COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES
0315221024

893.7K84 DTC
16-21

Columbia University
in the City of New York

LIBRARY

Tabari 16

الجزء السادس عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه فى التفسير

أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره

«فى كشف الظنون» قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه «أى الطبرى» أجلّ التفاسير وأعظمها فانه يتعرّض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين * وقال النووى أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفرايينى أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

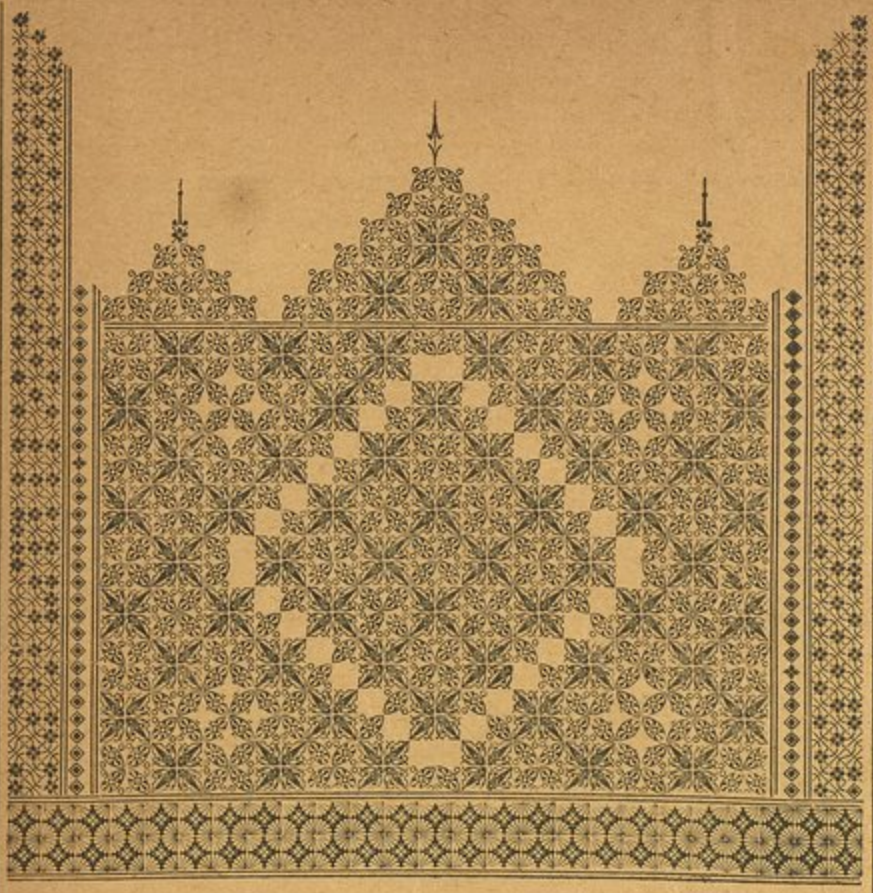
(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجريه

﴿ واذ قال موسى لفتاه لا أبرح حتى
أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقبا
فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما
فاتخذ سبيله في البحر سربا فلما جاوزا
قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من
سفرنا هذا نصبا قال أرأيت اذ أوينا
الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما
أنسانيه الا الشيطان أن أذكره
واتخذ سبيله في البحر عجبا قال ذلك
ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما
قصصا فوجدا عبدا من عبادنا
آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه
من لدنا علما قال له موسى هل
أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا
قال انك لن تستطيع معي صبرا
وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا
قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا
أعصي لك أمرا قال فان اتبعتني
فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك
منه ذكرا فانطلقا حتى اذا ركبا
في السفينة خرقها قال أخرقتها
لتغرق أهلها لقد جئت شيأ امرا
قال ألم أقل انك لن تستطيع معي
صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا
ترهقني من أمري عسرا فانطلقا
حتى اذا لقيا غلاما فقتله قال أقتلت
نفسا زكية بغير نفس لقد جئت
شيأ نكرا قال ألم أقل لك انك لن
تستطيع معي صبرا قال ان سألتك
عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد
بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها
فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها
جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال
لو شئت لاتخذت عليه أجرا قال
هذا فراق بيني وبينك سأنبئك

Tabari
893.7K84
v.16-21



بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ﴾ يقول أما فعلي ما فعلت بالسفينة فلأنها كانت لقوم مساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها بالخرق الذي خرقتها كما حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل فأردت أن أعيبها قال أخرقها حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان أمامهم وقدامهم ملك كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكان وراءهم ملك قال قتادة أمامهم ألا ترى أنه يقول من ورائهم جهنم وهي بين أيديهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان في القراءة وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا وقد ذكر عن ابن عيينة عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قرأ ذلك وكان أمامهم ملك « قال أبو جعفر » وقد جعل بعض أهل المعرفة بكلام العرب وراء من حروف الاضداد وزعم أنه يكون لما هو أمامه ولما خلفه واستشهد لصحة ذلك بقول الشاعر

أيرجو بنو مروان سمعي وطاعتي * وقومي تميم والفلاة ورائيا

بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم

بمعنى

ملك يأخذ كل سفينة غصبا وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ۞ القراآت أنسانيه بضم الهاء حفص والمفضل وقرأ علي بالامالة مع كسر الهاء نبغي بالياء في الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب وافق (٣) أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وعلي في الوصل الباقون بحذف الياء في الحالين اتباعا لخط المصحف رشدا بفتحتين أبو عمرو ويعقوب بضمتين ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان الباقون رشدا بضم الراء وسكون الشين معي بفتح الياء حفص ستجدني إن بفتح الياء أبو جعفر ونافع فلا تسألني بنون التأكيد الثقيلة واثبات الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر بحذف الياء ابن مجاهد عن ابن ذكوان والأحسن اثباتها لانه شاذ عن أهل الشام الآخرون بنون الوقاية وحذف الياء ليغرق أهلها بياء الغيبة وفتحها مع فتح الراء ورفع الاهل حمزة وعلي وخلف الباقون بتاء الخطاب مضمومة وكسر الراء من الاغراق وبنصب الاهل زاكية على فاعلة أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب الآخرون زكية على فعيلة نكرا بضمتين حيث كان أبو جعفر ونافع غيرا سمعيل وابن ذكوان وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد فلا تصحبني من الصحبة روح وزيد الآخرون من المصاحبة من لدني خفيفا أبو جعفر ونافع وأبو بكر وحماد والمفضل يضيفوهما من الاضافة المفضل لتخذت من التخذ مدغما أبو عمرو وسهل ويعقوب وقرأ ابن كثير بالاظهار الباقون لاتخذت من الاتخاذ وقرأ حفص والمفضل والأعشى

بمعنى أمامي وقد أغفل وجه الصواب في ذلك وانما قيل لما بين يديه هو ورائي لأنك من ورائه فأنت ملاقيه كما هو ملاقيك فصار اذ كان ملاقيك كأنه من ورائك وأنت أمامه وكان بعض أهل العربية من أهل الكوفة لا يجيز أن يقال لرجل بين يديك هو ورائي ولا اذا كان وراءك أن يقال هو أمامي ويقول انما يجوز ذلك في المواقيت من الايام والازمنة كقول القائل ورائك يوم شديد وبين يديك حر شديد لانك أنت وراءه فجاز لانه شيء يأتي فكأنه اذا لحقك صار من ورائك وكأنك اذا بلغته صار بين يديك قال فلذلك جاز الوجهان وقوله يأخذ كل سفينة غصبا فيقول القائل فما أغنى خرق هذا العالم السفينة التي ركبها عن أهلها اذ كان من من أجل خرقها يأخذ السفن كلها معيبها وغير معيبها وما كان وجه اعتلاله في خرقها بأنه خرقها لأن وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا قيل ان معنى ذلك أنه يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا ويدع منها كل معيبة لأنه كان يأخذ صحاحها وغير صحاحها فان قال وما الدليل على أن ذلك كذلك قيل قوله فأردت أن أعيبها فأبان بذلك أنه انما عابها لان المعيبة منها لا يعرض لها فاكتفى بذلك من أن يقال وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا على أن ذلك في بعض القراءة كذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال هي في حرف ابن مسعود وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثني الحسن بن دينار عن الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في قراءة أبي وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وانما عبتها لأرده عنها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا فاذا خلفوه أصلحوها بزفت فاستمتعوا بها قال ابن جريج أخبرني وهب بن سليمن عن شعيب الجبائي أن اسم الرجل الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا هدد بن بدد ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما﴾ يقول تعالى ذكره وأما الغلام فانه كان كافرا وكان أبواه مؤمنين فعلمنا أنه يرهقهما يقول يغشيهما طغيانا وهو الاستكبار على الله وكفر به * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد ذكر ذلك في بعض الحروف وأما الغلام فكان كافرا ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأما الغلام فكان كافرا في حرف أبي وكان أبواه مؤمنين فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين وكان كافرا في بعض القراءة قوله فخشينا وهي في مصحف عبد الله فخاف ربك أن يرهقهما طغيانا وكفرا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا عبد الجبار بن عباس الهمداني عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الغلام

والبرجمي مظهرا يبدلهما من التبديل وكذلك في سورة التحريم ونون والقلم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو الآخرون من الابدال رحما بضمتين ابن عامر ويزيد وعباس وسهل ويعقوب الباقون بسكون الحاء ۞ الوقوف حقبا ○ سربا ○ غداءنا ز لانقطاع النظم مع صدق اتصال المعنى نصبا ○ الحوت ز لتمام استفهام التعجب مع اتحاد الكلام وكون الواو حالا أن أذكره ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال في البحر وقفة قيل عليه تم كلام يوشع ثم ابتدأ موسى فقال عجبا أي أعجب لذلك عجبا والوصل أجوز أي سبيلا عجبا أو اتخاذا عجبا ○ نبغ قف

قد قيل لتمام قول أحدهما وابتداء فعلهما والوجه الوصل لعطف اللفظ وسرعة الرجوع على الفور قصصا ○ لا لانصال النظم واتحاد الحال علما ○ رشدا ○ صبرا ○ خبرا ○ أمرا ○ ذكرا ○ فانطلقا وقفة لأن حتى اذا للابتداء خرقها ط أهلها ج لانقطاع النظم واتحاد القائل إمرا ○ صبرا ○ عسرا ○ فانطلقا وقفة لما مر فقتله لا لأن قال جواب اذا بغير نفس ط للفصل بين الاستخبار والاخبار نكرا ○ صبرا ○ فلا تصاحبني (٤) ج لاختلاف الجملتين عذرا ○ فانطلقا وقفة فاقامه ط أجرا ○ وبينك ج صبرا ○ غصبا ○ وكفرا ○ ج للعطف مع الآية رحما ○ صالحا ج لما قلنا من ربك ج عن أمري ط صبرا ○ لانقطاع القصة

الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافرا والخشية والخوف توجههما العرب الى معنى الظن وتوجه هذه الحروف الى معنى العلم بالشئ الذي يدرك من غير جهة الحس والعيان وقد بينا ذلك بشواهده في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول معنى قوله خشينا في هذا الموضع كرهنا لان الله لا يخشى وقال في بعض القراآت نخاف ربك قال وهو مثل خفت الرجلين أن يعولا وهو لا يخاف من ذلك أكثر من أنه يكرهه لهما وقوله فأردنا أن يبدلهما ربهما اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه جماعة من قراء المكيين والمدنيين والبصريين فأردنا أن يبدلهما ربهما وكان بعضهم يعتل لصحة ذلك بأنه وجد ذلك مشددا في عامة القرآن كقول الله عز وجل فبدل الذين ظلموا وقوله واذا بدلنا آية مكان آية فألحق قوله فأردنا أن يبدلهما به وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة فأردنا أن يبدلهما بتخفيف الدال وكان بعض من قرأ ذلك كذلك من أهل العربية يقول أبدل يبدل بالتخفيف وبدل يبدل بالتشديد بمعنى واحد * والصواب من القول في ذلك عندي أنهما قراءتان متقاربتا المعنى فبأي القراءتين قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فيأيتهما قرأ القارئ فصيب وقيل ان الله عز وجل أبدل أبوي الغلام الذي قتله صاحب موسى منه بجارية ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هاشم ابن القاسم قال ثنا المبارك بن سعيد قال ثنا عمرو بن قيس في قوله فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما قال بلغني أنها جارية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج أخبرني سليمان بن أمية أنه سمع يعقوب بن عاصم يقول أبدلا مكان الغلام جارية * قال ابن جريج وأخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم أنه سمع سعيد بن جبير يقول أبدلا مكان الغلام جارية * وقال آخرون أبدلهما ربهما بغلام مسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما قال كانت أمه حبلى يومئذ بغلام مسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أنه ذكر الغلام الذي قتله الخضر فقال قد فرح به أبواه حين ولد وحزنا عليه حين قتل ولو بقي كان فيه هلاكهما فليرض امرؤ بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب وقوله خيرا منه زكاة يقول خيرا من الغلام الذي قتله صلاحا ودينا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة قال الاسلام وقوله وأقرب رحما اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وأقرب رحمة بوالديه وأبر بهما من المقتول ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وأقرب رحما أبر بوالديه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأقرب رحما أي أقرب خيرا * وقال آخرون بل معنى ذلك وأقرب أن يرحمه أبواه منهما للمقتول ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج

ج صبرا ○ غصبا ○ وكفرا ○ ج للعطف مع الآية رحما ○ صالحا ج لما قلنا من ربك ج عن أمري ط صبرا ○ لانقطاع القصة

التفسير هذه قصة أوردها الله تعالى لتعين على المقاصد السابقة مع كونها مستقلة في الافادة أما نفعها في قصة أصحاب الكهف فهو أن اليهود قالوا ان أخبركم محمد عنها فهو نبي والا فلا فذكر الله تعالى قصة موسى والخضر تنبيها على أن النبي لا يلزم أن يكون عالما بجميع القصص والأخبار وأما نفعها في الرد على كفار قريش حين افتخروا على فقراء المسلمين بكثرة الأموال والانصار فهو أن موسى عليه السلام مع كثرة علمه وعلو منصبه واستجمام موجبات الشرف التام في حقه ذهب الى الخضر وتواضع له لاجل طلب العلم فدل ذلك على أن التواضع خير من التكبر وأكثر العلماء على أن موسى المذكور في الآية هو موسى بن عمران صاحب التوراة والمعجزات وعن سعيد بن جبير أنه قال لابن عباس ان نوفا ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى بن عمران وانما هو صاحب موسى بن ميشا بن يعقوب وهو قد كان نبيا قبل موسى بن عمران فقال ابن عباس كذب عدو الله واحتج الأكثرون على صحة قولهم بأن موسى حيث أطلق في القرآن أريد به موسى بن عمران فلو كان المراد ههنا شخصا آخر لوجب تعريفه بحيث يتميز عن المشهور وأقرب

صحة الأقلين والبه ذهب جمهور اليهود أن موسى بن عمران بعد أن خصه الله تعالى بالمعجزات الظاهرة التي لم يتفق لمن قبله مثلها بعد أن يؤمر بالتعلم والاستفادة وأجيب بأن العالم الكامل في أكثر العلوم قد يجهل بعض المسائل فيحتاج في تعلمها الى من يختص بعلمها أما فتى موسى فالأكثر على أنه يوشع بن نون ويروى هذا القول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو أخو يوشع وكان مصاحبا لموسى في السفر وعن الحسن انه أراد عبده ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ليقل أحدكم فتاي وفتاتي

ولا يقل عبدى وأمتى قال أهل السير ان موسى لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا فذكر نعمة الله فقال انه اصطفى نبيكم وكلمه فقالوا له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فعتب الله حين لم يرد العلم الى الله فأوحى الله اليه بل أعلم منك عبدلى بمجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر عليه السلام فى أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى أيام موسى ويروى أن موسى سأل ربه أى (٥) عبادك أحب اليك قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس الى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على الهدى أو ترده عن ردى فقال ان كان فى عبادك من هو أعلم منى فادلنى عليه قال أعلم منك الخضر قال فأين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهبا يمشيان فرقد موسى عليه السلام فاضطرب الحوت ووقع فى البحر فلما جاء وقت الغداء طلب موسى الحوت فأخبره فتاه بوقوعه فى البحر فأتيا الصخرة فاذا رجل مسجى بثوبه فسلم عليه موسى عليه السلام فقال وأنى بأرضنا السلام فعرفه نفسه فقال ياموسى أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمكه الله لا أعلمه أنا فلما ركبا السفينة جاء عصفور فوقع على حرفها فنقر فى الماء فقال الخضر ما ينقص علمى وعلمك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر قلت وهذا صحيح لان علم الانسان متناه وعلم الله غير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى أصلا * ولنرجع الى التفسير قال الزجاج وتبعه جار الله

وأقرب رحما أرحم به منهما بالذى قتل الخضر وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك وأقرب أن يرحماه والرحم مصدر رحمت يقال رحمته رحمة ورحما وكان بعض البصريين يقول من الرحم والقرابة وقد يقال رحم ورحم مثل عسر وعسر وهلك وهلك واستشهد لقوله ذلك ببيت العجاج * ولم تعوج رحم من تعوجا * ولا وجه للرحم فى هذا الموضع لان المقتول كان والذى أبدل الله منه والديه ولدا لأبوى المقتول فقرابتهما من والديه وقربهما منه فى الرحم سواء وانما معنى ذلك وأقرب من المقتول أن يرحم والديه فيبرهما كما قال قتادة وقد يتوجه الكلام الى أن يكون معناه وأقرب أن يرحماه غير أنه لا قائل من أهل التأويل تأوله كذلك فاذ لم يكن فيه قائل فالصواب فيه ما قلنا لما بينا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمرى ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قول صاحب موسى وأما الحائط الذى أقمته فانه كان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز لهما * اختلف أهل التأويل فى ذلك الكنز فقال بعضهم كان صحفا فيها علم مدفونة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وكان تحته كنز لهما قال كان تحته كنز علم حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبير وكان تحته كنز لهما قال كان كنز علم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وكان تحته كنز لهما قال علم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبى حصين عن سعيد بن جبير وكان تحته كنز لهما قال علم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وكان تحته كنز لهما قال صحف لغلامين فيها علم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال صحف علم حدثنى أحمد بن حازم الغفارى قال ثنا هناد قال ثنا مالك الشيبانية قالت سمعت صاحبى حماد بن الوليد الثقفى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول فى قول الله عز وجل وكان تحته كنز لهما قال سطران ونصف لم يتم الثالث عجبت للموقن بالرزق كيف يتعب وعجبت للموقن بالحساب كيف يغفل وعجبت للموقن بالموت كيف يفرح وقد قال وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين قالت وذكر أنهما حفظا بصلاح أبيهما ولم يذكر منهما صلاح وكان بينهما وبين الاب الذى حفظا به سبعة آباء وكان نساجا حدثنى يعقوب قال ثنا الحسن ابن حبيب بن ندبة قال ثنا سلمة بن محمد عن نعيم العنبرى وكان من جلساء الحسن قال سمعت الحسن يقول فى قوله وكان تحته كنز لهما قال لوح من ذهب مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن كيف يحزن وعجبت لمن يوقن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يعرف الدنيا

(لا أبرح) يعنى لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة حال السفر عليه ولان قوله (حتى أبلغ) غاية مضروبة فلا بد لها من ذى غاية فالمعنى لا أزال أسير الى أن أبلغ وجوز أن يكون المعنى لا برح سيرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر حذف المضاف وهو السير وأقيم المضاف اليه وهو تاء المتكلم مقامه فانقلب الفعل من لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وجوز أيضا أن يكون لا أبرح بمعنى لا أزول من برح المكان والمعنى لا أبرح ما أنا عليه أى لا أترك المسير والطلب حتى أبلغ (مجمع البحرين) يعنى ملتقى بحرى فارس والروم وقد شرحنا وضع البحار فى سورة البقرة فى تفسير قوله والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وقيل أراد طنجة وقيل افريقية ومن غرائب التفسير أن البحرين موسى والخضر

لانهما بحرا العلم وهذا مع غرابته مستبشع جدا لان أحد البحرين اذا كان هو موسى عليه السلام فكيف يصح أن يقول حتى أبلغ مجمع البحرين اذ يؤل حاصل المعنى الى قولنا حتى أبلغ مكانا يجتمع فيه بحران من العلم أحدهما أنا (أو أمضى حقبا) أسير زمانا طويلا قال جار الله الحقب بالضم ثمانون سنة ويقال أكثر من ذلك وقيل انه تعالى أعلم موسى حال هذا العالم وما أعلمه موضعه بعينه فقال موسى لا أزال أمضى حتى يجتمع البحران فيصير البحر واحدا أو أمضى (٦) دهرا طويلا حتى أجد هذا العالم وهذا اخبار من موسى عليه السلام بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد الى أن يلقاه وفيه تنبيه على شرف العلم وأن طالب العلم يحق له أن يسافر ويتحمل المتاعب فى الطلب من غير ملال وكلال (فلما بلغا مجمع بينهما) قال جمهور المفسرين الضمير للبحرين أى تحقق ما قال موسى وبلغ المكان الذى وعد فيه لقاء الخضر ولا بد للبين من فائدة ولعل المراد حيث يكاد يلتقى وسط ما امتد من البحرين طولا والاضافة بمعنى فى أى مجمعا فى وسط البحرين فيكون كالتفصيل لمجمع البحرين والبيان والايضاح بكلام علام الغيوب تعالى أولى منه بكلام موسى أو البين بمعنى الافتراق أى البحران المفترقان يجتمعان هنالك ويحتمل على هذا أن يعود الضمير الى موسى والخضر أى وصلا الى الموضع الذى وعد اجتماع شملهما هنالك أو البين بمعنى الوصل لانه من الاضداد فيفيد مزيد التأكيد كقولهم جد جده وهذه الوجوه مما لم أجدها فى التفاسير فان كن صوابا فمن الله والافمنى ومن الشيطان (نسيا حوتهما) لانه تعالى جعل انقلاب الحوت حيا علامة على مسكن الخضر قيل ان الفتى كان يغسل السمكة لانها كانت مملوحة فطفرت وسارت وقيل ان يوشع توضأ فى ذلك المكان فانتضح الماء على الحوت المالح فعاش ووثب الى الماء وقيل انفجرت هنالك عين من الجنة ووصلت قطرات من تلك العين الى السمكة فحييت وطفرت الى البحر ونسيان الافعال الحوت للذهول عن الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول الى المطلوب والسبب فى هذا الذهول مع أن هذه الحالة كانت أمارة لهما على الطلبة التى تناهضا من أجلها هو أن يوشع كان قد تعود مشاهدة المعجزات الباهرة فلم يبق لحياة السمكة ولقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها فى مثل السرب منه وقع عنده وقيل ان موسى عليه السلام لما استعظم علم نفسه أزال الله عن قلب صاحبه هذا العلم الذى يشبه الضرورى

وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق عن الحسن بن عمارة عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقول ما كان الكنز الا علما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن حميد عن مجاهد فى قوله وكان تحته كنز لهما قال صحف من علم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عبد الله بن عياش عن عمر مولى غفرة قال ان الكنز الذى قال الله فى السورة التى يذكر فيها الكهف وكان تحته كنز لهما قال كان لوحا من ذهب مصمت مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجب ممن عرف الموت ثم ضحك عجب ممن أيقن بالقدر ثم نصب عجب ممن أيقن بالموت ثم أمن أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله * وقال آخرون بل كان مالا مكنوزا ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عكرمة وكان تحته كنز لهما قال كنز مال **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى حصين عن عكرمة مثله **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو داود عن شعبة قال أخبرنى أبو حصين عن عكرمة مثله قال شعبة ولم نسمعه منه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكان تحته كنز لهما قال مال لهما قال قتادة أحل الكنز لمن كان قبلنا وحرم علينا فان الله يحل من أمره ما يشاء ويحرم وهى السنن والفرائض ويحل لأمة ويحرم على أخرى ولكن الله لا يقبل من أحد مضى الا الاخلاص والتوحيد له * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب القول الذى قاله عكرمة لان المعروف من كلام العرب أن الكنز اسم لما يكنز من مال وأن كل ما كنز فقد وقع عليه اسم كنز فان التأويل مصروف الى الاغلب من استعمال المخاطبين بالتنزيل ما لم يأت دليل يجب من أجله صرفه الى غير ذلك للعلل قد بيناها فى غير موضع وقوله أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما يقول فأراد ربك أن يدركا ويبلغا قوتهما وشدتهما ويستخرجا حينئذ كنزهما المكنوز تحت الجدار الذى أقمته رحمة من ربك بهما يقول فعلت فعلى هذا بالجدار رحمة من ربك لليتيمين وكان ابن عباس يقول فى ذلك ما **حدثنى** موسى ابن عبد الرحمن قال ثنا أبو أسامة عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس فى قوله وكان أبوهما صالحا قال حفظا بصلاح أبيهما وما ذكر منهما صلاح **حدثنا** أبو كريب قال ثنا سفيان عن مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بمثله وقوله وما فعلته عن أمرى يقول وما فعلت يا موسى جميع الذى رأيتنى فعلته عن رأيى ومن تلقاء نفسى وانما فعلته عن أمر الله اياى به كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما فعلته عن أمرى كان عبدا مأمورا فمضى لامر الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما فعلته عن أمرى ما رأيت أجمع ما فعلته عن نفسى وقوله ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا يقول هذا الذى ذكرت لك من الاسباب التى من أجلها فعلت

تنبيها لموسى عليه السلام على أن العلم لا يحصل الا بتعليم الله وحفظه على قلوب عباده وانتصاب قوله (سربا) على أنه مفعول ثان لاتخذ أى اتخذ سبيله سبيلا سربا وهو بيت فى الارض وذلك أن الله تعالى أمسك اجراء الماء عن الحوت وجعله كالكوة حتى سرى الحوت فيه معجزة لموسى عليه السلام وللخضر وقيل السرب هو الذهاب والتقدير سرب فى البحر سربا الا أنه أقيم قوله واتخذ سبيله مقام سرب (فلما جاوزا) أى موسى وفتاه الموعد المعين وهو الصخرة (قال موسى لفتاه آتنا غداءنا) وهو ما يؤكل (٧) بالغداة (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) تعبا وجوعا

قال المفسرون قوله من سفرنا هذا اشارة الى مسيرهما وراء الصخرة ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك قال الفتى متعجبا (أرأيت) ومفعوله محذوف لدلالة قوله فانى نسيت الحوت عليه كأنه قال أرأيت ما دهانى ووقع لى (اذ أوينا الى الصخرة) قيل هى الصخرة التى دون نهر الزيت (فانى نسيت الحوت) عليها ثم ذكر ما يجرى مجرى السبب فى وقوع ذلك النسيان فقال (وما أنسانيه الا الشيطان) و(أن أذكره) بدل الاشتمال من الهاء فى أنسانيه أى وما أنسانى ذكره قال الكعبى لو كان النسيان بخلق الله وارادته لكان اسناد ذلك الى الله تعالى أولى من اسناده الى الشيطان اذ ليس له فى وجوده سعى ولا أثر وقال القاضى المراد بانساء الشيطان أن يشتغل قلب الانسان بوساوسه التى هى من فعله دون النسيان الذى يضاد الذكر لان ذلك لا يصلح أن يكون الا من قبل الله تعالى قال أهل البرهان لما كان اتخاذ الحوت سبيله فى البحر عقيب النسيان ذكر أولا فاتخذ بالفاء ولما حيل بينهما ثانيا بجملة معترضة هى قوله وما أنسانيه زال معنى التعقيب وبقى العطف المجرد فقال (واتخذ سبيله) بالواو وانتصاب (عجبا) كما مر فى سربا قال صلى الله عليه وسلم كان للحوت سربا ولموسى وفتاه عجبا (قال) موسى

الافعال التى استنكرتها منى تأويل يقول ما تؤل اليه وترجع الافعال التى لم تسطع على ترك مسئلتك اياى عنها وانكارك لها صبرا وهذه القصص التى أخبر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بها عن موسى وصاحبه تأديب منه له وتقدم اليه بترك الاستعجال بعقوبة المشركين الذين كذبوه واستهزؤا به وبكتابه واعلام منه له أن أفعاله بهم وان جرت فيما ترى الاعين بما قد يجرى مثله أحيانا لأوليائه فان تأويله صائر بهم الى أحوال أعدائه فيها كما كانت أفعال صاحب موسى واقعة بخلاف الصحة فى الظاهر عند موسى اذ لم يكن عالما بعواقبها وهى ماضية على الصحة فى الحقيقة وآئلة الى الصواب فى العاقبة ينبئ عن صحة ذلك قوله وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا العجل لهم العذاب بل لهم موعدا لن يجدوا من دونه موئلا ثم عقب ذلك بقصة موسى وصاحبه يعلم نبيه أن تركه جل جلاله تعجيل العذاب لهؤلاء المشركين بغير نظر منه لهم وان كان ذلك فيما يحسب من لا علم له بما الله مدبر فيهم نظرا منه لهم لان تأويل ذلك صائر الى هلاكهم وبوارهم بالسيف فى الدنيا واستحقاقهم من الله فى الآخرة الخزى الدائم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا انا مكنا له فى الارض وآتيناه من كل شئ سببا فأتبع سببا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويسألك يا محمد هؤلاء المشركون عن ذى القرنين ما كان شأنه وما كانت قصته فقل لهم سأتلو عليكم من خبره ذكرا يقول سأقص عليكم منه خبرا وقد قيل ان الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر ذى القرنين كانوا قوما من أهل الكتاب فأما الخبر بأن الذين سألوه عن ذلك كانوا مشركى قومه فقد ذكرناه قبل وأما الخبر بأن الذين سألوه كانوا قوما من أهل الكتاب فحدثنا به أبو كريب قال ثنا زيد بن حباب عن ابن لهيعة قال ثنى عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن شيخين من تجيب قال أحدهما لصاحبه انطلق بنا الى عقبة بن عامر نتحدث قالا فأتياه فقالا جئنا نتحدثنا فقال كنت يوما أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت من عنده فلقينى قوم من أهل الكتاب فقالوا نريد أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن لنا عليه فدخلت عليه فأخبرته فقال مالى ومالهم مالى علم الا ما علمنى الله ثم قال اسكب لى ماء فتوضأ ثم صلى قال فما فرغ حتى عرفت السرور فى وجهه ثم قال أدخلهم على ومن رأيت من أصحابى فدخلوا فقاموا بين يديه فقال ان شئتم سألتم فأخبرتكم عما تجدونه فى كتابكم مكتوبا وان شئتم أخبرتكم قالوا بلى أخبرنا قال جئتم تسألونى عن ذى القرنين وما تجدونه فى كتابكم كان شابا من الروم فجاء فبنى مدينة مصر الاسكندرية فلما فرغ جاءه ملك فعلا به فى السماء فقال له ما ترى فقال أرى مدينتى ومدائن ثم علا به فقال ما ترى فقال أرى مدينتى ثم علا به فقال ما ترى قال أرى الارض قال فهذا اليم محيط بالدنيا ان الله بعثنى اليك تعلم الجاهل وتثبت العالم فأتى به السد وهو جبلان لينان يرشح عنهما كل شئ ثم مضى به حتى جاوز يأجوج ومأجوج ثم مضى به الى أمة أخرى وجوههم وجوه

(ذلك) يعنى اتخاذ الحوت السبيل فى البحر (ما كنا نبغ) أى انه الذى كنا نطلبه لانه أمارة الظفر بالمطلوب (فارتدا على آثارهما) فرجعا على طريقهما المسلوك (قصصا) مصدر لانه بمعنى الارتداد على الاثر أى يتبعان آثارهما اتباعا أو هو مصدر فى موضع الحال أى رجعا على الطريق الذى جاءا منه مقتصين (فوجدا عبدا من عبادنا) الأكثرون على أن ذلك العبد كان نبيا لانه تعالى وصفه بقوله (آتيناه رحمة من عندنا) والرحمة هى الوحى والنبوة بدليل قوله أهم يقسمون رحمة ربك وقوله وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك ومنع أن كل رحمة نبوة

قالوا وصفه بقوله (وعلمناه من لدنا علما) والعلم المختص به تعالى هو الوحى والاخبار بالغيوب وأيضا قال فى آخر القصة وما فعلته عن أمرى أى عرفته وفعلته بأمر الله وذلك مستلزم للوحى وروى أن موسى عليه السلام لما وصل اليه قال السلام عليك فقال وعليك السلام يانبى بنى اسرائيل فقال من عرفك هذا قال الذى بعثك الى والصوفية سموا العلوم الحاصلة بطريق المكاشفات العلوم اللدنية والتحقيق فيه اذا ضعفت القوى الحسية والخيالية بواسطة الرياضة (٨) قويت القوة العقلية وأشرقت الانوار الالهية على جواهر العقل ويفيض عليه من عالم الارواح أنوار يستعد بسببها لملاحظة أسرار الملكوت ومطالعة عالم اللاهوت والاكثرون أيضا على أن ذلك العبد هو الخضر سمى بذلك لانه كان لا يقف موقفا الا اخضر ذلك الموقف وقال الجبائى روى أن الخضر انما بعث بعد موسى عليه السلام من بنى اسرائيل فان صحت الرواية لم يكن ذلك العبد هو الخضر لانه بعث بعده وبتقدير كونه معاصرا له فانه أظهر الترفع على موسى حين قال وكيف تصبر على مالم تحط به خبرا وأن موسى أظهر التواضع له حين قال ولا أعصى لك أمرا مع أنه كان مبعوثا الى كافة بنى اسرائيل والامة لا تكون أعلى حالا من النبى وان لم تكن الرواية صحيحة بأن الخضر لا يكون من بنى اسرائيل لم يجز أن يكون الخضر أفضل من موسى عليه السلام لانه تعالى قال لبنى اسرائيل وأنى فضلتكم على العالمين وأجيب بأنه يجوز أن يكون غير النبى فوق النبى فى علوم لا تتوقف نبوته عليها قال العلماء ان موسى رأى مع الخضر فى قوله (هل اتبعك) أنواعا من الادب منها انه جعل نفسه تبعا له مطلقا وفيه أن المتعلم يجب عليه الخدمة وتسليم النفس والاتيان بمثل أفعال الاستاذ وأقواله على جهة التبعية لا الاستقلال فان المتابعة هى الاتيان بمثل فعل الغير لاجل كونه فعلا لذلك الغير ولهذا السنا متبعين لليهود فى قولنا لا اله الا الله لانا لا نقول كلمة وقوله

الكلاب يقاتلون يأجوج ومأجوج ثم مضى به حتى قطع به أمة أخرى يقاتلون هؤلاء الذين وجوههم وجوه الكلاب ثم مضى حتى قطع به هؤلاء الى أمة أخرى قد سماهم واختلف أهل العلم فى المعنى الذى من أجله قيل لذى القرنين ذو القرنين فقال بعضهم قيل له ذلك من أجل أنه ضرب على قرنه فهلك ثم أحيى فضرب على القرن الآخر فهلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن عبيد المكتب عن أبى الطفيل قال سأل ابن الكواء عليا عن ذى القرنين فقال هو عبد أحب الله فأحبه وناصح الله فنصحه فأمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنه فقتلوه ثم بعثه الله فضربوه على قرنه فمات **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن حبيب بن أبى ثابت عن أبى الطفيل قال سئل على رضوان الله عليه عن ذى القرنين فقال كان عبدا ناصح الله فناصحه فدعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات فأحياه الله فدعا قومه الى الله فضربوه على قرنه فمات فسمى ذا القرنين **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبى بزة عن أبى الطفيل قال سمعت عليا وسألوه عن ذى القرنين أنبيا كان قال كان عبدا صالحا أحب الله فأحبه وناصح الله فنصحه فبعثه الله الى قومه فضربوه ضربتين فى رأسه فسمى ذا القرنين وفيكم اليوم مثله * وقال آخرون فى ذلك بما **حدثنى** به محمد ابن سهل البخارى قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل قال قال وهب بن منبه كان ذو القرنين ملكا فقيل له فلم سمى ذا القرنين قال اختلف فيه أهل الكتاب فقال بعضهم ملك الروم وفارس وقال بعضهم كان فى رأسه شبه القرنين * وقال آخرون انما سمى ذلك لان صفحتى رأسه كانتا من نحاس ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق قال ثنى من لا أتهم عن وهب بن منبه اليمانى قال انما سمى ذا القرنين أن صفحتى رأسه كانتا من نحاس وقوله انا مكنا له فى الارض وآتيناه من كل شئ سببا يقول انا وطأنا له فى الارض وآتيناه من كل شئ سببا يقول وآتيناه من كل شئ يعنى ما يتسبب اليه وهو العلم به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وآتيناه من كل شئ سببا يقول علما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتيناه من كل شئ سببا أى علما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وآتيناه من كل شئ سببا قال من كل شئ علما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وآتيناه من كل شئ سببا قال علم كل شئ **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وآتيناه من كل شئ سببا علما **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآتيناه من كل شئ سببا يقول علما

التوحيد لاجل أنهم قالوها بل لقيام الدليل على قولها ولكنا متابعون فى الصلوات الخمس للنبى صلى الله عليه وسلم لا نأتى بها لاجل أنه أتى بها ومنها أنه استأذن فى اثبات هذه التبعية ومنها أنه قال على أن تعلمنى مما علمت وفيه اقرار على استاذه بالعلم وفيه أنه لم يطلب منه الا بعض علمه ولم يطلب منه أن يجعله مساويا له فى العلم كما يطلب الفقير من الغنى أن يدفع اليه جزأ من أجزاء ماله لا كله وفيه اعتراف بأن ذلك العلم علمه الله

تعالى والاسمى فاعله وفيه اشعار بأن انعامه عليه فى هذا التعليم شبيه بانعام الله عليه فيه ومن هنا قيل أنا عبد من علمنى حرفا ومنها أن الخضر عرف أنه نبى صاحب المعجزات المشهورة ثم انه مع هذه المناصب العلية والمراتب السنية لم يطلب منه المال والجاه وانما طلب التعليم فقال على أن تعلمنى فدل ذلك على أنه لا كمال فوق كمال العلم وأنه لا يحسن صرف الهمة الا الى تحصيله وفيه أن كل من كانت احاطته بالعلوم أكثر كان علمه بما فيها من البهجة والسعادة أكثر فكان حرصه على زيادتها أوفر ومنها أنه قال (٩) رشدا وهو يصلح أن يكون مفعولا لتعلمنى واعلمت أى علما ذا رشد أرشد به فى دينى وفيه تعظيم لما سيعلمه فان الارشاد هو الأمر الذى لو لم يحصل حصل الضلال ثم انه تعالى حكى عن الخضر أنه قال لن تستطيع معى صبرا نفى استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد لعلمه بأنه يتولى أمورا هى فى الظاهر منكرة والرجل الصالح لا سيما النبى الذى يحكم بظواهر الامور شرعا قلما يتمالك أن يصبر عليها و (خبرا) تمييز أى لم يحط به خبرك أو هو مصدر لكونه فى معنى الاحاطة استدلت الاشاعرة بالآية على أن الاستطاعة لا تحصل قبل الفعل والا لكانت الاستطاعة على الصبر حاصلة قبل الصبر فيكون قول الخضر بنفى الاستطاعة كذبا وكذا قوله وكيف تصبر لانه استفهام فى معنى الانكار أى لا تصبر البتة أجاب الجبائى بأنه أراد بنفى الاستطاعة أنه يثقل عليه الصبر لا أنه لا يستطيعه يقال فى العرف ان فلانا لا يستطيع أن يرى فلانا وأن يجالسه اذا كان يثقل عليه ذلك ولهذا (قال) له موسى (ستجدنى ان شاء الله صابرا ولا أعصى) أى ستجدنى غير عاص (لك أمرا) ويجوز أن يكون قوله ولا أعصى جملة مستأنفة معطوفة على مثلها أى ستجدنى ولا أعصى قال أهل السنة فى قوله ان شاء الله بطريق الشك والصبر مأمور به دليل على أنه تعالى قد لا يريد من العبد ما أوجبه عليه قالت المعتزلة انما ذكره بطريق الادب وأجيب بأن هذا الادب ان صح معناه فقد ثبت المطلوب وان فسد فأى أدب فى ذكر الكلام الباطل قالت الاصوليون فى قوله ولا أعصى لك أمرا دليل على أن ظاهر الامر للوجوب لان تارك الامر عاص بهذه الآية والعاصى يستحق العقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم قال المحققون فى قول الخضر تغليظ وتجهيل وفى قول موسى تحمل وتواضع فدل ذلك على أن المعلم ان رأى التغليظ على المتعلم فيما يعتقده نفعا وارشادا الى الخير فالواجب عليه ذكره وعلى المتعلم أن يتلقاه بالبشر والطلاقة ثم قال (فان اتبعتنى فلا تسألنى) شرط على موسى عليه السلام فى اتباعه

وقوله فأتبع سببا اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة فاتبع بوصل الألف وتشديد التاء بمعنى سلك وسار من قول القائل اتبعت أثر فلان اذا قفوته وسرت وراءه وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة فأتبع بهمز الألف وتخفيف التاء بمعنى لحق * وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه فاتبع بوصل الألف وتشديد التاء لان ذلك خبر من الله تعالى ذكره عن مسيرذى القرنين فى الأرض التى مكن له فيها لا عن لحاقه السبب وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فاتبع سببا يعنى بالسبب المنزل حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله سببا قال منزلا وطريقا ما بين المشرق والمغرب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنى محمد بن عمارة الأسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد فاتبع سببا قال طريقا فى الارض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاتبع سببا اتبع منازل الارض ومعالمها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاتبع سببا قال (١) هذه الآن سبب الطرق كما قال فرعون يا هامان ابن لى صرحا لعلى أبلغ الأسباب أسباب السموات قال طرق السموات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فاتبع سببا قال منازل الارض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فاتبع سببا قال المنازل

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب واما أن تتخذ فيهم حسنا﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا بلغ ذو القرنين مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة فاختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة والبصرة فى عين حمئة بمعنى أنها تغرب فى عين ماء ذات حمأة وقرأته جماعة من قراء المدينة وعامة قراء الكوفة فى عين حامية يعنى أنها تغرب فى عين ماء حارة واختلف أهل التأويل فى تأويلهم ذلك على نحو اختلاف القراء فى قراءته ذكر من قال تغرب فى عين حمئة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن عكرمة عن ابن عباس وجدها تغرب فى عين حمئة قال فى طين أسود حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ فى عين حمئة قال ذات حمأة حدثنا الحسين بن الجنيد قال ثنا سعيد بن مسلمة قال ثنا اسمعيل بن علية عن عثمان بن حاضر قال سمعت عبد الله بن عباس يقول قرأ معاوية هذه الآية فقال عين حامية فقال ابن عباس انها عين حمئة قال فعلا كعب بينهما

(١) عبارة الدر هذه الآن الطرق ثم قال والشئ يكون اسمه واحدا وهو متفرق فى المعنى فتأمل منحه

أن لا يسأل عما خفي عليه وجه صحته حتى يكون الخضر هو المبتدئ بتعليمه اياه و باخباره عن وجه الحكمة فيه (فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركباها روى أن أهلها قالوا لهما من اللصوص وأمروهما بالخروج فمنعهم صاحب السفينة وقال أرى وجوه الانبياء وقيل عرفوا الخضر فحملوهم بلا أجرة فلما حصلوا في اللجة أخذ الخضر الفأس فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماء وقيل خرق جدار السفينة ليعيبها ولا يتسارع الغرق (١٠) الى أهلها فعل موسى يسد الخرق بثيابه و يقول (أخرقتها لتغرق أهلها لقد جئت شيأ إمرا) أتيت شيأ عظيما يقال أمر الامر اذا عظم و يقال في الشئ العجيب الذي لا يعرف له شبيه انه أمر إمر احتج الطاعنون في عصمة الانبياء بأن موسى عليه السلام اعترض على الخضر بعد توكيد العهود والمواثيق وذلك ذنب وأجيب بأنه لم يقل ذلك اعتراضا وتوبيخا ولكنه أحب أن يقف على حكمة ذلك الامر الخارج عن العادة أو أنه خالف الشرط بناء على النسيان ولهذا (قال لا تؤاخذني بما نسيت) ولا مؤاخذة على الناسي وما موصولة أو موصوفة أو مصدرية أي بالذي نسيت و بشئ نسيته و بنسياني وجوز في الكشاف أن لا يكون ناسيا في الحقيقة ولكنه أوهم بقوله لا تؤاخذني بما نسيت أنه قد نسي ليبسط عذره في الاعتراض على المعلم وهو من معاريض الكلام التي يتقى بها الكذب مع التوصل الى الغرض وجوز أيضا أن يكون النسيان بمعنى الترك أي بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا ترهقني) ولا تغشني (من أمري عسرا) وأراد بأمره أمر المتابعة أي يسر علي متابعتك بالاغضاء وترك المناقشة وانما قال في هذه القصة خرقها بغير فاء لانه جعله جزاء للشرط وفي قصة الغلام جعل فقتله من جملة الشرط معطوفا عليه بفاء التعقيب لان القتل يعقب لقاء الغلام ولفظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير ومنه قولهم رأى الشيخ خير من مشهد حسنا الغلام وأصله من الاغتلام وهو شدة الشبق وليس في القرآن أنهما كيف لقياه وهل كان يلعب مع جمع من الغلمان أو كان منفردا وهل كان مسلما أو كان كافرا وهل كان بالغا أو كان صغيرا واسم الغلام بالصغير أليق الا أن (بغير نفس) بالبالغ أليق لان الصبي لا يقتل قصاصا وعن ابن عباس أن نجدة الحروري الخارجي كتب اليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من

قال فارسلا الى كعب الاحبار فسألاه فقال كعب أما الشمس فانها تغيب في ثأط فكانت على ما قال ابن عباس والثأط الطين **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني نافع بن أبي نعيم قال سمعت عبد الرحمن الاعرج يقول كان ابن عباس يقول في عين حمئة ثم فسر هاذات حمأة قال نافع وسئل عنها كعب فقال أنتم أعلم بالقرآن مني ولكني أجدها في الكتاب تغيب في طينة سوداء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وجدها تغرب في عين حمئة قال هي الحمأة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في عين حمئة قال ثأط **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قول الله عز ذكره تغرب في عين حمئة قال ثأطة * قال وأخبرني عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قرأت في عين حمئة وقرأ عمرو بن العاص في عين حامية فأرسلنا الى كعب فقال انها تغرب في حمأة طينة سوداء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تغرب في عين حمئة والحمئة الحمأة السوداء **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا مروان بن معاوية عن ورقاء قال سمعت سعيد ابن جبير قال كان ابن عباس يقرأ هذا الحرف في عين حمئة و يقول حمأة سوداء تغرب فيها الشمس * وقال آخرون بل هي تغيب في عين حارة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وجدها تغرب في عين حامية يقول في عين حارة **حدثنا** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سمعت الحسن يقول في عين حامية قال حارة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله في عين حامية قال حارة وكذلك قرأها الحسن * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان في قرأة الامصار ولكل واحدة منهما وجه صحيح ومعنى مفهوم وكلا وجهيه غير مفسد أحدهما صاحبه وذلك أنه جائز أن تكون الشمس تغرب في عين حارة ذات حمأة وطين فيكون القارئ في عين حامية واصفها بصفتها التي هي لها وهي الحرارة و يكون القارئ في عين حمئة واصفها بصفتها التي هي بها وهي أنها ذات حمأة وطين وقد روي بكلا صيغتيها اللتين قلت انهما من صفتها أخبار **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا العوام قال ثني مولى لعبد الله بن عمرو عن عبد الله قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الشمس حين غابت فقال في نار الله الحامية في نار الله الحامية لولا ما يزعها من أمر الله لأحرقت ما على الارض **حدثني** الفضل بن داود الواسطي قال ثنا أبو داود قال ثنا محمد بن دينار عن سعد بن أوس عن مصدع عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه حمئة وقوله ووجد عندها قوما ذكر أن أولئك القوم يقال لهم ناسك وقوله قلنا ياذا القرنين اما أن تعذب يقول اما أن تقتلهم ان هم لم يدخلوا في الاقرار بتوحيد الله ويذعنوا لك بما تدعوهم اليه من طاعة ربهم واما أن تتخذ فيهم

حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل قال الكسائى الزاكية والزكية لغتان ومعناهما الطاهرة وقال أبو عمرو الزاكية التى لم تذنب والزكية التى أذنبت ثم تابت ويجوز أن يكون وصفها بالزكاء لانه لم يرها أذنبت فهى طاهرة عنده قيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقيل النكر أشد لأن ذلك كان خرقا يمكنه تداركه بالسد وهذا لا سبيل الى تداركه وأيضا الامر العجيب والعجب يستعمل فى الخير والشر والنكر ما تنكره العقول فهو شر وظاهر الآية (١١) يدل على أن موسى استبعد أن تقتل النفس الا بالنفس وليس كذلك لانه قد يحل القتل بسائر الاسباب ولعله اعتبر السبب الأغلب الأقوى واختلفوا فى كيفية قتله فقيل فتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وعن سعيد بن جبير أضجعه ثم ذبحه بالسكين ثم انه سبحانه حكى عن الخضر أنه ما زاد على أن أذكره ما عاهد عليه فقال (ألم أقل لك) وانما زاد ههنا لك لان الانكار أكثر وموجب العتاب أقوى وقيل أكد التقرير الثانى بقوله لك كما تقول لمن توبخه لك أقول وبالك أعنى وقيل بين فى الثانى المقول له لما لم يبين فى الاول فعند هذا (قال) موسى (ان سألتك عن شئ بعدها) بعد هذه الكرة أو المسئلة (فلا تصاحبنى) نهاه عن المصاحبة حينئذ مع حرصه على التعلم لظهور عذره كما قال (قد بلغت من لدنى عذرا) وهذا كلام نادم شديد الندامة جره المقال واضطره الحال الى الاعتراف وسلوك سبيل الانصاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحيا فقال ذلك (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هى أنطاكية وقيل الايلة وهى أبعد أرض الله من السماء (استطعما أهلها) وكان حق الايجاز أن يقال استطعماهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتأكيد كقوله

حسنا يقول واما أن تأسرهم فتعلمهم الهدى وتبصرهم الرشاد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا﴾ يقول جل ثناؤه قال أما من ظلم فسوف نعذبه يقول أما من كفر فسوف نقتله كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أما من ظلم فسوف نعذبه قال هو القتل وقوله ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا يقول ثم يرجع الى الله تعالى بعد قتله فيعذبه عذابا عظيما وهو النكر وذلك عذاب جهنم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا﴾ يقول وأما من صدق الله منهم ووحده وعمل بطاعته فله عند الله الحسنى وهى الجنة جزاء يعنى ثوابا على ايمانه وطاعته ربه وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة والكوفة فله جزاء الحسنى برفع الجزاء واضافته الى الحسنى واذا قرئ ذلك كذلك فله وجهان من التأويل أحدهما أن يجعل الحسنى مرادا بها ايمانه وأعماله الصالحة فيكون معنى الكلام اذا أريد بها ذلك وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاؤها يعنى جزاء هذه الأفعال الحسنة والوجه الثانى أن يكون معنيا بالحسنى الجنة وأضيف الجزاء اليها كما قيل ولدار الآخرة خير والدار هى الآخرة وكما قال وذلك دين القيمة والدين هو القيم وقرأ آخرون فله جزاء الحسنى بمعنى فله الجنة جزاء فيكون الجزاء منصوبا على المصدر بمعنى يجازيه جزاء الجنة * وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك عندى قراءة من قرأه فله جزاء الحسنى بنصب الجزاء وتنوينه على المعنى الذى وصفت من أن لهم الجنة جزاء فيكون الجزاء نصبا على التفسير وقوله وسنقول له من أمرنا يسرا يقول وسنعلمه نحن فى الدنيا ما تيسر لنا تعليمه مما يقربه الى الله ويلين له من القول وكان مجاهد يقول نحوا مما قلنا فى ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله من أمرنا يسرا قال معروفا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد أحطنا بما لديه خبرا﴾ يقول تعالى ذكره ثم سار وسلك ذو القرنين طرقا ومنازل كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم أتبع سببا يعنى منزلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم أتبع سببا منازل الارض ومعالمها حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا يقول تعالى ذكره ووجد ذو القرنين الشمس تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا وذلك أن أرضهم لا جبل فيها ولا شجر ولا تحتمل بناء فيسكنوا البيوت وانما يغورون فى المياه أو يسربون فى الأسراب

ليت الغراب غداة ينعب بيننا * كان الغراب مقطع الأوداج

وأيضا لعله كره اجتماع الضميرين المتصلين فى مثل هذا اللفظ لما فيه من الكلفة والبشاعة والاستطالة (فأبوا أن يضيفوهما) يقال أضافه وضيفه اذا أنزله وجعله ضيفه والتركيب يدور على الميل من ضاف السهم عن الغرض والضيف يميل الى المضيف عن النبى صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لئاما قيل الاستطعام ليس من عادة الكرام فكيف أقدما عليه وأيضا الضيافة من المندوبات وترك المندوب غير منكر فكيف جاز لموسى أن يغضب عليهم حتى ترك عهد صاحبه وقال (لو شئت لاتخذت عليه

أجرا) وأجيب بأن الرجل اذا جاع بحيث ضعف عن الطاعة أو أشرف على الهلاك لزمه الاستطعام ووجبت اجابته ولقائل أن يقول لو كان قد بلغ الجوع الى حد الهلاك لم يقو على اصلاح الجدار ويجيب أن يقول انه أقام الجدار معجزة فقد يروى أنه مسحه بيده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود عمد به وقيل نقضه وبناه وروى أنه كان ارتفاع الجدار مائة ذراع قال أهل الاعتبار شر القرى التى لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه ويحكى أن أهل تلك (١٢) القرية لما سمعوا نزول هذه الآية استحيوا وجاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

كما حدثنى ابراهيم بن المستمر قال ثنا سليمن بن داود أبو داود قال ثنا سهل بن أبى الصلت السراج عن الحسن تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال كانت أرضا لا تحتمل البناء وكانوا اذا طلعت عليهم الشمس تغور وا فى الماء فاذا غربت خرجوا يتراعون كما ترعى البهائم قال ثم قال الحسن هذا حديث سمرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ذكر لنا أنهم كانوا فى مكان لا يستقر عليه البناء وانما يكونون فى أسراب لهم حتى اذا زالت عنهم الشمس خرجوا الى معايشهم وحروثهم قال كذلك وقد أحطنا بما لديه خبر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال لم يبنوا فيها بناء قط ولم يبن عليهم فيها بناء قط وكانوا اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا أسرابا لهم حتى تزول الشمس أو دخلوا البحر وذلك أن أرضهم ليس فيها جبل وجاءهم جيش مرة فقال لهم أهلها الا تطلعن عليكم الشمس وأنتم بها فقالوا لا نبرح حتى تطلع الشمس ما هذه العظام قالوا هذه جيش طلعت عليهم الشمس ههنا فماتوا قال فذهبوا هاربين فى الارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال بلغنا أنهم كانوا فى مكان لا يثبت عليهم بناء فكانوا يدخلون فى أسراب لهم اذا طلعت الشمس حتى تزول عنهم ثم يخرجون الى معايشهم * وقال آخرون هم الزنج ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا قال يقال هم الزنج وأما قوله كذلك فان معناه ثم أتبع سببا كذلك حتى اذا بلغ مطلع الشمس وكذلك من صلة أتبع وانما معنى الكلام ثم أتبع سببا حتى بلغ مطلع الشمس كما أتبع سببا حتى بلغ مغربها وقوله وقد أحطنا بما لديه خبرا يقول وقد أحطنا بما عند مطلع الشمس علما لا يخفى علينا مما هنالك من الخلق وأحوالهم وأسبابهم ولا من غيرهم شئ * وبالذى قلنا فى معنى الخبر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله خبرا قال علما حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كذلك وقد أحطنا بما لديه خبرا قال علما ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا﴾ يقول تعالى ذكره ثم سار طرقا ومنازل وسلك سبلا حتى اذا بلغ بين السدين واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين حتى اذا بلغ بين السدين

بضم

الشافعى بهذه الآية على أن الفقير أسوأ حالا من المسكين (وكان وراءهم ملك) وهو مسمى بجلندى والوراء ههنا بمعنى الامام وقد مر فى قوله ومن ورائه عذاب غليظ وقيل أراد خلفهم وكان طريقهم فى الرجوع عليه وما كان عندهم خبره (يأخذ كل سفينة) أى غير معيبة (غصبا) ولا يخفى أن الضرر الحاصل من التخريق أهون من فوات السفينة بالكلية والتخريق وان كان تصرفا فى ملك الغير الا أنه اذا تضمن نفعا زائدا لم يكن به

بأس ولعل مثل هذا التصرف كان جائزا فى تلك الشريعة أو لعله كان من مخصوصات النبى صلى الله عليه وسلم قال جار الله قوله فأردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغصب عليها وكان حقه أن يتأخر عن السبب ولكنه قدم للعناية أى تتعجب من هذا وهو مرادى وأنا مأمور به وأيضا خوف الغصب ليس هو السبب وحده ولكن مع كون السفينة للمساكين فتوسط ارادة العيب بين المسكنة والغصب كتوسط الظن بين المبتدا والخبر فى قولك زيد ظنى مقيم فى أنه يتعلق بالطرفين (وأما الغلام) فقد قيل انه كان (١٣) بالغا قاطع الطريق يقدم على الافعال المنكرة

بضم السين وكذلك جميع ما فى القرآن من ذلك بضم السين وكان بعض قراء المكيين يقرؤه بفتح ذلك كله وكان أبو عمرو بن العلاء يفتح السين فى هذه السورة ويضم السين فى يس ويقول السد بالفتح هو الحاجز بينك وبين الشئ والسد بالضم ما كان من غشاوة فى العين وأما الكوفيون فان قراءة عامتهم فى جميع القرآن بفتح السين غير قوله حتى اذا بلغ بين السدين فانهم ضموا السين فى ذلك خاصة وروى عن عكرمة فى ذلك ما حدثنا به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن أيوب عن عكرمة قال ما كان من صنعة بنى آدم فهو السد يعنى بالفتح وما كان من صنع الله فهو السد وكان الكسائى يقول هما لغتان بمعنى واحد * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار ولغتان متفقتا المعنى غير مختلفته فبأيتهما قرأ القارئ فصيب ولا معنى للفرق الذى ذكر عن أبى عمرو بن العلاء وعكرمة بين السد والسد لأنا لم نجد لذلك شاهدا يبين عن فرقان ما بين ذلك على ما حكى عنهما ومما يبين ذلك أن جميع أهل التأويل الذين روى لنا عنهم فى ذلك قول لم يحك لنا عن أحد منهم تفصيل بين فتح ذلك وضمه ولو كانا مختلفى المعنى لنقل الفصل مع التأويل ان شاء الله ولكن معنى ذلك كان عندهم غير مفترق فيفسر الحرف بغير تفصيل منهم بين ذلك وأما ما ذكر عن عكرمة فى ذلك فان الذى نقل ذلك عن أيوب هرون وفى نقله نظر ولا نعرف ذلك عن أيوب من رواية ثقات أصحابه والسد والسد جميعا الحاجز بين الشيئين وهما ههنا فيما ذكر جبلان سد ما بينهما فردم ذو القرنين حاجزا بين يأجوج ومأجوج ومن وراءهم ليقطع مادة غوائلهم وعيثهم عنهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس حتى اذا بلغ بين السدين قال الجبلين الردم الذى بين يأجوج ومأجوج أمتين من وراء ردم ذى القرنين قال الجبلان أرمينية وأذربيجان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا بلغ بين السدين وهما جبلان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله بين السدين يعنى بين جبلين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله بين السدين قال هما جبلان وقوله وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا يقول عز ذكره وجد من دون السدين قوما لا يكادون يفقهون قول قائل سوى كلامهم وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله يفقهون فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة يفقهون قولا بفتح القاف والياء من فقه الرجل يفقه فقها وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة يفقهون قولا بضم الياء وكسر القاف من أفقهت فلانا كذا أفقهه إفقاها اذا فهمته ذلك * والصواب عندى من القول فى ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار غير دافعة احداهما الاخرى وذلك ان القوم الذين أخبر الله عنهم هذا الخبر جائز أن يكونوا لا يكادون يفقهون قولا لغيرهم عنهم فيكون صوابا القراءة

وكان أبواه مضطرين الى التعصب له والذب عنه فكانا يقعان فى الفسق لذلك واحتمل أن يؤدى ذلك الى الكفر والارتداد كما قال (فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) يقال رهقه أى غشيه وأرهقه اياه وقيل انه كان صبيا الا أنه تعالى علم من حاله أنه لو صار بالغا صدرت عنه هذه المفاسد فأعلم الخضر بحاله وأمره بقتله لئلا يرتد الابوان بسببه ومثل هذا لا يجوز الا اذا تأكد الظن بالوحى وقيل أراد خفنا أن يغشى الوالدين طغيانا عليهما وكفرا بنعمتهما بعقوقه أو خفنا أن يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجتمع فى بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر وجوز وا أن يكون قوله فخشينا من كلام الله تعالى أى كرهنا كراهة من خاف سوء عاقبة أمر فغيره والزكاة الطهارة والنقاء من الذنوب وكأنه بازاء قول موسى نفسا زاكية والرحم الرحمة والعطف بمعنى الاشفاق على الابوين يروى أنهما ولدت لهما جارية فتزوجها نبى فولدت نبيا هدى الله على يديه أمة من الامم ويروى أنها ولدت سبعين نبيا وقيل أبدلهما ابنا مؤمنا وقيل اسم الغلام المقتول الحيسون وفى نسخة الحسين (وأما الجدار فكان لغلامين) قيل اسمهما أصرم وصريم وقوله (فى المدينة) بعد قوله أتيا أهل قرية فيه دلالة على أن القرية لا تنافى المدينة ومعنى الاجتماع والاقامة مراعى فيهما أما الكنز فقيل هو المال لقوله (ويستخرجا) ولان المفهوم منه عند اطلاقه هو المال وقيل صحف فيها علم لقوله وكان أبوهما صالحا ودفن المال لا يليق بأهل الصلاح وعورض بقول قتادة أحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحرمت الغنيمة عليهم وأحلت لنا وجمع بعضهم بين الامرين فقال كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل

وعجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفى قوله وكان أبوهما صالحا دلالة على أن صلاح الآباء يفيد العناية بأحوال الابناء عن جعفر بن محمد رضى الله عنه كان بين الغلامين وبين الاب الذى حفظا فيه سبعة آباء وذكر من صلاح أبيهما أن الناس كانوا يضعون الودائع عنده فيردها اليهم سالمة قالت العلماء الأشبه أن اليتيمين كانا جاهلين بحال الكنز ووصيهما كان عالما به الا أنه غائب وقد أشرف الجدار على السقوط و(رحمة(١٤) من ربك) مصدر منصوب بارادلانه فى معنى رحمهما أو مفعول له (وما فعلته عن أمرى) أى اجتهادى ورأيى وانما فعلته بأمر الله * سؤال لم قال فى الاول فأردت أن أعيبها وفى الثانى فأردنا وفى الثالث فأراد ربك الجواب لان الاول افساد فى الظاهر فأسنده الى نفسه وفى الثالث انعام محض فأسنده الى الله سبحانه وفى الثانى افساد من حيث القتل وانعام من حيث التبديل فجمع بين الأمرين ويمكن أن يقال ان القتل كان منه ولكن ازهاق الروح كان من الله ويحتمل أن يقال الوحدة فى الاول على الأصل والجمع فى الثانى تنبيه على أنه من العلماء المؤيدين بالعلوم الدينية والاسناد الى الله بالآخرة اشارة الى أنه لا ارادة الا ارادة الله وما تشاؤن الا أن يشاء الله (ذلك) الذى ذكر من أسرار تلك الوقائع (تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى يرجع المقصود من تلك الافاعيل الى ما قررناه وأصل تسطع تستطع كما فى قوله سأنبئك بتأويل ما لم تستطع الا أن التاء حذفت لأجل التخفيف وهذا شاذ من جهة القياس ولكنه ليس بشاذ فى الاستعمال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى لو لبث مع صاحبه لأبصر أعجب الاعاجيب ۞ التأويل واذ قال موسى لفتاه فيه أن المسافر لا بد له فى الطريق من الرفيق وفيه أن من شرطهما أن يكون أحدهما أميرا والآخر مأمورا وأن يعلم الرفيق عزيمته ومقصده حتى يكون على بصيرة من صحبته وأن لا يسأم من متاعب السفر حتى يظفر بمقصوده عرض وأن تكون نيته طلب شيخ يقتدى به فان طلب الشيخ فى الحقيقة هو طلب الحق ومجمع البحرين هو مجمع ولاية الشيخ وولاية المريد وعنده عين الحياة الحقيقية فاذا وقعت قطرة منها على حوت قلب المريد حيى واتخذ سبيله فى بحر الولاية سربا فلما جاوزا فيه اشارة الى أن المريد فى أثناء السلوك لو تطرقت اليه الملالة أصاب قلبه الكلالة وسولت له نفسه التجاوز عن صحبة الشيخ ظانا أن مقصوده يحصل من غير واسطة

بذلك وجائز أن يكونوا مع كونهم كذلك كانوا لا يكادون أن يفقهوا غيرهم لعلل اما بألسنتهم واما بمنطقهم فتكون القراءة بذلك أيضا صوابا وقوله ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض اختلفت القراء فى قراءة قوله ان يأجوج ومأجوج فقرأت القراء من أهل الحجاز والعراق وغيرهم ان ياجوج وماجوج بغير همز على فاعول من يججت ومججت وجعلوا الالفين فيهما زائدتين غير عاصم بن أبى النجود والاعرج فانه ذكر أنهما قرآ ذلك بالهمز فيهما جميعا وجعلا الهمز فيهما من أصل الكلام وكأنهما جعلا يأجوج يفعول من أججت ومأجوج مفعول والقراءة التى هى القراءة الصحيحة عندنا أن ياجوج وماجوج بألف بغير همز لاجماع الحجة من القراء عليه وأنه الكلام المعروف على ألسن العرب ومنه قول رؤبة بن العجاج

لو أن ياجوج وماجوج معا * وعاد عاد واستجاشوا تبعا

وهم أمتان من وراء السد وقوله مفسدون فى الارض اختلف أهل التأويل فى معنى الافساد الذى وصف الله به هاتين الأمتين فقال بعضهم كانوا يأكلون الناس ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن الوليد الرملى قال ثنا ابراهيم بن أيوب الحوزانى قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت سعيد بن عبد العزيز يقول فى قوله ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الارض قال كانوا يأكلون الناس * وقال آخرون بل معنى ذلك ان يأجوج ومأجوج سيفسدون فى الارض لأنهم كانوا يومئذ يفسدون ذكر من قال ذلك وذكر صفة اتباع ذى القرنين الأسباب التى ذكرها الله فى هذه الآية وذكر سبب بنائه للردم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى بعض من يسوق أحاديث الاعاجم من أهل الكتاب ممن قد أسلم مما توارثوا من علم ذى القرنين ان ذا القرنين كان رجلا من أهل مصر اسمه مرزبا بن مردبة اليونانى من ولد يونن بن يافث بن نوح **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلاعى وكان خالد رجلا قد أدرك الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال ملك مسح الارض من تحتها بالاسباب قال خالد وسمع عمر بن الخطاب رجلا يقول ياذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن تسموا بأسماء الانبياء حتى تسموا بأسماء الملائكة فان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك فالحق ما قال والباطل ما خالفه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق قال فحدثنى من لا أتهم عن وهب بن منبه اليمانى وكان له علم بالاحاديث الاول أنه كان يقول ذو القرنين رجل من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه الاسكندر وانما سمى ذا القرنين أن صفحتى رأسه كانتا من نحاس فلما بلغ وكان عبدا صالحا قال الله عز وجل له ياذا القرنين انى باعثك الى أمم الارض وهى أمم مختلفة ألسنتهم وهم جميع أهل الارض ومنهم أمتان بينهما طول الارض كله ومنهم أمتان بينهما

الشيخ فيهات فانه ظن فاسد ومتاع كاسد الا ان أدركته العناية الأزلية ورد اليه صدق الارادة فيقول الرفيق التوفيق آتنا غداءنا وهو همة الشيخ وبركة صحبته لقد لقينا فى سفرنا هذا الذى جاوزنا صحبة الشيخ نصبا فقال رفيقه أرأيت اذ أوينا الى الصخرة صخرة النفس وتسويلها فانى نسيت حوت القلب قال ذلك ما كنا نبغى من حوت القلب الميت الملح بملح حب الدنيا وزينتها أن يتخذ سبيله فى بحر ولاية شيخ كامل فوجدا عبدا من عبادنا حرا من رق غيرنا وفى قوله وعلمناه من لدنا علما اشارة الى أنه تعالى (١٥) أطلعه على بواطن الأشياء وحقائقها وهذا

عرض الارض كله وأمم فى وسط الارض منهم الجن والانس ويأجوج ومأجوج فاما الامتان اللتان بينهما طول الارض فأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك وأما الاخرى فعند مطلعها يقال لها منسك وأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمة فى قطر الأرض الأيمن يقال لها هاويل وأما الأخرى التى فى قطر الأرض الأيسر فأمة يقال لها تاويل فلما قال الله له ذلك قال له ذو القرنين الهى انك قد نبتنى لامر عظيم لا يقدر قدره الا أنت فأخبرنى عن هذه الامم التى بعثتنى اليها بأى قوة أكابرهم وبأى جمع أكاثرهم وبأى حيلة أكايدهم وبأى صبر أقاسيهم وبأى لسان أناطقهم وكيف لى بأن أفقه لغاتهم وبأى سمع أعى قولهم وبأى بصر أنفذهم وبأى حجة أخاصمهم وبأى قلب أعقل عنهم وبأى حكمة أدبر أمرهم وبأى قسط أعدل بينهم وبأى حلم أصابرهم وبأى معرفة أفصل بينهم وبأى علم أتقن أمورهم وبأى يد أسطو عليهم وبأى رجل أطؤهم وبأى طاقة أخصمهم وبأى جند أقاتلهم وبأى رفق أستألفهم فانه ليس عندى يا الهى شئ مما ذكرت يقوم لهم ولا يقوى عليهم ولا يطيقهم وأنت الرب الرحيم الذى لا يكلف نفسا إلا وسعها ولا تحملها الا طاقتها ولا يعنتها ولا يفدحها بل أنت ترأفها وترحمها قال الله عز وجل انى سأطوقك ما حملتك أشرح لك صدرك فيتسع كل شئ وأشرح لك فهمك فتفقه كل شئ وأبسط لك لسانك فتنطق بكل شئ وأفتح لك سمعك فتعى كل شئ وأمد لك بصرك فتنفذ كل شئ وأدبر لك أمرك فتتقن كل شئ وأحصى لك فلا يفوتك شئ وأحفظ عليك فلا يعزب عنك شئ وأشد لك ظهرك فلا يهدك شئ وأشد لك ركنك فلا يغلبك شئ وأشد لك قلبك فلا يروعك شئ وأسخر لك النور والظلمة فأجعلهما جندا من جنودك يهديك النور أمامك وتحوطك الظلمة من ورائك وأشد لك عقلك فلا يهولك شئ وأبسط لك من بين يديك فتسطو فوق كل شئ وأشد لك وطأتك فتهد كل شئ وألبسك الهيبة فلا يروعك شئ ولما قيل له ذلك انطلق يؤم الامة التى عند مغرب الشمس فلما بلغهم وجد جمعا وعددا لا يحصيه الا الله وقوة وبأسا لا يطيقه الا الله وألسنة مختلفة وأهواء متشتتة وقلوبا متفرقة فلما رأى ذلك كاثرهم بالظلمة فضرب حولهم ثلاثة عساكر منها فأحاطتهم من كل مكان وحاشتهم حتى جمعتهم فى مكان واحد ثم أخذ عليهم بالنور فدعاهم الى الله والى عبادته فمنهم من آمن له ومنهم من صد فعمد الى الذين تولوا عنه فأدخل عليهم الظلمة فدخلت فى أفواههم وأنوفهم وآذانهم وأجوافهم ودخلت فى بيوتهم ودورهم وغشيتهم من فوقهم ومن تحتهم ومن كل جانب منهم فماجوا فيها وتحيروا فلما أشفقوا أن يهلكوا فيها عجوا اليه بصوت واحد فكشفها عنهم وأخذهم عنوة فدخلوا فى دعوته فجند من أهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحدا ثم انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم من خلفهم وتحرسهم من حولهم والنور أمامهم يقودهم ويدلهم وهو يسير فى ناحية الارض اليمنى وهو يريد الامة التى فى قطر الارض الايمن التى يقال لها

النوع من العلم لا يمكن تعلمه وانما يحصل بتصفية النفس وتجريد القلب عن العلائق الجسمانية وقد ذهب موسى الى تعلم العلم فكان من الوجب على الخضر أن يظهر له علما يمكن تعلمه فبين علم الخضر وبين مقصد موسى تباين وتناف فلهذا قال الخضر انك لن تستطيع معى صبرا وفى اظهار المسائل الثلاث اشارة الى ما قلنا من أن العلم الظاهر يباين العلم اللدنى وليس من التعليم والتعلم فى شئ واذا تأمل العاقل السالك فى قول موسى هل أتبعك الخ وفى قول الخضر فان اتبعتنى فلا تسألنى الخ وجد أصول الشرائط التى شرطها الصوفية للمريد وللشيخ مودعة فيها وفى تفصيلها طول وقد أشرنا فى التفسير الى طرف منها ومن أراد الكل فعليه بمطالعة كتاب آداب المريدين للشيخ المحقق أبى النجيب السهروردى تغمده الله بغفرانه حتى اذا ركبا فى السفينة هى سفينة الشريعة خرقها بهدم الناموس فى الظاهر مع صلاح الحال فى الباطن وفيما بينه وبين علام الغيوب ومثل هذا قد يفعله كثير من المحققين طردا للعوام وحذرا من التباهى والعجب أخرقتها لتغرق أهلها فى أودية الضلال اذا اقتديت بك حتى اذا القيا غلاما هو النفس الأمارة

فقتله بسكين الرياضة وسيف المجاهدة حتى اذا أتيا أهل قرية هى الجسد وهم القوى الانسانية من الحواس وغيرها استطعما أهلها بطلب أفاعيلها التى تختص بها فأبوا أن يضيفوهما باعطاء خواصها كما ينبغى لكلال لها وضعفها فوجدا فيها جدارا هو التعلق الحائل بين النفس الناطقة وبين عالم المجردات يريد أن ينقض بقطع العلاقة فأقامه بتقوية البدن والرفق بالقوى والحواس كما قيل نفسك مطيتك فارفق بها لو شئت لاتخذت عليه أجرا ثوابا جزيلا أى لو شئت لصبرت على شدة الرياضة الى افاضة الانوار ونيل الكشوف أما السفينة فكانت لمساكين

هم العوام الذين يعملون فى بحر الدنيا وليس لهم فى برعالم الربوبية سير وسلوك حتى يصلوا الى ملوك تحت أطمار فاردت أن أعينهما فى التطاهر لتسلطهم بالاخلاص فى البواطن وكان وراءهم ملك هو الشيطان يأخذ كل سفينة عبادة غصبا لان كل عبادة تخلو عن الانكسار والذل والخشوع فانها للشيطان لا للرحمن وأما الغلام فكان أبواه وهما القلب والروح مؤمنين فاردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة هو النفس المطمئنة وأقرب رحما أى نسبة الى الأبوين (١٦) وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين هما النفس المطمئنة والملهمة وكان تحته كنز لهما هو حصول الكمالات النظرية والعملية وكان أبوهما وهو العقل المفارق صالحا كاملا بالفعل فلهذا ادخر لأجلهما ما ادخر فأراد ربك أن يبلغا أشدهما بتربية الشيخ وارشاده على سبيل الرفق والمداراة ويستخرجا ما كان كامنا فيهما ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا انا مكنا له فى الارض وآتيناه من كل شئ سببا فأتبع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين اما أن تعذب واما أن تتخذ فيهم حسنا قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد أحطنا بما لديه خبرا ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الارض فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما آتونى زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتونى أفرغ عليه قطرا فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا قال هذا رحمة من ربى وسمنوا

هاويل وسخر الله له يده وقلبه ورأيه وعقله ونظره وائتماره فلا يخطئ اذا ائتمر واذا عمل عملا أتقنه فانطلق يقود تلك الأمم وهى تتبعه فاذا انتهى الى بحر أو مخاضة بنى سفنا من ألواح صغار أمثال النعال فنظمها فى ساعة ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم وتلك الجنود فاذا قطع الأنهار والبحار فتقها ثم دفع الى كل انسان لوحا فلا يكرثه حمله فلم يزل كذلك دأبه حتى انتهى الى هاويل فعمل فيها كعمله فى ناسك فلما فرغ منها مضى على وجهه فى ناحية الارض اليمنى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله فى الامتين اللتين قبلها ثم كر مقبلا فى ناحية الارض اليسرى وهو يريد تاويل وهى الأمة التى بحيال هاويل وهما متقابلتان بينهما عرض الارض كله فلما بلغها عمل فيها وجند منها كفعله فيما قبلها فلما فرغ منها عطف منها الى الأمم التى وسط الارض من الجن وسائر الناس ويأجوج ومأجوج فلما كان فى بعض الطريق مما يلى منقطع الترك نحو المشرق قالت له أمة من الانس صالحة ياذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله وكثيرا منهم مشابه للانس وهم أشباه البهائم يأكلون العشب ويفترسون الدواب والوحوش كما تفترسها السباع ويأكلون خشاش الارض كلها من الحيات والعقارب وكل ذى روح مما خلق الله فى الارض وليس لله خلق ينمو نماءهم فى العام الواحد ولا يزداد كزيادتهم ولا يكثر ككثرتهم فان كانت لهم مدة على ما نرى من نمائهم وزيادتهم فلا شك أنهم سيملؤن الارض ويحلون أهلها عنها ويظهرون عليها فيفسدون فيها وليست تمر بنا سنة منذ جاورناهم الا ونحن نتوقعهم وننتظر أن يطلع علينا أوائلهم من بين هذين الجبلين فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما أعدو الى الصخور والحديد والنحاس حتى أرتاد بلادهم وأعلم علمهم وأقيس ما بين جبليهم ثم انطلق يؤمهم حتى دفع اليهم وتوسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد ذكرهم وأنثاهم مبلغ طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربوع منا لهم مخالب فى موضع الأظفار من أيدينا وأضراس وأنياب كأضراس السباع وأنيابها وأحناك كأحناك الابل قوة تسمع لها حركة اذا أكلوا لحركة الجرة من الابل أو كقضم الفحل المسن أو الفرس القوى وهم هلب عليهم من الشعر فى أجسادهم ما يواريهم وما يتقون به الحر والبرد اذا أصابهم ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان احداهما موبرة ظهرها وبطنها والاخرى زغبة ظهرها وبطنها تسعانه اذا بسهما يلتحف احداهما ويفترش الاخرى ويصيف فى احداهما ويشتى فى الاخرى وليس منهم ذكر ولا أنثى الا وقد عرف أجله الذى يموت فيه ومنقطع عمره وذلك انه لا يموت ميت من ذكورهم حتى يخرج من صلبه ألف ولد ولا تموت الأنثى حتى يخرج من رحمها ألف ولد فاذا كان ذلك أيقن بالموت وهم يرزقون التنين أيام الربيع ويستمطرونه اذا تحينوه كما نستمطر الغيث لحينه فيقذفون منه كل سنة بواحد فيأكلونه عامهم كله الى مثله من العام القابل فيغنيهم على كثرتهم ونمائهم فاذا أمطروا أخصبوا وعاشوا

وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك

الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبغون عنها حولا قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي أنما الهكم اله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴿ القرآن فاتبع ثم أتبع مقطوعة ابن عامر وعاصم (١٧) وحمزة وعلى وخلف الباقون بالتشديد موصولة

وسمنوا ورؤى أثره عليهم فدرت عليهم الاناث وشبقت منهم الرجال الذكور واذا أخطأهم هزلوا وأجدبوا وجفرت الذكور وحالت الاناث وتبين أثر ذلك عليهم وهم يتداعون تداعي الحمام ويعوون عواء الكلاب ويتسافدون حيث التقوا تسافد البهائم فلما عاين ذلك منهم ذو القرنين انصرف الى ما بين الصدفين فقاس ما بينهما وهو في منقطع أرض الترك مما يلي مشرق الشمس فوجد بعد ما بينهما مائة فرسخ فلما أنشأ في عمله حفر له أساسا حتى بلغ الماء ثم جعل عرضه خمسين فرسخا وجعل حشوه الصخور وطينه النحاس يذاب ثم يصب عليه فصار كأنه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزبر الحديد والنحاس المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس أصفر فصار كأنه برد محبر من صفرة النحاس وحمرته وسواد الحديد فلما فرغ منه وأحكمه انطلق عامدا الى جماعة الانس والجن فبيناهو يسير دفع الى أمة صالحة يهدون بالحق وبه يعدلون فوجد أمة مقسطة مقتصدة يقسمون بالسوية ويحكمون بالعدل ويتآسون ويتراحمون حالهم واحدة وكلمتهم واحدة وأخلاقهم مشتبهة وطريقتهم مستقيمة وقلوبهم متألفة وسيرتهم حسنة وقبورهم بأبواب بيوتهم وليس على بيوتهم أبواب وليس عليهم أمراء وليس بينهم قضاة وليس بينهم أغنياء ولا ملوك ولا أشراف ولا يتفاوتون ولا يتفاضلون ولا يختلفون ولا يتنازعون ولا يستبون ولا يقتتلون ولا يقحطون ولا يحردون ولا تصيبهم الآفات التي تصيب الناس وهم أطول الناس أعمارا وليس فيهم مسكين ولا فقير ولا فظ ولا غليظ فلما رأى ذلك ذو القرنين من أمرهم عجب منه وقال أخبروني أيها القوم خبركم فاني قد أحصيت الارض كلها برها وبحرها وشرقها وغربها ونورها وظلمتها فلم أجد مثلكم فأخبروني خبركم قالوا نعم فسلنا عما تريد قال أخبروني ما بال قبوركم موتاكم على أبواب بيوتكم قالوا عمدا فعلنا ذلك لئلا ننسى الموت ولا يخرج ذكره من قلوبنا قال فما بال بيوتكم ليس عليها أبواب قالوا ليس فينا متهم وليس منا الا أمين مؤتمن قال فما لكم ليس عليكم أمراء قالوا لا نتظالم قال فما بالكم ليس فيكم حكام قالوا لا نختصم قال فما بالكم ليس فيكم أغنياء قالوا لا نتكاثر قال فما بالكم ليس فيكم ملوك قالوا لا نتكابر قال فما بالكم لا تتنازعون ولا تختلفون قالوا من قبل ألفة قلوبنا وصلاح ذات بيننا قال فما بالكم لا تستبون ولا تقتتلون قالوا من قبل أنا غلبنا طبائعنا بالعزم وسمنا أنفسنا بالأحلام قال فما بالكم كلمتكم واحدة وطريقتكم مستقيمة مستوية قالوا من قبل أنا لا نتكاذب ولا نتخادع ولا يغتاب بعضنا بعضا قال فأخبروني من أين تشابهت قلوبكم واعتدلت سيرتكم قالوا صحت صدورنا فنزع بذلك الغل والحسد من قلوبنا قال فما بالكم ليس فيكم مسكين ولا فقير قالوا من قبل أنا نقتسم بالسوية قال فما بالكم ليس فيكم فظ ولا غليظ قالوا من قبل الذل والتواضع قال فما جعلكم أطول الناس أعمارا قالوا من قبل أنا نتعاطى الحق ونحكم بالعدل قال فما بالكم لا تقحطون قالوا لا نغفل عن

حامية بالالف من غير همز ابن عامر ويزيد وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص الباقون حمئة بالهمزة من غير ألف جزاء الحسنى بالنصب منونا يعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد الآخرون جزاء الحسنى بالرفع والاضافة السدين بفتح السين ابن كثير وأبو عمرو وحفص وأبو زيد عن المفضل الآخرون بضمها يفقهون بضم الياء وكسر القاف حمزة وعلى وخلف الباقون بفتحهما يأجوج ومأجوج حيث كان مهموزا عاصم غير الشموني فهل نجعل وبابه بادغام اللام في النون على وهشام خراجا بالالف حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد الباقون خرجا بسكون الراء سدا بفتح السين ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وعلى وخلف وعاصم والباقون بضمها مكنني ابن كثير الباقون بادغام النون في النون ردما ائتوني يحيى وحماد والابتداء بكسر الالف الصدفين بضم الصاد والدال ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وسهل ويعقوب المفضل مخيرا أبو بكر وحماد بضم الصاد واسكان الدال الآخرون بفتح الصاد والدال قال ائتوني والابتداء بكسر الالف يحيى وحماد وحمزة فما اسطاعوا بالادغام حمزة غير حماد وخلاد وقرأ أبو نشيط

والشموني فما اصطاعوا بالصاد وهو الصحيح من نقل ابن مهران دكاء بالمد حمزة وعلى وخلف وعاصم غير المفضل والخزاز عن هبيرة أفحسب الذين بسكون السين ورفع الباء يزيد ويعقوب والاعشى في اختياره دوني أولياء بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وأن ينفد بياء الغيبة حمزة وعلى وخلف وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان ﴿ الوقوف القرنين ط ذكرا ٥ ط سببا لا سببا ٥ قولا ٥ ط حسنا ٥ نكرا ٥ الحسنى ج لاختلاف الجملتين يسرا ٥ ط لان ثم لترتيب

الاخبار سببا ٥ سترا ٥ كذلك ط أى كذلك القبيل الذين كانوا عند مغرب الشمس وقيل يبتدأ بكذلك أى ذلك كذلك أو الامر كذلك وقيل أى أحطنا بما لديه من العدد والعدد كذلك أى كعلمنا بقوم سبق ذكرهم خبرا ٥ ثم أتبع سببا ٥ قوما لا قولا ٥ سدا ٥ ردما ٥ الحديد ط انفخوا ط نارا لا لان قال جواب اذا قطرا ٥ ط لان ما بعده ابتداء اخبار نقبا ٥ من ربى ج لعطف الجملتين المختلفتين دكاء ج لذلك حقا ٥ ط لانقطاع القصة (١٨) جمعا ٥ لا للعطف عرضا ٥ لا سمعا ٥ أولياء ط نزلا ٥ أعمالا ٥ ط للفصل

بين الاستخبار والاخبار لان التقدير هم الذين ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جرا على البدل صنعا ٥ وزنا ٥ هزوا ٥ نزلا ٥ حولا ٥ مددا ٥ واحد ج لابتداء الشرط مع فاء التعقيب أحدا ٥ ۞ التفسير لما أجاب عن سؤالين من أسئلة اليهود وانتهى الكلام الى حيث انتهى شرع فى السؤال الثالث والجواب عنه وأصح الاقوال أن ذا القرنين هو الاسكندر بن فيلقوس الرومى الذى ملك الدنيا بأسرها اذ لو كان غيره لانتشر خبره ولم يخف مكانه عادة يحكى أنه لما مات أبوه جمع ملك الروم بعد أن كان طوائف ثم قصد ملوك المغرب وقهرهم وأمعن حتى انتهى الى البحر الأخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسم نفسه ثم دخل الشام وقصد بنى اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحه ثم عطف الى أرمينية وباب الابواب ودانت له العبرانيون والقبط والبربر ثم توجه نحو دارا ابن دارا وهزمه الى أن قتله فاستولى على ممالك الفرس ثم قصد الهند والصين وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبنى المدن الكثيرة ورجع الى العراق ومرض بشهرزور ومات بها قال الامام فخر الدين الرازى لما ثبت بالقرآن أن ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية أو ما يقرب منها وثبت من علم التاريخ أن من هذا شأنه ما كان الا الاسكندر وجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تلميذ الارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطو حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه قلت ليس كل ما ذهب اليه الفلاسفة باطلا فلعله أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والسبب فى تسميته بذى القرنين أنه بلغ قرنى الشمس أى مطلعها ومغربها وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه طاف قرنى الدنيا يعنى جانبيها شرقها وغربها

ومأجوج

الاستغفار قال فما بالكم لا تحردون قالوا من قبل أنا وطأنا أنفسنا للبلاء منذ كنا وأحببناه وحرصنا عليه فعرينا منه قال فما بالكم لا تصيبكم الآفات كما تصيب الناس قالوا لا نتوكل على غير الله ولا نعمل بالانواء والنجوم قال حدثونى أهكذا وجدتم آباءكم يفعلون قالوا نعم وجدنا آباءنا يرحمون مساكينهم ويواسون فقراءهم ويعفون عمن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويحلمون عمن جهل عليهم ويستغفرون لمن سبهم ويصلون أرحامهم ويؤدون أماناتهم ويحفظون وقتهم لصلاتهم ويوفون بعهودهم ويصدقون فى مواعيدهم ولا يرغبون عن أكفائهم ولا يستنكفون عن أقاربهم فأصلح الله لهم بذلك أمرهم وحفظهم ما كانوا أحياء وكان حقا على الله أن يحفظهم فى تركتهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبى رافع عن أبى هريرة عن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال ان يأجوج ومأجوج يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فتحفرونه غدا فيعيده الله وهو كهيئته يوم تركوه حتى اذا جاء الوقت قال ان شاء الله فيحفرونه ويخرجون على الناس فينشفون المياه ويتحصن الناس فى حصونهم فيرمون بسهامهم الى السماء فيرجع فيها كهيئة الدماء فيقولون قهرنا أهل الارض وعلونا أهل السماء فيبعث الله عليهم نغفا فى أقفائهم فتقتلهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتشكر من لحومهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة الانصارى ثم الظفرى عن محمود بن لبيد أخى بنى عبد الأشهل عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس كما قال الله عز وجل وهم من كل حدب ينسلون فيغشون الارض وينحاز المسلمون عنهم الى مدائنهم وحصونهم ويضمون اليهم مواشيهم فيشربون مياه الارض حتى ان بعضهم ليمر بالنهر فيشربون ما فيه حتى يتركوه يابسا حتى ان من بعدهم ليمر بذلك النهر فيقول لقد كان ههنا ماء مرة حتى لم يبق من الناس أحد الا انحاز الى حصن أو مدينة قال قائلهم هؤلاء أهل الارض قد فرغنا منهم بقى أهل السماء قال ثم يهز أحدهم حربته ثم يرمى بها الى السماء فترجع اليه مخضبة دما للبلاء والفتنة فبيناهم على ذلك بعث الله عليهم دودا فى أعناقهم كالنغف فتخرج فى أعناقهم فيصبحون موتى لا يسمع لهم حس فيقول المسلمون ألا رجل يشرى لنا نفسه فينظر ما فعل العدو قال فيتجرد رجل منهم لذلك محتسبا نفسه قد وطنها على أنه مقتول فينزل فيجدهم موتى بعضهم على بعض فينادى يا معشر المسلمين ألا أبشروا فان الله قد كفاكم عدوكم فيخرجون من مدائنهم وحصونهم ويسرحون مواشيهم فما يكون لها رعى الا لحومهم فتشكر عنهم أحسن ما شكرت عن شئ من النبات أصابت قط **حدثنى** بحر بن نصر قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى معاوية عن أبى الزاهرية وشريح بن عبيد أن يأجوج

وقيل كان له قرنان صغيرتان وقيل انقرض فى وقته قرنان من الناس وقيل كان لتاجه قرنان وعن وهب أنه سمى بذلك لانه ملك الروم وفارس ويروى الروم والترك وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين وقيل لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشا كأنه ينطح أقرانه وقيل رأى فى المنام كأنه صعد الفلك وتعلق بطرف الشمس أى بقرنيها وزعم الفرس أن دارا الأكبر تزوج بابنة فيلقوس فلما قرب منها وجدرائحة منكرة فردها الى أبيها وكانت قد حملت منه بالاسكندر فولدت (١٩) الاسكندر وبقى عند فيلقوس وأظهر أنه ابنه وهو فى الحقيقة ابن دارا الاكبر وقال أبو الريحان انه من مماليك حمير والدليل عليه أن الاذواء كانوا من اليمن كذى يزن وغيره ويروى أنه ملك الدنيا بأسرها أربعة ذوالقرنين وسليمان وهما مؤمنان ونمرود وبختنصر وهما كافران واختلفوا فيه فقيل كان عبدا صالحا ملكه الارض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهيبة وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وعن على رضى الله عنه سخر له السحاب ومدت له الاسباب وبسط له النور وأحب الله وأحبه وسأله ابن الكواء وكان من أصحابه ماذا ذوالقرنين أملك أم نبى فقال ليس بملك ولا نبى ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الايمن فى طاعة الله أى فى جهاده فمات ثم بعثه الله فضرب على قرنه الايسر فمات فبعثه الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله يعنى نفسه قالوا وكان ذوالقرنين يدعو الناس الى التوحيد فيقتلونه فيحييه الله وقيل كان نبيا لقوله تعالى انا مكنا له فى الارض والتمكين المعتد به هو النبوة ولقوله وآتيناه من كل شئ سببا وظاهره العموم فيكون قد نال أسباب النبوة ولقوله قلنا ياذا القرنين اما أن تعذب وتكليم الله بلا واسطة لا يصلح الا للنبى وقيل كان ملكا من الملائكة عن عمر أنه سمع رجلا يقول ياذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن تسموا بأسماء الانبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة قوله (سأتلو عليكم) أى سأفعل هذا ان وفقنى الله تعالى وأنزل فيه وحيا والخطاب فى عليكم للسائلين وهم اليهود أو قريش كأبى جهل وأضرابه (وآتيناه من كل شئ سببا) طريقا موصلا اليه والسبب فى اللغة هو الحبل والمراد ههنا كل ما يتوصل به الى المقصود من علم أو قدرة أو آلة وذلك أنه أراد بلوغ المغرب فأتبع سببا وصله اليه وكذلك أراد المشرق فاتبع سببا موصلا اليه وأراد بلوغ السدين فاتبع سببا أدى اليه ثم انه سبحانه شرع فى

ومأجوج ثلاثة أصناف صنف طولهم كطول الأرز وصنف طوله وعرضه سواء وصنف يفترش أحدهم أذنه ويلتحف الاخرى فتغطى سائر جسده **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قالوا ياذا القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الارض قال كان أبو سعيد الخدرى يقول ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل قال وكان عبد الله بن مسعود يعجب من كثرتهم ويقول لا يموت من يأجوج ومأجوج أحد حتى يولد له ألف رجل من صلبه فالخبر الذى ذكرناه عن وهب بن منبه فى قصة يأجوج ومأجوج يدل على أن الذين قالوا لذى القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض انما أعلموه خوفهم ما يحدث منهم من الافساد فى الارض لانهم شكوا منهم افسادا كان منهم فيهم أو فى غيرهم والاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم سيكون منهم الافساد فى الارض ولا دلالة فيها أنهم قد كان منهم قبل احداث ذى القرنين السد الذى أحدثه بينهم وبين من دونهم من الناس فى الناس غيرهم افساد فاذا كان ذلك كذلك بالذى بينا فالصحيح من تأويل قوله ان يأجوج ومأجوج مفسدون فى الارض ان يأجوج ومأجوج سيفسدون فى الارض وقوله فهل نجعل لك خرجا اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة فهل نجعل لك خرجا كأنهم نحوا به نحو المصدر من خرج الرأس وذلك جعله وقرأته عامة قراء الكوفيين فهل نجعل لك خراجا بالالف وكأنهم نحوا به نحو الاسم وعنوا به أجرة على بنائك لنا سدا بيننا وبين هؤلاء القوم * وأولى القراءتين فى ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه فهل نجعل لك خراجا بالالف لان القوم فيما ذكر عنهم انما عرضوا على ذى القرنين أن يعطوه من أموالهم ما يستعين به على بناء السد وقد بين ذلك بقوله فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما ولم يعرضوا عليه جزية رؤسهم والخراج عند العرب هو الغلة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس فهل نجعل لك خراجا قال أجرا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فهل نجعل لك خراجا قال أجرا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله فهل نجعل لك خراجا قال أجرا وقوله على أن تجعل بيننا وبينهم سدا يقول قالوا له هل نجعل لك خراجا حتى أن تجعل بيننا وبين يأجوج ومأجوج حاجزا يحجز بيننا وبينهم ويمنعهم الخروج الينا وهو السد ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال ما مكنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما﴾ يقول تعالى ذكره قال ذوالقرنين الذى مكننى فى عمل ما سألتمونى من السد بينكم وبين هؤلاء القوم ربى وطأه لى وقوانى عليه خير من جعلكم والاجرة التى تعرضونها على لبناء ذلك وأكثر وأطيب ولكن أعينونى منكم بقوة أعينونى بفعلة وصناع

نعت مسيره الى المغرب قائلا (فأتبع سببا) أى سلك طريقا أفضى به الى سفر المغرب ومن قرأ بقطع الهمزة فمعناه اتبع نفسه سببا (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حامية) أى حارة ومن قرأ بحذف الالف مهموزا فمعناه ذات حمأة أى طين أسود ولا تنافى بين القراءتين فمن الجائز أن تكون العين جامعة للوصفين عن أبى ذر قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جمل فرأى الشمس حين غابت فقال أتدرى يا أبا ذر أين تغرب هذه قلت الله ورسوله (٢٠) أعلم قال فانها تغرب فى عين حامية قال حكماء الاسلام قد ثبت بالدلائل اليقينية أن الارض كروية فى وسط العالم وأن السماء محيطة بها من جميع الجوانب وأن الشمس فى فلكها تدور بدوران الفلك وأيضا قد وضح أن جرم الشمس أكبر من جرم الارض بمائة وست وستين مرة تقريبا فكيف يعقل دخولها فى عين من عيون الارض فتأويل الآية أن الشمس تشاهد هناك أعنى فى طرف العمارة كأنها تغيب وراء البحر الغربى فى الماء كما أن راكب البحر يرى الشمس تغيب فى الماء لانه لا يرى الساحل ولهذا قال وجدها تغرب ولم يخبر أنها تغرب فى عين ولا شك أن البحار الغربية قوية السخونة فهى حامية وأيضا حمئة لكثرة ما فى البحار من الطين الاسود أما قوله (ووجد عندها قوما) فالضمير اما للشمس واما للعين وذلك أن الانسان لما تخيل أن الشمس تغرب هناك كان سكان ذلك الموضع كأنهم سكنوا بالقرب من الشمس قال ابن جريج هناك مدينة لها اثنا عشر ألف باب لولا أصوات أهلها سمع الناس وجوب الشمس حين تجب كانوا كفرة بالله فخيره الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يتخذ فيهم حسنا وهو تركهم أحياء فاختار الدعوة والاجتهاد فقال (أما من ظلم) بالاصرار على الشرك (فسوف نعذبه) بالقتل فى الدنيا (ثم يرد الى ربه) فى الآخرة (فيعذبه عذابا نكرا) منكرا فظيعا روى صاحب الكشاف عن قتادة أنه كان يطبخ من كفر فى القدور وهو العذاب النكر ومن آمن أعطاه وكساه وفيه نظر لان العذاب النكر بعد أن يرد الى ربه لا يمكن أن يكون من فعل ذى القرنين ومن قرأ (جزاء) بالنصب أراد فله الفعلة (الحسنى) جزاء ومن قرأ بالرفع أراد فله جزاء الفعلة الحسنى التى هى كلمة الشهادة أو فله أن يجازى المثوبة الحسنى (وسنقول له من أمرنا) أى مما نأمر به الناس من الزكاة والخراج وغير ذلك (يسرا) أى قولا ذا يسر ليس بالصعب الشاق ثم حكى سفره الى أقصى الشرق قائلا (ثم أتبع سببا) أى

يحسنون البناء والعمل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ما مكنى فيه ربى خير فأعينونى بقوة قال برجال أجعل بينكم وبينهم ردما وقال ما مكنى فأدغم احدى النونين فى الأخرى وانما هو ما مكننى فيه وقوله أجعل بينكم وبينهم ردما يقول أجعل بينكم وبين يأجوج ومأجوج ردما والردم حاجز الحائط والسد الا أنه أمنع منه وأشد يقال منه قد ردم فلان موضع كذا يردمه ردما ورداما ويقال أيضا ردم ثوبه يردمه وهو ثوب مردم اذا كان كثير الرقاع ومنه قول عنترة

هل غادر الشعراء من متردم * أم هل عرفت الدار بعد توهم

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أجعل بينكم وبينهم ردما قال هو كأشد الحجاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا قال يا نبى الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج قال انعته لى قال كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿آتونى زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتونى أفرغ عليه قطرا فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا﴾ يقول عز ذكره قال ذو القرنين للذين سألوه أن يجعل بينهم وبين يأجوج ومأجوج سدا آتونى أى جيئونى بزبر الحديد وهى جمع زبرة والزبرة القطعة من الحديد كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله زبر الحديد يقول قطع الحديد حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله آتونى زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنى اسمعيل بن سيف قال ثنا على ابن مسهر عن اسمعيل عن أبى صالح قوله زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنى محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد قوله آتونى زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة آتونى زبر الحديد أى فلق الحديد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله آتونى زبر الحديد قال قطع الحديد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس آتونى زبر الحديد قال قطع الحديد وقوله حتى اذا ساوى بين الصدفين يقول عز ذكره فأتوه زبر الحديد فجعلها بين الصدفين حتى اذا ساوى بين الجبلين بما جعل بينهما من زبر الحديد ويقال سوى والصدفان ما بين ناحيتى الجبلين ورؤسهما ومنه قول الراجز

قد أخذت ما بين عرض الصدفين * ناحيتها وأعالى الركنين

هيأ أسبابا تليق بسفر المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أى مكان طلوعها (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) عن كعب أن الستر هو الابنية وذلك أن أرضهم لا تمسكها فليس هناك شجر ولا جبل ولا أبنية تمنع شعاع الشمس وتدفع حره عنهم فاذا طلعت الشمس دخلوا فى أسراب لهم واذا غربت اشتغلوا بتحصيل المعاش لخالهم بالضد من أحوال سائر الخلق وعن مجاهد أن الستر الثياب وأنهم عراة كالزنج وحال كل من سكن فى البلاد القريبة من خط الاستواء كذلك حكى صاحب الكشاف عن بعضهم أنه قال خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الاخرى وحين قرب طلوع الشمس سمعت كهيئة الصلصلة فغشى علىّ ثم أفقت فلما طلعت الشمس اذهى فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وللمفسرين فى متعلق قوله (كذلك) وجوه أحدها كذلك أمر ذى القرنين اتبع هذه الاسباب حتى بلغ ما بلغ وقد علمنا حين ملكه ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به الثانى لم نجعل لهم سترا مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الابنية أو الثياب الثالث بلغ مطلع الشمس مثل الذى بلغ من مغربها الرابع تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم فقضى فى هؤلاء كما قضى فى أولئك من تعذيب الظالمين والاحسان الى المؤمنين وقد سبق بعض هذه الوجوه فى الوقوف ثم حكى سفره الى ناحية القطب الشمالى بعد تهيئة أسبابه قائلا (ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين) قيل السدان كان يخلق الله فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أى هو مما فعله الله وخلقه واذا كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حدثا قاله أبو عبيدة وابن الانبارى وانتصب بين على أنه مفعول به كما ارتفع بالفاعلية فى قوله لقد تقطع بينكم قال الامام فخر الدين الرازى الاظهر أن موضع السدين فى ناحية الشمال فقيل جبلان بين أرمينية واذربيجان وقيل فى منقطع أرض الترك وحكى محمد بن جرير الطبرى فى تاريخه أن صاحب اذربيجان أيام فتحها وجه انسانا من ناحية الخزر فشاهده ووصف أنه بنيان رفيع وراء خندق وثيق منيع وقيل ان الواثق رأى فى المنام كأنه فتح هذا الردم فبعث بعض الخدم اليه ليعاينوه فخرجوا من باب الابواب حتى وصلوا اليه

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله بين الصدفين يقول بين الجبلين **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس حتى اذا بلغ بين السدين قال هو سد كان بين صدفين والصدفان الجبلان **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الصدفين رؤس الجبلين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله بين الصدفين يعنى الجبلين وهما من قبل أرمينية وأذربيجان **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا ساوى بين الصدفين وهما الجبلان **حدثنى** أحمد بن يوسف قال أخبرنا القاسم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم أنه قرأها بين الصدفين منصوبة الصاد والدال وقال بين الجبلين وللعرب فى الصدفين لغات ثلاث وقد قرأ بكل واحدة منها جماعة من القراء الفتح فى الصاد والدال وذلك قراءة عامة قراء أهل المدينة والكوفة والضم فيهما وهى قراءة أهل البصرة والضم فى الصاد وتسكين الدال وذلك قراءة بعض أهل مكة والكوفة والفتح فى الصاد والدال أشهر هذه اللغات والقراءة بها أعجب الىّ وان كنت مستجيزا القراءة بجميعها لاتفاق معانيها وانما اخترت الفتح فيهما لما ذكرت من العلة وقوله قال انفخوا يقول عز ذكره قال للفعلة انفخوا النار على هذه الزبر من الحديد وقوله حتى اذا جعله نارا وفى الكلام متروك وهو فنفخوا حتى اذا جعل ما بين الصدفين من الحديد نارا قال آتونى أفرغ عليه قطرا فاختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة قال آتونى بمد الالف من آتونى بمعنى أعطونى قطرا أفرغ عليه وقرأه بعض قراء الكوفة قال ائتونى بوصل الالف بمعنى جيئونى قطرا أفرغ عليه كما يقال أخذت الخطام وأخذت بالخطام وجئتك زيدا وجئتك بزيد وقد تتوجه معنى ذلك اذا قرئ كذلك الى معنى أعطونى فيكون كأن قارئه أراد مد الألف من آتونى فترك الهمزة الاولى من آتونى واذا سقطت الاولى همز الثانية وقوله أفرغ عليه قطرا يقول أصب عليه قطرا والقطر النحاس

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أفرغ عليه قطرا قال القطر النحاس **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت

وشاهدوه ووصفوا أنه بناء من لبن من حديد مشدّدة بالنحاس المذاب وعليه باب مقفل ثم ان ذلك الانسان لما حاول الرجوع أخرجهم الدليل الى البقاع المحاذية لسمرقند قال أبو الريحان البيرني ومقتضى هذا الخبر أن هذا الموضع في الربع الغربي الشمالي من المعمورة والله أعلم بحقيقة الحال ولما بلغ الاسكندر ما بين الجبلين اللذين سد ما بينهما (وجد من دونهما) أي من ورائهما متجاوزا عنهما قريبا (قوما لا يكادون يفقهون) بأنفسهم أو يفقهون غيرهم قولهم (٢٢) لانهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم * سؤال كيف فهم منهم ذو القرنين أن يأجوج ومأجوج مفسدون في الارض الخ وأجيب بأن كاد نفيه اثبات أو لعله فهم ما في ضميرهم بالقرائن والاشارات أو بوحي والهام وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل مشتقان من أج الظليم في مشيه اذا هرول وتأجج النار اذا تلهبت ومن أجيج الريق أو موج البحر سموا بذلك لشدتهم وسرعة حركتهم وهما من ولد يافث وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجيل والديلم ومن الناس من وصفهم بصغر الجثة وقصر القامة حتى الشبر ومنهم من وصفهم بطول القامة وكبر الجثة وأثبت لهم مخالب وأضراسا كأضراس السباع أما افسادهم في الارض فقيل كانوا يقتلون الناس وقيل يأكلون لحومهم وقيل يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيأ أخضر الا أكلوه ولا يابسا الا احتملوه (فهل نجعل لك خرجا) وخراجا أي جعلا نخرجه من أموالنا ونظيرهما النول والنوال وقيل الخرج ما يخرجه كل أحد من ماله والخراج ما يجبيه السلطان من البلد كل سنة وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض (قال) ذو القرنين (ما مكنني فيه ربي) أي جعلني فيه مكينا ذا مكانة من المال واليسار (خير) مما تبذلون لي من الخراج نظيره قول سليمان فما آتاني الله خير مما آتاكم (فأعينوني بقوة) بآلات ورجال وصناع وقيل بمال أصرفه في هذا المهم ولا آخذه لنفسي والردم

قتادة

أكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع فوق رقاع وزبر الحديد قطعه قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة من قرأ آتوني بالمد فظاهر ومن قرأ ائتوني من الاتيان فعلى حذف باء التعدية والنصب بنزع الخافض ثم ههنا اضمار أي فأتوه بها فوضع بعضها فوق بعض (حتى اذا ساوى بين الصدفين) وهما على القراءتين جانبا الجبلين لانهما يتصادفان أي يتقابلان (أفرغ عليه قطرا) أصب عليه النحاس

أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أفرغ عليه قطرا يعني النحاس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أفرغ عليه قطرا أي النحاس ليلزمه به **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أفرغ عليه قطرا قال نحاسا وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول القطر الحديد المذاب ويستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر

حساما كلون الملح صاف حديده * جرازا من أقطار الحديد المنعت

وقوله فما اسطاعوا أن يظهروه يقول عز ذكره فما اسطاع يأجوج ومأجوج أن يعلوا الردم الذي جعله ذو القرنين حاجزا بينهم وبين من دونهم من الناس فيصيروا فوقه وينزلوا منه الى الناس يقال منه ظهر فلان فوق البيت اذا علاه ومنه قول الناس ظهر فلان على فلان اذا قهره وعلاه وما استطاعوا له نقبا يقول ولم يستطيعوا أن ينقبوه من أسفله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما اسطاعوا أن يظهروه من فوقه وما استطاعوا له نقبا أي من أسفله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فما اسطاعوا أن يظهروه قال ما استطاعوا أن ينزعوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فما اسطاعوا أن يظهروه قال أن يرتقوه وما استطاعوا له نقبا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فما اسطاعوا أن يظهروه قال يعلوه وما استطاعوا له نقبا أي ينقبوه من أسفله واختلف أهل العربية في وجه حذف التاء من قوله فما اسطاعوا فقال بعض نحويي البصرة فعل ذلك لان لغة العرب أن تقول اسطاع يسطيع يريدون بها استطاع يستطيع ولكن حذفوا التاء اذا جمعت مع الطاء ومخرجهما واحد قال وقال بعضهم استاع فحذف الطاء لذلك وقال بعضهم أسطاع يسطيع فجعلها من القطع كأنها أطاع يطيع فجعل السين عوضا (١) من اسكان الواو وقال بعض نحويي الكوفة هذا حرف استعمل فكثر حتى حذف ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد ربي حقا﴾ يقول عز ذكره فلما رأى ذو القرنين أن يأجوج ومأجوج لا يستطيعون أن يظهروا ما بني من الردم ولا يقدرون على نقبه قال هذا الذي بنيته وسويته حاجزا بين هذه الامة ومن دون الردم رحمة من ربي رحم بها من دون الردم من الناس فأعانني برحمته لهم حتى بنيته وسويته ليكف بذلك غائلة هذه الأمة عنهم وقوله فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء يقول فاذا جاء وعد ربي الذي جعله ميقاتا لظهور هذه الامة وخروجها من وراء هذا الردم لهم جعله دكاء يقول سواه بالارض فألزقه بها من قولهم ناقة دكاء مستوية الظهر لا سنام لها وانما معنى الكلام جعله مدكوكا فقيل دكاء وكان

(١) أي عوضا من ذهاب حركة الواو كما في اللسان كتبه مصححه

المذاب وقطرا منصوب بأفرغ والتقدير آتونى قطرا أفرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وهذا محل ما يستدل به البصريون فى أن المختار عند تنازع الفعلين هو اعمال الثانى اذ لو عمل الأول لقال أفرغه عليه يحكى أنه حفر الاساس حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الحطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين الى أعلاهما ثم وضع المنافيخ حتى اذا صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمى فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلا صلدا وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ وعن

قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذا جاء وعد ربى جعله دكاء قال لا أدرى الجبلين يعنى به أو ما بينهما وذكر أن ذلك يكون كذلك بعد قتل عيسى بن مريم عليه السلام الدجال ذكر الخبر بذلك حدثنى أحمد بن ابراهيم الدورقى قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا العوام عن جبلة بن سحيم عن مؤثر وهو ابن عفازة العبدى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيت ليلة الاسراء ابراهيم وموسى وعيسى فتذاكروا أمر الساعة وردوا الأمر الى ابراهيم فقال ابراهيم لا علم لى بها فردوا الأمر الى موسى فقال موسى لا علم لى بها فردوا الأمر الى عيسى قال عيسى أما قيام الساعة لا يعلمه الا الله ولكن ربى قد عهد الىّ بما هو كائن دون وقتها عهد الىّ أن الدجال خارج وأنه مهبطى اليه فذكر أن معه قصبتين فاذا رآنى أهلكه الله قال فيذوب كما يذوب الرصاص حتى ان الحجر والشجر ليقول يا مسلم هذا كافر فاقتله فيهلكهم الله ويرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج من كل حدب ينسلون لا يأتون على شئ الا أكلوه ولا يمرون على ماء الا شربوه فيرجع الناس الىّ فيشكونهم فأدعو الله عليهم فيميتهم حتى تجوى الارض من نتن ريحهم فينزل المطر فيجرف أجسادهم فيلقيهم فى البحر ثم ينسف الجبال حتى تكون الارض كالأديم فعهد الىّ ربى أن ذلك اذا كان كذلك فان الساعة منهم كالحامل المتم التى لا يدرى أهلها متى تفجؤهم بولادها ليلا أو نهارا حدثنى عبيد بن اسمعيل قال ثنا المحاربى عن أصبغ بن زيد عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن عبد الله بن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا أمر الساعة فذكر نحو حديث أحمد بن ابراهيم الدورقى عن هشيم وزاد فيه قال العوام بن حوشب فوجدت تصديق ذلك فى كتاب الله تعالى قال الله عز وجل حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا وقال فاذا جاء وعد ربى جعله دكاء وكان وعد ربى حقا يقول وكان وعد ربى الذى وعد خلقه فى دك هذا الردم وخروج هؤلاء القوم على الناس وعيثهم فيهم وغير ذلك من وعده حقا لأنه لا يخلف الميعاد فلا يقع غير ما وعد أنه كائن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعا وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا﴾ يقول تعالى ذكره وتركنا عبادنا يوم يأتيهم وعدنا الذى وعدناهم بأنا ندك الجبال وننسفها عن الارض نسفا فندرها قاعا صفصفا بعضهم يموج فى بعض يقول يختلط جنهم بانسهم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن هرون بن عنترة عن شيخ من بنى فزارة فى قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض قال اذا ماج الجن والانس قال ابليس فأنا أعلم لكم علم هذا الامر فيطلع الى المشرق فيجد الملائكة

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا أخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد والله رأيته قال العلماء هذا معجز من ذى القرنين لان تلك الزبر الكثيرة اذا صارت كالنار لم يقدر الآدمى على القرب منه وكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك الناقبين (فما اسطاعوا أن يظهروه) أى يعلوه لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) لصلابته وثخانته لما تكرر لفظ الاستطاعة مرارا حذف منها التاء تخفيفا فى الموضعين وأعاد ذكرها بالآخرة تنبيها على الاصل ورجوعا الى البداية ثم (قال) ذو القرنين (هذا) السد أو هذا الاقرار والتمكين نعمة من الله عز وجل ورحمة على عباده (فاذا جاء) أى دنا مجىء القيامة (جعله دكا) مدكوكا مبسوطا مستويا بالارض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك ومن قرأ دكاء بالمد فعلى الوصف أى جعله أرضا مستوية (وكان وعد ربى حقا) وهذا آخر حكاية ذى القرنين ثم شرع سبحانه فى بقية أخبارهم فقال (وتركنا بعضهم يومئذ يموج) ون أى حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين فى البلاد يروى أنهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرون أن يأتوا مكة ولا المدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نغفا وهو دود يكون فى أنوف الابل والغنم فيدخل آذانهم فيموتون وقيل أراد أن قوم السد لما منعوا من الخروج ماج بعضهم فى بعض خلفه وقيل الضمير للخلق واليوم يوم القيامة أى وجعلنا الخلق يضطربون ويختلط انسهم وجنهم حيارى ونفخ الصور من آيات القيامة وسيجىء وصفه ومعنى عرض جهنم ابرازها وكشفها للذين عموا عنها فى الدنيا وفى ذلك نوع من العقاب للكفار لما يتداخلهم من الغم والفزع (عن ذكرى) أى عن آياتى التى ينظر اليها فأذكر بالتعظيم

فاطلق المسبب على السبب أو عن القرآن وتأمل معانيه وصفهم بالعمى عن الدلائل والآثار فأراد أن يصفهم بالصمم عن استماع الحق فقال (وكانوا لا يستطيعون سمعا) وهو أبلغ من أن لو قال وكانوا صما لان الأصم قد يستطيع السمع اذا صيح به وهؤلاء زالت عنهم الاستطاعة بالكلية احتجت الاشاعرة بالآية على أن الاستطاعة مع الفعل لانهم لما لم يسمعوا لم يستطيعوا وأجيب بأن المراد من نفي الاستطاعة النفرة والاستثقال ثم أنفذ في التوبيخ والوعيد قائلا (أفحسب الذين كفروا) والمراد أظنوا أنهم ينتفعون بما عبدوه مع اعراضهم عن تدبر آيات الله وتمردهم عن قبول أمره وأمر رسوله وفيه اضمار تقديره أفحسبوا اتخاذ عبادي أولياء نافعا والعباد اما عيسى والملائكة واما الشياطين الذين يطيعونهم واما الاصنام أقوال ومن قرأ بسكون السين فمعناه أفكافيهم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على أنه مثل أقائم الزيدان يريد أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا قال الزجاج النزل المأوى والمنزل وقيل انه الذي يعد للضيف فيكون تهكما به نحو فبشرهم بعذاب أما الذين ضل سعيهم أي ضاع وبطل فعن علي رضي الله عنه أنهم الرهبان كقوله عاملة ناصبة وروى عنه صلى الله عليه وسلم أن منهم أهل حروراء وعن مجاهد أهل الكتاب والتحقيق أنه يندرج فيه كل ما يأتي بعمل خير لا يبتنى على ايمان واخلاص وعن أبي سعيد الخدري يأتي ناس بأعمال يوم القيامة هي عندهم في العظم كجبال تهامة فاذا وزنوها لم تزن شيأ وذلك قوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) قال القاضي ان من غلبت معاصيه طاعاته صار ما فعله من الطاعة كأن لم يكن فلا يدخل في الوزن شيء من طاعاته وهذا مبني على الاحباط والتكفير وفي قوله فحبطت أعمالهم اشارة الى ذلك أو المراد فنزدري بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقام لهم ميزان لان الميزان انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين (ذلك) قال الذي ذكرناه من أنواع الوعيد (جزاؤهم) وقوله (جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فيه انهم ضموا الى الكفر بالله اتخاذ آيات الله واتخاذ كل رسله هزؤا وتكذيبا ويجوز أن يكون كل من الامرين سببا مستقلا للتعذيب ثم أردف الوعيد بالوعد على عادته عن قتادة الفردوس أوسط الجنة وأفضلها وعن كعب ليس في الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وعن مجاهد الفردوس

قد قطعوا الارض ثم بطعن الى المغرب فيجد الملائكة قد قطعوا الأرض ثم يصعد يمينا وشمالا الى أقصى الارض فيجد الملائكة قطعوا الأرض فيقول ما من محيص فبينا هو كذلك اذ عرض له طريق كالشراك فأخذ عليه هو وذريته فبينما هم عليه اذ هجموا على النار فأخرج الله خازنا من خزان النار قال يا ابليس ألم تكن لك المنزلة عند ربك ألم تكن في الجنان فيقول ليس هذا يوم عتاب لو أن الله فرض علي فريضة لعبدته فيها عبادة لم يعبده مثلها أحد من خلقه فيقول فان الله قد فرض عليك فريضة فيقول ما هي فيقول يأمرك أن تدخل النار فيتلكأ عليه فيقول به وبذريته بجناحيه فيقذفهم في النار فتفرقر النار زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثى لركبتيه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض قال هذا أول يوم القيامة ثم نفخ في الصور على أثر ذلك فجمعناهم جمعا ونفخ في الصور قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فيما مضى في الصور وما هو وما عنى به واخترنا الصواب من القول في ذلك بشواهده المغنية عن اعادته في هذا الموضع غير أنا نذكر في هذا الموضع بعض ما لم نذكر في ذلك الموضع من الأخبار ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال ثنا أسلم عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أن أعرابيا سأله عن الصور قال قرن ينفخ فيه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن سليمان التيمي عن العجلي عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** محمد بن الحرث القنطري قال ثنا يحيى بن أبي بكير قال كنت في جنازة عمر بن ذر فلقيت مالك بن مغول فحدثنا عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم وحنى الجبهة وأصغى بالاذن متى يؤمر فشق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قولوا حسبنا الله وعلى الله توكلنا ولو اجتمع أهل مني ما أقالوا ذلك القرن كذا قال وانما هو ما أقلوا **حدثني** أبو السائب قال ثنا حفص عن الحجاج عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى ظهره ويحظ بعينيه قالوا ما نقول يا رسول الله قال قولوا حسبنا الله توكلنا على الله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته يستمع متى يؤمر فينفخ فيه فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف نقول قال تقولون حسبنا الله ونعم الوكيل توكلنا على الله **حدثنا** أبو كريب والحسن بن عرفة قالا ثنا أسباط عن مطرف عن عطية عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا شعيب بن حرب قال ثنا خالد أبو العلاء

هو البستان بالرومية وعن النبي صلى الله عليه وسلم الجنة مائة درجة مابين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها درجة ومنها الانهار الاربعة فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فان فوقها عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة قال أهل السنة جعل جنات الفردوس نزلا فالاكرام التام يكون وراء ذلك وليس الا الرؤية ونظيره أنه جعل جهنم بأسرها نزلا فما وراءها هو العذاب الحقيقي وهو عذاب الحجاب كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون والحول التحول وفيه أنه لا مزيد على نعيم الفردوس حتى تنازعهم أنفسهم الى تلك الزيادة ويجوز أن يراد به تأكيد الخلود أى لا تحول فيطلب كقوله

* ولا ترى الضب بها ينجحر *

ولما ذكر أنواع الدلائل والبينات وشرح أقاصيص سئل عنها نبه على كمال حال القرآن والمداد اسم لما يمد به الشئ كالحبر والزيت للدواة والسراج والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمه وفرض أن جنس البحر مداد لهما لنفد البحر قبل نفاد الكلمات ولو جئنا بمثل البحر مددا لنفد أيضا وهو تمييز من مثله كقولك على التمرة مثلها زبدا والمدد والمداد واحد روى أن حيي بن أخطب قال فى كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما أوتيتم من العلم الا قليلا فنزلت هذه الآية يعنى أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله قالت الاشاعرة ان كلام الله تعالى واحد واعترض عليهم بهذه الآية فانها صريحة فى اثبات كلمات كثيرة لله تعالى وأجيب بأن المراد من الكلمات متعلقات علم الله تعالى وزعم الجبائى أن قوله قبل أن تنفد كلمات ربى يدل على أن كلمات الله قد تنفد بالجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بأن المراد الالفاظ الدالة على تعلقات تلك الصفة الازلية قلت الانصاف أن نفاد شئ قبل نفاد شئ آخر لا يدل على نفاد الشئ الآخر ولا على عدم نفاده فلا يستفاد من الآية الا كثرة كلمات الله بحيث لا يضبطها عقول البشر أما أنها متناهية أو غير متناهية فلا دليل فى الآية على أحد النقيضين ولكن الحق فى نفس الامر أن كلمات الله لا تتناهى لانها تابعة لمعلوماته وهى غير متناهية بالبرهان ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسلك سبيل التواضع وهو أن حاله مقصور على البشرية لا يتخطاها الى الملكية الا أنه امتاز بنعت الايحاء اليه وكفى به بونا ومباينة ثم بين أن الموحى هو (انما الهكم اله واحد) وفى تخصيص هذا الوحى بالذكر

قال ثنا عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى الجبهة وأصغى بالاذن متى يؤمر أن ينفخ ولو أن أهل منى اجتمعوا على القرن على أن يقلوه من الارض ما قدر واعليه قال فأبلس أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليهم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن اسمعيل بن رافع المدنى عن يزيد بن فلان عن رجل من الانصار عن محمد بن كعب القرظى عن رجل من الانصار عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يارسول الله وما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين وقوله فجمعناهم جمعا يقول فجمعنا جميع الخلق حينئذ لموقف الحساب جمعا وقوله وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا يقول وأبرزنا جهنم يوم ينفخ فى الصور فأظهرناها للكافرين بالله حتى يروها ويعاينوها كهيئة السراب ولو جعل الفعل لها قيل أعرضت اذا استبانت كما قال عمرو بن كلثوم

وأعرضت اليمامة واشمخرت * كأسياف بأيدى مصلتينا

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله قال يقوم الخلق لله اذا نفخ فى الصور قيام رجل واحد ثم يتمثل الله عز وجل للخلق فما يلقاه أحد من الخلائق كان يعبد من دون الله شيأ الا وهو مرفوع له يتبعه قال فيلقى اليهود فيقول من تعبدون قال فيقولون نعبد عزيرا قال فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم فيريهم جهنم وهى كهيئة السراب ثم قرأ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ثم يلقى النصارى فيقول من تعبدون فيقولون نعبد المسيح فيقول هل يسركم الماء فيقولون نعم قال فيريهم جهنم وهى كهيئة السراب ثم كذلك لمن كان يعبد من دون الله شيأ ثم قرأ عبد الله وقفوهم انهم مسؤلون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا﴾ يقول تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين الذين كانوا لا ينظرون فى آيات الله فيتفكرون فيها ولا يتأملون حججه فيعتبرون بها فيتذكرون وينيبون الى توحيد الله وينقادون لأمره ونهيه وكانوا لا يستطيعون سمعا يقول وكانوا لا يطيقون أن يسمعوا ذكر الله الذى ذكرهم به وبيانه الذى بينه لهم فى آى كتابه بخذلان الله اياهم وغلبة الشقاء عليهم وشغلهم بالكفر بالله وطاعة الشيطان فيتعظون به ويتدبرونه فيعرفون الهدى من الضلالة والكفر من الايمان وكان مجاهد يقول فى ذلك ما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث

فائدة هي أن يستدل به على صدقه فان من علامات صدق مدعي النبوة أن يدعو الى التوحيد ثم أن يدعو الى العمل الصالح المقترن بالاخلاص وذلك قوله (فمن كان يرجو) أي يأمل حسن لقائه أو يخاف سوء لقائه واللقاء بمعنى الرؤية عند الاشاعرة وبمعنى لقاء الثواب أو العقاب عند المعتزلة (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك) بعبادة ربه أحدا) قال المفسرون النهي عن الاشراك بالعبادة هو أن لا يرائي بعمله ولا يبتغي به الا وجه ربه يروى أن جندب بن زهير قال لرسول الله (٣٦) صلى الله عليه وسلم اني أعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرني فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه ويروى أنه قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية قال العلماء الرواية الأولى محمولة على ما اذا قصد بعمله الرياء والسمعة والرواية الثانية محمولة على ما اذا قصد أن يقتدى به قال في الكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نورا يتلألأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلألأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ ﴿ التأويل لما بين أن للانسان كمالا ممكنا وكنزا مدفونا ممكن له تحصيله بالتربية والارشاد أراد أن يبين أن الانسان الكامل انما هو مستحق الخلافة في الارض وهو ذو القرنين الذي ملك الجانبين أعني جانب عالم الارواح وجانب عالم الاشباح لأنه أوتي التمكين في الارض وأوتي أسباب كل شئ في عالم الوسائط والأسباب فبذلك يصير كاملا في نفسه مكملا لغيره فأتبع سببا من أسباب الوصول الى عالم السفلى وهو مغرب شمس الروح الانساني فوجدها تغرب في عين حمئة هي عالم القوى والطبائع والأجساد ووجد عندها قوما هم عبد القوى البدنية والنفوس الارضية قلنا ياذا القرنين اما أن تعذبهم بالقتل بسكين الرياضة وسيف المجاهدة واما ان تتخذ فيهم حسنا هو الرفق والمداراة قال أما من ظلم بوضع خاصيته واستعمالها في غير موضعها فسوف نعذبه بقهره على خلاف ما هو مراده وهواه ثم يرد الى ربه وهو الشيخ الكامل الذي يربيه فيعذبه عذابا نكرا هو المنع عن مشتهياته أو يرد الى الله تعالى فيعذبه بعذاب البعد والقطيعة وأما من آمن وعمل

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا يستطيعون سمعا قال لا يعقلون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وكانوا لا يستطيعون سمعا قال لا يعلمون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكري الآية قال هؤلاء أهل الكفر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا ﴾ يقول عز ذكره أفظن الذين كفروا بالله من عبدة الملائكة والمسيح أن يتخذوا عبادي الذين عبدوهم من دون الله أولياء يقول كلا بل هم لهم أعداء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء قال يعني من يعبد المسيح ابن مريم والملائكة وهم عباد الله ولم يكونوا للكفار أولياء وبهذه القراءة أعني بكسر السين من أفحسب بمعنى الظن قرأت هذا الحرف قراء الامصار وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعكرمة ومجاهد أنهم قرؤا ذلك أفحسب الذين كفروا بتسكين السين ورفع الحرف بعدها بمعنى أفحسبهم ذلك أي أفكفاهم أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء من عبادتي وموالاتي كما **حدثت** عن اسحق بن يوسف الازرق عن عمران بن حدير عن عكرمة أفحسب الذين كفروا قال أفحسبهم ذلك والقراءة التي نقرؤها هي القراءة التي عليها قراء الامصار أفحسب الذين بكسر السين بمعنى أفظن لاجماع الحجة من القراء عليها وقوله انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا يقول أعددنا لمن كفر بالله جهنم منزلا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين يبغون عنتك ويجادلونك بالباطل ويحاورونك بالمسائل من أهل الكتابين اليهود والنصارى هل ننبئكم أيها القوم بالأخسرين أعمالا يعني بالذين أتعبوا أنفسهم في عمل يبغون به ربحا وفضلا فنالوا به عطبا وهلاكا ولم يدركوا ما طلبوا كالمشتري سلعة يرجو بها فضلا وربحا فخاب رجاؤه وخسر بيعه ووكس في الذي رجا فضله * واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بذلك فقال بعضهم عني به الرهبان والقسوس ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا المقبري قال ثنا حيوة بن شريح قال أخبرني السكن بن أبي كريمة أن أمه أخبرته أنها سمعت أبا خميصة عبد الله بن قيس يقول سمعت علي بن أبي طالب يقول في هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في الصوامع **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت حيوة يقول ثني السكن بن أبي كريمة عن أمه أخبرته أنها سمعت عبد الله بن قيس يقول سمعت علي بن أبي طالب يقول فذكر نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا

صالحا فله جزاء الحسنى هو مقام الوصول والوصال وسنقول له من أمرنا يسرا هو التخفيف والاستراحة بعد الفناء والمجاهدة ثم أتبع أسباب الوصول الى عالم الارواح وهو مطلع شمس النفس الناطقة الانسانية فوجدها تطلع على قوم مجردين عن العلائق الجسمانية والعوائق الساترة الجسدانية حتى اذا بلغ بين السدين وهو عالم التعيش والتمدن والجولان فى جو أسباب قوام البدن وقيامه على وجه الجسمانية الى صلاح المعاد ونظامه وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا وهم العوام الذين قصارى أمرهم الجهل البسيط ان يأجوج ومأجوج القوى والطبائع مفسدون فى الارض البشرية باستعمال خواصها فى غير ما خلقت هى لأجلها فهل نجعل لك خرجا هو ترك الوجود وبذل الموجود فأعينونى بقوة بهمة صارفة وعزيمة صادقة آتونى زبر الحديد ملكات راسخة وهيآت ثابتة أرقلوبا هن كالحديد فى المضاء وكالجبال الراسيات فى البقاء حتى اذا ساوى عرض ما بين طرفى العمر كما قيل من المهد الى اللحد قال انفخوا بالمداومة على الاذكار والاوراد حتى اذا جعله نارا بتأثير حرارة الطاعة والذكر فى حديد القلب قال آتونى أفرغ عليه قطرا هو جوهر المحبة وكيمياء الاخلاص النافذ فى سويدات القلوب بحيث لا ينفذ فيه كيد الشيطان ولا يعلوه ماسوى الرحمن الله حسبى

﴿سورة مريم مكية حروفها ثلاثة آلاف وثمانمائة وحرفان كلامها تسعمائة واثنان وستون آياتها ثمان وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص ذكر رحمت ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا ولم أكن بدعائك رب شقيا وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى

عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد قال قلت لأبى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أهم الحرورية قال هم أصحاب الصوامع **حدثنا** ابن الفضل قال قال بزيع سأل رجل الضحاك عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا قال هم القسيسون والرهبان **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد قال قال سعد هم أصحاب الصوامع **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مصعب بن سعد قال قلت لسعد يا أبت هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا أهم الحرورية فقال لا ولكنهم أصحاب الصوامع ولكن الحرورية قوم زاغوا فأزاغ الله قلوبهم * وقال آخرون بل هم جميع أهل الكتابين ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبى عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا أهم الحرورية قال لا هم أهل الكتاب اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا بمحمد وأما النصارى فكفروا بالجنة وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب ولكن الحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض أولئك هم الخاسرون فكان سعد يسميهم الفاسقين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن ابراهيم بن أبى حرة عن مصعب بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه فى قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا قال هم اليهود والنصارى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبى حرب بن أبى الاسود عن زاذان عن على بن أبى طالب أنه سئل عن قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا قال هم كفرة أهل الكتاب كان أوائلهم على حق فأشركوا برهم وابتدعوا فى دينهم الذين يجتهدون فى الباطل ويحسبون أنهم على حق ويجتهدون فى الضلالة ويحسبون أنهم على هدى فضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ثم رفع صوته فقال وما أهل النهر منهم ببعيد * وقال آخرون بل هم الخوارج ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبى الطفيل قال سأل عبد الله ابن الكواء عليا عن قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا قال أنتم يا أهل حروراء **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى يحيى بن أيوب عن أبى صخر عن أبى معاوية البجلى عن أبى الصهباء البكرى عن على بن أبى طالب أن ابن الكواء سأله عن قول الله عز وجل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا فقال على أنت وأصحابك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن سلمة بن كهيل عن أبى الطفيل قال قام ابن الكواء الى على فقال من الأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا قال

عاقرا فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا﴾

القراآت كهيعص بامالة الهاء فقط أبو عمرو وكهيعص بامالة الياء فقط حمزة وخلف وقتيبة وابن ذكوان وقرأ علي غير قتيبة ويحيى وحماد بامالتهما وقرأ أبو جعفر ونافع والخزاعي عن البزي وابن فليح بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب الباقون بتفخيمهما صاد ذكر مدغما أبو عمرو وحمزة وخلف وابن عامر وسهل من ورائي بفتح الياء مهموزا ابن كثير غير زمعة والخزاعي عن البزي وقرأ زمعة عن ابن كثير والخزاعي عن البزي من وراى مثل عصاى يرثني ويرث (٢٨) بالجزم فيهما أبو عمرو وعلي الباقون برفعهما بشرك ثلاثيا وكذلك في آخر السورة

حمزة عتيا وجثيا وصليا وبكيا بكسر الأوائل حمزة وعلي وافق حفص الا في بكيا الخزاز عن هبيرة عتيا الاولى بالكسر والثانية بالضم وقد خلقناك حمزة وعلي الآخرون خلقتك على التوحيد لي آية بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن شنبوذ عن أهل مكة ۞ الوقوف كهيعص ○ كوفي زكريا ○ ج لجواز تعلق اذ بذكر رحمة ربك ولاحتمال انتصابه باذكر محذوفا خفيا ○ شقيا ○ وليا لا آل يعقوب ق والوجه الوصل لعطف الجملتين المتفقتين يحيى لا لأن ما بعده صفة غلام والاستئناف ليس بقوي سميا ○ عتيا ○ كذلك ○ بناء على أن التقدير الامر كذلك شيأ ○ آية ط سويا ○ وعشيا ○ بقوة ط صبيا ○ لا للعطف أي آتيناه الحكم وحنانا منا عليه وزكاة ط تقيا ○ عصيا ○ حيا ○ ۞ التفسير حروف المعجم في الوقف ثنائية وثلاثية وقد جرت عادة العرب بامالة الثنائيات وبتفخيم الثلاثيات وفي الزاي اعتدالا لامران لانه قد يلحق بآخره ياء وقد لا يلحق فيصير ثنائيا ولا ريب أن التفخيم أصل والامالة فرع عليه فمن قرأ بامالة الهاء والياء معا فعلى العادة ومن قرأ بتفخيمهما جميعا فعلى الاصل ومن قرأ بامالة احداهما فلرعاية الجانبين وقد روى صاحب الكشاف عن الحسن أنه قرأ بضمهما فقيل لانه تصور أن عين الكلمة فيهما واو فنبه بالضم على أصلها والبحث عن هذه الفوائح قد سلف في أول البقرة ومما يختص بهذا الموضع ما روى عن ابن عباس أن قوله (كهيعص) ثناء من الله تعالى على نفسه فالكاف كاف لامور عباده والهاء هاد والعين عالم أو عزيز والصاد صادق وعنه أيضا أنه حمل الكاف على الكريم أو الكبير والياء على الكريم مرة وعلى الحكيم أخرى وعن الربيع بن أنس أن الياء من مجير وهذا التفسير لا يخلو عن تحكم الا أن يسند الى الوحي أو الالهام وارتفع (ذكر

ويلك أهل حروراء منهم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن خالد (١) ابن عثمة قال ثنا موسى ابن يعقوب بن عبد الله قال ثني أبو الحويرث عن نافع بن جبير بن مطعم قال قال ابن الكواء لعلي بن أبي طالب ما الأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا قال أنت وأصحابك * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله عز وجل عنى بقوله هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا كل عامل عملا يحسبه فيه مصيبا وأنه لله بفعله ذلك مطيع مرضٍ وهو بفعله ذلك لله مسخط وعن طريق أهل الايمان به جائر كالرهابنة والشمامسة وأمثالهم من أهل الاجتهاد في ضلالتهم وهم مع ذلك من فعلهم واجتهادهم بالله كفرة من أهل أي دين كانوا وقد اختلف أهل العربية في وجه نصب قوله أعمالا فكان بعض نحويي البصرة يقول نصب ذلك لانه لما أدخل الألف واللام والنون في الأخسرين لم يوصل الى الاضافة وكانت الأعمال من الأخسرين فلذلك نصب وقال غيره هذا باب الأفعل والفعلى مثل الأفضل والفضلى والأخسر والخسرى ولا تدخل فيه الواو ولا يكون معه مفسرا لانه قد انفصل بمن هو كقوله الأفضل والفضلى واذا جاء معه مفسر كان للاول والآخر وقال ألا ترى أنك تقول مررت برجل حسن وجها فيكون الحسن للرجل والوجه وكذلك كبير عقلا وما أشبهه قال وانما جاز في الأخسرين لانه رده الى الأفعلة والأفعلة قال وسمعت العرب تقول الأولات دخولا والآخرات خروجا فصار للاول والثاني كسائر الباب قال وعلى هذا يقاس وقوله الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا يقول هم الذين لم يكن عملهم الذي عملوه في حياتهم الدنيا على هدى واستقامة بل كان على جور وضلالة وذلك أنهم عملوا بغير ما أمرهم الله به بل على كفر منهم به وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا يقول وهم يظنون أنهم بفعلهم ذلك لله مطيعون وفيما ندب عباده اليه مجتهدون وهذا من أدل الدلائل على خطا قول من زعم أنه لا يكفر بالله أحد الا من حيث يقصد الى الكفر بعد العلم بوحدانيته وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآية أن سعيهم الذي سعوا في الدنيا ذهب ضلالا وقد كانوا يحسبون أنهم محسنون في صنعهم ذلك وأخبر عنهم أنهم هم الذين كفروا بآيات ربهم ولو كان القول كما قال الذين زعموا أنه لا يكفر بالله أحد الا من حيث يعلم لوجب أن يكون هؤلاء القوم في عملهم الذي أخبر الله عنهم أنهم كانوا يحسبون فيه أنهم يحسنون صنعه كانوا مثابين مأجورين عليها ولكن القول بخلاف ما قالوا فأخبر جل ثناؤه عنهم أنهم بالله كفرة وأن أعمالهم حابطة وعني بقوله أنهم يحسنون صنعا عملا والصنع والصنعة والصنيع واحد يقال فرس صنيع يعني مصنوع ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا صفتهم الأخسرون أعمالا الذين كفروا بحجج ربهم وأدلته وأنكروا لقاءه فحبطت أعمالهم يقول فبطلت أعمالهم

---

(١) هي أم محمد وخالد أبوه فيلزم اثبات الالف اه كتبه مصححه

رحمة) على الخبر أى هذا المتلو من القرآن ذكر رحمة (ربك) وانتصب (عبده) على أنه مفعول لذكر و(زكريا) عطف بيان وقرئ برفعهما على اضافة المصدر الى المفعول وعن الكلبى أنه قرأ ذكر بلفظ الماضى مشددا تارة ورحمة وعبده منصوبان على المفعولية والفاعل ضمير المتلو ومخففا أخرى وعبده مرفوع على الفاعلية وقرئ ذكر على الامر وهى قراءة ابن معمر وقيل يحتمل على هذا أن تكون الرحمة عبارة عن زكريا لان كل نبى رحمة لأمته ويجوز أن يكون رحمة لنبينا صلى الله عليه وسلم ولامته لان طريقه فى الاخلاص والابتهال يصلح لان يقتدى به وكان ذكره رحمة لنا ولنبينا وفى خفاء ندائه وجوه منها أن الاخفاء أبعد عن الرياء وأدخل فى الخشية ولهذا فسره الحسن بأنه نداء لا رياء فيه ومنها أنه أخفاه لئلا يلام على طلب الولد فى غير وقته ومنها أنه أسره من مواليه الذين خافهم ومنها أنه خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء فى صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات ولعله أتى بأقصى ما يقدر عليه من الصوت ومع ذلك كان خفيا لنهاية كبره ثم شرع فى حكاية ندائه قائلا (قال رب انى وهن العظم منى) الى قوله واجعله رب رضيا قال علماء المعانى فى الآية لطائف وذلك أصل الكلام يارب قد شخت فان الشيخوخة مشتملة على ضعف البدن وشيب الرأس ثم ترك الاجمال الى التفصيل لتوخى زيادة التقرير فصار ضعف بدنى وشاب رأسى ثم فى القرينة الاولى عدل من التصريح الى الكناية التى هى أبلغ منه فصار وهنت عظامى فان وهن عظام البدن لازم لضعفه ثم بنيت الكناية على المبتدإ التقوى الحكم فصل أنا وهنت عظام بدنى ثم سلك طريق الاجمال والتفصيل لمزيد البيان فصار انى وهنت العظام من بدنى لانك اذا قلت انى وهنت العظام أفاد أن عظاما واهنة عندك فاذا قلت من بدنى فقد فصلت ثم ترك توسيط البدن لطلب مزيد اختصاص العظام ثم لطلب شمول العظام فردا فردا قصدت مرتبة ثانية هى ترك جمع العظم الى الافراد لان استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع فصل انى وهن العظم منى فصل انى وهنت العظام منى واذا حصل الوهن فى هذا الجنس الذى هو أصلب الاعضاء وبه قوام البدن وقد يكون جنة لسائر الاعضاء الرئيسة كالقحف للدماغ والقص للقلب ففى الاعضاء الأخر أولى وأما القرينة الأخرى فتركت الحقيقة فيها الى الاستعارة التى هى أبلغ فصل اشتعل شيب رأسى وبيان الاستعارة فيه أنه شبه الشيب بشواظ النار

فلم يكن لها ثواب ينفع أصحابها فى الآخرة بل لهم منها عذاب وخزى طويل فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا يقول تعالى ذكره فلا نجعل لهم ثقلا وانما عنى بذلك أنهم لا تثقل بهم موازينهم لان الموازين انما تثقل بالأعمال الصالحة وليس لهؤلاء شئ من الاعمال الصالحة فتثقل به موازينهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شمر عن أبى يحيى عن كعب قال يؤتى يوم القيامة برجل عظيم طويل فلا يزن عند الله جناح بعوضة اقرؤا فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن الصلت قال ثنا ابن أبى الزناد عن صالح مولى التوأمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالأكول الشروب الطويل فيوزن فلا يزن جناح بعوضة ثم قرأ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا﴾ يقول تعالى ذكره أولئك ثوابهم جهنم بكفرهم بالله واتخاذهم آيات كتابه وحجج رسله سخريا واستهزائهم برسله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبغون عنها حولا﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا بالله ورسوله وأقروا بتوحيد الله وما أنزل من كتبه وعملوا بطاعته كانت لهم بساتين الفردوس والفردوس معظم الجنة كما قال أمية

كانت منازلهم اذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والفومان والبصل

واختلف أهل التأويل فى معنى الفردوس فقال بعضهم عنى به أفضل الجنة وأوسطها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عباس بن الوليد قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قال الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها حدثنا أحمد بن أبى سريج الرازى قال ثنا الهيثم أبو بشر قال أخبرنا الفرج بن فضالة عن لقمان عن عامر قال سئل أبو أسامة عن الفردوس فقال هى سرة الجنة حدثنا أحمد بن أبى سريج قال ثنا حماد بن عمرو النصيبى عن أبى على عن كعب قال ليس فى الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر * وقال آخرون هو البستان بالرومية ذكر من قال ذلك حدثنى على ابن سهل الرملى قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال الفردوس بستان بالرومية حدثنا العباس بن محمد قال ثنا حجاج قال ابن جريج أخبرنى عبد الله عن مجاهد مثله * وقال آخرون هو البستان الذى فيه الأعناب ذكر من قال ذلك حدثنا عباس ابن محمد قال ثنا محمد بن عبيد عن الأعمش عن يزيد بن أبى زياد عن عبد الله بن الحرث عن كعب قال جنات الفردوس التى فيها الاعناب * والصواب من القول فى ذلك ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به أحمد بن أبى سريج قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا همام بن يحيى قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبادة بن الصامت

فى بياضه وانارته وشبه انتشاره فى الشعر وفشوه فيه وأخذه منه كل مأخذ باشتعال النار ثم أخرجه مخرج الاستعارة بالكناية بأن حذف المشبه به وأداة التشبيه فصار اشتعل شيب رأسى ويمكن تقرير الاستعارة بوجه آخر وهو أن يكون استعمل اشتعل بدل انتشر فتكون الاستعارة تبعية تصريحية وقرينتها ذكر الشيب ثم تركت هذه المرتبة الى أبلغ منها وهى اشتعل رأسى شيبا وكونها أبلغ من جهات منها اسناد الاشتعال الى الرأس لافادته شمول الاشتعال الرأس (٣٠) كما لو قلت اشتعل بيتى نارا مكان اشتعل النار فى بيتى ومنها الاجمال والتفصيل الواقعان فى طريق التميز ومنها تنكير شيبا للتعظيم كما هو حق التميز ثم عدل الى مرتبة اخرى هى اشتعل الرأس منى شيبا لتوخى مزيد التقرير بالابهام ثم البيان على نحو وهن العظم منى ثم ترك لفظ منى لسبق ذكره فى القرينة الاولى ففى ذلك احالة تأدية المعنى على العقل دون اللفظ وكم بين الحوالتين مع أن بناء الكلام على الاختصار حيث قال رب بحذف حرف النداء وياء المتكلم يناسب الاختصار فى آخره وانما أطنب فى هذا المقام لان هذه الآية كالعلم فيما بين علماء المعانى ثم انه توسل الى الله عز وجل بما سلف له معه من الاستجابة قائلا (ولم أكن بدعائك رب شقيا) كما حكى أن محتاجا قال لكريم أنا الذى أحسنت الى وقت كذا فقال مرحبا عن توسل الينا وقضى حاجته تقول العرب سعد فلان بحاجته اذا ظفر بها وشقى بها اذا خاب ولم ينلها ومعنى بدعائك أى بدعائى اياك واعلم أن زكريا عليه السلام قدم على السؤال أمورا ثلاثة الاول كونه ضعيفا والثانى أنه تعالى لم يرد دعاءه والثالث كون المطلوب بالدعاء سببا للمنفعة فى الدين وذلك قوله (وانى خفت الموالى) قال ابن عباس والحسن أى الورثة وعن مجاهد العصبة وعن أبى صالح الكلالة وعن الأصم بنى العم وهم الذين يلونه فى النسب وعن أبى مسلم المولى يراد به الناصر وابن العم والمالك والصاحب وهو ههنا من تقدم فى ميراثه وأرفعها كالولد والمختار أن المراد من الموالى الذين يخلفون بعده اما فى السياسة أو فى المال الذى كان له أو فى القيام بأمر الدين وكان من عاداتهم أن كل من كان الى صاحب الشرع أقرب كان متعينا للحجورة وقوله (من ورائى) أى بعد موتى لا يتعلق بخفت لان الخوف بعد الموت محال ولكن بمحذوف أى الموالى الذين يخلفون من بعدى أو بمعنى الولاية فى الموالى أى خفت ولايتهم وسوء خلافتهم بعدى فان زكريا انضم له مع النبوة الملك

عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها درجة ومنها الانهار الاربعة والفردوس من فوقها فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس **حدثنا** موسى بن سهل قال ثنا موسى بن داود قال ثنا همام بن يحيى عن زيد بن أسلم عن عطاء ابن يسار عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض أعلاها الفردوس ومنها تفجر أنهار الجنة الاربعة فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى أبو يحيى بن سليمن عن هلال بن أسامة عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة أو أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانها أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقها عرش الرحمن تبارك وتعالى ومنه تفجر أنهار الجنة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا أبو عامر قال ثنا فليح عن هلال عن عبد الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال وسط الجنة وقال أيضا ومنه تفجر أو تتفجر **حدثنى** عمار بن بكار الكلاعى قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا عبد العزيز بن محمد قال ثنا زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض والفردوس أعلى الجنة وأوسطها وفوقها عرش الرحمن ومنها تفجر أنهار الجنة فاذا سألتم الله فسلوه الفردوس **حدثنا** أحمد بن منصور قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا الحرث بن عمير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربعة اثنتان من ذهب حليتهما وآنيتهما وما فيهما من شئ واثنتان من فضة حليتهما وآنيتهما وما فيهما من شئ **حدثنا** أحمد بن أبى سريج قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو قدامة عن أبى عمران الجونى عن أبى بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربع ثنتان من ذهب حليتهما وآنيتهما وما فيهما وثنتان من فضة حليتهما وآنيتهما وما فيهما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر قال خلق الله جنة الفردوس بيده فهو يفتحها فى كل يوم خميس فيقول ازدادى طيبا لأوليائى ازدادى حسنا لأوليائى **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا محمد بن جعفر وابن الدراوردى قالا ثنا زيد بن أسلم عن عطاء ابن يسار عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للجنة مائة درجة كل درجة منها كما بين السماء والارض أعلى درجة منها الفردوس **حدثنى** أحمد بن يحيى الصوفى قال ثنا أحمد بن الفرج الطائى قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفردوس من ربوة الجنة هى أوسطها وأحسنها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى قال أنبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن عن سمرة بن جندب قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الفردوس هى أعلى الجنة وأحسنها

نخاف بعده على أحدهما أو عليهما وسبب الخوف القرائن والامارات التي ظهرت له من صفايح أحوالهم وأخلاقهم وانما قال خفت بلفظ الماضي لانه قصد به الاخبار عن تقادم الخوف ثم استغنى بدلالة الحال كمسئلة الوارث واظهار الحاجة عن الاخبار بوجود الخوف في الحال وقرئ خفت الموالي بتشديد الفاء وعلى هذا فمعنى ورائي خلفي وبعدي أي قلوا وعجزوا عن أمر الدين والاقامة بوظائفه والظرف متعلق بالموالي أو معناه قدامي والظرف متعلق بخفت أي درجوا ولم يبق من يعتضد به ثم (٣١) صرح بالمسئلة قائلا (فهب لي) وأكده بقوله

وأرفعها **حدثني** محمد بن مرزوق قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال للربيع ابنة النضر يا أم حارثة انها جنان وان ابنك أصاب الفردوس الأعلى والفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها وقوله نزلا يقول منازل ومساكن والمنزل من النزول وهو من نزول بعض الناس على بعض وأما النزل فهو الريع يقال ما طعامكم هذا نزل يراد به الريع وما وجدنا عندكم نزلا أي نزولا وقوله خالدين يقول لا يشين فيها أبدا لا يبغون عنها حولا يقول لا يريدون عنها تحولا وهو مصدر تحولت أخرج الى أصله كما يقال صغر يصغر صغرا وعاج يعوج عوجا * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا يبغون عنها حولا قال متحولا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت مخلد بن الحسين يقول وسئل عنها قال سمعت بعض أصحاب أنس يقول قال يقول أولهم دخولا انما أدخلني الله أولهم لانه ليس أحد أفضل مني ويقول آخرهم دخولا انما أخرني الله لانه ليس أحد أعطاه الله مثل الذي أعطاني ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا﴾ يقول عز ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لو كان ماء البحر مدادا للقلم الذي يكتب به كلمات ربي لنفد ماء البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا يقول ولو مددنا البحر بمثل ما فيه من الماء مددا من قول القائل جئتك مددا لك وذلك من معنى الزيادة وقد ذكر عن بعضهم ولو جئنا بمثله مدادا كأن قارئ ذلك كذلك أراد لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو زدنا بمثل ما فيه من المداد الذي يكتب به مدادا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله البحر مدادا لكلمات ربي للقلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو كان البحر مدادا لكلمات ربي يقول اذا لنفد ماء البحر قبل أن تنفد كلمات الله وحكمه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي أنما الهكم اله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا﴾ يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المشركين يا محمد انما أنا بشر مثلكم من بني آدم لا علم لي الا ما علمني الله وان الله يوحي الي أن معبودكم الذي يجب عليكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيأ معبود واحد لا ثاني له ولا شريك فمن كان يوجو القاء ربه يقول فمن يخاف ربه يوم

(من لدنك) أي وليا صادرا من عندك مضافا الى اختراعك بلا سبب لاني وامرأتي لا نصلح للولادة من قرأ (يرثني ويرث) بالجزم فيهما فهو جواب الدعاء ومن قرأ برفعهما فالأكثرون ومنهم جار الله قالوا انه صفة وقال صاحب المفتاح الاولى حمله على الاستئناف كأنه قيل لم تطلب الولد فقال مجيبا يرثني أي لانه يرثني لئلا يلزم منه أنه لم يوهب من وصف له لذلك يحيى قبل زكريا واعترض بأن حمله على الاستئناف يوجب الاخبار عما لم يقع وكذب النبي صلى الله عليه وسلم أمنع من كونه غير مستجاب الدعوة وأجيب بأن عدم ترتب الغرض من طلب الولد لا يوجب الكذب وأقول الاعتراض باق لان المعنى يؤل الى قولنا هب لي وليا موصوفا بالوراثة أو بأن الغرض منه الوراثة أو هب لي وليا أخبر عنه بأنه يرثني وعلى التقادير يلزم عدم الاستجابة أو الكذب والحق في الجواب هو ما سلف لنا في قصة زكريا من سورة آل عمران أن النبي لا يطلب في الدعاء الا الأصلح حتى لو كان الأصلح غير ما طلبه فصرفه الله تعالى عنه كان المصروف اليه هو بالحقيقة مطلوبه ويمكن أن يقال لعل الوراثة قد تحققت من يحيى وان قتل قبل زكريا وذلك بأن يكون قد تلقى منه كتاب أو شرع هو المقصود من وجود يحيى وبقي ذلك الكتاب أو الشرع معمولا به بعد زكريا أيضا الى حين وقد روى صاحب الكشاف ههنا قراآت شاذة لا فائدة كثيرة في تعدادها الى قوله عن علي وجماعة وارث من آل يعقوب أي يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان فقيل هو أن تجرد الكلام عن ذكر الاول حتى تقول جاءني فلان فجاءني رجل لا تريد به الا الاول ولذلك لا تذكر اسمه في الجملة الثانية وتجرد الكلام عنه وأقول يشبه أن يكون معنى التجريد هو أنك تجرده عن جميع الاوصاف المنافية للرجولية وكذا في الآية كأنه جرده عن منافيات الوارثية بأسرها واختلف

المفسرون فى أنه طلب ولدا يرثه أو طلب من يقوم مقامه ولدا كان أو غيره والاول أظهر لقوله فى آل عمران رب هب لى من لدنك ذرية طيبة ولقوله فى سورة الانبياء رب لا تذرنى فردا حجة المخالف أنه لما بشر بالولد استعظم وقال أنى يكون لى غلام ولو كان دعاؤه لأجل الولد ما استعظم ذلك والجواب ما مر فى آل عمران واختلفوا أيضا فى الوراثة فعن ابن عباس والحسن والضحاك هى وراثة المال وعنهم أيضا أن المراد يرثنى المال ويرث من آل يعقوب النبوة أو بالعكس وفى رواية أبى صالح أن المراد فى الموضعين النبوة فلفظ الارث مستعمل فى المال وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وفى العلم وأورثنا بنى اسرائيل الكتاب العلماء ورثة الانبياء وحجة الاولين ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال رحم الله زكريا وما عليه من يرثه فان ظاهره يدل على أنه أراد بالوراثة المال وكذا قوله صلى الله عليه وسلم انا معشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة وأيضا العلم والنبوة كيف يحصل بالميراث ولو كان المراد ارث النبوة لم يحتج الى قوله (واجعله رب رضيا) لان النبى لا يكون الا مرضيا وأجيب بأنه اذا كان المعلوم من حال الابن أنه يصير نبيا بعده فمقوم بأمر الدين جاز أن يقال ورثه والمراد بكونه رضيا أن لا يوجد منه معصية ولاهم بها كما جاء فى حق يحيى وقد مر الحديث هناك ولا يلزم من هذا أن يكون يحيى مفضلا على غيره من الانبياء كلهم فلعل لبعضهم فضائل أخر تختص به احتجت الاشاعرة بالآية فى مسئلة خلق الاعمال وأجابت المعتزلة بأنه يفعل به ضروب الالطاف فيختار ما يصير مرضيا عنده وزيف بأن ارتكاب المجاز على خلاف الاصل وبأن فعل الالطاف واجب على الله فطلب ذلك بالدعاء والتضرع عبث واعلم أن أكثر المفسرين على أن يعقوب المذكور فى الآية هو يعقوب ابن اسحق بن ابراهيم لان زوجة زكريا كانت من ولد سليمن بن داود من ولد يهودا بن يعقوب وأما زكريا فقد كان من ولد هرون أخى موسى وهرون بذكره وموسى من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحق وكانت النبوة فى سبط يعقوب وهو اسرائيل عليه السلام وزعم بعض المفسرين أن المراد هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان وهذا قول الكلبى ومقاتل وعن مقاتل أن بنى ماثان كانوا رؤس بنى اسرائيل وملوكهم قوله (يا زكريا) الأكثرون على أنه نداء من الله تعالى لقرينة التخاطب من قوله رب انى وهن العظم منى الى قوله رب أنى يكون لى غلام ومنهم من قال هو نداء

لقائه ويراقبه على معاصيه ويرجو ثوابه على طاعته فليعمل عملا صالحا يقول فليخلص له العبادة وليفرد له الربوبية * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الربيع بن أبى راشد عن سعيد بن جبير فمن كان يرجو لقاء ربه قال ثواب ربه وقوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا يقول ولا يجعل له شريكا فى عبادته اياه وانما يكون جاعلا له شريكا بعبادته اذا را آى بعمله الذى ظاهره أنه لله وهو مريد به غيره * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عمرو بن عبيد عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (١) **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان ولا يشرك بعبادة ربه أحدا قال لا يرائى **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزرى عن طاوس قال جاء رجل فقال يا نبى الله انى أحب الجهاد فى سبيل الله وأحب أن يرى موطنى ويرى مكانى فأنزل الله عز وجل فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومسلم بن خالد الزنجى عن صدقة بن يسار قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وزاد فيه وانى أعمل العمل وأتصدق وأحب أن يراه الناس وسائر الحديث نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش قال ثنا حمزة أبو عمارة مولى بنى هاشم عن شهر بن حوشب قال جاء رجل الى عبادة بن الصامت فسأله فقال أنبئنى عما أسألك عنه أرأيت رجلا يصلى يبتغى وجه الله ويحب أن يحمد ويصوم ويبتغى وجه الله ويحب أن يحمد فقال عبادة ليس له شئ ان الله عز وجل يقول أنا خير شريك فمن كان له معى شريك فهو له كله لا حاجة لى فيه **حدثنا** أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكونى قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا ابن عياش قال ثنا عمرو ابن قيس الكندى أنه سمع معاوية بن أبى سفيان تلا هذه الآية فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وقال انها آخر آية أنزلت من القرآن

آخر تفسير سورة الكهف

﴿تفسير سورة مريم عليها السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول فى تأويل قوله تعالى ذكره ﴿كهيعص﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله تعالى ذكره كاف من كهيعص فقال بعضهم تأويل ذلك أنها حرف من اسمه الذى هو كبير دل به عليه واستغنى

(١) كذا فى النسخة الخط وفى الدر عن سعيد لا يشرك لا يرائى بعبادة ربه أحدا كتبه مصححه

الملك لقوله فى آل عمران فنادته الملائكة وجوز بعضهم الامرين واختلفوا فى عدم السمى فقيل أراد أنه لم يسم أحد يحيى قبله وقيل أراد أنه لا نظير له كقوله هل تعلم له سميا وذلك أنه جعل سيدا وحصورا ولم يعص ولم يهم بمعصية فكأنه جواب لقوله واجعله رب رضيا وأيضا سمى يحيى قبل دخوله فى الوجود وولد بين شيخ فان وعجوز عاقر فلا نظير له فى هذه الخواص قال بعض العلماء القول الاول أظهر لما فى الثانى من العدول عن الظاهر ولا يصار اليه الا لضرورة كما فى قوله فاعبده واصطبر لعبادته (٣٣) هل تعلم له سميا لانا نعلم أن مجرد كونه تعالى

بذكره عن ذكر باقى الاسم ذكر من قال ذلك **حدثنى** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذه الآية كهيعص قال كبير يعنى بالكبير الكاف من كهيعص **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول كهيعص قال كاف كبير **حدثنى** أبو السائب قال أخبرنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير فى كهيعص قال كاف كبير **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه * وقال آخرون بل الكاف من ذلك حرف من حروف اسمه الذى هو كاف ذكر من قال ذلك **حدثنى** يحيى بن طلحة اليربوعى قال أخبرنا شريك عن سالم عن سعيد فى قوله كهيعص قال كاف كاف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم فى قوله كهيعص قال كاف كاف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلبى مثله * وقال آخرون بل هو حرف من حروف اسمه الذى هو كريم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير كهيعص قال كاف من كريم * وقال الذين فسروا ذلك هذا التفسير الهاء من كهيعص حرف من حروف اسمه الذى هو هاد ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أبو حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول فى الهاء من كهيعص هاد **حدثنا** أبو حصين قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل عن سعيد مثله **حدثنى** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنى** يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال ها هاد **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم فى قوله كهيعص قال ها هاد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن الكلبى مثله * واختلفوا فى تأويل الياء من ذلك فقال بعضهم هو حرف من حروف اسمه الذى هو يمين ذكر من قال ذلك **حدثنى** أبو حصين قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يا من كهيعص يا يمين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

لا سمى له لا يقتضى عبادته فنقول السمى هنا يراد به المثل والنظير ويمكن أن يقال ان التفرد بالاسم فيه ضرب من التعظيم فلا ضرورة فى الآية أيضا قال جار الله انما قيل للمثل سمى لان كل متشاكلين يسمى كل منهما باسم المثل والشبيه والشكل والنظير فكل واحد منهما سمى لصاحبه قلت ويقرب هذا من اطلاق اللازم وارادة الملزوم ولم سمى يحيى تكلفوا له وجوها فعن ابن عباس لانه تعالى أحياه عقر أمه وعن قتادة لانه تعالى أحيا قلبه بالايمان والطاعة أو من كان ميتا فأحييناه اذا دعاكم لما يحييكم ولهذا كان أول من آمن بعيسى وقيل لانه استشهد والشهداء أحياء وقيل لان الدين أحيى به لان زكريا سأله لاجل الدين قوله (وقد بلغت من الكبر) قال جار الله أى من أجل الكبر والطعن فى السن العالية فمن للتعليل ويجوز أن تكون للابتداء أى بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى (عتيا) وهو اليبس والجساوة فى المفاصل والعظام يقال عتا العود عتيا اذا غيره طول الزمان الى حالة اليبس * سؤال انه قال فى آل عمران وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر فلم عكس الترتيب فى هذه السورة وأجيب بأن الواو لا تفيد الترتيب قلت ان

(٥ - (ابن جرير) - سادس عشر)

ذلك ورد على الاصل وهو تقديم نقص نفسه وههنا راعى الفاصلة (قال) الامر (كذلك) تصديقا له ثم ابتدأ فقال (قال ربك) فجعل كذلك رفعا ويحتمل أن يكون نصبا بقال وذلك اشارة الى مبهم يفسره قوله (هو) أى خلق الغلام (على هين) ويحتمل أن يكون اشارة الى قول زكريا أنى يكون لى غلام أى كيف تعطينى الغلام أبأن تجعلنى وزوجتى شابين أو بأن تتركنا على الشيخوخة فأجيب بقوله كذلك أى نهب الولد لك مع بقائك وبقاء زوجتك على حالتكما ولفظ الهين مجاز عن كمال القدرة وهو

فيعل من هان الشئ يهون اذا لم يصعب ولم يمتنع عن المراد (ولم تك شيأ) لان المعدوم ليس بشئ أو شيأ يعتد به كالنطفة أو كالجواهر التي لم تتألف بعد وفيه نفي استبعاد ذكريا لان خلق الذات ثم تغييرها في أطوار الصفات ليس أهون من تبديل الصفات وهو احداث القوة المولدة في زكريا وصاحبته بعد أن لم تكن (قال رب اجعل لي آية) قدم تفسير الآية في أول آل عمران قوله (سويا) قيل انه صفة لليالي أي تامة كاملة والاكثرون على أنه صفة زكريا أي وأنت (٣٤) سليم الحواس مستوى الخلق ما بك خرس ولا عي (فخرج على قومه من المحراب) قيل كان له موضع ينفرد فيه للصلاة والعبادة ثم ينتقل الى قومه وقيل كان موضعا يصلي فيه هو وغيره الا أنهم كانوا لا يدخلونه للصلاة الا باذنه (فأوحى اليهم) عن مجاهد أشار بدليل قوله في أول آل عمران الا رمزا وعن ابن عباس كتب لهم على الارض و (أن) هي المفسرة و (سبحوا) أي صلوا أو على الظاهر وهو قول سبحان الله عن أبي العالية أن البكرة صلاة الفجر والعشي صلاة العصر فلعلهم كانوا كانوا يصلون معه هاتين الصلاتين في محرابه وكان يخرج اليهم ويأذن لهم بلسانه فلما اعتقل لسانه خرج اليهم كعادته ففهمهم المقصود بالاشارة أو الكتابة وههنا اضمار والمراد فبلغ يحيى المبلغ الذي يجوز أن يخاطب فقلنا له (يا يحيى خذ الكتاب) أي التوراة لانها المعهود حينئذ ويحتمل أن يكون كتابا مختصا به وان كنا لا نعرفه الآن كقول عيسى اني عبد الله آتاني الكتاب والمراد بالأخذ اما الاخذ من حيث الحس واما الأخذ من حيث المعنى وهو القيام بواجبه كما ينبغي وذلك بتحصيل ملكة تقتضي سهولة الاقدام على المأمور به والاحجام عن المنهي عنه ثم أكده بقوله (بقوة) أي بجد وعزيمة (وآتيناه الحكم) أي الحكمة عن ابن عباس هو فهم التوراة والفقه في الدين ولذلك لما دعاه الصبيان الى اللعب وهو صبي قال ما للعب خلقت وعن معمر العقل وقيل النبوة وكل هذه الاوصاف على الاقوال من الخوارق كما في حق عيسى فلا استبعاد الا من حيث العادة والحنان أصله توقان النفس ثم استعمل في الرحمة وهو المراد ههنا وما قيل انه يحتمل أن يراد حنانا منا على زكريا أو على أمة يحيى لا يساعده وجود الواو وقيل أراد آتيناه الحكم والحنان على عبادنا كقوله في نبينا فبما رحمة من الله لنت لهم وأراد بقوله (وزكاة) أنه مع الاشفاق عليهم كان لا يخل باقامة

مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير ياء يمين * وقال آخرون بل هو حرف من حروف اسمه الذي هو حكيم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير كهيعص قال يا من حكيم * وقال آخرون بل هي حرف من قول القائل يا من يجير ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ابراهيم بن الضريس قال سمعت الربيع ابن أنس في قوله كهيعص قال يا من يجير ولا يجار عليه * واختلف متأولو ذلك كذلك في معنى العين فقال بعضهم هي حرف من حروف اسمه الذي هو عالم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد كهيعص قال عين من عالم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلبي مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** عمرو قال ثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن المسيب بن رافع عن أبيه في قوله كهيعص قال عين من عالم * وقال آخرون بل هي حرف من حروف اسمه الذي هو عزيز ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كهيعص عين عزيز **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير في قوله كهيعص قال عين عزيز * وقال آخرون بل هي حرف من حروف اسمه الذي هو عدل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر ابن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم في قوله كهيعص قال عين عدل * وقال الذين تأولوا ذلك هذا التأويل الصاد من قوله كهيعص حرف من حروف اسمه الذي هو صادق ذكر الرواية بذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان يقول في كهيعص صاد صادق **حدثني** أبو حصين قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن اسمعيل عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن اسمعيل ابن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن حصين

مايجب عليهم لان الرأفة واللين بما تورث ترك الواجب ولهذا قال ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ولا يخفى أنه لا يساعد هذا القول وجود لفظة (من لدنا) وعن عطاء أن معنى حنانا تعظيما من لدنا وعن ابن عباس وقتادة والضحاك وابن جريج أن معنى زكاة عملا صالحا زكيا وقيل زكيناه بحسن الثناء عليه كما يزكى الشهود وقيل بركة كقول عيسى جعلنى مباركا وقيل صدقة أى يتعطف على الناس ويتصدق عليهم ثم أخبر محمد صلى الله عليه وسلم عن جملة أحواله بقوله (وكان تقيا) بحيث لم يعص الله (٣٥) ولا هم بمعصية قط (وبرا بوالديه) لان تعظيم الوالدين تلو تعظيم الله (ولم يكن جبارا عصيا) وذلك أن الزاهد فى الدنيا قلما يخلو عن طلب ترفع والرغبة فى احترام فذكر أنه مع غاية زهده كان موصوفا بالتواضع للخلق وتحقيق العبودية للحق قال سفيان الجبار الذى يقتل عند الغضب دليله قوله أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض ثم انه سبحانه سلم عليه فى ثلاثة مواطن هى أوحش المواطن وأحوجها الى طلب السلامة فيها ويحتمل أن يكون هذا السلام من الملائكة عليه الا أنه لما كان باذن الله كان كسلام الله قيل انما قال (حيا) مع أن المبعوث هو المعاد الى حال الحياة تنبيها على كونه من الشهداء وهم أحياء الا أنه يشكل بما يجىء فى قصة عيسى ويوم أبعث حيا وذلك أنه ورد فى الاخبار أن عيسى سيموت بعد النزول والظاهر أنه أراد ويوم يجعل حيا فوضع الاخص موضع الاعم تأكيدا قيل السلام عليه يوم ولد لابد أن يكون تفضلا من الله تعالى لانه لم يتقدم منه عمل يجزى عليه وأما الآخران فيجوز أن يكونا لاجل الثواب قلت أكثر أموره خارق للعادة فيحتمل أن يوجد منه فى بطن أمه عمل يستحق الثواب كما يحكى أن أمه قالت لمريم وهما حاملان انى أرى ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك ۞ التأويل ان زكريا الروح نادى ربه نداء خفيا من سر السر قال رب انى وهن منى عظم الروحانية واشتعل شيب صفات البشرية وانى خفت صفات النفس أن تغلب وكانت امرأتى يعنى الجثة التى هى روح الروح عاقرا لا تلد الا بموهبة من الله فهب لى من لدنك سألا وليا فأعطاه الله نبيا وهو فى الحقيقة القلب الذى هو معدن العلم اللدنى فانه ولد الروح والنفس أعدى عدوه يرثنى ويرث من آل يعقوب أى يتصف بصفة الروح وجميع الصفات الروحانيات واجعله رب رضيا بأن توطنه من تجلى صفات ربوبيتك ما يرضى به

عن اسمعيل بن راشد عن سعيد بن جبير مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا أبو روق عن الضحاك بن مزاحم قال صادق صادق **حدثنى** يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال صادق يعنى الصادق من كهيعص **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد كهيعص قال صادق صادق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن الكلبى قال صادق * وقال آخرون بل هذه الكلمة كلها اسم من أسماء الله تعالى ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن خالد بن خداش قال ثنى سالم بن قتيبة عن أبى بكر الهذلى عن عاتكة عن فاطمة ابنة على قالت كان على يقول يا كهيعص اغفر لى **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله كهيعص قال فانه قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله * وقال آخرون كل حرف من ذلك اسم من أسماء الله عز وجل ذكر من قال ذلك **حدثنى** مطر بن محمد الضبى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن عبد العزيز بن مسلم القسملى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية قال كهيعص ليس منها حرف الا وهو اسم * وقال آخرون هذه الكلمة اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله كهيعص قال اسم من أسماء القرآن * قال أبو جعفر والقول فى ذلك عندنا نظير القول فى الم وسائر فواتح سور القرآن التى افتتحت أوائلها بحروف المعجم وقد ذكرنا ذلك فيما مضى قبل فأغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا ولم أكن بدعائك رب شقيا﴾ اختلف أهل العربية فى الرافع للذكر والناصب للعبد فقال بعض نحويى البصرة فى معنى ذلك كأنه قال مما نقص عليك ذكر رحمة ربك عبده وانتصب العبد بالرحمة كما تقول ذكر ضرب زيد عمرا وقال بعض نحويى الكوفة رفعت الذكر بكهيعص وان شئت أضمرت هذا ذكر رحمة ربك قال والمعنى ذكر ربك عبده برحمته تقديم وتأخير * قال أبو جعفر والقول الذى هو الصواب عندى فى ذلك أن يقال الذكر مرفوع بمضمر محذوف وهو هذا كما فعل ذلك فى غيرها من السور وذلك كقول الله براءة من الله ورسوله وكقوله سورة أنزلناها ونحو ذلك والعبد منصوب بالرحمة وزكريا فى موضع نصب لانه بيان عن العبد فتأويل الكلام هذا ذكر رحمة ربك عبده زكريا وقوله اذ نادى ربه نداء خفيا يقول حين دعا ربه وسأله نداء خفيا يعنى وهو مستسر بدعائه ومسألته اياه ما سأل كراهة منه للرياء كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ نادى ربه نداء خفيا أى سرا وان الله يعلم القلب النقى ويسمع الصوت الخفى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله اذ نادى ربه نداء خفيا قال لا يريد رياء **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى قال رغب زكريا فى الولد فقام

نظيره ولسوف يعطيك ربك فترضى اسمه يحيى ان الله أحياه بنوره لم نجعل له من قبل سميا لا من الحيوانات ولا من الملائكة لانه هو الذى يقبل فيض الالوهية بلا واسطة وهو سر حمل الامانة كما قال ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن وقد بلغت من الكبر أى بسبب طول زمان تعلق القلب بالقالب عتيا يبسا وجفافا من غلبات صفات النفس آيتك أن لا تكلم الناس لا تخاطب الا الله ولا تلتفت الى ما سواه ثلاث ليال هى ثلاث مراتب الجمادات والحيوانيات (٣٦) والروحانيات سويا متمكنا فى هذا الحال من غير تلون فخرج زكريا الروح من محراب هواه وطبعه على قوم صفات نفسه وقلبه وأنانيته فأشار اليهم أن كونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناء الليل وأطراف النهار بل بكرة الازل وعشى الابد يا يحيى القلب خذ كتاب الفيض الالهى المكتوب لك فى الازل بقوة ربانية لا بقوة جسدانية لانه خلق ضعيفا وآتيناه الحكم فى صباه اذ خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره وزكاه وتطهر من الالتفات الى غيرنا وبرا بوالديه الروح والقالب أما بالروح فلان القلب محل قبول الفيض الالهى لان الفيض نصيب الروح أولا ولكن لا يمسكه لغاية لطافته كما أن الهواء الصافى لا يقبل الضوء وينفذ فيه وأما القلب ففيه صفاء وكثافة فبالصفاء يقبل الفيض وبالكثافة يمسكه وهذا أحد أسرار حمل الامانة وأما بر والدة القالب فهو استعمالها على وفق الشريعة والطريقة ولم يكن جبارا عصيا كالنفس الامارة بالسوء وسلام عليه يوم ولد فى أصل خلقه ويوم يموت من استعمال المعاصى بالتوبة ويوم يبعث حيا بالتربية والترقى الى مقام السلامة الله حسبى

﴿واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا قالت أنى يكون عبد لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم أك بغيا قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا فحملته فانتبذت به مكانا قصيا فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فناداها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فكلى واشربى وقرى عينا فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن

فصلى ثم دعا ربه سرا فقال رب انى وهن العظم منى الى واجعله رب رضيا وقوله قال رب انى وهن العظم منى يقول تعالى ذكره فكان نداؤه الخفى الذى نادى به ربه أن قال رب انى وهن العظم منى يعنى بقوله وهن ضعف ورق من الكبر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رب انى وهن العظم منى أى ضعف العظم منى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وهن العظم منى قال نحل العظم قال عبد الرزاق قال قال الثورى وبلغنى أن زكريا كان ابن سبعين سنة وقوله واشتعل الرأس شيبا يقول وانتشر الشيب فى الرأس وقد اختلف أهل العربية فى وجه النصب فى الشيب فقال بعض نحويى البصرة نصب على المصدر من معنى الكلام كأنه حين قال اشتعل قال شاب فقال شيبا على المصدر قال وليس هو فى معنى تفقأت شحما وامتلأت ماء لان ذلك ليس بمصدر وقال غيره نصب الشيب على التفسير لانه يقال اشتعل شيب رأسى واشتعل رأسى شيبا كما يقال تفقأت شحما وتفقأ شحمى وقوله ولم أكن بدعائك رب شقيا يقول ولم أكن بدعائك رب شقيا يقول ولم أشق يا رب بدعائك لأنك لم تخيب دعائى قبل اذ كنت أدعوك فى حاجتى اليك بل كنت تجيب وتقضى حاجتى قبلك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولم أكن بدعائك رب شقيا يقول قد كنت تعرفنى الاجابة فيما مضى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا﴾ يقول وانى خفت بنى عمى وعصبتى من ورائى يقول من بعدى أن يرثونى وقيل عنى بقوله من ورائى من قدامى ومن بين يدى وقد بينت جواز ذلك فيما مضى قبل وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وانى خفت الموالى من ورائى يعنى بالموالى الكلالة الاولياء أن يرثوه فوهب الله له يحيى حدثنا يحيى بن داود الواسطى قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبى صالح فى قوله وانى خفت الموالى من ورائى قال العصبة حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبى صالح فى قوله وانى خفت الموالى من ورائى قال خاف موالى الكلالة حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح بنحوه حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح وانى خفت الموالى من ورائى قال يعنى الكلالة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله خفت الموالى من ورائى قال العصبة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا

أكلم اليوم انسيا فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا وبرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون (٣٧) وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله اني خفت الموالي من ورائي قال العصبة حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وانى خفت الموالي من ورائي والموالي هن العصبة والموالي جمع مولى والمولى والولى في كلام العرب واحد وقرأت قراء الامصار وانى خفت الموالي بمعنى الخوف الذي هو خلاف الأمن وروى عن عثمان بن عفان أنه قرأه وانى خفت الموالي بتشديد الفاء وفتح الخاء من الخفة كأنه وجه تأويل الكلام وانى ذهبت عصبتي ومن يرثني من بني أعمامي واذا قرئ ذلك كذلك كانت الياء من الموالي مسكنة غير متحركة لأنها تكون في موضع رفع بخفت وقوله وكانت امرأتي عاقرا يقول وكانت زوجتي لا تلد يقال منه رجل عاقر وامرأة عاقر بلفظ واحد كما قال الشاعر

لبئس الفتى اذ كنت أعور عاقرا * جبانا فما عذري لدى كل محضر

وقوله فهب لي من لدنك وليا يقول فارزقني من عندك ولدا وارثا ومعينا وقوله يرثني ويرث من آل يعقوب يقول يرثني من بعد وفاتي مالي ويرث من آل يعقوب النبوة وذلك أن زكريا كان من ولد يعقوب * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن أبي صالح قوله يرثني ويرث من آل يعقوب يقول يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة حدثنا مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل عن أبي صالح في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال يرثني مالي ويرث من آل يعقوب النبوة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال يكون نبيا كما كانت آباؤه أنبياء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يرثني ويرث من آل يعقوب قال وكان وراثته علما وكان زكريا من ذرية يعقوب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال كان وراثته علما وكان زكريا من ذرية يعقوب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن الحسن في قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال نبوته وعلمه حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي زكريا ما كان عليه من ورثة ماله حين يقول فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يرثني ويرث من آل يعقوب قال كان الحسن يقول يرث نبوته وعلمه قال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية وأتى على يرثني

فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون انا نحن نرث الارض ومن عليها واينا يرجعون ﴿القراآت﴾ اني أعوذ بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ليهب لك على الغيبة أبو عمرو ويعقوب وورش والحلواني عن قالون وحمزة في الوقف الآخرون لأهب على التكلم نسيا بفتح النون حمزة وحفص الباقون بكسرها من تحتها بكسر الميم على أنه حرف جر ويجر التاء الثانية أبو جعفر ونافع وسهل وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد الباقون بفتحها على أن من موصولة والظرف صلتها تساقط بحذف تاء التفاعل على وحمزة والخزاز عن هبيرة تساقط من المفاعلة حفص غير الخزاز يساقط بياء الغيبة على أن الضمير للجذع وبادغام التاء في السين سهل ويعقوب ونصير وحماد الباقون مثله ولكن بتاء التأنيث على أن الضمير للنخلة آتاني الكتاب مماله مفتوحة الياء علي وقرأ حمزة مرسلة الياء مفخمة في الوصل مماله في الوقف وأوصاني بالامالة على قول الحق بالنصب ابن عامر وعاصم ويعقوب

وان الله بكسر الهمزة عاصم وحمزة وعلي وخلف وابن عامر وروح والمعدل عن زيد ﴿الوقوف﴾ مريم لا ليصير اذ ظرفا لا ذكر شرقيا ○ لا للعطف زكيا ○ بغيا ○ كذلك ط لما مر هين ج لجواز كون الواو مقحمة أو معلقة بمحذوف كما يجيء منا ج لاختلاف الجملتين مقضيا ○ قصيا ○ النخلة ج لترتب الماضي من غير عاطف والاولى أن يكون استئنافا منسيا ○ سريا ○ جنيا ○ زعينا ○ ج للشرط مع الفاء أحدا لا لأن ما بعده جواب الشرط انسيا ○ ج للعطف مع الآية تحمله ط فريا ○ بغيا ○ ج اليه ج صبيا ○

عبدالله ط لان الجملة لاتقع صفة للمعرفة ويمكن أن يجعل معنى التحقيق فى إن عاملا فيكون حالا فلا يوقف أينما كنت ص لطول الكلام حيا ص ٥ لذلك والوصل أولى لان قوله وبرا معطوف على قوله مباركا بوالدتى ج لتبدل الكلام من الاثبات الى النفى شقيا ٥ حيا ٥ عيسى ابن مريم ج على القراءتين لاحتمال أن يراد أقول قول الحق وأن يجعل حالا وأما فى قراءة الرفع فاما أن يكون بدلا من عيسى أو يكون التقدير هو قول الحق يمترون ٥ من ولد لا (٣٨) استبعادا للتنزيه سبحانه ط فيكون ٥ ط لمن قرأ وان بالكسر فاعبدوه ط مستقيم ٥ من بينهم ج لان ما بعده مبتدأ مع الفاء عظيم ٥ وأبصر لا لأن ما بعده ظرف للتعجب مبين ٥ وسمعت عن مشايخى رحمهم الله أن الوقف على قوله قضى الأمر لازم لا أقل من المطلوب لان ما بعده جملة مستأنفة ولو وصل لاوهم أن يكون حالا من القضاء وليس كذلك لا يؤمنون ٥ يرجعون ٥ ۞ التفسير هذا شروع فى ابتداء خلق عيسى ولا ريب أن خلق الولد بين شخصين فانيين أقرب الى مناهج العادات من تخليق الولد من غير أب فلهذا أخرت قصة عيسى عن قصة يحيى ترقيا من باب التفهم من الأدنى الى الأعلى وقوله اذ بدل الاشتمال من مريم لان الازمان مشتملة على ما فيها وفى هذا الابدال تفخيم لشأن الوقت كوقوع قصتها العجيبة فيه والانتباذ افتعال من النبذ الطرح كأنها ألقت نفسها الى جانب معتزلة عن الناس فى مكان يلى شرقى بيت المقدس أو شرقى دارها قال ابن عباس من ههنا اتخذت النصارى المشرق قبلة (فاتخذت من دونهم حجابا) لابد لهذا الاحتجاب من غرض صحيح فمن المفسرين من قال انها لما رأت الحيض تباعدت عن مكانها المعتاد لكى تنتظر الطهر فتغتسل وتعود فلما طهرت جاءها جبريل عليه السلام وقيل طلبت الخلوة لأجل العبادة وقيل فى مشربة للاغتسال من الحيض محتجبة بحائط أو شئ يسترها ذكر وقيل كانت فى منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق عليها بابها فتمنت أن تجد خلوة فى الجبل لتفلى رأسها فانفجر السقف لها فخرجت وجلست فى المشرفة وراء الجبل فأتاها الملك وذلك قوله (فأرسلنا اليها روحنا) يعنى جبرائيل لان الدين يحيا به وبوحيه والاضافة للتشريف والتسمية مجاز كما تقول لمن تحبه انه روحى (فتمثل لها) حال كونه (بشرا سويا) تام الخلق أو حسن الصورة

ويرث من آل يعقوب قال رحم الله زكريا ما كان عليه من ورثته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يرحم الله زكريا وما كان عليه من ورثته ويرحم الله لوطا ان كان ليأوى الى ركن شديد حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب قال يرث نبوتى ونبوة آل يعقوب واختلفت القراء فى قراءة قوله يرثنى ويرث من آل يعقوب فقرأت ذلك عامة قراء المدينة ومكة وجماعة من أهل الكوفة يرثنى ويرث برفع الحرفين كليهما بمعنى فهب لى الذى يرثنى ويرث من آل يعقوب على أن يرثنى ويرث من آل يعقوب من صلة الولى وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة والبصرة يرثنى ويرث بجزم الحرفين على الجزاء والشرط بمعنى فهب لى من لدنك وليا فانه يرثنى اذا وهبته لى وقال الذين قرؤا ذلك كذلك انما حسن ذلك فى هذا الموضع لان يرثنى من آية غير التى قبلها قالوا وانما يحسن أن يكون مثل هذا صلة اذا كان غير منقطع عما هو له صلة كقوله ردأ يصدقنى * قال أبو جعفر وأولى القراءتين عندى فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه برفع الحرفين على الصلة للولى لان الولى نكرة وأن زكريا انما سأل ربه أن يهب له وليا يكون بهذه الصفة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه سأله وليا ثم أخبر أنه اذا وهب له ذلك كانت هذه صفته لأن ذلك لو كان كذلك كان ذلك من زكريا دخولا فى علم الغيب الذى قد حجبه الله عن خلقه وقوله واجعله رب رضيا يقول واجعل يا رب الولى الذى تهبه لى مرضيا ترضاه أنت وترضاه عبادك دينا وخلقا وخلقا والرضى فعيل صرف من مفعول اليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا﴾ يقول تعالى ذكره فاستجاب له ربه فقال له يا زكريا انا نبشرك بهبتنا لك غلاما اسمه يحيى كان قتادة يقول انما سماه الله يحيى لاحيائه اياه بالايمان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى عبد أحياه الله للايمان وقوله لم نجعل له من قبل سميا اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه لم تلد مثله عاقرقط ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ليحيى لم نجعل له من قبل سميا يقول لم تلد العواقر مثله ولا قط * وقال آخرون بل معناه لم نجعل له من قبله مثلا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو الربيع قال ثنا سالم بن قتيبة قال أخبرنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فى قوله لم نجعل له من قبل سميا قال شبيها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله لم نجعل له من قبل سميا قال مثلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك أنه لم يسم باسمه أحد قبله

وانما مثل لها فى صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه وتدرع الروحانى كجبريل مثلا تارة بالهيكل العظيم وأخرى بالصغير غير مستبعد والذين اعتقدوا أن جبرائيل جسمانى جوزوا أن يكون له أجزاء أصلية قليلة وأجزاء فاضلة فبتلك الاجزاء الاصلية يكون متمكنا من التشبه بصورة الانسان ولندرة أمثال هذه الامور لا يلزم منها قدح فى العلوم العادية المستندة الى الاحساس فلا يلزم الشك فى أن زيدا الذى نشاهده الآن هو الذى شاهدناه بالامس قوله (ان كنت تقيا) أى ان كان يرجى منك أن تتقى الله وترجع بالاستعاذة به فانى عائذة به منك وقيل انه كان فى ذلك العصر انسان فاجر اسمه تقى وكان يتتبع النساء فظنت أن ذلك المتمثل هو ذلك الشخص فاستعاذت بالله وقيل ان نافية أى ما كنت تقيا حين استحللت النظر الى وخلوت بى وحين علم جبرائيل خوفها (قال انما أنا رسول ربك) أرسلنى (لاهب لك) أو ليهب لك (غلاما زكيا) طاهرا من الذنوب ينمو على النزاهة والعفة وكيف زال خوفها بمجرد القيل احتمل أن يكون قد ظهر لها معجزة من جهة زكريا أو ارهاصا لعيسى أو الهاما من الله سبحانه وهل تقدر الملائكة على تركيب الاجزاء وخلق الحياة والنطق حتى صح قول جبرائيل لأهب لك قال اجتمعت الامة على أن لا قدرة للاجسام على ايجاد الجواهر واعدامها والافلا استبعاد فى تأثير بعض الاجسام فى بعضها الخاصية خصها الله بها ووجه صحة هذه القراءة أن جبرائيل صار سببا فى الهبة بالنفخ فى الدرع (قالت) استغرابا من حيث العادة لا تشكيكا فى قدرة الله (أنى يكون لى غلام) ولم تقل ههنا رب اما لانها تخاطب جبرائيل واما اكتفاء بما سلف فى آل عمران (ولم يمسسنى بشر ولم أك بغيا) هى الفاجرة التى تبغى الرجال عن المبرد أن أصله بغوى على فعول قلبت الواو ياء ثم أدغمت فى الياء وكسرت الغين للمناسبة عن ابن جنى أنه فعيل والا لقيل بغوكنه وعن المنكر خصصت بعد ما عممت لزيادة الاعتبار بهذا الخزى تبرئة لساحتها عن الفحشاء ولما جرى فى أول القصة من تمثل جبرائيل لها بصورة البشر حتى ظنت أنه يريدها بسوء فاستعاذت بالرحمن منه بخلاف هذه القصة فى آل عمران فانها بنيت على الامن والبشارة بقوله واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك فلم تحتج الى هذه الزيادة وقال جار الله المس عبارة عن النكاح الحلال لانه كناية عنه فى قوله من قبل أن تمسوهن أو لمستم النساء وانما يقال فى الزنا لقبحها وخبث بها ونحو ذلك ولا يليق به الكنايات والآداب قلت

ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم نجعل له من قبل سميا لم يسم به أحد قبله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لم نجعل له من قبل سميا قال لم يسم يحيى أحد قبله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج مثله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى قول الله لم نجعل له من قبل سميا قال لم يسم أحد قبله بهذا الاسم **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ان الله يبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا لم يسم أحد قبله يحيى * قال أبو جعفر وهذا القول أعنى قول من قال لم يكن ليحيى قبل يحيى أحد سمى باسمه أشبه بتأويل ذلك وانما معنى الكلام لم نجعل للغلام الذى نهب لك الذى اسمه يحيى من قبله أحدا سمى باسمه والسمى فعيل صرف من مفعول اليه * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا﴾ يقول تعالى ذكره قال زكريا لما بشره الله بيحيى رب أنى يكون لى غلام ومن أى وجه يكون لى ذلك وامرأتى عاقر لا تحبل وقد ضعفت من الكبر عن مباضعة النساء أبأن تقوينى على ما ضعفت عنه من ذلك وتجعل زوجتى ولودا فانك القادر على ذلك وعلى ما تشاء أم بأن أنكح زوجة غير زوجتى العاقر يستثبت ربه الخبر عن الوجه الذى يكون من قبله له الولد الذى بشره الله به لا انكارا منه صلى الله عليه وسلم لحقيقة كون ما وعده الله من الولد وكيف يكون ذلك منه انكارا لأن يرزقه الولد الذى بشره به وهو المبتدئ مسئلة ربه ذلك بقوله فهب لى من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب بعد قوله انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيبا وقال السدى فى ذلك ما **حدثنى** موسى ابن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال نادى جبرائيل زكريا ان الله يبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا فلما سمع النداء جاءه الشيطان فقال يا زكريا ان الصوت الذى سمعت ليس من الله انما هو من الشيطان يسخر بك ولو كان من الله أوحاه اليك كما يوحى اليك غيره من الامر فشك وقال أنى يكون لى غلام يقول من أين يكون وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر وقوله وقد بلغت من الكبر عتيا يقول وقد عتوت من الكبر فصرت نحلا لعظام يابسها يقال منه للعود اليابس عود عات وعاس وقد عتا يعتو عتيا وعتوا وعسى يعسو عسيا وعسوا وكل منتاه الى غايته فى كبر أو فساد أو كفر فهو عات وعاس * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس قال قد علمت السنة كلها غير أنى لا أدرى أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الظهر والعصر أم لا ولا أدرى كيف كان يقرأ هذا الحرف وقد بلغت من الكبر عتيا أو عسيا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله

لوسلم هذا من حيث اللغة الا أنه لا بد لزيادة قوله ولم أك بغيا في هذا المقام من فائدة وقد عرفت ما سنح لنا والله أعلم (قال كذلك قال ربك هو علي هين) تفسيره كما مر في قصة زكريا (ولنجعله) أي ولنجعل الغلام أو خلقه (آية للناس) يستدل بها على كمال اقتدارنا على ابداع الغرائب فعلنا ذلك ويجوز أن يكون معطوفا على تعليل مضمر يتعلق بما يدل عليه هين أي نخلقه لنبين به قدرتنا ولنجعله آية وقدر مثل هذا في قوله وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولنعلمه (ورحمة منا) (٤٠) على عبادنا لان كل نبي رحمة لامته فبه يهدون الى صلاح الدارين (وكان أمرا مقضيا) مقدرا في اللوح أو أمرا حقيقا بأن يقضي به لكونه آية ورحمة وهذا مبني على أن رعاية الأصلح واجبة على الله وههنا اضمار قال ابن عباس فاطمأنت الى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملت وقيل في ذيلها فوصلت الى الفرج وقيل في فمها وقيل ان النافخ هو الله كقوله فنفخت فيه من روحنا وعلى هذا يقع تقديم ذكر جبرئيل كالضائع ولا سيما في قراءة من قرأ لاهب لك قيل حملته وهي بنت ثلاث عشرة سنة وقيل بنت عشرين وقد حاضت حيضتين قبل أن تحمل وكم مدة حملها عن ابن عباس في رواية تسعة أشهر كما في سائر النساء لانها لو كانت مخالفة لهن في هذه العادة لناسب أن يذكرها الله تعالى في أثناء مدائحها وقيل ثمانية أشهر ولم يعش مولود لثمانية الا عيسى قال أهل التنجيم انما لا يعيش لانه يعود الى تربية القمر وهو مغير معفن بسرعة حركته وغلبة التبريد والترطيب عليه وعن عطاء وأبي العالية والضحاك سبعة أشهر وقيل ستة أشهر وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس في رواية أخرى كما حملته نبذته لقوله تعالى ان مثل عيسى عند الله الى قوله كن فيكون ولفا آت التعقيب في قوله (فحملته فانتبذت به مكانا قصيا فأجاءها المخاض) وعلى هذا فالمكان القصي هو أقصى الدار أو وراء الجبل بعيدا من أهلها ومعنى انتبذت به اعتزلت متلبسة به وهو في بطنها وقصي مبالغة قاص وروى الثعلبي عن وهب قال ان مريم لما حملت فأول من عرف هو يوسف النجار ابن عمها وكانت سميت له وكانا يخدمان المسجد ولا يعلم من أهل زمانهما أكثر عبادة وصلاحا منهما فقال لها انه وقع في نفسي من أمرك شيء ولا أحب أن أكتمه عنك فقالت قل قولا جميلا فقال أخبريني يا مريم هل نبت زرع بغير بذر قالت نعم ألم تعلم

وقد بلغت من الكبر عتيا قال يعني بالعتي الكبر **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله عتيا قال نحول العظم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من الكبر عتيا قال سنا وكان ابن بضع وسبعين سنة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا قال العتي الذي قد عتا عن الولد فيما يرى نفسه لا يولد له **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا قال هو الكبر ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال كذلك قال ربك هو علي هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا﴾ يقول تعالى ذكره قال الله لزكريا مجيبا له قال كذلك يقول هكذا الامر كما تقول من أن امرأتك عاقر وأنك قد بلغت من الكبر العتي ولكن ربك يقول خلق ما بشرتك به من الغلام الذي ذكرت لك أن اسمه يحيى علي هين فهو اذا من قوله قال ربك هو علي هين كناية عن الخلق وقوله وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ يقول تعالى ذكره وليس خلق ما وعدتك أن أهبه لك من الغلام الذي ذكرت لك أمره منك مع كبر سنك وعقم زوجتك بأعجب من خلقيك فاني قد خلقتك فأنشأتك بشرا سويا من قبل خلق ما بشرتك بأني واهبه لك من الولد ولم تك شيأ فكذلك أخلق لك الولد الذي بشرتك به من زوجتك العاقر مع عتيك وهن عظامك واشتعال شيب رأسك وقوله قال رب اجعل لي آية يقول تعالى ذكره قال زكريا يا رب اجعل لي علما ودليلا على ما بشرتني به ملائكتك من هذا الغلام عن أمرك ورسالتك ليطمئن الى ذلك قلبي كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال رب اجعل لي آية قال قال رب اجعل لي آية أن هذا منك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال رب فان كان هذا الصوت منك فاجعل لي آية قال الله آيتك لذلك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا يقول جل ثناؤه علامتك لذلك ودليلك عليه أن لا تكلم الناس ثلاث ليال وأنت سوي صحيح لا علة بك من خرس ولا مرض يمنعك من الكلام * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد عن ابن عباس ثلاث ليال سويا قال اعتقل لسانه من غير مرض **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثلاث ليال سويا يقول من غير خرس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ثلاث

ليال

أن الله تعالى أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر أو تقول ان الله لا يقدر على الانبات حتى يستعين بالماء ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا أنثى فقال يوسف لا أقول هذا ولكنى أقول ان الله قادر على ما يشاء وزالت التهمة عن قلبه وكان ينوب عنها فى خدمة المسجد لضيق قلبها واستيلاء الضعف عليها من الحمل فحين دنا نفاسها أوحى الله اليها أن اخرجى من أرض قومك لئلا يقتلوا ولدك فاحتملها يوسف الى أرض مصر على حمار له فلما بلغت تلك البلاد أدركها النفاس فألجأها الى (٤١) أصل نخلة قال جار الله أجاء منقول من جاء الا أن استعماله قد تغير بعد النقل الى معنى الالجاء لا يقال جئت المكان وأجاءنيه زيد كما يقال بلغته وأبلغنيه ونظيره آتى حيث لم يستعمل الا فى الاعطاء ولم يقل أتيت المكان وآتانيه فلان قلت حاصله تخصيص باء التعدية بعد تعميم و (المخاض) بفتح الميم وجع الولادة قال الجوهرى مخضت الناقة بالكسر مخاضا مثل سمع سماعا قيل طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة يروى أنه كان جذع النخلة يابسة فى الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف اما كتعريف النجم والصعق لكون ذلك الجذع مشهورا هنالك واما للجنس أى جذع هذه الشجرة خاصة أرشدت اليها لتطعم منها الرطب الذى هو خرسة النفساء أى طعامها الموافق لها ولان النخلة أقل الاشياء صبرا على البرد ولا تثمر الا بالفاح فكان ظهور ذلك الرطب من ذلك الجذع فى الشتاء من دون فاح وبارد ليلا على حصول الولد من غير ذكر قال فى الكشاف النسى اسم ما من حقه أن يطرح وينسى كخرقة الطامث ونحوها ونظيره الذبح لما من شأنه أن يذبح وعن يونس أن العرب اذا ارتحلوا قالوا انظروا أنساءكم يعنون العصا والقدح والشظاظ ونحوها تمنت لو كانت شيأ لا يعبأ به فحقه أن ينسى فى العادة ومعنى (منسيا) أنه قد نسى وطرح فوجد فيه النسيان الذى هو حقه وانما تمنت ذلك لما لحقها من فرط الحياء والخجل أولا نهم بهتوها وهى عارفة ببراءة ساحتها فشق ذلك عليها أو لخوفها على الناس أن يعصوا الله بسببها ومن قرأ نسيا بالفتح فقد قال الفراء هما لغتان كالوتر والوتر ويجوز أن يكون تسمية بالمصدر كالحمل وقرئ نسأ بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته ونزارته (فناداها من تحتها) الذى هو تحتها أو انسان

ليال سويا قال لا يمنعك من الكلام مرض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا قال صحيحا لا يمنعك من الكلام مرض **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا من غير بأس ولا خرس وانما عوقب بذلك لانه سأل آية بعد ما شافهته الملائكة مشافهة أخذ بلسانه حتى ما كان يفيض الكلام الا أوما أو ايماء **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن عكرمة فى قوله ثلاث ليال سويا قال سويا من غير خرس **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا وأنت صحيح قال فحبس لسانه فكان لا يستطيع أن يكلم أحدا وهو فى ذلك يسبح ويقرأ التوراة ويقرأ الانجيل فاذا أراد كلام الناس لم يستطع أن يكلمهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه اليمانى قال أخذ الله بلسانه من غير سوء فجعل لا يطيق الكلام وانما كلامه لقومه بالاشارة حتى مضت الثلاثة الايام التى جعلها الله آية لمصداق ما وعده من هبته له **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا يقول من غير خرس الا رمزا فاعتقل لسانه ثلاثة أيام وثلاث ليال * وقال آخرون السوى من صفة الايام قالوا ومعنى الكلام قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال متتابعات ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا قال ثلاث ليال متتابعات ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا﴾ يقول تعالى ذكره فخرج زكريا على قومه من مصلاه حين حبس لسانه عن كلام الناس آية من الله له على حقيقة وعده اياه ما وعده فكان ابن جريج يقول فى معنى خروجه من محرابه ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فخرج على قومه من المحراب قال أشرف على قومه من المحراب «قال أبو جعفر» وقد بينا معنى المحراب فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فخرج على قومه من المحراب قال المحراب مصلاه وقرأ فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب وقوله فأوحى اليهم يقول أشار اليهم وقد تكون تلك الاشارة باليد وبالكتاب وبغير ذلك مما يفهم به عنه ما يريد وللعرب فى ذلك لغتان وحى وأوحى فمن قال وحى قال فى يفعل يحى ومن قال أوحى قال يوحى وكذلك أومى ووما فمن قال ومى قال فى يفعل يمى ومن قال أومى قال يومى واختلف أهل التأويل فى المعنى الذى به أوحى الى قومه فقال بعضهم أوحى اليهم اشارة باليد ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فأوحى فأشار زكريا **حدثنا** القاسم قال

تحتها يعني جبريل بناء على أنه كان يقبل الولد كالقابلة أو أراد أسفل من مكانها لان مريم كانت أقرب الى الشجرة منه أو كان جبريل تحت الأكمة وهي فوقها فصاح بها لا تحزني وعن الحسن وسعيد بن جبير أن المراد به عيسى لان ذكر عيسى أقرب ولان موضع اللوث لا يليق بالملك ولان الصلة يجب أن تكون معلومة للسامع والذي علم كونه حاصلا تحتها هو الولد ويجري القولان فيمن قرأ بكسر الميم وعن عكرمة وقتادة أن الضمير في تحتها للنخلة قوله (سريا) (٤٢) جمهور المفسرين على أن السري هو الجدول وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم سمي بذلك لان الماء يسري فيه وقيل هو من السرو ومعناه سخاء في مروءة ويقال فلان من سروات قومه أي من أشرافهم وجمع السري سراة وجمع سراة سروات عن الحسن كان والله عبدا سريا حجة هذا القائل أن النهر لا يكون تحتها بل الى جنبها ولا يمكن أن يقال المراد ان النهر تحت أمرها يجري بأمرها ويقف بأمرها كما في قوله وهذه الانهار تجري من تحتي لانه خلاف الظاهر وأجيب بأن المكان المستوى اذا كان فيه مبدأ معين فكل من كان أقرب منه كان فوق وكل من كان أبعد منه كان تحت وأراد أن النهر تحت الاكمة وهي فوقها وأيضا حمل السري على النهر موافق قوله وآوينا هما الى ربوة ذات قرار ومعين وقوله (فكلي واشربي) يروى أن جبريل ضرب برجله فظهر ماء عذب وقيل كان هناك ماء جار والاول أقرب لان قوله قد جعل ربك مشعر بالاحداث في ذلك الوقت قال القفال الجذع من النخلة هو الاسفل ومادون الرأس الذي عليه الثمرة وقال قطرب كل خشبة في أصل شجرة فهي جذع والباء في قوله بجذع النخلة كالزائد لان العرب تقول هزه وهز به والمعنى حركي جذع النخلة أو افعلي الهز به ورطبا تمييز أو مفعول تساقط على حسب القراآت اللازمة والمتعدية وعن الاخفش المراد جواز انتصابه بهزي أي هزي اليك رطبا جنيا بجذع النخلة أي نلعب على جذعها والجنى المأخوذ طريا والظاهر أنه ما أثمر الا الرطب وقد صار نخلا وقيل انه كان على حاله وانه أثمر مع الرطب غيره قالوا اذا عسر ولادة المرأة لم يكن لها خير من الرطب والتمر للنفساء عادة من ذلك الوقت وكذا التحنيك والمراد أنه جمع لها فائدتان في السري والرطب احداهما الاكل والشرب وقدم الاكل مع أن ذكر السري مقدم لان احتياج النفساء الى أكل الرطب أشد من احتياجها الى شرب الماء

ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه فأوحى اليهم قال الوحي الاشارة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فأوحى اليهم قال أومى اليهم * وقال آخرون معنى أوحى كتب ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمود بن خداش قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد في قول الله تعالى فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال كتب لهم في الارض **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي ليلى عن الحكم فأوحى اليهم قال كتب لهم **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فخرج على قومه من المحراب فكتب لهم في كتاب أن سبحوا بكرة وعشيا وذلك قوله فأوحى اليهم * وقال آخرون معنى ذلك أمرهم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال ما أدري كتابا كتبه لهم أو اشارة أشارها والله أعلم قال أمرهم أن سبحوا بكرة وعشيا وهو لا يكلمهم وقوله أن سبحوا بكرة وعشيا قد بينت فيما مضى الوجوه التي ينصرف فيها التسبيح وقد يجوز في هذا الموضع أن يكون عني به التسبيح الذي هو ذكر الله فيكون أمرهم بالفراغ لذكر الله في طرفي النهار بالتسبيح ويجوز أن يكون عني به الصلاة فيكون أمرهم بالصلاة في هذين الوقتين وكان قتادة يقول في ذلك ما **حدثنا** به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا قال أومى اليهم أن صلوا بكرة وعشيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا﴾ يقول تعالى ذكره فولد لزكريا يحيى فلما ولد قال الله له يا يحيى خذ الكتاب بقوة يعني كتاب الله الذي أنزله على موسى وهو التوراة بقوة يقول بجد كما **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله خذ الكتاب بقوة قال بجد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد خذ الكتاب بقوة قال بجد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن زيد في ذلك ما **حدثني** به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا يحيى خذ الكتاب بقوة قال القوة أن يعمل ما أمره الله به ويجانب فيه ما نهاه الله * قال أبو جعفر وقد بينت معنى ذلك بشواهده فيما مضى من كتابنا هذا في سورة آل عمران فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وقوله وآتيناه الحكم صبيا يقول تعالى ذكره وأعطيناه الفهم لكتاب الله في حال صباه قبل بلوغه أسنان الرجال وقد **حدثنا** أحمد بن منيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرني معمر ولم يذكره عن أحد في هذه الآية وآتيناه الحكم صبيا قال بلغني أن الصبيان قالوا ليحيى اذهب بنا

لكثرة ماسال من الدماء والثانية سلوة الصدر لكونهما معجزين لزكريا أو وارها صالعيسى أو كرامتين لمريم وأشار الى هذه بقوله (وقرى عينا) لان قرة العين تلزم قوة القلب والتسلى من الهموم والاحزان وقيل ان ألم النفس أشد من ألم البدن فلم قدم دفع ألم البدن على دفع ألم القلب وأجيب بأن الخوف النفسى كان قليلا لتقدم بشارة جبريل فكان التذكر كافيا (فاما ترين) أصله ترأيين مثل تسمعين خففت الهمزة وسقطت نون الاعراب للجزم ثم ياء الضمير للساكنين وذلك بعد لحوق نون التأكيد وقد مر فى قوله (٤٣) اما يبلغن عندك الكبر اذ التأكيد فى هذه الصورة

نلعب فقال ما للعب خلقت فأنزل الله وآتيناه الحكم صبيا وقوله وحنانا من لدنا يقول تعالى ذكره ورحمة منا به ومحبة له آتيناه الحكم صبيا * وقد اختلف أهل التأويل فى معنى الحنان فقال بعضهم معناه الرحمة ووجهوا الكلام الى نحو المعنى الذى وجهناه اليه ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وحنانا من لدنا يقول ورحمة من عندنا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة فى هذه الآية وحنانا من لدنا قال رحمة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وحنانا من لدنا قال رحمة من عندنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك قوله وحنانا من لدنا قال رحمة من عندنا لا يملك عطاءها أحد غيرنا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وحنانا من لدنا يقول رحمة من عندنا لا يقدر على أن يعطيها أحد غيرنا * وقال آخرون بل معنى ذلك ورحمة من عندنا لزكريا آتيناه الحكم صبيا وفعلنا به الذى فعلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحنانا من لدنا يقول رحمة من عندنا * وقال آخرون معنى ذلك وتعطفا من عندنا عليه فعلنا ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وحنانا من لدنا قال تعطفا من ربه عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل معنى الحنان المحبة ووجهوا معنى الكلام الى ومحبة من عندنا فعلنا ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن يحيى بن سعيد عن عكرمة وحنانا من لدنا قال محبة عليه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وحنانا قال أما الحنان فالمحبة * وقال آخرون معناه تعظيما منا له ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عطاء بن أبى رباح وحنانا من لدنا قال تعظيما من لدنا وقد ذكر عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لا أدرى ما الحنان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمرو بن دينار أنه سمع عكرمة عن ابن عباس قال لا والله ما أدرى ما حنانا وللعرب فى حنانك لغتان حنانك يا ربنا وحنانيك كما قال طرفة بن العبد فى حنانيك

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا * حنانيك بعض الشر أهون من بعض

وقال امرؤ القيس فى اللغة الاخرى

وعمنحها بنو شمجى بن جرم * معيزهم حنانك ذا الحنان

يقصد به أن الشرط مما سيقع غالبا فان مريم لابد أن ترى أحدا من البشر عادة عن أنس بن مالك الصوم هنا الصمت وعن ابن عباس مثله وقال أبو عبيدة كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم وقيل أراد الصيام الا أنهم كانوا لا يتكلمون فى صيامهم قال القفال لعل مثل هذا النذر يجوز فى شرعنا لان الاحتراز عن كلام البشر يجرد الفكر لذكر الله تعالى وهو قربة ولعله لا يجوز لما فيه من التضييق والتشديد ولا حرج فى الاسلام وفى الكشاف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت وروى أنه دخل أبو بكر الصديق على امرأة وقد نذرت أنها لا تتكلم فقال أبو بكر ان الاسلام هدم هذا فتكلمى وفى أمرها بهذا النذر معنيان أحدهما أن كلام عيسى أقوى فى ازالة التهمة وفيه أن تفويض الامر الى الأفضل أولى والثانى أن السكوت عن جدال السفهاء أصون للعرض ومن أذل الناس سفيه لم يحد مشافها وكيف أخبرتهم بالنذر قيل بالاشارة والالزم النقض وقيل خص هذا الكلام بالقرينة العقلية وقوله (انسيا) أراد المبالغة فى نفى الكلام أو أراد أنى أكلم الملائكة دون الانس وهذا أشبه بقوله فاما ترين من البشر (فأتت به) أى بعيسى (قومها تحمله) الجملة حال عن وهب قال أنساها كربة الميلاد وما سمعت من الناس ما كان من بشارة الملائكة فلما كلمها جاءها مصداق ذلك فاحتملته فأقبلت به الى قومها وعن ابن عباس أن يوسف النجار انتهى بمريم الى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى طهرت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلمها عيسى فى الطريق فقال يا أماه أبشرى فانى عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها تباكوا وقالوا (لقد جئت شيأ فريا) بديعا من فرى الجلد وليس فى هذا ما يوجب تعييرا أو ذما لان أمرها كان خارجا عن المعتاد ويحتمل ان يراد انه أمر منكر خارج عن طريق

العفة والصلاح فيكون توبيخا ويؤكده قولهم (يا أخت هرون) الآية واختلفوا فى هرون فقيل كان أخاها من أبيها من أمثل بنى اسرائيل وهذا أظهر لان حمل اللفظ على الحقيقة أولى من غيره وقيل ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انهم عنوا هرون النبى أخا موسى عليهما السلام وكانت من أعقاب من كان معه فى طبقة الاخوة وبينهما ألف سنة وأكثر وعن السدى كانت من أولاده والمراد أنها واحدة منهم كما يقال يا أخا همدان أى يا واحدا منهم وقيل أراد وا رجلا (٤٤) صالحا فى زمانها أى كنت عندنا مثله فى الصلاح يحكى أنه تبع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمى هرون تبركا به وباسمه وقيل كان رجلا طالحا معلنا بالفسق فسموه به وبالتشبيه بسيرته ويروى أنهم هموا برجمها (فأشارت اليه) أى أن عيسى هو الذى يحكم وبم عرفت ذلك اما بأن كلمها فى الطريق أو بالالهام أو بالوحى الى زكريا أو بقول جبريل على أن أمرها بالسكوت بعد ما سبق من البشارة قيل كان المستنطق لعيسى زكريا وعن السدى لما أشارت اليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا أشد علينا من زناها ثم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد) قال جار الله كان لا يقاع مضمون الجملة فى زمان ماض مبهم يصلح للقريب والبعيد وههنا للزمان القريب عن الحال بدلالة الحال أو هو حكاية حال ماضية أى كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس (صبيا) فى المهد حتى نكلم هذا ويحتمل أن يقال كان زائدة نظرا الى أصل المعنى وان كان يفيد زيادة ارتباط مع رعاية الفاصلة أو هى تامة وصبيا حال مؤكدة يروى أنه كان يرضع فلما سمع مقالتهم ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وتكلم مع جاره وأشار بسبابته قائلا (انى عبد الله) فكان فيه أولا رد قول النصارى (آتانى الكتاب) هو الانجيل أو التوراة أى فهمها وقيل أكمل الله عقله واستنبأه طفلا بل أوجعل الآتى لا محالة كائنا قد وجد والاول أظهر وصغر الجسم لا يقدح فى بطن أمه وقيل أراد أنه سبق فى قضائه قال فى كمال العقل وخرق العادة فيه أكثر قالوا ان كمال عقله فى ذلك الوقت خارق للعادة فيكون المعجز متقدما على التحدى وهو غير جائز ولو كان نبيا فى ذلك الوقت وجب أن يشتغل ببيان الشرائع والاحكام ولو وقع ذلك لاشتهر ونقل والجواب أن بعض معجزات النبى لا بد أن يكون مقرونا بالتحدى أما الكل فممنوع وبعبارة أخرى لا بد أن يكون مقرونا بفعل خارق عن العادة ولكن كل فعل خارق للعادة فانه لا يلزم اقترانه

وقد اختلف أهل العربية فى حنانيك فقال بعضهم هو تثنية حنان * وقال آخرون بل هى لغة ليست بتثنية قالوا وذلك كقولهم حواليك وكما قال الشاعر * ضربا هذا زيدك وطعنا وخضا * وقد سوى بين جميع ذلك الذين قالوا حنانيك تثنية فى أن كل ذلك تثنية وأصل ذلك أعنى الحنان من قول القائل حن فلان الى كذا وذلك اذا ارتاح اليه واشتاق ثم يقال تحنن فلان على فلان اذا وصف بالتعطف عليه والرقة به والرحمة له كما قال الشاعر

تحنن علىّ هداك الملیك * فان لكل مقام مقالا

يعنى تعطف علىّ فالحنان مصدر من قول القائل حن فلان على فلان يقال منه حننت عليه فأنا أحن عليه حنينا وحنانا ومن ذلك قيل لزوجة الرجل حنته لتحننه عليها وتعطفه كما قال الراجز

وليلة ذات دجى سريت * ولم تضرنى حنة وبيت

وقوله وزكاة يقول تعالى ذكره وآتيناه يحيى الحكم صبيا وزكاة وهو الطهارة من الذنوب واستعمال بدنه فى طاعة ربه فالزكاة عطف على الحكم من قوله وآتيناه الحكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وزكاة قال الزكاة العمل الصالح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وزكاة قال العمل الصالح الزكى حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وزكاة يعنى العمل الصالح الزاكى وقوله وكان تقيا يقول تعالى ذكره وكان الله خائفا مؤديا فرائضه مجتنبا محارمه مسارعا فى طاعته كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وزكاة وكان تقيا قال طهرا فلم يعمل بذنب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وزكاة وكان تقيا قال أما الزكاة والتقوى فقد عرفهما الناس ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا﴾ يقول تعالى ذكره وكان برا بوالديه مسارعا فى طاعتهما ومحبتهما غير عاق بهما ولم يكن جبارا عصيا يقول جل ثناؤه ولم يكن مستكبرا عن طاعة ربه وطاعة والديه ولكنه كان لله ولوالديه متواضعا متذللا يأتمر لما أمر به وينتهى عما نهى عنه لا يعصى ربه ولا والديه وقوله عصيا فعيل بمعنى أنه ذو عصيان من قول القائل عصى فلان ربه فهو يعصيه عصيا وقوله وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا يقول وأمان من الله يوم ولد من أن يناله الشيطان من السوء بما ينال به بنى آدم وذلك أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كل بنى آدم يأتى يوم القيامة وله ذنب الا ما كان من يحيى ابن زكريا حدثنا بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يحيى بن سعيد عن سعيد ابن المسيب قال ثنى ابن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك حدثنا الحسن قال

بالتحدى وكذا الكلام فى بيان الشرائع فان بعض أوقات النبى لابد أن يقترن به التحدى دون كل أوقاته وحالاته على أنه أشار الى بعض التكاليف بقوله وأوصانى بالصلاة والزكاة كما يجىء وعن بعضهم أنه كان نبيا بقوله وجعلنى نبيا ولكنه ما كان رسولا لانه ما جاء بالشريعة فى ذلك الوقت ومعنى كونه نبيا أنه رفيع القدر على الدرجة وضعف بأن النبى فى عرف الشرع أخص من ذلك ومعنى قوله (مباركا أينما كنت) نفاعا حيثما كنت روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معلما للخير وضلال كثير من أهل الكتاب باختلافهم فيه لا يقدح فى منصبه كما قيل

على النحت القوافى من معادنها *

وما على اذا لم تفهم البقر

وهذه سنة الله فى أنبيائه ورسله كلهم وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا

(٤٥)

قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله جبارا عصيا قال كان ابن المسيب يذكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يلقى الله يوم القيامة الا ذا ذنب الا يحيى بن زكريا * قال وقال قتادة ما أذنب ولا هم بامرأة وقوله ويوم يموت يقول وأمان من الله تعالى ذكره له من فتانى القبر ومن هول المطلع ويوم يبعث حيا يقول وأمان له من عذاب الله يوم القيامة يوم الفزع الأكبر من أن يروعه شئ أو أن يفزعه ما يفزع الخلق وقد ذكر عن ابن عيينة فى ذلك ما حدثنى أحمد بن منصور الفيروزى قال أخبرنى صدقة بن الفضل قال سمعت ابن عطية يقول أوحش ما يكون الخلق فى ثلاثة مواطن يوم يولد فيرى نفسه خارجا مما كان فيه ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه فى محشر عظيم قال فأكرم الله فيها يحيى بن زكريا فخصه بالسلام عليه فقال وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن الحسن قال ان عيسى ويحيى التقيا فقال له عيسى استغفر لى أنت خير منى فقال له الآخر استغفر لى أنت خير منى فقال له عيسى أنت خير منى سلمت على نفسى وسلم الله عليك فعرف والله فضلها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد فى كتاب الله الذى أنزله عليك بالحق مريم ابنة عمران حين اعتزلت من أهلها وانفردت عنهم وهو افتعل من النبذ والنبذ الطرح وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى قبل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت أى انفردت من أهلها حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال خرجت مكانا شرقيا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال خرجت مريم الى جانب المحراب لحيض أصابها وهو قوله (١) فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا فى شرقى المحراب وقوله مكانا شرقيا يقول فتنحت واعتزلت من أهلها فى موضع قبل مشرق الشمس دون مغربها كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله مكانا شرقيا قال من قبل المشرق حدثنى اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر عن ابن عباس قال انى لأعلم خلق الله لأى شئ اتخذت النصارى المشرق قبلة لقول الله فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا فاتخذوا ميلاد عيسى قبلة حدثنا ابن المثنى قال ثنى عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن عباس مثله حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال أخبرنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال ان أهل الكتاب كتب عليهم الصلاة الى البيت والحج لله

(١) كذا هنا وفى موضعين بعد فانتبذت والقراءة اذ انتبذت فتنبه كتبه مصححه

الزكاة ههنا صدقة الفطر وقيل تطهير البدن من دنس الآثام وقيل أوصانى بأن آمركم بهما وفى قوله (وبرا بوالدتى) دلالة واشارة الى تبرئة أمه من الزنا والا لم يكن الرسول المعصوم مأمورا بالبر بها قال بعض العلماء لا تجد العاق الا جبارا شقيا وتلا قوله وبرا بوالدتى (ولم يجعلنى جبارا شقيا) ولا تجد سيئ الملكة الا مختالا فخورا وقرأ وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا وانما نفى عن عيسى الشقاوة ولم ينف عنه المعصية كما نفى عن يحيى لما جاء فى الخبر ما أحد من بنى آدم الا أذنب أو هم بذنب الا يحيى بن زكريا ومن عقائد أهل السنة أن الأنبياء معصومون

عن الكبائر دون الصغائر قوله (والسلام علىّ) قالت العلماء انما عرف السلام ههنا بعد تنكيره فى قصة يحيى لان النكرة اذا تكررت تعرفت على أن تعريف الجنس قريب من تنكيره وقيل ان الأول من الله والقليل عنه كثير قليل منك يكفينى ولكن * قليلك لا يقال له قليل
وانى لأرضى منك يا هند بالذى * لو أبصره الواشى لقرت بلابله بلا وبأن لا أستطيع وبالمنى * وبالوعد حتى يسأم الوعد آمله
والثانى من عيسى والكثير منه لا يبلغ معشار

سلام الله عن بعضهم أن عيسى عليه السلام قال ليحيى أنت خير منى سلم الله عليك وسلمت على نفسى وأجاب الحسن بأن تسليمه على نفسه هو تسليم الله عليه وقال جار الله فى هذا التعريف تعريض باللعنة على متهمى مريم وأعدائها من اليهود لانه اذا زعم أن جنس السلام خاصته فقد عرض بأن ضده عليهم نظيره فى قصة موسى والسلام على من اتبع الهدى يعنى أن العذاب على من كذب وتولى يروى أنه كلمهم بهذه الكلمات ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان وعن اليهود والنصارى أنهم أنكروا تكلم عيسى فى المهد قائلين ان هذه الواقعة مما يتوفر الدواعى على نقلها فلو وجدت لاشتهرت وتواترت مع شدة غلو النصارى فيه وفى مناقبه وأيضا ان اليهود مع شدة عداوتهم له لو سمعوا كلامه فى المهد بالغوا فى قتله ودفعه فى طفوليته وأجاب المسلمون من حيث العقل بأنه لولا كلامه الذى دلهم على براءتها من الذى قذفوها به لاقاموا عليها الحد ولم يتركوها ولعل حاضرى كلامه قليلون فلذلك لم يبلغ مبلغ التواتر ولعل اليهود لم يحضروا هناك فلذلك لم يشتغلوا وقتئذ بدفعه والله أعلم (ذلك) الموصوف بالصفات المذكورة من قوله انى عبد الله الى آخره هو (عيسى بن مريم) وفى كونه ابنا لهذه المرأة نفى كونه ابنا على ما زعمت الضالة وأكد هذا المعنى بقوله (قول الحق) ابن فان كان الحق هو اسم الله فهو كقوله كلمة الله وانتصابه على المدح وان كان بمعنى الثابت والصدق فانتصابه على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة كقولك هو عبد الله الحق وقول الحق من اضافة الموصوف الى الصفة مثل حق اليقين وقد مر آنفا وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر أو بدل أو خبر مبتدا محذوف ومعنى تمترون تشكون من المرية الشك أو المراد يتمارون من المراء اللجاج وذلك أن اليهود قالوا

وما صرفهم عنهما الا قيل ربك فانتبذت من أهلها مكانا شرقيا فصلوا قبل مطلع الشمس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال شاسعا منتحيا وقيل انها انما صارت بمكان يلى مشرق الشمس لان ما يلى المشرق عندهم كان خيرا مما يلى المغرب وكذلك ذلك فيما ذكر عند العرب وقوله فاتخذت من دونهم حجابا يقول فاتخذت من دون أهلها سترا يسترها عنهم وعن الناس وذكر عن ابن عباس أنها صارت بمكان يلى المشرق لأن الله أظلها بالشمس وجعل لها منها حجابا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انتبذت من أهلها مكانا شرقيا قال مكانا أظلتها الشمس أن يراها أحد منهم وقال غيره فى ذلك ما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فاتخذت من دونهم حجابا من الجدران وقوله فأرسلنا اليها روحنا يقول تعالى ذكره فأرسلنا اليها حين انتبذت من أهلها مكانا شرقيا واتخذت من دونهم حجابا جبريل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأرسلنا اليها روحنا قال أرسل اليها فيما ذكر لنا جبريل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قال وجدت عندها جبريل قد مثله الله بشرا سويا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فأرسلنا اليها روحنا قال جبريل **حدثنى** محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل بن أخى وهب قال سمعت وهب بن منبه قال أرسل الله جبريل الى مريم فمثل لها بشرا سويا **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال فلما طهرت يعنى مريم من حيضها اذا هى برجل معها وهو قوله فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا يقول تعالى ذكره فتشبه لها فى صورة آدمى سوىّ الخلق منهم يعنى فى صورة رجل من بنى آدم معتدل الخلق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا﴾ يقول تعالى ذكره فخافت مريم رسولنا اذ تمثل لها بشرا سويا وظنته رجلا يريدها على نفسها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال خشيت أن يكون انما يريدها على نفسها **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فتمثل لها بشرا سويا فلما رأته فزعت منه وقالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا فقالت انى أعوذ أيها الرجل بالرحمن منك تقول أستجير بالرحمن منك أن تنال منى ما حرمه عليك ان كنت ذا تقوى له تتقى محارمه وتجتنب معاصيه لان من كان لله تقيا فانه يجتنب ذلك ولو وجه ذلك الى أنها عنت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تتقى الله فى استجارتى واستعاذتى به منك كان وجها **كما حدثنا**

ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة ثم صرح ببطلان معتقدهم فقال ﴿ما كان لله﴾ ما صح له وما استقام (أن يتخذ من ولد) كما لا يستقيم أن يكون له شريك وقد مر مثل هذه الآية في سورة البقرة والذي نزيده ههنا أن بعضهم قال معنى الآية ما كان لله ان يقول لأحد انه ولدي لان هذا الخبر كذب والكذب لا يليق بحكمته تعالى وزعم الجبائي بناء على هذا التفسير أنه ليس لله أن يفعل كل شئ لان قوله ما كان لله أن يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله أن يظلم فلا يليق شئ منها بحكمته وكمال الهيته (٤٧) وأجيب بأن الكذب على الله محال والظلم تصرف في ملك الغير فلا يتصور في حقه فان أردتم هذا المعنى فلا نزاع وان أردتم شيأ آخر فما الدليل على استحالته احتج بعض الاشاعرة بالآية على قدم كلام الله لان قوله كن ان كان قديما فهو المطلوب وان كان محدثا احتاج في حدوثه الى قول آخر وتسلسل واستدلت المعتزلة بها على حدوث كلامه قالوا ان قوله اذا قضى للاستقبال وذلك القول متأخر عن القضاء المحدث والمتأخر عن المحدث محدث وأيضا الفاء في فيكون للتعقيب والقول متقدم عليه بلا فصل والمتقدم على المحدث بزمان قليل محدث وكلا الاستدلالين ضعيف لانه لا نزاع في حدوث الحروف وانما النزاع في كلام النفس وأيضا قوله كن عبارة عن نفاذ قدرته ومشيئته والا فليس ثم قول لان الخطاب مع المعدوم عبث ومع الموجود تحصيل للحاصل ومن الناس من زعم أن المراد من قوله كن هو صفة التكوين فانها زائدة على صفة القدرة لانه قادر على عوالم أخر سوى هذا وغير مكون لها ولعل هذا الزاعم سمى تعلق القدرة بالمقدور تكوينا ومن قرأ (وان الله) بالفتح فمعناه ولان الله (ربي وربكم فاعبدوه) وفيه أن الربوبية هي سبب العبادة فمن لم تصح ربوبيته لم يستحق أن يعبد ولا رب بالحقيقة الا الله

ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ولا ترى الا أنه رجل من بني آدم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم قال قال ابن زيد وذكر قصص مريم فقال قد علمت أن التقي ذو نهية حين قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك يقول تعالى ذكره فقال لها روحنا انما أنا رسول ربك يا مريم أرسلني اليك لأهب لك غلاما زكيا * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق غير أبي عمرو لأهب لك بمعنى انما أنا رسول ربك يقول أرسلني اليك لأهب لك غلاما زكيا على الحكاية وقرأ ذلك أبو عمرو بن العلاء ليهب لك غلاما زكيا بمعنى انما أنا رسول ربك أرسلني اليك ليهب الله لك غلاما زكيا • قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الأمصار وهو لأهب لك بالالف دون الياء لان ذلك كذلك في مصاحف المسلمين وعليه قراءة قديمهم وحديثهم غير أبي عمرو وغير جائز خلافهم فيما أجمعوا عليه ولا سائغ لأحد خلاف مصاحفهم والغلام الزكي هو الطاهر من الذنوب وكذلك تقول العرب غلام زالك وزكي وعال وعلي ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴿قالت أنى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر ولم أك بغيا قال كذلك قال ربك هو علي هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمرا مقضيا﴾ يقول تعالى ذكره قالت مريم لجبريل أنى يكون لي غلام من أي وجه يكون لي غلام أمن قبل زوج أتزوج فأرزقه منه أم يبتدئ الله في خلقه ابتداء ولم يمسسني بشر من ولد آدم بنكاح حلال ولم أك اذا لم يمسسني منهم أحد على وجه الحلال بغيا بغيت ففعلت ذلك من الوجه الحرام فحملته من زنا كما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولم أك بغيا يقول زانية قال كذلك قال ربك هو علي هين يقول تعالى ذكره قال لها جبريل هكذا الامر كما تصفين من أنك لم يمسسك بشر ولم تكوني بغيا ولكن ربك قال هو علي هين أي خلق الغلام الذي قلت أن أهبه لك علي هين لا يتعذر علي خلقه وهبته لك من غير فحل يفتحلك وقوله ولنجعله آية للناس يقول وكي نجعل الغلام الذي نهبه لك علامة وحجة على خلقي أهبه لك ورحمة منا يقول ورحمة منا لك ولمن آمن به وصدقه أخلقه منك وكان أمرا مقضيا يقول وكان خلقه منك أمرا قد قضاه الله ومضى في حكمه وسابق علمه أنه كائن منك كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثني من لا أتهم عن وهب بن منبه وكان أمرا مقضيا أي ان الله قد عزم على ذلك فليس منه بد ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴿فحملته فانتبذت به مكانا قصيا فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قالت ياليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا﴾ وفي هذا الكلام متروك ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر منه عنه فنفخنا فيها من روحنا بغلام فحملته فانتبذت به مكانا قصيا وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل بن أخي وهب بن منبه قال سمعت وهبا قال لما أرسل الله جبريل الى مريم تمثل لها بشرا سويا

تنتهي جميع الوسائط والاسباب اليه فلا يستحق العبادة الا هو وههنا نكتة هي أن الله تعالى لا يصح أن يقول ان الله ربي وربكم فاعبدوه التقدير قل يا محمد بعد اظهار البراهين الباهرة على أن عيسى عبد الله ان الله ربي وربكم وقال أبو مسلم الاصفهاني انه من تتمة كلام عيسى وما نهما اعتراض وعن وهب بن منبه عهد اليهم حين أخبرهم عن حاله وصفته أن كلنا عبيد الله تعالى (فاختلف الاحزاب من بينهم) أي من بين هل الكتاب قال الكلبي هم اليهود والنصارى وقيل النصارى اختلفوا ثم اتفقوا على أن يرجعوا الى علماء زمانهم وهم يعقوب ونسطور

وملكا فقيل للأول ما تقول في عيسى فقال هو الله هبط الى الارض فخلق وأحيا ثم صعد الى السماء فتبعه على ذلك خلق كثير وهم اليعقوبية وسئل الثاني فقال هو ابن الله فتابعه جم غفير وهم النسطورية وسئل الثالث فقال كذبوا وانما كان عبدا مخلوقا نبيا يطعم وينام فصارا خصمه وهو المؤمن المسلم وقيل كانوا أربعة والرابع اسمه اسرائيل فقال هو اله وأمه اله والثلاثة أقانيم والروح واحد واعلم أن بحث الحلول والاتحاد فيه طول وقد ينجر الكلام فيه الى

مقامات يصعب الترقي اليها فلذلك ضل فيه من ضل وزل عنه من زل والله سبحانه

أعلى من جميع ذلك وأجل (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) أي من شهودهم هذا الجزاء والحساب في ذلك اليوم أو من زمان شهودهم أو من مكان شهودهم فيه وهو الموقف ويحتمل أن يكون المشهد من الشهادة أي من يشهد عليهم الملائكة والانبياء أو جوارحهم فيه بالكفر والقبائح أو من مكان الشهادة أو وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه يوم ولادته ومعنى من التعليل أي الويل لهم من أجل المشهد وبسببه قال أهل البرهان انما قال ههنا فويل للذين كفروا وفي حم الزخرف فويل للذين ظلموا لان الكفر أبلغ من الظلم وقصة عيسى في هذه السورة مشروحة وفيها ذكر نسبتهم اياه الى الله حتى قال ما كان لله أن يتخذ من ولد فذكر بلفظ الكفر وقصتهم في الزخرف مهملة فوصفهم بلفظ دونه وهو الظلم قلت ويحتمل أن يقال الظلم اذا أريد به الشرك كان أخص من الكفر فعم أولا ثم خصص لان البيان بالمقام الثاني أليق (أسمع بهم وأبصر) صيغتان للتعجب والمراد أن هاتين الحاستين منهم جديران بتعجب منهما في ذلك اليوم بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا وذلك لكشف الغطاء ولحاق العيان بالخبر والتعجب استعظام الشئ بسبب عظمه ثم جوز استعمال لفظ التعجب عند مجرد الاستعظام من غير خفاء السبب أو من غير سبب قال

بمعنى

سفيان قرأت عند شريح بل عجبت ويسخرون فقال ان الله لا يعجب من شئ انما يعجب من لا يعلم فذكرت ذلك لابراهيم النخعي فقال ان شريحا شاعر يعجبه علمه وعبد الله أعلم بذلك منه والمعنى أنه صدر من الله فعل لو صدر مثله عن الخلق لدل على حصول التعجب في قلوبهم وقيل معنى الآية التهديد بما سيسمعون ويبصرون مما يسوءهم وقيل أراد أسمع بهؤلاء وأبصر أي عرفهم مآل القوم الذين يأتوننا ليعتبروا وينزجروا

فقالت له اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ثم نفخ في جيب درعها حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتملت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه اليماني قال لما قال ذلك يعني لما قال جبريل قال كذلك قال ربك هو علي هين الآية استسلمت لأمر الله فنفخ في جيبها ثم انصرف عنها **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال طرحت عليها جلبابها لما قال جبريل ذلك لها فأخذ جبريل بكمها فنفخ في جيب درعها وكان مشقوقا من قدامها فدخلت النفخة صدرها فحملت فأتتها أختها امرأة زكريا ليلة تزورها فلما فتحت لها الباب التزمتها فقالت امرأة زكريا يا مريم أشعرت أني حبلى قالت مريم أشعرت أيضا أني حبلى قالت امرأة زكريا اني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله مصدقا بكلمة من الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج يقولون انه انما نفخ في جيب درعها وكمها وقوله فانتبذت به مكانا قصيا يقول فاعتزلت بالذي حملته وهو عيسى وتنحت به عن الناس مكانا قصيا يقول مكانا نائيا قاصيا عن الناس يقال هو بمكان قاص وقصي بمعنى واحد كما قال الراجز

لتقعدن مقعد القصي * مني ذي القاذورة المقلي

يقال منه قصا المكان يقصو قصوا اذا تباعد وأقصيت الشئ اذا أبعدته وأخرته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فانتبذت به مكانا قصيا قال مكانا نائيا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله مكانا قصيا قال قاصيا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما بلغ أن تضع مريم خرجت الى جانب المحراب الشرقي منه فأتت أقصاه وقوله فأجاءها المخاض الى جذع النخلة يقول تعالى ذكره فجاء بها المخاض الى جذع النخلة ثم قيل لما أسقطت الباء منه أجاءها كما يقال أتيتك بزيد فاذا حذفت الباء قيل آتيتك زيدا كما قال جل ثناؤه آتوني زبر الحديد والمعنى ائتوني بزبر الحديد ولكن الالف مدت لما حذفت الباء وكما قالوا خرجت به وأخرجته وذهبت به وأذهبته وانما هو أفعل من المجيء كما يقال جاء هو وأجأته أنا أي جئت به ومثل من أمثال العرب «شر ما أجاءني الى مخة عرقوب» وأشاء ويقال شر ما يجيئك ويشيئك الى ذلك ومنه قول زهير

وجار سار معتمدا اليكم * أجاءته المخافة والرجاء

يعني جاء به وأجاءه الينا وأشاءك من لغة تميم وأجاءك من لغة أهل العالية وانما تأول من تأول ذلك

عن الاتيان بمثل فعلهم وقال الجبائى يجوز أن يراد أسمع الناس بهؤلاء وأبصرهم ليعتبروا بسوء عاقبتهم والوجه هو الاول يؤيده قوله (لكن الظالمون) أى لكنهم فوضع المظهر موضع المضمر (اليوم) وهو يوم التكليف (فى ضلال مبين) حيث أغفلوا النظر والاستماع وتركوا الجد والاجتهاد فى تحصيل الزاد للمعاد وهو (يوم الحسرة) لتحسر أهل النار فيه وقيل أهل الجنة أيضا اذا رأى الادنى مقام الاعلى والاول أصح لان هذه الخواطر لا توجد فى الجنة لانها دار السرور و (اذ) بدل من يوم الحسرة (٤٩) أو منصوب بالحسرة ومعنى (قضى الامر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه فقال يؤتى بالموت فيذبح كما يذبح الكبش والفريقان ينظران فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرح وأهل النار غما الى غم قال أرباب المعقول ان الموت عرض فلا يمكن أن يصير حيوانا فالمراد أنه لا موت بعد ذلك عن الحسن (وهم فى غفلة) متعلق بقوله فى ضلال مبين وقوله وأنذرهم اعتراض ويحتمل أن يتعلق بأنذرهم أى أنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين ويحتمل أن يكون اذ ظرفا لانذر أى أنذرهم حين قضى الأمر ببيان الدلائل وشرح أمر الثواب والعقاب ثم أخبر عنهم أنهم فى غفلة (وهم لا يؤمنون) ثم قرر بقوله (انا نحن نرث) أن أمور الدنيا كلها تزول وأن الخلق كلهم يرجعون الى حيث لا يملك الحكم الا الله وفيه من التخويف والانذار ما فيه ۞ التأويل واذكر فى الكتاب الازلى مريم القلب اذا انتبذت من أهلها تفردت من أهل الدنيا متوجها الى جانب شروق النور الالهى فاتخذت من دونهم حجاب الخلوة والعزلة فأرسلنا اليها روحنا وهو نور الالهام الربانى والخاطر الرحمانى كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا فتمثل لها بشرا سويا كما تمثل روح التوحيد بحروف لا اله الا الله لانتفاع الخلق به قالت انى أعوذ بالرحمن منك ظنا منها أنه يشغلها عن الله قال انما أنا رسول الوارد الربانى لأهب لك غلاما زكيا طاهرا عن لوث الظلمة الانسية وهو النفس المطمئنة القدسية ولم يمسسنى بشر خاطر من عالم البشرية ولم أك بغيا أطلب غير ما خلقت لاجله وهو التوجه الى عالم الروح المجرد فحملته بالقوة القريبة من الفعل فانتبذت به مكانا قصيا لافتقاره الى العبور على منازل الشريعة والطريقة فأجاءها مخاض الطلب

بمعنى ألجأها الان المخاض لما جاءها الى جذع النخلة كان قد ألجأها اليه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح **عن** مجاهد قوله فأجاءها المخاض قال المخاض ألجأها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ألجأها المخاض قال ابن جريج وقال ابن عباس ألجأها المخاض الى جذع النخلة **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فأجاءها المخاض الى جذع النخلة يقول ألجأها المخاض الى جذع النخلة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأجاءها المخاض الى جذع النخلة قال اضطرها الى جذع النخلة واختلفوا فى أى المكان الذى انتبذت مريم بعيسى لوضعه وأجاءها اليه المخاض فقال بعضهم كان ذلك فى أدنى أرض مصر وآخر أرض الشأم وذلك أنها هربت من قومها لما حملت فتوجهت نحو مصر هاربة منهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سهل قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل أنه سمع وهب بن منبه يقول لما اشتملت مريم على الحمل كان معها قرابة لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذى عند جبل صهيون وكان ذلك المسجد يومئذ من أعظم مساجدهم فكانت مريم ويوسف يخدمان فى ذلك المسجد فى ذلك الزمان وكان لخدمته فضل عظيم فرغبا فى ذلك فكانا يليان معالجته بأنفسهما تحبيرا وكناسة وطهورا وكل عمل يعمل فيه وكان لا يعمل من أهل زمانهما أحد أشد اجتهادا وعبادة منهما فكان أول من أنكر حمل مريم صاحبها يوسف فلما رأى الذى بها استفظعه وعظم عليه وفظع به فلم يدر على ماذا يضع أمرها فاذا أراد يوسف أن يتهمها ذكر صلاحها وبراءتها وأنها لم تغب عنه ساعة قط واذا أراد أن يبرئها رأى الذى ظهر عليها فلما اشتد عليه ذلك كلمها فكان أول كلامه اياها أن قال لها انه قد حدث فى نفسى من أمرك أمر قد خشيته وقد حرصت على أن أميته وأكتمه فى نفسى فغلبنى ذلك فرأيت الكلام فيه أشفى لصدرى قالت فقل قولا جميلا قال ما كنت لأقول لك الا ذلك فحدثينى هل ينبت زرع بغير بذر قالت نعم قال فهل تنبت شجرة من غير غيث يصيبها قالت نعم قال فهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله تبارك وتعالى أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر والبذر يومئذ انما صار من الزرع الذى أنبته الله من غير بذر أولم تعلم أن الله بقدرته أنبت الشجر بغير غيث وأنه جعل بتلك القدرة الغيث حياة للشجر بعد ما خلق كل واحد منهما وحده أم تقول لن يقدر الله على أن ينبت الشجر حتى استعان عليه بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباته قال يوسف لها الا أقول هذا ولكنى أعلم أن الله تبارك وتعالى بقدرته على ما يشاء يقول لذلك كن فيكون قالت مريم أولم تعلم أن الله تبارك وتعالى خلق آدم وامرأته من غير أنثى وذكر قال بلى فلما قالت له ذلك وقع فى نفسه أن الذى بها شئ من الله تبارك وتعالى وأنه لا يسعه أن يسألها عنه

والتعب الى جذع النخلة وهى كلمة لا اله الا الله التى كان أصلها ثابتا فى أرض نفسها قالت ياليتنى مت قبل هذا قال بعض أهل التحقيق هذه كلمة يذكرها الصالحون عند اشتداد الامر عليهم قال على عليه السلام يوم الجمل ياليتنى مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وعن بلال ليت بلالا لم تلده أمه وقيل ان مريم قالت ذلك اعلمها بأن الله تعالى يدخل النار خلقا كثيرا بسبب تهمتها وبسبب الغلو والتقصير فى حق ابنها قلت ان مريم القلب قالت ياليتنى مت عن الاذات (٥٠) الجسمية قبل هذا الوقت الذى فزت بالذات الحقيقية وكنت نسيا منسيا فان الحمل راحة والشهرة آفة فناداها بلسان الحال من تحت تصرفها من آلات القوى أن لا تحزنى قد جعل ربك تحتك أى تحت تصرفك سريا هو الغلام الموعود أو جدول الكشوف والعلوم الدينية وهزى اليك بجذع النخلة بالمداومة على الذكر تساقط عليك رطبا جنيا من المشاهدات والمكاشفات حالا فحالا فكلى واشربى من خوان الافضال وبحر النوال من مادته أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى وقرى عينا بأنوار الجمال فى حجرة الوصال فاما ترين من السوانح البشرية أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما كما قيل الدنيا يوم ولنافيه صوم أى عن الالتفات لغير الله فأتت به قومها من عادة الجهال انكار أحوال أهل الكمال ياأخت هرون النفس المطمئنة أو الأمارة بناء على أن هرون كان صالحا أو طالحا ما كان أبوك وهو الروح المفارق امرأ سوء وما كانت أمك وهى القالب بغيا تستأنس الى غير عالم الطبيعة التى خلقت لاجلها فأشارت اليه فيه أن هذا القوم هم أهل الاشارات فى المهد مهد السر وذلك المتولد من نفخ الروح فى مريم القالب ليس ابنا لله ولا محللا له ولا نفسه فاختلف الاحزاب فقوم عبدوا الله لاجله وقوم عبدوه طمعا فى جنته وقوم عبدوا الهوى وذلك قوله فويل للذين كفروا أسمع بهم أى بأهل الله وأبصر يوم يأتوننا فانهم بالله يسمعون وبه يبصرون ويعنى واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لابيه ياأبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيأ ياأبت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا ياأبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا ياأبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال أراغب أنت عن آلهتى ياابراهيم لئن لم تنته لأرجمنك واهجرنى مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه

وذلك لما رأى من كتمانها ذلك ثم تولى يوسف خدمة المسجد وكفاها كل عمل كانت تعمل فيه وذلك لما رأى من رقة جسمها واصفرار لونها وكلف وجهها ونتو بطنها وضعف قوتها ودأب نظرها ولم تكن مريم قبل ذلك كذلك فلما دنا نفاسها أوحى الله اليها أن اخرجى من أرض قومك فانهم ان ظفروا بك غيروك وقتلوا ولدك فأفضت ذلك الى أختها وأختها حينئذ حبلى وقد بشرت بيحيى فلما التقيا وجدت أم يحيى ما فى بطنها خر لوجهه ساجدا معترفا لعيسى فاحتملها يوسف الى أرض مصر على حماره ليس بينها حين ركبت وبين الاكاف شئ فانطلق يوسف بها حتى اذا كان متاخما لأرض مصر فى منقطع بلاد قومها أدركه مريم النفاس فألجأها الى آرى حمار يعنى مدود الحمار وأصل نخلة وذلك فى زمان أحسبه بردا أو حرا « الشك من أبى جعفر » فاشتد على مريم المخاض فلما وجدت منه شدة التجأت الى النخلة فاحتضنتها واحتوشتها الملائكة قاموا صفوفا محدقين بها وقد روى عن وهب بن منبه قول آخر غير هذا وذلك ما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قال لما حضر ولادها يعنى مريم ووجدت ما تجد المرأة من الطلق خرجت من المدينة مغربة من ايلياء حتى تدركها الولادة الى قرية من ايلياء على ستة أميال يقال لها بيت لحم فأجاءها المخاض الى أصل نخلة اليها مدود بقرة تحتها ربيع من الماء فوضعته عندها * وقال آخرون بل خرجت لما حضر وضعها ما فى بطنها الى جانب المحراب الشرقى منه فأتت أقصاه فألجأها المخاض الى جذع النخلة وذلك قول السدى وقد ذكرت الرواية به قبل حدثنى زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرنى المغيرة بن عثمان قال سمعت ابن عباس يقول ما هى الا أن حملت فوضعت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال وأخبرنى المغيرة بن عثمان بن عبد الله أنه سمع ابن عباس يقول ليس الا أن حملت فولدت وقوله ياليتنى مت قبل هذا ذكر أنها قالت ذلك فى حال الطلق استحياء من الناس كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قالت وهى تطلق من الحبل استحياء من الناس ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا تقول ياليتنى مت قبل هذا الكرب الذى أنا فيه والحزن بولادتى المولود من غير بعل وكنت نسيا منسيا شيأ ينسى فترك طلبه لحرق الحيض التى اذا ألقيت وطرحت لم تطلب ولم تذكر وكذلك كل شئ نسى وترك ولم يطلب فهو نسى ونسى بفتح النون وكسرها هما لغتان معروفتان من لغات العرب بمعنى واحد مثل الوتر والوتر والحسر والحسر وبأيتهما قرأ القارئ فمصيب عندنا وبالكسر قرأت عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وبالفتح قرأه أهل الكوفة ومنه قول الشاعر

كأن لها فى الارض نسيا تقصه * اذا ما غدت وان تحدثك تبلت

كان بى حفيا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى ألا أكون بدعاء ربى شقيا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا واذكر فى (٥١) الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل وممن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا الا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيأ جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتيا لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا

﴿ القراآت ربى انه بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو مخلصا بفتح اللام حمزة وعلى وخلف وعاصم غير المفضل الباقون بكسرها ابراهام ومابعده هشام والاخفش عن ابن ذكوان اذا تتلى بالياء التحتانية وكذلك فى سورة الحج قتيبة نورث بالتشديد رويس

﴿ الوقوف ابراهيم ط نبيا ٥ شيأ ٥ سويا ٥ لا تعبد الشيطان ط عصيا ٥ وليا ٥ يا ابراهيم ٥ ج وقد يوصل ويوقف على آلهتى مليا ٥ سلام عليك ج للابتداء بسين الاستقبال مع أن القائل واحد لك ربى ط حفيا ٥ وأدعو ربى ز لانقطاع النظم والوصل أولى لان عسى لطمع الاجابة فيوصل بالدعاء شقيا ٥ من دون الله لا لأن ما بعده جواب لما ويعقوب ط نبيا ٥ عليا ٥ موسى ز للابتداء بان مع ان المراد بالذكر اخلاص موسى نبيا ٥ نجيا ٥ نبيا ٥ اسماعيل ز لما مر نبيا ٥ ج للآية مع العطف والزكاة ص مرضيا ٥ ادريس ز نبيا ٥ عليا ٥ مع نوح ز على تقدير ومن ذرية ابراهيم وما بعده قوم اذا تتلى عليهم وكذا وجه من وقف على ذرية

ويعنى بقوله تقصه تطلبه لانها كانت نسيته حتى ضاع ثم ذكرته فطلبته ويعنى بقوله تبلت تحسن وتصدق ولو وجه النسى الى المصدر من النسيان كان صوابا وذلك أن العرب فيما ذكر عنها تقول نسيته نسيانا ونسيا كما قال بعضهم من طاعة الرب وعصى الشيطان يعنى وعصيان وكما تقول أتيته اتيانا وأتيا كما قال الشاعر

أتى الفواحش فيهم معروفة * ويرون فعل المكرمات حراما

وقوله منسيا مفعول من نسيت الشئ كأنها قالت ليتنى كنت الشئ الذى ألقى فترك ونسى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا لم أخلق ولم أك شيأ حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وكنت نسيا منسيا يقول نسيا نسى ذكرى ومنسيا تقول نسى أثرى فلا يرى لى أثر ولا عين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكنت نسيا منسيا أى شيأ لا يعرف ولا يذكر حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله وكنت نسيا منسيا قال لا أعرف ولا يدرى من أنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس نسيا منسيا قال هو السقط حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا لم أكن فى الارض شيأ قط ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فناداها من تحتها أن لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا ﴾ اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق فناداها من تحتها بمعنى فناداها جبرائيل من بين يديها على اختلاف منهم فى تأويله فمن متأول منهم اذا قرأه من تحتها كذلك ومن متأول منهم أنه عيسى وأنه ناداها من تحتها بعد ما ولدته وقرأ ذلك بعض قراء أهل الكوفة والبصرة فناداها من تحتها بفتح التاء من تحت بمعنى فناداها الذى تحتها على أن الذى تحتها عيسى وأنه الذى نادى أمه ذكر من قال الذى ناداها من تحتها الملك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت ابن عباس قرأ فناداها من تحتها يعنى جبرائيل حدثنى عبد الله بن أحمد بن يونس قال أخبرنا عبثر قال ثنا حصين عن عمرو بن ميمون الأودى قال الذى ناداها الملك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة أنه قرأ فخاطبها من تحتها حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة أنه قرأ فخاطبها من تحتها حدثنا الرفاعى قال ثنا وكيع عن أبيه عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة أنه قرأها كذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن جويبر عن الضحاك فناداها من تحتها قال جبرائيل حدثنا ابن بشار قال ثنا

آدم أو على اسرائيل والأصح أن الكل عطف على ذرية آدم والوقف على قوله واجتبينا لئلا يحتاج الى الحذف وليرجع ثناء السجود والبكاء الى الكل وبكيا ٥ غيا ٥ شيأ ٥ لا بناء على أن جنات بدل من الجنة بالغيب ط مأتيا ٥ سلاما ٥ وعشيا ٥ تقيا ٥ بأمر ربك ج لاختلاف الجملتين ذلك ج لان قوله وما كان معطوف على نتنزل مع وقوع العارض نسيا ج ٥ لان ما بعده بدل أو خبر مبتدا محذوف لعبادته ط سميا ٥ ۞ التفسير (٥٣) ان الذين أثبتوا معبودا سوى الله منهم من أثبت معبودا حيا عاقلا كالنصارى ومنهم من عبد معبودا جمادا كعبدة الأوثان وكلا الفريقين ضال الا أن الفريق الثاني أضل وحين بين ضلال الفريق الاول شرع في بيان ضلال الفريق الثاني تدرجا من الاسهل الى الأصعب وانما بدأ بقصة ابراهيم عليه السلام لانه كان أبا العرب وكانوا مقرين بعلو شأنه وكمال دينه فكأنه قال لهم ان كنتم مقلدين فقلدوه في ترك عبدة الاوثان وعبادتها وان كنتم مستدلين فانظروا في الدلائل التي ذكرها على أبيه والمراد بذكر الرسول اياه في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس كقوله واتل عليهم نبأ ابراهيم والا فهو سبحانه هو الذي يذكره في تنزيله وقوله (اذ قال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض ولما كان هذا الاعتراض صار الوقف على ابراهيم مطلقا وجوز في الكشاف أن يتعلق اذ بكان أو بصديقا نبيا أي كان جامعا لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات والصديق من أبنية المبالغة فهي اما مبالغة صادق لأن ملك أمر النبوة الصدق واما مبالغة مصدق وذلك لكثرة تصديقه الحق وهذا أيضا بالحقيقة يعود الى الاول لان مصدق الحق لا يعتبر تصديقه الا اذا كان صادقا فيه والحاصل أنه كان صادقا جدا في أقواله مصدقا لجميع من تقدم من الانبياء والكتب وكان نبيا في نفسه رفيع القدر عند الله وعند الناس بحيث جعل واسطة بينه وبين عباده وقيل ان كان بمعنى صار والأصح أنه بمعنى الثبوت والاستمرار أي انه لم يزل موصوفا بالصدق والنبوة في الاوقات الممكن له ذلك فيها والتاء في يا أبت عوض من ياء الاضافة وقد مر في أول سورة يوسف أورد على أبيه الدلائل والنصائح وصدر كلا منها بالنداء المتضمن للرفق واللين استمالة لقلب أبيه وامتثالا لأمر ربه على ما رواه أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أوحى الله الى ابراهيم انك خليلي حسن خلقك

أبو عاصم عن سفيان عن جويبر عن الضحاك مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فناداها من تحتها أي من تحت النخلة **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فناداها جبرائيل من تحتها أن لا تحزني **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فناداها من تحتها قال الملك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فناداها من تحتها يعني جبرائيل كان أسفل منها **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فناداها من تحتها قال ناداها جبرائيل ولم يتكلم عيسى حتى أتت قومها * ذكر من قال ناداها عيسى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فناداها من تحتها قال عيسى بن مريم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن فناداها من تحتها ابنها **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال الحسن هو ابنها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب ابن منبه فناداها عيسى من تحتها أن لا تحزني **حدثني** أبو حميد أحمد بن المغيرة الحمصي قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا محمد بن مهاجر عن ثابت بن عجلان عن سعيد بن جبير قوله فناداها من تحتها قال عيسى ألا تسمع الله يقول فأشارت اليه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فناداها من تحتها قال عيسى ناداها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا **حدثت** عن عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس عن أبي العالية الرياحي عن أبي بن كعب قال الذي خاطبها هو الذي حملته في جوفها ودخل من فيها * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندنا قول من قال الذي ناداها ابنها عيسى وذلك أنه من كناية ذكره أقرب منه من ذكر جبرائيل فرده على الذي هو أقرب اليه أولى من رده على الذي هو أبعد منه ألا ترى أنه في سياق قوله فحملته فانتبذت به مكانا قصيا يعني به فحملت عيسى فانتبذت به ثم قيل فناداها نسقا على ذلك من ذكر عيسى والخبر عنه ولعله أخرى وهي قوله فأشارت اليه ولم تشر اليه ان شاء الله الا وقد علمت أنه ناطق في حاله تلك وللذي كانت قد عرفت ووثقت به منه بمخاطبته اياها بقوله لها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا وما أخبر الله عنه أنه قال لها أشيري للقوم اليه ولو كان ذلك قولا من جبرائيل لكان خليقا أن يكون في ظاهر الخبر مبينا أن عيسى سينطق ويحتج عنها للقوم وأمر منه لها بأن تشير اليه للقوم

القوم اذا سألوها عن حالها وحاله فاذا كان ذلك هو الصواب من التأويل الذى بينا فبين أن كلتا القراءتين أعنى من تحتها بالكسر ومن تحتها بالفتح صواب وذلك أنه اذا قرئ بالكسر كان فى قوله فناداها ذكر من عيسى واذا قرئ من تحتها بالفتح كان الفعل لمن وهو عيسى فتأويل الكلام اذا فناداها المولود من تحتها أن لا تحزنى يا أمه قد جعل ربك تحتك سريا كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فناداها من تحتها أن لا تحزنى قالت وكيف لا أحزن وأنت معى لا ذات زوج فأقول من زوج ولا مملوكة فأقول من سيدى أى شئ عذرى عند الناس يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فقال لها عيسى أنا أكفيك الكلام * واختلف أهل التأويل فى المعنى بالسرى فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى به النهر الصغير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن البراء بن عازب قد جعل ربك تحتك سريا قال الجدول حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت البراء يقول فى هذه الآية قد جعل ربك تحتك سريا قال الجدول حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قد جعل ربك تحتك سريا وهو نهر عيسى حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قد جعل ربك تحتك سريا قال السرى النهر الذى كان تحت مريم حين ولدته كان يجرى يسمى سريا حدثنى أبو حصين قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن عمرو بن ميمون الأودى قال فى هذه الآية قد جعل ربك تحتك سريا قال السرى نهر يشرب منه حدثنا يعقوب وأبو كريب قالا ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن ميمون فى قوله قد جعل ربك تحتك سريا قال هو الجدول حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سريا قال نهر بالسريانية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج نهر الى جنبها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن فى قوله قد جعل ربك تحتك سريا قال كان سريا فقال حميد بن عبد الرحمن ان السرى الجدول فقال غلبتنا عليك الأمراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبى حصين عن سعيد بن جبير قد جعل ربك تحتك سريا قال هو الجدول النهر الصغير وهو بالنبطية سرى حدثنى أبو حميد الحمصى قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا محمد بن مهاجر عن ثابت بن عجلان قال سألت سعيد بن جبير عن السرى قال نهر حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال النهر الصغير حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه قال هو النهر الصغير يعنى الجدول يعنى

الا أشرف الموجودات لا أخسها وهو الجماد غاية عذرهم عن ذلك هى أنها تماثيل أشياء يتصور نفعها أو ضرها كالكواكب وغيرها فيقال لهم أليس الكواكب وسائر الممكنات تنتهى فى الاحتياج الى واجب الوجود فاذا جعل شئ من هذه الاشياء معبودا فقد شورك الممكن والواجب فى نهاية التعظيم وهذا مما ينبو عنه الطبع السليم ورفع الوسائط من البين أدخل فى الاخلاص وأقرب الى الخلاص وقوله (يا أبت انى قد جاءنى) تنبيه ونصيحة وفيه أن هذا العلم تجدد له حصوله فيكون أقرب الى التصديق وفى قوله (من العلم مالم يأتك) فائدة هى أنه لم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معى طائفة من العلم ليست معك فلا تستنكف وهب أنا فى مفازة وعندى معرفة بالدلالة دونك (فاتبعنى أهدك صراطا سويا) مستويا مؤديا الى المقصود وهو صلاح المعاش والمعاد استدل أرباب التعليم بالآية بأنه لا بد من الاتباع وأجيب بأنه لا يلزم من اتباع النبى اتباع غيره والانصاف أن هذا الطريق أسهل ثم أكد المعنى المذكور بنصيحة أخرى زاجرة عما هو عليه فقال (يا أبت لا تعبد الشيطان) أى لا تطعه فان عبادة الاصنام هى طاعة

شيطان ثم أسقط حصة نفسه اذ لم يقل ان الشيطان عدو لبنى آدم بل قدم حق ربه فقال (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) حين ترك أمره بسجود عناد واستكبار لا نسيانا وخطأ نبهه بهذه النصيحة على وجود الرحمن ثم على وجود الشيطان وأن الرحمن مصدر كل خير والشيطان مظهر كل شر بدلالة الموضوع اللغوى وهذا القدر كاف من التنبيه لمن تأمل وأنصف ثم بين الباعث على هذه النصيحة فقال (يا أبت انى أخاف) فيه مع التخويف من سوء العاقبة أنواع من الادب اذ ذكر الخوف والمس ونكر العذاب قال الفراء معنى أخاف أعلم والأكثرون على أنه محمول

على ظاهره لان ابراهيم عليه السلام لم يكن جازما بموت أبيه على الكفر والالم يشتغل بنصحه والخوف على الغير ظن وصول الضرر الى ذلك الغير مع تألم قلبه من ذلك كما يقال أنا خائف على ولدى وذكروا فى الولى وجوها منها أنه اذا استوجب عذاب الله كان مع الشيطان فى النار والمعية سبب الولاية أو مسببها غالبا واطلاق أحدهما على الآخر مجاز وليس هنالك ولاية حقيقية لقوله الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ومنها أن الولى بمعنى التالى والتابع قال جار الله جعل ولاية الشيطان ودخوله فى جملة أتباعه وأوليائه أكبر من نفس العذاب لان ولاية الشيطان فى مقابلة رضا الرحمن وقال عز من قائل ورضوان من الله أكبر واذا كان رضوان الله أكبر من نعيم الجنة فولاية الشيطان أعظم من عذاب النار ثم ان الشيخ قابل ملاطفات ابراهيم بالفظاظة والغلظة قائلا (أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم) فقدم الخبر على المبتدا اشعارا بأنه عنده أعنى وفى هذا الاستفهام ضرب من التعجب والانكار لرغبته عن آلهته وفى قوله يا ابراهيم دون أن يقول يابنى فى مقابلة يا أبت تهاون به كيف لا وقد صرح بالاهانة قائلا (لئن لم تنته لأرجمنك) باللسان أى لأشتمنك أو بالبد أى لأقتلنك وأصله الرمى بالرجام ثم ههنا اضمار أى فاحذرنى (واهجرنى مليا) أى زمانا طويلا من الملاوة أو أراد مليا بالذهاب والهجران مطيقا له قويا عليه قبل أن أنتقم منك بالضرب فلما رأى ابراهيم اصرار أبيه على التمرد والجهالة (قال سلام عليك) يعنى سلام توديع ومتاركة كقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفيه أن متاركة المنصوح اذا ظهر منه آثار اللجاج من سنن المرسلين ويحتمل أن يكون قد دعاله بالسلامة استمالة له ورفقا به بدليل قوله (سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيا) بليغا فى البر والالطاف وقدم فى آخر الأعراف احتج بالآية بعض من طعن فى عصمة الأنبياء قال انه استغفر قال لأبيه الكافر وهو منهى عنه لقوله ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية ولقوله فى الممتحنة قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لأبيه لأستغفرن لك فلو لم يكن هذا الاستغفار معصية لم يمنع من التأسى به والجواب لعل ابراهيم عليه السلام فى شرعه لم يجد ما يدل على القطع بتعذيب الكافر أو لعل هذا الفعل منه من باب ترك الأولى أو لعل الاستغفار بمعنى الاستبطاء كقوله قل للذين

العذاب على الخذلان ومنها أن الولى بمعنى التالى والتابع قال جار الله جعل ولاية

قوله قد جعل ربك تحتك سريا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة بن نبيط عن النخعى قال جدول صغير بالسريانية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تحتك سريا الجدول الصغير من الانهار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد جعل ربك تحتك سريا والسرى هو الجدول تسميه أهل الحجاز حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر فى قوله سريا قال هو جدول حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قد جعل ربك تحتك سريا يعنى ربيع الماء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قد جعل ربك تحتك سريا والسرى هو النهر * وقال آخرون عنى به عيسى ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قد جعل ربك تحتك سريا والسرى عيسى نفسه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قد جعل ربك تحتك سريا يعنى نفسه قال وأى شئ أسرى منه قال والذين يقولون السرى هو النهر ليس كذلك النهر لو كان النهر لكان انما يكون الى جنبها ولا يكون النهر تحتها * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب قيل من قال عنى به الجدول وذلك أنه أعلمها ما قد أعطاها الله من الماء الذى جعله عندها وقال لها وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فكلى من هذا الرطب واشربى من هذا الماء وقرى عينا بولدك والسرى معروف من كلام العرب أنه النهر الصغير ومنه قول لبيد

فتوسطا عرض السرى وصدعا * مسجورة متجاورا قلامها

ويروى (١) مسناة مسجورة وروى أيضا فغادرا وقوله وهزى اليك بجذع النخلة ذكر أن الجذع كان جذعا يابسا وأمرها أن تهزه وذلك فى أيام الشتاء وهزها اياه كان تحريكه كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال حركيها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وهزى اليك بجذع النخلة قال كان جذعا يابسا فقال لها هزيه تساقط عليك رطبا جنيا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقول كانت نخلة يابسة حدثنى محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول فى قوله وهزى اليك بجذع النخلة فكان الرطب يتساقط عليها وذلك فى الشتاء حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وهزى اليك بجذع النخلة وكان جذعا منها مقطوعا فهزته فاذا هو نخلة وأجرى لها فى المحراب نهرا فتساقطت النخلة رطبا جنيا فقال لها كلى واشربى وقرى عينا * وقال آخرون بل معنى ذلك وهزى اليك بالنخلة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان

(١) كذا فى نسخة الخط بغير نقط ولم نقف على هذه الرواية فحررها كتبه مصححه

منوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله والمعنى سأسأل ربى أن لا يخزيك بكفرك مادمت حيا والجواب فى الحقيقة ما مر فى آخر سورة التوبة فى قوله عز من قائل وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه والمنع من التأسى لا يدل على المعصية فلعل الاستغفار مع ذلك الشرط كان من خصائصه كما أن كثيرا من الأمور كانت مباحة للرسول صلى الله عليه وسلم وهى محرمة علينا ثم صرح بما تضمنه السلام من التوديع والهجران فقال (وأعتزلكم) أى أهاجر الى الشام (و) أعتزل (ما تدعون) (٥٥) أى ما تعبدون (من دون الله) وقد يعبر بالدعاء عن العبادة لانه منها ومن وسائطها يدل على هذا التفسير قوله فلما اعتزلهم وما يعبدون أما قوله (وأدعو ربى) فيحتمل معنيين العبادة والدعاء كما يجىء فى سورة الشعراء وفى قوله (عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا) تعريض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم وعبادتها مع التواضع وهضم النفس المستفاد من لفظة عسى قال العلماء ما خسر على الله أحد فان ابراهيم لما ترك أباه الكافر وقومه فرارا بدينه عوضه الله أولادا مؤمنين أنبياء وذلك قوله (ووهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم) شيأ (من رحمتنا) عن الحسن هى النبوة وعن الكلبى المال والولد والأظهر أنها عامة فى ذلك كل خير دينى ودنيوى ولسان الصدق الثناء الحسن عبر باللسان عما يوجد به كما عبر باليد عما يطلق بها وهو العطية وقد مر تحقيق الاضافة فى أول يونس فى قوله قدم صدق تبرأ ابراهيم من أبيه ابتغاء مرضاة الله فسماه الله أبا المؤمنين ملة أبيكم ابراهيم وتل ولده للجبين ففداه الله بذبح عظيم وأسلم نفسه لرب العالمين فجعل النار عليه بردا وسلاما وأشفق على هذه الامة فقال وابعث فيهم رسولا فأثر كه الله فى الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى الصلوات الخمس وفى

قال قال مجاهد فى قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال النخلة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عيسى بن ميمون عن مجاهد فى قوله وهزى اليك بجذع النخلة قال العجوة **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن ميمون أنه تلا هذه الآية وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا قال فقال عمرو ما من شئ خير للنفساء من التمر والرطب وأدخلت الباء فى قوله وهزى اليك بجذع النخلة كما يقال زوجتك فلانة وزوجتك بفلانة وكما قال تنبت بالدهن بمعنى تنبت الدهن وانما تفعل العرب ذلك لأن الافعال يكنى عنها بالباء فيقال اذا كنيت عن ضربت عمرا فعلت به وكذلك كل فعل فلذلك تدخل الباء فى الافعال وتخرج فيكون دخولها وخروجها بمعنى بمعنى الكلام وهزى اليك جذع النخلة وقد كان لو أن المفسرين كانوا فسروه كذلك وهزى اليك رطبا بجذع النخلة بمعنى على جذع النخلة وجها صحيحا ولكن لست أحفظ عن أحد أنه فسره كذلك ومن الشاهد على دخول الباء فى موضع دخولها وخروجها منه سواء قول الشاعر

بواد يمان ينبت السدر صدره * وأسفله بالمرخ والشبهان

واختلف القراء فى قراءة قوله تساقط فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة والكوفة تساقط بالتاء من تساقط وتشديد السين بمعنى تتساقط عليك النخلة رطبا جنيا (١) ثم تدغم احدى التاءين فى الأخرى فتشدد وكأن الذين قرؤا ذلك كذلك وجهوا معنى الكلام الى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط النخلة عليك رطبا وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة تساقط بالتاء وتخفيف السين ووجه معنى الكلام الى مثل ما وجه اليه مشددوها غير أنهم خالفوهم فى القراءة وروى عن البراء بن عازب أنه قرأ ذلك يساقط بالياء **حدثنى** بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير بن حازم عن أبى اسحق قال سمعت البراء بن عازب يقرؤه كذلك وكأنه وجه معنى الكلام الى وهزى اليك بجذع النخلة يتساقط الجذع عليك رطبا جنيا وروى عن أبى نهيك أنه كان يقرؤه تسقط بضم التاء واسقاط الألف **حدثنا** بذلك ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقرؤه كذلك وكأنه وجه معنى الكلام الى تسقط النخلة عليك رطبا جنيا

* قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان هذه القراآت الثلاث أعنى تساقط بالتاء وتشديد السين وبالتاء وتخفيف السين وبالياء وتشديد السين قراآت متقاربات المعانى قد قرأ بكل واحدة منهن قراء أهل معرفة بالقرآن فبأى ذلك قرأ القارئ فمصيب الصواب فيه وذلك أن الجذع اذا تساقط رطبا وهو ثابت غير مقطوع فقد تساقطت النخلة رطبا واذا تساقطت النخلة رطبا فقد تساقطت النخلة بأجمعها جذعها وغير جذعها وذلك أن النخلة ما دامت قائمة على أصلها فانما هى جذع وجريد وسعف فاذا قطعت صارت جذعا فالجذع الذى أمرت مريم بهزه لم يذكر أحد نعلمه أنه كان جذعا مقطوعا غير السدى وقد زعم أنه عاد بهزها اياه نخلة فقد

---

(١) عبارة الجلالين بتاءين قلبت الثانية سينا وأدغمت فى السين فتأمل كتبه مصححه

فى حق سارة كما قال تعالى وابراهيم الذى وفى بجعل موطئ قدمه مباركا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وعادى كل الخلق فى الله حين قال فانهم عدو لى إلا رب العالمين فلا جرم اتخذه الله خليلا ثم فى قصة ابراهيم بقصة موسى عليه السلام لأنه تلوه فى الشرف والمخلص بكسر اللام الذى أخلص العبادة عن الشرك والرياء وأخلص وجهه لله وبالفتح الذى أخلصه الله و (كان رسولا نبيا) الرسول الذى معه كتاب من الانبياء والنبى الذى ينبئ عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب وكان المناسب ذكر الأعم قبل الاخص الا أن رعاية الفاصلة اقتضت عكس ذلك كقوله

فى طه برب هرون وموسى (الايمن) من اليمن أى من ناحية اليمنى من موسى أوهو من اليمن صفة للطور أوللجانب (وقربناه) حال كونه (نجيا) أى مناجيا شبه تكليمه اياه من غير واسطة ملك بتقريب بعض الملوك واحدا من ندمائه للمناجاة والمسارة وعن أبى العالية أن التقريب حسى قربه حتى سمع صريف القلم الذى كتبت به التوراة والأول أظهر ومنه قولهم للعبادة تقرب وللملائكة انهم مقربون (ووهبنا له من رحمتنا) أى من أجلها أى بعض رحمتنا فيكون (أخاه) بدلا وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا أخا زيد او (نبيا) حال من

هرون قال ابن عباس كان هرون أكبر من موسى فتنصرف الهبة الى معاضدته وموازرته وذلك بدعاء موسى فى قوله واجعل لى وزيرا من أهلى وخص اسمعيل بن ابراهيم بصدق الوعد وان كان الانبياء كلهم صادقين فيما بينهم وبين الله أو الناس لانه المشهور المتواصف من خصاله من ذلك أنه وعد نفسه الصبر على الذبح فوفى به وعن ابن عباس أنه وعد صاحبا له أن ينتظره فى مكان فانتظره سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه واعد رجلا ونسى ذلك الرجل فانتظره من الضحى الى قريب من غروب الشمس وسئل الشعبى عن الرجل يعد ميعاده الى أى وقت ينتظره فقال اذا واعدته فى وقت الصلاة فانتظره الى وقت صلاة أخرى وكان يبدأ بأهله فى الأمر بالصلاح والعبادة ليجعلهم قدوة لغيرهم ولان الابتداء بالاحسان الدينى والدنيوى بمن هو أقرب أولى قوا أنفسكم وأهليكم نارا ابدأ بمن تعول ويحسن أن يقال أهله أمته كلهم أقارب أو أباعد من حيث انه يلزمه فى جميعهم ما يلزم المرء فى أهله خاصة من قضاء حقوق النصيحة والشفقة ورعاية مصالحهم الدينية والدنيوية وعلى القولين يندرج فى الصلاة الصلوات المفروضة والمندوبة كصلاة التهجد وغيرها وأما الزكاة فالأقرب أنها الصدقة المفروضة وعن ابن عباس أنها طاعة الله والاخلاص لان

صار معناه ومعنى من قال كان المتساقط عليها رطبا نخلة واحدا فتبين بذلك صحة ما قلنا وقوله جنيا يعنى مجنيا وانما كان أصله مفعولا فصرف الى فعيل والمجنى المأخوذ طريا وكل ما أخذ من ثمرة أو نقل من موضعه بطراوته فقد اجتنى ولذلك قيل فلان يجتنى الكمأة ومنه قول ابن أخت جذيمة

هذا جناى وخياره فيه * اذ كل جان يده الى فيه

* القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فكلى واشربى وقرى عينا فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا﴾ يقول تعالى ذكره فكلى من الرطب الذى يتساقط عليك واشربى من ماء السرى الذى جعله ربك تحتك ولا تخشى جوعا ولا عطشا وقرى عينا يقول وطيبى نفسا وافرحى بولادتك اياى ولا تحزنى ونصبت العين لانها هى الموصوفة بالقرار وانما معنى الكلام ولتقر عينك بولدك ثم حول الفعل عن العين الى المرأة صاحبة العين فنصبت العين اذ كان الفعل لها فى الاصل على التفسير نظير ما فعل بقوله فان طبن لكم عن شئ منه نفسا وانما هو فان طابت أنفسهن لكم وقوله وضاق بهم ذرعا ومنه قوله يساقط عليك رطبا جنيا انما هو يساقط عليك رطب الجذع فحول الفعل الى الجذع فى قراءة من قرأه بالياء وفى قراءة من قرأه تساقط بالتاء معناه يساقط عليك رطب النخلة ثم حول الفعل الى النخلة * وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله وقرى فأما أهل المدينة فقرؤه وقرى بفتح القاف على لغة من قال قررت بالمكان أقر به وقررت عينا أقر به قرورا وهى لغة قريش فيما ذكر لى وعليها القراءة وأما أهل نجد فانها تقول قررت به عينا أقر به قرارا وقررت بالمكان أقر به فالقراءة على لغتهم وقرى عينا بكسر القاف والقراءة عندنا على لغة قريش بفتح القاف وقوله فاما ترين من البشر أحدا يقول فان رأيت من بنى آدم أحدا يكلمك أو يسائلك عن شئ من أمرك وأمر ولدك وسبب ولادتكه فقولى انى نذرت للرحمن صوما يقول فقولى انى أوجبت على نفسى لله صمتا أن لا أكلم أحدا من بنى آدم اليوم فلن أكلم اليوم انسيا * وبنحو الذى قلنا فى معنى الصوم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا معتمر بن سليمن عن أبيه قال سمعت أنس بن مالك يقول فى هذه الآية انى نذرت للرحمن صوما صمتا **حدثنى** زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا حجاج قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرنى المغيرة بن عثمان قال سمعت أنس بن مالك يقول انى نذرت للرحمن صوما قال صمتا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انى نذرت للرحمن صوما قال يعنى بالصوم الصمت **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمن التيمى قال سمعت أنسا قرأ انى نذرت للرحمن صوما وصمتا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة انى نذرت للرحمن صوما أما قوله صوما فانها صامت من الطعام والشراب والكلام **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال

سمعت

فاعلها يزكو بها عند الله وأما ادريس فالأصح أنه اسم عجمى بدليل منع الصرف كما مر مرارا فى آدم ويعقوب وغيرهما وقيل افعيل من الدرس لكثرة دراسته كتاب الله ولعل معناه بالأعجمية قريب من الدراسة فطنه القائل مشتقا منها وفى رفعته أقوال منها أن المكان العلى شرف النبوة والزلفى عند الله وقد أنزل عليه ثلاثون صحيفة وهو أول من خط بالقلم ونظر فى علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب

ولبسها وكانوا يلبسون الجلود واسمه أخنوخ من أجداد نوح لانه نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وأهل التنجيم بعضهم يسمونه هرمس ولهم نوادر فى استخراج طوالع المواليد ينسبونه اليه وقيل ان الله تعالى رفعه الى السماء والى الجنة وهو حى لم يمت * وقال آخرون رفع الى السماء وقبض روحه عن ابن عباس أنه سأل كعبا عن قوله ورفعناه مكانا عليا فقال جاءه خليل من الملائكة فسأله أن يكلم ملك الموت حتى يؤخر قبض روحه فحمله ذلك الملك بين جناحيه فصعد به فلما كان فى السماء (٥٧) الرابعة اذا بملك الموت يقول بعثت لاقبض روح ادريس فى السماء الرابعة وأنا أقول كيف ذلك وهو فى الارض فالتفت ادريس فرأى ملك الموت فقبض روحه هنالك وعن ابن عباس أنه رفع الى السماء السادسة وعن الحسن المراد أنه رفع الى الجنة ولا شئ أعلى منها (أولئك) المذكورون من لدن زكريا الى ادريس هم (الذين أنعم الله عليهم من النبيين) من للبيان لان جميع الانبياء منعم عليهم (من ذرية آدم) هى للتبعيض وكذا فى قوله (وممن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل) والمراد بمن هو من ذرية آدم ادريس لقربه منه وبذرية من حمل مع نوح ابراهيم عليه السلام لانه من ولد سام بن نوح وبذرية ابراهيم اسمعيل وبذرية اسرائيل موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى بن مريم لان مريم من ذريته (وممن هدينا) يحتمل العطف على من الاولى والثانية وفى هذا الترتيب تنبيه على أن هؤلاء الانبياء اجتمع لهم مع كمال الأحساب شرف الأنساب وأن جميع ذلك بواسطة هداية الله وبمزيد اجتبائه واصطفائه ثم ان جعلت الذين خبرا لأولئك كان اذا يتلى كلاما مستأنفا وان جعلته صفة له كان خبرا وقد عرفت فى الوقوف سائر الوجوه من قرأ يتلى بالتذكير لان تأنيث الآيات غير حقيقى والفاصل حاصل والبكى جمع

سمعت الضحاك يقول فى قوله نذرت للرحمن صوما قال كان من بنى اسرائيل من اذا اجتهد صام من الكلام كما يصوم من الطعام إلا من ذكر الله فقال ذلك لها الذلك فقالت انى أصوم من الكلام كما أصوم من الطعام إلا من ذكر الله فلما كلموها أشارت اليه فقالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا فأجابهم فقال انى عبد الله آتانى الكتاب حتى بلغ ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يمترون * واختلفوا فى السبب الذى من أجله أمرها بالصوم عن كلام البشر فقال بعضهم أمرها بذلك لأنه لم يكن لها حجة عند الناس ظاهرة وذلك أنها جاءت وهى أيم بولد فأمرت بالكف عن الكلام ليكفيها الكلام ولدها ذكر من قال ذلك **حدثنا** هرون بن اسحق الهمدانى قال ثنا مصعب ابن المقدام قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارثة قال كنت عند ابن مسعود فجاء رجلان فسلم أحدهما ولم يسلم الآخر فقال ما شأنك فقال أصحابه حلف أن لا يكلم الناس اليوم فقال عبد الله كلم الناس وسلم عليهم فان تلك امرأة علمت أن أحدا لا يصدقها أنها حملت من غير زوج يعنى بذلك مريم عليها السلام **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لما قال عيسى لمريم لا تحزنى قالت وكيف لا أحزن وأنت معى لا ذات زوج ولا مملوكة أى شئ عذرى عند الناس يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فقال لها عيسى أنا أكفيك الكلام فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا قال هذا كله كلام عيسى لأمه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه فاما ترين من البشر أحدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا فانى سأكفيك الكلام * وقال آخرون انما كان ذلك آية لمريم وابنها ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله انى نذرت للرحمن صوما قال فى بعض الحروف صمتا وذلك أنك لا تلقى امرأة جاهلة تقول نذرت كما نذرت مريم ألا تكلم يوما الى الليل وانما جعل الله تلك آية لمريم ولابنها ولا يحل لأحد أن ينذر صمت يوم الى الليل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقرأ انى نذرت للرحمن صوما وكانت تقرأ فى الحرف الاول صمتا وانما كانت آية بعثها الله لمريم وابنها * وقال آخرون بل كانت صائمة فى ذلك اليوم والصائم فى ذلك الزمان كان يصوم عن الطعام والشراب وكلام الناس فأذن لمريم فى قدر هذا الكلام ذلك اليوم وهى صائمة ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فاما ترين من البشر أحدا يكلمك فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا فكان من صام فى ذلك الزمان لم يتكلم حتى يمسى فقيل لها لا تزيدى على هذا ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا﴾ يقول تعالى ذكره فلما قال ذلك عيسى لأمه اطمأنت نفسها وسلمت لأمر الله وحملته حتى أتت به قومها كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة

بالك فعول كسجود فى ساجد أبدلت الواو ياء وأدغمت وكسر ما قبلها للمناسبة ومن زعم أنه مصدر فقد سها لانها قرينة سجدا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا قال أبو مسلم أراد بالآيات التى فيها ذكر العذاب وقال غيره اطلاق الآيات والحديث المذكور يدل على العموم لان كل آية اذا فكر فيها المفكر صح أن يسجد عندها ويبكى قلت لعل المراد بآيات الله ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة لان القرآن حينئذ لم يكن منزلا

واختلفوا فى السجود فقيل هو الخشوع والخضوع وقيل الصلاة وقيل سجدة التلاوة على حسب ما تعبدنا به ويحتمل أنهم عند الخوف كانوا يتعبدون بالسجود قال الزجاج الانسان فى حال خروره لا يكون ساجدا فالمراد خروا متهيئين للسجود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن بحزن فانه نزل بحزن وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وقالت العلماء يدعو فى سجدة التلاوة بما يليق بها فان قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلنى من الباكين اليك الخاشعين لك وان قرأ ما فى هذه السورة قال اجعلنى من عبادك المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك ولما مدح هؤلاء الانبياء ترغيبا لغيرهم فى سيرتهم وصف أضدادهم لتنفير الناس عن طريقتهم قائلا (فخلف من بعدهم خلف) وهو عقب السوء كما مر فى آخر الأعراف فاضاعة الصلاة فى مقابلة الخرور سجدا واتباع الشهوات بازاء البكاء عن ابن عباس هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب وعن ابراهيم النخعى ومجاهد أضاعوها بالتأخير وعن على رضى الله عنه فى قوله واتبعوا الشهوات من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور وعن قتادة هو فى هذه الأمة (فسوف يلقون غيا) قال جار الله كل شر عند العرب غى وكل خير رشاد وقال الزجاج هو على حذف المضاف أى جزاء غى كقوله يلق أثاما أى مجازاة أثام وقيل غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد فى جهنم تستعيذ منه أودية جهنم احتج بعضهم بقوله (الا من تاب وآمن) على أن تارك الصلاة كافر والا لم يحتج الى تجديد الايمان والجواب أنه اذا كان المذكورون هم الكفرة أو اليهود كما روينا عن ابن عباس سقط الاستدلال بالنبى واحتجت الأشاعرة فى أن العمل ليس من الايمان لان العطف دليل التغاير وأجاب الكعبى بأنه عطف الايمان على التوبة مع أنها من الايمان ومنع من أن التوبة من الايمان ولكنها شرطه لانها العزم على الترك والايمان اقرار باللسان وانما حذف الموصوف ههنا وقال فى الفرقان وعمل عملا صالحا لانه أوجز فى ذكر المعاصى فأوجز فى التوبة وأطال هناك فأطال هنالك وهذا الاستثناء بحسب الغالب فقد يتوب عن كفره ويؤمن

عن ابن سحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قال أنساها يعنى مريم كرب البلاء وخوف الناس ما كانت تسمع من الملائكة من البشارة بعيسى حتى اذا كلمها يعنى عيسى وجاءها مصداق ما كان الله وعدها احتملته ثم أقبلت به الى قومها * وقال السدى فى ذلك ما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما ولدته ذهب الشيطان فأخبر بنى اسرائيل أن مريم قد ولدت فأقبلوا يشتدون فدعوها فأتت به قومها تحمله وقوله قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا يقول تعالى ذكره فلما رأوا مريم ورأوا معها الولد الذى ولدته قالوا لها يا مريم لقد جئت بأمر عجيب وأحدثت حدثا عظيما وكل عامل عملا أجاده وأحسنه فقد فراه كما قال الراجز

قد أطعمتنى دقلا حجريا * قد كنت تفرين به الفريا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى فريا قال عظيما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جئت شيأ فريا قال عظيما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى لقد جئت شيأ فريا قال عظيما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قال لما رأوها ورأوه معها قالوا يا مريم لقد جئت شيأ فريا أى الفاحشة غير المقاربة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا﴾ اختلف أهل التأويل فى السبب الذى من أجله قيل لها يا أخت هرون ومن كان هرون هذا الذى ذكره الله وأخبر أنهم نسبوا مريم الى أنها أخته فقال بعضهم قيل لها يا أخت هرون نسبة منهم لها الى الصلاح لأن أهل الصلاح فيهم كانوا يسمون هرون وليس بهرون أخى موسى ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله يا أخت هرون قال كان رجلا صالحا فى بنى اسرائيل يسمى هرون فشبهوها به فقالوا يا شبيهة هرون فى الصلاح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا قال كانت من أهل بيت يعرفون بالصلاح ولا يعرفون بالفساد ومن الناس من يعرفون بالصلاح ويتوالدون به وآخرون يعرفون بالفساد ويتوالدون به وكان هرون مصلحا محببا فى عشيرته وليس بهرون أخى موسى ولكنه هرون آخر قال وذكر لنا أنه شيع جنازته يوم مات أربعون ألفا كلهم يسمون هرون من بنى اسرائيل حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبى صدقة عن محمد بن سيرين قال نبئت أن كعبا قال ان قوله يا أخت هرون ليس بهرون أخى موسى قال فقالت له عائشة كذبت قال يا أم المؤمنين ان كان

ولم يدخل بعد وقت الصلاة أو كانت المرأة حائضا مات فهو من أهل النجاة مع أنه لم يعمل صالحا ومعنى (لا يظلمون شيأ) لا ينقصون شيأ من جزاء أعمالهم بل يضاعف لهم تفضلا تنبيها على أن تقدم الكفر لا يضرهم بعد أن يتوبوا ويحتمل أن ينتصب شيأ على المصدر أى شيأ من الظلم ومعنى (جنات عدن) قدم فى سورة التوبة فى قوله ومساكن طيبة فى جنات عدن وصفها الله تعالى بالاقامة والدوام خلاف ما عليه جنان الدنيا ولما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها ويحتمل انتصابها على الاختصاص وكذا النصب التى قال جار الله عدن علم بمعنى العدن وهو الاقامة وهو علم لارض الجنة لكونها مكان اقامة ولولا ذلك لما ساغ الابدال لان النكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساغ وصفها بالتى ومعنى (بالغيب) مع الغيبة أى وعدوها وهى غائبة عنهم غير حاضرة أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها أو الباء للسببية أى وعدها عباده بسبب تصديق الغيب والايمان به خلاف حال المنافقين وقوله (انه كان وعده مأتيا) بالاول أنسب وهو مفعول بمعنى فاعل أو على أصله لان ما أتاك فقد أتيته وجوز فى الكشاف أن يكون من قولك أتى اليك احسانا أى كان وعده مفعولا منجزا قوله (الا سلاما) استثناء متصل على التأويل لان اللغو فضول الكلام ومالا طائل تحته كما تقدم فى يمين اللغو فى البقرة وفى المائدة أى ان كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك كقولهم عتابك السيف أو استثناء منقطع أى لا يسمعون فيها الا قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة ويجوز أن يكون متصلا بتأويل آخر وهو أن معنى السلام الدعاء بالسلامة وأهل دار السلام عن الدعاء بالسلامة أغنياء فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام وفى الآية تنبيه ظاهر على وجوب اتقاء اللغو حيث نزه الله عنه الدار التى لا تكليف فيها ثم انه سبحانه من عادته ترغيب كل قوم بما أحبوه فى الدنيا فلذلك ذكر أساور من الذهب والفضة ولبس الحرير التى كانت للعجم والارائك التى هى الحجال المضروبة على الاسرة وكانت من عادة أشراف اليمن ولا شئ كان أحب الى العرب من الغداء والعشاء لانها العادة الوسطى المحمودة للمتنعمين منهم فوعدهم بذلك قائلا (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) هذا قول الحسن ولا يكون ثم ليل ولا نهار ولكن على التقدير أى يأكلون على مقدار الغداة الى

النبى صلى الله عليه وسلم قاله فهو أعلم وأخبر والا فانى أجد بينهما سبعمائة سنة قال فسكتت
حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يا أخت هرون قال اسم رجل اسما كهم بين هرون وبينها من الأمم أمم كثيرة حدثنا أبو كريب وابن المثنى وسفيان وابن وكيع وأبو السائب قالوا ثنا عبد الله بن ادريس الأودى قال سمعت أبى يذكر عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبة قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهل نجران فقالوا ألستم تقرؤن يا أخت هرون وقد علمتم ما كان بين عيسى وموسى فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن المغيرة بن شعبة قال أرسلنى النبى صلى الله عليه وسلم فى بعض حوائجه الى أهل نجران فقالوا أليس نبيك يزعم أن هرون أخو مريم هو أخو موسى فلم أدر ما أرد عليهم حتى رجعت الى النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال انهم كانوا يسمون باسماء من كان قبلهم * وقال بعضهم عنى به هرون أخو موسى ونسبت مريم الى أنها أخته لانها من ولده يقال للتميمى يا أخا تميم وللمضرى يا أخا مضر ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى يا أخت هرون قال كانت من بنى هرون أخى موسى وهو كما تقول يا أخا بنى فلان * وقال آخرون بل كان ذلك رجلا منهم فاسقا معلن الفسق فنسبوها اليه * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك ما جاء به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ذكرناه وأنها نسبت الى رجل من قومها وقوله ما كان أبوك امرأ سوء يقول ما كان أبوك رجل سوء يأتى الفواحش وما كانت أمك بغيا يقول وما كانت أمك زانية كما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وما كانت أمك بغيا قال زانية وقال وما كانت أمك بغيا ولم يقل بغية لان ذلك مما يوصف به النساء دون الرجال فجرى مجرى امرأة حائض وطالق وقد كان بعضهم يشبه ذلك بقولهم ملحفة جديد وامرأة قتيل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فأشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا ﴾ يقول تعالى ذكره فلما قال قومها ذلك لها قالت لهم ما أمرها عيسى بقيله لهم ثم أشارت لهم الى عيسى أن كلموه كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما قالوا لها ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا قالت لهم ما أمرها الله به فلما أرادوها بعد ذلك على الكلام أشارت اليه الى عيسى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأشارت اليه قال أمرتهم بكلامه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه فأشارت اليه يقول أشارت اليه أن كلموه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فأشارت اليه أن كلموه وقوله قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا يقول تعالى ذكره قال قومها لها كيف نكلم من وجد فى المهد وكان

العشى وقيل أراد دوام الرزق كما تقول أنا عند فلان صباحا ومساء تريد الدوام ولا تقصد الوقتين المعلومين وقوله (تلك الجنة التى نورث) كقوله
فى الاعراف ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها وهى استعارة أى تبقى عليهم الجنة كما يبقى على الوارث مال الموروث منه قال القاضى فى الآية
دلالة على أن الجنة يختص بدخولها من كان متقيا غير مرتكب للكبائر وأجيب بمنع الاختصاص وبأنه يصدق على صاحب الكبيرة أنه
اتقى الكفر * سئل ههنا ان قوله تعالى تلك الجنة التى نورث كلام الله وقوله بعده وما نتنزل الا بأمر ربك خطاب ليس
من كلام الله فما وجه العطف بينهما وأجيب بأنه اذا كانت القرينة ظاهرة لم يقبح فظاهر قوله وما نتنزل الا بأمر ربك خطاب جماعة لواحد وانه لا يليق الا بالملائكة الذين ينزلون على الرسول كما روى أن قريشا بعثت خمسة رهط الى يهود المدينة يسألونهم عن صفة محمد صلى الله عليه وسلم وهل يجدونه فى كتابهم فسألوا النصارى فزعموا أنهم لا يعرفونه وقالت اليهود نجده فى كتابنا وهذا زمانه وقد سألنا رحمان اليمامة عن خصال ثلاث فلم يعرف فاسألوه عنهن فان أخبركم بخصلتين منها فاتبعوه فاسألوه عن فتية أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فلم يدر كيف يجيب فوعدهم الجواب ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحى عليه أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما فشق عليه ذلك مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فنزل جبرائيل عليه السلام فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أبطأت عنى حتى ساءظنى واشتقت اليك قال كنت أشوق ولكنى عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فأنزل الله الآية وأنزل قوله ولا تقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا وسورة الضحى ومعنى التنزل على ما يليق بهذا الموضع هو النزول على مهل أى نزولنا فى الاحايين وقتا غب وقت ليس الا بأمر الله عز وجل ثم أكد جبرائيل ماذكره بقوله (له ما بين أيدينا وما خلفنا) من الجهات والاماكن أو من الأزمنة الماضية والمستقبلة وما بينهما من المكان والزمان الذى نحن فيه فلا نملك أن ننتقل من جهة الى جهة أو من زمان الى زمان الا بأمر ربك ومشيئته وقيل له ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة (وما بين ذلك) وهو ما بين النفختين أربعون سنة وقيل ما مضى من أعمارنا وما غبر منها والحال التى نحن فيها أو ما قبل وجودنا وبعد فنائنا وقيل الارض التى بين أيدينا اذا نزلنا والسماء التى وراءنا وما بين

فى قوله من كان فى المهد صبيا معناها التمام لا التى تقتضى الخبر وذلك شبيه المعنى بكان التى فى قوله
هل كنت إلا بشرا رسولا وانما معنى ذلك هل أنا الا بشر رسول وهل وجدت أو بعثت وكما قال
زهير بن أبى سلمى (١) أجرت اليه حرة أرحبية * وقد كان لون الليل مثل الارندج
بمعنى وقد صار أو وجد وقيل انه عنى بالمهد فى هذا الموضع حجر أمه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كان فى المهد صبيا والمهد الحجر * قال أبو جعفر وقد بينا
معنى المهد فيما مضى بشواهده فأغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى
﴿قال انى عبد الله آتانى الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة
مادمت حيا﴾ يقول تعالى ذكره فلما قال قوم مريم لها كيف نكلم من كان فى المهد صبيا وظنوا
أن ذلك منها استهزاء بهم قال عيسى لهم متكلما عن أمه انى عبد الله آتانى الكتاب وكانوا حين
أشارت لهم الى عيسى فيما ذكر عنهم غضبوا كما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدى قال لما أشارت لهم الى عيسى غضبوا وقالوا لسخريتها بنا حين تأمرنا أن نكلم هذا
الصبى أشد علينا من زناها قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا فأجابهم عيسى
عنها فقال لهم انى عبد الله آتانى الكتاب وجعلنى نبيا الآية حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زيد فى قوله قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا قال لهم انى عبد الله آتانى الكتاب
وجعلنى نبيا فقر أحتى بلغ ولم يجعلنى جبارا شقيا فقالوا ان هذا لأمر عظيم حدثت عن الحسين
قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول كيف نكلم من كان فى
المهد صبيا قال انى عبد الله لم يتكلم عيسى الا عند ذلك حين قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا
وقوله آتانى الكتاب يقول القائل أوآتاه الكتاب والوحى قبل أن يخلق فى بطن أمه فان معنى ذلك
بخلاف ما يظن وانما معناه وقضى يوم قضى أمور خلقه الى أن يؤتينى الكتاب كما حدثنى بشر
ابن آدم قال ثنا الضحاك يعنى ابن مخلد عن سفيان عن سماك عن عكرمة قال آتانى الكتاب قال
قضى أن يؤتينى الكتاب فيما مضى حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا سفيان
عن سماك عن عكرمة فى قوله انى عبد الله آتانى الكتاب قال القضاء حدثنا الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة فى قول الله انى عبد الله آتانى الكتاب قال قضى
أن يؤتينى الكتاب وقوله وجعلنى نبيا وقد بينت معنى النبى واختلاف المختلفين فيه والصحيح من
القول فيه عندنا بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته وكان مجاهد يقول فى معنى النبى وحده
ما حدثنا به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا

---

(١) الذى فى ديوان زهير زجرت عليه قال شارحه أى على الطريق فتأمل كتبه مصححه

السماء والارض وعلى الأقوال فالمراد أنه المحيط بكل شئ لا يخفى عليه خافية ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فكيف يقدم على فعل الا بأمره وقال أبو مسلم فى وجه النظم ان قوله ومانتنزل من قول أهل الجنة لمن يحضرتهم أى مانتنزل الجنة الا بأمر ربك أما قوله (وما كان ربك نسيا) فعلى القول الاول معناه أنه ما كان امتناع النزول الا لعدم الاذن ولم يكن لترك الله اياكم لقوله ماودعك ربك وماقلى وعلى قول غير أبى مسلم هو تأكيد لاحاطته تعالى بجميع الاشياء وأنه لا يجوز عليه أن ينسى عن شئ ما البتة (٦١) وعلى قول أبى مسلم المراد أنه ليس ناسيا لاعمال

الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال النبى وحده الذى يكلم وينزل عليه الوحى ولا يرسل وقوله وجعلنى مباركا اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه وجعلنى نفاعا ذكر من قال ذلك حدثنى سليمن بن عبد الرحمن بن حماد الطلحى قال ثنا العلاء عن عائشة امرأة ليث عن ليث عن مجاهد وجعلنى مباركا قال نفاعا * وقال آخرون كانت بركته الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ذكر من قال ذلك حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن يزيد بن خنيس المخزومى قال سمعت وهيب بن الورد مولى بنى مخزوم قال لقى عالم عالما هو فوقه فى العلم فقال له يرحمك الله ما الذى أعلن من على قال الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فانه دين الله الذى بعث به أنبياءه الى عباده وقد اجتمع الفقهاء على قول الله وجعلنى مباركا أينما كنت وقيل مباركته قال الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أينما كان * وقال آخرون معنى ذلك جعلنى معلم الخير ذكر من قال ذلك حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال ثنا سفيان فى قوله وجعلنى مباركا أينما كنت قال معلما للخير حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قوله وجعلنى مباركا أينما كنت قال معلما للخير حيثما كنت وقوله وأوصانى بالصلاة والزكاة يقول وقضى أن يوصينى بالصلاة والزكاة يعنى بالمحافظة على حدود الصلاة واقامتها على ما فرضها على وفى الزكاة معنيان أحدهما زكاة الاموال أن يؤديها والآخر تطهير الجسد من دنس الذنوب فيكون معناه وأوصانى بترك الذنوب واجتناب المعاصى وقوله مادمت حيا يقول ما كنت حيا فى الدنيا موجودا وهذا يبين عن أن معنى الزكاة فى هذا الموضع تطهير البدن من الذنوب لأن الذى يوصف به عيسى صلوات الله وسلامه عليه أنه كان لا يدخر شيأ لغد فتجب عليه زكاة المال الا أن تكون الزكاة التى كانت فرضت عليه الصدقة بكل ما فضل عن قوته فيكون ذلك وجها صحيحا

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وبرا بوالدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل عيسى للقوم وجعلنى مباركا وبرا أى جعلنى برا بوالدتى والبر هو البار يقال هو بر بوالده وبار به وبفتح الباء قرأت هذا الحرف قراء الامصار وروى عن أبى نهيك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن أبى نهيك أنه قرأ وبرا بوالدتى من قول عيسى عليه السلام قال أبو نهيك أوصانى بالصلاة والزكاة والبر بالوالدين كما أوصانى بذلك فكأن أبا نهيك وجه تأويل الكلام الى قوله وبرا بوالدتى هو من خبر عيسى عن وصية الله اياه به كما أن قوله وأوصانى بالصلاة والزكاة من خبره عن وصية الله اياه بذلك فعلى هذا القول يجب أن يكون نصب البر بمعنى عمل الوصية فيه لان الصلاة والزكاة وان كانتا مخفوضتين فى اللفظ فانهما بمعنى النصب من أجل أنه مفعول بهما وقوله ولم يجعلنى جبارا شقيا يقول ولم يجعلنى مستكبرا على الله فيما أمرنى به ونهانى عنه شقيا ولكن ذللنى لطاعته وجعلنى متواضعا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر

العاملين فيثيب كلا منهم بحسب عمله فيكون من تتمة حكاية قول أهل الجنة أو ابتداء كلام من الله تعالى خطابا لرسوله ويتصل به قوله (رب السموات والارض) أى بل هو ربهما (وما بينهما فاعبده) الفاء للسببية لان كونه رب العالمين سبب موجب لأن يعبد (واصطبر لعبادته) لم يقل على عبادته لانه جعل العبادة بمنزلة القرن فى قولك للمحارب اصطبر لقرنك أى أوجد الاصطبار لاجل مقاومته ثم أكد وجوب عبادته بقوله (هل تعلم له سميا) أى ليس له مثل ونظير حتى لا تخلص العبادة له وان عديم النظير لابد أن يصبر على مواجب ارادته وتكاليفه خصوصا اذا كانت فائدتها راجعة الى المكلف وقيل أراد أنه لا شريك له فى اسمه وبيانه من وجهين أحدهما أنهم وان كانوا يطلقون لفظ الاله على الوثن الا أنهم لم يطلقوا لفظ الله على من سواه وعن ابن عباس أراد لا يسمى بالرحمن غيره قلت وهذا صحيح ولعله هو السر فى أنه لم يكرر لفظ الرحمن فى سورة تكريره فى هذه السورة وثانيهما هل تعلم من سمى باسمه على الحق دون الباطل لان التسمية على الباطل كلا تسمية

التأويل واذكر فى الكتاب الازلى ابراهيم القلب انه كان صديقا للتصديق ثلاث مراتب صادق صدق فى أقواله وصادق صدق فى أخلاقه وأحواله وصديق صدق فى قيامه مع الله فى الله بالله وهو الفانى عن نفسه الباقى بربه اذ قال لأبيه الروح الذى يعبد صنم الدنيا بتبعية النفس قد جاءنى من العلم اللدنى مالم يأتك لما ذكرنا أن القلب محل للفيض الالهى أقبل من الروح كالمرآة فانها تقبل النور لصفائها وينعكس النور عنها لكثافتها وصقالتها وهبناله اسحق السر ويعقوب الخفى وناديناه من جانب الطور الأيمن أسمعناه موسى القلب من جانب طور الروح لا من جانب وادى النفس الذى هو على أيسر وكان يأمر أهله أى الجسم والنفس والقلب

والروح بالصلاة له توجه كل منهم توجها يليق بحاله وبالزكاة أى تزكية كل واحد منهم من الاخلاق الذميمة ورفعناه مكانا عليا فى مقعد صدق عند مليك مقتدر خروا بقلوبهم على عتبة العبودية سجدا بالتسليم للاحكام الازلية وبكيا بكاء السمع بذوبان الوجود على نار الشوق والمحبة عباده بالغيب أى بغيبتهم عن الوجود قبل التكوين كقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ولهم رزقهم رؤية الله على ما جاء فى الحديث وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوا وعشيا وما نتنزل الا بأمر ربك المقدور فى علم الله

تنادى أهل العزة من سرادقات العزة أن يا أهل الطبيعة أفيقوا من المتمنيات فانا ما ننزل من عالم الغيب الا بأمر ربك وما كان ربك نسيا ليحتاج الى تذكير متمن بل هو رب سموات الارواح وأرض الاجساد وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار له فاعبده بأركان الشريعة بجسدك وبآداب الطريقة بنفسك وبالاعراض عن الدنيا والاقبال على المولى بقلبك وبالفناء فى الله والبقاء به بروحك وبسرك هل تعلم له نظيرا فى المحبوبية لك والله أعلم بالصواب ﴿ويقول الانسان أئذا ما مت لسوف أخرج حيا أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورئيا قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا ونرثه ما يقول ويأتينا فردا واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند

لنا أنه يعنى عيسى كان يقول سلونى فان قلبى لين وانى صغير فى نفسى مما أعطاه الله من التواضع **وحدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وبرا بوالدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا ذكر لنا أن امرأة رأت ابن مريم يحيى الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص فى آيات سلطه الله عليهن وأذن له فيهن فقالت طوبى للبطن الذى حملك والثدى الذى أرضعت به فقال نبى الله ابن مريم يحييها طوبى لمن تلا كتاب الله واتبع ما فيه ولم يكن جبارا شقيا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد أبى رجاء عن بعض أهل العلم قال لا تجد عاقا الا وجدته جبارا شقيا ثم قرأ وبرا بوالدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا قال ولا تجد سيئ الملكة الا وجدته مختالا فخورا ثم قرأ وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا وقوله والسلام علىّ يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا يقول والأمنة من الله علىّ من الشيطان وجنده يوم ولدت أن ينالوا منى ما ينالون ممن يولد عند الولادة من الطعن فيه ويوم أموت من هول المطلع ويوم أبعث حيا يوم القيامة أن ينالنى الفزع الذى ينال الناس بمعاينتهم أهوال ذلك اليوم كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه والسلام علىّ يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا قال يخبرهم فى قصة خبره عن نفسه أنه لا أب له وأنه سيموت ثم يبعث حيا يقول الله تبارك وتعالى ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذى فيه يمترون﴾ يقول تعالى ذكره هذا الذى بينت لكم صفته وأخبرتكم خبره من أمر الغلام الذى حملته مريم هو عيسى ابن مريم وهذه الصفة صفته وهذا الخبر خبره وهو قول الحق يعنى أن هذا الخبر الذى قصصته عليكم قول الحق والكلام الذى تلوته عليكم قول الله وخبره لا خبر غيره الذى يقع فيه الوهم والشك والزيادة والنقصان على ما كان يقول الله تعالى ذكره فقولوا فى عيسى أيها الناس هذا القول الذى أخبركم الله به عنه لا ما قالته اليهود الذين زعموا أنه لغير رشدة وأنه كان ساحرا كذابا ولا ما قالته النصارى من أنه كان لله ولدا وان الله لم يتخذ ولدا ولا ينبغى ذلك له * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ذلك عيسى بن مريم قول الحق قال الله الحق **حدثنى** يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنى أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن ابراهيم قال كانوا يقولون فى هذا الحرف فى قراءة عبد الله قال الذى فيه يمترون قال كلمة الله ولو وجه تأويل ذلك الى ذلك عيسى بن مريم القول الحق بمعنى ذلك القول الحق ثم حذفت الالف واللام من القول وأضيف الى الحق كما قيل ان هذا لهو حق اليقين وكما قيل وعد الصدق الذى كانوا يوعدون كان تأويلا صحيحا وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق قول الحق برفع القول على ما وصفت من المعنى وجعلوه فى اعرابه تابعا لعيسى كالنعت له وليس الامر فى اعرابه عندى على ما قاله الذين زعموا أنه رفع على النعت لعيسى الا أن يكون معنى القول الكلمة

الرحمن عهدا وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيأ ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا
وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من في السموات والأرض الا آتي الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتيه يوم القيامة فردا
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا وكم أهلكنا قبلهم من قرن
هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا ﴿ القراآت أئذا مثل أئنكم في الأنعام (٦٣) يذكر من الذكر ابن عامر ونافع وعاصم وسهل

على ما ذكرنا عن ابراهيم من تأويله ذلك كذلك فيصح حينئذ أن يكون نعتا لعيسى والا فرفعه عندي بمضمر وهو هذا قول الحق على الابتداء وذلك أن الخبر قد تناهى عن قصة عيسى وأمه عند قوله ذلك عيسى بن مريم ثم ابتدأ الخبر بأن الحق فيما فيه تمترى الأمم من أمر عيسى هو هذا القول الذي أخبر الله به عنه عباده دون غيره وقد قرأ ذلك عاصم بن أبي النجود وعبد الله بن عامر بالنصب وكأنهما أرادا بذلك المصدر ذلك عيسى بن مريم قولا حقا ثم أدخلت فيه الألف واللام وأما ما ذكر عن ابن مسعود من قراءته ذلك عيسى بن مريم قال الحق فانه بمعنى قول الحق مثل العاب والعيب والذام والذيم * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا الرفع لاجماع الحجة من القراء عليه وأما قوله تعالى ذكره الذي فيه يمترون فانه يعني الذي فيه يختصمون ويختلفون من قولهم ماريت فلانا اذا جادلته وخاصمته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون امترت فيه اليهود والنصارى فأما اليهود فزعموا أنه ساحر كذاب وأما النصارى فزعموا أنه ابن الله وثالث ثلاثة والله وكذبوا كلهم ولكنه عبد الله ورسوله وكلمته وروحه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله الذي فيه يمترون قال اختلفوا فقالت فرقة هو عبد الله ونبيه فآمنوا به وقالت فرقة بل هو الله وقالت فرقة هو ابن الله تبارك وتعالى عما يقولون علوا كبيرا قال فذلك قوله فاختلف الأحزاب من بينهم والتي في الزخرف قال دقيوس ونسطور ومار يعقوب قال أحدهم حين رفع الله عيسى هو الله وقال الآخر ابن الله وقال الآخر كلمة الله وعبده فقال المفتريان ان قولي هو أشبه بقولك وقولك بقولي من قول هذا فهلم فلنقاتلهم فقاتلوهم وأوطؤهم وغلبوهم حتى خرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم مسلمة أهل الكتاب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون قال اجتمع بنو اسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر أخرج كل قوم عالمهم فامتروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله هبط الى الأرض وأحيا من أحيا وأمات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقال الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل أنت فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه قال هو ثالث ثلاثة الله اله وهو اله وأمه اله وهم الاسرائيلية ملوك النصارى قال الرابع كذبت هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته وهم المسلمون فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فاقتتلوا فظهر على المسلمين وذلك قول الله ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس قال قتادة هم الذين قال الله فاختلف الاحزاب اختلفوا فيه فصاروا أحزابا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره لقد كفرت الذين قالوا ان عيسى ابن الله وأعظموا الفرية عليه فما ينبغي لله أن يتخذ

ورح والمعدل عن زيد والآخرون بتشديد الذال من التذكر مدغما ثم ننجي من الانجاء على ورح والمعدل عن زيد الآخرون بالتشديد خير مقاما بضم الميم ابن كثير الباقون بفتحها ريا بالتشديد أبو جعفر ونافع عن ورش وابن ذكوان والأعشى وحمزة في الوقف وعن حمزة أيضا بالهمز في الوقف ليدل على أصل اللغة الآخرون بهمز بعدها ياء وولدا وما بعده بضم الواو وسكون اللام حمزة وعلي الآخرون بفتحهما يكاد على التذكير نافع وعلي ينفطرن من الانفطار أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وخلف وابن عامر والمفضل وأبو بكر وحماد والخزاز عن هبيرة الباقون يتفطرن من التفطر ﴿ الوقوف حيا ○ شيأ ○ جثيا ○ ج للآية وللعطف عتيا ○ ج لذلك صليا ○ واردها ج لانقطاع النظم مع اتصال المعنى مقضيا ○ تقريبا للنجاة من الورود مع أن ثم لترتيب الاخبار جثيا ○ آمنوا لا لأن ما بعدها مفعول قال ندبا ○ ورئيا ○ مدا ○ لأن حتى لانتهاء مدد الضلالة أو لابتداء الرؤية وجواب اذا محذوف وهو آمنوا الساعة ط لابتداء التهديد جندا ○ هدى ○ مردا ○ وولدا ○ ط لابتداء الاستفهام للتقريع عهدا ط ○ للردع كلا ط مدا ○ لا للعطف فردا ○ عزا ○ كلا ط ضدا ○ أزا ○ لا للتعجيل عليهم ط عدا ○ ط وفدا ○ ط وردا ○ لئلا تشتبه الجملة بالوصف لهم عهدا ○ م حذرا من ايهام العطف ولدا ○ ط إدا ○ لا لأن ما بعده صفة هدا ○ لا لأن التقدير لان دعوا ولدا ○ ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف ولدا ○ ط عبدا ○ ط فردا ○ ودا ○ لدا ○ من قرن ط ركزا ○ ﴿ التفسير لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأمته بالتبعية أن يعبدوا الله ويصطبروا على العبادة كان لمنكر أن يعترض بأن هذه

العبادات لا منفعة فيها في الدنيا لانها مشقة ولا في الآخرة لاستبعاد حشر الاجساد الى حالها فلا جرم حكى قول المنكر ليجيب عن ذلك فقال (و يقول الانسان) وهو للجنس لان هذا الاستغراب مركوز في الطباع قبل النظر في الدليل أولأن هذا القول اذا صدر عن بعض الافراد صح اسناده الى بني نوعه لانه منهم كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم وقيل المراد بالانسان ههنا شخص معين هو أبو جهل أو أبي ابن خلف وقيل بعض الجنس وهم الكفرة (٦٤) وانتصب اذا بفعل مضمر يدل عليه أخرج المذكور لا نفسه لأن ما بعد لام الابتداء

ولدا ولا يصلح ذلك له ولا يكون بل كل شئ دونه نخلقه وذلك نظير قول عمرو بن أحمر

في رأس خلقاء من عنقاء مشرفة * ما ينبغي دونها سهل ولا جبل

وأن من قوله أن يتخذ في موضع رفع بكان وقوله سبحانه يقول تنزيها لله وتبرئة له أن يكون له ما أضاف اليه الكافرون القائلون عيسى ابن الله وقوله اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون يقول جل ثناؤه انما ابتدأ الله خلق عيسى ابتداء وأنشأه انشاء من غير فحل افتعل أمه ولكنه قال له كن فيكون لانه كذلك يبتدع الاشياء ويخترعها انما يقول اذا قضى خلق شئ أو انشاءه كن فيكون موجودا حادثا لا يعظم عليه خلقه لانه لا يخلقه بمعاناة وكلفة ولا ينشئه بمعالجة وشدة وقوله وان الله ربي وربكم فاعبدوه اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وأن الله ربي وربكم واختلف أهل العربية في وجه فتح أن اذا فتحت فقال بعض نحويي الكوفة فتحت ردا على عيسى وعطفا عليه بمعنى ذلك عيسى ابن مريم وذلك أن الله ربي وربكم واذا كان ذلك كذلك كانت أن رفعا وتكون بتأويل خفض كما قال ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم قال ولو فتحت على قوله وأوصاني بأن الله كان وجها وكان بعض البصريين يقول وذكر ذلك أيضا عن أبي عمرو بن العلاء وكان ممن يقرؤه بالفتح انما فتحت أن بتأويل وقضى أن الله ربي وربكم وكانت عامة قراء الكوفيين يقرؤنه وان الله بكسر ان بمعنى النسق على قوله فانما يقول له وذكر عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤه فانما يقول له كن فيكون ان الله ربي وربكم بغير واو * قال أبو جعفر والقراءة التي نختار في ذلك الكسر على الابتداء واذا قرئ كذلك لم يكن لها موضع وقد يجوز أن يكون عطفا على ان التي مع قوله قال اني عبد الله آتاني الكتاب وان الله ربي وربكم ولو قال قائل ممن قرأ ذلك نصبا نصب على العطف على الكتاب بمعنى آتاني الكتاب وآتاني أن الله ربي وربكم كان وجها حسنا ومعنى الكلام واني وأنتم أيها القوم جميعا الله عبيده فاياه فاعبدوا دون غيره * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه قال عهد اليهم حين أخبرهم عن نفسه ومولده وموته وبعثه أن الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي اني وايا كم عبيد الله فاعبدوه ولا تعبدوا غيره وقوله هذا صراط مستقيم يقول هذا الذي أوصيتكم به وأخبرتكم أن الله أمرني به هو الطريق المستقيم الذي من سلكه نجا ومن ركبه اهتدى لانه دين الله الذي أمر به أنبياءه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره فاختلف المختلفون في عيسى فصاروا أحزابا متفرقين من بين قومه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثني الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاختلف الاحزاب من بينهم قال أهل الكتاب حدثنا

لا يعمل فيما قبله لا تقول اليوم لزيد قائم وانما جاز الجمع بين حرف الاستقبال وبين لام الابتداء المفيدة للحال لان اللام ههنا خلصت لأجل التأكيد كما خلصت الهمزة في يا ألله للتعويض واضمحل عنها معنى التعريف وما في اذا ما للتوكيد أيضا وكأنهم قالوا مستنكرين أحقا أنا سنخرج أحياء حين تمكن فينا الفناء بالموت والمراد بالخروج اما الخروج من الارض أو الخروج من حال الفناء أو النشور ومن قولهم خرج فلان عالما اذا كان نادرا في العلم فكأنه قال على سبيل الهزء سأخرج حيا نادرا وانما قدم الظرف وأولى حرف الانكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكرة ومنه جاء الانكار كقولك لمن أساء الى محسنه أحين تمت عليك نعمة فلان أسأت اليه ولما كان الانسان لا يصدر عنه هذا الانكار الا اذا لم يتذكر أولم يتذكر النشأة الأولى قال سبحانه منبها على ذلك (أولا يذكر) وههنا اضمار تقديره أيقول ذلك ولا يذكر وزعم جار الله أن الواو عطفت لا يذكر على يقول في قوله ويقول الانسان ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف قال العقلاء لو اجتمعت الخلائق على ايراد حجة في البعث أوجز من هذه لم يقدروا عليها لان خلق الذات مع الصفات أصعب من تغيير الذات في أطوار الصفات وهذا معلوم لكل صانع يتكرر عنه

القاسم

عمل لأن الأول لم يستقر بعد في خزانة خيال والثاني قد ارتسم واستقر وثبت له مثال واحتذاء واذا كان حال من يتفاوت في قدرته الصعب والسهل كذلك فما الظن بمن لا يتوقف مقدوره الا على مجرد تعلق الارادة الأزلية به وفي قوله (ولم يك شيأ) بحث قدم في أول السورة مثله وحين نبه على النكتة الضرورية أكدها بالاقسام قائلا (فوربك لنحشرنهم) الفاء للاستئناف وهو يفيد الاعراض عن قصة والشروع

فى أخرى عقيبها والواو للقسم وشرف المقسم به دليل كمال العناية بالمقسم عليه واضافة القسم الى المخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع المفسرين تفخيم لشأنه ورفع من مقداره والواو فى (والشياطين) اما للعطف واما بمعنى مع بناء على أن كل كافر مقرون مع شيطانه فى سلسلة واذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشر وامع الشياطين بل الكفرة وان كان الضمير عائدا الى منكرى البعث فقط فلا اشكال وكذا فى قوله (لنحضرنهم حول جهنم جثيا) (٦٥) أى جثيا على الركب غير مشاة على أقدامهم لما يدهشهم من شدة الامر التى لا يطيقون معها القيام على الأرجل أو على العادة المعهودة فى مواقف مطالبات الملوك ومقاولاتهم (ثم لننزعن) لنميزن (من كل شيعة) طائفة شاعت أى تبعت غاويا من الغواة وقد سبق تفسيره فى الانعام (أيهم أشد) قرئ بالنصب وهو ظاهر وأما المقتصرون على الضم فذهب سيبويه الى أنها مبنية كيلا يلزم خلاف القياس من وجهين أحدهما اعراب أى مع أن من حق الموصول أن يبنى والآخر حذف المبتدا مع أن الاصل فيه أن يكون مذكورا والتقدير أيهم هو أشد وذهب الخليل الى أنها معربة ولكنها لم تنصب على أن تكون مفعول لننزعن بل رفعت بتقدير الحكاية أى من كل شيعة مقول فيهم أيهم أشد فيكون من كل شيعة مفعول لننزعن كقولك أكلت من كل طعام أى بعض من كل ويجوز أن يقدر لننزعن الذين يقال فيهم أيهم أشد قال سيبويه لو جاز اضرب أيهم أفضل على الحكاية لجاز اضرب الفاسق الخبيث أى الذى يقال له الفاسق الخبيث وهذا باب قلما يصار اليه فى سعة الكلام ومذهب يونس فى مثله أن الفعل الذى قبل أى معلق عن العمل ويجيز التعليق فى غير أفعال القلوب ثم ان علقت قوله

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاختلف الاحزاب من بينهم ذكر لنا أنه لما رفع ابن مريم انتخبت بنو اسرائيل أربعة من فقهائهم فقالوا للأول ما تقول فى عيسى قال هو الله هبط الى الارض فخلق ما خلق وأحيا ما أحيا ثم صعد الى السماء فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت اليعقوبية من النصارى وقال الثلاثة الآخرون نشهد أنك كاذب فقالوا للثانى ما تقول فى عيسى قال هو ابن الله فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت النسطورية من النصارى وقال الاثنان الآخران نشهد أنك كاذب فقالوا للثالث ما تقول فى عيسى قال هو اله وأمه اله والله اله فتابعه على ذلك ناس من الناس فكانت الاسرائيلية من النصارى فقال الرابع أشهد أنك كاذب ولكنه عبد الله ورسوله هو كلمة الله وروحه فاختصم القوم فقال المرء المسلم أنشدكم الله ما تعلمون أن عيسى كان يطعم الطعام وأن الله تبارك وتعالى لا يطعم الطعام قالوا اللهم نعم قال هل تعلمون أن عيسى كان ينام قالوا اللهم نعم قال فخصمهم المسلم قال فاقتتل القوم قال فذكر لنا أن اليعقوبية ظهرت يومئذ وأصيب المسلمون فأنزل الله فى ذلك القرآن ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم **حدثنا** الحسن قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فاختلف الأحزاب من بينهم اختلفوا فيه فصاروا أحزابا وقوله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم يقول فوادى جهنم الذى يدعى ويلا للذين كفروا بالله من الزاعمين أن عيسى لله ولد وغيرهم من أهل الكفر به من شهودهم يوما عظيما شأنه وذلك يوم القيامة وكان قتادة يقول فى تأويل ذلك ما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم شهدوا هولا اذا عظيما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن حال الكافرين به الجاعلين له أندادا والزاعمين أن له ولدا يوم ورودهم عليه فى الآخرة لئن كانوا فى الدنيا عميا عن ابصار الحق والنظر الى حجج الله التى تدل على وحدانيته صما عن سماع آى كتابه ومادعتهم اليه رسل الله فيها من الاقرار بتوحيده وما بعث به أنبياءه فما أسمعهم يوم قدومهم على ربهم فى الآخرة وأبصرهم يومئذ حين لا ينفعهم الابصار والسماع * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أسمع بهم وأبصر ذاك والله يوم القيامة سمعوا حين لا ينفعهم السمع وأبصروا حين لا ينفعهم البصر **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أسمع بهم وأبصر قال أسمع قوم وأبصرهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا يوم القيامة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع

(٩ - (ابن جرير) - سادس عشر)

(على الرحمن) بأشد كقولهم هو أشد على خصمه فظاهر وان علقته بالمصدر فذلك لا سبيل اليه عند النحويين لان المصدر لا يعمل فيما قبله فالوجه أن يقال انه بيان للمحذوف فكأنه سئل ان عتوه على من فقيل على الرحمن وكذا الكلام فى أولى بها صليا تعلق المجرور بأفعل من غير تأويل أو بصليا على التأويل صلى فلان النار يصلى صليا اذا احترق أخبر أولا أنه يميز من كل فرقة ضالة من هو أضل ثم بين بقوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أنه يطرحهم أى أهل الضلال البعيد فى النار على

الترتيب يقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم ولا ريب أن الضال المضل يكون أولى بالتقدم من الضال وكذا الكافر المعاند بالنسبة الى المقلد وان كانوا جميعا مشتركين فى شدة العتو ويجوز أن يراد بالذين هم أولى المنتزعين كأنهم كأنه قال ثم لنحن أعلم بتصلية هؤلاء وأنهم أولى بالصلى لكون دركاتهم أسفل (وان منكم) الخطاب للناس من غير التفات أو للانسان المذكور فيكون التفاتا وعلى التقديرين فان أريد الجنس كله لم يكن فى قوله (ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها (٦٦) جثيا) اشكال ولكنه يشكل بأن المؤمنين كيف يردون النار وأجيب بما روى عن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهى خامدة وعنه أيضا رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للناس ضجيجا من بردها وأما قوله أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن عباس يردونها كأنها اهالة ومنهم من لم يفسر الورود ههنا بالدخول لان ابن عباس قال قد يرد الشئ ولم يدخله كقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ومعلوم أن موسى لم يدخل الماء ولكنه قرب منه ويقال وردت القافلة البلد اذا قربت منه فالمراد بالورود جثوهم حولها وعن ابن مسعود والحسن وقتادة هو الجواز على الصراط لأن الصراط ممدود عليها وعن مجاهد هو مس الحمى جسده فى الدنيا قال عليه السلام الحمى من فيح جهنم وفى رواية الحمى حظ كل مؤمن من النار وان أريد بالناس أو بالانسان الكفرة فلا اشكال فى ورودهم النار ولكنه لا يطابقه قوله ثم نجى الذين اتقوا ووجه بأنه أراد أن المتقين يساقون الى الجنة عقيب ورود الكفار لا أنهم يوردونها ثم يتخلصون * أسئلة كيف يندفع عنهم ضرر النار عند من فسر الورود بالدخول زعم بعضهم أن البقعة المسماة بجهنم لا يمتنع أن يكون فى خلالها مواضع خالية عن النار أشباه الطرق الى دركات جهنم والمؤمنون يردون تلك المواضع والأصح أنه سبحانه يزيل عنها طبيعة الاحراق بالنسبة الى المؤمنين وهو على كل شئ قدير ولهذا لا تضر النار الملائكة الموكلين بالعذاب * ما الفائدة فى ايراد المؤمنين النار اذا لم يعذبوا بها فيه وجوه منها أن يزدادوا سرورا اذا رأوا الخلاص منها ومنها

ابن أنس عن أبى العالية قال أسمع بحديثهم اليوم وأبصر كيف يصنع بهم يوم يأتوننا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا قال هذا يوم القيامة فأما الدنيا فلا كانت على أبصارهم غشاوة وفى آذانهم وقر فى الدنيا فلما كان يوم القيامة أبصروا وسمعوا فلم ينتفعوا وقر أر بنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون وقوله لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين يقول تعالى ذكره لكن الكافرون الذين أضافوا اليه ما ليس من صفته وافتروا عليه الكذب اليوم فى الدنيا فى ضلال مبين يقول فى ذهاب عن سبيل الحق وأخذ على غير استقامة مبين أنه جائر عن طريق الرشد والهدى لمن تأمله وفكر فيه فهدى لرشده ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأنذر يا محمد هؤلاء المشركين بالله يوم حسرتهم وندمهم على ما فرطوا فى جنب الله وأورثت مساكنهم من الجنة أهل الايمان بالله والطاعة له وادخلوا هم مساكن أهل الايمان بالله من النار وأيقن الفريقان بالخلود الدائم والحياة التى لا موت بعدها فيالها حسرة وندامة * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله فى قصة ذكرها قال ما من نفس الا وهى تنظر الى بيت فى الجنة وبيت فى النار وهو يوم الحسرة فيرى أهل النار البيت الذى كان قد أعده الله لهم لو آمنوا فيقال لهم لو آمنتم وعملتم صالحا كان لكم هذا الذى ترونه فى الجنة فتأخذهم الحسرة ويرى أهل الجنة البيت الذى فى النار فيقال لولا أن من الله عليكم **حدثنا** أبو السائب قال ثنا معاوية عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالموت يوم القيامة فيوقف بين الجنة والنار كأنه كبش أملح قال فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون فيقولون نعم هذا الموت فيقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشرئبون وينظرون فيقولون نعم هذا الموت ثم يؤمر به فيذبح قال فيقول يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده فى الدنيا **حدثنى** عبيد بن أسباط بن محمد قال ثنا أبى عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية وأنذرهم يوم الحسرة قال ينادى يا أهل الجنة فيشرئبون فينظرون ثم ينادى يا أهل النار فيشرئبون فينظرون فيقال هل تعرفون الموت قال فيقولون لا قال فيجاء بالموت فى صورة كبش أملح فيقال هذا الموت ثم يؤخذ فيذبح قال ثم ينادى يا أهل النار خلود فلا موت ويا أهل الجنة خلود فلا موت قال ثم قرأ وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله وأنذرهم يوم الحسرة قال يصور الله الموت فى صورة كبش أملح فيذبح

افتضاح الكافرين اذا اطلع المؤمنون عليهم ومنها أن المؤمنين يوبخون الكفار ويسخرون منهم كما سخروا فى الدنيا ومنها أن يزيد التذاذهم بالجنة فبضدها تتبين الاشياء * هل ثبت فى الاخبار كيفية دخول النار ثم خروج المتقين منها قد ثبت أن المحاسبة تكون فى الارض أو فى موضعها لقوله يوم تبدل الارض غير الارض وجهنم قريبة من الارض والجنة فى السماء فالاجتماع يكون فى موضع الحساب ثم يدخلون من ذلك الموضع الى جهنم ثم يرفع الله أهل الجنة ويبقى أهل النار فيها قلت هذا على رأى (٦٧) الفلاسفة الاسلاميين ظاهر فالمحاسبة تكون فى الارض ومرور الكل يكون على كرة النار ثم يرفع أهل الكمال الى السماء ويبقى الكفرة فى النار ويؤيده قوله (كان) أى الورود (على ربك حتما) أى محتوما مصدر بمعنى المفعول (مقضيا) قضى به وعزم أن لا يكون غيره وذلك أن العبور من جميع الحوانب على كرة النار وأجمعت المعتزلة بذلك على أن العقاب واجب على الله عقلا وقال الاشاعرة شبه بالواجب من قبل استحالة تطرق الخلف اليه وقد سبق أن المتقى عند المعتزلة من يجتنب المعاصى كلها وعند غيرهم هو الذى اجتنب الشرك فقط وقد يهدم بالآية قاعدة القائل بمنزلة بين المنزلتين وأجيب أن تنجية المتقين أعم من أن تكون الى الجنة أو الى غيرها وهب أن تنجيتهم الى الجنة الا أن الذى طاعته ومعصيته سيان غير داخل فى المتقين ولا فى الظالمين فيبقى حكمه مسكوتا عنه ومن المعتزلة من تمسك بالوعيد بقوله (ونذر الظالمين) ومنع أن الصيغة للعموم ولو سلم فخصص بآيات الوعد لما رد على منكرى البعث وقرر كيفية الحشر قال (واذا تتلى عليهم آياتنا) الآية والمراد أنهم عارضوا حجة الله بكلام أعوج فقالوا لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم فى الدنيا أطيب من حالنا ولم يكن بالعكس لان الحكيم لا يليق به أن يهين أولياءه ويعز أعداءه يروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله عز وجل منهم قال جار الله معنى بينات مرتلات الالفاظ ملخصات المعانى مبينات المقاصد اما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات أو بتبيين الرسول قولا أو فعلا أو ظاهرات الاعجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها أو حججا وبراهين وعلى التقادير تكون حالا مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا لان آيات الله لا تكون الا بهذه الاوصاف ومعنى (للذين آمنوا) أنهم

قال فييأس أهل النار من الموت فلا يرجونه فتأخذهم الحسرة من أجل الخلود فى النار وفيها أيضا الفزع الأكبر ويأمن أهل الجنة الموت فلا يخشونه وأمنوا الموت وهو الفزع الأكبر لانهم يخلدون فى الجنة قال ابن جريج يحشر أهل النار حين يذبح الموت والفريقان ينظرون فذلك قوله اذ قضى الأمر قال ذبح الموت وهم فى غفلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبيه أنه أخبره أنه سمع عبيد بن عمير فى قصصه يقول يؤتى بالموت كأنه دابة فيذبح والناس ينظرون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأنذرهم يوم الحسرة قال يوم القيامة وقرأ أن تقول نفس ياحسرتا على ما فرطت فى جنب الله حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأنذرهم يوم الحسرة من اسماء يوم القيامة عظمه الله وحذره عباده وقوله اذ قضى الأمر يقول اذ فرغ من الحكم لأهل النار بالخلود فيها ولأهل الجنة بمقام الأبد فيها بذبح الموت وقوله وهم فى غفلة يقول وهؤلاء المشركون فى غفلة عما الله فاعل بهم يوم يأتونه خارجين اليه من قبورهم من تخليده اياهم فى جهنم وتوريثه مساكنهم من الجنة غيرهم وهم لا يؤمنون يقول تعالى ذكره وهم لا يصدقون بالقيامة والبعث ومجازاة الله اياهم على سيئ أعمالهم بما أخبر أنه مجازيهم به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انا نحن نرث الارض ومن عليها واينا يرجعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك تكذيب هؤلاء المشركين لك يا محمد فيما أتيتهم به من الحق فان الينا مرجعهم ومصيرهم ومصير جميع الخلق غيرهم ونحن وارثو الارض ومن عليها من الناس بفنائهم منها وبقائها لا مالك لها غيرنا ثم علينا جزاء كل عامل منهم بعمله عند مرجعه الينا المحسن منهم باحسانه والمسىء باساءته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيأ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه واذكر يا محمد فى كتاب الله ابراهيم خليل الرحمن فاقصص على هؤلاء المشركين قصصه وقصص أبيه انه كان صديقا يقول كان من أهل الصدق فى حديثه وأخباره ومواعيده لا يكذب والصديق هو الفعيل من الصدق وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع نبيا يقول كان الله قد نبأه وأوحى اليه وقوله اذ قال لأبيه يقول اذكره حين قال لابيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع يقول ما تصنع بعبادة الوثن الذى لا يسمع ولا يبصر شيأ ولا يغنى عنك شيأ يقول ولا يدفع عنك ضرشئ انما هو صورة مصورة لا تضر ولا تنفع يقول ما تصنع بعبادة ما هذه صفته اعبد الذى اذا دعوته سمع دعاءك واذا أحيط بك أبصرك فنصرك واذا نزل بك ضر دفع عنك * واختلف أهل العربية فى وجه دخول الهاء فى قوله يا أبت فكان بعض نحويى أهل البصرة يقول اذا وقفت عليها قلت يا أبه وهى هاء زيدت نحو قولك يا أمه ثم يقال يا أم اذا وصل ولكنه لما كان الأب على حرفين كان كأنه قد أخل به فصارت الهاء لازمة وصارت الياء كأنها بعدها فلذلك قالوا يا أبة أقبل وجعل التاء للتأنيث ويجوز الترخيم

يخاطبونهم بذلك أو يفوهون به لأجلهم وفى شأنهم والمقام بالضم موضع الاقامة أى المنزل وبالفتح موضع القيام والندى المجلس ومجتمع القوم حيث ينتدون وقوله (أى الفريقين) يعنى المؤمنين بالآيات والجاحدين لها من الكلام المنصف على زعمهم والمقصود نحن أو فرحظا على ما يظهر منا فى أحوال قيامنا وقعودنا وحسن الحال فى الدنيا دليل ظاهر على الفضل والرفعة وضده أمارة على النقص والضعة فأجابهم الله تعالى بقوله (وكم أهلكنا) أى كثيرا من المرات أهلكنا قبلهم أهل عصر فمن بيان المهلك ويجوز أن تكون زائدة للتأكيد وكم استفهامية لتقرير التكثير أو خبرية عند من يجوز زيادتها فى الموجب و (هم أحسن) فى محل النصب صفة لكم أو الجر صفة قرن والأثاث متاع البيت وقدم فى النحل فى قوله أثاثا ومتاعا الى حين قال الجوهرى من همز رئيا جعله من رأيت وهو ما رأته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة ومن لم يهمزه فاما أن يكون على تخفيف الهمز أى قلب الهمزة ياء وأدغم أو يكون من رويت ألوانهم وجلودهم ريا أى امتلأت وحسنت وقال جار الله الرى هو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول وقرئ بهمز قبله ياء على القلب كقولهم راء فى رأى وقرئ بالزاى المنقوطة واشتقاقه من الزى بالفتح وهو الجمع لان الزى محاسن مجموعة وفى الآية حذف والتقدير أحسن من هؤلاء والحاصل أنه تعالى أهلك من كان أكثر مالا وجمالا منهم وذلك دليل على فساد احدى مقدمتيهم وهى أن كل من وجد الدنيا كان حبيب الله أو على فساد المقدمة الاخرى وهى أن كل من كان حبيبا لله فانه لا يوصل اليه غما ثم بين أن مآل الضال الى الخزى والنكال وان طالت مدته وكثرت عدته وقوله (فليمدد له الرحمن) خبر مخرج على لفظ الأمر اذانا بوجوب الامهال وأنه مفعول لامحالة لتنقطع معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر اوليزدادوا اثما كقوله

من يا أب أقبل لانه يجوز أن تدعو ما تضيفه الى نفسك فى المعنى مضموما نحو قول العرب يا رب اغفر لى وتقف فى القرآن يا أبه فى الكتاب وقد يقف بعض العرب على الهاء بالتاء وقال بعض نحويى الكوفة الهاء مع أبة وأمة هاء وقف كثرت فى كلامهم حتى صارت كهاء التأنيث وأدخلوا عليها الاضافة فمن طلب الاضافة فهى بالتاء لا غير لانك تطلب بعدها الياء ولا تكون الهاء حينئذ إلا تاء كقولك يا أبت لا غير ومن قال يا أبه فهو الذى يقف بالهاء لانه لا يطلب بعدها ياء ومن قال يا أبتا فانه يقف عليها بالتاء ويجوز بالهاء فأما بالتاء فلطلب ألف الندبة فصارت الهاء تاء لذلك والوقف بالهاء بعيد الافيمن قال يا أمية ناصب فجعل هذه الفتحة من فتحة الترخيم وكأن هذا طرف الاسم قال وهذا بعيد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا أبت انى قد جاءنى من العلم مالم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لأبيه يا أبت انى قد آتانى الله من العلم مالم يؤتك فاتبعنى يقول فاقبل منى نصيحتى أهدك صراطا سويا يقول أبصرك هدى الطريق المستوى الذى لا تضل فيه ان لزمته وهو دين الله الذى لا اعوجاج فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا﴾ يقول تعالى ذكره يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان لله عاصيا والعصى هو ذو العصيان كما العليم ذو العلم وقد قال قوم من أهل العربية العصى هو العاصى والعليم هو العالم والعريف هو العارف واستشهدوا لقولهم ذلك بقول طريف بن تميم العنبرى

أو كلما وردت عكاظ قبيلة * بعثوا الى عريفهم يتوسم

وقالوا قال عريفهم وهو يريد عارفهم والله أعلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا أبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا﴾ يقول يا أبت انى أعلم أنك ان مت على عبادة الشيطان أنه يمسك عذاب من عذاب الله فتكون للشيطان وليا يقول تكون له وليا دون الله ويتبرأ الله منك فتهلك والخوف فى هذا الموضع بمعنى العلم كما الخشية بمعنى العلم فى قوله نخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لأرجمنك واهجرنى مليا﴾ يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم لابراهيم حين دعاه ابراهيم الى عبادة الله وترك عبادة الشيطان والبراءة من الأوثان والأصنام أراغب أنت يا ابراهيم عن عبادة آلهتى لئن أنت لم تنته عن ذكرها بسوء لأرجمنك يقول لأرجمنك بالكلام وذلك السب والقول القبيح * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لأرجمنك بالشتيمة والقول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله لئن لم تنته لأرجمنك قال بالقول لأشتمنك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا

عبيد

انما على لهم ليزدادوا اثما أو هو فى معنى الدعاء بأن يمهله الله عز وجل وينفس فى مدة حياته والغاية أحد الأمرين المذكورين أى انقطاع العذر أو ازدياد الاثم أما قوله (حتى اذا رأوا) الى آخره فقد قال فى الكشاف انه يحتمل أن يكون متصلا بقوله أى الفريقين الى آخره وما بينهما اعتراض قالوا أى الفريقين خبر مقاما وأحسن ندیا حتى اذا رأوا ما يوعدون والمعنى لا يزالون يتفوهون بهذا القول مولعين به الى أن يشاهدوا

الموعود رأى عين (اما العذاب) فى الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم بالقتل والاسر وتغير أحوالهم من العز الى الذل ومن الغنى الى الفقر واما يوم القيامة و يحتمل أن تتصل بما يليها والمراد أنهم لا ينفكون عن ضلالتهم وسوء مقالتهم الى أن يعاينوا عذاب الدنيا أو الساعة ومقدماتها وقوله (فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا) فى مقابلة قولهم خير مقاما وأحسن نديا لان مقامهم هو مكانهم والندى المجلس الجامع لوجوه قومهم وأعوانهم والجند الاعوان ولا ريب أن مكان القتل والاسر شر مكان فى الدنيا ومكان عذاب النار شر مكان فى الآخرة ولا شك أيضا أنه لو كان لهم فى الوقتين ناصر قوى لم يلحقهم من الخزى والنكال ما لحقهم وحين بين حال أهل الضلال أراد أن يبين حال أهل الكمال فقال (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) وذلك أن بعض الاهتداء يجر الى البعض الآخر كالايمان يجر الى الاخلاص فيه كما أن بعض الغواية يجر الى بعضها ومنهم من فسر الزيادة بالعبادات المرتبة على الايمان والواو فى ويزيد للاستئناف وقد تكلف جار الله فقال انه للعطف على معنى فليمدد أى يزيد فى ضلال الضال بخذلانه ويزيد المهتدين هداية بتوفيقه وقد مر فى سورة الكهف أن الباقيات الصالحات فسرها الاكثرون بجميع الاعمال الصالحات المؤدية الى السعادات الباقيات وفسرها بعضهم بما هى أعظم ثوابا منها كالصلوات الخمس وغيرها وقوله (خير) يقتضى غيرا يكون مشاركا له فى أصل الخيرية و يكون هذا خيرا منه فان قدرنا ذلك شيأ فيه خيرية كبعض الاعمال الدنيوية المباحة أو كسائر الأعمال الصالحة عند من يفسر الباقيات بمعنى الأخص فظاهر أنها خير (ثوابا وخير مردا) أى مرجعا وعاقبة أو منفعة من قولهم هل لهذا الأمر مرد وان قدرنا ذلك شيأ لا ثواب فيه ولا خيرية كما زعم

عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لأرجمنك يعنى رجم القول وأما قوله واهجرنى مليا فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معنى ذلك واهجرنى حينا طويلا ودهرا ووجهوا معنى الملى الى الملاوة من الزمان وهو الطويل منه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو داود قال ثنا محمد بن أبى الوضاح عن عبد الكريم عن مجاهد فى قوله واهجرنى مليا قال دهرا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله مليا قال حينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن واهجرنى مليا قال طويلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله واهجرنى مليا قال زمانا طويلا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واهجرنى مليا يقول دهرا والدهر الملى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى حصين عن سعيد بن جبير واهجرنى مليا قال دهرا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى واهجرنى مليا قال أبدا * وقال آخرون بل معنى ذلك واهجرنى سويا سالما من عقوبتى اياك ووجهوا معنى الملى الى قول الناس فلان ملى بهذا الامر اذا كان مضطلعا به غنيا فيه وكأن معنى الكلام كان عندهم واهجرنى وعرضك وافرا من عقوبتى وجسمك معافى من أذاى ذكر من قال ذلك حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس واهجرنى مليا يقول اجتنبنى سويا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واهجرنى مليا قال اجتنبنى سالما قبل أن يصيبك منى عقوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واهجرنى مليا قال سالما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن كثير بن درهم أبو غسان قال ثنا فرة بن خالد عن عطية الجدلى واهجرنى مليا قال سالما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله واهجرنى مليا اجتنبنى سالما لا يصيبك منى معرة * قال أبو جعفر وأولى القولين بتأويل الآية عندى قول من قال معنى ذلك واهجرنى سويا سليما من عقوبتى لانه عقيب قوله لئن لم تنته لأرجمنك وذلك وعيد منه له ان لم ينته عن ذكر آلهته بالسوء أن يرجمه بالقول السيئ والذى هو أولى بأن يتبع ذلك التقدم اليه بالانتهاء عنه قبل أن تناله العقوبة فأما الامر بطول هجره فلا وجه له ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى أن لا أكون

جار الله أن المراد هى خير ثوابا من مفاخرات الكفار فيكون اطلاق الثواب على عقاب الكفار من قبيل التهكم ومن باب قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * و يكون وجه التفضيل فى الخير ما قيل فى قولهم الصيف أحر من الشتاء أى هو أبلغ فى حره من الشتاء فى برده ثم أردف مقالتهم بأخرى مثلها قائلا على سبيل التعجب (أفرأيت) كأنه قال أخبر أيضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث أولئك وانما قلنا أرأيت بمعنى أخبر لأن رؤية الشئ من أسباب صحة الخبر عنه عن الحسن نزلت فى الوليد بن المغيرة والمشهور أنها فى العاص بن وائل

قال خباب بن الأرت كان لى عليه دين فاقتضيته وقيل صاغ له حليا فاقتضاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم تبعثون وان فى الجنة ذهبا وفضة وحريرا فأنا أقضيك ثم فانى أوتى مالا وولدا حينئذ من قرأ ولدا بفتحتين فظاهر ومن قرأ بالضم فالسكون فاما جمع ولد كاسد فى أسد أو بمعنى الولد كالعرب والعرب فأنكر الله سبحانه عليه بقوله مستفهما (أطلع الغيب) من قولهم اطلع الجبل أى ارتقى الى أعلاه ولاختيار هذه الكلمة شأن كأنه قال أوقد بلغ من عظمة شأنه أن ارتقى الى عالم الغيب الذى تفرد به علام الغيوب (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) عن الكلبى هل عهد الله اليه أن يؤتيه ذلك وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وقيل العهد كلمة الشهادة (كلا) ردع وتنبيه على الخطا فيما تصوره لنفسه وتمناه وفى قوله (سنكتب) بسين التسويف مع أن الحفظة يكتبون ما قاله فى الحال دليل على أن السين جردهنا لمعنى الوعيد أو أراد سيظهر له نبأ الكتابة بالتعذيب والانتصار يؤيده قوله (ونمد له) أى نطول له (من العذاب) ما يستأهله أمثاله من المستهزئين أو نزيده من العذاب ونضاعف له من المدد مده وأمده بمعنى ثم أكد المد بالمصدر وهو مؤذن بفرط الغضب أعاذنا الله منه ثم عكس استهزاءه بقوله (ونرثه ما يقول) أى نمنع عنه منتهى ما زعم أنه يناله فى الآخرة من المال والولد لانه تألى على الله فى قوله لأوتين ومن يتألى على الله يكذبه لان ذلك غاية الجراءة ونهاية الاشعبية والمراد هب أنا أعطيناه ما اشتهاه أمانرثه منه فى العاقبة (ويأتينا) غدا (فردا) بلا مال ولا ولد وكلام صاحب الكشاف فى الوجهين ملخبط فلتتأمل فيه وكذا فى قوله فردا على الأول حال مقدرة نحو فادخلوها خالدين لانه وغيره سواء فى اتيانه فردا حين يأتى ثم يتفاوتون بعد ذلك وذلك أن الخلود لا يتحقق الا بعد الدخول أما انفراده فمحقق فى حالة الاتيان وتفاوت الحال بعد ذلك واشتراك الكل فى الاتيان منفردا لا مدخل له فى المقصود فلا أدرى ما حمله واقصص على هذا التكلف قال ويحتمل أن هذا القول انما يقوله مادام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا منفردا عنه غير قائل له أو أراد أن هذا القول لا تنساه ولا نلغيه بل نثبته فى صحيفته لنضرب به وجهه فى الموقف ونعيره به ويأتينا على فقره ومسكنته فردا من المال والولد لم نعطه سؤله ومتمناه فيجتمع عليه خطبان تبعة قوله وفقد سؤله وحين فرغ من الرد على منكرى البعث شرع فى الرد على عبـ

بدعاء ربى شقيا) يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لأبيه حين توعده على نصيحته اياه ودعائه الى الله بالقول السيئ والعقوبة سلام عليك يا أبت يقول أمنة منى لك أن أعاودك فيما كرهت ولدعائك الى ما توعدتنى عليه بالعقوبة ولكنى سأستغفر لك ربى يقول ولكنى سأسأل ربى أن يستر عليك ذنوبك بعفوه يالك عن عقوبتك عليها انه كان بى حفيا يقول ان ربى عهدته بى لطيفا يجيب دعائى اذا دعوته يقال منه تحفى بى فلان وقد بينت ذلك بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته ههنا * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله انه كان بى حفيا يقول لطيفا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انه كان بى حفيا قال انه كان بى لطيفا فان الحفى اللطيف وقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله يقول وأجتنبكم وما تدعون من دون الله من الأوثان والاصنام وأدعو ربى يقول وأدعو ربى باخلاص العبادة له وافراده بالربوبية عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا يقول عسى أن لا أشقى بدعاء ربى ولكن يجيب دعائى ويعطينى ما أسأله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا﴾ يقول تعالى ذكره فلما اعتزل ابراهيم قومه وعبادة ما كانوا يعبدون من دون الله من الأوثان آنسنا وحشته من فراقهم وأبدلناه منهم بمن هو خير منهم وأكرم على الله منهم فوهبنا له ابنه اسحق وابن ابنه يعقوب بن اسحق وكلا جعلنا نبيا يقول وجعلنا هم كلهم يعنى بالكل ابراهيم واسحق ويعقوب أنبياء وقال تعالى ذكره وكلا جعلنا نبيا فوحد ولم يقل أنبياء لتوحيد لفظ كل ووهبنا لهم من رحمتنا يقول جل ثناؤه ورزقنا جميعهم يعنى ابراهيم واسحق ويعقوب من رحمتنا وكان الذى وهب لهم من رحمته ما بسط لهم فى عاجل الدنيا من سعة رزقه وأغناهم بفضله وقوله وجعلنا لهم لسان صدق عليا يقول تعالى ذكره ورزقناهم الثناء الحسن والذكر الجميل من الناس كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجعلنا لهم لسان صدق عليا يقول الثناء الحسن وانما وصف جل ثناؤه اللسان الذى جعل لهم بالعلو لان جميع أهل الملل تحسن الثناء عليهم والعرب تقول قد جاءنى لسان فلان تعنى ثناءه أو ذمه ومنه قول عامر بن الحرث

انى أتتنى لسان لا أسر بها * من علو لا عجب منها ولا سخر

ويروى لا كذب فيها ولا سخر

جاءت مرجمة قد كنت أحذرها * لو كان ينفعنى الاشفاق والحذر مرجمة يظن بها

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد فى كتابنا الذى أنزلناه اليك موسى بن عمران

الاصنام فبين أولا غرضهم وذلك أن يتعززوا بآلهتهم وينتفعوا بشفاعتهم ثم أنكر عليهم وردعهم بقوله (كلا) ثم أخبر عن مآل حالهم بقوله (سيكفرون) فان كان الضمير للمعبودين فهم اما الملائكة كقوله قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن واما الاصنام فلا يبعد أن ينطق الله الجماد بذلك كقوله وألقوا اليهم القول انهم لكاذبون وان كان الضمير للعابدين فهو كقوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أما الضمير في يكونون فللمعبودين وقوله عليهم في مقابلة قوله لهم (٧١) عزا وضد العز الهوان كأنه قيل ويكونون عليهم ذلا لالهم عزا ويحتمل أن يراد بالضد العون لانه يضاد العدو ووحد لاتفاق كلمتهم وفرط تضامهم وتوافقهم كقوله صلى الله عليه وسلم وهم يد على من سواهم ومعنى كون الآلهة أضدادا أي أعوانا عليهم أنهم وقود النار وأن المشركين عذبوا بسبب عبادتها ويحتمل أن يكون الضمير في يكونون للمشركين أي يكون المشركون كفرة بآلهتهم وأعداء لهم بعد أن كانوا يعبدونها وحيث بين مذاهب الفرق الضالة أراد أن يبين منشأها فقال (ألم تر أنا أرسلنا) الآية والأز الهز والتهييج قالت الأشاعرة في الآية دلالة على أنه تعالى مريد لجميع الكائنات لأن قول القائل أرسلت فلانا على فلان يفيد أنه سلطه عليه منه قوله صلى الله عليه وسلم سم الله وأرسل كلبك عليه ويؤيده قوله تؤزهم أي تغريهم على المعاصي وتحثهم عليها بالوسواس والتسويلات وقالت المعتزلة أراد بهذا الارسال التخلية بينهم وبينهم كما اذا لم يمنع الرجل من دخول بيت جيرانه وحاصل كلامهم أنه أرسل الأنبياء وأرسل الشياطين ثم خلى بين المكلفين وبين الانبياء والشياطين الا أنه خص أولياءه بمزيد الالطاف حتى قبلوا قول الأنبياء ومنع أعداءه تلك الألطاف وهو المسمى بالخذلان فقبلوا قول الشياطين ولما كان هذا الارسال سببا لهلاك الكفار عداه بعلى لا بالى قلت لا يخفى أن استناد الكل الى الله تعالى فنزاع الفريقين لفظي أو قريب منه (فلا تعجل عليهم) يقال عجلت عليه بكذا اذا استعجل منه أي لا تعجل عليهم بأن يهلكوا فتستريح أنت والمسلمون من شرورهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة قال ابن عباس نزلت في المستهزئين وهم خمسة رهط وعنه أنه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك وآخر العدد فراق أهلك وآخر العدد دخول قبرك وعن ابن السماك أنه كان عند المأمون فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد

واقصص على قومك نبأه انه كان مخلصا * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين انه كان مخلصا بكسر اللام من المخلص بمعنى انه كان يخلص لله العبادة ويفرده بالالوهة من غير أن يجعل له فيها شريكا وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة خلا عاصم انه كان مخلصا بفتح اللام من مخلص بمعنى ان موسى كان الله قد أخلصه واصطفاه لرسالته وجعله نبيا مرسلا * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أنه كان صلى الله عليه وسلم مخلصا عبادة الله مخلصا للرسالة والنبوة فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب وكان رسولا يقول وكان لله رسولا الى قومه بني اسرائيل ومن أرسله اليه نبيا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا ﴾ يقول تعالى وناديناه موسى من ناحية الجبل ويعني بالأيمن يمين موسى لان الجبل لا يمين له ولا شمال وانما ذلك كما يقال قام عن يمين القبلة وعن شمالها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله من جانب الطور الأيمن قال جانب الجبل الأيمن وقد بينا معنى الطور واختلاف المختلفين فيه ودللنا على الصواب من القول فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وقربناه نجيا يقول تعالى ذكره وأدنيناه مناجيا كما يقال فلان نديم فلان ومنادمه وجليس فلان ومجالسه وذكر أن الله جل ثناؤه أدناه حتى سمع صريف القلم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقربناه نجيا قال أدنى حتى سمع صريف القلم حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا يحيى بن أبي بكر قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال أراه عن مجاهد في قوله وقربناه نجيا قال بين السماء الرابعة أو قال السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة فما زال يقرب موسى حتى كان بينه وبينه حجاب (١) وسمع صريف القلم قال رب أرني أنظر اليك حدثنا علي بن سهل قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قربه منه حتى سمع صريف القلم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة وقربناه نجيا قال أدنى حتى سمع صريف القلم في اللوح وقال شعبة أراه جبرائيل عليه السلام وقال قتادة في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وقربناه نجيا قال نجا بصدقه وقوله ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون يقول ووهبنا لموسى رحمة منا أخاه هرون نبيا يقول أيدناه بنبوته وأعناه بها كما حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن عكرمة قال قال ابن عباس قوله ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا قال كان هرون أكبر من موسى ولكن أراد وهب له نبوته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان

(١) عبارة الدر حتى كان بينه وبينه حجاب فلما رأى مكانه وسمع الخ فتنبه كتبه مصححه

ولم يكن لها مدد فما أسرع ما تنفد وقال بعضهم شعر ان الحبيب من الاحباب مختلس * لا يمنع الموت بواب ولا حرس
وكيف يفرح بالدنيا ولذتها * فتى يعد عليه اللفظ والنفس ثم لما قرر أمر الحشر وأجاب عن شبه منكريه أراد
أن يشرح حال المكلفين وقتئذ فقال (يوم نحشر) وانتصابه بمضمر متقدم أو متأخر أى اذكر يوم كذا وكذا نفعل بالفريقين مالا
يحيط به الوصف ويجوز أن ينتصب بلا (٧٢) يملكون خص المتقون بالجمع الى محل كرامة الرحمن وافدين يقال وفد فلان على
الامير وفادة أى ورد رسولا فهو وافد والجمع وفد كصاحب وصحب عن على رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما يحشرون على أرجلهم ولكنهم على نوق رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت وخص المجرمون بالسوق الى جهنم وردا أى واراد وهم الذين يردون الماء وفيه من الاهانة ما فيه كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء وقال جار الله حقيقة الورد المسير الى الماء فسمى به الواردون قال بعض العلماء فى الآية دلالة على أن أهوال يوم القيامة تختص بالمجرمين لان المتقين من الابتداء يحشرون على هذا النوع من الكرامة فكيف ينالهم بعد ذلك شدة قلت يحتمل أن يكون الحشر الى الرحمن غير الحشر الى الموقف فيراد بالحشر الى الرحمن أى الى دار كرامته وسوقهم الى الجنة لقوله وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وهذا بعد امتياز الفريقين فالأمن الكلى فيما بعد هذه الحالة لا ينافى الخوف والدهشة فيما قبلها كما ورد فى حديث الشفاعة وغيره وقوله (الى الرحمن) دون أن يقول الينا من وضع الظاهر موضع المضمر وفيه من البشارة ما فيه ولا يلزم منه التجسم للتأويل الذى ذكرناه والضمير فى لا يملكون للمكلفين المذكورين بقسميهم

(١) وفاعله من اتخذ على البدلية لانه فى معنى الجمع ويجوز أن تكون الواو علامة للجمع كالتى فى أكلونى البراغيث فيكون من اتخذ فاعلا والاستثناء أبا
مفرغا ويجوز أن ينتصب من اتخذ على الاستثناء أو على تقدير حذف المضاف أى الا شفاعة من اتخذ واختلف المفسرون فى الشفاعة فقيل
لا يملكون أن يشفعوا لغيرهم وقيل لا يملك غيرهم أن يشفعوا لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالايمان والعمل أو بكلمة الشهادة وحدها والاول
يناسب أصول المعتزلة والثانى يناسب أصول الاشاعرة وعن ابن مسعود (١) راجع الكشاف يظهر لك الخلط فى الاعراب

صادق الوعد وكان رسولا نبيا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد
فى هذا الكتاب اسمعيل بن ابراهيم فاقصص خبره انه كان لا يكذب وعده ولا يخلف ولكنه كان
اذا وعد ربه أو عبدا من عباده وعدا وفى به كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج قوله انه كان صادق الوعد قال لم يعد ربه عدة الا أنجزها حدثنى يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث أن سهل بن عقيل حدثه أن اسمعيل عليه السلام
وعد رجلا مكانا أن يأتيه فجاء ونسى الرجل فظل به اسمعيل وبات حتى جاء الرجل من الغد
فقال ما برحت من ههنا قال لا قال انى نسيت قال لم أكن لأبرح حتى تأتى فبذلك كان صادقا
﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا ﴾ يقول
تعالى ذكره وكان يأمر أهله باقامة الصلاة وايتاء الزكاة وكان عند ربه مرضيا عمله محمودا فيما
ربه غير مقصر فى طاعته ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذكر فى الكتاب ادريس انه كان
صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد فى كتابنا هذا ادريس انه كان
صديقا لا يقول الكذب نبيا نوحى اليه من أمرنا ما نشاء ورفعناه مكانا عليا ذكر أن الله رفعه وهو
حى الى السماء الرابعة فذلك معنى قوله ورفعناه مكانا عليا يعنى به الى مكان ذى علو وارتفاع وقال
بعضهم رفع الى السماء السادسة وقال آخرون الرابعة ذكر الرواية بذلك حدثنى يونس
ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى جرير بن حازم عن سليمن الأعمش عن شمر
ابن عطية عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وأنا حاضر فقال له ما قول الله تعالى
لادريس ورفعناه مكانا عليا قال كعب أما ادريس فان الله أوحى اليه انى رافع لك كل يوم مثل
عمل جميع بنى آدم فأحب أن تزداد عملا فأتاه خليل له من الملائكة فقال ان الله أوحى الىّ كذا
وكذا فكلم لى ملك الموت فليؤخرنى حتى أزداد عملا فحمله بين جناحيه ثم صعد به الى السماء فلما
كان فى السماء الرابعة تلقاهم ملك الموت منحدرا فكلم ملك الموت فى الذى كلمه فيه ادريس
فقال وأين ادريس فقال هو ذا على ظهرى قال ملك الموت فالعجب بعثت أقبض روح ادريس
فى السماء الرابعة فجعلت أقول كيف أقبض روحه فى السماء الرابعة وهو فى الأرض فقبض
روحه هناك فذلك قول الله تبارك وتعالى ورفعناه مكانا عليا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن
ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ورفعناه مكانا عليا قال ادريس رفع فلم يمت كما رفع عيسى حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال ولم يمت
حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس
ورفعناه مكانا عليا قال رفع الى السماء السادسة فمات فيها حدثت عن الحسين قال سمعت

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى أعهد اليك فى هذه الحياة بأنى أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك فلا تكلنى الى نفسى فانك ان تكلنى الى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا أثق الا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا توفينيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة ويجوز أن يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره به أى لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها كقوله وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيأ الا من بعد أن يأذن الله وحين رد على عبدة الاوثان عادا الى الرد على من أثبت له ولدا من اليهود والنصارى والعرب ومنهم من خص الآية بالرد على العرب القائلين بأن الملائكة بنات الله لأن الرد على النصارى تقدم فى أول السورة وفى قوله (لقد جئتم) التفات من الغيبة الى المخاطبة تسجيلا عليهم بالجراءة والتعرض لسخطه والاد الامر العجيب أو المنكر والتركيب يدل على الشدة والثقل ومنه أدت الناقة تؤد اذا رجعت الحنين فى جوفها ويقال فطره بالتخفيف اذا شقه ومطاوعه انفطر وبالتشديد للتكثير ومطاوعه تفطر وهذا البناء للتكثير وانتصب (هدا) اما على المصدر لان الخرور فى معناه واما لأن التقدير يهدهدا أو على الحال أى مهدودة أو على العلة أى لانها تهد ومحل (أن دعوا) اما مجرور بدلا من الهاء فى منه واما منصوب بنزع الخافض أى هدا لأن دعوا

أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ورفعناه مكانا عليا ادريس أدركه الموت فى السماء السادسة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد ورفعناه مكانا عليا قال السماء الرابعة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبى هرون العبدى عن أبى سعيد الخدرى ورفعناه مكانا عليا قال فى السماء الرابعة **حدثنا** على بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية الرياحى عن أبى هريرة أو غيره «شك أبو جعفر الرازى» قال لما أسرى بالنبى صلى الله عليه وسلم صعد به جبرائيل الى السماء الرابعة فاستفتح فقيل من هذا قال جبرائيل قالوا ومن معه قال محمد قالوا أوقد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجىء جاء قال فدخل فاذا هو برجل قال هذا ادريس رفعه الله مكانا عليا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله ورفعناه مكانا عليا قال حدثنا أنس بن مالك أن نبى الله حدث أنه لما عرج به الى السماء قال أتيت على ادريس فى السماء الرابعة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وممن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل وممن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم هؤلاء الذين اقتصصت عليك أنباءهم فى هذه السورة يا محمد الذين أنعم الله عليهم بتوفيقه فهداهم لطريق الرشد من الانبياء من ذرية آدم ومن ذرية من حملنا مع نوح فى الفلك ومن ذرية ابراهيم خليل الرحمن ومن ذرية اسرائيل وممن هدينا للايمان بالله والعمل بطاعته واجتبينا يقول وممن اصطفينا واخترنا رسالتنا ووحينا فالذى عنى به من ذرية آدم ادريس والذى عنى به من ذرية من حملنا مع نوح ابراهيم والذى عنى به من ذرية ابراهيم اسحق ويعقوب واسمعيل والذى عنى به من ذرية اسرائيل موسى وهرون وزكريا وعيسى وأمه مريم ولذلك فرق تعالى ذكره أنسابهم وان كان يجمع جميعهم آدم لأن فيهم من ليس من ولد من كان مع نوح فى السفينة وهو ادريس وادريس جد نوح وقوله تعالى ذكره اذا تتلى عليهم آيات الرحمن يقول اذا تتلى على هؤلاء الذين أنعم الله عليهم من النبيين أدلة الله وحججه التى أنزلها عليهم فى كتبه خروا لله سجدا استكانة له وتذللا وخضوعا لأمره وانقيادا وبكيا يقول خروا سجدا وهم باكون والبكى جمع باك كما العتى جمع عات والجثى جمع جاث فجمع وهو فاعل على فعول كما يجمع القاعد قعودا والجالس جلوسا وكان القياس أن يكون وبكوا وعتوا ولكن كرهت الواو بعد الضمة فقلبت ياء كما قيل فى جمع دلو أدل وفى جمع البهو أبه وأصل ذلك أفعل أدلو وأبهو فقلبت الواو ياء لمجيئها بعد الضمة استثقالا وفى ذلك لغتان مستفيضتان قد قرأ بكل واحدة علماء من القراء بالقرآن بكيا وعتيا بالضم وبكيا وعتيا بالكسر وقد يجوز أن يكون البكى هو البكاء بعينه وقد **حدثنا** ابن بشار قال

علل الخرور بالهدو الهد بالدعاء واما مرفوع بأنه فاعل هد أى هدها الدعاء وخبر الوجوه أوسطها كما مر فى الوقوف والدعاء اما بمعنى التسمية فيكون المفعول الاول متروكا طلبا للعموم والاحاطة بكل مادعى ولدا له واما بمعنى النسبة أى نسبوا الى الرحمن ولدا (وما ينبغى) لا يصح ولا يستقيم وهو فى الاصل مطاوع بغى اذا طلب وانما لا يصير مطلوبا لانه محال أما الولادة المعروفة فلا مقال فى استحالتها وأما التبنى فلان القديم لا جنس له حتى يميل طبعه اليه ميل الوالد الى الولد

فمن أضاف اليه ولدا فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن المختص به فليس أصول النعم وفروعها الا منه كما قيل لينكشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجميع ما عندك عطاؤه وهذا من فوائد تكرير هذا الاسم فى هذا المقام * سؤال كيف تؤثر هذه الكلمة فى الجمادات حتى تنفطر وتنشق وتخر أجيب بأنه سبحانه كأنه يقول كدت أفعل هذا بالسموات والارض والجبال عند دعائهم الولد لى غضبا منى على من تفوه بها ولا حلمى أو هو تصوير لأثر (٧٤) هذه الكلمة فى الدنيا أو المراد أن هذا الاعتقاد يوجب أن لا تكون هذه الاجرام على ما ترى من النظام كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقال أبو مسلم أراد أن هذه الاجرام لو كانت ممن يعقل كادت تفعل ذلك ثم بين أن العابدين والمعبودين فى السموات أو فى الارضين كلهم تحت قهره وتسخيره فى الدنيا وفى الآخرة وأنه محيط بجمل أحوالهم وتفاصيلها فقال (ان كل) ان نافية أى ليس فرد من أفراد الخلائق (الا آتى الرحمن) الا وهو ملتجئ الى ربوبيته مقر بعبوديته ثم أجمل حال المؤمنين بما لا مزيد عليه فى باب الكرامة قائلا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير ما سبب من الاسباب المعهودة كقرابة أو اصطناع وذلك كما يقذف فى قلوب أعدائهم الرعب والسين اما لأن السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ ممقوتين بين الكفرة فوعدهم الله المودة بين الناس عند اظهار الاسلام واما أن يكون ذلك يوم القيامة يحببهم الى خلقه بما يعرض من حسناتهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم قال لعلى يا على قل اللهم اجعل لى عندك عهدا واجعل لى فى صدور المؤمنين مودة فأنزل الله تعالى هذه الآية وعن ابن عباس يعنى يحبهم الله ويحببهم الى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبرائيل قد أحببت فلانا فأحبه فيحبه جبرائيل ثم ينادى فى أهل السماء ان الله قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه اياها أهل السماء ثم يوضع له القبول فى الارض وعن قتادة ما أقبل العبد الى الله عز وجل الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وعن كعب قال مكتوب فى التوراة لا محبة لأحد فى الارض حتى يكون ابتداؤها من الله تعالى ينزلها على أهل السماء ثم على أهل الارض وتصديق ذلك فى القرآن سيجعل لهم الرحمن ودا هذا قول جمهور المفسرين وعن أبى مسلم أن المراد أنه سيهب لهم فى الجنة ما يحبون واستعمال المصدر بمعنى المفعول كثير

ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم قال قرأ عمر بن الخطاب سورة مريم فسجد وقال هذا السجود فأين البكى يريد فأين البكاء ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا﴾ يقول تعالى ذكره فحدث من بعد هؤلاء الذين ذكرت من الانبياء الذين أنعمت عليهم ووصفت صفتهم فى هذه السورة خلف سوء خلفوهم فى الارض أضاعوا الصلاة * ثم اختلف أهل التأويل فى صفة اضاعتهم الصلاة فقال بعضهم كانت اضاعتموها تأخيرهم اياها عن مواقيتها وتضييعهم أوقاتها ذكر من قال ذلك حدثنى على بن سعد الكندى قال ثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعى عن موسى بن سليمن عن القاسم بن مخيمرة فى قوله فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة قال انما أضاعوا المواقيت ولو كان تركا كان كفرا حدثنا اسحق بن زيد الخطابى قال ثنا الفريابى عن الاوزاعى عن القاسم بن مخيمرة نحوه حدثنا عبد الكريم بن أبى عمير قال ثنى الوليد بن مسلم عن أبى عمرو عن القاسم بن مخيمرة قال أضاعوا المواقيت ولو تركوها لصار وا بتركها كفارا حدثنى يونس ابن عبد الأعلى قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعى عن القاسم نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى عيسى عن الاوزاعى عن ابراهيم بن يزيد أن عمر بن عبد العزيز بعث رجلا الى مصر فى أمر أعجله للمسلمين فخرج الى حرسه وقد كان تقدم اليهم أن لا يقوموا اذا رأوه قال فأوسعوا له فجلس بينهم فقال أيكم يعرف الرجل الذى بعثناه الى مصر فقالوا كلنا نعرفه قال فليقم أحدثكم سنا فليدعه فأتاه الرسول فقال لا تعجلنى أشد على ثيابى فأتاه فقال ان اليوم الجمعة فلا تبرحن حتى تصلى وانا بعثناك فى أمر أعجله للمسلمين فلا يعجلنك ما بعثناك له أن تؤخر الصلاة عن ميقاتها فانك مصليها لا محالة ثم قرأ فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ثم قال لم يكن اضاعتهم تركها ولكن أضاعوا الوقت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن المسعودى عن القاسم بن عبد الرحمن والحسن بن مسعود عن ابن مسعود أنه قيل له ان الله يكثر ذكر الصلاة فى القرآن الذين هم عن صلاتهم ساهون وعلى صلاتهم دائمون وعلى صلاتهم يحافظون فقال ابن مسعود رضى الله عنه على مواقيتها قالوا اما كنا نرى ذلك الا على الترك قال ذاك الكفر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عمر أبو حفص الابار عن منصور بن المعتمر قال قال مسروق لا يحافظ أحد على الصلوات الخمس فيكتب من الغافلين وفى افراطهن الهلكة وافراطهن اضاعتهن عن وقتهن * وقال آخرون بل كانت اضاعتهم وهاتركها ذكر من قال ذلك حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا أبو صخر عن القرظى أنه قال فى هذه الآية فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات يقول تركوا الصلاة * قال أبو جعفر وأولى التأويلين فى ذلك عندى بتأويل الآية قول من قال اضاعتهموها تركهم

وانما صار الى هذا القول لان المسلم التقى يبغضه الكفار وقد يبغضه المسلمون أكثرهم وقد يحصل مثل هذه المحبة للكفار والفساق فيكونون مرزوقين بميل الناس الى اختلاطهم ومصحبتهم فكيف يمكن جعله انعاما فى حق المؤمنين وأيضا ان محبتهم فى قلوبهم من فعلهم لا من فعل الله فحمل الكلام على اعطاء المنافع به أولى وأجيب بأن المراد محبة الملائكة والانبياء والصالحين ومثل هذه لا تحصل للكافر والفاسق وبأنه محمول على فعل الالطاف وخلق داعية اكرامه فى قلوبهم ثم عظم شأن ما فى هذه

اياها الدلالة قول الله تعالى ذكره بعده على أن ذلك كذلك وذلك قوله جل ثناؤه الا من تاب وآمن وعمل صالحا فلو كان الذين وصفهم بأنهم ضيعوها مؤمنين لم يستثن منهم من آمن وهم مؤمنون ولكنهم كانوا كفارا لا يصلون لله ولا يؤدون له فريضة فسقة قد آثروا شهوات أنفسهم على طاعة الله وقد قيل ان الذين وصفهم الله بهذه الصفة قوم من هذه الأمة يكونون فى آخر الزمان **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال عند قيام الساعة وذهاب صالحى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ينزو بعضهم على بعض فى الأزقة قال محمد بن عمرو زنا وقال الحرث زناة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال زنا كما قال ابن عمرو **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد وعطاء بن أبى رباح فخلف من بعدهم خلف الآية قال هم أمة محمد **وحدثنى** الحرث قال ثنا الأشيب قال ثنا شريك عن أبى تميم بن مهاجر فى قول الله فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة قال هم فى هذه الامة يتراكبون تراكب الأنعام والحمر فى الطرق لا يخافون الله فى السماء ولا يستحيون الناس فى الارض وأما قوله فسوف يلقون غيا فانه يعنى أن هؤلاء الخلف الذين خلفوا بعد أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين سيدخلون غيا وهو اسم واد من أودية جهنم أو اسم بئر من آبارها كما **حدثنى** عباس بن أبى طالب قال ثنا محمد بن زياد بن (٣) رزان قال ثنا شرقى بن قطامى عن لقمان بن عامر الخزاعى قال جئت أبا أمامة صدى بن عجلان الباهلى فقلت حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فدعا بطعام ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن صخرة زنة عشر أواق قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها خمسين خريفا ثم تنتهى الى غى وأثام قال قلت وما غى وما أثام قال بئران فى أسفل جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار وهما اللتان ذكر الله فى كتابه أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقوله فى الفرقان ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه عن قتادة عن أبى أيوب عن عبد الله بن عمرو فسوف يلقون غيا قال واديا فى جهنم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله فسوف يلقون غيا قال واديا فى النار **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله أنه قال فى هذه الآية فسوف يلقون غيا قال نهر فى جهنم خبيث الطعم بعيد القعر **حدثنى** محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا أبو الأحوص عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن أبيه فى قوله فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال الغى نهر فى جهنم

والردعلى الفرق الضالة قائلا (فانما يسرناه) كأنه قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فانما أنزلناه بلسانك أى بلغتك وسهلناه وفصلناه لتبشر به وتنذر واللد جمع الألد الشديد الخصومة بالباطل كقوله فى البقرة وهو ألد الخصام يريد أهل مكة ثم ختم السورة بما هو غاية فى الانذار ونهاية فى التخويف لانبائه عن انقضاء القرون الخالية بالفناء أو بالافناء بحيث لم يبق منهم شخص يرى ولا صوت يسمع فيعلم منه أن ما آل حال الباقين أيضا الى ذلك فيجتهدوا فى تحصيل الزاد للمعاد ولا يصرفوا همتهم الى ما هو بصدد الزوال والنفاد والركز الصوت الخفى وركز الرمح تغييب طرفه فى الارض والركاز المال المدفون ﴿ التأويل ﴾ يقول النفس الانسانية لجهلها بالحقائق اذا مات عن الصفات البشرية أخرج حيا بالصفات الروحانية لنحشرنهم والشياطين فلكل شخص قرين من الشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم القهر والطبيعة وان منكم من الانبياء والاولياء والمؤمنين والكافرين الا هو واردها وية الهوى بقدم الطبيعة حتما مقضيا الان حكمته الأزلية اقتضت خلق هذا النوع المركب من العلوى والسفلى ثم ننجى الذين اتقوا الهوى بقدم الشريعة على طريق الطريقة للوصول الى الحقيقة آياتنا من الحقائق والاسرار قال الذين كفروا ستروا الحق للذين آمنوا تحقيقا وايقانا وكم أهلكنا بحب الدنيا والاغراق فى بحر الشهوات والاحراق بنار المناصب للعرضيات اما العذاب وهو الموت على الانكار والغفلة واما الساعة وهى الاماتة عن الصفات البشرية عند قيام قيامة الشوق والمحبة فسيعلمون حزب الله من حزب الشيطان ويزيد الله بالترقى من الايمان الى الايقان ومن الايقان الى العيان أن دعوا للرحمن ولدا من فوائد ذكر اسم الرحمن ههنا أن الرحمانية أمهلتهم حتى قالوا ما قالوا والا

فالالوهية مقتضية لاعدامهم فى الحال وكلهم آتيه يوم القيامة فردا عن مشيئة وارادة بخلافهم فى الدنيا فانهم يظنون أن لهم ارادة واختيارا فانما يسرناه فيه أنه لولا تيسير الله درايته على قلب النبى صلى الله عليه وسلم والا فكيف يسع ظروف الحروف المحدثة المتناهية حقائق كلامه الازلية غير المتناهية وكم أهلكنا فى تيه الضلالة أو تسمع لهم ركزا بالثناء الحسن عليهم والله أعلم بالصواب

﴿ سورة طه مكية حروفها خمسة آلاف ومائتان واثنان وأربعون وكلماتها ألف وثلثمائة واحدى وأربعون وآياتها مائة وخمس وثلاثون ﴾ (٧٦)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة لمن يخشى تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى فلما أتاها نودى ياموسى انى أنا ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى وما تلك بيمينك ياموسى قال هى عصاى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ولى فيها مآرب أخرى قال ألقها ياموسى فألقاها فاذا هى حية تسعى قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى لنريك من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون انه طغى قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى اشدد به أزرى وأشركه فى أمرى كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا قال قد أوتيت سؤلك ياموسى ﴾ القراآت طه بامالة الطاء والهاء حمزة وعلى وخلف ويحيى وحماد وعباس وقرأ أبو جعفر ونافع بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وفى الكشاف أن أبا عمرو فخم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء والآخرون بتفخيمها الا هبل امكثوا بضم الهاء وكذلك فى القصص حمزة انى آنست انى أنا الله بفتح ياء المتكلم فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ولعلى آتيكم بفتح

أنك

فى النار يعذب فيه الذين اتبعوا الشهوات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الأحوص عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن أبيه فى قوله فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال الغى نهر جهنم فى النار يعذب فيه الذين اتبعوا الشهوات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو الأحوص عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا قال نهر فى النار يقذف فيه الذين اتبعوا الشهوات * وقال آخرون بل عنى بالغى فى هذا الموضع الخسران ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فسوف يلقون غيا يقول خسرانا * وقال آخرون بل عنى به الشر ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فسوف يلقون غيا قال الغى الشر ومنه قول الشاعر

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغو لا يعدم على الغى لائما

* قال أبو جعفر وكل هذه الاقوال متقاربات المعانى وذلك أن من ورد البئرين اللتين ذكرهما النبى صلى الله عليه وسلم والوادى الذى ذكره ابن مسعود فى جهنم فدخل ذلك فقد لاقى خسرانا وشرا حسبه به شرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الا من تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيأ ﴾ يقول تعالى ذكره فسوف يلقى هؤلاء الخلف السوء الذين وصف صفتهم غيا إلا الذين تابوا فراجعوا أمر الله والايمان به وبرسوله وعمل صالحا يقول وأطاع الله فيما أمره ونهاه عنه وأدى فرائضه واجتنب محارمه فأولئك يدخلون الجنة يقول فان أولئك منهم خاصة يدخلون الجنة دون من هلك منهم على كفره واضاعته الصلاة واتباعه الشهوات وقوله ولا يظلمون شيأ يقول ولا ينقصون من جزاء أعمالهم شيأ ولا يجمع بينهم وبين الذين هلكوا من الخلف السوء منهم قبل توبتهم من ضلالهم وقبل انابتهم الى طاعة ربهم فى جهنم ولكنهم يدخلون مدخل أهل الايمان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأتيا ﴾ يقول تعالى ذكره فأولئك يدخلون الجنة جنات عدن وقوله جنات عدن نصب ترجمة عن الجنة ويعنى بقوله جنات عدن بساتين اقامة وقد بينت ذلك فيما مضى قبل بشواهده المغنية عن اعادته وقوله التى وعد الرحمن عباده بالغيب يقول هذه الجنات هى الجنات التى وعد الرحمن عباده المؤمنين أن يدخلوها بالغيب لانهم لم يروها ولم يعاينوها فهى غيب لهم وقوله انه كان وعده مأتيا يقول تعالى ذكره ان الله كان وعده ووعده فى هذا الموضع موعوده وهو الجنة مأتيا يأتيه أولياؤه وأهل طاعته الذين يدخلهموها الله وقال بعض نحويى الكوفة خرج الخبر على ان الوعد هو المأتى ومعناه أنه هو الذى يأتى ولم يقل وكان وعده آتيا لان كل ما تأتى فأنت تأتيه وقال ألا ترى

ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر غير ابن مجاهد على النار هدى بمالة على غير ليث وأبي حمدون وحمدويه وحمزة في رواية ابن معدان وأبي عمرو والنجاري عن ورش وأبي عمرو وغير ابراهيم وابن حماد أني أنار بك بفتح الهمزة وياء المتكلم ابن كثير وأبو عمرو ويزيد بكسر الهمزة وفتح الياء نافع الباقون بكسر الهمزة وسكون الياء طوى منونا حيث كان عاصم وحمزة وعلي وخلف وابن عامر وانا اخترناك على الجمع حمزة والمفضل لذكرى انني لي أمري عيني برأسي انني بفتح الياء آت أبو جعفر ونافع وأبو عمرو لي فيها بالفتح حفص والمفضل والاعشى والبرجمي والاصبهاني عن ورش مخيرا أخفى اشدد بفتح الياء موصولة ابن كثير غير الخزاعي عن ابن فليح وأبو عمرو وأشدد بفتح الهمزة وأشركه بضمها على التكلم ابن عامر والباقون بضم الاول وفتح الثاني على الامر سولك بالواو أبو عمرو غير شجاع ويزيد والاعشى والاصبهاني عن ورش وحمزة في الوقف الآخرون بالهمز ۞ الوقوف طه ○ كوفي ومن قال معناه يا رجل أو يا طالب أو يا هادي لم يقف لتشقى ○ لا للاستثناء يخشى ○ لا بناء على أن تنزيلا بدل تذكرة العلى ○ لان الرحمن مبتدأ استوى ○ الثرى ○ وأخفى ○ الا هو ط الحسنى ○ حديث موسى ○ لئلا يوهم أن اذ ظرف للاتيان هدى ○ يا موسى ○ نعليك ج للابتداء بان مع اتحاد القول طوى ○ ط الا لمن قرأ انا اخترناك يوحى ○ فاعبدني ○ لا للعطف لذكري ○ تسعى ○ فتردى ○ يا موسى ○ عصاي ج لامكان أن يجعل أتوكأ مستأنفا أو حالا والعامل أضم أو أشير بناء على أن هي بمعنى هذه أخرى ○ يا موسى ○ تسعى ○ ولا تخف ق لحق السين الاولى ○ آية أخرى ○ لا لتعلق اللام الكبرى ○ ج للآية والاستئناف بالامر على أن المقول متصل طغى ○ صدري ○ أمري ○ لا لساني ○ لا قولي ص لطول الكلام أهلي ○ لا أخي ○ لا وقف لمن قرأ أشدد بفتح الهمزة جوابا للدعاء ومن فتح الياء فله الوصل ومن قرأ اشدد بضم الهمزة فله الجواز لاتساق الدعاء على الدعاء بلا عاطف أزري ○ لا أمري ○ لا لتعلق كي كثيرا ○ بصيرا ○ يا موسى ○ ۞ التفسير في طه قولان للمفسرين أحدهما أنه من حروف التهجي وقد سلف البحث في أمثالها والذي زادوه ههنا أمور منها قول الثعلبي الطاء شجرة طوبى والهاء الهاوية

أنك تقول أتيت على خمسين سنة وأتت علي خمسون سنة وكل ذلك صواب وقد بينت القول فيه والهاء في قوله انه من ذكر الرحمن ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ يقول تعالى ذكره لا يسمع هؤلاء الذين يدخلون الجنة فيها لغوا وهو الهذى والباطل من القول والكلام الا سلاما وهذا من الاستثناء المنقطع ومعناه ولكن يسمعون سلاما وهو تحية الملائكة اياهم وقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يقول ولهم طعامهم وما يشتهون من المطاعم والمشارب في قدر وقت البكرة ووقت العشي من نهار أيام الدنيا وانما يعني أن الذي بين غدائهم وعشائهم في الجنة قدر ما بين غداء أحدنا في الدنيا وعشائه وكذلك ما بين العشاء والغداء وذلك لانه لا ليل في الجنة ولا نهار وذلك كقوله خلق الارض في يومين وخلق السموات والارض في ستة أيام يعني به من أيام الدنيا كما حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت زهير بن محمد عن قول الله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال ليس في الجنة ليل هم في نور أبدا ولهم مقدار الليل والنهار يعرفون مقدار الليل بارخاء الحجب واغلاق الابواب ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الابواب حدثنا علي قال ثنا الوليد عن خليد عن الحسن وذكر أبواب الجنة فقال أبواب يرى ظاهرها من باطنها فتكلم وتكلم فتهمهم انفتحي انغلقي فتفعل حدثني ابن حرب قال ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا عامر بن يساف عن يحيى قال كانت العرب في زمانهم من وجد منهم عشاء وغداء فذاك الناعم في أنفسهم فأنزل الله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قدر ما بين غدائكم في الدنيا الى عشائكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا قال كانت العرب اذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء عجب له فأخبرهم الله أن لهم في الجنة بكرة وعشيا قدر ذلك الغداء والعشاء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ليس بكرة ولا عشي ولكن يؤتون به على ما كانوا يشتهون في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فيها ساعتان بكرة وعشي فان ذلك لهم ليس ثم ليل انما هو ضوء ونور ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا﴾ يقول تعالى ذكره هذه الجنة التي وصفت لكم أيها الناس صفتها هي الجنة التي نورثها يقول نورث مساكن أهل النار فيها من عبادنا من كان تقيا يقول من كان ذا اتقاء عذاب الله باداء فرائضه واجتناب معاصيه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا﴾ ذكر أن هذه الآية نزلت من أجل استبطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرائيل بالوحي وقد ذكرت بعض الرواية ونذكر ان شاء الله باقي ما حضرنا ذكره مما لم نذكر قبل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الله بن أبان العجلي وقبيصة ووكيع و حدثنا سفيان بن وكيع

وكأنه أقسم بالجنة والنار ومنها ما روى عن جعفر الصادق رضى الله عنه أن الطاء طهارة أهل الدين والهاء هدايتهم وقيل أراد يا طاهرا من الذنوب ويا هاديا الى علام الغيوب ومنها قول سعيد بن جبير هو افتتاح باسمه الطيب الطاهر الهادى وقيل الطاء تسعة فى الحساب والهاء خمسة ومعناه يا أيها البدر القول الثانى أنها كلمة مفيدة ومعناها يا رجل مروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكلبى ثم قال سعيد بن جبير بلسان القبطية وقال قتادة بلسان اليونانية والسريانية وقال عكرمة بلسان الحبشة وقال الكلبى بلسان عك وهو عك ابن عدنان أخو معد وهو اليوم فى اليمن وعن الحسن أن طه أمر وأصله طأ أمرا بالوطء فقلبت الهمزة هاء وذلك لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه فأمر بأن يطأ الارض بقدميه معا ويؤكده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالليل حتى اسمعدت قدماه أى تورمتا فقال له جبرائيل ارفق على نفسك فان لها عليك حقا وزلت طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى أى تتعب بالعبادة ولكنك بعثت بالحنيفية السهلة وعند الاكثرين معنى لتشقى لتتعب بفرط تأسفك عليهم وتحسرك على أن يؤمنوا والشقاء يجىء بمعنى التعب ومنه المثل أشقى من رائض مهر وأتعب وقيل ان أبا جهل والنضر بن الحرث قالا له انك شقى لانك تركت دين آبائك فرد الله عليهم بأن القرآن هو السبب فى نيل كل سعادة قال جار الله ان جعلت طه تعديدا الأسماء الحروف فقوله ما أنزلنا ابتداء الكلام وان جعلته اسما للسورة فمبتدأ وما بعده خبر وقد أقيم الظاهر وهو القرآن مقام الضمير الرابط وان جعلته قسما فما بعده جواب وكل واحد من لتشقى وتذكرة علة للفعل الا أن الاول وجب مجيئه مع اللام لانه ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل والثانى جاز قطع اللام عنه لوجود الشرط ولا يجوز أن يكون تذكرة بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين فان التذكرة لا يمكن أن تحمل على الشقاء ولكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذى فيه الا بمعنى لكن وفى قوله لتشقى والا تذكرة وجه آخر وهو أنه ما أنزلنا عليك القرآن لتتحمل متاعب التبليغ الا ليكون تذكرة أى ما أنزلنا عليك هذا التعب الشاق الا لهذا الغرض كما يقال ما شافهنا ك بذلك الكلام لتتأذى الا ليعتبر بك غيرك فانتصب

قال ثنا أبى جميعا عن عمر بن ذر قال سمعت أبى يذكر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن محمدا قال لجبرائيل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت هذه الآية وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا قال هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم **حدثنى** محمد بن معمر قال ثنا عبد الملك بن عمرو قال ثنا عمر بن ذر قال ثنى أبى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت وما نتنزل الا بأمر ربك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما نتنزل الا بأمر ربك الى وما كان ربك نسيا قال احتبس جبرائيل عن النبى صلى الله عليه وسلم فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وحزن فأتاه جبرائيل فقال يا محمد وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لبث جبرائيل عن النبى صلى الله عليه وسلم فكأن النبى استبطأه فلما أتاه قال له جبرائيل وما نتنزل الا بأمر ربك الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا قال هذا قول جبرائيل احتبس جبرائيل فى بعض الوحى فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم ما جئت حتى اشتقت اليك فقال له جبرائيل وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تبارك وتعالى وما نتنزل الا بأمر ربك قال قول الملائكة حين استراثهم محمد صلى الله عليه وسلم كالتى فى الضحى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال لبث جبرائيل عن محمد اثنتى عشرة ليلة ويقولون قلى فلما جاءه قال أى جبرائيل لقد رثت على حتى ظن المشركون كل ظن فنزلت وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما نتنزل الا بأمر ربك احتبس عن نبى الله صلى الله عليه وسلم حتى تكلم المشركون فى ذلك واشتد ذلك على نبى الله فأتاه جبرائيل فقال اشتد عليك احتباسنا عنك وتكلم فى ذلك المشركون وانما نا عبد الله ورسوله اذا أمرنى بأمر أطعته وما نتنزل الا بأمر ربك يقول بقول ربك ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك فقال بعضهم يعنى بقوله ما بين أيدينا من الدنيا وبقوله وما خلفنا الآخرة وما بين ذلك النفختين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع له ما بين أيدينا يعنى الدنيا وما خلفنا الآخرة وما بين ذلك النفختين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية قال ما بين أيدينا من الدنيا وما خلفنا

تذكرة على أنه حال أو مفعول له واذا كانت حالا جاز أن يكون (تنزيلا) بدلا منها واذا كانت مفعولا لأجله لم يجز أن يكون تنزيلا بدلا منها لان الشئ لا يعلل بنفسه فالانزال لا يعلل بالتنزيل فى الظاهر ويجوز أن ينتصب تنزيلا بمضمر أى نزل تنزيلا أو بانزلنا لان معنى ما أنزلناه الا تذكرة أنزلناه تذكرة أو على المدح والاختصاص أو بيخشى مفعولا به أى أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله عز وجل أى لمن يؤل أمره الى الخشية لانه هو المنتفع به ومعنى كون القرآن تذكرة أنه صلى الله عليه وسلم (٧٩) كان يعظهم به وبيانه و (ممن خلق) متعلق بتنزيلا فيكون الظرف لغوا أو بكائنا صفة له فيكون مستقرا وفائدة الانتقال الى الغيبة من لفظ المتكلم حين لم يقل تنزيلا منا أمور منها الافتنان فى الكلام على عادتهم ومنها تنسيق الصفات مع لفظ الغيبة ومنها التفخيم بالاسناد أولا الى ضمير المتكلم المطاع فى أنزلنا ثم الى المختص بصفات العظمة والتمجيد وقيل أنزلنا حكاية كلام جبرائيل فلا التفات و (العلى) جمع العليا تأنيث الاعلى وفى وصف السموات بها دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها فى علوها وبعد مرتقاها ويحصل منه تعظيم شأن القرآن بالضرورة فعلى قدر المرسل يكون حال الرسالة ومنه قول الحكماء عقول الرجال تحت لسان أقلامهم وارتفع (الرحمن) على المدح على تقدير هو الرحمن أو هو مبتدأ مشار بلامه الى من خلق والبحث فى الاستواء على العرش من جانبى المشبهة والموحدة قدمر مشبعا فى الانعام فى قوله وهو القاهر فوق عباده وفى الاعراف فى قوله ان ربكم الله الذى خلق السموات فلا حاجة الى الاعادة ثم أكد كمال ملكه وملكه بقوله (له ما فى السموات) الآية عن محمد بن كعب أن ما تحت الثرى هو ما تحت سبع الارضين وعن السدى هو الصخرة التى تحت الارض السابعة وقيل الثور أو الحوت والتحقيق أن الثرى هو التراب الندى وهو ما جاوز البحر من جرم الارض فالذى تحته هو ما بقى من جرم الارض الى المركز فيحتمل أن يكون هنالك أشياء لا يعلمها الا الله سبحانه من المعادن وغيرها ولا ريب أن الكل لله سبحانه ثم بين كمال علمه بقوله (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى) فالسر ما أسررته الى غيرك وأخفى من ذلك ما أخطرته ببالك أو السر هذا وأخفى منه ما استسره وقيل أخفى فعل ماض أى يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلم هو قلت هذا المعنى صحيح لانه تعالى محيط بجميع الاشياء فلا يعزب

من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين النفختين * وقال آخرون ما بين أيدينا الآخرة وما خلفنا الدنيا وما بين ذلك ما بين الدنيا والآخرة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس بين أيدينا الآخرة وما خلفنا من الدنيا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة له ما بين أيدينا من أمر الآخرة وما خلفنا من أمر الدنيا وما بين ذلك ما بين الدنيا والآخرة وما كان ربك نسيا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة له ما بين أيدينا من الآخرة وما خلفنا من الدنيا وما بين ذلك ما بين النفختين **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله له ما بين أيدينا من الآخرة وما خلفنا من الدنيا * وقال آخرون فى ذلك بما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ما بين أيدينا قال ما مضى أمامنا من الدنيا وما خلفنا ما يكون بعدنا من الدنيا والآخرة وما بين ذلك قال ما بين ما مضى أمامهم وبين ما يكون بعدهم وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يتأول ذلك له ما بين أيدينا قبل أن نخلق وما خلفنا بعد الفناء وما بين ذلك حين كنا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه له ما بين أيدينا من أمر الآخرة لان ذلك لم يجئ وهو جاء فهو بين أيديهم فان الاغلب فى استعمال الناس اذا قالوا هذا الامر بين يديك أنهم يعنون به ما لم يجئ وأنه جاء فلذلك قلنا ذلك أولى بالصواب وما خلفنا من أمر الدنيا وذلك ما قد خلفوه فمضى فصار خلفهم بتخليفهم اياه وكذلك تقول العرب لما قد جاوزه المرء وخلفه هو خلفه ووراءه وما بين ذلك ما بين ما لم يمض من أمر الدنيا الى الآخرة لان ذلك هو الذى بين ذينك الوقتين وانما قلنا ذلك أولى التأويلات به لان ذلك هو الظاهر الأغلب وانما يحمل تأويل القرآن على الأغلب من معانيه ما لم يمنع من ذلك ما يجب التسليم له فتأويل الكلام اذا فلا تستبطئنا يا محمد فى تخلفنا عنك فانا لا ننزل من السماء الى الارض الا بأمر ربك لنا بالنزول اليها له ما هو حادث من أمور الآخرة التى لم تأت وهى آتية وما قد مضى فخلفناه من أمر الدنيا وما بين وقتنا هذا الى قيام الساعة بيده ذلك كله وهو مالكه ومصرفه لا يملك ذلك غيره فليس لنا أن نحدث فى سلطانه أمرا الا بأمره ايانا به وما كان ربك نسيا يقول ولم يكن ربك ذا نسيان فيتأخر نزولى اليك بنسيانه اياك بل هو الذى لا يعزب عنه شئ فى السماء ولا فى الارض تبارك وتعالى ولكنه أعلم بما يدبر ويقضى فى خلقه جل ثناؤه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وما كان ربك نسيا قال ما نسيك ربك ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا﴾ يقول تعالى ذكره لم يكن ربك يا محمد رب السموات والارض وما بينهما نسيا لانه لو كان نسيا لم يستقم ذلك ولهلك لو لا حفظه اياه فالرب مرفوع ردا على قوله ربك

عنه شئ قط ولا يحيط به شئ من الاشياء فلا يطلع على غيوبه أحد الا أن اللفظ يحصل فيه بشاعة اذا حمل على هذا التفسير فلهذا قال صاحب الكشاف وليس بذاك وكيف طابق الجزاء الشرط وأجيب بأن معناه ان تجهر بذكر الله من دعاء أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرك فاما أن يكون نهيا عن الجهر كقوله واذكر ربك فى نفسك واما أن يكون تعليما للعباد أن الجهر ليس لاسماع الله وانما هو لغرض آخر كأن يقتدى غيره به ومن فوائد الآية زجر المكلف عن

القبائح ظاهرة كانت أو باطنة وترغيبه فى الطاعات ظاهرة و باطنة وقد شرحنا شمة من حقيقة علمه تعالى فى تفسير قوله وعلم آدم الاسماء كلها وفى غير ذلك من المواضع المناسبة فلنقتصر الآن على ذلك ثم ذكر أن الموصوف بالقدرة والعلم على الوجه المذكور لا شريك له وهو الذى يستحق العبادة دون غيره واعلم أن مراتب التوحيد أربع الاقرار باللسان ثم الاعتقاد بالقلب ثم تأكيد ذلك الاعتقاد بالحجة ثم الاستغراق فى بحر المعرفة بحيث لا يدور فى خاطره سوى الاحد الصمد والاول بدون الثانى نفاق والثانى بدون الاول غير مفيد الا اذا لم يجد مهلة كما اذا نظر وعرف فمات ويروى أن ملك الموت مكتوب فى جبهته لا اله الا الله حتى اذا رآه المؤمن تذكر كلمة الشهادة فيكفيه ذلك ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الايمان والاقرار بدون الثالث ايمان المقلد وفيه خلاف مشهور والاصح أنه مقبول وأما المقام الرابع فهو مقام الصديقين والخاصة من عباد الله ومبتداه تفريق ونقص وتركه ورفض على ما قرره المحققون وآخره الفناء فى الله والبقاء به قال النحويون لا اله الا الله تقديره لا اله فى الوجود الا الله وقال أهل العرفان معناه لا اله فى الامكان الا الله روى أن موسى بن عمران قال يارب علمنى شيأ أذكرك به فقال قل لا اله الا الله فقال كل عبادك يقول فقال قل لا اله الا الله قال انما أردت شيأ تخصنى به قال يا موسى لو أن السموات السبع ومن فوقهن فى كفة ولا اله الا الله فى كفة لمالت بهن لا اله الا الله والبحث عن أسماء الله تعالى قد سلف فى تفسير البسملة وعن أسمائه الحسنى قدمر فى آخر الاعراف فى قوله ولله الاسماء الحسنى واعلم أن الموجودات على ثلاثة أقسام كامل لا يحتمل الزيادة والنقصان وهو الله تقدس وتعالى وناقص لا يحتمل الكمال سوى الصورة الكمالية التى جبل عليها كصغير

وقوله فاعبده يقول فالزم طاعته وذل لامره ونهيه واصطبر لعبادته يقول واصبر نفسك على النفوذ لامره ونهيه والعمل بطاعته تفز برضاه عنك فانه الاله الذى لا مثل له ولا عدل ولا شبيه فى جوده وكرمه وفضله هل تعلم له سميا يقول هل تعلم يا محمد لربك هذا الذى أمرناك بعبادته والصبر على طاعته مثلا فى كرمه وجوده فتعبده رجاء فضله وطوله دونه كلا ماذلك بموجود * وبنحو ما قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله هل تعلم له سميا يقول هل تعلم للرب مثلا أو شبيها حدثنى سعيد بن عثمان التنوخى قال ثنا ابراهيم بن مهدى عن عباد بن عوام عن شعبة عن الحسن ابن عمارة عن رجل عن ابن عباس فى قوله هل تعلم له سميا قال شبيها حدثنى يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مجاهد فى هذه الآية هل تعلم له سميا قال هل تعلم له شبيها هل تعلم له مثلا تبارك وتعالى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل تعلم له سميا لا سمى لله ولا عدل له كل خلقه يقر له ويعترف أنه خالقه ويعرف ذلك ثم يقر أهذه الآية ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله هل تعلم له سميا قال يقول لا شريك له ولا مثل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويقول الانسان أئذا ما مت لسوف أخرج حيا أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ﴾ يقول تعالى ذكره ويقول الانسان الكافر الذى لا يصدق بالبعث بعد الموت أخرج حيا فأبعث بعد الممات وبعد البلاء والفناء انكارا منه ذلك يقول الله تعالى ذكره أولا يذكر الانسان المتعجب من ذلك المنكر قدرة الله على احيائه بعد فنائه وايجاده بعد عدمه فى خلق نفسه أن الله خلقه من قبل مماته فأنشأه بشرا سويا من غير شئ ولم يك من قبل انشائه اياه شيأ فيعتبر بذلك ويعلم أن من أنشأه من غير شئ لا يعجز عن احيائه بعد مماته وايجاده بعد فنائه وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله أولا يذكر الانسان فقرأه بعض قراء المدينة والكوفة أولا يذكر بتخفيف الذال وقد قرأ ذلك عامة قراء الكوفة والبصرة والحجاز أولا يذكر بتشديد الذال والكاف بمعنى أولا يتذكر والتشديد أعجب الىّ وان كانت الاخرى جائزة لان معنى ذلك أولا يتفكر فيعتبر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فوربك يا محمد لنحشرن هؤلاء القائلين أئذا متنا لسوف نخرج أحياء يوم القيامة من قبورهم مقرنين بأوليائهم من الشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا والجثى جمع الجاثى كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا يعنى القعود وهو مثل قوله وترى كل أمة جاثية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا﴾ يقول تعالى ذكره ثم لنأخذن من كل جماعة منهم

الانسان من المخلوقات وناقص يتقلب بين الامرين فتارة يصعد الى حيث يخبر عنه بانه فى مقعد صدق عند مليك مقتدر وتارة يتسفل الى أن يقال له ثم رددناه أسفل سافلين والكمال بالحقيقة لما ليس معرض الزوال فلا كمال فى الصحة والجاه والمال وانما الكمال فى الانتساب الى الكبير المتعال وهو تحقيق نسبة العبدية المنبئة عن عزة الربوبية وكل منتسب الى بلد أو قبيلة فانه يبالغ فى مدحها حتى يلزم مدحه بالعرض فيجب على المكلف أن يذكر ربه بالاسماء الحسنى حتى يثبت بذلك شرفه ويحسن ذكره (٨١) الهنا حسن الاسم دليل حسن المسمى وحسن المسمى يدل على أنه لا يفعل القبيح ولا يزال مواظبا على الاحسان كما قيل

ياحسن الوجه توق الخنا *
لا تخلطن الزين بالشين

فيا حسن الأسماء والصفات لا تردنا عن خوان احسانك محرومين ذكر أن صيادا اصطاد سمكة وكانت له بنت فأخذتها وألقتها فى البحر وقالت انها ما وقعت فى الشبكة الا لغفلتها الهنا تلك المرأة رحمت سمكة بسبب غفلتها ونحن قد اصطادنا ابليس وأخرجنا من بحر رحمتك لغفلتنا فردنا الى مقرنا وأنت أرحم الراحمين

عن محمد بن كعب القرظى أن موسى عليه السلام قال يارب أى خلق أكرم عليك قال الذى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال أى خلقك أعلم قال الذى يلتمس علما الى علمه قال وأى خلقك أعدل قال الذى يقضى على نفسه كما يقضى على الناس قال وأى خلقك أعظم جرما قال الذى يتهمنى وهو الذى يسألنى ثم لا يرضى بما قضيته له الهنا انا لا نتهمك فانا نعلم أن كل ما أحسنت فهو فضل وكل ما لا تفعله بنا من الاحسان فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء أعمالنا وعن الحسن اذا كان يوم القيامة نادى منادٍ سيعلم الجمع من أهل الكرم أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون فيتخطون رقاب الناس ثم يقال أين الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر

منهم أشدهم على الله عتوا وتمردا فلنبدأن بهم * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن على بن الأقمر عن أبى الأحوص ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا قال نبدأ بالأكابر فالأكابر جرما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا يقول أيهم أشد للرحمن معصية وهى معصيته فى الشرك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أيهم أشد على الرحمن عتيا يقول عصيا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله من كل شيعة قال أمة وقوله عتيا قال كفرا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وزاد فيه ابن جريج فلنبدأن بهم * قال أبو جعفر والشيعة هم الجماعة المتعاونون على الأمر من الأمور يقال من ذلك تشايع القوم اذا تعاونوا ومنه قولهم للرجل الشجاع انه لمشيع أى هو معان فمعنى الكلام ثم لننزعن من كل جماعة تشايعت على الكفر بالله أشدهم على الله عتوا فلنبدأن باصلائه جهنم والتشايع فى غير هذا الموضع التفرق ومنه قول الله عز ذكره وكانوا شيعا يعنى فرقا ومنه قول ابن مسعود أو سعد انى أكره أن آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول شيعت بين أمتى بمعنى فرقت ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ يقول تعالى ذكره ثم لنحن أعلم من هؤلاء الذين ننزعهم من كل شيعة أولاهم بشدة العذاب وأحقهم بعظيم العقوبة وذكر عن ابن جريج أنه كان يقول فى ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا قال أولى بالخلود فى جهنم * قال أبو جعفر وهذا الذى قاله ابن جريج قول لا معنى له لأن الله تعالى ذكره أخبر أن الذين ينزعهم من كل شيعة من الكفرة أشدهم كفرا ولا شك أنه لا كافر بالله الا مخلد فى النار فلا وجه وجميعهم مخلدون فى جهنم لأن يقال ثم لنحن أعلم بالذين هم أحق بالخلود من هؤلاء المخلدين ولكن المعنى فى ذلك ما ذكرنا وقد يحتمل أن يكون معناه ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى ببعض طبقات جهنم صليا والصلى مصدر صليت تصلى صليا والصلى فعول ولكن واوها انقلبت ياء فأدغمت فى الياء التى بعدها التى هى لام الفعل فصارت ياء مشددة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا﴾ يقول تعالى ذكره وان منكم أيها الناس الا واردو جهنم كان على ربك يا محمد ايرادهموها قضاء مقضيا قد قضى ذلك وأوجبه فى أم الكتاب واختلف أهل العلم فى معنى الورود الذى ذكره الله فى هذا الموضع فقال بعضهم الدخول ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو قال أخبرنى من سمع ابن عباس يخاصم نافع بن الازرق فقال ابن عباس الورود

الله ثم ينادى أين الحامدون لله على كل حال ثم تكون التبعة والحساب على من بقى الهى فنحن حمدناك وأثنينا عليك بمقدار قدرتنا وطاقتنا فاعف عنا بفضلك وحسن أسمائك وحين عظم شأن القرآن وبين حال الرسول صلى الله عليه وسلم فيما كلف من أعباء الرسالة قفاه بقصة موسى تثبيتا له وتقوية وتسلية قال الكلبى معنى (وهل أتاك) أى لم يأتك الى الآن وقد أتاك الآن فتنبه له ويقول المرء لصاحبه هل بلغك خبر كذا ليتطلع السامع لما يوحى اليه وعن مقاتل والضحاك عن ابن

عباس أن المراد منه تقرر الخبر فى قلبه أى قد أتاك ذلك فى الزمان المتقدم واذ ظرف للحديث لانه حدث أو المراد اذكر وقت كذا ومظروفه محذوف أى حين رأى نارا كان كيت وكيت قال أهل السير استأذن موسى شعيبا عليهما السلام فى الخروج الى أمه وخرج بأهله وولده فى الطريق ابن فى ليلة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح فصلد زنده فرأى نارا من يسار الطريق من بعيد قال السدى ظن أنها من نيران الرعاة وقال الآخرون انه رآها فى شجرة واختلفوا أيضا فى أن الذى رآه كان نارا أم لا قالوا والصحيح أنه كان نارا ليكون صادقا فى خبره اذ الكذب لا يجوز (٨٢) على الانبياء ويمكن أن يقال اطلاق اللفظ على ما يشبه مسماه ليس بكذب قيل النار أربعة أقسام نار تأكل ولا تشرب وهى نار الدنيا ونار تشرب ولا تأكل وهى نار الشجر جعل لكم من الشجر الاخضر نارا ونار تأكل وتشرب وهى نار المعدة ونار لا تأكل ولا تشرب وهى نار موسى عليه السلام وبعبارة أخرى نور بلا حرقة وهى نار موسى وحرقة بلا نور وهى نار جهنم وحرقة ونور وهى نار الدنيا ولا حرقة ولا نور وهى نار الاشجار (فقال لأهله امكثوا) انما جمع لان أهله جمع وهم المرأة والخادم والولد ويجوز أن يخاطب المرأة وحدها ولكن أخرج الخطاب على ظاهر لفظ الاهل فانه اسم جمع وأيضا فقد يخاطب الواحد بلفظ الجماعة تفخيما أى أقيموا فى مكانكم فقد (آنست نارا) أى أبصرت ابصار الاشبهة فيه أو ابصارا يؤنس به والتركيب يدل على الظهور ومن ذلك انسان العين لانه يظهر الاشياء ومنه الانس لظهورهم كما قيل الجن لاستتارهم ومنه الأنس ضد الوحشة لظهور المطلوب وهو المأنوس به قال جار الله لما وجد الايناس وكان مقطوعا متيقنا حققه لهم بكلمة إن ليوطن أنفسهم ولما كان الاتيان بالقبس ووجود الهدى مترقبين بنى الامر فيهما على الرجاء دون الجزم قائلا (لعلى آتيكم) قال المحققون فيه دلالة على أن ابراهيم عليه السلام لم يكذب البتة لان موسى قبل نبوته احترز عن الكذب المظنون فلم يقل انى آتيكم لئلا يعد عبد مالم يستيقن الوفاء به فابراهيم وهو أبو الانبياء أولى بالاحتراز من الكذب الصريح والقبس النار المقتبسة فى رأس عود أو فتيلة ونحوهما و (هدى) على حذف المضاف أى ذوى هدى أو اذا وجد الهداة فقد وجد الهدى والظاهر أنه أراد قوما يهدونى الطريق وعن مجاهد وقتادة قوما ينفعوننى بهداهم فى أبواب الدين وذلك أن هم الابرار معقودة فى جميع أحوالهم بالامور الدينية لا يشغلهم عنها شاغل ومعنى الاستعلاء فى على النار وهو مفعول ثان لاجد أو حال من ذوى هدى أن أهل النار يشغلون المكان القريب منها أو المصطلون بها تكنفوها قياما

الدخول وقال نافع لا فقرأ ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون أو ردوها أم لا وقال يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود أو ردوها أم لا أما أنا وأنت فسندخلها فانظر هل نخرج منها أم لا وما أرى الله مخرجك منها بتكذيبك قال فضحك نافع **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء بن أبى رباح قال قال أبو راشد الحرورى ذكروا هذا فقال الحرورى لا يسمعون حسيسها قال ابن عباس ويلك أمجنون أنت أين قوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود وقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وقوله وان منكم الا واردها والله ان كان دعاء من مضى اللهم أخرجنى من النار سالما وأدخلنى الجنة غانما قال ابن جريج يقول الورود الذى ذكره الله فى القرآن الدخول ليردنها كل بر وفاجر فى القرآن أربعة أو رادفأوردهم النار وحصب جهنم أنتم لها واردون ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وقوله وان منكم الا واردها **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا يعنى البر والفاجر ألم تسمع الى قول الله تعالى لفرعون يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود وقال ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فسمى الورود فى النار دخولا وليس بصادر **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية عن بكار بن أبى مروان عن خالد بن معدان قال قال أهل الجنة بعد ما دخلوا الجنة ألم يعدنا ربنا الورود على النار قال قد مررتم عليها وهى خامدة * قال ابن عرفة قال مروان بن معاوية قال بكار بن أبى مروان أو قال جامدة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا مرحوم بن عبد العزيز قال ثنى أبو عمران الجونى عن أبى خالد قال تكون الارض يوما نارا فما أعددتم لها قال فذلك قول الله وان منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الجريرى عن أبى السليل عن غنيم بن قيس قال ذكروا ورود النار فقال كعب تمسك النار للناس كأنها متن اهالة حتى يستوى عليها أقدام الخلائق برهم وفاجرهم ثم يناديها مناد أن أمسكى أصحابك ودعى أصحابى قال فيخسف بكل ولى لها ولها وهى أعلم بهم من الرجل بولده ويخرج المؤمنون ندية أبدانهم قال وقال كعب ما بين منكبى الخازن من خزنتها مسيرة سنة مع كل واحد منهم عمود له شعبتان يدفع به الدفعة فيصرع به فى النار سبعمائة ألف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن مالك بن مغول عن أبى اسحق قال كان أبو ميسرة اذا أوى الى فراشه قال ياليت أمى لم تلدنى ثم يبكى فقيل وما يبكيك يا أبا ميسرة قال أخبرنا أنا واردوها ولم يخبرنا أنا صادرون عنها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن اسمعيل عن قيس قال بكى

وقعودا فهم مشرفون عليها وان كان المكانان مستويين (فلما أتاها) أى أتى النار قال ابن عباس رأى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها كأنها نار بيضاء تتقد وسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف وبهت فألقيت عليه السكينة ثم نودى وكانت الشجرة عوسجة وقال وهب ظن موسى أنها أوقدت فأخذ من دقاق الحطب ليقتبس من لهبها فمالت اليه كأنها تريده فتأخر عنها وهابها ثم لم يزل تطمعه ويطمع فيها ثم لم يكن أسرع من خمودها فكأنها لم تكن ثم رمى موسى ببصره الى فرعها فاذا خضرته ساطعة فى السماء واذا نور بين السماء والارض له شعاع تكل عنه الأبصار فلما رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودى (ياموسى) من (٨٣) قرأ (أنى) بالفتح فتقديره نودى بأنى ومن قرأ بالكسر فلأن النداء فى معنى القول أولان التقدير نودى فقيل ياموسى وتكرير الضمير فى انى (أنا ربك) لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال من المتكلم فقال الله عزوجل انى أنا ربك فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمعه من جميع جهاتى الست وأسمعه بجميع أعضائى حتى كأن كل جارحة منى صارت أذنا وقيل لعله سمع النداء من جماد كالحصا والشجرة فيكون معجزا وأيضا انه رأى النار فى الشجرة الخضراء بحيث ان الخضرة ما كانت تطفئ تلك النار ولا النار تضر بالخضرة فعرف أنه لا يقدر عليه أحد الا الله وجوز الاشاعرة أن يكون قد خلق الله تعالى علما ضروريا بذلك والمعتزلة منعوا منه قالوا ان حصول العلم الضرورى بأن ذلك المتكلم هو الله يستلزم العلم الضرورى بوجود الصانع لاستحالة أن تكون الصفة معلومة بالضرورة والذات معلوما بالاستدلال وحصول العلم الضرورى بوجود الصانع ينافى التكليف وبالاتفاق لم يخرج موسى عن التكليف قال القاضى ان كانت النبوة قد تقدمت لموسى

عبد الله بن رواحة فى مرضه فبكت امرأته فقال ما يبكيك قالت رأيتك تبكى فبكيت قال ابن رواحة انى قد علمت أنى وارد النار فما أدرى أنا جو منها أنا أم لا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عمرو داود بن الزبرقان قال سمعت السدى يذكر عن مرة الهمدانى عن ابن مسعود وان منكم إلا واردها قال داخلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله وان منكم الا واردها قال يدخلها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم قال كان عبد الله بن رواحة واضع رأسه فى حجر امرأته فبكى فبكت امرأته قال ما يبكيك قالت رأيتك تبكى فبكيت قال انى ذكرت قول الله وان منكم إلا واردها فلا أدرى أنجو منها أم لا * وقال آخرون بل هو المر عليها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان منكم إلا واردها يعنى جهنم مر الناس عليها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وان منكم الا واردها قال هو المر عليها حدثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرنا أبو اسحق عن أبى الأحوص عن عبد الله فى قوله وان منكم إلا واردها قال الصراط على جهنم مثل حد السيف فمر الطبقة الأولى كالبرق والثانية كالريح والثالثة كأجود الخيل والرابعة كأجود البهائم ثم يمرون والملائكة يقولون اللهم سلم سلم * وقال آخرون بل الورود هو الدخول ولكنه عنى الكفار دون المؤمنين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة قال أخبرنى عبد الله بن السائب عن رجل سمع ابن عباس يقرؤها وان منكم إلا واردها يعنى الكفار قال لا يردها مؤمن حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمر بن الوليد الشنى قال سمعت عكرمة يقول وان منكم إلا واردها يعنى الكفار * وقال آخرون بل الورود عام لكل مؤمن وكافر غير أن ورود المؤمن المرور وورود الكافر الدخول ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان منكم إلا واردها ورود المسلمين المرور على الجسر بين ظهريها وورود المشركين أن يدخلوها قال وقال النبى صلى الله عليه وسلم الزالون والزالات يومئذ كثير وقد أحاط الجسر سماطان من الملائكة دعواهم يومئذ يا الله سلم سلم * وقال آخرون ورود المؤمن ما يصيبه فى الدنيا من حمى ومرض ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن عثمان بن الأسود عن مجاهد قال الحمى حظ كل مؤمن من النار ثم قرأ وان منكم الا واردها حدثنى عمران بن بكار الكلاعى قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن تميم قال ثنا اسمعيل بن عبيد الله عن أبى صالح عن أبى هريرة

كلام فى حصول هذه الخوارق والا وجب أن تكون المعجزات لغيره من الانبياء فى زمانه كشعيب مثلا قال وهذا أولى لان قوله وأنا اخترتك تمع لما يوحى دليل على أنه أول وحى يوحى اليه وعند أهل السنة الارهاص جائز فلم يوجبوا احالة تلك الخوارق الى غيره وعندهم أن الله تعالى عه الكلام الذى ليس بحرف ولا صوت والمعتزلة أنكروا وجود ذلك الكلام وقالوا انه تعالى خلق ذلك النداء فى جسم من الاجساد شجرة وهو قادر على ذلك وأهل السنة مما وراء النهر أثبتوا الكلام القديم الا أنهم زعموا أن الذى سمعه موسى صوت خلقه الله فى الشجرة لانه لى رتب النداء على أنه أتى النار والمرتب على المحدث محدث ومثله استدلال المعتزلة بقوله (فاخلع نعليك) على أن كلامه تعالى ليس بقديم

لان الامر والمأمور معدوم سفه فلا بد أن يكون هذا الامر عند وجود موسى فيكون محدثا أجابت الاشاعرة بأن كلامه الازلى ليس بأمر ولا نهى ولو سلم فأمره بالازل مستمر الى أن صار الشخص مأمورا من غير تغير فى أمره كالقدرة الازلية تتعلق بالمقدور الحادث وأما الحكمة فى الامر بخلع النعلين قال المفسرون لانهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ وهو قول على ومقاتل والكلبى والضحاك وقتادة والسدى وقال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد ليباشر الوادى بقدميه متبركا به وقيل عظم البقعة عن وطئها الاحافيا يؤيده قوله (انك بالواد المقدس) ومن هنا كره بعضهم الصلاة والطواف فى النعل وكان السلف يطوفون بالكعبة حفاة ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعليه وكان اذا وقع منه ذلك تصدق وعلى القول الاول لا يكره الا اذا كان غير مدبوغ وقد صلى النبى صلى الله عليه وسلم فى نعليه ثم خلعهما فى الصلاة فخلع الناس نعالهم فلما سلم قال مالكم خلعتم نعالكم قالوا خلعت فخلعنا قال فان جبرائيل أخبرنى أن فيهما قذرا روى أن موسى خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى قال الجوهرى (طوى) بكسر الطاء وضمها اسم موضع بالشأم فمن صرفه جعله اسم واد ومكان ومن لم يصرفه جعله اسم بقعة وقال بعضهم طوى بالضم مثل طوى وهو الشئ المثنى أى طوى مرتين أى قدس وقال الحسن ثنيت فيه البركة والتقديس مرتين ويحتمل أن يراد نودى نداءين وقيل طوى مصدر كهدى ومعناه العلى وعن ابن عباس أنه مر بذلك الوادى ليلا فطواه فكان المعنى بالواد المقدس الذى طويته طيا أى قطعته حتى ارتفعت الى أعلاه (وأنا اخترتك) اصطفيتك للنبوة قيل فيه دلالة على أن النبوة لا تحصل بالاستحقاق وانما هى ابتداء عطية من الله وفى هذه الأخبار غاية اللطف والرحمة ولكن فى قوله (فاستمع) نهاية الجلال والهيبة ففى الاول رجاء وفى الثانى خوف كأنه قال لقد جاءك أمر عظيم فتأهب له واجعل جميع همتك مصروفة اليه و (لما يوحى) أى للذى هو يوحى أو للوحى متعلق باستمع أو باخترتك ثم قال (انني أنا الله لا اله الا أنا) ورتب عليه (فاعبدنى) ليعلم أن عبادته انما لزمت لالهيته وهنا قال العلماء ان الله معناه المستحق للعبادة قال الاصوليون تأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز ولكن عن وقت الخطاب لانه أمره بالعبادة ولم يذكر كيفيتها وأيضا قال (وأقم الصلاة) ولم يبين هيآتها أجاب القاضى عن هذا الأخير بأنه لا يمتنع أن موسى عليه السلام قد عرف الصلاة التى تعبد الله بها شعيبا وغيره من الانبياء فكان الخطاب متوجها الى ذلك وزيف بأن حمل الخطاب متوجها

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود رجلا من أصحابه وعك وأنا معه ثم قال ان الله يقول هى نارى أسلطها على عبدى المؤمن لتكون حظه من النار فى الآخرة * وقال آخرون يردها الجميع ثم يصدر عنها المؤمنون بأعمالهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنى السدى عن مرة عن عبد الله وان منكم الا واردها قال يردونها ثم يصدرون عنها بأعمالهم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا شعبة عن السدى عن مرة عن عبد الله بنحوه **حدثنى** محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا أسباط عن عبد الملك عن عبيد الله عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فأتاه رجل يقال له أبو راشد وهو نافع بن الأزرق فقال له يا ابن عباس أرأيت قول الله وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا قال أما أنا وأنت يا أبا راشد فسنردها فانظر هل نصدر عنها أم لا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن الورود فقال نحن يوم القيامة على كوى أو كرى فوق الناس فتدعى الامم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالاول فينطلق بهم ويتبعونه قال ويعطى كل انسان منافق ومؤمن نورا ويغشى ظلمة ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب تأخذ من شاء الله فيطفأ نور المنافق وينجو المؤمنون فتنجو أول زمرة كالقمر ليلة البدر وسبعون ألفا لا حساب عليهم ثم الذين يلونهم كأضوإ نجم فى السماء ثم كذلك ثم تحل الشفاعة فيشفعون ويخرج من النار من قال لا اله الا الله ممن فى قلبه وزن شعيرة من خير ثم يلقون تلقى الجنة ويهريق عليهم أهل الجنة الماء فينبتون نبات الشئ فى السيل ثم يسألون فيجعل لهم الدنيا وعشرة أمثالها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن المبارك عن الحسن قال قال رجل لأخيه هل أتاك بأنك وارد النار قال نعم قال فهل أتاك أنك صادر عنها قال لا قال ففيم الضحك قال فما رؤى ضاحكا حتى لحق بالله **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحرث أن بكيرا حدثه أنه قال لبسر بن سعيد ان فلانا يقول ان ورود النار القيام عليها قال بسر أما أبو هريرة فسمعته يقول اذا كان يوم القيامة يجتمع الناس نادى منادى ليلحق كل أناس بما كانوا يعبدون فيقوم هذا الى الحجر وهذا الى الفرس وهذا الى الخشبة حتى يبقى الذين يعبدون الله فيأتيهم الله فاذا رأوه قاموا اليه فيذهب بهم فيسلك بهم على الصراط وفيه علق فعند ذلك يؤذن بالشفاعة فيمر الناس والنبيون يقولون اللهم سلم سلم قال بكير فكان ابن عمير يقول فناج مسلم ومنكوس فى جهنم ومخدوش ثم ناج * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب قول من قال يردها الجميع ثم يصدر عنها المؤمنون فينجيهم الله ويهوى فيها الكفار وورودهم

التأسيس أولى قال لعله قد بين له ولكن لم يحك الله تعالى سوى هذا القدر ورد بأن البيان أكثر فائدة من المجمل فلو كان مذكورا لكان أولى بالحكاية ولقائل أن يقول سلمنا أن المبين أكثر فائدة للمخاطب ولكن لا نسلم أن حكاية المبين أولى فلعل حكاية المجمل تكفي لغيره لضرورة بعض هيآت ذلك التكليف منسوخا وان كان أصله باقيا وفي قوله (لذكري) وجوه لأن اللام اما بمعنى الوقت أو هي للتعليل والذكر اما بالجنان أو هو ضد النسيان وياء المتكلم فاعل في الاصل أو مفعول وهل يحتمل الكلام تقدير مضاف أم لا ولمثل هذه الاعتبارات تعددت الوجوه فنها أن اللام للتعليل والياء منصوب أي لتذكرني فان ذكري أن أعبد (٨٥) ويصلي لي أو أراد لتذكرني في الصلاة لاشتمالها على الاذكار عن مجاهد والفرق أن اطلاق الذكر على العبادة والصلاة في الاول حقيقة شرعية وفي الثاني مجاز أو نقول في الاول تكون نفس الصلاة مطلوبة بالذات وفي الثاني تكون مطلوبة بعرض الذكر أو أراد لذكري خاصة لا تشوبه بذكر غيري ومنها أن المضاف مع ذلك محذوف أي لاخلاص ذكري وطلب وجهي ومنها أن الياء فاعل أي لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمدح والثناء أجعل لك لسان صدق ومنها أن اللام للوقت كقولك جئتك لوقت كذا أي لاوقات ذكري وهي مواقيت الصلاة ومنها أن يحمل الذكر على ضد النسيان أي لتكون لي ذاكرا غير ناس فعل المخلصين في كونهم رطاب اللسان في جميع الاحيان بذكر مولى الانعام ومولى الاحسان رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أو أراد ذكر الصلاة بعد نسيانها وكان حق العبارة أن يقال لاذكرها كقوله صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها فلعل المضاف محذوف أي لذكر صلاتي أو ذكر الصلاة هو ذكر الله فالياء في الاصل منصوب أو الذكر والنسيان من الله عز وجل في الحقيقة فالياء فاعل قال الشافعي من فاتته صلاة يستحب أن يقضيها على ترتيب الاداء ولو ترك الترتيب جاز ولو دخل عليه وقت فريضة وتذكر فائتة فان كان في الوقت سعة يستحب أن يبدأ بالفائتة وان بدأ بصلاة الوقت جاز الا اذا ضاق الوقت فانه يجب الابتداء بصلاة الوقت وان تذكر الفائتة بعد ما شرع في صلاة الوقت أتمها ثم قضى الفائتة ويستحب أن يعيد صلاة الوقت بعدها وقال أبو حنيفة يجب الترتيب في قضاء الفوائت ما لم تزد على صلاة يوم وليلة حتى لو تذكر خلال صلاة الوقت بطلت الا أن يكون الوقت ضيقا فلا تبطل حجة الشافعي ما روي في حديث قتادة أنهم ناموا عن صلاة الفجر ثم انتبهوا بعد طلوع الشمس فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقودوا رواحلهم

هو ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مرورهم على الصراط المنصوب على متن جهنم فناج مسلم ومكدس فيها * ذكر الاخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك

حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر امرأة زيد بن حارثة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت حفصة لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية قالت فقالت حفصة يا رسول الله أليس الله يقول وان منكم إلا واردها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ثم ننجي الله الذين اتقوا

حدثنا الحسن بن مدرك قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله

حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن أم مبشر عن حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية قالت فقلت يا رسول الله أليس الله يقول وان منكم إلا واردها قال فلم تسمعيه يقول ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن محمد بن اسحق قال ثني عبيد الله بن المغيرة بن معيقيب عن سليمن بن عمرو بن عبد العتواري أحد بني ليث وكان في حجر أبي سعيد قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوضع الصراط بين ظهري جهنم عليه حسك كحسك السعدان ثم يستجيز الناس فناج مسلم ومجروح به ثم ناج ومحتبس ومكدس فيها حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد تفقد المؤمنون رجالا كانوا معهم في الدنيا يصلون صلاتهم ويزكون زكاتهم ويصومون صيامهم ويحجون حجهم ويغزون غزوهم فيقولون أي ربنا عبادك من عبادك كانوا معنا في الدنيا يصلون صلاتنا ويزكون زكاتنا ويصومون صيامنا ويحجون حجنا ويغزون غزونا لا نراهم فيقول اذهبوا الى النار فمن وجدتم فيها منهم فأخرجوه فيجدونهم قد أخذتهم النار على قدر أعمالهم فمنهم من أخذته النار الى قدميه ومنهم من أخذته الى نصف ساقيه ومنهم من أخذته الى ركبتيه ومنهم من أخذته الى ثديه ومنهم من أخذته الى عنقه ولم تغش الوجوه فيستخرجونهم منها فيطرحونهم في ماء الحياة قيل وما ماء الحياة يا رسول الله قال غسل أهل الجنة فينبتون كما تنبت الزرعة في غثاء السيل ثم تشفع الأنبياء في كل من كان يشهد أن لا اله الا الله مخلصا فيستخرجونهم منها ثم يتحنن الله برحمته على من فيها فما يترك فيها عبدا في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا أخرجه منها

حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث بن خالد عن يزيد ابن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله

ثم صلاها ولو كان وقت الانتباه متعينا للصلاة لما فعل كذلك نعم انه وقت لتقرير الوجوب عليه ثم الوقت موسع بعد ذلك حجة أبي حنيفة قوله تعالى أقم الصلاة لذكرى وقوله صلى الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها وفي حديث جابر أن عمر جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق يسب كفار قريش ويقول يارسول الله ماصليت صلاة العصر حتى كادت تغيب الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله ماصليتها بعد قال فنزل في البطحاء وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها وأما القياس فهما صلاتان فريضتان جمعهما وقت واحد في اليوم والليلة فاشبهتا صلاتي عرفة ومزدلفة فلما لم (٨٦) يجز اسقاط الترتيب فيهما وجب أن يكون كذلك حكم الفوائت فيما دون اليوم والليلة وأما اذا دخل في حد الكثرة فيسقط هذا الترتيب ثم لما أمر موسى بالعبادة عامة وبالصلاة التي هي أفضلها خاصة علل ذلك بقوله (ان الساعة آتية) * سؤال كاد نفيه اثبات واثباته نفي فقوله (أكاد أخفيها) يكون معناه لا أخفيها وهو باطل لقوله ان الله عنده علم الساعة ولان قوله (لتجزى كل نفس) انما يليق بالاخفاء لا بالاظهار اذ لو كان المكلف عارفا وقت القيامة وكذا وقت الموت اشتغل بالمعاصي الى قريب من ذلك الوقت ثم تاب فيكون اغراء على المعصية والجواب لانسلم أن كاد اثباته نفي وانما هو للمقاربة فقط والباقي موكول الى القرينة ولئن سلم فالمراد بعدم الاخفاء اخباره بأنها آتية وان كان وقتها غير معين كأنه قال أكاد لا أقول هي آتية لفرط ارادة الاخفاء ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما أخبرت به وبالغ بعض المفسرين في هذا المعنى فقال أراد أكاد أخفيها من نفسي أي لو صح اخفاؤها من نفسي لأخفيتها مني وأكدوا ذلك بأنهم وجدوه في مصحف أبي كذلك فقال قطرب هذا على عادة العرب في المخاطبة اذا بالغوا في كتمان الشئ قالوا كتمته من نفسي وقيل كاد من الله واجب وأراد أنا أخفيها من الخلق كقوله عسى أن يكون قريبا أي هو قريب قاله الحسن وعن أبي مسلم اتقوا أن أكاد بمعنى أريد كقوله كذلك كدنا ليوسف ومنه قولهم لا أفعل ذلك ولا أكاد أي لا أريد أن أفعله وقيل أكاد صلة والمعنى أن الساعة آتية أخفيها وقال أبو الفتح الموصلي الهمزة للازالة أي أكاد أظهرها معناه قرب اظهارها كقوله اقتربت الساعة ومثله ما روي عن أبي الدرداء وسعيد بن جبير أخفيها بفتح الهمزة من خفاه اذا أظهره وقوله (لتجزى) متعلق بأخفيها كما قلنا أو بآتية فلولا القيامة لم يتميز المطيع من العاصي والمحسن من المسيء وذلك خلاف قضية العدالة والحكمة واحتجاج المعتزلة بالآية ظاهر لانه قال (بما تسعى) أي بسعيها فلو لم يكن

عليه وسلم قال يؤتى بالجسر يعني يوم القيامة فيجعل بين ظهري جهنم قلنا يارسول الله وما الجسر قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلاليب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفاء تكون بنجد يقال لها السعدان يمر المؤمنون عليها كالطرف والبرق وكالريح وكأجاود الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مسلم ومكدوس في جهنم ثم يمر آخرهم يسحب سحبا فما أنتم بأشد مناشدة لي في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ للجبار تبارك وتعالى اذا رأوهم قد نجوا وبقي اخوانهم **حدثني** أحمد بن عيسى قال ثنا سعيد بن كثير بن عفير قال ثنا ابن لهيعة عن أبي الزبير قال سألت جابر بن عبد الله عن الورود فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هو الدخول يردون النار حتى يخرجوا منها فآخر من يبقى رجل على الصراط يزحف فيرفع الله له شجرة قال فيقول أي رب أدنني منها قال فيدنيه الله تبارك وتعالى منها قال ثم يقول أي رب أدخلني الجنة قال فيقول سل قال فيسأل قال فيقول ذلك لك وعشرة أضعافه أو نحوها قال فيقول يارب تستهزئ بي قال فيضحك حتى تبدو لهواته وأضراسه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب ح **وحدثنا** أبو كريب قال ثنا محمد بن زيد عن رشدين جميعا عن زياد بن فائد عن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من حرس وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان يحرس لم ير النار بعينه الا تحلة القسم فان الله تعالى يقول وان منكم الا واردها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر أخبرني الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات له ثلاثة لم تمسه النار الا تحلة القسم يعني الورود وأما قوله كان على ربك حتما مقضيا فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه كان على ربك قضاء مقضيا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله حتما قال قضاء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج حتما مقضيا قال قضاء * وقال آخرون بل معناه كان على ربك قسما واجبا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عمرو داود بن الزبرقان قال سمعت السدي يذكر عن مرة الهمداني عن ابن مسعود كان على ربك حتما مقضيا قال قسما واجبا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كان على ربك حتما مقضيا يقول قسما واجبا * قال أبو جعفر وقد بينت القول في ذلك * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا﴾ يقول تعالى ذكره ثم ننجي من النار بعد ورود جميعهم اياها الذين

أعمال العباد بسعيهم لم يصح هذا الاسناد ولو لم يكن الثواب مستحقا على العمل لم يكن لباء السببية معنى والجواب أن اعتبار الوسط لا ينافي انتهاء الكل الى الله واستناد الجزاء الى عنايته الأزلية التي لا علة لها ومعنى الفاء في (فلا يصدنك) أنه اذا صح عندك اني أخبرتك بإتيان الساعة فلا تلتفت الى قول المخالف الذي يصدك عن التصديق بالساعة لان قوله ناشئ عن الهوى واتباعه وجوز أبو مسلم أن يكون الضمير في (عنها) للصلاة والعرب تذكر شيئين ثم ترمي بضميرهما الى السامع اعتمادا على أنه يرد كلا منهما الى ما هو له وزيف بأن هذا انما يصار اليه عند الضرورة ولا ضرورة هنا وأما الخطاب فالظاهر أنه لموسى لان الكلام أجمع معه وجوز (٨٧) بعضهم أن يكون لنبينا عليه السلام والمقصود الامة والنهي عن الصد في الظاهر لمن لا يؤمن بالساعة وهو بالحقيقة نهي لموسى عن التكذيب والوجه فيه أن صد الكافر عن التصديق سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب أو صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر المسبب ليدل على السبب كأنه قيل كن في الدنيا صلبا حتى لا يطمع في اغوائك الكافر والذي دعا الى هذا النهي البالغ في معناه هو أن في المبطلين والجاحدين كثرة وهي مزلة قدم فعلى المرء أن يكون مع المحقين وان قلوا لا مع غيرهم وان كثروا وفيه حث بليغ على العمل بالدليل وزجر قوي عن التقليد وانذار بأن الردى والهلاك مع اتباع الهوى * وههنا استدل الاصوليون على شرف علمهم ووجوب تعلمه كيلا يتمكن الخصم من تشكيكه وزعم القاضي أن في نسبة الصد الى الكافر بالبعث دليلا على أن القبائح انما تصدر عن العباد وعورض بالعلم والداعي كما مر مرارا قال أهل التحقيق قوله أولا لموسى اخلع نعليك اشارة الى التخلية وتطهير لوح الضمير عن الاغيار وما بعده اشارات الى التحلية وتحصيل ما ينبغي تحصيله وأصول ذلك

اتقوا خافوه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ونذر الظالمين فيها جثيا يقول جل ثناؤه وندع الذين ظلموا أنفسهم فعبدوا غير الله وعصوا ربهم وخالفوا أمره ونهيه في النار جثيا يقول بروكا على ركبهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونذر الظالمين فيها جثيا على ركبهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ونذر الظالمين فيها جثيا على ركبهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونذر الظالمين فيها جثيا قال الجثي شر الجلوس لا يجلس الرجل جاثيا الا عند كرب ينزل به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ان الناس وردوا جهنم وهي سوداء مظلمة فأما المؤمنون فأضاءت لهم حسناتهم فأنجوا منها وأما الكفار فأوبقتهم أعمالهم واحتبسوا بذنوبهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقاما وأحسن نديا﴾ يقول تعالى ذكره واذا تتلى على الناس آياتنا التي أنزلناها على رسولنا محمد بينات يعني واضحات لمن تأملها وفكر فيها أنها أدلة على ما جعلها الله أدلة عليه لعباده قال الذين كفروا بالله وبكتابه وآياته وهم قريش للذين آمنوا بذلك فصدقوا به وهم أصحاب محمد أي الفريقين خير مقاما يعني بالمقام موضع اقامتهم وهي مساكنهم ومنازلهم وأحسن نديا وهو المجلس يقال منه ندوت القوم أندوهم ندوا اذا جمعتهم في مجلس ويقال هو في ندي قومه وفي ناديهم بمعنى واحد ومن الندي قول حاتم

ودعيت في أولى الندي ولم * ينظر الي بأعين خزر

وتأويل الكلام واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين منا ومنكم أوسع عيشا وأنعم بالا وأفضل مسكنا وأحسن مجلسا وأجمع عددا وغاشية في المجلس نحن أم أنتم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قوله خير مقاما وأحسن نديا قال المقام المنزل والندي المجلس حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمن عن أبي ظبيان عن ابن عباس بمثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقاما وأحسن نديا قال المقام المسكن والندي المجلس والنعمة والبهجة التي كانوا فيها وهو كما قال الله لقوم فرعون حين أهلكهم وقص شأنهم في القرآن فقال كم تركوا من

يرجع الى علم المبدا وهو قوله اني أنا الله والى علم الوسط وهو قوله فاعبدني وانه مشتمل على الاعمال الجسمانية وقوله لذكري وهو مشتمل على الأعمال الروحانية والى علم المعاد وذلك قوله ان الساعة آتية وأيضا انه افتتح الخطاب بقوله وأنا اخترتك وهو غاية اللطف وختم الكلام بقوله فلا يصدنك الى آخره وهو قهر تنبيها على أن رحمته سبقت غضبه وأن العبد لا بد أن يكون سلوكه على قدمي الرجاء والخوف قوله (وما تلك) مبتدأ وخبر و(بيمينك) حال منتصب بمعنى الاشارة أو الاستفهام وجوز الكوفيون أن يكون تلك اسما موصولا صلته بيمينك أي التي بيمينك قيل لم يقل بيدك لأنه يحتمل أن يكون في يساره خاتم أو شيء آخر وكان يلتبس عليه الجواب ۞ أسئلة ما الفائدة في هذا السؤال

جوابه أن الصانع الماهر اذا أراد أن يظهر من الشئ الحقير كقطعة من حديد شيأ شريفا كاللبوس المسرد عرضه على الحاضرين ويقول ماهذا حتى انه بعد اظهار صنعته يلزمهم بقولهم ويقول خذوا هذا من ذلك الذى قلتم فكأنه سبحانه قال لموسى هل تعرف حقيقة ما فى يمينك وأنه خشبة يابسة حتى اذا قلبه ثعبانا عظيما كان قد نبهه على كمال قدرته الباهرة وقال أهل الخطابة انه سبحانه لما أطلعه على تلك الأنوار المتصاعدة من الشجرة الى السماء وأسمعه تسبيح الملائكة ثم أسمعه كلام نفسه مما زجابا للطف والقهر والتكاليف تحير موسى ودهش وكاد لا يعرف اليمين من الشمال فقيل له وما تلك بيمينك (٨٨) يا موسى ليعرف موسى أن يمينه هى التى فيها العصا وأيضا انه لما تكلم معه بالكلم الالهية وقرب موسى أن يدهش تكلم معه بكلام البشر ازالة لتلك الدهشة والحيرة لا لأن المسؤل عنه مما يقع فيه الغلط كما أن السائل لا يجوز عليه الغلط نظيره حال المؤمن فى القبر يغلبه الوجل والخجل والحياء فيسئل عن أمر لا يشك فيه فى الدنيا وهو التوحيد دفعا للايحاش وجلبا للاستئناس وأيضا لما عرف موسى كمال الالهية أراد أن يعرفه نقصان البشرية فسأله عن منافع العصا فذكر ما ذكر فعرفه الله تعالى أن فيها منافع أجل مما ذكر تنبيها على أن عقول البشر قاصرة عن خفيات الأمور لولا التوفيق والارشاد * آخر خاطب موسى بلا واسطة وخاطب محمدا صلى الله عليه وسلم بواسطة جبرائيل فيلزم أن يكون موسى أفضل وجوابه المنع بدليل فأوحى الى عبده ما أوحى وبيان الأفضلية أن كلامه مع موسى لم يكن سرا وكلامه مع محمد سر لم يستأهل له سواه وأيضا حصل لأمته فى الدنيا شرف التكليم المصلى يناجى ربه وفى الآخرة شرف التسليم والتسليم سلام قولا من رب رحيم وأيضا ان موسى كان عند استغراقه فى بحر المحبة متعلقا بالعصا ومنافعها ومحمد عليه السلام لم يلتفت الى الكونين حين عرضا عليه ما زاغ البصر وما طغى بل كان فانيا عن الاغيار باقيا بالواحد القهار ولهذا لم يزد فى الثناء حينئذ على قوله أنت كما أثنيت على نفسك * وههنا نكت منها أنه سبحانه لما أشار الى العصا واليد بقوله وما تلك بيمينك يا موسى حصل فى كل منهما برهان باهر ومعجز ماهر فصار أحدهما وهو الجماد حيوانا والآخر وهو الكثيف نورانيا لطيفا ثم انه تعالى ينظر فى كل يوم ثلثمائة وستين نظرة الى قلب العبد فأى عجب أن ينقلب قلبه الجامد المظلم حيا مستنيرا ومنها أن العصا صارت بين يمين موسى حيا فكيف لا يصير قلب المؤمن الذى هو بين اصبعين من أصابع الرحمن حيا ومنها أن العصا باشارة واحدة صارت بحيث ابتلعت سحر السحرة كلها

جنات وعيون وكنوز ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين فالمقام المسكن والنعيم والندى المجلس والمجمع الذى كانوا يجتمعون فيه وقال الله فيما قص على رسوله فى أمر لوط اذ قال وتأتون فى ناديكم المنكر والعرب تسمى المجلس النادى حدثنى على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأحسن نديا يقول مجلسا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله أى الفريقين قال قريش تقولها لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وأحسن نديا قال مجالسهم يقولونه أيضا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى عيشهم خشونة وفيهم قشافة فعرض أهل الشرك بما تسمعون قوله وأحسن نديا يقول مجلسا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا قال النادى المجلس وقرأ قول الله تعالى فليدع ناديه قال مجلسه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورئيا﴾ يقول تعالى ذكره وكم أهلكنا يا محمد قبل هؤلاء القائلين من أهل الكفر للمؤمنين اذا تتلى عليهم آيات الرحمن أى الفريقين خير مقاما وأحسن نديا مجالس من قرن هم أكثر متاع منازل من هؤلاء وأحسن منهم منظرا وأجمل صورا فأهلكنا أموالهم وغيرنا صورهم ومن ذلك قول علقمة بن عبدة

كميت كلون الارجوان نشرته * لبيع الرئى فى الصوان المكعب

يعنى بالصوان التخت الذى تصان فيه الثياب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس أحسن أثاثا ورئيا قال الرئى المنظر والاثاث المتاع حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن سليمن عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال الرئى المنظر حدثنى على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أحسن أثاثا ورئيا يقول منظرا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس أحسن أثاثا ورئيا الاثاث المال والرئى المنظر حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن فى قوله أثاثا ورئيا قال الاثاث أحسن المتاع والرئى قال المال حدثنا بشر

فقلب المؤمن أولى أن يصير بمدد نظر الرب فى كل يوم مرات بحيث يبتلع سحر النفس الامارة بالسوء ثم ان جواب موسى عليه السلام يتم بقوله (هى عصاى) الا أنه زاد على ذلك لانه كان يحب المكالمة وكان المقام مقام انبساط وقرب فاغتنم الفرصة وجعل ذلك كالوسيلة الى درك الغرض وقيل هو جواب سؤال آخر كأنه سئل فما تصنع بها فأخذ فى ذكر منافعها وقيل خاف أن ينكر عليه استصحاب العصا كالنعلين ومعنى (أتوكأ عليها) أعتمد عليها اذا أعييت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة والتركيب يدور على الشد والايثاق (وأهش بها) أى أخبط الورق بها على رؤس غنمى لتأكله والتركيب يدل على الرخاوة (٨٩) واللين ومنه رجل هش المكسر أى سهل الشأن فيما يطلب من الحوائج وهو مدح وهش الخبز يهش بالكسر اذا كان ينكسر لرخاوته قال المحققون ان موسى عليه السلام كان يتوكأ على العصا ومحمد صلى الله عليه وسلم كان يتكل على فضل الله ورحمته قائلا مع أمته حسبنا الله ونعم الوكيل فورد فى حقه حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى حسبك وحسب من اتبعك وأيضا انه بدأ بصالح نفسه فى قوله أتوكأ عليها ثم بصالح رعيته بقوله وأهش بها على غنمى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يشتغل فى الدنيا الا باصلاح أمر أمته وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون فلا جرم يقول موسى يوم القيامة نفسى نفسى ومحمد يقول أمتى أمتى ثم قال (ولى فيها مآرب) هى جمع المأربة بضم الراء الحاجة وقد تفتح الراء وحكى ابن الاعرابى وقطرب بكسر الراء أيضا ومثله الاربب بفتحتين والاربة بكسر الهمزة وسكون الراء وانما قال (أخرى) لان المآرب فى معنى جماعة ونظيره الاسماء الحسنى ومن آياتنا الكبرى قالوا انما أجمل موسى ليسأله عن تلك المآرب فتطول مكالمته وقالوا انقطع بالهيبة كلامه فأجمل وقيل

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يقول الله تبارك وتعالى وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورئيا أى أكثر متاعا وأحسن منزلة ومستقرا فأهلك الله أموالهم وأفسد صورهم عليهم تبارك وتعالى **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله أحسن أثاثا ورئيا قال أحسن صورا وأكثر أموالا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أثاثا قال المتاع ورئيا قال فيما يرى الناس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن حميد وبشر بن معاذ قالا ثنا جرير بن قابوس عن أبيه عن ابن عباس الأثاث المال والرئى المنظر الحسن **حدثنا** القاسم قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس ورئيا منظرا فى اللون والحسن **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أحسن أثاثا ورئيا قال الرئى المنظر والأثاث المتاع أحسن متاعا وأحسن منظرا **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول فى قوله أحسن أثاثا يعنى المال ورئيا يعنى المنظر الحسن * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وربا غير مهموز وذلك اذا قرئ كذلك يتوجه لوجهين أحدهما أن يكون قارئه أراد الهمزة فأبدل منها ياء فاجتمعت الياء المبدلة من الهمز والياء التى هى لام الفعل فأدغمتا فجعلتا ياء واحدة مشددة ليلحقوا ذلك اذ كان رأس آية بنظائره من سائر رؤس الآيات قبله وبعده والآخر أن يكون من رويت أروى رؤية وريا واذا أريد به ذلك كان معنى الكلام وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن متاعا وأحسن نظرا لماله ومعرفة لتدبيره وذلك أن العرب تقول ما أحسن رؤية فلان فى هذا الأمر اذا كان حسن النظر فيه والمعرفة به وقرأ ذلك عامة قراء العراق والكوفة والبصرة ورئيا بهمزها بمعنى رؤية العين كأنه أراد أحسن متاعا ومرآة وحكى عن بعضهم أنه قرأ أحسن أثاثا وزيا بالزاى كأنه أراد أحسن متاعا وهيئة ومنظرا وذلك أن الزى هو الهيئة والمنظر من قولهم زيت الجارية بمعنى زينتها وهيأتها * قال أبو جعفر وأولى القراآت فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه أثاثا ورئيا بالراء والهمز لاجماع الحجة من أهل التأويل على أن معناه المنظر وذلك هو من رؤية العين لا من الروية فلذلك كان المهموز أولى به فان قرأ قارئ ذلك بترك الهمز وهو يريد هذا المعنى فغير مخطئ فى قراءته وأما قراءته بالزاى ففراءة خارجة عن قراءة القراء فلا أستجيز القراءة بها لخلافها قراءتهم وان كان لهم فى التأويل وجه صحيح واختلف أهل العربية فى الأثاث أجمع هو أم واحد فكان الأحمر فيما ذكر لى عنه يقول هو جمع واحدتها أثاثة كما الحمام جمع

فى المآرب كانت ذات شعبتين ومحجن فاذا طال الغصن حناه بالمحجن واذا طلب كسره لواه بالشعبتين واذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والجراب وغيرها واذا كان فى البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل واذا قصر رشاؤه وصله بها وكان يقاتل بها السباع عن غنمه وقيل ان موسى عليه السلام كان أحس بأنه تعالى انما سأله عن أمر العصا لمنافع عظيمة فقال الهى ما هذه العصا الا كغيرها ولكنك لما سألت عنها وكلمتنى بسببها عرفت أن لى فيها مآرب أخرى وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقى بها فتطول بطول البئر وتصير شعبتاها دلوا وتكونان شمعتين

بالليل واذا ظهر عدو حاربت عنه واذا اشتهى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقاءه فجعلت تماشيه وير كزها فينبع الماء فاذا رفعها نضب وكانت تقيه الهوام قلت هذه الخوارق ان كانت بعد نبوة موسى فلا كلام وان كانت قبلها ففي صحة الرواية بعد والا كان الأنسب تقديمها عند تعدد المنافع وعلى تقدير صحتها فلعلها ارهاص أو من معجزات شعيب على ما يروى أنه كان قد أعطاها اياه قال أهل النكت ان موسى لما قال ولي فيها مآرب أخرى أراد الله سبحانه أن يعرفه أن فيها مأربة أخرى لا يفطن لها و (قال ألقها يا موسى) وبوجه آخر كان في رجله شئ وهو النعل (٩٠) وفي يده شئ وهو العصا والرجل آلة الهرب واليد آلة الطلب فأمر بتركهما تنبيها على أن السالك مادام في مقام الطلب والهرب كان مشتغلا بنفسه وطالبا لحظه فلا يحصل له كمال الاستغراق في بحر العرفان وفيه أن موسى عليه السلام مع جلالة منصبه وعلو شأنه لم يمكن له الوصول الى حضرة الجلال حتى خلع النعل وألقى العصا فأنت مع ألف وقر من المعاصي كيف يمكنك الوصول الى جنابه قال الكلبي الاستطاعة قبل الفعل لان القدرة على القاء العصا اما أن توجد والعصا في يده فذلك قولنا أو توجد وهي خارجة عن يده وذلك تكليف بأنه يلقي من يده ما ليس في يده ويمكن أن يجاب بأن القدرة مع القاء العصا قوله (فاذا هي حية تسعى) وفي موضع آخر فاذا هي ثعبان وفي آخر كأنها جان عبارات عن معبر واحد لان الحية اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والعظيم وأما الثعبان وهو العظيم من الحيات والجان وهو الدقيق منها فبينهما تناف في الظاهر لا في التحقيق لانها حين انقلابها كانت تكون حية صفراء دقيقة كالجان ثم تتورم ويتزايد جرمها حتى يصير ثعبانا آخر الامر أو أنها كانت في شخص ثعبان وسرعة حركة الجان ولهذا وصفها بالسعي وهو المشي بسرعة وخفة حركة والعجب أن موسى قال أتوكأ فيما عليها فصدقه الله تعالى في ذلك وجعلها متكأ له بأن كانت أعظم معجزاته وانما قلبها حية في ذلك الوقت لتكون معجزة لموسى عليه السلام يعرف بها نبوة نفسه فان النداء والنور والكلام لم يكن في ظهور الدلالة كهذه ولان توالي المعجزات كتتابع الخلع والكرامات وأيضا لانه عرضها عليه ليشاهدها ويوطن نفسه عليها حتى لا يخافها عند عدوه فالولي يستر العيوب والعدو يبرز المناقب في صورة المثالب فكيف اذا وجد مجال طعن وقدح وقد مر في الاعراف أن الحية كان لها عرف كعرف الفرس وكان بين لحييها أربعون ذراعا فلما رأى ذلك الامر العجيب

واحدتها حمامة والسحاب جمع واحدتها سحابة وأما الفراء فانه كان يقول لا واحد له كما أن المتاع لا واحد له قال والعرب تجمع المتاع أمتعة وأماتسع ومتع قال ولو جمعت الاثاث لقلت ثلاثة آثة وأثث وأما الرئي فان جمعه آراء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بربهم القائلين اذا تتلى عليهم آياتنا أي الفريقين منا ومنكم خير مقاما وأحسن نديا من كان منا ومنكم في الضلالة جائرا عن طريق الحق سالكا غير سبيل الهدى فليمدد له الرحمن مدا يقول فليطول له الله في ضلالته وليمله فيها إملاء * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا فليدعه الله في طغيانه وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله حتى اذا رأوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة يقول تعالى ذكره قل لهم من كان منا ومنكم في الضلالة فليمدد له الرحمن في ضلالته الى أن يأتيهم أمر الله اما عذاب عاجل أو يلقوا بهم عند قيام الساعة التي وعد الله خلقه أن يجمعهم لها فانهم اذا أتاهم وعد الله بأحد هذين الأمرين فسيعلمون من هو شر مكانا ومسكنا منكم ومنهم وأضعف جندا أهم أم أنتم ويتبينون حينئذ أي الفريقين خير مقاما وأحسن نديا * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا﴾ يقول تعالى ذكره ويزيد الله من سلك قصد المحجة واهتدى لسبيل الرشد فآمن بربه وصدق بآياته فعمل بما أمره به وانتهى عما نهاه عنه هدى بما يتجدد له من الايمان بالفرائض التي يفرضها عليه ويقربلزوم فرضها اياه ويعمل بها فذلك زيادة من الله في اهتدائه بآياته هدى على هداه وذلك نظير قوله واذا أنزلت سورة ففهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وقد كان بعضهم يتأول ذلك ويزيد الله الذين اهتدوا هدى بناسخ القرآن ومنسوخه فيؤمن بالناسخ كما آمن من قبل بالمنسوخ فذلك زيادة هدى من الله له على هداه من قبل والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا يقول تعالى ذكره والاعمال التي أمر الله بها عباده ورضيها منهم الباقيات لهم غير الفانيات الصالحات خير عند ربك جزاء لأهلها وخير مردا عليهم من مقامات هؤلاء المشركين بالله وأنديتهم التي يفتخرون بها على أهل الايمان في الدنيا * وقد بينا معنى الباقيات الصالحات وذكرنا اختلاف المختلفين في ذلك ودللنا على الصواب من القول فيه

الهائل ملكه من الفزع والنفار ما يملك البشر عند الاهوال حتى ذهل عن الدلائل وأخذ يفر ولو أنه بلغ حينئذ مقام ففروا الى الله لم يفر عن شئ أو لعله لما حصل له مقام المكالمة بقى فى قلبه عجب فأراه الله تعالى أنه بعد فى نقص الامكان ولم يفاوت عالم البشرية وما النصر والتثبيت الا من الله وحده فقد روى أنه لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده فى فمها وأخذ بلحييها قال الشيخ أبو القاسم الانصارى ذلك الخوف من أقوى الدلائل على صدقه فى النبوة لان الساحر يعلم أن الذى أتى به تمويه فلا يخافه البتة وعن بعضهم أنه خافها لانه عرف ما لقى آدم منها قلت يحتمل أن يكون خوف موسى وهجره اياها من فوات المنافع المعدودة ولهذا علل عدم خوفه بقوله

فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن راشد عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال جلس النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم فأخذ عودا يابسا لحفظ ورقه ثم قال ان قول لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله وسبحان الله تحط الخطايا كما تحط ورق هذه الشجرة الريح خذهن يا أبا الدرداء قبل أن يحال بينك وبينهن هن الباقيات الصالحات وهن من كنوز الجنة قال أبو سلمة فكان أبو الدرداء اذا ذكر هذا الحديث قال لأهلان الله ولأكبرن الله ولأسبحن الله حتى اذا رآنى الجاهل حسب أنى مجنون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أفرأيت يا محمد الذى كفر بآياتنا حجدنا فلم يصدق بها وأنكر وعيدنا من أهل الكفر وقال وهو بالله كافر وبرسوله لأوتين فى الآخرة مالا وولدا وذكر أن هذه الآيات أنزلت فى العاص بن وائل السهمى أبى عمرو بن العاص ذكر الرواية بذلك **حدثنا** أبو السائب وسعيد بن يحيى قالا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لى على العاص بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فقال فاذا أنا مت ثم بعثت كما تقول جئتنى ولى مال وولد قال فأنزل الله تعالى أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا الى قوله ويأتينا فردا **حدثنى** به أبو السائب وقرأ فى الحديث وولدا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس أن رجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل السهمى بدين فأتوه يتقاضونه فقال ألستم تزعمون أن فى الجنة فضة وذهبا وحريرا ومن كل الثمرات قالوا بلى قال فان موعدكم الآخرة فوالله لأوتين مالا وولدا ولأوتين مثل كتابكم الذى جئتم به فضرب الله مثله فى القرآن فقال أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا الى قوله ويأتينا فردا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله لأوتين مالا وولدا قال العاص بن وائل يقوله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا فذكر لنا أن رجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوا رجلا من المشركين يتقاضونه دينا فقال أليس يزعم صاحبكم أن

(سنعيدها سيرتها الاولى) قال جار الله السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة ومنه سير الاولين فيجوز أن ينتصب على الظرف أى فى طريقتها الاولى حال ما كانت عصا أو يكون أعاد منقولا بالهمزة من عاده بنزع الخافض بمعنى عاد اليه فيتعدى الى مفعولين أو يكون المراد بالاعادة الانشاء ثانيا ونصب سيرتها بفعل مضمر فى موضع الحال أى سنعيدها تسير سيرتها الأولى حيث كنت تتوكأ عليها ولك فيها المآرب التى عرفتها ثم قوى أمره بمعجزة ثانية فقال (واضمم يدك الى جناحك) يقال لكل ناحيتين جناحان ومنه جناحا العسكر وجناحا الانسان لجنبيهما والاصل المستعار منه جناحا الطائر سميا جناحين لانه يجنحهما عند الطيران أى يميلهما فقيل المراد بالآية تحت العضد بدليل قوله (تخرج) وعن ابن عباس معناه الى صدرك وضعف بأنه لا يطابقه قوله تخرج قلت لا شك أن الصدر مستور بالقميص فيظهر عند ذلك معنى الخروج ويفسره قوله فى موضع آخر وأدخل يدك فى جيبك والسوء

فقال أليس يزعم صاحبكم أن

الرداءة والقبح فى كل شئ فكنى به عن البرص كما كنى عن العورة بالسوءة والبرص أبغض شئ عند العرب بحيث تجمه أسماعهم فكان جديرا بأن يكنى عنه ومعنى (بيضاء) أنها تنور كشعاع الشمس قال فى الكشاف من غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء قلت لعله أراد أن من للتعليل أى ليس سبب البياض هو السوء وانما السبب غيره وحقيقته ترجع الى الابتداء وبيضاء وآية حالان معا أو متداخلتان واحتمل أن ينتصب آية بمضمر يدل عليه الكلام نحو خذ دونك وقوله (لنريك) اما أن يتعلق بهذا المحذوف أو بمحذوف آخر أى لنريك (من آياتنا) فعلنا ما فعلنا ولا يبعد عندى أن يتعلق بالامرين المذكورين أى ألقها واضمم لنريك قال الحسن اليد فى الاعجاز أعظم

من العصا لانه تعالى وصفها بالكبرى وضعف بأنه ليس فى اليد الا تغير اللون وأما فى العصا ففيه تغير اللون والزيادة فى الجسم وخلق الحياة والقدرة على الامور الخارقة فالمراد لنريك بهما تين الآيتين بعض آياتنا الكبرى وجوز فى الكشاف أن يكون المراد لنريك بهما الكبرى من آياتنا ويرد عليه لزوم أن تكون الآيات الكبرى منحصرة فيهما وليس كذلك فان معجزات نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أكبر من الكل وكفاك بالقرآن شاهدا على ذلك ثم صرح بالمقصود من المعجزات فقال (اذهب الى فرعون) وخصه بالذكر لان قومه تبع له ثم بين العلة فى ذلك فقال (انه طغى) وعن وهب أن الله تعالى قال لموسى استمع كلامى واحفظ وصيتى وانطلق برسالتى فانك بعينى وبسمعى وان معك يدى وبصرى وانى ألبستك جنة من سلطانى لتستكمل بها القوة فى أمرى بعثتك الى خلقى ضعيف من خلقى بطر نعمتى وأمن مكرى وغرته الدنيا حتى جحد حقى وأنكر تقديسى وانى أقسم بعزتى لولا الحجة والعذر الذى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار شديدة ولكن هان على وسقط من عينى فبلغه رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره نقمتى وقل له قولا لينا لا يغتر بلباس الدنيا وان ناصيته بيدى لا يطرف ولا يتنفس الا بعلمى فى كلام طويل قال فسكت موسى سبعة أيام ثم جاءه ملك فقال له أجب ربك فيما أمرك فعند (قال رب اشرح لى صدرى) قال علماء المعانى أبهم أولا بقوله رب اشرح لى ويسر لى فعلم ان ثمة مشروحا وميسرا ثم بين فرفع الابهام بذكر الصدر والامر وكان أوكد من جهة الاجمال ثم التفصيل كان فى صدر موسى ضيق كما جاء فى موضع آخر ويضيق صدرى فسأل الله أن يبدل الضيق بالسعة حتى يفهم ما أنزل عليه من الوحى وقيل أراد شجعنى على مخاطبة فرعون وعلى تحمل أعباء الرسالة واعلم أن الكلام فى الدعاء وشرائطه وفوائده وسائر ما يتعلق به قد سبق منا فى البقرة فى تفسير قوله سبحانه واذا سألك عبادى عنى فانى قريب ولنذكر ههنا نكتا شريفة الأولى أنه تعالى كامل عن فى الازل الا أنه غير مكمل فى الازل لان التكميل هو جعل الشئ كاملا ولا شئ معه فى الازل فلا تكميل وذلك كما يقال انه سبحانه لا يعلم عددا مفصلا لحركات أهل الجنة لان كل ماله عدد مفصل فهو متناه وحركات أهل الجنة غير متناهية فامتنع ذلك لا لقصور فى العلم بل لكونه فى نفسه ممتنع الحصول ولما كان الغرض من التكوين تكميل الناقصين وكان الوجود أول صفة من صفات الكمال أجلس الله سبحانه على هذه المائدة بعض المعدومات لانه لو أجلس الكل عليها لدخل فى الوجود ما لا نهاية له ولانتهت القدرة الذاتية لامتناع ايجاد الموجود وكما

فى الجنة حريرا وذهبا قالوا بلى قال فيعاد كم الجنة فوالله لا أومن بكتابكم الذى جئتم به استهزاء بكتاب الله ولأوتين مالا وولدا يقول الله أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق قال قال خباب بن الأرت كنت قينا بمكة فكنت أعمل للعاص بن وائل فاجتمعت لى عليه دراهم فجئت لأتقاضاه فقال لى لا أقضيك حتى تكفر بمحمد قال قلت لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث قال فاذا بعثت كان لى مال وولد قال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تبارك وتعالى أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا الى ويأتينا فردا * واختلفت القراء فى قراءة قوله وولدا فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وولدا بفتح الواو من الولد فى كل القرآن غير أن أبا عمرو بن العلاء خص التى فى سورة نوح بالضم فقرأها ماله وولده وأما عامة قراء الكوفة غير عاصم فانهم قرؤا من هذه السورة من قوله مالا وولدا الى آخر السورة واللتين فى الزخرف والتى فى نوح بالضم وسكون اللام * وقد اختلف أهل العربية فى معنى ذلك اذا ضمت واوه فقال بعضهم ضمها وفتحها واحد وانما هما لغتان مثل قولهم العدم والعدم والحزن والحزن واستشهدوا لقيلهم ذلك بقول الشاعر

فليت فلانا كان فى بطن أمه * وليت فلانا كان ولد حمار

وبقول الحرث بن حلزة

ولقد رأيت معاشرا * قد ثمروا مالا وولدا

وقول رؤبة

الحمد لله العزيز فردا * لم يتخذ من ولد شيئا ولدا

وتقول العرب فى مثلها ولدك من دمى عقبيك قال وهذا كله واحد بمعنى الولد وقد ذكر لى أن قيسا تجعل الولد جمعا والولد واحدا ولعل الذين قرؤا ذلك بالضم فيما اختار وافيه الضم انما قرؤه كذلك ليفرقوا به بين الجمع والواحد * قال أبو جعفر والذى هو أولى بالصواب من القول فى ذلك عندى أن الفتح فى الواو من الولد والضم فيها بمعنى واحد وهما لغتان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب غير أن الفتح أشهر اللغتين فيهما فالقراءة به أعجب الى لذلك وقوله أطلع الغيب يقول عز ذكره أعلم هذا القائل هذا القول علم الغيب فعلم أن له فى الآخرة مالا وولدا باطلاعه على علم ما غاب عنه أم اتخذ عند الرحمن عهدا يقول أم آمن بالله وعمل بما أمر به وانتهى عما نهاه عنه فكان له بذلك عند الله عهد أن يؤتيه ما يقول من المال والولد كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

أن رحمته اقتضت وضع مائدة الوجود لبعض المعدومات دون بعض حتى صار ذلك البعض حيا مدركا للمنافى والملائم واللذة والألم والخير والشر فقال الأحياء عند ذلك يارب الأرباب شرفتنا بخلعة الوجود وخلعة الحياة ولكن ازدادت حاجتنا لا نا حال العدم وحال الجمادية ما كنا نحتاج الى الملائم والمخالف والموافق وما كنا نخاف المنافى والمؤذى والآن احتجنا الى طلب الملائم ودفع المنافى فان لم يكن لنا قدرة على الهرب والطلب كنا كالزمن المقعد فى الطريق عرضة للآفات وهدفا لسهام البليات فاقتضت الرحمة الكاملة تخصيص بعض الاحياء بالقدرة كما اقتضت تخصيص بعض المعدومات بالوجود وتخصيص بعض الموجودات بالحياة فقال القادر دون عند ذلك الهنا الجواد الكريم ان الحياة والقدرة بلا عقل لا تكون الا للبهائم المسخرة فى حمل الاثقال فأفض علينا من العقل الذى هو أشرف مخلوقاتك فأعطى بعضهم العقل فحصل فى أرواحهم نور البصيرة وجوهر الهداية فختامه مسك كما أن خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم كان أفضل المخلوقات فنظر العقل فى نفسه فرأى نفسه كالحقة المملوءة من الجواهر بل كسماء مزينة بالزواهر وهى العلوم الضرورية البديهية المركوزة فى بداية العقول وصرائح الأذهان يهتدى بها السائرون فى ظلمات برالشكوك وبحر الشبهات فاستدل العقل بتلك الأرقام على راقم وبتلك النقوش على نقاش فغلبته دهشة الأنوار الأزلية وكاد يغرق فى بحر الفكر ويضيق عليه نطاق التأمل والتدبر ويقع فى تجاذب أيدى الأعداء الداخلة والخارجة وشياطين الجن والانس فعند ذلك قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى فانتهاء جميع الحوادث اليه وتيسير الأمور الكلية والجزئية من عنده وهو الذى يعطى القابل قابليته والفاعل فاعليته * الثانية انه تعالى خاطبه أولا بالتوحيد انني أنا الله لا اله الا أنا وثانيا بالعبادة فاعبدنى وثالثا

عن قتادة أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا بعمل صالح قدمه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا ونرثه ما يقول ويأتينا فردا﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله كلا ليس الأمر كذلك ما اطلع الغيب فعلم صدق ما يقول وحقيقة ما يذكر ولا اتخذ عند الرحمن عهدا بالايمان بالله ورسوله والعمل بطاعته بل كذب وكفر ثم قال تعالى ذكره سنكتب ما يقول أى سنكتب ما يقول هذا الكافر به القائل لأوتين فى الآخرة مالا وولدا ونمد له من العذاب مدا يقول ونزيده من العذاب فى جهنم بقيله الكذب والباطل فى الدنيا زيادة على عذابه بكفره بالله وقوله ونرثه ما يقول يقول عز ذكره ونسلب هذا القائل لأوتين فى الآخرة مالا وولدا ماله وولده ويصير لنا ماله وولده دونه ويأتينا هو يوم القيامة فردا وحده لا مال معه ولا ولد * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ونرثه ما يقول ماله وولده وذلك الذى قال العاصى ابن وائل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونرثه ما يقول ويأتينا فردا لا مال له ولا ولد حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ونرثه ما يقول قال ما عنده وهو قوله لأوتين مالا وولدا وفى حرف ابن مسعود ونرثه ما عنده حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ونرثه ما يقول قال ما جمع من الدنيا وما عمل فيها قال ويأتينا فردا قال فردا من ذلك لا يتبعه قليل ولا كثير حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ونرثه ما يقول (١) نرثه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا﴾ يقول تعالى ذكره واتخذ يا محمد هؤلاء المشركون من قومك آلهة يعبدونها من دون الله لتكون هؤلاء الآلهة لهم عزا يمنعونهم من عذاب الله ويتخذون عبادتهموها عند الله زلفى وقوله كلا يقول عز ذكره ليس الامر كما ظنوا وأملوا من هذه الآلهة التى يعبدونها من دون الله فى أنها تنقذهم من عذاب الله وتنجيهم منه ومن سوء ان أراده بهم ربهم وقوله سيكفرون بعبادتهم يقول عز ذكره ولكن سيكفر الآلهة فى الآخرة بعبادة هؤلاء المشركين يوم القيامة اياها وكفرهم بها قيلهم لربهم تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون فجحدوا أن يكونوا عبدوهم أو أمروهم بذلك وتبرؤا منهم وذلك كفرهم بعبادتهم وأما قوله ويكونون عليهم ضدا فان

(١) كذا فى ابن كثير أيضا والذى فى الدر عن ابن عباس ونرثه ما يقول ماله وولده كتبه مصححه

بمعرفة المعاد ان الساعة آتية ورابعا بمعرفة الحكمة فى جملة أفعاله وما تلك بيمينك وخامسا بعرض المعجزات الباهرة عليه لتريك من آياتنا الكبرى وسادسا بارساله الى أعظم الناس كفرا وكانت هذه التكاليف الشاقة سببا لضيق العطن وانحلال عقدة الصبر فلا جرم تضرع الى الله سبحانه قائلا رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى وههنا دقيقة هى أن شرح الصدر مقدمة لسطوع الأنوار الالهية فى القلب والاستماع مقدمة الفهم ولما أعطى موسى المقدمة بقوله فاستمع نسج موسى على ذلك المنوال فقال رب اشرح لى صدرى ولما آل الأمر الى محمد وكان خاتم النبيين ومقصودا من الكائنات ومخاطبا بقوله ألم نشرح لك صدرك أوتى النتيجة فقيل له وقل رب زدنى علما ووصف بقوله وسراجا منيرا

فشرح الصدر هو أن يصير الصدر قابلا للنور والسراج المنير هو المعطى للنور فالتفاوت بين موسى ومحمد عليهما السلام هو التفاوت بين الآخذ والمعطى ولهذا قال موسى اللهم اجعلنى من أمة محمد * الثالثة انه تعالى ذكر عشرة أشياء ووصفها بالنور أحدها وصف ذاته بالنور الله نور السموات والارض وثانيها الرسول قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وثالثها الكتاب واتبعوا النور الذى أنزل معه ورابعها الايمان يريدون أن يطفؤا نور الله وخامسها عدل الله وأشرقت الارض بنور ربها وسادسها ضياء القمر وجعل القمر نورا وسابعها النهار وجعل الظلمات والنور وثامنها البينات انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور وتاسعها الانبياء نور على نور وعاشرها المعرفة مثل نوره كمشكاة فيها مصباح فكأن موسى عليه السلام قال أولا رب اشرح لى صدرى بمعرفة أنوار جلال كبريائك وثانيا رب اشرح لى صدرى بالتخلق بأخلاق رسلك وأنبيائك وثالثا رب اشرح لى صدرى باتباع وحيك وامتثال أمرك ونهيك ورابعا رب اشرح لى صدرى بنور الايمان والايقان بالهيتك وخامسا رب اشرح لى صدرى بالاطلاع على أسرار عدلك فى قضائك وحكمك وسادسا رب اشرح لى صدرى بالانتقال من نور شمسك وقمرك الى أنوار جلالك وعزتك كما فعله ابراهيم صلوات الرحمن عليه وسابعا رب اشرح لى صدرى عن مطالعة نهارك وليلك الى مطالعة نهار فضلك وليل عدلك وثامنا رب اشرح لى صدرى بالاطلاع على مجامع آياتك ومعاقد بيناتك فى أرضك وسمائك وتاسعا رب اشرح لى صدرى فى أن أكون خلف صدق أنبيائك المتقدمين متشبها بهم فى الانقياد لحكم رب العالمين وعاشرا رب اشرح لى صدرى بأن تجعل سراج الايمان كالمشكاة التى فيها المصباح * الرابعة شرح الصدر عبارة عن ايقاد النور فى القلب حتى يصير القلب كالسراج ومستوقد السراج محتاج الى سبعة أشياء زند وحجر وحراق وكبريت ومسرجة وفتيلة ودهن فالزند زند المجاهدة والذين جاهدوا فينا والحجر حجر التضرع ادعوا ربكم تضرعا وخفية والحراق * وبنحو منع الهوى ونهى النفس عن الهوى والكبريت الانابة وأنيبوا الى ربكم والمسرجة الصبر واستعينوا بالصبر والصلاة والفتيلة الشكر لئن شكرتم لأزيدنكم والدهن الرضا واصبر لحكم ربك ثم اذا صلحت هذه الادوات فلا تعول عليها بل ينبغى أن تطلب المقصود من حضرة ربك بالتضرع والدعاء قائلا رب اشرح لى صدرى فهنالك تسمع قد أوتيت سؤلك يا موسى * الخامسة هذا النور الروحانى المسمى بشرح الصدر أفضل من الشمس الجسمانية لوجوه أحدها الشمس يحجبها الغيم وشمس المعرفة لا تحجبها السموات السبع اليه يصعد الكلم الطيب

أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وتكون آلهتهم عليهم عونا وقالوا الضد العون ذكر من قال ذلك **حدثنا** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ويكونون عليهم ضدا يقول أعوانا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويكونون عليهم ضدا قال عونا عليهم تخاصمهم وتكذبهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ويكونون عليهم ضدا قال أوثانهم يوم القيامة فى النار * وقال آخرون بل عنى بالضد فى هذا الموضع القرناء ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ويكونون عليهم ضدا يقول يكونون عليهم قرناء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويكونون عليهم ضدا قرناء فى النار يلعن بعضهم بعضا ويتبرأ بعضهم من بعض **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ضدا قال قرناء فى النار * وقال آخرون معنى الضد ههنا العدو ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ويكونون عليهم ضدا قال أعداء * وقال آخرون معنى الضد فى هذا الموضع البلاء ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويكونون عليهم ضدا قال يكونون عليهم بلاء الضد البلاء والضد فى كلام العرب هو الخلاف يقال فلان يضاد فلانا فى كذا اذا كان يخالفه فى صنيعه فيفسد ما أصلحه ويصلح ما أفسده واذ كان ذلك معناه وكانت آلهة هؤلاء المشركين الذين ذكرهم الله فى هذا الموضع يتبرؤن منهم وينتفون يومئذ صارا لهم أضدادا فوصفوا بذلك * وقد اختلف أهل العربية فى وجه توحيد الضد وهو صفة لجماعة فكان بعض نحويى البصرة يقول وحد لانه يكون جماعة وواحدا مثل الرصد والأرصاد قال ويكون الرصد أيضا لجماعة وقال بعض نحويى الكوفة وحد لان معناه عونا وذكر أن أبانهيك كان يقرأ ذلك كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبانهيك الأزدى يقرأ كلا سيكفرون يعنى الآلهة كلها انهم سيكفرون بعبادتهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أنا أرسلنا الشياطين على أهل الكفر بالله تؤزهم يقول تحركهم بالاغواء والاضلال فتزعجهم الى معاصى الله وتغريهم بها حتى يواقعوها أزا ازعاجا واغواء

وثانيها الشمس تغيب ليلا وشمس المعرفة لا تغيب ليلا ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا والمستغفرين بالاسحار سبحان الذي أسرى بعبده ليلا الليل للعاشقين ستير باليت أوقاته تدوم وعند الصباح يحمد القوم السرى وثالثها الشمس تفنى اذا الشمس كورت والمعرفة لا تفنى أصلها ثابت وفرعها في السماء سلام قولا من رب رحيم ورابعها الشمس اذا قارنها القمر انكسفت وشمس توحيد المعرفة وهي أشهد أن لا اله الا الله اذا لم تقرن بقمر النبوة وهي أشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل نوره الى عالم الجوارح وخامسها الشمس تسود الوجه والمعرفة تبيض الوجوه يوم تبيض وجوه وسادسها الشمس تحرق والمعرفة تنجي من الاحراق جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي وسابعها الشمس تصدع والمعرفة تصعد اليه يصعد الكلم الطيب وثامنها الشمس منفعتها في الدنيا والمعرفة منفعتها في الدارين فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وبوجه آخر الشمس زينة لأهل الارض والمعرفة زينة لأهل السماء وتاسعها الشمس فوقاني الصورة تحتاني المعنى والمعارف الالهية تحتانية الصورة فوقانية المعنى وفيه أن الخيبة مع الترفع والشرف مع التواضع وعاشرها الشمس تعرف أحوال الخلق والمعرفة تصل القلب الى الخالق والشمس تقع على الولي والعدو والمعرفة لا تحصل الا للولي ولما كان شرح الصدر الذي هو أول مراتب الروحانيات أشرف من أعلى مراتب الجسمانيات بدأ موسى بطلبه فقال رب اشرح لي صدري السادسة الشمس سراج أوقدها الله تعالى للفناء كل من عليها فان والمعرفة سراج استوقده للبقاء يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت والذي خلقه للفناء اذا قرب منه الشيطان احترق بجدله شهابا رصدا والذي خلقه للبقاء كيف يقرب منه الشيطان رب اشرح لي صدري وأيضا الشمس

* وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أزا يقول تغريهم اغراء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تؤزهم الكافرين اغراء في الشرك امض امض في هذا الامر حتى توقعهم في النار امضوا في الغي امضوا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو ادريس عن جويبر عن الضحاك في قوله تؤزهم أزا قال تغريهم اغراء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تؤزهم أزا قال تزعجهم ازعاجا في معصية الله **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة في قول الله تؤزهم أزا قال تزعجهم الى معاصي الله ازعاجا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله تؤزهم أزا قال تزعجهم ازعاجا في معاصي الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا فقرأ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين قال تؤزهم أزا قال تسلطهم اشلاء على معاصي الله تبارك وتعالى وتغريهم عليها كما يغري الانسان الآخر على الشيء يقال منه أزرت فلانا بكذا اذا أغريته به أؤزه أزا وأزيزا وسمعت أزيز القدر وهو صوت غليانها على النار ومنه حديث مطرف عن أبيه أنه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل وقوله فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا يقول عز ذكره فلا تعجل على هؤلاء الكافرين بطلب العذاب لهم والهلاك يا محمد انما نعد لهم عدا يقول فانما نؤخرهم لاهلاكهم ليزدادوا اثما ونحن نعد أعمالهم كلها ونحصيها حتى أنفاسهم لنجازيهم على جميعها ولم نترك تعجيل هلاكهم لخير أردناه بهم

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** على قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما نعد لهم عدا يقول أنفاسهم التي يتنفسون في الدنيا فهي معدودة كسنهم وآجالهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا﴾ يقول تعالى ذكره يوم نجمع الذين اتقوا في الدنيا فخافوا عقابه فاجتنبوا ذلك معاصيه وأدوا فرائضه الى ربهم وفدا يعني بالوفد الركبان يقال وفدت على فلان اذا قدمت عليه وأوفد القوم وفدا على أميرهم اذا بعثوا من قبلهم بعثا والوفد في هذا الموضع بمعنى الجمع ولكنه وحد لانه مصدر واحدهم وافد وقد يجمع الوفد الوفود كما قال بعض بني حنيفة

انى لممتدح فما هو صانع * رأس الوفود مزاحم بن جساس

في السماء ثم انها مع بعدها تزيل الظلمة عن بيتك فشمس المعرفة مع قربها لانها في قلبك أولى أن تزيل ظلمة المعصية والكفر عن قلبك وأيضا الانسان اذا استوقد سراجا فانه لا يزال يتعهده وعده والله تعالى هو الموقد لسراج المعرفة ولكن الله حبب اليكم الايمان أفلا عده وهو معنى قوله رب اشرح لي صدري وأيضا اذا كان في البيت سراج فان اللص لا يقرب منه وانه سبحانه قد أوقد سراج المعرفة في قلبك فكيف يقرب الشيطان منه رب اشرح لي صدري وأيضا المجوس اذا أوقدوا نارا لا يجوزون اطفاءها فالملك القدوس اذا أوقد سراج المعرفة في قلبك كيف يرضى باطفائها رب اشرح لي صدري * السابعة أنه سبحانه أعطى قلب المؤمن تسع كرامات أحدها أومن كان ميتا فاحييناه وقال صلى الله

عليه وسلم من أحيا أرضا ميتة فهي له فيعلم أنه لما خلق أرض القلب فأحياها بنور الايمان لا يكون لغيره فيها نصيب وثانيها الشفاء و يشف صدور قوم مؤمنين وفيه أنه اذا وضع الشفاء في العسل بقيت تلك الخاصية فيه أبدا فاذا وضع الشفاء في الصدر فكيف لا يبقى أبدا وثالثها الطهارة أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وفيه أن الصائغ اذا امتحن الذهب فبعد ذلك لا يدخله في النار فالله تعالى لما امتحن قلب المؤمن كيف يدخله النار بعده ورابعها الهداية ومن يؤمن بالله يهد قلبه وفيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم يهدي نفسك والقرآن يهدي روحك والمولى يهدي قلبك والاول قد يحصل (٩٦) وقد لا يحصل انك لا تهدي من أحببت وكذا الثاني يضل به كثيرا و يهدي به كثيرا

وأما هداية القلب فلا تزول البتة لان الهادي لا يزول ولكن الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وخامسها الكتابة أولئك كتب في قلوبهم الايمان وفيه أن القرطاس اذا كتب فيه القرآن لم يجز احراقه فقلب المؤمن الذي فيه القرآن وجميع أحكام ذات الله وصفاته كيف يليق بالكريم احراقه وأيضا ان بشرا الحافي أكرم قرطاسا فيه اسم الله تعالى فنال سعادة الدارين فاكرام قلب فيه معرفة الله أولى بذلك وأيضا ان القرطاس اذا كتب فيه اسم الله الاعظم عظم قدره حتى انه لا يجوز للجنب والحائض مسه فالقلب الذي فيه أكرم الموجودات كيف يجوز للشيطان الخبيث أن يمسه وسادسها هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين وفيه أن أبا بكر لما نزلت عليه السكينة في الغار قيل له لا تحزن ان الله معنا فالمؤمن اذا نزلت السكينة في قلبه لا بد أن يقال له عند قبض الروح لا تخف ولا تحزن كما قال تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وسابعها المحبة والزينة كما قال ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وفيه أن الدهقان اذا ألقى في الارض حبة فهو لا يفسدها ولا يحرقها فهو سبحانه حين ألقى حبة المحبة في أرض القلب كيف يحرقها وثامنها وألف بين قلوبكم وفيه أن محمدا حين ألف بين قلوب أصحابه

ماتركهم غيبة ولا حضورا سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فأكرم الاكرمين وأرحم الراحمين كيف يتركهم سلام قولا من رب رحيم وتاسعها الطمأنينة ألا بذكر الله تطمئن القلوب وفيه أن الحاجات غير متناهية وماسوى الله فهو متناه والمتناهي لا يقابل غير المتناهي فالكافي للمهمات لا يكون الا من له كمالات غير متناهيات فلا يزيل قلق الحوائج واضطراب الاماني الا الله سبحانه و بازاء هذه الكرامات ورد في حق الكفار اضدادها فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم في قلوبهم مرض قلوبهم قاسية انا جعلنا

وقد يكون الوفود في هذا الموضع جمع وافد كالجلوس جمع جالس * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال أما والله ما يحشرهم وفد على أرجلهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها رحال الذهب وأزمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن اسمعيل عن رجل عن أبي هريرة يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال على الابل **حدثنا** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يقول ركبانا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس الملائي قال ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله أحسن صورة وأطيبه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا الا أن الله طيب ريحك وحسن صورتك فيقول كذلك كنت في الدنيا أنا عملك الصالح طالما ركبتك في الدنيا فاركبني أنت اليوم وتلا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الى الرحمن وفدا قال وفدا الى الجنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال على النجائب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال سمعت سفيان الثوري يقول يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا قال على الابل النوق وقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا يقول تعالى ذكره ونسوق الكافرين بالله الذين أجرموا الى جهنم عطاشا والورد مصدر من قول القائل وردت كذا أرده وردا ولذلك لم يجمع وقد وصف به الجمع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا يقول عطاشا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن اسمعيل عن رجل عن أبي هريرة ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا **حدثني** يعقوب والفضل بن صباح قالا ثنا اسمعيل بن علية عن أبي رجاء قال سمعت الحسن يقول في قوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن يونس عن الحسن مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الى جهنم وردا قال ظماء الى النار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونسوق المجرمين الى جهنم وردا سوقوا اليها وهم ظمء عطاش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال سمعت سفيان يقول في قوله

على قلوبهم أكنة أن يفقهوه ختم الله على قلوبهم أم على قلوب أقفالها بل ران على قلوبهم طبع الله على قلوبهم فلاجل تلك الكرامات والهرب من أضدادها قال موسى رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى * الثامنة فى حقيقة شرح الصدر وذلك أن لا يبقى للقلب التفات الى الدنيا لا رغبة بأن يكون متعلق القلب الاهل والولد وتحصيل مصالحهم ودفع المضار عنهم ولا رهبة بأن يكون خائفا من الاعداء والمنازعين فان القوة البشرية لضعفها كينبوع صغير فاذا وزعت على جداول كثيرة ضعف الكل وضاعت واذا انصب الكل فى موضع واحد ظهر أثرها وقويت فائدتها فسأل موسى ربه أن يوقفه على معايب الدنيا وقبح صفاتها ليكون متوجها بالكلية الى عالم القدس ومنازل الروحانيات وهذا معنى قوله رب اشرح لى صدرى أو نقول انه لما كلف بضبط الوحى فى قوله فاستمع لما يوحى وبالمواظبة على خدمة الخالق فى قوله فاعبدنى فكأنه صار مكلفا بتدبير العالمين والالتفات الى أحدهما يمنع من الاشتغال بالآخر فسأل موسى ربه قوة وافية بالطرفين فقال رب اشرح لى صدرى أو نقول معدن النور هو القلب والاشتغال بما سوى الله من الزوجة والولد والصديق والعدو بل الجنة والنار هو الحجاب المانع من وصول نور شمس القلب الى فضاء الصدر فاذا قوى الله بصيرة العبد حتى طالع عجز الخلق وقلة فائدتهم فى الدارين صغروا فى عينه كالذباب والبق والبعوض فلا يدعوه رغبة الى شئ مما يتعلق بالدنيا ولا رهبة من شئ من ذلك فيصير الكل عنده كالعدم فعند ذلك يزول الحجاب وينفسح القلب بل الصدر للنور ورب اشرح لى صدرى * التاسعة لنضرب مثلا لذلك فنقول البدن بالكلية كالمملكة والصدر كالقلعة والفؤاد كالصفة والقلب كالسرير والروح كالملك والعقل كالوزير والشهوة كالعامل الكبير الذى يجلب النعم الى البلدة والغضب كالاسفهيد الذى يشتغل بالضرب والتأديب والحواس كالجواسيس وسائر القوى كالمحترفين والعملة والصناع ثم ان الشيطان كملك مطاع وانه يخاصم هذه البلدة والقلعة والهوى والحرص وسائر الاخلاق الذميمة جنوده فاذا أخرج الروح وزيره وهو العقل أخرج الشيطان فى مقابله الهوى فجعل العقل يدعو الى الله تعالى والهوى الى الشيطان ثم ان الروح أخرج الفطنة اعانة للعقل فأخرج الخصم فى مقابلته الشهوة فالفطنة توقفك على معايب الدنيا والشهوة تحسن لذات الدنيا ثم ان الروح أمد الفطنة بالفكرة لتوقف على الحاضر والغائب من المعايب على ما قال تفكر ساعة خير من عبادة سنة فأخرج الشيطان فى مقابلة الفكرة الغفلة ثم أخرج

ونسوق المجرمين الى جهنم وردا قال عطاشا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾ يقول تعالى ذكره لا يملك هؤلاء الكافرون بربهم يا محمد يوم يحشر الله المتقين اليه وفدا الشفاعة حين يشفع أهل الايمان بعضهم لبعض عند الله فيشفع بعضهم لبعض إلا من اتخذ منهم عند الرحمن فى الدنيا عهدا بالايمان به وتصديق رسوله والاقرار بما جاء به والعمل بما أمر به كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال العهد شهادة أن لا اله الا الله ويتبرأ الى الله من الحول والقوة ولا يرجو إلا الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال المؤمنون يومئذ بعضهم لبعض شفعاء إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال عملا صالحا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا أى بطاعته وقال فى آية أخرى لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا ليعلموا أن الله يوم القيامة يشفع المؤمنين بعضهم فى بعض ذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان فى أمتى رجلا ليدخلن الله بشفاعته الجنة أكثر من بنى تميم وكنا نحدث أن الشهيد يشفع فى سبعين من أهل بيته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبى المليح عن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شفاعتى لمن مات من أمتى لا يشرك بالله شيأ ومن فى قوله الا من فى موضع نصب على الاستثناء ولا يكون خفضا بضمير اللام ولكن قد يكون نصبا فى الكلام فى غير هذا الموضع وذلك كقول القائل أردت المرور اليوم الا العدو فانى لا أمر به فيستثنى العدو من المعنى وليس ذلك كذلك فى قوله لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا لأن معنى الكلام لا يملك هؤلاء الكفار الا من آمن بالله فالمؤمنون ليسوا من أعداد الكافرين ومن نصبه على أن معناه إلا لمن اتخذ عند الرحمن عهدا فانه ينبغى أن يجعل قوله لا يملكون الشفاعة للمتقين فيكون معنى الكلام حينئذ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا فيكون معناه عند ذلك إلا لمن اتخذ عند الرحمن عهدا فأما اذا جعل لا يملكون الشفاعة خبرا عن المجرمين فان من تكون حينئذ نصبا على أنه استثناء منقطع فيكون معنى الكلام لا يملكون الشفاعة لكن من اتخذ عند الرحمن عهدا يملكه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيأ ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون بالله اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيأ ادا يقول تعالى ذكره للقائلين ذلك من خلقه لقد جئتم أيها الناس شيأ عظيما من القول منكرا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال

الروح الحلم والثبات فان العجلة ترى الحسن قبيحا والقبيح حسنا فأخرج الشيطان بازائه العجلة والسرعة فلهذا قال صلى الله عليه وسلم مادخل الرفق فى شئ الازانه ومادخل الخرق فى شئ الاشانه وخلق السموات والارض فى ستة أيام ليتعلم منه الرفق والثبات فهذه هى الخصومة الواقعة بين الصفين وقلبك وصدرك هو المعركة ثم ان لهذا الصدر الذى هو القلعة خندقا وهو الزهد فى الدنيا وله سور وهو الرغبة فى الآخرة فان كان الخندق عظيما والسور قويا عجز عسكر الشيطان وجنوده فانهزموا وان كان بالضد دخل الشيطان وجنوده من الكبر والهوى والعجب والبخل وسوء الظن بالله ومن النميمة والغيبة وسائر الخصال الذميمة وينحصر الملك فى القصر ويضيق الامر عليه ثم اذا جاء مدد التوفيق وأخرج هذا العسكر من القلعة انفسح وانشرح رب اشرح لى صدرى * النكتة العاشرة فى الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب الصدر مقر الاسلام أفمن شرح الله صدره للاسلام والقلب مقر الايمان حبب اليكم الايمان وزينه فى قلوبكم أولئك كتب فى قلوبهم الايمان والفؤاد مقر المشاهدة ما كذب الفؤاد ما رأى واللب مقام التوحيد انما يتذكر أولوا الالباب أى الذين خرجوا من قشر الوجود المجازى وبقوا بلب الوجود الحقيقى ثم ان القلب كاللوح المحفوظ فى العالم الصغير فاذا ركب العقل سفينة التوفيق وألقاها فى بحار أمواج المعقولات من عالم الروحانيات هبت من مهاب العظمة والكبرياء رخاء السعادة تارة وديبور الادبار أخرى فحينئذ يضطر الراكب الى التماس أنوار الهدايات وطلب انفتاح أبواب السعادات فيقول رب اشرح لى صدرى وانما سأل موسى شرح الصدر دون القلب لان انشراح الصدر يستلزم انشراح القلب دون العكس وأيضا شرح الصدر كالمقدمة لشرح القلب والجواد يكفيه الاشارة فاذا علم أنه طالب للمقدمة فلا يليق بكرمه أن يمنعه النتيجة وأيضا انه راعى الادب فى الطلب فاقتصر على طلب الادنى ذكر فلاجرم أعطى المقصود فقال قد أوتيت سؤلك ياموسى وحين اجترأ فى طلب الرؤية بقوله أرنى أنظر اليك أجيب بقوله لن ترانى واعلم أن جميع المهيآت الممكنة كالبلور الصافى الموضوع فى مقابلة شمس القدس ونور العظمة ومشرق الجلال فاذا وقع للقلب التفات اليها حصلت له نسبة اليها بأسرها فينعكس شعاع كبرياء الالهية من كل واحد منها الى القلب فيحرق القلب ومعلوم أن المحرق كلما كان أكثر كان الاحتراق أتم فلهذا قال موسى رب اشرح لى صدرى حتى أقوى على ادراك درجات الممكنات وأصل الى مقام الاحتراق بأنوار الجلال كما قال

أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله شيأ إدا يقول قولا عظيما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لقد جئتم شيأ إدا يقول لقد جئتم شيأ عظيما وهو المنكر من القول **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا ثنا ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله شيأ إدا قال عظيما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله شيأ إدا قال عظيما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لقد جئتم شيأ ادا قال جئتم شيأ كبيرا من الامر حين دعوا للرحمن ولدا وفى الادّ لغات ثلاث يقال لقد جئت شيأ ادّا بكسر الالف وأدّا بفتح الالف وآدّا بفتح الالف ومدها على مثال ماد فاعل وقرأه قراء الامصار بكسر الالف وبها نقرأ وقد ذكر عن أبى عبدالرحمن السلمى أنه قرأ ذلك بفتح الالف ولا أرى قراءته كذلك لخلافها قراءة قراء الامصار والعرب تقول لكل أمر عظيم ادّ وإمر ونكر ومنه قول الراجز

لقد لقى الاعداء منى نكرا * داهية دهياء وإدا إمرا

ومنه قول الآخر (١) * فى لهث منه وحثل ادا *

وقوله تكاد السموات يتفطرن منه يقول تعالى ذكره تكاد السموات يتشققن قطعا من قيلهم اتخذ الرحمن ولدا ومنه قيل فطر نابه اذا انشق * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدّا أن دعوا للرحمن ولدا قال ان الشرك فزعت منه السموات والارض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت أن تزول منه لعظمة الله وكما لا ينفع مع الشرك احسان المشرك كذلك نرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم شهادة أن لا اله الا الله فمن قالها عند موته وجبت له الجنة قالوا يارسول الله فمن قالها فى صحته قال تلك أوجب وأوجب ثم قال والذى نفسى بيده لو جىء بالسموات والأرضين ومافيهن ومابينهن وماتحتهن فوضعن فى كفة الميزان ووضعت شهادة أن لا اله الا الله فى الكفة الأخرى لرجحت بهن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدّا

(١) لم نعثر عليه فحرره

نبينا صلى الله عليه وسلم أرنى الاشياء كما هى وههنا دقيقة وهى أن موسى لما زاد لفظة لى فى قوله رب اشرح لى دون أن يقول رب اشرح صدرى علم أنه أراد أن تعود منفعة الشرح اليه فلاجرم يقول يوم القيامة نفسى نفسى وان نبينا صلى الله عليه وسلم لما لم ينس أمته فى مقام القرب اذ قيل له السلام عليك أيها النبى فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فلاجرم يقول يوم القيامة أمتى أمتى وشتان ما بين نبى يتضرع الى الله و يقول رب اشرح لى صدرى و بين نبى يخاطب أولا بقوله ألم نشرح لك صدرك ولا يخفى أن المراد بالشرح والتيسير عند أهل السنة هو خلقهما وعند المعتزلة تحريك الدواعى والبواعث بفعل الالطاف المسهلة فانه يحتمل أن يكون هناك من الالطاف ما لا يحسن فعلها الا بعد هذا السؤال أما قوله سبحانه (واحلل عقدة من لسانى) فاعلم أن النطق فضيلة عظيمة وموهبة جسيمة ولهذا قال خلق الانسان علمه البيان بغير توسيط العاطف كأنه انما يكون خالقا للانسان اذا علمه البيان وفى لسان الشاعر وهو زهير

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده

فلم يبق الا صورة اللحم والدم

وعن على كرم الله وجهه ما الانسان لولا اللسان الا صورة مصورة أو بهيمة مهملة وقالت العقلاء المرء بأصغريه المرء مخبوء تحت لسانه وفى مناظرة آدم والملائكة لم تظهر الفضيلة الا بالنطق ومن التعريفات المشهورة ان الانسان هو الحيوان الناطق وهذا النطق وان كان فى التحقيق هو ادراك المعانى الكلية لكن النطق اللسانى لا ريب أنه أظهر خواص الآدمى وقد نيط به أمر تمدنه والتعبير عما فى ضميره فقول موسى رب اشرح لى صدرى اشارة الى طلب النور الواقع فى القلب وقوله و يسر لى أمرى رمز الى تسهيل ذلك التحصيل وقوله واحلل طلب لسهولة أسباب التكميل لان اللسان آلة الافاضة والافادة وبه يتيسر ذلك الخطب الجسيم والمنصب العظيم

ذكرنا أن كعبا كان يقول غضبت الملائكة واستعرت جهنم حين قالوا ما قالوا وقوله وتنشق الارض يقول وتكاد الارض تنشق فتنصدع من ذلك وتخر الجبال هدا يقول وتكاد الجبال يسقط بعضها على بعض سقوطا والهد السقوط وهو مصدر هددت فأنا أهد هدا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وتخر الجبال هدا يقول هدما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وتخر الجبال هدا قال الهد الانقضاض حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتخر الجبال هدا قال غضب الله قال ولقد دعا هؤلاء الذين جعلوا لله هذا الذى غضبت السموات والارض والجبال من قولهم لقد استتابهم ودعاهم الى التوبة فقال لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة قالوا هو وصاحبته وابنه جعلوهما الهين معه وما من اله الا اله واحد الى قوله و يستغفرونه والله غفور رحيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا ان كل من فى السموات والأرض الا آتى الرحمن عبدا﴾ يقول تعالى ذكره وتكاد الجبال أن تخر انقضاضا لأن دعوا للرحمن ولدا فأن فى موضع نصب فى قول بعض أهل العربية لاتصالها بالفعل وفى قول غيره فى موضع خفض بضمير الخافض وقد بينا الصواب من القول فى ذلك فى غير موضع من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقال أن دعوا للرحمن ولدا يعنى بقوله أن دعوا أن جعلوا له ولدا كما قال الشاعر

ألا رب من تدعو نصيحا وان تغب * تجده بغيب غير منتصح الصدر

وقال ابن أحمر

أهوى لها مشقصا حشرا فشبرقها * وكنت أدعو قذاها الاثمد الفردا

وقوله وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا يقول وما يصلح لله أن يتخذ ولدا لأنه ليس كالخلق الذين تغلبهم الشهوات وتضطرهم اللذات الى جماع الاناث ولا ولد يحدث الا من أنثى والله يتعالى عن أن يكون كخلقه وذلك كقول ابن أحمر

فى رأس خلقاء من عنقاء مشرقة * ما ينبغى دونها سهل ولا جبل

يعنى لا يصلح ولا يكون ان كل من فى السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا يقول ما جميع من فى السموات من الملائكة وفى الارض من البشر والانس والجن الا آتى الرحمن عبدا يقول الا يأتى ربه يوم القيامة عبدا له ذليلا خاضعا مقرا له بالعبودية لا نسب بينه و بينه وقوله آتى الرحمن انما هو

وحسبك يا فتى شرفا وفخرا * سكوت الحاضرين وأنت قائل

ومن الناس من مدح الصمت بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم الصمت حكمة وقليل فاعله وقولهم مقتل الرجل بين فكيه وفى نوابغ الكلم يا بنى ق فالك لا تقرع قفالك ومنها أن الكلام خمسة أقسام فالذى ضرره خالص أو غالب أو مساو للنفع واجب الترك احترازا من السفه والعبث والذى نفعه خالص أو غالب عسر المراعاة فالاولى تركه ومنها أنه ما من موجود أو معدوم معلوم أو موهوم الا واللسان يتناوله باثبات أو نفى بحق أو بباطل بخلاف سائر الاعضاء فالعين لا تصل الا الى الالوان والسطوح والاذن لا تصل الا الى الاصوات والحروف واليد لا تصل الا الى الاجسام وكذا باقى الجوارح أما اللسان فانه رحب الميدان واسع

المضطرب خفيف المؤنة سهل التناول لا يحتاج الى آلات وأدوات للمعصية به فكان الاولى ترك الكلام وامساك اللسان والانصاف أن الصمت فى نفسه ليس بفضيلة لانه أمر عدمى والنطق فى نفسه فضيلة وانما يصير رذيلة لاسباب عرضية مما عددها ذلك القائل فيرجع الحق الى ما قاله النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ قال خيرا فغنم أوسكت فسلم قالوا ترك الكلام له أربعة أسماء الصمت وهو أعمها حتى انه يستعمل فيما ليس يقوى على النطق كقولهم مال ناطق أوصامت والسكوت وهو ترك الكلام ممن يقدر على الكلام والانصات هو السكوت مع استماع قال تعالى فاستمعوا له وأنصتوا (١٠٠) والاصاخة وهو الاستماع الى ما يصعب ادراكه كالسر والصوت من المكان البعيد أما العقدة فقيل انها كانت فى أصل خلقته وعن ابن عباس أنه فى حال صباه أخذ بلحية فرعون ونتفها فهم فرعون بقتله وقال هذا هو الذى يزول ملكى على يده فقالت آسية انه صبى لا يعقل وان شئت فامتحنه بالتمرة والجمرة وقيل بالياقوت والجمر فأحضرا بين يديه فأراد مد اليد الى الياقوت فحول جبرائيل يده الى الجمرة فأخذها ووضعها فى فيه فظهر به تعقد وتحبس عن بعض الحروف فان صحت هذه الرواية فالنار انما أحرقته وأثرت فيه اطفاء لثائرة غضب فرعون والا فالله سبحانه قادر على دفع الاحراق عن طبع النار كما فى حق ابراهيم صلوات الرحمن عليه وكما فى حق موسى حين ألقى فى التنور ويروى أن يده احترقت أيضا وأن فرعون اجتهد فى علاجها فلم يبرأ ولما دعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أبرأ يدى وقد عجزت عنها وعن بعض العلماء أنه لم تبرأ يده لئلا ينعقد بينه وبين فرعون حرمة المؤاكلة من قصعة واحدة وقيل لم تحرق يده لان الصولة ظهرت باليد وانما احترق اللسان لانه خاطبه بقوله ياأبت * وما الحكمة فى طلب حل العقدة الأظهر كيلا يقع فى أداء الرسالة خلل فلهذا (قال يفقهوا قولى) وقيل لان العقدة فى اللسان قد تقتضى الاستخفاف بالقائل وعدم الالتفات اليه وقيل اظهار للمعجزة فكما أن يعمل

فاعل من أتيته فانا آتيه * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لقد أحصاهم وعدهم عدا وكلهم آتيه يوم القيامة فردا﴾ يقول تعالى ذكره لقد أحصى الرحمن خلقه كلهم وعدهم عدا فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم وعرف عددهم فلا يعزب عنه منهم أحد وكلهم آتيه يوم القيامة فردا يقول وجميع خلقه سوف يرد عليه يوم تقوم الساعة وحيدا لا ناصر له من الله ولا دافع عنه فيقضى الله فيه ما هو قاض ويصنع به ما هو صانع * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا﴾ فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا بالله ورسله وصدقوا بما جاءهم من عند ربهم فعملوا به فأحلوا حلاله وحرموا حرامه سيجعل لهم الرحمن ودا فى الدنيا فى صدور عباده المؤمنين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن مسلم الملائى عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة فى الناس فى الدنيا حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال حبا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال الود من المسلمين فى الدنيا والرزق الحسن واللسان الصادق حدثنى يحيى بن طلحة قال ثنا شريك عن عبيد المكتب عن مجاهد فى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة فى المسلمين فى الدنيا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال يحبهم ويحببهم الى خلقه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سيجعل لهم الرحمن ودا قال يحببهم ويحببهم الى المؤمنين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا على بن هاشم عن ابن أبى ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يحببهم ويحببهم حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو عن قتادة فى قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال ما أقبل عبد الى الله الا أقبل الله بقلوب العباد اليه وزاده من عنده حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا إى والله فى قلوب أهل الايمان ذكر لنا أن هرم بن حيان كان يقول ما أقبل عبد بقلبه الى الله الا أقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن عثمان بن عفان كان يقول ما من الناس عبد

حبس لسان زكريا عن الكلام كان معجزا له فكذا اطلاق لسان موسى كان معجزا فى حقه وهل زالت تلك العقدة بالكلية فعن الحسن نعم لقوله (قد أوتيت سؤلك ياموسى) والاصح أنه بقى بعضها لقوله تعالى حكاية عن فرعون أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين أى يقارب أن لا يبين وكان فى لسان الحسين بن على رضى الله عنه رتة أى عجمة فى الكلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثها من عمه موسى وفى تنكير عقدة أى عقدة من عقد دلالة على أنه طلب حل بعضها بحيث يفهم عنه فهما جيدا ولم يطلب الفصاحة الكاملة وقال أهل

التحقيق وذلك لان حل العقدة بالكلية نصيب محمد صلى الله عليه وسلم فكان أفصح العرب والعجم وقد قال تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن فلما كان ذلك حقا لليتيم أبي طالب لاجرم ما دار حوله ومن مطالب موسى قوله (واجعل لي وزيرا من أهلي هرون) قال أهل الاشتقاق الوزير من الوزر بالكسر فالسكون لانه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزر بفتحتين وهو الملجأ لان الملك يعتصم برأيه ويلجئ اليه أموره أو من المؤازرة وهي المعاونة فيكون من الأزر والقوة ومنه قوله تعالى (اشدد به أزري) أي ظهري لانه محل القوة قال الجوهري آزرت فلانا أي عاونته والعامة تقول واز رته وعلى هذا فيكون القياس أزيرا بالهمز على ما حكي عن الاصمعي ووجه القلب حمل

يعمل خيرا ولا شرا الا كساه الله رداء عمله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله سيجعل لهم الرحمن ودا قال محبة * وذكر أن هذه الآية نزلت في عبد الرحمن بن عوف حدثني محمد بن عبد الله بن سعيد الواسطي قال أخبرنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد العزيز بن عمران عن عبد الله بن عثمان بن أبي سليمن بن جبير ابن مطعم عن أبيه عن أمه أم ابراهيم ابنة أبي عبيدة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيها عن عبد الرحمن بن عوف أنه لما هاجر الى المدينة وجد في نفسه على فراق أصحابه بمكة منهم شيبة ابن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأمية بن خلف فأنزل الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا وقوله فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين يقول تعالى ذكره فانما يسرنا يا محمد هذا القرآن بلسانك تقرؤه لتبشر به المتقين الذين اتقوا عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه بالجنة وتنذر به قوما لدا يقول ولتنذر بهذا القرآن عذاب الله قوما لد من قريش فانهم أهل لدد وجدل بالباطل لا يقبلون الحق واللد شدة الخصومة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لدا قال لا يستقيمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتنذر به قوما لدا يقول لتنذر به قوما ظلمة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتنذر به قوما لدا أي جدالا بالباطل ذوي لدد وخصومة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله وتنذر به قوما لدا قال بخارا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله قوما لدا قال جدالا بالباطل حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتنذر به قوما لدا قال الألد الظلوم وقرأ قول الله وهو ألد الخصام حدثنا أبو صالح الصراري قال ثنا العلاء بن عبد الجبار قال ثنا مهدي بن ميمون عن الحسن في قول الله عز وجل وتنذر به قوما لدا قال صما عن الحق حدثني ابن سنان قال ثنا أبو عاصم عن هرون عن الحسن مثله وقد بينا معنى الألد فيما مضى بشواهده فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا﴾ يقول تعالى ذكره وكثيرا أهلكنا يا محمد قبل قومك من مشركي قريش من قرن يعني من جماعة من الناس اذ سلكوا في خلاف

فعيل على مفاعل لاتحاد معنييهما في نحو عشير وجليس وصديق وغيرها وحمله على أخواته من نحو الموازرة ويوازر والاستعانة بالوزير وبحسن رأيه دأب الملوك العقلاء وقد استحسنه نبينا صلى الله عليه وسلم فقال اذا أراد الله بملك خيرا قيض له وزيرا صالحا ان نسي ذكره وان نوى خيرا أعانه عليه وان أراد شرا كفه وكان أنوشروان يقول لا يستغني أجود السيوف عن الصقل ولا أكرم الدواب عن السوط ولا أعلم الملوك عن الوزير وكفى بمرتبة الوزارة منقبة وفخرا وشرفا وذكرا أن النبي صلى الله عليه وسلم المؤيد بالمعجزات الباهرة ابتهل الى الله سبحانه في مقام القرب والمكالمة يطلبه منه فيجب على من أوتي هذه الرتبة أن يؤدي الى الله حقها ولا يغتر بالدنيا وما فيها ويزرع في أرض الوزارة ما لم يندم عليه وقت حصاده وقيل ان موسى خاف على نفسه العجز عن القيام بذلك الامر العظيم والخطب الجسيم فطلب المعين والأظهر أنه رأى أن التعاون على الدين والتظاهر عليه مع خلوص النية وصفاء الطوية أبعد عن التهمة وأعون على الغرض ولهذا حكي عن عيسى أنه قال من أنصاري الى الله وخوطب نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وروي أنه صلى الله عليه وسلم قال ان لي في السماء وزيرين وفي الارض وزيرين فالذان في السماء جبرائيل وميكائيل والذان في الارض أبو بكر وعمر ثم ان موسى طلب أن يكون ذلك الوزير من أهله أي من أقاربه لتكون الثقة به أكثر وليكون الشرف في بيته أوفر وانه كان واثقا بأخيه هرون فأراد أن يخصه بهذا المنصب الشريف قضاء لحقوق الاخاء فمن منع المستوجبين فقد ظلم وكان أفصح منه لسانا وأكبر سنا وألين جانبا قال جار الله وزيرا وهرون مفعولا اجعل قدم ثانيهما عناية بأمر الوزارة أو لي ووزيرا مفعولان وهرون عطف بيان للوزير وأخي في الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان

آخر وقيل يجوز فيمن قرأ اشدد على الامر أن يجعل أخى مرفوعا على الابتداء واشدد خبره فيوقف على هرون وشد الازر به عبارة عن تقويته به وأن يجعله ناصرا له فيما عسى يرد عليه من الشدائد والخطوب بل يجعله وسيلة له فى أمر النبوة وطريق الرسالة لانه صرح بذلك فى قوله وأشركه فى أمرى ثم ذكر غاية الادعية فان المقصد الاسنى هو الاستغراق فى بحر التوحيد ونفى الاشراك فان التعاون مهيج الرغبات ومسهل سلوك سبل الخيرات فقال (كى نسبحك كثيرا) أى تسبيحا كثيرا (ونذكرك) ذكرا (كثيرا) وقدم التسبيح وهو التنزيه لان النفى مقدم على الاثبات فبالأول تزول العقائد (١٠٢) الفاسدة وبالثانى ترتسم النقوش الحسنة المفيدة ثم ختم الادعية بقوله (انك كنت بنا بصيرا) وفيه فوائد منها أنه فوض استجابة الدعوات الى علمه بأحوالهما وأنهما بصدد أهلية الاجابة أم لا وفيه من حسن الادب ما لا يخفى ومنها أنه عرض فقره واحتياجه على علمه وأنه مفتقر الى التعاون والتعاضد ولهذا سأل ما سأل ومنها أنه أعلم بأحوال أخيه هل يصلح لوزارته أم لا وأن وزارته هل تصير سببا لكثرة التسبيح والذكر وحين راعى من دقائق الادب وأنواع حسن الطلب ما يجب رعايته فلا جرم أجاب الله تعالى مطالبه وأنجح مآربه قائلا (قد أوتيت سؤلك) والسؤل بمعنى المسؤل كالخبز بمعنى المخبوز والاكل بمعنى المأكول وزيادة قوله (يا موسى) بعد رعاية الفاصلة لاجل كمال التميز والتعيين والله أعلم بصالح عبيده ۞ التأويل يا من طاب بطهارته بساط النبوة ما أنزلنا عليك القرآن الا لتسعد بتخلقك بخلقه ويسعد بسببك الاولون والآخرون من أهل السموات وأهل الارضين تنزيلا ممن خلق أرض بشريتك وسموات روحانيتك التى هى أعلى الموجودات الممكنات كما قال أول ما خلق الله روحى استوى بصفة الرحمانية على عرش قلبك ليكون معه وقت لا يسعك فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل له ما فى السموات الروحانية من الصفات الحميدة وما فى الارض البشرية من الصفات الذميمة وما بينهما أى بين سماء الروح وأرض النفس وهو القلب بما فيه من الايمان والايقان والصدق والاخلاص وما تحت الثرى أى ما هو مركوز فى جبلة الانسانية وان تجهر بالقول ان يظهر شئ من صفاتك بالقول فانه يعلم السر وهو ما يظهر من سيرتك وأخفى هو ما أخفى الله من خفيك ۞ والسر فى اصطلاح الصوفية لطيفة بين القلب والروح وهو معدن الاسرار الروحانية والخفى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط أنوار الربوبية وأسرارها وجملتها المعقولات وقد يحصل لكل انسان عند نشأته الاولى وان كان كافرا والأخفى

ورکوب معاصی مسلکهم هل تحس منهم من أحد يقول فهل تحس أنت منهم أحدا يا محمد فتراه وتعاينه أو تسمع لهم ركزا يقول أو تسمع لهم صوتا بل بادوا وهلكوا وخلت منهم دورهم وأوحشت منهم منازلهم وصاروا الى دار لا ينفعهم فيها الا صالح من عمل قدموه فكذلك قومك هؤلاء صائرون الى ما صار اليه أولئك ان لم يعاجلوا التوبة قبل الهلاك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله أو تسمع لهم ركزا قال صوتا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا قال هل ترى عينا أو تسمع صوتا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا يقول هل تسمع من صوت أو ترى من عين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو تسمع لهم ركزا يعنى صوتا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ركزا الناس أصواتهم قال أبو كريب قال سفيان هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا قال أو تسمع لهم حسا قال والركز الحس * قال أبو جعفر والركز فى كلام العرب الصوت الخفى كما قال الشاعر

فتوجست ركز الأنيس فراعها * عن ظهر غيب والأنيس سقامها

﴿ آخر تفسير سورة مريم والحمد لله رب العالمين ﴾

﴿ تفسير سورة طه ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى الا تذكرة لمن يخشى﴾ قال أبو جعفر محمد بن جرير اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله طه فقال بعضهم معناه يا رجل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو تميلة عن الحسن بن واقد عن يزيد النحوى عن عكرمة عن ابن عباس طه بالنبطية يا رجل حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى فان قومه قالوا لقد شقى هذا الرجل بربه فأنزل الله تعالى ذكره طه يعنى يا رجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى

لطيفة بين الروح والحضرة الالهية ويكون عند نشأته الاخرى ولا يحصل الا لمؤمن موحد صار مهبط الانوار الربانية وجملتها المشاهدات والمكاشفات وحقائق العلوم اللدنية ولهذا قال عقيبه الله لا اله الا هو لان مظهر الالوهية وصفاته العليا وأسمائه الحسنى هو الخفي الذى لا شئ أقرب الى الحضرة منه الا وهو سر وعلم آدم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله ان الله خلق آدم فتجلى فيه وهل أتاك حديث موسى القلب اذ رأى نارا هو نور فى الحقيقة مأنوس به من جانب طور الروح فقال لاهله وهم النفس وصفاتها امكثوا فى ظلمة الطبيعة الحيوانية انى آنست نارا لمحبة التى لا تبقى ولا تذر من حطب الوجود المجازى شيأ لعلى آتيكم منها بقبس (١٠٣) يخرجكم من ظلمات الطبيعة الى أنوار الشريعة أو أجد على النار هدى بآداب الطريقة الى الحقيقة فلما أتاها نودى من شجرة القدس بخطاب الانس فاخلع نعليك أى اترك الالتفات الى الزوجة والولد فان النعل يعبر فى الرؤيا بهما أو اترك الالتفات الى الكونين انك واصل الى جناب القدس أو هما المقدمتان فى نحو قولنا العالم محدث وكل محدث فله محدث وموجد وذلك أنه اذا غرق فى لجة العرفان بقيت المقدمات على ساحل الوسائل وأنا اخترتك يا موسى القلب من سائر خلقى وجودك من البدن والنفس والسر والروح فاستمع بسمع الطاعة والقبول انني لما تجليت بأنانية الوهيتى لانانية وجودك المجازى لا يبقى الا أنا فاعبدنى بافناء وجودك وأقم المناجاة معى لنسل ذكرى اياك بالتجلى ان قيامة العشق آتية أكاد أخفيها لعظم شأنها الا أن متقاضى الكرم اقتضى اظهارها لأخص عبيدى لتجزى كل نفس بما تسعى فى العبودية من الروح والسر والقلب والنفس والقالب فلما كان سعى الروح بحب الوطن الاصلى للرجوع الى أمكن اضافة ونفخت فيه من روحى فجزاؤه من تجلى صفات الجلال بانعدام الناسوتية فى اللاهوتية وكان سعى السعى بالخلو عن الاكوان لقبول فيض المكون فجزاؤه باضافة الفيض الالهى عليه وسعى القلب بقطع تعلقات الكونين لتصفيته وقابليته لتجلى صفات الجمال والجلال فجزاؤه بدوام التجلى وأن يبيت عند ربه يطعمه ويسقيه من الشراب الطهور الذى يزيل لوث الحدوث عن لوح القلوب لكشف حقائق القلوب وسعى النفس بتبديل الاخلاق وانتفاء الاوصاف الحيوانية فجزاؤه باشراق نور ربها لازالة ظلمة صفاتها واطمئنانها الى ذكر ربها لتصير قابلة لجذبة ارجعى الى ربك وسعى القالب باستعمال أركان الشريعة وآداب الطريقة فجزاؤه رفعة الدرجات ونيل الكرامات فى الدارين فلا يصدنك عن هذه السعادات النفس الامارة بالسوء التى لا تؤمن بها ويحتمل أن يقال أكاد أخفى الساعة ودخول الجنة والنار لئلا تكون عبادتى مشوبة

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عبد الله بن مسلم أو يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير أنه قال طه يا رجل بالسريانية * قال ابن جريج وأخبرنى زمعة ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس بذلك أيضا * قال ابن جريج وقال مجاهد ذلك أيضا حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا عمارة عن عكرمة فى قوله طه قال يا رجل كلمة بالنبطية حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد الله عن عكرمة فى قوله طه قال بالنبطية يا انسان حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم عن قرة بن خالد عن الضحاك فى قوله طه قال يا رجل بالنبطية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حصين عن عكرمة فى قوله طه قال يا رجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طه قال يا رجل وهى بالسريانية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن فى قوله طه قالا يا رجل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد يعنى ابن سليمن قال سمعت الضحاك يقول فى قوله طه قال يا رجل * وقال آخرون هو اسم من أسماء الله وقسم أقسم الله به ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله طه قال فانه قسم أقسم الله به وهو اسم من أسماء الله * وقال آخرون هو حروف هجاء * وقال آخرون هو حروف مقطعة يدل كل حرف منها على معنى واختلفوا فى ذلك اختلافهم فى الم وقد ذكرنا ذلك فى مواضعه وبينا ذلك بشواهده والذى هو أولى بالصواب عندى من الاقوال فيه قول من قال معناه يا رجل لانها كلمة معروفة فى عك فيما بلغنى وأن معناها فيهم يا رجل أنشدت لمتمم بن نويرة

هتفت بطه فى القتال فلم يجب * فخفت عليه أن يكون موائلا

(وقال آخر)

ان السفاهة طه من خلائقكم * لا بارك الله فى القوم الملاعين

فاذا كان ذلك معروفا فيهم على ما ذكرنا فالواجب أن يوجه تأويله الى المعروف فيهم من معناه ولا سيما اذا وافق ذلك تأويل أهل العلم من الصحابة والتابعين فتأويل الكلام اذا يا رجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ما أنزلناه عليك فتكلف ما لا طاقة لك به من العمل وذكر أنه قيل له ذلك بسبب ما كان يلقى من النصب والعناء والسهر فى قيام الليل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء

بطمع الجنة وخوف النار قالوا أخطأ موسى فى قوله هى عصاى وكان عليه أن يقول أنت أعلم بحالها منى وفى قوله أتوكأ عليها وكان عليه أن يتكئ على لطف الله وكرمه فلهذا قيل له ألقها يا موسى وفى قوله وأهش بها على غنمى اذ نسى ان العصا لا تكون واسطة لرزق أغنامه وانما الرزاق هو الله خذها ولا تخف فان الضار والنافع هو الله وحده فلا يكن خوفك الا منه ولا رجاؤك الا به واضمم يدهمتك الى جناح قنوعك تخرج بيضاء نقية عن درن السؤال وعن الطمع وباقى الحقائق مذكور فى التفسير وفى قوله قد أوتيت بلفظ الماضى اشارة الى أنه أعطى ذلك بالتقدير الازلى لا بالتدبير العملى (١٠٤) والله أعلم بالصواب ﴿ولقد منا عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى أن

اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لى وعدو له وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عينى اذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك الى أمك كى تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وفتناك فتونا فلبثت سنين فى أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتى ولا تنيا فى ذكرى اذهبا الى فرعون انه طغى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى قالا ربنا انا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال لا تخافا انى معكما أسمع وأرى فأتياه فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى انا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى قال أجئتنا لتخرجنا على من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى فأجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فاذا حبالهم وعصيهم

جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى قال هى مثل قوله فاقرؤا ما تيسر منه فكانوا يعلقون الحبال فى صدورهم فى الصلاة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى قال فى الصلاة كقوله فاقرؤا ما تيسر منه فكانوا يعلقون الحبال بصدورهم فى الصلاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى لا والله ما جعله الله شقيا ولكن جعله رحمة ونورا ودليلا الى الجنة وقوله الا تذكرة لمن يخشى يقول تعالى ذكره ما أنزلنا عليك هذا القرآن الا تذكرة لمن يخشى عقاب الله فيتقيه بأداء فرائض ربه واجتناب محارمه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا تذكرة لمن يخشى وان الله أنزل كتبه وبعث رسله رحمة رحم الله بها العباد ليتذكروا وينتفع رجل بما سمع من كتاب الله وهو ذكره أنزل الله فيه حلاله وحرامه فقال تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الا تذكرة لمن يخشى قال الذى أنزلناه عليك تذكرة لمن يخشى فمعنى الكلام اذا يا رجل ما أنزلنا عليك هذا القرآن لتشقى به ما أنزلناه الا تذكرة لمن يخشى * وقد اختلف أهل العربية فى وجه نصب تذكرة فكان بعض نحويى البصرة يقول قال الا تذكرة بدلا من قوله لتشقى فجعله ما أنزلنا عليك القرآن الا تذكرة وكان بعض نحويى الكوفة يقول نصبت على قوله ما أنزلناه الا تذكرة وكان بعضهم ينكر قول القائل نصبت بدلا من قوله لتشقى ويقول ذلك غير جائز لان لتشقى فى الجحد والا تذكرة فى التحقيق ولكنه تكرير وكان بعضهم يقول معنى الكلام ما أنزلنا عليك القرآن الا تذكرة لمن يخشى لا لتشقى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن تنزيل من الرب الذى خلق الارض والسموات العلى والعلى جمع علياء واختلف أهل العربية فى وجه نصب قوله تنزيلا فقال بعض نحويى البصرة نصب ذلك بمعنى نزل الله ذلك تنزيلا وقال بعض من أنكر ذلك من قيله هذا من كلامين ولكن المعنى هو تنزيل ثم أسقط هو واتصل بالكلام الذى قبله فخرج منه ولم يكن من لفظه * قال أبو جعفر والقولان جميعا عندى غير خطأ وقوله الرحمن على العرش استوى يقول تعالى ذكره الرحمن على عرشه ارتفع وعلا وقد بينا معنى الاستواء بشواهده فيما مضى وذكرنا اختلاف المختلفين فيه فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وللرفع فى الرحمن وجهان أحدهما بمعنى قوله تنزيلا فيكون معنى الكلام نزله من خلق الارض والسموات نزله الرحمن الذى على العرش استوى والآخر بقوله

يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس فى نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم فى جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا (١٠٥) قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى جنات عدن تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ﴿ ۞ القراآت ولتصنع بسكون اللام والعين على الأمر يزيد الآخرون بكسر اللام ونصب العين لنفسى اذهب فى ذكرى أذهبا بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو خلقه بفتح اللام على أنه فعل نصيرا للباقون بالسكون مهدا وكذلك فى الزخرف عاصم وحمزة وعلى وخلف وروح الآخرون مهادا سوى بكسر السين أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وعلى الآخرون بالضم لا تخلفه بالجزم جوابا للامر يزيد يوم الزينة على الظرف هيرة وقد خاب حيث كان بالامالة حمزة فيسحتكم من الاسحات حمزة وعلى وخلف وروبس وحفص الباقون بفتح الياء والحاء ان مخففة ابن كثير وحفص والمفضل الباقون مشددة هذين أبو عمرو وهذان بالتشديد ابن كثير الباقون بالتخفيف فاجمعوا بهمزة الوصل وفتح الميم أمر امن الجمع أبو عمرو والآخرون على لفظ الامر من الاجماع وقد أفلح بنقل الحركة الى الدال حيث كان ورش وعباس وحمزة فى الوقف تخيل بالتاء الفوقانية ابن ذكوان وروح والمعدل عن زيد الباقون وابن مجاهد عن ابن ذكوان بالتحتانية تلقف بالتشديد والرفع على الاستئناف ابن ذكوان تلقف بالتخفيف والجزم حفص والمفضل وقرأ البزى وابن فليح مشددة التاء كيد سحر على المصدر حمزة وعلى وخلف الباقون كيد ساحر على الوصف قال آمنتم بالمد أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وأبو جعفر ونافع وابن كثير عن ابن مجاهد وأبى عون عن قنبل قال أمنتم على الخبر بغير مد حفص وابن مجاهد وأبو عون عن قنبل الباقون آمنتم بزيادة همزة الاستفهام ومن يأته مختلسة الهاء يزيد وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو عن طريق الهاشمى عن اليزيدى ومن يأته بسكون الهاء خلاد ورجاء والعجلى وشجاع واليزيدى غير أبى شعيب ويحيى

على العرش استوى لان فى قوله استوى ذكرا من الرحمن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى ﴾ يقول تعالى ذكره لله ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى ملكا له وهو مدبر ذلك كله ومصرف جميعه ويعنى بالثرى الندى يقال للتراب الرطب المبتل ثرى منقوص يقال منه ثربت الارض تثرى ثرى منقوص والثرى مصدر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما تحت الثرى والثرى كل شئ مبتل **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما تحت الثرى ما حفر من التراب مبتلا وانما عنى بذلك وما تحت الارضين السبع كالذى **حدثنى** محمد بن ابراهيم السلمى المعروف بابن صدران قال ثنا أبو عاصم قال ثنا محمد بن رفاعة عن محمد بن كعب وما تحت الثرى قال الثرى سبع أرضين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ﴾ يقول تعالى ذكره وان تجهر يا محمد بالقول أو تخفت به فسواء عند ربك الذى له ما فى السموات وما فى الارض فانه يعلم السر يقول فانه لا يخفى عليه ما استسررته فى نفسك فلم تبده بجوارحك ولم تتكلم بلسانك ولم تنطق به وأخفى ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله وأخفى فقال بعضهم معناه وأخفى من السر قال والذى هو أخفى من السر ما حدث به المرء نفسه ولم يعمله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يعلم السر وأخفى قال السر ما عملته أنت وأخفى ما قذف الله فى قلبك مما لم تعمله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يعلم السر وأخفى يعنى بأخفى ما لم يعمله وهو عامله وأما السر فيعنى ما أسر فى نفسه **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يعلم السر وأخفى قال السر ما أسر ابن آدم فى نفسه وأخفى قال ما أخفى ابن آدم مما هو فاعله قبل أن يعمله فالله يعلم ذلك فعله فيما مضى من ذلك وما بقى علم واحد وجميع الخلائق عنده فى ذلك كنفس واحدة وهو قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال سعيد بن جبير عن ابن عباس السر ما أسر الانسان فى نفسه وأخفى ما لا يعلم الانسان مما هو كائن **حدثنى** زكريا بن يحيى بن أبى زائدة ومحمد بن عمرو قالا ثنا أبو عاصم عن عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يعلم السر وأخفى قال أخفى الوسوسة زاد ابن عمرو والحرث فى حديثهما والسر العمل الذى

وحادا الباقون بأنه بالاشباع ۞ الوقوف أخرى ○ لا لأن اذ تفسير المرة ما يوحى ○ لا لأن ما بعده تفسير ما يوحى وعدوله ط منى ج لان الواو قد تكون مقحمة وتعلق اللام بألقيت وقد تكون عاطفة على محذوف أى لتحب ولتصنع ومن جزم اللام وقف على منى لا محالة على عينى م لئلا يوهم أن اذ ظرف لتصنع من يكفله ط لانقطاع النظم وانتهاء الاستفهام على أن فاء التعقيب مع اتحاد القصة يجيز الوصل ولا تحزن ط لابتداء منة أخرى فتونا ○ ط ياموسى ○ لنفسى ○ لاتساق الكلام مع حق الفاء مضمرة ذكرى ○ ج لمثل ما قلنا والمضمر واو طغى ○ للآية مع الفاء يخشى ○ يطغى ○ (١٠٦) وأرى ○ ولا تعذبهم ط لان قد لتوكيد الابتداء وقد انقطع النظم على أن اتحاد المقول يجيز الوصل من ربك ط لذلك فان الواو للابتداء فى كتاب ج لاحتمال ما بعده الصفة والاستئناف ولا ينسى ○ بناء على أن الذى صفة الرب والاحسن تقدير هو الذى أو أعنى الذى ماء ط للالتفات شتى ○ أنعامكم ط النهى ○ أخرى ○ وأبى ○ ياموسى ○ سوى ○ ضحى ○ أتى ○ بعذاب ج لاختلاف الجملتين افترى ○ النجوى ○ المثلى ○ صفا ○ استعلى ○ ألقى ○ ألقوا ج لان التقدير فألقوا ما ألقوا فاذا حبالهم مع فاء التعقيب واذا المفاجأة المنافيين للوقف تسعى ○ موسى ○ الأعلى ○ ما صنعوا ط كيد ساحر ط أتى ○ وموسى ○ لكم ط السحر ق للقسم المحذوف ولانقطاع النظم مع فاء التعقيب واتمام مقصود الكلام النخل ج لابتداء معنى القسم ولفظ استفهام يعقبه مع اتفاق الجملة واتحاد الكلام وأبقى ○ قاض ط الحياة الدنيا ط من السحر ط وأبقى ○ جهنم ط ولا يحيى ○ العلى ○ لا لأن ما بعده بدل فيها ط تزكى ○ ۞ التفسير من عليه منا أنعم ومن عليه منة أى امتن عليه كأن الله سبحانه قال لموسى انى راعيت صلاحك قبل سؤالك فكيف لا أعطيك مرادك بعد السؤال أو كنت ربيتك من غير سابقة حق فلو منعتك ولم الحال مطلوبك لكان ذلك ردا بعد القبول وحرمانا بعد الاحسان وذلك بنا فى الكرم الذاتى قالوا المنة تهدم الصنيعة فهى نوع من الأذى فقوله (ولقد منا عليك) يكون من المن لا من المنة قلت يحتمل أن لا تكون المنة من المنع المطلق أذية وانما تكون تنبيها على النعم وايقاظا من سنة الغفلة حتى يتلقى المكلف النعمة بالشكر والطاعة وانما قال (مرة أخرى) لان الجملة قصة واحدة وان كانت مشتملة على منن كثيرة والوحى الى أم موسى اما أن يكون على لسان نبى فى عصرها كشعيب مثلا أو عن لسان ملك لا على طريق النبوة كالوحى الى مريم فى قوله واذ

يسرون من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأخفى قال الوسوسة حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة فى قوله يعلم السر وأخفى قال أخفى حديث نفسك حدثنا ابن بشار قال ثنا الحسين بن الحسن الاشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله يعلم السر وأخفى قال السر ما يكون فى نفسك اليوم وأخفى ما يكون فى غد وبعد غد لا يعلمه الا الله * وقال آخرون بل معناه وأخفى من السر ما لم تحدث به نفسك ذكر من قال ذلك حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبير فى قوله يعلم السر وأخفى قال السر ما أسررت فى نفسك وأخفى من ذلك ما لم تحدث به نفسك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى كنا نحدث أن السر ما حدثت به نفسك وأن أخفى من السر ما هو كائن مما لم تحدث به نفسك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا أبو هلال قال ثنا أبو قتادة فى قوله يعلم السر وأخفى قال يعلم ما أسررت فى نفسك وأخفى ما لم يكن وهو كائن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله يعلم السر وأخفى قال أخفى من السر ما حدثت به نفسك ومالم تحدث به نفسك أيضا مما هو كائن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يعلم السر وأخفى أما السر فما أسررت فى نفسك وأما أخفى من السر فما لم تعمله وأنت عامله يعلم الله ذلك كله * وقال آخرون بل معنى ذلك انه يعلم سر العباد وأخفى سر نفسه فلم يطلع عليه أحدا ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يعلم السر وأخفى قال يعلم أسرار العباد وأخفى سره فلا يعلم * قال أبو جعفر وكأن الذين وجهوا تأويل ذلك الى أن السر هو ما حدث به الانسان غيره سرا وأن أخفى معناه ما حدث به نفسه وجهوا تأويل أخفى الى الخفى وقال بعضهم قد توضع أفعل موضع الفاعل واستشهدوا لقيلهم ذلك بقول الشاعر

تمنى رجال أن أموت وان أمت * فتلك سبيل لست فيها بأوحد

* والصواب من القول فى ذلك قول من قال معناه يعلم السر وأخفى من السر لان ذلك هو الظاهر من الكلام ولو كان معنى ذلك ما تأوله ابن زيد لكان الكلام وأخفى الله سره لأن أخفى فعل واقع متعذا كان بمعنى فعل على ما تأوله ابن زيد وفى انفراد أخفى من مفعوله والذى يعمل فيه لو كان بمعنى فعل الدليل الواضح على أنه بمعنى أفعل وأن تأويل الكلام فانه يعلم السر وأخفى منه فاذ كان ذلك تأويله فالصواب من القول فى معنى أخفى من السر أن يقال هو ما علم الله مما أخفى عن العباد

قالت الملائكة يا مريم أو أراها في المنام أنه وضع ولدها في التابوت وقذف في البحر ثم رده الله إليها أو ألهمها بذلك أو لعل الأنبياء المتقدمين كإبراهيم وإسحق ويعقوب أخبروا بذلك وانتهى خبرهم إليها ومعنى (ما يوحى) ما يجب أن يوحى لما فيه من المصلحة الدينية ولأنه أمر عظيم ولأنه مما لا يعلم إلا بطريق الوحي وأن هي المفسرة لأن الإيحاء في معنى القول والقذف يستعمل بمعنى الوضع أي ضعيه في التابوت وقد مر معناه في البقرة في قصة طالوت قال جار الله الضميران الباقيان في قوله فاقذفيه في اليم فليلقه عائدان إلى موسى أيضا لئلا يؤدي إلى تنافر النظم فإن المقذوف والملقى إذا كان موسى وهو في جوف التابوت لزم أن يكون التابوت أيضا مقذوفا وملقى ويؤيده أن الضمير في قوله عدو له لموسى بالضرورة لأن عداوة التابوت غير معقولة وإذا كان الضمير الأول والضمير الأخير لموسى فالأنسب بإعجاز القرآن أن يكون الضمير المتوسط أيضا له لأن المعنى صحيح واللفظ متناسب فلا حاجة إلى العدول اعتمادا على القرينة واليم هو البحر والمراد ههنا نيل مصر والساحل شاطئ البحر وأصل السحل القشر ولهذا قال ابن دريد هو مقلوب لأن الماء يحله فهو مسحول قال أهل الإشارة من خصوصية انشراح الصدر بنور الوحي أن يقذف في قلبه قذف الولد الذي هو أعز الأشياء في تابوت التوكل وبحر التسليم حتى يلقيه اليم بساحل إرادة الله ومشيئته يروى أنها جعلت في التابوت قطنا محلوجا فوضعته فيه وحصصته وقيرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير فبينا هو جالس على رأس بركة مع آسية إذا بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فإذا صبي أصبح الناس وجها فأحبه عدو الله حبا شديدا لا يتمالك أن يصبر عنه وظاهر اللفظ يدل على أن التابوت التقط من الساحل فلعل اليم ألقاه بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون فأداه النهر إلى البركة أما كون فرعون عدو الله من جهة كفره وعتوه فظاهر وأما كونه عدو الموسى وهو صغير فباعتبار المآل أو لأنه لو ظهر له حاله لقتله فسبحان من يربي حبيبه في حجر عدوه قالوا كان بحضرة فرعون حينئذ أربعمائة غلام وجارية فحين أشار بأخذ التابوت ووعد من يسبق إلى ذلك الاعتاق تسابقوا جميعا ولم يظفر بأخذه الا واحد منهم فأعتق الكل والنكتة فيه أن عدو الله لم يجوز من كرمه حرمان البعض إذ عزم الكل على الأخذ فأكرم الأكرمين كيف لا يعتبر عزائم المؤمنين على الطاعة والخير فالمرجو منه اعتاق الكل من النار وان وقع لبعضهم تقصير في العمل قوله (مني) إما أن يتعلق بالقيت أو يكون صفة للمحبة أي محبة حاصلة مني وعلى الوجهين فالمحبة إما محبة الله ومن أحبه الله أحبته القلوب وإما محبة

ولم يعلموه مما هو كائن ولما يكن لأن ما ظهر وكان فغير سر وأن ما لم يكن وهو غير كائن فلا شيء وأن ما لم يكن وهو كائن فهو أخفى من السر لأن ذلك لا يعلمه إلا الله ثم من أعلمه ذلك من عباده وأما قوله تعالى ذكره الله لا إله إلا هو فإنه يعني به المعبود الذي لا تصلح العبادة إلا له يقول فإياه فاعبدوا أيها الناس دون ما سواه من الآلهة والأوثان له الأسماء الحسنى يقول جل ثناؤه لمعبودكم أيها الناس الأسماء الحسنى فقال الحسنى فوحد وهو نعت للأسماء ولم يقل الأحاسن لأن الأسماء تقع عليها هذه فيقال هذه أسماء وهذه في لفظه واحدة ومنه قول الأعشى

وسوف يعقبنيه ان ظفرت به ❊ رب غفور وبيض ذات أطهار

فوحد ذات وهو نعت للبيض لأنه يقع عليها هذه كما قال حدائق ذات بهجة ومنه قوله جل ثناؤه مآرب أخرى فوحد أخرى وهي نعت لمآرب والمآرب جمع واحدتها مأربة ولم يقل أخر لما وصفنا ولو قيل أخر لكان صوابا ❊ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسليه عما يلقى من الشدة من مشركي قومه ومعرفه ما إليه صائر أمره وأمرهم وأنه معليه عليهم وموهن كيد الكافرين ويحثه على الجد في أمره والصبر على عبادته وأن يتذكر فيما ينوبه فيه من أعدائه من مشركي قومه وغيرهم وفيما يزاول من الاجتهاد في طاعته ما ناب أخاه موسى صلوات الله عليه من عدوه ثم من قومه ومن بني إسرائيل وما لقي فيه من البلاء والشدة طفلا صغيرا ثم يافعا مترعرعا ثم رجلا كاملا وهل أتاك يا محمد حديث موسى بن عمران اذ رأى نارا ذكر أن ذلك كان في الشتاء ليلا وأن موسى كان أضل الطريق فلما رأى ضوء النار قال لأهله ما قال ذكر من قال ذلك حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس قال لما قضى موسى الأجل سار بأهله فضل الطريق قال عبد الله بن عباس كان في الشتاء ورفعت لهم نار فلما رآها ظن أنها نار وكانت من نور الله قال لأهله امكثوا إني آنست نارا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن وهب بن منبه اليماني قال لما قضى موسى الأجل خرج ومعه غنم له ومعه زنده وعصاه في يده يهش بها على غنمه نهارا فإذا أمسى اقتدح بزنده نارا فبات عليها هو وأهله وغنمه فإذا أصبح غدا بأهله وبغنمه فتوكأ على عصاه فلما كانت الليلة التي أراد الله بموسى كرامته وابتداءه فيها بنبوته وكلامه أخطأ فيها الطريق حتى لا يدري أين يتوجه فأخرج زنده ليقتدح نارا لأهله ليبيتوا عليها حتى يصبح ويعلم وجه سبيله فأصلد زنده فلا يورى له نارا فقدح حتى أعياه لاحت

الناس التي زرعها الله في قلوبهم فقد روى أنه كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحة لا يكاد يصبر عنه من رآه قال القاضي هذا الوجه أقرب لأنه في الصغر لا يوصف بمحبة الله التي يرجع معناها الى ايصال الثواب وردبأن محبة الله عبارة عن ارادة الخير والنفع وهو أعم من أن يكون جزاء على العمل أولا يكون ولهذا بين المحبة بقوله (ولتصنع على عيني) أي لتربى ويحسن اليك وأنا مراعيك ومراقبك كما يراعى الشئ بالعينين اذا عني بحفظه ولما كان العالم بالشئ حارساله عن الآفات كما أن الناظر اليه يحرسه أطلق لفظ العين على العالم لاشتباههما من هذا الوجه وأيضا العين سبب الحراسة (١٠٨) فأطلق السبب وأريد المسبب ويقال عين الله عليك اذا دعي له بالحفظ والحياطة فالجار والمجرور في موضع الحال من ضمير المبني للمفعول في لتصنع وجوز في الكشاف أن يكون اذ تمشي ظرفا لتصنع وليس بذلك وانما هو ظرف لألقيت أو بدل من اذ أوحينا على أن الوقتين من زمان واحد واسع يقول الرجل لقيت فلانا سنة كذا ثم تقول وأنا لقيته اذ ذاك وربما لقيه هو في أولها وأنت في آخرها يروى أنه لما فشا الخبر أن آل فرعون أخذوا غلاما في اليم وأنه لا يرتضع من ثدي امرأة كما قال سبحانه وحرمنا عليه المراضع جاءت أخت موسى عليه السلام واسمها مريم متنكرة فقالت (هل أدلكم على من يكفله) فجاءت بالام فقبل ثديها وذلك قوله (فرجعناك الى أمك) وقال في القصص فرددناه الى أمه تصديقا لقوله انا رادوه اليك (كي تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) بسبب وصول ابن غيرها الى معدتك (وقتلت) وأنت ابن اثنتي عشرة سنة (نفسا) هو القبطي الذي يجيء ذكره في القصص (فنجيناك من الغم) وهو اقتصاص فرعون منك وقيل الغم هو القتل بلغة قريش أو أراد بالغم خوف عقاب الله وذلك قوله واغفر لي فغفر له (وفتناك فتونا) مصدر على فعول في المتعدي كالشكور والكفور أو جمع فتن كالظنون للظن أو جمع فتنة على ترك الاعتداد بتاء التأنيث منها كبدور في بدرة وحجوز في حجزة والفتنة المحنة والابتلاء بخير أو شر قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وفيها معنى التخليص من قولهم فتنت الذهب اذا أردت تخليصه عن سعيد بن جبير أنه سأل ابن عباس عن الفتون فقال أي خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان وألقته أمه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير قال العلماء لا يجوز اطلاق اسم الفتان على الله تعالى وان جاء وفتناك لانه صفة ذم في العرف وستجيء قصة

النار فرآها فقال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى وعنى بقوله آنست نارا وجدت ومن أمثال العرب بعد اطلاع ايناس ويقال أيضا بعد طلوع ايناس وهو مأخوذ من الانس وقوله لعلي آتيكم منها بقبس يقول لعلي أجيئكم من النار التي آنست بشعلة والقبس هو النار في طرف العود أو القصبة يقول القائل لصاحبه أقبسني نارا فيعطيه اياها في طرف عود أو قصبة وانما أراد موسى بقوله لأهله لعلي آتيكم منها بقبس لعلي آتيكم بذلك لتصطلوا به كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه لعلي آتيكم منها بقبس قال بقبس تصطلون وقوله أو أجد على النار هدى دلالة تدل على الطريق الذي أضللناه اما من خبر هاد يهدينا اليه واما من بيان وعلم نتبينه به ونعرفه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبدالله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أو أجد على النار هدى يقول من يدل على الطريق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أو أجد على النار هدى قال هاديا يهديه الطريق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو أجد على النار هدى أي هداة يهدونه الطريق حدثني أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن صاحب له عن حديث ابن عباس أنه زعم أنها (٣) ايلة أو أجد على النار هدى وقال أبي وزعم قتادة أنه هدى الطريق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أو أجد على النار هدى قال من يهديني الى الطريق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه أو أجد على النار هدى قال هدى عن علم الطريق الذي أضللنا بنعت من خبر حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة قال قال ابن عباس لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى قال كانوا أضلوا عن الطريق فقال لعلي أجد من يدلني على الطريق أو آتيكم بقبس لعلكم تصطلون * القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما أتاها نودي يا موسى اني أنا ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى﴾ يقول تعالى ذكره فلما أتى النار موسى ناداه ربه يا موسى اني أنا ربك فاخلع نعليك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه قال خرج موسى نحوها يعني نحو النار فاذا هي في شجر من العليق وبعض أهل الكتاب يقول في عوسجة فلما دنا استأخرت عنه فلما رأى استئخارها رجع عنها وأوجس في نفسه

لبثه فى أهل مدين وأنه على ثمان مراحل من مصر فى سورة القصص ان شاء العزيز قوله (على قدر) أى فى وقت سبق فى قضائى وقدرى أن أكلمك وأستنبئك فيه أو على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس أربعين سنة أو على موعد قد عرفته باخبار شعيب أو غيره والصنع بالضم مصدر صنع اليه معروفا أو قبيحا أى فعل والاصطناع افتعال منه واستعماله فى الخير أكثر واصطنع فلان فلانا اذا اتخذه صنيعة واصطنعت فلانا لنفسى اذا اصطنعته وخرجته ومعناه أحسنت اليه حتى انه يضاف الى وقوله (لنفسى) أى لاصرفن جوامع همتك فى أوامرى حتى لا تشتغل بغيرما أمرتك به من تبليغ الرسالة واقامة الحجة وقال جار الله مثل حاله (١٠٩) بحال من يراه بعض الملوك أهلا للتقريب والتكريم لخصائص فيه فيصطنعه بالكرامة ويستخلصه لنفسه فلا يبصر الا بعينه ولا يسمع الا بأذنه ولا يأتمن على مكنون سره سواه وقال غيره من المعتزلة انه سبحانه اذا كلف عباده وجب عليه أن يلطف بهم ومن جملة الالطاف مالا يعلم الا سماعا فلو لم يصطنعه للرسالة لبقى فى عهدة الواجب فهذا أمر فعله الله لاجل نفسه حتى يخرج عن عهدة ما يجب عليه ولما عد عليه المنن السابقة بازاء الادعية المذكورة رتب على ذكر ذلك أمرا ونهيا أما الامر فقوله (اذهب أنت وأخوك) وفيه بيان مالاجله اصطنعه وهو الابلاغ وأداء الرسالة (بآياتى) أى مع آياتى لانهما لو ذهبا بدونها لم يلزمه الايمان وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وما هذه الآيات غير العصا واليد لانه لم يجر الا ذكرهما فأطلق الجمع على الاثنين أو لان كلا منهما مشتملة على آيات أخر أو لانه يستدل بكل منهما على وجود الله قادر على الكل عالم بالكل وعلى نبوة موسى وعلى جواز الحشر حيث انقلب الجماد حيوانا والمظلم مستنيرا ومثله قوله فيه آيات بينات مقام ابراهيم وقيل هما مع حل العقدة وقيل أراد اذهبا انى أمدكما بآياتى

منها خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلم من الشجرة فلما سمع الصوت استأنس وقال الله تبارك وتعالى له يا موسى اخلع نعليك انك بالوادى المقدس طوى فخلعهما فألقاهما واختلف أهل العلم فى السبب الذى من أجله أمر الله موسى بخلع نعليه فقال بعضهم أمره بذلك لأنهما كانتا من جلد حمار ميت فكره أن يطأ بهما الوادى المقدس وأراد أن يمسه من بركة الوادى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبى قلابة عن كعب أنه رآهم يخلعون نعالهم فى الصلاة فقال أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فقرئ عليه اخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى فقال كانت من جلد حمار ميت فأراد الله أن يمسه القدس حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة فى قوله فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حمار ميت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا أن نعليه كانتا من جلد حمار فخلعهما ثم أتاه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حمار فقيل له اخلعهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج * قال وأخبرنى عمر بن عطاء عن عكرمة وأبو سفيان عن معمر عن جابر الجعفى عن على بن أبى طالب فاخلع نعليك قال كانتا من جلد حمار فقيل له اخلعهما * قال وقال قتادة مثل ذلك * وقال آخرون كانتا من جلد بقر ولكن الله أراد أن يطأ موسى الارض بقدميه ليصل اليه بركتها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال الحسن كانتا يعنى نعلى موسى من بقر ولكن انما أراد الله أن يباشر بقدميه بركة الارض وكان قد قدس مرتين قال ابن جريج وقيل لمجاهد زعموا أن نعليه كانتا من جلد حمار أو ميتة قال لا ولكنه أمر أن يباشر بقدميه بركة الارض حدثنى يعقوب قال قال أبو بشر يعنى ابن علية سمعت ابن أبى نجيح يقول فى قوله فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى قال يقول أفض بقدميك الى بركة الوادى * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال أمره الله تعالى ذكره بخلع نعليه ليباشر بقدميه بركة الوادى اذ كان واديا مقدسا وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لانه لا دلالة فى ظاهر التنزيل على أنه أمر بخلعهما من أجل أنهما من جلد حمار ولا لنجاستهما ولا خبر بذلك عمن يلزم بقوله الحجة وان فى قوله انك بالوادى المقدس بعقبه دليلا واضحا على أنه انما أمره بخلعهما لما ذكرنا ولو كان الخبر الذى حدثنا به بشر قال ثنا خلف بن خليفة عن حميد بن عبد الله بن الحر عن ابن مسعود عن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال يوم كلم الله موسى كانت عليه جبة صوف وكساء صوف وسراويل صوف ونعلان من جلد حمار غير

وأظهرها على أيديكما متى وقع الاحتياج اليها وأما النهى فقوله (ولا تنيا) بكسر النون مثل تعدا وقرئ تنيا بكسر حرف المضارعة أيضا للاتباع والونى بفتحتين الضعف والفتور والكلال والاعياء والمعنى لا تنسيانى بل اتخذا ذكرى وسيلة فى تحصيل المقاصد واعتقدا ان أمرا من الامور لا يتمشى لاحد الا بذكرى فان المداومة على ذكر الله توجب عدم الخوف من غيره وأن يستحقر فى نظره ما سواه لقوة نفسه واستنارة باطنه وقيل أراد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع على كل العبادات فضلا عن أعظمها فائدة وأتمها عائدة وقيل اذكرانى عند فرعون وقومه بأنى لا أرضى بالكفر وأعاقب عليه وأثيب على الايمان وأرتضيه وبالجملة كل ما يتعلق بالترهيب والترغيب ما الفائدة فى تكرير قوله (اذهبا

الى فرعون) والجواب بعد التقرير والتأكيد أمرهما أن يشتغلا باداء الرسالة معالا أن ينفرد به موسى أو الاول أمر بالذهاب الى كل بنى اسرائيل والقبط والثانى مخصوص بفرعون الطاغى ثم انه خوطب كلاهما وموسى حاضر فقط لانه أصل أو هو كقوله واذ قتلتم نفسا والقاتل واحد منهم ويحتمل أن هرون قد حضر وقتئذ فقد روى أن الله عز وجل أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى وقيل ألهم بذلك وقيل سمع بخبره فتلقاه * سؤال لم أمرا بتليين القول للعدو المعاند جوابه لان من عادة الجبابرة اذا أغلظ لهم فى الكلام أن يزدادوا عتوا وعلوا وقيل لماله من حق تربية موسى شبه حق الابوة وكيف ذلك (١١٠) القول اللين الاصح أنه نحو قوله تعالى هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى لان ظاهره الاستفهام والمشورة وعرض ما فيه صلاح الدارين وقيل أراد عداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا ينزع منه الا بالموت وأن يبقى له لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته حكى عمرو ابن دينار قال بلغنى أن فرعون عمر أربعمائة وتسعا وستين سنة فقال له موسى ان أطعتنى فلك مثل ما عمرت فاذا مت فلك الجنة وقيل أراد كنياه وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة ويحتمل أن يكون أمر بالقول اللين لانه كان فى موسى حدة وخشونة بحيث اذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا فعالج حدته باللين ليكون حليما فى أداء الرسالة ومعنى الترجى فى لعله يعود الى موسى وأخيه أى اذهبا على رجائكما وباشرا الامر مباشرة من يرجو أن يثمر سعيه فعساه يتذكر بأن يرجع من الانكار الى الحق رجوعا كليا اذا تأمل فأنصف (أو يخشى) فيقل انكاره واصراره قالت المعتزلة جدوى ارسالهما اليه مع العلم بأنه لن يؤمن قطع المعذرة والزامه الحجة وقالت الاشاعرة العقول قاصرة عن معرفة سر القدر ولا سبيل الا التسليم وترك الاعتراض والسكوت بالقلب واللسان قالوا انه كمن يدفع سكينا الى من علم قطعا أنه يمزق بطن نفسه ثم يقول انى ما أردت بدفع السكين اليه الا الاحسان ويروى عن كعب انه ذلك قال والذى يحلف به كعب انه مكتوب فى التوراة فقولا له قولا لينا وسأقسى قلبه فلا يؤمن (قالا ربنا) فيه دليل على أن هرون أيضا كان حاضرا وقتئذ كما رو ينا وسئل أنه ان شرح صدره وتيسر أمره فكيف قالا (اننا نخاف) فان حصول الخوف ينافى شرح الصدر وأجيب بأن المراد من شرح الصدر ضبط الاوامر والنواهى وحفظ الشرائع والاحكام بحيث لا يتطرق اليها خلل وتحريف وهذا شئ آخر مغاير لزوال الخوف قلت لعلهما خافا أن لا يتمكنا من أداء الرسالة بدليل قوله (أن يفرط علينا) أى يسبق رسالتنا ويبادرنا بالعقوبة (أو أن يطغى) أى يجاوز الحد

مذكى صحيحا لم نعده الى غيره ولكن فى اسناده نظر يجب التثبت فيه واختلفت القراء فى قراءة قوله انى أنا ربك فقرأ ذلك بعض قراء المدينة والبصرة نودى يا موسى أنى بفتح الالف من انى فأن على قراءتهم فى موضع رفع بقوله نودى فان معناه كان عندهم نودى هذا القول وقرأه بعض عامة قراء المدينة والكوفة بالكسر نودى يا موسى انى على الابتداء وان معنى ذلك قيل يا موسى انى * قال أبو جعفر والكسر أولى القراءتين عندنا بالصواب وذلك أن النداء قد حال بينه وبين العمل فى ان قوله يا موسى وحظ قوله نودى أن يعمل فى ان لو كانت قبل قوله يا موسى وذلك أن يقال نودى أن يا موسى انى أنا ربك ولا حظ لها فى ان التى بعد يا موسى وأما قوله انك بالوادى المقدس فانه يقول انك بالوادى المطهر المبارك كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله انك بالوادى المقدس يقول المبارك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله انك بالوادى المقدس طوى قال قدس بورك مرتين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انك بالوادى المقدس طوى قال بالوادى المبارك واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله طوى فقال بعضهم معناه انك بالوادى المقدس طويته فعلى هذا القول من قولهم طوى مصدر خرج من غير لفظه كأنه قال طويت الوادى المقدس طوى ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله انك بالوادى المقدس طوى يعنى الارض المقدسة وذلك أنه مر بواديها ليلا فطواه يقال طويت وادى كذا وكذا طوى من الليل وارتفع الى أعلى الوادى وذلك نبى الله موسى صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل معنى ذلك مرتين وقال ناداه ربه مرتين فعلى قول هؤلاء طوى مصدر أيضا من غير لفظه وذلك أن معناه عندهم نودى يا موسى مرتين نداءين وكان بعضهم ينشد شاهدا لقوله طوى أنه بمعنى مرتين قول عدى ابن زيد العبادى

أعاذل ان اللوم فى غير كنهه * على طوى من غيك المتردد

وروى ذلك آخرون على ثنى أى مرة بعد أخرى وقالوا طوى وثنى بمعنى واحد ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاخلع نعليك انك بالوادى المقدس طوى كنا نحدث أنه واد قدس مرتين وأن اسمه طوى * وقال آخرون بل معنى ذلك انه قدس طوى مرتين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال الحسن كان قد قدس مرتين * وقال آخرون بل طوى اسم الوادى ذكر من قال

بأن يقول فيك مالا ينبغي أو يجاوز حد الاعتدال في معاقبتنا ان لم يعاجل بنا فلا نتمكن من اقامة وظائف الأداء وأيضا الدليل النقلي السمعي اذا انضاف الى الدليل العقلي زاده ايقانا وطمأنينة ولهذا (قال لا تخافا انني معكما) أي بالنصرة والتأييد (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل فأفعل بكما ما يوجب عنايتي وحراستي فلا يذهب وهمكما الى أن مواد كرامتي انقطعت عنكما اذا فارقتما مقام المكالمة فصار هذا الوهم سبب خوفكما ويجوز أن يكون الفعلان متروكي المفعول كأنه قيل أنا سامع مبصر واذا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وكملت النصرة قال بعض الأصوليين في الآية دلالة على أن الامر لا يقتضي الفور والا كان تعللهما بالخوف معصية وانها غير جائزة على الرسل في الاصح وقال بعض المتكلمين فيها دليل على أن السمع والبصر صفتان زائدتان على العلم والا لزم التكرار فان معنيته هي بالعلم ولقائل أن يقول الخاص يغاير العام ولكن لا يباينه ثم كرر الامر قائلا (فأتياه فقولا) فسئل انهما أمرا بأن يقولا له قولا لينا فكيف غلظاه أولا بقوله (انا رسولا ربك) ففيه ايجاب انقياده لهما واكراهه على طاعتهما وهذا مما يعظم على الجبار وثانيا بقوله (فأرسل معنا بني اسرائيل) وفيه ادخال النقص في ملكه لأنه كان يستخدمهم في الاعمال الشاقة وثالثا بقوله (ولا تعذبهم) وفيه منعه عما يريده بهم وأجيب بأن هذا القدر من التغليظ ضروري في أداء الرسالة قيل أليس الاولى أن يقولا انا رسولا ربك قد جئناك بآية من ربك فأرسل معنا بني اسرائيل فيكون ذكر المعجز مقرونا بادعاء الرسالة والجواب أن قوله فأرسل من تتمة الدعوى وانما وحد قوله بآية ومعه آيتان بل آيات لقوله اذهب أنت وأخوك بآياتي لانه أراد الجنس كأنه قيل قد جئناك ببيان من عند الله وبرهان قال في الكشاف قلت وفيه أيضا نوع من الأدب كما لو قلت أنا رجل

ذلك **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله طوى اسم للوادي **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد طوى قال اسم الوادي **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بالوادي المقدس طوى قال ذلك الوادي هو طوى حيث كان موسى وحيث كان اليه من الله ما كان قال وهو نحو الطور * وقال آخرون بل هو أمر من الله لموسى أن يطأ الوادي بقدميه ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن منصور الطوسي قال ثنا صالح بن اسحق عن جعفر بن برقان عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تبارك وتعالى اخلع نعليك انك بالوادي المقدس طوى قال طأ الوادي **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى قال ثنا الحسن عن يزيد عن عكرمة في قوله طوى قال طأ الوادي **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن سعيد بن جبير في قول الله طوى قال طأ الارض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا يقول من بركة الوادي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد طوى طأ الارض حافيا * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة طوى بضم الطاء وترك التنوين كأنهم جعلوه اسم الارض التي بها الوادي كما قال الشاعر

نصروا نبيهم وشدوا أزره * بحنين يوم تواكل الابطال

فلم يجر حنين لانه جعله اسما للبلدة لا للوادي ولو كان جعله اسما للوادي لاجراه كما قرأت القراء ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم وكما قال الآخر

ألسنا أكرم الثقلين رحلا * وأعظمه ببطن حراء نارا

فلم يجر حراء وهو جبل لانه جعله اسما للبلدة فكذلك طوى في قراءة من لم يجره جعله اسما للارض وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة طوى بضم الطاء والتنوين وقارئو ذلك كذلك مختلفون في معناه على ما قد ذكرت من اختلاف أهل التأويل فأما من أراد به المصدر من طويت فلا مؤنثة في تنوينه وأما من أراد أن يجعله اسما للوادي فانه انما ينونه لانه اسم ذكر لا مؤنث وان لام الفعل منه ياء فزاده ذلك خفة فأجراه كما قال الله ويوم حنين اذ كان حنين اسم واد والوادي مذكر * قال أبو جعفر وأولى القولين عندي بالصواب قراءة من قرأه بضم الطاء والتنوين لانه ان يكن اسما للوادي فحظه التنوين لما ذكر قبل من العلة لمن قال ذلك وان كان مصدرا أو مفسرا فكذلك

قد حصلت شيأ من العلم ولعل عندك علوما جمة على أن تخصيص عدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد عليه وأيضا الاصل في معجزات موسى كان هي العصا ولهذا وقعت في معرض المعارضة كما أن الاصل في معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم كان هو القرآن فوقع لذلك في حيز التحدي (والسلام) أي جنس السلامة أو سلام خزنة الجنة (على من اتبع الهدى) يحتمل أن يكون هذا أيضا مما أمرا بأن يقولاه لفرعون ويحتمل أن تكون الرسالة قد تمت عند قوله بآية من ربك ويكون هذا وعدا بالسلامة من عقوبات الدارين لمن آمن وصدق قالت الأشاعرة في قوله (أن العذاب) أي جنسه أو كل فرد منه (على من كذب وتولى) دليل على أنه لا يعاقب أحدا من المؤمنين ترك العمل به في بعض الاوقات فوجب أن

يبقى على أصله فى نفى الدوام على أن العقاب المتناهى لا نسبة له الى النعيم المقيم الذى لا نهاية له فكانه لم يعاقب أصلا وأيضا العارف بالله قد اتبع الهدى فوجب أن يكون من أهل السلامة (قال فمن ربكما ياموسى) خاطب الاثنين ووجه النداء الى موسى لانه الاصل فى ادعاء الرسالة وهرون وزيره ويجوز أنه خص موسى عليه السلام بالنداء لما عرف من فصاحة هرون والرتة التى كانت فى لسان موسى فأراد أن يعجز عن الجواب قال أهل الأدب ان فرعون كان شديد البطش جبارا ومع ذلك لم يبدأ بالسفاهة والشغب بل شرع فى المناظرة وطلب الحجة فدل على أن الشغب من غير حجة شئ ما كان يرتضيه فرعون مع كمال (١١٢) جهله وكفره فكيف يليق ذلك بمن يدعى الاسلام والعلم وفى اشتغال موسى باقامة الدلالة على المطلوب دليل على فساد التقليد وفساد قول القائل بأن معرفة الله تستفاد من قول الرسول وفيه جواز حكاية كلام المبطل مقرونا بالجواب لئلا يبقى الشك وفيه أن المحق يجب عليه استماع شبهة المبطل حتى يمكنه الاشتغال بحلها واعلم أن العلماء اختلفوا فى كفر فرعون فقيل كان عارفا بالله الا أنه كان معاندا بدليل قوله لقد علمت ما أنزل هؤلاء الا رب السموات والارض وقوله وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقوله فى سورة القصص وظنوا انهم الينا لا يرجعون وليس فيه الا انكار المعاد دون انكار المبدا وقوله فى الشعراء ومارب العالمين الى قوله ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون يعنى أنا أطلب منه الماهية وهو يشرح الوجود فدل على أنه اعترف بأصل الوجود وأيضا ان ملك فرعون لم يتجاوز القبط ولم يبلغ الشام لان موسى لما هرب الى مدين قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين فكيف يعتقد مثل هذا الشخص أنه اله العالم بل كل عاقل مكلف يعلم بالضرورة انه وجد بعد العدم فلا يكون واجب الوجود وأيضا انه سأل ههنا عن طالبا للكيفية وفى الشعراء عما طالبا للماهية فكأن موسى لما أقام الدلالة على الوجود ترك المناظرة والمنازعة معه فى هذا المقام لظهوره وشرع فى مقام أصعب لان العلم بماهية الله تعالى غير حاصل للبشر وأيضا انه قال فى الجواب (ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه) وصلة الذى لا بد أن تكون جملة معلومة الانتساب ومن الناس من قال انه كان جاهلا بالله بعد اتفاقهم على أن العاقل لا يجوز أن يعتقد فى نفسه أنه خالق السموات والارض وما فيهما فمنهم من قال انه كان دهريا نافيا للمؤثر أصلا ومنهم من قال انه فلسفى قائل بالعلة الموجبة أو هو من عبدة الكواكب أو من الحلولية والمجسمة وأما ادعاء الالهية والربوبية فبمعنى أنه يجب عليهم طاعته والانقياد لحكمه قال بعض العلماء انما قال

أيضا حكمه التنوين وهو عندى اسم الوادى واذ كان ذلك كذلك فهو فى موضع خفض ردا على الوادى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري﴾ اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة القراء الذين قرؤا وانا بتشديد النون وأنا بفتح الالف من أنا ردا على نودى ياموسى كأن معنى الكلام عندهم نودى ياموسى انى أنا ربك وأنا اخترناك وبهذه القراءة قرأ ذلك عامة قراء الكوفة وأما عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة فقرؤه وأنا اخترتك بتخفيف النون على وجه الخبر من الله عن نفسه أنه اختاره * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما قراء أهل العلم بالقرآن مع اتفاق معنييهما فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فيه وتأويل الكلام نودى أنا اخترناك فاجتبيناك لرسالتنا الى من نرسلك اليه فاستمع لما يوحى يقول فاستمع لوحينا الذى نوحيه اليك ووعه واعمل به انني أنا الله يقول تعالى ذكره انني أنا المعبود الذى لا تصلح العبادة الا له لا اله الا أنا فلا تعبد غيرى فانه لا معبود تجوز أو تصلح له العبادة سواى فاعبدنى يقول فأخلص العبادة لى دون كل ما عبد من دونى وأقم الصلاة لذكرى * واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أقم الصلاة لى فانك اذا أقمتها ذكرتنى ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله أقم الصلاة لذكرى قال اذا صليت ذكرت به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وأقم الصلاة لذكرى قال اذا عبد ذكر به * وقال آخرون بل معنى ذلك وأقم الصلاة حين تذكرها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن ابراهيم فى قوله وأقم الصلاة لذكرى قال يصليها حين يذكرها حدثنى أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنى عمى عبد الله بن وهب قال ثنى يونس ومالك بن شهاب قال أخبرنى سعيد بن المسيب عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسى صلاة فليصلها اذا ذكرها قال الله أقم الصلاة لذكرى وكان الزهرى يقرؤها أقم الصلاة لذكرى بمنزلة فعلى * قال أبو جعفر وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب تأويل من قال معناه أقم الصلاة لتذكرنى فيها لان ذلك أظهر معنييه ولو كان معناه حين تذكرها لكان التنزيل أقم الصلاة لذكرها وفى قوله لذكرى دلالة بينة على صحة ما قال مجاهد فى تأويل ذلك ولو كانت القراءة التى ذكرناها عن الزهرى قراءة مستفيضة فى قرأة الامصار كان صحيحا تأويل من تأوله بمعنى أقم الصلاة حين تذكرها

فمن ربكما ولم يقل فمن الهكما تعريضا بانه رب موسى كما قال ألم نربك فينا وليدا قلت يحتمل أن يكون تخصيص موسى بالنداء تنبيها على هذا المعنى ولم يعلم الكافر أن الربوبية التي ادعاها موسى لله في قوله انا رسولا ربك غير هذه في الحقيقة ولا مشاركة بينهما الا في اللفظ وهذا كما عارض نمرود ابراهيم صلوات الرحمن عليه في قوله أنا أحيي وأميت ولم يعلم أن احياءه واماتته ليسا من الاحياء والاماتة في شئ ثم شرع موسى في الدلالة على اثبات الصانع بأحوال المخلوقات وفيه دلالة على أن موسى كان أصلا في النبوة وأن هرون راعى الأدب فلم يشتغل بالجواب قبله لأن الاصل في النبوة هو موسى ولأن فرعون خص موسى بالنداء من قر أخلقه (١١٣) بسكون اللام فاما بمعنى الخليقة والضمير المجرور

تذكرها وذلك أن الزهري وجه بقراءته أقم الصلاة لذكرى بالالف لا بالاضافة (١) اذ أقم لذكراها لأن الهاء والالف حذفتا وهما مرادتان في الكلام ليوفق بينها وبين سائر رؤس الآيات اذ كانت بالالف والفتح ولو قال قائل في قراءة الزهري هذه التي ذكرناه عنه انما قصد الزهري بفتحها تصييره الاضافة ألفا للتوفيق بينه وبين رؤس الآيات قبله وبعده لا أنه خالف بقراءته ذلك كذلك من قرأه بالاضافة وقال انما ذلك كقول الشاعر

أطوف ما أطوف ثم آوي * الى أمّا ويروي النقيع

وهو يريد الى أمي وكقول العرب يا أبا وأما وهي تريد يا أبي وأمي كان له بذلك مقال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى ﴾ يقول تعالى ذكره ان الساعة التي يبعث الله فيها الخلائق من قبورهم لموقف القيامة جائية أكاد أخفيها فعلى ضم الالف من أخفيها قراءة جميع قراء أمصار الاسلام بمعنى أكاد أخفيها من نفسي لئلا يطلع عليها أحد وبذلك جاء تأويل أكثر أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أكاد أخفيها يقول لا أظهر عليها أحدا غيري حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال لا تأتيكم الا بغتة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أكاد أخفيها قال من نفسي حدثني عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا محمد بن عبيد الطنافسي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله أكاد أخفيها قال يخفيها من نفسه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أكاد أخفيها وهي في بعض القراءة أخفيها من نفسي ولعمري لقد أخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الانبياء المرسلين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال في بعض الحروف ان الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي * وقال آخرون انما هو أكاد أخفيها بفتح الألف من أخفيها بمعنى أظهرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا

(١) لعله اذا صلها أقم الصلاة لذكراها وان الألف والهاء حذفت الخ فتأمل كتبه مصححه

وهو يريد الى أمي وكقول العرب يا أبا وأما وهي تريد يا أبي وأمي كان له بذلك مقال ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى ﴾ يقول تعالى ذكره ان الساعة التي يبعث الله فيها الخلائق من قبورهم لموقف القيامة جائية أكاد أخفيها فعلى ضم الالف من أخفيها قراءة جميع قراء أمصار الاسلام بمعنى أكاد أخفيها من نفسي لئلا يطلع عليها أحد وبذلك جاء تأويل أكثر أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أكاد أخفيها يقول لا أظهر عليها أحدا غيري حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال لا تأتيكم الا بغتة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد ان الساعة آتية أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أكاد أخفيها قال من نفسي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أكاد أخفيها قال من نفسي حدثني عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا محمد بن عبيد الطنافسي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله أكاد أخفيها قال يخفيها من نفسه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أكاد أخفيها وهي في بعض القراءة أخفيها من نفسي ولعمري لقد أخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الانبياء المرسلين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال في بعض الحروف ان الساعة آتية أكاد أخفيها من نفسي * وقال آخرون انما هو أكاد أخفيها بفتح الألف من أخفيها بمعنى أظهرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا

(١) لعله اذا صلها أقم الصلاة لذكراها وان الألف والهاء حذفت الخ فتأمل كتبه مصححه

لله وقدم المفعول الثاني ليتصل قوله ثم هدى والخليقة أي أعطى الخلائق ما به قوامهم من المطعوم والمشروب والملبوس والمنكوح ثم هداهم الى كيفية الانتفاع بها فيستخرجون الحديد من الجبال واللآلئ من البحار ويركبون الاغذية والادوية والاسلحة والامتعة ونظير هذا الكلام قوله الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى وقوله حكاية عن ابراهيم الذي خلقني فهو يهدين واما أن يكون الخلق بمعنى الصورة والشكل أي أعطى كل شئ صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به فأعطى العين هيئتها التي تطابق الابصار والاذن ما يوافق الاستماع والانف للشم واليد للبطش والرجل للمشي بل أعطى رجل الآدمي شكلا يوافق سعيه ورجل الحيوانات الأخر شكلا يطابق مشيها بل أعطى ذوات القرون رجلا توافق حاجتهن وكذا الخف والحافر وذوات المخالب وقيل أراد أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة ففعل الحصان والحمار زوجين وكذا البعير والناقة والرجل والمرأة ومن قرأ خلقه بفتح اللام صفة للمضاف أو المضاف اليه والمفعول الثاني متروك أي

كل شئ خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه واعلم أن عجائب حكمة الله تعالى في مخلوقاته بحر لا ساحل له وقد دون العلماء طرفا منها في كتب التشريح وخواص الاحجار والنبات والحيوان ولنذكر ههنا واحدا منها هي أن الطبيعي يقول الثقيل هابط والخفيف صاعد فالماء لذلك فوق الارض والهواء فوق الماء والنار فوق الكل ثم انه سبحانه جعل العظم والشعر أصلب الاعضاء على طبيعة الارض وجعل مكانهما فوق البدن وجعل تحته الدماغ الذي هو بمنزلة الماء وجعل تحته النفس الذي هو الهواء وجعل تحته الحرارة الغريزية في القلب كالنار ليكون دليلا على وجود الفاعل المختار خلاف ما يقوله الدهري والطبيعي

وسائر الكفار وأيضا اختصاص كل جسم بقوة وتركيب وهداية اما أن يكون واجبا أو جائزا والاول محال والا لم يقع فيها تغيير والثانى يستدعى مرجحا فان كان ذلك المرجح واجب الوجود لذاته فهو المطلوب وان كان جائز الوجود افتقر فى اتصافه بالوجود الى موجد ولا بد من الانتهاء الى موجد يجب وجوده لذاته ثم انه يستغنى عن سمات النقص وشوائب الافتقار وليس الا الله الواحد القهار قال أهل النظم ان موسى عليه السلام لما قرر عليه أمر المبدأ (قال) فرعون ان كان وجود الواجب فى هذا الحد من الظهور (فما بال القرون الاولى) لم يؤمنوا وجحدوا فعارض الحجة بالتقليد والبال الحال أو أنه (١١٤) لما هدده بالعذاب فى قوله ان العذاب على من كذب وتولى قال فما بالهم كذبوا فما عذبوا فأجاب بأن هذا مما استأثر الله بعلمه وما أنا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما يخبرنى به علام الغيوب أو أنه سأله عن أحوال القرون الخالية وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد ليصرف موسى عن المقصود ويشغله بالحكايات خوفا من أن يميل قلوب ملئه الى حجته الباهرة ودلائله الظاهرة فلم يلتفت موسى الى حديثه بل (قال علمها عند ربى) ولا يتعلق غرضى بأحوالهم ويجوز أن يكون الكلام قد انجر ضمنا أو صريحا الى احاطة الله سبحانه بكل شئ فنازعه الكافر قائلا ما بال سوالف القرون فى تمادى كثرتهم وتباعد أطرافهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بأن كل كائن محيط به علمه ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز عليك أيها العبد الذليل والبشر الضئيل وقوله علمها عند ربى مع قوله فى كتاب لا يتنافيان بل المراد أنه تعالى عالم بجميع المغيبات مطلع على الكليات والجزئيات من أحوال الموجودات والمعدومات ومع ذلك فان جميع الاحوال ثابتة فى اللوح المحفوظ ثم كان لقائل أن يقول لعلها أثبتت فى اللوح لاحتمال الخطا والنسيان فتدارك ذلك بقوله (لا يضل ربى ولا ينسى) قال مجاهد هما واحد المراد أنه لا يذهب عنه شئ ولا يخفى عليه والأكثرون على خطابهم الفرق فقال القفال الاول اشارة الى كونه عالما بالكل والثانى اشارة الى بقاء ذلك العلم أى لا يضل عن معرفة الاشياء وما علم من ذلك لا ينساه ولا يتغير علمه يقال ضللت الشئ اذا أخطأته فى مكانه فلم تهتد له وقال مقاتل لا يخطئ ذلك الكتاب ربى ولا ينسى ما فيه وقال الحسن لا يخطئ وقت البعث ولا ينساه وقال أبو عمرو لا يغيب عن شئ ولا يعزب عنه شئ وقال ابن جرير لا يخطئ فى التدبير فيعتقد غير الصواب صوابا واذا عرفه لا ينساه والوجوه متقاربة والتحقيق ما قاله القفال وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده

يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن سهل قال سألنى رجل فى المسجد عن هذا البيت

داب شهرين ثم شهرا دميكا * بأريكين يخفيان غميرا

فقلت يظهران فقال ورقاء بن اياس وهو خلفى أقرأنيها سعيد بن جبير أكاد أخفيها بنصب الالف وقد روى عن سعيد بن جبير وفاق لقول الآخرين الذين قالوا معناه أكاد أخفيها من نفسى ذكر الرواية عنه بذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير ومنصور عن مجاهد قالا ان الساعة آتية أكاد أخفيها قالا من نفسى حدثنى عبيد بن اسمعيل الهبارى قال ثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أكاد أخفيها قال من نفسى * قال أبو جعفر والذى هو أولى بتأويل الآية من القول قول من قال معناه أكاد أخفيها من نفسى لان تأويل أهل التأويل بذلك جاء والذى ذكر عن سعيد بن جبير من قراءة ذلك بفتح الالف قراءة لا أستجيز القراءة بها لخلافها قراءة الحجة التى لا يجوز خلافها فيما جاءت به نقلا مستفيضا فان قال قائل ولم وجهت تأويل قوله أكاد أخفيها بضم الالف الى معنى أكاد أخفيها من نفسى دون توجيهه الى معنى أكاد أظهرها وقد علمت أن للاخفاء فى كلام العرب وجهين أحدهما الاظهار والآخر الكتمان وأن الاظهار فى هذا الموضع أشبه بمعنى الكلام اذ كان الاخفاء من نفسه يكاد عند السامعين أن يستحيل معناه اذ كان محالا أن يخفى أحد عن نفسه شيأ هو به عالم والله تعالى ذكره لا يخفى عليه خافية قيل الامر فى ذلك بخلاف ما ظننت وانما وجهنا معنى أخفيها بضم الالف الى معنى أسترها من نفسى لان المعروف من معنى الاخفاء فى كلام العرب الستر يقال قد أخفيت الشئ اذا سترته وأن الذين وجهوا معناه الى الاظهار اعتمدوا على بيت لامرئ القيس بن عابس الكندى حدثت عن معمر بن المثنى أنه قال أنشدنيه أبو الخطاب عن أهله فى بلده

فان تدفنوا الداء لا نخفه * وان تبعثوا الحرب لا نقعد

بضم النون من لا نخفه ومعناه لا نظهره فكان اعتمادهم فى توجيه الاخفاء فى هذا الموضع الى الاظهار على ما ذكر وامن سماعهم هذا البيت على ما وصفت من ضم النون من نخفه وقد أنشدنى الثقة عن الفراء فان تدفنوا الداء لا نخفه بفتح النون من نخفه من خفيته أخفيه وهو أولى بالصواب لانه المعروف من كلام العرب فاذ كان ذلك كذلك وكان الفتح فى الالف من أخفيها غير جائز عندنا لما ذكرنا ثبت وصح الوجه الآخر وهو أن معنى ذلك أكاد أسترها من نفسى وأما وجه صحة القول فى ذلك فهو أن الله تعالى ذكره خاطب بالقرآن العرب على ما يعرفونه من كلامهم وجرى به

حتى يجازيه ولما ذكر الدليل العام المتناول لجميع المخلوقات السمويات والارضيات من الانسان وسائر الحيوانات وأنواع النباتات والجمادات ذكر الدلائل الخاصة فقال (الذى جعل لكم الارض مهدا) أى كالمهد وهو ما يمهد للصبى قال أبو عبيدة الذى أختاره مهادا لانه اسم لما يمهد والمهد مصدر وقال غيره المهد اسم والمهاد جمع وقال المفضل هما مصدران (وسلك) أى حصل (لكم فيها سبلا) ووسطها بين الجبال والأودية والبرارى يقال سلكت الشئ فى الشئ سلكا بالفتح أى أدخلته فيه (فأخرجنا به) أى بواسطة انزال الماء ومن المتكلمين الأقدمين من أنكر تأثير الوسائط رأسا و (أزواجا) أى أصنافا سميت بذلك لانها من زوجة مقترن بعضها ببعض و (شتى) صفة للازواج جمع شتيت كريض ومرضى أو صفة للنبات لا مصدر سمى به النابت كما سمى بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعنى أنها مختلفة النفع والطبع والطعم واللون والرائحة والشكل ثم ههنا اضمار والتقدير وقلنا أو قائلين (كلوا وارعوا أنعامكم) وذلك أن بعضها يصلح للناس وبعضها يصلح للبهائم وإباحة الاكل تتضمن اباحة سائر وجوه الانتفاع كقوله ولا تأكلوا أموالكم ومن نعم الله تعالى أن أرزاق العباد انما تتحصل بعمل الأنعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدرون على أكله قال الجوهرى النهية بالضم واحدة النهى وهى العقول لانها تنهى عن القبيح وجوز أبو على الفارسى أن يكون مصدرا كالهدى وخص أرباب العقول بذلك لانهم هم المنتفعون بالنظر فيها والاستدلال بها على وجود صانعها (منها خلقناكم) لأن آدم مخلوق من الارض أولان بنى آدم خلقوا من النطفة ودم الطمث المتولدين من الاغذية المنتهية الى العناصر الغالبة عليها الارضية أولما ورد فى الخبر أن الملك يأخذ من تربة المكان الذى يدفن فيه الآدمى فيذرها على النطفة (وفيها نعيدكم) لان الجسد يصير ترابا فيختلط بالارض الا من رفعه الله الى السماء وهو أيضا يحتمل أن يعاد اليها بعد ذلك (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بالحشر والبعث أو بأن نخرجكم ترابا وطينا ثم نحييكم بعد الاخراج أو المراد الاحياء فى القبر وههنا بحث وهو أن يكون قوله الذى جعل لكم الارض الى ههنا من تتمة كلام موسى أو هو ابتداء كلام من الله تعالى وعلى الاول يمكن أن يوجه قوله فأخرجنا بأن المراد فأخرجنا نحن معاشر عباده بذلك الماء بالحراثة والزرع أزواجا من نبات شتى الا أن قوله كلوا وارعوا الى قوله ومنها نخرجكم لا يطابقه وان قيل ان كلام موسى يتم عند قوله وأنزل لنا من السماء ماء لم يصلح قوله فأخرجنا ابتداء كلام من الله لمكان فاء التعقيب فالصواب أن يتم كلام موسى عند قوله ولا ينسى ثم انه تعالى ابتدأ فقال الذى أى

خطابهم بينهم فلما كان معروفا فى كلامهم أن يقول أحدهم اذا أراد المبالغة فى الخبر عن اخفائه شيأ هو له مسر قد كدت أن أخفى هذا الامر عن نفسى من شدة استسرارى به ولو قدرت أخفيه عن نفسى أخفيته خاطبهم على حسب ما قد جرى به استعمالهم فى ذلك من الكلام بينهم وما قد عرفوه فى منطقهم وقد قيل فى ذلك أقوال غير ما قلنا وانما اخترنا هذا القول على غيره من الاقوال لموافقة أقوال أهل العلم من الصحابة والتابعين اذ كنا لا نستجيز الخلاف عليهم فيما استفاض القول به منهم وجاء عنهم مجيئا يقطع العذر فأما الذين قالوا فى ذلك غير قولنا ممن قال فيه على وجه الانتزاع من كلام العرب من غير أن يعزوه الى امام من الصحابة أو التابعين وعلى وجه يحتمل الكلام غير وجهه المعروف فانهم اختلفوا فى معناه بينهم فقال بعضهم يحتمل معناه أريد أخفيها قال وذلك معروف فى اللغة وذكر أنه حكى عن العرب أنهم يقولون أولئك أصحابى الذين أكاد أنزل عليهم وقال معناه لا أنزل الا عليهم قال وحكى أكاد أبرح منزلى أى ما أبرح منزلى واحتج ببيت أنشده لبعض الشعراء

كادت وكدت وتلك خير ارادة * لو عاد من لهو الصبابة ماضى

وقال يريد بكادت أرادت قال فيكون المعنى أريد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى قال ومما يشبه ذلك قول زيد الخيل

سريع الى الهيجاء شاك سلاحه * فما ان يكاد قرنه يتنفس

وقال كأنه قال فما يتنفس قرنه والاضعف المعنى قال وقال ذو الرمة

اذا غير النأى المحبين لم يكد * رسيس الهوى من حب مية يبرح

قال وليس المعنى لم يكد يبرح أى بعد يسر ويبرح بعد عسر وانما المعنى لم يبرح أو لم يرد يبرح والاضعف المعنى قال وكذلك قول أبى النجم

وان أتاك نعى فاندبن أبا * قد كاد يضطلع الاعداء والخطبا

وقال يكون المعنى قد اضطلع الاعداء والا لم يكن مدحا اذا أراد كاد ولم يرد يفعل * وقال آخرون بل معنى ذلك ان الساعة آتية أكاد قال وانتهى الخبر عند قوله أكاد لأن معناه أكاد أن آتى بها قال ثم ابتدأ فقال ولكنى أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى قال وذلك نظير قول ابن ضابئ

هممت ولم أفعل وكدت وليتنى * تركت على عثمان تبكى أقاربه

فقال كدت ومعناه كدت أفعل * وقال آخرون معنى أخفيها أظهرها وقالوا الاخفاء والاسرار

هو الذى جعل الى آخره وعلى هذا يكون قوله فأخرجنا من قبيل الالتفات افتنانا للكلام وايذانا بأنه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره تخصيصا بأن مثل هذا لا يدخل تحت قدرة أحد سواه والحاصل أنه تعالى عدد عليهم ما علق بالارض من المنافع حيث جعلها لهم فراشا يتقلبون عليها عند الاقامة وسوى لهم فيها مسالك يتقلبون بها فى أسفارهم وأنبت فيها أصناف النبات متاعا لهم ولانعامهم ثم ان الارض لهم كالأم التى منها أنشؤا وهى التى تجمعهم وتضمهم اذا ماتوا ثم يخرجون من الاجداث خروج الأجنة من الارحام ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسحوا بالارض أى ارقدوا (١١٦) واسجدوا عليها من غير حائل أو تيمموا بها فانها بكم برة أى انها لكم كالام ومنها خلقنا كم وفيها معايشكم وهى بعد الموت كفاتكم قوله عز وعلا (ولقد أريناه آياتنا) أى عرفناه صحتها ثم ان كان التعريف يستلزم حصول المعرفة فيكون كفره كفر جحود وعناد كقوله وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم والا كان كفر جهالة وضلالة * سؤال الجمع المضاف يفيد العموم ولاسيما اذا أكد بالكل لكنه تعالى ما أراه جميع الآيات لأن من جملتها ما أظهرها على الانبياء الاقدمين ولم يتفق لموسى مثلها الجواب هذا التعريف الاضافى محذو به حذو التعريف العهدى لو قيل الآيات كلها وهى التى ذكرت فى قوله ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ولو سلم العموم فالمراد أنه أراه الآيات الدالة على التوحيد فى قوله ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه وعلى النبوة باظهار المعجزات القاهرة وعلى المعاد لان تسليم القدرة على الانشاء يستلزم تسليم القدرة على الاعادة بالطريق الاولى أو أراد أنه أراه آياته المختصة به وعدد عليه سائر آيات الانبياء واخبار النبى الصادق جار مجرى العيان أو اراءة بعض الآيات كاراءة الكل كما أن تكذيب بعض الآيات يستلزم تكذيب الكل كما قال (فكذب) أى الآيات كلها (وأبى) قول الحق قال القاضى الاباء الامتناع وانه لا يوصف به الا من يمكن من الفعل والترك والا لم يتوجه الذم وجواب الاشاعرة أنه لا يسئل عما يفعل ثم ان فرعون خاف أن تميل قلوب ملئه الى قول موسى فذكر ما يوجب نفار القوم عنه مع القدح فى نبوته لادعاء امكان معارضته قائلا (أجئتنا لتخرجنا) فان الاخراج من الديار قرينة القتل بدليل قوله أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ثم طالب للمعارضة موعدا فان جعلته زمان الوعد بدليل قوله موعدكم يوم الزينة بالرفع كان الضمير فى لا نخلفه عائدا الى الوعد المعلوم من الموعد أو الى زمان الوعد مجازا وانتصب مكانا على أنه ظرف للوعد المقدر وان جعلته مكان الوعد ليكون

قد توجههما العرب الى معنى الاظهار واستشهد بعضهم لقيله ذلك ببيت الفرزدق

فلما رأى الحجاج جرد سيفه * أسر الحرورى الذى كان أضمرا

وقال عنى بقوله أسر أظهر قال وقد يجوز أن يكون معنى قوله وأسروا الندامة وأظهروها قال وذلك أنهم قالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وقال جميع هؤلاء الذين حكينا قولهم جائز أن يكون قول من قال معنى ذلك أكاد أخفيها من نفسى أن يكون أراد أخفيها من قبلى ومن عندى وكل هذه الاقوال التى ذكرنا عمن ذكرنا توجيه منهم للكلام الى غير وجهه المعروف وغير جائز توجيه معانى كلام الله الى غير الأغلب عليه من وجوهه عند المخاطبين به ففى ذلك مع خلافهم تأويل أهل العلم فيه شاهد عدل على خطأ ما ذهبوا اليه فيه وقوله لتجزى كل نفس بما تسعى يقول تعالى ذكره ان الساعة آتية لتجزى كل نفس يقول لتثاب كل نفس امتحنها ربها بالعبادة فى الدنيا بما تسعى يقول بما تعمل من خير وشر وطاعة ومعصية وقوله فلا يصدنك عنها يقول تعالى ذكره فلا يردنك يا موسى عن التأهب للساعة من لا يؤمن بها يعنى من لا يقر بقيام الساعة ولا يصدق بالبعث بعد الممات ولا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا وقوله واتبع هواه يقول اتبع هوى نفسه وخالف أمر الله ونهيه فتردى يقول فتهلك ان أنت انصددت عن التأهب للساعة وعن الايمان بها وبأن الله باعث الخلق لقيامها من قبورهم بعد فنائهم بصدمن كفر بها وكان بعضهم يزعم أن الهاء والألف من قوله فلا يصدنك عنها كناية عن ذكر الايمان قال وانما قيل عنها وهى كناية عن الايمان كما قيل ان ربك من بعدها لغفور رحيم يذهب الى الفعلة ولم يجر للايمان ذكر فى هذا الموضع فيجعل ذلك من ذكره وانما جرى ذكر الساعة فهو بأن يكون من ذكرها أولى

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما تلك بيمينك يا موسى﴾ يقول تعالى ذكره وما هذه التى فى يمينك يا موسى فالباء فى قوله بيمينك من صلة تلك والعرب تصل تلك وهذه كما تصل الذى ومنه قول يزيد بن مفرغ

عدس ما لعباد عليك امارة * أمنت وهذا تحملين طليق

كأنه قال والذى تحملين طليق ولعل قائلا أن يقول وما وجه استخبار الله موسى عما فى يده ألم يكن عالما بأن الذى فى يده عصا قيل له ان ذلك على غير الذى ذهبت اليه وانما قال ذلك عز ذكره له اذا أراد أن يحولها حية تسعى وهى خشبة فنبهه عليها وقرره بأنها خشبة يتوكأ عليها ويهش بها على غنمه ليعرفه قدرته على ما يشاء وعظم سلطانه ونفاذ أمره فيما أحب بتحويله اياها حية تسعى اذا أراد ذلك به ليجعل ذلك لموسى آية مع سائر آياته الى فرعون وقومه القول فى تأويل قوله تعالى

قوله مكانا بدلا منه فوجه عود الضمير في لا نخلفه مثل ما قلنا ويكون قوله موعدكم يوم الزينة مطابقا له معنى لانه لا بد لهم من أن يجتمعوا يوم الزينة في مكان مشتهر عندهم وكأنه قيل موعدكم مكان الاجتماع في يوم الزينة وان جعلته مصدرا ليصح وصفه بعدم الاخلاف من غير ارتكاب اضمار أو تجوزا نتصب مكانا على أنه ظرفه ثم من قرأ (يوم الزينة) بالنصب فظاهر أي وعدكم أو انجاز وعدكم في يوم الزينة أو وقت وعدكم في يوم الزينة وفي يوم يحشر الناس هو ضحى أي ضحى ذلك اليوم ومن قرأ بالرفع فيقدر مضاف محذوف أي وعدكم وعد يوم الزينة ومعنى (سوى) بالكسر والضم عدلا ووسطا بين الفريقين وهو معنى قول مجاهد فوصف المكان بالاستواء باعتبار المسافة وقال ابن زيد أي مستويا لا يحجب شيأ بارتفاعه وانخفاضه ليسهل على كل الحاضرين ما يجري بين الفريقين وقال الكلبي مكانا سوى هذا المكان الذي نحن فيه الآن قال القاضي الاظهر أن قوله موعدكم يوم الزينة من قول فرعون لانه الطالب للاجتماع وقال الامام فخر الدين الرازي الأقرب أنه من كلام موسى ليكون الكلام مبنيا على السؤال والجواب ولان تعيين يوم الزينة يقتضي اطلاع الكل على ما سبق وهذا انما يليق بالمحق الواثق بالغلبة لا بالمبطل المزور على أن موعدكم خطاب الجمع وليس هناك الا موسى وهرون فاما أن يرتكب أن أقل الجمع اثنان وهو مذهب مرجوح واما أن يقال الجمع للتعظيم ولم يكن فرعون لبعظمهما ويوم الزينة يوم عيد لهم يتزينون فيه وعن مقاتل يوم النيروز وعن سعيد بن جبير يوم سوق لهم وعن ابن عباس هو يوم عاشوراء وانما قال و(أن يحشر) من غير تسمية الفاعل لانهم يجتمعون ذلك اليوم بأنفسهم من غير حاشر لهم ومحل أن يحشر رفع أو جر عطفا على اليوم أو الزينة عين اليوم ثم الساعة وهي (ضحى) ذلك اليوم وانما واعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وزهوق الباطل على رؤس الاشهاد لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وليشيع أمره العجيب في الاقطار والاعصار والاطراف والا كناف ففي ذلك تقوية دين الحق وتكثير راغبيه وقلة شوكة المخالف وتوهين عزائمهم (فتولى فرعون) انصرف الى مقام تهيئة الأسباب المعارضة فان صاحب السحر يحتاج في تدبير السحر الى طول الزمان ولهذا طلب الموعد وقال مقاتل أعرض وثبت على اعراضه عن الحق (فجمع كيده) أي أسباب الكيد وأدوات الحيلة والتمويه من مهرة السحر وغير ذلك (ثم أتى) الموعد عن ابن عباس كانوا اثنين وسبعين ساحرا مع كل واحد منهم حبل وعصا وقيل أربعمائة وقيل أكثر من ذلك فضرب لفرعون قبة طولها سبعون ذراعا فجلس فيها ينظر اليهم فبين الله

تعالى ﴿قال هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى قال موسى مجيبا لربه هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر اليابس فيسقط ورقها فترعاه غنمي يقال منه هش فلان الشجر يهش هشا اذا اختبط ورق أغصانها فسقط ورقها كما قال الراجز

أهش بالعصا على أغنامي * من ناعم الأراك والبشام

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأهش بها على غنمي قال أخبط بها الشجر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأهش بها على غنمي قال كان نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم يهش على غنمه ورق الشجر **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر للغنم فيقع الورق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي قال يتوكأ عليها حين يمشي مع الغنم ويهش بها يحرك الشجر حتى يسقط الورق الحبلة وغيرها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسن عن عكرمة وأهش بها على غنمي قال أضرب بها الشجر فيسقط من ورقها على **حدثني** عبد الله بن أحمد بن شبويه قال ثنا علي بن الحسن قال ثنا حسين قال سمعت عكرمة يقول وأهش بها على غنمي قال أضرب بها الشجر فيتساقط الورق على غنمي **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأهش بها على غنمي يقول أضرب بها الشجر حتى يسقط منه ما تأكل غنمي وقوله ولي فيها مآرب أخرى يقول ولي في عصاي هذه حوائج أخرى وهي جمع مأربة وفيها للعرب لغات ثلاث مأربة بضم الراء ومأربة بفتحها ومأربة بكسرها وهي مفعلة من قولهم لا أرب لي في هذا الامر أي لا حاجة لي فيه وقيل أخرى وهن مآرب جمع ولم يقل أخر كما قيل له الاسماء الحسنى وقد بينت العلة في توجيه ذلك هنالك * وبنحو الذي قلنا في معنى المآرب قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن عبدة الضبي قال ثنا حفص ابن جميع قال ثنا سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ولي فيها مآرب أخرى قال حوائج أخرى قد علمتها **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولي فيها مآرب أخرى يقول حاجة أخرى **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولي فيها مآرب أخرى قال حاجات

تعالى أن موسى قدم قبل كل شئ الوعيد والتحذير على عادة الصالحين من أهل النصح والاشفاق ولاسيما الأنبياء المبعوثين رحمة للانام (ويلكم) نصب على المصدر الذى لا فعل له أو على النداء (لا تفتروا على الله كذبا) بأن تدعوا آياته ومعجزاته سحرا (فيسحتكم) السحت لغة أهل الحجاز والاسحات لغة أهل نجد وبنى تميم ومعناه الاستئصال حذرهم أمرين أحدهما عذاب الدارين والتنوين للتعظيم والآخر الخيبة والحرمان عن المقصود فان التمويه لا بقاء له (فتنازعوا أمرهم بينهم) كقوله فى الكهف اذ يتنازعون بينهم أمرهم أى وقع التنازع بينهم (وأسروا النجوى) الضمير لفرعون وقومه وقيل للسحرة ويؤيده

ما روى عن ابن عباس أن نجواهم ان غلبنا موسى اتبعناه وعن قتادة ان كان ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فله أمر وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر والأكثرون على الاول وذلك أنهم تفاوضوا وتشاوروا حتى استقروا على شئ واحد وهو أنهم (قالوا ان هذان لساحران) الى آخر الآية لا اشكال فى قراءة أبى عمرو وكذا فى قراءة ابن كثير وحفص لانه كقولك ان زيدا لمنطلق واللام فارقة بين المخففة والنافية وأما من قرأ ان بالتشديد وهذان بالألف فأورد عليه أن ان لم يعمل فى المثنى وأجيب بأنه على لغة بلحرث بن كعب وخثعم وبعض بنى عذرة ونسبها الزجاج الى كنانة وابن جنى الى بعض بنى ربيعة جعلوا التثنية كعصا وسعدى مما آخره ألف فلم يقلبوها ياء فى الجر والنصب وقيل ان بمعنى نعم واعترض أن ما بعده حينئذ يصير كقوله

* أم الحليس لعجوز شهربة *

ولا يجوز مثله الا فى ضرورة الشعر وانما موضع لام الابتداء فى السعة هو المبتدأ والجواب أن القرآن حجة على غيره وذكر الزجاج فى جوابه أن التقدير لهما ساحران فاللام داخلة على صدر الجملة الصغرى قال وقد عرضت هذا القول على محمد بن يزيد وعلى واسمعيل بن اسحق فارتضاه كل منهم وذكروا أنه أجود ما سمعناه فى هذا الباب وضعفه ابن جنى بأن المبتدأ انما كان يجوز حذفه لو كان أمرا معلوما جليا والا كان تكليفا بعلم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى بمعرفته عن تأكيده باللام وأيضا ان الحذف من باب الاختصار والتأكيد من باب الاطناب فالجمع بينهما محال مع أن ذكر المؤكد وحذف التأكيد أحسن فى العقول من العكس وأيضا امتنع البصريون من جعل النفس فى قولك زيد ضرب نفسه تأكيد المستكن فدل ذلك على أن تأكيد المنوى غير جائز وأيضا لو كان ما ذهب اليه الزجاج جائزا لحمل النحويون قول الشاعر على ذلك ولم يحملوه على الاضطرار ولمن تبصر قول الزجاج أن

حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولى فيها ما آرب أخرى قال حاجات ومنافع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولى فيها ما آرب أخرى قال حاجات حدثنا موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى ولى فيها ما آرب أخرى يقول حوائج أخرى أحمل عليها المزود والسقاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولى فيها ما آرب أخرى قال حوائج أخرى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ما آرب أخرى قال حاجات منافع أخرى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه ولى فيها ما آرب أخرى أى منافع أخرى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولى فيها ما آرب أخرى قال حوائج أخرى سوى ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ما آرب أخرى قال حاجات أخرى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿قال ألقها ياموسى فألقاها فاذا هى حية تسعى قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى﴾ يقول تعالى ذكره قال الله لموسى ألق عصاك التى بيمينك ياموسى يقول الله جل جلاله فألقاها موسى فجعلها الله حية تسعى وكانت قبل ذلك خشبة يابسة وعصايتوكأ عليها موسى ويهش بها على غنمه فصارت حية بأمر الله كما حدثنا أحمد بن عبدة الضبى قال ثنا حفص ابن جميع قال ثنا سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قيل لموسى ألقها ياموسى ألقاها فاذا هى حية تسعى ولم تكن قبل ذلك حية قال فرت بشجرة فأكلتها ومرت بصخرة فابتلعتها قال فجعل موسى يسمع وقع الصخرة فى جوفها قال فولى مدبرا فنودى أن ياموسى خذها فلم يأخذها ثم نودى الثانية أن خذها ولا تخف فلم يأخذها فقيل له فى الثالثة اذن من الآمنين فأخذها حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قال الله يعنى لموسى ربه ألقها ياموسى يعنى فألقاها فاذا هى حية تسعى فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب فنودى ياموسى لا تخف انى لا يخاف لدىّ المرسلون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه قال ألقها ياموسى فألقاها فاذا هى حية تسعى تهتز لها أنياب وهيئة كما شاء الله أن تكون فرأى أمرا فظيعا فولى مدبرا ولم يعقب فناداه ربه ياموسى أقبل ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى وقوله قال خذها ولا تخف يقول تعالى ذكره قال الله لموسى خذ الحية والهاء والالف من ذكر الحية ولا تخف يقول ولا تخف من هذه الحية سنعيدها سيرتها الاولى يقول فانا سنعيدها الهيئتها الاولى التى كانت عليها قبل أن نصيرها حية ونردها عصا كما كانت يقال لكل من

يجيب عن الاول بأن التأكيد انما هو لنسبة الخبر الى المبتدا لا للمبتدا وحده ولو سلم فذكر اللام يدل على المبتدا المنوى وذكر المبتدا لا يدل على التأكيد فكان حذف المبتدا أولى وعن الثانى بأن الكلام قد يكون موجزا من وجه مطنبا من وجه آخر فلا منافاة وانما المنافاة اذا كانت الجهتان واحدة وعن الثالث بأنهم امتنعوا من حمل النفس على التأكيد فى المثال المذكور لانهم رأوا أن اسناد الفعل الى المظهر أولى من اسناده الى المضمر لا لأن تأكيد المنوى ممتنع على أنا بينا أن المؤكد ليس بمحذوف فى الآية مطلقا فان أحد طرفى الكلام مذكور وعن الرابع بأن ذهول المتقدمين عن هذا الوجه لا يقتضى كونه باطلا (١١٩) فكم ترك الاول للآخر * ولنرجع الى التفسير

كان على أمر فتركه وتحول عنه ثم راجعه عاد فلان سيرته الاولى وعاد لسيرته الاولى وعاد الى سيرته الاولى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله سيرتها الاولى يقول حالتها الاولى **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سيرتها الاولى قال هيئتها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه سنعيدها سيرتها الاولى أى سنردها عصا كما كانت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سنعيدها سيرتها الاولى قال الى هيئتها الاولى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى لنريك من آياتنا الكبرى﴾ يقول تعالى ذكره واضمم يا موسى يدك فضعها تحت عضدك والجناحان هما اليدان كذلك روى الخبر عن أبى هريرة وكعب الأحبار وأما أهل العربية فانهم يقولون هما الجنبان وكان بعضهم يستشهد لقوله ذلك بقول الراجز * أضمه للصدر والجناح * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الى جناحك قال كفه تحت عضده **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله تخرج بيضاء من غير سوء ذكر أن موسى عليه السلام كان رجلا آدم فأدخل يده فى جيبه ثم أخرجها بيضاء من غير سوء من غير برص مثل الثلج ثم ردها فخرجت كما كانت على لونه **حدثنا** بذلك ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن وهب بن منبه **حدثنا** اسمعيل بن موسى الفزارى قال ثنا شريك عن يزيد بن أبى زياد عن مقسم عن ابن عباس فى قوله تخرج بيضاء من غير سوء قال من غير برص **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من غير سوء قال من غير برص **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله بيضاء من غير سوء قال من غير برص **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من غير سوء قال من غير برص (١) **حدثنا** الحسن قال أخبرنا

(١) سبق هذا الحديث قبل حديث القاسم فهو مكرر سندا ومتنا فتنبه كتبه مصححه

قال الفراء الطريقة اسم لوجوه الناس وأشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم وهو طريقة قومه قبح أمر موسى فى أعين الحاضرين ونفرهم عنه بأنه ساحر والطباع نفور عن السحر وبأنه يقصد اخراجكم من ديارك وهذا أيضا مما يبغض القاصد اليهم وبأنه يريد أن يذهب بأشراف قومكم وأكابركم قالوا وهم بنو اسرائيل لقول موسى أرسل معنا بنى اسرائيل وجعلها الزجاج من باب حذف المضاف أى بأهل طريقتكم المثلى وسموا مذهبهم الطريقة المثلى والسنة الفضلى لان كل حزب بما لديهم فرحون والمثلى تأنيث الامثل أى الاشبه بالحق ومنهم من فسر الطريقة ههنا بالجاه والمنصب والرياسة وكان الأمر على ما يقال به من قرأ فاجمعوا من الجمع فظاهر ومن قرأ من الاجماع فمعناه اجعلوا كيدكم مجمعا عليه حتى لا تختلفوا تظهره ما مر فى سورة يونس فأجمعوا أمركم وشركاءكم سماه كيدا لانه علم أن السحر لا أصل له وقال الزجاج معناه ليكن عزمكم كلكم كالكيد مجمعا عليه ثم أمرهم بأن يأتوا صفا أى مصطفين مجتمعين ليكون أهيب فى الصدور وأوقع فى النفوس وعن أبى عبيدة أنه فسر الصف بالمصلى أى مصلى من المصليات أو هو علم لمصلى بعينه لان الناس يصطفون فيه لعيدهم وصلواتهم (وقد أفلح اليوم من استعلى) أى فاز من غلب وهو اعتراض واعلم أن قصة السحرة أكثرها يشبه ما مر فى الاعراف وقد فسرناها هناك فنحن الآن نقتصر ونذكر ما هو المختص بهذه السورة (اما أن تلقى) أى اختر أحد الامرين القاءك أو القاءنا (فاذا حبالهم) هى اذا المفاجأة وأصلها الوقت أى فاجأ موسى وقت تخييل سعى حبالهم وعصيهم قال وهب سحروا عين موسى عليه السلام حتى تخيل ذلك وقيل أراد أنه شاهد شيأ لولا علمه بأنه لا حقيقة لذلك الشئ لظن فيها أنها تسعى فيكون تمثيلا (فأوجس) أضمر (فى نفسه خيفة) هو مفعول أوجس و (موسى) فاعله

أخر للفاصلة وذلك الخوف امامن جبلة البشرية حين ذهل عن الدليل وهو قول الحسن وامالانه خاف أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه قاله مقاتل أوخاف أن يتأخر نزول الوحى عليه فى ذلك الوقت أوخاف أن يتفرق بعض القوم قبل أن يشاهد واغلبته أوخاف تمادى الامر عليه وتكرره فازال الله تعالى خوفه مجملا بقوله (انك أنت الاعلى) وفيه من أنواع التأكيد مالا يخفى وهى الاستئناف والتصدير بان والتوسيط بالفصل وكون الخبر معرفا ولفظ العلو ومعناه الغلبة وصورة التفضيل ولا فضل لهم ومفصلا بقوله (وألق ما فى يمينك) لم يقل عصاك لما علم فى الاعراف ولما فى هذه السورة وما تلك بيمينك وقال (١٢٠) جار الله هو تصغير لشأن العصا وتهوين لامر السحرة أى ألق العويد الفرد الصغير الحرم الذى فى يمينك فانه بقدرة الله يبتلع (ماصنعوا) أى زوروا وافتعلوا على وحدته وكثرتها وصغره وعظمها أوهو تعظيم لشأنها أى لا تحفل بهذه الاجرام الكبيرة الكثيرة لان فى يمينك شيأ أعظم شأنا من كلها (انما صنعوا) ان الذى افتعلوه (كيد سحر) أى ذى سحر أوذوى سحر أوهم فى توغلهم فى سحرهم كأنهم السحر بعينه أو الاضافة للبيان أى كيد هو سحر كقولك علم فقه وانما وحد ساحر فيمن قرأ على الوصف لمعلم أن المقصود هو الجنس كما قال (ولا يفلح الساحر) أى هذا الجنس ولو جمع لأوهم أن المراد هو العدد وانما نكر أولا لأن المراد تنكير الكيد كأنه قال هذا الذى أتوا به قسم واحد من أقسام السحر أومن أفعال السحرة وجميع أقسام السحر وأفراد السحرة لا فلاح فيها ومن نظائره انى لأكره أن أرى أحدكم سبهللا لا فى أمر دنيا ولا فى أمر آخرة ومعنى سبهللا أنه يجىء ويذهب فى غير شئ ومعنى (حيث أتى) أينما كان وأية سلك (فألقى السحرة سجدا) قال جار الله سبحان الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر فى السجود فما أعظم الفرق بين الالقاءين وروى أنهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار ورأوا ثواب أهلها وعن عكرمة لما خروا سجدا أدخلها أراهم الله فى سجودهم منازلهم التى يصيرون اليها فى الجنة واستبعده القاضى لانه كالالجاء الى الايمان وأنه ينافى التكليف قلت اذا كان الايمان مقدما على هذا الكشف فلا منافاة ولا الجاء ثم ان فرعون لعب لعب الحجل وأنكر عليهم ايمانهم وألقى شبهته فى البين أنه كبيرهم أى أسحرهم وأعلاهم درجة فى الصناعة أومعلمهم وأستاذهم من قول أهل مكة للمعلم أمرنى كبيرى أى أستاذى فى العلم أوغيره وأوعدهم بقطع الايدى والارجل (من خلاف) قال فى الكشاف من لابتداء الغاية لان القطع مبتدأ وناشئ من مخالفة العضو العضو لمن وفاقه اياه قلت الاولى

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله بيضاء من غير سوء قال من غير برص **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى تخرج بيضاء من غير سوء قال من غير برص **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله من غير سوء قال من غير برص **حدثنا** ابن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا قرة عن الحسن فى قول الله بيضاء من غير سوء قال أخرجها الله من غير سوء من غير برص فعلم موسى أنه لقى ربه وقوله آية أخرى يقول وهذه علامة ودلالة أخرى غير الآية التى أريناه قبلها من تحويل العصا حية تسعى على حقيقة ما بعثناك به من الرسالة لمن بعثناك اليه ونصب آية على اتصالها بالفعل اذ لم يظهر لها ما يرفعها من هذه أوهى وقوله لنريك من آياتنا الكبرى يقول تعالى ذكره واضمم يدك يا موسى الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء كى نريك من أدلتنا الكبرى على عظيم سلطاننا وقدرتنا وقال الكبرى فوحد وقد قال من آياتنا كما قال له الأسماء الحسنى وقد بينا ذلك هنالك وكان بعض أهل البصرة يقول انما قيل الكبرى لانه أريد بها التقديم كأن معناها عنده لنريك الكبرى من آياتنا ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿اذهب الى فرعون انه طغى قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه موسى صلوات الله عليه اذهب يا موسى الى فرعون انه طغى يقول انه تجاوز قدره وتمرد على ربه وقد بينا معنى الطغيان فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وفى الكلام محذوف استغنى بفهم السامع بما ذكر منه وهو قوله اذهب الى فرعون انه طغى فادعه الى توحيد الله وطاعته وارسال بنى اسرائيل معك قال رب اشرح لى صدرى يقول رب اشرح لى صدرى لأمضى عنك ما تودعه من وحيك وأجترئ به على خطاب فرعون ويسر لى أمرى يقول وسهل على القيام بما تكلفنى من الرسالة وتحملنى من الطاعة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله رب اشرح لى صدرى قال جرأنى وقوله واحلل عقدة من لسانى يقول وأطلق لسانى بالمنطق وكانت فيه فيما ذكر عجمة عن الكلام الذى كان من القائه الجمرة التى فيه يوم هم فرعون بقتله ذكر الرواية بذلك عمن قاله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن سعيد بن جبير فى قوله عقدة من لسانى قال عجمة لجمرة نار أدخلها فى فيه عن أمر امرأة فرعون تردبه عنه عقوبة فرعون حين أخذ موسى بلحيته وهو لا يعقل فقال هذا عدو لى فقالت له انه لا يعقل **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح واحلل عقدة من لسانى لجمرة نار

أن يقال الخلاف ههنا بمعنى الجهة المخالفة حتى يصح معنى الابتداء أى لأقطعن أيديكم وأرجلكم مبتدأ من الجهتين المتخالفتين يمنا وشمالا فيكون الجار والمجرور فى موضع الحال أى لأقطعنها مختلفات الجهات قيل (فى جذوع النخل) أى عليها والأصوب أن يقال هى على أصلها شبه تمكن المصلوب فى الجذع بتمكن المظروف فى الظرف (أينا أشد) أراد نفسه وموسى وفيه صلف باقتداره وقهره وما ألفه من تعذيب الناس واستخفاف بموسى مع الهزء به لان موسى لم يكن قط من التعذيب فى شئ قاله فى الكشاف قلت يحتمل أن يريد بقوله أينا الله تعالى ونفسه لتقدم ذكر رب هرون وموسى وقد سبق عذاب الله فى قوله ان العذاب على من كذب (١٢١) وتولى وفى قوله فيسحتكم بعذاب ويؤيده

أدخلها فى فيه عن أمر امرأة فرعون تدرأ به عنه عقوبة فرعون حين أخذ موسى بلحيته وهو لا يعقل فقال هذا عدو لى فقالت له انه لا يعقل هذا قول سعيد بن جبير **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واحلل عقدة من لسانى قال عجمة لجمرة نار أدخلها فى فيه عن أمر امرأة فرعون تدرأ به عنه عقوبة فرعون حين أخذ بلحيته **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما تحرك الغلام يعنى موسى أورثته أمه آسية صبيا فبينما هى ترقصه وتلعب به اذ تناولته فرعون وقالت خذه فلما أخذه اليه أخذ موسى بلحيته فنتفها فقال فرعون على الذباحين قالت آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا انما هو صبى لا يعقل وانما صنع هذا من صباه وقد علمت أنه ليس فى أهل مصر أحلى منى أنا أضع له حليا من الياقوت وأضع له جمرا فان أخذ الياقوت فهو يعقل فاذبحه وان أخذ الجمر فانما هو صبى فأخرجت له ياقوتا وجمرا ووضعت له طستا من جر فجاء جبرائيل صلى الله عليه وسلم فطرح فى يده جمرة فطرحها موسى فى فيه فأحرقت لسانه فهو الذى يقول الله عز وجل واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى (١) فتوالت عن موسى من أجل ذلك وقوله يفقهوا قولى يقول يفقهوا عنى ما أخاطبهم وأراجعهم به من الكلام واجعل لى وزيرا من أهلى يقول واجعل لى عونا من أهل بيتى هرون أخى وفى نصب هرون وجهان أحدهما أن يكون هرون منصوبا بقوله اجعل ويكون الوزير اذا نصب على هذا الوجه فعلا لهرون والآخر أن يكون هرون منصوبا على الترجمة عن الوزير **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس كان هرون أكبر من موسى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿اشدد به أزرى وأشركه فى أمرى كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى انه سأل ربه أن يشد أزره بأخيه هرون وانما يعنى بقوله اشدد به أزرى قوتظهرى وأعنى به يقال منه قد أزر فلان فلانا اذا أعانه وشد ظهره * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله اشدد به أزرى يقول اشدد به ظهرى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اشدد به أزرى يقول اشدد به أمرى وقوتى به فان لى به قوة وقوله وأشركه فى أمرى يقول واجعله نبيا مثل ما جعلتنى نبيا وأرسله معى الى فرعون كى نسبحك كثيرا يقول كى نعظمك بالتسبيح لك كثيرا ونذكرك كثيرا فنحمدك انك كنت بنا بصيرا يقول انك كنت ذا بصر بنا لا يخفى عليك من أفعالنا شئ وذكر عن عبد الله بن أبى اسحق أنه كان يقرأ أشدد به أزرى بفتح الالف من أشدد وأشركه فى أمرى بضم الالف من أشركه بمعنى الخبر من موسى عن نفسه أنه يفعل ذلك لا على

(١) فى نسخة الكتبخانه الخديوية فتوالت ولعله فزالت وحرر كتبه مصححه

قول السحرة فى جوابه والله خير وأبقى (لن نؤثرك) لن نختارك (على ما جاءنا من البينات) المعجزات الظاهرات (و) على (الذى فطرنا) أو الواو للقسم وعلى هذا يجوز أن يكون على ما جاءنا بمعنى فيما جاءنا أى لن نميل البتة والحالة هذه وعلى الوجه الأول ففحوى الكلام لن نترك طاعة خالقنا والتصديق بمعجزات نبيه لأجل هواك (فاقض ما أنت قاض) بما شئت من العذاب (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أى فى مدة الحياة العاجلة وقرئ تقضى مبنيا للمفعول هذه الحياة بالرفع اجراء للظرف مجرى المفعول به اتساعا مثل صيم يوم الجمعة والحاصل أن قضاءك وحكمك منحصر فى مدة حياتنا الفانية والايمان وثمرته باق لا يزول والعقل يقتضى تحمل الضرر الفانى للفوز بالسعادة الباقية وللخلاص من العقاب الأبدى وذلك قولهم (انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا) قال الحسن سبحان الله قوم كفار ثبت فى قلوبهم الايمان طرفة عين فلم يتعاظم عندهم أن قالوا فى ذات الله تعالى فاقض ما أنت قاض والله ان أحدهم ليصحب القرآن ستين عاما ثم يبيع دينه بثمن غبن ولما كان أقرب خطاياهم عهدا ما أظهروه من السحر قالوا (وما أكرهتنا عليه من السحر) وفى هذا الاكراه وجوه عن ابن عباس أن الفراعنة كانوا يكرهون فتيانهم على تعلم السحر ليوم الحاجة فكانوا من ذلك القبيل وروى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لان الساحر اذا نام بطل سحره فأبوا أن يعارضوه وعن الحسن أنهم حشروا من المدائن مكرهين وزعم عمر بن عبيد أن دعوة السلطان اكراه وليس بقوى فلا اكراه الا مع الخوف فحيثما وجد حكم بالاكراه والا فلا وباقى الآيات ابتداء اخبار من الله أو هى من تتمة كلامهم فيه قولان ولعل الأول أولى (انه) أى الشأن (من يأت ربه) أى

حيث لا حكم الا هو فيسقط استدلال المجسمة حال كون الآتى (مجرما فان له جهنم لا يموت فيها) موتة مريحة (ولا يحيى) حياة ممتعة قالت المعتزلة صاحب الكبيرة مجرم وكل مجرم فان له جهنم بالآية لعموم من الشرطية بدليل صحة الاستثناء فيحصل القطع بوعيد أصحاب الكبائر أجابت الأشاعرة بأن المجرم كثيرا ما يجىء فى القرآن بمعنى الكافر كقوله يتساءلون عن المجرمين ما سلككم فى سقر الى قوله وكنا نكذب بيوم الدين ولا ريب أن التكذيب بالبعث والجزاء كفر وكقوله ان الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون الى آخر السورة فلم قلتم ان المجرم ههنا ليس بمعنى الكافر فتبطل المقدمة الاولى سلمنا (١٢٢) لكن المقدمة الثانية كليتها ممنوعة على الاطلاق وانما هى كلية بشرط عدم العفو وحينئذ لا يحصل القطع بالوعيد على الاطلاق سلمنا المقدمتين والنتيجة لكنه معارض بعموم الوعد فى قوله ومن يأته مؤمنا فان قيل صاحب الكبيرة لم يأته مؤمنا عندنا قلنا يصدق عليه المؤمن لان الايمان صدر عنه فى الزمان الماضى كالضارب على من قد ضرب أمس وليس بين الحال والزمان الماضى منافاة كلية ولهذا صح جاءنى زيد قد قام بل صح قوله قد عمل الصالحات وأنه حال آخر فكأنه قيل ومن يأته قد آمن قد عمل ولئن قيل ان عقاب المعصية يحبط ثواب الطاعة قلنا ممنوع بل العكس أولى لان الدفع أسهل من الرفع واقامة الحد على التائب فى بعض الصور لاجل المحنة لا لاجل التنكيل وقوله نكالا من الله فى حق من لم يتب بعد من السرقة سلمنا أن قوله ومن يأته مؤمنا لا يعم صاحب الكبيرة الا أن قوله فأولئك لهم الدرجات العلى من الجنة لمن أتى بالايمان والاعمال الصالحات أى الواجبات لان الزائد عليها غير محصور فسائر الدرجات التى غير عالية لا بد أن تكون لغيرهم وما هم الا العصاة من أهل الايمان ثم عظم شأن المذكور بقوله (وذلك جزاء من تزكى) أى قال لا اله الا الله قاله ابن عباس وفيه دليل على أن قوله ومن يأته مؤمنا يشمل صاحب الكبيرة وقال آخرون تزكى أى تطهر من دنس الذنوب وعلى هذا يقع صاحب الكبيرة خارجا ﴿ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم وأضل فرعون قومه وما هدى يا بنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبى ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى والى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد فتنا

وجه الدعاء واذا قرئ ذلك كذلك جزم أشد وأشر لك على الجزاء أو جواب الدعاء وذلك قراءة لا أرى القراءة بها وان كان لها وجه مفهوم لخلافها قراءة الحجة التى لا يجوز خلافها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال قد أوتيت سؤلك يا موسى ولقد منا عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى﴾ يقول تعالى ذكره قال الله لموسى صلى الله عليه وسلم قد أعطيت ما سألت يا موسى ربك من شرحه صدرك وتيسيره لك أمرك وحل عقدة لسانك وتصيير أخيك هرون وزيرا لك وشد أزرك به واشراكه فى الرسالة معك ولقد منا عليك مرة أخرى يقول تعالى ذكره ولقد تطولنا عليك يا موسى قبل هذه المرة مرة أخرى وذلك حين أوحينا الى أمك اذ ولدتك فى العام الذى كان فرعون يقتل كل مولود ذكر من قومك ما أوحينا اليها ثم فسر تعالى ذكره ما أوحى الى أمه فقال هو أن اقذفيه فى التابوت فأن فى موضع نصب ردا على ما التى فى قوله ما يوحى وترجمة عنها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أن اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لى وعدو له وألقيت عليك محبة منى﴾ يقول تعالى ذكره ولقد منا عليك يا موسى مرة أخرى حين أوحينا الى أمك أن اقذفى ابنك موسى حين ولدتك فى التابوت فاقذفيه فى اليم يعنى باليم النيل فليلقه اليم بالساحل يقول فاقذفيه فى اليم يلقه اليم بالساحل وهو جزاء أخرج مخرج الامر كأن اليم هو المأمور كما قال جل ثناؤه اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يعنى اتبعوا سبيلنا نحمل عنكم خطاياكم ففعلت ذلك أمه به فألقاه اليم بشرعة آل فرعون كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما ولدت موسى أمه أرضعته حتى اذا أمر فرعون بقتل الولدان من سنته تلك عمدت اليه فصنعت به ما أمرها الله تعالى جعلته فى تابوت صغير ومهدت له فيه ثم عمدت الى النيل فقذفته فيه وأصبح فرعون فى مجلس له كان يجلسه على شفير النيل كل غداة فبينا هو جالس اذ مر النيل بالتابوت فقذف به وآسية ابنة مزاحم امرأته جالسة الى جنبه فقال ان هذا الشىء فى البحر فأتونى به فخرج اليه أعوانه حتى جاؤا به ففتح التابوت فاذا فيه صبى فى مهده فألقى الله عليه محبته وعطف عليه نفسه وعنى جل ثناؤه بقوله يأخذه عدو لى وعدو له فرعون وهو العدو كان لله ولموسى **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله فاقذفيه فى اليم وهو البحر وهو النيل * واختلف أهل التأويل فى معنى المحبة التى قال الله جل ثناؤه وألقيت عليك محبة منى فقال بعضهم عنى بذلك أنه حببه الى عباده ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحسين بن على الصدائى والعباس ابن محمد الدورى قالا ثنا حسين الجعفى عن موسى بن قيس الحضرمى عن سلمة بن كهيل فى قول الله وألقيت عليك محبة منى قال عباس حببتك الى عبادى وقال الصدائى حببتك الى خلقى * وقال آخرون

قومك من بعدك وأضلهم السامرى فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال ياقوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدى قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامرى فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هرون من قبل ياقوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمرى قال يابن أم لا تأخذ (١٢٣) بلحيتى ولا برأسى انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى قال فما خطبك ياسامرى قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى قال فاذهب فان لك فى الحياة أن تقول لا مساس وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلما ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدنى علما ﴿ القراآت لا تخف دركا بالجزم حمزة الباقون لا تخاف بالرفع أنجيتكم وواعدتكم ورزقتكم على التوحيد حمزة وعلى وخلف ووعدناكم من الوعد أبو عمرو وسهل ويعقوب فيحل ومن يحلل بالضم فيهما على الآخرون بالكسر علكنا بفتح الميم أبو جعفر ونافع وعاصم غير المفضل بضمها حمزة وعلى وخلف بكسرها الباقون والمفضل حملنا بفتح الحاء والميم مخففة أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف سوى حفص الآخرون بضم الحاء وكسر الميم مشددة تنبعنى بالياء الساكنة فى الحالين ابن كثير وسهل ويعقوب

بل معنى ذلك أى حسنت خلقك ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى ابراهيم بن مهدى عن رجل عن الحكم بن أبان عن عكرمة قوله وألقيت عليك محبة منى قال حسنا وملاحة * قال أبو جعفر والذى هو أولى بالصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله ألقى محبته على موسى كما قال جل ثناؤه وألقيت عليك محبة منى فحببه الى آسية امرأة فرعون حتى تبنته وغذته وربته والى فرعون حتى كف عنه عاديته وشره وقد قيل انما قيل وألقيت عليك محبة منى لانه حببه الى كل من رآه ومعنى ألقيت عليك محبة منى حببتك اليهم يقول الرجل لآخر اذا أحبه ألقيت عليك رحمتى أى محبتى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولتصنع على عينى اذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك الى أمك كى تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وفتناك فتونا فلبثت سنين فى أهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ولتصنع على عينى فقال بعضهم معناه ولتغذى وتربى على محبتى وارادتى ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ولتصنع على عينى قال هو غذاؤه ولتغذى على عينى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولتصنع على عينى قال جعله فى بيت الملك ينعم ويترف غذاؤه عندهم غذاء الملك فتلك الصنعة * وقال آخرون بل معنى ذلك وأنت بعينى فى أحوالك كلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولتصنع على عينى قال أنت بعينى اذ جعلتك أمك فى التابوت ثم فى البحر واذ تمشى أختك وقرأ ابن نهيك ولتصنع بفتح التاء وتأوله كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقرأ ولتصنع على عينى فسألته عن ذلك فقال ولتعمل على عينى * قال أبو جعفر والقراءة التى لا أستجيز القراءة بغيرها ولتصنع بضم التاء لاجماع الحجة من القراء عليها واذا كان ذلك كذلك فأولى التأويل به التأويل الذى تأوله قتادة وهو وألقيت عليك محبة منى ولتغذى على عينى ألقيت عليك المحبة منى وعنى بقوله على عينى بمرأى منى ومحبة وارادة وقوله اذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله يقول تعالى ذكره حين تمشى أختك تتبعك حتى وجدتك ثم تأتى من يطلب المراضع لك فتقول هل أدلكم على من يكفله وحذف من الكلام ما ذكرت بعد قوله اذ تمشى أختك استغناء بدلالة الكلام عليه وانما قالت أخت موسى ذلك لهم لما **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما ألقته أمه فى اليم قالت لأخته قصيه فلما التقطه آل فرعون وأرادوا له المرضعات فلم يأخذ من أحد من النساء وجعل النساء يطلبن ذلك لينزلن عند فرعون فى الرضاع فأبى أن يأخذ فقالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون

وافق أبو عمرو ونافع غير اسمعيل في الوصل وقرأ يزيد واسمعيل بفتح الياء الباقون بحذفها يا ابن أم بكسر الميم ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير حفص لم تبصر وابتاء الخطاب حمزة وعلي وخلف الباقون على الغيبة فنبذتها مدغما أبو عمرو وحمزة وعلي وخلف ويزيد وهشام وسهل لن تخلفه بكسر اللام ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب الآخرون بفتحها النحر قنه بفتح النون وضم الراء يزيد الآخرون من التحريق فلا يخف بالجزم على النهي ابن كثير أن نقضي بالنون مبنيا للفاعل وحيه بالنصب يعقوب الباقون بالياء مضمومة وبفتح الضاد وحيه بالرفع ۞ الوقوف يبسا ج لأن قوله لا تخاف يصلح (١٢٤) صفة للطريق مع حذف الضمير العائد أي لا تخاف فيه ويصلح مستأنفا ومن قرأ لا تخف فوقفه أجوز لعدم العاطف ووقوع الحائل مع تعقب النهي الامر الا أن يكون جوابا للامر فلا يوقف ولا تخشى ○ ما غشيهم ط لأن التقدير وقد أضل من قبل على الحال الماضية دون العطف لانه عند ما غشيه لم يتفرغ للاضلال وما هدى ○ والسلوى ○ غضبي ج هوى ○ اهتدى ○ يا موسى ○ لترضى ○ السامري ○ أسفا ج لاتساق الماضي على الماضي بلا ناسق حسنا ط موعدي ○ السامري ○ لا فنسي ○ ط قولا لا للعطف ولا نفعا ○ ط فتنتم به ج للابتداء بان مع اتصال العطف أمري ج موسى ○ أن لا تتبعن ط أمري ○ برأسي ج للابتداء بان مع اتصال المعنى واتحاد القائل قولي ○ يا سامري ○ نفسي ○ لا مساس ص لن تخلفه ج لاختلاف الجملتين عاكفا ط للقسم المحذوف نسفا ○ الاهو ط علما ○ سبق ج للاستئناف والحال ذكرا ج ○ لان الشرطية تصلح صفة للذكر وتصلح مبتدأ بها وزرا ○ لا لأن قوله خالدين حال من الضمير في يحمل وهو عائد الى من ومن للجمع معنى فيه ط حملا ○ لا لأن يوم ينفخ بدل من يوم القيامة زرقا ○ ج لأن ما بعده يصلح للصفة وللاستئناف عشرا ○ يوما ○ نسفا ○ لا صفصفا ○ لا أمتا ○ لا عوجا له ج لاختلاف الجملتين همسا ○ قولا ○ علما ○ عن القيوم ط ظلما ○ هضما ○ ذكرا ○ الحق ج وحيه ز لعطف الجملتين المتفقتين مع اعتراض الظرف وما أضيف اليه علما ۞ التفسير هذا شروع في قصة انجاء بني اسرائيل واهلاك عدوهم وقد تقدم في البقرة وفي الاعراف وفي يونس ومعنى (فاضرب لهم طريقا) اجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهما وضرب اللبن عمله أو أرادبين لهم طريقا (في البحر) بالضرب بالعصا حتى ينفلق فعدى الضرب الى الطريق ثم بين أن جميع أسباب الامن حاصلة في ذلك الطريق واليبس مصدر وصف به ومثله البيس ونحوهما العدم والعدم ويوصف به المؤنث لذلك فيقال ناقتنا

فأخذوها وقالوا بل قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله قالت ما أعرفه ولكن انما قلت هم للملك ناصحون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت يعني أم موسى لأخته قصيه فانظري ماذا يفعلون به فخرجت في ذلك فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وقد احتاج الى الرضاع والتمس الثدي وجعوا له المراضع حين ألقى الله محبتهم عليه فلا يؤتى بامرأة فيقبل ثديها فيرمضهم ذلك فيؤتى بمرضع بعد مرضع فلا يقبل شيأ منهم فقالت لهم أخته حين رأت من وجدهم به وحرصهم عليه هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون أي لمنزلته عندكم وحرصكم على مسرة الملك وعنى بقوله هل أدلكم على من يكفله هل أدلكم على من يضمه اليه فيحفظه ويرضعه ويربيه وقيل معنى وكفلها زكريا ضمها وقوله فرجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن يقول تعالى ذكره فرددناك الى أمك بعد ما صرت في أيدي آل فرعون كيما تقر عينها بسلامتك ونجاتك من القتل والغرق في اليم وكيلا تحزن عليك من الخوف من فرعون عليك أن يقتلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قالت أخت موسى لهم ما قالت قالوا هات فأتت أمه فأخبرتها فانطلقت معها حتى أتتهم فناولوها اياه فلما وضعته في حجرها أخذ ثديها وسروا بذلك منه ورده الله الى أمه كي تقر عينها ولا تحزن فبلغ لطف الله لها وله أن ردّ عليها ولدها وعطف عليها نفع فرعون وأهل بيته مع الأمنة من القتل الذي يتخوف على غيره فكأنهم كانوا من أهل بيت فرعون في الامان والسعة فكان على فرش فرعون وسرره وقوله وقتلت نفسا يعني جل ثناؤه بذلك قتله القبطي الذي قتله حين استغاثه عليه الاسرائيلي فوكزه موسى وقوله فنجيناك من الغم يقول تعالى ذكره فنجيناك من غمك بقتلك النفس التي قتلت اذ أرادوا أن يقتلوك بها فخلصناك منهم حتى هربت الى أهل مدين فلم يصلوا الى قتلك وقود به وكان قتله اياه فيما ذكر خطأ كما حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ثنا محمد ابن فضيل عن أبيه عن سالم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ فقال الله له وقتلت نفسا فنجيناك من الغم وفتناك فتونا حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة ومحمد بن عمرو قالا ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فنجيناك من الغم قال من قتل النفس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنجيناك من الغم النفس التي قتل * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وفتناك فتونا فقال بعضهم ابتليناك ابتلاء واختبرناك اختبارا ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية

يبس اذا جف لبنها والدرك والدرك اسمان من الادراك أى لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك وفى لا تخشى اذا قرئ لا تخف أوجه الاستئناف أى وأنت لا تخشى وجوز فى الكشاف أن يكون الالف للاطلاق من أجل الفاصلة كقوله وتظنون بالله الظنونا وأن يكون كقول الشاعر كأن لم ترى قبلى أسيرا يمانيا أراد لم ترلان ماقبله وتضحك منى شيخة عبشمية قلت لعل هذا انما يجوز فى الضرورة ولا ضرورة فى الآية (فأتبعهم فرعون) ألحق بهم جنوده أو تبعهم ومعه جنوده كما مر فى يونس (فغشيهم) أى علاهم ورهقهم (من اليم ماغشيهم) وهذا من جملة ماعلم فى باب الايجاز لدلالته على أنه غشيهم مالا يعلم كنهه الا الله (١٢٥) وقد سلف منه فى السور المذكورة ماحكى فى الاخبار وروى فى الآثار ونسبة الاضلال الى فرعون لا تنافى انتهاء الكل الى ارادة الله ومشيئته وقوله (وماهدى) تأكيد للاضلال وفيه تهكم به فى قوله وما أهديكم الا سبيل الرشاد ثم عدد ما أنعم به على بنى اسرائيل ويجوز أن يكون خطابا لليهود المعاصرين لأن النعمة على الآباء نعمة فى حق الابناء ومثله قوله (وواعدناكم جانب الطور الايمن) أى الواقع على يمين من انطلق من مصر الى الشام لان منفعة المواعدة عادت اليهم وان كانت المواعدة لنبيهم فبكتب التوراة فى ألواح قام شرعهم واستقام أمر معاشهم ومعادهم (كلوا) من تتمة القول وطغيانهم فى الرزق هو شغلهم باللهو والتنعم عن القيام بشكرها وتعدى حدود الله فيها بالاسراف والتقتير والغصب ومن قرأ (فيحل) بالكسر فبمعنى الوجوب من قولهم حل الدين يحل اذا وجب أداؤه ومن قرأ بالضم فبمعنى النزول ونزول الغضب نزول نتائجه من العقوبات والمثلات ومعنى (هوى) هلك وأصله السقوط من مكان عال كالجبل وقيل هوى أى وقع فى الهاوية * سؤال كيف أثبت المغفرة فى حق من استجمع التوبة والايمان والعمل الصالح والمغفرة انما تتصور فى حق من أذنب وأيضا ما معنى قوله (ثم اهتدى) بعد الامور المذكورة والاهتداء انما يكون قبلها لا أقل من أن يكون معها الجواب أراد وانى لغفار لمن تاب من الكفر وآمن وعمل صالحا وفيه دليل لمن ذهب الى وجوب تقديم التوبة من الكفر على الايمان والحاصل أن الغفران يعود الى الذنوب السابقة على هذه الامور ويجوز أن يراد أنه اذا تاب من الكفر وأقبل على الايمان والعمل الصالح فان الله يغفر الصغائر التى تصدر عنه فى خلال ذلك كقوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيآتكم وأما الاهتداء فالمراد به الاستقامة والثبات على الامور المذكورة كقوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ومعنى ثم الدلالة على تباين المرتبتين فان المداومة

عن على عن ابن عباس قوله وفتناك فتونا يقول اختبرناك اختبارا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وفتناك فتونا قال ابتليت بلاء **حدثنى** العباس بن الوليد الآملى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا أصبغ بن زيد الجهنى قال أخبرنا القاسم بن أيوب قال ثنى سعيد بن جبير قال سألت عبد الله بن عباس عن قول الله لموسى وفتناك فتونا فسألته عن الفتون ماهى فقال لى استأنف النهار يا ابن جبير فان لها حديثا طويلا قال فلما أصبحت غدوت على ابن عباس لأنتجز منه ماوعدنى قال فقال ابن عباس تذاكر فرعون وجلساؤه ماوعدهم الله ابراهيم أن يجعل فى ذريته أنبياء وملوكا فقال بعضهم ان بنى اسرائيل ينتظرون ذلك وما يشكون ولقد كانوا يظنون أنه يوسف بن يعقوب فلما هلك قالوا ليس هكذا كان الله وعد ابراهيم فقال فرعون فكيف ترون قال فأتمروا بينهم وأجمعوا أمرهم على أن يبعث رجالا معهم الشفار يطوفون فى بنى اسرائيل فلا يجدون مولودا ذكرا الا ذبحوه فلما رأوا أن الكبار من بنى اسرائيل يموتون بآجالهم وأن الصغار يذبحون قالوا يوشك أن تفنوا بنى اسرائيل فتصيرون الى أن تباشروا من الاعمال والخدمة التى كانوا يكفونكم فاقتلوا عاما كل مولود ذكر فيقل أبناؤهم ودعوا عاما لا تقتلوا منهم أحدا فتشب الصغار مكان من يموت من الكبار فانهم لن يكثروا بمن تستحيون منهم فتخافون مكاثرتهم اياكم ولن يقلوا بمن تقتلون فأجمعوا أمرهم على ذلك فحملت أم موسى بهرون فى العام المقبل الذى لا يذبح فيه الغلمان فولدته علانية آمنة حتى اذا كان العام المقبل حملت بموسى فوقع فى قلبها الهم والحزن وذلك من الفتون يا ابن جبير مما دخل عليه فى بطن أمه مما يراد به فأوحى الله اليها ألا تخافى ولا تحزنى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين وأمرها اذا ولدته أن تجعله فى تابوت ثم تلقيه فى اليم فلما ولدته فعلت ما أمرت به حتى اذا توارى عنها ابنها أتاها ابليس فقالت فى نفسها ما صنعت بابنى لو ذبح عندى فواريته وكفنته كان أحب الىّ من أن ألقيه بيدى الى حيتان البحر ودوابه فانطلق به الماء حتى أوفى به عند فرضة مستقى جوارى آل فرعون فرأينه فأخذنه فهممن أن يفتحن الباب فقال بعضهن لبعض ان فى هذا مالا وانا ان فتحناه لم تصدقنا امرأة فرعون بما وجدنا فيه فحملنه كهيئته لم يحركن منه شيأ حتى دفعنه اليها فلما فتحته رأت فيه الغلام فألقى عليه منها محبة لم يلق مثلها منها على أحد من الناس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من كل شئ الا من ذكر موسى فلما سمع الذباحون بأمره أقبلوا الى امرأة فرعون بشفارهم يريدون أن يذبحوه وذلك من الفتون يا ابن جبير فقالت للذباحين انصرفوا عنى فان هذا الواحد لا يزيد فى بنى اسرائيل فأتى فرعون فأستوهبه اياه فان وهبه لى كنتم قد أحسنتم وأجلتم وان

على الخدمة أصعب من الشروع فيها كما قيل لكل الى شأوالعلى حركات * ولكن عز يزفى الرجال ثبات ونظير هذا العطف قوله أهلكناها فجاءها بأسنا وقدمر البحث فيه وروى أن موسى قدمضى مع النقباء السبعين الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه وتنجز ماوعده به بناء على اجتهاده وظنه أن ذلك أقرب الى رضا الله فأنكر الله تعالى تقدمه قائلا (وما أعجلك عن قومك) أى شئ عجل بك عنهم فالمراد بالقوم النقباء لاجميع قومه على ماتوهم بعضهم يؤكده قوله (هم أولاء على أثرى) ولم يكن جميع قومه على أثره قال جار الله قد تضمن ماواجهه به رب العزة شيئين أحدهما انكار العجلة فى نفسها والثانى السؤال عن سبب التقدم فكان أهم الامرين الى موسى تمهيد العذر من العجلة نفسها فاعتل بأنه لم يوجد منى الا تقدم يسير وليس بينى وبينهم الا مسافة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال (وعجلت اليك رب لترضى) أى طلبت دوام رضاك عنى أومزيد رضاك بناء على اجتهادى أن التعجيل الى مقام المكالمة والحرص على ذلك يوجب مزيد الثواب والكرامة وقيل لما أنكر عليه الاستعجال دهش خوفا من العقاب فتحير فى الجواب (قال فانا قد فتنا قومك) يعنى جميع قومه الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف ما نجا من عبادة العجل الا اثنا عشر ألفا روى أنهم أقاموا بعد مفارقته عشرين ليلة وحسبوها أربعين مع أيامها وقالوا قد أكملنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك فسئل انه تعالى كيف قال لموسى عند مقدمه انا قد فتنا قومك وأجيب بأنه على عادة الله تعالى فى اخباره عن الامور المترقبة بلفظ الماضى تحقيقا للوقوع أوأراد بدء الفتنة لأن السامرى افترص غيبة موسى فعزم على اضلال قومه غب انطلاقه ولقائل أن يمنع كون هذه الاخبار عند مقدم موسى عليه السلام بل لعله عند رجوعه بدليل فاء التعقيب فى قوله فرجع موسى قال جار الله انه رجع بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة وأوتى التوراة وسامرى منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم فى بعض دينهم وقيل كان علجا من كرمان واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا وكان من قوم يعبدون البقر قالت المعتزلة الفتنة بمعنى الاضلال لا يجوز أن تنسب الى الله تعالى لانه يناقض قوله وأضلهم السامرى وانما الفتنة بمعنى الامتحان بتشديد التكليف ومنه فتنت الذهب بالنار وبيان ذلك أن السامرى لما أخرج لهم العجل صار ما مكلفين بأن يستدلوا بحدوث جملة الاجسام على أن العجل

أمر بذبحه لم ألمكم فلما أتت به فرعون قالت قرة عين لى ولك قال فرعون يكون لك وأما أنا فلا حاجة لى فيه فقال والذى يحلف به لو أقر فرعون أن يكون له قرة عين كما أقرت به لهداه الله به كما هدى به امرأته ولكن الله حرمه ذلك فأرسلت الى من حولها من كل أنثى لها لبن لتختار له ظئرا فجعل كلما أخذته امرأة منهم لترضعه لم يقبل ثديها حتى أشفقت امرأة فرعون أن يمتنع من اللبن فيموت فحزنها ذلك فأمرت به فأخرج الى السوق مجمع الناس ترجو أن تصيب له ظئرا يأخذ منها فلم يقبل من أحد وأصبحت أم موسى فقالت لأخته قصيه واطلبيه هل تسمعين له ذكرا أحى ابنى أوقد أكلته دواب البحر وحيتانه ونسيت الذى كان الله وعدها فبصرت به أخته عن جنب وهم لا يشعرون فقالت من الفرح حين أعياهم الظؤرات أنا أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فأخذوها وقالوا وما يدريك ما نصحهم له هل يعرفونه حتى شكوا فى ذلك وذلك من الفتون يا ابن جبير فقالت نصحهم له وشفقتهم عليه رغبتهم فى ظؤرة الملك ورجاء منفعته فتركوها فانطلقت الى أمها فأخبرتها الخبر فجاءت فلما وضعته فى حجرها نزا الى ثديها حتى امتلأ جنباه فانطلق البشراء الى امرأة فرعون يبشرونها أن قد وجدنا لابنك ظئرا فأرسلت اليها فأتيت بها وبه فلما رأت ما يصنع بها قالت امكثى عندى حتى ترضعين ابنى هذا فانى لم أحب حبه شيأ قط قال فقالت لا أستطيع أن أدع بيتى وولدى فيضيع فان طابت نفسك أن تعطينيه فأذهب به الى بيتى فيكون معى لا آلوه خيرا فعلت والا فانى غير تاركة بيتى وولدى وذكرت أم موسى ما كان الله وعدها فتعاسرت على امرأة فرعون وأبقنت أن الله تبارك وتعالى منجز وعده فرجعت بابنها الى بيتها من يومها فأنبته الله نباتا حسنا وحفظه لما قضى فيه فلم يزل بنو اسرائيل وهم مجتمعون فى ناحية المدينة يمتنعون به من الظلم والسخرة التى كانت فيهم فلما ترعرع قالت امرأة فرعون لأم موسى أزيرينى ابنى فوعدتها يوما تزيرها اياه فيه فقالت لخواصها وظؤرتها وقهارمتها لا يبقين أحد منكم الا استقبل ابنى بهدية وكرامة ليرى ذلك وأنا باعثة أمينة تحصى ما يصنع كل انسان منكم فلم تزل الهدية والكرامة والتحف تستقبله من حين خرج من بيت أمه الى أن دخل على امرأة فرعون فلما دخل عليها نحلته وأكرمته وفرحت به وأعجبها ما رأت من حسن أثرها عليه وقالت انطلقن به الى فرعون فلينحله وليكرمه فلما دخلوا به عليه جعلته فى حجره فتناول موسى لحية فرعون حتى مدها فقال عدو من أعداء الله ألا ترى ما وعدنى ابراهيم أنه سيصرعك ويعلوك فأرسل الى الذباحين ليذبحوه وذلك من الفتون يا ابن جبير بعد كل بلاء ابتلى به وأريد به فجاءت امرأة فرعون تسعى الى فرعون فقالت ما بدا لك فى هذا الصبى الذى قد وهبته لى قال ألا ترين يزعم أنه سيصرعنى ويعلونى فقالت اجعل بينى وبينك أمرا تعرف فيه الحق ائت بجمرتين ولؤلؤتين فقربهن

لا يصلح للالهية وقالت الأشاعرة الشبهة فى كون الشمس والقمر الها أعظم من العجل الذى له خوار وهو جسد من الذهب وحينئذ لا يكون حدوث ذلك العجل تشديدا فى التكليف فلا يكون فتنة من هذا الوجه فوجب حمله على خلق الضلال فيهم وأجابوا عن اضافة الضلال الى السامرى بأن جميع المسببات العادية تضاف الى أسبابها فى الظاهر وان كان الموجد لها فى الحقيقة هو الله تعالى قال بعضهم الأسف المغتاظ وفرق بين الاغتياظ والغضب لان الغيظ تغير يلحق المغتاظ فلا يصح الا على الاجسام والغضب قد يراد به الاضرار بالمغضوب عليه فلهذا صح اطلاقه على الله سبحانه ثم عاتب موسى عليه السلام قومه بأمور منها (١٣٧) قوله (ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) كأنهم كانوا معترفين بالرب الأكبر لكنهم عبدوا العجل على التأويل الذى تذكر عبدة الاصنام أو على تأويل الحلول والوعد الحسن هو انزال التوراة التى فيها هدى ونور وقيل هو الثواب على الطاعات ومثله ماروى عن مجاهد ان العهد المذكور من قوله ولا تطغوا فيه الى قوله ثم اهتدى وقيل وعدهم اهلاك فرعون ووعدهم أرضهم وديارهم وقد فعل ومنها قوله (أفطال عليكم العهد) أى الزمان يريد مدة مفارقته لهم وعدوه أن يقيموا على أمره وماتركهم عليه من الايمان فاخلفوا موعده بعبادتهم العجل وقيل أراد عهدهم بنعم الله تعالى من الانجاء وغيره والاكثرون على الاول لما روى أنه وعدهم ثلاثين كما أمر الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة فجاء بعد الأربعين لقوله تعالى وأتممناها بعشر ولما روى أنهم حسبوا العشرين أربعين ومنها قوله (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) قالوا هذا لا يمكن اجراؤه على الظاهر لان أحدا لا يريد هلاك نفسه ولكن المعصية وهو خلاف الموعد لما كانت توجب ذلك صح هذا الكلام لأن مريد السبب مريد للمسبب بالعرض

فقربهن اليه فان بطش باللؤلؤتين واجتنب الجمرتين علمت أنه يعقل وان تناول الجمرتين ولم يرد اللؤلؤتين فاعلم أن أحدا لا يؤثر الجمرتين على اللؤلؤتين وهو يعقل فقرب ذلك اليه فتناول الجمرتين فنزعوهما منه مخافة أن يحرقا يده فقالت المرأة ألا ترى فصرفه الله عنه بعد ما قد هم به وكان الله بالغا فيه أمره فلما بلغ أشده وكان من الرجال لم يكن أحد من آل فرعون يخلص الى أحد من بنى اسرائيل معه بظلم ولا سخرة حتى امتنعوا كل امتناع فبينما هو يمشى ذات يوم فى ناحية المدينة اذ هو برجلين يقتتلان أحدهما من بنى اسرائيل والآخر من آل فرعون فاستغاثه الاسرائيلى على الفرعونى فغضب موسى واشتد غضبه لانه تناوله وهو يعلم منزلة موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا انما ذلك من قبل الرضاعة غير أم موسى الا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على ما لم يطلع عليه غيره فوكز موسى الفرعونى فقتله وليس يراهما أحد الا الله والاسرائيلى فقال موسى حين قتل الرجل هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين ثم قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم فأصبح فى المدينة خائفا يترقب الأخبار فأتى فرعون فقيل له ان بنى اسرائيل قد قتلوا رجلا من آل فرعون فخذ لنا بحقنا ولا ترخص لهم فى ذلك فقال ابغونى قاتله ومن يشهد عليه لأنه لا يستقيم أن يقضى بغير بينة ولا ثبت فطلبوا له ذلك فبينما هم يطوفون لا يجدون ثبتا اذ مر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا فاستغاثه الاسرائيلى على الفرعونى فصادف موسى وقد ندم على ما كان منه بالأمس وكره الذى رأى فغضب موسى فمد يده وهو يريد أن يبطش بالفرعونى فقال للاسرائيلى لما فعل بالأمس واليوم انك لغوى مبين فنظر الاسرائيلى موسى بعد ما قال فاذا هو غضبان كغضبه بالأمس الذى قتل فيه الفرعونى فخاف أن يكون بعد ما قال له انك لغوى مبين أن يكون اياه أراد ولم يكن أراده وانما أراد الفرعونى فخاف الاسرائيلى فحاجز الفرعونى فقال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس وانما قال ذلك مخافة أن يكون اياه أراد موسى ليقتله فتتاركا فانطلق الفرعونى الى قومه فأخبرهم بما سمع من الاسرائيلى من الخبر حين يقول أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس فأرسل فرعون الذباحين فسلك موسى الطريق الأعظم فطلبوه وهم لا يخافون أن يفوتهم وجاء رجل من شيعة موسى من أقصى المدينة فاختصر طريقا قريبا حتى سبقهم الى موسى فأخبره الخبر وذلك من الفتون يا ابن جبير حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فتونا قال بلاء القاه فى التابوت ثم فى البحر ثم التقاط آل فرعون اياه ثم خروجه خائفا * قال محمد بن عمرو وقال أبو عاصم خائفا

احتج العلماء بالآية وبما مر من قوله فيحل عليكم غضبى أن الغضب من صفات الافعال لا من صفات الذات لان صفة ذات الله تعالى لا تنزل فى شئ من الأجسام وموعد موسى هو ما ذكرنا من أنهم وعدوه الاقامة على دينه الى أن يرجع اليهم من الطور وقيل وعدوه اللحاق به والمجئ على أثره (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) بالحركات الثلاث أى بأن ملكنا أمرنا أى لو ملكنا أمرنا وخلينا ورأينا لما أخلفناه ولكن غلبنا من جهة السامرى وكيده والظاهر أن القائلين هم عبدة العجل وقيل انهم الذين لم يعبدوا العجل وقد يضيف الرجل فعل قرينه الى نفسه فكأنهم قالوا الشبهة قويت على عبدة العجل فلم يقدر وا على منعهم ولم يقدروا أيضا على مخالفتهم حذرا من التفرقة وزيادة الفتنة

ثم ان القوم بينوا ذلك العذر المجمل فقالوا (ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم) أى أثقالا من حلى القبط كما مر فى الاعراف وقيل الأوزار الآثام وانها فى الحقيقة أثقال مخصوصة معنوية (٣) سموا بذلك لان المغانم لم تحل حينئذ أولأنهم كانوا مستأمنين فى دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى وقيل ان تلك الحلى كان القبط يتزينون بها فى مجامع الكفر ومجالس المعاصى فلذلك وصفت بأنها أوزار كما يقال فى آلات المعاصى (فقذفناها) أى فى الحفرة كان هرون أمرهم بجمع الحلى انتظارا لعود موسى أو فى موضع أمرهم السامرى بذلك بعد أن أوقد النار (فكذلك ألقى السامرى) مثل فعلنا أراهم أنه يلقى حليا فى يده مثل ما ألقوا وانما ألقى التربة التى أخذها من موطئ حافر فرس جبريل كما يجىء فى قوله فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها (فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار) قد مر فى الأعراف (فقالوا) أى السامرى ومن تبعه (هذا الهكم واله موسى فنسى) موسى أن يطلبه ههنا فذهب يطلبه عند الطور أو فنسى السامرى وترك ما كان عليه من الايمان الظاهر أو نسى الاستدلال على أن العجل لا يجوز أن يكون الها بقوله (أفلا يرون أن لا يرجع) أن مخففة من الثقيلة ولهذا لم تعمل وقرئ بالنصب على أنها الناصبة قال العلماء ظهور الخوارق على يد مدعى الالهية جائز لانه لا يحصل الالتباس وههنا كذلك فوجب أن لا يمتنع خلق الحياة فى صورة العجل وروى عكرمة عن ابن عباس أن هرون مر بالسامرى وهو يصنع العجل فقال ما تصنع فقال أصنع ما ينفع ولا يضر فادع لى فقال اللهم أعطه ما سألك فلما مضى هرون قال السامرى اللهم انى أسألك أن يخور خوار وعلى هذا التقدير يكون معجزا للنبى لا السامرى ثم انه سبحانه أخبر أن هرون لم يأل نصحا واشفاقا فى شأن نفسه وفى شأن القوم قبل أن يقول لهم السامرى ما قال أما ما شفقته على نفسه فهى فان أنه أدخلها فى زمرة الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر أما الامتثال فانه امتثل فى نفسه وفى شأن القوم أمر أخيه حين قال لهم ياقوم انما فتنتم به قال جار الله كأنهم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة فتنوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامرى بادرهم هرون فزجرهم عن الباطل أولا بأن هذا من جملة الفتن ثم دعاهم الى الحق بقوله (وان ربكم الرحمن) ومن فوائد تخصيص هذا الاسم بالمقام أنهم ان تابوا عما عزموا عليه فان الله يرحمهم ويقبل توبتهم ثم بين أن الوسيلة الى معرفة كيفية عبادة الله هو اتباع النبى وطاعته

أو جائعا شك أبو عاصم وقال الحرث خائفا يترقب ولم يشك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال خائفا يترقب ولم يشك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وفتناك فتونا يقول ابتليناك بلاء **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وفتناك فتوناه البلاء على اثر البلاء * وقال آخرون معنى ذلك أخلصناك ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وفتناك فتونا أخلصناك اخلاصا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يعلى بن مسلم قال سمعت سعيد بن جبير يفسر هذا الحرف وفتناك فتونا قال أخلصناك اخلاصا * قال أبو جعفر وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا معنى الفتنة وأنها الابتلاء والاختبار بالأدلة المغنية عن الاعادة فى هذا الموضع وقوله فلبثت سنين فى أهل مدين وهذا الكلام قد حذف منه بعض ما به تمامه اكتفاء بدلالة ما ذكر عما حذف ومعنى الكلام وفتناك فتونا فخرجت خائفا الى أهل مدين فلبثت سنين فيهم وقوله ثم جئت على قدر يا موسى يقول جل ثناؤه ثم جئت للوقت الذى أردنا ارسالك الى فرعون رسولا ولمقداره * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم جئت على قدر يا موسى يقول لقد جئت لميقات يا موسى **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال على قدر يا موسى قال موعد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال على ذى موعد **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله على قدر يا موسى قال قدر الرسالة والنبوة والعرب تقول جاء فلان على قدر اذا جاء لميقات الحاجة اليه ومنه قول الشاعر

نال الخلافة أو كانت له قدرا * كما أتى ربه موسى على قدر

* القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واصطنعتك لنفسى اذهب أنت وأخوك بآياتى ولا تنيا فى ذكرى اذهبا الى فرعون انه طغى﴾ يقول تعالى ذكره واصطنعتك لنفسى أنعمت عليك يا موسى هذه النعم ومننت عليك هذه المنن اجتباء منى لك واختيارا لرسالتى والبلاغ عنى والقيام بأمرى ونهيى اذهب أنت وأخوك هرون بآياتى يقول بأدلتى وحججى اذهبا الى فرعون بها انه تمرد فى ضلاله وغيه فابلغاه رسالاتى ولا تنيا فى ذكرى يقول ولا تضعفا فى أن تذكرانى فيما أمرتكما ونهيتكما

فقال (فاتبعونى وأطيعوا أمرى) وهذا ترتيب فى غاية الحسن واعلم أن الشفقة على خلق الله أصل عظيم فى الدين وقاعدة متينة روى النعمان ابن بشير عن النبى صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم مثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هو جالس اذ نظر الى شاب على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فلينظر اليه فسمع الشاب ذلك فولى وقال الهى وسيدى هذا رسولك يشهد على بانى من أهل النار وأنا أعلم أنه صادق فاذا كان الامر كذلك فأسألك أن تجعلنى فداء أمة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل النار بى حتى يبر يمينه (١٢٩) ولا تسفع النار أحدا فهبط جبريل وقال يا محمد بشر الشاب بأنى قد أنقذته من النار بتصديقه لك وفداء أمتك بنفسه وشفقته على الخلق قال أهل السنة ههنا ان الشيعة تمسكوا بقوله صلى الله عليه وسلم أنت منى بمنزلة هرون من موسى ثم ان هرون ما منعته التقية فى مثل ذلك الجمع بل صعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى متابعته فلو كانت أمة محمد صلى الله عليه وسلم على الخطا لكان يجب على على كرم الله وجهه أن يفعل ما فعل هرون من غير تقية وخوف وللشيعة أن يقولوا ان هرون صرح بالحق وخاف فسكت ولهذا عاتبه موسى بما عاتب فاعتذر بأن القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى وهكذا على رضى الله عنه امتنع أولا من البيعة فلما آل الامر الى ما آل أعطاهم ما سألوا وانما قلت هذا على سبيل البحث لا لأجل التعصب ثم ان القوم قابلوا حسن موعظة هرون بالتقليد والجمود قائلين (لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى) ولا يخفى ما فى هذا الكلام من أنواع التوكيد من جهة النفى بلن ومن لفظ البراح والعكوف ومن صيغة اسم الفاعل ومن تقديم الخبر ثم حكى ما جرى بين موسى وهرون بعد الرجوع وقوله

فان ذكركما اياى يقوى عزائمكما ويثبت أقدامكما لأنكما اذا ذكرتمانى ذكرتما منى عليكما نعما جمة ومننا لا تحصى كثرة يقال منه ونى فلان فى هذا الأمر وعن هذا الأمر اذا ضعف وهو ينى ونى كما قال العجاج

فما ونى محمد مذ أن غفر * له الاله ما مضى وما غبر

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تنيا يقول لا تبطئا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تنيا فى ذكرى يقول ولا تضعفا فى ذكرى حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا تنيا فى ذكرى قال لا تضعفا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد تنيا تضعفا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنيا فى ذكرى يقول لا تضعفا فى ذكرى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ولا تنيا فى ذكرى قال لا تضعفا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تنيا فى ذكرى يقول لا تضعفا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تنيا فى ذكرى قال الوانى هو الغافل المفرط ذلك الوانى

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى قالا ربنا انا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى﴾ يقول تعالى ذكره لموسى وهرون فقولا لفرعون قولا لينا ذكر أن القول اللين الذى أمرهما الله أن يقولاه له هو أن يكنياه حدثنى جعفر ابن ابنة اسحق بن يوسف الازرق قال ثنا سعيد بن محمد الثقفى قال ثنا على بن صالح عن السدى فقولا له قولا لينا قال كنياه وقوله لعله يتذكر أو يخشى اختلف فى معنى قوله لعله فى هذا الموضع فقال بعضهم معناها ههنا الاستفهام كأنهم وجهوا معنى الكلام الى فقولا له قولا لينا فانظرا هل يتذكر ويراجع أو يخشى الله فيرتدع عن طغيانه ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لعله يتذكر أو يخشى يقول هل يتذكر أو يخشى * وقال آخرون معنى لعل ههنا كى ووجهوا معنى الكلام الى اذهبا الى فرعون انه طغى فادعواه وعظاه ليتذكر أو يخشى كما يقول القائل اعمل عملك لعلك تأخذ أجرك بمعنى لتأخذ أجرك وافرغ من عملك لعلنا نتغدى بمعنى لنتغدى أو حتى نتغدى ولكلا هذين القولين وجه حسن ومذهب

(ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن) كقوله ما منعك ألا تسجد فى أن لا هذه مزيدة أم لا وقد مر فى الأعراف وفى هذا الاتباع قولان فعن ابن عباس ما منعك من اتباعى عن أطاعك والحوق بى وترك المقام بين أظهرهم وقال مقاتل أراد الاتباع فى وصيته كأنه قال هلا قاتلت من كفر عن آمن ومالك لا تباشر الأمر كما كنت أباشره قال الاصوليون فى قوله (أفعصيت أمرى) دلالة على أن تارك المأمور به عاص والعاصى يستحق العقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم فيعلم منه أن الامر للوجوب واحتج الطاعنون فى عصمة الانبياء بأن موسى عليه السلام هل أمر هرون باتباعه أم لا وعلى التقديرين فهرون اتبعه أم لا

فان لم يأمره أو أمره ولكن اتبعه فلامته لهرون من غير جرم تكون ذنبا وان أمره ولم يتبعه كان هرون عاصيا وأيضا قوله أفعصيت استفهام بمعنى الانكار فاما أن يكون موسى كاذبا فى نسبة العصيان الى هرون واما أن يكون هرون عاصيا وأيضا أخذه بلحية هرون وبرأسه ان كان بعد البحث والتفتيش فهرون عاص والا فموسى وأجيب بان كل ذلك أمور اجتهادية جائزة الخطا أو هى من باب ترك الاولى وقد مر فى أوائل البقرة فى قصة آدم ما يتعلق بهذه المسئلة قوله (ولم ترقب قولى) أى وصيتى لك بحفظ الدهماء واجتماع الشمل يؤيده قوله (انى خشيت أن تقول فرقت) قال الامام أبو القاسم الانصارى

ما تحملوا وأما قوم موسى فقد رأوا ذلك مع زيادة سائر الآيات التسع ومع ذلك اغتروا بصوت العجل وعكفوا على عبادته فعرفنا أن الغرض لا يحصل الا بهداية الله تعالى ولما فرغ موسى من عتاب هرون أقبل على السامرى ويمكن أن يكون بعيدا ثم حضر أو ذهب اليه موسى ليخاطبه قال جار الله الخطب مصدر خطب الامر اذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيأ ما خطبك فمعناه ما طلبك له والغرض منه الانكار عليه وتعظيم صنيعه (قال) أى السامرى (بصرت بما لم يبصروا به) قال ابن عباس ورواه أبو عبيدة علمت بما لم يعلموا به من البصارة يعنى العلم وقال الآخرون رأيت بما لم تروه فالباء للتعدية رجح العلماء قراءة الغيبة على الخطاب احترازا من نسبة عدم البصارة الى النبى صلى الله عليه وسلم والقبضة بالفتح مصدر بمعنى المفعول وهو المقبوض بجميع الكف عامة المفسرين على أن المراد بالرسول جبريل عليه السلام وأثره التراب الذى أخذه من موقع حافر دابته واسمها حيزوم فرس الحياة ومتى رآه الأكثرون على أنه رآه يوم فلق البحر كان جبريل على الرمكة وفرعون على حصان وكان لا يدخل البحر فتقدم جبريل فتبعه فرس فرعون وعن على رضى الله عنه فى ان جبريل لما نزل ليذهب بموسى الى الطور أبصره السامرى من بين الناس وكان راكب حيزوم فقال ان لهذا شأنا فقبض من تربة موطئه فعنى الآية فقبضت من أثر فرس المرسل اليك يوم حلول الميعاد ثم من المفسرين من جوز أن السامرى لم يعرف أنه جبريل ومنهم من قال انه عرفه عن ابن عباس انما عرفه لانه رباه فى صغره وحفظه من القتل حين أمر فرعون بقتل أولاد بنى اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها حيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة الولدان فيربونهم حتى يترعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامرى أخذه

صحيح وقوله قالا ربنا انا نخاف أن يفرط علينا يقول تعالى ذكره قال موسى وهرون ربنا انا نخاف فرعون ان نحن دعوناه الى ما أمرتنا أن ندعوه اليه أن يعجل علينا بالعقوبة وهو من قولهم فرط منى الى فلان أمر اذا سبق منه ذلك اليه ومنه فارط القوم وهو المتعجل المتقدم أمامهم الى الماء أو المنزل كما قال الراجز * قد فرط العلج علينا وعجل * وأما الافراط فهو الاسراف والاشطاط والتعدى يقال منه أفرطت فى قولك اذا أسرف فيه وتعدى وأما التفريط فانه التوانى يقال منه فرطت فى هذا الامر حتى فات اذا توانى فيه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أن يفرط علينا قال عقوبة منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال نخاف أن يعجل علينا اذ نبلغه كلامك أو أمرك يفرط ويعجل وقرأ لا تخافا انني معكما أسمع وأرى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿قال لا تخافا انني معكما أسمع وأرى فأتياه فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى﴾ يقول الله تعالى ذكره قال الله لموسى وهرون لا تخافا فرعون انى معكما أعينكما عليه وأبصر كما أسمع ما يجرى بينكما وبينه فافهم كما ما تحاورانه به وأرى ما تفعلان ويفعل لا يخفى على من ذلك شئ فأتياه فقولا له انا رسولا ربك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال لا تخافا انني معكما أسمع وأرى ما يحاوركما فأوحى اليكما فتجاوبانه وقوله فأتياه فقولا انا رسولا ربك أرسلنا اليك يأمرك أن ترسل معنا بنى اسرائيل فأرسلهم معنا ولا تعذبهم بما تكلفهم من الاعمال الرديئة قد جئناك بآية معجزة من ربك على أنه أرسلنا اليك بذلك ان أنت لم تصدقنا فيما نقول لك أريناكها والسلام على من اتبع الهدى يقول والسلامة لمن اتبع هدى الله وهو بيانه يقال السلام على من اتبع الهدى ولمن اتبع بمعنى واحد ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿انا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى﴾ يقول تعالى ذكره لرسوله موسى وهرون قولا لفرعون انا قد أوحى الينا ربك أن عذابه الذى لا نفاد له ولا انقطاع على من كذب بما ندعوه اليه من توحيد الله وطاعته واجابة رسله وتولى يقول وأدبر معرضا عما جئناه به من الحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن العذاب على من كذب وتولى كذب بكتاب الله وتولى عن طاعة الله وقوله قال فمن ربكما يا موسى

جبريل وجعل كف نفسه فى فيه وارتضع منه العسل واللبن فلم يزل يختلف اليه حتى عرفه وقال أبو مسلم اطلاق الرسول على جبريل فى هذا المقام من غير قرينة تكليف بعلم الغيب وأيضا تخصيص السامرى من بين الناس برؤية جبريل وبمعرفة خاصية تراب حافر دابته لا يخلو عن تعسف ولو جاز اطلاع بعض الكفرة على تراب هذا شأنه فنقائل أن يقول لعل موسى اطلع على شئ آخر لاجله قدر على الخوارق فالاولى أن يراد بالرسول موسى فقد يواجه الحاضر بلفظ الغائب كما يقال ما قول الامير فى كذا ويكون اطلاق الرسول منه على موسى نوعا من التهكم لانه كان كافرا به مكذبا وأراد بأثره سنته ورسمه من قولهم فلان يقفو أثر فلان أى عرفت أن الذى عليه ليس بحق

فى هذا الكلام متروك تركه استغناء بدلالة ما ذكر عليه عنه وهو قوله فأتياه فقالا له ما أمرهما به ربهما وأبلغاه رسالته فقال فرعون لهما فمن ربكما يا موسى فخاطب موسى وحده بقوله يا موسى وقد وجه الكلام قبل ذلك الى موسى وأخيه وانما فعل ذلك لان المجاوبة انما تكون من الواحد وان كان الخطاب لجماعة لان الجميع وذلك نظير قوله نسيا حوتهما وكان الذى يحمل الحوت واحدا وهو فتى موسى يدل على ذلك قوله انى نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره وقوله قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى يقول تعالى ذكره قال موسى له مجيبا ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه يعنى نظير خلقه فى الصورة والهيئة كالذكور من بنى آدم أعطاهم نظير خلقهم من الاناث أزواجا وكالذكور من البهائم أعطاها نظير خلقها وفى صورتها وهيئتها من الاناث أزواجا فلم يعط الانسان خلاف خلقه فيزوجه بالاناث من البهائم ولا البهائم بالاناث من الانس ثم هداهم لمأتى الذى منه النسل والنماء كيف يأتيه ولسائر منافعه من المطاعم والمشارب وغير ذلك * وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم بنحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أعطى كل شئ خلقه ثم هدى يقول خلق لكل شئ زوجة ثم هداه لمنكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه ومولده **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى يقول أعطى كل دابة خلقها ثم هداها لمناكحها * وقال آخرون معنى قوله ثم هدى أنه هداهم الى الألفة والاجتماع والمناكحة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى يعنى هدى بعضهم الى بعض ألف بين قلوبهم وهداهم للتزويج أن يزوج بعضهم بعضا * وقال آخرون معنى ذلك أعطى كل شئ صورته وهى خلقه الذى خلقه به ثم هداه لما يصلحه من الاحتيال للغذاء والمعاش ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد فى قوله أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال أعطى كل شئ صورته ثم هدى كل شئ الى معيشته **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال سوى خلق كل دابة ثم هداها لما يصلحها فعلمها اياه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال سوى خلق كل دابة ثم هداها لما يصلحها وعلمها اياه ولم يجعل

وقد كنت قبضت شيأ من سنتك فطرحتها فعلى قول العامة يكون قوله (وكذلك سولت لى نفسى) اشارة الى ما أوحى اليه وليه الشيطان أن تلك التربة اذا نبذت على الجماد صار حيوانا وعلى قول أبى مسلم يشير الى أن اتباع أثر كان من تسويلات النفس الأمارة فلذلك تركته ثم بين موسى أن له عقوبة فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة يروى أنه أراد أن يقتله فمنعه الله من ذلك وقال لا تقتله فانه سخى * وفى قوله (لا مساس) وجوه الاول انه حرم عليه مماسة الناس لانه اذا اتفق أن هناك مماسة فأحدهم الماس والثانى الممسوس فلذلك اذا رأى أحدا صاح لا مساس ويقال ان قومه باق فيهم ذلك الى الآن الثانى أن المراد منع الناس من مخالطته قال مقاتل ان موسى أخرجه من محلة بنى اسرائيل وقال له اخرج أنت وأهلك طريدا الى البرارى اعترض الواحدى عليه بأن الرجل اذا صار مهجورا فلا يقول هو لا مساس وانما يقال له ذلك وأجيب بأن هذا على الحكاية أى أجعلك يا سامرى بحيث اذا أخبرت عن حالك لم تقل الا لا مساس والثالث قول أبى مسلم ان المراد انقطاع نسله وان يخبر بأنه لا يمكن له مماسة المرأة أى مجامعتها وأما حاله فى الآخرة فذلك قوله (وان لك موعدا لن تخلفه) قال جار الله من قرأ بكسر اللام فهو من أخلفت الموعد اذا وجدته خلفا ثم بين ما آل حال الهه فقال (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) أى ظللت فحذف احدى اللامين تخفيفا (لنحرقنه) من الاحراق ففيه دليل على أنه صار لحما ودما لان الذهب لا يمكن احراقه بالنار ونسفه فى اليم قال السدى أمر موسى بذبحه فسال منه الدم ثم أحرق ثم نسف والنسف النقض ومن جعله من الحرق أى لنبردنه بالمبرد ففيه دلالة على أنه لم ينقلب حيوانا الا اذا أريد برد عظامه ومن جعله من التحريق فانه يحتمل الوجهين والمراد اهدار السامرى وابطال كيده ومحق صنيعه والله خير الماكرين ثم ختم الكلام ببيان الدين الحق فقال (انما الهكم) أى المستحق للعبادة

والتعظيم (الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما) قدم مثله فى الانعام قال مقاتل أى يعلم من يعبده وحين فرغ من قصة موسى شرع فى تثبيت رسولنا صلى الله عليه وسلم فقال (كذلك) أى نحو ما اقتصصنا عليك قصة موسى وفرعون والسامرى (نقص عليك من سائر أخبار الرسل مع أممهم تكثيرا لمعجزاتك ثم عظم شأن القرآن بقوله (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أى ماذكر فيه كل ما يحتاج اليه المكلف فى دينه وفى دنياه والوزر العقوبة الثقيلة التى تنقض ظهر صاحبها أو المراد جزاء الوزر وهو الاثم (خالدين فيه) أى فى ذلك الوزر أو فى احتماله (وساء) فيه ضمير مبهم يفسره حملا والمخصوص محذوف للقرينة أى ساء حملا وزرهم واللام فى (لهم) للبيان كما فى هيت لك ويجوز أن يكون ساء بمعنى قبح ويكون فيه ضمير الوزر وانتصب حملا على التمييز ولهم حال من حملا ولا أدرى لم أنكره صاحب الكشاف اللهم الا أن يمنع وقوع الحال من التمييز وفيه نظر قال ابن السكيت الحمل بالفتح ما كان فى بطن أو على رأس شجرة و بالكسر ما كان على ظهر أو رأس وفى الصور قولان أشهرهما أنه القرن يؤيده قوله فاذا نقر فى الناقور وانه تعالى يعرف أمور الآخرة بأمثال ماشوهد فى الدنيا ومن عادة الناس النفخ فى البوقات عند الأسفار وفى العساكر فجعل الله تعالى النفخ فى تلك الآلة علامة لخراب الدنيا ولا عادة الاموات وأقربهما من المعقول أن الصور جمع صورة يؤكده قراءة من قرأ بفتح الواو يقال صورة وصور كدرة ودرر والنفخ نفخ الروح فيها ولكنه يرد عليه أن النفخ يتكرر لقوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى والاحياء لا يتكرر بعد الموت الا ما ثبت من سؤال القبر وليس هو بمراد من النفخة الاولى بالاتفاق (ونحشر المجرمين) عن ابن عباس هم الذين اتخذوا مع الله الها آخر وقالت المعتزلة هم الكفار والعصاة وفى الزرق وجوه قال الضحاك ومقاتل ان الزرقة أبغض شئ من ألوان

الناس فى خلق البهائم ولا خلق البهائم فى خلق الناس ولكن خلق كل شئ فقدره تقديرا **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حميد عن مجاهد أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال هداه الى حيلته ومعيشته * وقال آخرون بل معنى ذلك أعطى كل شئ ما يصلحه ثم هداه له ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله أعطى كل شئ خلقه قال أعطى كل شئ ما يصلحه ثم هداه له * قال أبو جعفر وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى تأويل ذلك لأنه جل ثناؤه أخبر أنه أعطى كل شئ خلقه ولا يعطى المعطى نفسه بل انما يعطى ما هو غيره لان العطية تقتضى المعطى والمعطى والعطية ولا تكون العطية هى المعطى واذا لم تكن هى هو وكانت غيره وكانت صورة كل خلق بعض أجزائه كان معلوما أنه اذا قيل أعطى الانسان صورته أنه انما يعنى أنه أعطى بعض المعانى التى به مع غيره دعى انسانا فكأن قائله قال أعطى كل خلق نفسه وليس ذلك اذا وجه اليه الكلام بالمعروف من معانى العطية وان كان قد يحتمله الكلام فاذ كان ذلك كذلك فالأصوب من معانيه أن يكون موجها الى أن كل شئ أعطاه ربه مثل خلقه فزوجه به ثم هداه لما بينا ثم ترك ذكر مثل وقيل أعطى كل شئ خلقه كما يقال عبد الله مثل الاسد ثم يحذف مثل فيقول عبد الله الاسد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى﴾ يقول تعالى ذكره قال فرعون لموسى اذ وصف موسى ربه جل جلاله بما وصفه به من عظيم السلطان وكثرة الانعام على خلقه والافضال فاشأن الامم الخالية من قبلنا لم تقر بما تقول ولم تصدق بما تدعو اليه ولم تخلص له العبادة ولكنها عبدت الآلهة والأوثان من دونه ان كان الامر على ما تصف من أن الاشياء كلها خلقه وأنها فى نعمه تتقلب وفى مننه تتصرف فأجابه موسى فقال علم هذه الامم التى مضت من قبلنا فيما فعلت من ذلك عند ربى فى كتاب يعنى فى أم الكتاب لا علم لى بأمرها وما كان سبب ضلال من ضل منهم فذهب عن دين الله لا يضل ربى يقول لا يخطئ ربى فى تدبيره وأفعاله فان كان عذب تلك القرون فى عاجل وعجل هلاكها فالصواب ما فعل وان كان أخر عقابها الى القيامة فالحق ما فعل هو أعلم بما يفعل لا يخطئ فى فعله ولا ينسى فيترك فعل ما فعله حكمة وصواب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى يقول لا يخطئ ربى ولا ينسى **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما بال القرون الاولى يقول فما أعمى القرون الاولى فوكلها نبى الله موكلا فقال علمها عند ربى الآية يقول أى أعمارها وآجالها * وقال آخرون معنى قوله لا يضل ربى ولا ينسى واحد ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لا يضل ربى ولا ينسى قال هما شئ واحد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والعرب تقول ضل فلان منزله اذا أخطأه يضله بغير ألف وكذلك ذلك فى كل ما كان من شئ ثابت لا يبرح فأخطأه مريده فانها تقول ضله ولا تقول أضله فاما اذا اضاع منه ما يزول بنفسه من دابة وناقة وما أشبه ذلك من الحيوان الذى ينفلت منه فيذهب فانها تقول أضل فلان بعيره

العيون الى العرب لان الروم أعداؤهم وانهم زرق العيون ومن كلامهم فى صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين وقال الكلبى زرقا أى عميا قال الزجاج يخرجون بصراء فى أول أمرهم لقوله ليوم تشخص فيه الابصار ولقوله اقرأ كتابك ثم يؤل حالهم الى العمى وان حدقة من يذهب نور بصره تزرق وقيل زرقا أى عطاشا لقوله ونسوق المجرمين الى جهنم وردا فكأنهم من شدة العطش يتغير سواد عيونهم حكاه ثعلب عن ابن الاعرابى (يتخافتون) يتسارون (بينهم) من شدة خوفهم أو لأن صدورهم امتلأت رعبا وهؤلاء يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا اما لأنها أيام سرورهم وهن قصار واما لانها قد انقضت والذاهب قليل وان طال ولاسيما بالنسبة الى الابد السرمدى كأن ظنينهم يقول قدر لبثنا فى الدنيا بالقياس الى لبثنا فى الآخرة كعشرة أيام فقال أعقلهم بل كاليوم الواحد وانما قال عشرا لان المراد عشر ليال وقال مقاتل أراد عشر ساعات أى بعض يوم وعلى هذا فأفضلهم رد عليهم استقصارهم وتقالهم وقيل المراد لبثهم فى القبور قال أهل النظم كأن سائلا سأل كيف يصح التخافت بين المجرمين والجبال حائلة مانعة فلذلك قال (ويسألونك عن الجبال) وقال الضحاك ان مشركى مكة قالوا على سبيل الاستهزاء يا محمد كيف يكون حال الجبال يوم القيامة فنزلت ويحتمل أن يكون هذا جواب شبهة تمسك بها منكر والبعث منهم جالينوس زعم أن الأفلاك لا تفنى لانها لو فنيت لابتدأت بالنقصان حتى تنتهى الى البطلان وكذا الجبال وغيرها من الاجرام الكلية فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يبين لهم هذه المسئلة الاصولية من غير تأخير ولهذا أدخل فاء التعقيب فى الجواب والنسف القلع وقال الخليل التطيير والاذهاب كأنه يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها وحاصل الجواب أن كل بطلان لا يلزم أن يكون ذبوليا بل قد يكون رفعيا والضمير فى (فيذرها) للمضاف المحذوف أى فيدع مقارها ومراكزها

أوشاته أوناقته يضله بالألف وقد بينا معنى النسيان فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الذى جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى﴾ اختلف أهل التأويل فى قراءة قوله مهدا فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة الذى جعل لكم الارض مهادا بكسر الميم من المهاد والحاق ألف فيه بعد الهاء وكذلك عملهم ذلك فى كل القرآن وزعم بعض من اختار قراءة ذلك كذلك أنه انما اختاره من أجل أن المهاد اسم الموضع وأن المهد الفعل قال وهو مثل الفرش والفراش وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين مهدا بمعنى الذى مهد لكم الارض مهدا * والصواب من القول فى ذلك أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار مشهورتان فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فيها وقوله وسلك لكم فيها سبلا يقول وأنهج لكم فى الارض طرقا والهاء فى قوله فيها من ذكر الارض كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وسلك لكم فيها سبلا أى طرقا وقوله وأنزل من السماء ماء يقول وأنزل من السماء مطرا فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن انعامه على خلقه بما يحدث لهم من الغيث الذى ينزله من سمائه الى أرضه بعد تناهى خبره عن جواب موسى فرعون عما سأله عنه وثنائه على ربه بما هو أهله يقول جل ثناؤه فأخرجنا نحن أيها الناس بما ننزل من السماء من ماء أزواجا يعنى ألوانا من نبات شتى يعنى مختلفة الطعوم والأرايح والمنظر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله من نبات شتى يقول مختلف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كلوا وارعوا أنعامكم ان فى ذلك لآيات لأولى النهى﴾ يقول تعالى ذكره كلوا أيها الناس من طيب ما أخرجنا لكم بالغيث الذى أنزلناه من السماء الى الأرض من ثمار ذلك وطعامه وما هو من أقواتكم وغذائكم وارعوا فيما هو أرزاق بهائمكم منه وأقواتها أنعامكم ان فى ذلك لآيات يقول ان فيما وصفت فى هذه الآية من قدرة ربكم وعظيم سلطانه لآيات يعنى لدلالات وعلامات تدل على وحدانية ربكم وأن لا اله لكم غيره أولى النهى يعنى أهل الحجى والعقول والنهى جمع نهية كما الكشى جمع كشية « قال أبو جعفر » والكشى شحمة تكون فى جوف الضب شبيهة بالسرة وخص تعالى ذكره بأن ذلك آيات لأولى النهى لانهم أهل التفكر والاعتبار وأهل التدبر والاتعاظ ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ يقول تعالى ذكره من الأرض خلقنا كم أيها الناس فأنشأنا كم أجساما ناطقة وفيها نعيدكم يقول وفى الأرض نعيدكم بعد مماتكم فنصيركم ترابا كما كنتم قبل انشائنا كم بشرا سويا ومنها نخرجكم يقول ومن الارض نخرجكم كما كنتم قبل مماتكم أحياء فننشئكم منها كما أنشأنا كم أول مرة وقوله تارة أخرى يقول مرة أخرى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنها نخرجكم تارة أخرى يقول مرة أخرى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تارة أخرى قال مرة أخرى الخلق الآخر * قال أبو جعفر فتأويل الكلام اذا من الأرض أخرجنا كم ولم تكونوا شيأ خلقا سويا وسنخرجكم منها بعد مماتكم مرة أخرى كما أخرجنا كم منها أول مرة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أريناه آياتنا كلها

وهو للارض للعلم بها كقوله ماترك على ظهرها والقاع المستوى من الارض وقيل المكان المطمئن وقيل مستنقع الماء والصفصف الارض الملساء المستوية وقيل التى لانبات فيها والأمت النتو اليسير وقيل التلال الصغار قالوا العوج بالكسر فى المعانى وكأنه سبحانه

فكذب وأبى﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرينا فرعون آياتنا يعنى أدلتنا وحججنا على حقيقة ما أرسلنا به رسولينا موسى وهرون اليه كلها فكذب وأبى أن يقبل من موسى وهرون ما جاآه به من عند ربهما من الحق استكبارا وعتوا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى﴾ يقول تعالى ذكره قال فرعون لما أريناه آياتنا كلها الرسولنا موسى أجئتنا يا موسى لتخرجنا من منازلنا ودورنا بسحرك هذا الذى جئتنا به فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لانتعداه لنجىء بسحر مثل الذى جئت به فننظر أينا يغلب صاحبه لانخلف ذلك الموعد نحن ولا أنت مكانا سوى يقول بمكان عدل بيننا وبينك ونصف وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين مكانا سوى بكسر السين وقرأته عامة قراء الكوفة مكانا سوى بضمها « قال أبو جعفر » والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما لغتان أعنى الكسر والضم فى السين من سوى مشهورتان فى العرب وقد قرأت بكل واحدة منهما علماء من القراء مع اتفاق معنييهما فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وللعرب فى ذلك اذا كان بمعنى العدل والنصف لغة هى أشهر من الكسر والضم وهو الفتح كما قال جل ثناؤه تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم واذا فتحت السين منه مد واذا كسرت أو ضممت قصر كما قال الشاعر

فان أبانا كان حل ببلدة * سوى بين قيس قيس عيلان والفزر

ونظير ذلك من الأسماء طوى وطوى وثنى وثنى وعدى وعدى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله مكانا سوى قال منصفا بينهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مكانا سوى أى عادلا بيننا وبينك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قوله مكانا سوى قال نصفا بيننا وبينك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله فاجعل بيننا وبينك موعدا لانخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال يقول عدلا وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله مكانا سوى قال مكانا مستويا يتبين للناس ما فيه لا يكون صوب ولا شئ فيغيب بعض ذلك عن بعض مستو حين يرى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون حين سأله أن يجعل بينه وبينه موعدا للاجتماع موعدكم للاجتماع يوم الزينة يعنى يوم عيد كان لهم أو سوق كانوا يتزينون فيه وأن يحشر الناس يقول وأن يساق الناس من كل فج وناحية ضحى فذلك موعدما بينى وبينك للاجتماع * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس

نفى العوج الذى يدق عن الاحساس ولا يدرك الا بالقياس الهندسى واذا كان هذا النوع من العوج الاعتبارى منتفيا فكيف بالعوج الحسى وقد يستدل بالآية على أن الارض يومئذ تكون لزة حقيقية اذ لو كانت مضلعة وقعت بين الاضلاع فصول مشتركة فيعوج الامتداد القائم عليها هناك ثم انه تعالى وصف ذلك اليوم بان الخلائق فيه (يتبعون الداعى) قيل هو النفخ فى الصور وقوله (لاعوج له) أى لايعدل عن أحد بدعائه بل يحشر الكل وقيل ان اسرافيل أو ملكا آخر يقوم على صخرة بيت المقدس ينادى أيها العظام النخرة والاوصال المتفرقة واللحوم الممزقة قومى الى ربك للحساب والجزاء فلا يعوج له مدعو بل يتبعون صوته من غير انحراف (وخشعت الاصوات للرحمن) خفضت من شدة الفزع (فلا تسمع) أيها السامع (الا همسا) وهو الصوت الخفى وذلك أن الجن والانس علموا أن لا مالك لهم سواه وحق لمن كان الله محاسبه أن يخشع طرفه ويضعف صوته ويختلط قوله ويطول غمه وعن ابن عباس والحسن وعكرمة وابن زيد الهمس وطء الاقدام الى المحشر قوله (الا من أذن له الرحمن) يصلح أن يكون من منتصبا على المفعولية وأن يكون مرفوعا على البدلية بتقدير حذف المضاف أى لاتنفع الشفاعة الا شفاعة من أذن له الرحمن (ورضى له) أى لأجله (قولا) قال الامام فخر الدين الرازى

الاحتمال الاول أولى لعدم التزام الاضمار ولان درجة الشافع درجة عظيمة فلا تصلح ولا تحصل الا لمن أذن له فيها وكان قوله عند الله مرضيا فلو حملنا الآية على ذلك كان من ايضاح الواضحات بخلاف ما لو حملت على المشفوع وأقول الاحتمالان متقاربان متلازمان

لان المشفوع لا تقبل الشفاعة فى حقه الا اذا أذن الرحمن لأجله فيعود الى الثانى قالت المعتزلة الفاسق غير مرضى عند الله تعالى فوجب أن لا ينتفع بشفاعة الرسول وأجيب بأنه قد رضى لأجله قولا واحدا من أقواله وهو كلمة الشهادة قالوا هب أن الفاسق قد رضى الله قولا لأجله فلم قلتم ان الاذن حاصل للشافع فى حقه والجواب أنا أيضا نمنع من أن الاذن غير حاصل فى حقه على أنه قال فى موضع آخر ولا يشفعون الا لمن ارتضى فلم يعتبر الا أحد القيدين ثم أخبر عن نهاية علمه بقوله (يعلم ما بين أيديهم) الضمير للذين يتبعون الداعى أى يعلم ما يقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه (ولا يحيطون) بمعلومه (علما) وقال الكلبى ومقاتل الضمير للشافعين من الملائكة والانبياء كما مر فى آية الكرسى وفيه تقريع لمن يعبد الملائكة ليشفعوا له أى يعلم ما كان قبل خلقهم وما كان منهم بعد خلقهم من أمر الآخرة والثواب والعقاب وانهم لا يعلمون شيأ من ذلك فكيف يصلحون للمعبودية ثم ذكر غاية قدرته فقال (وعنت الوجوه) أى زلت رقاب الممكنات منقادين لأمره كالاسارى عنا يعنو عنوا اذا صار أسيرا وقيل أراد وجوه العصاة فى القيامة كقوله سيئت وجوه الذين كفروا ولعله خص الوجوه بالذكر لان أثر الذل والانكسار فيها أبين وأظهر قال جار الله (وقد خاب) وما بعده اعتراض أى كل من ظلم فهو خائب خاسر ولأهل السنة أن يخصوا الظلم ههنا بالشرك أو يعارضوا هذا العموم بعمومات الوعد من قرأ فلا يخاف بالرفع فعلى الاستئناف أى فهو لا يخاف كقوله فينتقم الله منه ومن قرأ فلا يخف فعناه فليأمن له لان النهى عن الخوف أمر بالامن من

قوله قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى فانه يوم زينة يجتمع الناس اليه ويحشر الناس له **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال موعدكم يوم الزينة قال يوم زينة لهم ويوم عيدلهم وأن يحشر الناس ضحى الى عيدلهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد يوم الزينة قال يوم السوق **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يوم الزينة موعدهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال موسى موعدكم يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى وذلك يوم عيدلهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال موعدكم يوم الزينة يوم عيد كان لهم وقوله وأن يحشر الناس ضحى يجتمعون لذلك الميعاد الذى وعدوه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قال موعدكم يوم الزينة قال يوم العيد يوم يتفرغ الناس من الأعمال ويشهدون ويحضرون ويرون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال موعدكم يوم الزينة يوم عيد كان فرعون يخرج له وأن يحشر الناس ضحى حتى يحضروا أمرى وأمرك وأن من قوله وأن يحشر الناس ضحى رفع بالعطف على قوله يوم الزينة وذكر عن أبى نهيك فى ذلك **ما حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقول وأن يحشر الناس ضحى يعنى فرعون يحشر قومه وقوله فتولى فرعون يقول تعالى ذكره فأدبر فرعون معرضا عما أتاه به من الحق فجمع كيده يقول فجمع مكره وذلك جمعه سحرته بعد أخذه اياهم بتعلمه ثم أتى يقول ثم جاء للموعد الذى وعده موسى وجاء بسحرته ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى ﴿يقول تعالى ذكره قال موسى للسحرة لما جاءهم فرعون ويلكم لا تفتروا على الله كذبا يقول لا تختلقوا على الله كذبا ولا تتقولوه فيسحتكم بعذاب فيستأصلكم بهلاك فيبيدكم وللعرب فيه لغتان سحت وأسحت وسحت أكثر من أسحت يقال منه سحت الدهر (٣) وأسحت مال فلان اذا أهلكه فهو يسحته سحتا وأسحته يسحته اسحاتا ومن الاسحات قول الفرزدق

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع * من المال الا مسحتا أو مجلف

ويروى الا مسحت أو مجلف * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فيسحتكم بعذاب يقول فيهلككم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيسحتكم بعذاب يقول يستأصلكم بعذاب **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فيسحتكم بعذاب قال فيستأصلكم بعذاب فيهلككم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فيسحتكم بعذاب قال يهلككم هلاكا ليس فيه بقية قال والذى يسحت ليس فيه بقية **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فيسحتكم بعذاب يقول يهلككم بعذاب * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة

فسر الظلم بأنه الأخذ فوق حقه والهضم بالنقص من حقه كصفة المطففين فيقدر مضافا محذوفا أى فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم ومن فسر الظلم بأنه العقاب لا على جريمة والهضم بأنه النقص من الثواب فلا يحتاج الى تقدير المضاف قال أبو مسلم الظلم أن ينقص من

الثواب والهضم أن لا يوفى حقه من التعظيم لان الثواب مع كونه من اللذات لا يكون ثوابا الا اذا قارنه التعظيم قال جار الله (وكذلك) عطف على قوله كذلك نقص أى ومثل ذلك الانزال وعلى نهجه وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا القرآن كله عربيا لان العرب أصل وغيرهم تبع لأن النبى عربى (وصرفنا فيه من الوعيد) كررناه وفصلناه ويدخل فى ضمنه الفرائض والمحارم لأن الوعيد يتعلق بترك أحدهما وبفعل الآخر (لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) حمل جار الله الأول على ارادة ترك المعاصى والثانى على فعل الخير والطاعة لأن الذكر قد يطلق على الطاعة والعبادة قلت لا ريب أن القرآن ينفر عن السيئات ويبعث على الطاعات من حيث ان فهم معانيه يؤدى الى ذلك وانما قدم الاول على الثانى لان التخلية مقدمة على التحلية ويحتمل أن تكون التقوى عبارة عن فعل الخيرات وترك المنكرات جميعا والذكر يكون محمولا على ضد النسيان أى ان نسواشيأ من التروك والافعال أحدث لهم ذكرا اذا تأملوا معانيه وكلمة أو على الاول للتخيير والاباحة لا للتنافى وعلى الثانى يجوز أن تكون للتنافى وقيل أراد أنزلنا القرآن ليتقوا فان لم يحصل ذلك فلا أقل من أن يوجب القرآن لهم ذكرا أى شرفا ومنصبا كقوله وانه لذكر لك ولقومك وعلى التقديرين يكون فى انزال القرآن نفع ثم عظم شأن القرآن من وجه آخر وهو عظمة شأن منزله قائلا (فتعالى الله الملك الحق) ارتفع صفاته عن صفات المخلوقين أنزل القرآن ليحترزوا عما لا ينبغى وانه منزه عن الانتفاع والتضرر بطاعاتهم ومعاصيهم ومعنى الحق قد مر فى البسملة قال جار الله فيه استعظام له ولما يصرف عليه عباده من أوامره ونواهيه ووعده ووعيده والادارة بين ثوابه وعقابه وغير ذلك كما يجرى عليه أمر ملكوته قال أبو مسلم ان من قوله ويسئلونك عن الجبال الى ههنا كلام تام وقوله (ولا تعجل) خطاب

وبعض أهل الكوفة فيسحتكم بفتح الياء من سحت يسحت وقرأته عامة قراء الكوفة فيسحتكم بضم الياء من أسحت يسحت * قال أبو جعفر والقول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أن الفتح فيها أعجب الى لانها لغة أهل العالية وهى أفصح والأخرى وهى الضم فى نجد وقوله وقد خاب من افترى يقول ولم يظفر من يخلق كذبا ويقوله بكذبه ذلك بحاجته التى طلبها به ورجا ادراكها به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى قالوا ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى﴾ يقول تعالى ذكره فتنازع السحرة أمرهم بينهم وكان تنازعهم أمرهم بينهم فيما ذكر أن قال بعضهم لبعض ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى قال السحرة بينهم ان كان هذا ساحرا فانا سنغلبه وان كان من السماء فله أمر * وقال آخرون بل هو أن بعضهم قال لبعض ما هذا القول بقول ساحر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال جمع كل ساحر حباله وعصيه وخرج موسى معه أخوه يتكئ على عصاه حتى أتى المجمع وفرعون فى مجلسه معه أشراف أهل مملكته قد استكف له الناس فقال موسى للسحرة حين جاءهم ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى فتراد السحرة بينهم وقال بعضهم لبعض ما هذا بقول ساحر وقوله وأسروا النجوى يقول تعالى ذكره وأسروا السحرة المناجاة بينهم ثم اختلف أهل العلم فى السرار الذى أسروه فقال بعضهم هو قول بعضهم لبعض ان كان هذا ساحرا فانا سنغلبه وان كان من أمر السماء فانه سيغلبنا * وقال آخرون فى ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب ابن منبه قال أشار بعضهم الى بعض بتناجح ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فتنازعوا أمرهم بينهم وأسروا النجوى من دون موسى وهرون قالوا فى نجواهم ان هذين لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى قالوا ان هذان لساحران يعنون بقولهم ان هذان موسى وهرون لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما موسى وهرون صلى الله عليهما * وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله ان هذان لساحران فقرأته عامة قراء الأمصار ان هذان بتشديد إن وبالالف فى هذان وقالوا قرأنا ذلك كذلك وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول ان خفيفة فى معنى ثقيلة وهى لغة لقوم يرفعون بها ويدخلون اللام ليفرقوا بينها وبين التى تكون فى معنى ما وقال بعض نحويى الكوفة ذلك على وجهين أحدهما على لغة بنى الحرث بن كعب ومن جاورهم يجعلون الاثنين فى رفعهما ونصبهما وخفضهما بالالف وقد أنشدنى رجل من الاسد عن بعض بنى الحرث بن كعب

فأطرق اطراق الشجاع ولو يرى * مساغا لناباه الشجاع لصمما

قال وحكى عنه أيضا هذا خط يدا أخى أعرفه قال وذلك وان كان قليلا أقيس لأن العرب قالوا

مستأنف وقال آخرون انه صلى الله عليه وآله كان يخاف أن يفوته شئ فيقرأ مع الملك فانه تعالى حين شرح كيفية نفع القرآن للمكلفين وبين أنه سبحانه متعال عن الانتفاع والتضرر بالطاعات والمعاصي وأنه موصوف بالملك الدائم والعز الباقي وكل من كان كذلك وجب أن يصون رسوله عن السهو والنسيان في أمر الوحي وما يتعلق بصلاح العباد في المعاش والمعاد قال ولا تعجل بالقرآن لانه حصل لك الأمان من السهو والنسيان (من قبل أن يقضى اليك وحيه) أي من قبل أن تتم قراءة جبريل ونحوه قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قاله مقاتل والسدي وابن عباس في رواية عطاء وقال مجاهد وقتادة أراد ولا تعجل بالقرآن فتقرأ على أصحابك من قبل أن يوحى اليك بيان معانيه أي لا تبلغ ما كان مجملا حتى يأتيك البيان وقال الضحاك ان أهل مكة وأسقف نجران قالوا يا محمد أخبرنا عن كذا وكذا وقد ضربنا لك أجلا ثلاثة أيام فأبطأ الوحي عليه وفشت المقالة أن اليهود قد غلبوا فنزلت هذه الآية أي لا تعجل بنزول القرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه من اللوح المحفوظ الى اسرافيل ومنه الى جبرائيل ومنه اليك وعن الحسن أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زوجي لطم وجهي فقال بينكما القصاص فنزلت الآية فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القصاص وانما نشأت هذه الاقوال لان قوله ولا تعجل بالقرآن يحتمل التعجيل بقراءته في نفسه أو في تأديته الى غيره أو في اعتقاد ظاهره أو في تعريف الغير ما يقتضيه الظاهر وقوله من قبل أن يقضى اليك وحيه احتمل أن يراد من قبل أن يقضى اليك تمامه أو من قبل أن يقضى اليك بيانه فقد يجوز أن يحصل عقيبه استثناء أو شرط أو غيرهما من المخصصات والمبينات ويؤكد هذه المعاني قوله (وقل رب زدني علما) لان معرفة البيان علم زائد على

مسلمون فجعلوا الواو تابعة للضمة لانها لا تعرب ثم قالوا رأيت المسلمين فجعلوا الياء تابعة لكسرة الميم قالوا فلما رأوا الياء من الاثنين لا يمكنهم كسر ما قبلها وثبت مفتوحا تركوا الالف تتبعه فقالوا رجلان في كل حال قال وقد اجتمعت العرب على اثبات الالف في كلا الرجلين في الرفع والنصب والخفض وهما اثنان الا بني كنانة فانهم يقولون رأيت كلى الرجلين ومررت بكلى الرجلين وهي قبيحة قليلة مضوا على القياس قال والوجه الآخر أن تقول وجدت الالف من هذا دعامة وليست بلام فعل فلما بنيت زدت عليها نونا ثم تركت الالف ثابتة على حالها لا تزول بكل حال كما قالت العرب الذى ثم زادوا نونا تدل على الجمع فقالوا الذين في رفعهم ونصبهم وخفضهم كما تركوا هذان في رفعه ونصبه وخفضه قال وكان القياس أن يقولوا الذون وقال آخرون منهم ذلك من الجزم المرسل ولو نصب لخرج الى الانبساط وحدثت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال قال أبو عمرو وعيسى بن عمر ويونس ان هذين لساحران في اللفظ وكتب هذان كما يريدون الكتاب واللفظ صواب قال وزعم أبو الخطاب أنه سمع قوما من بني كنانة وغيرهم يرفعون الاثنين في موضع الجر والنصب قال وقال بشر بن هلال ان بمعنى الابتداء والايجاب ألا ترى أنها تعمل فيما يليها ولا تعمل فيما بعد الذى بعدها فترفع الخبر ولا تنصبه كما نصبت الاسم فكان مجازان هذان لساحران مجاز كلا مين مخرجه انه اى نعم ثم قلت هذان ساحران ألا ترى أنهم يرفعون المشترك كقول ضابئ

فمن يك أمسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها لغريب

وقوله ان السيوف غدوها ورواحها * تركت هوازن مثل قرن الأعضب

قال ويقول بعضهم ان الله وملائكته يصلون على النبي فيرفعون على شركة الابتداء ولا يعملون فيه ان قال وقد سمعت الفصحاء من المحرمين يقولون ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال وقرأها قوم على تخفيف نون ان واسكانها قال ويجوز لانهم قد أدخلوا اللام في الابتداء وهي فصل قال * أم الحليس لعجوز شهربه * قال وزعم قوم أنه لا يجوز لانه اذا خفف نون ان فلا بد له من أن يدخل الا فيقول ان هذان الا ساحران * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا ان بتشديد نونها وهذان بالالف لاجماع الحجة من القراء عليه وأنه كذلك هو في خط المصحف ووجهه اذا قرئ كذلك مشابهته الذين اذا زادوا على الذى النون وأقروا في جميع الاحوال الاعراب على حالة واحدة فكذلك ان هذان زيدت على هذا نون وأقروا في جميع أحوال الاعراب على حال واحدة وهي لغة بلحرث بن كعب وخثعم وزبيد ومن وليهم من قبائل اليمن وقوله ويذهبا بطريقتكم المثلى يقول ويغلبا على ساداتكم وأشرافكم يقال هو طريقة قومه ونظورة قومه ونظيرتهم اذا كان سيدهم وشريفهم والمنظور اليه يقال ذلك للواحد والجمع وربما جمعوا فقالوا هؤلاء طرائق قومهم ومنه قول الله تبارك وتعالى كنا طرائق قددا وهؤلاء نظائر قومهم وأما قوله المثلى فانها تأنيث الامثل يقال للمؤنث خذا المثلى منهما وفي المذكر خذا الأمثل منهما ووحدت المثلى وهي صفة ونعت للجماعة كما قيل له الاسماء الحسنى وقد يحتمل أن يكون المثلى أنثت لتأنيث الطريقة * وبنحو ما قلنا في معنى قوله بطريقتكم المثلى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى

معرفة الاجمال والظاهر أن هذا الاستعجال كان أمر اجتهاديا وكان الأولى تركه فلذلك نهى عنه قال جار الله هذا الأمر متضمن للتواضع لله والشكر له عند ما علم من ترتيب التعلم أى علمتنى يارب لطيفة فى باب التعلم وأدبا جميلا ما كان عندى فزدنى علما الى علم ومن

فضائل العلم أن النبى صلى الله عليه وسلم ما أمر بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم وفيه اشارة الى أن أسرار القرآن غير متناهية اللهم ان هذا العبد الضعيف معترف بقصوره ونقصانه فأسألك مما سألك به نبيك أن ترزقنى بتبعيته علما ينفعنى فى الدارين ۞ التأويل ولقد أوحينا الى موسى القلب أن أسر بعبادى وهم صفات القلب من الاخلاق الحميدة سر بهم من مصر البشرية الى بحر الروحانية فاضرب لهم بعصا الذكر طريقا يبسا من ماء الهوى وطين الصفات الحيوانية وباقى التأويل كما مر فى يونس ونزلنا عليكم من صفاتنا وسلوى أخلاقنا فاتصفوا بطيبات أخلاقنا ولا تطغوا فيه بافشاء أسرار الربوبية الى غيرنا كمن قال أنا الحق وسبحانى فان الحالات لا تصلح للمقالات وانى لغفار لمن رجع عن الطغيان وآمن بالربوبية وعمل صالحا فى مقام العبودية ثم اهتدى فتحقق أن حضرة الربوبية منزهة عن دنس الوهم والخيال ومقام الوصال مباين للقيل والقال وعجلت اليك فيه أن الشوق اذا غلب انقطع العلائق وأن مطلوب السائل لا ينبغى أن يكون الا رضا الله قد فتنا قومك من بعدك فيه أن فتنة الأمة والمريد مقرونة بالنبى والشيخ علمنا أى بارادتنا ومشيئتنا ولكن بارادة الله ومشيئته فكذلك ألقى السامرى من غير اختيار منه ولكن باضطرار من القدر يا ابن أم قيل خاطبه بذلك ليذكره قول الملائكة يا ابن النساء الحيض ما للتراب ورب الأرباب فغير فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها فيه أن الكرامة لأهل الكرامة كرامة ولاهل الغرامة استدراج وفتنة فيصرفونها فى الباطل

يقول أمثلكم وهم بنو اسرائيل **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى قال أولى العقل والشرف والأنساب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى قال أولى العقول والاشراف والانساب **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى وطريقتهم المثلى يومئذ كانت بنو اسرائيل وكانوا أكثر القوم عددا وأموالا وأولادا قال عدو الله انما يريدان أن يذهبا بهم لأنفسهما **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله بطريقتكم المثلى قال بنى اسرائيل **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ويذهبا بطريقتكم المثلى يقول يذهبا بأشراف قومكم * وقال آخرون معنى ذلك ويغيرا سنتكم ودينكم الذى أنتم عليه من قولهم فلان حسن الطريقة ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى قال يذهبا بالذى أنتم عليه يغيرا ما أنتم عليه وقرأ ذرونى أقتل موسى وليدع ربه انى أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر فى الارض الفساد قال هذا قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى وقال يقول طريقتكم اليوم طريقة حسنة فاذا غيرت ذهبت هذه الطريقة * وروى عن على فى معنى قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى ما **حدثنا** به القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن اسحق عن القاسم عن على بن أبى طالب قال يصرفان وجوه الناس اليهما * قال أبو جعفر وهذا القول الذى قاله ابن زيد فى قوله ويذهبا بطريقتكم المثلى وان كان قولا له وجه يحتمله الكلام فان تأويل أهل التأويل خلافه فلا أستجيز لذلك القول به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فأجمعوا كيدكم ثم ائتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى ﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله فأجمعوا كيدكم فقرأته عامة قراء المدينة والكوفة فأجمعوا كيدكم بهمز الألف من فأجمعوا ووجهوا معنى ذلك الى فأحكموا كيدكم واعزموا عليه من قولهم أجمع فلان الخروج وأجمع على الخروج كما يقال أزمع عليه ومنه قول الشاعر

ياليت شعرى والمنى لا تنفع * هل أغدون يوما وأمرى مجمع

يعنى بقوله مجمع قد أحكم وعزم عليه ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم من لم يجمع على الصوم من الليل فلا صوم له وقرأ ذلك بعض قراء أهل البصرة فاجمعوا كيدكم بوصل الألف وترك همزها من جمعت الشئ كأنه وجهه الى معنى فلا تدعوا من كيدكم شيأ الا جئتم به وكان بعض قارئى هذه القراءة يعتل فيما ذكر لى لقراءته ذلك كذلك بقوله فتولى فرعون فجمع كيده * قال أبو جعفر والصواب فى قراءة ذلك عندنا همز الالف من أجمع لاجماع الحجة من القراء عليه وأن السحرة هم الذين كانوا به معروفين فلا وجه لان يقال لهم اجمعوا ما دعيتم له مما أنتم به عالمون لان المرء انما يجمع ما لم يكن عنده الى ما عنده ولم يكن ذلك يوم تزيد فى علمهم بما كانوا يعلمونه من السحر بل كان يوم اظهاره أو كان متفرقا مما هو عنده بعضه الى بعض ولم يكن السحر متفرقا عندهم فيجمعونه وأما قوله فجمع كيده

والطبيعة لا فى الحق والحقيقة قوله لا مساس فيه معارضة بنقيض مقصود من أراد الجمعية والغلبة واتباع الناس اياه فعدت بالتفرد والتوحش والنفار عن الخلق زرقا ان الوجه أشرف أعضاء الانسان والعين أشرف أعضاء الوجه وزرق العين دلالة على خروجها عن الاعتدال واذا كان أشرف الاعضاء خارجا عن الاعتدال فما ظنك بغيرها وكذا بالاخلاق التابعة للامزجة وعنت الوجوه أى كل جهة بها يستند الممكن الى الواجب يتبعون الداعى لان كل ناس تدعى بامامهم فيتبعونه البتة وأهل الله لا يفرون الا الى الله فى قوله والله يدعوا الى دار السلام وعلى الله المستعان ﴿ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة

فغير شبيه المعنى بقوله فأجمعوا كيدكم وذلك أن فرعون كان هو الذى يجمع و يحتفل بما يغلب به موسى مما لم يكن عنده مجتمعا حاضرا فقيل فتولى فرعون فجمع كيده وقوله ثم ائتوا صفا يقول احضروا وجيئوا صفا والصف ههنا مصدر ولذلك وحد ومعناه ثم ائتوا صفوفا والصف فى كلام العرب موضع آخر وهو قول العرب أتيت الصف اليوم يعنى به المصلى الذى يصلى فيه وقوله وقد أفلح اليوم من استعلى يقول قد ظفر بحاجته اليوم من علا على صاحبه فقهره كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال جمع فرعون الناس لذلك الجمع ثم أمر السحرة فقال ائتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى أى قد أفلح من أفلج اليوم على صاحبه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى﴾ يقول تعالى ذكره فأجمعت السحرة كيدهم ثم أتوا صفا فقالوا لموسى يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى وترك ذكر ذلك من الكلام اكتفاء بدلالة الكلام عليه واختلف فى مبلغ عدد السحرة الذين أتوا يومئذ صفا فقال بعضهم كانوا سبعين ألف ساحر مع كل ساحر منهم حبل وعصا ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائى قال ثنا القاسم بن أبى بزة قال جمع فرعون سبعين ألف ساحر فألقوا سبعين ألف حبل وسبعين ألف عصا فألقى موسى عصاه فاذا هى ثعبان مبين فاغر به فاه فابتلع حبالهم وعصيهم فألقى السحرة عند ذلك سجدا فخروا سجودا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلهما فعند ذلك قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات * وقال آخرون بل كانوا نيفا وثلاثين ألف رجل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال لهم موسى ألقوا فألقوا حبالهم وعصيهم وكانوا بضعة وثلاثين ألف رجل ليس منهم رجل إلا ومعه حبل وعصا * وقال آخرون بل كانوا خمسة عشر ألفا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال صف خمسة عشر ألف ساحر مع كل ساحر حباله وعصيه * وقال آخرون كانوا تسعمائة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كان السحرة ثلثمائة من العريش وثلثمائة من فيوم و يشكون فى ثلثمائة من الاسكندرية فقالوا لموسى اما أن تلقى ما معك قبلنا واما أن نلقى ما معنا قبلك وذلك قوله واما أن نكون أول من ألقى وأن فى قوله اما أن فى موضع نصب وذلك أن معنى الكلام اختر يا موسى أحد هذين الامرين اما أن تلقى قبلنا واما أن نكون أول من ألقى ولو قال قائل هو رفع كان مذهبا كأنه وجهه الى أنه خبر كقول القائل

فسيرا فاما حاجة تقضيانها * واما مقيل صالح وصديق

وقوله قال بل ألقوا يقول تعالى ذكره قال موسى للسحرة بل ألقوا أنتم ما معكم قبلى وقوله فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى وفى هذا الكلام متروك وهو فألقوا ما معهم من الحبال والعصى فاذا حبالهم ترك ذكره استغناء بدلالة الكلام الذى ذكر عليه عنه وذكر أن السحرة سحروا عين موسى وأعين الناس قبل أن يلقوا حبالهم وعصيهم فخيل حينئذ الى موسى أنها تسعى

الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى ۞ القرآت وانك بالكسر أبو بكر وحماد والخراز ونافع الباقون بالفتح عطفا على أن لا تجوع ولا يلزم منه دخول ان المكسورة على المفتوحة للفصل بالخبر ولانه يجوز في المعطوف مالا يجوز في المعطوف عليه أعمى بالامالة حمزة وعلى وخلف حشرتني بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير ترضى مبينا للمفعول على وأبو بكر وحماد والمفضل زهرة بفتح الهاء قتيبة وسهل ويعقوب الآخرون بسكونها وقرأ حمزة وعلى وخلف وكل سورة وكل آياتها هذه السورة على الياء بالامالة المفرطة وان شاء بين الفتح والكسر ۞ الوقوف عزما ○ الا ابليس ط أبى ○ فتشقى ○ ولا تعرى ○ لمن قرأ وانك بالكسر ولا تضحى ○ لا يبلى ○ الجنة ز لنوع عدول عن ذكر حال اثنين الى بيان فعل من هو المقصود فغوى ○ ص وهدى ○ عدو ج لابتداء الشرط مع الفاء ولا يشقى ○ يوم القيامة أعمى ○ بصيرا ○ فنسيتها ج لعطف المختلفتين تنسى ○ بآيات ربه ط وأبقى ○ مساكنهم ط النهى ○ مسمى ○ ط غروبها ج لعطف الجملتين مع اختلاف النظم ترضى ○ لنفتنهم فيه ط وأبقى ○ عليها ط رزقا ط نرزقك ط للتقوى ○ من ربه ط الاولى ○ ونخزى ○ فتربصوا ج لسين التهديد مع الفاء اهتدى ○ ۞ التفسير في تعلق قصة آدم بما قبلها وجوه

كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فكان أول ما اختطفوا بسحرهم بصر موسى وبصر فرعون ثم أبصار الناس بعد ثم ألقى كل رجل منهم ما في يده من العصى والحبال فاذا هي حيات كأمثال الجبال قد ملأت الوادي يركب بعضها بعضا * واختلفت القراء في قراءة قوله يخيل اليه فقرأ ذلك عامة قراء الامصار يخيل اليه بالياء بمعنى يخيل اليهم سعيها واذا قرئ ذلك كذلك كانت أن في موضع رفع وروى عن الحسن البصري أنه كان يقرؤه تخيل بالتاء بمعنى تخيل حبالهم وعصيهم بأنها تسعى ومن قرأ ذلك كذلك كانت أن في موضع نصب لتعلق تخيل بها وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقرؤه تخيل اليه بمعنى تتخيل اليه واذا قرئ ذلك كذلك أيضا فان في موضع نصب بمعنى تتخيل بالسعي لهم والقراءة التي لا يجوز عندي في ذلك غيرها يخيل بالياء لاجماع الحجة من القراء عليه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فأوجس في نفسه خوفا موسى فوجده وقوله قلنا لا تخف انك أنت الأعلى يقول تعالى ذكره قلنا لموسى اذ أوجس في نفسه خيفة لا تخف انك أنت الأعلى على هؤلاء السحرة وعلى فرعون وجنده والقاهر لهم وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا يقول وألق عصاك تبتلع حبالهم وعصيهم التي سحروها حتى خيل اليك أنها تسعى وقوله انما صنعوا كيد ساحر اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض قراء الكوفة انما صنعوا كيد ساحر برفع كيد وبالألف في ساحر بمعنى ان الذي صنعه هؤلاء السحرة كيد من ساحر وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة انما صنعوا كيد سحر برفع الكيد وبغير الالف في السحر بمعنى ان الذي صنعوه كيد سحر والقول في ذلك عندي أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى وذلك أن الكيد هو المكر والخدعة فالساحر مكره وخدعته من سحر يسحره ومكر السحر وخدعته تخيله الى المسحور على خلاف ما هو به في حقيقته فالساحر كائد بالسحر والسحر كائد بالتخييل فالى أيهما أضفت الكيد فهو صواب وقد ذكر عن بعضهم أنه قرأ كيد سحر بنصب كيد ومن قرأ ذلك كذلك جعل انما حرفا واحدا وأعمل صنعوا في كيد « قال أبو جعفر » وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها لاجماع الحجة من القراء على خلافها وقوله ولا يفلح الساحر حيث أتى يقول ولا يظفر الساحر بسحره بما طلب أين كان وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول معنى ذلك أن الساحر يقتل حيث وجد وذكر بعض نحويي البصرة أن ذلك في حرف ابن مسعود ولا يفلح الساحر أين أتى وقال العرب تقول جئتك من حيث لا تعلم ومن أين لا تعلم وقال غيره من أهل العربية الاول جزاء يقتل الساحر حيث أتى وأين أتى وقال أما قول العرب جئتك من حيث لا تعلم ومن أين لا تعلم فانما هو جواب لم يفهم فاستفهم كما قالوا أين الماء والعشب ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فألقي السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى﴾ وفي هذا الكلام متروك قد استغني بدلالة ما ترك عليه وهو فألقى موسى عصاه فتلقفت ما صنعوا فألقي السحرة سجدا قالوا

منها أنه لما قال كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق ثم عظم شأن القرآن وبالغ فيه ذكر هذه القصة انجاز للوعد ومنها أنه لما قال وصرفنا

فيه من الوعيد أردفه بهذه القصة ليعلم أن طاعة بنى آدم للشيطان أمر قديم وخلة متوارثة وذلك أنه عهد الى آدم من قبل هؤلاء الذين صرف لأجلهم الوعيد فنسى وترك العهد ومنها أن قوله ولا تجعل بالقرآن دليل على أنه صلى الله عليه وسلم زاد على قدر الواجب

آمنا برب هرون وموسى وذكر أن موسى لما ألقى ما فى يده تحول ثعبانا فالتقم كل ما كانت السحرة ألقته من الحبال والعصى ذكر الرواية عمن قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما اجتمعوا وألقوا ما فى أيديهم من السحر خيل اليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس فى نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين قال فتحت فمها مثل الدحل ثم وضعت مشفرها على الارض ورفعت الآخر ثم استوعبت كل شئ ألقوه من السحر ثم جاء اليها فقبض عليها فاذا هى عصا نفر السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف قال فكان أول من قطع الأيدى والأرجل من خلاف فرعون ولأصلبنكم فى جذوع النخل قال فكان أول من صلب فى جذوع النخل فرعون حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فأوجس فى نفسه خيفة موسى فأوحى الله اليه لا تخف وألق ما فى يمينك تلقف ما يأفكون فألقى عصاه فأكلت كل حية لهم فلما رأوا ذلك سجدوا وقالوا آمنا برب العالمين رب هرون وموسى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه فأوجس فى نفسه خيفة موسى لما رأى ما ألقوا من الحبال والعصى خيل اليه أنها تسعى وقال والله ان كانت لعصيا فى أيديهم ولقد عادت حيات وما تعدو عصاى هذه أو كما حدث نفسه فأوحى الله اليه أن ألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى وفرح موسى فألقى عصاه من يده فاستعرضت ما ألقوا من حبالهم وعصيهم وهى حيات فى عين فرعون وأعين الناس تسعى فجعلت تلقفها تبتلعها حية حية حتى ما يرى بالوادى قليل ولا كثير مما ألقوا ثم أخذها موسى فاذا هى عصا فى يده كما كانت ووقع السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى لو كان هذا سحرا ما غلبنا وقوله قال آمنتم له قبل أن آذن لكم يقول جل ثناؤه وقال فرعون للسحرة أصدقتم وأقررتم لموسى بما دعاكم اليه من قبل أن أطلق ذلك لكم انه لكبيركم يقول ان موسى لعظيمكم الذى علمكم السحر كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه قال لما قالت السحرة آمنا برب هرون وموسى قال لهم فرعون وأسف ورأى الغلبة البينة آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر أى لعظيم السحار الذى علمكم وقوله فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف يقول فلأقطعن أيديكم وأرجلكم مخالفا بين قطع ذلك وذلك أن يقطع يمنى اليدين ويسرى الرجلين أو يسرى اليدين ويمنى الرجلين فيكون ذلك قطعا من خلاف وكان فيما ذكر أول من فعل ذلك فرعون وقد ذكرنا الرواية بذلك وقوله ولأصلبنكم فى جذوع النخل يقول ولأصلبنكم على جذوع النخل كما قال الشاعر

هم صلبوا العبدى فى جذع نخلة * فلا عطست شيبان الا بأجدعا

يعنى على جذع نخلة وانما قيل فى جذوع لان المصلوب على الخشبة يرفع فى طولها ثم يصير عليها فيقال صلب عليها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولأصلبنكم فى جذوع النخل لما رأى السحرة ما جاء به عرفوا أنه من الله فخروا سجدا وآمنوا عند ذلك قال

فى رعاية أمر الدين وكان مفرطا فى أداء الرسالة وحفظ ما أمر به فناسب أن يعطف عليه قصة آدم لانه كان موسوما بالتفريط والافراط والتفريط كلاهما من باب ترك الاولى واذا كان أول الأنبياء وخاتمهم موصوفين بما فيه نوع تقصير فما ظنك بغيرهما ومن هنا يعرف أفضلية الخاتم فانه سعى فى طلب الكمال الى أن عوتب بالخروج عن حد الاعتدال وآدم توسط فى حيز النقصان فلا جرم وسم بالظلم والعصيان ومنها أن محمدا صلى الله عليه وآله أمر بأن يقول رب زدنى علما ثم ذكر عقيبه قصة آدم تنبيها على أن بنى آدم مفتقرون فى جميع أحوالهم الى التضرع واللجأ الى الله حتى ينفتح عليهم أبواب التيسير فى العلم والعمل ومعنى (عهدنا الى آدم) أمرناه ووصيناه (من قبل) أى من قبل محمد والقرآن وفى النسيان قولان أحدهما أنه نقيض الذكر عن الحسن والله ما عصى قط الا بنسيان والثانى أن معناه الترك وعلى هذا يحتمل أن يقال أقدم على الأكل من غير تأويل وأن يقال أقدم عليه بتأويل قدمر فى البقرة قال أهل الاشارة عهد اليه أن لا يعلق نوره فانقاد للشيطان وهو النسيان والعزم أيضا فيه أقوال أحدها عزما على الذنب لأنه أخطأ ولم يتعمد وثانيها عزما فى العود الى الذنب ثانيا وثالثها رأيا وصبرا أى لم يكن من أهل العزيمة والثبات اذ كان من حقه أن يتصلب فى المأمور به تصلبا يؤيس الشيطان من التسويل قال جار الله قوله ولم نجد له يجوز أن يكون بمعنى العلم ومفعولا له عزما وأن يكون بمعنى نقيض العدم كأنه قال وعدمناه عزما قوله (واذ قلنا للملائكة) سلف فى البقرة مستقصى قوله (ان هذا عدو لك) ذكروا فى سبب عداوته اياه أنه كان شابا عالما

قوله وعلم ادم الاسماء كلها وابليس كان شيخا جاهلا لانه أثبت فضله بفضيلة أصله والشيخ الجاهل أبدا يكون عدوا للشاب العالم وأيضا الماء والتراب مضادان للنار (فلا يخرجنكما) فلا يكون سببا لاخراجكما لان الفاعل الحقيقي هو الله سبحانه (فتشقى) فتتعب في طلب القوت وسائر ما يتعيش به الانسان أسند الشقاء اليه وحده مع اشتراكهما في الخروج لان الرجل أصل في باب الانفاق والكسب والمرأة تابعة له ثم بين ذلك الشقاء بقوله (ان لك أن لا تجوع فيها) الى آخره والظمأ العطش وتقول ضحيت للشمس بالكسر أضحى ضحاء ممدودا اذا برزت لها والمراد به الكن مع أن الجنة ليس فيها شمس حتى يتصور فيها الضحاء نفى كون هذه الامور في الجنة ليثبت حصولها في غيرها ولا ريب أن أصول المتاعب في الدنيا هي الشبع والري والكسوة والكن وأما المنكوح فمشترك الا أن مؤن النكاح تختص بالدنيا وأنها أيضا ترجع الى المذكورات يروى أنه كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع (فوسوس اليه الشيطان) أنهى اليه وسوسة كما مر في الاعراف بيان الوسوسة أنه (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أضافها الى الخلد وهو الخلود لان من أكل منها خلد بزعمه كما قيل لحيزوم فرس الحياة لان من باشر أثره حي (وملك لا يبلى) أي لا ينقطع ولا يزول قال القاضي ليس في الظاهر أنه قبل ذلك منه لانه لا بد أن يحصل بين حال التكليف وحال المجازاة فصل بالموت والنبي يمتنع أن لا يعلم هذا القدر وأجيب بالمنع ولو سلم فلم لا يكفي الفصل بغشي أو نوم خفيف ولو سلم أنه لا يكفي فلم استحال أن يجهل النبي ذلك كما جهل عدم جواز الرؤية على زعمكم حين قال أرني أنظر اليك ومما يدل على أن آدم قبل وسوسته ذكره قوله تعالى (فأكلا) بالفاء والفاء مشعر بالعلية كقول الصحابي زنى ماعز فرجم ومافي الآية قدمر تفسيره في الاعراف الا قوله (وعصى آدم ربه

عدو الله فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف الآية **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال فرعون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم في جذوع النخل فقتلهم وقطعهم كما قال عبد الله بن عباس حين قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقال كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء وقوله ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى يقول ولتعلمن أيها السحرة أينا أشد عذابا لكم وأدوم أنا أو موسى ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى﴾ يقول تعالى ذكره قالت السحرة لفرعون لما توعدهم بما توعدهم به لن نؤثرك فنتبعك ونكذب من أجلك موسى على ما جاءنا من البينات يعني من الحجج والأدلة على حقيقة ما دعاهم اليه موسى والذي فطرنا يقول قالوا لن نؤثرك على الذي جاءنا من البينات وعلى الذي فطرنا ويعني بقوله فطرنا خلقنا فالذي من قوله والذي فطرنا خفض على قوله ما جاءنا وقد يحتمل أن يكون قوله والذي فطرنا خفضا على القسم فيكون معنى الكلام لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والله وقوله فاقض ما أنت قاض يقول فاصنع ما أنت صانع واعمل بنا ما بدا لك انما تقضي هذه الحياة الدنيا يقول انما تقدر أن تعذبنا في هذه الحياة الدنيا التي تفنى ونصب الحياة الدنيا على الوقت وجعلت انما حرفا واحدا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حدثت عن وهب بن منبه لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا أي على الله على ما جاءنا من الحجج مع بينة فاقض ما أنت قاض أي اصنع ما بدا لك انما تقضي هذه الحياة الدنيا أي ليس لك سلطان الا فيها ثم لا سلطان لك بعده وقوله انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا يقول تعالى ذكره انا أقررنا بتوحيد ربنا وصدقنا بوعده ووعيده وأن ما جاء به موسى حق ليغفر لنا خطايانا يقول ليعفو لنا عن ذنوبنا فيسترها علينا وما أكرهتنا عليه من السحر يقول ليغفر لنا ذنوبنا وتعلمنا ما تعلمنا من السحر وعملنا به الذي أكرهتنا على تعلمه والعمل به وذكر أن فرعون كان أخذهم بتعليم السحر ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن سهل قال ثنا نعيم ابن حماد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تبارك وتعالى وما أكرهتنا عليه من السحر قال غلمان دفعهم فرعون الى السحرة تعلمهم السحر بالفرما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أكرهتنا عليه من السحر قال أمرهم بتعلم السحر قال تركوا كتاب الله وأمروا قومهم بتعليم السحر وما أكرهتنا عليه من السحر قال أمرتنا أن نتعلمه وقوله والله خير وأبقى يقول والله خير منك يا فرعون جزاء لمن أطاعه وأبقى عذابا لمن عصاه وخالف أمره كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله خير وأبقى خير منك ثوابا وأبقى عذابا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب ومحمد بن قيس في قول الله والله خير وأبقى قالا خير امنك ان أطيع وأبقى منك عذابا ان عصى ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى﴾ يقول تعالى

فغوى) قال بعض الناس ان آدم ذنبه كبيرة والالم يوصف بالعصيان والغواية فان العاصي والغاوي اسمان مذمومان عرفا وشرعا وقد ترتب الوعيد عليهما وأجيب بأن المعصية مخالفة الامر والامر قد يكون مندوبا وزيف بالمنع من أن المندوب غير مأمور به ثم من أن مخالفه عاص والا كان الأنبياء كلهم عصاة لانهم لا ينكفون عن ترك المندوب قالوا يقال أشرت اليه فى أمر كذا فعصانى وأمرته بشرب الدواء فعصانى وأجيب بالمنع من أن هذا من مستعملات العرب العاربة ولو سلم فلعله انما يقال ذلك اذا عرف أن المستشير لا بد له أن يفعل ذلك وحينئذ يكون معنى الايجاب حاصلا وان لم يكن وجوب شرعى لان ذلك الايجاب لم يصدر عن الشارع ومنهم من زعم أنه ذنب صغير وهم عامة المعتزلة ورد بأن العاصى اسم من يستحق العقاب وهذا لا يليق بالصغيرة وأجاب أبو مسلم الاصفهانى بأنه عصى فى مصالح الدنيا لا فيما يتصل بالتكاليف ولهذا قال سبحانه فغوى أى خاب من نعيم الجنة لأن الرشد هو أن يتوصل بشئ الى شئ فيصل الى المقصود والغى ضده وأنه سعى فى طلب الخلود فنال ضد المقصود وعن بعضهم فغوى أى بشم من كثرة الاكل وزيفه جار الله وردقول أبى مسلم بأن مصالح الدنيا تكون مباحة فلا يوصف تاركها بالعصيان قلت فى هذا نظر والأحوط فى هذا الباب أن يعتقد كون هذه الواقعة قبل النبوة بدليل قوله (ثم اجتباه ربه) أى اختاره للرسالة (وهدى) لحفظ أسباب العصمة أصل الاجتباء هو الجمع كما مر فى آخر الاعراف يروى عن أبى أمامة

ذكره مخبرا عن قيل السحرة لفرعون انه من يأت ربه من خلقه مجرما يقول مكتسبا الكفر به فان له جهنم يقول فان له جهنم مأوى ومسكنا جزاء له على كفره لا يموت فيها فيخرج نفسه ولا يحيا فتستقر نفسه فى مقرها فتطمئن ولكنها تتعلق بالحناجر منهم ومن يأته مؤمنا موحدا لا يشرك به قد عمل الصالحات يقول قد عمل ما أمره به ربه وانتهى عما نهاه عنه فأولئك لهم الدرجات العلى يقول فأولئك الذين لهم درجات الجنة العلى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿جنات عدن تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى﴾ يقول تعالى ذكره ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى ثم بين تلك الدرجات العلى ما هى فقال هن جنات عدن يعنى جنات اقامة لا تطعن عنها ولا تفادلها ولا فناء تجرى من تحتها الانهار يقول تجرى من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول ماكثين فيها الى غير غاية محدودة فالجنات من قوله جنات عدن مرفوعة بالرد على الدرجات كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى قال عدن وقوله وذلك جزاء من تزكى يقول وهذه الدرجات العلى التى هى جنات عدن على ما وصف جل جلاله ثواب من تزكى يعنى من تطهر من الذنوب فأطاع الله فيما أمره ولم يدنس نفسه بمعصيته فيما نهاه عنه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أوحينا الى نبينا موسى اذ تابعناله الحجج على فرعون فأبى أن يستجيب لأمر ربه وطغى وتمادى فى طغيانه أن أسر ليلا بعبادى يعنى بعبادى من بنى اسرائيل فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا يقول فاتخذ لهم فى البحر طريقا يابسا واليبس واليبس يجمع أيباس تقول وقفوا فى أيباس من الارض واليبس المخفف يجمع يبوس * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يبسا قال يابسا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وأما قوله لا تخاف دركا ولا تخشى فانه يعنى لا تخاف من فرعون وجنوده أن يدركوك من ورائك ولا تخشى غرقا من بين يديك ووحلا * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله لا تخاف دركا ولا تخشى يقول لا تخاف من آل فرعون دركا ولا تخشى من البحر غرقا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تخاف دركا ولا تخشى يقول لا تخاف أن يدركك فرعون من بعدك ولا تخشى الغرق أمامك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال أصحاب موسى هذا فرعون قد أدركنا وهذا البحر قد غشينا فأنزل الله لا تخاف دركا أصحاب فرعون ولا تخشى من البحر وحلا حدثنى أحمد ابن الوليد الرملى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن بعض أصحابه فى قوله لا تخاف دركا ولا تخشى قال الوحل * واختلفت القراء فى قراءة قوله لا تخاف دركا فقرأته عامة قراء الامصار غير الأعمش وحمزة لا تخاف دركا على الاستئناف بلا كما قال واصطبر عليها لا نسألك رزقا فرفع وأكثر

لو وزنت أحلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجد له عزما قال العلماء فيه دليل على أنه لا راد لقضائه وما قدره كائن لا محالة واذا جاء القضاء عمى البصر والدليل قد يكون فى غاية الظهور ومع ذلك يخفى على أعقل الناس كما خفى على آدم عداوة ابليس وأنه

ماجاء فى الامر الجواب مع لا بالرفع وقرأ ذلك الأعمش وحمزة لاتخف دركا فجزما لاتخاف على الجزاء ورفعا ولاتخشى على الاستئناف كما قال جل ثناؤه يولوكم الأدبار ثم لاينصرون فاستأنف بثم ولو نوى بقوله ولاتخشى الجزم وفيه الياء كان جائزا كما قال الراجز * هزى اليك الجذع يجنيك الجنا * وأعجب القراءتين الى أن أقرأ بهما لاتخاف على وجه الرفع لان ذلك أفصح اللغتين وان كانت الاخرى جائزة وكان بعض نحويى البصرة يقول معنى قوله لاتخاف دركا اضرب لهم طريقا لاتخاف فيه دركا قال وحذف فيه كما تقول زيدا كرمت وأنت تريد أكرمته وكما تقول واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيأ أى لاتجزى فيه وأما نحويو الكوفة فانهم ينكرون حذف فيه الا فى المواقيت لانه يصلح فيها أن يقال قمت اليوم وفى اليوم ولا يجيزون ذلك فى الاسماء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ماغشيهم وأضل فرعون قومه وماهدى﴾ يقول تعالى ذكره فسرى موسى ببنى اسرائيل اذ أوحينا اليه أن أسر بهم فأتبعهم فرعون بجنوده حين قطعوا البحر فغشى فرعون وجنده من اليم ماغشيهم فغرقوا جميعا فأضل فرعون قومه وما هدى يقول جل ثناؤه وجاوز فرعون بقومه عن سواء السبيل وأخذ بهم على غير استقامة وذلك أنه سلك بهم طريق أهل النار بأمرهم بالكفر بالله وتكذيب رسله وماهدى يقول وماسلك بهم الطريق المستقيم وذلك أنه نهاهم عن اتباع رسول الله موسى والتصديق به فأطاعوه فلم يهدهم بأمره اياهم بذلك ولم يهتدوا باتباعهم اياه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يابنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبى﴾ يقول تعالى ذكره فلما نجا موسى بقومه من البحر وغشى فرعون وقومه من اليم ماغشيهم قلنا لقوم موسى يابنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم فرعون وواعدناكم جانب الطور الأيمن ونزلنا عليكم المن والسلوى وقد ذكرنا كيف كانت مواعدة الله موسى وقومه جانب الطور الأيمن وقد بينا المن والسلوى باختلاف المختلفين فيهما وذكرنا الشواهد على الصواب من القول فى ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع * واختلفت القراء فى قراءة قوله قد أنجيناكم فكانت عامة قراء المدينة والبصرة يقرؤنه قد أنجيناكم بالنون والالف وسائر الحروف الأخر معه كذلك وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة قد أنجيتكم بالتاء وكذلك سائر الحروف الأخر الا قوله ونزلنا عليكم المن والسلوى فانهم وافقوا الآخرين فى ذلك وقرؤه بالنون والالف والقول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان معروفتان باتفاق المعنى فبأيتهما قرأ القارئ ذلك فمصيب وقوله كلوا من طيبات مارزقناكم يقول تعالى ذكره لهم كلوا يابنى اسرائيل من شهيات رزقنا الذى رزقناكم وحلاله الذى طيبناه لكم ولا تطغوا فيه يقول ولا تعتدوا فيه ولا يظلم فيه بعضكم بعضا كما حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تطغوا فيه يقول ولا تظلموا وقوله فيحل عليكم غضبى يقول فينزل عليكم عقوبتى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فيحل عليكم غضبى يقول فينزل عليكم غضبى * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة والكوفة فيحل عليكم بكسر الحاء ومن يحلل بكسر اللام ووجهوا معناه الى فيجب عليكم غضبى وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة فيحل عليكم بضم الحاء ووجهوا تأويله الى ماذكرنا عن قتادة من أنه فيقع وينزل عليكم غضبى * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وقد حذر الله الذين قيل لهم هذا القول

تعرض لسخط الله فى شأنه حين امتنع من سجوده فكيف قبل منه وسوسة لولا كتاب من الله سبق قال المحققون الأولى أن لا يطلق لفظ العاصى والغاوى على آدم عليه السلام وان ورد فى القرآن وعصى آدم ربه فغوى لأنه لم تصدر عنه الزلة الامرة واحدة وصيغة اسم الفاعل تنبئ عن المزاولة ولان المسلم اذا تاب عن الشرب أو الزنا وحسنت توبته لا يقال له شارب وزان ولان السيد يجوز له أن يشتم عبده بما شاء وليس لغيره ذلك (قال اهبطا) قد مر تفسير مثله فى البقرة خاطبهما بالهبوط لانهما أصلا البشر ثم عم الخطاب لهما ولذريتهما فى قوله فاما يأتينكم أما قوله (بعضكم لبعض عدو) فقد قال القاضى يكفى فى توفية هذا الظاهر حقه أن يكون ابليس والشياطين أعداء الناس والناس أعداء لهم فاذا انضاف الى ذلك عداوة بعض الفريقين لبعض لم يمتنع دخوله فى الكلام عن ابن عباس ضمن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ثم تلا قوله فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى والسبب فيه أن العقاب فى الآخرة لأجل أنه قد ضل عن الدين فى مدة التكليف واتباع كتاب الله يستلزم عدم

من بنى اسرائيل وقوع بأسه بهم ونزوله بمعصيتهم اياه ان هم عصوه وخوفهم وجوبه لهم فسواء قرئ ذلك بالوقوع أو بالوجوب لأنهم كانوا قد خوفوا المعنيين كليهما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى﴾ يقول تعالى ذكره ومن يجب عليه غضبى فينزل به فقد هوى يقول فقد تردى فشقى كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فقد هوى يقول فقد شقى وقوله وانى لغفار لمن تاب يقول وانى لذو غفر لمن تاب من شركه فرجع منه الى الايمان بى وآمن يقول وأخلص لى الالوهة ولم يشرك فى عبادته اياى غيرى وعمل صالحا يقول وأدى فرائضى التى افترضتها عليه واجتنب معاصىّ ثم اهتدى يقول ثم لزم ذلك فاستقام ولم يضيع شيأ منه * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وانى لغفار لمن تاب من الشرك وآمن يقول وحد الله وعمل صالحا يقول أدى فرائضى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وانى لغفار لمن تاب من ذنبه وآمن به وعمل صالحا فيما بينه وبين الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن الربيع وانى لغفار لمن تاب من الشرك وآمن يقول وأخلص لله وعمل فى اخلاصه واختلفوا فى معنى قوله ثم اهتدى فقال بعضهم معناه لم يشك فى ايمانه ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ثم اهتدى يقول لم يشك * وقال آخرون معنى ذلك ثم لزم الايمان والعمل الصالح ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم اهتدى يقول ثم لزم الاسلام حتى يموت عليه * وقال آخرون بل معنى ذلك ثم استقام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس ثم اهتدى قال أخذ بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل معناه أصاب العمل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعمل صالحا ثم اهتدى قال أصاب العمل * وقال آخرون معنى ذلك عرف أمر مثيبه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن الكلبى وانى لغفار لمن تاب من الذنب وآمن من الشرك وعمل صالحا أدى ما افترضت عليه ثم اهتدى عرف مثيبه ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا * وقال آخرون بما حدثنا اسمعيل بن موسى الفزارى قال أخبرنا عمر بن شاكر قال سمعت ثابتا البنانى يقول فى قوله وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال الى ولاية أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وانما اخترنا القول الذى اخترنا فى ذلك من أجل أن الاهتداء هو الاستقامة على هدى ولا معنى للاستقامة عليه الا وقد جمعه الايمان والعمل الصالح والتوبة فمن فعل ذلك وثبت عليه فلا شك فى اهتدائه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى﴾ يقول تعالى ذكره وما أعجلك وأى شىء أعجلك عن قومك يا موسى فتقدمتهم وخلفتهم وراءك ولم تكن معهم قال هم أولاء على أثرى يقول قومى على أثرى يلحقون بى وعجلت اليك رب لترضى يقول وعجلت أنا فسبقتهم رب كيما ترضى عنى وانما قال الله تعالى ذكره لموسى ما أعجلك عن قومك لانه جل ثناؤه فيما بلغنا حين نجاه وبنى اسرائيل من فرعون وقومه وقطع بهم البحر وعدهم جانب الطور الايمن فتعجل موسى الى ربه وأقام هرون فى بنى اسرائيل يسير بهم على أثر موسى كما حدثنا ابن حميد قال ثنا

الضلال عن الدين المستتبع للنجاة من العقاب فى الآخرة وأما الشقاء الذى قد يلحق المؤمن فى الدنيا فلا اعتداد به لقصر مدته على أن الرضا بالقضاء يهون عليه مصائب الدنيا وآفاتها ثم ذكر وعيد من أعرض عن ذكره ظاهر الكلام يدل على ان الذكر ههنا هو الهدى المذكور لان قوله ومن أعرض عن ذكرى فى مقابلة قوله فمن اتبع هداى وقد مر فى أول البقرة أن المراد به الشريعة والبيان وقال كثير من المفسرين ان الذكر هو القرآن وسائر كتب الله وفيه نوع تخصيص والضنك الضيق مصدر وصف به

سلمة عن ابن اسحق قال وعد الله موسى حين أهلك فرعون وقومه ونجاه وقومه ثلاثين ليلة ثم أتمها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة تلقاه فيها بما شاء فاستخلف موسى هرون فى بنى اسرائيل ومعه السامرى يسير بهم على أثر موسى ليلحقهم به فلما كلم الله موسى قال له ما أعجلك عن قومك ياموسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعجلت اليك رب لترضى قال لأرضيك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال فانا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامرى فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال ياقوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدى﴾ يقول الله تعالى ذكره قال الله لموسى فانا ياموسى قد ابتلينا قومك من بعدك بعبادة العجل وذلك كان فتنتهم من بعد موسى ويعنى بقوله من بعدك من بعد فراقك اياهم يقول الله تبارك وتعالى وأضلهم السامرى وكان اضلال السامرى اياهم دعاءه اياهم الى عبادة العجل وقوله فرجع موسى الى قومه يقول فانصرف موسى الى قومه من بنى اسرائيل بعد انقضاء الأربعين ليلة غضبان أسفا متغيظا على قومه حزينا لما أحدثوا بعده من الكفر بالله كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله غضبان أسفا يقول حزينا وقال فى الزخرف فلما آسفونا يقول أغضبونا والأسف على وجهين الغضب والحزن حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى غضبان أسفا يقول حزينا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا أى حزينا على ما صنع قومه من بعده حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أسفا قال حزينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله قال ياقوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا يقول ألم يعدكم ربكم أنه غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ويعدكم جانب الطور الايمن وينزل عليكم المن والسلوى فذلك وعد الله الحسن بنى اسرائيل الذى قال لهم موسى ألم يعدكموه ربكم وقوله أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم يقول أفطال عليكم العهد بى وبجميل نعم الله عندكم وأياديه لديكم أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم يقول أم أردتم أن يجب عليكم غضب من ربكم فتستحقوه بعبادتكم العجل وكفركم بالله فأخلفتم موعدى وكان اخلافهم موعده عكوفهم على العجل وتركهم السير على أثر موسى للموعد الذى كان الله وعدهم وقولهم لهرون اذ نهاهم عن عبادة العجل ودعاهم الى السير معه فى أثر موسى لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك ألقى السامرى فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم وإله موسى فنسى﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم موسى لموسى ما أخلفنا موعدك يعنون بموعده عهده الذى كان عهده اليهم كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله موعدى قال عهدى وذلك العهد والموعد هو ما بيناه قبل وقوله بملكنا يخبر جل ذكره عنهم أنهم أقروا على أنفسهم بالخطا وقالوا انا لم نطق حمل أنفسنا على الصواب ولم نملك أمرنا حتى وقعنا فى الذى وقعنا فيه من الفتنة * وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء

ولهذا استوى فيه المذكر والمؤنث يقال منزل ضنك ومعيشة ضنك كأنه قيل ذات ضنك قالت الحكماء عيش الدنيا ضنك ضيق لانقضائه وقصر مدته وكثرة شوائبه وانما العيش الواسع عيش الآخرة وهذا الضيق المتوعد به اما فى الدنيا أو فى القبر أو فى الآخرة مال الى كل طائفة أما الأول فلأن المسلم الراضى بقضاء ربه معه من التسليم والتوكل والقناعة ما يعيش به عيشا رافغا والمعرض عن الدين مشغول عليه الحرص والشح فلا ينفك عن الانقباض والطموح ما ليس يناله من الفراغ

المدينة بملكنا بفتح الميم وقرأته عامة قراء الكوفة بملكنا بضم الميم وقرأه بعض أهل البصرة بملكنا بالكسر فأما الفتح والضم فهما بمعنى واحد وهما بقدرتنا وطاقتنا غير أن أحدهما مصدر والآخر اسم وأما الكسر فهو بمعنى ملك الشئ وكونه للمالك * واختلف أيضا أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه ما أخلفنا موعدك بأمرنا ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ما أخلفنا موعدك بملكنا يقول بأمرنا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله بملكنا قال بأمرنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه بطاقتنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا أى بطاقتنا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا يقول بطاقتنا * وقال آخرون معناه ما أخلفنا موعدك بهوانا ولكنا لم نملك أنفسنا ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما أخلفنا موعدك بملكنا قال يقول بهوانا قال ولكنه جاءت ثلاثة قال ومعهم حلى استعاروه من آل فرعون وثياب * قال أبو جعفر وكل هذه الاقوال الثلاثة فى ذلك متقاربات المعنى لان من لم يملك نفسه لغلبة هواه على ما أمر فانه لا يمتنع فى اللغة أن يقول فعل فلان هذا الامر وهو لا يملك نفسه وفعله وهو لا يضبطها وفعله وهو لا يطيق تركه فاذا كان ذلك كذلك فسواء بأى القراآت الثلاث قرأ ذلك القارئ وذلك أن من كسر الميم من الملك فانما يوجه معنى الكلام الى ما أخلفنا موعدك ونحن نملك الوفاء به لغلبة أنفسنا ايانا على خلافه وجعله من قول القائل هذا ملك فلان لما يملكه من المملوكات وأن من فتحها فانه يوجه معنى الكلام الى نحو ذلك غير أنه يجعله مصدرا من قول القائل ملكت الشئ أملكه ملكا وملكة كما يقال غلبت فلانا أغلبه غلبا وغلبة وأن من ضمها فانه وجه معناه الى ما أخلفنا موعدك بسلطاننا وقدرتنا أى ونحن نقدر أن نمتنع منه لأن كل من قهر شيأ فقد صار له السلطان عليه وقد أنكر بعض الناس قراءة من قرأه بالضم فقال أى ملك كان يومئذ لبنى اسرائيل وانما كانوا بحصر مستضعفين فأغفل معنى القوم وذهب غير مرادهم ذهابا بعيدا وقارئ ذلك بالضم لم يقصدوا المعنى الذى ظنه هذا المنكر عليهم ذلك وانما قصدوا الى أن معناه ما أخلفنا موعدك بسلطان كانت لنا على أنفسنا نقدر أن نردها عما أتت لأن هواها غلبنا على اخلاف ذلك الموعد وقوله ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم يقول ولكنا حملنا أثقالا وأحمالا من زينة القوم يعنون من حلى آل فرعون وذلك أن بنى اسرائيل لما أراد موسى أن يسير بهم ليلا من مصر بأمر الله اياه بذلك أمرهم أن يستعيروا من أمتعة آل فرعون وحليهم وقال ان الله مغنمكم ذلك ففعلوا واستعاروا من حلى نسائهم وأمتعتهم فذلك قولهم لموسى حين قال لهم أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم فأخلفتم موعدى ما أخلفنا موعدك بملكنا ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم فهو ما كان مع بنى اسرائيل من حلى آل فرعون يقول خطؤنا بما أصبنا من حلى عدونا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى

والرفاغ الكلى فلا هم له الا هم الدنيا عن ابن عباس المعيشة الضنك هى أن يضيق عليه أبواب الخير فلا يهتدى لشئ منها ومن الكفرة من ضربت عليه الذلة والمسكنة وسئل الشبلى عن قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم أهل البلاء فاسألوا الله العافية فقال أهل البلاء هم أهل الغفلات عن الله تعالى فعقوبتهم أن يردهم الله تعالى الى أنفسهم وأى معيشة أضيق وأشد من أن يرد الانسان الى نفسه قلت التحقيق أن بعض البليات من العقوبات فطلب العافية منها لازم وبعضها لمزيد

الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أوزارا قال أثقالا وقوله من زينة القوم قال هي الحلى التي استعار وامن آل فرعون فهي الأثقال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولكنا حملنا أوزارا قال أثقالا من زينة القوم قال حليهم حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم يقول من حلى القبط حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم قال الحلى الذى استعاروه والثياب ليست من الذنوب في شئ لو كانت الذنوب كانت حملناها نحملها فليست من الذنوب في شئ * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض المكيين حملنا بضم الحاء وتشديد الميم بمعنى أن موسى يحملهم ذلك وقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض المكيين حملنا بتخفيف الحاء والميم وفتحهما بمعنى أنهم حملوا ذلك من غير أن يكلفهم حمله أحد * قال أبو جعفر والقول عندى في تأويل ذلك أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى لأن القوم حملوا وأن موسى قد أمرهم بحمله فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب وقوله فقذفناها يقول فألقينا تلك الأوزار من زينة القوم في الحفرة فكذلك ألقى السامرى يقول فكما قذفنا نحن تلك الأثقال فكذلك ألقى السامرى ما كان معه من تربة حافر فرس جبريل * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فقذفناها قال فألقيناها فكذلك ألقى السامرى كذلك صنع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقذفناها قال فألقيناها فكذلك ألقى السامرى فكذلك صنع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقذفناها أى فنبذناها وقوله فأخرج لهم عجلا جسد له خوار يقول فأخرج لهم السامرى مما قذفوه ومما ألقاه عجلا جسد له خوار ويعنى بالخوار الصوت وهو صوت البقر ثم اختلف أهل العلم في كيفية اخراج السامرى العجل فقال بعضهم صاغه صياغة ثم ألقى من تراب حافر فرس جبرئيل في فمه فخار ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فكذلك ألقى السامرى قال كان الله وقت لموسى ثلاثين ليلة ثم أتمها بعشر فلما مضت الثلاثون قال عدو الله السامرى انما أصابكم الذى أصابكم عقوبة بالحلى الذى كان معكم فهلموا وكانت حليا (١) تعيروها من آل فرعون فسار واوهى معهم فقذفوها اليه فصورها صورة بقرة وكان قد صر في عمامته أو في ثوبه قبضة من أثر فرس جبرئيل فقذفها مع الحلى والصورة فأخرج لهم عجلا جسد له خوار فجعل يخور خوار البقر فقال هذا الهكم واله موسى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما استبطأ موسى قومه قال لهم السامرى انما احتبس عليكم لاجل ما عندكم من الحلى وكانوا استعار واحليا من آل فرعون فجمعوه فأعطوه السامرى فصاغ منه عجلا ثم أخذ القبضة التي قبض من أثر الفرس فرس الملك فنبذها في جوفه فاذا هو عجل جسد له خوار قالوا هذا الهكم واله موسى ولكن موسى نسى ربه عندكم * وقال آخرون في ذلك بما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أخذ السامرى من تربة الحافر حافر فرس جبرئيل فانطلق موسى واستخلف هرون على بنى اسرائيل وواعدهم ثلاثين ليلة فأتمها الله بعشر قال لهم هرون يا بنى

اسرائيل

الدرجات ولكن الانسان خلق ضعيفا فكثيرا ما يؤل أمر المبتلى الى الجزع والفزع فيحرم الثواب فتطلب العافية من هذا القسم أيضا خوفا من المآل وأما الثانى فعن ابن مسعود وأبى سعيد الخدرى ورفعه أبو هريرة الى النبى صلى الله عليه وسلم أنه عذاب القبر للكافر وعن ابن عباس أن الآية نزلت في الاسود ابن عبد الله المخزومى والمراد ضغطة القبر تختلف فيه أضلاعه وأما الثالث فعن الحسن وقتادة والكلبى أنه ضيق في الآخرة وفي جهنم وأن طعامهم فيها الضريع والزقوم والحميم والغسلين فلا يموتون فيها

(١) لعله تعوروها أى استعاروها كما أورده في اللسان في قصة العجل من حديث ابن عباس تأمل اه كتبه مصححه

اسرائيل ان الغنيمة لاتحل لكم وان حلى القبط انما هو غنيمة فاجمعوها جميعا فاحفروا لها حفرة فادفنوها فان جاء موسى فأحلها أخذتموها والا كان شيأ لم تأكلوه فجمعوا ذلك الحلى فى تلك الحفرة فجاء السامرى بتلك القبضة فقذفها فأخرج الله من الحلى عجلا جسدا له خوار وعدت بنو اسرائيل موعد موسى فعدوا الليلة يوما واليوم يوما فلما كان لعشرين خرج لهم العجل فلما رأوه قال لهم السامرى هذا الهكم واله موسى فنسى فعكفوا عليه يعبدونه وكان يخور ويمشى فكذلك ألقى السامرى ذلك حين قال لهم هرون احفروا لهذا الحلى حفرة واطرحوه فيها فطرحوه فقذف السامرى تربته وقوله فقال هذا الهكم واله موسى يقول فقال قوم موسى الذين عبدوا العجل هذا معبودكم ومعبود موسى وقوله فنسى يقول فضل وترك ثم اختلف أهل التأويل فى قوله فنسى من قائله ومن الذى وصف به وما معناه فقال بعضهم هذا من الله خبر عن السامرى والسامرى هو الموصوف به وقالوا معناه أنه ترك الدين الذى بعث الله به موسى وهو الاسلام ذكر من قال ذلك

حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقول الله فنسى أى ترك ما كان عليه من الاسلام يعنى السامرى * وقال آخرون بل هذا خبر من الله عن السامرى أنه قال لبنى اسرائيل وأنه وصف موسى بأنه ذهب يطلب ربه فأضل موضعه وهو هذا العجل ذكر من قال ذلك

حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فقذفناها يعنى زينة القوم حين أمرنا السامرى لما قبض قبضة من أثر جبرائيل عليه السلام فألقى القبضة على حليهم فصار عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى الذى انطلق يطلبه فنسى يعنى نسى موسى ضل عنه فلم يهتد له

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنسى يقول طلب هذا موسى فخالفه الطريق

حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فنسى يقول قال السامرى موسى نسى ربه عندكم

حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فنسى موسى قال هم يقولونه أخطأ الرب العجل

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فنسى قال نسى موسى أخطأ الرب العجل قوم موسى يقولونه

حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فنسى يقول ترك موسى الهه ههنا وذهب يطلبه

حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هذا الهكم واله موسى فنسى قال يقول فنسى حيث وعده ربه ههنا ولكنه نسى

حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله هذا الهكم واله موسى فنسى يقول نسى موسى ربه فأخطأه وهذا العجل اله موسى * قال أبو جعفر والذى هو أولى بتأويل ذلك القول الذى ذكرناه عن هؤلاء وهو أن ذلك خبر من الله عز ذكره عن السامرى أنه وصف موسى بأنه نسى ربه وأن ربه الذى ذهب يريده هو العجل الذى أخرجه السامرى لاجماع الحجة من أهل التأويل عليه وأنه عقيب ذكر موسى وهو أن يكون خبرا من السامرى عنه بذلك أشبه من غيره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى﴾ يقول تعالى ذكره موبخا عبدة العجل والقائلين له هذا الهكم واله موسى فنسى وعابهم بذلك وسفه أحلامهم

ولا يحيون أما قوله (ونحشره يوم القيامة أعمى) كقوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقا فمن فسر الزرق بالعمى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى قال الجبائى أراد أنه لا يهتدى يوم القيامة الى طريق ينال منه خيرا كالأعمى وعن مجاهد والضحاك ومقاتل أنه أراد أعمى عن الحجة وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال القاضى هذا القول ضعيف لانه لابد فى القيامة أن يعلمهم الله تعالى بطلان ما كانوا عليه بتمييزه لهم الحق من الباطل

بما فعلوا ونالوا منه أفلا يرون أن العجل الذى زعموا أنه الههم واله موسى لا يكلمهم وان كلموه لم يرد عليهم جوابا ولا يقدر على ضر ولا نفع فكيف يكون ما كانت هذه صفته الها كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا يرجع اليهم قولا العجل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أفلا يرون ألا يرجع اليهم قولا قال العجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله أفلا يرون ألا يرجع اليهم ذلك العجل الذى اتخذوه قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا وقوله ولقد قال لهم هرون من قبل يقول ولقد قال لعبدة العجل من بنى اسرائيل هرون من قبل رجوع موسى اليهم وقيله لهم ما قال مما أخبر الله عنه انما فتنتم به يقول انما اختبر الله ايمانكم ومحافظتكم على دينكم بهذا العجل الذى أحدث فيه الخوار ليعلم به الصحيح الايمان منكم من المريض القلب السالئ فى دينه كما حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لهم هرون انما فتنتم به يقول انما ابتليتم به يقول بالعجل وقوله وان ربكم الرحمن فاتبعونى وأطيعوا أمرى يقول وان ربكم الرحمن الذى يعم جميع الخلق نعمه فاتبعونى على ما آمركم به من عبادة الله وترك عبادة العجل وأطيعوا أمرى فيما آمركم به من طاعة الله واخلاص العبادة له وقوله قالوا لن نبرح عليه عاكفين يقول قال عبدة العجل من قوم موسى لن نزال على العجل مقيمين نعبده حتى يرجع الينا موسى

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى﴾

يقول تعالى ذكره قال موسى لاخيه هرون لما فرغ من خطاب قومه ومراجعته اياهم على ما كان من خطا فعلهم ياهرون أى شئ منعك اذ رأيتهم ضلوا عن دينهم فكفروا بالله وعبدوا العجل أن لا تتبعنى * واختلف أهل التأويل فى المعنى الذى عذل موسى عليه أخاه من تركه اتباعه فقال بعضهم عذله على تركه السير بمن أطاعه فى أثره على ما كان عهد اليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قال القوم لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى أقام هرون فيمن تبعه من المسلمين ممن لم يفتتن وأقام من يعبد العجل على عبادة العجل وتخوف هرون ان سار بمن معه من المسلمين أن يقول له موسى فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى وكان له هائبا مطيعا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعنى قال تدعهم * وقال آخرون بل عذله على تركه أن يصلح ما كان من فساد القوم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ما منعك اذ رأيتهم ضلوا أن لا تتبعنى قال أمر موسى هرون أن يصلح ولا يتبع سبيل المفسدين فذلك قوله أن لا تتبعنى أفعصيت أمرى بذلك وقوله قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى وفى هذا الكلام متروك ترك ذكره استغناء بدلالة الكلام عليه وهو ثم أخذ موسى بلحية أخيه هرون ورأسه يجره اليه فقال هرون يا ابن أم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى وقوله انى خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى فاختلف أهل العلم فى صفة التفريق بينهم الذى خشيه هرون فقال بعضهم كان هرون خاف أن يسير بمن أطاعه وأقام على دينه فى أثر موسى ويخلف عبدة العجل وقد قالوا له لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى فيقول له موسى فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى بسيرك بطائفة وتركك

ومن هذه حاله لا يوصف بذلك الا مجازا باعتبار ما كان لكن قوله وقد كنت بصيرا ينافيه قال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله ومما يؤكد هذا الاعتراض أنه تعالى علل ذلك العمى بما أن المكلف نسى الدلائل فى الدنيا فلو كان العمى الحاصل فى الآخرة عين ذلك النسيان لم يكن للمكلف بسبب ذلك ضرر كما فى الدنيا قال والتحقيق فى الجواب عن الاعتراض هو أن النفوس الجاهلة فى الدنيا اذا فارقت أبدانها تبقى على جهالتها فى الآخرة فتصير تلك الجهالة سببا لأعظم الآلام الروحانية وأقول على القاضى

منهم طائفة وراءك ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله تعالى ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أفعصيت أمري قال خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولي قال خشيت أن يتبعني بعضهم ويتخلف بعضهم * وقال آخرون بل معنى ذلك خشيت أن نقتتل فيقتل بعضنا بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولي قال كنا نكون فرقتين فيقتل بعضنا بعضا حتى نتفاني * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي قاله ابن عباس من أن موسى عذل أخاه هرون على تركه اتباع أمره بمن اتبعه من أهل الايمان فقال له هرون اني خشيت أن تقول فرقت بين جماعتهم فتركت بعضهم وراءك وجئت ببعضهم وذلك بين في قول هرون للقوم ياقوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري وفي جواب القوم له وقيلهم لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى وقوله ولم ترقب قولي يقول ولم تنظر قولي وتحفظه من مراقبة الرجل الشيء وهي مناظرته بحفظه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ولم ترقب قولي قال لم تحفظ قولي القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال فما خطبك ياسامري قال﴾ بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فما خطبك ياسامري قال موسى للسامري فما شأنك ياسامري وما الذي دعاك الى ما فعلته كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فما خطبك ياسامري قال ما أمرك ما شأنك ما هذا الذي أدخلك فيما دخلت فيه حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال ما خطبك ياسامري قال ما لك ياسامري وقوله قال بصرت بما لم يبصروا به يقول قال السامري علمت ما لم يعلموه وهو فعلت من البصيرة أي صرت بما عملت بصيرا عالما ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال لما قتل فرعون الولدان قالت أم السامري لو نحيته عني حتى لا أراه ولا أدري قتله فجعلته في غار فأتى جبرئيل فجعل كف نفسه في فيه فجعل يرضعه العسل واللبن فلم يزل يختلف اليه حتى عرفه فمن ثم معرفته اياه حين قال فقبضت قبضة من أثر الرسول * وقال آخرون هي بمعنى أبصرت ما لم يبصروه وقالوا ما يقال بصرت بالشيء وأبصرته كما يقال أسرعت وسرعت ماشئت ذكر من قال هو بمعنى أبصرت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بصرت بما لم يبصروا به يعني فرس جبرئيل عليه السلام وقوله فقبضت قبضة من أثر الرسول يقول قبضت قبضة من أثر حافر فرس جبرئيل * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قذفت بنو اسرائيل ما كان معهم من زينة آل فرعون في النار وتكسرت ورأى السامري أثر فرس جبرئيل عليه السلام فأخذ ترابا من أثر حافره ثم أقبل الى النار فقذفه فيها وقال كن عجلا جسدا له خوار فكان للبلاء والفتنة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قبض قبضة من أثر جبرئيل فألقى القبضة على حليهم فصار عجلا جسدا له خوار فقال هذا الهكم وإله موسى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها قال من

يحتمل أن يكون مجازا باعتبار الغاية فقد ينفي الشيء باعتبار عدم غايته وثمرته فلا ينافي كونه أعمى في الآخرة بهذا الاعتبار اعلام الله تعالى اياه الحجة ولا كونه بصيرا في الدنيا كونه أعمى في الآخرة بالاعتبار المذكور لأن المعرض عن الدليل يشبه أن يكون كافرا معاندا ويكون الغرض من الاعلام التوبيخ والالزام يؤيده قوله تعالى في جوابه (كذلك) أي مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر ذلك بقوله (أتتك آياتنا) أي دلائلنا واضحة مستنيرة (فنسيتها) أي تركت العمل بها والقيام بموجبها (وكذلك اليوم

تحت حافر فرس جبرئيل نبذه السامرى على حلية بنى اسرائيل فانسبك عجلا جسدا له خوار حفيف الريح فيه فهو خواره والعجل ولد البقرة * واختلف القراء فى قراءة هذين الحرفين فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة بصرت بما لم يبصروا به بالياء بمعنى قال السامرى بصرت بما لم يبصر به بنو اسرائيل وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بصرت بما لم تبصروا به بالتاء على وجه المخاطبة لموسى صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمعنى قال السامرى لموسى بصرت بما لم تبصر به أنت وأصحابك والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء مع صحة معنى كل واحدة منهما وذلك أنه جائز أن يكون السامرى رأى جبرئيل فكان عنده ما كان بأن حدثته نفسه بذلك أو بغير ذلك من الاسباب أن تراب حافر فرسه الذى كان عليه يصلح لما احدث عنه حين نبذه فى جوف العجل ولم يكن علم ذلك عند موسى ولا عند أصحابه من بنى اسرائيل فلذلك قال لموسى بصرت بما لم تبصروا به أى علمت بما لم تعلموا به وأما اذا قرئ بصرت بما لم يبصروا به بالياء فلا مؤنة فيه لانه معلوم أن بنى اسرائيل لم يعلموا ما الذى يصلح له ذلك التراب وأما قوله فقبضت قبضة من أثر الرسول فان قراء الامصار على قراءته بالضاد بمعنى فأخذت بكفى كلها ترابا من تراب أثر فرس الرسول وروى عن الحسن البصرى وقتادة ما حدثنى أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن عباد بن عوف عن الحسن أنه قرأها فقبصت قبصة بالصاد وحدثنى أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا هشيم عن عباد عن قتادة مثل ذلك بالصاد بمعنى أخذت بأصابعى من تراب أثر فرس الرسول والقبضة عند العرب الأخذ بالكف كلها والقبصة الأخذ بأطراف الأصابع وقوله فنبذتها يقول فألقيتها وكذلك سولت لى نفسى يقول وكما فعلت من القائى القبضة التى قبضت من أثر الفرس على الحلية التى أوقد عليها حتى انسبكت فصارت عجلا جسدا له خوار سولت لى نفسى يقول زينت لى نفسى أنه يكون ذلك كذلك كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وكذلك سولت لى نفسى قال كذلك حدثتنى نفسى

* القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال فاذهب فان لك فى الحياة أن تقول لا مساس وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى للسامرى فاذهب فان لك فى أيام حياتك أن تقول لا مساس أى لا أمس ولا أمس وذكر أن موسى أمر بنى اسرائيل أن لا يواكلوه ولا يخالطوه ولا يبايعوه فلذلك قال له ان لك فى الحياة أن تقول لا مساس فبقى ذلك فيما ذكر فى قبيلته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان والله السامرى عظيما من عظماء بنى اسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة ولكن عدو الله نافق بعد ما قطع البحر مع بنى اسرائيل قوله فاذهب فان لك فى الحياة أن تقول لا مساس فبقايا هم اليوم يقولون لا مساس وقوله وان لك موعدا لن تخلفه اختلفت القراء فى قراءته فقرأته عامة قراء أهل المدينة والكوفة لن تخلفه بضم التاء وفتح اللام بمعنى وان لك موعد العذاب وعقوبتك على ما فعلت من اضلالك قومى حتى عبدوا العجل من دون الله لن يخلفكه الله ولكن يذيقكه وقرأ ذلك الحسن وقتادة وأبو نهيك وان لك موعدا لن تخلفه بضم التاء وكسر اللام بمعنى وان لك موعدا لن تخلفه أنت يا سامرى وتأولوه بمعنى لن تغيب عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن قال سمعت أبا نهيك يقرأ لن تخلفه أنت يقول لن تغيب عنه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان لك موعدا لن تخلفه يقول لن تغيب عنه

قال

تنسى) تترك بلا فائدة النظر والاعتبار وعلى الامام الرازى انه لا يلزم من كون المكلف غير متضرر بنسيان الدلائل فى الدنيا كونه غير متضرر به فى الآخرة وأما قوله فى الجواب المحقق بناء على قاعدة الحكيم ان جهل النفس يصير سببا لتعذيبها فان كان منع القول المعتزلة انه تعالى يعلم المكلف بطلان ما كان عليه فى الدنيا فذاك لا يفتقر الى العدول وان كان تسليما لقولهم فمن أين يتحمل الاعتراض هذا وقد رأيت فى بعض الآثار ان أشد الناس عمى يوم القيامة هم الذين حفظوا القرآن ثم نسوه دليله قوله

« قال أبو جعفر » والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى لانه لاشك أن الله موف وعده خلقه بحشرهم لموقف الحساب وأن الخلق موافون ذلك اليوم فلا الله مخلفهم ذلك ولا هم مخلفوه بالتخلف عنه فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب فى ذلك وقوله وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا يقول وانظر الى معبودك الذى ظلت عليه مقيما تعبده كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ظلت عليه عاكفا الذى أقمت عليه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال فقال له موسى انظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا يقول الذى أقمت عليه والعرب فى ظلت لغتان الفتح فى الظاء وبها قرأ قراء الامصار والكسر فيها وكأن الذين كسروا نقلوا حركة اللام التى هى عين الفعل من ظلت اليها ومن فتحها أقر حركتها التى كانت لها قبل أن يحذف منها شئ والعرب تفعل فى الحروف التى فيها التضعيف ذلك فيقولون فى مسست مست ومست وفى هممت بذلك همت به وهل أحست فلانا وأحسسته كما قال الشاعر

خلا ان العتاق من المطايا * أحسن به فهن اليه شوس

وقوله لنحرقنه اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق لنحرقنه بضم النون وتشديد الراء بمعنى لنحرقنه بالنار قطعة قطعة وروى عن الحسن البصرى أنه كان يقرأ ذلك لنحرقنه بضم النون وتخفيف الراء بمعنى لنحرقنه بالنار احراقة واحدة وقرأه أبو جعفر القارئ لنحرقنه بفتح النون وضم الراء بمعنى لنبردنه بالمبارد من حرقته أحرقه وأحرقه كما قال الشاعر

بذى فرقين يوم بنو حبيب * نيوبهم علينا يحرقونا

* والصواب فى ذلك عندنا من القراءة لنحرقنه بضم النون وتشديد الراء من الاحراق بالنار كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لنحرقنه يقول بالنار حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لنحرقنه فحرقه ثم ذراه فى اليم وانما اخترت هذه القراءة لاجماع الحجة من القراء عليها وأما أبو جعفر فانى أحسبه ذهب الى ما حدثنا به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا ثم أخذه فذبحه ثم حرقه بالمبرد ثم ذراه فى اليم فلم يبق بحر يومئذ الا وقع فيه شئ منه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا قال وفى بعض القراءة لنذبحنه ثم لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى حرف ابن مسعود وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنذبحنه ثم لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا وقوله ثم لننسفنه فى اليم نسفا يقول ثم لنذرينه فى البحر تذرية يقال منه نسف فلان الطعام بالمنسف اذا ذراه فطير عنه قشوره وترابه باليد أو الريح * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ثم لننسفنه فى اليم نسفا يقول لنذرينه فى البحر حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال ذراه فى اليم واليم البحر حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال ذراه فى اليم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

تعالى (أتتك آياتنا فنسيتها) اللهم اجعلنى ممن يواظب على تلاوة كتابك حتى لا أنساه يوم ألقاك (وكذلك نجزى من أسرف) قيل عصى ربه والأظهر أنه أراد أشرك وكفر بدليل قوله (ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى (أشد وأبقى) من ضيق المعيشة فى العاجل أو أراد وتركناه فى العمى أشد وأبقى من تركه لآياتنا ثم وبخ المعرضين عن الدلائل بعدم الاعتبار بأحوال القرون الخالية فقال (أفلم يهد لهم)

فى اليم قال فى البحر وقوله انما الهكم الله الذى لا اله الا هو يقول مالكم أيها القوم معبودا الا الذى له عبادة جميع الخلق لا تصلح العبادة لغيره ولا تنبغى أن تكون الاله وسع كل شئ علما يقول أحاط بكل شئ علما فعلمه فلا يخفى عليه منه شئ ولا يضيق عليه علم جميع ذلك يقال منه فلان يسع لهذا الامر اذا أطاقه وقوى عليه ولا يسع له اذا عجز عنه فلم يطقه ولم يقو عليه وكان قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسع كل شئ علما يقول ملأ كل شئ علما تبارك وتعالى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما قصصنا عليك يا محمد نبأ موسى وفرعون وقومه وأخبار بنى اسرائيل مع موسى كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق يقول كذلك نخبرك بأنباء الأشياء التى قد سبقت من قبلك فلم تشاهدها ولم تعاينها وقوله وقد آتيناك من لدنا ذكرا يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم وقد آتيناك يا محمد من عندنا ذكرا يتذكر به ويتعظ به أهل العقل والفهم وهو هذا القرآن الذى أنزله الله عليه فجعله ذكرى للعالمين وقوله من أعرض عنه يقول تعالى ذكره من ولى عنه فأدبر فلم يصدق به ولم يقر فانه يحمل يوم القيامة وزرا يقول فانه يأتى ربه يوم القيامة يحمل حملا ثقيلا وذلك الاثم العظيم كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يوم القيامة وزرا قال اثما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا ﴾ يقول تعالى ذكره خالدين فى وزرهم فأخرج الخبر جل ثناؤه عن هؤلاء المعرضين عن ذكره فى الدنيا أنهم خالدون فى أوزارهم والمعنى أنهم خالدون فى النار بأوزارهم ولكن لما كان معلوما المراد من الكلام اكتفى بما ذكر عما لم يذكر وقوله وساء لهم يوم القيامة حملا يقول تعالى ذكره وساء ذلك الحمل والثقل من الاثم يوم القيامة حملا وحق لهم أن يسوءهم ذلك وقد أوردهم مهلكة لا منجى منها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وساء لهم يوم القيامة حملا يقول بئسما حملوا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وساء لهم يوم القيامة حملا يعنى بذلك ذنوبهم وقوله يوم ينفخ فى الصور يقول تعالى ذكره وساء لهم يوم القيامة يوم ينفخ فى الصور فقوله يوم ينفخ فى الصور رد على يوم القيامة وقد بينا معنى النفخ فى الصور وذكرنا اختلاف المختلفين فى معنى الصور والصحيح فى ذلك من القول عندنا بشواهده المغنية عن اعادته فى هذا الموضع قبل * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار يوم ينفخ فى الصور بالياء وضمها على ما لم يسم فاعله بمعنى يوم يأمر الله اسرافيل فينفخ فى الصور وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ ذلك يوم ننفخ فى الصور بالنون بمعنى يوم ننفخ نحن فى الصور وكأن الذى دعاه الى قراءة ذلك كذلك طلبه التوفيق بينه وبين قوله ونحشر المجرمين اذ كان لا خلاف بين القراء فى نحشر أنها بالنون * قال أبو جعفر والذى أختار فى ذلك من القراءة يوم ينفخ بالياء على وجه ما لم يسم فاعله لأن ذلك هو القراءة التى عليها قراء الامصار وان كان للذى قرأ أبو عمرو وجه غير فاسد وقوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقا يقول تعالى ذكره

بالفاء وفى السجدة بالواو لان الكلام ههنا كالمتصل بقوله ومن أعرض عن ذكرى وهناك كالمنفصل عن الاعراض لانه قال ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها وبعد ذلك أورد قصة موسى فناسب الاستئناف بالواو وأما حذف من ههنا واثباته هناك فلما مر من أن من تفيد الاستيعاب وهناك قد زاد فى القرون بشرح قصة بنى اسرائيل وما فيهم من الملوك والانبياء قال فى الكشاف فاعل لم يهد الجملة بعده وأنكر البصريون مثل هذا لان

ونسوق أهل الكفر بالله يومئذ الى موقف القيامة زرقا فقيل عنى بالزرق فى هذا الموضع ما يظهر فى أعينهم من شدة العطش الذى يكون بهم عند الحشر لرأى العين من الزرق وقيل أريد بذلك أنهم يحشرون عميا كالذى قال الله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وقوله يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشرا يقول تعالى ذكره يتهامسون بينهم ويسر بعضهم الى بعض ان لبثتم فى الدنيا يعنى أنهم يقول بعضهم لبعض ما لبثتم فى الدنيا الا عشرا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يتخافتون بينهم يقول يتسارون بينهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يتخافتون بينهم أى يتسارون بينهم ان لبثتم الا عشرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما﴾ يقول تعالى ذكره نحن أعلم منهم عند اسرارهم وتخافتهم بينهم بقيلهم ان لبثتم الا عشرا بما يقولون لا يخفى علينا مما يتسارونه بينهم شئ اذ يقول أمثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما يقول تعالى ذكره حين يقول أوفاهم عقلا وأعلمهم فيهم ان لبثتم فى الدنيا الا يوما * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن شعبة فى قوله اذ يقول أمثلهم طريقة يقول أعلمهم فى أنفسهم ان لبثتم الا يوما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد فى قوله أمثلهم طريقة أوفاهم عقلا وانما عنى جل ثناؤه بالخبر عن قيلهم هذا القول يومئذ اعلام عباده أن أهل الكفر به ينسون من عظيم ما يعاينون من هول يوم القيامة وشدة جزعهم من عظيم ما يردون عليه ما كانوا فيه فى الدنيا من النعيم واللذات ومبلغ ما عاشوا فيها من الأزمان حتى يخيل الى أعقلهم فيهم وأذكرهم وأفهمهم أنهم لم يعيشوا فيها الا يوما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا﴾ يقول تعالى ذكره ويسألك يا محمد قومك عن الجبال فقل لهم ينذريها ربى تذرية ويطيرها بقلعها واستئصالها من أصولها ودك بعضها على بعض وتصييره اياها هباء منبثا فيذرها قاعا صفصفا يقول تعالى ذكره فيدع أماكنها من الارض اذا نسفها نسفا قاعا يعنى أرضا ملساء صفصفا يعنى مستويا لا نبات فيه ولا نشز ولا ارتفاع * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قاعا صفصفا يقول مستويا لا نبات فيه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فيذرها قاعا صفصفا قال مستويا الصفصف المستوى حدثنى يونس قال أخبرنا عبد الله بن يوسف قال ثنا عبد الله بن لهيعة قال ثنا أبو الاسود عن عروة قال كنا قعودا عند عبد الملك حين قال كعب ان الصخرة موضع قدم الرحمن يوم القيامة فقال كذب كعب انما الصخرة جبل من الجبال ان الله يقول ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا فسكت عبد الملك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله صفصفا قال مستويا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وكان بعض أهل العلم بلغات العرب من أهل الكوفة يقول القاع مستنقع الماء والصفصف الذى لا نبات فيه وقوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول لا ترى فى الارض عوجا ولا أمتا * واختلف أهل التأويل فى معنى العوج والأمت فقال بعضهم عنى بالعوج فى هذا

الجملة لا تقع فاعلا فلهذا قال يريد أو لم يهد لهم هذا المعنى أو مضمون هذا الكلام قال القفال جعل كثرة ما أهلك من القرون مبينا لهم وقال الزجاج أراد أو لم نبين لهم ما يهدون به لو تدبروا وتأملوا وقيل فيه ضمير الله أو الرسول والجملة بعده تفسره يريد أن قريشا يتقلبون فى بلاد عاد وثمود ويمشون فى مساكنهم ويعاينون آثار هلاكهم والنهى العقول وقد مر فى السورة قال بعض أهل اللغة ان للنبية مزية على العقل فلا يقال الا لمن له عقل ينتهى به

الموضع الأودية وبالأمت الروابى والنشوز ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول وادیا ولا أمتا يقول رابية حدثنى محمد بن عبد الله المخرمى قال ثنا أبو عامر العقدى عن عبد الواحد ابن صفوان مولى عثمان قال سمعت عكرمة قال سئل ابن عباس عن قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال هى الارض البيضاء أو قال الملساء التى ليس فيها لبنة مرتفعة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال ارتفاعا ولا انخفاضا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا قال لا تعادى الأمت التعادى * وقال آخرون بل عنى بالعوج فى هذا الموضع الصدوع وبالأمت الارتفاع من الآكام وأشباهها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لا ترى فيها عوجا قال صدعا ولا أمتا يقول ولا أكمة * وقال آخرون عنى بالعوج الميل وبالأمت الاثر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا ترى فيها عوجا ولا أمتا يقول لا ترى فيها ميلا والأمت الأثر مثل الشراك * وقال آخرون الأمت المحانى والاحداب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الأمت الحدب * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بالعوج الميل وذلك أن ذلك هو المعروف فى كلام العرب فان قال قائل وهل فى الارض اليوم من عوج فيقال لا ترى فيها يومئذ عوجا قيل ان معنى ذلك ليس فيها أودية وموانع تمنع الناظر أو السائر فيها عن الأخذ على الاستقامة كما يحتاج اليوم من أخذ فى بعض سبلها الى الاخذ أحيانا يمينا وأحيانا شمالا لما فيها من الجبال والأودية والبحار وأما الأمت فانه عند العرب الانثناء والضعف مسموع منهم مدحبله حتى ما ترك فيه أمتا أى انثناء وملأ سقاءه حتى ما ترك فيه أمتا ومنه قول الراجز

* ما فى انجذاب سيره من أمت * يعنى من وهن وضعف فالواجب اذا كان ذلك معنى الأمت عندهم أن يكون أصوب الأقوال فى تأويله ولا ارتفاع ولا انخفاض لان الانخفاض لم يكن الا عن ارتفاع فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام لا ترى فيها ميلا عن الاستواء ولا ارتفاعا ولا انخفاضا ولكنها مستوية ملساء كما قال جل ثناؤه قاعا صفصفا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ يتبع الناس صوت داعى الله الذى يدعوهم الى موقف القيامة فيحشرهم اليه لا عوج له يقول لا عوج لهم عنه ولا انحراف ولكنهم سراعا اليه يحشرون وقيل لا عوج له والمعنى لا عوج لهم عنه لان معنى الكلام ما ذكرنا من أنه لا يعوجون له ولا عنه ولكنهم يؤمونه ويأتونه كما يقال فى الكلام دعانى فلان دعوة لا عوج لى عنها أى لا أعوج عنها وقوله وخشعت الأصوات للرحمن يقول تعالى ذكره وسكنت أصوات الخلائق للرحمن فوصف الاصوات بالخشوع والمعنى لاهلها انهم خضع جميعهم لربهم فلا تسمع لناطق منهم منطقا الا من أذن له الرحمن كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وخشعت الأصوات للرحمن يقول سكنت وقوله فلا تسمع الا همسا يقول انه وطء الاقدام الى المحشر وأصله الصوت الخفى يقال همس فلان الى فلان بحديثه اذا أسره اليه وأخفاه ومنه قول الراجز

عن القبائح فقوله أولى النهى كقوله أولى العزم والحزم ومن هذا فسره بعضهم بأهل الورع والتقوى ثم بين الوجه الذى لاجله لا ينزل العذاب معجلا على من كذب من هذه الامة فقال (ولولا كلمة) هى العدة بتأخير جزائهم الى الآخرة كتبها فى اللوح المحفوظ وأخبر بها ملائكته ورسله لأن فيهم أو فى نسلهم من يؤمن أو لمصلحة أخرى خفية قال أهل السنة انه بحكم المالكية له أن يفعل ما يشاء من غير علة واللزام مصدر لازم وصف به وقيل

وهن

وهن يمشين بنا هميسا * ان يصدق الطير ننك لميسا

يعنى بالهمس صوت أخفاف الابل فى سيرها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا على بن عابس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلا تسمع الا همسا قال وطء الأقدام حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يعنى همس الأقدام وهو الوطء حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فلا تسمع الا همسا يقول الصوت الخفى حدثنا اسمعيل بن موسى السدى قال أخبرنا شريك عن عبد الرحمن بن الأصبهانى عن عكرمة فلا تسمع الا همسا قال وطء الأقدام حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمن قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن فلا تسمع الا همسا قال همس الأقدام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا تسمع الا همسا قال قتادة كان الحسن يقول وقع أقدام القوم حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله فلا تسمع الا همسا قال تهافتا وقال تخافت الكلام حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله همسا قال خفض الصوت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال خفض الصوت قال وأخبرنى عبد الله بن كثير عن مجاهد قال كلام الانسان لا تسمع تحرك شفتيه ولسانه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فلا تسمع الا همسا يقول لا تسمع الا مشيا قال المشى الهمس وطء الاقدام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ لا تنفع الشفاعة الا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع ورضى له قولا وأدخل فى الكلام له دليلا على اضافة القول الى كناية من وذلك كقول القائل لآخر رضيت لك عملك ورضيته منك وموضع من من قوله الا من أذن له نصب لأنه خلاف الشفاعة وقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يقول تعالى ذكره يعلم ربك يا محمد ما بين أيدى هؤلاء الذين يتبعون الداعى من أمر القيامة وما الذى يصيرون اليه من الثواب والعقاب وما خلفهم يقول ويعلم أمر ما خلفوه وراءهم من أمر الدنيا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يعلم ما بين أيديهم من أمر الساعة وما خلفهم من أمر الدنيا وقوله ولا يحيطون به علما يقول تعالى ذكره ولا يحيط خلقه به علما ومعنى الكلام أنه محيط بعباده علما ولا يحيط عباده به علما وقد زعم بعضهم أن معنى ذلك أن الله يعلم ما بين أيدى ملائكته وما خلفهم وأن ملائكته لا يحيطون علما بما بين أيدى أنفسهم وما خلفهم وقال انما أعلم بذلك الذين كانوا يعبدون الملائكة أن الملائكة كذلك لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها موبخهم بذلك ومقرعهم بأن من كان كذلك فكيف يعبد وأن العبادة انما تصلح لمن لا تخفى عليه خافية فى الارض ولا فى السماء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلما﴾ يقول تعالى ذكره استأسرت وجوه الخلق واستسلمت للحى الذى لا يموت القيوم على خلقه بتدبيره اياهم وتصريفهم لما شاؤا وأصل العنو الذل يقال منه عنا وجهه لربه يعنو عنوا يعنى خضع له وذل وكذلك قيل للاسير عان لذلة الاسر فأما قولهم أخذت الشئ عنوة فانه يكون وان كان معناه يؤل الى هذا أن يكون أخذه غلبة ويكون

فعال لما يفعل به فهو بمعنى ملزم كأنه آلة اللزوم أى (لكان) الاخذ العاجل (لزاما وأجل مسمى) وهو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر معطوف على كلمة وجوز فى الكشاف أن يكون معطوفا على الضمير فى كان ولعله انما جوز ذلك للفصل أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود ولم ينفرد الأجل المسمى دون الاخذ العاجل وحين بين أنه لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أمره بالصبر على ما يقولون من التكذيب

أخذه عن تسليم وطاعة كما قال الشاعر

هل أنت مطيعي أيها القلب عنوة * ولم تلح نفس لم تلم فى اختيالها

وقال آخر

فما أخذوها عنوة عن مودة * ولكن بضرب المشرفيّ استقالها

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وعنت الوجوه للحى القيوم يقول ذلت حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وعنت الوجوه للحى القيوم يعنى بعنت استسلموا لى حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وعنت الوجوه قال خشعت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعنت الوجوه للحى القيوم أى ذلت الوجوه للحى القيوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وعنت الوجوه للحى القيوم قال ذلت الوجوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه قال قال طلق اذا سجد الرجل فقد عنا وجهه أو قال عنا حدثنى أبو حصين عبد الله بن أحمد قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب فى هذه الآية وعنت الوجوه للحى القيوم قال هو وضع الرجل رأسه ويديه وأطراف قدميه حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب فى قوله وعنت الوجوه للحى القيوم قال هو وضعك جبهتك وكفيك وركبتيك وأطراف قدميك فى السجود حدثنا خلاد ابن أسلم قال ثنا محمد بن فضيل عن حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب فى قوله وعنت الوجوه للحى القيوم قال وضع الجبهة والانف على الارض حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عمرو بن مرة عن طلق بن حبيب فى قوله وعنت الوجوه للحى القيوم قال هو السجود على الجبهة والراحتين والركبتين والقدمين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعنت الوجوه للحى القيوم قال استأسرت الوجوه للحى القيوم صاروا أسارى كلهم له قال والعانى الاسير وقد بينا معنى الحى القيوم فيما مضى بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله وقد خاب من حمل ظلما يقول تعالى ذكره ولم يظفر بحاجته وطلبته من حمل الى موقف القيامة شركا بالله وكفرا به وعملا بمعصيته * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وقد خاب من حمل ظلما قال من حمل شركا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقد خاب من حمل ظلما قال من حمل شركا الظلم ههنا الشرك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما﴾ يقول تعالى ذكره وتقدست أسماؤه ومن يعمل من صالحات الأعمال وذلك فيما قيل أداء فرائض الله التى فرضها على عباده وهو مؤمن يقول وهو مصدق بالله وأنه مجاز أهل طاعته وأهل معاصيه على معاصيهم فلا يخاف ظلما يقول فلا يخاف من الله أن يظلمه فيحمل عليه سيئات غيره فيعاقبه عليها ولا هضما يقول لا يخاف أن يهضمه حسناته فينقصه ثوابها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر

وسائر الاذيات زعم الكلبى ومقاتل أنها منسوخة بآية القتال وليس بذاك فان كلا منهما معمول بها فى موضعها (وسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه والأكثرون أنها بمعنى الصلاة ليكون كقوله واستعينوا بالصبر والصلاة ولانه بين أوقاتها فقبل طلوع الشمس هو صلاة الفجر وقبل غروبها صلاة الظهر والعصر لانهما واقعتان فى النصف الاخير من النهار (ومن آناء الليل فسبح) المغرب والعتمة

من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن وانما يقبل الله من العمل ما كان فى ايمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن قال زعموا أنها الفرائض * ذكر من قال ما قلنا فى معنى قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما حدثنا أبو كريب وسليمن ابن عبد الجبار قالا ثنا ابن عطية عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس لا يخاف ظلما ولا هضما قال هضما غصبا حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال لا يخاف ظلما ولا هضما قال لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزاد فيه فى سيئاته ولا يظلم فيهضم من حسناته حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما يقول أنا قاهر لكم اليوم آخذكم بقوتى وشدتى وأنا قادر على قهركم وهضمكم فانما بينى وبينكم يومئذ يوم القيامة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما أما هضما فهو أن يقهر الرجل بقوته يقول الله يوم القيامة لا آخذكم بقوتى وشدتى ولكن العدل بينى وبينكم ولا ظلم عليكم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هضما قال انتقاص شئ من حق عمله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا أبو أسامة عن مسعر قال سمعت حبيب بن أبى ثابت يقول فى قوله ولا هضما قال الهضم الانتقاص حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما قال ظلما أن يزاد فى سيئاته ولا يهضم من حسناته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما قال لا يخاف أن يظلم فلا يجزى بعمله ولا يخاف أن ينتقص من حقه فلا يوفى عمله حدثنا الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا سلام بن مسكين عن ميمون بن سياه عن الحسن فى قول الله تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما قال لا ينتقص الله من حسناته شيأ ولا يحمل عليه ذنب مسيء وأصل الهضم النقص يقال هضمنى فلان حقى ومنه امرأة هضيم أى ضامرة البطن ومنه قولهم قد هضم الطعام اذا ذهب وهضمت لك من حقك أى حططتك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا ﴾ يقول تعالى ذكره كما رغبنا أهل الايمان فى صالحات الأعمال بوعدناهم ما وعدناهم كذلك حذرنا بالوعيد أهل الكفر بالمقام على معاصينا وكفرهم بآياتنا فأنزلنا هذا القرآن عربيا اذ كانوا عربا وصرفنا فيه من الوعيد فبيناه يقول وخوفناهم فيه بضروب من الوعيد لعلهم يتقون يقول كى يتقونا بتصريفنا ما صرفنا فيه من الوعيد أو يحدث لهم ذكرا يقول أو يحدث لهم هذا القرآن تذكرة فيعتبرون ويتعظون بفعلنا بالأمم التى كذبت الرسل قبلها وينزجرون عما هم عليه مقيمون من الكفر بالله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون ما حذر وابه من أمر الله وعقابه ووقائعه بالامم قبلهم أو يحدث لهم القرآن ذكرا أى جدا وورعا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله

وقوله (وأطراف النهار) أى فى طرفيه فجمع للمبالغة وأمن الالباس أولان أقل الجمع اثنان أو أراد طرفى كل نهار تكرار لصلاتى الفجر والعصر لا المغرب على ما ظن اعتناء بشأنهما كقوله والصلاة الوسطى وآناء جمع انى وهو الساعة وقدم فى آل عمران وانما قدم آناء الليل وأدخل الفاء فى فسبح المؤذنة بتلازم ما قبلها وما بعدها تنبيها على زيادة الاهتمام بشأن صلاة الليل لان الليل وقت السكون والراحة وهدو الاصوات

أو يحدث لهم ذكرا قال جدا وورعا وقد قال بعضهم فى أو يحدث لهم ذكرا ان معناه أو يحدث لهم شرفا بايمانهم به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدنى علما ﴾ يقول تعالى ذكره فارتفع الذى له العبادة من جميع خلقه الملك الذى قهر سلطانه كل ملك وجبار الحق عما يصفه به المشركون من خلقه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعجل يا محمد بالقرآن فتقرئه أصحابك أو تقرأه عليهم من قبل أن يوحى اليك بيان معانيه فعوتب على اكتابه واملائه ما كان الله ينزله عليه من كتابه من كان يكتبه ذلك من قبل أن يبين له معانيه وقيل لا تتله على أحد ولا تمله عليه حتى نبينه لك ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه قال لا تتله على أحد حتى نبينه لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال يقول لا تتله على أحد حتى نتمه له هكذا قال القاسم حتى نتمه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه يعنى لا تعجل حتى نبينه لك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه أى بيانه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه قال تبيانه حدثنا ابن المثنى وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة من قبل أن يقضى اليك وحيه من قبل أن يبين لك بيانه وقوله وقل رب زدنى علما يقول تعالى ذكره وقل يا محمد رب زدنى علما الى ما علمتنى أمره بمسئلته من فوائد العلم ما لا يعلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما ﴾ يقول تعالى ذكره وان يضيع يا محمد هؤلاء الذين نصرف لهم فى هذا القرآن من الوعيد عهدى ويخالفوا أمرى ويتركوا طاعتى ويتبعوا أمر عدوهم ابليس ويطيعوه فى خلاف أمرى فقد عاما فعل ذلك أبوهم آدم ولقد عهدنا اليه يقول ولقد وصينا آدم وقلنا له ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فوسوس اليه الشيطان فأطاعه وخالف أمرى فحل به من عقوبتى ما حل وعنى جل ثناؤه بقوله من قبل هؤلاء الذين أخبر أنه صرف لهم الوعيد فى هذا القرآن وقوله فنسى يقول فترك عهدى كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى يقول فترك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله فنسى قال ترك أمر ربه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما قال قال له يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى فقرأ حتى بلغ لا تظمأ فيها ولا تضحى وقرأ حتى بلغ وملك لا يبلى قال فنسى ما عهد اليه فى ذلك قال وهذا عهد الله اليه قال ولو كان له عزم ما أطاع عدوه الذى حسده وأبى أن يسجد له مع من سجد له ابليس وعصى الله الذى كرمه وشرفه وأمر ملائكته فسجد واله حدثنا ابن المثنى وابن بشار قالا ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن ومؤمل قالوا ثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما سمى الانسان لانه عهد اليه فنسى

قالصلاة فيه أشق على النفس وأدخل فى الاخلاص وأقرب من المحافظة على الخشوع والاخبات وبعضهم أخرج من الآية صلاة الظهر لانه خصص قبل الغروب بصلاة العصر ومنهم من زاد فيها النوافل لان الصلاة فى الاوقات المذكورة تشملها والامر قد يكون للندب لا أقل من التغليب وقال أبو مسلم الاقرب حمل التسبيح على التنزيه والاجلال كأنه لما أمره بالصبر على أذية القوم بعثه على الاشتغال بالتقديس والمواظبة

وقوله

وقوله ولم نجد له عزما اختلف أهل التأويل فى معنى العزم ههنا فقال بعضهم معناه الصبر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولم نجد له عزما أى صبرا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة ولم نجد له عزما قال صبرا حدثنا ابراهيم بن يعقوب الجوزجانى قال ثنا أبو النضر قال ثنا شعبة عن قتادة مثله * وقال آخرون بل معناه الحفظ قالوا ومعناه ولم نجد له حفظا لما عهدنا اليه ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية ولم نجد له عزما قال حفظا لما أمرته حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هاشم بن القاسم عن الأشجعى عن سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية فى قوله ولم نجد له عزما قال حفظا حدثنا عباد بن محمد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية فى قوله ولم نجد له عزما قال حفظا لما أمرته به حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولم نجد له عزما يقول لم نجد له حفظا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولم نجد له عزما قال العزم المحافظة على ما أمره الله تبارك وتعالى بحفظه والتمسك به حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ولم نجد له عزما يقول لم نجعل له عزما حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الحجاج ابن فضالة عن لقمان بن عامر عن أبى أمامة قال لو أن أحلام بنى آدم جمعت منذ يوم خلق الله تعالى آدم الى يوم الساعة ووضعت فى كفة ميزان ووضع حلم آدم فى الكفة الأخرى لرجح حلمه بأحلامهم وقد قال الله تعالى ولم نجد له عزما * قال أبو جعفر وأصل العزم اعتقاد القلب على الشئ يقال منه عزم فلان على كذا اذا اعتقد عليه ونواه ومن اعتقاد القلب حفظ الشئ ومنه الصبر على الشئ لانه لا يجزع جازع الا من خور قلبه وضعفه فاذا كان ذلك كذلك فلا معنى لذلك أبلغ مما بينه الله تبارك وتعالى وهو قوله ولم نجد له عزما فيكون تأويله ولم نجد له عزم قلب على الوفاء لله بعهده ولا على حفظ ما عهد اليه * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى﴾ يقول تعالى ذكره معلما نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ما كان من تضييع آدم عهده ومعرفه بذلك أن ولده لن يعدوا أن يكونوا فى ذلك على منهاجه الا من عصمه الله منهم واذكر يا محمد اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى أن يسجد له فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك ولذلك من شأنه أنه لم يسجد لك وخالف أمرى فى ذلك وعصانى فلا تطيعاه فيما يأمركما به فيخرجكما بمعصيتكما ربكما وطاعتكما له من الجنة فتشقى يقول فيكون عيشك من كد يدك فذلك شقاؤه الذى حذره ربه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال أهبط الى آدم ثور أحمر فكان يحرث عليه ويمسح العرق من جبينه فهو الذى قال الله تعالى ذكره فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى فكان ذلك شقاءه وقال تعالى ذكره فتشقى ولم يقل فتشقيا وقد قال فلا يخرجنكما لان ابتداء الخطاب من الله كان لآدم عليه السلام فكان فى اعلامه العقوبة على معصيته اياه فيما نهاه عنه من أكل الشجرة الكفاية من ذكر المرأة اذ كان معلوما أن حكمها فى ذلك حكمه كما قال عن اليمين وعن الشمال قعيدا اجتزئ بمعرفة السامعين معناه من ذكر فعل صاحبه * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان لك ألا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى﴾ يقول

عليه فى كل الاوقات وقوله (لعلك ترضى) كقوله عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ولسوف يعطيك ربك فترضى ولا ريب أن الاطماع من الكريم واجب الوقوع اللهم ارزقنا شفاعته ولما حث رسوله على الامور الدينية نهاه عن الميل الى الزخارف الدنيوية فقال (ولا تمدن عينيك) أى نظر عينيك ومد النظر تطويله استحسانا للمنظور اليه وفيه أن النظر الغير الممدود معفو عنه كما لو نظر فغض وقال أبو مسلم المنهى عنه فى الآية ليس هو التطويل وانما هو الأسف أى لا تأسف على ما فاتك مما نالوا من حظ الدنيا قال أبو رافع

تعالى ذكره مخبرا عن قيله لآدم حين أسكنه الجنة ان لك يا آدم أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأن فى قوله أن لا تجوع فيها فى موضع نصب بان التى فى قوله ان لك وقوله وأنك لا تظمأ فيها اختلفت القراء فى قراءتها فقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة بالكسر وانك على العطف على قوله ان لك وقرأ ذلك بعض قراء المدينة وعامة قراء الكوفة والبصرة وأنك بفتح ألفها عطفا بها على أن التى فى قوله أن لا تجوع فيها ووجهوا تأويل ذلك الى أن لك هذا وهذا فهذه القراءة أعجب القراءتين الىّ لأن الله تبارك وتعالى ذكره وعد ذلك آدم حين أسكنه الجنة فكون ذلك بأن يكون عطفا على أن لا تجوع أولى من أن يكون خبرا مبتدأ وان كان الآخر غير بعيد من الصواب وعنى بقوله لا تظمأ فيها لا تعطش فى الجنة مادمت فيها ولا تضحى يقول لا تظهر للشمس فيؤذيك حرها كما قال ابن أبى ربيعة

رأت رجلا أما اذا الشمس عارضت * فيضحى وأما بالعشىّ فيخصر

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى يقول لا يصيبك فيها عطش ولا حر حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى يقول لا يصيبك حر ولا أذى حدثنى أحمد ابن عثمان بن حكيم الأودى قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثنى أبى عن خصيف عن سعيد بن جبير لا تظمأ فيها ولا تضحى قال لا تصيبك الشمس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تضحى قال لا تصيبك شمس وقوله فوسوس اليه الشيطان يقول فألقى الى آدم الشيطان وحدثه فقال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد يقول قال له هل أدلك على شجرة ان أكلت منها خلدت فلم تمت وملكت ملكا لا ينقضى فيبلى كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ان أكلت منها كنت ملكا مثل الله أو تكونا من الخالدين فلا تموتان أبدا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى وتقاسمهما ﴿ فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ﴾ يقول تعالى ذكره فأكل آدم وحواء من الشجرة التى نهياه عن الأكل منها وأطاعا أمر ابليس وخالفا أمر ربهما فبدت لهما سوآتهما يقول فانكشفت لهما عوراتهما وكانت مستورة عن أعينهما كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال انما أراد يعنى ابليس بقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ليبدى لهما ما توارى عنهما من سوآتهما بهتك لباسهما وكان قد علم أن لهما سوآت لما كان يقرأ من كتب الملائكة ولم يكن آدم يعلم ذلك وكان لباسهما الظفر فأبى آدم أن يأكل منها فتقدمت حواء فأكلت ثم قالت يا آدم كل فانى قد أكلت فلم يضرنى فلما أكل آدم بدت لهما سوآتهما وقوله وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول أقبلا يشدان عليهما من ورق الجنة كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول أقبلا يغطيان عليهما بورق التين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول يوصلان عليهما من ورق الجنة وقوله وعصى آدم ربه فغوى يقول وخالف أمر ربه فتعدى الى ما لم يكن له أن يتعدى اليه من الأكل من الشجرة التى نهاه عن الأكل منها وقوله ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى يقول اصطفاه ربه من بعد معصيته

نزل ضيف بالنبى صلى الله عليه وسلم فبعثنى الى يهودى يسقرضه فقال لا أفرضه الا برهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأمين فى السماء وانى لأمين فى الارض احمل اليه درعى الحديد فنزلت والأزواج الاصناف وقيل أى أشكالا وأشباها من الكفار لأنهم أشكال فى الذهاب عن الصواب وقد مر فى آخر الحجر ولقد شدد العلماء المتقون فى وجوب غض البصر عن أبنية الظلمة وملابسهم ومراكبهم لأنهم اتخذوها لعيون النظارة فالناظر اليها محصل لغرضهم فيكون اغراء لهم على اتخاذها قال جار الله انتصب

اياه

اياه فرزقه الرجوع الى ما يرضى عنه والعمل بطاعته وذلك هو كانت توبته التى تابها عليه وقوله وهدى يقول وهداه للتوبة فوفقه لها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى﴾ يقول تعالى ذكره قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا جميعا الى الارض بعضكم لبعض عدو يقول أنتما عدو ابليس وذريته وابليس عدو كما وعدو ذريتكما وقوله فاما يأتينكم منى هدى يقول فان يأتكم يا آدم وحواء وابليس منى هدى يقول بيان لسبيلى وما أختاره لخلقى من دين فمن اتبع هداى يقول فمن اتبع بيانى ذلك وعمل به ولم يزغ عنه فلا يضل يقول فلا يزول عن محجة الحق ولكنه يرشد فى الدنيا ويهتدى ولا يشقى فى الآخرة بعقاب الله لان الله يدخله الجنة وينجيه من عذابه * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا أبو خالد الأحمر عن عمرو بن قيس الملائى عن عكرمة عن ابن عباس قال تضمن الله لمن قرأ القرآن واتبع ما فيه أن لا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ثم تلا هذه الآية فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى حدثنى نصر بن عبد الرحمن الأودى قال ثنا حكام الرازى عن أيوب بن موسى عن عمرو الملائى عن ابن عباس أنه قال ان الله قد ضمن فذكر نحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أيوب (٣) بن يسار أبى عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن رجل عن ابن عباس بنحوه حدثنا على بن سهل الرملى قال ثنا أحمد بن محمد النسائى عن أبى سلمة عن عطاء عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه عصمه الله من الضلالة ووقاه أظنه أنا قال من هول يوم القيامة وذلك أنه قال فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى فى الآخرة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى﴾ يقول تعالى ذكره ومن أعرض عن ذكرى الذى أذكره به فتولى عنه ولم يقبله ولم يستجب له ولم يتعظ به فينزجر عما هو عليه مقيم من خلافه أمر ربه فان له معيشة ضنكا يقول فان له معيشة ضيقة والضنك من المنازل والاماكن والمعايش الشديد يقال هذا منزل ضنك اذا كان ضيقا وعيش ضنك الذكر والأنثى والواحد والاثنان والجميع بلفظ واحد ومنه قول عنترة * وان نزلوا بضنك فانزل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فان له معيشة ضنكا يقول الشقاء حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ضنكا قال ضيقة حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله فان له معيشة ضنكا قال الضنك الضيق حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله فان له معيشة ضنكا يقول ضيقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * واختلف أهل التأويل فى الموضع الذى جعل الله لهؤلاء المعرضين عن ذكره العيشة الضنك والحال التى جعلهم فيها فقال بعضهم جعل ذلك لهم فى الآخرة فى جهنم وذلك أنهم جعل طعامهم فيها الضريع والزقوم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو بن على بن مقدم قال ثنا يحيى ابن سعيد عن عوف عن الحسن فى قوله فان له معيشة ضنكا قال فى جهنم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا فقر أحتى

زهرة على الذم أو على تضمين متعنا بمعنى خولنا وأعطينا أو على ابداله من محل به أو على ابداله من أزواجا والتقدير ذوى زهرة وهى الزينة والبهجة ومن قرأ بفتح الهاء فمعناها أيضا أو هى جمع زاهر كأنهم لصفاء ألوانهم وظهور آثار النعومة عليهم زاهر وهذه الدنيا بخلاف ما عليه المؤمنون الصلحاء من شحوب الألوان والتقشف فى الثياب وقوله (لنفتنهم) أى لنبلوهم كقوله انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم وقيل لنعذبهم كقوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم وقال الكلبى ومقاتل

بلغ ولم يؤمن بآيات ربه قال هؤلاء أهل الكفر قال ومعيشة ضنكا فى النار شوك من نار وزقوم وغسلين والضريع شوك من نار وليس فى القبر ولا فى الدنيا معيشة ما المعيشة والحياة الا فى الآخرة وقرأ قول الله عز وجل يا ليتنى قدمت لحياتى قال لمعيشتى قال والغسلين والزقوم شئ لا يعرفه أهل الدنيا **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فان له معيشة ضنكا قال فى النار * وقال آخرون بل عنى بذلك فان له معيشة فى الدنيا حراما قال ووصف الله جل وعز معيشتهم بالضنك لان الحرام وان اتسع فهو ضنك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة فى قوله معيشة ضنكا قال هى المعيشة التى أوسع الله عليه من الحرام **حدثنى** داود بن سليمن بن يزيد المكتب من أهل البصرة قال ثنا عمرو بن جرير البجلى عن اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم فى قول الله معيشة ضنكا قال رزقا فى معصيته **حدثنى** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا أبو بسطام عن الضحاك فان له معيشة ضنكا قال الكسب الخبيث **حدثنى** محمد بن اسمعيل الصرارى قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا أبو اليقظان عمار بن محمد عن هرون بن محمد التيمى عن الضحاك فى قوله فان له معيشة ضنكا قال العمل الخبيث والرزق السئ * وقال آخرون ممن قال عنى أن لهؤلاء القوم المعيشة الضنك فى الدنيا انما قيل لها ضنك وان كانت واسعة لانهم ينفقون ما ينفقون من أموالهم على تكذيب منهم بالخلف من الله وايأس من فضل الله وسوء ظن منهم بربهم فتشتد لذلك عليهم معيشتهم وتضيق ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا يقول كل مال أعطيته عبدا من عبادى قل أو كثر لا يتقينى فيه لا خير فيه وهو الضنك فى المعيشة ويقال ان قوما ضلالا أعرضوا عن الحق وكانوا أولى سعة من الدنيا مكثرين فكانت معيشتهم ضنكا وذلك أنهم كانوا يرون أن الله عز وجل ليس بمخلف لهم معايشهم من سوء ظنهم بالله والتكذيب به فاذا كان العبد يكذب بالله ويسئ الظن به اشتدت عليه معيشته فذلك الضنك * وقال آخرون بل عنى بذلك أن ذلك لهم فى البرزخ وهو عذاب القبر ذكر من قال ذلك **حدثنى** يزيد بن مخلد الواسطى قال ثنا خالد بن عبد الله عن عبد الرحمن ابن اسحق عن أبى حازم عن النعمان بن أبى عياش عن أبى سعيد الخدرى قال فى قول الله معيشة ضنكا قال عذاب القبر **حدثنى** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبد الرحمن بن اسحق عن أبى حازم عن النعمان بن أبى عياش عن أبى سعيد الخدرى قال ان المعيشة الضنك التى قال الله عذاب القبر **حدثنى** حوثرة بن محمد المنقرى قال ثنا سفيان عن أبى حازم عن أبى سلمة عن أبى سعيد الخدرى فان له معيشة ضنكا قال يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه **حدثنى** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبى وشعيب بن الليث عن الليث قال ثنا خالد بن يزيد عن ابن أبى هلال عن أبى حازم عن أبى سعيد أنه كان يقول المعيشة الضنك عذاب القبر انه يسلط على الكافر فى قبره تسعة وتسعون تنينا تنهشه وتخدش لحمه حتى يبعث وكان يقال لو أن تنينا منها نفخ الارض لم تنبت زرعا **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال يطبق على الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلاعه وهى المعيشة الضنك التى قال الله معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح والسدى فى قوله معيشة

لنشدد عليهم فى التكليف لان الاجتناب عن المعاصى مع القدرة يكون أشق على النفس (ورزق ربك) هو ثواب الآخرة أو ما رزقت من الاسلام والنبوة (خير وأبقى) وقيل أراد به الحلال الطيب الذى يحق أن ينسب الى ربك خير من أموالهم التى غلب عليها الغصب والسرقة وسائر وجوه الخيانة وأبقى بركة ونماء وحسن عاقبة (وأمر أهلك) فى سورة مريم وكان يأمر أهله بالصلاة أى أقبل أنت مع أهلك على عبادة الله ومن السلف من كان اذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله

ضنكا قالا عذاب القبر حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسى قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان الثورى عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله فان له معيشة ضنكا قال عذاب القبر حدثنى عبد الرحمن بن الأسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا أبو عميس عن عبد الله بن مخارق عن أبيه عن عبد الله فى قوله معيشة ضنكا قال عذاب القبر حدثنى عبد الرحيم البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبى حازم قالا ثنا أبو حازم عن النعمان بن أبى عياش عن أبى سعيد الخدرى معيشة ضنكا قال عذاب القبر * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال هو عذاب القبر الذى حدثنا به أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمى عبد الله بن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث عن دراج عن ابن حجيرة عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أتدرون فيم أنزلت هذه الآية فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى أتدرون ما المعيشة الضنك قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب الكافر فى قبره والذى نفسى بيده انه ليسلط عليه تسعة وتسعون تنينا أتدرون ما التنين تسعة وتسعون حية لكل حية سبعة رؤس ينفخون فى جسمه ويلسعونه ويخدشونه الى يوم القيامة وان الله تبارك وتعالى أتبع ذلك بقوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى فكان معلوما بذلك أن المعيشة الضنك التى جعلها الله لهم قبل عذاب الآخرة لأن ذلك لو كان فى الآخرة لم يكن لقوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى معنى مفهوم لأن ذلك ان لم يكن تقدمه عذاب لهم قبل الآخرة حتى يكون الذى فى الآخرة أشد منه بطل معنى قوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى فاذ كان ذلك كذلك فلا تخلو تلك المعيشة الضنك التى جعلها الله لهم من أن تكون لهم فى حياتهم الدنيا أو فى قبورهم قبل البعث اذ كان لا وجه لأن تكون فى الآخرة لما قد بينا فان كانت لهم فى حياتهم الدنيا فقد يجب أن يكون كل من أعرض عن ذكر الله من الكفار فان معيشته فيها ضنك وفى وجودنا كثيرا منهم أوسع معيشة من كثير من المقبلين على ذكر الله تبارك وتعالى القابلين له المؤمنين فى ذلك ما يدل على أن ذلك ليس كذلك واذ خلا القول فى ذلك من هذين الوجهين صح الوجه الثالث وهو أن ذلك فى البرزخ وقوله ونحشره يوم القيامة أعمى اختلف أهل التأويل فى صفة العمى الذى ذكر الله فى هذه الآية أنه يبعث هؤلاء الكفار يوم القيامة به فقال بعضهم ذلك عمى عن الحجة لا عمى البصر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسى قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان الثورى عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال ليس له حجة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال عن الحجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقيل يحشر أعمى البصر * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك ما قال الله تعالى ذكره وهو أنه يحشر أعمى عن الحجة ورؤية الشئ كما أخبر جل ثناؤه فعم ولم يخصص وقوله قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم فى ذلك ما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرزاق عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال رب لم حشرتنى أعمى لا حجة لى وقوله وقد كنت بصيرا اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه وقد كنت بصيرا بحجتى ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقد كنت بصيرا قال عالما بحجتى * وقال آخرون بل معناه وقد كنت ذا بصر أبصر به الاشياء

رسوله ثم يتلو هذه الآية وعن عروة ابن الزبير أنه كان اذا رأى ما عند السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادى الصلاة الصلاة رحمكم الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية يذهب الى فاطمة وعلى كل صباح ويقول الصلاة وكان يفعل ذلك شهرا وقوله (واصطبر عليها) أراد أنك كما تأمرهم بها فحافظ عليها فان الوعظ بلسان الفعل أتم منه بلسان القول (لا نسألك رزقا) كما يريد المملوك خراجا من رعيتهم والسادة خرجا من عبيدهم (بل نحن نرزقك) كقوله وما أريد أن

ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقد كنت بصيرا في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كان بعيدا البصر قصيرا النظر أعمى عن الحق * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله عز شأنه وجل ثناؤه عم بالخبر عنه بوصفه نفسه بالبصر ولم يخصص منه معنى دون معنى فذلك على ما عمه فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية قال رب لم حشرتني أعمى عن حجتي ورؤية الأشياء وقد كنت في الدنيا ذا بصر بذلك كله فان قال قائل وكيف قال هذا لربه لم حشرتني أعمى مع معاينته عظيم سلطانه أجهل في ذلك الموقف أن يكون لله أن يفعل به ما شاء أم ما وجه ذلك قيل ان ذلك منه مسئلة لربه يعرفه الجرم الذي استحق به ذلك اذ كان قد جهله وظن أن لا جرم له استحق ذلك به منه فقال رب لأي ذنب ولأي جرم حشرتني أعمى وقد كنت من قبل في الدنيا بصيرا وأنت لا تعاقب أحدا الا بدون ما يستحق منك من العقاب وقوله قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها يقول تعالى ذكره قال الله حينئذ للقائل له لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا فعلت ذلك بك فحشرتك أعمى كما أتتك آياتي وهي حجته وأدلته وبيانه الذي بينه في كتابه فنسيتها يقول فتركتها وأعرضت عنها ولم تؤمن بها ولم تعمل وعني بقوله كذلك أتتك هكذا أتتك وقوله وكذلك اليوم تنسى يقول فكما نسيت آياتنا في الدنيا فتركتها وأعرضت عنها فكذلك اليوم ننساك فنتركك في النار * وقد اختلف أهل التأويل في معنى قوله وكذلك اليوم تنسى فقال بعضهم بمثل الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنا سفيان الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله وكذلك اليوم تنسى قال في النار حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كذلك أتتك آياتنا فنسيتها قال فتركتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك اليوم تترك في النار وروى عن قتادة في ذلك ما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى قال نسي من الخير ولم ينس من الشر وهذا القول الذي قاله قتادة قريب المعنى مما قاله أبو صالح ومجاهد لان تركها هم في النار أعظم الشر لهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى ﴾ يقول تعالى ذكره وهكذا نجزي أي نثيب من أسرف فعصى ربه ولم يؤمن برسله وكتبه فنجعل له معيشة ضنكا في البرزخ كما قد بينا قبل ولعذاب الآخرة أشد وأبقى يقول جل ثناؤه ولعذاب في الآخرة أشد لهم مما وعدتهم في القبر من المعيشة الضنك وأبقى يقول وأدوم منها لانه الى غير أمد ولا نهاية ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لأولي النهى ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أفلم يهد لقومك المشركين بالله ومعنى يهد يبين يقول أفلم يبين لهم كثرة ما أهلكنا قبلهم من الامم التي سلفت قبلهم التي يمشون هم في مساكنهم ودورهم ويرون آثار عقوباتنا التي أحللناها بهم سوء مغبة ما هم عليه مقيمون من الكفر بآياتنا ويتعظوا بها ويعتبروا وينيبوا الى الاذعان ويؤمنوا بالله ورسوله خوفا أن يصيبهم بكفرهم بالله مثل ما أصابهم * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم لأن قريشا كانت تتجر

يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين والحاصل أنا انما أمرناك بالصلاة فذلك لاجل انتفاعك بثوابها لا لأنا ننتفع بها وقيل لا نسألك رزقا لنفسك ولا لأهلك بل نحن نرزقك واياهم فلا تهتم بأمر الرزق والمعيشة وفرغ بالك لامر الآخرة وفي معناه قولهم من كان في عمل الله كان الله في عمله وقال أهل الاشارة ورزق ربك رمز الى قوله أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني قال عبد الله بن سلام كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل بأهله ضيق أو شدة أمرهم بالصلاة (والعاقبة) أي الجميلة (للتقوى)

الى الشأم فتمر بمساكن عاد وثمود ومن أشبههم فترى آثار وقائع الله تعالى بهم فلذلك قال لهم أفلم يحذرهم مايرون من فعلنا بهم بكفرهم بنا نزول مثله بهم وهم على مثل فعلهم مقيمون وكان الفراء يقول لايجوز فى كم فى هذا الموضع أن يكون الانصباً بأهلكنا وكان يقول وهو وان لم يكن الانصبا فان جملة الكلام رفع بقوله يهد لهم ويقول ذلك مثل قول القائل قد تبين لى أقام عمرو أم زيد فى الاستفهام وكقوله سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون ويزعم أن فيه شيأ يرفع سواء لايظهر مع الاستفهام قال ولو قلت سواء عليكم صمتكم ودعاؤكم تبين ذلك الرفع الذى فى الجملة وليس الذى قال الفراء من ذلك كما قال لأن كم وان كانت من حروف الاستفهام فانها لم تجعل فى هذا الموضع للاستفهام بل هى واقعة موقع الاسماء الموصوفة ومعنى الكلام ماقد ذكرنا قبل وهو أفلم يبين لهم كثرة اهلاكنا من قبلهم القرون التى يمشون فى مساكنهم أو أفلم تهد هم القرون الهالكة وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله أفلم يهد لهم من أهلكنا فكم واقعة موقع من فى قراءة عبد الله هى فى موضع رفع بقوله يهد لهم وهو أظهر وجوهه وأصح معانيه وان كان للذى قاله وجه ومذهب على بعد وقوله ﴿ان فى ذلك لآيات لأولى النهى﴾ يقول تعالى ذكره ان فيما يعاين هؤلاء ويرون من آثار وقائعنا بالامم المكذبة رسلها قبلهم وحلول مثلاتنا بهم لكفرهم بالله لآيات يقول لدلالات وعبرا وعظات لأولى النهى يعنى لأهل الحجى والعقول ومن ينهاه عقله وفهمه ودينه عن مواقعة مايضره * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لأولى النهى يقول التقى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان فى ذلك لآيات لأولى النهى أهل الورع ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى فاصبر على مايقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى﴾ يقول تعالى ذكره ولولا كلمة سبقت من ربك يا محمد أن كل من قضى له أجلا فانه لايخترمه قبل بلوغه أجله وأجل مسمى يقول ووقت مسمى عند ربك سماه لهم فى أم الكتاب وخطه فيه هم بالغوه ومستوفوه لكان لزاما يقول للازمهم الهلاك عاجلا وهو مصدر من قول القائل لازم فلان فلانا يلازمه ملازمة ولزاما اذا لم يفارقه وقدم قوله لكان لزاما قبل قوله وأجل مسمى ومعنى الكلام ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما فاصبر على مايقولون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى الأجل المسمى الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى وهذه من مقاديم الكلام يقول لولا كلمة سبقت من ربك (١) الى أجل مسمى لكان لزاما والأجل المسمى الساعة لان الله تعالى يقول بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى قال هذا مقدم ومؤخر ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله لكان لزاما فقال بعضهم معناه لكان موتا ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لكان

ثم عاد الى قوله فاصبر على مايقولون فحكى واحدة من شبهاتهم هى قولهم (لولا يأتينا بآية من ربه) كأنهم لم يعتدوا بالقرآن الذى أخرس شقاشقهم فرد الله عليهم بقوله (أولم تأتهم بينة مافى الصحف الأولى) لأن القرآن برهان سائر الكتب المنزلة لانه معجز دونها فهو شاهد لها بالصحة وأنها من عند الله وقيل أراد بالبينة مافيها من بشارة مقدم محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابن جرير أنه مارأ وافيها من قصص الأمم المكذبة وبيان اهلاكهم بعد اقتراح الآيات وانما أتاهم هذا البيان فى القرآن فلهذا

(١) لعله وأجل بالواو تأمل كتبه مصححه

لزاما يقول موتا * وقال آخرون بل معناه لكان قتلا ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لكان لزاما واللزام القتل وقوله فاصبر على ما يقولون يقول جل ثناؤه لنبيه فاصبر يا محمد على ما يقول هؤلاء المكذبون بآيات الله من قومك لك انك ساحر وانك مجنون وشاعر ونحو ذلك من القول وسبح بحمد ربك يقول وصل بثنائك على ربك وقال بحمد ربك والمعنى بحمد ربك كما تقول أعجبني ضرب زيد والمعنى ضرب بي زيدا وقوله قبل طلوع الشمس وذلك صلاة الصبح وقبل غروبها وهي العصر ومن آناء الليل وهي ساعات الليل واحدها انى على تقدير حمل ومنه قول المنخل السعدى

حلو ومر كعطف القدح مرته * فى كل انى قضاه الليل ينتعل

ويعنى بقوله ومن آناء الليل فسبح صلاة العشاء الآخرة لانها تصلى بعد مضى آناء من الليل وقوله وأطراف النهار يعنى صلاة الظهر والمغرب وقيل أطراف النهار والمراد بذلك الصلاتان اللتان ذكرنا لان صلاة الظهر فى آخر طرف النهار الاول وفى أول طرف النهار الآخر فهى فى طرفين منه والطرف الثالث غروب الشمس وعند ذلك تصلى المغرب فلذلك قيل أطراف وقد يحتمل أن يقال أريد به طرفا النهار وقيل أطراف كما قيل صغت قلوبكما بجمع والمراد قلبان فيكون ذلك أول طرف النهار الآخر وآخر طرفه الآخر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن ابن أبى زيد عن ابن عباس فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال الصلاة المكتوبة **حدثنا** تميم بن المنتصر قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا لا تضامون فى رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم تلا فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال ابن جريج العصر وأطراف النهار قال المكتوبة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس قال هى صلاة الفجر وقبل غروبها قال صلاة العصر ومن آناء الليل قال صلاة المغرب والعشاء وأطراف النهار قال صلاة الظهر **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار قال من آناء الليل العتمة وأطراف النهار المغرب والصبح ونصب قوله وأطراف النهار عطفا على قوله قبل طلوع الشمس لان معنى ذلك فسبح بحمد ربك آخر الليل وأطراف النهار * وبنحو الذى قلنا فى معنى آناء الليل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ومن آناء الليل قال المصلى من الليل كله **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء قال سمعت الحسن قرأ ومن آناء الليل قال من أوله وأوسطه وآخره **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله ومن آناء الليل فسبح قال آناء الليل جوف الليل وقوله لعلك ترضى يقول كى ترضى * وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والعراق لعلك ترضى بفتح التاء وكان عاصم والكسائى يقرآن ذلك لعلك ترضى بضم التاء وروى ذلك عن أبى عبد الرحمن السلمى وكأن الذين قرؤا ذلك بالفتح ذهبوا الى معنى ان الله يعطيك

وصف القرآن بكونه بينة ما فى الصحف الاولى ثم بين الحكمة فى نزول القرآن فقال (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله) أى من قبل البرهان المذكور الدال عليه البينة (لقالوا) أى فى القيامة لأن الهالك لا قول له فى الدنيا وعن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يحتج على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك فى الفترة يقول لم يأتنى رسول والا كنت أطوع خلقك وتلا قوله لولا أرسلت الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لى

حتى ترضى عطيته وثوابه اياك وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لعلك ترضى قال الثواب ترضى بما يثيبك الله على ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج لعلك ترضى قال بما تعطى وكأن الذين قرؤا ذلك بالضم وجهوا معنى الكلام الى لعل الله يرضيك من عبادتك اياه وطاعتك له والصواب من القول فى ذلك عندى أنهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار متفقتا المعنى غير مختلفتيه وذلك أن الله تعالى ذكره اذا أرضاه فلا شك أنه يرضى وأنه اذا رضى فقد أرضاه الله فكل واحدة منهما تدل على معنى الأخرى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تنظر الى ما جعلنا الضرباء هؤلاء المعرضين عن آيات ربهم وأشكالهم متعة فى حياتهم الدنيا يتمتعون بها من زهرة عاجل الدنيا ونضرتها لنفتنهم فيه يقول لنختبرهم فيما متعناهم به من ذلك ونبتليهم فان ذلك فان زائل وغرور وخدع تضمحل ورزق ربك الذى وعدك أن يرزقكه فى الآخرة حتى ترضى وهو ثوابه اياه خير لك مما متعناهم به من زهرة الحياة الدنيا وأبقى يقول وأدوم لانه لا انقطاع له ولا نفاد وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى يهودى يستسلف منه طعاما فأبى أن يسلفه الا برهن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن موسى ابن عبيدة عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبى رافع قال أرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يهودى يستسلفه فأبى أن يعطيه الا برهن فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن يعقوب بن يزيد عن أبى رافع قال نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فأرسلنى الى يهودى بالمدينة يستسلفه فأتيته فقال لا أسلفه الا برهن فأخبرته بذلك فقال انى لأمين فى أهل السماء وفى أهل الارض فاحمل درعى اليه فنزلت ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم وقوله ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا الى قوله والعاقبة للتقوى ويعنى بقوله أزواجا منهم رجالا منهم أشكالا وبزهرة الحياة الدنيا زينة الحياة الدنيا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله زهرة الحياة الدنيا أى زينة الحياة الدنيا ونصب زهرة الحياة الدنيا على الخروج من الهاء التى فى قوله به من متعنا به كما يقال مررت به الشريف الكريم فنصب الشريف الكريم على فعل مررت وكذلك قوله الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا تنصب على الفعل بمعنى متعناهم به زهرة فى الحياة الدنيا وزينة لهم فيها وذكر الفراء أن بعض بنى فقعس أنشده

أبعد الذى بالسفح سفح كواكب * رهينة رمس من تراب وجندل

فنصب رهينة على الفعل من قوله أبعد الذى بالسفح وهذا لا شك أنه أضعف فى العمل نصبا من قوله متعنا به أزواجا منهم لان العامل فى الاسم وهو رهينة حرف خافض لا ناصب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لنفتنهم فيه قال لنبتليهم فيه ورزق ربك خير وأبقى مما متعنا به هؤلاء من هذه الدنيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسئلك رزقا نحن نرزقك

عقلا أنتفع به ويقول الصبى كنت صغيرا لا أعقل فيرفع لهم نار ويقال لهم ادخلوها فيدخلها من كان فى علم الله أنه سعيد ويتلكأ من كان فى علمه أنه شقى فيقول الله تعالى عصيتم اليوم فكيف برسلى لو أتاكم وطعن المعتزلة فى هذا الخبر قالوا لا يحسن العقاب على ما لم يفعل وقال الجبائى فى الآية دلالة على وجوب فعل اللطف والمراد أنه يجب أن يفعل بالمكلفين ما يؤمنون عنده والا كان لهم أن يقولوا هلا فعلت ذلك بنا لنؤمن وقال

والعاقبة للتقوى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمر يا محمد أهلك بالصلاة واصطبر عليها يقول واصطبر على القيام بها وأدائها بحدودها أنت لا نسئلك رزقا يقول لا نسئلك مالا بل نكلفك عملا ببدنك نؤتيك عليه أجرا عظيما وثوابا جزيلا نحن نرزقك يقول نحن نعطيك المال ونكسبك ولا نسألكه وقوله والعاقبة للتقوى يقول والعاقبة الصالحة من عمل كل عامل لأهل التقوى والخشية من الله دون من لا يخاف له عقابا ولا يرجوله ثوابا * وبنحو الذى قلنا فى قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة قال كان عروة اذا رأى ما عند السلاطين دخل داره فقال لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى ثم ينادى الصلاة الصلاة يرحمكم الله حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام عن هشام بن عروة عن أبيه أنه كان اذا رأى شيأ من الدنيا جاء الى أهله فقال الصلاة الصلاة وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا حدثنا العباس بن عبد العظيم قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه قال كان يبيت عند عمر بن الخطاب من غلمانه اناويرفا وكانت له من الليل ساعة يصليها فاذا قلنا لا يقوم من الليل كان قياما وكان اذا صلى من الليل ثم فرغ قرأ هذه الآية وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها الآية حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى هشام بن سعد عن زيد بن أسلم مثله

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى﴾

يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون الذين وصف صفتهم فى الآيات قبل هلا يأتينا محمد بآية من ربه كما أتى قومه صالح بالناقة وعيسى باحياء الموتى وابراء الأكمه والأبرص يقول الله جل ثناؤه أولم يأتهم بيان ما فى الكتب التى قبل هذا الكتاب من أنباء الأمم من قبلهم التى أهلكناهم لما سألوا الآيات فكفروا بها لما أتتهم كيف عجلنا لهم العذاب وأنزلنا بهم بأسنا بكفرهم بها يقول فماذا يؤمنهم ان أتتهم الآية أن يكون حالهم حال أولئك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى قال التوراة والانجيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى الكتب التى خلت من الامم التى يمشون فى مساكنهم

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى﴾

يقول تعالى ذكره ولو أنا أهلكنا هؤلاء المشركين الذين يكذبون بهذا القرآن من قبل أن ننزله عليهم ومن قبل أن نبعث داعيا يدعوهم الى ما فرضنا عليهم فيه بعذاب ننزله بهم يكفرهم بالله لقالوا يوم القيامة اذ وردوا علينا فأردنا عقابهم ربنا هلا أرسلت الينا رسولا يدعونا الى طاعتك فنتبع آياتك يقول فنتبع حججك وأدلتك وما تنزله عليه من أمرك ونهيك من قبل أن نذل بتعذيبك ايانا ونخزى به كما حدثنى الفضل ابن اسحق قال ثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يحتج على الله يوم القيامة ثلاثة الهالك فى الفترة والمغلوب

الكعبى فيها أوضح دليل على أنه تعالى يقبل الاحتجاج من عباده وليس معنى قوله لا يسئل عما يفعل أن الجور منه يكون عدلا بل تأويله أنه لا يقع منه الا العدل واذا ثبت أنه تعالى يقبل الحجة فلو لم يكونوا قادرين على ما أمروا به لكان لهم فيه أعظم حجة واستدل أهل السنة بها على أن الوجوب لا يتحقق الا بالشرع والا لكان العقاب حاصلا قبل مجيئه ثم ختم السورة بوعيد اجمالى فقال (قل كل) أى كل منا ومنكم

على عقله والصبى الصغير فيقول المغلوب على عقله لم تجعل لى عقلا أنتفع به ويقول الهالك فى الفترة لم يأتنى رسول ولا نبى ولو أتانى لك رسول أو نبى لكنت أطوع خلقك وقرأ لولا أرسلت الينا رسولا ويقول الصبى الصغير كنت صغيرا لا أعقل قال فترفع لهم نار ويقال لهم ردوها قال فيردها من كان فى علم الله أنه سعيد ويتلكأ عنها من كان فى علم الله أنه شقى فيقول اياى عصيتم فكيف برسلى لو أتتكم

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لكم أيها المشركون بالله متربص يقول منتظر لمن يكون الفلاح والى ما يؤول أمرى وأمركم متوقف ينتظر دوائر الزمان فتربصوا يقول فترقبوا وانتظروا فستعلمون من أهل الطريق المستقيم المعتدل الذى لا اعوجاج فيه اذا جاء أمر الله وقامت القيامة أنحن أم أنتم ومن اهتدى يقول وستعلمون حينئذ من المهتدى الذى هو على سنن الطريق القاصد غير الجائر عن قصده منا ومنكم وفى من من قوله فستعلمون من أصحاب الصراط السوى والثانية من قوله ومن اهتدى وجهان الرفع وترك اعمال تعلمون فيهما كما قال جل ثناؤه لنعلم أى الحزبين أحصى والنصب على اعمال تعلمون فيهما كما قال جل ثناؤه والله يعلم المفسد من المصلح

(تم)

(متربص) عاقبة أمره وهذا الانتظار اما قبل الموت بسبب الأمر بالجهاد أو ظهور الدولة والغلبة أو بالموت فان كل واحد من الخصمين ينتظر موت صاحبه واما بعد الموت وهو ظهور أثر الثواب والعقاب وتمييز المحق والمبطل ويؤيده قوله (فستعلمون) الى آخره وهذا من كلام المنصف وبالله المستعان

(تم)

﴿تم الجزء السادس عشر من تفسير ابن جرير الطبرى ويليه الجزء السابع عشر أوله (سورة الانبياء)﴾

فهرست

الجزء السادس عشر

من تفسير الامام ابن جرير الطبرى

﴿ فهرست الجزء السادس عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة	
٢	تأويل قوله تعالى أما السفينة وبيان ان كلمة وراء من حروف الاضداد والشاهد عليه
٥	بيان المراد بالكنز الذى كان تحت جدار اليتيمين وأن الكنز كان فى شريعتهم حلالا
٧	بيان خبر ذى القرنين ومسيره وما لقى من العجائب والخلاف فيه هل هو ملك أو آدمى
١٣	ذكر بناء السد وايراد الاخبار عن يأجوج ومأجوج
٢٣	تأويل قوله تعالى وتركنا بعضهم الآية وبيان حقيقة الصور وما فى القيامة من الأهوال
٢٦	بيان الأخسرين أعمالا من هم
٢٩	تأويل قوله ان الذين آمنوا الآية وبيان الخلاف فى معنى الفردوس
٣٢	بيان أن الرياء من جملة الاشراك بالله
٣٣	﴿ تفسير سورة مريم ﴾
٣٥	ذكر خبر زكريا ودعائه وسبب سؤاله ربه الولد
٤٢	تأويل قوله تعالى يا يحيى خذ الكتاب وبيان ما أوتيه يحيى عليه السلام من معالى الاحوال وذكر الشواهد على معنى الحنان
٤٥	ذكر قصة مريم عليها السلام والمكان الذى اتخذته وارسال الملك اليها والسبب الذى من أجله اتخذ النصارى المشرق قبلة
٤٩	ذكر ما جرى بين مريم ويوسف النجار
٥١	ذكر الذى نادى مريم من تحتها وبعض فوائد للتمر والعجوة
٥٦	تأويل قوله تعالى فكلى واشربى الآية وبيان ما دار بينها وبين قومها من المحاورة
٥٨	بيان وجه كون مريم أخت هرون
٦٢	بيان اختلاف الناس فى أمر عيسى عليه السلام
٦٦	تأويل قوله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة الآية وبيان ما يراه أهل الموقف من صورة الموت
٦٧	ذكر ابراهيم عليه السلام ومحاورته لأبيه
٧١	ذكر موسى عليه السلام وبيان المراد بتقريبه
٧٢	ذكر ادريس عليه السلام وما قيل فى رفعه
٧٤	بيان ما قيل فى معنى اضاعة الصلاة
٧٧	تأويل قوله تعالى وما نتنزل الا بأمر ربك الآية وذكر ما جرى بين رسول الله وجبريل
٨١	ذكر ما ورد فى ورود الناس جهنم
٩١	تأويل قوله تعالى أفرأيت الذى كفر بآياتنا الآية وذكر أسباب نزولها
٩٦	ذكر ما ورد فى ركوب بعض أهل الموقف النوق
١٠٠	تأويل قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وبيان أنه ما يقبل أحد على الله بقلبه الا أقبل الله بقلوب الناس اليه
١٠٢	﴿ تفسير سورة طه ﴾
١٠٥	بيان ما هو أخفى من السر
١٠٧	ذكر خروج موسى بأهله وما لاقاه من الشدة
١٠٩	ذكر السبب فى كون موسى أمر بخلع نعليه
١١٢	تأويل قوله تعالى وأنا اخترتك وبيان أن الصلاة ذكر لله
١١٧	بيان فوائد عصا موسى
١١٩	بيان لون موسى وذكر بعض حلاه
١٢٤	ذكر امتناع موسى عليه السلام من المراضع وما تم لأمه معه
١٣١	ذكر ما حصل بين موسى وفرعون من المحاورة
١٣٤	بيان يوم الزينة
١٣٩	بيان ما حصل بين موسى والسحرة
١٤١	بيان ما حصل بين السحرة وفرعون

صحيفة	
١٤٦	بيان فتنة السامرى لبنى اسرائيل
١٥٠	بيان مافعله موسى بأخيه هرون واعتذار هرون له
١٥١	بيان مارآه السامرى من أثر جبريل
١٥٣	بيان مافعله موسى بالسامرى وعجله
١٥٥	بيان مايفعل بالجبال عند قيام الساعة
١٦٠	بيان العهد الذى عهد الى آدم عليه السلام
١٦٣	بيان معيشة الضنك التى تكون للكافر
١٦٧	تأويل قوله تعالى ولولا كلمة سبقت الآية وبيان معنى الأجل واللزام
١٦٩	بيان ما أمر به صلى الله عليه وسلم من اعراضه عن الدنيا وزهرتها

﴿ تمت ﴾

﴿ فهرست الجزء السادس عشر من تفسير الامام النيسابورى الموضوع بالهامش ﴾

صحيفة	
٤	بيان أن موسى صاحب الخضر هو موسى بن عمران لا موسى بن ميشا كما يدعيه اليهود
٥	بيان المراد بالبحرين
٦	بيان أن سبب نسيان الفتى لأمر الحوت هو إلفه المعجزات
٨	بيان أنواع الأدب التى راعاها موسى مع الخضر
١٤	تأويل تلك الآيات
١٧	تفسير قوله تعالى ويسئلونك عن ذى القرنين الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
١٨	ذكر خبر ذى القرنين
٢٠	بيان أن الأرض كروية وأن السماء محيطة بها وصغر الأرض عن الشمس
٢١	بيان موضع السدين
٢٢	بيان خبر يأجوج ومأجوج
٢٥	بيان ماذهب اليه الأشاعرة من أن كلام الله واحد والاعتراض عليهم والجواب عنه
٢٦	تأويل تلك الآيات
٢٨	﴿ تفسير سورة مريم ﴾
٢٩	بيان ما فى قوله رب انى وهن العظم منى الآية من اللطائف
٣٣	بيان معنى السمى المنفى عن يحيى عليه السلام
٣٥	تأويل تلك الآيات
٣٦	تفسير قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٤٠	بيان سن مريم عند حملها ومدة الحمل
٤٣	بيان أن نذر عدم الكلام يجوز فى شرعنا أولا
٤٦	بيان أن اليهود والنصارى أنكروا تكلم عيسى فى المهد والرد عليهم
٤٧	بيان ما احتج به بعض الاشاعرة على قدم كلام الله
٤٩	تأويل تلك الآيات
٥١	تفسير قوله تعالى واذكر فى الكتاب ابراهيم الآيات وبيان القرا آت والوقوف فيها
٥٣	حاصل دليل منع العبادة لغيره تعالى
٥٦	بيان صدق الوعد الذى خص به اسمعيل عليه السلام
٦٠	ذكر سؤال قريش اليهود عن صفة رسول الله وتعليم اليهود لهم بعض أسئلة سألوه عنها
٦١	تأويل تلك الآيات
٦٢	تفسير قوله تعالى ويقول الانسان الآيات وبيان القرا ات والوقوف فيها

صحيفة	
٦٦	ذكر فائدة ايراد المؤمنين النار مع كونهم لم يعذبوا بها
٦٧	بيان ما أجمعت عليه المعتزلة من أن العقاب واجب على الله وغير ذلك مما ذهبوا اليه
٧٠	بيان قصة العاصي بن وائل مع خباب بن الأرت
٧١	بيان ما استدل به الاشاعرة على أنه تعالى مريد لجميع الكائنات
٧٣	بيان الدليل على استحالة الولد على الله
٧٥	تأويل تلك الآيات
٧٦	﴿ تفسير سورة طه ﴾
٧٩	بيان ما هو أخفى من السر
٨٠	بيان مراتب التوحيد
٨٠	بيان أن الموجودات على ثلاثة أقسام
٨٢	بيان أن النار على أربعة أقسام
٨٣	بيان ما قالته الاشاعرة في تكليم الله لموسى وما قالته المعتزلة
٨٤	بيان ما قيل في الطواف والصلاة بالنعل
٨٥	بيان حكم من فاتته صلوات وأراد قضاءها
٨٧	﴿ أسئلة ﴾

صحيفة	
٨٩	ذكر فوائد عصا موسى
٩٢	بيان ما قاله الله لموسى حين أمره بالذهاب الى فرعون
١٠٢	تأويل تلك الآيات
١٠٤	تفسير قوله تعالى ولقد مننا عليك مرة أخرى الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
١١٠	بيان مقدار عمر فرعون
١١٢	بيان أن العلماء اختلفوا في أن فرعون كفر عنادا أو جهلا
١٢١	بيان ما رزقته السحرة من كمال الايمان
١٢٢	تفسير قوله تعالى ولقد أوحينا الى موسى الآيات وبيان القراآت والوقوف
١٢٥	بيان أن التوبة من الكفر يجب تقديمها على الايمان
١٢٨	بيان ما قاله هرون للسامري وهو يصنع عجلا
١٣٠	بيان ما رآه السامري
١٣٨	تأويل تلك الآيات
١٣٩	تفسير قوله ولقد عهدنا الى آدم الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
١٤٧	بيان ان أهل البلاء هم أهل الغفلة

﴿ تم فهرست الجزء السادس عشر من النيسابوري ﴾

﴿ فهرست الجزء السادس عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة	
٢	تأويل قوله تعالى أما السفينة وبيان ان كلمة وراء من حروف الاضداد والشاهد عليه
٥	بيان المراد بالكنز الذى كان تحت جدار اليتيمين وأن الكنز كان فى شريعتهم حلالا
٧	بيان خبر ذى القرنين ومسيره وما لقى من العجائب والخلاف فيه هل هو ملك أو آدمى
١٣	ذكر بناء السد وايراد الاخبار عن يأجوج ومأجوج
٢٣	تأويل قوله تعالى وتركنا بعضهم الآية وبيان حقيقة الصور وما فى القيامة من الأهوال
٢٦	بيان الأخسرين أعمالا من هم
٢٩	تأويل قوله ان الذين آمنوا الآية وبيان الخلاف فى معنى الفردوس
٣٢	بيان أن الرياء من جملة الاشراك بالله
٣٢	﴿ تفسير سورة مريم ﴾
٣٥	ذكر خبر زكريا ودعائه وسبب سؤاله ربه الولد
٤٢	تأويل قوله تعالى يايحيى خذ الكتاب وبيان ما أوتيه يحيى عليه السلام من معالى الاحوال وذكر الشواهد على معنى الحنان
٤٥	ذكر قصة مريم عليها السلام والمكان الذى اتخذته وارسال الملك اليها والسبب الذى من أجله اتخذ النصارى المشرق قبلة
٤٩	ذكر ما جرى بين مريم ويوسف النجار
٥١	ذكر الذى نادى مريم من تحتها وبعض فوائد للتمر والعجوة
٥٦	تأويل قوله تعالى فكلى واشربى الآية وبيان مادار بينها وبين قومها من المحاورة
٥٨	بيان وجه كون مريم أخت هرون
٦٢	بيان اختلاف الناس فى أمر عيسى عليه السلام

صحيفة	
٦٦	تأويل قوله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة الآية وبيان ما يراه أهل الموقف من صورة الموت
٦٧	ذكر ابراهيم عليه السلام ومحاورته لأبيه
٧١	ذكر موسى عليه السلام وبيان المراد بتقريبه
٧٢	ذكر ادريس عليه السلام وما قيل فى رفعه
٧٤	بيان ما قيل فى معنى اضاعة الصلاة
٧٧	تأويل قوله تعالى وما نتنزل الا بأمر ربك الآية وذكر ما جرى بين رسول الله وجبريل
٨١	ذكر ما ورد فى ورود الناس جهنم
٩١	تأويل قوله تعالى أفرأيت الذى كفر بآياتنا الآية وذكر أسباب نزولها
٩٦	ذكر ما ورد فى ركوب بعض أهل الموقف النوق
١٠٠	تأويل قوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وبيان أنه ما يقبل أحد على الله بقلبه الا أقبل الله بقلوب الناس اليه
١٠٢	﴿ تفسير سورة طه ﴾
١٠٥	بيان ما هو أخفى من السر
١٠٧	ذكر خروج موسى بأهله وما لاقاه من الشدة
١٠٩	ذكر السبب فى كون موسى أمر بخلع نعليه
١١٢	تأويل قوله تعالى وأنا اخترتك وبيان أن الصلاة ذكر لله
١١٧	بيان فوائد عصا موسى
١١٩	بيان لون موسى وذكر بعض حلاه
١٢٤	ذكر امتناع موسى عليه السلام من المراضع وما تم لأمه معه
١٣١	ذكر ما حصل بين موسى وفرعون من المحاورة
١٣٤	بيان يوم الزينة
١٣٩	بيان ما حصل بين موسى والسحرة
١٤١	بيان ما حصل بين السحرة وفرعون

فهرست

الجزء السادس عشر

من تفسير الامام ابن جرير الطبرى

17

الجزء السابع عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه فى التفسير

أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره

«فى كشف الظنون» قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه «أى الطبرى» أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين * وقال النووى أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفرايينى أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجريه

(سورة الأنبياء مكية حروفها أربعة آلاف وثمانمائة وتسعون كلمها ألف ومائة وثمان وسبعون آياتها مائة وست عشرة)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون مايأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون قالوا ياويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون وله من في السموات والارض ومن عنده

﴿ تفسير سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* القول في تأويل قوله تعالى ذكره ﴿ اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ﴾ يقول تعالى ذكره دنا حساب الناس على أعمالهم التي عملوها في دنياهم ونعمهم التي أنعمها عليهم فيها في أبدانهم وأجسامهم ومطاعمهم ومشاربهم وملابسهم وغير ذلك من نعمه عندهم ومسئلته اياهم ماذا عملوا فيها وهل أطاعوه فيها فانتهوا الى أمره ونهيه في جميعها أم عصوه فخالفوا أمره فيها وهم في غفلة معرضون يقول وهم في الدنيا عما الله فاعل بهم من ذلك يوم القيامة وعن دنو محاسبته اياهم منهم واقترابه لهم في سهو وغفلة وقد أعرضوا عن ذلك فتركوا الفكر فيه والاستعداد له والتأهب جهلا منهم بما هم لاقوه عند ذلك من عظيم البلاء وشديد الأهوال * وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله وهم في غفلة معرضون قال أهل التأويل وجاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنى أبو معاوية قال أخبرنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم في غفلة معرضون قال في الدنيا * القول في تأويل قوله تعالى ذكره ﴿ مايأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون ﴾ يقول تعالى ذكره مايحدث الله من تنزيل شئ من هذا القرآن للناس ويذكرهم به ويعظهم الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مايأتيهم من ذكر من ربهم محدث

الآية

الآية يقول ما ينزل عليهم من شئ من القرآن الا استمعوه وهم يلعبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴾ يقول تعالى ذكره لاهية قلوبهم غافلة يقول ما يستمع هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم هذا القرآن الا وهم يلعبون غافلة عنه قلوبهم لا يتدبرون حكمه ولا يتفكرون فيما أردعه الله من الحجج عليهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لاهية قلوبهم يقول غافلة قلوبهم وقوله وأسروا النجوى الذين ظلموا يقول وأسر هؤلاء الناس الذين اقتربت الساعة منهم وهم فى غفلة معرضون لاهية قلوبهم النجوى بينهم يقول وأظهروا المناجاة بينهم فقالوا هل هذا الذى يزعم أنه رسول من الله أرسله الينا الا بشر مثلكم يقولون هل هو الا انسان مثلكم فى صوركم وخلقكم يعنون بذلك محمدا صلى الله عليه وسلم وقال الذين ظلموا فوصفهم بالظلم بفعلهم وقيلهم الذى أخبر به عنهم فى هذه الآيات أنهم يفعلون ويقولون من الاعراض عن ذكر الله والتكذيب برسوله وللذين من قوله وأسروا النجوى الذين ظلموا فى الاعراب وجهان الخفض على أنه تابع للناس فى قوله اقترب للناس حسابهم والرفع على الرد (١) على الأسماء الذين فى قوله وأسروا النجوى من ذكر الناس كما قيل ثم عموا وصموا كثير منهم وقد يحتمل أن يكون رفعا على الابتداء ويكون معناه وأسروا النجوى ثم قال هم الذين ظلموا وقوله أفتأتون السحر وأنتم تبصرون يقول وأظهروا هذا القول بينهم وهى النجوى التى أسروها بينهم فقال بعضهم لبعض أتقبلون السحر وتصدقون به وأنتم تعلمون أنه سحر يعنون بذلك القرآن كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أفتأتون السحر وأنتم تبصرون قال قاله أهل الكفر لنبيهم لما جاءه به من عند الله زعموا أنه ساحر وأن ما جاءه به سحر قالوا أتأتون السحر وأنتم تبصرون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل ربى يعلم القول فى السماء والأرض وهو السميع العليم ﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله قل ربى فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين قل ربى على وجه الأمر وقرأه بعض قراء مكة وعامة قراء الكوفة قال ربى على وجه الخبر وكأن الذين قرؤه على وجه الامر أرادوا من تأويله قل يا محمد للقائلين أتأتون السحر وأنتم تبصرون ربى يعلم قول كل قائل فى السماء والارض لا يخفى عليه منه شئ وهو السميع لذلك كله ولما يقولون من الكذب العليم بصدق وحقيقة ما أدعوكم اليه وباطل ما تقولون وغير ذلك من الأشياء كلها وكأن الذين قرؤا ذلك قال على وجه الخبر أرادوا قال محمد ربى يعلم القول خبرا من الله عن جواب نبيه اياهم والقول فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان فى قراءة الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وجاءت بهما مصاحف المسلمين متفقتا المعنى وذلك أن الله اذا أمر محمدا بقيل ذلك قاله واذا قاله فعن أمر الله قاله فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فى قراءته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ﴾ يقول تعالى ذكره ما صدقوا بحكمة هذا القرآن ولا أنه من عند الله ولا أقروا بأنه وحى أوحاه الله الى محمد صلى الله عليه وسلم بل قال بعضهم هو أهاويل رؤيا رآها فى النوم وقال بعضهم هو فرية واختلاق افتراه واختلقه من قبل نفسه وقال بعضهم بل محمد شاعر وهذا الذى جاءكم به شعر فليأتنا بآية يقول قالوا فليجئنا محمد ان كان صادقا فى قوله ان الله بعثه رسولا الينا وان هذا الذى يتلوه علينا وحى من الله أوحاه الينا بآية يقول بحجة ودلالة على حقيقة ما يقول ويدعى كما أرسل الأولون يقول كما جاءت به الرسل الأولون من قبله من احياء الموتى وابراء الأكمه والأبرص وكناقة صالح وما أشبه ذلك من المعجزات التى

(١) لعله على الاسم الذى الخ تأمل كتبه مصححه

قل ربى بالألف حمزة وعلى وحفص الباقون قل على الأمر نوحى بالنون مبنيا للفاعل حفص غير الخراز الباقون بالياء مجهولا ۞ الوقوف معرضون ج للآية مع احتمال كون ما بعده صفة أو استئنافا يلعبون لا لأن لاهية حال أخرى مترادفة أو متداخلة من ضمير يلعبون وهى لقلوبهم فى المعنى قلوبهم ط مثلكم ج لابتداء الاستفهام مع اتحاد المقول تبصرون ○ والارض ز لاتفاق الجملتين مع استغناء الثانية عن الاولى العليم ○ شاعر ج لاختلاف النظم مع اتحاد المقول الأولون ○ أهلكناها ج لابتداء الاستفهام مع اتحاد المقول يؤمنون ○ لا تعلمون ○ خالدين ○ المسرفين ○ ذكركم ○ تعقلون ○ آخرين ○ يركضون ○ ط لتقدير القول تسئلون ○ ظالمين ○ خامدين ○ لاعبين ○ من لدنا ○ على جعل ان نافية والأصح أنها للشرط فاعلين ○ زاهق لا تصفون ○ والارض ط لان ما بعده مبتدأ يستحسرون ○ ج لأن ما بعده يصلح حالا واستئنافا لا يفترون ○ ۞ التفسير قال جار الله اللام فى قوله للناس اما صلة لاقترب أو تأكيد لاضافة الحساب اليهم كقولك فى أزف رحيل الحى أزف للحى الرحيل فيه تأكيدان من جهة تقديم الحى ومن جهة اظهار اللام ثم تزيد تأكيدا آخر من جهة وضع ضمير الحى مضافا اليه الرحيل موضع لام التعريف فيه فتقول أزف للحى رحيلهم والمراد اقترب للناس وقت حسابهم وهو القيامة كقوله اقتربت الساعة فاذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب وغيره كأنه لما هدد فى خاتمة السورة

المتقدمة بقوله فستعلمون بين فى أول هذه السورة أن وقت ذلك العلم قريب فان قيل كيف وصف بالاقتراب وقد مضى دون هذا القول أكثر من سبعمائة عام فالجواب أن كل ما هو آت قريب وانما البعيد الذى دخل فى خبر كان قال القائل شعر

فلا زال ما تهواه أقرب من غد * ولا زال ما تخشاه أبعد من أمس على أنه لم يمض بعد يوم من أيام الله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ومما يدل على أن الباقى من مدة التكليف أقل من الماضى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين وقد وعد بعث خاتم النبيين فى آخر الزمان وفى ذكر هذا الاقتراب تنبيه للغافلين وزجر للمذنبين فالمراد بالناس كل من له مدخل فى الحساب وهم جميع المكلفين وما روى عن ابن عباس أن المراد بالناس المشركون فمن باب اطلاق اسم الجنس على بعضه بالدليل القائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين من الغفلة والاعراض وغيرهما والذكر الطائفة النازلة من القرآن وقرئ (محدث) بالرفع صفة على المحل واحتجت المعتزلة بالآية على أن القرآن محدث وأجاب الاشاعرة بأنه لا نزاع فى حدوث المركب من الأصوات والحروف لأنه متجدد فى النزول وانما النزاع فى الكلام النفسى الذى لا يصح عليه الاتيان والنزول وزعم الامام فخر الدين الرازى رضى الله عنه ان حاصل قول المعتزلة فى هذا المقام يؤل الى قولنا القرآن ذكر وبعض الذكر محدث لان قوله من ذكر من ربهم محدث لا يدل على حدوث كل ما كان ذكرا بل على أن ذكرا ما محدث كما أن قول القائل لا يدخل هذا البلد رجل فاضل لا يبغضونه لا يدل على أن كل رجل يجب أن يكون فاضلا واذا كان كذلك فيصير صورة القياس كقولنا الانسان حيوان وبعض الحيوان فرس وانه لا ينتج شيأ لان كلية الكبرى شرط فى انتاج الشكل الاول كما عرف فى علم الميزان قلت ان فاسألوا المعتزلة لا يحتاجون فى اثبات دعواهم الى تركيب مثل هذا القياس لأن مدعاهم يثبت بتسليم احدى مقدمتى القياس الذى ركبه وهى قوله بعض الذكر محدث لانه نقيض ما يدعيه الاشاعرة وهو لا شئ من القرآن بمحدث واذا صدق أحد النقيضين كذب الآخر بالضرورة فظهر أن الامام غلطهم فى هذا القياس الذى ركبه ثم لقائل أن يقول تتميما القول المعتزلة اذا ثبت أن بعض القرآن محدث لزم أن يكون كله محدثا

لا يقدر عليها الا الله ولا يأتى بها الا الأنبياء والرسل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أضغاث أحلام أى فعل حالم انما هى رؤيا رآها بل افتراه بل هو شاعر كل هذا قد كان منهم وقوله فليأتنا بآية كما أرسل الأولون يقول كما جاء عيسى بالبينات وموسى بالبينات والرسل **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام قال مشتبهة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله أضغاث أحلام قال أهاويلها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال تعالى ذكره بل قالوا ولا يجحد فى الكلام ظاهر فيحقق ببل لأن الخبر عن أهل الجحود والتكذيب فاجتزى بمعرفة السامعين بما دل عليه قوله بل من ذكر الخبر عنهم على ما قد بينا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره ما آمن قبل هؤلاء المكذبين محمدا من مشركى قومه الذين قالوا فليأتنا محمد بآية كما جاءت به الرسل قبله من أهل قرية عذبناهم بالهلاك فى الدنيا اذ جاءهم رسولنا اليهم بآية معجزة أفهم يؤمنون يقول أفهؤلاء المكذبون محمدا السائلوه الآية يؤمنون به ان جاءتهم آية ولم تؤمن قبلهم أسلافهم من الامم الخالية التى أهلكناها برسلها مع مجيئها * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أهلكناها أفهم يؤمنون يصدقون بذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون أى الرسل كانوا اذا جاؤا قومهم بالبينات فلم يؤمنوا لم يناظروا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسئلوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه وما أرسلنا يا محمد قبلك رسولا الى أمة من الامم التى خلت قبل أمتك الا رجالا مثلهم نوحى اليهم ما نريد أن نوحيه اليهم من أمرنا ونهينا لا ملائكة فاذا أنكروا من ارسالنا اليهم وأنت رجل كسائر الرسل الذين قبلك الى أممهم وقوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون يقول للقائلين لمحمد صلى الله عليه وسلم فى تناجيهم بينهم هل هذا الا بشر مثلكم فان أنكرتم وجهلتم أمر الرسل الذين كانوا من قبل محمد فلم تعلموا أيها القوم أمرهم انسا كانوا أم ملائكة فاسألوا أهل الكتب من التوراة والانجيل ما كانوا يخبروكم عنهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون يقول

أنا والساعة كهاتين وقد وعد بعث خاتم النبيين فى آخر الزمان وفى ذكر هذا الاقتراب تنبيه للغافلين وزجر للمذنبين فالمراد بالناس كل من له مدخل فى الحساب وهم جميع المكلفين وما روى عن ابن عباس أن المراد بالناس المشركون فمن باب اطلاق اسم الجنس على بعضه بالدليل القائم وهو ما يتلوه من صفات المشركين من الغفلة والاعراض وغيرهما والذكر الطائفة النازلة من القرآن وقرئ (محدث) بالرفع صفة على المحل واحتجت المعتزلة بالآية على أن القرآن محدث وأجاب الاشاعرة بأنه لا نزاع فى حدوث المركب من الأصوات والحروف لأنه متجدد فى النزول وانما النزاع فى الكلام النفسى الذى لا يصح عليه الاتيان والنزول وزعم الامام فخر الدين الرازى رضى الله عنه ان حاصل قول المعتزلة فى هذا المقام يؤل الى قولنا القرآن ذكر وبعض الذكر محدث لان قوله من ذكر من ربهم محدث لا يدل على حدوث كل ما كان ذكرا بل على أن ذكرا ما محدث كما أن قول القائل لا يدخل هذا البلد رجل فاضل لا يبغضونه لا يدل على أن كل رجل يجب أن يكون فاضلا واذا كان كذلك فيصير صورة القياس كقولنا الانسان حيوان وبعض الحيوان فرس وانه لا ينتج شيأ لان كلية الكبرى شرط فى انتاج الشكل الاول كما عرف فى علم الميزان قلت ان فاسألوا المعتزلة لا يحتاجون فى اثبات دعواهم الى تركيب مثل هذا القياس لأن مدعاهم يثبت بتسليم احدى مقدمتى القياس الذى ركبه وهى قوله بعض الذكر محدث لانه نقيض ما يدعيه الاشاعرة وهو لا شئ من القرآن بمحدث واذا صدق أحد النقيضين كذب الآخر بالضرورة فظهر أن الامام غلطهم فى هذا القياس الذى ركبه ثم لقائل أن يقول تتميما القول المعتزلة اذا ثبت أن بعض القرآن محدث لزم أن يكون كله محدثا

لان القائل قائلان أحدهما ذهب الى قدم كله والثانى الى حدوث كله ولم يذهب أحد الى قدم بعضه وحدوث بعضه قال أهل البرهان انما قال فى هذه السورة من ربهم محدث لموافقة قوله بعد هذا قل ربى يعلم وقال فى الشعراء من ذكر من الرحمن محدث لكثرة ذكر الرحيم فيها فكان الرحمن بالرحيم أنسب قوله تعالى (يلعبون) اللعب الاشتغال بما لا يعنى قوله (لاهية) هى من لهى عنه بالكسر اذا ذهل وغفل وفيه ان هم الا كالانعام بل هم لا يحصلون من الاستماع والتذكير الا على مثل ما تحصل هى عليه (٥) آذانهم تسمع وقلوبهم لا تعى ولا تفقه ومعنى (وأسروا النجوى) بالغوا فى اخفائها وجعلوها بحيث لا يفطن أحدلها ولا يعلم أنهم متناجون وفى واو أسروا وجهان أحدهما أنه على لغة من يجوز الحاق علامة التثنية والجمع بالفعل اذا كان مقدما على فاعله وثانيهما وهو الأقوى أن الواو ضمير راجع الى الناس المقدم ذكرهم والذين ظلموا بدل منهم أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى مقدما عليه وعلى التقادير أراد وأسروا النجوى هؤلاء فوضع المظهر موضع المضمر تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم ثم أبدل من النجوى قوله (هل هذا الا بشر) الى قوله (وأنتم تبصرون) أى أتقبلون سحره وتحضرون هناك وأنتم ترون أنه رجل مثلكم أو تعلمون أنه سحر وأنتم من أهل البصر والعقل وجوز بعضهم أن يكون قوله هل هذا الى آخره مفعولا لقالوا مضمرا وانما أسروا نجوى هذا الحديث لانهم أرادوا شبه النشاور فيما بينهم تحريا لهدم أمر النبى كما جاء فى كلام الحكماء ويرفع أيضا الى النبى صلى الله عليه وسلم استعينوا على حوائجكم بالكتمان ويجوز أن يسروا بذلك ثم يقولوا للرسول والمؤمنين ان كان ما تدعون حقا فأخبرونا بما أسررنا من قرأ (قال ربى) فعلى حكاية الرسول صلى الله عليه وسلم كأنه قال انكم وان أخفيتم قولكم وطعنكم فان ربى عالم بذلك وانه من وراء عقابه يصف نفسه فى بعض المواضع بأنه يعلم السر وذلك حين يريد تخصيصه بعلم الغيب ووصف نفسه ههنا بأنه يعلم القول قال جار الله هذا آكد لانه عام يشمل السر والجهر فكان فى العلم به العلم بالسر وزيادة وأقول هذا اذا كان اللام فى القول للاستغراق أما اذا كان للجنس فلا يلزم زيادة العلم اذ لا دلالة للعام على الخاص بل نقول العلم بالسر يستلزم العلم بالجهر بالطريق الأولى فلا مزية لاحدى العبارتين على الأخرى (وهو السميع العليم) خصص علمه بالمسموعات أولا ثم عم

فاسألوا أهل التوراة والانجيل «قال أبو جعفر أراه أنا قال» يخبر وكم أن الرسل كانوا رجالا يأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق وقيل أهل الذكر أهل القرآن ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد ابن محمد الطوسى قال ثنى عبد الرحمن بن صالح قال ثنى موسى بن عثمان عن جابر الجعفى قال لما نزلت فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال على نحن أهل الذكر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال أهل القرآن والذكر القرآن وقرأ انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين﴾ ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين يقول تعالى ذكره وما جعلنا الرسل الذين أرسلناهم من قبلك يا محمد الى الأمم الماضية قبل أمتك جسدا لا يأكلون الطعام يقول لم نجعلهم ملائكة لا يأكلون الطعام ولكن جعلناهم أجسادا مثلك يأكلون الطعام كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام يقول ما جعلناهم جسدا الا ليأكلوا الطعام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام يقول لم أجعلهم جسد ليس فيهم أرواح لا يأكلون الطعام ولكن جعلناهم جسدا فيها أرواح يأكلون الطعام * قال أبو جعفر وقال وما جعلناهم جسدا فوحد الجسد وجعله موحدا وهو من صفة الجماعة وانما جاز ذلك لان الجسد بمعنى المصدر كما يقال فى الكلام وما جعلناهم خلقا لا يأكلون وقوله وما كانوا خالدين يقول ولا كانوا أربابا لا يموتون ولا يفنون ولكنهم كانوا بشرا أجسادا فماتوا وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قد أخبر الله عنهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله أو تأتى بالله والملائكة قبيلا قال الله تبارك وتعالى لهم ما فعلنا ذلك بأحد قبلكم فنفعل بكم وانما كنا نرسل اليهم رجالا نوحى اليهم كما أرسلنا اليكم رسولا نوحى اليه أمرنا ونهينا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كانوا خالدين أى لا بد لهم من الموت أن يموتوا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين﴾ يقول تعالى ذكره ثم صدقنا رسلنا الذين كذبتهم أممهم وسألتهم الآيات فآتيناهم ما سألوه من ذلك ثم أقاموا على تكذيبهم اياها وأصروا على جحودهم نبوتها بعد الذى أتتهم به من آيات ربها وعدناهم من الهلاك على اقامتهم على الكفر بربهم بعد مجىء الآية التى سألوا وذلك كقوله جل ثناؤه فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين وكقوله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ونحو ذلك من المواعيد التى وعد الأمم مع مجىء الآيات وقوله فأنجيناهم يقول تعالى ذكره فأنجينا الرسل عند اصرار أممها على تكذيبها بعد

وقال الامام قدم السميع على العليم لانه لابد من استماع الكلام أولا ثم من حصول العلم بمعناه قلت هذا قياس للغائب على الحاضر قوله (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر) معنى هذه الاضرابات مع ملاحظة ماقبلها أنهم أنكروا أولا كون الرسول من جنس البشر ثم كأنهم قالوا سلمنا ذلك ولكن الذى ادعيت أنه معجز ليس بمعجز غايته أنه خارق للعادة وليس كل ما هو خارق للعادة معجزا فقد يكون سحرا هذا اذا ساعدنا على أن فصاحة القرآن خارجة عن العادة لكنا عن تسليم هذه المقدمة براحل فانا ندعى أنه فى غاية الركاكة وسوء النظم كأضغاث أحلام وهى الأحلام المختلطة التى لا أصل لها وقد مر فى سورة يوسف سلمنا ولكنه من جنس كلام الاوساط افتراه من عنده سلمنا أنه كلام فصيح ولكنه لا يتجاوز فصاحة الشعراء واذا كان حال هذا المعجز هكذا (فليأتنا بآية) لا يتطرق الهاشئ من هذه الاحتمالات (كما أرسل الأولون) أى كما أتى الأولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن لاتيانهم بالآيات ومن تأمل فى هذه الأقوال المحكية عن أولئك الكفرة علم أنها كلام مبطل متحير هائم فى أودية الضلال والا يكفى فى اعجاز القران أنهم عدلوا حين تحدوا به عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيوف ثم بين أن الآيات التى يقترحونها لا فائدة لهم فيها لأنهم أعتى من الأمم السالفة وأنهم ما آمنوا عند مجىء الآيات المقترحة فأهلكوا لاجل ذلك (أفهم يؤمنون) مع شدة شكيمتهم فيه معنى الانكار أى لا يؤمنون البتة وحينئذ يجب اهلاكهم ولكن قد سبق القول من الله أن هذه الأمة أمنوا من عذاب الاستئصال ثم أجاب عن شبهتهم الأولى وهى قولهم هل هذا الا بشر مثلكم بقوله (وما أرسلنا قبلك الا رجالا) وقد مر مثله فى آخر سورة يوسف وفى النحل وانما جاز الامر بالرجوع الى أهل الكتاب وان كانوا من الكفرة لان هذا الخبر قد تواتر عندهم وبلغ حد الضرورة على أن أهل الكتاب كانوا يتابعون المشركين فى معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان قولهم عندهم حجة وقيل أهل الذكر أهل القرآن وضعف بأنهم كانوا طاعنين فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم فكيف يؤمرون بالرجوع الى قولهم واستدل كثير من الفقهاء بالآية فى أن للعامى أن يرجع الى فتيا العلماء وللمجتهد أن يأخذ بقول مجتهد آخر وأجيب بأنها خطاب مشافهة وارد فى الواقعة المخصوصة وفى السؤال عن أهل الكتاب فلا يتعدى

الآيات ومن نشاء وهم أتباعها الذين صدقوها وآمنوا بها وقوله وأهلكنا المسرفين يقول تعالى ذكره وأهلكنا الذين أسرفوا على أنفسهم بكفرهم بربهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأهلكنا المسرفين والمسرفون هم المشركون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون﴾ اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم فيه حديثكم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فيه ذكركم قال حديثكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم قال حديثكم أفلا تعقلون قال فى قد أفلح بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان نزل القرآن بمكارم الأخلاق ألم تسمعه يقول لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون * وقال آخرون بل عنى بالذكر فى هذا الموضع الشرف وقالوا معنى الكلام لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه شرفكم * قال أبو جعفر وهذا القول الثانى أشبه بمعنى الكلمة وهو نحو مما قال سفيان الذى حكينا عنه وذلك أنه شرف لمن اتبعه وعمل بما فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون﴾ يقول تعالى ذكره وكثيرا قصمنا من قرية والقصم أصله الكسر يقال منه قصمت ظهر فلان اذا كسرته وانقصمت سنه اذا انكسرت وهو ههنا معنى به أهلكنا وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وكم قصمنا قال أهلكنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وكم قصمنا من قرية قال أهلكناها قال ابن جريج قصمنا من قرية قال باليمن قصمنا بالسيف أهلكوا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله قصمنا من قرية قال قصمها أهلكها وقوله من قرية كانت ظالمة أجرى الكلام على القرية والمراد بها أهلها لمعرفة السامعين بمعناه وكان ظلمها كفرها بالله وتكذيبها رسله وقوله وأنشأنا بعدها قوما آخرين يقول تعالى ذكره وأحدثنا بعدما أهلكنا هؤلاء الظلمة من أهل هذه القرية التى قصمناها بظلمها قوما آخرين سواهم وقوله فلما أحسوا بأسنا يقول فلما عاينوا عذابنا قد حل بهم ورأوه ووجدوا مسه يقال منه قد أحسست من فلان ضعفا وأحسسته منه اذا هم منها يركضون يقول اذا هم مما أحسوا بأسنا النازل بهم يهربون سراعا عجلى يعدون منهزمين يقال منه ركض فلان فرسه اذا كدده بسياقته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لا تركضوا

عن مورد النص وقدم فى آخر سورة يوسف الفرق بين قوله وما أرسلنا من قبلك وقوله وما أرسلنا قبلك بغير من وليس الا ههنا وفى أوائل الفرقان وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ثم أكد كون الرسل من جنس البشر بقوله (وما جعلناهم جسدا) الآية كأنهم قالوا انه بشر يأكل كما نأكل ويموت كما نموت فلعلهم اعتقدوا خلود الملائكة لأقل من العمر الطويل ولا بد من تقدير مضاف محذوف أى وما جعلنا الانبياء قبلك ذوى جسد غير طاعمين والا قيل وما جعلناهم جسدا ووحد الجسد لارادة الجنس (٧) أى ذوى ضرب من الاجساد أو أراد كل واحد منهم قوله (صدقناهم الوعد) أصله فى الوعد فنصب بنزع الخافض ثم فسر الوعد بقوله (فأنجيناهم ومن نشاء) وهم المؤمنون ثم نبههم على عظيم نعمه عليهم بقوله (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم) أى شرفكم وصيتكم أو فيه بيان مكارم الأخلاق التى بها يبقى الذكر الجميل مع الثواب الجزيل ثم أوعدهم وحذرهم ما جرى على الأمم المكذبة فقال (وكم قصمنا) والقصم القطع الكبير وهو الذى يبين تلاؤم الاجزاء وذا لم يبين فهو الفصم بالفاء وذلك أن القاف حرف شديد والفاء رخو لوحظ جانب المعنى فى اللفظ ومعنى (من قرية) من أهل قرية لقوله (وأنشأنا بعدها قوما آخرين) وللضمائر فى قوله (فلما أحسوا) الى آخر القصة والمراد بالاحساس الادراك بحاسة اللمس أو علم لا شك فيه كالمحسوس المشاهد والركض ضرب الدابة بالرجل كأنهم ركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم حين أدركتهم مقدمة العذاب قال الجوهرى الركض تحريك الرجل على الدابة استحثاثا لها ثم كثر حتى قيل ركض الفرس اذا عدا فعلى هذا يجوز أن القوم كانوا يعدون على أرجلهم فقيل لهم لا تركضوا والقائل اما من الملائكة أو من المؤمنين أو يجعلون أحقاء بأن يقال لهم ذلك أو أسمع رب العزة ملائكته هذا القول لينفعهم فى دينهم أو ألهم الله الكفار ذلك فحدثوا به أنفسهم (وارجعوا الى ما أترفتم فيه) من العيش الهنىء والاتراف ابطار النعمة (لعلكم تسئلون) غدا عما جرى عليكم وعلى أموالكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة أو اجلسوا فى مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم وحشمكم عما تأمرون وماذا ترسمون فينفذ فيهم أمركم ونهيكم أو يسألكم الناس مستعينين بتدابيركم بآرائكم أو يسألكم الوافدون وأرباب الطمع مستمطرين سحاب أكفكم اما لانهم كانوا أسخياء ولكن سمعة

وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون ﴾ يقول تعالى ذكره لا تهربوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه يقول الى ما أنعمتم فيه من عيشتكم ومساكنكم كما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تركضوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون يعنى من نزل به العذاب فى الدنيا ممن كان يعصى الله من الأمم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لا تركضوا الا تفروا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وارجعوا الى ما أترفتم فيه يقول ارجعوا الى دنياكم التى أترفتم فيها **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وارجعوا الى ما أترفتم فيه قال الى ما أترفتم فيه من دنياكم * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله لعلكم تسئلون فقال بعضهم معناه لعلكم تفقهون وتفهمون بالمسئلة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله لعلكم تسئلون قال تفقهون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لعلكم تسئلون قال تفقهون * وقال آخرون بل معناه لعلكم تسئلون من دنياكم شيأ على وجه السخرية والاستهزاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلكم تسئلون استهزاء بهم **حدثنى** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لعلكم تسئلون من دنياكم شيأ استهزاء بهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا ياويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين ﴾ يقول تعالى ذكره قال هؤلاء الذين أحل الله بهم بأسه بظلمهم لما نزل بهم بأس الله ياويلنا انا كنا ظالمين بكفرنا بربنا فما زالت تلك دعواهم يقول فلم تزل دعواهم حين أتاهم بأس الله بظلمهم أنفسهم ياويلنا انا كنا ظالمين حتى قتلهم الله فحصدهم بالسيف كما يحصد الزرع ويستأصل قطعا بالمناجل وقوله خامدين يقول هالكين قد انطفأت شرارتهم وسكنت حركتهم فصاروا همودا كما تخمد النار فتطفأ * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما زالت تلك دعواهم الآية فلما رأوا العذاب وعاينوه لم يكن لهم همجيرى الا قولهم ياويلنا انا كنا ظالمين حتى دمر الله عليهم وأهلكهم **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة قالوا ياويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين يقول حتى هلكوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج

ورياء واما لانهم بخلاء وفى كل هذه الوجوه تهكم بهم وتوبيخ لهم (فما زالت تلك) الدعوى وهى قولهم يا ويلنا لان المولول كأنه يدعو الويل (دعواهم) الاول اسم مازال والثانى خبره أو بالعكس والدعوى بمعنى الدعوة وقدمر فى قوله وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والحصيد المحصود كقوله منها قائم وحصيد شبهوا بالزرع المستأصل والنار التى تحمد فتصير رمادا أى جعلناهم مشبهين بالمحصود والخامد ووحد حصيدا لان المراد زرعا حصيدا ولان فعيلا قد يستوى (٨) فيه الواحد والجمع عن ابن عباس أن الآية نزلت فى حضور وسحول قريتين باليمن

قال ابن عباس حصيدا الحصاد خامدين خمود النار اذا طفئت **حدثنا** سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال انهم كانوا أهل حصون وان الله بعث عليهم بختنصر فبعث اليهم جيشا فقتلهم بالسيف وقتلوا نبيا لهم فحصدوا بالسيف وذلك قوله فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين بالسيف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين﴾ يقول تعالى ذكره وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاحجة عليكم أيها الناس ولتعتبروا بذلك كله فتعلموا أن الذى دبره وخلقه لا يشبهه شئ وأنه لا تكون الالوهة الا له ولا تصلح العبادة لشئ غيره ولم يخلق ذلك عبثا ولعبا **كما حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين يقول ما خلقناهما عبثا ولا باطلا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين﴾ يقول تعالى ذكره لو أردنا أن نتخذ زوجة وولدا لاتخذنا ذلك من عندنا ولكنا لا نفعل ذلك ولا يصلح لنا فعله ولا ينبغى لأنه لا ينبغى أن يكون لله ولد ولا صاحبة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سليمن بن عبيد الله الغيلانى قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا سلام بن مسكين قال ثنا عقبة بن أبى حمزة قال شهدت الحسن بمكة قال وجاءه طاوس وعطاء ومجاهد فسألوه عن قول الله تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه قال الحسن اللهو المرأة **حدثنى** سعيد بن عمرو السكونى قال ثنا بقية بن الوليد عن على بن هرون عن محمد عن ليث عن مجاهد فى قوله لو أردنا أن نتخذ لهوا قال زوجة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو أردنا أن نتخذ لهوا الآية أى ان ذلك لا يكون ولا ينبغى واللهو بلغة أهل اليمن المرأة **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لو أردنا أن نتخذ لهوا قال اللهو فى بعض لغة أهل اليمن المرأة لاتخذناه من لدنا وقوله ان كنا فاعلين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله ان كنا فاعلين يقول ما كنا فاعلين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قالوا مريم صاحبته وعيسى ولده فقال تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذ لهوا نساء وولدا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين قال من عندنا ولا خلقنا جنة ولا نارا ولا موتا ولا بعثا ولا حسابا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله لاتخذناه من لدنا من عندنا وما خلقنا جنة ولا نارا ولا موتا ولا بعثا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾ يقول تعالى ذكره ولكن ننزل الحق من عندنا وهو كتاب الله وتنزيله على الكفر به وأهله فيدمغه يقول فيهلكه كما يدمغ الرجل الرجل بأن يشجه على رأسه شجة

تنسب اليهما الثياب وفى الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثوبين سحوليين وروى حضوريين بعث الله اليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم فكأن القوم حصدوا بالسيف وروى أنه لما أخذتهم السيوف نادى منادمن السماء بالثارات الأنبياء قال أهل النظم لما بين اهلاك كثير من القرى لأجل ظلمهم وتكذيبهم منها اللتان رواهما ابن عباس أتبعه ما يدل على أنه فعل ذلك عدلا ومجازاة لا عبثا ولا مجازفة فقال (وما خلقنا السماء والارض) الآية أى وما سويناهذا السقف المرفوع والمهاد الموضوع (وما بينهما) من الاركان والمواليد كما تسوى الجبابرة سقوفهم وفرشهم وسائر زخارفهم للهو أو اللعب وانما سويناهما لغايات صحيحة ومنافع للخلق دينية ودنيوية كما مر طرف منها فى أول البقرة ويمكن أن يقال المقصود من سياق الآية تقرير نبوة محمد والرد على منكريه لانه ظهر المعجز عليه فان كان صادقا فهو المطلوب وان كان كاذبا كان اظهار المعجز عليه من باب اللعب وهو منفى عنه سبحانه قال القاضى عبد الجبار فيه دليل على أنه لا يخلق اللعب وكل قبيح والا كان لاعبا وعورض بمسألتى العلم والداعى ثم بين أن السبب فى ترك اتخاذ اللهو واللعب ليس هو العجز والضعف ولكن لان الحكمة تبلغ

تنافيه معنى (من لدنا) من جهة قدرتنا وقيل اللهو الولد بلغة اليمن أو المرأة وقيل من لدنا أى من الملائكة لا من الانس ردا على من قال عزير ابن الله والمسيح ابن الله ويحتمل أن يقال من لدنا أى من عندنا على سبيل الخفية فلا تعرفونه ولا تسمعون اسمه فيكون الرد شاملا لكل من ادعى لله ولدا أو لومن الملائكة ثم أضرب عن اتخاذ اللهو واللعب فوصف نفسه بما يضاد فعل العبث قائلا (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا

هو) يعنى الباطل (زاهق) أى ففاجأ الدمغ زهوق الباطل قال علماء المعانى هذا من باب استعارة المحسوس للمعقول بجامع عقلى فأصل استعمال القذف والدمغ فى الاجسام لان القذف الرمى بنحو الحجارة والدمغ من دمغه اذا شجه حتى بلغت الشجة الدماغ ثم استعير القذف لايراد الحق على الباطل والدمغ لاذهاب الباطل بجامع الزهوق ثم وبخهم ونعى عليهم بما وصفوه بالولد وغير ذلك مما لا يجوز عليه وينافى وجوب الوجود وبما وصفوا رسوله به من السحر والشعر وغير ذلك من الأوصاف المضادة للرسالة فقال (ولكم الويل مما تصفون) أى تصفونه به ثم بين كمال قدرته ونهاية حلمه وحكمته فقال (وله من فى السموات والارض) والمراد بمن عنده الملائكة المقربون والمقصود عندية الشرف والرتبة فأما عندية المكان ففيها بحث طويل قال الزجاج (لا يستحسرون) أى لا يتعبون ولا يعسهم الاعياء قال جار الله كان الأبلغ فى وصفهم أن ينفى عنهم أدنى الحسور ولكنه ذكر بلفظ المبالغة وهو استفعل لبيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأنهم أحقاء بتلك العبادات الشاقة بأن يستحسروا ومع ذلك لا يعدونها تعبا عليهم ثم أكد ذلك بقوله (يسبحون الليل والنهار) منصوبان على الظرفية (لا يفترون) لا يلحقهم الفتور والكلال وحاصل الآية أن الملائكة مع غاية شرفهم ونهاية قربهم لا يستنكفون عن طاعة الله فكيف يليق بالبشر مع ضعفهم ونقصهم أن يتمردوا عن طاعته وقدمر فى أول سورة البقرة استدلال مفضلى الملائكة على الأنبياء بهذه الآية وبغيرها فلا حاجة الى اعادته عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب الأحبار أرأيت قول الله عز وجل يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم قال جاعل الملائكة رسلا أولئك عليهم لعنة الله والملائكة أليس الرسالة واللعن مانعين لهم عن التسبيح أجاب كعب بأن التسبيح لهم كالنفس لنا لا يمنعهم عن الاشتغال بشئ آخر واعترض بأن آلة التنفس فينا مغايرة للسان فلهذا صح اجتماع التنفس والتكلم وأجيب بأنه لا استبعاد فى أن يكون لهم ألسن كثيرة أو يكون المراد بعدم الفتور أنهم لا يتركون التسبيح فى أوقاته

تبلغ الدماغ واذا بلغت الشجة ذلك من المشجوج لم يكن له بعدها حياة وقوله فاذا هو زاهق يقول فاذا هو هالك مضمحل كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فاذا هو زاهق قال هالك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا هو زاهق قال ذاهب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق والحق كتاب الله القرآن والباطل ابليس فيدمغه فاذا هو زاهق أى ذاهب وقوله ولكم الويل مما تصفون يقول ولكم الويل من وصفكم ربكم بغير صفته وقيلكم انه اتخذ زوجة وولدا وفريتكم عليه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل الا أن بعضهم قال معنى تصفون تكذبون * وقال آخرون معنى ذلك تشركون وذلك وان اختلفت به الالفاظ فمتفقة معانيه لأن من وصف الله بأن له صاحبة فقد كذب فى وصفه اياه بذلك وأشرك به ووصفه بغير صفته غير أن أولى العبارات أن يعبر بها عن معانى القرآن أقربها الى فهم سامعيه ذكر من قال ما قلنا فى ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم الويل مما تصفون أى تكذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولكم الويل مما تصفون قال تشركون وقوله عما يصفون قال يشركون قال وقال مجاهد سيجزيهم وصفهم قال قولهم الكذب فى ذلك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وله من فى السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ يقول تعالى ذكره وكيف يجوز أن يتخذ الله لهوا وله ملك جميع من فى السموات والارض والذين عنده من خلقه لا يستنكفون عن عبادتهم اياه ولا يعيون من طول خدمتهم له وقد علمتم أنه لا يستعبد والد ولده ولا صاحبته وكل من فى السموات والارض عبيده فأنى يكون له صاحبة وولد يقول أولا تتفكرون فيما تفترون من الكذب على ربكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا يستحسرون لا يرجعون حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا يستحسرون لا يحسرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون قال لا يستحسرون لا يملون ذلك الاستحسار قال ولا يفترون ولا يسأمون هذا كله معناه واحد والكلام مختلف وهو

اللائقة به ۞ التأويل اقترب لأهل النسيان أن يحاسبوا أنفسهم كقوله ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ما يأتيهم من ذكر وعظ وتذكير من عالم ربانى محدث الهامه الا أنكروه ونسبوه الى التخليط ونحوه وما جعلناهم جسدا فيه ان الله قادر على أن لا يجعل النبى والولى ذا جسد ولكن اقتضت حكمته كونهم ذوى أجساد آكلين للطعام فان الطعام للروح الحيوانى الذى هو مركب الروح الانسانى كالدهن للسراج وبالقوى الحيوانية تتم (١٠) الكمالات النفسانية وتدرك المحسوسات وتستفاد العلوم المستندة الى الاحساس والتجربة وتفصيله أكثر من أن يحصى قال بعض المشايخ لولا الهوى ما سلك أحد طريقا الى الله وما كانوا خالدين والسر فيه أن يعلموا من الموت حقيقة اسم المميت كما علموا من الحياة حقيقة اسم المحيى ثم صدقناهم الوعد الذى وعدناهم حين أهبطوا الى الأرض فأنجيناهم ومن نشاء من متابعيهم من هاوية الهوان وعالم الطبيعة وأهلكنا المسرفين الذين أسرفوا على أنفسهم بالركون الى أسفل سافلين الطبائع وكم قصمنا من أهل قرية قالب فلما أحسوا بأسنا وهى شدة قطع التعلق عن الكونين فان الفطام عن المألوف شديد لا تركضوا منابل ففروا الينا وارجعوا الى التنعمات الروحانية ومساكنكم الاصلية لعلكم تسئلون عزة وكرامة وما خلقنا سموات الارواح وأرض الاجساد وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار من غير غاية وانما خلقناها لتكون لطفنا وقهرنا بل نقذف بالحق على الباطل للحق ثلاث مراتب مرتبة أفعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق ففى كل مرتبة يتجلى الحق فيها للعبد أزهق باطل تلك المرتبة عن العبد حتى اذا تجلى له بأفعاله ذهب عنه باطل الأفعال واذا تجلى له بصفاته ذهب باطل صفاته واذا تجلى له بذاته فيقول أنا الحق وسبحانى والويل لمن لم يذهب باطله باحدى هذه المراتب ۞ القول فيبقى متصفا بالوجود المجازى ﴿أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون

من قولهم بعير حسير اذا أعيا وقام ومنه قول علقمة بن عبدة

بها جيف الحسرى فأما عظامها * فبيض وأما جلدها فصليب

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يسبحون الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون﴾ يقول تعالى ذكره يسبح هؤلاء الذين عنده من ملائكته ربهم الليل والنهار لا يفترون من تسبيحهم اياه كما حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا حميد عن اسحق بن عبد الله بن الحرث عن أبيه أن ابن عباس سأل كعبا عن قوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون (١) ويسبحون الليل والنهار لا يسأمون فقال هل يؤدك طرفك هل يؤدك نفسك قال لا قال فانهم ألهموا التسبيح كما ألهمتم الطرف والنفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو معاوية عن أبى اسحق الشيبانى عن حسان بن مخارق عن عبد الله بن الحرث قال قلت لكعب الأحبار يسبحون الليل والنهار لا يفترون أما يشغلهم رسالة أو عمل قال يا ابن أخى انهم جعل لهم التسبيح كما جعل لكم النفس ألست تأكل وتشرب وتقوم وتقعد وتجىء وتذهب وأنت تنفس قلت بلى قال فكذلك جعل لهم التسبيح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وأبو داود قالا ثنا عمران القطان عن قتادة عن سالم بن أبى الجعد عن معدان بن أبى طلحة عن عمرو البكالى عن عبد الله بن عمر قال ان الله خلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء الملائكة وجزأ سائر الخلق وجزأ الملائكة عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء يسبحون الليل والنهار لا يفترون وجزأ لرسالته وجزأ الخلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء الجن وجزأ سائر بنى آدم وجزأ بنى آدم عشرة أجزاء فجعل يأجوج ومأجوج تسعة أجزاء وجزأ سائر بنى آدم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون يقول الملائكة الذين هم عند الرحمن لا يستكبرون عن عبادته ولا يسأمون فيها وذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس مع أصحابه اذ قال تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شئ يا نبى الله قال انى لأسمع أطيط السماء وما تلام أن تئط وليس فيها موضع راحة الا وفيه ملك ساجد أو قائم وقوله أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون يقول تعالى ذكره أتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض هم ينشرون يعنى بقوله هم الآلهة يقول هذه الآلهة التى اتخذوها تنشر الاموات يقول يحيون الأموات وينشرون الخلق فان الله هو الذى يحيى ويميت كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ينشرون يقول يحيون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون يقول أفى آلهتهم أحد يحيى ذلك ينشرون وقرأ قول الله قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله مالكم كيف تحكمون

(١) التلاوة يسبحون له بالليل والنهار وهم الخ

لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم
انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء
كل شئ حى أفلا يؤمنون وجعلنا فى الارض رواسى أن تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم
عن آياتها معرضون وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك (١١) يسبحون وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش
عما يصفون﴾ يقول تعالى ذكره لو كان فى السموات والأرض آلهة تصلح لهم العبادة سوى
الله الذى هو خالق الأشياء وله العبادة والالوهة التى لا تصلح الاله لفسدتا يقول لفسد أهل السموات
والأرض فسبحان الله رب العرش عما يصفون يقول جل ثناؤه فتنزيها لله وتبرئة له مما يفترى به
عليه هؤلاء المشركون به من الكذب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون يسبح نفسه اذا
قيل عليه البهتان ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون﴾ يقول
تعالى ذكره لا سائل يسأل رب العرش عن الذى يفعل بخلقه من تصريفهم فيما شاء من حياة
وموت واعزاز واذلال وغير ذلك من حكمه فيهم لانهم خلقه وعبيده وجميعهم فى ملكه وسلطانه
والحكم حكمه والقضاء قضاؤه لا شئ فوقه يسأله عما يفعل فيقول له لم فعلت ولم لم تفعل وهم يسئلون
يقول جل ثناؤه وجميع من فى السموات والأرض من عباده مسؤلون عن أفعالهم ومحاسبون على
أعمالهم وهو الذى يسألهم عن ذلك ويحاسبهم عليه لانه فوقهم ومالكهم وهم فى سلطانه * وبنحو
الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يقول لا يسئل عما يفعل بعباده وهم يسئلون
عن أعمالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عن قضائه فى خلقه وهو يسأل الخلق عن
عملهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول
فى قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عما يقضى فى خلقه والخلق مسؤلون
عن أعمالهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا
ذكر من معى وذكر من قبلى بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون﴾ يقول تعالى ذكره
أتخذ هؤلاء المشركون من دون الله آلهة تنفع وتضر وتخلق وتحيى وتميت قل يا محمد لهم هاتوا
برهانكم يعنى حجتكم يقول هاتوا ان كنتم تزعمون أنكم محقون فى قيلكم ذلك حجة ودليلا على
صدقكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل هاتوا برهانكم
يقول هاتوا بينتكم على ما تقولون وقوله هذا ذكر من معى يقول هذا الذى جئتكم به من عند الله
من القرآن والتنزيل ذكر من معى يقول خبر من معى مما لهم من ثواب الله على ايمانهم به وطاعتهم
اياه وما عليهم من عقاب الله على معصيتهم اياه وكفرهم به وذكر من قبلى يقول وخبر من قبلى
من الامم التى سلفت قبلى وما فعل الله بهم فى الدنيا وهو فاعل بهم فى الآخرة * وبنحو الذى قلنا
فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله هذا ذكر من معى يقول هذا القرآن فيه ذكر الحلال والحرام وذكر من قبلى يقول

أفان مت فهم الخالدون كل
نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر
والخير فتنة والينا ترجعون واذا
رآك الذين كفروا ان يتخذونك
الا هزوا أهذا الذى يذكر آلهتكم
وهم بذكر الرحمن هم كافرون
خلق الانسان من عجل سأريكم
آياتى فلا تستعجلون ويقولون متى
هذا الوعد ان كنتم صادقين لو يعلم
الذين كفروا حين لا يكفون عن
وجوههم النار ولا عن ظهورهم
ولا هم ينصرون بل تأتيهم بغتة
فتبهتهم فلا يستطيعون ردها
ولا هم ينظرون ولقد استهزئ
برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا
منهم ما كانوا به يستهزؤن قل من
يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن
بل هم عن ذكر ربهم معرضون
أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا
لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا
هم منا يصحبون بل متعنا هؤلاء
وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا
يرون أنا نأتى الارض ننقصها من
أطرافها أفهم الغالبون قل انما
أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء
اذا ما ينذرون ولئن مستهم نفحة
من عذاب ربك ليقولن ياويلنا
انا كنا ظالمين ونضع الموازين
القسط ليوم القيامة فلا تظلم
نفس شيأ وان كان مثقال حبة من
خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين
ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان

وضياء وذكرا للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون﴾
﴿ القراآت الانوحى اليه بالنون حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد انى اله بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ابن ذكوان
ألم ير بغير واو ابن كثير الآخرون بواو ومتوسطة بين همزة الاستفهام والفعل ونظائرها كثيرة ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم يعقوب
وابن مجاهد عن ابن ذكوان ولا تسمع من الاسماع خطابا للنبى صلى الله عليه وسلم الصم بالنصب ابن عامر الآخرون على الغيبة من السماع

الصم بالرفع مثقال حبة بالرفع على كان التامة وكذلك فى سورة لقمان أبو جعفر ونافع الباقون بالنصب ۞ الوقوف ينشرون ○ لفسدتا ج للابتداء بسبحان للتعظيم مع فاء التعقيب تعجيلا للتنزيه يصفون ○ يسئلون ○ آلهة ط برهانكم ج لاتحاد المقول من غير عاطف قبلى ط لايعلمون ○ لا لأن مابعده مفعول معرضون ○ فاعبدون ○ سبحانه ط مكرمون ○ ط لان مابعده صفة بعد صفة يعملون ○ ولايشفعون ○ لا للاستثناء مشفقون ○ (١٢) جهنم ط الظالمين ○ ففتقناهما ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار حى ط يؤمنون ○ يهتدون ○ محفوظا ج لاحتمال الواو والاستئناف والحال معرضون ○ والقمر ط يسبحون ○ الخلد ط الخالدون ○ الموت ط فتنة ط ترجعون ○ هزوا ط آلهتكم ج لاحتمال الواو والاستئناف والحال كافرون ○ من عجل ط فلا تستعجلون ○ صادقين ○ ينصرون ○ ينظرون ○ يستهزؤن ○ ط من الرحمن ط معرضون ○ من دوننا ط فصلا بين الاستفهام والاخبار يصحبون ○ العمر ط من أطرافها ط الغالبون ○ بالوحى ط لاستئناف ولايسمع بالياء التحتانية والوصل أجوز لتميم المقول ومن قرأ على الخطاب وقف لانه خرج عن المقول ينذرون ○ ظالمين ○ شيأ ط أتينا بها ط حاسبين ○ للمتقين ○ لا لاتصال الصفة ولايخفى أنه يحتمل النصب أو الرفع على المدح فيجوز أن لايوصل مشفقون ○ أنزلناه ط منكرون ۞ التفسير انه سبحانه بدأ فى أول السورة بذكر المعاد ثم انجر الكلام الى النبوات وما يتصل بها سؤالا وجوابا فختم الكلام بالالهيات لانها المقصود بالذات فقال على سبيل الاضراب عما قبلها والانكار لما بعدها بواسطة أم المنقطعة أم اتخذوا آلهة من الارض نسبت الى الارض كما يقال فلان من مكة لانها أصنام تعبد فى الارض مما لان الآلهة على ضربين أرضية وسماوية أو أراد أنها من جنس الارض لانها تنحت من حجر أو تعمل من جوهر آخر أرضى ويقال أنشر الله الموتى ونشرها أى أحياها ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموات كأنهم بادعائهم لها الالهية ادعوا لها الانشار وان كانوا منكرين البعث فضلا عن قدرة الاصنام عليه لانه لايستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والانشار من جملة المقدورات بالدلائل

ذكر أعمال الأمم السالفة وما صنع الله بهم والى ما صاروا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج هذا ذكر من معى قال حديث من معى وحديث من قبلى وقوله بل أكثرهم لايعلمون الحق يقول بل أكثر هؤلاء المشركين لايعلمون الصواب فيما يقولون ولا فيما يأتون ويذرون فهم معرضون عن الحق جهلا منهم به وقلة فهم وكان قتادة يقول فى ذلك ما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل أكثرهم لايعلمون الحق فهم معرضون عن كتاب الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لااله الا أنا فاعبدون﴾ يقول تعالى ذكره وما أرسلنا يا محمد من قبلك من رسول الى أمة من الأمم الا نوحى اليه أنه لامعبود فى السموات والأرض تصلح العبادة له سواى فاعبدون يقول فأخلصوا لى العبادة وأفردوا لى الالوهة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لااله الا أنا فاعبدون قال أرسلت الرسل بالاخلاص والتوحيد لا يقبل منهم «قال أبو جعفر أظنه أنا قال» عمل حتى يقولوه ويقروا به والشرائع مختلفة فى التوراة شريعة وفى الانجيل شريعة وفى القرآن شريعة حلال وحرام وهذا كله فى الاخلاص لله والتوحيد له ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لايسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون بربهم اتخذ الرحمن ولدا من ملائكته فقال جل ثناؤه استعظاما مما قالوا وتبريا مما وصفوه به سبحانه يقول تنزيها له عن ذلك ما ذلك من صفته بل عباد مكرمون يقول ما الملائكة كما وصفهم به هؤلاء الكافرون من بنى آدم ولكنهم عباد مكرمون يقول أكرمهم الله كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون قال قالت اليهود ان الله تبارك وتعالى صاهر الجن فكانت منهم الملائكة قال الله تبارك وتعالى تكذيبا لهم وردا عليهم بل عباد مكرمون وان الملائكة ليس كما قالوا انما هم عباد أكرمهم الله بعبادته **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة **وحدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وقالوا اتخذ الرحمن ولدا قالت اليهود وطوائف من الناس ان الله تبارك وتعالى خاتن الى الجن والملائكة من الجن قال الله تبارك وتعالى سبحانه بل عباد مكرمون وقوله لايسبقونه بالقول يقول جل ثناؤه ولا يتكلمون الا بما يأمرهم به ربهم ولا يعملون عملا الا به **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله لايسبقونه بالقول يثنى عليهم وهم بأمره يعملون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون﴾ يقول تعالى ذكره يعلم ما بين أيدى ملائكته ما لم يبلغوه ما هو وما هم فيه قائلون وعاملون وما خلفهم يقول وما مضى من قبل اليوم

الباهرة وفيه باب من التهكم والتسجيل واشعار بأن ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده لان الاقتدار على الابداء والاعادة من لوازم الالهية ومعنى (هم) أفادت الخصوصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الانشار الاهم وحدهم وفيه رمز الى أن الأمر المختص بالابتداء هو وحده ولما قدم الانكار شرع فى دليل التوحيد فقال (لو كان فيهما) أى فى السموات والأرض وقد مر ذكرهما (آلهة الا الله) أى غير الله قال النحويون الا ههنا بمعنى غير لتعذر حمل الا على الاستثناء لانها تابعة لجمع منكور غير محصور (١٣) والاستثناء لا يصح الا اذا كان المستثنى داخلا

فى المستثنى منه لولا الاستثناء وقد يقال ان الافى هذه المادة لا يمكن أن تكون للاستثناء لانا لو حملناها على الاستثناء لصار المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله وهذا يوجب بطريق المفهوم أنه لو كان فيهما آلهة معهم الله لم يحصل الفساد وللمفسرين فى تفسير الآية طريقان أحدهما حمل الغائب على الشاهد والمعنى لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة غير الواحد الذى هو فاطرهما (لفسدتا) وفيه دلالة على أمرين الاول وجوب أن لا يكون مدبر هما الا واحدا والثانى أن لا يكون ذلك الواحد الا اياه لقوله غير الله وانما وجب الامر ان لعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف وثانيهما طريق التمانع بأن يقال لو فرضنا الهين وأراد أحدهما تحريك جسم والآخر تسكينه فان وقع مرادهما لزم اجتماع الضدين فى محل واحد وان لم يقع مرادهما لزم عجزهما وان وقع مراد أحدهما دون الآخر فذلك الآخر عاجز لا يصلح للالهية والاعتراض على هذا التقدير من وجهين الاول أن اختلافهما فى الارادة أمر ممكن والممكن لا يجب أن يقع * والثانى أن الفساد فى السموات والأرض

عما خلفوه وراءهم من الازمان والدهور وما عملوا فيه قالوا ذلك كله محصى لهم وعليهم لا يخفى عليه من ذلك شئ * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يقول يعلم ما قدموا وما أضاعوا من أعمالهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول ولا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول الذين ارتضى لهم شهادة أن لا اله الا الله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الا لمن ارتضى قال لمن رضى عنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يوم القيامة وهم من خشيته مشفقون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة يقول ولا يشفعون يوم القيامة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقوله وهم من خشيته مشفقون يقول وهم من خوف الله وحذار عقابه أن يحل بهم مشفقون يقول حذرون أن يعصوه ويخالفوا أمره ونهيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره ومن يقل من الملائكة انى اله من دون الله فذلك الذى يقول ذلك منهم نجزيه جهنم يقول نثيبه على قيله ذلك جهنم كذلك نجزى الظالمين يقول كما نجزى من قال من الملائكة انى اله من دون الله جهنم كذلك نجزى ذلك كل من ظلم نفسه فكفر بالله وعبد غيره وقيل عنى بهذه الآية ابليس وقال قائلو ذلك انما قلنا ذلك لانه لا أحد من الملائكة قال انى اله من دون الله سواه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ومن يقل منهم قال قال ابن جريج من يقل من الملائكة انى اله من دونه فلم يقله الا ابليس دعا الى عبادة نفسه فنزلت هذه فى ابليس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين وانما كانت هذه الآية خاصة لعدو الله ابليس لما قال ما قال لعنه الله وجعله رجيما فقال فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم قال هى خاصة لابليس ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره أولم ينظر هؤلاء الذين كفروا بالله بأبصار قلوبهم

كيف يترتب على اختلافهما وفى الجواب طريقان أحدهما الرجوع الى التفسير الأول وهو احالة الأمر على ما هو الغالب المعتاد من أن الملك عقيم ولا يجتمع فحلان على شول والشول جماعة النوق التى جف لبنها وارتفع ضرعها وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر أو ثمانية فلابد من وقوع التنازع والاختلاف وحدوث الهرج والمرج عند ذلك الطريق الثانى العدول الى ضرب آخر من البيان وهو أن اتفاق الالهين على مقدور واحد محال لان كلا منهما مستقل بالتأثير كامل فى القدرة فاذا وقع المقدور بأحدهما استحال أن يقع بالآخر مرة أخرى على أنه

لو أراد كل واحد منهما أن يوجده هو فهذا أيضا اختلاف ولو قيل انه يريد كل واحد منهما أن يكون الموجد له أحدهما لا بعينه فهذه ارادة مبهمة لا تصلح للتأثير فلا بد من الاختلاف وقد عرفت حاله ولزوم الفساد حينئذ ظاهر لأن كل ما يصدر عن الهين عاجزين أو اله عاجز لم يكن على الوجه الأصلح والنمط الأصوب بل العاجز لا يصلح للايجاد أصلا فلا يوجد على ذلك التقدير شئ من الممكنات وهو الفساد الكلى ومنهم من يقرر دليل التمانع على وجوه أخر منها أنا لو قدرنا الهين فهل يقدر كل واحد منهما على أن يمنع صاحبه عن مراده أم لا فان قلت يقدر كان كل منهما مقهورا للآخر وان قلت لا يقدر فقد ثبت عجز كل واحد منهما ومنها أن أحدهما هل يقدر على أن يستر شيأ من أفعاله عن الآخر أولا فان قدر فالمستور عنه جاهل عاجز والا فالاول عاجز ولا يخفى ما فى أمثال هذين الوجهين من الضعف لان عدم القدرة على المحال لا يسمى عجزا ولهذا لا يمكن أن يقال انه تعالى عاجز عن خلق مثله أو انه اذا أوجد شيأ نفدت قدرته عن خلق ذلك الشئ وحصل له عجز ومن الطاعنين فى دليل التمانع من فسر الآية بأن المراد لو كان فى السماء والارض آلهة غير الله كما تزعم عبدة الأصنام لزم فساد العالم لانها جمادات لا تقدر على وجوه التدبير والتصرف لأنفسها فضلا عن غيرها ولقائل أن يقول ان الآلهة لو كانت منفردة بالتدبير يلزم الفساد أما انها لو كانت وسائط أو معاونة للاله الاعظم كما تزعم عبدة الاوثان فمن أين يلزم الفساد واعلم انا قد بينا دلائل التوحيد فى مواضع من هذا الكتاب ولا سيما فى سورة البقرة فى تفسير قوله والهكم اله واحد ولنا فى هذا المقام طريقة أخرى ما أظنها وطئت قبلى فأقول وبالله التوفيق ان الوحدة من صفات الكمال وقد ركز ذلك فى العقول حتى ان كل عامل مهما تم له أمر بواحد لم يتعد فيه الى اثنين واذا اضطر الى الشركة والتعاون راعى فيه الأبسط فالأبسط لا يزيد العدد الا بقدر الافتقار وعلى هذا مدار الأمور السياسية والمنزلية هذا فى المؤثر وأما فى الأثر فلا ريب أنه اذا استند الى ما هو بسيط حقيقى لم يكن فيه الا جهة واحدة افتقارية واذا استند الى ما فوق ذلك كان فيه من الجهات الافتقارية بحسب ذلك فيكون النقص تابعا لقلة جهات الافتقار وكثرتها وكل مرتبة للممكنات تفرض من العقول والنفوس والافلاك والعناصر والمواليد فان كان مبدأ تلك السلسلة الطويلة واحدا كانت

فيرواجها ويعلموا أن السموات والارض كانتا رتقا يقول ليس فيهما ثقب بل كانتا ملتصقتين يقال منه رتق فلان الفتق اذا شده فهو يرتقه رتقا ورتوقا ومن ذلك قيل للمرأة التى فرجها ملتحم رتقاء ووحد الرتق وهو من صفة السماء والارض وقد جاء بعد قوله كانتا لانه مصدر مثل قول الزور والصوم والفطر وقوله ففتقناهما يقول فصدعناهما وفرجناهما ثم اختلف أهل التأويل فى معنى وصف الله السموات والارض بالرتق وكيف كان الرتق وبأى معنى فتق فقال بعضهم عنى بذلك أن السموات والارض كانتا ملتصقتين ففصل الله بينهما بالهواء ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا يقول ملتصقتين **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما الآية يقول كانتا ملتصقتين فرفع السماء ووضع الارض **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما كان ابن عباس يقول كانتا ملتزقتين ففتقهما الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كان الحسن وقتادة يقولان كانتا جميعا ففصل الله بينهما بهذا الهواء * وقال آخرون بل معنى ذلك أن السموات كانت مرتتقة طبقة ففتقها الله فجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت كذلك مرتتقة ففتقها فجعلها سبع أرضين ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تبارك وتعالى رتقا ففتقناهما من الارض ست أرضين معها فتلك سبع أرضين معها ومن السماء ست سموات معها فتلك سبع سموات معها قال ولم تكن الارض والسماء متماسكتين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد رتقا ففتقناهما قال فتقهن سبع سموات بعضهن فوق بعض وسبع أرضين بعضهن تحت بعض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث محمد بن عمرو عن أبى عاصم **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت الارض رتقا والسموات رتقا ففتق من السماء سبع سموات ومن الارض سبع أرضين **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كانت سماء واحدة ثم فتقها فجعلها سبع سموات فى يومين فى الخميس والجمعة وانما سمى يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات والارض فذلك حين يقول خلق السموات والارض فى ستة أيام يقول كانتا رتقا ففتقناهما * وقال

الجهات الاعتبارية الافتقارية فيها أقل مما لو كان المبدأ أريد من واحد وهذه قضية يقينية اذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه سبحانه أراد أن يدفع هذا النقص من الممكنات ولو هذه بمعنى ان والمراد أن هذا النقص والفساد لازم لوجود آلهة غير الله سواء كان الله من جملتهم أم لا ولن يرضى العاقل بما فيه نقصه وفساده فوجب أن لا يعتقد الها غير الله وهذه النتيجة هي المراد بقوله (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) من الانداد والشركاء فتكون هذه الآية نظيرة قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء (١٥) متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا وفيه قول زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق قومه

أربا واحدا أم ألف رب * أدين اذا تقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل البصير

ثم أكد تفرده بالالهية بقوله (لا يسئل عما يفعل) وفيه رد على الثنوية والمجوس الذين أثبتوا لله شريكا فاعلا للشرور والآلام وذلك أنهم طلبوا الحكمة في أفعال الله تعالى فقالوا لو كان مدبر العالم واحدا لم يخص هذا بانواع الخيرات من الصحة والغنى وذلك بأصناف الشرور من المرض والفقر فذكر سبحانه أن الاعتراض على أفعاله ينافي الديانة وأن له أن يفعل ما يشاء كما يشاء ولا مجال للسؤال عن أفعاله فكل من الاشاعرة والمعتزلة سلموا أنه لا يجوز أن يقال لله لم فعلت ولكنهم حملوا عدم جواز السؤال على مأخذ آخر أما الاشاعرة فذهبوا الى أن أفعاله لا تعلل بالمصالح والأغراض وله بحكم المالكية أن يفعل في مخلوقاته ما شاء فان من تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم فعلت وكيف يتصور في حقه استحقاق الذم واستحقاق المدح له قديم وما يثبت للشئ لذاته يستحيل أن يتبدل لاجل تبدل الصفات وكما أن ذاته غير معللة بشئ فكذلك صفاته وأفعاله وانه غير محتاج الى الاسباب والوسائط والاغراض والمقاصد وأما المعتزلة فقد قالوا انه تعالى عالم بقبح القبائح وعالم بكونه غنيا عنها ومن كان كذلك فانه يستحيل أن يفعل القبيح واذا عرف المكلف اجمالا أن كل ما يفعله الله فهو حكمة وصواب وجب أن يسكت عن لم واذا كان الملوك المجازيون لا يسألهم من في مملكتهم عما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم تهيبا واجلالا لهم مع جواز الخطا والزلل عليهم فملك الملوك ورب الارباب أولى بان لا يسئل عن أفعاله مع ما ركز في العقول من أن كل ما يفعله فهو حسن مشتمل على الغايات الصحيحة ثم زاد الالهية تأكيدا بقوله (وهم يسئلون) وفيه رد على منكري التكليف

* وقال آخرون بل عنى بذلك أن السموات كانت رتقا لا تمطر والارض كذلك رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانتا رتقا لا يخرج منهما شئ ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات قال وهو قوله والسماء ذات الرجع والأرض ذات الصدع حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن الفضيل ابن مرزوق عن عطية في قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السماء رتقا لا تمطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات وجعل من الماء كل شئ حي أفلا يؤمنون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السموت رتقا لا ينزل منها مطر وكانت الارض رتقا لا يخرج منها نبات ففتقهما الله فأنزل مطر السماء وشق الارض فأخرج نباتها وقرأ ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ حي أفلا يؤمنون * وقال آخرون انما قيل ففتقناهما لان الليل كان قبل النهار ففتق النهار ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال خلق الليل قبل النهار ثم قال كانتا رتقا ففتقناهما * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا من المطر والنبات ففتقنا السماء بالغيث والارض بالنبات وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في ذلك لدلالة قوله وجعلنا من الماء كل شئ حي على ذلك وأنه جل ثناؤه لم يعقب ذلك بوصف الماء بهذه الصفة الا والذي تقدمه من ذكر أسبابه فان قال قائل فان كان ذلك كذلك فكيف قيل أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا والغيث انما ينزل من السماء الدنيا قيل ان ذلك مختلف فيه قد قال قوم انه انما ينزل من السماء السابعة وقال آخرون من السماء الرابعة ولو كان ذلك أيضا كما ذكرت من أنه ينزل من السماء الدنيا لم يكن في قوله أن السموات والارض دليل على خلاف ما قلنا لأنه لا يمتنع أن يقال السموات والمراد منها واحدة فتجمع لان كل قطعة منها سماء كما يقال ثوب أخلاق وقميص أسمال فان قال قائل وكيف قيل ان السموات والارض كانتا فالسموات جمع وحكم جمع الاناث أن يقال في قليله كن وفي كثيره كانت قيل انما قيل ذلك كذلك لانهما صنفان فالسموات نوع والارض اخر وذلك نظير قول الأسود بن يعفر

ان المنية والحتوف كلاهما * توفي المخارم يرقبان سوادي

فقال كلاهما وقد ذكر المنية والحتوف لما وصفت من أنه عنى النوعين وقد أخبرت عن أبي عبيدة معمر بن المثنى قال أنشدني غالب النفيلي للقطامي

الذاهبين الى أن العباد لا يسئلون عما فعلوا فى دار الدنيا قالوا ان التكليف أمر غير معقول لانه اما أن يتوجه على العبد حال استواء داعيته الى الفعل والترك وهو محال لان صدور الفعل عن المكلف يستدعى الترجيح فالتكليف بالترجيح فى حال عدم الترجيح تكليف بالمحال واما أن يتوجه حال الرجحان ويكون الفعل حينئذ واجب الوقوع فيكون التكليف عبثا وأيضا التكليف بما هو معلوم الوقوع لله عبث لانه واجب الوقوع وبما هو غير معلوم الوقوع تكليف بما لا يطاق وأيضا سؤال العبد لعبد ان لم يكن فيه فائدة فعبث وان كان فيه فائدة فان عادت الى الله تعالى كان محتاجا مستكملا وان عادت الى العبد فالله تعالى قادر على ايصالها اليه من غير واسطة التكليف على أن السؤال ان كان لاجل ايصال الضرر فذلك لا يليق بالكريم الرحيم وجوابهم أن الاسباب والوسائط معتبرة فى كل شئ من عالم الاسباب حتى الثواب والعقاب على أن حاصل الشبهات يرجع الى أن المنكر كأنه قال انه تعالى لم كلف عباده ولم كلفهم ما لا يطيقون وهو يناقض القاعدة الممهدة انه لا يسئل عما يفعل ثم كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استفظاعا لكفرهم وليرتب عليه قوله (قل هاتوا برهانكم) على ذلك عقلا أو نقلا أما العقل فقد مر أنه يقضى بعدم الشريك حذرا من الفساد وأما النقل فقوله (هذا ذكر من معى) هو من اضافة المصدر الى المفعول أى عظة لامتى عن ابن عباس واختاره القفال والزجاج أنه أراد هذا هو الكتاب المنزل على من معى من الامة وهذا هو الكتاب المنزل على من تقدمنى من الانبياء وأممهم يعنى التوراة والانجيل والزبور والصحف والكل وارد فى معنى التوحيد ونفى الشركاء وعن سعيد بن جبير وقتادة ومقاتل والسدى أن قوله وذكر من قبلى صفة للقرآن أيضا لانه اشتمل على أحوال الامم الماضية كما اشتمل على أحوال هذه الامة ثم ختم الآية بقوله (بل أكثرهم) تنبيها على أن وقوعهم فى هذا المذهب الباطل ليس لاجل دليل ساقهم اليه بل لان عندهم ما هو أصل الشر والفساد وهو عدم العلم وفقد التمييز بين الحق والباطل فلذلك أعرضوا عن استماع الحق وطلبه وفى لفظ الاكثر اشارة الى أن فيهم من يعلم ولكنه يعاند أو أجرى لفظ الاكثر على الكل على عادة الفصحاء كيلا يكون الكلام بصدد المنع ثم قرر أى التوحيد خصوصا قوله هذا ذكر من معى وذكر من قبلى على أحد التفسيرين بقوله (وما أرسلنا) الآية ثم رد

ألم يحزنك أن حبال قيس * وتغلب قد تباينتا انقطاعا

بجعل حبال قيس وهى جمع وحبال تغلب وهى جمع اثنين وقوله وجعلنا من الماء كل شئ حى يقول تعالى ذكره وأحيينا بالماء الذى ننزله من السماء كل شئ كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجعلنا من الماء كل شئ حى قال كل شئ حى خلق من الماء فان قال قائل وكيف خص كل شئ حى بأنه جعل من الماء دون سائر الاشياء غيره فقد علمت أنه يحيا بالماء الزروع والنبات والاشجار وغير ذلك مما لا حياة له ولا يقال له حى ولا ميت قيل لانه لا شئ من ذلك الا وله حياة وموت وان خالف معناه فى ذلك معنى ذوات الارواح فى أنه لا أرواح فيهن وان فى ذوات الارواح أرواحا فلذلك قيل وجعلنا من الماء كل شئ حى وقوله أفلا يؤمنون يقول أفلا يصدقون بذلك ويقرون بألوهة من فعل ذلك ويفردونه بالعبادة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وجعلنا فى الارض رواسى أن تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون﴾ يقول تعالى ذكره أولم ير هؤلاء الكفار أيضا من حجتنا عليهم وعلى جميع خلقنا أنا جعلنا فى الارض جبالا راسية والرواسى جمع راسية وهى الثابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا فى الارض رواسى أى جبالا وقوله أن تميد بهم يقول أن لا تتكفأ بهم يقول جل ثناؤه فجعلنا فى هذه الارض هذه الرواسى من الجبال فثبتناها لئلا تتكفأ بالناس وليقدر وا بالثبات على ظهرها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانوا على الارض تمور بهم لا تستقر فأصبحوا وقد جعل الله الجبال وهى الرواسى أوتادا للارض وجعلنا فيها فجاجا سبلا يعنى مسالك واحدها فج كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا فيها فجاجا أى أعلاما وقوله سبلا أى طرقا وهى جمع السبيل وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقول انما عنى بقوله وجعلنا فيها فجاجا وجعلنا فى الرواسى فالهاء والألف فى قوله وجعلنا فيها من ذكر الرواسى حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله وجعلنا فيها فجاجا سبلا قال بين الجبال وانما اخترنا القول الآخر فى ذلك وجعلنا الهاء والالف من ذكر الارض لانها اذا كانت من ذكرها دخل فى ذلك السهل والجبل وذلك أن ذلك كله من الارض وقد جعل الله خلقه فى ذلك كله فجاجا سبلا ولا دلالة تدل على أنه عنى بذلك فجاج بعض الارض التى جعلها لهم سبلا دون بعض فالعموم بها أولى وقوله لعلهم يهتدون يقول تعالى ذكره جعلنا هذه الفجاج فى الارض ليهتدوا الى السير فيها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون﴾ يقول تعالى ذكره وجعلنا السماء سقفا للارض مسموكا وقوله محفوظا يقول حفظناها من كل شيطان رجيم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى

على خزاعة وأمثالهم القائلين بان الملائكة بنات الله بقوله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) ثم نزه نفسه عن ذلك بقوله (سبحانه) ثم أخبر عما هم عليه في الواقع وهو أن الملائكة عباد الله (مكرمون) مقربون (لا يسبقونه بالقول) أى بقولهم أى يتبعون قوله ولا يقولون شيأ حتى يقوله (وهم بأمره يعملون) فهم التابعون لأمر الله في أقوالهم وأفعالهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) قدم تفسيره في طه وفي آية الكرسى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) كقوله في طه لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا وقد مر البحث فيه قال في الكشاف (وهم من خشيته مشفقون) أى متوقعون من أمارة ضعيفة قلت لعله أراد أنهم يتوقعون ما هو سبب لخشيته وهو العقاب من أدنى أمارة بخلاف البشر فانهم لا يتوقعون ذلك الا من أمارة قوية ويحتمل أن يقال انهم يخشون الله ومع ذلك يحذرون من أن تلك الخشية يقع فيها تقصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبرئيل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالحلس من خشية الله عز وجل ثم نبه على غاية عظمته ونهاية جبروته بقوله (ومن يقل منهم انى اله من دونه) فيحتمل أن يدعى الالهية لنفسه دون الله أو يدعى أنه اله مع الله أى بعد مجاوزة الهيته وهذا على سبيل الفرض والتقدير كقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وفي قوله (فذلك) دون أن يقول فهو تبعيد للمشرك الجاحد عن ساحة عزته وفيه تفظيع لامر الشرك وتهديد عظيم لمن أشرك وأراد بالظلم ههنا الشرك والمعتزلة عموه والاول أظهر ثم عدل في أدلة التوحيد الى منهج آخر من البيان وهو الاستدلال بالآفاق والأنفس قائلا (أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض) أى جماعة السموات وجماعة الارض (كانتا رتقا ففتقناهما) الرتق بالسكون السد رتقت الشئ فارتتق أى التأم ومنه امرأة رتقاء ومصدرها الرتق بالتحريك والفتقاء ضدها أى كانتا مرتوقتين فجعلناهما مفتوقتين عن ابن عباس في رواية عكرمة وهو قول الحسن وقتادة أن المراد كانتا شيأ واحدا ملتزقتين ففصل الله بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الارض ومثله قول كعب خلق الله السموات والارض ملتصقتين ثم خلق ريحا توسطتهما فحصل الفتق وقال أبو صالح ومجاهد كانت السموات متلاصقات لا فرج بينها ففتقها الله بأن جعلها سبعا وكذلك

وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سقفا محفوظا قال مرفوعا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا الآية سقفا مرفوعا وموجا مكفوفا وقوله وهم عن آياتها معرضون يقول وهؤلاء المشركون عن آيات السماء ويعنى بآياتها شمسها وقمرها ونجومها معرضون يقول يعرضون عن التفكر فيها وتدبر ما فيها من حجج الله عليهم ودلالتها على وحدانية خالقها وأنه لا ينبغى أن تكون العبادة الا لمن دبرها وسواها ولا تصلح الا له * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهم عن آياتها معرضون قال الشمس والقمر والنجوم آيات السماء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون يقول تعالى ذكره والله الذى خلق لكم أيها الناس الليل والنهار نعمة منه عليكم وحجة ودلالة على عظيم سلطانه وأن الالوهة له دون كل ما سواه فهما يختلفان عليكم لصلاح معايشكم وأمور دنياكم وآخرتكم وخلق الشمس والقمر أيضا كل في فلك يسبحون يقول كل ذلك في فلك يسبحون * واختلف أهل التأويل في معنى الفلك الذى ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم هو كهيئة حديدة الرحى ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل في فلك يسبحون قال فلك كهيئة حديدة الرحى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج كل في فلك قال فلك كهيئة حديدة الرحى **حدثنا** ابن حميد قال ثني جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس كل في فلك يسبحون قال فلك السماء * وقال آخرون بل الفلك الذى ذكره الله في هذا الموضع سرعة جرى الشمس والقمر والنجوم وغيرها ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله كل في فلك يسبحون الفلك الجرى والسرعة * وقال آخرون الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه * وقال آخرون بل هو القطب الذى تدور به النجوم واستشهد قائل هذا القول لقوله هذا بقول الراجز

باتت تناجى الفلك الدوارا * حتى الصباح تعمل الأقتارا

* وقال آخرون في ذلك ما **حدثنا** به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل في فلك يسبحون أى في فلك السماء **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن

الارضون وعن ابن عباس فى رواية أخرى وعليه كثير من المفسرين أن السموات والارض كانتا رتقا بالاستواء والصلابة ففتق الله السماء بالمطر والارض بالنبات والشجر ويشبه أن يراد بالسموات على هذا التفسير السحب نظيره قوله والسماء ذات الرجع والارض ذات الصدع ويؤيده قوله عقيبه وجعلنا من الماء كل شئ حى وقيل انما جمع السموات وان كان نزول المطر من السماء الدنيا فقط باعتبار الجهة لان جهتها هى جهتهن أو باعتبار أن كل قطعة منها سماء (١٨) فيكون كقولهم ثوب أخلاق وبرمة أعشار وقريب من هذا قول من قال المعنى أن السموات والارض كانتا مظلمتين ففتقهما الله تعالى باظهار النور فيهما كقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وقال أبو مسلم الاصفهانى الرتق حالة العدم اذ ليس فيها ذوات متميزة فكأنها أمر واحد متصل متشابه والفتق الايجاد لحصول التميز وانفصال بعض الحقائق عن البعض فيكون كقوله فاطر السموات والارض والفطر الشق وعن بعض علماء الاسلام أن الرتق انطباق منطقتى الحركتين الاولى والثانية الموجب لبطلان العمارات وفصول السنة والفتق افتراقهما المقتضى لامكان العمارة ولتغير الفصول وفيه بعد * وههنا سؤال وهو أن الكفار متى رأوهما رتقا حتى صح هذا الاستفهام للتقرير كيف وقد قال الله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض والجواب على الاقوال الاخيرة ظاهر فان فتق السماء بالمطر والأرض بالنبات أو فتقهما بتنفيذ النور فيهما واظهاره عليهما أمور محسوسة وكذا ادخالهما من العدم الى الوجود مما يشهد به الحس السليم والعقل المستقيم وأما على القولين الاولين فلعلهم علموا ذلك من أهل الكتاب وكانوا يقبلون قولهم لما بينهما من التوافق فى عداوة النبى صلى الله عليه وسلم وقال صاحب الكشاف فى الجواب انه وارد فى القرآن الذى هو معجزة فى نفسه فقام مقام المرئى المشاهد من أو أن تلاصق الارض والسماء وتباينهما كلاهما جائز فى العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه قوله (وجعلنا من الماء كل شئ حى) قال السكاكى صاحب المفتاح أى جعلنا مبدأ كل حى من هذا الجنس الذى هو جنس الماء واعترض عليه بأنه كيف يصح ذلك وآدم من تراب والجن من نار والمشهور أن الملائكة ليست أجساما مائية وأجاب بأنه يأتى فى الروايات أنه جل وعز خلق الملائكة

معمر عن قتادة كل فى فلك يسبحون قال يجرى فى فلك السماء كما رأيت **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كل فى فلك يسبحون قال الفلك الذى بين السماء والارض من مجارى النجوم والشمس والقمر وقرأ تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا وقال تلك البروج بين السماء والارض وليست فى الارض كل فى فلك يسبحون قال فيما بين السماء والارض النجوم والشمس والقمر * وذكر عن الحسن أنه كان يقول الفلك طاحونة كهيئة فلكة المغزل * والصواب من القول فى ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل كل فى فلك يسبحون وجائز أن يكون ذلك الفلك كما قال مجاهد لحديدة الرحى وكما ذكر عن الحسن كطاحونة الرحى وجائز أن يكون موجا مكفوفا وأن يكون قطب السماء وذلك أن الفلك فى كلام العرب هو كل شئ دائر بجمعه أفلاك وقد ذكرت قول الراجز

* باتت تناجى الفلك الدوارا *

واذ كان كل ما دار فى كلامها فلكا ولم يكن فى كتاب الله ولا فى خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عمن يقطع بقوله العذر دليل يدل على أى ذلك هو من أى كان الواجب أن نقول فيه ما قال ونسكت عما لا علم لنا به فاذا كان الصواب فى ذلك من القول عندنا ما ذكرنا فتأويل الكلام والشمس والقمر كل ذلك فى دائر يسبحون وأما قوله يسبحون فان معناه يجرون ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله كل فى فلك يسبحون قال يجرون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يسبحون قال يجرون وقيل كل فى فلك يسبحون فأخرج الخبر عن الشمس والقمر مخرج الخبر عن بنى آدم بالواو والنون ولم يقل يسبحن أو تسبح كما قيل والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين لان السجود من أفعال بنى آدم فلما وصفت الشمس والقمر بمثل أفعالهم أجرى الخبر عنهما مجرى الخبر عنهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما خلدنا أحدا من بنى آدم يا محمد قبلك فى الدنيا فنخلدك فيها ولا بد لك من أن تموت كما مات من قبلك رسلنا أفان مت فهم الخالدون يقول فهؤلاء المشركون بربهم هم الخالدون فى الدنيا بعدك لا ماذلك كذلك بل هم ميتون بكل حال عشت أو مت فأدخلت الفاء فى ان وهى جزاء وفى جوابه لان الجزاء متصل بكلام قبله ودخلت أيضا فى قوله فهم لانه جواب للجزاء ولو لم يكن فى قوله فهم الفاء جاز على وجهين أحدهما أن تكون محذوفة وهى مرادة والآخر أن يكون مرادا تقديمها الى الجزاء فكأنه قال أفهم الخالدون ان مت وقوله كل نفس ذائقة الموت يقول تعالى ذكره كل نفس منفوسة

من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه وقال صاحب الكشاف انما قال خلقنا كل شئ حي من الماء لفرط احتياجه اليه وحبه له وقلة صبره عنه كقوله خلق الانسان من عجل وجوز أن لا يكون الجعل بمعنى الخلق بل يكون بمعنى التصيير متعديا الى مفعولين فالمعنى صيرنا كل شئ حي بسبب من الماء لا بدله منه وقال في التفسير الكبير اللفظ وان كان عاما الا أن القرينة قائمة فان الدليل لا بد أن يكون مشاهدا محسوسا ليكون أقرب الى المقصود فبهذا الطريق تخرج الملائكة والجن وآدم لان الكفار لم يروا شيأ من ذلك قلت فعلى هذا يكون قوله وجعلنا داخلا في حيز الاستفهام كأنه قيل ألم يروا أنا فتقنا السموات والارض بعد رتقهما وجعلنا من الماء كل حيوان ومن المفسرين من جعل الحي شاملا للنبات أيضا كقوله فأحيا به الارض بعد موتها قوله (وجعلنا في الارض رواسي أن تميد بهم) قدم تفسيره في أول النحل وباقي الآية كقوله في طه وسلك لكم فيها سبلا والفجاج جمع الفج وهو الطريق الواسع وهي صفة سبلا قدمت عليه فصارت حالا عنه أراد أنه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذا كالبيان لما أبهم في قوله لتسلكوا منها سبلا فاجا والاهتداء اما حسي أي تهتدون الى البلاد واما عقلي وهو الاهتداء الى وحدانية الله تعالى ومنهم من زعم أن الضمير في قوله وجعلنا فيها عائد الى الجبال وهذا قول مقاتل والضحاك ورواية عطاء عن ابن عباس وروى عن ابن عمر أنه قال كانت الجبال منضمة فلما أغرق قوم نوح فرقها فاجا وجعل فيها طرقا قال علماء الاسلام ليس في قوله (وجعلنا السماء سقفا) أن السماء للارض كالسقف للبيت لانها فوق لا يقابله مثله ولكنه أطلق عليها اسم السقف لانها كذلك في النظر بالنسبة الى سكان كل بقعة وفي المحفوظ وجهان أي (محفوظا) بقدرته من أن يقع على الارض أو محفوظ بالشهب عن الشياطين (وهم عن آياتها معرضون) فلا يتدبرون في ترتيبها ومسيراتها وطلوع أجرامها وغروبها واتصالاتها وانصرافاتها وتأثيراتها فيما دونها باذن خالقها ومبدعها قوله (كل في فلك) من مقلوب الكل والفلك في اللغة كل شئ دائر وجمعه أفلاك وزعم الضحاك أنه ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم والاكثرون على أن الفلك جسم تدور النجوم عليه ثم اختلفوا في حقيقته فقال الكلبي ماء مكفوف أي مجموع تجري فيه الكواكب

من خلقه معالجة غصص الموت ومتجرعة كأسها وقوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة يقول تعالى ذكره ونختبركم أيها الناس بالشر وهو الشدة نبتليكم بها وبالخير وهو الرخاء والسعة والعافية فنفتنكم به * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة قال بالرخاء والشدة وكلاهما بلاء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة يقول نبلوكم بالشر بلاء والخير فتنة واليناترجعون **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة واليناترجعون قال نبلوهم بما يحبون وبما يكرهون نختبرهم بذلك لننظر كيف شكرهم فيما يحبون وكيف صبرهم فيما يكرهون **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونبلوكم بالشر والخير يقول نبتليكم بالشدة والرخاء والصحة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام والطاعة والمعصية والهدى والضلالة وقوله واليناترجعون يقول واليناير دون فيجازون بأعمالهم حسنها وسيئها ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا أهذا الذي يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا رآك يا محمد الذين كفروا بالله ان يتخذونك إلا هزوا يقول ما يتخذونك الا سخريا يقول بعضهم لبعض أهذا الذي يذكر آلهتكم يعني بقوله يذكر آلهتكم بسوء ويعيبها تعجبا منهم من ذلك يقول الله تعالى ذكره فيعجبون من ذكرك يا محمد آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع بسوء وهم بذكر الرحمن الذي خلقهم وأنعم عليهم ومنه نفعهم وبيده ضرهم واليه مرجعهم بما هو أهله منهم أن يذكروه به كافرون والعرب تضع الذكر موضع المدح والذم فيقولون سمعنا فلانا يذكر فلانا وهم يريدون سمعناه يذكره بقبيح ويعيبه ومن ذلك قول عنترة

لا تذكري مهري وما أطعمته * فيكون جلدك مثل جلد الأجرب

يعني بذلك لا تعيبي مهري وسمعناه يذكره بخير ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿خلق الانسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين﴾ يقول تعالى ذكره خلق الانسان يعني آدم من عجل * واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه من عجل في بنيته وخلقته كان من العجلة وعلى العجلة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله خلق الانسان من عجل قال لما نفخ فيه الروح في ركبتيه ذهب لينهض فقال الله خلق الانسان من عجل **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نفخ فيه يعني في آدم الروح فدخل في رأسه عطس فقالت الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال الله له رحمك ربك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما

بدليل قوله يسبحون والسباحة لا تكون الا في الماء ورد بانه يقال فرس سابح اذا امتد في الجري وقالت الحكماء هو جسم كروي لا ثقيل ولا خفيف غير قابل للخرق والالتئام والنمو والذبول ولذلك منعوا من كون الفلك ساكنا والكواكب متحركة فيه كالسمك في الماء واعتذروا عن السباحة بأنها في النظر كذلك قال صاحب الكشاف التنوين في كل عوض من المضاف اليه أي كلهم فورد عليه اشكالان أحدهما أنه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف (٢٠) يعود ضمير الجمع اليهما وأجاب بأن ذلك باعتبار كثرة مطالعهما كما يجمع بالشموس والاقمار لذلك ويمكن أن يقال أقل الجمع اثنان أو أنه جعل النجوم تبعا لذكرهما الثاني أن كلهم لسوا في فلك ولكن كل منهم في فلك آخر على ما يشهد به علم الهيئة وأجاب بأنه أراد جنس الفلك كقولك كسانا الامير حلة أو أراد كل واحد قلت لو صح هذا التقدير الثاني لم يرد الاشكال الاول ولكنه ينافي قوله يسبحون مجموعا قال بعض الحكماء في هذا الجمع دلالة على أن الكواكب احياء ناطقة وأجيب بأنه انما جمع جمع العقلاء لان السباحة من فعلهم قلت قد يسبح كثير من الحيوانات فلعل المختص بالعقلاء هو السباحة الصناعية المكتسبة وههنا بحث وهو أن الامام فخر الدين الرازي استحسن قول بعض الاوائل ان الحركة السماوية صنف واحد وهي الآخذة من المشرق الى المغرب الا أن بعضها أبطأ من البعض كالحركات الغربية وكذا اختلافات تلك الحركات بسبب تلك المختلفات قال وهذا أقرب ليكون غاية سرعة الحركة للفلك الاعظم وغاية السكون للجرم الذي هو أبعد عن المحيط وهو الارض ولئلا يلزم بسبب حركة ما دون الفلك الاعظم بحركته وبحركاتها الخاصة تحرك الجرم الواحد في زمان واحد بحركتين مختلفتين الى جهتين فانه يستلزم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين قلت أما حديث كون ما هو أبعد عن المركز أسرع حركة فاقناعي يريد وأما لزوم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين فممنوع لان التي تظهر في المتحرك هي الحركة المركبة الحاصلة من فضل الأسرع على الابطا لا كل من الحركتين وهذا مشاهد من حركة النملة الى خلاف جهة حركة الرحى ومن حركة راكب السفينة فيها الى خلاف جهة حركتها وأما الذي استحسنه من كلام الاوائل فباطل لانه لو كان كذلك لحصلت الاظلال اللائقة بكل جزء من أجزاء فلك البروج في يوم بليلة وكذا

دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجليه عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول خلق الانسان من عجل يقول خلق الانسان عجولا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة خلق الانسان من عجل قال خلق عجولا * وقال آخرون معناه خلق الانسان من عجل أي من تعجيل في خلق الله اياه ومن سرعة فيه وعلى عجل وقالوا خلقه الله في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس على عجل في خلقه اياه قبل مغيبها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله خلق الانسان من عجل قال قول آدم حين خلق بعد كل شئ آخر النهار من يوم خلق الخلق فلما أحيا الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم تبلغ أسفله قال يا رب استعجل بخلقي قبل غروب الشمس (١) **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد خلق الانسان من عجل قال آدم حين خلق بعد كل شئ ثم ذكر نحوه غير أنه قال في حديثه استعجل بخلقي فقد غربت الشمس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله خلق الانسان من عجل قال على عجل خلق آدم آخر ذلك اليوم من ذينك اليومين يريد يوم الجمعة وخلقه على عجل وجعله عجولا * وقال بعض أهل العربية من أهل البصرة ممن قال نحو هذه المقالة انما قال خلق الانسان من عجل وهو يعني أنه خلقه من تعجيل من الأمر لانه قال انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون قال فهذا العجل وقوله فلا تستعجلون اني سأريكم آياتي وعلى قول صاحب هذه المقالة يجب أن يكون كل خلق الله خلق على عجل لان كل ذلك خلق بأن قيل له كن فكان فاذا كان ذلك كذلك فما وجه خصوص الانسان اذا بذكر أنه خلق من عجل دون الاشياء كلها وكلها مخلوق من عجل وفي خصوص الله تعالى ذكره الانسان بذلك الدليل الواضح على أن القول في ذلك غير الذي قاله صاحب هذه المقالة * وقال آخرون منهم هذا من المقلوب وانما خلق العجل من الانسان وخلقت العجلة من الانسان وقالوا ذلك مثل قوله ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة انما هو لتنوء العصبة بها متثاقلة وقالوا هذا وما أشبهه في كلام العرب كثير مشهور قالوا وانما كلم القوم بما يعقلون قالوا وذلك مثل قولهم عرضت الناقة وكقولهم اذا طلعت الشعرى واستوت العود على الحرباء أي استوت الحرباء على العود كقول الشاعر

وتركب خيلا لا هوادة بينها * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

وكقول ابن مقبل

حسرت كفي عن السربال آخذة * فردا يجر على أيدي المفدينا

---

(١) لعل هذا السند زيادة من قلم الناسخ فليتأمل وليحرر كتبه مصححه

الارتفاعات المناسبة لها فى البلاد المتفقة العرض وليس كذلك وقد ذكرنا هذا المعنى فى كتبنا النجومية أيضا وحين فرغ من بيان طرف من هيئة الاجرام السماوية ومنافعها الدنيوية نبه بقوله (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) على أن هذه الآثار لا تدوم ولا تخلق للبقاء وانما خلقت للابتلاء والامتحان ولكى يتوصل بها المكلفون الى السعادات المدخرة لهم فى الآخرة وهى دار الخلود وبوجه آخر لما فرغ من دلائل الآفاق شرع فى دلائل الانفس فقال وما جعلنا الآية عن مقاتل أن ناسا كانوا يقولون ان محمدا لا يموت فنزلت وقيل لعلهم ظنوا أنه لو مات لتغير الشرع وهذا ينافى كونه خاتم الانبياء فبين الله سبحانه أن حاله كحال من تقدمه من الانبياء فى المفارقة من دار الدنيا والاكثرون على أن سبب النزول هو أنهم كانوا يقدرون أنه سيموت فيشمتون بموته فنفى الله عنه الشماتة لهذه وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا ... سيلقى الشامتون كما لقينا

قوله (كل نفس ذائقة الموت) قد تقدم فى آخر ال عمران تفسيره قوله (ونبلوكم) أى نعاملكم معاملة المختبر بما نسوق اليكم من الشرور والخيرات فيظهر عندهما صبركم وشكركم وقدم الشر لان الموت من باب الشرور فى نظر أهل الظاهر و (فتنة) مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه وحين أثبت الموت الذى هو الفراق عن دار التكليف بين بقوله (والينا ترجعون) أن الجزاء على الاعمال ثابت مرئى البتة بعد المفارقة استدلت المجسمة بقوله والينا أنه تعالى جسم ليمكن الرجوع الى حيث هو والتناسخية بأن الرجوع مسبوق بالكون فى المكان المرجوع اليه وجواب الاولين أنه أراد الرجوع الى حيث لا حكم الا له وجواب الآخرين التسليم لكنه لا يفيد مطلوبهم لان الرجوع الى المبدا غير الرجوع الى دار الدنيا واعلم أن مثل هذه الآية سيجىء فى سورة العنكبوت الا أنه قال هناك ثم الينا ولم يذكر قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة فكأن هذه الفاصلة قامت مقام التراخى فى ثم قال السدى ومقاتل مر النبى صلى الله عليه وسلم بأبى جهل وأبى سفيان فقال أبو جهل لأبى سفيان هذا نبى بنى عبد مناف فقال أبو سفيان وما تنكر أن يكون نبيا فى بنى عبد مناف فسمع النبى صلى الله عليه وسلم قولهما فقال لأبى جهل ما أراك تنتهى حتى ينزل بك ما نزل بعمك الوليد بن المغيرة وأما أنت يا أبا سفيان فانما قلت ما قلت حمية فأنزل الله تعالى (واذا رآك الذين كفروا ان

يريد حسرت السربال عن كفى ونحو ذلك من المقلوب وفى اجماع أهل التأويل على خلاف هذا القول الكفاية المغنية عن الاستشهاد على فساده بغيره * قال أبو جعفر والصواب من القول فى تأويل ذلك عندنا الذى ذكرناه عمن قال معناه خلق الانسان من عجل فى خلقه أى على عجل وسرعة فى ذلك وانما قيل ذلك كذلك لانه لو در بخلقه مغيب الشمس فى آخر ساعة من نهار يوم الجمعة وفى ذلك الوقت نفخ فيه الروح وانما قلنا أولى الاقوال التى ذكرناها فى ذلك بالصواب لدلالة قوله تعالى سأريكم آياتى فلا تستعجلون على ذلك وأن أبا كريب حدثنا قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجمعة لساعة (١) يقللها قال لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا الا آتاه الله اياه فقال عبد الله بن سلام قد علمت أى ساعة هى هى آخر ساعات النهار من يوم الجمعة قال الله خلق الانسان من عجل سأريكم آياتى فلا تستعجلون حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربى وعبدة بن سليمن وأسير بن عمرو عن محمد ابن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه وذكر كلام عبد الله ابن سلام بنحوه فتأويل الكلام اذا كان الصواب فى تأويل ذلك ما قلنا بما به استشهدنا خلق الانسان من عجل ولذلك يستعجل ربه بالعذاب سأريكم آياتى فلا تستعجلون أيها المستعجلون ربهم بالآيات القائلون لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ايل هو شاعر فلينا تنا بآية كما أرسل الاولون آياتى كما أريتها من قبلكم من الامم التى أهلكناها بتكذيبها الرسل اذا أتتها الآيات فلا تستعجلون يقول فلا تستعجلوا ربكم بها فانا سنأتيكم بها ونريكموها * واختلفت القراء فى قراءة قوله خلق الانسان من عجل فقرأته عامة قراء الأمصار خلق الانسان من عجل بضم الخاء على مذهب ما لم يسم فاعله وقرأه حميد الأعرج خلق بفتحها بمعنى خلق الله الانسان والقراءة التى عليها قراء الامصار هى القراءة التى لا أستجيز خلافها وقوله ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المستعجلون ربهم بالآيات والعذاب لمحمد صلى الله عليه وسلم متى هذا الوعد يقول متى يجيئنا هذا الذى تعدنا من العذاب ان كنتم صادقين فيما تعدوننا به من ذلك وقيل هذا الوعد والمعنى الموعود لمعرفة السامعين معناه وقيل ان كنتم صادقين كأنهم قالوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به ومتى فى موضع نصب لان معناه أى وقت هذا الوعد وأى يوم هو فهو نصب على الظرف لانه وقت * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون﴾ يقول تعالى ذكره لو يعلم هؤلاء الكفار المستعجلون عذاب ربهم ماذا لهم من البلاء حين تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون فلا يكفون عن وجوههم النار التى تلفحها ولا عن ظهورهم فيدفعونها عنها بأنفسهم ولا هم ينصرون يقول ولا لهم ناصر ينصرهم فيستنقذهم حينئذ من عذاب الله لما أقاموا على ما هم عليه مقيمون من الكفر بالله ولسارعوا الى التوبة منه والايمان بالله ولما استعجلوا لأنفسهم البلاء * القول

(١) فى ابن كثير من رواية ابن أبى حاتم وقبض اصابعه يقللها فتنبه كتبه مصححه

يتخذونك) أى ما يتخذونك (الا هزوا) ثم فسر ذلك بقوله (أهذا الذى يذكر آلهتكم) والذكر أعم من أن يكون بالخير أو بالشر الا أنه اذا كان من العدو يفهم منه الذم لا الثناء والمعنى أنه يبطل معبوديتها وينكر عبادتها ويقبح أمرها ثم بين غاية جهالتهم وتعكيس قضيتهم بقوله (وهم بذكر الرحمن هم كافرون) قدم الجار والمجرور وكرر الضمير ليفيد أنهم عاكفون هممهم على ذكر آلهتهم من كونها شفعاء وشهداء ولو ذكرها ذاكر بخلاف ذلك ساءهم وأما ذكر الرحمن الذى منه جلائل النعم ودقائقها وأصولها وفروعها فلا يخطر منهم ببال ولو ذكره ذاكر استهزؤا به حتى ان بعضهم يقولون ما نعرف الرحمن الا مسيلمة فهم أحق أن يتخذوا هزوا ويحتمل أن تكون الباء للسببية أى هم كافرون بسبب ذكرهم الرحمن لا على ما ينبغى فيكون الذكر فى الموضعين بمعنى واحد وقيل بذكر الرحمن أى بما أنزل اليك من القرآن وكانوا يستعجلون بعذاب الله كما يجىء من قوله ويقولون متى هذا الوعد فقدم لذلك أولا مقدمة هى قوله (خلق الانسان) أى هذا الجنس (من عجل) أراد أنه مجبول على افراط العجلة كما مر فى قوله وكان الانسان عجولا وعن ابن عباس أنه آدم أراد أن يقوم حين بلغ الروح صدره وعن مجاهد أن آدم لما دخل الروح رأسه وعينه رأى الشمس قاربت الغروب فقال يارب عجل خلقى قبل أن تغيب الشمس وعن ابن عباس أيضا انه النضر بن الحرث والاول أظهر وقيل العجل الطين بلغة حمير وقال الاخفش أى من تعجل فى الامر وهو قوله كن وقيل هو على القلب أى خلق العجل من الانسان (سأريكم آياتى) وهى الهلاك المعجل فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (فلا تستعجلون) فانها كائنة لا محالة فى وقتها وقيل هى أدلة التوحيد وصدق الرسول وقيل آثار القرون الخالية بالشام واليمن * سؤال قوله خلق الانسان من عجل فيه أن الآدمى معذور على الاستعجال لانه له كالامر الطبيعى الذى لا بد منه فلم رتب عليه النهى بقوله فلا تستعجلون وأجيب بأن فيه تنبيها على أن ترك العجلة حالة شريفة وخصلة عزيزة وقال جار الله هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها * آخر القوم استعجلوا الوعد على جهة التكذيب ومن هذا حاله لا يكون مستعجلا فى الحقيقة أجيب بأن الاستعجال على هذا الوجه أدخل فى الذم لانه استعجال على أمر موهوم عندهم لا معلوم (لو يعلم) جواب لو محذوف وحين مفعول به ليعلم والمعنى لو يعلمون الوقت الذى يستعجلونه وهو

فى تأويل قوله تعالى ﴿ بل تأتيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ﴾ يقول تعالى ذكره لا تأتى هذه النار التى تلفح وجوه هؤلاء الكفار الذين وصف أمرهم فى هذه السورة حين تأتيهم عن علم منهم بوقتها ولكنها تأتيهم مفاجأة لا يشعرون بمجيئها فتبهتهم يقول فتغشاهم فجأة وتلفح وجوههم معاينة كالرجل يبهت الرجل فى وجهه بالشئ حتى يبقى المبهوت كالحيران منه فلا يستطيعون ردها يقول فلا يطيقون حين تبغتهم فتبهتهم دفعها عن أنفسهم ولا هم ينظرون يقول ولا هم وان لم يطيقوا دفعها عن أنفسهم يؤخرون بالعذاب بها التوبة يحدثونها وانابة ينيبون لانها ليست حين عمل وساعة توبة وانابة بل هى ساعة مجازاة وانابة ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يتخذك يا محمد هؤلاء القائلون لك هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون اذ رأوك هزوا ويقولون هذا الذى يذكر آلهتكم كفرا منهم بالله واجتراء عليه فلقد استهزئ برسل من رسلنا الذين أرسلناهم من قبلك الى أممهم يقول فوجب ونزل بالذين استهزؤا بهم وسخروا منهم من امهم ما كانوا به يستهزؤن يقول جل ثناؤه حل بهم الذى كانوا به يستهزؤن من البلاء والعذاب الذى كانت رسلهم تخوفهم نزوله بهم يستهزؤن يقول جل ثناؤه فلن يعدو هؤلاء المستهزؤن بك من هؤلاء الكفرة أن يكونوا كأسلافهم من الامم المكذبة رسلها فينزل بهم من عذاب الله وسخطه باستهزائهم بك نظير الذى نزل بهم ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المستعجليك بالعذاب القائلين متى هذا الوعد ان كنتم صادقين من يكلؤكم أيها القوم يقول من يحفظكم ويحرسكم بالليل اذا نمتم وبالنهار اذا تصرفتم من الرحمن يقول من أمر الرحمن ان نزل بكم ومن عذابه ان حل بكم وترك ذكر الامر وقيل من الرحمن اجتزاء بمعرفة السامعين لمعناه من ذكره * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن قال يحرسكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن قل من يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن يقال منه كلأت القوم اذا حرستهم أكلؤهم كما قال ابن هرمة

ان سليمى والله يكلؤها * ضنت بشئ ما كان يرزؤها

قوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون وقوله بل تحقيق لحد قد عرفه المخاطبون بهذا الكلام وان لم يكن مذكورا فى هذا الموضع ظاهرا ومعنى الكلام ومالهم أن لا يعلموا أنه لا كالئ لهم من أمر الله اذا هو حل بهم ليلا أو نهارا بل هم عن ذكر مواعظ ربهم وحججه التى احتج بها عليهم معرضون

وقت احاطة النار بهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول أى لو كانوا من أهل العلم لما كانوا مستعجلين وعلى هذا يكون حين منصوبا بمضمر أى حين لا يكفون يعلمون أنهم كانوا على الباطل وخص الوجوه والظهور بالذكر لان نكاية النار فى هذين العضوين أشد مع أن الاحاطة التامة تفهم منهما ثم بين أن وقت مجىء العذاب غير معلوم لهم فان مجىء الساعة مخفى عن المكلفين ليكونوا أقرب الى تلافى الذنوب فقال (بل تأتيهم بغتة فتبهتهم) قال جار الله (٢٣) أى لا يكفونها بل تفجؤهم فتغلبهم قلت

لا يتدبرون ذلك فلا يعتبرون به جهلا منهم وسفها ۞ القول فى تأويل قوله ﴿أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون﴾ يقول تعالى ذكره ألهؤلاء المستعجلى ربهم بالعذاب آلهة تمنعهم ان نحن أحللنا بهم عذابنا وأنزلنا بهم بأسنا من دوننا ومعناه أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم منا ثم وصف جل ثناؤه الآلهة بالضعف والمهانة وما هى به من صفتها فقال وكيف تستطيع آلهتهم التى يدعونها من دوننا أن تمنعهم منا وهى لا تستطيع نصر أنفسها وقوله ولا هم منا يصحبون اختلف أهل التأويل فى المعنى بذلك وفى معنى يصحبون فقال بعضهم عنى بذلك الآلهة وأنها لا تصحب من الله بخير ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم يعنى الآلهة ولا هم منا يصحبون يقول لا يصحبون من الله بخير * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا هم منا ينصرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا هم منا يصحبون قال لا ينصرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا الى قوله يصحبون قال ينصرون قال قال مجاهد ولا هم يحفظون حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يجارون (١) ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يقول ولا هم منا يجارون وهو قوله وهو يجير ولا يجار عليه يعنى الصاحب وهو الانسان يكون له خفير مما يخاف فهو قوله يصحبون * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال هذا القول الذى حكيناه عن ابن عباس وان هم من قوله ولا هم من ذكر الكفار وأن قوله يصحبون بمعنى يجارون يصحبون بالجوار لان العرب تحكى عنها أنا لك جار من فلان وصاحب بمعنى أجير لك وأمنعك وهم اذا لم يصحبوا بالجوار ولم يكن لهم مانع من عذاب الله مع سخط الله عليهم فلم يصحبوا بخير ولم ينصروا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون﴾ يقول تعالى ذكره ما لهؤلاء المشركين من آلهة تمنعهم من دوننا ولا جار يجيرهم من عذابنا اذا نحن أردنا عذابهم فاتكلوا على ذلك وعصوا رسلنا اتكالا منهم على ذلك ولكنا متعناهم بهذه الحياة الدنيا وآباءهم من قبلهم حتى طال عليهم العمر وهم على كفرهم مقيمون لا تأتيهم منا واعظة من عذاب ولا زاجرة من عقاب على كفرهم وخلافهم أمرنا وعبادتهم الاوثان والاصنام فنسوا عهدنا وجهلوا موقع نعمتنا عليهم ولم يعرفوا موضع الشكر وقوله أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها يقول تعالى ذكره أفلا يرى هؤلاء المشركون بالله السائلو محمد صلى الله عليه وسلم الآيات المستعجلوه بالعذاب أنا نأتى الارض نخربها من نواحيها بقهرنا أهلها وغلبتنا هم واجلائهم عنها وقتلهم

(١) هنا سقط كما يظهر من سابق عادته فتأمل كتبه مصححه

فائدة بل فى هذه المقامات للانتقال من جملة الى أخرى أهم من الاولى ويحتمل أن تكون لو لظاهر التمنى والضمير للنار وقيل للساعة وفى قوله (ولا هم ينظرون) تذكير بامهالهم فى دار الدنيا أى ثم يهلكون بعد طول الامهال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد استهزئ) الآية وقد مرت فى أول الانعام ولما بين أن الكفار فى الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار ذكر أنهم فى الدنيا أيضا مفتقرون الى حراسة الله وكلاءته فقال (قل من يكلؤكم بالليل) اذا نمتم (والنهار) اذا تقلبتم فى وجوه المصالح (من الرحمن) أى من بأسه وعذابه كالقتل والسبى ونحوهما قيل انما خص الرحمن بالذكر تلقينا للجواب حتى يقول العاقل أنت الكالئ بالالهنا لكل الخلائق برحمتك ونظيره ما غرك بربك الكريم ثم أضرب عن الأمر بالاستفهام قائلا (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطرونه ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه كأنه أمر رسوله بسؤالهم عن الكالئ ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذكر من يكلؤهم أما قوله (أم لهم آلهة تمنعهم) فذكر فى الكشاف أنه اضراب عن الكلام السابق بما فى أم من معنى بل وقال غيره الميم زائدة وانه استفهام مستأنف والتقدير ألهم آلهة تمنعهم من دوننا من العذاب ومعنى (من دوننا) أن تلك الآلهة لا تجاوز منعنا وحفظنا ثم استأنف فقال (لا يستطيعون) ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أى تلك الآلهة ليست تقدر على نصر أنفسها فكيف تحفظ غيرها وتنصرها وقوله (ولا هم منا يصحبون) قال المازنى هو من أصحبت الرجل اذا منعته والاكثرون على أنه من الصحبة بمعنى النصرة والمعونة ومنه قولهم صحبك الله والحاصل أن من لا يكون قادرا على دفع الآفات ولا يكون ممنوعا من الله بالاعانة والنصرة كيف يتوقع منه دفع ضر أو جلب نفع ولما أبطل كون الاصنام

نافعة أضرب عن ذلك منتقلا الى بيان أن ما هم فيه من الحفظ والكلاءة والتمتع بالحياة العاجلة هو من الله لا من مانع يمنعهم من الاهلاك ولا من ناصر يعينهم على أسباب التمتع سوى الله وفى قوله (حتى طال عليهم العمر) اشارة الى أنه لما امتدت أيام الروح والطمأنينة حسبوا أن ذلك لن يزول عنهم فاغتروا به ونسوا المنعم فاستأهلوا العقاب كما أشار اليه بقوله (أفلا يرون أنا نأتى الارض ننقصها من أطرافها) وفى لفظ الاتيان تصوير ما كان الله يجريه على أيدى المسلمين الذين هم حزب الله من نقص ديار الكفر وتخريبها وعمارة حوزة الاسلام وتشييد مبانيه وقدم مثله فى آخر سورة الرعد والاستفهام فى قوله (أفهم الغالبون) للتقرير أى لنحن الغالبون وهم المغلوبون ثم بين أن هذه الانذارات ليست من قبل الرسول ولكنه بالوحى ثم مهد عذر الرسول ان لم تنجع فيهم رسالته بأن الصم لا يسمعون دعاء المنذر واللام فى الصم للعهد أى لا يسمع هؤلاء الانذار فوضع الصم فى موضع اسم الاشارة ايذانا بأنهم هم الموسومون بالصمم عن استماع الحق ولو كان اللام للجنس لكان الانسب اطلاق الدعاء لان الصم لا تسمع الدعاء بشروا أو أنذروا ثم ذكر أنهم لا يعترفون بالتقصير والظلم الا عند معاينة العذاب فقال (ولئن مستهم نفحة) وفى ذكر المس وبناء المرة من النفح الذى هو بمعنى القلة والنزارة منه قولهم نفحه بعطية أى رضخه ونفحته الدابة وهو رمح يسير دليل على أنهم فى غاية الضعف يحزعون من أدنى أثر من عذاب الله قوله (ونضع الموازين القسط) المراد من الوضع الاحضار والقسط أى العدل صفة الموازين وان كان موحدا كقولهم للقوم انهم عدل قاله الفراء وعن الزجاج أراد ذوات القسط واللام فى (ليوم القيامة) بمعنى الوقت كما يقال جئت لتاريخ كذا وقيل أراد لأجل الحساب يوم القيامة وقدم تحقيق الوزن وما يتعلق به من الابحاث فى أول سورة الاعراف روى أن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه غير الميزان فلما رآه غشى عليه ثم أفاق فقال يا الهى من الذى يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة وفى قوله (فلا تظلم نفس شيأ) بحث بين المعتزلة والاشاعرة وقدم مرارا (وان كان) أى الوزن أو العمل (مثقال حبة من خردل أتينا بها) أنث ضمير المثقال باعتبار اضافته الى الحبة قيل الحبة أعظم من الخردلة فكيف قال حبة من خردل وأجيب بأن الوجه فيه أن تفرض الخردلة كالدينار

بالسيوف فيعتبر وا بذلك ويتعظوا به ويحذروا منا أن ننزل من بأسنا بهم نحو الذى قد أنزلنا بمن فعلنا ذلك به من أهل الأطراف وقد تقدم ذكر القائلين بقولنا هذا ومخالفيه بالروايات عنهم فى سورة الرعد بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله أفهم الغالبون يقول تبارك وتعالى أفهؤلاء المشركون المستعجلو محمد بالعذاب الغالبونا وقدروا قهرنا من أحللنا بساحته بأسنا فى أطراف الارضين ليس ذلك كذلك بل نحن الغالبون وانما هذا تقريع من الله تعالى لهؤلاء المشركين به بجهلهم يقول أفيظنون أنهم يغلبون محمدا ويقهرونه وقد قهرنا من ناوأه من أهل أطراف الارض غيرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفهم الغالبون يقول ليسوا بغالبين ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الغالب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل انما أنذركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين فلما أتنا بآية كما أرسل الاولون انما أنذركم أيها القوم بتنزيل الله الذى يوحيه الى من عنده وأخوفكم به بأسه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل انما أنذركم بالوحى أى بهذا القرآن وقوله ولا يسمع الصم الدعاء اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار ولا يسمع بفتح الياء من يسمع بمعنى أنه فعل للصم والصم حينئذ مرفوعون وروى عن أبى عبد الرحمن السلمى أنه كان يقرأ ولا تسمع بالتاء وضمها فالصم على هذه القراءة مرفوعة لان قوله ولا تسمع لم يسم فاعله ومعناه على هذه القراءة ولا يسمع الله الصم الدعاء * قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندنا فى ذلك ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه ومعنى ذلك ولا يصغى الكافر بالله بسمع قلبه الى تذكر ما فى وحى الله من المواعظ والذكر فيتذكر به ويعتبر فينزجر عما هو عليه مقيم من ضلاله اذا تلى عليه وأريد به ولكنه يعرض عن الاعتبار به والتفكر فيه فعل الأصم الذى لا يسمع ما يقال له فيعمل به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون يقول ان الكافر قد صم عن كتاب الله لا يسمعه ولا ينتفع به ولا يعقله كما يسمعه المؤمن وأهل الايمان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين﴾ يقول تعالى ذكره ولئن مست هؤلاء المستعجلين بالعذاب يا محمد نفحة من عذاب ربك يعنى بالنفحة النصيب والحظ من قولهم نفح فلان لفلان من عطائه اذا أعطاه قسما أو نصيبا من المال كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك الآية يقول لئن أصابتهم عقوبة وقوله ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين يقول لئن أصابتهم هذه النفحة من عقوبة ربك يا محمد بتكذيبهم بك وكفرهم ليعلمن حينئذ غب تكذيبهم بك وليعترفن على أنفسهم بنعمة الله واحسانه اليهم وكفرانهم أياديه عندهم وليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين فى عبادتنا الآلهة والاندادو تركنا عبادة الله الذى خلقنا وأنعم علينا ووضعنا العبادة

ثم تعتبر الحبة من ذلك الدينار والظاهر أنه أراد الحبة من حيث اللغة وقوله من خردل بيان لها لان الحبة أعم من أن تكون من الخردل أو من الحنطة أو من غيرهما ولكن المبالغة فى الاول أكثر وذلك أن الخردلة سدس شعيرة وهى نصف سدس ثمن الدينار عند الحساب ونصف سدس سدسه فى الشرع والحبة ثمن تسع الدينار فى عرف حساب فارس والعراق فمثقال حبة من خردل يكون على الوجه الاول ثمن تسع خردلة وعلى ما قلنا يكون هو الخردل بعينه والحاصل أن شيأ من الاعمال صغيرا كان أو كبيرا غير ضائع من علم الله وأنه يجازى عليه

غير موضعها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيأ وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين﴾ يقول تعالى ذكره ونضع الموازين العدل وهو القسط وجعل القسط وهو موحد من نعت الموازين وهو جمع لانه فى مذهب عدل ورضا ونظر وقوله ليوم القيامة يقول لاهل يوم القيامة ومن ورد على الله فى ذلك اليوم من خلقه وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى ذلك الى فى كأن معناه عنده ونضع الموازين القسط فى يوم القيامة وقوله فلا تظلم نفس شيأ يقول فلا يظلم الله نفسا ممن ورد عليه منهم شيأ بأن يعاقبه بذنب لم يعمله أو ينحسه ثواب عمل عمله وطاعة أطاعه بها ولكن يجازى المحسن باحسانه ولا يعاقب مسيأ الا باساءته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الى آخر الآية وهو كقوله والوزن يومئذ الحق يعنى بالوزن القسط بينهم بالحق فى الاعمال الحسنات والسيئات فمن أحاطت حسناته بسيئاته ثقلت موازينه يقول أذهبت حسناته سيئاته ومن أحاطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه وأمه هاوية يقول أذهبت سيئاته حسناته **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة قال انما هو مثل كما يجوز الوزن كذلك يجوز الحق قال الثورى قال ليث عن مجاهد ونضع الموازين القسط قال العدل وقوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها يقول وان كان الذى له من عمل الحسنات أو عليه من السيئات وزن حبة من خردل أتينا بها يقول جئنا بها فأحضرناها اياه كما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال كتبناها وأحصيناها له وعليه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها قال يؤتى بها لك وعليك ثم يعفو إن شاء أو يأخذ ويجزى بما عمل له من طاعة وكان مجاهد يقول فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وان كان مثقال حبة من خردل آتينا بها قال جازينا بها **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول وان كان مثقال حبة من خردل آتينا بها قال جازينا بها وقال أتينا بها فأخرج قوله بها مخرج كناية المؤنث وان كان الذى تقدم ذلك قوله مثقال حبة لانه عنى بقوله بها الحبة دون المثقال ولو عنى به المثقال لقيل به وقد ذكر أن مجاهدا انما تأول قوله أتينا بها على ما ذكرنا عنه لانه كان يقرأ ذلك آتينا بها بمد الألف وقوله وكفى بنا حاسبين يقول وحسب من شهد ذلك الموقف بنا حاسبين لانه لا أحد أعلم بأعمالهم وما سلف فى الدنيا من صالح أو سيئ منا

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين﴾

رؤى الشبلى فى المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال حاسبونى فدققوا * ثم منوا فأعتقوا قال فى التفسير الكبير زعم الجبائى أن من استحق مائة جزء من العقاب فأتى بطاعة يستحق بها خمسين جزأ من الثواب فهذا الأقل منحبط بالاكثر ويبقى الاكثر كما كان والآية تبطل قوله لان الله تعالى تمدح بأن اليسير من الطاعة لا يسقط ولو كان الامر كما قاله الجبائى لسقطت الطاعة من غير فائدة قلت للجبائى أن يقول الآتيان بالطاعة مشروط عندى بعدم الاحباط كما أن العقاب على المعصية مشروط عندكم بعدم العفو (وكفى بنا حاسبين) كقوله وكفى بالله حسيبا وحين فرغ من دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع فى قصص الأنبياء تسلية لنبيه وتثبيتا وعظة لامته وتذكيرا وقد مر قصة موسى الا أنه أوجز فيها ههنا والموجز تقدمه الفصحاء غالبا ولان موسى أقوى حالا ومعجزة ولان ذكر التوراة يناسب ما تقدم من قوله قل انما أنذركم بالوحى ووصف التوراة بأنها جامعة لكونها فرقانا يفرق به بين الحق والباطل وقد مر سائر تفاسير الفرقان فى أول البقرة (وضياء) كقوله فيها هدى ونور (وذكرا للمتقين) أى شرفا وموعظة أو ذكرا يحتاجون اليه

فى دينهم ودنياهم وقوله (بالغيب) اما حال من الرب أى حال كونه غائبا عن حسهم والله لا يغيب عنه شئ فيكون كقوله صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فانه يراك واما حال منهم أى حال كونهم غائبين عن عذاب الآخرة وأهوالها أو غائبين عن الناس أى يخشون ربهم فى الخلوات ثم عظم شأن القرآن بقوله (وهذا ذكر مبارك) أى كثير البركة (أنزلناه أفأنتم له منكرون) أى أنتم دون سائر الناس مع علمكم بفصاحته واعجازه تخصونه بالانكار ولا يخفى ما فيه من التوبيخ للعرب ومن دانا هم

﴿ التأويل أم اتخذوا آلهة من أرض البشرية ثم هم يحيون القلوب الميتة بل الله يحييها بنور ذكره وطاعته لو كان في سماء الروحانية وأرض البشرية آلهة الا الله كالعقل والهوى لفسدتا كما فسد سماء أرواح الفلاسفة حين أثبتت عقولهم الواجب صفات لا تليق به وفسد أرض بشرية الطبائعية حين زلت قدمهم عن استعمال قوانين الشريعة بمقتضى هوى الطبيعة لا يسئل عما يفعل لان أفعاله تعالى صادرة عن الحكمة والقدرة وهم يسئلون لان أفعالهم منشؤها الظلومية والجهولية لا يسبقونه بالقول لانه ليس فيهم ما يخالف

داعية العقل وهو الطبع الذى يجذب صاحبه الى السفل ولهذا وصفهم بالاكرام ووصف بنى آدم بالتكريم فى قوله ولقد كرمنا بنى آدم ففى التكريم تكثير ليس فى الاكرام والسبب أن أمر بنى آدم أشكل وحالهم أصعب يعلم ما بين أيديهم من خجالة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها وما خلفهم من الامر بسجود آدم والاستغفار لمن فى الارض أولم ير الذين كفروا يعنى أنهم رأوها فى عالم الارواح لانها خلقت قبل الاجساد بألفى عام وفى رواية بأربعة آلاف سنة كانتا رتقا أى كانت سموات الارواح متعلقة بأرض القوالب ففتقناهما بالمفارقة وقطع التعلق وجعلنا من ماء حياة العلم كل شئ حى بالحياة الأبدية وجعلنا فى الارض أرض القوالب رواسى هى هموم العلائق البدنية أن تميد بهم فلولاها لمالت كل نفس الى عالمها وبطل الغرض من التكليف ويمكن أن يكون الرواسى اشارة الى الأبدال الذين هم أوتاد الارض بهم يرزق ويمطر الناس فجاجا سبلا هى طرق الارشاد والتسليك وجعلنا سماء القلب سقفا محفوظا من وساوس شياطين الانس والجن وهو الذى خلق ليل البشرية ونهار الروحانية وشمس المعرفة وقمر الاسلام كل فى فلك يسبحون فأهل الاسلام فى فلك الشريعة وأهل الايمان فى فلك الطريقة وأهل الولاية فى فلك أطوار الحقيقة كل نفس ذائقة الموت أما النفس بآية الحيوانية فلأن من خواصها أن تصير الغذاء من جنسها فلا جرم اذا عجز الغذاء عن التشبيه بها لعجز القوة الغاذية حل أجلها وأما النفس الناطقة فلأن من خواصها أنها تصير من جنس غذائها وهو الكمالات العلمية والعملية التى هى فيوض ربانية يتجوهر الروح بجوهرها فيحصل له الفناء عن وجوده والبقاء بشهود ربه ونبلوكم بالمكروهات التى تسمونها شرا وبالمحبوبات التى تحسبونها خيرا فتنة فربما كان

يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى بن عمران وأخاه هرون الفرقان يعنى به الكتاب الذى يفرق بين الحق والباطل وذلك هو التوراة فى قول بعضهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الفرقان قال الكتاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان الفرقان التوراة حلالها وحرامها وما فرق الله بين الحق والباطل وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال الفرقان الحق آتاه الله موسى وهرون فرق بينهما وبين فرعون قضى بينهم بالحق وقرأ وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان قال يوم بدر * قال أبو جعفر وهذا القول الذى قاله ابن زيد فى ذلك أشبه بظاهر التنزيل وذلك لدخول الواو فى الضياء ولو كان الفرقان هو التوراة كما قال من قال ذلك لكان التنزيل ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ضياء لان الضياء الذى آتى الله موسى وهرون هو التوراة التى أضاءت لهما ولمن اتبعهما أمر دينهم فبصرهم الحلال والحرام ولم يقصد بذلك فى هذا الموضع ضياء الابصار وفى دخول الواو وفى ذلك دليل على أن الفرقان غير التوراة التى هى ضياء فان قال قائل وما ينكر أن يكون الضياء من نعت الفرقان وان كانت فيه واو فيكون معناه وضياء آتيناه ذلك كما قال بزينة الكواكب وحفظا قيل له ان ذلك وان كان الكلام يحتمله فان الأغلب من معانيه ما قلنا والواجب أن يوجه معانى كلام الله الى الأغلب الأشهر من وجوهها المعروفة عند العرب ما لم يكن بخلاف ذلك ما يجب التسليم له من حجة خبر أو عقل وقوله وذكرا للمتقين يقول وتذكيرا لمن اتقى الله بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه ذكرهم بما آتى موسى وهرون من التوراة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون﴾ يقول تعالى ذكره آتينا موسى وهرون الفرقان الذكر الذى آتيناهما للمتقين الذين يخافون ربهم بالغيب يعنى فى الدنيا أن يعاقبهم فى الآخرة اذا قد مواعليه بتضييعهم ما ألزمهم من فرائضه فهم من خشيته يحافظون على حدوده وفرائضه وهم من الساعة التى تقوم فيها القيامة مشفقون حذرون أن تقوم عليهم فيردوا على ربهم قد فرطوا فى الواجب عليهم لله فيعاقبهم من العقوبة بما لا قبل لهم به ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون﴾ يقول جل ثناؤه وهذا القرآن الذى أنزلناه الى محمد صلى الله عليه وسلم ذكر لمن تذكر به وموعظة لمن اتعظ به مبارك أنزلناه كما أنزلنا التوراة الى موسى وهرون ذكرا للمتقين أفأنتم له منكرون يقول تعالى ذكره أفأنتم أيها القوم لهذا الكتاب الذى أنزلناه الى محمد منكرون وتقولون هو أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر فلياتنا

الامر عكس ما تصورتم والينا ترجعون اختيارا وقهرا واذا رآك الذين كفروا فيه أن الاغيار لا ينظرون الى الاخيار الا بعين الانكار خلق
الانسان من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض وما بينهما فانها خلقت فى ستة أيام وخمرت طينة آدم أربعين صباحا مع أن فيها أنموذجا
من الكل واستعداد القبول الخلافة وقابلية تجلى الذات والصفات ومظهرية الكنز الخفى وأشار الى هذه المعانى بقوله سأريكم آياتى أى فى
مظاهر الآفاق ومرايا أنفسكم بالتدريج وبالتربية فى كل طور فلا تستعجلون (٣٧) فان حد الاستكمال من المهد الى اللحد بل من

بآية كما أرسل الاولون وانما الذى آتيناه من ذلك ذكرا للمتقين كالذى آتينا موسى وهرون ذكرا
للمتقين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا ذكر مبارك الى قوله أفأنتم له منكرون أى هذا القرآن
﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين اذ قال لأبيه وقومه
ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل موسى
وهرون ووفقناه للحق وأنقذناه من بين قومه وأهل بيته من عبادة الاوثان كما فعلنا ذلك بمحمد صلى
الله عليه وسلم وعلى ابراهيم فأنقذناه من قومه وعشيرته من عبادة الاوثان وهديناه الى سبيل الرشاد
توفيقا منا له * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال
ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هديناه
صغيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد آتينا
ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن ابن أبى نجيح عن مجاهد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداه صغيرا حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل يقول آتيناه هداه
وقوله وكنا به عالمين يقول وكنا عالمين به أنه ذو يقين وايمان بالله وتوحيده لا يشرك به شيأ
اذ قال لأبيه وقومه يعنى فى وقت قيله وحين قيله لهم ما هذه التماثيل التى أنتم لها
عاكفون يقول قال لهم أى شئ هذه الصور التى أنتم عليها مقيمون وكانت تلك التماثيل
أصنامهم التى كانوا يعبدونها كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله
ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون قال الاصنام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا أن العاكف على الشئ
المقيم عليه بشواهد ذلك وذكرنا الرواية عن أهل التأويل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا
وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق أم أنت
من اللاعبين ﴾ يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم وقومه لابراهيم وجدنا آباءنا لهذه الاوثان
عابدين فنحن على ملة آبائنا نعبدها كما كانوا يعبدون قال ابراهيم لقد كنتم أيها القوم أنتم وآباؤكم
بعبادتكم اياها فى ضلال مبين يقول فى ذهاب عن سبيل الحق وجور عن قصد السبيل مبين يقول بين
لمن تأمله بعقل انكم كذلك فى جور عن الحق قالوا أجئتنا بالحق يقول قال أبوه وقومه له أجئتنا
بالحق فيما تقول أم أنت هازل لاعب من اللاعبين ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قال بل ربكم

الازل الى الابد وهذا منطق الطير لا يفهمه الا سليمن الوقت ويمكن أيضا أن يقال ان الروح الانسانى أول شئ تعلقت به القدرة وهذا معنى العجلة قل من يكلؤكم فيه أن ملوك الارض لو حرسوهم بالليل والنهار من الخصوم والاعداء فمن لهم حتى يحفظوهم فى ليل البشرية ونهار الروحانية من سطوات قهر الجلال الذى الرحمانية من صفاته كما أن الرحيمية من صفات الجمال فلو وكلهم بأحد الان الى ظلمة البشرية بقوا فى الجهل ولو وكلهم بالاضلال فى نور المعقولات تاهوا فى أودية الحيرة والحجب النورية والمنع من الحجب الظلمانية والجهل البسيط أسرع من ازالة الجهل المركب بل متعنا هؤلاء الجهال وآباءهم الذين علموهم تلك المعقولات التى صارت حجبا نورية لهم حتى اغتروا بظاهر الحال وأنكروا المعاد والشريعة ثم بين أن الحق يغلب على الباطل البتة فقال أولم يروا أنا نأتى الارض البشرية ونضع الموازين ميزان الفضل قد نصب فى الازل نحن قسمنا تلك الرسل فضلنا وميزان العدل ينصب فى الابد ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فالاول كالبزرة والثانى كالثمرة ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين اذ قال لابيه وقومه ما هذه

التماثيل التى أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين
قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا
الا كبيرا لهم لعلهم اليه يرجعون قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا فأتوا به على أعين
الناس لعلهم يشهدون قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون فرجعوا الى أنفسهم

فقالوا انكم أنتم الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيأ ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين ونجيناه ولوطا الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه في رحمتنا انه من الصالحين ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمن وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ولسليمن الريح عاصفة تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها وكنا بكل شئ عالمين ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين وأيوب اذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين

رب السموات والارض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين ﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لهم بل جئتكم بالحق لا اللعب ربكم رب السموات والارض الذي خلقهن وأنا على ذلكم من أن ربكم هو رب السموات والارض الذي فطرهن دون التماثيل التي أنتم لها عاكفون ودون كل أحد سواه شاهد من الشاهدين يقول فاياه فاعبدوا لا هذه التماثيل التي هي خلقه التي لا تضر ولا تنفع ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا إلا كبيرا لهم لعلهم اليه يرجعون ﴾ ذكر أن ابراهيم صلوات الله عليه حلف بهذه اليمين في سر من قومه وخفاء وأنه لم يسمع ذلك منه إلا الذي أفشاه عليه حين قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين فقال سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وتالله لأكيدن أصنامكم قال قول ابراهيم حين استتبعه قومه الى عيدلهم فأبى وقال اني سقيم فسمع منه وعيد أصنامهم رجل منهم استأخر وهو الذي يقول سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتالله لأكيدن أصنامكم قال نرى أنه قال ذلك حيث لم يسمعوه بعد أن تولوا مدبرين وقوله فجعلهم جذاذا الا كبيرا لهم اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار سوى يحيى بن وثاب والاعمش والكسائي فجعلهم جذاذا (١) بمعنى جمع جذيذ كأنهم أرادوا به جمع جذيذ وجذاذ كما يجمع الخفيف خفاف والكريم كرام * وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه جذاذا بضم الجيم لاجماع قراء الامصار عليه وأن ما أجمعت عليه فهو الصواب وهو اذا قرئ كذلك مصدر مثل الرفات والفتات والدقاق لا واحد وأما من كسر الجيم فانه جمع للجذيذ والجذيذ هو فعيل صرف من مجذوذ اليه مثل كسير وهشيم والمجذوذة المكسورة قطعا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فجعلهم جذاذا يقول حطاما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جذاذا كالصريم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فجعلهم جذاذا أي قطعا وكان سبب فعل ابراهيم صلوات الله عليه بآلهة قومه ذلك كما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أن ابراهيم قال له أبوه يا ابراهيم ان لنا عيدا لو قد خرجت معنا اليه قد

(١) لعل في العبارة سقطا والحاصل أن الناس قرؤه جذاذا بالضم وابن وثاب ومن معه بالكسر فتنبه

أعجبك

﴿ القراآت جذاذا بكسر الجيم على الآخرون بضمها أف بفتح الفاء ابن كثير وابن عامر وسهل ويعقوب أف بالكسر والتنوين أبو جعفر ونافع وحفص الباقون بالكسر من غير تنوين لتحصنكم بالنون أبو بكر وحماد ورويس وبالتاء الفوقانية والضمير للصنعة أو للدرع لانها

مؤنثة سماعا ابن عامر ويزيد وحفص والمفضل وروح وزيد الباقون بالياء التحتانية والضمير لداود عليه السلام أو للبوس والكل بتخفيف الصاد والرياح على الجمع يزيد بطريق المفضل الآخرون على التوحيد مسني الضر وعبادي الصالحون في آخر السورة مرسلة الياء حمزة الباقون بفتحها وأن لن يقدر بالياء مجهولا يعقوب تنجي بضم النون الواحدة وتشديد الجيم وتسكين الياء ابن عامر وعباس وأبو بكر وحماد الآخرون من الانجاء مخففا ۞ الوقوف عالمين ج ٥ لان اذ يصلح ظرفا لآتينا أو لرشده أو للعلم به ومفعولا لاذكر محذوفا عاكفون ٥ عابدين ٥ مبين ٥ اللاعبين ٥ فطرهن ز لواو الابتداء والحال أولى الشاهدين ٥ يرجعون ٥ الظالمين ٥ ابراهيم ٥ يشهدون ٥ يا ابراهيم ٥ ط فعله ز وفيه بعد ويجيء في التفسير ينطقون ٥ الظالمون ٥ لا للعطف على رؤسهم ج لاتحاد المقصود مع اضمار القول ينطقون ٥ ولا يضركم ط لاستئناف الدعاء عليهم من دون الله ط تعقلون ٥ فاعلين ٥ على ابرهيم ٥ لا بناء على أن التقدير وقد أرادوا الأخسرين ج ٥ للعطف والآية للعالمين ٥ اسحق ط بناء على أن المراد ووهبنا له يعقوب حال كونه نافلة نافلة ط صالحين ٥ الزكاة ج لاحتمال الاستئناف والحال عابدين ٥ وكان ينبغي أن لا يوقف للعطف ولكنهم حكموا بالوقف لتمام القصة وكذلك أمثالها الخبائث ط فاسقين ٥ لا بناء على أن التقدير وقد أدخلناه رحمتنا ط الصالحين ٥ العظيم ٥ ج للعطف مع الآية بآياتنا ط أجمعين ٥ غنم القوم ج لاحتمال الواو بعده الاستئناف والحال شاهدين ٥ لا للعطف بالفاء سليمان ج لانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتحاد الكلام وعملا ز لعطف المتفقين مع نوع عدول والطير ط فاعلين ٥ من بأسكم ج للاستفهام مع الفاء شاكرون ٥ فيها ط عالمين ٥ دون ذلك ج لاحتمال الاستئناف والحال حافظين ٥ الراحمين ٥ ط للفاء وللآية للعابدين ٥ وذا الكفل ط الصابرين ٥ وقد يوصل لعطف وأدخلناهم في رحمتنا ط الصالحين ٥ سبحانك قد يوقف لاجل ان ولكنه داخل في حكم النداء الظالمين ج ٥ على ماذكر في الوجهين فاستجبنا له لا لاتفاق الجملتين واتصال النجاة بالاستجابة من الغم ط المؤمنين ٥ الوارثين ٥ فاستجبنا له ٥ لامكان

أعجبك ديننا فلما كان يوم العيد نخرجوا اليه خرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم يقول أشتكي رجلي فتواطؤا رجليه وهو صريع فلما مضوا نادى في آخرهم وقد بقي منهم الناس تالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فسمعوها منه ثم رجع ابراهيم الى بيت الآلهة فاذا هن في بهو عظيم مستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه أصغر منه بعضها الى بعض كل صنم يليه أصغر منه حتى بلغوا باب البهو واذا هم قد جعلوا طعاما فوضعوه بين أيدي الآلهة قالوا اذ كان حين نرجع رجعنا وقد بركت الآلهة في طعامنا فأكلنا فلما نظر اليهم ابراهيم والى ما بين أيديهم من الطعام قال ألا تأكلون فلم تجبه قال مالكم لا تنطقون فراغ عليهم ضربا باليمين فأخذ فأس حديد فنقر كل صنم في حافتيه ثم علق الفأس في عنق الصنم الأكبر ثم خرج فلما جاء القوم الى طعامهم نظروا الى آلهتهم قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وقوله إلا كبيرا لهم يقول إلا عظيما للآلهة فان ابراهيم لم يكسره ولكنه فيما ذكر علق الفأس في عنقه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج إلا كبيرا لهم قال قال ابن عباس إلا عظيما لهم عظيم آلهتهم قال ابن جريج وقال مجاهد وجعل ابراهيم الفأس التي أهلك أصنامهم مسندا الى صدر كبيرهم الذي ترك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال جعل ابراهيم الفأس التي أهلك بها أصنامهم مسندة الى صدر كبيرهم الذي ترك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أقبل عليهن كما قال الله تبارك وتعالى ضربا باليمين ثم جعل يكسرهن بفأس في يده حتى اذا بقي أعظم صنم منهار بط الفأس بيده ثم تركهن فلما رجع قومه رأوا ما صنع بأصنامهم فراعهم ذلك وأعظموه وقالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين وقوله لعلهم اليه يرجعون يقول فعل ذلك ابراهيم بآلهتهم ليعتبروا ويعلموا أنها اذا لم تدفع عن نفسها ما فعل بها ابراهيم فهي من أن تدفع عن غيرها من أراده بسوء أبعد فيرجعوا عما هم عليه مقيمون من عبادتها الى ما هو عليه من دينه وتوحيد الله والبراءة من الاوثان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلهم اليه يرجعون قال كادهم بذلك لعلهم يتذكرون أو يبصرون ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم لما رأوا آلهتهم قد جذت الا الذي ربط به الفأس ابراهيم من فعل هذا بآلهتنا ان الذي فعل هذا بآلهتنا لمن الظالمين أي لمن الفاعلين بها ما لم يكن له فعله قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم يقول قال الذين

الفصل بين الاستجابة المعجلة وحصول الولد الموهوب على المهلة زوجه ط ورهبا ط خاشعين ط للعالمين ۝ التفسير الرشد الاهتداء لوجوه المصالح فى الدين والدنيا وقد يخص ههنا بالنبوة لقوله رشده ومعنى الاضافة أن لهذا الرشد شأنا ولقوله (وكنا به عالمين) وفيه أنه علم منه أسرارا عجيبة وأحوالا بديعة حتى اتخذه خليلا واصطفاه نبيا نظيره الله أعلم حيث يجعل رسالته وعلى هذا فمعنى قوله من قبل أى من قبل موسى وهرون قاله ابن عباس وعلى الاول يحتمل هذا وأن يراد من قبل البلوغ حين استدل بالكواكب قاله مقاتل وعن ابن عباس فى رواية الضحاك حين أخذ الله ميثاق النبيين فى صلب آدم قالت الاشاعرة أراد بايتاء الرشد خلق ذلك فيه اذ لو حمل على أسباب ذلك تناول الكفار أجاب الكعبى بأن هذا انما يقال فيمن قبل لا فيمن رد نظيره بأن يعطى الاب كل واحد من ولديه ألفا فقبله أحدهما وثمره ورده الآخر أو أخذه ثم ضيعه فيقال أغنى فلان ابنه فيمن ثمر المال ولا يقال مثله فيمن ضيع واعترض بأن قبوله على هذا التقدير يكون جزأ من مسمى الرشد وحينئذ لا يصح استناد ايتاء الرشد الى الله وحده وهذا بخلاف نص القرآن والتمثال اسم للشئ المصنوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى من مثلث الشئ بالشئ شبهته به واسم ذلك الممثل تمثال جعل ابراهيم عليه السلام هذا التجاهل والتغابى ابتداء كلامه لينظر فيما عساهم يوردونه من شبهة فيحلها لهم مع ما فى هذا السؤال من تحقير آلهتهم وتسفيه أحلامهم وفى قوله (أنتم لها عاكفون) دون أن يقول عليها كقوله يعكفون على أصنام لهم نوع آخر من التجهيل والتوبيخ لانه ادعى عليهم أنهم جعلوا العكوف مختصا بها دون خالقها وخالق كل شئ (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) لا يمكن لهم أن يتمسكوا بشئ آخر سوى التقليد فزيف طريقتهم بالتنبيه على خطئهم وخطأ أسلافهم فقال (لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين) لان كل مذهب لا يستند الى دليل كان صاحبه ضالا أو فى حكم ذلك ثم ان القوم تعجبوا من تضليلهم مع كثرتهم ووحدته ومنعهم عما ألفوه وضربوا به فقالوا (أجئتنا بالحق) أى بما ليس بهزل ودعابة (أم أنت من اللاعبين) حينئذ عدل ابراهيم عن مجرد التنبيه الى اثبات الدعوى بالبينة والدليل وجاهدهم أولا باللسان قائلا (بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) الظاهر أن الضمير للسموات والارض

تنطق

سمعوه يقول تالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين سمعنا فتى يذكرهم يعيب يقال له ابراهيم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قالوا سمعنا فتى يذكرهم قال ابن جريج يذكرهم يعيبهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم سمعناه يسبها ويعيبها ويستهزئ بها لم نسمع أحدا يقول ذلك غيره وهو الذى نظن صنع هذا بها وقوله فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم بعضهم لبعض فأتوا بالذى فعل هذا بآلهتنا الذى سمعتموه يذكرها بعيب ويسبها ويذمها على أعين الناس فقيل معنى ذلك على رؤس الناس وقال بعضهم معناه بأعين الناس ومرأى منهم وقالوا انما أريد بذلك أظهروا الذى فعل ذلك للناس كما تقول العرب اذا أظهر الأمر وشهر كان ذلك على أعين الناس يراد به كان بأيدى الناس * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله لعلهم يشهدون فقال بعضهم معناه لعل الناس يشهدون عليه أنه الذى فعل ذلك فتكون شهادتهم عليه حجة لنا عليه وقالوا انما فعلوا ذلك لانهم كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ذكر من قال ذلك حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون عليه أنه فعل ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون قال كرهوا أن يأخذوه بغير بينة * وقال آخرون بل معنى ذلك لعلهم يشهدون ما يعاقبونه به فيعاينونه ويرونه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال بلغ ما فعل ابراهيم بآلهة قومه نمرود وأشراف قومه فقالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون أى ما يصنع به وأظهر معنى ذلك أنهم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون عقوبتنا اياه لانه لو أريد بذلك ليشهدوا عليه بفعله كان يقال انظروا من شهده يفعل ذلك ولم يقل أحضروه بمجمع من الناس ۝ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون﴾ يقول تعالى ذكره فأتوا بابراهيم فلما أتوا به قالوا له أأنت فعلت هذا بآلهتنا من الكسر بها يا ابراهيم فأجابهم ابراهيم بل فعله كبيرهم هذا وعظيمهم فاسألوا الآلهة من فعل بها ذلك وكسرها ان كانت تنطق أو تعبر عن نفسها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أتى به واجتمع له قومه عند ملكهم نمرود قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون غضب من أن يعبدوا معه هذه الصغار وهو أكبر منها فكسرهن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية وهى هذه الخصلة التى كادهم بها وقد زعم بعض من لا يصدق بالآثار ولا يقبل من الاخبار الا ما استفاض به النقل من العوام أن معنى قوله بل فعله كبيرهم هذا انما هو بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم أى ان كانت الآلهة المكسورة

الا أنه قيل كونه للتمائيل أدخل فى تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم وقوله (وأنا على ذلكم من الشاهدين) فيه تأكيد وتحقيق لما قاله كقول الرجل اذا بالغ فى مدح أحد أو ذمه أشهد إنه كريم أو لئيم لان الشهادة خبر قاطع وفيه أنه قادر على اثبات ما ادعاه بالحجج والبينات كم شاؤا ثم أخبر أنه سيجاهدهم جهادا بالفعل من غير تقية وخوف فقال (وتالله لأكيدن أصنامكم) قال جار الله فى تاء القسم مع أنه عوض عن الباء زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من سهولة الكيد على يده لان ذلك لصعوبته كان كالمقنوط منه خصوصا فى زمن نمرود مع شدة شكيمته وقوة سلطانه قلت لا ريب أن هذا مستبعد عادة ولكنه سهل لمن أيده الله ونصره كما قال على رضى الله عنه والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسدانية ولكن بقوة رحمانية * سؤال الكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعر به فكيف يتصور ذلك فى حق الأصنام وجوابه أنه قال ذلك بناء على زعمهم أنه يجوز ذلك عليها أو أراد لأكيدنكم فى أصنامكم لانه بذلك الفعل أهمهم وأحزنهم قال السدى كانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام فسجدوا ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابراهيم لو خرجت معنا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجلى فلما بقى هو وضعفاء الناس نادى وقال تالله لأكيدن أصنامكم وروى الكلبى أن ابراهيم كان من أهل بيت ينظرون فى النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الامر يضا فلما هم ابراهيم بالذى هم به من كسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء فقال لاصحابه انى أرانى أشتكى عدا فذلك قوله فى الصافات فنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم وأصبح من الغد معصوبا رأسه فخرج القوم لعيدهم ولم يتخلف أحد غيره فقال سرا أما والله لأكيدن أصنامكم فسمعه رجل واحد وأخبر به غيره وانتشر الخبر وعلى الوجهين يصح قوله فيما بعد قالوا سمعنا فتى يذكرهم وروى أن آزر خرج به فى يوم عيدلهم فبدؤا ببيت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا الى أن نرجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقى ابراهيم فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عينيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس فى يده حتى اذا لم يبق الا الكبير علق الفأس فى عنقه (فجعلهم جذاذا) قال الجوهرى جذذت

تنطق فان كبيرهم هو الذى كسرهم وهذا قول خلاف ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلها فى الله قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله انى سقيم وقوله لسارة هى أختى وغير مستحيل أن يكون الله تعالى ذكره أذن لخليله فى ذلك ليقرع قومه به ويحتج به عليهم ويعرفهم موضع خطئهم وسوء نظرهم لانفسهم كما قال مؤذن يوسف لاخوته أيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا شيأ ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ يقول تعالى ذكره فذكروا حين قال لهم ابراهيم صلوات الله عليه بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون فى أنفسهم ورجعوا الى عقولهم ونظر بعضهم الى بعض فقالوا انكم معشر القوم الظالمون هذا الرجل فى مسألتكم اياه وقيلكم له من فعل هذا بآلهتنا يا ابراهيم وهذه آلهتكم التى فعل بها ما فعل حاضرتكم فاسألوها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون قال ارعووا ورجعوا عنه يعنى عن ابراهيم فيما ادعوا عليه من كسرهن الى أنفسهم فيما بينهم فقالوا لقد ظلمناه وما نراه الا كما قال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فرجعوا الى أنفسهم قال نظر بعضهم الى بعض فقالوا انكم أنتم الظالمون وقوله ثم نكسوا على رؤسهم يقول جل ثناؤه ثم غلبوا فى الحجة فاحتجوا على ابراهيم بما هو حجة لابراهيم عليهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء الاصنام ينطقون كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم قالوا يعنى قوم ابراهيم وعرفوا أنها يعنى آلهتهم لا تضر ولا تنفع ولا تبطش لقد علمت ما هؤلاء ينطقون أى لا تتكلم فتخبرنا من صنع هذا بها وما تبطش بالايدى فنصدقك يقول الله ثم نكسوا على رؤسهم فى الحجة عليهم لابراهيم حين جادلهم فقال عند ذلك ابراهيم حين ظهرت الحجة عليهم بقولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله ثم نكسوا على رؤسهم أدركت الناس حيرة سوء * وقال آخرون معنى ذلك ثم نكسوا فى الفتنة ذكر من قال ذلك **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ثم نكسوا على رؤسهم قال نكسوا فى الفتنة على رؤسهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون * وقال بعض أهل العربية معنى ذلك ثم رجعوا عما عرفوا من حجة ابراهيم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وانما اخترنا القول الذى قلنا فى معنى ذلك لان نكس الشئ على رأسه قلبه على رأسه وتصيير أعلاه أسفله ومعلوم أن القوم لم يقلبوا على رؤس أنفسهم وأنهم انما نكست حجتهم فأقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجتهم واذ كان ذلك كذلك فنكس الحجة لاشك انما هو احتجاج المحتج على خصمه بما هو حجة لخصمه وأما قول السدى ثم نكسوا فى الفتنة فانهم لم يكونوا خرجوا من الفتنة قبل ذلك فنكسوا فيها وأما قول من قال من أهل العربية ما ذكرنا عنه فقول بعيد من الفهوم لانهم لو كانوا رجعوا عما عرفوا

الشئ جذا قطعته وكسرته والجذاذ والجذاذ ما كسر منه وضمه أفصح من كسره قلت فعلى هذا هو اسم جمع لا جمع (الا كبيرا لهم) أى فى الخلقة كما رو ينا وقيل فى التعظيم ويحتمل أن يكون جامعا للامرين أما الضمير الواحد فى قوله (لعلهم اليه يرجعون) فيحتمل عوده الى ابراهيم أى جعلهم جذاذا واستبقى الكبير رجاء أنهم يرجعون الى دينه أو الى السؤال عنه لما تسامعوه من انكاره لدينهم وسبه لآلهتهم فيبكتهم بقوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ويحتمل (٣٢) عوده الى الكبير كما ذهب اليه الكلبى والمعنى لعلهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم فى حل المشكلات فيقولون مالهؤلاء مكسورة ومالك صحيحا والفأس على عاتقك وهذا بناء على ظنهم ان الاصنام قد تتكلم وتجيب على أن نفس ذلك الكبير كان دليلا على فساد مذهبهم لان الآله يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ لانهم كانوا يعظمونها ويقولون ان المستخف بها يلحقه ضرر عظيم حين كسرها ابراهيم ولم ينله ضرر من تلك الجهة بطل ما اعتقدوه فلما انكشفت لهم جلية الحال و (قالوا من فعل هذا) الكسر والحطم والاستخفاف (بآلهتنا انه لمن الظالمين) المعدودين فى جملة من يضع الشئ فى غير موضعه لانه وضع الاهانة مكان التعظيم (قالوا سمعنا) احتمل أن يكون القائل واحدا ونسب القول الى الجماعة لانه منهم واحتمل أن يكون جمعا على الوجهين اللذين رويناهما أولانهم سمعوا منه قوله على وجه الاستهزاء ماهذه التماثيل والفعلان بعد (فتى) صفتان له الا أن الاول ضرورى ذكره لانك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيأ مما يسمع والثانى ليس كذلك والأصح أن قوله ابراهيم فاعل يقال لان المراد الاسم لا المسمى وقيل هو خبر مبتدا محذوف أو منادى (قالوا) أى فيما بينهم (فأتوا به على أعين الناس) الجار والمجرور فى محل الحال أى بمرأى منهم ومنظر أو معاينا ومشاهدا قال فى الكشاف معنى الاستعلاء فى على أنه يثبت اتيانه فى الاعين ويتمكن ثبات فألقوه الراكب على المركوب وتمكنه منه (لعلهم يشهدون) عليه بما سمع منه وبما فعله فيكون حجة عليه قاله الحسن وقتادة والسدى وعطاء عن ابن عباس وقال محمد بن اسحق معناه لعلهم يحضرون عقوبته لئلا يكون ذلك زاجرا لهم عن الاقدام على مثل فعله وههنا اضمار أى فأتوا به ثم (قالوا أأنت فعلت هذا) الظلم والاستخفاف (بآلهتنا يا ابراهيم) طلبوا منه الاعتراف ليقدموا على ايذائه فـ(قال بل فعله كبيرهم) وقوله (هذا)

من حجة ابراهيم ما احتجوا عليه بما هو حجة له بل كانوا يقولون له لا نسألهم ولكن نسألك فأخبرنا من فعل ذلك بها وقد سمعنا أنك فعلت ذلك ولكن صدقوا القول فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وليس ذلك رجوعا عما كانوا عرفوا بل هو اقرار به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيأ ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لقومه أفتعبدون أيها القوم مالا ينفعكم شيأ ولا يضركم وأنتم قد علمتم أنها لم تمنع نفسها ممن أرادها بسوء ولا هى تقدر أن تنطق ان سئلت عمن يأتيها بسوء فتخبر به أفلا تستحيون من عبادة ما كان هكذا كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيأ ولا يضركم الآية يقول يرحمه الله ألا ترون أنهم لم يدفعوا عن أنفسهم الضر الذى أصابهم وأنهم لا ينطقون فيخبرونكم من صنع ذلك بهم فكيف ينفعونكم أو يضرون وقوله أف لكم يقول قبحا لكم وللآلهة التى تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قبح ما تفعلون من عبادتكم مالا يضر ولا ينفع فتتركوا عبادته وتعبدوا الله الذى فطر السموات والارض والذى بيده النفع والضر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين﴾ يقول تعالى ذكره قال بعض قوم ابراهيم لبعض حرقوا ابراهيم بالنار وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين يقول ان كنتم ناصريها ولم تريدوا ترك عبادتها وقيل ان الذى قال ذلك رجل من أكراد فارس ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد فى قوله حرقوه وانصروا آلهتكم قال قالها رجل من أعراب فارس يعنى الأكراد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى وهب بن سليمن عن شعيب الجبائى قال ان الذى قال حرقوه هيزن فخسف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أجمع نمرود وقومه فى ابراهيم فقالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين أى لا تنصروها منه الا بالتحريق بالنار ان كنتم ناصريها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن الحسن بن دينار عن ليث بن أبى سليم عن مجاهد قال تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر فقال أتدرى يا مجاهد من الذى أشار بتحريق ابراهيم بالنار قال قلت لا قال رجل من أعراب فارس قلت يا أبا عبد الرحمن أوهل للفرس أعراب قال نعم الكرد هم أعراب فارس فرجل منهم هو الذى أشار بتحريق ابراهيم بالنار وقوله قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم فى الكلام متروك اجتزئ بدلالة ما ذكر عليه منه وهو فأوقدوا له نارا ليحرقوه ثم ألقوه فيها فقلنا للنار يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم وذكر أنهم لما أرادوا احراقه بنوا له بنيانا كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قالوا ابنوا له بنيانا

صفة كبيرهم زعم الطاعنون فى عصمة الانبياء أن هذا القول من ابراهيم كذب وأكدوا قولهم بما جاء فى الحديث ان ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات والعلماء فى جوابهم طريقان أحدهما تسليم أنه كذب ولكنهم قالوا الكذب ليس قبيحا لذاته وانما يقبح لاشتماله على مفسدة وقد يحسن الكذب اذا اشتمل على مصلحة كتخليص نبى ونحوه وزيف هذا الطريق بأنا لو جوزنا أن يكذب النبى لمصلحة لبطل الوثوق بالشرائع فلعل الأنبياء أخبروا عما أخبروا والمصلحة المكلفين فى باب المعاش مع أنه ليس للمخبر عنه وجود كما فى الواقع الطريق الثانى وعليه جمهور المحققين المنع من أنه كذب وبيانه من وجوه الاول أنه من المعاريض التى يقصد بها الحق وهو الزام الخصم وتبكيته كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط فى غاية الحسن أنت كتبت هذا وصاحبك أمى لا يحسن الخط فقلت له بل كتبته أنت كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع استهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامى الثانى أن ابراهيم عليه السلام غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة مزينة وكان غيظ كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل اليه لانه هو الذى تسبب لاستهانته بها الثالث أن يكون ذلك حكاية لما يؤول اليه مذهبهم كأنه قال ما تنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الها أن يقدر على أمثال هذه الافعال ويؤيد هذا الوجه ما يحكى أنه قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار الرابع ما يروى عن الكسائى أنه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يبتدئ كبيرهم هذا أى فعله من فعله الخامس عن بعضهم أنه يقف عند قوله كبيرهم هذا فاسئلوهم وأراد بالكبير نفسه لان الانسان أكبر من كل صنم السادس أن فى الكلام تقديما وتأخيرا والتقدير بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم فيكون اضافة الفعل الى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع أن يكونوا فاعلين السابع قراءة محمد بن السميفع فعله كبيرهم بالتشديد أى فلعل الفاعل كبيرهم وفيه تعسف وأما قول ابراهيم عليه السلام انى سقيم فلعله كان به سقم قليل وسوف يجىء تمام البحث فيه وأما قوله لسارة انها أختى فالمراد أنها أختى فى الدين فلم يكن وقتئذ على وجه الارض مسلم سواهما (فرجعوا الى أنفسهم) حين نبههم على قبح طريقتهم (فقالوا انكم أنتم الظالمون) لانكم تعبدون من لا يستحق العبادة

فألقوه فى الجحيم قال فجمعوه فى بيت وجمعوا له حطبا حتى ان كانت المرأة لتمرض فتقول لئن عافانى الله لأجمعن حطبا لابراهيم فلما جمعوا له وأكثروا من الحطب (١) حتى ان الطير لتمر بها فتحترق من شدة وهجها فعمدوا اليه فرفعوه على رأس البنيان فرفع ابراهيم صلى الله عليه وسلم رأسه الى السماء فقالت السماء والارض والجبال والملائكة ربنا ابراهيم يحرق فيك فقال أنا أعلم به وان دعاكم فأغيثوه وقال ابراهيم حين رفع رأسه الى السماء اللهم أنت الواحد فى السماء وأنا الواحد فى الارض ليس فى الارض أحد يعبدك غيرى حسبى الله ونعم الوكيل فقذفوه فى النار فناداها فقال يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم فكان جبريل عليه السلام هو الذى ناداها وقال ابن عباس لولم يتبع بردها سلاما لمات ابراهيم من شدة بردها فلم يبق يومئذ نار فى الارض إلا طفئت ظنت أنها هى تعنى فلما طفئت النار نظروا الى ابراهيم فاذا هو ورجل آخر معه واذا رأس ابراهيم فى حجره يمسح عن وجهه العرق وذكر أن ذلك الرجل هو ملك الظل وأنزل الله نارا فانتفع بها بنو آدم وأخرجوا ابراهيم فأدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه **حدثنى** ابراهيم بن المقدام أبو الأشعث قال ثنا المعتمر قال سمعت أبى قال ثنا قتادة عن أبى سليمن عن كعب قال ما أحرقت النار من ابراهيم الا وثاقه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال ذكر لنا أن كعبا كان يقول ما انتفع بها يومئذ أحد من الناس وكان كعب يقول ما أحرقت النار يومئذ الا وثاقه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شيخ عن على بن أبى طالب رضى الله عنه فى قوله يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال بردت عليه حتى كادت تقتله حتى قيل وسلاما قال لا تضريه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن المنهال بن عمرو قال قال ابراهيم خليل الله ما كنت أيام اقط أنعم منى من الايام التى كنت فيها فى النار **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما ألقى ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فى النار قال الملك خازن المطر رب خليلك ابراهيم رجا أن يؤذن له فيرسل المطر قال فكان أمر الله أسرع من ذلك فقال يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم فلم يبق فى الارض نار إلا طفئت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الحرث عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال ان أحسن شئ قاله أبو ابراهيم لما رفع عنه الطبق وهو فى النار وجده يرشح جبينه فقال عند ذلك نعم الرب ربك يا ابراهيم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى وهب بن سليمن عن شعيب الحبائى قال ألقى ابراهيم فى النار وهو ابن ست عشرة سنة وذبح اسحق وهو ابن سبع سنين وولدته سارة وهى ابنة تسعين سنة وكان مذبحه من بيت ايلياء على ميلين ولما علمت سارة مما أراد بابنها اسحق بطنت يومين وماتت اليوم الثالث قال ابن جريج قال كعب الأحبار ما أحرقت النار من ابراهيم شيأ غير وثاقه الذى أوثقوه به **حدثنا** الحسن قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمن

(١) أى أشعلوه حتى كما يستفاد من عبارة الخطيب المفسر فتنبه كتبه مصححه

وقال مقاتل معناه فلاموا أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون لابراهيم حيث تزعمون أنه كسرها مع أن الفأس بين يدى الصنم الكبير وقيل أنتم الظالمون لانفسكم اذ سألتم منه ذلك حتى أخذ يستهزئ بكم فى الجواب يقال نكسته أى قلبته فجعلت أسفله أعلاه وانتكس انقلب وانتكاس الانسان هو أن يكون رأسه من تحت فلهذا قال (ثم نكسوا على رؤسهم) والمراد أنهم استقاموا حين رجعوا الى أنفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا فى المجادلة (٣٤) قائلين (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) وفيه أنهم رضوا بالاهتمام مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق وقال ابن جرير المعنى نكست حجتهم فأقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجتهم وبيان انتكاس الحجة قولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فان هذه حجة عليهم لا لهم وقيل المراد بانتكاس رؤسهم اطراقهم خجلا وانكسارا ثم زاد ابراهيم فى توبيخهم قائلا (أفتعبدون) الآية وقد مر فى سورة سبحان أن أف صوت يدل على التضجر واللام لبيان المتأفف به أى لكم ولآلهتكم هذا التأفف وذلك أنه أضجره ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم (قالوا حرقوه) المشهور أن الذى أشار بتحريقه هو نمرود بن كنعان ابن سنجاريب بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح وقال مجاهد سمعت ابن عمر يقول انه رجل من أعراب العجم يريد الأكراد وعن ابن جريج عن وهب أن الذى قال هذا القول قد خسف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة روى مقاتل أن نمرود وقومه أجمعوا على احراقه فجمعوا له الحطب الكثير أربعين يوما حتى ان كانت المرأة لتمرض فتقول ان عافانى الله لأجمعن حطبا لابراهيم فلما اشتعلت النار اشتدت وصار الهواء بحيث لو مر الطير فى أقصى الهواء لاحترق ثم أخذوا ابراهيم ووضعوه فى المنجنيق مقيدا مغلولا ففتحت السماء والارض

التيمى عن بعض أصحابه قال جاء جبريل الى ابراهيم عليهما السلام وهو يوثق أو يقمط ليلقى فى النار قال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا * قال ثنا معتمر قال ثنا ابن كعب عن أرقم أن ابراهيم قال حين جعلوا يوثقونه ليلقوه فى النار لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية فى قوله قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال السلام لا يؤذيه بردها ولولا أنه قال وسلاما لكان البرد أشد عليه من الحر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله بردا قال بردت عليه وسلاما لا تؤذيه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال قال كعب ما انتفع أحد من أهل الارض يومئذ بنار ولا أحرقت النار يومئذ شيأ إلا وثاق ابراهيم * وقال قتادة لم تأت يومئذ دابة الا أطفأت عنه النار الا الوزغ * وقال الزهرى أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتله وسماه فويسقا وقوله وأرادوا به كيدا يقول تعالى ذكره وأرادوا بابراهيم كيدا فجعلناهم الأخسرين يعنى الهالكين وقد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخسرين قال ألقوا شيخا منهم فى النار لأن يصيبوا نجاته كما نجى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فاحترق ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ونجينا ابراهيم ولوطا من أعدائهما نمرود وقومه من أرض العراق الى الارض التى باركنا فيها للعالمين وهى أرض الشأم فارق صلوات الله عليه قومه ودينهم وهاجر الى الشأم وهذه القصة التى قص الله من نبأ ابراهيم وقومه تذكير منه بها قوم محمد صلى الله عليه وسلم من قريش أنهم قد سلكوا فى عبادتهم الاوثان وأذاهم محمدا على نهيه عن عبادتها ودعائهم الى عبادة الله مخلصين له الدين مسلك أعداء أبيهم ابراهيم ومخالفتهم دينه وأن محمدا فى براءته من عبادتها واخلاصه العبادة لله وفى دعائهم الى البراءة من الاصنام وفى الصبر على ما يلقى منهم فى ذلك سالك منهاج أبيه ابراهيم وأنه مخرجه من بين أظهرهم كما أخرج ابراهيم من بين أظهر قومه حين تمادوا فى غيهم الى مهاجره من أرض الشأم ومسل بذلك نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم عما يلقى من قومه من المكروه والأذى ومعلمه أنه منجيه منهم كما نجى أباه ابراهيم من كفرة قومه * وقد اختلف أهل التأويل فى الارض التى ذكر الله أنه نجى ابراهيم ولوطا اليها ووصفه أنه بارك فيها للعالمين فقال بعضهم بنحو الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسين بن حريث المروزى أبو عمار قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين قال الشأم **ومن** ماء عذب الاخرج من تلك الصخرة التى ببيت المقدس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن فرات القزاز عن الحسن فى قوله الى الارض التى باركنا فيها قال الشام **حدثنا**

بشر

ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين صيحة واحدة أى ربنا ليس فى أرضك أحد يعبدك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فأذن لنا فى نصرته فقال سبحانه ان استغاث بأحد منكم فأغيثوه وان لم يدع غيرى فأنا أعلم به وأنا وليه فخلوا بينى وبينه فلما أرادوا القاءه فى النار أتاه خازن الرياح وقال ان شئت طيرت النار فى الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لى اليك ثم رفع رأسه الى السماء فقال أنت الواحد فى السماء وأنا الواحد فى الارض

ليس فى الارض أحد يعبدك غيرى حسبى الله ونعم الوكيل وروى أنه قال لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم أتاه جبرئيل فى الهواء فقال يا ابراهيم هل لك من حاجة قال أما اليك فلا قال فسل ربك قال حسبى من سؤالى علمه بحالى فأرسل الله ملائكة أخذوا بضبعيه وأقعدوه فى الارض فاذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وأتاه جبرائيل بقميص من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار لا تضر أحبائى قال المنهال بن (٣٥) عمرو أخبرت أن ابراهيم مكث فى النار أربعين

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين كانا بأرض العراق فأنجيا الى أرض الشأم وكان يقال للشأم عمادد ار الهجرة ومانقص من الارض زيد فى الشأم ومانقص من الشأم زيد فى فلسطين وكان يقال هى أرض المحشر والمنشر وبها مجمع الناس وبها ينزل عيسى بن مريم وبها يهلك الله شيخ الضلالة الكذاب الدجال وحدثنا أبو قلابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت فيما يرى النائم كأن الملائكة حملت عمود الكتاب فوضعته بالشام فأولته أن الفتن اذا وقعت فان الايمان بالشام وذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم فى خطبة انه كائن بالشأم جند وبالعراق جند وباليمن جند فقال رجل يارسول الله خرلى فقال عليك بالشام فان الله قد تكفل لى بالشام وأهله فمن أبى فليلحق بأمنه وليسق بقدره وذكر لنا أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا كعب ألا تحول الى المدينة فانها مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قبره فقال له كعب يا أمير المؤمنين انى أجد فى كتاب الله المنزل أن الشام كنز الله من أرضه وبها كنزه من عباده **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين قال هاجرا جميعا من كوثى الى الشام **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال انطلق ابراهيم ولوط قبل الشأم فلقى ابراهيم سارة وهى بنت ملك حران وقد طعنت على قومها فى دينهم فتزوجها (١) على أن لا يغيرها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرج ابراهيم مهاجرا الى ربه وخرج معه لوط مهاجرا وتزوج سارة ابنة عمه فخرج بها معه يلتمس الفرار بدينه والأمان على عبادة ربه حتى نزل حران فمكث فيها ما شاء الله أن يمكث ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر الى الشام فنزل السبع من أرض فلسطين وهى برية الشام ونزل لوط بالمؤتفكة وهى من السبع على مسيرة يوم وليلة أو أقرب من ذلك فبعثه الله نبيا صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين قال نجاه من أرض العراق الى أرض الشام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية أنه قال فى هذه الآية باركنا فيها للعالمين قال ليس ماء عذب الا يهبط الى الصخرة التى ببيت المقدس قال ثم يتفرق فى الارض **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين قال الى الشأم * وقال آخرون بل يعنى مكة وهى الارض التى قال الله تعالى التى باركنا فيها للعالمين ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ونجيناه ولوطا الى الأرض التى باركنا فيها للعالمين يعنى مكة ونزول اسمعيل البيت ألا ترى أنه يقول ان أول بيت وضع للناس للذى

(١) فى ابن كثير على أن يفر بها فليحرر

يوما أو خمسين وقال ما كنت أيام أطيب عيشا منى اذ كنت فيها قلت وذلك لاستغراقه فى بحر الفيوض والآثار الربانية ولو لم يكن فيه الا القرب من لطف خليله والبعد من قهر عدوه لكفى ثم نظر نمرود من صرح له مشرف على ابراهيم فرآه جالسا فى روضة ومعه جليس له من الملائكة والحطب يحترق حواليه فناداه يا ابراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم فقام يمشى حتى خرج فقال نمرود انى مقرب الى ربك قربانا فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان ابراهيم عليه السلام اذ ذاك ابن ست عشرة سنة قال العلماء اختاروا العقاب بالنار لانها أهول ما يعاقب به وأفظعه ولهذا جاء فى الحديث لا يعذب فى النار الا خالقها ومن ثم قالوا (وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين) أى ان كنتم ناصرين آلهتكم نصرا قويا فاختاروا له أشد العقاب وهو الاحراق والا كنتم مقصرين فى نصرتها (قلنا) عن السدى أن القائل هو جبرائيل عليه السلام والأكثرون على أنه سبحانه وذهب أبو مسلم الاصفهانى الى أنه لا قول هناك بل أراد به الجعل لان النار جماد فلا فائدة فى خطابه ويمكن أن يجاب بأن الله قادر على أن يخلق لها فهما يصح به التخاطب ولو سلم فلعل فى ذلك الخطاب مصلحة للملائكة والظاهر أن قوله (يا نار) خطاب لتلك النار المخصوصة فان الغرض يتعلق ببردها فقط وفى النار منافع للخلائق فلا يحسن من الكريم ابطالها وقيل المذكور اسم الماهية فلا بد من حصول البرد فى تلك الماهية أينما وجدت ويناسبه رواية مجاهد عن ابن عباس أنه لم يبق يومئذ فى الدنيا نار الا طفئت واختلفوا فى أن النار كيف بردت فقيل انه تعالى أزال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها من الاضاءة والاشراق والله على كل شئ قدير وقيل خلق فى جسد ابراهيم كيفية مانعة من وصول أذى النار كما يفعل بخزنة جهنم وكذلك فى النعامة

لا يضرها ابتلاع الحديدة المحماة والسمندل ولا يؤذيه المقام فى النار وقيل جعل بينه وبين النار حائلا منع من وصول أثر النار اليه والمحققون على القول الاول لان النص دل ظاهره على أن نفس النار صارت باردة وليست الحرارة جزأ من مسمى النار حتى يمتنع كونها نارا وهى باردة وأما على القولين الآخرين فيلزم أن لا يحصل البرد فيها وهو خلاف النص قوله (وسلاما) أى ذات برد وسلام فبولغ فى ذلك حتى كأن ذاتها برد وسلام والمعنى ابردى حتى يسلم منك ابراهيم أو ابردى بردا غير ضار ويناسبه ماروى عن ابن عباس لو لم يقل ذلك لأهلكته ببردها

وقوله (على ابراهيم) حال من فاعل الكون أو متعلق بالبرد والسلام ولولا هذا القيد لكانت النار بردا على كافة الخلق قوله (فجعلناهم الاخسرين) وفى الصافات فجعلناهم الاسفلين لان فى هذه السورة كادهم ابراهيم لقوله لأكيدن أصنامكم وكادوه لقوله وأرادوا به كيدا فغلبهم ابراهيم لانه كسر أصنامهم وسلم من نارهم فكانوا هم الأخسرين وفى الصافات قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم فأججوا نارا عظيمة وبنوا بناء عاليا ورفعوه اليه ورموا به الى أسفل فرفعه الله وجعلهم فى الدنيا من السافلين وفى العقبى فى السافلين وروى أنهم بنوا لابراهيم بنيانا وألقوه فيه ثم أوقد عليه النار سبعة أيام ثم أطبقوا عليه ثم فتحوا عنه فاذا هو غير محترق يعرق عرقا فقال لهم حارث أبو لوط ان النار لا تحرقه لانه سحر النار ولكن اجعلوه على شى وأوقدوا تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بر وأوقدوا تحته فطارت شرارة فوقعت فى لحية أبى لوط فأحرقته فآمن له لوط كما يجىء فى العنكبوت وهاجر الى أرض الشام فذلك قوله (ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها) أى بالخصب وسعة الارزاق أو بالمنافع الدينية لان أكثر الانبياء بعثوا فيها وقيل ما من ماء أرض عذب الا وينبع أصله من تحت صخرة بيت المقدس يروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة وقيل الى الارض مكة (ووهبنا له) أى لابراهيم (اسحق ويعقوب نافلة) هى ولد الولد وهى حال من يعقوب فقط وقيل النافلة العطية الزائدة ومنه الصلاة النافلة ونوفل للرجل الكثير العطاء وعلى هذا احتمل أن يكون حالا من يعقوب فقط أى سأل اسحق فأعطيه وأعطى يعقوب زيادة وفضلا من غير سؤال واحتمل أن يكون حالا من كليهما أى وهبنا هما له عطية منا والاول قول مجاهد وعطاء والثانى وهو أن النافلة العطية قول ابن

بيكة مباركا وهدى للعالمين * قال أبو جعفر وانما اخترنا ما اخترنا من القول فى ذلك لانه لا خلاف بين جميع أهل العلم أن هجرة ابراهيم من العراق كانت الى الشام وبها كان مقامه أيام حياته وان كان قد كان قدم مكة وبنى بها البيت وأسكنها اسمعيل ابنه مع أمه هاجر غير أنه لم يقم بها ولم يتخذها وطنا لنفسه ولا لوط والله انما أخبر عن ابراهيم ولوط أنهما أنجاهما الى الارض التى بارك فيها للعالمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين﴾ يقول تعالى ذكره ووهبنا لابراهيم اسحق ولدا ويعقوب ولد ولده نافلة له * واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله نافلة فقال بعضهم عنى به يعقوب خاصة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة يقول ووهبنا له اسحق ولدا ويعقوب ابن ابن نافلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة والنافلة ابن ابنه يعقوب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال سأل واحدا فقال رب هب لى من الصالحين فأعطاه واحدا وزاده يعقوب ويعقوب ولد ولده * وقال آخرون بل عنى بذلك اسحق ويعقوب قالوا وانما معنى النافلة العطية وهما جميعا من عطاء الله أعطاهما اياه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء فى قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال عطية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله اسحق ويعقوب نافلة قال عطاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وقد بينا فيما مضى قبل أن النافلة الفضل من الشئ يصير الى الرجل من أى شئ كان ذلك وكلا ولديه اسحق ويعقوب كان فضلا من الله تفضل به على ابراهيم وهبة منه له وجائز أن يكون عنى به أنه آتاهما اياه جميعا نافلة منه له وأن يكون عنى أنه آتاه نافلة يعقوب ولا برهان يدل على أى ذلك المراد من الكلام فلا شئ أولى أن يقال فى ذلك مما قال الله ووهب الله لابراهيم اسحق ويعقوب نافلة وقوله وكلا جعلنا صالحين يعنى عاملين بطاعة الله مجتنبين محارمه وعنى بقوله كلا ابراهيم واسحق ويعقوب وقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا يقول تعالى ذكره وجعلنا ابراهيم واسحق ويعقوب أئمة يؤتم بهم فى الخير فى طاعة الله فى اتباع أمره ونهيه ويقتدى بهم ويتبعون عليه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا جعلهم الله أئمة يقتدى بهم فى أمر الله وقوله يهدون بأمرنا يقول يهدون الناس بأمر الله اياهم بذلك ويدعونهم

عباس وأبي بن كعب وقتادة والفراء والزجاج (وكلا) من ابراهيم واسحق ويعقوب (جعلنا صالحين) قال الضحاك أي مرسلين وقال غيره عالمين عاملين وفي قوله جعلناهم صالحين وكذا في قوله (وجعلناهم أئمة) دلالة الاشاعرة على أن الصلاح بجعل الله وكذا الامامة وغيرها من الافعال أبى الجبائي بأنه أراد تسميتهم بذلك ومدحهم وأنه حكم به لهم كما يقال ان الحاكم عدل فلانا وجرحه اذا حكم بالعدالة والجرح وضعف بأنه خلاف الظاهر وقوله (يهدون بأمرنا) أي يدعون الناس الى دين الله بأمرنا وارادتنا قال أهل السنة فيه أن الدعوة الى الحق والمنع من الباطل لا يجوز الا بأمر الله تعالى وقالت المعتزلة فيه أن من صلح لأن يقتدى به في الدين فالهداية واجبة عليه ليس له أن يخل بها ويتثاقل عنها ولا خلاف في أن الهادي اذا كان مهتديا بنفسه كان الانتفاع بهداه أعم والنفوس الى الاقتداء به أميل فلذلك قال (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) أي أن يفعلوها لان المراد هو ايحاء أن يحدثوا الخيرات من أنفسهم ونفس الفعل الخير لا يمكن ايحاؤه فرد الى فعل الخيرات تخفيفا فان المقصود معلوم ثم أضيف المصدر الى المفعول لافادة تخفيف آخر في اللفظ وكذلك اقام الصلاة وايتاء الزكاة أي أوحينا اليهم أن يقيموا ويؤتوا قال الزجاج حذف الهاء من اقامة لان المضاف اليه عوض منها وقال غيره الاقام والاقامة مصدران ولا ريب أن تخصيص هاتين الخصلتين بالذكر دليل على شرفهما والاولى أصل التعظيم لامر الله والثانية أصل الشفقة على خلق الله (وكانوا لنا عابدين) فيه أنه سبحانه لما وفى بعهد الربوبية فآتاهم النبوة والدرجات العالية فهم أيضا وفوا بعهد العبودية فلم يغفلوا عنها طرفة عين قوله (ولوطا) عن الزجاج أنه معطوف على أوحينا وعن أبي مسلم أنه معطوف على قوله ولقد آتينا ابراهيم والحكم الحكمة

الى الله والى عبادته وقوله وأوحينا اليهم فعل الخيرات يقول تعالى ذكره وأوحينا فيما أوحينا أن افعلوا الخيرات وأقيموا الصلاة بأمرنا بذلك وكانوا لنا عابدين يقول كانوا لنا خاشعين لا يستكبرون عن طاعتنا وعبادتنا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولوطا آتيناه حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين﴾ يقول تعالى ذكره وآتينا لوطا حكما وهو فصل القضاء بين الخصوم وعلما يقول وآتيناه أيضا علما بأمر دينه وما يجب عليه لله من فرائضه وفي نصب لوط وجهان أن ينصب لتعلق الواو بالفعل كما قلنا وآتينا لوطا والآخر بعضمر بمعنى واذكر لوطا وقوله ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث يقول ونجيناه من عذابنا الذي أحللناه بأهل القرية التي كانت تعمل الخبائث وهي قرية سدوم التي كان لوط بعث الى أهلها وكانت الخبائث التي كانوا يعملونها اتيان الذكران في أدبارهم وخذفهم الناس وتضاربهم في أنديتهم مع أشياء أخر كانوا يعملونها من المنكر فأخرجه الله حين أراد اهلاكهم الى الشام كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أخرجهم الله يعني لوطا وابنتيه زيثا وزعرثا الى الشام حين أراد اهلاك قومه وقوله انهم كانوا قوم سوء فاسقين مخالفين أمر الله خارجين عن طاعته ومما يرضى من العمل ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأدخلناه في رحمتنا انه من الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره وأدخلنا لوطا في رحمتنا بانجائنا مما أحللنا بقومه من العذاب والبلاء وانقاذناه منه انه من الصالحين يقول ان لوطا من الذين كانوا يعملون بطاعتنا وينتهون الى أمرنا ونهينا ولا يعصوننا وكان ابن زيد يقول في معنى قوله وأدخلناه في رحمتنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأدخلناه في رحمتنا قال في الاسلام ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد نوحا اذ نادى ربه من قبلك ومن قبل ابراهيم ولوط وسألنا أن نهلك قومه الذين كذبوا الله فيما توعدهم به من وعيده وكذبوا نوحا فيما آتاهم به من الحق من عند ربه وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فاستجبنا له دعاءه ونجيناه وأهله يعني بأهله أهل الايمان به من ولده وحلائلهم من الكرب العظيم يعني بالكرب العظيم العذاب الذي أحل بالمكذبين من الطوفان والغرق والكرب شدة الغم يقال منه قد كربني هذا الامر فهو يكربني كربا وقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا يقول ونصرنا نوحا على القوم الذين كذبوا بحججنا وأدلتنا فأنجيناه منهم فأغرقناهم أجمعين انهم كانوا قوم سوء يقول تعالى ذكره ان قوم نوح الذين كذبوا بآياتنا كانوا قوم سوء يسيئون الاعمال فيعصون الله ويخالفون أمره ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين﴾ يقول

وقيل الفصل بين الخصوم وقيل النبوة والقرية سدوم والمراد أهلها وخبائثهم مشهورة قد عددت في الاعراف وفي هود و(قوم سوء) نقيض رجل صدق (وأدخلناه في رحمتنا) أي أهل رحمتنا أو في الجنة والثواب عن ابن عباس والضحاك وقال مقاتل هي النبوة أي أنه لما كان من الصالحين آتيناه النبوة كي يقوم بحقها وقال أهل التحقيق حين آتاه الحكم والعلم وتخلص من جلساء السوء فتحت عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار الذات والصفات وانها هي الرحمة في الحقيقة قوله (ونوحا) وكذا نظائره معطوف على قوله ولقد آتينا أو المراد واذكر

نوحا و (اذ نادى) بدل منه أى اذكر وقت ندائه (من قبل) هؤلاء المذكورين والنداء هو دعاؤه على قومه بنحو قوله رب انى مغلوب فانتصر وقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا بدليل قوله (فاستجبنا له فنجيناه وأهله) أى أهل دينه وهم من معه فى الفلك (من الكرب العظيم) وهو الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه وايذائهم وفى لفظ الكرب وهو الغم الذى يأخذ بالنفس ثم وصفه بالعظم اشعارا بأنه عليه السلام لقى من قومه أذى شديدا لا يكتنه كنهه ثم زاده (٣٨) بيانا بقوله (ونصرناه) الآية تقول نصرته منه فانتصر اذا جعلته منتصرا منه أى منتقما (وداود وسليمن اذ يحكمان فى) شأن (الحرث اذ نفشت) ظرف ليحكمان وهو حكاية حال ماضية قال ابن السكيت النفش بالتحريك أن ينتشر الغنم بالليل من غير راع وعليه جمهور المفسرين و عن الحسن انه يكون ليلا ونهارا وليس فى قوله (وكنا لحكمهم) دلالة على أن أقل الجمع اثنان لاحتمال أنه أراد هما والمتحاكمين اليهما والضمير فى (ففهمناها) للحكومة أو الفتوى ويروى أنه دخل رجلان على داود عليه السلام أحدهما صاحب حرث أى زرع وقيل كرم والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان غنم هذا دخلت حرثى وأكلت منه شيأ فقال داود اذهب فان الغنم لك فخرجا فمرا على سليمن وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال لو كنت أنا القاضى لقضيت بغير هذا فأخبر بذلك أبوه فدعاه وقال كيف كنت تقضى بينهما قال أدفع الغنم الى صاحب الحرث فتكون له منافعها من الدر والنسل والوبر حتى اذا عاد الحرث من العام القابل كهيئته يوم أكل دفعت الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحرث حرثه قال أبو بكر الاصم الحكمان واحد لان الثانى بيان للاول والمشهور عن الصحابة ومن بعدهم أنهما متغايران لقوله وكنا لحكمهم ولقوله ففهمناها والفاء للتعقيب فدل على أنه فهم حكما خلاف الاول وعلى تقدير الاختلاف فهما

تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر داود وسليمن يا محمد اذ يحكمان فى الحرث * واختلف أهل التأويل فى ذلك الحرث ما كان فقال بعضهم كان نبتا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن مرة فى قوله اذ يحكمان فى الحرث قال كان الحرث نبتا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن غنم القوم وقعت فى زرع ليلا * وقال آخرون بل كان ذلك الحرث كرما ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربى عن أشعث عن أبى اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكمان فى الحرث قال كرم قد أنبت عناقيده **حدثنا** تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبى اسحق عن مسروق عن شريح قال كان الحرث كرما * قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما قال الله تبارك وتعالى اذ يحكمان فى الحرث والحرث انما هو حرث الارض وجائز أن يكون ذلك كان زرعا وجائز أن يكون غرسا وغير ضائر الجهل بأى ذلك كان وقوله اذ نفشت فيه غنم القوم يقول حين دخلت فى هذا الحرث غنم القوم الآخرين من غير أهل الحرث ليلا فرعته أو أفسدته وكنا لحكمهم شاهدين يقول وكنا لحكم داود وسليمن والقوم الذين حكما بينهم فيما أفسدت غنم أهل الغنم من حرث أهل الحرث شاهدين لا يخفى علينا منه شئ ولا يغيب عنا علمه وقوله ففهمناها يقول ففهمنا القضية فى ذلك سليمن دون داود وكلا آتينا حكما وعلما يقول وكلهم من داود وسليمن والرسل الذين ذكرهم فى أول هذه السورة آتينا حكما وهو النبوة وعلما يعنى وعلما بأحكام الله وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وهرون بن ادريس الاصم قالا ثنا المحاربى عن أشعث عن أبى اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكمان فى الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم قال كرم قد أنبت عناقيده فأفسدته قال فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم فقال سليمن غير هذا يا نبى الله قال وماذاك قال يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها حتى اذا كان الكرم كما كان دفعت الكرم الى صاحبه ودفعت الغنم الى صاحبها فذلك قوله ففهمناها سليمن **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وداود وسليمن اذ يحكمان فى الحرث الى قوله وكنا لحكمهم شاهدين يقول كنا لما حكما شاهدين وذلك أن رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا أرسل غنمه فى حرثى فلم يبق من حرثى شيأ فقال له داود اذهب فان الغنم كلها لك فقضى بذلك داود ومر صاحب الغنم بسليمن فأخبره بالذى قضى به داود فدخل سليمن على داود فقال يا نبى الله ان القضاء سوى الذى قضيت فقال كيف قال سليمن ان الحرث لا يخفى على صاحبه ما يخرج منه فى كل عام فله من صاحب الغنم أن يبيع من أولادها وأصوافها وأشعارها حتى يستوفى ثمن الحرث فان الغنم لها نسل فى كل عام فقال داود قد أصبت القضاء كما قضيت ففهمها

الله بالوحى أو بالاجتهاد فيه خلاف بين العلماء فمنهم من لم يجوز الاجتهاد على الانبياء أصلا كالجبائى لقوله وما ينطق عن الهوى ان أتبع الا ما يوحى الىّ ولان النبى قادر على تحصيل حكم الواقعة بالنص ولان مقتضى الاجتهاد مظنون وخلاف المظنون لا يوجب الكفر وخلاف الرسول يوجب الكفر ولما ثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوقف فى بعض الاحكام انتظارا للوحى ولو جاز له الاجتهاد لم يتوقف ولانه لو جاز

على النبي لجاز على جبرائيل أيضا وحينئذ يرتفع الأمان عن الوحي فلعل هذه الشرائع من مجتهدات جبرائيل وأجيب بأنه اذا أوحى اليه جواز الاجتهاد له صح قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وبأن الحكم الحاصل عن الاجتهاد مقطوع لا مظنون لأنه تعالى اذا قال له مهما غلب على ظنك كون الحكم في الأصل معللا بكذا ثم غلب على ظنك قيام ذلك المعنى في صورة أخرى فاحكم بذلك فهذا الحكم مقطوع به والظن واقع في طريقه سلمنا جواز المخالفة لكنه مشروط بصدوره عن غير معصوم ولهذا لو اجتمعت الأمة على مسئلة اجتهادية امتنع خلافهم وكان الرسول أوكد وبأن التوقف لعله وجد منه حين لم يظهر له وجه الاجتهاد وبأن الأمة أجمعوا على عدم جواز اجتهاد جبرائيل ومما يدل على جواز الاجتهاد لنا أنه اذا غلب على ظن المجتهد أحد الطرفين فان عمل بهما كان جمعا بين النقيضين وان أهملهما لزم ارتفاع النقيضين وان عمل بالمرجوح دون الراجح فذلك باطل بالاتفاق فلم يبق الا العمل بالراجح قال الجبائي ولئن سلمنا أن الاجتهاد على الأنبياء جائز لكن هذه المسئلة غير اجتهادية لان الذي أتلفه صاحب الماشية مجهول المقدار فكيف يجعل الغنم في مقابلة ذلك وأيضا ان اجتهد داود وان كان صوابا فالاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وان كان خطأ فكيف لم يذكر الله توبته بل مدحه بقوله وكلا آتينا حكما وعلما وأيضا لو حكم بالاجتهاد لم يسم ذلك علما وأيضا قوله ففهمناها يدل على أنه من الله لا من سليمان وأجيب بأن الجهالة بعد تسليمها قد تكون معفوا عنها كما في حكم المصراة ولعل الخطأ في اجتهاده كان من الصغائر فلهذا أهمل ذكره والاجتهاد من باب العلوم والظن في الطريق كما مر والذي يحصل في نظر المجتهد مستند الى الله أما الذين منعوا من الاجتهاد مطلقا أو في هذه المسئلة فذهبوا الى أن حكومة داود نسخت بحكومة سليمان ولا استبعاد في أن يوحي الناسخ الى غير من أوحى اليه المنسوخ قال الفقهاء مثال حكومة داود في شرعنا قول أبي حنيفة في العبد اذا جنى على النفس خطأ يدفعه المولى بذلك أو يفديه وعند الشافعي يبيعه في ذلك ويفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث ومثال حكومة سليمان قول الشافعي فيمن غصب عبدا فأبق من يده فانه يضمن القيمة فينتفع به المغصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد يرد ويقال له ضمان الحيلولة هذا لو وقعت هذه القضية في شرعنا فلا ضمان عند أبي حنيفة وأصحابه

الله سليمان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن علي ابن زيد قال ثني خليفة عن ابن عباس قال قضى داود بالغنم لأصحاب الحرث فخرج الرعاة معهم الكلاب فقال سليمان كيف قضى بينكم فأخبروه فقال لو وافيت أمركم لقضيت بغير هذا فأخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف تقضي بينهم قال أدفع الغنم الى أصحاب الحرث فيكون لهم أولادها وألبانها وسلاؤها ومنافعها ويبذر أصحاب الغنم لاهل الحرث مثل حرثهم فاذا بلغ الحرث الذي كان عليه أخذ أصحاب الحرث الحرث ورد وا الغنم الى أصحابها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذ نفشت فيه غنم القوم قال أعطاهم داود رقاب الغنم بالحرث وحكم سليمان بجزة الغنم وألبانها لاهل الحرث وعليهم رعايتها على أهل الحرث ويحرث لهم أهل الغنم حتى يكون الحرث كهيئته يوم أكل ثم يدفعونه الى أهله ويأخذون غنمهم **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثني ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج بنحوه الا أنه قال وعليهم رعيها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن مرة في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان الحرث نبتا فنفشت فيه ليلا فاختصموا فيه الى داود فقضى بالغنم لأصحاب الحرث فمروا على سليمان فذكروا ذلك له فقال لا تدفع الغنم فيصيبون منها يعني أصحاب الحرث ويقوم هؤلاء على حرثهم فاذا كان كما كان ردوا عليهم فنزلت ففهمناها سليمان **حدثنا** تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن مسروق عن شريح في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان النفش ليلا وكان الحرث كرما قال فجعل داود الغنم لصاحب الكرم قال فقال سليمان ان صاحب الكرم قد بقي له أصل أرضه وأصل كرمه فاجعل له أصوافها وألبانها قال فهو قول الله ففهمناها سليمان **حدثنا** ابن أبي زياد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل عن عامر قال جاء رجلان الى شريح فقال أحدهما ان شياه هذا قطعت غرلا لي فقال شريح نهارا أم ليلا قال ان كان نهارا فقد برئ صاحب الشياه وان كان ليلا فقد ضمن ثم قرأ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم قال كان النفش ليلا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن شريح بنحوه **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن شريح مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث الآية النفش بالليل والهمل بالنهار ذكر لنا أن غنم القوم وقعت في زرع ليلا فرفع ذلك الى داود فقضى بالغنم لاصحاب الزرع فقال سليمان ليس كذلك ولكن له نسلها ورسلها وعوارضها وجزازها حتى اذا كان من العام المقبل كهيئته يوم أكل دفعت الغنم الى ربها وقبض صاحب الزرع زرعه فقال الله ففهمناها سليمان **حدثنا** ابن

لا بالليل ولا بالنهار لان جرح العجماء جبار الا أن يكون معها راع والشافعي يوجب الضمان بالليل دون النهار لأن الليل وقت الهدء وجمع الماشية فتسريحها تقصير من صاحبها بخلاف النهار وعن البراء بن عازب أنه كانت له ناقة ضارية فدخلت حائطا فأفسدته فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى أن حفظ الحوائط بالنهار على أهلها وأن حفظ الماشية بالليل على أهلها لان على أهل الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل قال بعض الأصوليين كل مجتهد مصيب لقوله وكلا آتينا حكما وعلما وقال بعضهم المصيب واحد لقوله ففهمناها سليمن ولو كان كلاهما مصيبا لم يكن لتخصيص سليمن بالفهم فائدة وضعف بعضهم كلا الاستدلالين بعد تسليمهما بأن ما ثبت في شرعهم لا يلزم أن يكون ثابتا في شرعنا ولما مدح داود على سبيل الاشتراك ذكر ما يختص بكل منهما فبدأ بداود قائلا (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) أي حال كونهن مسبحات أو هو استئناف كأنه قيل كيف سخرهن فقال يسبحن (والطير) وهو معطوف على الجبال أو مفعول معه وتسبيح الجبال اما حقيقة أو مجاز وعلى الأول قال مقاتل كان اذا سبح داود سبح الجبال والطير معه وقال الكلبي اذا سبح داود أجابته الجبال وقال سليمن بن حيان كان داود اذا وجد فترة أمر الله تعالى الجبال فسبحت فيزداد نشاطا واشتياقا وعلى الثاني قيل كانت الجبال تسير معه حيث سار فكل من رآها كان يسبح الله تعالى فلما حملت على التسبيح وصفت به وهذا القول اختيار كثير من أصحاب المعاني والمعتزلة لان الجماد غير قابل للحياة والفهم عندهم ولان المتكلم هو الذي يفعل الكلام لا الذي يكون محلا للكلام ولهذا يقال ان المتكلم هو الله حين كلم موسى لا الشجرة وانما قدم تسبيح الجبال على الطير لأن ذلك أدل على القدرة وأدخل في الاعجاز فان الطير أقرب الى الحيوان الناطق من الجماد ولا يلزم من نطق الطير قال أو الجبل أن يكونا مكلفين فليس كل ناطق مكلفا كالأطفال والمجانين (وكنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل أمثال هذه الخوارق على أيدي الأنبياء لأجلهم وان كانت عجيبة عندكم واللبوس اللباس يقال البس لكل حالة لبوسها والمراد الدرع عن قتادة أنها كانت صفائح فسردها وحلقها داود فجمعت الخفة والتحصين وتوارث الناس منه وعمت النعمة بها لكل المحاربين فلذلك قال (فهل أنتم شاكرون) قال علماء المعاني

عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والزهري اذ نفشت فيه غنم القوم قال نفشت غنم في حرث قوم قال الزهري والنفش لا يكون الا ليلا فقضى داود أن يأخذ الغنم ففهمها الله سليمن قال فلما أخبر بقضاء داود قال لا ولكن خذوا الغنم ولكم ما خرج من رسلها وأولادها وأصوافها الى الحول **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال في حرث قوم قال معمر قال الزهري النفش لا يكون الا بالليل والهمل بالنهار قال قتادة فقضى أن يأخذوا الغنم ففهمها الله سليمن ثم ذكر باقي الحديث نحو حديث ابن عبد الأعلى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم الآيتين قال انفلتت غنم رجل على حرث رجل فأكلته فجاء الى داود فقضى فيها بالغنم لصاحب الحرث بما أكلت وكأنه رأى أنه وجه ذلك فمروا بسليمن فقال ما قضى بينكم نبي الله فأخبروه فقال ألا أقضي بينكما عسى أن ترضيا به فقال نعم فقال أما أنت يا صاحب الحرث فخذ غنم هذا الرجل فكن فيها كما كان صاحبها أصب من لبنها وعارضتها وكذا وكذا ما كان يصيب واحرث أنت يا صاحب الغنم حرث هذا الرجل حتى اذا كان حرثه مثله ليلة نفشت فيه غنمك فأعطه حرثه وخذ غنمك فذلك قول الله تبارك وتعالى وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وقرأ حتى بلغ قوله وكلا آتينا حكما وعلما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال رعت **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال النفش الرعية تحت الليل * قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عن حرام بن محيصة بن مسعود قال دخلت ناقة للبراء بن عازب حائطا لبعض الانصار فأفسدته فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذ نفشت فيه غنم القوم فقضى على البراء بما أفسدت الناقة وقال على أصحاب الماشية حفظ الماشية بالليل وعلى أصحاب الحوائط حفظ حيطانهم بالنهار قال الزهري وكان قضاء داود وسليمن في ذلك أن رجلا دخلت ماشيته زرع رجل فأفسدته ولا يكون النفوش الا بالليل فارتفعا الى داود فقضى بغنم صاحب الغنم لصاحب الزرع فانصرفا فمرا بسليمن فقال بماذا قضى بينكما نبي الله فقالا قضى بالغنم لصاحب الزرع فقال ان الحكم لعلى غير هذا انصرفا معي فأتى أباه داود فقال يا نبي الله قضيت على هذا بغنمه لصاحب الزرع قال نعم قال يا نبي الله ان الحكم لعلى غير هذا قال وكيف يا بني قال تدفع الغنم الى صاحب الزرع فيصيب من ألبانها وسمونها وأصوافها وتدفع الزرع الى صاحب الغنم يقوم عليه فاذا عاد الزرع الى حاله التي أصابته الغنم عليها ردت الغنم على صاحب الغنم وردا الزرع الى صاحب الزرع فقال داود لا يقطع الله فلك فقضى بما قضى سليمن قال الزهري فذلك قوله وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث الى قوله حكما وعلما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة وعلي بن مجاهد عن محمد بن اسحق

هذا التركيب أدخل فى الانباء عن طلب الشكر من قولنا فهل أنتم تشكرون اذا المختار فيه أن يقدر مفسر محذوف أى هل تشكرون تشكرون ومن قولنا أفأنتم شاكرون لانه وان كان ينبئ عن عدم التجدد لكان الجملة الاسمية الا أنه دون المذكور فى القرآن فان هل أدعى للفعل من الهمزة فترك الفعل معه يكون أدخل فى الانباء عن استدعاء المقام عدم التجدد لان تخلف المعلول عن العلة القوية يدل على وجود مانع أقوى منه اذا تخلف عن العلة الضعيفة ثم حكى ما أنعم به على سليمن فقال (ولسليمن) أى (٤١) وسخرنا له (الريح) حال كونها عاصفة ولا يناف هذا

قال فحدثنى من سمع الحسن يقول كان الحكم بما قضى به سليمن ولم يعنف الله داود فى حكمه وقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير يقول تعالى ذكره وسخرنا مع داود الجبال والطير يسبحن معه اذا سبح وكان قتادة يقول فى معنى قوله يسبحن فى هذا الموضع ما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير أى يصلين مع داود اذا صلى وقوله وكنا فاعلين يقول وكنا قد قضينا أنا فاعلو ذلك ومسخرو الجبال والطير فى أم الكتاب مع داود عليه الصلاة والسلام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون﴾ يقول تعالى ذكره وعلمنا داود صنعة لبوس لكم واللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان أو جوشنا أو سيفا أو رمحا يدل على ذلك قول الهذلى

ومعى لبوس للبيس كأنه * روق بجبهة ذى نعاج مجفل

وانما يصف بذلك رمحا وأما فى هذا الموضع فان أهل التأويل قالوا عنى الدروع ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلمناه صنعة لبوس لكم الآية قال كانت قبل داود صفائح قال وكان أول من صنع هذا الحلق وسرد داود حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وعلمناه صنعة لبوس لكم قال كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود عليه السلام * واختلفت القراء فى قراءة قوله لتحصنكم فقرأ ذلك أكثر قراء الأمصار ليحصنكم بالياء بمعنى ليحصنكم اللبوس من بأسكم ذكروه لتذكير اللبوس وقرأ ذلك أبو جعفر يزيد بن القعقاع لتحصنكم بالتاء بمعنى لتحصنكم الصنعة فأنث لتأنيث الصنعة وقرأ شيبة بن نصاح وعاصم بن أبى النجود لنحصنكم بالنون بمعنى لنحصنكم نحن من بأسكم * قال أبو جعفر وأولى القراآت فى ذلك بالصواب عندى قراءة من قرأه بالياء لانها القراءة التى عليها الحجة من قراء الامصار وان كانت القراآت الثلاث التى ذكرناها متقاربات المعانى وذلك أن الصنعة هى اللبوس واللبوس هى الصنعة والله هو المحصن به من البأس وهو المحصن بتصييره اياه كذلك ومعنى قوله ليحصنكم ليحرزكم وهو من قوله قد أحصن فلان جاريته وقد بينا معنى ذلك بشواهده فيما مضى قبل والبأس القتال وعلمنا داود صنعة سلاح لكم ليحرزكم اذا لبستموه ولقيتم فيه أعداءكم من القتل وقوله فهل أنتم شاكرون يقول فهل أنتم أيها الناس شاكرو الله على نعمته عليكم بما علمكم من صنعة اللبوس المحصن فى الحرب وغير ذلك من نعمه عليكم يقول فاشكرونى على ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولسليمن الريح عاصفة تجرى بأمره الى الارض التى باركنا فيها وكنا بكل شئ عالمين﴾ يقول تعالى ذكره وسخرنا لسليمن بن داود الريح عاصفة وعصوفها شدة هبوبها تجرى بأمره الى الارض التى باركنا فيها يقول تجرى الريح بأمر سليمن الى الارض التى باركنا فيها يعنى الى الشام وذلك أنها كانت تجرى بسليمن وأصحابه الى حيث شاء سليمن ثم تعود به الى منزله بالشام فلذلك

قوله فى ص فسخرنا له الريح تجرى بأمره رخاء حيث أصاب لان المراد أنها مع كونها فى نفسها رخية طيبة كالنسيم كانت فى عملها عاصفة تحمل كرسيه من اصطخر الى الشام أو أنها كانت فى وقت رخاء وفى وقت عاصفا لهبوبها على حسب ارادته وأمره وفى قوله (وكنا بكل شئ عالمين) اشارة أنه فعل كل ما فعل بالانبياء المذكورين عن حكمة بالغة وتدبير محكم واحاطة بأحوالهم وعلم باستئهالهم قوله (ومن الشياطين) أى سخرنا من الشياطين (من يغوصون له) ويجوز أن يكون الكلام خبرا ومبتدأ ومن موصولة أو موصوفة كانوا يغوصون لأجله فى البحار فيستخرجون الجواهر (ويعملون عملا دون ذلك) أى متجاوزا ما ذكر من بناء المدائن والقصور وسائر الصنائع العجيبة قالت العلماء الظاهر أن التسخير لكفارهم دون المؤمنين منهم لاطلاق الشياطين ولقوله وكنا لهم حافظين أى من أن يزيغوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد فى الجملة اذ كان من دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوا بالنهار والحفظ اما بسبب الملائكة أو مؤمنى الجن الموكلين بهم أو بأن جبب اليهم طاعته وخوفهم مخالفته قال ابن عباس فى تفسيره

يريد أن سلطانه مقيم عليهم يفعل بهم ما يشاء قال الجبائى كيف تتهيأ منهم هذه الاعمال وأجسامهم رقيقة وانما تمكنهم الوسوسة فقط فلعل الله تعالى كثف أجسامهم خاصة وقواهم على تلك الاعمال الشاقة وزاد فى عظمهم معجزة لسليمن فلما مات سليمن ردهم الى الخلقة الاولى اذ لو أبقاهم على الخلقة الثانية لكان شبهة على الناس فلعل بعض الناس يدعى النبوة ويجعله دلالة عليها واعترض عليه الامام فخر الدين الرازى رضى الله عنه بأنك لم قلت ان الجن أجسام فلعلهم من الموجودات

التي ليست متحيزة ولا حالة في المتحيز ولا يلزم منه الاشتراك مع الباري فان الاشتراك في اللوازم الثبوتية لا يدل على الاشتراك في الملزومات فضلا عن اللوازم السلبية سلمنا أن الجن أجسام لكن لم قلت ان البنية شرط للقدرة وليس في يدكم الا الاستقراء الضعيف سلمنا أنه لا بد من تكثيف أجسامهم فمن أين يلزم ردهم الى الخلقة الاولى فان قال لئلا يفضي الى التلبيس قلنا اذا ثبت أن ذلك كان معجزة لنبي قبله لم يمكن المتنبي من الاستدلال ومن عجيب قدرة الله سبحانه أن أصلب (٤٢) الاجسام في هذا العالم الحجارة والحديد وقد سخرهما الله تعالى لداود فأنطق الحجر ولين الحديد وفي ذلك دلالة باهرة على أنه تعالى قادر على احياء العظام الرميمة ومن الغرائب أن الشياطين مخلوقة من النار وكان يأمرهم بالغوص في الماء وفيه اظهار الضد بالضد فتبارك الله رب العالمين * ومن عجائب القصص والاخبار حكاية أيوب عليه السلام وصبره على بلائه حتى صار مثلا عن وهب بن منبه أنه كان من الروم من ولد عيص بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط اصطفاه الله وجعله نبيا ومع ذلك بسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله وكان له سبعة بنين وسبع بنات وله أصناف المواشي وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد وتخيل وكان ابليس لا يحجب عن السموات حين أخرجه الله من الجنة حتى رفع عيسى عليه السلام فحجب عن أربع حتى اذا ولد نبينا صلى الله عليه وسلم حجب عن جميع السموات الا من استرق السمع قال فسمع ابليس تحاور الملائكة في شأن أيوب فأدركه الحسد فقال يارب انك أنعمت على عبدك أيوب فشكرك وعافيته فحمدك ثم لم تجربه بشدة ولا بلاء وأنا زعيم ان ضربته بالبلاء ليكفرن بك فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فجمع ابليس عفاريت الجن وقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني سلطت على مال أيوب فقال عفريت أعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من النار فأحرقت كان كل شئ فقال ابليس فأت الابل ورعاتها فذهب ولم يشعر الناس حتى ظهر من تحت الارض اعصار لا يدنو منها شئ الا احترق فلم يزل يحرقها ورعاتها حتى أتى على آخرها فذهب ابليس على شكل أولئك الرعاء الى أيوب فوجده قائما يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا أيوب هل تدري ما الذي صنع ربك وأخبره بحال الابل ورعاتها فقال أيوب انها ماله اذا شاء نزعه فقال ابليس ان الناس منهم من يقول ما كان أيوب يعبد

قيل الى الارض التي باركنا فيها كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كان سليمن اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الجن والانس حتى يجلس الى سريره وكان امرأ غزاء فلما يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض بملك الا أتاه حتى يذله وكان فيما يزعمون اذا أراد الغزو أمر بعسكره فضرب له بخشب ثم نصب له على الخشب ثم حمل عليه الناس والدواب وآلة الحرب كلها حتى اذا حمل معه ما يريد أمر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتملته حتى اذا استقلت أمر الرخاء فغدته شهرا في روحته وشهرا في غدوته الى حيث أراد يقول الله عز وجل فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب قال ولسليمن الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال فذكر لي أن منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتاب كتبه بعض صحابة سليمن اما من الجن واما من الانس نحن نزلنا وما بنينا ومبنيا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن راحلون منه ان شاء الله قائلون الشام **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولسليمن الريح عاصفة الى قوله وكنا لهم حافظين قال ورث الله سليمن داود فورثه نبوته وملكه وزاده على ذلك أن سخر له الريح والشياطين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولسليمن الريح عاصفة تجري بأمره قال عاصفة شديدة تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها قال الشام واختلفت القراء في قراءة قوله ولسليمن الريح فقرأته عامة قراء الامصار بالنصب على المعنى الذي ذكرناه وقرأ ذلك عبد الرحمن الاعرج الريح رفعا باللام في سليمن على ابتداء الخبر عن أن لسليمن الريح * قال أبو جعفر والقراءة التي لا أستجيز القراءة بغيرها في ذلك ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله وكنا بكل شئ عالمين يقول وكنا عالمين بأن فعلنا ما فعلنا السليمن من تسخير ناله واعطائنا ما أعطيناه من الملك وصلاح الخلق فعلى علم منا بموضع ما فعلنا به من ذلك فعلنا ونحن عالمون بكل شئ لا يخفى علينا منه شئ ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين﴾ يقول تعالى ذكره وسخرنا أيضا لسليمن من الشياطين من يغوصون له في البحر ويعملون عملا دون ذلك من البنيان والتماثيل والمحاريب وكنا لهم حافظين يقول وكنا لأعمالهم ولاعدادهم حافظين لا يؤدنا حفظ ذلك كله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأيوب اذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر أيوب يا محمد اذ نادى ربه وقد مسه الضر والبلاء رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له يقول تعالى ذكره فاستجبنا لأيوب دعاءه اذ نادانا فكشفنا ما كان به من ضر وبلاء وجهد وكان الضر الذي أصابه والبلاء الذي نزل به امتحانا من الله له واختبارا وكان سبب ذلك كما **حدثني** محمد بن سهل بن عسكر البخاري قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم بن(١) هشام قال ثني عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول

---

(١) لعله ابن معقل أبو هشام كما يعلم من الخلاصة فتدبر كتبه مصححه

شيأ وما كان الا فى غرور ومنهم من يقول لو كان الهه يقدر على شئ لمنع من وليه ومنهم من يقول بل هو الذى فعل ما فعل ليشمت به أعداءه ويفجع به أصدقاءه فقال أيوب الحمد لله حين أعطانى وحين نزع منى خرجت من بطن أمى عريانا وأحشر الى الله عريانا ولو علم الله فيك أيها العبد خيرا لنقل روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا وأوجر فيك فرجع ابليس الى أصحابه خاسئا فقال عفريت آخر عندى من القوة ما اذا شئت صحت صوتا لا يسمعه ذو روح الا خرجت (٤٣) روحه فقال ابليس فأت الغنم ورعاءها فانطلق

كان بدء أمر أيوب الصديق صلوات الله عليه أنه كان صابرا نعم العبد قال وهب ان لجبريل بين يدى الله مقاما ليس لأحد من الملائكة فى القربة من الله والفضيلة عنده وان جبريل هو الذى يتلقى الكلام فاذا ذكر الله عبدا بخير تلقاه جبرائيل منه ثم تلقاه ميكائيل وحوله الملائكة المقربون حافين من حول العرش وشاع ذلك فى الملائكة المقربين صارت الصلاة على ذلك العبد من أهل السموات فاذا صلت عليه ملائكة السموات هبطت عليه بالصلاة الى ملائكة الارض وكان ابليس لا يحجب بشئ من السموات وكان يقف فيهن حيث شاء ما أراد ومن هنالك وصل الى آدم حين أخرجه من الجنة فلم يزل على ذلك يصعد فى السموات حتى رفع الله عيسى بن مريم فحجب من أربع وكان يصعد فى ثلاث فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حجب من الثلاث الباقية فهو محجوب هو وجميع جنوده من جميع السموات الى يوم القيامة الا من استرق السمع فأتبعه شهاب ثاقب ولذلك أنكرت الجن ما كانت تعرف حين قالت وانا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا والى قوله شهابا رصدا قال وهب فلم يرع ابليس الا تجاوب ملائكتها بالصلاة على أيوب وذلك حين ذكره الله وأثنى عليه فلما سمع ابليس صلاة الملائكة أدركه البغى والحسد وصعد سريعا حتى وقف من الله مكانا كان يقفه فقال يا الهى نظرت فى أمر عبدك أيوب فوجدته عبدا أنعمت عليه فشكرك وعافيته فحمدك ثم لم تجربه بشدة ولم تجربه ببلاء وأنا لك زعيم لئن ضربته بالبلاء ليكفرن بك ولينسينك وليعبدن غيرك قال الله تبارك وتعالى له انطلق فقد سلطتك على ماله فانه الأمر الذى تزعم أنه من أجله يشكرنى ليس لك سلطان على جسده ولا على عقله فانقض عدو الله حتى وقع الأرض ثم جمع عفاريت الشياطين وعظماءهم وكان لايوب البثنية من الشام كلها بما فيها من شرقها وغربها وكان له بها ألف شاة برعاتها وخمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد ومال وجمل آلة كل فدان أتان لكل أتان ولد من اثنين وثلاثة وأربعة وخمسة وفوق ذلك فلما جمع ابليس الشياطين قال لهم ماذا عندكم من القوة والمعرفة فانى قد سلطت على مال أيوب فهى المصيبة الفادحة والفتنة التى لا يصبر عليها الرجال قال عفريت من الشياطين أعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار فأحرقت كل شئ آتى عليه فقال له ابليس فأت الابل ورعاتها فانطلق يؤم الابل وذلك حين وضعت رؤسها وثبتت فى مراعيها فلم تشعر الناس حتى نار من تحت الارض اعصار من نار تنفخ منها أرواح السموم لا يدنو منها أحد الا احترق فلم يزل يحرقها ورعاتها حتى أتى على آخرها فلما فرغ منها تمثل ابليس على قعود منها بمراعيها ثم انطلق يؤم أيوب حتى وجده قائما يصلى فقال يا أيوب قال لبيك قال هل تدرى ما الذى صنع بك الذى اخترت وعبدت ووحدت بابلك ورعائها قال أيوب انها ماله أعارنيه وهو أولى به اذا شاء نزعه وقد يعلم ما وطنت نفسى ومالى على الفناء قال ابليس وان ربك أرسل عليها نارا من السماء فاحترقت ورعاتها حتى أتى على آخر شئ منها ومن رعاتها فتركت الناس مبهوتين وهم

فصاح بها فماتت ومات رعاؤها فخرج ابليس متمثلا بقهرمان الرعاة الى أيوب فقال له القول الاول ورد عليه أيوب الرد الاول فرجع ابليس صاغرا فقال له عفريت آخر عندى من القوة اذا شئت تحولت ريحا عاصفة أقلع كل شئ أتيت عليه قال فاذهب الى الحرث والثيران فأتاهم فأهلكهم وأخبر ابليس به أيوب فرد عليه مثل الرد الاول ففعل ابليس بصيب أمواله شيأ فشيأ حتى أتى على جميعها فلما رأى ابليس صبره على ذلك صعد الى السماء وقال يا الهى هل أنت مسلطى على ولده فانها الفتنة الكاملة فقال الله انطلق فقد سلطتك فأتى أولاد أيوب فى قصرهم فقلب القصر عليهم ثم جاء الى أيوب متمثلا بالمعلم وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه ودماغه فقال لو رأيت بنيك كيف انقلبوا منكوسين على رؤسهم تسيل جميع أدمغتهم من أنوفهم لتقطع قلبك فلم يزل يقول هذا ويرققه حتى رق أيوب وبكى وقبض قبضة من التراب فحثاها على رأسه فاغتنم ذلك ابليس ثم لم يلبث أيوب حتى استغفر واسترجع فصعد ابليس ووقف موقفه وقال الهى انما هون أيوب خطب المال والولد لعلمه أنك تعيد له المال والولد فهل أنت مسلطى على جسده وانى لك زعيم لو ابتليته فى جسده ليكفرن بك فقال تعالى انطلق فقد سلطتك على جسده وليس لك سلطان على عقله وقلبه ولسانه فأتاه فنفخ فى منخره حين هو ساجد فاشتعل منه جسده وخرج من فرقه الى قدمه ثآليل وقد وقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحك بأظفاره حتى كشطت أظفاره ثم حكها بالمسوح الخشنة ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل يحكها حتى تقطع لحمه وتغير وأنتن فأخرجه أهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا ورفضه الناس كلهم غير امرأته رحمة بنت افرايم بن يوسف عليه السلام فكانت تصلح أموره ثم ان وهبا طول فى

الحكاية الى أن قال ان أيوب عليه السلام أقبل على الله تعالى مستغيثا متضرعا اليه قائلا يارب لاى شئ خلقتنى ياليتنى كنت حيضة ألقتنى أمى ياليتنى كنت عرفت الذى أذنبته والعمل الذى عملت حتى صرفت وجهك الكريم عنى ألم أكن للغريب دارا وللمسكين قرارا وللتيم وليا وللارملة قيما الهى أنا عبد ذليل فان أحسنت فالمن لك وان أسأت فبيدك عقوبتى جعلتنى للبلاء غرضا وسلطت على مالوسلطته على جبل لضعف عن حمله الهى تقطعت أصابعى وسقطت (٤٤) لهواتى وتناثر شعرى وذهب المال وصرت أسأل اللقمة فيطعمنى من يمن بها على ويعيرنى بفقرى وهلاك أولادى

قال الامام أبو القاسم الانصارى فى جملة هذا الكلام ليتك لو كرهتنى لم تخلقنى ثم قال ولو كان ذلك صحيحا لاغتنمه ابليس فان قصده أن يحمله على الشكوى وأن يخرجه من زمرة الصابرين قلت ان غرض ابليس لا يحصل بمجرد الشكوى وانما كان غرضه أن يرتد أيوب عليه السلام ولهذا قال سفيان بن عيينة من شكا الى الله تعالى فانه لا يعد ذلك جزعا اذا كان فى شكواه راضيا بقضاء الله تعالى اذ ليس من شرط الصبر استحلاء البلاء ألم تسمع قول يعقوب عليه السلام انما أشكو بثى وحزنى الى الله * ومما حكاه الله سبحانه من شكوى أيوب قوله (انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين) الضر بالفتح الضرر فى كل شئ وبالضم الضرر فى النفس من مرض وهزال قال جار الله ألطف فى السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة عليه وذكر به بما يجب أن يصدر دعاء الرحمة عنه ولم يصرح بالمطلوب وحسن الطلب باب من أبواب الادب يحكى أن عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت ياأمير المؤمنين مشت حزان بيتى على العصا فقال لها ألطفت فى السؤال لاحرم لأردنها تنب وثبة الفهود وملأ بيتها حبا وفى قوله وأنت أرحم الراحمين رمز الى أنه جواد مطلق لا يرحم لمنفعة تعود اليه ولا لمضرة يدفعها عنه ولا يطلب شيأ

وقوف عليها يتعجبون منهم من يقول ما كان أيوب يعبد شيأ وما كان الا فى غرور ومنهم من يقول لو كان اله أيوب يقدر على أن يصنع من ذلك شيأ لمنع وليه ومنهم من يقول بل هو فعل الذى فعل ليشمت به عدوه وليفجع به صديقه قال أيوب الحمد لله حين أعطانى وحين نزع منى عريانا خرجت من بطن أمى وعريانا أعود فى التراب وعريانا أحشر الى الله ليس ينبغى لك أن تفرح حين أعارك الله وتجزع حين قبض عاريته الله أولى بك وبما أعطاك ولو علم الله فيك أيها العبد خير النقل روحك مع ملك الارواح فأجرنى فيك وصرت شهيدا ولكنه علم منك شرا فأخرك من أجله فعراك الله من المصيبة وخلصك من البلاء كما يخلص الزوان من القمح الخلاص ثم رجع ابليس الى أصحابه خاسئا ذليلا فقال لهم ماذا عندكم من القوة فانى لم أكلم قلبه قال عفريت من عظمائهم عندى من القوة ما اذا شئت صحت صوتا لا يسمعه ذو روح الا خرجت مهجة نفسه قال له ابليس فأت الغنم ورعاتها فانطلق يؤم الغنم ورعاتها حتى اذا وسطها صاح صوتا جثمت أمواتا من عند آخرها ورعاؤها ثم خرج ابليس متمثلا بقهرمان الرعاء حتى اذا جاء أيوب وجده وهو قائم يصلى فقال له القول الأول ورد عليه أيوب الرد الأول ثم ان ابليس رجع الى أصحابه فقال لهم ماذا عندكم من القوة فانى لم أكلم قلب أيوب فقال عفريت من عظمائهم عندى من القوة اذا شئت تحولت ريحا عاصفا تنسف كل شئ تأتى عليه حتى لا أبقى شيأ قال له ابليس فأت الفدادين والحرث فانطلق يؤمهم وذلك حين قربوا الفدادين وأنشؤا فى الحرث والاتن وأولادها رتوع فلم يشعروا حتى هبت ريح عاصف تنسف كل شئ من ذلك حتى كأنه لم يكن ثم خرج ابليس متمثلا بقهرمان الحرث حتى جاء أيوب وهو قائم يصلى فقال له مثل قوله الاول ورد عليه أيوب مثل رده الاول فلما رأى ابليس أنه قد أفنى ماله ولم ينجح منه صعد سريعا حتى وقف من الله الموقف الذى كان يقفه فقال يا الهى ان أيوب يرى أنك ما متعته بنفسه وولده فأنت معطيه المال فهل أنت مسلطى على ولده فانها الفتنة المضلة والمصيبة التى لا تقوم لها قلوب الرجال ولا يقوى عليها صبرهم فقال الله تعالى له انطلق فقد سلطتك على ولده ولا سلطان لك على قلبه ولا جسده ولا على عقله فانقض عدو الله جوادا حتى جاء بنى أيوب وهم فى قصرهم فلم يزل يزلزل بهم حتى تداعى من قواعده ثم جعل يناطح الجدر بعضها ببعض ويرميهم بالخشب والجندل حتى اذا مثل بهم كل مثلة رفع بهم القصر حتى اذا أقله بهم فصار وافيه منكسين انطلق الى أيوب متمثلا بالمعلم الذى كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه ودماغه متغير الا يكاد يعرف من شدة التغير والمثلة التى جاء متمثلا فيها فلما نظر اليه أيوب هاله وحزن ودمعت عيناه وقال له يا أيوب لو رأيت كيف أفلت من حيث أفلت والذى رمانا به من فوقنا ومن تحتنا ولو رأيت بنيك كيف عذبوا وكيف مثل بهم وكيف قلبوا فكانوا منكسين على رؤسهم تسيل دماؤهم ودماغهم من أنوفهم وأجوافهم وتقطر من أشفارهم ولو رأيت كيف عفنت بطونهم فتناثرت أمعاؤهم ولو رأيت كيف قذفوا

بالخشب

ولا يجلب مدحا وكل رحيم سواه فما رحمته لغرض من الاغراض أو لرقة طبع ونحو ذلك على أن تلك الرحمة أيضا تتوقف على داعية يخلقها الله فيه والآفات والآلام التى تراها فى هذا العالم كلها مستندة الى صفة قهره التى لا بد لكل ملك منه أو مستتبعة لمصالح وغايات لا يعلمها الا هو وانها ضرورية فى الوجود لاشتمالها على خيرات أكثر من الشرور واختلف العلماء فى السبب الذى لاجله دعا الله أيوب فعن أنس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أيوب عليه السلام بقى فى البلاء ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الا رجلين من اخوانه كانا يغدوان اليه ويروحان فدخلا عليه ذات يوم فوجدا ريحا فقالا لو كان لأيوب عند الله خير ما بلغ الى هذه الحالة قال فماشق على أيوب شئ مما ابتلى به مثل ما سمع منهما فقال اللهم ان كنت تعلم انى لم أبت شبعان وأنا أعلم بمكان جائع فصدق وهما يسمعان ثم خر أيوب ساجدا وقال اللهم انى لا أرفع رأسى حتى تكشف ما بى فكشف الله ما به * وقال الحسن (٤٥) مكث أيوب بعد ما ألقى على الكناسة سبع سنين

بالخشب والجندل يشدخ دماغهم وكيف دق الخشب عظامهم وخرق جلودهم وقطع عصبهم ولو رأيت العصب عريانا ولو رأيت العظام متهشمة فى الأجواف ولو رأيت الوجوه مشدوخة ولو رأيت الجدر تناطح عليهم ولو رأيت ما رأيت قطع قلبك فلم يزل يقول هذا ونحوه ولم يزل يرققه حتى رق أيوب فبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه فاغتنم ابليس عند ذلك فصعد سريعا بالذى كان من جزع أيوب مسرورا به ثم لم يلبث أيوب أن فاء وأبصر فاستغفر وصعد قرناؤه من الملائكة بتوبة منه فبدروا ابليس الى الله فوجدوه قد علم بالذى رفع اليه من توبة أيوب فوقف ابليس خازيا ذليلا فقال يا الهى انما هون على أيوب خطر المال والولد أنه يرى أنك ما متعته بنفسه فأنت تعيد له المال والولد فهل أنت مسلطى على جسده فأنا لك زعيم لئن ابتليته فى جسده لينسينك وليكفرن بك وليجحدن نعمتك قال الله انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ليس لك سلطان على لسانه ولا على قلبه ولا على عقله فانقض عدو الله جوادا فوجد أيوب ساجدا فعجل قبل أن يرفع رأسه فأتاه من قبل الارض فى موضع وجهه فنفخ فى منخره نفخة اشتعل منها جسده فتر هل ونبتت ثآليل مثل ألیات الغنم ووقعت فيه حكة لا يملكها فحك بأظفاره حتى سقطت كلها ثم حك بالعظام وحك بالحجارة الخشنة و بقطع المسوح الخشنة فلم يزل يحكه حتى نفد لحمه وتقطع ولما نغل جلد أيوب وتغير وأنتن أخرجه أهل القرية فجعلوه على تل وجعلوا له عريشا ورفضه خلق الله غير امرأته فكانت تختلف اليه بما يصلحه و يلزمه وكان ثلاثة من أصحابه اتبعوه على دينه فلما رأوا ما ابتلاه الله به رفضوه من غير أن يتركوا دينه واتهموه يقال لأحدهم بلدد واليفر وصافر فقال فانطلق اليه الثلاثة وهو فى بلائه فبكتوه فلما سمع منهم أقبل على ربه فقال أيوب صلى الله عليه وسلم رب لأى شئ خلقتنى لو كنت اذ كرهتنى فى الخير تركتنى فلم تخلقنى يا ليتنى كنت حيضة ألقتنى أمى و يا ليتنى مت فى بطنها فلم أعرف شيأ ولم تعرفنى ما الذنب الذى أذنبت لم يذنبه أحد غيرى وما العمل الذى عملت فصرفت وجهك الكريم عنى لو كنت أمتنى فألحقتنى بآبائى فالموت كان أجمل بى فأسوة لى بالسلاطين الذين صفت من دونهم الجيوش يضربون عنهم بالسيوف بخلابهم عن الموت وحرصا على بقائهم أصبحوا فى القبور جاثين حتى ظنوا أنهم سيخلدون وأسوة لى بالملوك الذين كنزوا الكنوز وطمروا المطامير وجمعوا الجموع وظنوا أنهم سيخلدون وأسوة لى بالجبارين الذين بنوا المدائن والحصون وعاشوا فيها المئين من السنين ثم أصبحت خرابا مأوى للوحوش ومثنى للشياطين قال اليفر اليمانى قد أعيانا أمرك يا أيوب ان كلمناك فما نرى للحديث منك موضعا وان سكتنا عنك مع الذى نرى فيك من البلاء فذلك علينا قد كنا نرى من أعمالك أعمالا كنا نرجو لك عليها من الثواب غير ما رأينا فانما يحصد امرؤ ما زرع ويجزى بما عمل أشهد على الله الذى لا يقدر قدر عظمته ولا يحصى عدد نعمه الذى ينزل الماء من السماء فيحيى به الميت ويرفع به الخافض ويقوى به الضعيف الذى تضل حكمة

وأشهرا ولم يبق له مال ولا ولد ولا صديق غير امرأته صبرت معه وكانت تأتيه بالطعام وكان أيوب مواظبا على حمد الله والثناء عليه والصبر على ما ابتلاه فصرخ ابليس صرخة جزعا من صبر أيوب فاجتمع جنوده من أقطار الارض وقالوا له ما خبرك قال أعيانى هذا العبد الذى سألت الله أن يسلطنى عليه وعلى ماله وولده فانه لا يزيد بالبلاء الا صبرا وحمدا لله تعالى فقالوا له أين مكرك أين عملك الذى أهلكت به من مضى من أين أتيت آدم حين أخرجته من الجنة قال من قبل امرأته قالوا فشأنك بأيوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع أن يعصيها لانه لا يقربه أحد غيرها قال أصبتم فانطلق حتى اذا أتى امرأته فتمثل لها فى صورة رجل فقال أين بعلك يا أمة الله قالت هو هذا يحك قروحه وتتردد الدواب فى جسده فظن ابليس أنها جزعت فطمع فيها ووسوس اليها وذكرها ما كان بها من النعم والمال وذكرها جمال أيوب وشبابه قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم أن قد جزعت فأتاها بسخلة وقال لتذبح هذه باسم أيوب ويبرأ قال فجاءت تصرخ يا أيوب حتى متى يعذبك ربك أين المال وأين الماشية أين الولد أين الصديق أين اللون أين الحسن أين جسمك الذى قد بلى وقد صار مثل الرماد

وتتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واستراح فقال أيوب أتاك عدو الله ونفخ فيك و يلك من أعطانا الذى تذكرين من المال والولد والصحة قالت الله قال كم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فنذكم ابتلانا الله بهذا البلاء قالت منذ سبع سنين وأشهر قال و يلك ما أنصفت ربك ألا صبرت فى البلاء ثمانين سنة والله لئن شفانى الله لأجلدنك مائة جلدة أمرتنى أن أذبح لغير الله وحرام على أن أذوق بعد هذا شيأ من طعامك وشرابك الذى تأتينى به فطردها فلما نظر أيوب فى شأنه وليس عنده لا طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهب امرأته خر ساجدا

وقال انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فقال ارفع رأسك فقد استجيبت لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فلم يبق فى ظاهر بدنه دابة الا سقطت ثم ضرب رجله مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شبابه وجماله حتى صار أحسن مما كان حتى ذكر أن الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل يضمه بيده فاوحى اليه يا أيوب ألم أغنك قال بلى ولكنها بركتك فن يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب أنه طردنى أفأتركه حتى يموت وتأكله السباع لأرجعن اليه فلما رجعت مارأته فى تلك الكناسة ولا تلك الحالة فجعلت تطوف وتبكى فدعاها أيوب وقال ماتريدين يا أمة الله فقالت أردت ذلك المبتلى الذى كان ملقى على الكناسة فقال تعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على أحد يراه فتبسم قائلا أناهو فعرفته بضحكه فاعتنقته ثم قال انك أمرتنى أن أذبح لابليس وانى أطعت الله وعصيت الشيطان فعافانى الله ببركة ذلك

* الرواية الثالثة قال الضحاك ومقاتل بقى فى البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات فلما غلب أيوب ابليس ذهب ابليس الى امرأته على هيئة ليست كهيئة بنى آدم فى العظم والجسم والجمال على مركب ليس كمراكب الناس وقال لها أنت صاحبة أيوب قالت نعم قال فهل تعرفينى قالت لا قال أنا اله الارض أنا صنعت بأيوب ما صنعت وذلك أنه عبد اله السماء وتركنى فأغضبنى ولو سجد لى سجدة واحدة رددت عليه وعليك جميع ماله كما من مال وولد فان ذلك عندى قال وهب وسمعت أنه قال لو أن صاحبك أكل طعاما ولم يسم الله تعالى لعوفى مما فيه من البلاء وأيضا قال لها لو شئت فاسجدى لى سجدة واحدة حتى أرد عليك المال والولد وأعافى زوجك فرجعت الى أيوب فأخبرته فقال أتالك عدو الله ليفتنك عن دينك ثم أقسم لئن عافانى الله لأجلدنك مائة جلدة فيحيهم

وقال عند ذلك مسنى الضر يعنى من طمع ابليس فى سجودى وسجود زوجتى له

* الرواية الرابعة قال اسمعيل السدى ان ابليس تمثل للقوم فى صورة بشر وقال لئن تركتم أيوب فى قريتكم أعدى اليكم ما به من العلة فأخرجوه الى باب البلد ثم قال لهم ان امرأته تدخل عليكم وتعمل وتمس زوجها أما تخافون أن تعدى اليكم علته فحينئذ لم يستعملها أحد فتحيرت وكان لها ثلاث ذوائب فعمدت الى احداها وقطعتها وباعتها

الحكماء عند حكمته وعلم العلماء عند علمه حتى تراهم من العى فى ظلمة يموجون أن من رجا معونة الله هو القوى وأن من توكل عليه هو المكفى هو الذى يكسر ويجبر ويجرح ويداوى قال أيوب لذلك سكت فعضضت على لسانى ووضعت لسوء الخدمة رأسى لانى علمت أن عقوبته غيرت نور وجهى وأن قوته نزعت قوة جسدى فأنا عبده ماقضى على أصابنى ولا قوة لى الا ما حمل على لو كانت عظامى من حديد وجسدى من نحاس وقلبى من حجارة لم أطق هذا الأمر ولكن هو ابتلانى وهو يحمله عنى أتيتمونى غضابا رهبتم قبل أن تسترهبوا وبكيتم من قبل أن تضربوا كيف بى لو قلت لكم تصدقوا عنى بأموالكم لعل الله أن يخلصنى أو قربوا عنى قربانا لعل الله أن يتقبله منى ويرضى عنى اذا استيقظت تمنيت النوم رجاء أن أستريح فاذا نمت كادت تجود نفسى تقطعت أصابعى فانى لأرفع اللقمة من الطعام بيدى جميعا فما تبلغان فى الاعلى الجهد منى تساقطت لهواتى ونخر رأسى فما بين أذنى من سداد حتى ان احداهما لترى من الاخرى وان دماغى ليسيل من فى تساقط شعرى عنى فكأنما حرق بالنار وجهى وحدقتاى هما متدليتان على خدى ورم لسانى حتى يتكفى فما أدخل فيه طعاما الا غصنى ودمت شفتاى حتى غطت العليا أنفى والسفلى ذقنى تقطعت أمعائى فى بطنى فانى لأدخل الطعام فيخرج كما دخل ما أحسه ولا ينفعنى ذهبت قوة رجلى فكأنهما قرباتا ماء ملئتا لا أطيق حملهما أحمل لحافى بيدى وأسنانى فما أطيق حمله حتى يحمله معى غيرى ذهب المال فصرت أسأل بكفى فيطعمنى من كنت أعوله اللقمة الواحدة فيمنها على ويعيرنى هلك بنى وبناتى ولو بقى منهم أحد أعاننى على بلائى ونفعنى وليس العذاب بعذاب الدنيا انه يزول عن أهلها ويموتون عنه ولكن طوبى لمن كانت له راحة فى الدار التى لا يموت أهلها ولا يتحولون عن منازلهم السعيد من سعد هنالك والشقى من شقى فيها قال يلدد كيف يقوم لسانك بهذا القول وكيف تفصح به أتقول ان العدل يجور أم تقول ان القوى يضعف ابدك على خطيئتك وتضرع الى ربك عسى أن يرحمك ويتجاوز عن ذنبك وعسى ان كنت بريا أن يجعل هذا لك ذخرا فى آخرتك وان كان قلبك قد قسا فان قولنا لن ينفعك ولن يأخذ فيك هيهات أن تنبت الآجام فى المفاوز وهيهات أن ينبت البردى فى الفلاة من توكل على الضعيف كيف يرجو أن يمنعه ومن جحد الحق كيف يرجو أن يوفى حقه قال أيوب انى لأعلم أن هذا هو الحق لن يفلح العبد على ربه ولا يطيق أن يخاصمه فأى كلام لى معه وان كان الى القوة هو الذى سمك السماء فأقامها وحده وهو الذى يكشطها اذا شاء فتنطوى له وهو الذى سطح الارض فدحاها وحده ونصب فيها الجبال الراسيات ثم هو الذى يزلزلها من أصولها حتى تعود أسافلها أعالها وان كان فى الكلام فأى كلام لى معه من خلق العرش العظيم بكلمة واحدة فخشاه السموات والارض وما فيهما من الخلق فوسعه وهو فى سعة واسعة وهو الذى كلم البحار ففهمت قوله وأمرها فلم تعد أمره وهو الذى يفقه الحيتان والطير وكل دابة وهو الذى يكلم الموتى

فأعطوها بذلك خبزا ولحما فقال أيوب من أين هذا قالت كل فانه حلال فلما كان من الغد لم تجد شيأ فباعت الثانية وكذلك فعلت فى اليوم الثالث وقالت كل فانه حلال فقال لا آكل أو تخبرينى فأخبرته فبلغ ذلك من أيوب ما الله به عليم فقال رب انى مسنى الضر * والرواية الخامسة قيل سقطت دودة من نخذه فرفعها وردها الى موضعها وقال قد جعلنى الله طعمة لك فعضته عضة شديدة فقال مسنى الضر فأوحى الله اليه لولا أنى جعلت فى كل شعرة منك صبرا لما صبرت واعلم أن مس الضر ههنا مطلق الا أنه ورد فى ص مقيدا وذلك قوله أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب فصح أن يكون سند الهذه الروايات الا أن الجبائى طعن فيها بأن الشيطان كيف يقدر على احداث الامراض والاسقام والقادر على ذلك قادر على خلق الاجسام وحينئذ يكون الها وأيضا ان هذه التأثيرات تنافى قوله سبحانه حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم والجواب أنه كان باذن من الله كما حكينا فلا محذور ولا تنافى وقال ومن البعيد أنه لم يسأل الله الا عند أمور مخصوصة والجواب أن الامور مرهونة بأوقاتها وقال انتهاء أمراض الانبياء الى حد التنفير من القبول غير جائز والجواب المنع ولا سيما بشرط العافية فى العاقبة قوله سبحانه (فكشفنا ما به من ضر) مجمل يقتضى اعادته الى ما كان فى بدنه وأحواله وقوله (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) تفصيل لذلك المجمل وفيه قولان الاول قال ابن عباس وابن مسعود وقتادة ومقاتل والكلبى ان الله تعالى أحياله أهله يعنى أولاده بأعيانهم والثانى قال الليث أرسل مجاهد الى عكرمة وسئل عن الآية فقال أراد أهلك لك فى الآخرة وآتيناك مثلهم فى الدنيا فقد روى أن زوجته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا له ثم بين الحكمة فى ذلك الابتلاء ثم الاستجابة بقوله

فيحييهم قوله ويكلم الحجارة فتفهمه ويأمرها فتطيعه * قال اليفر عظيم ما تقول يا أيوب ان الجلود لتقشعر من ذكر ما تقول ان ما أصابك ما أصابك بغير ذنب أذنبته مثل هذه الحدة وهذا القول أنزلك هذه المنزلة عظمت خطيئتك وكثر طلابك وغصبت أهل الاموال على أموالهم فلبست وهم عراة وأكلت وهم جياع وحبست عن الضعيف بابك وعن الجائع طعامك وعن المحتاج معروفك وأسررت ذلك وأخفيته فى بيتك وأظهرت أعمالا كنا نراك تعملها فظننت أن الله لا يجزيك الا على ما ظهر منك وظننت أن الله لا يطلع على ما غيبت فى بيتك وكيف لا يطلع على ذلك وهو يعلم ما غيبت الأرضون وما تحت الظلمات والهواء قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان تكلمت لم ينفعنى الكلام وان سكت لم تعذرونى قد وقع على كيدى وأسخطت ربى بخطيئتى وأشمت أعدائى وأمكنتهم من عنقى وجعلتنى للبلاء غرضا وجعلتنى للفتنة نصبا لم تنفسنى مع ذلك ولكن أتبعنى ببلاء على اثر بلاء ألم أكن للغريب دارا وللمسكين قرارا وللبتيم وليا وللأرملة فيما مارأيت غريبا الا كنت له دارا مكان داره وقرارا مكان قراره ولا رأيت مسكينا الا كنت له مالا مكان ماله وأهلا مكان أهله ومارأيت يتيما الا كنت له أبا مكان أبيه ومارأيت أعيا الا كنت لها فيما ترضى قيامه وأنا عبد ذليل ان أحسنت لم يكن لى كلام باحسان لان المن لربى وليس لى وان أسأت فبيده عقوبتى وقد وقع علىّ بلاء لو سلطته على جبل ضعف عن حمله فكيف يحمله ضعفى * قال اليفر أتحاج الله يا أيوب فى أمره أم تريد أن تناصفه وأنت خاطئ أو تبرئها وأنت غير برىء خلق السموات والارض بالحق وأحصى ما فيهما من الخلق فكيف لا يعلم ما أسررت وكيف لا يعلم ما عملت فيجزيك به وضع الله ملائكة صفوفا حول عرشه وعلى أرجاء سماواته ثم احتجب بالنور فأبصارهم عنه كليلة وقوتهم عنه ضعيفة وعزيزهم عنه ذليل وأنت تزعم أن لو خاصمك وأدلى الى الحكم معك وهل تراه فتناصفه أم هل تسمعه فتحاوره قد عرفنا فيك قضاءه انه من أراد أن يرتفع وضعه ومن اتضع له رفعه * قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان أهلكنى فمن ذا الذى يعرض له فى عبده ويسأله عن أمره لا يرد غضبه شئ الا رحمته ولا ينفع عبده الا التضرع له قال رب أقبل علىّ برحمتك وأعلمنى ماذنبى الذى أذنبت أولا أى شئ صرفت وجهك الكريم عنى وجعلتنى لك مثل العدو وقد كنت تكرمنى ليس يغيب عنك شئ تحصى قطر الامطار وورق الاشجار وذر التراب أصبح جلدى كالثوب العفن بأيه أمسكت سقط فى يدى فهب لى قربانا من عندك وفرجا من بلائى بالقدرة التى تبعث موتى العباد وتنشر بها ميت البلاد ولا تهلكنى بغير أن تعلمنى ماذنبى ولا تفسد عمل يديك وان كنت غنيا عنى ليس ينبغى فى حكمك ظلم ولا فى نقمتك عجل وانما يحتاج الى الظلم الضعيف وانما يعجل من يخاف الفوت ولا تذكرنى خطئى وذنوبى اذكر كيف خلقتنى من طين فجعلت مضغة ثم خلقت المضغة عظاما وكسوت العظام لحما وجلدا وجعلت العصب والعروق لذلك قواما وشددت وربيتنى صغيرا ورزقتنى كبيرا ثم حفظت عهدك

(رحمة من عندنا) لايوب (وذكرى) لغيره من العابدين للرحمن أو الرحمة والذكرى كلاهما (للعابدين) لكى يتفكروا فيصبروا كما صبر حتى يتابوا فى الدارين كما أثيب وانما خص الرحمة والتذكرة بالعابدين لانهم هم المنتفعون بذلك لا الذين يعبدون الهوى والشيطان قال أهل البرهان انما قال فى هذه السورة رحمة من عندنا وقال فى ص رحمة منا لانه بالغ ههنا فى الدعاء بزيادة قوله وأنت أرحم الراحمين فبالغ فى الاستجابة لان لفظ عند يدل على مزيد التخصيص وأنه سبحانه تولى ذلك من غير واسطة وحين ذكر صبر أيوب وانقطاعه اليه ذكر غيره من

الانبياء المشهورين بالصبر منهم اسمعيل عليه السلام صبر على الانقياد للذبح وعلى الاقامة بواد لا زرع فيه ولا ضرع وصبر على بناء البيت ورفع قواعده فلاجرم أخرج الله ببركة ذلك من صلبه خاتم النبيين ومنهم ادريس وقد مر ذكره فى سورة مريم قال ابن عمر بعث الى قومه داعيا لهم الى الله فأبوا فأهلكهم الله ورفع ادريس الى السماء ومنهم ذو الكفل قيل هو زكريا وعلى هذا فقد تقدمت قصته أيضا وفى هذا القول نظر لان قصة زكريا تجيء عن عقيب فيلزم التكرار (٤٨) وقيل هو الياس وكان خمسة من الانبياء ذوى اسمين اسرائيل ويعقوب والياس وذو الكفل وعيسى والمسيح ويونس وذو النون ومحمد وأحمد وقيل يوشع ابن نون سمى بذلك لانه ذو الحظ من الله دينا ودنيا أولانه كان له ضعف عمل الانبياء فى زمانه وضعف ثوابهم وقال أبو موسى الاشعرى ومجاهد انه لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا وقال الحسن والاكثرون انه من الانبياء وهذا أقرب لانه معطوف عليهم معدود فيما بينهم يروى عن ابن عباس أن اليسع أو نبيا آخر فى بنى اسرائيل قربت وفاته فأراد أن يستخلف رجلا على الناس فقال من يقبل منى خلافتى على أن يصلى بالليل ويصوم بالنهار ويقضى بين الناس فلا يغضب فقام رجل وقال أنا أتكفل لك هذه الثلاثة فدفع اليه ملكه ووفى بما ضمن فحسده ابليس فأتاه وقت القيلولة فقال ان لى غريما قد ظلمنى حقى وقد دعوته اليك فأبى فأرسل معى من يأتيك به فأرسل معه وقعد حتى فاتته القيلولة وعاد الى صلاته وصلى ليله الى الصباح ثم أتاه من الغد وقال مثل ذلك حتى شغله عن القيلولة وهكذا فى اليوم الثالث وقيل انه فى اليوم الثالث قال للبواب قد غلب على النعاس فجاء ابليس فلم يأذن له البواب فدخل من كوة البيت ودق الباب من داخل فاستيقظ الرجل وعاتب البواب فقال أما من قبلى فلم تؤت فقام الى الباب فاذا هو مغلق وابليس على صورة شيخ فى البيت فقال له أتنام والخصوم على الباب فعرفه وقال ابليس يعرف

وفعلت أمرك فان أخطأت فبين لى ولا تهلكنى غما وأعلمنى ذنبى فان لم أرضك فأنا أهل أن تعذبنى وان كنت من بين خلفك تحصى على عملى وأستغفرك فلا تغفر لى ان أحسنت لم أرفع رأسى وان أسأت لم تبلغنى ريقى ولم تقلنى عثرتى وقد ترى ضعفى تحتك وتضرعى لك فلم خلقتنى أولم أخرجتنى من بطن أمى لو كنت كمن لم يكن لكان خيرا لى فليست الدنيا عندى تخطر لغضبك وليس جسدى يقوم بعذابك فارحمنى وأذقنى طعم العافية من قبل أن أصير الى ضيق القبر وظلمة الأرض وغم الموت * قال صافر قد تكلمت يا أيوب وما يطيق أحد أن يحبس فلك تزعم أنك برىء فهل ينفعك ان كنت بريئا وعليك من يحصى عملك وتزعم أنك تعلم أن الله يغفر لك ذنوبك هل تعلم سمك السماء كم بعده أم هل تعلم عمق الهواء كم بعده أم هل تعلم أى الارض أعرضها أم هل عندك لها من مقدار تقدرها به أم هل تعلم أى البحر أعمقه أم هل تعلم بأى شئ تحبسه فان كنت تعلم (٣) هذا العلم وان كنت لا تعلمه فان الله خلقه وهو يحصيه لو تركت كثرة الحديث وطلبت الى ربك رجوت أن يرحمك فبذلك تستخرج رحمته وان كنت تقيم على خطيئتك وترفع الى الله يديك عند الحاجة وأنت مصر على ذنبك اصرار الماء الجارى فى صبب لا يستطاع احباسه فعند طلب الحاجات الى الرحمن تسود وجوه الاشرار وتظلم عيونهم وعند ذلك يسر بنجاح حوائجهم الذين تركوا الشهوات تزينا بذلك عند ربهم وتقدموا فى التضرع ليستحقوا بذلك الرحمة حين يحتاجون اليها وهم الذين كابدوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاسحار قال أيوب أنتم قوم قد أعجبتكم أنفسكم وقد كنت فيما خلا والرجال يوقرونى وأنا معروف حقى منتصف من خصمى قاهر لمن هو اليوم يقهرنى يسألنى عن علم غيب الله لا أعلمه ويسألنى فلعمرى ما نصح الأخ لأخيه حين نزل به البلاء كذلك ولكنه يبكى معه وان كنت جادا فان عقلى يقصر عن الذى تسألنى عنه فسل طير السماء هل تخبرك وسل وحوش الارض هل ترجع اليك وسل سباع البرية هل تجيبك وسل حيتان البحر هل تصف لك كل ما عددت تعلم أن الله صنع هذا بحكمته وهيأه بلطفه أما يعلم ابن آدم من الكلام ما سمع بأذنيه وما طعم بفيه وما شم بأنفه وأن العلم الذى سألت عنه لا يعلمه الا الله الذى خلقه له الحكمة والجبروت وله العظمة واللطف وله الجلال والقدرة ان أفسد فمن ذا الذى يصلح وان أعجم فمن ذا الذى يفصح ان نظر الى البحار يبست من خوفه وان أذن لها ابتلعت الارض فانما يحملها بقدرته هو الذى تهت الملوك عند ملكه وتطيش العلماء عند علمه وتعيا الحكماء عند حكمته ويخسأ المبطلون عند سلطانه هو الذى يذكر المنسى وينسى المذكور ويجرى الظلمات والنور هذا على وخالقه أعظم من أن يحصيه عقلى وعظمته أعظم من أن يقدرها مثلى * قال يلدد ان المنافق يجزى بما أسر من نفاقه وتضل عنه العلانية التى خادع بها وتوكل على الجزاء بها الذى عملها ويهلك ذكره من الدنيا ويظلم نوره فى الآخرة ويوحش سبيله وتوقعه فى الأحبولة سريرته وينقطع اسمه من الارض فلا ذكر له فيها ولا عمران لا يرثه ولد مصلحون من بعده ولا يبقى له أصل

قال نعم أعييتنى فى كل شئ فعلت هذه الافعال لأغضبك فعصمك الله منى فسمى ذا الكفل لانه قد وفى بالكفالة ولا خلاف أن ذا النون هو يونس لان النون هو السمكة والاسم اذا دار بين أن يكون لقبا محضا وبين أن يكون مقيدا فحمله على المقيد أولى واختلفوا فى أن وقوعه فى بطن الحوت كان قبل اشتغاله باداء الرسالة أو بعده أما القول الاول فعن ابن عباس أن يونس وقومه كانوا من فلسطين فغزاهم ملك وسبى منهم

تسعة أسباط ونصفا وبقى سبطان ونصف فأوحى الله تعالى الى شعيب عليه السلام أن اذهب الى جرفيل الملك وقل له حتى يوجه نبيا قويا فانى ألقى فى قلوب أولئك أن يرسلوا معه بنى اسرائيل فقال له الملك من ترى وكان فى مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوى أمين فدعاه الملك وأمره أن يخرج فقال له يونس هل أمرك الله باخراجى قال لا قال فههنا أنبياء غيرى فألحوا عليه فخرج مغاضبا للملك ولقومه فأتى بحر الروم فوجد قوما هنالك وسفينة فركب معهم فاضطربت السفينة حتى كادوا أن يغرقوا فقال الملاحون

يعرف به ويهت من يراه وتقف الاشعار عند ذكره * قال أيوب ان أكن غويا فعلى غوايى وان أكن بريا فأى منعة عندى ان صرخت فمن ذا الذى يصرخنى وان سكت فمن ذا الذى يعذرنى ذهب رجائى وانقضت أحلامى وتنكرت لى معارفى دعوت غلامى فلم يجبنى وتضرعت لأمتى فلم ترحمنى وقع على البلاء فرفضونى أنتم كنتم أشد على من مصيبتى انظروا وابهتوا من العجائب التى فى جسدى أما سمعتم بما أصابنى وماشغلكم عنى ما رأيتم بى لو كان عبد يخاصم ربه رجوت أن أتغلب عند الحكم ولكن لى ربا جبارا تعالى فوق سمواته وألقانى ههنا وهنت عليه لا هو عذرنى بعذرى ولا هو أدنانى فأخاصم عن نفسى يسمعنى ولا أسمعه ويرانى ولا أراه وهو محيط بى ولو تجلى لى لذابت كليتاى وصعق روحى ولو نفسنى فأتكلم بملء فمى ونزع الهيبة منى علمت بأى ذنب عذبنى نودى فقيل يا أيوب قال لبيك قال أنا هذا قد دنوت منك فقم فاشدد ازارك وقم مقام جبار فانه لا ينبغى لى أن يخاصمنى إلا جبار مثلى ولا ينبغى أن يخاصمنى إلا من يجعل الزنار فى فم الأسد والسخال فى فم العنقاء واللجام فى فم التنين ويكيل مكيالا من النور ويزن مثقالا من الريح ويصرصرة من الشمس ويرد أمس لغد لقد منتك نفسك أمرا ما يبلغ بمثل قوتك ولو كنت اذ منتك نفسك ذلك ودعتك اليه تذكرت أى مرام رامت بك أردت أن تخاصمنى بفيك أم أردت أن تحاجنى بخطابك أم أردت أن تكاثرنى بضعفك أين أنت منى يوم خلقت الارض فوضعتها على أساسها هل علمت بأى مقدار قدرتها أم كنت معى تمد بأطرافها أم تعلم ما بعد زواياها أم على أى شئ وضعت أكنافها أبطاعتك حمل الماء الارض أم بحكمتك كانت الارض للماء غطاء أين كنت منى يوم رفعت السماء سقفا فى الهواء لا بعلائق ثبتت من فوقها ولا يحملها دعم من تحتها هل يبلغ من حكمتك أن تجرى نورها أو تسير نجومها أو يختلف بأمرك ليلها ونهارها أين أنت منى يوم سخرت البحار ونبعت الانهار أقدرتك حبست أمواج البحار على حدودها أم قدرتك فتحت الارحام حين بلغت مدتها أين أنت منى يوم صببت الماء على التراب ونصبت شوامخ الجبال هل لك من ذراع يطيق حملها أم هل تدرى كم من مثقال فيها أم أين الماء الذى أنزل من السماء هل تدرى أم تلده أو أب يوله أحكمتك أحصت القطر وقسمت الارزاق أم قدرتك تثير السحاب وتغشيه الماء هل تدرى ما أصوات الرعود أم من أى شئ لهب البروق هل رأيت عمق البحور أم هل تدرى ما بعد الهواء أم هل خزنت أرواح الاموات أم هل تدرى أين خزانة الثلج أو أين خزائن البرد أم أين جبال البرد أم هل تدرى أين خزانة الليل بالنهار وأين خزانة النهار بالليل وأين طريق النور وبأى لغة تتكلم الاشجار وأين خزانة الريح وكيف تحبسه الاغلاق ومن جعل العقول فى أجواف الرجال ومن شق الاسماع والابصار ومن ذلت الملائكة لملكه وقهر الجبارين بجبروته وقسم أرزاق الدواب بحكمته ومن قسم للأسد أرزاقها وعرف الطير معايشها وعطفها على أفراخها من أعتق الوحش من الخدمة وجعل مساكنها البرية

ههنا رجل عاص أو عبد آبق لأن السفينة لا تفعل هذا من غير ريح الا وفيها رجل عاص ومن عادتنا فى مثل هذا البلاء أن نقترع فمن خرجت له القرعة ألقيناه فى البحر حتى تسلم السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة كلها على يونس فقال أنا الرجل العاصى والعبد الآبق وألقى نفسه فى البحر فابتلعه حوت فأوحى الله تعالى الى الحوت لا تؤذ منه شعرة فانى جعلت بطنك سجنا له ولم أجعله طعاما لك ثم نجاه الله من بطن الحوت فنبذه بالعراء كالفرخ المنتوف ليس عليه شعر ولا جلد فأنبت الله عليه شجرة من يقطين يستظل بها ويأكل من ثمرتها حتى اشتد فلما يبست الشجرة حزن عليها يونس فقيل له أتحزن على شجرة ولم تحزن على مائة ألف أو يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب سلامتهم فتوجه يونس نحوهم حتى دخل أرضهم وهم منه غير بعيد فقال لملكهم ان الله أرسلنى اليك لترسل معى بنى اسرائيل فقالوا ما نعرف ما تقول ولو علمنا أنك صادق لفعلنا ولقد أتينا كم فى ديار كم وسبينا كم فلو كان كما تقول لمنعنا الله منكم فطاف فيهم ثلاثة أيام يدعوهم الى ذلك فأبوا عليه فأوحى الله اليه قل لهم ان لم تؤمنوا جاءكم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه ندموا على فعلهم فانطلقوا يطلبونه فلم يقدروا عليه فقال

علماؤهم اطلبوه فان كان فى المدينة فليس ما ذكره بشئ وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فلم يجدوه فلما أيسوا أغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها بقرهم وغنمهم وعزلوا الوالدة عن ولدها وكذا الصبيان والامهات فلما طلع الصبح رأوا العذاب ينزل من السماء فشقوا جيوبهم ووضعت الحوامل ما فى بطونها وصاح الصبيان وثغت المواشى فرفع الله عنهم فبعثوا الى يونس وآمنوا به وبعثوا معه بنى اسرائيل * القول

الثانى وعليه أكثر المفسرين أن قصة الحوت كانت بعد دعائه أهل نينوى وتبليغه رسالة الله اليهم كما مر فى سورة يونس واحتج الطاعنون فى عصمة الأنبياء بهذه القصة من وجوه الأول أنه ذهب مغاضبا لربه هكذا فسره ابن عباس وابن مسعود والحسن والشعبى وسعيد ابن جبير ووهب واختاره ابن قتيبة ومحمد بن جرير ومن المعلوم أن مغاضبة الله من أعظم الذنوب ولئن سلم أنه كان مغاضبا لقومه فذلك أيضا محظور لانه كان يجب أن يصبر معهم الثانى قوله (فظن أن لن نقدر عليه) وهو شك فى قدرة الله الثالث اعترافه بأنه من الظالمين والظلم من صفات الذم الرابع اخبار الله تعالى فى موضع آخر بقوله فالتقمه الحوت وهو مليم والمليم ذو الملامة الخامس قوله للنبى صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت وقال فى موضع آخر فاصبر كما صبر أولوا العزم والجواب أنه عليه السلام غضب لأجل ربه أنفة لدينه وبغضا للكفر وأهله وغاضب قومه بعفا رقته كى يخوفهم حلول العقاب عليهم عندها فغاية ما فى الباب أن تلك المغاضبة ترك الاولى وهو الصبر على مشاق الرسالة بعد أدائها الى أن يأذن الله له فى المهاجرة وعن الثانى أن معنى لن نقدر عليه لن نضيق كقوله الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فهو من القدر لا من القدرة ويجوز أن يكون من القدر بمعنى القضاء قال الزجاج يقال قدر الله الشئ قدرا وقدره تقديرا والمعنى فظن أن لن نقضى عليه بشدة وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك والكلبى وابن عباس فى رواية واختاره الفراء والزجاج يقال قدر الله عليه الضراء وقدر له السراء كما يقال قدر القاضى على فلان أوله ولئن سلمنا أنه من القدرة فالمراد القدرة بالفعل أى فظن أن لن نعمل فيه قدرتنا فالقدرة غير وإعمالها غير فظن انتفاء الأول كفر دون الثانى أو هو وارد على سبيل التمثيل والاستعارة أى قال كانت حاله ممثلة بحال من ظن أن لن نقدر عليه فى مراغمته قومه من غير انتظار لامر الله أو هو استفهام بمعنى التوبيخ معناه أفظن أن لن نقدر عليه عن ابن زيد سلمنا الكل لكن هذه الواقعة لعلها قبل رسالته كما حكينا ومثل هذا الظن فى حق غير الأنبياء لا يبعد بوسوسة الشيطان ولكن المؤمن يرده بعد ذلك بالبرهان وعن البواقى أن الكل راجع الى ترك الاولى ونحن لا ننكر ذلك وكفى بذكر

لا تستأنس بالاصوات ولا تهاب المسلطين أمن حكمتك تفرعت أفراخ الطير وأولاد الدواب لأمهاتها أم من حكمتك عطفت أمهاتها عليها حتى أخرجت لها الطعام من بطونها وآثرتها بالعيش على نفوسها أم من حكمتك يبصر العقاب الصيد فأصبح فى أماكن القتلى أين أنت منى يوم خلقت بهموت مكانه فى منقطع التراب والوتينان يحملان الجبال والقرى والعمران آذانهما كأنهما شجر الصنوبر الطوال رؤسهما كأنها آكام الجبال وعروق أخفاذهما كأنها أوتاد الحديد وكأن جلودهما فلق الصخور وعظامهما كأنها عمد النحاس همار أساخلق الذين خلقت للقتال أأنت ملأت جلودهما لحما أم أنت ملأت رؤسهما دماغا أم هل لك فى خلقهما من شرك أم لك بالقوة التى عملتها يد أو هل يبلغ من قوتك أن تخطم على أنوفهما أو تضع يدك على رؤسهما أو تقعد لهما على طريق فتحبسهما أو تصدهما من قوتهما أين أنت يوم خلقت التنين رزقه فى البحر ومسكنه فى السحاب عيناه توقدان نارا ومنخراه يثوران دخانا أذناه مثل قوس السحاب يثور منهما لهب كأنه اعصار العجاج جوفه يحترق ونفسه يلتهب وزنده كأمثال الصخور وكأن صريف أسنانه صوت الصواعق وكأن نظر عينيه لهب البرق أسراره لا تدخله الهموم تمر به الجيوش وهو متكئ لا يفزعه شئ ليس فيه مفصل الحديد عنده مثل التبن والنحاس عنده مثل الخيوط لا يفزع من النشاب ولا يحس وقع الصخور على جسده ويضحك من النيازك ويسير فى الهواء كأنه عصفور ويهلك كل شئ يمر به ملك الوحوش واياه آثرت بالقوة على خلقى هل أنت آخذه بأحبولتك فرابطه بلسانه أو واضع اللجام فى شدقه أتظنه يوفى بعهدك أو يسبح من خوفك هل تحصى عمره أم هل تدرى أجله أو تفوت رزقه أم هل تدرى ماذا خرب من الارض أم ماذا يخرب فيما بقى من عمره أتطيق غضبه حين يغضب أم تأمره فيعطيك تبارك الله وتعالى * قال أيوب صلى الله عليه وسلم قصرت عن هذا الامر الذى تعرض لى ليت الارض انشقت بى فذهبت فى بلائى ولم أتكلم بشئ يسخط ربى اجتمع على البلاء الهى جعلتنى لك مثل العدو وقد كنت تكرمنى وتعرف نصحى وقد علمت أن الذى ذكرت صنع يديك وتدبير حكمتك وأعظم من هذا ما شئت عملت لا يعجزك شئ ولا يخفى عليك خافية ولا تغيب عنك غائبة من هذا الذى يظن أن يستر عنك سرا وأنت تعلم ما يخطر على القلوب وقد علمت منك فى بلائى هذا ما لم أكن أعلم وخفت حين بلوت أمرك أكثر مما كنت أخاف انما كنت أسمع بسطوتك سمعا فأما الآن فهو بصر العين انما تكلمت حين تكلمت لتعذرنى وسكت حين سكت لترحمنى كلمة زلت فلن أعود قد وضعت يدى على فمى وعضضت على لسانى وألصقت بالتراب خدى ودست وجهى لصغارى وسكت كما أسكتنى خطيئتى فاغفر لى ما قلت فلن أعود لشئ تكرهه منى * قال الله تبارك وتعالى يا أيوب نفذ فيك علمى وبحلمى صرفت عنك غضبى اذ خطئت فقد غفرت لك ورددت عليك أهلك ومالك ومثلهم معهم فاغتسل بهذا الماء فان فيه شفاء لك وقرب عن صحابتك قربانا واستغفر لهم فانهم قد عصونى فيك **حدثنا** ابن حميد

يونس فى عدد الانبياء الصابرين الصالحين دليلا على أنه لم يصدر عنه شئ نافى عصمته والله تعالى أعلم أما قوله (فنادى فى الظلمات) فمعنى الجمع راجع الى شدة الظلمة وتكاثفها أى فى الظلمة الشديدة المتكاثفة فى بطن الحوت كقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات وقيل ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فصل فى ظلمتى بطن الحوتين وظلمة البحر وقيل ان الحوت اذا عظم غوصه فى البحر كان ما فوقه من البحر ظلمة فى ظلمة ومعنى (أن لا اله

الا أنت) أى لا اله الا أنت أو بأنه لا اله الا أنت (سبحانك) تنزيه له عن كل النقائص منها الظن المذكور على أى وجه فرض ومنها العجز عن تخليصه ومنها خلو ذلك الفعل عن حكمة كاملة (انى كنت من الظالمين) بالفرار من غير اذن وأنا الآن من التائبين وفيه من حسن الطلب ما فيه فلذلك قال (فاستجبنا له) ثم بين الاستجابة بقوله (ونجيناه من الغم) أى من غمه بسبب كونه فى بطن الحوت وبسبب خطيئته (و) كما أنجينا يونس من كرب الحبس اذ دعانا (كذلك ننجى المؤمنين) من كل كرب اذا استغاثوا بنا عن النبى صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما نجاه والله الا اقراره على نفسه بالظلم وقد بقى فى الآية بحث لفظى وهو أن بعض أهل العربية غلطوا عاصما فى قراءته نجى بالتشديد والنون لاتدغم فى الجيم واستخرج بعضهم له وجها وهو أن يكون نجى فعلا ماضيا مجهولا من التنجية لكنه أرسل الياء وأسند الفعل الى المصدر المضمر ونصب المؤمنين بذلك المصدر أى نجى نجاء المؤمنين كقولك ضرب الضرب زيدا ثم ضرب زيدا على اضمار المصدر وأنشد ابن قتيبة حجة لهذه القراءة

ولو ولدت فقيرة جرو كلب
لسب بذلك الجرو الكلابا

وقال أبو على الفارسى وغيره من الأئمة المحققين ان مثل هذا لا يجوز الا فى ضرورة الشعر وانما الوجه الصحيح فى قراءة عاصم أن يحمل ذلك على الاخفاء فلعل الراوى التبس عليه فظنه ادغاما ثم بين انقطاع زكريا وتبتله اليه رغبة فيمن يؤنسه ويعينه فى أمر دينه ودنياه وان انتهى الحال به وبزوجته فى الكبر الى حد اليأس من ذلك عادة وفى قوله (وأنت خير الوارثين) وجهان أحدهما أنه ثناء على الرب بأن مآل كل الامور اليه فيكون مؤكدا لما فوض اليه من أمر الولد والثانى أنه أراد ان لم ترزقنى من يرثنى فلا أبالى فانك خير وارث وفى اصلاح زوجه وجوه منها أنها جعلت صالحة للولادة بعد

قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عمن لا يتهم عن وهب بن منبه اليمانى وغيره من أهل الكتب الاول أنه كان من حديث أيوب أنه كان رجلا من الروم وكان الله قد اصطفاه ونبأه وابتلاه فى الغنى بكثرة الولد والمال وبسط عليه من الدنيا فوسع عليه فى الرزق وكانت له البثنية من أرض الشام أعلاها وأسفلها وسهلها وجبلها وكان له فيها من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمير ما لا يكون للرجل أفضل منه فى العدة والكثرة وكان الله قد أعطاه أهلا وولدا من رجال ونساء وكان براتقيا رحيما بالمساكين يطعم المساكين ويحمل الارامل ويكفل الأيتام ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكرا لأنعم الله عليه مؤديا لحق الله فى الغنى قد امتنع من عدو الله ابليس أن يصيب منه ما أصاب من أهل الغنى من العزة والغفلة والسهو والتشاغل عن أمر الله بما هو فيه من الدنيا وكان معه ثلاثة قد آمنوا به وصدقوه وعرفوا فضل ما أعطاه الله على من سواه منهم رجل من أهل اليمن يقال له اليفر ورجلان من أهل بلاده يقال لأحدهما صوفر وللآخر بلدد وكانوا من بلاده كهولا وكان لابليس عدو الله منزل من السماء السابعة يقع به كل سنة موقعا يسأل فيه فصعد الى السماء فى ذلك اليوم الذى كان يصعد فيه فقال الله له أو قيل له عن الله هل قدرت من أيوب عبدى على شئ قال أى رب وكيف أقدر منه على شئ وانما ابتليته بالرخاء والنعمة والسعة والعافية وأعطيته الأهل والمال والولد والغنى والعافية فى جسده وأهله وماله فماله لا يشكرك ويعبدك ويطيعك وقد صنعت ذلك به لو ابتليته بنزع ما أعطيته لحال عما كان عليه من شكرك ولتركك عبادتك ولخرج من طاعتك الى غيرها أو كما قال عدو الله فقال قد سلطتك على أهله وماله وكان الله هو أعلم به ولم يسلطه عليه الا رحمة ليعظم له الثواب بالذى يصيبه من البلاء وليجعله عبرة للصابرين وذكرى للعابدين فى كل بلاء نزل بهم ليتأسوا به وليرجوا من عاقبة الصبر فى عرض الدنيا ثواب الآخرة وما صنع الله بأيوب فانحط عدو الله سريعا فجمع عفاريت الجن ومردة الشياطين من جنوده فقال انى قد سلطت على أهل أيوب وماله فماذا عليكم فقال قائل منهم أكون اعصارا فيه نار فلا أمر بشئ من ماله الا أهلكته قال أنت وذاك فخرج حتى أتى ابله فأحرقها ورعاتها جميعا ثم جاء عدو الله الى أيوب فى صورة قيمه عليها وهو فى مصلى فقال يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت ابلك فأحرقتها ومن فيها غيرى جئتك أخبرك بذلك فعرفه أيوب فقال الحمد لله الذى هو أعطاها وهو أخذها الذى أخرجك منها كما يخرج الزؤان من الحب النقى ثم انصرف عنه فجعل يصيب ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلما انتهى اليه هلاك مال من ماله حمد الله وأحسن عليه الثناء ورضى بالقضاء ووطن نفسه بالصبر على البلاء حتى اذا لم يبق له مال أتى أهله وولده وهم فى قصر لهم معهم محظياتهم وخدامهم فمثل ريحا عاصفا فاحتمل القصر من نواحيه فألقاه على أهله وولده فشدخهم تحته ثم أتاه فى صورة قهرمانه عليهم قد شدخ وجهه فقال يا أيوب قد أتت ريح عاصف فاحتملت القصر من نواحيه ثم ألقته على أهلك وولدك فشدختهم غيرى جئتك أخبرك ذلك فلم يجزع على شئ

عقرها ومنها أنها جعلت حسنة الخلق وكانت سيئة الخلق ولا شك أن حسن خلق الزوج نعمة عظيمة ومنها أن الاصلاح يتعلق بأمر الدين كأنه سأل ربه المعونة على الدين والدنيا بالولد والأهل جميعا ويرد على الوجه الاول أن اصلاح الزوج مقدم على هبة الولد والجواب أن الواو لا تفيد الترتيب أو أراد بالهبة ارادة الهبة أما الضمير في قوله (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) فقد قيل انه عائد الى زكرياء وولده وأهله وقال جار الله انه للمذكورين من الانبياء عليهم السلام يريد أنهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمسارعتهم في تحصيل الخيرات وهذا من أجل ما يمدح به المؤمن لانه يدل على الجد والرغبة في الطاعة (ويدعوننا رغبا) في ثوابنا (ورهبا) عن عقابنا ومعنى (خاشعين) قال الحسن ذلالا لأمر الله وقيل متواضعين وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب وفي تقديم الجار والمجرور على خاشعين اشارة الى أنهم لا يخشون أحدا الا الله وروى الأعمش عن ابراهيم النخعي أنه الذي اذا أرخى ستره وأغلق بابه رأى الله منه خيرا ليس هو الذي يأكل خشبا أي علقا ويلبس خشنا ويطأطئ رأسه ولما فرغ من ذكر الرجال الكاملين ذكر من هي سيدة نساء العالمين فمدحها باحصان فرجها احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا حتى انها منعت جبرائيل حين دنا منها قبل أن عرفته والتنفخ فيها عبارة عن احياء عيسى في بطنها أي فنفخنا الروح في عيسى فيها كقول الزائر فنفخت في بيت فلان أي نفخت في المزمار في بيته أو المراد وفعلنا النفخ في مريم من جهة روحنا وهو جبرائيل لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها وهذا البيان هو المراد في سورة التحريم فلذلك قال فنفخنا فيه أراد فرج الجيب أو غيره وانما قال (وجعلناها وابنها آية للعالمين) لأنه أراد أن مجموعهما آية واحدة وهي ولادتها اياه من غير أب ۞ التأويل الاشارات المفهومة من قصص الانبياء أكثرها مر فلنذكر ما يختص بالمقام عن

أصابه جزعه على أهله وولده وأخذ ترابا فوضعه على رأسه ثم قال ليت أمي لم تلدني ولم ألق شيأ وسر بها عدو الله منه فأصعد الى السماء جذلا وراجع أيوب التوبة مما قال فحمد الله فسبقت توبته عدو الله الى الله فلما جاء وذكر ما صنع قيل له قد سبقتك توبته الى الله ومراجعته قال أي رب فسلطني على جسده قال قد سلطتك على جسده الا على لسانه وقلبه ونفسه وسمعه وبصره فأقبل اليه عدو الله وهو ساجد فنفخ في جسده نفخة أشعل ما بين قرنه الى قدمه كحريق النار ثم خرج في جسده ثآليل كأليات الغنم فحك بأظفاره حتى ذهبت ثم بالفخار والحجارة حتى تساقط لحمه فلم يبق منه الا العروق والعصب والعظام عيناه يجولان في رأسه للنظر وقلبه للعقل ولم يخلص الى شئ من حشو البطن لانه لا بقاء للنفس الا بها فهو يأكل ويشرب على التواء من حشوته فمكث كذلك ما شاء الله أن يمكث فحدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بن دينار عن الحسن أنه كان يقول مكث أيوب في ذلك البلاء سبع سنين وستة أشهر ملقى على رماد مكنسة في جانب القرية قال وهب بن منبه ولم يبق من أهله الا امرأة واحدة تقوم عليه وتكسب له ولا يقدر عدو الله منه على قليل ولا كثير مما يريد فلما طال البلاء عليه وعليها وسئمها الناس وكانت تكسب عليه ما تطعمه وتسقيه قال وهب بن منبه فحدثت أنها التمست له يوما من الايام ما تطعمه فما وجدت شيأ حتى جزت قرنا من رأسها فباعته برغيف فأتته به فعشته اياه فلبث في ذلك البلاء ثلاث السنين حتى ان كان المار ليمر فيقول لو كان لهذا عند الله خير لأراحه مما هو فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال فحدثني محمد بن اسحق قال وكان وهب بن منبه يقول لبث في ذلك البلاء ثلاث سنين لم يزد يوما واحدا فلما غلبه أيوب فلم يستطع منه شيأ اعترض لامرأته في هيئة ليست كهيئة بني آدم في العظم والجسم والطول على مركب ليس من مراكب الناس له عظم وبهاء وجمال ليس لها فقال لها أنت صاحبة أيوب هذا الرجل المبتلى قالت نعم قال هل تعرفينني قالت لا قال فأنا إله الارض وأنا الذي صنعت بصاحبك ما صنعت وذلك أنه عبد إله السماء وتركني فأغضبني ولو سجد لي سجدة واحدة رددت عليه وعليك كل ما كان لكما من مال وولد فانه عندي ثم أراها اياهم فيما ترى ببطن الوادي الذي لقيها فيه قال وقد سمعت أنه انما قال لو أن صاحبك أكل طعاما ولم يسم عليه لعوفي مما به من البلاء والله أعلم وأراد عدو الله أن يأتيه من قبلها فرجعت الى أيوب فأخبرته بما قال لها وما أراها قال أوقد أتاك عدو الله ليفتنك عن دينك ثم أقسم ان الله عافاه ليضربنها مائة ضربة فلما طال عليه البلاء جاءه أولئك النفر الذين كانوا معه قد آمنوا به وصدقوه معهم فتى حديث السن قد كان آمن به وصدقه فجلسوا الى أيوب ونظروا الى ما به من البلاء فأعظموا ذلك وفظعوا به وبلغ من أيوب صلوات الله عليه مجهوده وذلك حين أراد الله أن يفرج عنه ما به فلما رأى أيوب ما أعظموا مما أصابه قال أي رب لأي شئ خلقتني ولو كنت اذ قضيت علي البلاء تركتني فلم تخلقني ليتني كنت دما ألقتني أمي ثم ذكر نحو حديث ابن عسكر

فداءله حتى أجمعوا على تحريقه ولم يعلموا أن تلك النار له نور وذلك العذاب له روح وريحان لأن نار العشق قد أحرقت أنانيته حتى لم يرغير الله بل لم يبق الا هو فلم يمكن للنار أن تتصرف فيه فوقع قوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم تمثيلا لهذا المعنى

بالنار خوفني قومي فقلت لهم * النار ترحم من في قلبه نار ونجينا ابراهيم الروح ولوط القلب من أرض البشرية الى

أرض الروحانية المتبركة المشرفة المشرقة لتجلي الذات والصفات ونجيناه من قرية القالب التي كانت تعمل الخبائث

عن اسمعيل بن عبد الكريم الى وكابدوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاسحار ثم زاد فيه أولئك الآمنون الذي لا يخافون ولا يهتمون ولا يحزنون فأين عاقبة أمرك يا أيوب من عواقبهم قال فتى حضرهم وسمع قولهم ولم يفطنوا له ولم يأبهوا لمجلسه وانما قيضه الله لهم لما كان من جورهم في المنطق وشططهم فأراد الله أن يصغر به اليهم أنفسهم وأن يسفه بصغره لهم أحلامهم فلما تكلم تمادى في الكلام فلم يزدد الا حكما وكان القوم من شأنهم الاستماع والخشوع اذا وعظوا أو ذكروا فقال انكم تكلمتم قبلي أيها الكهول وكنتم أحق بالكلام وأولى به مني لحق أسنانكم ولأنكم جربتم قبلي ورأيتم وعلمتم مالم أعلم وعرفتم مالم أعرف ومع ذلك قد تركتم من القول أحسن من الذي قلتم ومن الرأي أصوب من الذي رأيتم ومن الامر أجمل من الذي أتيتم ومن الموعظة أحكم من الذي وصفتم وقد كان لأيوب عليكم من الحق والذمام أفضل من الذي وصفتم هل تدرون أيها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتم ومن الرجل الذي عبتم واتهمتم ولم تعلموا أيها الكهول أن أيوب نبي الله وخيرته وصفوته من أهل الارض يومكم هذا اختاره الله لوحيه واصطفاه لنفسه وأتمنه على نبوته ثم لم تعلموا ولم يطلعكم الله على أنه سخط شيأ من أمره مذ آتاه ما آتاه الى يومكم هذا ولا على أنه نزع منه شيأ من الكرامة التي أكرمه بها مذ آتاه ما آتاه الى يومكم هذا ولا أن أيوب غير الحق في طول ما صحبتموه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذي أزرى به عندكم ووضعه في أنفسكم فقد علمتم أن الله يبتلي النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ثم ليس بلاؤه لأولئك بدليل سخطه عليهم ولا لهوانه لهم ولكنها كرامة وخيرة لهم ولو كان أيوب ليس من الله بهذه المنزلة ولا في النبوة ولا في الاثرة ولا في الفضيلة ولا في الكرامة الا أنه أخ أحببتموه على وجه الصحابة لكان لا يجمل بالحكيم أن يعذل أخاه عند البلاء ولا يعيره بالمصيبة بما لا يعلم وهو مكروب حزين ولكن يرحمه ويبكي معه ويستغفر له ويحزن لحزنه ويدله على مراشد أمره وليس بحكيم ولا رشيد من جهل هذا فالله الله أيها الكهول في أنفسكم قال ثم أقبل على أيوب صلى الله عليه وسلم فقال وقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر الموت ما يقطع لسانك ويكسر قلبك وينسيك حجلك ألم تعلم يا أيوب ان لله عبادا أسكتتهم خشيته من غير عي ولا بكم وانهم لهم الفصحاء النطقاء النبلاء الألباء العالمون بالله وبآياته ولكنهم اذا ذكروا عظمة الله انقطعت ألسنتهم واقشعرت جلودهم وانكسرت قلوبهم وطاشت عقولهم اعظاما لله واعزازا واجلالا فاذا استفاقوا من ذلك استبقوا الى الله بالأعمال الزاكية يعدون أنفسهم مع الظالمين والخاطئين وانهم لأزناء برآء ومع المقصرين والمفرطين وانهم لأكياس أقوياء ولكنهم لا يستكثرون لله الكثير ولا يرضون لله بالقليل ولا يدلون عليه بالأعمال فهم مروعون مفزعون مغتمون خاشعون وجلون مستكينون معترفون متى ما رأيتهم يا أيوب قال أيوب ان الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير فمتى نبتت في القلب يظهرها الله على اللسان وليست تكون الحكمة من قبل السن ولا الشيبة ولا طول التجربة واذا جعل الله العبد

ألهم داود الروح كيفية الانة القلب الذي هو في القساوة بمنزلة الحديد حتى يتولد من ذلك القلب أوصاف جيدة تحصن الانسان من بأس الاعداء التي هي النفس والهوى والشيطان وسخر نا لسليمن القلب ريح الروح الحيواني فانه مركب الروح الانساني به يتهيأله السير الى مقام بورك له فيه ومن الشياطين وهم الاوصاف النفسية من يغوصون له في بحر الحديد فيستخرجون درر الفضائل الانسية ويعملون عملا دون ذلك من الوسائط والوسائل الى تلك الفضائل وكنا لهم حافظين من أن يزيغوا عن سواء السبيل ويميلوا عن جادة الشريعة وقانون

الأوصاف البهيمية والسبعية وداود الروح وسليمن القلب اذ يحكمان في شأن حرث الدنيا اذ نفشت أي دخلت فيه في ظلمة ليل البشرية غنم القوم أي الصفات البشرية من غير راعي العقل فأفسدت الحرث بالافراط والاسراف فحكم الروح بانجذابه الى عالمه بالكلية أن يمنع الأوصاف عن التصرف فيها مطلقا ففهمناها سليمن القلب لكونه متقلبا في طودي الروح والجسد أن يحكم بمنع التصرف فيها الى أن يعود الحرث من حالة الاسراف فيه المؤدي الى الفساد الى حالة التوسط والاعتدال الذي هو المعتبر في باب الكمال والاكمال جمعا بين المصلحتين ورعاية للجانبين وسخرنا مع داود الجبال وهي الاعضاء والجوارح التي فيها ثقل وكثافة يسبحن بتسبيحه والطير وهن القوى الحيوانية السيارة بل الطيارة بين فضاء القلب والقالب هذا في الباطن وأما في الظاهر فاذا استولى سلطان الذكر على أجزاء البدن انعكس نوره في مرآة القلب الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فيذكر ما يذكره كالحصاة سبحت في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن بعض الصحابة أنه قال كنا نأكل الطعام ونسمع تسبيحه وعلمناه صنعة لبوس لكم ان الله تعالى

الطريقة قال أهل التحقيق اذا بلغ الانسان مبلغ الرجال البالغين سخر الله له بحسب مقامه السفليات والعلويات كما سخر لسليمن الريح والجن والشياطين والطير ومن العلويات الشمس حين ردت لاجل صلاته وسخر لداود عليه السلام الجبال والطير والحديد والاحجار التى قتل بها جالوت وسخر لنبينا جميع السفليات والعلويات حتى قال زويت لى الارض وقال أوتيت مفاتيح خزائن الارض وكان الماء ينبع من بين أصابعه وقال نصرت بالصبا وكانت الاشجار تسلم عليه وتسجد له وتنقلع باشارته

من مكانها وترجع والحيوانات تتكلم معه وتشهد بنبوته وقال أسلم شيطانى على يدى * وأما من العلويات فقد انشق القمر باشارته وسخر له البراق وجبرائيل وعبر السموات والجنة والنار والعرش والكرسى الى مقام قاب قوسين أو أدنى وأيوب القلب المبتلى بديوان الهواجس والوساوس الذى فارقه أوصافه الحميدة وأخلاقه الشريفة لشدة تألمه بالعلائق البدنية وعوائق الامور الدنيوية فكشفنا ما به من ضر بأن قلنا له اركض برجلك نظيره وألق ما فى يمينك لينبع ماء حياة العلم والمعرفة فتسلم من تعلقات الكونين المؤذية للقلب والروح وذا النون الروح اذ ذهب من عالمه مغاضبا لغيره من المجردات فألقى فى بحر الدنيا فالتقمه حوت النفس الامارة بالسوء وابتلع حوت النفس حوت القالب فنادى فى ظلمات حجب النفس والقالب والدنيا وزكريا الروح وهبنا له يحيى القلب وأصلحنا له زوج القالب ويدعوننا رغبا فى الفناء فينا ورهبا من البقاء بأنانيتهم وكانوا لنا خاشعين أما القالب فبأعمال الشريعة وأما النفس فبتهذيب الأخلاق وأما القلب فبالاطمئنان بذكر الله وأما السر فباجتهاده فى كشف الاسرار وأما الروح فببذل الوجود فى طلب المعبود وأما الخفى فبافنائه فى الله وبقائه بالله ومريم النفس التى أحصنت قلبها عن تصرفات الكونين فأحييناها بالحياة الأبدية ﴿ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل الينا راجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون

حكيما فى الصبا لم يسقط منزله عند الحكماء وهم يرون عليه من الله نور الكرامة ولكنكم قد أعجبتكم أنفسكم وظننتم أنكم عوفيتم باحسانكم فهنالك بغيتم وتعززتم ولو نظرتم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم أنفسكم لوجدتم لكم عيوبا ستر ها الله بالعافية التى ألبسكم ولكنى قد أصبحت اليوم وليس لى رأى ولا كلام معكم قد كنت فيما خلا مسموعا كلامى معروفا حقى منتصفا من خصمى قاهرا لمن هو اليوم يقهرنى مهيبا مكانى والرجال مع ذلك ينصتون لى ويوقرونى فأصبحت اليوم قد انقطع رجائى ورفع حذرى وملنى أهلى وعقنى أرحامى وتنكرت لى معارفى ورغب عنى صديقى وقطعنى أصحابى وكفرنى أهل بيتى وجحدت حقوقى ونسيت صنائعى أصرخ فلا يصرخ ونى وأعتذر فلا يعذرونى وان قضاءه هو الذى أذلنى وأقانى وأخسأنى وان سلطانه هو الذى أسقمنى وأنحل جسمى ولو أن ربى نزع الهيبة التى فى صدرى وأطلق لسانى حتى أتكلم بملء فمى ثم كان ينبغى للعبد أن يحاج عن نفسه لرجوت أن يعافينى عند ذلك مما بى ولكنه ألقانى وتعالى عنى فهو يرانى ولا أراه ويسمعنى ولا أسمعه لا نظر الى فرحمنى ولا دنانى فأدلى بعذرى وأتكلم ببراءتى وأخاصم عن نفسى لما قال ذلك أيوب وأصحابه عنده أظله غمام حتى ظن أصحابه أنه عذاب ثم نودى منه ثم قيل له يا أيوب ان الله يقول ها أنا ذا قد دنوت منك ولم أزل منك قريبا فقم فأدل بعذرك الذى زعمت وتكلم ببراءتك وخاصم عن نفسك واشدد ازارك ثم ذكر نحو حديث ابن عسكر عن اسمعيل الى آخره وزاد فيه ورحمتى سبقت غضبى فاركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاؤك وقد وهبت لك أهلك ومثلهم معهم ومالك ومثله معه وزعموا ومثله معه لتكون لمن خلفك آية ولتكون عبرة لأهل البلاء وعزاء للصابرين فركض برجله فانفجرت له عين فدخل فيها فاغتسل فأذهب الله عنه كل ما كان به من البلاء ثم خرج فجلس وأقبلت امرأته تلتمسه فى مضجعه فلم تجده فقامت كالوالهة متلددة ثم قالت يا عبد الله هل لك علم بالرجل المبتلى الذى كان ههنا قال لا ثم تبسم فعرفته بضحكه فاعتنقته **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما حدثت عبد الله بن عباس حديثه واعتناقها اياه فقال عبد الله فوالذى نفس عبد الله بيده ما فارقته من عناقه حتى مر بهما كل مال لهما وولد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وقد سمعت بعض من يذكر الحديث عنه أنه دعاها حين سألت عنه فقال لها وهل تعرفينه اذا رأيته قالت نعم ومالى لا أعرفه فتبسم ثم قال ها أنا هو وقد فرج الله عنى ما كنت فيه فعند ذلك اعتنقته قال وهب فأوحى الله اليه فى قسمه ليضربنها فى الذى كلمته أن خذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث أى قد برت يمينك يقول الله تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب يقول الله ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الألباب **حدثنا** يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن قال لقد مكث أيوب مطروحا على كناسة سبع سنين وأشهرا ما يسأل الله أن يكشف ما به قال وما على وجه الأرض

واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده (٥٥) وعدا علينا انا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور

خلق أكرم على الله من أيوب فيزعمون أن بعض الناس قال لو كان لرب هذا فيه حاجة ما صنع به هذا فعند ذلك دعا **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال بقي أيوب على كناسة لبني اسرائيل سبع سنين وأشهرا تختلف عليه الدواب **حدثني** محمد بن اسحق قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن وهب بن منبه قال لم يكن بأيوب أكلة انما كان يخرج به مثل ثدي النساء ثم ينقفه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا مخلد بن حسين عن هشام عن الحسن وحجاج عن مبارك عن الحسن زاد أحدهما على الآخر قال ان أيوب آتاه الله مالا وأوسع عليه وله من النساء والبقر والغنم والابل وان عدو الله ابليس قيل له هل تقدر أن تفتن أيوب قال رب ان أيوب أصبح في دنيا من مال وولد ولا يستطيع أن لا يشكرك ولكن سلطني على ماله وولده فسترى كيف يطيعني ويعصيك قال فسلطه على ماله وولده قال فكان يأتي بالماشية من ماله من الغنم فيحرقها بالنيران ثم يأتي أيوب وهو يصلي متشبها براعي الغنم فيقول يا أيوب تصلي لربك ما ترك الله لك من ماشيتك شيأ من الغنم الا أحرقها بالنيران وكنت ناحية فجئت لأخبرك قال فيقول أيوب اللهم أنت أعطيت وأنت أخذت مهما تبق نفسي أحمدك على حسن بلائك فلا يقدر منه على شئ مما يريد ثم يأتي ماشيته من البقر فيحرقها بالنيران ثم يأتي أيوب فيقول له ذلك ويرد عليه أيوب مثل ذلك قال وكذلك فعل بالابل حتى ما ترك له من ماشية حتى هدم البيت على ولده فقال يا أيوب أرسل الله على ولدك من هدم عليهم البيوت حتى هلكوا فيقول أيوب مثل ذلك قال رب هذا حين أحسنت الى الاحسان كله قد كنت قبل اليوم يشغلني حب المال بالنهار ويشغلني حب الولد بالليل شفقة عليهم فالآن أفرغ سمعي لك وبصري وليلي ونهاري بالذكر والحمد والتقديس والتهليل فينصرف عدو الله من عنده لم يصب منه شيأ مما يريد قال ثم ان الله تبارك وتعالى قال كيف رأيت أيوب قال ابليس أيوب قد علم أنك سترد عليه ماله وولده ولكن سلطني على جسده فان أصابه الضر فيه أطاعني وعصاك قال فسلط على جسده فأتاه فنفخ فيه نفخة قرح من لدن قرنه الى قدمه قال فأصابه البلاء بعد البلاء حتى حمل فوضع على مزبلة كناسة لبني اسرائيل فلم يبق له مال ولا ولد ولا صديق ولا أحد يقربه غير زوجته صبرت معه بصدق وكانت تأتيه بطعام وتحمد الله معه اذا حمد وأيوب على ذلك لا يفتر من ذكر الله والتحميد والثناء على الله والصبر على ما ابتلاه الله قال الحسن فصرخ ابليس عدو الله صرخة جمع فيها جنوده من أقطار الارض جزعا من صبر أيوب فاجتمعوا اليه وقالوا له جمعتنا ما خبرك ما أعياك قال أعياني هذا العبد الذي سألت ربي أن يسلطني على ماله وولده فلم أدع له مالا ولا ولدا فلم يزدد بذلك الا صبرا وثناء على الله وتحميدا له ثم سلطت على جسده فتركته قرحة ملقاة على كناسة بني اسرائيل لا يقربه الا امرأته فقد افتضحت بربي فاستعنت بكم فأعينوني عليه قال فقالوا له أين مكرك أين علمك الذي أهلكت به من مضى قال بطل ذلك كله في

من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قل انما يوحى الي أنما الهكم اله واحد فهل أنتم مسلمون فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدري أقريب أم بعيد ما توعدون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴿ القرآت وحرم بكسر الحاء حمزة وعلي وعاصم غير حفص وأبي زيد عن المفضل فتحت بالتشديد ابن عامر ويزيد ويعقوب لا يحزنهم بضم الياء وكسر الزاء يزيد تطوى بضم التاء الفوقانية وفتح الواو والسماء بالرفع يزيد للكتب على الجمع حمزة وعلي وخلف وحفص بدأنا مثل أنشأنا قال بالالف على حكاية قول الرسول رب بحذف الياء اكتفاء بالكسرة حفص غير الخراز رب بضم الباء على أنه مبتدأ أحكم على صيغة التفضيل يزيد عن يعقوب الباقون رب احكم يصفون على الغيبة المفضل وابن ذكوان في رواية ﴿ الوقوف واحدة ز لان المقصود من قوله وأنا ربكم قوله فاعبدون وكان الكلام متصلا فاعبدون ○ بينهم ط راجعون ○ لسعيه ج لاختلاف الجملتين كاتبون ○

لا يرجعون ○ ينسلون ○ كفروا ط لاضمار القول ظالمين ○ جهنم ط واردون ○ ما وردوها ط خالدون ○ فيها ط لا يسمعون ○ الحسنى لا لأن ما بعده خبران مبعدون ○ لا لأن ما بعده خبر بعد خبر حسيسها ج لاحتمال الواو الحال والاستئناف خالدون ○ ج لاحتمال الجملة بعده أن تكون صفة أو استئنافا الملائكة ط لان التقدير قائلين هذا يومكم توعدون ○ للكتب ط لان الجار يتعلق بما بعده نعيده ط لحق المضمر أي وعدنا وعدا علينا ط فاعلين ○ الصالحون ○ عابدين ○ ط لاختلاف الجملتين للعالمين ○

واحد ج للاستفهام مع الفاء مسلمون ٥ على سواء ط لابتداء النفي توعدون ٥ تكتمون ٥ حين ٥ بالحق ط لان ما بعده مبتدأ خارج عن المقول ومن قرأ ربي احكم فوقفه مجوز لنوع عدول من الواحد الى الجمع تصفون ٥ ۞ التفسير لما فرغ من قصص الانبياء أراد أن يذكر ما استقر عليه أمر الشرائع في آخر الزمان فقال (ان هذه أمتكم) وسيرتكم فالامة الدين والطريقة لانه أصل وقانون يرجع اليه والتركيب دلالة على ذلك وهذا اشارة الى ملة (٥٦) الاسلام أي ان هذه الملة هي طريقتكم وسيرتكم التي يجب أن تكونوا عليها حال كونها طريقة واحدة غير مختلفة (وأنا ربكم) لاغيري (فاعبدون) والخطاب للناس كافة وكان الظاهر أن يقال بعده وتقطعتم أمركم بينكم أي جعلتم أمر دينكم بينكم قطعا كما يقسم الشئ بين الجماعة فيصير لهذا نصيب ولهذا نصيب فصرتم فرقا مختلفة وأحزابا شتى الا أنه عدل من الخطاب الى الغيبة على طريقة الالتفات كأنه يقبح أمرهم الى غيرهم فيقول الا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تفرقت بنو اسرائيل على احدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون وخلصت فرقة وان أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة وتخلص فرقة واحدة قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال الجماعة الجماعة فهذا الحديث مفسر للاية من حيث ان هذه الامة يجب أن يكونوا على كلمة واحدة طعن بعضهم في الحديث أنه ان أراد بالاثنتين والسبعين فرقة أصول الاديان فانها لا تبلغ هذا العدد وان أراد الفروع فانها أضعاف هذا العدد وأجيب بأنه أراد ستفترق أمتي هذا العدد في حال ما وهذا لا ينافي كون العدد في بعض الأحوال أنقص أو أزيد قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة فاعبدون وتقطعوا بالواو وفي المؤمنين فاتقون فتقطعوا بالفاء لان الخطاب ههنا أعم والعبادة أعم من التقوى وأيضا الخطاب يتناول عن الكفار وقد وجد منهم التقطع قبل هذا القول وفي سورة المؤمنين الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بدليل قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ثم قال فتقطعوا أي ظهر منهم أي من أمتهم التقطع بعد هذا القول ولأن التقطع منهم أغرب أكده هناك بقوله زبرا وفي قوله كل الينا راجعون وعيد عظيم للفرق المختلفة ثم فصل ما أجمل لهم بقوله (فمن يعمل) الآية والكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل

أيوب فأشيروا علي قالوا نشير عليك أرأيت آدم حين أخرجته من الجنة من أين أتيته قال من قبل امرأته قالوا فشأنك بأيوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصيها وليس أحد يقربه غيرها قال أصبتم فانطلق حتى أتى امرأته وهي تصدق فتمثل لها في صورة رجل فقال أين بعلك يا أمة الله قالت هو ذاك يحك قروحه ويتردد الدواب في جسده فلما سمعها طمع أن تكون كلمة جزع فوقع في صدرها فوسوس اليها فذكرها ما كانت فيه من النعم والمال والدواب وذكرها جمال أيوب وشبابه وما هو فيه من الضر وأن ذلك لا ينقطع عنهم أبدا قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم أن قد صرخت وجزعت أتاها بسخلة فقال ليذبح هذا الى أيوب ويبرأ قال فجاءت تصرخ يا أيوب يا أيوب حتى متى يعذبك ربك ألا يرحمك أين المال أين الماشية أين الولد أين الصديق أين لونك الحسن قد تغير وصار مثل الرماد أين جسمك الحسن الذي قد بلي وتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واستراح قال أيوب أتاك عدو الله فنفخ فيك فوجد فيك رفقا وأجبته ويلك أرأيت ما تبكين عليه مما تذكرين مما كنا فيه من المال والولد والصحة والشباب من أعطانيه قالت الله قال فكم متعنانيه قالت ثمانين سنة قال فذكم ابتلانا الله بهذا البلاء الذي ابتلانا به قالت منذ سبع سنين وأشهر قال ويلك والله ما عدلت ولا أنصفت ربك ألا صبرت حتى نكون في هذا البلاء الذي ابتلانا ربنا به ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفاني الله لأجلدنك مائة جلدة هيه أمرتيني أن أذبح لغير الله طعامك وشرابك الذي تأتيني به علي حرام وأن أذوق ما تأتيني به بعد اذ قلت لي هذا فاعزبي عني فلا أراك فطردها فذهبت فقال الشيطان هذا قد وطن نفسه ثمانين سنة على هذا البلاء الذي هو فيه فباء بالغلبة ورفضه ونظر أيوب الى امرأته وقد طردها وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق قال الحسن ومر به رجلان وهو على تلك الحال ولا والله ما على ظهر الارض يومئذ أكرم على الله من أيوب فقال أحد الرجلين لصاحبه لو كان لله في هذا حاجة ما بلغ به هذا فلم يسمع أيوب شيأ كان أشد عليه من هذه الكلمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال كان لأيوب أخوان فأتياه فقاما من بعيد لا يقدران أن يدنوا منه من ريحه فقال أحدهما لصاحبه لو كان الله علم في أيوب خيرا ما ابتلاه بما أرى قال فما جزع أيوب من شئ أصابه جزعه من كلمة الرجل فقال أيوب اللهم ان كنت تعلم أني لم أبت ليلة شبعان قط وأنا أعلم مكان جائع فصدقني فصدق وهما يسمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم أني لم أتخذ قميصين قط وأنا أعلم مكان عار فصدقني فصدق وهما يسمعان قال ثم خر ساجدا فحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال فحدثني مخلد بن الحسين عن هشام عن الحسن قال فقال رب اني مسني الضر ثم رد ذلك الى ربه فقال وأنت أرحم الراحمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن جرير عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال فقيل له ارفع رأسك فقد استجيب لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك

عن الحسن ومخلد عن هشام عن الحسن دخل حديث أحدهما فى الآخر قالا فقيل له اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فركض برجله فنبعت عين فاغتسل منها فلم يبق عليه من دائه شئ ظاهر الا سقط فأذهب الله كل ألم وكل سقم وعاد اليه شبابه وجماله أحسن ما كان وأفضل ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة قال فجعل يتلفت ولا يرى شيأ مما كان له من أهل ومال الا وقد أضعفه الله له حتى والله ذكر لنا ان الماء الذى اغتسل به تطاير على صدره جرادا من ذهب قال فجعل يضمه بيده فأوحى الله اليه يا أيوب ألم أغنك قال بلى ولكنها بركتك فمن يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت أرأيت ان كان طردنى الى من أكله أدعه يموت جوعا أو يضيع فتأكله السباع لأرجعن اليه فرجعت فلا كناسة ترى ولا من تلك الحال التى كانت واذا الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكى وذلك بعين أيوب قالت وهابت صاحب الحلة أن تأتيه فتسأل عنه فأرسل اليها أيوب فدعاها فقال ما تريدين يا أمة الله فبكت وقالت أردت ذلك المبتلى الذى كان منبوذا على الكناسة لا أدرى أضاع أم ما فعل قال لها أيوب ما كان منك فبكت وقالت بعلى فهل رأيته وهى تبكى انه قد كان ههنا قال وهل تعرفينه اذا رأيتيه قالت وهل يخفى على أحد رآه ثم جعلت تنظر اليه وهى تهابه ثم قالت أما انه كان أشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا قال فانى أنا أيوب الذى أمرتينى أن أذبح للشيطان وانى أطعت الله وعصيت الشيطان فدعوت الله فردّ علىّ ما ترين قال الحسن ثم ان الله رحمها بصبرها معه على البلاء أن أمره تخفيفا عنها أن يأخذ جماعة من الشجر فيضربها ضربة واحدة تخفيفا عنها بصبرها معه **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر الى آخر الآيتين فانه لما مسه الشيطان بنصب وعذاب أنساه الله الدعاء أن يدعوه فيكشف ما به من ضر غير أنه كان يذكر الله كثيرا ولا يزيده البلاء فى الله الا رغبة وحسن ايمان فلما انتهى الأجل وقضى الله أنه كاشف ما به من ضر أذن له فى الدعاء ويسره له وكان قبل ذلك يقول تبارك وتعالى لا ينبغى لعبدى أيوب أن يدعونى ثم لا أستجيب له فلما دعا استجاب له وأبدله بكل شئ ذهب له ضعفين رد اليه أهله ومثلهم معهم وأثنى عليه فقال انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أوّاب

* واختلف أهل التأويل فى الأهل الذى ذكر الله فى قوله وآتيناه أهله ومثلهم معهم أهم أهله الذين أوتيهم فى الدنيا أم ذلك وعد وعده الله أيوب أن يفعل به فى الآخرة فقال بعضهم انما آتى الله أيوب فى الدنيا مثل أهله الذين هلكوا فانهم لم يردّوا عليه فى الدنيا وانما وعد الله أيوب أن يؤتيه اياهم فى الآخرة **حدثنى** أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قول الله لأيوب وآتيناه أهله ومثلهم معهم فقال قيل له ان أهلك لك فى الآخرة فان شئت عجلناهم لك فى الدنيا وان شئت كانوا لك فى الآخرة وآتيناك

فى اعطائه فى قوله فأولئك كان سعيهم مشكورا وانما لم يقل فلا يكفر سعيه لان نفى الجنس أبلغ فان نفى الماهية يستلزم نفى جميع أفرادها وفى قوله (وانا له) أى لذلك السعى (كاتبون) مبالغة أخرى فان المثبت فى الصحيفة أبعد من النسيان والغلط كما قيل قيدوا العلم بالكتابة ولا سيما اذا كان الكاتب ممن لا يجوز عليه السهو والنسيان قال المفسرون معناه حافظون لنجازى عليه وقيل مثبتون فى أم الكتاب أو فى صحف الاعمال هذا حال السعداء وأما أحوال اضدادهم فذلك قوله (وحرام) ومن قرأ حرم فانه فعل بمعنى مفعول والتركيب يدور على المنع أى ممتنع أو ممنوع وهذا خبر لا بد له من مبتدإ وذلك قوله (أنهم لا يرجعون) أو غير ذلك والرجوع اما الرجوع عن الشرك الى الاسلام أو الرجوع الى الدنيا أو الى الآخرة وعلى الاول اما أن تكون لا زائدة أقحمت للتأكيد ومعنى الآية ممتنع على أهل قرية عزمنا على اهلاكها أو قدرنا اهلاكها أن يرجعوا أو يتوبوا الى أن تقوم الساعة والمراد تصميمهم على الكفر واما ان تكون معيدة ولكن الحرام بمعنى الواجب تسمية لاحد الضدين باسم الآخر باشتراكهما فى المنع الا أن الوجوب منع عن الترك والحرمة منع عن الفعل وقد ورد فى الاستعمال مثل ذلك قال سبحانه قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا وترك الشرك واجب وليس بمحرم وقالت الخنساء

وان حراما لا أرى الدهر باكيا
على شجوه الا بكيت على عمرو

وعلى الثانى فالاهلاك على أصله والمعنى أن رجوعهم الى الدنيا ممتنع أو عدم رجوعهم واجب الى قيام الساعة نظيره قوله فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون وعلى الثالث فقوله حتى غاية لقوله لا يرجعون أى ممتنع عدم رجوع المهلكين الى عذاب الآخرة حتى الساعة وذلك أن رجوعهم الى عذاب النار قبل الساعة واجب بقوله النار يعرضون عليها غدوّا وعشيا وقال أبو مسلم أراد أن رجوعهم الى الآخرة واجب الى هذه الغاية أى أنهم يكونون أول الناس حضورا فى محفل القيامة وعلى الرابع فالمعنى وحرام عليهم ذلك وهو المذكور من السعى المشكور غير المكفور لانهم لا يرجعون عن الكفر الى أن تقوم الساعة قوله تعالى (حتى اذا فتحت) حتى هى التى يقع بعدها الجملة وهى ههنا مجموع الشرط والجزاء واذا المفاجأة تسد مسد فاء الجزاء وقد يجمع بينهما

للتعاون على وصل الجزاء بالشرط فيتأكدوانما احتيج الى هذا التأكيد لان الشرط يحصل فى آخر أيام الدنيا والجزاء انما يحصل يوم القيامة ولعل بينهما فاصلة بالزمان الا أن التفاوت القليل كالمعدوم والمضاف محذوف أى سد يأجوج وماجوج وتانيث الفعل لانهما قبيلتان وهما من جنس الانس كما مر فى آخر الكهف يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها يأجوج وماجوج وفى الحديث ان منكم واحدا ومن يأجوج وماجوج ألف (٥٨) قوله (وهم من كل حدب ينسلون) قال أكثر المفسرين الضمير ليأجوج وماجوج يخرجون حين يفتح السد وعن مجاهد أنه لجميع المكلفين الذين يساقون الى المحشر والحدب ما ارتفع من الارض والنسل الاسراع (واقترب) عطف على فتحت وهو داخل فى الشرط و (الوعد الحق) القيامة وقوله (فاذا هى شاخصة) كقوله فى سورة ابراهيم ليوم تشخص فيه الابصار وقال فى الكشاف هى ضمير مبهم توضحه الابصار وتفسره قلت فعلى هذا هى مبتدأ وشاخصة خبره وأبصار بدل هى ولو قيل هى ضمير القصة مبتدأ والجملة التى هى أبصار الذين كفروا شاخصة خبره جاز وهو قول سيبويه ثم ههنا اضمار أى يقولون (ياويلنا) وهو فى موضع الحال من الذين كفروا والعامل شاخصة (قد كنا فى غفلة من هذا) الوعد أو الامر (بل كنا ظالمين) أنفسنا بتلك الغفلة وبتكذيب الرسل وعبادة الاوثان ثم بين حال معبوديهم يوم القيامة فقال (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) أى محصوب بها بمعنى محصوب فيها والحصب الرمى ومنه الحصباء لانه يرمى بها الشئ وقرئ حطب واللام فى قوله (أنتم لها واردون) كاللام فى قوله هو لزيد ضارب وذلك لضعف عمل اسم فيما تقدم عليه والمعنى لابد لكم أن تردوها ولا معدل لكم عن دخولها ثم ألزمهم الحجة بقوله (لو كان هؤلاء) المعبودون (آلهة) فى الحقيقة (ما وردوها) لكنهم واردوها والخبر الصادق الذى يتنبه لصدقه من يتأمل فى الاعجاز فينتج أن هؤلاء ليسوا بآلهة وأنها لا تستحق تعظيما أصلا ثم أخبر أنهم بعد ورودهم النار لا يخلصون منها أبدا فقال (وكل) أى من العابدين والمعبودين (فيها خالدون لهم فيها زفير) قد سبق معانيه فى آخر سورة هود (وهم فيها لا يسمعون) شيأ اما لانهم يجعلون فى توابيت من نار عن ابن مسعود واما لانه

مثلهم فى الدنيا فقال يكونون لى فى الآخرة وأوتى مثلهم فى الدنيا قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب * وقال آخرون بل ردهم اليه بأعيانهم وأعطاه مثلهم معهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن أبى سنان عن ثابت عن الضحاك عن ابن مسعود وآتيناه أهله ومثلهم معهم قال أهله بأعيانهم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما دعا أيوب استجاب الله له وأبدله بكل شئ ذهب له ضعفين رد اليه أهله ومثلهم معهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ووهبنا له أهله ومثلهم معهم قال أحياهم بأعيانهم ورد اليه مثلهم (١) حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد فى قوله وآتيناه أهله ومثلهم معهم قال قيل له ان شئت أحييناهم لك وان شئت كانوا لك فى الآخرة وتعطى مثلهم فى الدنيا فاختار أن يكونوا فى الآخرة ومثلهم فى الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وآتيناه أهله ومثلهم معهم (٣) قال الحسن وقتادة أحيا الله أهله بأعيانهم وزاده اليهم مثلهم * وقال آخرون بل آتاه المثل من نسل ماله الذى رده عليه وأهله فأما الاهل والمال فانه ردهما عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن رجل عن الحسن ومثلهم معهم قال من نسلهم وقوله رحمة نصبت بمعنى فعلنا بهم ذلك رحمة منا له وقوله وذكرى للعابدين يقول وتذكرة للعابدين ربهم فعلنا ذلك به ليعتبروا به ويعلموا أن الله قد يبتلى أولياءه ومن أحب من عباده فى الدنيا بضروب من البلاء فى نفسه وأهله وماله من غير هوان به عليه ولكن اختبارا منه له ليبلغ بصبره عليه واحتسابه اياه وحسن يقينه منزلته التى أعدها له تبارك وتعالى من الكرامة عنده وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى فى قوله رحمة من عندنا وذكرى للعابدين قال أيما مؤمن أصابه بلاء فذكر ما أصاب أيوب فليقل قد أصاب من هو خير منا نبيا من الانبياء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين ﴾ يعنى تعالى ذكره باسمعيل اسمعيل بن ابراهيم صادق الوعد وبادريس اخنوخ وبذى الكفل رجلا تكفل من بعض الناس اما من نبى واما من ملك من صالحى الملوك بعمل من الاعمال فقام به من بعده فأثنى الله عليه حسن وفائه بما تكفل به وجعله من المعدودين فى عباده مع من حمد صبره على طاعة الله وبالذى قلنا فى أمره جاءت الاخبار عن سلف العلماء ذكر الرواية بذلك عنهم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث أن نبيا من الانبياء قال من تكفل لى أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام شاب فقال أنا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لى أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال أنا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لى أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال

(١) هذا يناسب الاستشهاد على عدم ردهم بأعيانهم فلعله مؤخر من تقديم تأمل

تعالى يصمهم كما يعميهم والصمم فى بعض الاوقات لا ينافى كونهم سامعين أقوال أهل الجنة فى غير ذلك الوقت أو المراد أنهم لا يسمعون ما يسرهم أو الضمير للمعبودين والسماع سماع اجابة وعلى هذا فالضمير فى لهم فى فيهاز فير للعابدين وجازا عتمادا على فهم السامع حيث يرد كلا من الضميرين الى ما يناسبهما كأنه قيل العابد يدعو والمعبود لا يجيب ويجوز أن يكون للمعبودين أيضا لان فيهم من يتأتى منه الزفير كالشياطين فغلب أولان الجماد ينطقه الله وقتئذ والزفير بمعنى اللهيب والله أعلم روى أن (٥٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش فى الحطيم وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجلس اليهم فعرض له النضر بن الحرث وكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليهم انكم وما تعبدون من دون الله الآية فأقبل عبد الله بن الزبعرى فأخبره الوليد ابن المغيرة بما جرى فقال معترضا أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال عليه السلام بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك وأنزل الله تعالى ان الذين سبقت الآية فخرج من الحديث والآية جواب ابن الزبعرى على أتم وجه وأكمله كأنه قيل أولا ان الآية باقية على عمومها الآن الذين عبدوا عزيرا والمسيح والملائكة لم يعبدوهم فى الحقيقة وانما عبدوا الشياطين التى دعتهم الى ذلك ولئن سلم أنهم عبدوهم فى الحقيقة لكنهم مخصوصون بما سبقت لهم منا الخصلة الحسنى وهى السعادة أو البشرى بالثواب أو بتوفيق الطاعة وكل ميسر لما خلق له ومن المفسرين من أجاب عن اعتراض ابن الزبعرى بوجوه أخر منها أن قوله انكم خطاب لمشركى قريش وانهم لم يعبدوا سوى الاصنام ولقائل أن يقول حمل الآية على العموم أتم فائدة ومنها أن قوله وما تعبدون لا يتناول العقلاء فيسقط الاعتراض ولقائل أن يقول ما أعم لما مر بين فيشمل ذوى العقول وغيرهم ولهذا جاء والسماء وما بناها سبحان ما سخركن لنا ومنها أنه تعالى يصور لهم فى النار ملكا على صورة من عبدوه وضعف بأن القوم لم يعبدوا تلك الصورة وبأن الملك لا يتعذب بالنار لخزنة جهنم واعلم أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فقوله (ان الذين) لا يبعد أن يكون عاما لكل المؤمنين ويؤيده ما روى أن عليا قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وزعم مبتنو العفو أن الحسنى فى الآية هى الوعد بالعفو

أنا فقال تقوم الليل وتصوم النهار ولا تغضب فمات ذلك النبى فجلس ذلك الشاب مكانه يقضى بين الناس فكان لا يغضب فجاءه الشيطان فى صورة انسان ليغضبه وهو صائم يريد أن يقيل فضرب الباب ضربا شديدا فقال من هذا فقال رجل له حاجة فأرسل معه رجلا فقال لا أرضى بهذا الرجل فأرسل معه آخر فقال لا أرضى بهذا فخرج اليه فأخذ بيده فانطلق معه حتى اذا كان فى السوق خلاه وذهب فسمى ذا الكفل **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا وهيب قال ثنا داود عن مجاهد قال لما كبر اليسع قال لو أنى استخلفت على الناس رجلا يعمل عليهم فى حياتى حتى أنظر كيف يعمل فجمع الناس فقال من يتقبل لى بثلاث أستخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب قال فقام رجل تزدريه العين فقال أنا فقال أنت تصوم النهار وتقوم الليل ولا تغضب قال نعم قال فردهم ذلك اليوم وقال مثلها اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال أنا فاستخلفه قال فجعل ابليس يقول للشياطين عليكم بفلان فأعياهم فقال دعونى واياه فأتاه فى صورة شيخ كبير فقير فأتاه حين أخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام الليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففتح الباب فجعل يقص عليه فقال ان بينى وبين قومى خصومة وانهم ظلمونى وفعلوا بى وفعلوا فجعل يطول عليه حتى حضر الرواح وذهبت القائلة وقال اذا رجعت فأتنى آخذ لك بحقك فانطلق وراح فكان فى مجلسه فجعل ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فجعل يتغيبه فلما كان الغد جعل يقضى بين الناس وينتظره فلا يراه فلما رجع الى القائلة فأخذ مضجعه أتاه فدق الباب فقال من هذا قال الشيخ الكبير المظلوم ففتح له فقال ألم أقل لك اذا قعدت فأتنى فقال انهم أخبث قوم اذا عرفوا أنك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك واذا قمت جحدونى قال فانطلق فاذا رجعت فأتنى قال ففاتته القائلة فراح فجعل ينظر فلا يراه فشق عليه النعاس فقال لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فانى قد شق على النوم فلما كان تلك الساعة جاء فقال له الرجل وراءك فقال انى قد أتيته أمس فذكرت له أمرى فقال والله لقد أمرنا أن لا ندع أحدا يقربه فلما أعياه نظر فرأى كوة فى البيت فتسور منها فاذا هو فى البيت واذا هو يدق الباب قال واستيقظ الرجل فقال يا فلان ألم آمرك قال أما من قبلى والله فلم تؤت فانظر من أين أتيت قال فقام الى الباب فاذا هو مغلق كما أغلقه واذا هو معه فى البيت فعرفه فقال أعدو الله قال نعم أعيتنى فى كل شئ ففعلت ما ترى لأغضبك فسماه ذا الكفل لانه تكفل بأمر فوفى به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله وذا الكفل قال رجل صالح غير نبى تكفل لنبى قومه أن يكفيه أمر قومه ويقيمه لهم ويقضى بينهم بالعدل ففعل ذلك فسمى ذا الكفل **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال ويقضى بينهم بالحق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبى معشر عن محمد بن قيس

لانه قال أولئك عنها مبعدون بازاء قوله أنتم لها واردون والورود الدخول فالابعاد الاخراج من النار بعد أن كانوا فيها وأيضا إبعاد البعيد محال وقوله (لا يسمعون حسيسها) اذ الصوت الذى يحس به مخصوص بما بعد الاخراج وأيضا قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يفهم منه أنه يحزنهم الفزع الاصغر فالاكبر عذاب الكفار والاصغر عذاب صاحب الكبيرة والاكثرون على أن المراد من قوله مبعدون أنهم لا يدخلون النار ولا يقربونها البتة لان ما جعل بعيدا عن شئ ابتداء يحسن أن يقال انه أبعد عنه

وهؤلاء لم يفسروا الورود فى قوله وان منكم الا واردها بالدخول كما مر فى سورة مريم وفى قوله لا يسمعون حسيسها تأكيد للابعاد فقد لا يدخل النار ويسمع حسيسها ثم بين أنهم مع البعد عن المنافى منتفعون بالقرب من الملائم ملتذون به على سبيل التأبيد فقال (وهم فيما اشتهت أنفسهم) أى فيما تطلبه للالتذاذ به (خالدون) هذا نصيب أهل الجنة وأما أهل الله فهم فيما اشتهت قلوبهم وأرواحهم وأسرارهم خالدون والفزع الاكبر قيل النفخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض وعن الحسن هو الانصراف الى النار فانه لا فزع أكبر مما اذا شاهدوا النار وهذا أمر يشترك فيه أهل النار جميعا ثم مراتب التعذيب بعد ذلك متفاوتة وعن الضحاك وسعيد بن جبير هو حين تطبق النار على أهلها فيفزعون لذلك فزعة عظيمة وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح فعند ذلك يستقر أهل النار فى النار وأهل الجنة فى الجنة وتستقبلهم الملائكة مهنئين قائلين (هذا يومكم) أى وقت ثوابكم (الذى كنتم توعدون) ذلك قال الضحاك هم الحفظة الذين كتبوا أعمالهم والعامل فى (يوم نطوى السماء) لا يحزنهم أو تتلقاهم فنادى

قال كان فى بنى اسرائيل ملك صالح فكبر فجمع قومه فقال أيكم يكفل لى بملكى هذا على أن يصوم النهار ويقوم الليل ويحكم بين بنى اسرائيل بما أنزل الله ولا يغضب قال فلم يقم أحد الا فتى شاب فازدراه لحداثة سنه فقال أيكم يكفل لى بملكى هذا على أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب ويحكم بين بنى اسرائيل بما أنزل الله فلم يقم الا ذلك الفتى قال فازدراه فلما كانت الثالثة قال مثل ذلك فلم يقم الا ذلك الفتى فقال تعال فخلى بينه وبين ملكه فقام الفتى ليلة فلما أصبح جعل يحكم بين بنى اسرائيل فلما انتصف النهار دخل ليقيل فأتاه الشيطان فى صورة رجل من بنى آدم فجذب ثوبه فقال أتنام والخصوم ببابك قال اذا كان العشية فأتنى قال فانتظره بالعشى فلم يأته فلما انتصف النهار دخل ليقيل جذب ثوبه وقال أتنام والخصوم على بابك قال قلت لك ائتنى العشى فلم تأتنى بالعشية فلما كان بالعشى انتظره فلم يأت فلما دخل ليقيل جذب ثوبه فقال أتنام والخصوم ببابك قال أخبرنى من أنت لو كنت من الانس سميت ما قلت قال هو الشيطان جئت لأفتنك فعصمك الله منى فقضى بين بنى اسرائيل بما أنزل الله زمانا طويلا وهو ذو الكفل سمى ذا الكفل لانه تكفل بالملك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبى موسى الاشعرى قال وهو يخطب الناس ان ذا الكفل لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا تكفل بعمل رجل صالح عند موته كان يصلى لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله عليه الثناء فى كفالته اياه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو قال أما ذو الكفل فانه كان على بنى اسرائيل ملك فلما حضره الموت قال من يكفل لى أن يكفينى بنى اسرائيل ولا يغضب ويصلى كل يوم مائة صلاة فقال ذو الكفل أنا فجعل ذو الكفل يقضى بين الناس فاذا فرغ صلى مائة صلاة فكاده الشيطان فأمهله حتى اذا قضى بين الناس وفرغ من صلاته وأخذ مضجعه فنام أتى الشيطان بابه فجعل يدقه فخرج اليه فقال ظلمت وصنع بى وصنع فأعطاه خاتمه وقال اذهب فأتنى بصاحبك وانتظره فأبطأ عليه الآخر حتى اذا عرف أنه قد نام وأخذ مضجعه أتى الباب أيضا كى يغضبه فجعل يدقه وخدش وجه نفسه فسالت الدماء فخرج اليه فقال مالك فقال لم يتبعنى وضربت وفعل فأخذه ذو الكفل وأنكر أمره فقال أخبرنى من أنت وأخذه أخذا شديدا قال فأخبره من هو **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وذا الكفل قال قال أبو موسى الاشعرى لم يكن ذو الكفل نبيا ولكنه كفل بصلاة رجل كان يصلى كل يوم مائة صلاة فوفى فكفل بصلاته فلذلك سمى ذا الكفل ونصب اسمعيل وادريس وذا الكفل عطفا على أيوب ثم استؤنف بقوله كل فقال كل من الصابرين ومعنى الكلام كلهم من أهل الصبر فيما ابتلاهم فى الله وقوله وأدخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين يقول تعالى ذكره وأدخلنا اسمعيل وادريس وذا الكفل والهاء والميم عائدتان عليهم فى رحمتنا انهم من الصالحين يقول انهم ممن صلح فأطاع الله وعمل بما أمره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه

والسجل اسم للطومار الذى يكتب فيه وعن ابن عباس أنه ملك يطوى كتب بنى آدم اذا رفعت اليه وهو مروى أيضا عن على رضى عنه وروى أيضا أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بمعروف قال الزجاج هو الرجل بلغة الحبش فعلى هذه الوجوه فالطى وهو المصدر مضاف الى الفاعل وعلى الوجه الاول هو مضاف الى المفعول والفاعل محذوف كطى الطاوى للسجل

وهو قول الاكثرين واشتقاقه من السجل الدلو العظيم وقد قرئ به والتركيب يدل على الامتلاء والاجتماع ولهذا لايسمى الدلو سجلا الا اذا كان فيه ماء ومنه أسجلت الحوض ملأته وقوله (للكتاب) أى للكتابة ومعناه ليكتب فيه أو لما يكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب ومن جمع فمعناه للمكتوبات أى ما يكتب فيه من المعانى الكثيرة وكيفية هذا الطى لا يعلمها الا من أخبر عن ذلك أما قوله (كما بدأنا) فمن المفسرين من قال انه ابتداء كلام ومنهم من قال انه وصف قوله

ثم عقبه بوصف آخر فقال كما بدأنا أول خلق وهو مفعول نعيد الذى يفسره (نعيده) وما كافة أى نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للاعادة بالابتداء فى تناول القدرة لهما على السواء فكما أوجده أولا عن عدم يعيده ثانيا عن عدم ومنهم من قال الاعادة انما تتعلق بالضم والتركيب بعد تفريق الاجزاء الاصلية والآية لا تطابقه كل المطابقة وأول خلق كقولك هو أول رجل أى اذا فضلت رجلا رجلا فهو أولهم وانما خص أول الخلائق بالذكر تصويرا للايجاد عن العدم ودفعا للاعتراض وجوز جار الله أن تنتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأنا نعيده وأول خلق ظرف لبدأنا أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ وقوله (وعدا) مصدر مؤكد لان قوله نعيد عدة للاعادة وقيل أراد حتما (علينا) لسبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه فان وقوع ما علم الله وقوعه واجب ثم حقق ذلك بقوله (انا كنا فاعلين) أى سنفعل ذلك لا محالة فانا قادرون عليه عن سعيد بن جبير ومجاهد والكلبى ومقاتل وابن زيد أن الزبور جنس للكتب المنزلة كلها والذكر أم الكتاب يعنى اللوح ففيه كتابة كل ما سيكون اعتبار الملائكة وكتب الانبياء كلهم منتسخة منه وعن قتادة أن الزبور هو القرآن والذكر هو التوراة وعن الشعبى أن الزبور هو كتاب داود عليه السلام والذكر التوراة وجوز الامام فخر الدين أن يراد بالذكر العلم أى كتبنا فيه بعد أن كنا عالمين غير ساهين والمراد تحقيق وقوع المكتوب فيه والارض أرض الجنة والعباد الصالحون هم المؤمنون العاملون بما يجب عليهم نظيره قوله وأورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والسدى وأبو العالية وانما ذهبوا الى هذا القول لان أرض الدنيا

فنادى فى الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد ذا النون يعنى صاحب النون والنون الحوت وانما عنى بذى النون يونس بن متى وقد ذكرنا قصته فى سورة يونس بما أغنى عن ذكره فى هذا الموضع وقوله اذ ذهب مغاضبا يقول حين ذهب مغاضبا * واختلف أهل التأويل فى معنى ذهابه مغاضبا وعمن كان ذهابه وعلى من كان غضبه فقال بعضهم كان ذهابه عن قومه واياهم غاضب ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا يقول غضب على قومه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله اذ ذهب مغاضبا أما غضبه فكان على قومه * وقال آخرون ذهب عن قومه مغاضبا لربه اذ كشف عنهم العذاب بعد ما وعدهموه ذكر من قال ذلك وذكر سبب مغاضبته ربه فى قولهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد ابن زياد عن عبد الله بن أبى سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بعثه الله يعنى يونس الى أهل قريته فردوا عليه ما جاءهم به وامتنعوا منه فلما فعلوا ذلك أوحى الله اليه انى مرسل عليهم العذاب فى يوم كذا وكذا فاخرج من بين أظهرهم فأعلم قومه الذى وعده الله من عذابه اياهم فقالوا ارمقوه فان خرج من بين أظهركم فهو والله كائن ما وعدكم فلما كانت الليلة التى وعدوا بالعذاب فى صبحها أدلج ورآه القوم فخرجوا من القرية الى براز من أرضهم وفرقوا بين كل دابة وولدها ثم عجوا الى الله فاستقالوه فأقالهم وتنظر يونس الخبر عن القرية وأهلها حتى مر به ما رأ فقال ما فعل أهل القرية فقال فعلوا أن نبيهم خرج من بين أظهرهم عرفوا انه صدقهم ما وعدهم من العذاب فخرجوا من قريتهم الى براز من الارض ثم فرقوا بين كل ذات ولد وولدها وعجوا الى الله وتابوا اليه فقبل منهم وأخر عنهم العذاب قال فقال يونس عند ذلك وغضب والله لا أرجع اليهم كذابا أبدا وعدتهم العذاب فى يوم ثم رد عنهم ومضى على وجهه مغاضبا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبى الحسن قال بلغنى أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا لربه واستزله الشيطان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى يحيى بن زكريا بن أبى زائدة عن مجالد بن سعيد عن الشعبى فى قوله اذ ذهب مغاضبا قال مغاضبا لربه **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير فذكر نحو حديث ابن حميد عن سلمة وزاد فيه قال فخرج يونس ينظر العذاب فلم ير شيأ قال جربوا علىّ كذبا فذهب مغاضبا لربه حتى أتى البحر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن ربيعة ابن أبى عبد الرحمن عن وهب بن منبه اليمانى قال سمعته يقول ان يونس بن متى كان عبدا صالحا وكان فى خلقه ضيق فلما حملت عليه أثقال النبوة ولها أثقال لا يحملها الا قليل تفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الحمل فقذفها بين يديه وخرج هاربا منها يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فاصبر كما صبر

أولوا العزم من الرسل واصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت أى لا تلق أمرى كما ألقاه وهذا القول أعنى قول من قال ذهب عن قومه مغاضبا لربه أشبه بتأويل الآية وذلك لدلالة قوله فظن أن لن نقدر عليه على ذلك على أن الذين وجهوا تأويل ذلك الى أنه ذهب مغاضبا لقومه انما زعموا أنهم فعلوا ذلك استنكارا منهم أن يغاضب نبى من الانبياء ربه واستعظاما له وهم بقيلهم انه ذهب مغاضبا لقومه قد دخلوا فى أمر أعظم مما أنكروا وذلك أن الذين قالوا ذهب مغاضبا لربه اختلفوا فى سبب ذهابه كذلك فقال بعضهم انما فعل ما فعل من ذلك كراهة أن يكون بين قوم قد جربوا عليه الخلف فيما وعدهم واستحيا منهم ولم يعلم السبب الذى دفع به عنهم البلاء وقال بعض من قال هذا القول كان من أخلاق قومه الذين فارقهم قتل من جربوا عليه الكذب عسى أن يقتلوه من أجل أنه وعدهم العذاب فلم ينزل بهم ما وعدهم من ذلك وقد ذكرنا الرواية بذلك فى سورة يونس فكرهنا اعادته فى هذا الموضع * وقال آخرون بل انما غاضب ربه من أجل أنه أمر بالمصير الى قوم لينذرهم بأسه ويدعوهم اليه فسأل ربه أن ينظره ليتأهب للشخوص اليهم فقيل له الامر أسرع من ذلك ولم ينظر حتى شاء أن ينظر الى أن يأخذ نعلا ليلبسها فقيل له نحو القول الاول وكان رجلا فى خلقه ضيق فقال أعجلنى ربى أن آخذ نعلا فذهب مغاضبا وممن ذكر هذا القول عنه الحسن البصرى

حدثنى بذلك الحرث قال ثنا الحسن بن موسى عن أبى هلال عن شهر بن حوشب عنه * قال أبو جعفر وليس فى واحد من هذين القولين من وصف نبى الله يونس صلوات الله عليه شئ الا وهو دون ما وصفه به وصفه الذين قالوا ذهب مغاضبا لقومه لان ذهابه عن قومه مغاضبا لهم وقد أمره الله تعالى بالمقام بين أظهرهم ليبلغهم رسالته ويحذرهم بأسه وعقوبته على تركهم الايمان به والعمل بطاعته لا شك أن فيه ما فيه ولولا أنه قد كان صلى الله عليه وسلم أتى ما قاله الذين وصفوه بإتيان الخطيئة لم يكن الله تعالى ذكره ليعاقبه العقوبة التى ذكرها فى كتابه ويصفه بالصفة التى وصفه بها فيقول لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم ويقول فالتقمه الحوت وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين للبث فى بطنه الى يوم يبعثون وقوله فظن أن لن نقدر عليه اختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه فظن أن لن نعاقبه بالتضييق عليه من قولهم قدرت على فلان اذا ضيقت عليه كما قال الله جل ثناؤه ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ذكر من قال ذلك

حدثنى على قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن لن يأخذه العذاب الذى أصابه

حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن لن نقضى عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه فى غضبه اذ غضب عليهم وفراره وعقوبته أخذ النون اياه

حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال فى هذه الآية فظن أن لن نقدر عليه قال فظن أن لن نعاقبه بذنبه

سعادة الدارين فكل من كان وسيلة الى نيل هذا المطلوب على الوجه الأتم الاكمل كان وجوده رحمة من الله للطالب المتحير وماذا الاخاتم النبيين فلهذا قال (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وكونه رحمة للكل لا ينافى قتله بعض الكفرة والتعرض لاموالهم وأولادهم كما أن كى بعض أعضاء المريض بل قطعه لا ينافى حذق الطبيب واشفاقه على المريض ومن هنا قيل آخر الدواء الكى والعاقل لا ينسب التقصير الى الفاعل لقصور فى القابل قالت المعتزلة لو كان كفر الكافر بخلق الله لم يكن ارسال الرسول رحمة له لانه لا يحصل له حينئذ الا لزوم الحجة عليه وأجيب بأن كونه رحمة للفجار هو أنهم أمنوا بسببه عذاب الاستئصال ولا يلزم أن يكون الرسول رحمة للمؤمنين من جهة كونه رحمة للكافرين والجواب المحقق أن كونه رحمة عامة بالنسبة الى أمة الدعوة لا ينافى كونه رحمة خاصة بالنسبة الى أمة الاجابة وهو قريب مما ذكرناه أولا والحجة وتبعتها لازمة على الكافر وان لم يبعث النبى غايته أنها بعد البعثة ألزم وفى الآية دلالة على أن النبى صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة لانه رحمة لهم فانهم من العالمين وعورض بقوله ويستغفرون لمن فى الارض والاستغفار رحمة والجواب أن الرحمة بمعنى كونه فى نفسه مكملا كاملا فى الغاية غير الرحمة بمعنى الدعاء فلا يلزم من كون الاول سببا للافضلية كون الثانى كذلك ثم بين أن أصل تلك الرحمة وأسها هو دعاؤه الى التوحيد والبراءة عن الشرك فقال (قل انما يوحى الى) ان كانت ما موصولة فمعناه ان الذى يوحى الى هو أن وصفه تعالى مقصور على الوحدانية لا يتجاوزه الى ما يناقضها أو يضادها بأى قسمة فرضت وان كانت كافة فالمعنى أن الوحى مقصور على استئثار الله بالوحدة وذلك أن القصر يكون أبدا الى انما وفى قوله (فهل أنتم مسلمون) بعث لهم على قبول هذا الوحى الذى هو أصل التكاليف كلها وفيه نوع من التهديد فلذلك صرح به

قائلا (فان تولوا فقل آذنتكم) أى أعلمتكم والمراد ههنا أخص من ذلك وهو الانذار (على سواء) هو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فانبذ اليهم على سواء الى وقت أى حال كونكم مستوين فى ذلك لا فرق بين القريب والاجنبى والقاصى والدانى والشريف والوضيع ولهذا قال أبو مسلم الايذان على سواء هو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فانبذ اليهم على سواء وقيل أراد أعلمتكم ما هو الواجب عليكم من أصول التكاليف ولا سيما التوحيد على السوية من غير فرق فى الابلاغ بين مكلف ومكلف ولست (٦٣) (أدرى أقريب ما توعدون) أم بعيد والموعود قيل هو عذاب الآخرة واعترض بأنه ينافى قوله واقترب الوعد الحق وقيل هو الامر بالقتال لان السورة مكية وكان الامر بالجهاد بعد الهجرة وقيل هو اعلاء شأن الاسلام وغلبة ذويه فانه لابد أن يلحق للكفار حينئذ ذلة وصغار ولما أمره أن ينفى عن نفسه علم الغيب أمره أن يقول لهم ان الله سبحانه هو العالم بالسر والعلن فيعلم ما تجاهرون به من المطاعن فى الاسلام وما تكتمونه فى صدوركم من الاحن والضغائن فيجازيكم على القبيلين (وان أدرى لعله) أى ما أدرى لعل تأخير هذا الوعد أو ابهام وقته أو تأخير الامر بالجهاد امتحان لكم لينظر كيف تعملون وتمتيع لكم (الى حين) حضور وقت الموعد وقال الحسن لعل ما أنتم عليه من الدنيا ونعيمها بلية لكم وقيل أراد لعل ما بينت وأعلمت وأوعدت ابتلاء لكم لان المعرض عن الايمان مع البيان حالا بعد حال يكون عذابه أشد ومعنى (رب احكم بالحق) اقض بينى وبين من يكذبنى بالعذاب قال قتادة أمره الله تعالى أن يقتدى بالانبياء فى هذه الدعوة وكانوا يقولون ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فاستجيب له فعذبوا ببدر وقال جار الله معنى بالحق لانجابهم وشدد عليهم كما هو حقهم كما قال اشدد وطأتك على مضر وقيل معناه وافعل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع تنصرنى عليهم كأنه سبحانه قال له قل داعيا الى ربك احكم بالحق وقل متوعدا للكفار (وربنا الرحمن المستعان) الذى يستعان به (على ما تصفون) من الشرك والكفر وما تعارضون به دعوتى من الاباطيل وكانوا يطمعون أن يكون لهم الغلبة والدولة فقلب الله الامر عليهم وفى هذا الامر تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم ورفع من مقداره حيث أمر بالانقطاع الى الرب فى دفع أذية القوم ليحصل له مع الخلاص من أذيتهم شرف الاستجابة وهذه غاية العناية ۞ التأويل ان هذه

حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا زيد بن حباب قال ثنى شعبة عن مجاهد ولم يذكر فيه الحكم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فظن أن لن نقدر عليه قال يقول ظن أن لن نعاقبه **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والكلبى فظن أن لن نقدر عليه قالا ظن أن لن نقضى عليه العقوبة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن الله لن يقضى عليه عقوبة ولا بلاء فى غضبه الذى غضب على قومه وفراقه اياهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابن عباس فى قوله فظن أن لن نقدر عليه قال البلاء الذى أصابه * وقال آخرون بل معنى ذلك فظن أنه يعجز ربه فلا يقدر عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبى الحسن قال بلغنى أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا لربه واستزله الشيطان حتى ظن أن لن نقدر عليه قال وكان له سلف وعبادة وتسبيح فأبى الله أن يدعه للشيطان فأخذه فقذفه فى بطن الحوت فمكث فى بطن الحوت أربعين من بين ليلة ويوم فأمسك الله نفسه فلم يقتله هناك فتاب الى ربه فى بطن الحوت وراجع نفسه قال فقال سبحانك انى كنت من الظالمين قال فاستخرجه الله من بطن الحوت برحمته بما كان سلف من العبادة والتسبيح فجعله من الصالحين قال عوف وبلغنى أنه قال فى دعائه وبنيت لك مسجدا فى مكان لم يبنه أحد قبلى **حدثنا** ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن فظن أن لن نقدر عليه وكان له سلف من عبادة وتسبيح فتداركه الله بها فلم يدعه للشيطان **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عبد الرحمن بن الحرث عن اياس بن معاوية المدنى أنه كان اذا ذكر عنده يونس وقوله فظن أن لن نقدر عليه يقول اياس فلم فر * وقال آخرون بل ذلك بمعنى الاستفهام وانما تأويله أفظن أن لن نقدر عليه ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فظن أن لن نقدر عليه قال هذا استفهام وفى قوله فما تغنى النذر قال استفهام أيضا « قال أبو جعفر » وأولى هذه الاقوال فى تأويل ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى به فظن يونس أن لن نحبسه ونضيق عليه عقوبته له على مغاضبته ربه وانما قلنا ذلك أولى بتأويل الكلمة لانه لا يجوز أن ينسب الى الكفر وقد اختاره لنبوته ووصفه بأن ظن أن ربه يعجز عما أراده ولا يقدر عليه وصف له بأنه جهل قدرة الله وذلك وصف له بالكفر وغير جائز لأحد وصفه بذلك وأما ما قاله ابن زيد فانه قول لو كان فى الكلام دليل على أنه استفهام حسن ولكنه لا دلالة فيه على أن ذلك كذلك والعرب لا تحذف من الكلام شيأ لهم اليه حاجة الا وقد أبقت دليلا على أنه مراد فى الكلام فاذ لم يكن فى قوله فظن أن لن نقدر عليه دلالة على أن المراد به الاستفهام كما قال ابن زيد كان معلوما أنه ليس به واذ

أمتكم فيه اشارة الى أن السالك اذا عبر المقامات التى ذكرنا تصير متفرقات شمله مجتمعة فى الفناء بالله والبقاء به فيكون أمة واحدة فى ذاته كما أن ابراهيم كان أمة فيعرفه الله نفسه ويقول أنا ربكم الذى بلغتكم هذه الرتبة فاعبدون أى فاعرفون وتقطعوا أمرهم فمنهم من سكن الى الدنيا ومنهم من سكن الى الجنة ومنهم من فر الى الله كل الينا راجعون أما طالب الدنيا فيرجع الى صورة قهرنا وهى جهنم وأما طالب الآخرة فيرجع الى صورة رحمتنا وهى الجنة وأما الذى يطلبنا فانه يرجع الينا بالحقيقة وانا له كاتبون فى الازل من أهل السعادة حتى اذا فتح سد يأجوج النفس ومأجوج الهوى والسد أحكام الشريعة وفتحها مخالفاتها وموافقات الطبع وهم أعنى دواعى النفس من كل معدن شهوة من الحواس الظاهرة والباطنة ينسلون فيفسدون ما يمرون عليه من القلب والسر والروح واقترب الوعد اهلاك القلوب الغافلة فاذا هى شاخصة أبصار بصائرها بالانهماك فى الاهواء ان الذين سبقت لهم منا الحسنى العناية الازلية لا يسمعون حسيسها أعنى مقالات أهل البدع والاهواء وهم فيما اشتهت أنفسهم المطمئنة المجذوبة بجذبة ارجعى فى مقامات السير فى الله خالدون الفزع الاكبر قوله فى الازل هؤلاء فى النار ولا أبالى يوم نطوى سماء وجود الانسان بتجلى صفات الجلال فى افناء مراتب الوجود من الانتهاء الى الابتداء وذلك قوله كما بدأنا أول خلق نعيده يعنى أن الرجوع يكون بالتدريج كما أن البدء كان بالتدريج خلق النطفة علقة ثم خلق العلقة مضغة ثم خلق المضغة عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر ففى الاعادة يجب أن يمر السالك من الاحساس على الحيوانية ثم النباتية ثم المعدنية ثم البسائط العنصرية ثم الملكوتية ثم الروحانية ثم الى صفات الربوبية بجذبة ارجعى الى ربك ولقد كتبنا فى الزبور أى فى أم الكتاب من بعد الذكر أى بعد أن ابن

قلنا للقلم اكتب نظيره كن فيكون أن أرض جنة الوجود الحقيقى يرثها عبادى الصالحون وهم الذين طويت سماء وجودهم المجازى فالوجود المجازى لكونه غير ثابت ولا مستقر كالسماء والوجود الحقيقى لكونه ثابتا ومستقرا على حالة واحدة كالارض لقوم عابدين عارفين وما أرسلناك من كتم العدم الا رحمة للعالمين فلولاك لما خلقت الافلاك أول ما خلق الله روحى ولولا الأزل لم تنته الهوية الى الآخر والله أعلم

فسد هذان الوجهان صح الثالث وهو ما قلنا وقوله فنادى فى الظلمات اختلف أهل التأويل فى المعنى بهذه الظلمات فقال بعضهم عنى بها ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون فنادى فى الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل وكذلك قال أيضا ابن جريج **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبى سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نادى فى الظلمات ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين **حدثنى** محمد بن ابراهيم السلمى قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا محمد بن رفاعة قال سمعت محمد بن كعب يقول فى هذه الآية فنادى فى الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فنادى فى الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فنادى فى الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل * وقال آخرون انما عنى بذلك أنه نادى فى ظلمة جوف حوت فى جوف حوت آخر فى البحر قالوا فذلك هو الظلمات ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن سالم بن أبى الجعد فنادى فى الظلمات قال أوحى الله الى الحوت أن لا تضر له لحما ولا عظما ثم ابتلع الحوت حوت آخر قال فنادى فى الظلمات قال ظلمة حوت ثم حوت ثم ظلمة البحر « قال أبو جعفر » والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله أخبر عن يونس أنه ناداه فى الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين ولا شك أنه قد عنى باحدى الظلمات بطن الحوت وبالأخرى ظلمة البحر وفى الثالثة اختلاف وجائز أن تكون تلك الثالثة ظلمة الليل وجائز أن تكون كون الحوت فى جوف حوت آخر ولا دليل يدل على أى ذلك من أى فلا قول فى ذلك أولى بالحق من التسليم لظاهر التنزيل وقوله لا اله الا أنت سبحانك يقول نادى يونس بهذا القول معترفا بذنبه تائبا من خطيئته انى كنت من الظالمين فى معصيتى اياك **كما حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبى سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نادى فى الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين معترفا بذنبه تائبا من خطيئته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال أبو معشر قال محمد بن قيس قوله لا اله الا أنت سبحانك ما صنعت من شئ فلم أعبد غيرك انى كنت من الظالمين حين عصيتك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر بن سليمان عن عوف الاعرابى قال لما صار يونس فى بطن الحوت ظن أنه قد مات ثم حرك رجله فلما تحركت سجد مكانه ثم نادى يا رب اتخذت لك مسجدا فى موضع ما اتخذه أحد **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى

﴿ سورة الحج مكية الا قوله هذان خصمان الى صراط الحميد حروفها خمسة آلاف ومائة وخمسة وسبعون كلمها ألف ومائتان واحدى وتسعون آياتها ثمان وسبعون ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه الى (٦٥) عذاب السعير يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيأ وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شئ قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله له فى الدنيا خزى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدى من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء هذان خصمان اختصموا

ابن اسحق عمن حدثه عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله حبس يونس فى بطن الحوت أوحى الله الى الحوت أن خذه ولا تخدش له لحما ولا تكسر عظما فأخذه ثم هوى به الى مسكنه من البحر فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال فى نفسه ما هذا قال فأوحى الله اليه وهو فى بطن الحوت ان هذا تسبيح دواب البحر قال فسبح وهو فى بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا انا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذاك عبدى يونس عصانى فحبسته فى بطن الحوت فى البحر قالوا العبد الصالح الذى كان يصعد اليك منه فى كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم قال فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت فقذفه فى الساحل كما قال الله تبارك وتعالى وهو سقيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجى المؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره فاستجبنا ليونس دعاءه ايانا اذ دعانا فى بطن الحوت ونجيناه من الغم الذى كان فيه بحبسناه فى بطن الحوت ونمه بخطيئته وذنبه وكذلك ننجى المؤمنين يقول جل ثناؤه وكما أنجينا يونس من كرب الحبس فى بطن الحوت فى البحر اذ دعانا كذلك ننجى المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا ودعونا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك جاء الاثر ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن بكار الكلاعى قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا أبو يحيى بن عبد الرحمن قال ثنى بشر بن منصور عن على بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الذى اذا دعى به أجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى قال فقلت يا رسول الله هى ليونس بن متى خاصة أم لجماعة المسلمين قال هى ليونس بن متى خاصة وللمؤمنين عامة اذا دعوا بها ألم تسمع قول الله تبارك وتعالى فنادى فى الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجى المؤمنين فهو شرط الله لمن دعاه بها * واختلفت القراء فى قراءة قوله ننجى المؤمنين فقرأت ذلك قراء الامصار سوى عاصم بنونين الثانية منهما ساكنة من أنجيناه فنحن ننجيه وانما قرؤا ذلك كذلك وكتابته فى المصاحف بنون واحدة لأنه لو قرئ بنون واحدة وتشديد الجيم بمعنى ما لم يسم فاعله كان المؤمنون رفعا وهم فى المصاحف منصوبون ولو قرئ بنون واحدة وتخفيف الجيم كان الفعل للمؤمنين وكانوا رفعا ووجب مع ذلك أن يكون قوله نجى مكتوبا بالالف لانه من ذوات الواو وهو فى المصاحف بالياء فان قال قائل فكيف كتب ذلك بنون واحدة وقد علمت أن حكم ذلك اذا قرئ ننجى أن يكتب بنونين قيل لأن النون الثانية لما سكنت وكان الساكن غير ظاهر على اللسان حذفت كما فعلوا ذلك بالاخفاء فوا النون من ان لخفائها اذ كانت مندغمة فى اللام من لا وقرأ ذلك عاصم نجى المؤمنين بنون واحدة وتثقيل الجيم وتسكين الياء فان يكن عاصم وجه قراءته ذلك الى قول العرب ضرب الضرب زيدا فكنى عن المصدر الذى هو النجاء وجعل الخبر أعنى خبر ما لم يسم فاعله المؤمنين كأنه أراد وكذلك نجى النجاء المؤمنين مكنى عن النجاء

فى ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ۞ القراآت سكرى فى الحرفين على تأويل الجماعة حمزة وعلى وخلف ونقر ثم نخرجكم بالنصب فيهما المفضل وربأت بالهمزة حيث كان يزيد ليضل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب خاسر الدنيا اسم فاعل منصوبا على الحالية روح وزيد ثم ليقطع ثم ليقضوا بكسر اللام فيهما أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وورش وافق القواس فى

ليقضوا وزاد ابن عامر وليوفوا وليطوفوا وقرأ الاعشى وليوفوا بالتشديد وقرأ أبو بكر وحماد وليوفوا بالتشديد وسكون اللام الباقون بالتخفيف والسكون هذان بتشديد النون ابن كثير ۞ الوقوف ربكم ج على تقدير فان عظيم ○ شديد ○ مريد ○ لا لأن ما بعده صفة السعير ○ لنبين لكم ط لأن التقدير ونحن نقر ومن قرأ بالنصب لم يقف أشدكم ج لانقطاع النظم فى اتحاد المعنى شيأ ط بهيج ○ قدير ○ لا للعطف فيها لا القبور ○ منير ○ لا لأن ما بعده حال عن سبيل الله ط الحريق ○ للعبيد ○ حرف ج للشرط مع الفاء به لا للعطف مع الفاء مع الاستقلال على وجهه ق الا لمن قرأ خاسر الدنيا والآخرة ط المبين ○ ينفعه ط البعيد ○ من نفعه ط العشير ○ الانهار ط مايريد ○ مايغيظ ○ بينات ط من يريد ○ يوم القيامة ط شهيد ○ من الناس ط وقيل يوصل ويوقف على العذاب ط مكرم ط مايشاء ○ فى ربهم ز لعطف الجملتين المتفقتين مع أن ما بعده ابتداء بيان حال الفريقين أحدهما فالذين كفروا والثانى ان الله يدخل من نار ج ○ الحميم ج ○ لان ما بعده يصلح استئنافا وحالا

فهو وجه وان كان غيره أصوب والافان الذى قرأ من ذلك على ما قرأه لحن لان المؤمنين اسم على القراءة التى قرأها ما لم يسم فاعله والعرب ترفع ما كان من الاسماء كذلك وانما حمل عاصما على هذه القراءة أنه وجد المصاحف بنون واحدة وكان فى قراءته اياه على ما عليه قراءة القراء الحاق نون أخرى ليست فى المصحف فظن أن ذلك زيادة ما ليس فى المصحف ولم يعرف لحذفها وجها يصرفه اليه * قال أبو جعفر والصواب من القراءة التى لا أستجيز غيرها فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار من قراءته بنونين وتخفيف الجيم لاجماع الحجة من القراء عليه وتخطئتها خلافه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين﴾ يقول تعالى ذكره ولنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد زكريا حين نادى ربه رب لا تذرنى وحيدا فردا الا ولدا ولا عقب وأنت خير الوارثين يقول فارزقنى وارثا من آل يعقوب يرثنى ثم رد الامر الى الله فقال وأنت خير الوارثين يقول الله جل ثناؤه فاستجبنا لزكريا دعاءه ووهبنا له يحيى ولدا وارثا يرثه وأصلحنا له زوجه * واختلف أهل التأويل فى معنى الصلاح الذى عناه الله جل ثناؤه بقوله وأصلحنا له زوجه فقال بعضهم كانت عقيما فأصلحها بأن جعلها ولودا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد المحاربى قال ثنا حاتم بن اسمعيل عن حميد بن صخر عن عمار عن سعيد فى قوله وأصلحنا له زوجه قال كانت لا تلد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله وأصلحنا له زوجه قال وهبنا له ولدها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأصلحنا له زوجه كانت عاقرا فجعلها الله ولودا ووهب له منها يحيى * وقال آخرون كانت سيئة الخلق فأصلحها الله له بأن رزقها حسن الخلق * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله أصلح لزكريا زوجه كما أخبر تعالى ذكره بأن جعلها ولودا حسنة الخلق لان كل ذلك من معانى اصلاحها اياها ولم يخصص الله جل ثناؤه بذلك بعضا دون بعض فى كتابه ولا على لسان رسوله ولا وضع على خصوص ذلك دلالة فهو على العموم ما لم يأت ما يجب التسليم له بأن ذلك مراد به بعض دون بعض وقوله انهم كانوا يسارعون فى الخيرات يقول الله ان الذين سميناهم يعنى زكريا وزوجه ويحيى كانوا يسارعون فى الخيرات فى طاعتنا والعمل بما يقربهم الينا وقوله ويدعوننا رغبا ورهبا يقول تعالى ذكره وكانوا يعبدوننا رغبا ورهبا وعنى بالدعاء فى هذا الموضع العبادة كما قال وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربى عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا ويعنى بقوله رغبا أنهم كانوا يعبدونه رغبة منهم فيما يرجون منه من رحمته وفضله ورهبا يعنى رهبة منهم من عذابه وعقابه بتركهم عبادته وركوبهم معصيته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا قال رغبا فى رحمة الله ورهبا

أو وصفا على أن اللام للجنس كما فى قوله * ولقد أمر على اللئيم يسبنى * والجلود ○ ط حديد ○ الحريق ○ من

۞ التفسير انه قد انجر الكلام من خاتمة السورة المتقدمة الى حديث الاعادة وما قبلها أو بعدها كوراثة المؤمنين الارض وما معها كطى السماء فلا جرم بدأ الله سبحانه فى هذه السورة بذكر القيامة وأهوالها حثا على التقوى التى هى خير زاد الى المعاد ويدخل فى التقوى فعل الواجبات وترك المنكرات ولا يكاد يدخل فيها النوافل لان المكلف لا يخاف بتركها العذاب وانما يرجو بفعلها الثواب ويمكن أن يقال ان

ترك النوافل قد يفضى الى اخلال بالواجب فلهذا الايكاد المتقى يتركها يروى أن هاتين الآيتين نزلتا ليلا فى غزوة بنى المصطلق فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس حوله فقرأهما عليهم فلم ير أكثر باكيا من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا السروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين حزين وبالك ومتفكر وهذه الزلزلة هى المذكورة فى قوله اذا زلزلت الارض زلزالها ومعناها شدة التحريك وتضعيف الحروف دليل على تضعيف المعنى كأنه ضوعف زلل الاشياء عن مقارها ومراكزها والاضافة اضافة المصدر الى الفاعل على المجاز الحكمى العائد الى الاسناد فى قولك زلزلت الساعة الارض أو الى المفعول فيه على الاتساع فلا مجاز فى الحكم لان المراد حينئذ هو أن فاعلها الله فى القيامة قاله الحسن وعن الشعبى هى طلوع الشمس من مغربها فتكون الاضافة بمعنى اللام كقولك أشراط الساعة قالت المعتزلة فى الآية دلالة على ان المعدوم شئ لان الله تعالى سمى زلزلة الساعة شيأ مع أنها معدومة أجابت الاشاعرة بأن المراد هو أنها اذا وجدت كانت شيأ عظيما وانتصب (يوم ترونها) أى الزلزلة بقوله (تذهل) أى تغفل عن دهشة (كل مرضعة) وهى التى ترضع بالفعل مباشرة للارضاع وانما يقال لها المرضع من غير هاء اذا أريد معنى اعم وهو أنه من شأنها الارضاع بالقوة أو بالفعل كحائض وطالق وفى هذا تصوير لهول الزلزلة كأنه بلغ مبلغا لو ألقمت المرضعة الرضيع ثديها نزعته عن فيه لما يلحقها من الخوف وما فى (عما أرضعت) مصدرية أو موصولة أى عن ارضاعها أو عن الذى أرضعته وهو الطفل عن الحسن تذهل المرضعة عن ولدها الغير فطام وتضع الحامل ما فى بطنها الغير تمام وانما قال (كل ذات حمل) دون كل حامل ليكون نصا فى موضع الجنين فان الحمل بالفتح هو ما كان فى بطن أو على رأس شجرة والثانى خارج بدليل العقل فبقى الاول قال القفال ذهول المرضعة ووضع ذات الحمل حملها يحتمل أن يكون على جهة التمثيل كقوله يوما يجعل الولدان شيبا (وترى الناس) أفرد بعد أن جمع لان الزلزلة تراها الناس جميعا وأما السكر الشامل للناس فانه يراه من له أهلية الخطاب بالرؤية وقتئذ ولعله ليس الا النبى صلى الله عليه وسلم قوله (سكارى وما هم بسكارى) أثبت السكر أولا على وجه التشبيه فان الخوف مدهش كالسكر ونفاه ثانيا على التحقيق اذ لم يشربوا خمرا وهذه أمارة كل مجاز روى أبو سعيد

من عذاب الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويدعوننا رغبا ورهبا قال خوفا وطمعا قال وليس ينبغى لاحدهما أن يفارق الآخر * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار رغبا ورهبا بفتح الغين والهاء من الرغب والرهب واختلف عن الأعمش فى ذلك فرويت عنه الموافقة فى ذلك للقراء وروى عنه أنه قرأ هارغبا ورهبا بضم الراء فى الحرفين وتسكين الغين والهاء والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراء الامصار وذلك الفتح فى الحرفين كليهما وقوله وكانوا لنا خاشعين يقول وكانوا لنا متواضعين متذللين ولا يستكبرون عن عبادتنا ودعائنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والتى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره ولنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر التى أحصنت فرجها يعنى مريم بنت عمران ويعنى بقوله أحصنت حفظت ومنعت فرجها مما حرم الله عليها اباحته فيه واختلف فى الفرج الذى عنى الله جل ثناؤه أنها أحصنته فقال بعضهم عنى بذلك فرج نفسها أنها حفظته من الفاحشة * وقال آخرون عنى بذلك جيب درعها أنها منعت جبرئيل منه قبل أن تعلم أنه رسول ربها وقبل ان تثبته معرفة قالوا والذى يدل على ذلك قوله فنفخنا فيها ويعقب ذلك قوله والتى أحصنت فرجها قالوا وكان معلوما بذلك أن معنى الكلام والتى أحصنت جيبها فنفخنا فيها من روحنا * قال أبو جعفر والذى هو أولى القولين عندنا بتأويل ذلك قول من قال أحصنت فرجها من الفاحشة لان ذلك هو الأغلب من معنييه عليه والأظهر فى ظاهر الكلام فنفخنا فيها من روحنا يقول فنفخنا فى جيب درعها من روحنا وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فى معنى قوله فنفخنا فيها فى غير هذا الموضع والاولى بالصواب من القول فى ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله وجعلناها وابنها آية للعالمين يقول وجعلنا مريم وابنها عبرة للعالمين زمانهما يعتبرون بهما ويتفكرون فى أمرهما فيعلمون عظيم سلطاننا وقدرتنا على ما نشاء وقيل آية ولم يقل آيتين وقد ذكر آيتين لان معنى الكلام جعلناهما علما للناس وحجة فكل واحدة منهما فى معنى الدلالة على الله وعلى عظيم قدرته يقوم مقام الآخر اذ كان أمرهما فى الدلالة على الله واحدا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون﴾ يقول تعالى ذكره ان هذه ملتكم ملة واحدة وأنا ربكم أيها الناس فاعبدون دون الآلهة والأوثان وسائر ما تعبدون من دونى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أمتكم أمة واحدة يقول دينكم دين واحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد فى قوله ان هذه أمتكم أمة واحدة قال دينكم دين واحد ونصبت الأمة الثانية على القطع وبالنصب قرأه جماعة قراء الامصار وهو الصواب عندنا لان الأمة الثانية نكرة والاولى معرفة واذا كان ذلك كذلك وكان الخبر قبل مجىء النكرة مستغنيا عنها كان وجه الكلام النصب هذا

الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادى بصوت ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا الى النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فقالوا يارسول الله أينا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد أنتم فى الناس كالشعرة السوداء فى جنب الثور الابيض أو كالشعرة البيضاء فى جنب الثور الاسود واختلفوا فى أن شدة ذلك اليوم تحصل لكل واحد أولا هل النار خاصة فقيل ان الفزع الاكبر يعم وغيره يختص بأهل النار وان أهل الجنة يحشرون وهم آمنون وقيل تحصل للكل ولا اعتراض لاحد على الله ثم أراد أن يحتج على منكرى البعث فقدم لذلك مقدمة تشمل أهل الجدال كلهم فقال (ومن الناس من يجادل) نظيره ومن الناس من يقول وقدم راعرابه فى أول البقرة ومعنى (فى الله) فى شأن الله وفيما يجوز عليه ومالا يجوز من الصفات والافعال ويفهم من قوله (بغير علم) ان المعارف كلها ليست ضرورية وأن المذموم من الجدال هو هذا القسم وأما الجدال الصادر عن العلم والتحقيق فحمود مأمور به فى قوله وجادلهم بالتى هى أحسن والشيطان المريد العاتى سمى بذلك لخلوه عن كل خير وقدم فى قوله مردوا على النفاق والمراد ابليس وجنوده أو رؤساء الكفار الذين يدعون أشياعهم الى الكفر عن ابن عباس نزلت فى النضر بن الحرث وكان مجادلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلى وصار ترابا ومعنى (كتب عليه) قضى على ذلك الشيطان أو علم من حاله وظهر وتبين والاول يليق بأصول الاشاعرة والثانى بأصول الاعتزال وقيل المراد كتب على من يتبع الشيطان داود ولا يخلو عن تعسف أنه من تولى الشيطان أى جعله وليا له أضله عن طريق الجنة وهداه الى النار قال صاحب الكشاف أن الاول فاعل كتب والثانى عطف عليه وفيه نظر لان من يبقى بلا جواب ان جعلت شرطية وبلا خبر ان جعلت موصولة والصحيح أن قوله فأنه مبتدأ أو خبر محذوف صاحبه والتقدير من تولاه فشأنه أنه يضله أو أنه يضله ثابت اللهم الا اذا جعلت من موصوفة تقديره كتب على من يتبع الشيطان

مع اجماع الحجة من القراء عليه وقد ذكر عن عبد الله بن أبى اسحق رفع ذلك أنه قرأه أمة واحدة بنية تكرير الكلام كأنه أراد ان هذه أمتكم هذه أمة واحدة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وتقطعوا أمرهم بينهم كل الينا راجعون﴾ يقول تعالى ذكره وتفرق الناس فى دينهم الذى أمرهم الله به ودعاهم اليه فصار وا فيه أحزابا فتهودت اليهود وتنصرت النصارى وعبدت الاوثان ثم أخبر جل ثناؤه عما هم اليه صائرون وأن مرجع جميع أهل الأديان اليه متوعدا بذلك أهل الزيغ منهم والضلال ومعلمهم أنه لهم بالمرصاد وأنه مجاز جميعهم جزاء المحسن باحسانه والمسىء باساءته * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال تقطعوا اختلفوا فى الدين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون﴾ يقول تعالى ذكره فمن عمل من هؤلاء الذين تفرقوا فى دينهم بما أمره الله به من العمل الصالح وأطاعه فى أمره ونهيه وهو مقر بوحدانية الله مصدق بوعده ووعيده متبرئ من الأنداد والآلهة فلا كفران لسعيه يقول فان الله يشكر عمله الذى عمل له مطيعا له وهو به مؤمن فيثيبه فى الآخرة ثوابه الذى وعد أهل طاعته أن يثيبهموه ولا يكفر ذلك له فيجحده ويحرمه ثوابه على عمله الصالح وانا له كاتبون يقول ونحن نكتب أعماله الصالحة كلها فلا نترك منها شيأ لنجزيه على صغير ذلك وكبيره وقليله وكثيره * قال أبو جعفر والكفران مصدر من قول القائل كفرت فلانا نعمته فأنا أكفره كفرا وكفرانا ومنه قول الشاعر

من الناس ناس ما تنام خدودهم * وخدى ولا كفران لله نائم

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله وحرام فقرأته عامة قراء أهل الكوفة وحرم بكسر الحاء وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وحرام بفتح الحاء والالف والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان متفقتا المعنى غير مختلفتيه وذلك أن الحرم هو الحرام والحرام هو الحرم كما الحل هو الحلال والحلال هو الحل فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وكان ابن عباس يقرؤه وحرم بتأويل وعزم حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبى المعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قال فقلت لسعيد أى شئ حرم قال عزم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى المعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قلت لابى المعلى ما الحرم قال عزم عليها حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ هذه الآية وحرم على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فلا يرجع منهم راجع ولا يتوب منهم تائب حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا

أنه شخص تولى الشيطان فأنه كذا أى كتب عليه ذلك وحين نبه عموما على فساد طريقة المجادلين بغير علم خصص المقصود من ذلك والمعنى ان ارتبتم فى البعث فعلكم مايزيل ريبكم وهو أن تنظروا فى بدء خلقكم فبين التراب والنطفة والماء الصافى كماء الفحل لانه ينطف نطفا ناأى يسيل سيلا تاما مبانيه وكذا بين النطفة والعلقة وهى قطعة الدم الجامد لانها اذ ذاك تعلق بالرحم وكذا بين العلقة والمضغة وهى قدر مايمضغ من اللحم ولاريب أن القادر على تقليب الانسان فى هذه الاطوار المتباينة ابتداء قادر على اعادته الى أحد هذه الاطوار بل هذه أدخل فى القدرة وأهون فى القياس قال الجوهرى المخلقة التامة الخلق وقال قتادة والضحاك أراد أنه يخلق المضغ متفاوتة منها ماهو كامل الخلقة أملس من العيوب ومنها ماهو على عكس ذلك فلذلك يتفاوت الناس فى خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصهم وقال مجاهد المخلقه الولد يخرج حيا وغير المخلقة السقط لانه لم يتوارد عليها خلق بعد خلق وقيل المخلقة المصورة وغير المخلقة ضدها وهو الذى يبقى لحما من غير تخطيط وشكل ويناسبه ماروى علقمة عن عبد الله قال اذا وقعت النطفة فى الرحم بعث الله ملكا فقال يارب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة مجتها الارحام دما وان قال مخلقة قال يارب فما صفتها أذكر أم أنثى مارزقها وأجلها أشقى أم سعيد فيقول سبحانه انطلق الى الكتاب فاستنسخ منه هذه النطفة فينطلق الملك فينسخها فلا يزال معه حتى يأتى آخر صفتها وقوله (لنبين لكم) غاية لقوله خلقناكم كأى انما نقلناكم من حال الى حال ومن طور الى طور لنبين لكم بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وفى ورود الفعل غير معدى الى المبين اشعار بأن ذلك المبين مما لايكتنه كنهه ولا يحيط به الوصف وقيل أرادان كنتم فى ريب من البعث فانا نخبركم أنا خلقناكم من كذا وكذا لنبين لكم مايزيل ريبكم فى أمر بعثكم فان القادر على هذه الاشياء كيف يعجز عن الاعادة ولما بين كيفية خلق الانسان بالتدريج الى أن تتكامل أعضاؤه أراد أن يبين أن من الابدان ماتجمه الارحام ومنها ماتنطوى هى عليه الى كمال النضج والتربية فأسقط القسم الاول اكتفاء بالثانى فاستأنف قائلا (ونقر فى الارحام مانشاء) أن نقره من ذلك (الى أجل مسمى) هو كمال ستة أشهر الى أربع سنين غايتها عرفت بالاستقراء (ثم نخرجكم) أى كل واحد منكم طفلا أو الغرض الدلالة على الجنس فاكتفى بالواحد

داود عن عكرمة قال وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون قال لم يكن ليرجع منهم راجع حرام عليهم ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا عيسى بن فرقد قال ثنا جابر الجعفى قال سألت أبا جعفر عن الرجعة فقرأ هذه الآية وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فكأن أبا جعفر وجه تأويل ذلك الى أنه وحرام على أهل قرية أمتناهم أن يرجعوا الى الدنيا والقول الذى قاله عكرمة فى ذلك أولى عندى بالصواب وذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن تفريق الناس دينهم الذى بعث به اليهم الرسل ثم أخبر عن صنيعه عن عمل بمعاندته اليه رسله من الايمان به والعمل بطاعته ثم أتبع ذلك قوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فلأن يكون ذلك خبرا عن صنيعه بمن أبى اجابة رسله وعمل بمعصيته وكفر به أحرى ليكون بيانا عن حال القرية الاخرى التى لم تعمل الصالحات وكفرت به فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام حرام على أهل قرية أهلكناهم بطبعنا على قلوبهم وختمنا على أسماعهم وأبصارهم اذ صدوا عن سبيلنا وكفروا بآياتنا أن يتوبوا ويراجعوا الايمان بنا واتباع أمرنا والعمل بطاعتنا واذ كان ذلك تأويل قول الله وحرم وعزم على ماقال سعيد لم تكن لا فى قوله أنهم لا يرجعون صلة بل تكون بمعنى النفى ويكون معنى الكلام وعزم منا على قرية أهلكناها أن لا يرجعوا عن كفرهم وكذلك اذا كان معنى قوله وحرم نوجبه وقد زعم بعضهم أنها فى هذا الموضع صلة فان معنى الكلام وحرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا وأهل التأويل الذين ذكرناهم كانوا أعلم بمعنى ذلك منه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا فتح عن يأجوج ومأجوج وهما أمتان من الامم ردمهما كما حدثنى عصام بن داود بن الجراح قال ثنى أبى قال ثنا سفيان بن سعيد الثورى قال ثنا منصور بن المعتمر عن ربعى بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدجال ونزول عيسى ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس الى المحشر تقيل معهم اذا قالوا والدخان والدابة ثم يأجوج ومأجوج قال حذيفة قلت يارسول الله وما يأجوج ومأجوج قال يأجوج ومأجوج أمم كل أمة أربعمائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى يرى ألف عين تطرف بين يديه من صلبه وهم ولد آدم فيسيرون الى خراب الدنيا يكون مقدمتهم بالشام وساقتهم بالعراق فيمرون بأنهار الدنيا فيشربون الفرات والدجلة وبحيرة الطبرية حتى يأتوا بيت المقدس فيقولون قد قتلنا أهل الدنيا فقاتلوا من فى السماء فيرمون بالنشاب الى السماء فترجع نشابهم مخضبة بالدم فيقولون قد قتلنا من فى السماء وعيسى والمسلمون بجبل طور سينين فيوحى الله جل جلاله الى عيسى أن أحرز عبادى بالطور وما يلى أيلة ثم ان عيسى يرفع رأسه الى السماء ويؤمن المسلمون فيبعث الله عليهم دابة يقال لها النغف تدخل من مناخرهم فيصبحون موتى من حاق الشام الى حاق العراق حتى تنتن الارض من جيفهم ويأمر الله السماء فتمطر كأفواه القرب فتغسل الارض من جيفهم وتنتهم فعند ذلك طلوع الشمس من

(ثم) نربيكم شيأ بعد شئ (لتبلغوا أشدكم) ومن قرأ ونقر بالنصب فمعناه خلقنا كم مدرجين هذا التدريج لغايتين احداهما أن نبين قدرتنا والثانية أن نقر فى الارحام من نقر حتى تولدوا وتنشأوا وتبلغوا احدا التكليف والأشد كمال القوة والتمييز كأنه شدة فى غير شئ واحد فلذلك بنى على لفظ الجمع قوله (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وقدمر فى النحل شبيهه فليرجع اليه ثم أكد أمر البعث بالاستدلال من حال النبات أيضا فقال (وترى) أى تشاهد أيها المستحق للخطاب (٧٠) (الارض) حال كونها (هامدة) ميتة يابسة لانبات بها والتركيب يدل على ذهاب مابه قوام الشئ ورواؤه من ذلك همدت النار همودا طفئت وذهبت بكليتها وهمد الثوب همودا بلى (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت ولا يكاد يستعمل الاهتزاز الا فى حركة تصدر عن سرور ونشاط (وربت) انتفخت وزادت كما مر فى قوله زبدا رابيا وذلك فى الرعد والمراد كمال تهيؤ الارض لظهور النبات منها ومن قرأ بالهمزة فمعناه ارتفعت من قولهم ربأ القوم اذا كان لهم طليعة فوق شرف ثم أشار الى كمال حاله فى الظهور بقوله (وأنبتت من كل زوج) أى بعضا من كل صنف (بهيج) والبهجة النضارة وحسن الحال ولهذا قال المبرد هو الشئ المشرق الجميل واسناد الانبات الى الارض مجاز لان المنبت بالحقيقة هو الله (ذلك) الذى ذكرنا من خلق بنى آدم واحياء الارض مع مافى تضاعيف ذلك من عجائب الصنع وغرائب الابداع حاصل (بأمور خمسة الاول (أن الله هو الحق) الثابت الذى لا يزول ملكه وملكه لاحق فى الحقيقة الا هو فما سواه يكون مستندا الى خلقه وتكوينه لامحالة الثانى أنه من شأنه احياء الموتى الثالث أنه على كل شئ قدير وهذا كالبيان لما تقدمه فان القادر على كل شئ ممكن قادر لامحالة على احياء الموتى لانه من جملة الممكنات وبيان امكانه ظاهر فان كل ما جاز على شئ فى وقت ما جاز عليه فى سائر الاوقات اذ لو امتنع فاما لغيره فالاصل عدمه واما لذاته وهذا يقتضى

الملائكة

مغربها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية قال ان يأجوج ومأجوج يزيدون على سائر الانس الضعف وان الجن يزيدون على الانس الضعف وان يأجوج ومأجوج رجلان اسمهما يأجوج ومأجوج حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت وهب بن جابر يحدث عن عبد الله بن عمرو أنه قال ان يأجوج ومأجوج يمر أولهم بنهر مثل دجلة ويمر آخرهم فيقول قد كان فى هذا مرة ماء لا يموت رجل منهم الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا وقال من بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاويل وتاريس وناسك أو منسك شك شعبة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن وهب بن جابر الخيوانى قال سألت عبد الله بن عمرو عن يأجوج ومأجوج أمن بنى آدم هم قال نعم ومن بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاريس وتاويل ومنسك حدثنا ابن المثنى قال ثنا سهل بن حماد أبو عتاب قال ثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت نافع بن جبير بن مطعم يقول قال عبد الله بن عمرو يأجوج ومأجوج لهم أنهار يلقمون ماشاؤا ونساء يجامعون ماشاؤا وشجر يلقمون ماشاؤا ولا يموت رجل الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا حدثنا محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا زكريا عن عامر عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن سلام قال ما مات أحد من يأجوج ومأجوج الا ترك ألف ذرء فصاعدا حدثنى يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الاعمش عن عطية قال قال أبو سعيد يخرج يأجوج ومأجوج فلا يتركون أحدا الا قتلوه الا أهل الحصون فيمرون على البحيرة فيشربونها فيمر المار فيقول كأنه كان ههنا ماء قال فيبعث الله عليهم النغف حتى يكسر أعناقهم فيصيروا خبالا فتقول أهل الحصون لقد هلك أعداء الله فيدلون رجلا لينظر ويشترط عليهم ان وجدهم أحياء أن يرفعوه فيجدهم قد هلكوا قال فينزل الله ماء من السماء فيقذفهم فى البحر فتطهر الارض منهم ويغرس الناس بعدهم الشجر والنخل وتخرج الارض ثمرتها كما كانت تخرج فى زمن يأجوج ومأجوج حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبيد الله بن أبى يزيد قال رأى ابن عباس صبيانا ينزو بعضهم على بعض يلعبون فقال ابن عباس هكذا يخرج يأجوج ومأجوج حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس قال بلغنا أن ملكا دون الردم يبعث خيلا كل يوم يحرسون الردم لا يامن يأجوج ومأجوج أن تخرج عليهم قال فيسمعون جلبة وأمرا شديدا حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن أبى اسحق أن عبد الله بن عمرو قال ما يموت الرجل من يأجوج ومأجوج حتى يولد له من صلبه ألف وان من ورائهم لثلاث أمم ما يعلم عددهم الا الله منسك وتاويل وتاريس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن عمرو البكالى قال ان الله جزأ الملائكة والانس والجن عشرة أجزاء فتسعة منهم الكروبيون وهم

أن لا يتصف به أولا فان ما بالذات لا يزول بالغير الرابع والخامس قوله (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور) قال فى الكشاف معناه أنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفى بما وعد قلت ان هذا التفسير غير واف فلقائل أن يقول فحاصل الآيات يرجع الى قولنا ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم بالتدريج وأحيينا الارض بسبب أنا وعدنا الساعة ووعدنا صادق

وهذا كلام غير منتظم فى الظاهر كما ترى ولو صح هذا الاستغنى عن التطويل بأن يقال مثلا لا تشكوا فى أمر البعث فانه كائن لا محالة والذى يسنح لى فى تفسيره أنه سبحانه أزال الشك فى أمر البعث بقوله ان كنتم فى ريب من البعث فزيل ريبكم هذان الاستدلالان ثم لما كان لسائل أن يسأل لم خلق الانسان وما يترتب عليه معاشه فأجيب بأن لهذا الشأن وهو خلق الانسان أسبابا فاعلية وأسبابا غائية أما الاولى فهى أنه تعالى واجب الوجود الحق وأنه قادر على كل مقدور لا سيما احياء

الموتى الذى استدل لنا عليه لانه أهون وأن

الملائكة الذين يحملون العرش ثم هم أيضا الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون قال ومن بقى من الملائكة لأمر الله ووحيه ورسالته ثم جزأ الانس والجن عشرة أجزاء فتسعة منهم الجن لا يولد من الانس ولد إلا ولد من الجن تسعة ثم جزأ الانس عشرة أجزاء فتسعة منهم يأجوج ومأجوج وسائر الانس جزء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج قال أمتان من وراء ردم ذى القرنين حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن غير واحد عن حميد بن هلال عن أبى الصيف قال قال كعب اذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج حفر واحتى يسمع الذين يلونهم قرع فؤسهم فاذا كان الليل قالوا نجىء غدا فنخرج فيعيدها الله كما كانت فيجيؤن من الغد فيجدونه قد أعاده الله كما كان فيحفرونه حتى يسمع الذين يلونهم قرع فؤسهم فاذا كان الليل ألقى الله على لسان رجل منهم يقول نجىء غدا فنخرج ان شاء الله فيجيؤن من الغد فيجدونه كما تركوه فيحفرون ثم يخرجون فتمر الزمرة الاولى بالبحيرة فيشربون ماءها ثم تمر الزمرة الثانية فيلحسون طينها ثم تمر الزمرة الثالثة فيقولون قد كان ههنا مرة ماء وتفر الناس منهم فلا يقوم لهم شئ يرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون غلبنا أهل الارض وأهل السماء فيدعو عليهم عيسى بن مريم فيقول اللهم لا طاقة ولا يدين لنا بهم فاكفناهم بما شئت فيسلط الله عليهم دودا يقال له النغف فتفرس رقابهم ويبعث الله عليهم طيرا فتأخذهم عند قرارهم فتلقيهم فى البحر ويبعث الله عينا يقال لها الحياة تطهر الارض منهم وتنبتها حتى ان الرمانة ليشبع منها السكن قيل وما السكن يا كعب قال أهل البيت قال فبينا الناس كذلك اذ أتاهم الصريخ أن ذا السويقتين يريده فيبعث عيسى طليعة سبعمائة أو بين السبعمائة والثمانمائة حتى اذا كانوا ببعض الطريق بعث الله ريحا يمانية طيبة فيقبض الله فيها روح كل مؤمن ثم يبقى عجاج من الناس يتسافدون كما تتسافد البهائم فعليهم تقوم الساعة كمثل رجل يطيف حول فرسه ينتظرها متى تضع فمن تكلف بعد قولى هذا شيأ أو على هذا شيأ فهو المتكلف حدثنا العباس بن الوليد البيروتى قال أخبرنى أبى قال سمعت ابن جابر قال ثنى محمد بن جابر الطائى ثم الحمصى ثنى عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمى قال ثنى أبى أنه سمع النواس بن سمعان الكلابى يقول ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال وذكر أمره وأن عيسى بن مريم يقتله ثم قال فبينا هو كذلك أوحى الله اليه يا عيسى انى قد أخرجت عبادا لى لا يدى لأحد بقتالهم فحرز عبادى الى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أحدهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ثم ينزل آخرهم ثم يقول لقد كان بهذه مرة ماء مرة فيحاصر نبى الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور يومئذ خيرا لأحدهم من مائة دينار لأحدكم فيرغب نبى الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم النغف فى رقابهم فيصبحون فرسى موت نفس واحدة فيهبط نبى الله عيسى وأصحابه فلا يجدون موضعا الا قد ملأه زهمهم ونتنهم ودماؤهم فيرغب نبى الله عيسى

قدرته لا تظهر الا اذا تعلقت بالمقدور فكمال القدرة بالفعل هو أن يتعلق بكل مقدور يصح فى القسمة العقلية وهذا النوع من المقدور كان ثابتا فى القسمة لانه واسطة بين العالم العلوى والعالم السفلى وله تعلق بالطرفين وانجذاب الى القبيلين فوجب فى الحكمة والقدرة ايجاده ثم ايجاد ما يتوقف عليه بقاؤه واستكماله وأما علته الغائية فهى أن داره الاولى كانت دار تكليف وقد هيأ ناله دارا أخرى لاجل الجزاء وذلك لا يحصل الا بالبعث والنشور ولعل هذا الموضع مما لم يفسره على هذا الوجه غيرى أرجو أن يكون صوابا والله تعالى أعلم بمراده قوله (ومن الناس من يجادل) عن ابن عباس أنه أبو جهل وقيل هو النضر أيضا وكرر للتأكيد كما كرر سائر الاقاصيص وقال أبو مسلم الاول فى المقلدين فانهم قد يجادلون تصويبا للتقليد هم وهذا فى المقلدين المتبوعين بدليل قوله ليضل عن سبيل الله قال العلماء أراد بالعلم العلم الضرورى وبالهدى النظرى من العلم لانه يهدى الى المعرفة وبالكتاب المنير العلم السمعى المتعلق بالوحى قال

بعض أهل اللغة العطف المنكب وقال الجوهرى عطفا الرجل جانباه من لدن رأسه الى وركه ويقال فلان ثنى عطفه عنى أى أعرض وقيل هو عبارة عن الكبر والخيلاء كلى الجيد قال جار الله لما أدى جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضا له فتركه وأعرض عنه بالباطل جعل كالخارج بالجدال وفسر الخزى ههنا بما أصابه يوم بدر (ذلك) الذى منى به شئ من خزى الدنيا وعذاب الآخرة بما قدمت يداه وباقى مباحث الآية قد سلف فى آخر آل عمران ثم أخبر عن شقاق أهل النفاق بقوله (ومن الناس من يعبد الله

على حرف) أى على طرف من الدين لا فى وسطه فهذا مثل لكونه مضطربا فى أمر الدين غير ثابت القدم كالذى يكون على طرف العسكر ينهزم بأدنى سبب وباقى الآية تفصيل لهذا الاجمال قال الكلبى نزلت فى أعاريب قدموا المدينة فكان أحدهم اذا صح بدنه ونتجت فرسه مهرا سريا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت فى دينى هذا الا خيرا واطمأن به وقر وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب عن دينه الذى أظهره بلسانه وفر وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وقتادة وقيل نزلت فى المؤلفة قلوبهم منهم الاقرع بن حابس والعباس (٧٢) بن مرداس وعن أبى سعيد الخدرى أن رجلا من اليهود أسلم فأصابته مصائب كذهاب البصر والمال والولد فتشاءم بالاسلام فاتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال أقلنى فقال ان الاسلام يسبك كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة والاسلام لا يقال ونزلت الآية والفتنة ههنا مخصوصة بالابتلاء بالشرور والآلام لوقوعها فى مقابلة الخير وهذا على الاستعمال الغالب والا فالخير أيضا قد يكون سببا للابتلاء كقوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة ثم حكى حاله فى الدارين بقوله (خسر الدنيا والآخرة) أما خسران الدنيا بعد أن أصابه ما أصاب ففقدان العزة والكرامة والغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وكون عرضه وماله ودمه مصونة وأما الآخرة فحرمان الثواب وحصول العقاب أبد الآباد ولا خسران أبين من هذا نعوذ بالله منه وفى قوله (يدعو من دون الله) الآية دلالة على أن المذكورة قبلها انما نزلت فى أهل النفاق من المشركين لا من اليهود فانهم لا يعبدون الأصنام نعم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قوله (يدعو لمن ضره) الآية فيه بحث لفظى وبحث معنوى أما الاول فهو أن يدعو بمعنى يقول والجملة بعده محكية ومن موصولة أو موصوفة وعلى التقديرين هو مع تمامه قال مبتدأ ما بعده وهو لبئس المولى خبره واللام الثانية فى الخبر لتأكيد اللام الاولى وهذا حسن بخلاف قوله أم الحليس لعجوز فانه أدخل لام الابتداء فى الخبر على سبيل الاستقلال ويجوز أن يكون يدعو تكرارا للاول وما بعده جملة مستأنفة على الوجه المذكور وفى حرف عبد الله من ضره بغير لام ووجهه ظاهر وعلى هذا يكون قوله لبئس المولى جملة مستقلة والمولى الناصر والعشير المعاشر أى الصاحب وأما البحث المعنوى فهو أنه نفى الضرر والنفع عن الاصنام أولا ثم أثبتهما لها ثانيا حين قال ضره أقرب من نفعه فما وجه ذلك والجواب أن المقصود فى الآية الثانية

وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة وأما قوله وهم من كل حدب ينسلون فان أهل التأويل اختلفوا فى المعنى به فقال بعضهم عنى بذلك بنو آدم أنهم يخرجون من كل موضع كانوا فتوافيه من الارض وانما عنى بذلك الحشر الى موقف الناس يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله من كل حدب ينسلون قال جمع الناس من كل مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حدب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وهم من كل حدب ينسلون قال ابن جريج قال مجاهد جمع الناس من كل حدب من مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حدب * وقال آخرون بل عنى بذلك يأجوج ومأجوج وقوله وهم كناية أسمائهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله أنه قال يخرج يأجوج ومأجوج فيمرحون فى الارض فيفسدون فيها ثم قرأ عبد الله وهم من كل حدب ينسلون قال ثم يبعث الله عليهم دابة مثل النغف فتلج فى أسماعهم ومناخرهم فيموتون منها فتنتن الارض منهم فيرسل الله عز وجل ماء فيطهر الارض منهم * والصواب من القول فى ذلك ما قاله الذين قالوا عنى بذلك يأجوج ومأجوج وان قوله وهم كناية عن أسمائهم للخبر الذى حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة الانصارى ثم الظفرى عن محمود ابن لبيد أخى بنى عبد الاشهل عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح يأجوج ومأجوج يخرجون على الناس كما قال الله من كل حدب ينسلون فيغشون الارض حدثنى أحمد بن ابراهيم قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا العوام بن حوشب عن جبلة ابن سحيم عن مؤثر وهو ابن عفازة العبدى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكر عن عيسى بن مريم قال قال عيسى عهد الى ربى أن الدجال خارج وأنه مهبطى اليه فذكر أن معه قضيبين فاذا رآنى أهلكه الله قال فيذوب كما يذوب الرصاص حتى ان الشجر والحجر ليقول يا مسلم هذا كافر فاقتله فيهلكهم الله تبارك وتعالى ويرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج من كل حدب ينسلون لا يأتون على شئ الا أهلكوه ولا يمرون على ماء الا شربوه حدثنى عبيد بن اسمعيل الهبارى قال ثنا المحاربى عن أصبغ بن زيد عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه وأما قوله من كل حدب فانه يعنى من كل شرف ونشز وأكمة * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله

رؤساؤهم الذين كانوا يفزعون اليهم فى الشدائد مستصوبين آراءهم لان وصف المولى والعشير لا يليق الا بالرؤساء سلمنا أنه أراد فى الموضعين الأصنام الا أنه أثبت الضر لها مجازا لانها سبب الضلال الذى هو سبب عذاب النار نظيره رب انهن أضللن كثيرا من الناس وأثبت لها النفع بناء على معتقدهم أنها شفعاؤهم عند الله والمراد بقول هذا الكافر بدعاء وصراخ حين يرى استضراره بالاصنام ولا يرى أثر الشفاعة لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ذلك أو أراد بدعو من دون الله ما لا يضره (٧٣) وما لا ينفعه ثم قال لمن ضره بكونه معبودا أقرب من نفعه بكونه شفيعا لبئس المولى ثم لما بين حال المنافقين والمشركين أتبعها حال المؤمنين الذين معبودهم قادر على ايصال كل المنافع فقال (ان الله يدخل) الآية قالت الأشاعرة فى قوله ان الله يفعل ما يريد دليل على أنه خالق الايمان وفاعله لأنه يريد الايمان من العبد بالاتفاق أجاب الكعبى بأنه يفعل ما يريده لا ما يريد أن يفعله غيره ورد بأن ما يريد أعم من قولنا ما يريده من فعله وما يريد من فعل غيره قوله سبحانه (من كان يظن أن لن ينصره الله) فى هذا الضمير وجهان الاول وهو قول ابن عباس والكلبى ومقاتل والضحاك وقتادة وابن زيد والسدى واختيار الفراء والزجاج أنه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم للعلم به لان ذكر الايمان يدل على الايمان بالله ورسوله وعلى هذا فالظان من هو قيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم على المشركين يستبطؤن النصر فنزلت وعندى فى هذا القول بعد وعن مقاتل نزلت فى نفر من أسد وغطفان قالوا نخاف أن الله لا ينصر محمدا فينقطع الذى بيننا وبين حلفائنا من اليهود والأولى العموم وكان حساده وأعداؤه يتوقعون أن لا ينصره الله وأن الله لا يغلبه على أعدائه فتى شاهدوا أن الله ينصره غاظهم ذلك والسبب

قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله من كل حدب ينسلون يقول من كل شرف يقبلون **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من كل حدب ينسلون قال من كل أكمة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهم من كل حدب ينسلون قال الحدب الشئ المشرف وقال الشاعر

* على الحداب تمور * على الحداب تمور

حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون قال هذا مبتدأ يوم القيامة وأما قوله ينسلون فانه يعنى أنهم يخرجون مشاة مسرعين فى مشيهم كنسلان الذئب كما قال الشاعر

عسلان الذئب أمسى قاربا * برد الليل عليه فنسل

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واقترب الوعد الحق فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج اقترب الوعد الحق وذلك وعد الله الذى وعد عباده أنه يبعثهم من قبورهم للجزاء والثواب والعقاب وهو لا شك حق كما قال جل ثناؤه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو يعنى ابن قيس قال ثنا حذيفة لو أن رجلا افتلى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم القيامة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واقترب الوعد الحق قال اقترب يوم القيامة منهم والواو فى قوله واقترب الوعد الحق مقحمة ومعنى الكلام حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج اقترب الوعد الحق وذلك نظير قوله فلما أسلما وتله للجبين وناديناه معناه ناديناه بغير واو كما قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى وانتحى * بنا بطن خبت ذى قفاف عقنقل

يريد فلما أجزنا ساحة الحى انتحى بنا وقوله فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا ففى هى التى فى قوله فاذا هى وجهان أحدهما أن تكون كناية عن الابصار وتكون الابصار الظاهرة بيانا عنها كما قال الشاعر

لعمرو أبيها لا تقول ظعينتى * ألا فر عنى مالك بن أبى كعب

فكنى عن الظعينة فى لعمرو أبيها ثم أظهرها فيكون تأويل الكلام حينئذ فاذا الأبصار شاخصة أبصار الذين كفروا والثانى أن تكون عمادا كما قال جل ثناؤه فانها لا تعمى الابصار وكقول الشاعر

* فهل هو مرفوع بما ههنا راس * فهل هو مرفوع بما ههنا راس

وقوله ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا يقول تعالى ذكره فاذا أبصار الذين كفروا قد شخصت عند مجئ الوعد الحق بأهواله وقيام الساعة بحقائقها وهم يقولون ياويلنا قد كنا قبل هذا الوقت فى الدنيا فى غفلة من هذا الذى نرى ونعاين ونزل بنا من

الجبل والسماء سماء البيت والقطع الاختناق لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه والمراد من كان يظن من حاسديه أن الله تعالى يفعل خلاف النصر والظفر وكان يغيظه نصرة الله اياه فليستفرغ جهده فى ازالة ما يغيظه وليس ذلك الا بأن يمد حبلا الى سماء بيته ثم يشده فى عنقه ويختنق فى عنقه وليصور فى نفسه أنه ان يفعل ذلك هل يذهبن كيده ما يغيظه سمى فعله كيدا حيث لم يقدر على غيره أو على سبيل الاستهزاء لانه لم يكد به محسوده وانما كاد به نفسه والحاصل ليس

في يده الا ما ليس بمذهب لما يغيظ ومنهم من قال السماء هي المظلة لان الاختناق حينئذ أبعد عن الامكان فيكون أصعب فيصرف الحاسد عن الغيظ الى طاعة الله ورسوله ومنهم من قال مع ذلك ان القطع هو قطع المسافة أي فليصعد على الحبل الى السماء والغرض تصوير مشقة من غير فائدة أو القطع قطع الوحي أو النصر أي فليصعد وليقطع الوحي أن ينزل عليه أو النصر أن يأتيه الوجه الثاني أن الضمير عائد الى من والنصر الرزق قال أبو عبيدة وقف علينا سائل من بني بكر فقال من ينصرني نصره الله أي من يعطيني أعطاه الله ووجه النظم من كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فلهذا الظن يعدل عن التمسك بدين محمد وينقلب على وجهه كما مر فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق أو غير ذلك مما عددنا فان الله لا يقلبه مرزوقا وحين بين الأحوال وضرب الأمثال أشار الى هذا المذكور بلفظ البعيد اما للتعظيم واما لان كل ما دخل في حيز الذكر وحصل في حيز كان فهو في حكم البعيد فقال (وكذلك أنزلناه) أي ومثل ذلك الانزال أنزلنا القرآن كله (آيات بينات وأن الله) حرف التعليل وكذا معلله محذوف للعلم به أي ولان الله (يهدي من يريد) أنزله كذلك مبينا قالت الاشاعرة المراد بالهداية اما وضع الأدلة أو خلق المعرفة والاول غير جائز لأن الله تعالى فعل ذلك في حق كل المكلفين ولان قوله يهدي من يريد يدل على أن الهداية غير واجبة عليه بل هي معلقة بمشيئته ووضع الأدلة واجب فتعين أن المراد خلق المعرفة أجاب القاضي عبد الجبار بأنه أراد تكليف من يريد لأن التكليف لا يخلو من وصف ما كلف به ومن بيانه أو أراد يهدي الى الجنة والاثابة من يريد ممن آمن وعمل صالحا أو يهدي به الذين يعلم منهم الايمان أو يثبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى والى هذين الوجهين أشار الحسن بقوله ان الله يهدي من قبل لا من لم يقبل واعترض بأن الله سبحانه وتعالى ذكر هذا الكلام بعد بيان الأدلة والجواب عن قوله

عظيم البلاء وفي الكلام متروك ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر عليه عنه وذلك يقولون من قوله فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا يقولون يا ويلنا وقوله بل كنا ظالمين يقول مخبرا عن قيل الذين كفروا بالله يومئذ ما كنا نعمل لهذا اليوم ما ينجينا من شدائده بل كنا ظالمين بمعصيتنا ربنا وطاعتنا ابليس وجنده في عبادة غير الله عز وجل ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون﴾ يقول تعالى ذكره انكم أيها المشركون بالله العابدون من دونه الاوثان والأصنام وما تعبدون من دون الله من الآلهة كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله انكم وما تعبدون من دون الله يعني الآلهة ومن يعبدها حصب جهنم واما حصب جهنم فقال بعضهم معناه وقود جهنم وشجرها ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله حصب جهنم شجر جهنم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم يقول وقودها * وقال آخرون بل معناه حطب جهنم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حصب جهنم قال حطبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وزاد فيه وفي بعض القراءة حطب جهنم يعني في قراءة عائشة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حصب جهنم قال حطب جهنم يقذفون فيها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن الحر عن عكرمة قوله حصب جهنم قال حطب جهنم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يرمى بهم في جهنم ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله حصب جهنم يقول ان جهنم انما تحصب بهم وهو الرمي يقول يرمى بهم فيها * واختلف في قراءة ذلك فقرأته قراء الامصار حصب جهنم بالصاد وكذلك القراءة عندنا لاجماع الحجة عليه وروى عن علي وعائشة أنهما كانا يقرآن ذلك حطب جهنم بالطاء وروى عن ابن عباس أنه قرأه حضب بالضاد حدثنا بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا ابراهيم بن محمد عن عثمان بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها كذلك وكأن ابن عباس ان كان قرأ ذلك كذلك أراد أنهم الذين تسجر بهم جهنم ويوقد بهم فيها النار وذلك أن كل ما هيجت به النار وأوقدت به فهو عند العرب حضب لها فاذ كان الصواب من القراءة في ذلك ما ذكرنا وكان المعروف من معنى الحصب عند العرب الرمي من قولهم حصبت الرجل اذا رميته كما قال جل ثناؤه انا أرسلنا عليهم حاصبا كان الاولى بتأويل ذلك قول من قال معناه أنهم تقذف جهنم بهم ويرمى بهم فيها وقد ذكر أن الحصب في لغة أهل اليمن الحطب فان يكن ذلك كذلك فهو أيضا وجه صحيح وأما ما قلنا من أن معناه الرمي فانه في لغة أهل نجد وأما

الشبهات فلا يجوز حمله على محض التكليف وأما الوجوه الاخر فخلاف الظاهر مع أن ما ذكرتموه واجب عندكم على الله وقوله من يريد ينافي الوجوب ثم أراد أن يميز بين المهدي من الفرق وبين الضال منهم فقال (ان الذين آمنوا) الآية قال مقاتل الاديان ستة واحد لله تعالى وهو الاسلام وخمسة للشيطان قلت فالمؤمنون واليهود والنصارى تشترك في القول بالاله والنبي وتفترق بالاعتراف بعموم نبوة محمد صلى الله عليه

وسلم و بعدم الاعتراف به والصابئون قد تجعل من جنس النصارى وقد تجعل من غيرهم والمجوس قولهم فى البابين مضطرب لأن الاله عندهم اثنان ونبيهم ليس بنبى فى الحقيقة وانما هو متنبئ والمشركون لا نبى لهم ولا كتاب قال أهل البرهان قدم النصارى على الصابئين فى أوائل البقرة لانهم أهل كتاب وعكس ههنا لأن الصابئين مقدمة عليهم بالزمان وفى المائدة يحتمل الامران أى والصابئون كذلك أو هم والنصارى (ان الله يفصل بينهم) أى يقضى بين المؤمنين وغيرهم وتكريران فى الخبر لزيادة التأكيد والفصل مطلق يحتمل الفصل فى الاحوال وفى المواطن أيضا (ان الله على كل شئ شهيد) فلا يجرى فى قضائه ظلم ولا حيف (ألم تر) أى تعلم باخبار الله والمراد أن هذه الأجسام غير ممتنعة عما يريد الله احداثه فيها من أنواع تصرفاته وتدبيراته وهذا بين قال العلماء قوله (وكثير من الناس) ليس بمعطوف على ما قبله من المفردات لان السجود بالمعنى المذكور يتناول كل الناس ولا يختص ببعضهم لدليل العقل ولأن قوله ومن فى الارض يتناول الثقلين جميعا والعطف يوهم التخصيص بالبعض ولا يمكن أن يكون السجود بالنسبة الى كثير من الناس بمعنى وضع الجبهة وبالنسبة الى غيرهم بمعنى نفوذ مشيئة الله فيها لان اللفظ المشترك لا يصح استعماله فى مفهوميه معا فهو اذن مرفوع بفعل مضمر يدل عليه المذكور أى ويسجد له كثير من الناس بمعنى وضع الجبهة أيضا أو هو مبتدأ محذوف الخبر وهو مثاب لان الخبر دليل عليه وهو قوله حق عليه العذاب أو هو مبتدأ وخبر أى وكثير من المكلفين من الناس الذين هم الناس على الحقيقة فكأنه أخرج الذين وجب عليهم العذاب من جملة الناس لأنهم أشبه بالانسناس أولئك كالانعام بل هم أضل أو قوله ثانيا وكثير تكرار للاول لأجل المبالغة كأنه قيل وكثير من الناس حق عليهم العذاب وباقى الآية دليل على أن الكل بقضائه وقدره والاكرام والاهانة من عنده وبسابق علمه وسابق مشيئته فمن أهانه فى الأزل لم يكرمه أحد الى الأبد عن ابن عباس ان قوله (هذان خصمان) راجع الى أهل الأديان الستة أى هما فوجان أو فريقان خصمان والخصم صفة وصف بها المحذوف وانما قيل (اختصموا) نظرا الى المعنى وقيل ان أقل الجمع اثنان ومعنى (فى ربهم) أى فى دينه وصفاته فقال المؤمنون فى شأنه قولا وقال الكافرون قولا وروى أن أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أحق بالله

قوله أنتم لها واردون فان معناه أنتم عليها أيها الناس أو اليها واردون يقول داخلون وقد بينت معنى الورود فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون وهم مشركو قريش أنتم أيها المشركون وما تعبدون من دون الله واردو جهنم ولو كان ما تعبدون من دون الله آلهة ما وردوها بل كانت تمنع من أرادها أن يوردكموها اذ كنتم لها فى الدنيا عابدين ولكنها اذ كانت لا تنفع عندها الا نفسها ولا عندها دفع ضر عنها فهى من أن يكون ذلك عندها الغير لها أبعد ومن كان كذلك كان بينا بعده من الالوهة وان الاله هو الذى يقدر على ما يشاء ولا يقدر عليه شئ فأما من كان مقدورا عليه فغير جائز أن يكون الها وقوله وكل فيها خالدون يعنى الآلهة ومن عبدها أنهم ماكثون فى النار أبدا بغير نهاية وانما معنى الكلام كلكم فيها خالدون ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون قال الآلهة التى عبد القوم قال العابد والمعبود ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله لهم المشركين وآلهتهم والهاء والميم فى قوله لهم من ذكر كل التى فى قوله وكل فيها خالدون يقول تعالى ذكره لكلهم فى جهنم زفير وهم فيها لا يسمعون يقول وهم فى النار لا يسمعون وكان ابن مسعود يتأول فى قوله وهم فيها لا يسمعون ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن المسعودى عن يونس بن خباب قال قرأ ابن مسعود هذه الآية لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون قال اذا ألقى فى النار من يخلد فيها جعلوا فى توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت أخرى ثم جعلت التوابيت فى توابيت أخرى فيها مسامير من نار فلا يرى أحد منهم أن فى النار أحدا يعذب غيره ثم قرأ لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون وأما قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون فان أهل التأويل اختلفوا فى المعنى به فقال بعضهم عنى به كل من سبقت له من الله السعادة من خلقه أنه عن النار مبعد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن يوسف بن سعد وليس بابن ماهك عن محمد بن حاطب قال سمعت عليا يخطب فقرأ هذه الآية ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون قال عثمان رضى الله عنه منهم ۞ وقال آخرون بل عنى من عبد من دون الله وهو لله طائع ولعبادة من يعبده كاره ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله أولئك عنها مبعدون قال عيسى وعزير والملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله

وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله منكم آمنا بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم وبنبيكم وبجميع الكتب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تتركونه حسدا فنزلت وعن قيس بن عبادة عن أبي ذر الغفاري أنه كان يحلف بالله انها نزلت في ستة نفر من المسلمين علي وحمزة وعبيدة بن الحرث ومن المشركين عتبة وشيبة والوليد بن عتبة فقال علي رضي الله عنه أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الله تعالى يوم القيامة وعن عكرمة هما الجنة والنار (٧٦) قالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته فقص الله من

قال ابن جريج قوله انكم وما تعبدون من دون الله ثم استثنى فقال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قالا قال في سورة الانبياء انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ثم استثنى فقال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون فقد عبدت الملائكة من دون الله وعزير وعيسى من دون الله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد أولئك عنها مبعدون قال عيسى **حدثني** اسمعيل بن سيف قال ثنا علي بن مسهر قال ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى قال عيسى وأمه وعزير والملائكة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوما مع الوليد بن المغيرة فجاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر بن الحرث وكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه وعليهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون الى قوله وهم فيها لا يسمعون ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن الزبعرى بن قيس بن عدي السهمي حتى جلس فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبعرى والله ما قام النضر بن الحرث لابن عبد المطلب آنفا وما قعد وقد زعم أنا وما نعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم فقال عبد الله بن الزبعرى أما والله لو وجدته لخصمته فسلوا محمدا أكل من عبد من دون الله في جهنم مع من عبده فنحن نعبد الملائكة واليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح عيسى بن مريم فعجب الوليد بن المغيرة ومن كان في المجلس من قول عبد الله بن الزبعرى ورأوا أنه قد خاصم واحتج فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قول ابن الزبعرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده انما يعبدون الشياطين ومن أمرهم بعبادته فأنزل الله عليه ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون الى خالدون أي عيسى بن مريم وعزير ومن عبد من الاحبار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله فاتخذهم من بعدهم من أهل الضلالة أربابا من دون الله فأنزل الله فيما ذكروا أنهم يعبدون الملائكة وأنها بنات الله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون الى قوله نجزي الظالمين **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك قال يقول ناس من الناس ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون يعني من الناس أجمعين فليس كذلك انما يعني من يعبد من الآلهة وهو لله مطيع مثل عيسى وأمه وعزير والملائكة واستثنى الله هؤلاء من الآلهة المعبودة التي هي ومن يعبدها في النار

خبرهما على محمد صلى الله عليه وسلم والأقرب هو الاول وقوله (فالذين كفروا) فصل الخصومة المعنى بقوله ان الله يفصل بينهم وقوله (قطعت لهم ثياب) فيه أنه تعالى يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة أو المراد أن تلك النيران مظاهرة عليهم كالثياب المظاهرة على اللابس بعضها فوق بعض وعن سعيد بن جبير أن قوله (من نار) أي من نحاس أذيب بالنار كقوله سرابيلهم من قطران والحميم الماء الحار عن ابن عباس لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لأذابتها ومعنى (يصهر) بذاب صهرت الشئ فانصهر أي أذبته فذاب فهو صهير أي يذيب أمعاءهم وأحشاءهم كما يذيب جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم لان تأثير الشئ من الظاهر في الباطن أبلغ من تأثيره في الباطن قال في الكشاف المقامع السياط وقال الجوهري المقمعة واحدة المقامع (من حديد) كالمحجن يضرب على رأس الفيل وفي الحديث لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع عليها الثقلان ما أقلوها والاعادة لا تكون الا بعد الخروج ففي الآية اضمار أي (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم) فخرجوا (أعيدوا فيها) أو المراد بالارادة المداناة والمشارفة كقوله يريد أن ينقض وهذا أقرب كقوله لا يخفف عنهم العذاب ويؤيده ما روي عن الحسن أن النار تضربهم بلهبها فترفعهم حتى اذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وانما اختصت هذه السورة بقوله من غم وهو الأخذ بالنفس حتى لا يجد صاحبه مخلصا لانه بولغ ههنا في أهوال النار بخلاف ما في السجدة وانما أضمر القول ههنا قبل قوله (وذوقوا) بخلاف السجدة وقيل لهم ذوقوا لأنه وقع الاختصار ههنا على (عذاب الحريق) وهناك أطنب فقيل ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون وأيضا

قد تقدم ذكر القول فى تلك السورة كثيرا بخلافه هنا والله تعالى أعلم ۞ التأويل ان زلزلة الساعة هلاك الاستعداد الفطرى شئ عظيم تذهل كل مرضعة هى مواد الاشياء فان لكل شئ مادة ملكوتية ترضع رضيعها من الملك وتربيه وتضع كل ذات حمل وهى الهيوليات حملها وهو الصور الكمالية التى خلقت الهيوليات لاجلها وترى الناس سكارى الغفلة والعصيان وحب الدنيا والجاه والرياسة وغيرها وما هم بسكارى العشق والمحبة والمعرفة فانا خلقناكم من تراب أى كنتم ترابا ميتا فبعثنا التراب بأن خلقنا منه آدم ثم أمتنا منه النطفة ثم بعثناها بأن جعلناها علقة ثم مضغة ثم خلقا آخر لنبين لكم أمر البعث والنشور ونقر فى الارحام أمهات العدم ما نشاء الى أجل مسمى وهو وقت ايجاده بحسب تعلق الارادة به وفيه دليل على أنه لا يبعد أن يكون الفاعل كاملا فى فاعليته ولكن لا تتعلق ارادته بالمقدور فيبقى فى حيز العدم الى حين تعلق الارادة به ومنه يظهر حدوث العالم ثم نخرجكم طفلا من أطفال المكونات خارجا من رحم العدم مستعدا للتربية والكمال ومنكم من يتوفى عن الشهوات فيحيا بحصول الكمالات ومنكم من يرد الى أسفل سافلين الطبيعة وترى أرض القالب هامدة فاذا أنزلنا عليها ماء حياة المعرفة والعلم اهتزت ذلك بان الله هو الحق فى الالهية وأنه يحيى القلوب الميتة وأن الساعة قيامة العشق والخدمة للطالبين الصادقين آتية وأن الله يبعث القلوب المحبوسة فى قبور الصدور عذاب الحريق بنار الشهوات لكنه لا يحس بها فى الدنيا لانه نائم بنوم الغفلة فاذا مات انتبه من كان يظن فيه أن العبد يجب أن يكون حسن الظن بالله ثم ليقطع مادة تقديرى فى الازل ونزول أحكامى فى القدر فلينظر هل ينقطع أم لا هذان خصمان يعنى النفس الكافرة والروح المؤمنة قطعت لهم ثياب بتقطيع خياط القضاء على قدرهم وهى ثياب نسجت من سدى مخالفات الشرع ولحمة موافقات الطبع يصب من فوق رؤسهم جميم الشهوات النفسانية وفى لفظ الفوق دلالة على أنهم مغلوبون تحتها وفيه أن الخيالات الفاسدة تنصب من الدماغ الى القلب يصهر به ما فى بطونهم من الاخلاق الحميدة الروحانية والجلود أى يفسد أحوالهم الباطنة والظاهرة بفساد تخيلاتهم ولا مخلص لهم عن دركات تلك الملكات لغاية رسوخها والله أعلم بالصواب ۞ ﴿ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى

حدثنا ابن سنان القزاز قال ثنا الحسن بن الحسين الاشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون قال المشركون فان عيسى يعبد وعزير والشمس والقمر يعبدون فأنزل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لعيسى وغيره * وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب قول من قال عنى بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ما كان من معبود كان المشركون يعبدونه والمعبود لله مطيع وعابدوه بعبادتهم اياه بالله كفار لان قوله تعالى ذكره ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ابتداء كلام محقق لامر كان ينكره قوم على نحو الذى ذكرنا فى الخبر عن ابن عباس فكائن المشركين قالوا لنبى الله صلى الله عليه وسلم اذ قال لهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ما الامر كما تقول لانا نعبد الملائكة ويعبد آخرون المسيح وعزيرا فقال عز وجل ردا عليهم قولهم بل ذلك كذلك وليس الذين سبقت لهم منا الحسنى هم عنها مبعدون لانهم غير معنيين بقولنا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فأما قول الذين قالوا ذلك استثناء من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فقول لا معنى له لان الاستثناء انما هو اخراج المستثنى من المستثنى منه ولا شك أن الذين سبقت لهم منا الحسنى انما هم اما ملائكة واما انس أو جان وكل هؤلاء اذا ذكرتها العرب فان أكثر ما تذكرها بمن لا بما والله تعالى ذكره انما ذكر المعبودين الذين أخبر أنهم حصب جهنم بما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انما أريد به ما كانوا يعبدونه من الاصنام والآلهة من الحجارة والخشب لا من كان من الملائكة والانس فاذا كان ذلك كذلك لما وصفنا فقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى جواب من الله للقائلين ما ذكرنا من المشركين مبتدأ وأما الحسنى فانها الفعلى من الحسن وانما عنى بها السعادة السابقة من الله لهم كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى قال الحسنى السعادة وقال سبقت السعادة لاهلها من الله وسبق الشقاء لاهله من الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون﴾ يقول تعالى ذكره لا يسمع هؤلاء الذين سبقت لهم منا الحسنى حسيس النار ويعنى بالحسيس الصوت والحس فان قال قائل فكيف لا يسمعون حسيسها وقد علمت ما روى من أن جهنم يؤتى بها يوم القيامة فتزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل الا جثا على ركبتيه خوفا منها قيل ان الحال التى لا يسمعون فيها حسيسها هى غير تلك الحال بل هى الحال التى حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون يقول لا يسمع أهل الجنة حسيس النار اذا نزلوا منازلهم من الجنة وقوله وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون يقول وهم فيما تشتهيه نفوسهم من نعيمها ولذاتها ماكثون

من تحتها الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت أن لا تشرك بى شيأ وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع (٧٨) لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام فالهكم اله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمى الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور ﴿ القراآت ولؤلؤا بهمزتين منصوبا نافع وحفص مثله ولكن بتخفيف الاولى واوا ساكنة أبو بكر وحماد وزيد وكذلك فى سورة فاطر وقرأ سهل ويعقوب والمفضل ههنا بالهمزة والنصب وفى فاطر بالهمز

فيها لا يخافون زوالا عنهم ولا انتقالا عنها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ لا يحزنهم الفزع الاكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون ﴾ * اختلف أهل التأويل فى الفزع الاكبر أى الفزع هو فقال بعضهم ذلك النار اذا أطبقت على أهلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير لا يحزنهم الفزع الأكبر قال النار اذا أطبقت على أهلها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله لا يحزنهم الفزع الأكبر قال حين تطبق جهنم وقال حين ذبح الموت * وقال آخرون بل ذلك النفخة الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يعنى النفخة الآخرة * وقال آخرون بل ذلك حين يؤمر بالعبد الى النار ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن رجل عن الحسن لا يحزنهم الفزع الاكبر قال انصراف العبد حين يؤمر به الى النار * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال ذلك عند النفخة الآخرة وذلك أن من لم يحزنه ذلك الفزع الاكبر وأمن منه فهو مما بعده أحرى أن لا يفزع وأن من أفزعه ذلك فغير مأمون عليه الفزع مما بعده وقوله وتتلقاهم الملائكة يقول وتستقبلهم الملائكة يهنئونهم يقولون هذا يومكم الذى كنتم توعدون فيه الكرامة من الله والحباء والجزيل من الثواب على ما كنتم تنصبون فى الدنيا لله فى طاعته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال ابن زيد **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هذا يومكم الذى كنتم توعدون قال هذا قبل أن يدخلوا الجنة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ﴾ يقول تعالى ذكره لا يحزنهم الفزع الاكبر يوم نطوى السماء فيوم من صلة يحزنهم * واختلف أهل التأويل فى معنى السجل الذى ذكره الله فى هذا الموضع فقال بعضهم هو اسم ملك من الملائكة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا أبو الوفاء الاشجعى عن أبيه عن ابن عمر فى قوله يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب قال السجل ملك فاذا صعد بالاستغفار قال اكتبها نورا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت السدى يقول فى قوله يوم نطوى السماء كطى السجل قال السجل ملك * وقال آخرون السجل رجل كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** نصر ابن على قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس فى هذه الآية يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب قال كان ابن عباس يقول هو الرجل * قال ثنا نوح ابن قيس قال ثنا يزيد بن كعب عن عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس قال السجل كاتب كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل هو الصحيفة التى يكتب فيها ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس

والخفض الباقون بالهمز والخفض في السورتين سواء بالنصب حفص وروح وزيد الآخرون بالرفع والبادي بالياء في الحالين سهل ويعقوب وابن كثير وافق أبو عمرو وأبو جعفر ونافع غير قالون في الوصل بوأنا مثل أنشأنا بيتي بفتح الياء أبو جعفر ونافع وحفص وهشام فتحظفه بتشديد الطاء أبو جعفر ونافع الرياح يزيد طريق المفضل والمقيمي الصلاة بالنصب على تقدير النون عباس منسكا ونحوه بكسر السين حمزة وعلي وخلف لن تنال الله بتاء التأنيث يعقوب ولكن تناله بالتأنيث (٧٩) أيضا يزيد يدفع من الدفع ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقون يدافع من المدافعة أذن مبنيا للمفعول أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم يقاتلون مبنيا للمفعول أيضا أبو جعفر ونافع وابن عامر وحفص الآخرون مبنيا للفاعل فيهما دفاع بألف أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب لهدمت مخففا ابن كثير وأبو جعفر ونافع وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وسهل وحمزة وعلي وخلف مشددا مدغما الباقون مشددا ۞ الوقوف ولؤلؤا ط من القول ج للعطف مع تكرار وهدوا الحميد ○ والباد ○ ط أليم ○ السجود ○ عميق ○ لا لتعلق اللام الانعام ج للابتداء بالامر مع الفاء الفقير ○ للعطف مع العدول العتيق ○ ذلك ق قد قيل لان المراد ذلك على ماذكر أو الأمر أو الشأن ذلك ثم يبتدأ بالشرط عندربه ط الزور ○ لا مشركين به ط سحيق ○ ذلك ق القلوب ○ العتيق ○ الانعام ط أسلموا ط المخبتين ○ لا لاتصال الوصف الصلاة ○ ينفقون ج ○ خير ق والوصل أحسن للفاء صواف ج للشرط مع الفاء والمعتر ط تشكرون ○ منكم ط هدا كم ط المحسنين ○ آمنوا ط كفور ○ ظلموا ط لقدير ○ لا بناء على أن الذين بدل من الضمير في نصرهم ربنا الله ط كثيرا ○ ينصره ط عزيز ○ المنكر ط الامور ○ ۞ التفسير لما ذكر حال أحد الخصمين في الآخرة أراد أن يذكر حال الآخر وهو المؤمن ولهذا ألزم التكرار الا أنه يفطن بهذه الآية فائدة أخرى هي بيان أن أهل الجنة يحلون فيها وقد مر مثله في أوائل الكهف من قرأ لؤلؤا بالنصب فعلى تقدير ويؤتون لؤلؤا الأن السوار من اللؤلؤ غريب الا أن يكون شيأ منظوما منه (وهدوا الى الطيب من القول) عن ابن عباس هو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده يلهمهم الله ذلك (وهدوا الى صراط الحميد) أي الى طريق المقام المحمود وهو الجنة

قوله كطي السجل للكتاب يقول كطي الصحيفة على الكتاب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم نطوي السماء كطي السجل للكتاب يقول كطي الصحف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السجل الصحيفة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يوم نطوي السماء كطي السجل للكتاب قال السجل الصحيفة * وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال السجل في هذا الموضع الصحيفة لان ذلك هو المعروف في كلام العرب ولا يعرف لنبينا صلى الله عليه وسلم كاتب كان اسمه السجل ولا في الملائكة ملك ذلك اسمه فان قال قائل وكيف تطوى الصحيفة بالكتاب ان كان السجل صحيفة قيل ليس المعنى كذلك وانما معناه يوم نطوي السماء كطي السجل على ما فيه من الكتاب ثم جعل نطوى مصدرا فقيل كطي السجل للكتاب واللام في قوله للكتاب بمعنى على * واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار سوى أبي جعفر القارئ يوم نطوي السماء بالنون وقرأ ذلك أبو جعفر يوم تطوى السماء بالتاء وضمها على وجه ما لم يسم فاعله * والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار بالنون لاجماع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وأما السجل فانه في قراءة جميعهم بتشديد اللام وأما الكتاب فان قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة قرؤه بالتوحيد كطي السجل للكتاب وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة للكتب على الجماع * وأولى القراءتين عندنا في ذلك بالصواب قراءة من قرأه على التوحيد للكتاب لما ذكرنا من معناه فان المراد منه كطي السجل على ما فيه مكتوب فلا وجه اذ كان ذلك معناه لجميع الكتب الاوجه تتبعه من معروف كلام العرب وعند قوله كطي السجل انقضاء الخبر عن صلة قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر ثم ابتدأ الخبر عما الله فاعل بخلقه يومئذ فقال تعالى ذكره كما بدأنا أول خلق نعيده فالكاف التي في قوله كما من صلة نعيد تقدمت قبلها ومعنى الكلام نعيد الخلق عراة حفاة غرلا يوم القيامة كما بدأناهم أول مرة في حال خلقناهم في بطون أمهاتهم على اختلاف من أهل التأويل في تأويل ذلك * وبالذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وبه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك اخترت القول به على غيره ذكر من قال ذلك والاثر الذي جاء فيه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أول خلق نعيده قال حفاة عراة غرلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أول خلق نعيده قال حفاة غلفا قال ابن جريج أخبرني ابراهيم بن ميسرة أنه سمع مجاهدا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحدى نسائه يأتونه حفاة عراة غلفا فاسترت بكم درعها وقالت

أوالى صراط الله كقوله الى صراط العزيز الحميد الله الذى له مافى السموات ومافى الارض وقال السدى الطيب من القول هو القرآن وقيل شهادة أن لا اله الا الله وقال حكماء الاسلام هو كشف الغطاء عن الحقائق الروحانية والمعارف الربانية ثم كرر وعيد أهل الكفر ومن داناهم فقال (ان الذين كفروا ويصدون) انما حسن عطف المستقبل على الماضى لانه أراد به الاستمرار وأنه من شأنهم الصد وكأنه قيل كفروا واستمروا على الصد وقال أبو على الفارسى كفروا فى الماضى وهم الآن يصدون عن ابن عباس أنها نزلت فى أبى سفيان ابن حرب وأصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه عام الحديبية عن أن يحجوا ويعتمروا وينحروا الهدى ومن قرأ (سواء) بالنصب فعلى أنه مفعول ثان لجعلنا أى جعلناه مستويا (العاكف فيه والباد) ومن قرأ بالرفع فعلى أن العاكف مبتدأ وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان ويجوز أن يكون للناس مفعولا ثانيا أى جعلناه متعبدا لكل من وقع عليه اسم الناس وقوله سواء الى آخره الجملة بيان لذلك الجعل أى لا فرق بين الحاضر المقيم به وبين الطارئ من البدو واختلفوا فى أن المكى والآفاقى يستويان فى أى شئ فعن ابن عباس فى بعض الروايات أنهما يستويان فى سكنى مكة والنزول بها للآية بناء على أن المراد بالمسجد الحرام مكة ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال مكة مباحة لمن سبق اليها والى هذا ذهب أبو حنيفة وهو قول قتادة وسعيد بن جبير أيضا ولاجل ذلك زعموا أن كراء دور مكة حرام والأكثرون على أنهما مستويان فى العبادة فى المسجد ليس للمقيم أن يمنع البادى وبالعكس ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يابنى عبد مناف من ولى منكم من أمور الناس شيأ فلا يمنعن أحدا طاف بهذا البيت أو صلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار وعلى هذا فلا منع من بيع دور مكة

واسوأتاه قال ابن جريج أخبرت أنها عائشة قالت يانبى الله لا يحشر الناس بعضهم بعضا قال لكل امرئ يومئذ شأن يغنيه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنى المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس حفاة عراة غرلا فأول من يكسى ابراهيم ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا اسحق بن يوسف قال ثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان النخعى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن شعبة قال ثنا المغيرة بن النعمان النخعى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه **حدثنا** عيسى بن يوسف بن الطباع أبو يحيى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم ملاقوا الله مشاة غرلا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى عجوز من بنى عامر فقال من هذه العجوز يا عائشة فقلت احدى خالاتى فقالت ادع الله أن يدخلنى الجنة فقال ان الجنة لا يدخلها العجز قالت فأخذ العجوز ما أخذها فقال ان الله ينشئهن خلقا غير خلقهن ثم قال يحشرون حفاة عراة غلفا فقالت حاش لله من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ان الله قال كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا الى آخر الآية فأول من يكسى ابراهيم خليل الله **حدثنى** محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عطاء عن عقبة بن عامر الجهنى قال يجمع الناس فى صعيد واحد ينفذهم البصر ويسمعهم الداعى حفاة عراة كما خلقوا أول يوم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى عباد بن العوام عن هلال بن حبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة مشاة غرلا قلت يا أبا عبد الله ما الغرل قال الغلف فقال بعض أزواجه يارسول الله أينظر بعضنا الى بعض الى عورته فقال لكل امرئ منهم يومئذ ما يشغله عن النظر الى عورة أخيه قال هلال قال سعيد بن جبير ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة قال كيوم ولدته أمه يرد عليه كل شئ انتقص منه مثل يوم ولد * وقال آخرون بل معنى ذلك كما كنا ولا شئ غيرنا قبل أن نخلق شيأ كذلك نهلك الأشياء فنعيدها فانية حتى لا يكون شئ سوانا ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس كما بدأنا أول خلق نعيده الآية قال نهلك كل شئ كما كان أول مرة وقوله وعدا علينا يقول وعدنا كم ذلك وعدا حقا علينا أن نوفى بما وعدنا انا كنا فاعلى ما وعدنا كم من ذلك أيها الناس لانه قد سبق فى حكمنا وقضائنا أن نفعله على يقين بأن ذلك كائن واستعدوا وتأهبوا

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادى الصالحون﴾ اختلف أهل التأويل فى المعنى بالزبور والذكر فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى بالزبور كتب الانبياء كلها التى أنزلها الله عليهم وعنى بالذكر أم الكتاب التى عنده فى السماء ذكر من قال ذلك **حدثنى** عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش

واجارتهاوهومذهب الشافعي وقدجرت المناظرة بينه وبين اسحق الحنظلي وكان اسحق لايرخص فى كراء دورمكة فاحتج الشافعي بقوله تعالى الذين أخرجوامن ديارهم بغيرحق و بأن عمراشترى دارالسجن فسكت اسحق واعاذهب الاولون الى أن المراد بالمسجد الحرام ههنامكة كلها لانه جعل العاكف فيه بازاء البادى أجاب الأكثرون بأنه أراد بالعاكف المجاور للمسجد الممكن فى كل وقت من التعبد فيه والالحاد العدول عن القصد كامر فى قوله وذرالذين يلحدون فى أسمائه وقوله (بالحاد بظلم) حالان ومفعول يردمتروك ليفيد العموم أى ومن يردفيه مرادامّا جائرا ظالما وفائدة الحال الثانية أن العدول عن القصد قد يكون بالحق كقوله وجزاء سيئة سيئة واختلفوا فى الالحاد فى الحرم فعن قتادة وسعيد بن جبير وابن عباس فى رواية عطاء أنه الشرك يعنى من لجأ الى حرم الله ليشرك به عذبه الله وقال مقاتل نزلت فى عبدالله بن حنظلة حيث قتل الأنصارى وهرب الى مكة كافرا فأمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتله يوم الفتح وهوالعذاب الاليم وعن مجاهد أنه الاحتكار وقيل المنع من عمارته وعن عطاء هو قول الرجل فى المبايعة لاوالله وبلى والله ومثله ماروى عن عبدالله بن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما فى الحل والآخر فى الحرم فاذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم فى الحل فقيل له فى ذلك فقال كنا نحدث أن من الالحاد فيه أن يقول الرجل لاوالله و بلى والله والاولى التعميم وفيه أن الواجب على من كان فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل فى مهامه ومقاصده وهذا وان كان واجبا فى كل مكان الا أن وجوبه هنالك أوكد فللمكان خاصية كما للزمان ولهذا قال مجاهد تضاعف السيئات فيه كما تضاعف الحسنات عن ابن مسعود أن القصد الى الذنب يكتب

قال سألت سعيدا عن قول الله ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر قال الذكر الذى فى السماء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن الأعمش عن سعيد بن جبير فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور قال قرأها الأعمش الزبر قال الزبور والتوراة والانجيل والقرآن من بعد الذكر قال الذكر الذى فى السماء **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبوعاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الزبور قال الكتاب من بعد الذكر قال أم الكتاب عندالله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الزبور قال الكتاب بعد الذكر قال أم الكتاب عندالله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور قال الزبور الكتب التى أنزلت على الانبياء والذكر أم الكتاب الذى تكتب فيه الاشياء قبل ذلك (١) **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر قال كتبنا فى القرآن من بعد التوراة * وقال آخرون بل عنى بالزبور الكتب التى أنزلها الله على من بعد موسى من الانبياء وبالذكر التوراة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر الآية قال الذكر التوراة والزبور الكتب **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبامعاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر الآية قال الذكر التوراة و يعنى بالزبور من بعد التوراة الكتب * وقال آخرون بل عنى بالزبور زبورداود وبالذكر توراة موسى صلى الله عليهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبدالوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال فى هذه الآية ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر قال زبورداود من بعد الذكر ذكر موسى التوراة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن الشعبى أنه قال فى هذه الآية ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر قال فى زبورداود من بعد ذكر موسى * وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب فى ذلك ماقاله سعيد بن جبير ومجاهد ومن قال بقولهما فى ذلك من أن معناه ولقد كتبنا فى الكتب من بعد أم الكتاب الذى كتب الله كل ماهو كائن فيه قبل خلق السموات والارض وذلك أن الزبور هو الكتاب يقال منه زبرت الكتاب ولزبرته اذا كتبته وان كل كتاب أنزله الله الى نبى من أنبيائه فهو ذكر فاذ كان ذلك كذلك فان فى ادخاله الألف واللام فى الذكر الدلالة البينة أنه معنى به ذكر بعينه معلوم عند المخاطبين بالآية ولو كان ذلك غير أم الكتاب التى ذكرنا لم تكن التوراة بأولى من أن تكون المعنية بذلك من صحف ابراهيم فقد كان قبل زبورداود فتأويل الكلام اذا اذ كان ذلك كما وصفنا ولقد قضينا فأثبتنا قضاءنا فى الكتب من بعد أم الكتاب أن الارض يرثها عبادى الصالحون يعنى بذلك أن أرض الجنة يرثها عبادى العاملون بطاعته المنتهون الى أمره ونهيه من عباده دون العاملين بمعصيته منهم المؤثرين طاعة الشيطان على طاعته ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبدالله الهلالى قال ثنا عبيدالله بن موسى قال ثنا اسرائيل عن أبى يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس قوله أن الأرض يرثها عبادى الصالحون قال أرض الجنة **حدثنى** على قال ثنا أبوصالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا

(١) هذا الأثر مناسب للقول بعده فلعله مقدم من تأخير فتنبه كتبه مصححه

عن ابن مسعود أن القصد الى الذنب يكتب

هنالك ذنبا وان لم يخرج الى الفعل وعنه لو أن رجلا هم بأن يعمل سيئة عند البيت أذاقه الله تعالى عذابا أليما واعلم أن خبر إن محذوف لدلالة
جواب الشرط عليه كأنه قيل ان الذين كفروا (٨٢) ويصدون نذيقهم من عذاب أليم ومن يرد فى الحرم بالحاد فهو كذلك وحين انجر
الكلام الى ذكر المسجد الحرام أتبعه ذكر الكعبة وبعض ما يتعلق به من المناسك فقال (واذ بوأنا) أى واذكر حين جعلنا (لابراهيم مكان البيت) مباءة أى مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة ويروى أن موضع البيت كان مطموسا فبعث الله تعالى ريحا كنست ما حوله حتى ظهر أساسه القديم فبنى ابراهيم عليه وقد مر قصة ذلك فى البقرة وقيل بعث غمامة على قدر البيت الحرام فى العرض والطول وفيها رأس يتكلم وله لسان وعينان فقال يا ابراهيم ابن على قدرى فأخذ فى البناء وذهبت السحابة وأن فى (أن لا تشرك) هى المفسرة وذلك أن المقصود من التوبة هو العبادة فكأنه قيل تعبدنا لابراهيم قلنا له لا تشرك وطهر وقد مر مثله فى البقرة وانما قال ههنا (والقائمين) لان العاكف ذكر مرة فى قوله سواء العاكف والقائم اما بمعنى القيام فى الصلاة بدليل قوله والركع السجود أو بمعنى المقيم المتوطن والظاهر أن الخطاب فى (وأذن) لابراهيم أيضا أى ناد (فى الناس) وهو أن يقول حجوا أو عليكم (بالحج) يروى أنه صعد أبا قبيس فقال أيها الناس حجوا بيت ربكم قال مجاهد فما حج انسان ولا يحج الى القيامة الا وقد سمع ذلك النداء من فى أصلاب الرجال وأرحام النساء فمن أجاب مرة حج مرة ومن أجاب أكثر فأكثر ولعل الفائدة فى قوله (يأتوك) هى هذه لان الاتيان الى مكة بسبب ندائه اتيان اليه وأيضا هو أول من حج وغيره يقتدى به وكأنه يأتيه وعن الحسن

في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال أخبر سبحانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل أن تكور السموات والارض أن يورث أمة محمد صلى الله عليه وسلم الارض ويدخلهم الجنة وهم الصالحون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال كتبنا في القرآن بعد التوراة والارض أرض الجنة **حدثني** علي بن سهل قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال الأرض الجنة **حدثني** عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش قال سألت سعيدا عن قول الله أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال أرض الجنة **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن الارض قال الجنة يرثها عبادي الصالحون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون قال الجنة وقرأ قول الله جل ثناؤه وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين قال فالجنة مبتدؤها في الارض ثم تذهب درجات علوا والنار مبتدؤها في الارض وبينهما حجاب سور ما يدرى أحد ما ذاك السور وقرأ باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال ودرجها تذهب سفلا في الارض ودرج الجنة تذهب علوا في السموات **حدثنا** محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان سألت عامر بن عبد الله أبا اليمان هل لأنفس المؤمنين مجتمع قال فقال ان الارض التي يقول الله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال هي الارض التي تجتمع اليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث وقال آخرون هي الارض يورثها الله المؤمنين في الدنيا * وقال آخرون عنى بذلك بنو اسرائيل وذلك أن الله وعدهم ذلك فوفى لهم به واستشهد لقوله ذلك بقول الله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وقد ذكرنا قول من قال أن الارض يرثها عبادي الصالحون انها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن عباس الذي روى عنه علي بن أبي طلحة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره ان في هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لبلاغا لمن عبد الله بما فيه من الفرائض التي فرضها الله الى رضوانه وادراك الطلبة عنده * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الجريري عن أبي الورد بن ثمامة عن أبي محمد الحضرمي قال ثنا كعب في هذا المسجد قال والذي نفس كعب بيده ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين انهم لأهل أو أصحاب الصلوات الخمس سماهم الله عابدين **حدثنا** الحسين بن يزيد الطحان قال ثنا ابن علية عن سعيد بن اياس الجريري عن أبي الورد عن كعب في قوله ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين قال صوم شهر رمضان وصلاة الخمس قال هي ملء اليدين والبحر عبادة **حدثنا** القاسم قال ثنا

الحسين

وهو اختيار أكثر العلماء المعتزلة أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأنه معطوف على اذكر مقدرا ثم انه عام لجميع الناس أو خاص بمن حج

معه فى حجة الوداع قولان وقيل انه ابتداء فرض الحج والرجال المشاة واحده راجل وقوله (وعلى كل ضامر) حال آخر كأنه قيل رجالا وركبانا والضامر البعير المهزول لطول السفر (ويأتين) صفة لكل ضامر لانه فى معنى الجمع والفج الطريق الواسع وقدمر فى السورة

المتقدمة والعميق البعيد ومثله معيق وبه قرأ ابن مسعود وفى تقديم المشاة تشريف لهم روى سعيد بن جبير باسناده عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الحاج الراكب له بكل خطوة تخطوها راحلته سبعون حسنة وللماشى سبعمائة من حسنات الحرم قيل يارسول الله وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف حسنة قال جار الله نكر المنافع لانه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لاتوجد فى غيرها من العبادات وقد كنى عن النحر والذبح بذكر اسم الله تعالى لان المسلمين لاينفكون عن التسمية اذا نحروا أو ذبحوا وفيه تنبيه على ان التسمية من الأغراض الأصلية المعتبرة خلاف ما كان يفعله المشركون من الذبح للنصب وفى قوله (على مارزقهم) اشارة الى أن نفس القربان وتيسير ذلك العمل من نعم الله تعالى ولو قيل لينحروا فى أيام معلومات بهيمة الانعام لم يكن شئ من هذه الفرائد والأيام المعلومات عند أكثر العلماء عشر ذى الحجة الأول آخرها يوم النحر لأنها معلومة عند الناس لحرصهم على أعمال الحج فيها ثم للمنافع أوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام وكذلك للذبح وقت بعينه وهو يوم النحر وهذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والحسن ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس واختيار الشافعى وأبى حنيفة وعن ابن عباس فى رواية أخرى أنها يوم النحر وثلاثة أيام بعدها وهو اختيار أبى مسلم وقول أبى يوسف ومحمد وعلى الأول يكون قوله فى أيام متعلقا بكلا الفعلين أعنى ليشهدوا ويذكروا وعلى الثانى يختص تعلقه بالثانى ومعنى

الحسين قال ثنا محمد بن الحسين عن الجرجانى قال قال كعب الاحبار ان فى هذا البلاغ لقوما عابدين لأمة محمد **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان فى هذا لبلاغا لقوما عابدين يقول عاملين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ان فى هذا لبلاغا لقوما عابدين قال يقولون فى هذه السورة لبلاغا ويقول آخرون فى القرآن تنزيل الفرائض الصلوات الخمس من أداها كان بلاغا لقوما عابدين قال عاملين **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان فى هذا لبلاغا لقوما عابدين قال ان فى هذا المنفعة وعلما لقوم عابدين ذلك البلاغ وقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك يا محمد الى خلقنا الا رحمة لمن أرسلناك اليه من خلقى * ثم اختلف أهل التأويل فى معنى هذه الآية أجميع العالم الذين أرسل اليهم محمد أريد بها مؤمنهم وكافرهم أم أريد بها أهل الايمان خاصة دون أهل الكفر فقال بعضهم عنى بها جميع العالم المؤمن والكافر ذكر من قال ذلك **حدثنى** اسحق بن شاهين قال ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن المسعودى عن رجل يقال له سعيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قول الله فى كتابه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال من آمن بالله واليوم الآخر كتب له الرحمة فى الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن بالله ورسوله عوفى مما أصاب الامم من الخسف والقذف **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن المسعودى عن أبى سعيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال تمت الرحمة لمن آمن به فى الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن به عوفى مما أصاب الامم قبل * وقال آخرون بل أريد بها أهل الايمان دون أهل الكفر ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال العالمون من آمن به وصدقه قال وان أدرى لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال فهو لهؤلاء فتنة ولهؤلاء رحمة وقد جاء الامر مجملا رحمة للعالمين والعالمون ههنا من آمن به وصدقه وأطاعه * وأولى القولين فى ذلك بالصواب القول الذى روى عن ابن عباس وهو أن الله أرسل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع العالم مؤمنهم وكافرهم فأما مؤمنهم فان الله هداه به وأدخله بالايمان به وبالعمل بما جاء من عند الله الجنة وأما كافرهم فانه دفع به عنه عاجل البلاء الذى كان ينزل بالأمم المكذبة رسلها من قبله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل انما يوحى الى أنما الهكم اله واحد فهل أنتم مسلمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد ما يوحى الى ربى الا أنه لا اله لكم يجوز أن يعبد الا اله واحد لا تصلح العبادة الا اله ولا ينبغى ذلك لغيره فهل أنتم مسلمون يقول فهل أنتم مذعنون له أيها المشركون العابدون الاوثان والاصنام بالخضوع لذلك ومتبرؤن من عبادة مادونه من آلهتكم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فان تولوا فقل آذنتكم على سواء وان أدرى أقريب أم بعيد ما توعدون﴾ يقول تعالى ذكره فان أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عن الاقرار بالايمان بأن لا اله لهم الا اله واحد فأعرضوا عنه وأبوا الاجابة اليه فقل لهم قد آذنتكم على سواء يقول أعلمهم أنك وهم على علم من أن بعضكم لبعض حرب لا صلح بينكم ولا سلم وانما عنى بذلك قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى

(بهيمة الانعام) بهيمة من الأنعام لأن البهيمة تشمل كل ذات أربع فى البر والبحر فبينت بالانعام وهى الابل والبقر والضأن والمعز وقدم فى أول المائدة قال مقاتل اذا ذبحت فقل بسم الله والله أكبر اللهم منك واليك وتستقبل القبلة وزاد الكلبى ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين قال القفال كان المتقرب بها و باراقة دمائها متصور بصورة من يفدى نفسه بما يعادلها فكأنه يبذل تلك الشاة بذل مهجته طلبا لمرضاة الله واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته أما قوله (فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) فالبائس الذى أصابه بؤس أى شدة والفقير قدمر فى آية الصدقات فى التوبة وفى غيرها ثم من الناس من قال الأمر ان للوجوب لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون منها فأمر المسلمون بمخالفتهم والاكثرون على أن الأكل ليس بواجب ثم منهم من قال يحسن أن يأكل النصف و يتصدق بالنصف رعاية للامرين ومنهم من قال يأكل الثلث و يتصدق بالثلثين لما يجىء من قوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر فجعلها على ثلاثة أقسام ومنهم من قال يأكل الثلث و يدخر الثلث و يتصدق بالثلث لما جاء فى الحديث من الأمر بالادخار والأولى وهو مذهب الشافعى أنه ان أطعم جميعها أجزأه وان أكل جميعها لم يجزئه واذا تصدق بأقل شئ من لحمها يكفى هذا اذا كان متطوعا وأما الواجبات كالنذور والكفارات وجبران النقصانات مثل دم القران ودم التمتع ودم الاساءة فلا يأكل منها لاهو ولا أغنياء الرفقة ولا فقراؤها لما روى عن هشام بن عروة عن أبيه عن ناجية الخزاعى قال قلت يارسول الله كيف أصنع بما عطب من البدن قال انحرها ثم اغمس نعلها فى دمها ثم خل بين الناس و بينها يأكلونها وقال أيضا صلى الله عليه وسلم فى مثله لا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل

حجاج عن ابن جريج قوله فان تولوا فقل آذنتكم على سواء فان تولوا يعنى قريشا وقوله وان أدرى أقريب أم بعيد ما توعدون يقول تعالى ذكره لنبيه قل وما أدرى متى الوقت الذى يحل بكم عقاب الله الذى وعدكم فينتقم به منكم أقريب نزوله بكم أم بعيد * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وان أدرى أقريب أم بعيد ما توعدون قال الأجل ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انه يعلم الجهر من القول و يعلم ما تكتمون وان أدرى لعله فتنة لكم ومتاع الى حين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين ان الله يعلم الجهر الذى تجهرون به من القول و يعلم ما تخفونه فلا تجهرون به سواء عنده خفيه وظاهره وسره وعلانيته انه لا يخفى عليه منه شئ وان أخر عنكم عقابه على ما تخفون من الشرك به أو تجهرون به فما أدرى ما السبب الذى من أجله يؤخر ذلك عنكم لعل تأخيره ذلك عنكم مع وعده اياكم لفتنة يريدها بكم ولتمتعوا بحياتكم الى أجل قد جعله لكم تبلغونه ثم ينزل بكم حينئذ نقمته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وان أدرى لعله فتنة لكم ومتاع الى حين يقول لعل ما أقرب لكم من العذاب والساعة أن يؤخر عنكم لمدتكم ومتاع الى حين فيصير قولى ذلك لكم فتنة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد يارب افصل بينى و بين من كذبنى من مشركى قومى وكفر بك وعبد غيرك باحلال عذابك ونقمتك بهم وذلك هو الحق الذى أمر الله تعالى نبيه أن يسأل ربه الحكم به وهو نظير قوله جل ثناؤه ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قال رب احكم بالحق قال لا يحكم بالحق الا الله ولكن انما استعجل بذلك فى الدنيا يسأل ربه على قومه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا شهد قتالا قال رب احكم بالحق * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار قل رب احكم بكسر الباء و وصل الالف ألف احكم على وجه الدعاء والمسألة سوى أبى جعفر فانه ضم الباء من الرب على وجه نداء المفرد وغير الضحاك بن مزاحم فانه روى عنه أنه كان يقرأ ذلك ربى أحكم على وجه الخبر بأن الله أحكم بالحق من كل حاكم فيثبت الياء فى الرب و بهمز الالف من أحكم و يرفع أحكم على أنه خبر الرب تبارك وتعالى * والصواب من القراءة عندنا فى ذلك وصل الباء من الرب وكسرها باحكم وترك قطع الالف من احكم على ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه وأما الضحاك فان فى القراءة التى ذكرت عنه زيادة حرف على خط المصاحف ولا ينبغى أن يزاد ذلك فيها مع صحة معنى القراءة بتركه زيادته وقد زعم بعضهم أن معنى قوله رب احكم بالحق قل رب احكم بحكمك الحق ثم حذف الحكم الذى الحق نعت له وأقيم الحق مقامه ولذلك وجه غير أن الذى قلناه أوضح وأشبه بما قاله أهل التأويل فلذلك اخترناه وقوله وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون يقول جل ثناؤه

رفقتك قوله (ثم ليقضوا تفثهم) لا يبعد أن يكون معطوفا على ليشهدوا فان هذه الأعمال كلها غايات للاتيان الا أن اسكان هذه اللامات في بعض القرا آت يدل على أنها لام الامر وعلى هذا تكون هذه الاوامر الغائبة معطوفة على الامرين الحاضرين قبلها والله أعلم

ثناؤه وقل يا محمد وربنا الذي يرحم عباده ويعمهم بنعمته الذي أستعينه عليكم فيما تقولون وتصفون من قولكم لي فيما أتيتكم به من عند الله ان هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وقولكم بل افتراه بل هو شاعر وفي كذبكم على الله جل ثناؤه وقيلكم اتخذ الرحمن ولدا فانه هين عليه تغيير ذلك وفصل ما بيني وبينكم بتعجيل العقوبة لكم على ما تصفون من ذلك

(آخر تفسير سورة الانبياء عليهم السلام)

(تفسير سورة الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره يا أيها الناس احذروا عقاب ربكم بطاعته فأطيعوه ولا تعصوه فان عقابه لمن عاقبه يوم القيامة شديد ثم وصف جل ثناؤه هول أشراط ذلك اليوم وبدوه فقال ان زلزلة الساعة شئ عظيم ٭ واختلف أهل العلم في وقت كون الزلزلة التي وصفها جل ثناؤه بالشدة فقال بعضهم هي كائنة في الدنيا قبل يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال قبل الساعة حدثني سليمن بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن عامر يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال هذا في الدنيا قبل يوم القيامة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله ان زلزلة الساعة فقال زلزلتها أشراطها الآيات يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال هذا في الدنيا من آيات الساعة وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ما قال هؤلاء خبر في اسناده نظر وذلك ما حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن يزيد بن أبي زياد عن رجل من الانصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله عز وجل اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فينفزع أهل السموات والارض إلا من شاء الله ويأمره الله فيديمها ويطولها فلا يفتر وهي التي يقول الله ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة مالها من فواق فيسير الله الجبال فتكون سرابا وترج الارض بأهلها رجا وهي التي يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة فتكون الارض كالسفينة الموبقة في البحر تضربها الامواج تكفأ

قال أبو عبيدة لم يجئ في الشعر ما يحتج به في معنى التفث وقال الزجاج ان أهل اللغة لا يعرفون التفث الا من التفسير وقال القفال قال نفطويه سألت أعرابيا فصيحا ما معنى قوله ثم ليقضوا تفثهم فقال ما أفسر القرآن ولكنا نقول للرجل ما أتفثك وما أدرنك ثم زعم القفال أن هذا أولى من قول الزجاج لان المثبت أولى من النافي وقال المبرد أصل التفث في كلام العرب كل قاذورة تلحق الانسان فيجب عليه نقضها وأجمع أهل التفسير على أن المراد ههنا ازالة الاوساخ والزوائد كقص الشارب والاظفار ونتف الابط وحلق العانة فتقدير الآية ثم ليقضوا ازالة تفثهم وليوفوا نذورهم أي الاعمال التي أوجبها الحج بالشروع فيه أو أعمال البر التي أوجبوها على أنفسهم بالنذر فان الرجل اذا حج أو اعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا ايجابه لم يكن الحج يقتضيه (وليطوفوا) هو طواف الافاضة والزيارة التي هي ركن وقد شرحت حاله في البقرة في قوله فاذا أفضتم من عرفات وقيل هو طواف الوداع والصدر سمي (بالبيت العتيق) لانه أول بيت وضع للناس عن الحسن وقال قتادة لانه أعتق من تسلط الجبابرة عليه وهو قول ابن عباس وابن الزبير ورووه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عيينة لانه لم يملك قط وعن مجاهد لانه أعتق من الغرق أيام الطوفان وقيل معناه البيت الكريم من قولهم عتاق الخيل والطير والحرمة ما لا يحل هتكه وجميع التكاليف بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها ويحتمل أن يراد ههنا ما يتعلق بالحج عن زيد بن أسلم أن الحرمات

خمس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم حتى يحل وتعظيمها العلم بوجوبها والقيام بحقوقها وقوله (فهو خير) أى فالتعظيم له خير من التهاون بذلك وقوله (عند ربه) اشارة الى أن ثوابه مدخر لأجله قوله (وأحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم) قدم فى أول المائدة مثله أى الا ما يتلى عليكم آية تحريمه وهى حرمت عليكم الميتة أو قوله غير محلى الصيد وأنتم حرم أو قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وحين حث على تعظيم الحرمات أتبعه الأمر بما هو أعظم أنواعها وأقدم أصنافها قائلا (فاجتنبوا الرجس) وبينه بقوله (من الاوثان) أى الرجس الذى هو الأوثان كقولك عندى عشرون من الدراهم والرجس العمل القبيح فى الغاية وقدم فى آخر المائدة فى تفسير قوله رجس من عمل الشيطان والزور من الزور الميل والاضافة كقولهم رجل صدق جمع بين القول الزور وبين الشرك لان عبادة الاوثان هى رأس الزور وملاكه قال الأصم وصف الاوثان بأنها رجس لان عادتهم فى القرابين أن يتعمدوا سقوط الدماء عليها والاقرب أنها وصفت بذلك لان عبادتها فعلة متمادية فى القبح والسماجة وللمفسرين فى قول الزور وجوه منها أنه قولهم هذا حلال وهذا حرام ومنها أنه شهادة الزور رفعوا هذا التفسير الى النبى صلى الله عليه وسلم ومنها أنه الكذب والبهتان ومنها أنه قول أهل الجاهلية فى الطواف لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وقوله (حنفاء لله غير مشركين به) حالان مؤكدان والمراد الاخلاص فى التوحيد كقوله حنيفا ولم يك من المشركين وفائدة الحالين هى فائدة النولى والتبرى وانما أخر نفى الاشراك وان كان مقدما فى الرتبة اذا التخلية والتبرئة مقدمة على التحلية والتولية ليترتب عليه قوله (ومن يشرك بالله) الآية قال جار الله

بأهلها أو كالقنديل المعلق بالعرش ترجحه الارواح فتميد الناس على ظهرها فتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتى الاقطار فتلقاها الملائكة تضرب وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهو الذى يقول الله يوم التناد يوم تولون مدبرين مالكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فماله من هاد فبينما هم على ذلك اذ تصدعت الارض من قطر الى قطر فرأوا أمرا عظيما وأخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا الى السماء فاذا هى كالمهل ثم خسف شمسها وخسف قمرها وانتثرت نجومها ثم كشطت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات لا يعلمون بشئ من ذلك فقال أبو هريرة فمن استثنى الله حين يقول ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله قال أولئك الشهداء وانما يصل الفزع الى الاحياء أولئك أحياء عند ربهم يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه وهو الذى يقول يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم الى قوله ولكن عذاب الله شديد وهذا القول الذى ذكرناه عن علقمة والشعبى ومن ذكرنا ذلك عنه قول لولا مجىء الصحاح من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافه ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بمعانى وحى الله وتنزيله * والصواب من القول فى ذلك ما صح به الخبر عنه ذكر الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا **حدثنى** أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر بن سليمن قال سمعت أبى يحدث عن قتادة عن صاحبه حدثه عن عمران بن حصين قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض مغازيه وقد فاوت السير بأصحابه اذ نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال فحثوا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم ينادى آدم ينادى به ربه ابعث بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار قال فأبلس القوم فما وضح منهم ضاحك فقال النبى صلى الله عليه وسلم ألا اعملوا وأبشروا فان معكم خليقتين ما كانتا فى قوم الا كثرتاهم من بنى آدم ومن هلك من بنى ابليس ويأجوج ومأجوج قال أبشروا وما أنتم فى الناس الا كالشامة فى جنب البعير أو كالرقمة فى جناح الدابة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا هشام بن أبى عبد الله عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبى **وحدثنا** ابن أبى عدى عن هشام جميعا عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن العلاء بن زياد عن عمران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قفل من غزوة العسرة ومعه أصحابه بعد ما شارف المدينة قرأ يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أى يوم ذاكم قيل الله ورسوله أعلم فذكر نحوه الا أنه زاد وانه لم يكن رسولان الا كان بينهما فترة من الجاهلية فهم أهل النار وانكم بين ظهرانى خليقتين لا يعادهما أحد من أهل الارض الا كثروهم

ان كان تشبيها مركبا فمعناه من أشرك بالله فقد أهلك نفسه غاية الاهلاك وذلك بأن صور حاله بصورة من خر من السماء فاختطفته أى استلبته الطير فتفرق مزعا أى قطعا من اللحم فى حواصلها أو بحال من خر فعصفت (٨٧) به الريح حتى هوت به فى بعض المطاوح السحيقة البعيدة وان كان مفردا فقد شبه الايمان فى علوه بالسماء والذى تركه فأشرك فقد سقط منها والاهواء التى توزع أفكاره بالطير المتخطفة وفى المثل الآخر شبه الشيطان الذى يطرح به فى وادى الضلالة بالريح التى تهوى بالاشياء فى المهاوى المتلفة وتعظيم شعائر الله وهى الهدايا كما مر فى أول المائدة هى أن يختارها عظام الأجرام غالية الأثمان وقد مر وصفها الشرعى فى البقرة فى قوله فما استيسر من الهدى وقد أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جمل لأبى جهل فى أنفه برة من ذهب قال فى الكشاف (فانها من تقوى القلوب) أى فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لابد من راجع من الجزاء الى من ليرتبط به وأقول فى هذا الوجوب نظر لأنه ليس بشرعى ولا بعقلى على ما تزعم المعتزلة أما المضاف الاول فلانه يحتمل أن يعود الضمير الى التعظيم بمعنى الخلة وأما الآخران فلأن من للعموم فلا يلزم أن يقدر لفظة منه أو فاعل التعظيم موحدين حتى لا يطابقها لفظ القلوب بل يحتمل أن يقدر لفظة منهم أو يقدر فان تعظيمهم اياها فيرجع الكلام الى قولنا ومن يعظم شعائر الله فان تلك الخلة منهم من تقوى القلوب أى ناشئة من تقوى قلوبهم فان القلوب مراكز التقوى التى منها عيارها وعليها مدارها ولا عبرة بما يظهر من آثارها على سائر الجوارح دونها ثم كان لسائل أن يسأل ما بال هذه الحيوانات تذبح فيتقرب بها الى الله تعالى فهذا قال (لكم فيها منافع) يعنى الدنيوية من الدر وركوب الظهر وسيشير الى الدينية بقوله

يأجوج ومأجوج وهم أهل النار وتكمل العدة من المنافقين **حدثنى** يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقال لآدم أخرج بعث النار قال فيقول وما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك يشيب الصغير وتضع الحامل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قال قلنا فأين الناجى يا رسول الله قال أبشروا فان واحدا منكم وألفا من يأجوج ومأجوج ثم قال انى لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا وحمدنا الله ثم قال انى لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا وحمدنا الله ثم قال انى لأطمع أن تكونوا نصف أهل الجنة انما مثلكم فى الناس كمثل الشعرة البيضاء فى الثور الاسود أو كمثل الشعرة السوداء فى الثور الابيض **حدثنا** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لآدم يوم القيامة ثم ذكر نحوه **حدثنى** عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحشر قال يقول الله يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير بيديك فيقول ابعث بعثا الى النار ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن أنس قال نزلت يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم حتى ثاب اليه أصحابه فقال أتدرون أى يوم هذا هذا يوم يقول الله لآدم يا آدم قم فابعث بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فكبر ذلك على المسلمين فقال النبى صلى الله عليه وسلم سددوا وقاربوا وأبشروا فوالذى نفسى بيده ما أنتم فى الناس الا كالشامة فى جنب البعير أو كالرقمة فى ذراع الدابة وان معكم لخليقتين ما كانتا فى شئ قط الا كثرتاه يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفرة الجن والانس **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن اسحق عن عمرو بن ميمون قال دخلت على ابن مسعود بيت المال فقال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال فوالذى نفسى بيده انى لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان قلة المسلمين فى الكفار يوم القيامة كالشعرة السوداء فى الثور الابيض أو كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال هذا يوم القيامة والزلزلة مصدر من قول القائل زلزلت فلان الارض أزلزله زلزلة وزلزالا بكسر الزاى من الزلزال كما قال الله اذا زلزلت الارض زلزالها وكذلك المصدر من كل سليم من الأفعال اذا جاءت على فعلال فبكسر أوله مثل وسوس وسوسة ووسواسا فاذا كان اسما كان بفتح أوله الزلزال والوسواس وهو ما وسوس الى الانسان كما قال الشاعر

يعرف الجاهل المضلل أن الدهر فيه النكراء والزلزال

وقوله تعالى ذكره يوم ترونها يقول جل ثناؤه يوم ترون أيها الناس زلزلة الساعة تذهل من

لكم فيها خير ولهذا أطلق ذلك وقيده هنا بقوله (الى أجل مسمى) وهو أوان النحر ثم بين أن وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها أو مكان نحرها منته الى البيت أو الى ما يجاوره ويقرب منه وهو الحرم كما مر فى قوله هديا بالغ الكعبة ومثله قوله بلغنا البلد اذا شارفوه واتصل مسيرهم بحدوده قال القفال هذا انما يختص بالهدايا التى بلغت منى فاما اذا عطبت قبل بلوغ مكة فان محلها هو موضعها روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يسوق بدنة وهو فى جهد فقال صلى الله عليه وسلم اركبها فقال يا رسول الله انها هدى فقال اركبها ويلك وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال اركبوا الهدى بالمعروف حتى تجدوا ظهرا وهذا هو الذى اختاره الشافعى وعن أبى حنيفة أنه لا يجوز الانتفاع بها لانه لا يجوز اجارتها ولو كان مالكا لمنافعها لملك عقد الاجارة عليها وضعف بأن أم الولد لا يمكنه بيعها ويمكنه الانتفاع بها وممن ذهب الى هذا القول من فسر الأجل المسمى بوقت تسميتها هديا والمراد أن لكم أن تنتفعوا بهذه الانعام الى أن تسموها أضحية وهديا فاذا فعلتم ذلك فليس لكم أن تنتفعوا بها وقد ينسب هذا القول الى ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والضحاك أجاب الأولون بأن الضمير فى قوله لكم فيها منافع عائد الى الشعائر وتسمية ما سيجعل شعيرة مجاز والأصل عدمه قال فى الكشاف ثم للتراخى فى الوقت فاستعيرت للتراخى فى الأحوال والمعنى ان لكم فى الهدايا منافع كثيرة فى دنياكم ودينكم وأعظم هذه المنافع وأبعدها شوطا فى النفع محلها منتهية الى البيت ومنهم من فسر الشعائر بالمناسك كلها وفسر الاجل المسمى بأوان انقطاع التكليف وزيفه جار الله بان محلها الى البيت يأباه ثم بين أن القرابين فى الشرائع القديمة وان اختلفت أمكنتها وأوقاتها فقال (ولكل أمة جعلنا منسكا) موضعا أو وقتا يذبح فيه وترى

عظمها كل مرضعة مولود مما أرضعت ويعنى بقوله تذهل تنسى وتترك من شدة كربها يقال ذهلت عن كذا أذهل عنه ذهولا وذهلت أيضا وهى قليلة والفصيح الفتح فى الهاء فأما فى المستقبل فالهاء مفتوحة فى اللغتين لم يسمع غير ذلك ومنه قول الشاعر

* صحا قلبه ياعز أو كاد يذهل * فأما اذا أريد أن الهول أنساه وسلاه قلت أذهله هذا الامر عن كذا يذهله اذهالا وفى اثبات الهاء فى قوله كل مرضعة اختلاف بين أهل العربية (١) وكان بعض نحويى الكوفيين يقول اذا أثبتت الهاء فى المرضعة فانما يراد أم الصبى المرضع واذا أسقطت فانه يراد المرأة التى معها صبى ترضعه لأنه أريد الفعل بها قالوا ولو أريد بها الصفة فيما يرى لقال مرضع قال وكذلك كل مفعل أو فاعل يكون للانثى ولا يكون للذكر فهو بغير هاء نحو مقرب وموقر ومشدن وحامل وحائض * قال أبو جعفر وهذا القول عندى أولى بالصواب فى ذلك لان العرب من شأنها اسقاط هاء التأنيث من كل فاعل ومفعل اذا وصفوا المؤنث به ولو لم يكن للمذكر فيه حظ فاذا أرادوا الخبر عنها أنها استفعله ولم تفعله أثبتوا هاء التأنيث ليفرقوا بين الصفة والفعل منه قول الاعشى فيما هو واقع ولم يكن وقع قبل

أيا جارتا بينى فانك طالقه * كذاك أمور الناس غاد وطارقه

وأما فيما هو صفة نحو قول امرئ القيس

فمثلك حبلى قد طرقت ومرضع * فألهيتها عن ذى تمائم محول

وربما أثبتوا الهاء فى الحالتين وربما أسقطوها فيهما غير أن الفصيح من كلامهم ما وصفت فتأويل الكلام اذا يوم ترون أيها الناس زلزلة الساعة تنسى وتترك كل والدة مولود ترضع ولدها مما أرضعت كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يوم ترونها تذهل كل مرضعة مما أرضعت قال تترك ولدها للكرب الذى نزل بها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن الحسن تذهل كل مرضعة مما أرضعت قال ذهلت عن أولادها بغير فطام وتضع كل ذات حمل حملها قال ألقت الحوامل ما فى بطونها لغير تمام وتضع كل ذات حمل حملها يقول وتسقط كل حامل من شدة كرب ذلك حملها وقوله وترى الناس سكارى قرأت قراء الامصار وترى الناس سكارى على وجه الخطاب للواحد كأنه قال وترى يا محمد الناس حينئذ سكارى وما هم بسكارى وقد روى عن أبى زرعة بن عمرو بن جرير وترى الناس بضم التاء ونصب الناس من قول القائل رؤيت ترى التى تطلب الاسم والفعل كظن وأخواتها * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه واختلاف القراء فى قراءة قوله سكارى فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة سكارى وما هم بسكارى وقرأته عامة قراء أهل الكوفة وترى الناس سكرى وما هم بسكرى * والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان مستفيضتان فى قراءة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب ومعنى الكلام وترى الناس يا محمد من عظيم ما نزل بهم من الكرب وشدته سكارى من الفزع وما هم بسكارى من شرب الخمر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن الحسن

---

(١) يتأمل فى هذا المقام ويراجع اللسان فانه أبسط

النسائك الذبائح كسر السين سماع وفتحها قياس ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى النسك والمراد شرعنا لكل أمة من الامم السالفة من زمن ابراهيم الى من قبله وبعده أن ينسكوا له أى يذبحوا الوجهه على جهة التقرب وجعل الغاية فى ذلك هى أن يذكر اسمه على نحرها ثم بين العلة فى تخصيص اسمه بذلك قائلا (فالهكم اله واحد) لان تفرده بالالهية يقتضى أن لا يذكر على الذبائح الا اسمه ويجوز أن يتعلق هذا الكلام بأول الآية والمعنى انما اختلفت التكاليف باختلاف الأزمنة والاشخاص لاختلاف المصالح لا لتعدد الاله ثم ذكر أن تفرده بالالهية يقتضى اختصاصه بالطاعة قائلا (فله أسلموا) أى خصوه بالانقياد الكلى والامتثال لأوامره ونواهيه خالصا لوجهه من غير شائبة اشراك ثم أمر نبيه عليه السلام بتبشير المخبتين وفسرهم بقوله (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) والتركيب يدور على التواضع والخشوع ومنه الخبت للمطمئن من الارض وعن عمرو بن أوس هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا وقال الكلبى هم المجتهدون فى العبادة ثم عطف على المخبتين قوله (والصابرين على ما أصابهم) أى من المكاره فى ذات الله كالأمراض والمحن فأما الذى يصيبهم من قبل الظلمة فقد قال العلماء انه لا يجب الصبر عليه ولكن لو أمكنه الدفع وجب دفعه ولو بالقتال ثم خص من أنواع التكاليف التى تشق على النفس وتكرهها نوعين هما أشرف العبادات البدنية والمالية أعنى الصلاة والزكاة وقوله (ومما رزقناهم) عطف على المقيمى الصلاة من حيث المعنى كأنه قيل والذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ثم عاد الى تعظيم شأن الضحايا مرة أخرى وخص منها العظام الجسام بقوله (والبدن جعلناها) هى بضم الدال وسكونها جمع بدنة وهى الابل خاصة لعظم بدنها الا أن الشارع ألحق

وترى الناس سكارى من الخوف وماهم بسكارى من الشراب * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وماهم بسكارى قال ماهم بسكارى من الشراب ولكن عذاب الله شديد **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وترى الناس سكارى وماهم بسكارى قال ماشربوا خمرا ولكن عذاب الله شديد وقوله ولكن عذاب الله شديد يقول تعالى ذكره ولكنهم صاروا سكارى من خوف عذاب الله عند معاينتهم ماعاينوا من كرب ذلك وعظيم هوله مع علمهم بشدة عذاب الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ﴾ ذكر أن هذه الآية نزلت فى النضر بن الحرث **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم قال النضر بن الحرث ويعنى بقوله من يجادل فى الله بغير علم من يخاصم فى الله فيزعم أن الله غير قادر على احياء من قد بلى وصار ترابا بغير علم يعلمه بل بجهل منه بما يقول ويتبع فى قيله ذلك وجداله فى الله بغير علم كل شيطان مريد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه الى عذاب السعير ﴾ يقول تعالى ذكره قضى على الشيطان فعنى كتب ههنا قضى والهاء التى فى قوله عليه من ذكر الشيطان كما **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كتب عليه أنه من تولاه قال كتب على الشيطان أنه من اتبع الشيطان من خلق الله كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله كتب عليه أنه من تولاه قال الشيطان اتبعه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه من تولاه قال اتبعه وقوله فأنه يضله يقول فان الشيطان يضله يعنى يضل من تولاه والهاء التى فى يضله عائدة على من التى فى قوله من تولاه وتأويل الكلام قضى على الشيطان أنه يضل أتباعه ولا يهديهم الى الحق وقوله ويهديه الى عذاب السعير يقول ويسوق من اتبعه الى عذاب جهنم الموقدة وسياقه اياه اليه بدعائه اياه الى طاعته ومعصية الرحمن فذلك هدايته من تبعه الى عذاب جهنم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ﴾ وهذا احتجاج من الله على الذى أخبر عنه من الناس أنه يجادل فى الله بغير علم اتباعا منه للشيطان المريد وتنبيه له على موضع خطا قيله وانكاره ما أنكر من قدرة ربه قال يا أيها الناس ان كنتم فى شك من قدرتنا على بعثكم من قبوركم بعد مماتكم وبلائكم استظهارا منكم لذلك فان فى ابتدائنا خلق أبيكم آدم صلى الله عليه وسلم من تراب ثم انشائنا كم من نطفة آدم ثم تصريفنا كم أحوالا حالا بعد حال من نطفة الى علقة ثم من علقة الى مضغة لكم معتبرا ومتعظا تعتبرون به فتعلمون أن من قدر على ذلك فغير متعذر عليه اعادتكم بعد فنائكم كما كنتم أحياء قبل الفناء * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله مخلقة وغير مخلقة فقال بعضهم هى من صفة النطفة قال ومعنى ذلك فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة مخلقة وغير مخلقة قالوا فأما المخلقة فما كان خلقا سويا وأما غير مخلقة فما دفعته الارحام

البقرة بها حكما قال أبو حنيفة ومحمد لو قال علي بدنة يجوز له نحرها في غير مكة وقال أبو يوسف لا يجوز الا بمكة بناء على أن البدنة مختصة بناقة
أو بقرة تذبح هنالك واتفقوا فيما اذا نذر هديا أنه يجب ذبحه بمكة وفيما اذا نذر جزورا أنه يذبحه حيث شاء وانتصب قوله والبدن

بفعل يفسره ما بعده ومعنى جعلها
من شعائر الله أنها من أعلام
الشريعة التي شرعها الله عن بعض
السلف أنه لم يملك الا تسعة دنانير
فاشترى بها بدنة فقيل له في ذلك
فقال سمعت ربي يقول لكم فيها
خير أي ثواب في الآخرة كما ذكرنا
وبعضهم لم يفرق بين الآيتين فحمل
كلا منهما على خير الدنيا والآخرة
والأنسب ما فسرناه حذرا من
التكرار ما أمكن ومعنى (صواف)
قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن
ولعل السر فيه تكثير سوادها
للناظرين وتقوية قلوب المحتاجين
(فاذا وجبت جنوبها) أي سقطت
على الارض من وجبت الحائط
وجبة سقطت ووجبت الشمس
وجبة غربت والمعنى اذا زهقت
روحها حل لكم الاكل منها واطعام
القانع والمعتر فالقانع السائل
والمعتر الذي لا يسأل تعففا وقيل
بالعكس فهما من الاضداد كأن
القانع قنع بالسؤال أو قنع بما
قسم له فلا يسأل والمعتر رضي
بعزه أي عيبه فلا يسأل أو يسأل
ثم من على عباده بأن سخر لهم
البدن أن يحتبسوها صافة قوائمها
مطعونا في لباتها مثل التسخير الذي
شاهدوا وعلموا يأخذ بخطامها صبي
فيقودها الى حيث يشاء وليست
بأعجز من بعض الوحوش التي هي
أصغر جرما وأقل قوة لولا أنه سبحانه
سخرها يروى أن أهل الجاهلية
كانوا يلطخون الاوثان وحيطان
الكعبة بلحوم القربان ودمائها فبين الله تعالى ما هو المقصود منها فقال (لن ينال الله) أي لن يصيب رضا
الله أصحاب اللحوم والدماء المهراقة بمجرد الذبح والتصدق (ولكن يناله التقوى منكم) بأن يكون القربان حلالا روعي فيها جهات الاجزاء ثم

من النطف وألقته قبل أن يكون خلقا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية
عن داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة عن عبد الله قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا
فقال يا رب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة مجتها الارحام دما وان قال مخلقة قال يا رب
فما صفة هذه النطفة أذكر أم أنثى ما رزقها ما أجلها أشقي أو سعيد قال فيقال له انطلق الى
أم الكتاب فاستنسخ منه صفة هذه النطفة قال فينطلق الملك فينسخها فلا تزال معه حتى يأتي على
آخر صفتها * وقال آخرون معنى ذلك تامة وغير تامة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار
قال ثنا سليمن قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال تامة وغير تامة
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مخلقة وغير مخلقة فذكر مثله
* وقال آخرون معنى ذلك المضغة مصورة انسانا وغير مصورة فاذا صورت فهي مخلقة واذا لم تصور
فهي غير مخلقة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد
ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله مخلقة قال السقط مخلقة وغير مخلقة
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا
الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال
السقط مخلوق وغير مخلوق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أنه قال في
النطفة والمضغة اذا نكست في الخلق الرابع كانت نسمة مخلقة واذا قذفتها قبل ذلك فهي غير مخلقة
* قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن أبي سلمة عن داود بن أبي هند عن أبي العالية
مخلقة وغير مخلقة قال السقط * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال المخلقة المصورة خلقا
تاما وغير مخلقة السقط قبل تمام خلقه لان المخلقة وغير المخلقة من نعت المضغة والنطفة بعد مصيرها
مضغة لم يبق لها حتى تصير خلقا سويا الا التصوير وذلك هو المراد بقوله مخلقة وغير مخلقة خلقا سويا
وغير مخلقة بأن تلقيه الأم مضغة ولا تصور ولا ينفخ فيها الروح وقوله لنبين لكم يقول تعالى ذكره
جعلنا المضغة منها المخلقة التامة ومنها السقط غير التام لنبين لكم قدرتنا على ما نشاء ونعرفكم ابتداء نا
خلقكم وقوله ونقر في الأرحام ما نشاء الى أجل مسمى يقول تعالى ذكره من كنا كتبنا له بقاء
وحياة الى أمد وغاية فانا نقره في رحم أمه الى وقته الذي جعلناه أن يمكث في رحمها فلا تسقطه
ولا يخرج منها حتى يبلغ أجله فاذا بلغ وقت خروجه من رحمها أذنا له بالخروج منها فيخرج
* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى قال التمام حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى قال الاجل
المسمى اقامته في الرحم حتى يخرج وقوله ثم نخرجكم طفلا يقول تعالى ذكره ثم نخرجكم من أرحام
أمهاتكم اذا بلغتم الأجل الذي قدرته لخروجكم منها طفلا صغارا ووحد الطفل وهو صفة للجميع

يصرفها فيما أمر ثم كرر منة التسخير وأن الغاية تكبير الله على الهداية لأعلام دينه ومناسك حجه وصورة التكبير وما يتعلق بها قد سبق

في البقرة في آية الصيام قالت المعتزلة لما لم ينتفع المكلف بالأجسام التي هي اللحوم والدماء وانتفع بتقواه وجب أن تكون التقوى فعلا له والا كان بمنزلة الاجسام وأيضا انه قد شرط التقوى في قبول العمل وصاحب الكبيرة غير متق فوجب أن لا يقبل عمله والجواب أنه لا يلزم من عدم انتفاعه ببعض ما ليس من أفعاله أن لا ينتفع بكل ما ليس من أفعاله وأيضا ان صاحب الكبائر اتقى الشرك فيصدق عليه أنه متق (وبشر المحسنين) الى أنفسهم بتوفير الثواب عليها والاحسان بالحقيقة أن تعبد الله كأنك تراه وفيه ترغيب لما شرط من رعاية الاخلاص في القربين وغيرها وحين فرغ من تعداد بعض مناسك الحج ومنافعها وكان الكلام قد انجر الى ذكر الكفار وصدهم عن المسجد الحرام أتبعه ببيان ما يزيل ذلك الصد ويمكن من الحج وزيارة البيت فقال (ان الله يدفع) ومن قرأ يدافع فمعناه يبالغ في الدفع (عن الذين آمنوا) فعل الغالب والمدفوع هو بأس المشركين وما كانوا يخونون الله ورسوله فيه يدل عليه تعليله بقوله (ان الله لا يحب كل خوان كفور) أي انه يدفع عن المؤمنين كيد من هذه صفته قال مقاتل أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأي خيانة أعظم من هذا وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقون من المشركين أذى شديدا وكانوا يلقونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أومر بالقتال حتى هاجر فنزل أذن) وفاعله الله سبحانه أم لم يسم والمأذون فيه القتال بدليل قوله (للذين يقاتلون) ان فتح التاء فظاهر لان المشركين كانوا يقاتلون المؤمنين وانهم يؤمرون بالصبر وان كسرت فمعناه أذن للذين يحرصون على قتال المشركين في المستقبل نزل حرصهم على القتال منزلة نفس القتال (بأنهم ظلموا) أي بسبب كونهم مظلومين وهي

لانه مصدر مثل عدل وزور وقوله ثم لتبلغوا أشدكم يقول ثم لتبلغوا كمال عقولكم ونهاية قواكم بعمركم وقد ذكرت اختلاف المختلفين في الأشد والصواب من القول فيه عندنا بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيأ وترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج﴾ يقول تعالى ذكره ومنكم أيها الناس من يتوفى من قبل أن يبلغ أشده فيموت ومنكم من ينسأ في أجله فيعمر حتى يهرم فيرد من بعد انتهاء شبابه وبلوغه غاية أشده الى أرذل عمره وذلك الهرم حتى يعود كهيئته في حال صباه لا يعقل من بعد عقله الاول شيأ ومعنى الكلام ومنكم من يرد الى أرذل العمر بعد بلوغه أشده لكيلا يعلم من بعد علم كان يعلمه شيأ وقوله وترى الأرض هامدة يقول تعالى ذكره وترى الأرض يا محمد يابسة دارسة الآثار من النبات والزرع وأصل الهمود الدروس والدثور ويقال منه همدت الأرض تهمد همودا ومنه قول الأعشى ميمون بن قيس

قالت قتيلة ما لجسمك شاحبا * وأرى ثيابك باليات همدا

والهمد جمع هامد كما الركع جمع راكع * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وترى الارض هامدة قال لا نبات فيها وقوله فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت يقول تعالى ذكره فاذا نحن أنزلنا على هذه الارض الهامدة التي لا نبات فيها المطر من السماء اهتزت يقول تحركت بالنبات وربت يقول وأضعفت النبات بمجيء الغيث * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اهتزت وربت قال عرف الغيث في ربوها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اهتزت وربت قال حسنت وعرف الغيث في ربوها وكان بعضهم يقول معنى ذلك فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت ويوجه المعنى الى الزرع وان كان الكلام مخرجه على الخبر عن الارض وقرأت قراء الامصار وربت بمعنى الربو الذي هو النماء والزيادة وكان أبو جعفر القارئ يقرأ ذلك وربأت بالهمز **حدثت** عن الفراء عن أبي عبد الله التيمي عنه وذلك غلط لانه لا وجه للربء ههنا وانما يقال ربأ بالهمز بمعنى حرس من الربيئة ولا معنى للحراسة في هذا الموضع والصحيح من القراءة ما عليه قراء الامصار وقوله وأنبتت من كل زوج بهيج يقول جل ثناؤه وأنبتت هذه الارض الهامدة بذلك الغيث من كل نوع بهيج يعني بالبهيج البهج وهو الحسن * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأنبتت من كل زوج بهيج قال حسن **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شئ قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي ذكرت لكم أيها الناس من بدئنا خلقكم في بطون أمهاتكم ووصفنا أحوالكم قبل الميلاد وبعده طفلا وكهلا وشيخا هرما وتنبيهنا كم على فعلنا بالارض الهامدة بما ننزل عليها من الغيث

أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه فى نيف وسبعين آية وقيل نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن لهم فى مقاتلتهم وفى قوله ان الله يدافع ثم فى قوله وان الله على نصرهم لقدير عدة كاملة باعلاء هذا الدين واظهار ذويه على أهل الاديان كلهم كما

لتؤمنوا وتصدقوا بأن ذلك الذى فعل ذلك الله الذى هو الحق لا شك فيه وأن من سواه مما تعبدون من الأوثان والأصنام باطل لأنها لا تقدر على فعل شئ من ذلك وتعلموا أن القدرة التى جعل بها هذه الأشياء العجيبة لا يتعذر عليها أن يحيى بها الموتى بعد فنائها ودرسها فى التراب وأن فاعل ذلك على كل ما أراد وشاء من شئ قادر لا يمتنع عليه شئ أراده ولتوقنوا بذلك أن الساعة التى وعدتكم أن أبعث فيها الموتى من قبورهم جائية لا محالة لا ريب فيها يقول لا شك فى مجيئها وحدوثها وأن الله يبعث من فى القبور حينئذ من فيها من الأموات أحياء الى موقف الحساب فلا تشكوا فى ذلك ولا تمتروا فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير﴾ يقول تعالى ذكره ومن الناس من يخاصم فى توحيد الله وافراده بالألوهة بغير علم منه بما يخاصم به ولا هدى يقول وبغير بيان معه لما يقول ولا برهان ولا كتاب منير يقول وبغير كتاب من الله أتاه لصحة ما يقول منير يقول ينير عن حجته وانما يقول ما يقول من الجهل ظنا منه وحسبانا وذكر أنه عنى بهذه الآية والتى بعدها النضر بن الحرث من بنى عبد الدار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله له فى الدنيا خزى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ يقول تعالى ذكره يجادل هذا الذى يجادل فى الله بغير علم ثانى عطفه * واختلف أهل التأويل فى المعنى الذى من أجله وصف بأنه يثنى عطفه وما المراد من وصفه اياه بذلك فقال بعضهم وصفه بذلك لتكبره وتبختره وذكر عن العرب أنها تقول جاءنى فلان ثانى عطفه اذا جاء متبخترا من الكبر ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ثانى عطفه يقول مستكبرا فى نفسه * وقال آخرون بل معنى ذلك لاوى رقبته ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ثانى عطفه قال رقبته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ثانى عطفه قال لاوى عنقه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون معنى ذلك أنه يعرض عما يدعى اليه فلا يسمع له ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثانى عطفه يقول يعرض عن ذكرى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثانى عطفه ليضل عن سبيل الله قال لاوى رأسه معرضا موليا لا يريد أن يسمع ما قيل له وقرأ واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم ورأيتهم يصدون وهم مستكبرون واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ثانى عطفه قال يعرض عن الحق * قال أبو جعفر وهذه الأقوال الثلاثة متقاربات المعنى وذلك أن من كان ذا استكبار فمن شأنه الاعراض عما هو مستكبر عنه ولى عنقه عنه والاعراض * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله وصف هذا المخاصم فى الله بغير علم أنه من كبره اذا دعى الى الله أعرض عن داعيه ولوى عنقه عنه ولم يسمع ما يقال له استكبارا وقوله ليضل عن سبيل الله يقول تعالى ذكره يجادل هذا

تقول لغيرك ان أطعتنى فانا قادر على مجازاتك لا تريد مجرد اثبات القدرة بل تريد أنك ستفعل ذلك ثم وصف ذلك الظلم بأن وصف الموعودين بالنصر بقوله (الذين أخرجوا من ديارهم) ومحل أن يقولوا جر على الابدال من حق أى بغير موجب سوى التوحيد الذى يوجب الاقرار والتمكين لا الاخراج والازعاج نظيره هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله (ولولا دفع الله الناس) قدم فى أواخر البقرة وللمفسرين فيه عبارات قال الكلبى يدفع بالنبيين عن المؤمنين وبالمجاهدين عن القاعدين وعن ابن عباس يدفع بالمحسن عن المسئ وعن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة من أهل بيته ومن جيرانه ثم تلا هذه الآية وقال الضحاك يدفع بدين الاسلام وأهله عن أهل الذمة وقال مجاهد يدفع عن الحقوق بالشهود وعن النفوس بالقصاص أما الصوامع والبيع والصلوات فعن الحسن أنها كلها أسماء المساجد فقد يتخذ المسلم لنفسه صومعة لاجل العبادة قال الجوهرى الأصمع الصغير الاذن ويقال أتانا بثريدة مصمعة اذا دققت وحدد رأسها وصومعة النصارى فوعلة من هذا لانها دقيقة الرأس وقد تطلق البيعة على المسجد للتشبيه وكذا الصلوات وسميت كنيسة اليهود صلاة لانها يصلى فيها ويحتمل أن يراد مكان الصلوات أو يراد الصلاة الشرعية نفسها وصح ايقاع الهدم عليها نظرا الى قرائنها كقوله * متقلدا سيفا ورمحا * وان كان الرمح لا يتقلد هذا كله توجيه المشرك

تفسير الحسن والاكثرون على أنها متعبدات مختلفة فعن أبى العالية أن الصوامع للنصارى والبيع لليهود والصلوات للصابئين والمساجد

للمسلمين وفى تخصيصها بقوله (يذكر فيها اسم الله كثيرا) تشريف لها وتفضيل على غيرها لان الظاهر عود الضمير اليها فقط وعن قتادة أن الصوامع للصابئين والبيع للنصارى والصلوات لليهود قال الزجاج وهى بالعبرانية صلوتا وقيل الصوامع والبيع كلتاهما للنصارى ولكن الاولى فى الصحراء والاخرى فى البلد واعما أخر متعبد أهل الاسلام لتأخر زمانهم ولاضير فان أول الفكر آخر العمل وقال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون وتفسير الآية على قول الاكثرين لولا دفع الله لهدم فى شرع كل نبى المكان المعهود لهم فى العبادة فهدم فى زمن موسى الكنائس وفى زمن عيسى الصوامع والبيع وفى زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وعلى هذا الوجه انما رفع عنهم حين كانوا على الحق قبل التحريف والنسخ ويحتمل أن يراد لولا ذلك لاستولى أهل الشرك على أهل الاديان فى زمن أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المسلمين وأهل الكتاب الذين فى ذمتهم وهدموا المتعبدات بأسرها وعلى هذا الوجه انما دفع عن سائر أهل الاديان لان متعبداتهم يجرى فيها ذكر الله فى الجملة ليست بمنزلة بيوت الاصنام ثم عزم على نفسه نصرة من ينصر دينه وأولياءه وأكد ذلك بقوله (ان الله لقوى عزيز) ومعنى القوة والعزة أنه لا يمتنع شئ من نفاذ أمره فيه مع أنه لا يتأثر عن شئ أصلا ونصرة الله العبد تقويته على أعدائه ووضع الدلائل على ما يفيده فى الدارين ونفث روح القدس بأمره داعية الخير والصلاح فى روعه ثم أتبع قوله الذين أخرجوا قوله (الذين ان مكناهم) وقيل هو بدل من قوله من ينصره وهو اخبار منه عز وجل عما ستكون عليه سيرة المهاجرين اذا مكنهم فى الارض وبسط لهم الدنيا وعن عثمان هذا والله ثناء قبل بلاء أراد أن الله تعالى قد أثنى عليهم قبل أن يحدثوا فى شأن الدين واعلائه ما أحدثوا قيل انه مخصوص من المهاجرين بالخلفاء

المشرك فى الله بغير علم معرضا عن الحق استكبارا ليصد المؤمنين بالله عن دينهم الذى هداهم له ويستزلهم عنه له فى الدنيا خزى يقول جل ثناؤه لهذا المجادل فى الله بغير علم فى الدنيا خزى وهو القتل والذل والمهانة بأيدى المؤمنين فقتله الله بأيديهم يوم بدر كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج له فى الدنيا خزى قال قتل يوم بدر وقوله ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق يقول تعالى ذكره ونحرقه يوم القيامة بالنار وقوله ذلك بما قدمت يداك يقول جل ثناؤه ويقال له اذا أذيق عذاب النار يوم القيامة هذا العذاب الذى نذيقكه اليوم بما قدمت يداك فى الدنيا من الذنوب والآثام واكتسبته فيها من الاجرام وأن الله ليس بظلام للعبيد يقول وفعلنا ذلك لان الله ليس بظلام للعبيد فيعاقب بعض عبيده على جرم وهو يعفو مثله عن آخر غيره أو يحمل ذنب مذنب على غير مذنب فيعاقبه به ويعفو عن صاحب الذنب ولكنه لا يعاقب أحدا الا على جرمه ولا يعذب أحدا على ذنب يغفر مثله لآخر الا بسبب استحق به منه مغفرته ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين﴾ يعنى جل ذكره بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف أعرابا كانوا يقدمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرين من باديتهم فان نالوا رخاء من عيش بعد الهجرة والدخول فى الاسلام أقاموا على الاسلام والا ارتدوا على أعقابهم فقال الله ومن الناس من يعبد الله على شك فان أصابه خير اطمأن به وهو السعة من العيش وما يشبهه من أسباب الدنيا اطمأن به يقول استقر بالاسلام وثبت عليه وان أصابته فتنة وهو الضيق بالعيش وما يشبهه من أسباب الدنيا انقلب على وجهه يقول ارتد فانقلب على وجهه الذى كان عليه من الكفر بالله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله انقلب على وجهه قال الفتنة البلاء كان أحدهم اذا قدم المدينة وهى أرض وبيئة فان صح بها جسمه ونتجت فرسه مهرا حسنا وولدت امرأته غلاما رضى به واطمأن اليه وقال ما أصبت منذ كنت على دينى هذا الا خيرا وان أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان فقال والله ما أصبت منذ كنت على دينك هذا الا شرا وذلك الفتنة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن أبى بكر عن محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قول الله ومن الناس من يعبد الله على حرف قال على شك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله على حرف قال على شك فان أصابه خير رخاء وعافية اطمأن به واستقر وان أصابته فتنة عذاب ومصيبة انقلب ارتد على وجهه كافرا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج كان ناس من قبائل العرب وممن حولهم من أهل القرى يقولون نأتى محمدا صلى الله عليه وسلم فان صادفنا خيرا من معيشة الرزق ثبتنا معه والا لحقنا بأهلنا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من يعبد الله

على حرف قال شك فان أصابه خير يقول كثر ماله وكثرت ماشيته اطمأن وقال لم يصبني في ديني هذا منذ دخلته الاخير وان أصابته فتنة يقول وان ذهب ماله وذهبت ماشيته انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية كان ناس من قبائل العرب وممن حول المدينة من القرى كانوا يقولون نأتي محمدا صلى الله عليه وسلم فننظر في شأنه فان صاد فنا خيرا اثبتنا معه والا لحقنا بمنازلنا رأهلينا وكانوا يأتونه فيقولون نحن على ديننا فان أصابوا معيشة ونتجوا خيلهم وولدت نساؤهم الغلمان اطمأنوا وقالوا هذا دين صدق وان تأخر عنهم الرزق وأزلقت خيولهم وولدت نساؤهم البنات قالوا هذا دين سوء فانقلبوا على وجوههم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة قال هذا المنافق ان صلحت له دنياه أقام على العبادة وان فسدت عليه دنياه وتغيرت انقلب ولا يقيم على العبادة الا لما صلح من دنياه واذا أصابته شدة أو فتنة أو اختبار أو ضيق ترك دينه ورجع الى الكفر وقوله خسر الدنيا والآخرة يقول غبن هذا الذي وصف جل ثناؤه صفته دنياه لانه لم يظفر بحاجته منها بما كان من عبادته الله على الشك ووضع في تجارته فلم يربح والآخرة يقول وخسر الآخرة فانه معذب فيها بنار الله الموقدة وقوله لله هو الخسران المبين يقول وخسارته الدنيا والآخرة هي الخسران يعني الهلاك البين يقول يبين ان فكر فيه وتدبره أنه قد خسر الدنيا والآخرة * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته قراء الامصار جميعا غير حميد الاعرج خسر الدنيا والآخرة على وجه المضي وقرأه حميد الاعرج خاسرا نصبا على الحال على مثال فاعل ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد﴾ يقول تعالى ذكره وان أصابت هذا الذي يعبد الله على حرف فتنة ارتد عن دين الله يدعو من دون الله آلهة لا تضره ان لم يعبدها في الدنيا ولا تنفعه في الآخرة ان عبدها ذلك هو الضلال البعيد يقول ارتداده ذلك داعيا من دون الله هذه الآلهة هو الأخذ على غير استقامة والذهاب عن دين الله ذهابا بعيدا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه يكفر بعد ايمانه ذلك هو الضلال البعيد ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يدعو لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير﴾ يقول تعالى ذكره يدعو هذا المنقلب على وجهه من ان أصابته فتنة آلهة لضرها في الآخرة له أقرب وأسرع اليه من نفعها وذكر أن ابن مسعود كان يقرؤه يدعو من ضره أقرب من نفعه واختلف أهل العربية في موضع من فكان بعض نحويي البصرة يقول موضعه نصب بيدعو ويقول معناه يدعو لآلهة ضرها أقرب من نفعها ويقول هو شاذ لانه لم يوجد في الكلام يدعو لزيدا وكان بعض نحويي الكوفة يقول اللام من صلة ما بعد من كأن معنى الكلام عنده يدعو من لضره أقرب من نفعه وحكي عن العرب سمعا منها عندي لما غيره خير منه بمعنى عندي ما لغيره خير منه وأعطيتك لما غيره خير منه بمعنى ما لغيره خير منه وقال جائز في كل ما لم يتبين فيه الاعراب الاعتراض باللام دون الاسم * وقال آخرون منهم جائز أن يكون معنى ذلك هو الضلال

الراشدين لانه تعالى لم يعط التمكين ونفاذ الامر مع السيرة العادلة غيرهم وعن الحسن أنهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فتمكينهم هو ببقاؤهم الى أوان التكليف وقد يشمل الاطفال أيضا اذا ماتوا قبل البلوغ لقوله الله أعلم بما كانوا عاملين ثم ختم الآية بقوله (ولله عاقبة الامور) أي مرجعها ومصيرها الى حكمه وتقديره وقد أراد تمكين أهل هذا الدين في كل حين فيقع لا محالة ﴿ التأويل ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام القلب سواء فيه من سبق اليه مدة طويلة والذي يصل اليه في الحال لافضل الا بسبق مقامات القلب ومنازله واذ بوأنا لابراهيم الروح مكان بيت القلب وطهر بيتي عن غيري وهو كل ما فيه حظ النفس دون الواردات المطيفة والاخلاق الثابتة والاحوال المتوالية كالرغبة والرهبة والقبض والبسط والانس والهيبة رجالا هي النفس وصفاتها وعلى كل ضامر هي البدن وجوارحه فان الاعمال الشرعية قد ركبت الجوارح المرتاضة فاعمال البدن مركبة من حركات الجوارح ونيات الضمير كما أن أعمال النفس بسيطة لانها نيات الضمير فقط من كل فج عميق هو مصالح الدنيا لان مصالحها بعيدة عن مصالح الآخرة ليشهدوا منافع لهم فنافع النفس وصفاتها بتبديل الاخلاق ومنافع القالب والجوارح بظهور أثر الطاعة عليها ويذكروا أي القلب والنفس والقالب شكرا على ما رزقهم من تبديل الصفات البهيمية بالصفات الروحانية فانتفعوا بها وأفيضوا منها على الطالبين فهو خير لان العبد يصل بالطاعة الى الجنة ويصل بحرمة الطاعة الى الله وترك الخدمة يوجب العقوبة وترك الحرمة يوجب الفرقة وأحلت لكم استعمال الصفات البهيمية بقدر الضرورة الا ما يتلى عليكم في قولنا ولا تسرفوا وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام

العبد يدعو فيكون يدعو صلة الضلال البعيد وتضمر فى يدعو الهاء ثم تستأنف الكلام باللام فتقول لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى كقولك فى الكلام فى مذهب الجزا لما فعلت لهو خير لك فعلى هذا القول من فى موضع رفع بالهاء فى قوله ضره لأن من اذا كانت جزاء فانما يعربها ما بعدها واللام الثانية فى لبئس المولى جواب اللام الاولى وهذا القول الآخر على مذهب العربية أصح والاول الى مذهب أهل التأويل أقرب وقوله لبئس المولى يقول لبئس ابن العم هذا الذى يعبد الله على حرف ولبئس العشير يقول ولبئس الخليط المعاشر والصاحب هو كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولبئس العشير قال العشير هو المعاشر الصاحب وقد قيل عنى بالمولى فى هذا الموضع الولى الناصر وكان مجاهد يقول عنى بقوله لبئس المولى ولبئس العشير الوثن حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ولبئس العشير قال الوثن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد ﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدخل الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله فى الدنيا وانتهوا عما نهاهم عنه فيها جنات يعنى بساتين تجرى من تحتها الانهار يقول تجرى الانهار من تحت أشجارها ان الله يفعل ما يريد فيعطى ما شاء من كرامته أهل طاعته وما شاء من الهوان أهل معصيته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ ﴾ اختلف أهل التأويل فى المعنى بالهاء التى فى قوله أن لن ينصره الله فقال بعضهم عنى بها نبى الله صلى الله عليه وسلم فتأويله على قول بعض قائلى ذلك من كان من الناس يحسب أن لن ينصر الله محمدا فى الدنيا والآخرة فليمدد بحبل وهو السبب الى السماء يعنى سماء البيت وهو سقفه ثم ليقطع السبب بعد الاختناق به فلينظر هل يذهبن اختناقه ذلك وقطعه السبب بعد الاختناق ما يغيظ يقول هل يذهبن ذلك ما يجد فى صدره من الغيظ ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن على قال ثنى أبى قال ثنى خالد بن قيس عن قتادة من كان يظن أن لن ينصر الله نبيه ولا دينه ولا كتابه فليمدد بسبب يقول بحبل الى سماء البيت فليختنق به فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة قال من كان يظن أن ان ينصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فليمدد بسبب بحبل الى سماء البيت ثم ليقطع يقول ثم ليختنق ثم لينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه * وقال آخرون ممن قال الهاء فى ينصره من ذكر اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم السماء التى ذكرت فى هذا الموضع هى السماء المعروفة قالوا ومعنى الكلام ما حدثنى به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فقر أحتى بلغ هل يذهبن كيده ما يغيظ قال من كان يظن أن لن ينصر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ويكايد هذا الامر ليقطعه عنه ومنه فليقطع ذلك من أصله من حيث يأتيه فان أصله فى السماء فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع عن النبى صلى الله عليه وسلم الوحى الذى يأتيه من الله فانه لا يكايده حتى يقطع أصله عنه فكايد ذلك حتى

الارشاد منافع وهى لذة العبور على المقامات ولذة البسط ولذة الانس الى أجل مسمى وهو حد الكمال ثم انتهاء السلوك الى حضرة القديم ولكل سالك جعلنا منهم مقصدا وطريقا منهم من يطلب الله من طريق المعاملات ومنهم من يطلبه من طريق المجاهدات ومنهم من يطلبه بطريق المعارف ومنهم من يطلبه به فله أسلموا أى أخلصوا والاخلاص تصفية الاعمال من الآفات ثم الاخلاق من الكدورات ثم الاحوال من الالتفات ثم الانفاس من الاغيار وبشر المخبتين عنى المستقيمين على هذه الطريقة وجلت قلوبهم الوجل عند الذكر على حسب تجلى الحق للقلب والصابرين على ما أصابهم من غير تمنى ترحة ولا روم فرحة والمقيمى الصلاة الحافظين مع الله أسرارهم لا يطلبون اطلاع الخلق على أحوالهم ومما رزقناهم ينفقون يبذلون الموجود فى طلب المقصود والوجود بشهود المعبود والبدن يعنى بدن الابدان الجسام جعلنا قربانها عند كعبة القلب بذبحها عن شهواتها من شعائر أهل الصدق فى الطلب فاذا ماتت عن طبيعتها فانتفعوا بها أنتم وغيركم من الطالبين والقانعين بما أفضتم عليه والمعترين المتعطشين الذين لا يرون ريا من ماء حياء المعرفة شعر

شربت الحب كأسا بعد كأس
فما نفد الشراب وما رويت

كذلك سخرناها لكم فيه أن ذبح النفس بسكين الرياضة لا يتيسر الا بتسخير خالقها وتيسير موجدها يؤكده قوله ان الله يدافع خيانة النفس وهواها عن الذين آمنوا أذن للذين يقاتلون فيه أن قتال النفس يجب أن يكون باذن من الله تعالى وهو أن يكون على وفق الشرع

قطع أصله عنه فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ مادخلهم من ذلك وغاظهم الله به من نصرة النبي صلى الله عليه وسلم وما ينزل عليه * وقال آخرون ممن قال الهاء التي في قوله ينصره من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم معنى النصر ههنا الرزق فعلى قول هؤلاء تأويل الكلام من كان يظن أن لن يرزق الله محمدا في الدنيا ولن يعطيه وذكروا سماعا من العرب من ينصرني نصره الله بمعنى من يعطني أعطاه الله وحكوا أيضا سماعا منهم نصر المطر أرض كذا اذا جادها وأحياها واستشهد لذلك ببيت الفقعسي

وانك لا تعطي امرأ فوق حظه * ولا تملك الشق الذي الغيث ناصره

ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التيمي قال قلت لابن عباس أرأيت قوله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ قال من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا فليربط حبلا في سقف ثم ليختنق به حتى يموت حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق الهمداني عن التيمي قال سألت ابن عباس عن قوله من كان يظن أن لن ينصره الله قال أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء والسبب الحبل والسماء سقف البيت فليعلق حبلا في سماء البيت ثم ليختنق فلينظر هل يذهبن كيده هذا الذي صنع ما يجد من الغيظ حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من بني تميم عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التيمي عن ابن عباس من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء قال سماء البيت حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت التيمي يقول سألت ابن عباس فذكر مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة الى قوله ما يغيظ قال السماء التي أمر الله أن يعد اليها بسبب سقف البيت أمر أن يعد اليه بحبل فيختنق به قال فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ اذا اختنق ان خشي أن لا ينصره الله * وقال آخرون الهاء في ينصره من ذكر من وقالوا معنى الكلام من كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى سماء البيت ثم ليختنق فلينظر هل يذهبن فعله ذلك ما يغيظ أنه لا يرزق ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث(١) عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن لن ينصره الله قال يرزقه الله فليمدد بسبب قال بحبل الى السماء سماء مافوقك ثم ليقطع ليختنق هل يذهبن كيده ذلك خنقه أن لا يرزق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله من كان يظن أن لن ينصره الله يرزقه الله فليمدد بسبب الى السماء قال بحبل الى السماء * قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال الى السماء الى سماء البيت قال ابن جريج وقال مجاهد ثم ليقطع قال ليختنق وذلك كيده ما يغيظ قال ذلك خنقه أن لا يرزقه الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمن قال سمعت الضحاك يقول في قوله فليمدد بسبب يعني بحبل الى السماء يعني سماء البيت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رجاء قال سئل عكرمة عن قوله فليمدد بسبب الى السماء قال سماء البيت ثم ليقطع قال يختنق * وأولى ذلك بالصواب عندي في تأويل

(١) وقع اختصار في السند ولعله من الناسخ فتنبه كتبه مصححه

وفي أوان التكليف وعلى حسب ظلم النفس على القلب واخراجها اياه من ديار الطمأنينة ولولا دفع الله النفوس بالقلوب لضيعت صوامع أركان الشريعة وبيع آدات الطريقة وصلوات مقامات الحقيقة ومساجد القلوب التي يذكر فيها اسم الله كثيرا لاتساعها باشراق نور الله عليها ان مكناهم في الارض البشرية أقاموا صلاة المواصلة وآتوا زكاة الاحوال وهي ايثار ربع عشر الاوقات على مصالح الخلق وأمروا بحفظ الحواس عن مخالفات الامر ومراعاة الانفاس مع الله ونهوا عن منا كير الرياء والاعجاب والى الله عاقبة الامور ﴿ وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأين من قرية أمليت لها وهي ظالمة ثم أخذتها والي المصير قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم

ذلك قول من قال الهاء من ذكر نبي الله صلى الله عليه وسلم ودينه وذلك أن الله تعالى ذكره ذكر قوما يعبدونه على حرف وأنهم يطمئنون بالدين ان أصابوا خيرا في عبادتهم اياه وأنهم يرتدون عن دينهم لشدة تصيبهم فيها ثم أتبع ذلك هذه الآية فعلوم أنه انما أتبعه اياها تو بيخالهم على ارتدادهم عن الدين أو على شكهم فيه ونفاقهم استبطاء منهم السعة في العيش أو السبوغ في الرزق واذا كان الواجب أن يكون ذلك عقيب الخبر عن نفاقهم فمعنى الكلام اذا اذ كان ذلك كذلك من كان يحسب أن لن يرزق الله محمدا صلى الله عليه وسلم وأمته في الدنيا فيوسع عليهم من فضله فيها ويرزقهم في الآخرة من سني عطاياه وكرامته استبطاء منه فعل الله ذلك به وبهم فليمدد بحبل الى سماء فوقه اما سقف بيت أو غيره مما يعلق به السبب من فوقه ثم يختنق اذا اغتاظ من بعض ما قضى الله فاستعجل انكشاف ذلك عنه فلينظر هل يذهبن كيده اختناقه كذلك ما يغيظ فان لم يذهب ذلك غيظه حتى يأتي الله بالفرج من عنده فيذهبه فكذلك استعجاله نصر الله محمدا ودينه لن يؤخر ما قضى الله له من ذلك عن ميقاته ولا يعجله قبل حينه وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في أسد وغطفان تباطؤا عن الاسلام وقالوا نخاف أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم فينقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود فلا يميرونا ولا يرووننا فقال الله تبارك وتعالى لهم من استعجل من الله نصر محمد فليمدد بسبب الى السماء فليختنق فلينظر استعجاله بذلك في نفسه هل هو مذهب غيظه فكذلك استعجاله من الله نصر محمد غير مقدم نصره قبل حينه * واختلف أهل العربية في ما التي في قوله ما يغيظ فقال بعض نحويي البصرة هي بمعنى الذي وقال معنى الكلام هل يذهبن كيده الذي يغيظه قال وحذفت الهاء لأنها صلة الذي لانه اذا صارا جميعا اسما واحدا كان الحذف أخف وقال غيره بل هو مصدر لا حاجة به الى الهاء هل يذهبن كيده غيظه وقوله وكذلك أنزلناه آيات بينات يقول تعالى ذكره وكما بينت لكم حججي على من بحد قدرتي على احياء من مات من الخلق بعد فنائه فأوضحتها أيها الناس كذلك أنزلنا الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن آيات بينات يعني دلالات واضحات يهدين من أراد الله هدايته الى الحق وأن الله يهدي من يريد يقول جل ثناؤه ولأن الله يوفق للصواب ولسبيل الحق من أراد أنزل هذا القرآن آيات بينات فأن في موضع نصب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ﴾ يقول تعالى ذكره ان الفصل بين هؤلاء المنافقين الذين يعبدون الله على حرف والذين أشركوا بالله فعبدوا الأوثان والأصنام والذين هادوا وهم اليهود والصابئين والنصارى والمجوس الذين عظموا النيران وخدموها وبين الذين آمنوا بالله ورسله الى الله وسيفصل بينهم يوم القيامة بعدل من القضاء وفصله بينهم ادخاله النار الأحزاب كلهم والجنة المؤمنين به وبرسله فذلك هو الفصل من الله بينهم وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا قال الصابئون قوم يعبدون الملائكة ويصلون القبلة ويقرؤن الزبور والمجوس يعبدون الشمس والقمر والنيران والذين أشركوا يعبدون الاوثان والاديان ستة خمسة للشيطان وواحد للرحمن وأدخلت ان في خبران الاولى لما ذكرت من المعنى وأن الكلام بمعنى الجزاء كأنه قيل من كان على دين من هذه الاديان ففصل ما بينه وبين من خالفه على الله والعرب تدخل أحيانا في خبران إن اذا كان خبر الاسم الاول في اسم مضاف الى ذكره فتقول ان عبد الله ان الخير عنده لكثير كما قال الشاعر

وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله لعليم حليم ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغي عليه لينصرنه الله ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغني الحميد ﴾

﴿ القراآت ﴾ تكبرى بإثبات الياء حيث كان في الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل أهلكناها على التوحيد أبو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون أهلكناها وبير بالياء أبو عمرو غير شجاع وأوقية ويزيد والاعشى

ان الخليفة ان الله سربله * سربال ملك به ترجى الخواتيم

وكان الفراء يقول من قال هذا لم يقل انك انك قائم ولا ان أباك انه قائم لان الاسمين قد اختلفا فحسن رفض الاول وجعل الثانى كأنه هو المبتدا فحسن للاختلاف وقبح للاتفاق وقوله ان الله على كل شئ شهيد يقول ان الله على كل شئ من أعمال هؤلاء الاصناف الذين ذكرهم الله جل ثناؤه وغير ذلك من الاشياء كلها شهيد لا يخفى عنه شئ من ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد بقلبك فتعلم أن الله يسجد له من فى السموات من الملائكة ومن فى الارض من الخلق من الجن وغيرهم والشمس والقمر والنجوم فى السماء والجبال والشجر والدواب فى الارض ويسجود ذلك ظلاله حين تطلع عليه الشمس وحين تزول اذا تحول ظل كل شئ فهو سجوده كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب قال ظلال هذا كله وأما سجود الشمس والقمر والنجوم فانه كما حدثنا به ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى ومحمد بن جعفر قالا ثنا عوف قال سمعت أبا العالية الرياحى يقول ما فى السماء نجم ولا شمس ولا قمر الا يقع لله ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات اليمين وزاد محمد حتى يرجع الى مطلعه وقوله وكثير من الناس يقول ويسجد كثير من بنى آدم وهم المؤمنون بالله منهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وكثير من الناس قال المؤمنون وقوله وكثير حق عليه العذاب يقول تعالى ذكره وكثير من بنى آدم حق عليه عذاب الله فوجب عليه بكفره به وهو مع ذلك يسجد لله ظله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وكثير حق عليه العذاب وهو يسجد مع ظله فعلى هذا التأويل الذى ذكرناه عن مجاهد وقع قوله وكثير حق عليه العذاب بالعطف على قوله وكثير من الناس ويكون داخلا فى عداد من وصفه الله بالسجود له ويكون قوله حق عليه العذاب من صلة كثير ولو كان الكثير الثانى ممن لم يدخل فى عداد من وصف بالسجود كان مرفوعا بالعائد من ذكره فى قوله حق عليه العذاب وكان معنى الكلام حينئذ وكثير أبى السجود لان قوله حق عليه العذاب يدل على معصية الله وإبائه السجود فاستحق بذلك العذاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن يهن الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء﴾ يقول تعالى ذكره ومن يهنه الله من خلقه فيشقه فما له من مكرم بالسعادة يسعده بها لان الأمور كلها بيد الله يوفق من يشاء لطاعته ويخذل من يشاء ويشقى من أراد ويسعد من أحب وقوله ان الله يفعل ما يشاء يقول تعالى ذكره ان الله يفعل فى خلقه ما يشاء من اهانة من أراد اهانته واكرام من أراد كرامته لان الخلق خلقه والامر أمره لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وقد ذكر عن بعضهم أنه قرأ فما له من مكرم بمعنى فما له من اكرام وذلك قراءة لا أستجيز القراءة بها لاجماع الحجة من القراء على خلافه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿هذان خصمان اختصموا فى ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق﴾ اختلف أهل التأويل فى المعنى بهذين الخصمين اللذين ذكرهما الله فقال بعضهم أحد الفريقين أهل الايمان

والفريق

وورش وربيعة وابن فليح وحمزة فى الوقف يعدون على الغيبة ابن كثير وحمزة وعلى وخلف معجزين بالتشديد حيث كان ابن كثير وأبو عمرو ثم قتلوا بالتشديد ابن عامر وأن ما يدعون بياء الغيبة وكذلك فى سورة لقمان أبو عمرو وسهل ويعقوب وحمزة وعلى وخلف وحفص ۞ الوقوف وثمود ○ ولوط ○ مدين ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى أخذتهم ج لابتداء التهديد مع فاء التعقيب نكير ○ مشيد ○ يسمعون بها ○ للابتداء بان مع الفاء الصدور ○ وعده ط تعدون ○ أخذتها ط المصير ○ مبين ○ ج للابتداء مع الفاء كريم ○ الجحيم ○ أمنيته ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى آياته ط حكيم ○ لا لتعلق اللام قلوبهم ط بعيد ○ لا قلوبهم ط مستقيم ○ عقيم ○ لله ط بينهم ط النعيم ○ مهين ○ حسنا ط الرازقين ○ يرضونه ط حليم ○ ذلك ج لينصرنه الله ط غفور ○ بصير ○ الكبير ○ ماء ز لنوع عدول مع العطف مخضرة ط خبير ○ وما فى الارض ط الحميد ○ ۞ التفسير انه سبحانه بعد ضمان النصر لنبيه صلى الله عليه وسلم والدفع عن أمته ذكر ما فيه تسليته وهو أنه ليس بأوحدى

والفريق الآخر عبدة الاوثان من مشركى قريش الذين تبارزوا يوم بدر ذكر من قال ذلك
حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو هاشم عن أبى مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر يقسم قسما أن هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى الذين بارزوا يوم بدر حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة قال وقال على انى لأول أو من أول من يجثو للخصومة يوم القيامة بين يدى الله تبارك وتعالى حدثنا على بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبى هاشم عن أبى مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر يقسم بالله قسما نزلت هذه الآية فى ستة من قريش حمزة بن عبد المطلب وعلى بن أبى طالب وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة هذان خصمان اختصموا فى ربهم الى آخر الآية ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الى آخر الآية حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى هاشم عن أبى مجلز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر يقسم ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن محبب قال ثنا سفيان عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف قال نزلت هذه الآية فى الذين تبارزوا يوم بدر هذان خصمان اختصموا فى ربهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنى محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت هؤلاء الآيات هذان خصمان اختصموا فى ربهم فى الذين تبارزوا يوم بدر حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة الى قوله وهدوا الى صراط الحميد * قال ثنا جرير عن منصور عن أبى هاشم عن أبى مجلز عن قيس بن عباد قال والله لأنزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم فى الذين خرج بعضهم الى بعض يوم بدر حمزة وعلى وعبيدة رحمة الله عليهم وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة * وقال آخرون ممن قال أحد الفريقين فريق الايمان بل الفريق الآخر أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال هم أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب فأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتم به حسدا وكان ذلك خصومتهم فى ربهم * وقال آخرون منهم بل الفريق الآخر الكفار كلهم من أى ملة كانوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن مجاهد وعطاء ابن أبى رباح وأبى قزعة عن الحسين قال هم الكافرون والمؤمنون اختصموا فى ربهم * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثل الكافر والمؤمن قال ابن جريج خصومتهم التى اختصموا فى ربهم خصومتهم فى الدنيا من أهل كل دين يرون أنهم أولى بالله من غيرهم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال كان عاصم والكلبى يقولان جميعا فى هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال أهل الشرك والاسلام حين اختصموا أيهم أفضل قال جعلا الشرك ملة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال مثل المؤمن والكافر اختصامهما فى البعث * وقال آخرون الخصمان اللذان ذكرهما الله فى هذه الآية الجنة والنار ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة فى هذان خصمان اختصموا فى ربهم

فى التكذيب له والقصص معلومة مما سلف قال جار الله انما لم يقل وقوم موسى لان موسى كذبه غير بنى اسرائيل وهم القبط أو المراد وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فما ظنك بغيره والنكير بمعنى الانكار عبر به عن الهلاك المعجل لانه يستلزمه أولا أن الهلاك رادع لغيرهم فكأنه أنكر به عليهم حتى ارتدعوا أو هو بمعنى التغيير لأنه أبدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكا وبالعمارة خرابا قوله (وهى ظالمة فهى خاوية) الاولى فى محل النصب على أنها حال والثانية لا محل لها لانها معطوفة على أهلكناها وهذه ليس لها محل قال أبو مسلم أراد وهى كانت ظالمة فهى الآن خاوية على عروشها وقد مر تفسيرها فى البقرة فى قوله أو كالذى مر على قرية وهى خاوية قوله (وبئر معطلة) عطف على قرية أى وكم بئر عطلناها عن سقائها مع أنها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء وكم قصر مشيد مجصص أو مرتفع أخليناه عن ساكنيه فحذف هذه الجملة لدلالة معطلة عليها وقد يغلب على الظن من هاتين القرينتين أن على فى قوله على عروشها بمعنى مع كأنه قيل هى خاوية أى ساقطة أو خالية مع بقاء عروشها قاله فى الكشاف وأقول اذا كانت القرى المهلكة غير البئر والقصر فهذا الظن

قال هما الجنة والنار اختصمتا فقالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته فقد قص الله عليك من خبرهما ما تسمع * وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب وأشبهها بتأويل الآية قول من قال عنى بالخصمين جميع الكفار من أي أصناف الكفر كانوا وجميع المؤمنين وانما قلت ذلك أولى بالصواب لانه تعالى ذكره ذكر قبل ذلك صنفين من خلقه أحدهما أهل طاعته له بالسجود له والآخر أهل معصية له قد حق عليه العذاب فقال ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ثم أتبع ذلك صفة الصنفين كليهما وما هو فاعل بهما فقال فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار وقال الله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار فكان بينا بذلك أن ما بين ذلك خبر عنهما فان قال قائل فما أنت قائل فيما روي عن أبي ذر في قوله ان ذلك نزل في الذين بارزوا يوم بدر قيل ذلك ان شاء الله كما روي عنه ولكن الآية قد تنزل بسبب من الاسباب ثم تكون عامة في كل ما كان نظير ذلك السبب وهذه من تلك وذلك أن الذين تبارزوا انما كان أحد الفريقين أهل شرك وكفر بالله والآخر أهل ايمان بالله وطاعة له فكل كافر في حكم فريق الشرك منهما في أنه لاهل الايمان خصم وكذلك كل مؤمن في حكم فريق الايمان منهما في أنه لاهل الشرك خصم فتأويل الكلام هذان خصمان اختصموا في دين ربهم واختصامهم في ذلك معاداة كل فريق منهما الفريق الآخر ومحاربته اياه على دينه وقوله فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يقول تعالى ذكره فأما الكافر بالله منهما فانه يقطع له قميص من نحاس من نار كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار قال الكافر قطعت له ثياب من نار والمؤمن يدخله الله جنات تجري من تحتها الانهار **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار قال ثياب من نحاس وليس شئ من الآنية أحمى وأشد حرا منه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الكفار قطعت لهم ثياب من نار والمؤمن يدخل جنات تجري من تحتها الانهار وقوله يصب من فوق رؤسهم الحميم يقول يصب على رؤسهم ماء مغلى كما **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني قال ثنا ابن المبارك عن سعيد بن زيد عن أبي السمح عن ابن حجيرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص الى جوفه فيسلت ما في جوفه حتى يبلغ قدميه وهي الصهر ثم يعاد كما كان **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا يعمر بن بشر قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا سعيد بن زيد عن أبي السمح عن ابن حجيرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الا أنه قال فينفذ الجمجمة حتى يخلص الى جوفه فيسلت ما في جوفه وكان بعضهم يزعم أن قوله ولهم مقامع من حديد من المؤخر الذي معناه التقديم ويقول وجه الكلام فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار ولهم مقامع من حديد يصب من فوق رؤسهم الحميم ويقول انما وجب أن يكون ذلك كذلك لان الملك يضربه بالمقمع من الحديد حتى يثقب رأسه ثم يصب فيه الحميم الذي انتهى حره فيقطع بطنه والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا يدل على خلاف ما قال هذا القائل وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن الحميم اذا صب على رؤسهم نفذ الجمجمة حتى يخلص الى أجوافهم وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ولو كانت المقامع قد تثقب رؤسهم قبل

مرجوح أو مساو لا غالب يروى أنها بئر نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله من العذاب وهي بحضرموت سميت بذلك لان صالحا حين حضرها مات وسميت بلدة عند البئر اسمها حاضوراء بناها قوم صالح وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وأرسل الله اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فأهلكهم الله وعطل بئرهم وخرب قصورهم يحكى أن الامام أبا القاسم الانصاري قال هذا عجيب لاني زرت قبر صالح بالشام ببلدة يقال لها عكة فكيف قيل انه بحضرموت قلت لاغرو أن يتفق الموت بأرض والدفن بأرض أخرى ثم أنكر على أهل مكة عدم اعتبارهم بهذه الآثار قائلا (أفلم يسيروا) حثهم على السفر ليروا مصارع تلك الامم فيعتبروا ويحتمل أن يكونوا قد سافروا ولم يعتبروا فلهذا جاء الانكار كقوله وانكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون والمراد بالسماع سماع تدبر وانتفاع والا كان كلا سماع كما أن المراد بالابصار ابصار الاعتبار ولهذا قال (فانها) أي ان القصة (لا تعمى الابصار) أي أبصارهم (ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) وفي هذا التصوير زيادة التمكين والتقرير لغرابة نسبة العمى الى القلب وجوز في الكشاف

صب الحميم عليها لم يكن لقوله صلى الله عليه وسلم ان الحميم ينفذ الجمجمة معنى ولكن الامر فى ذلك بخلاف ما قال هذا القائل وقوله يصهر به ما فى بطونهم والجلود يقول يذاب بالحميم الذى يصب من فوق رؤسهم ما فى بطونهم من الشحوم وتشوى جلودهم منه فتتساقط والصهر هو الاذابة يقال منه صهرت الأليه بالنار اذا أذبتها أصهرها صهرا ومنه قول الشاعر

تروى لقى ألقى فى صفصف * تصهره الشمس ولا ينصهر

ومنه قول الراجز * شك السفافيد الشواء المصطهر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله يصهر به قال يذاب اذابة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج يصهر به قال ما قطع لهم من العذاب **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يصهر به ما فى بطونهم قال يذاب به ما فى بطونهم **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار الى قوله يصهر به ما فى بطونهم والجلود يقول يسقون ما اذا دخل بطونهم أذابها والجلود مع البطون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر وهرون بن عنترة عن سعيد بن جبير قال هرون اذا عام أهل النار وقال جعفر اذا جاع أهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم فيأكلون منها فاختلست جلودوجوههم فلو أن مارا مر بهم يعرفهم يعرف جلودو جوههم فيها ثم يصب عليهم العطش فيستغيثوا فيغاثوا بماء كالمهل وهو الذى قد انتهى حره فاذا أدنوه من أفواههم انشوى من حره لحوم وجوههم التى قد سقطت عنها الجلود ويصهر به ما فى بطونهم يعنى أمعاءهم وتساقط جلودهم ثم يضربون بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حاله يدعون بالويل والثبور وقوله ولهم مقامع من حديد تضرب رؤسهم بها الخزنة اذا أرادوا الخروج من النار حتى ترجعهم اليها وقوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها يقول كلما أراد هؤلاء الكفار الذين وصف الله صفتهم الخروج من النار مما نالهم من الغم والكرب ردوا اليها كما **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا الاعمش عن أبى ظبيان قال النار سوداء مظلمة لا يضئ لهبها ولا جمرها ثم قرأ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وقد ذكر أنهم يحاولون الخروج من النار حين تجيش جهنم فتلقى من فيها الى أعلى أبوابها فيريدون الخروج فتعيدهم الخزان فيها بالمقامع ويقولون لهم اذا ضربوهم بالمقامع ذوقوا عذاب الحريق وعنى بقوله ذوقوا عذاب الحريق ويقال لهم ذوقوا عذاب النار وقيل عذاب الحريق والمعنى المحرق كما قيل العذاب الاليم بمعنى المؤلم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد﴾ يقول تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بالله ورسوله فأطاعوهما بما أمرهم الله به من صالح الاعمال فان الله يدخلهم جنات عدن تجرى من تحتها الانهار فيحليهم فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا * واختلفت القراء فى قراءة قوله ولؤلؤا فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة نصبا مع التى فى الملائكة بمعنى يحلون فيها أساورا من ذهب ولؤلؤا عطفا باللؤلؤ على موضع الأساور لان الاساور وان كانت مخفوضة من أجل دخول من فيها فانها

أن يكون الضمير فى فانها ضميرا مبهما يفسره الابصار وفاعل تعمى ضمير عائد الى الضمير الاول المبهم والمعنى على الوجهين أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها وانما العمى بقلوبهم أولا تعتد وا بعمى الابصار وان فرض لانه ليس بعمى بالاضافة الى عمى القلوب وزعم بعضهم أن فى الآية ابطالا لقول من جعل محل الكفر الدماغ وليس بقوى فقد يتشاركان فى ذلك أو يكون سلطانه فى القلب والدماغ كالآلة ثم حكى من عظيم ما هم عليه من التكذيب أنهم يستهزؤن باستعجال العذاب العاجل والآجل كأنهم جوزوا الفوت فلهذا قال (ولن يخلف الله وعده) أو لعلهم طلبوا عذاب الآخرة فذكر أن استعجاله فى الدنيا كالخلف لأن موعده الآخرة (وان يوما عند ربك كألف سنة) قال أبو مسلم أراد أن العاقل لا ينبغى أن يستعجل عذاب الآخرة لان يوما واحدا من أيام عذاب الله فى الشدة كألف سنة من سنيكم لان أيام الشدائد مستطالة أو كألف سنة من سنى العذاب اذا عدها العاد وذلك لشدة العذاب أيضا وقيل أراد أن اليوم الواحد وألف سنة بالنسبة اليه على السواء لانه القادر الذى لا يعجزه شئ فاذا لم يستبعدوا امهال يوم فلا يستبعدوا أيضا امهال ألف سنة وقد يدور فى الخلد أن هذا اشارة

بمعنى النصب قالوا وهى تعد فى خط المصحف بالألف فذلك دليل على صحة القراءة بالنصب فيه وقرأت ذلك عامة قراء العراق والمصرين ولؤلؤ خفضا عطفا على اعراب الاساور الظاهر واختلف الذين قرؤا ذلك كذلك فى وجه اثبات الالف فيه فكان أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لى عنه يقول أثبتت فيه كما أثبتت فى قالوا وكالوا وكان الكسائى يقول أثبتوها فيه للهمزة لأن الهمزة حرف من الحروف والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متفقتا المعنى صحيحتا المخرج فى العربية فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وقوله ولباسهم فيها حرير يقول ولبوسهم التى تلى أبشارهم فيها ثياب حرير وقوله وهدوا الى الطيب من القول يقول تعالى ذكره وهداهم ربهم فى الدنيا الى شهادة أن لا اله الا الله كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهدوا الى الطيب من القول قال هدوا الى الكلام الطيب لا اله الا الله والله أكبر والحمد لله قال الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه حدثنا على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وهدوا الى الطيب من القول قال ألهموا وقوله وهدوا الى صراط الحميد يقول جل ثناؤه وهداهم ربهم فى الدنيا الى طريق الرب الحميد وطريقه دينه دين الاسلام الذى شرعه لخلقه وأمرهم أن يسلكوه والحميد فعيل صرف من مفعول اليه ومعناه أنه محمود عند أوليائه من خلقه ثم صرف من محمود الى حميد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين جحدوا توحيد الله وكذبوا رسله وأنكروا ما جاءهم به من عند ربهم ويصدون عن سبيل الله يقول ويمنعون الناس عن دين الله أن يدخلوا فيه وعن المسجد الحرام الذى جعله الله للناس الذين آمنوا به كافة لم يخصص منها بعضا دون بعض سواء العاكف فيه والباد يقول معتدل فى الواجب عليه من تعظيم حرمة المسجد الحرام وقضاء نسكه به والنزول فيه حيث شاء العاكف فيه وهو المقيم به والباد وهو المنتاب اليه من غيره * واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه سواء العاكف فيه وهو المقيم فيه والباد فى أنه ليس أحدهما بأحق بالمنزل فيه من الآخر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن يزيد بن أبى زياد عن ابن سابط قال كان الحجاج اذا قدموا مكة لم يكن أحد من أهل مكة بأحق بمنزله منهم وكان الرجل اذا وجد سعة نزل ففشا فيهم السرق وكل انسان يسرق من ناحيته فاصطنع رجل بابا فأرسل اليه عمر أتخذت بابا من حجاج بيت الله فقال لا انما جعلته ليحرز متاعهم وهو قوله سواء العاكف فيه والباد قال الباد فيه كالمقيم ليس أحد أحق بمنزله من أحد الا أن يكون أحد سبق الى منزل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى حصين قال قلت لسعيد بن جبير أعتكف بمكة قال أنت عاكف وقرأ سواء العاكف فيه والباد حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عمن ذكره عن أبى صالح سواء العاكف فيه والباد العاكف أهله والباد المنتاب فى المنزل سواء حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله سواء العاكف فيه والباد يقول ينزل أهل مكة وغيرهم فى المسجد الحرام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله سواء العاكف فيه والباد قال العاكف فيه المقيم بمكة والباد الذى يأتيه هم فيه سواء فى البيوت حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سواء العاكف فيه والباد سواء فيه أهله وغير أهله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا ابن حميد

قال

الى لا تناهى طرف الابد المستتبع لازديادا متداد الآحاد الاعتبارية لاجل سهولة الضبط والغرض أن من كانت أيامه فى الطول الى هذا الحد لا يفيد الاستجمال بالنسبة اليه شيأ فالاولى بل الواجب تفويض الامور الى أوقاتها المقدرة لها من غير تقدم ولا تأخر ثم كرر قوله (وكأين من قرية) وليس بتكرار فى الحقيقة لأن الأول سيق لبيان الاهلاك مناسبا لقوله فكيف كان نكير ولهذا عطف بالفاء بدلا عن ذلك والثانى سيق لبيان الاملاء مناسبا لقوله لن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة فكأنه قيل وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حينا ثم أخذتهم بالعذاب والمرجع للكل الى حكمى ثم أمر رسوله بأن يتلو عليهم جملة حاله فى الرسالة وهى أنه نذير مبين وجملة حالهم فى باب التكليف ما لا وانما اقتصر على النذارة لانها تتضمن البشارة فان كلام الحكيم لا يخلو عن ترغيب وان كان مبنيا على الترهيب بدليل يا أيها الناس وهو نداء للكفرة فى قول ابن عباس قال فى الكشاف هم الذين قيل فيهم أفلم يسيروا وصفوا بالاستجمال وانما أقحم المؤمنون وثوابهم ليغاظوا قالت الأشاعرة المغفرة اما للصغائر أو للكبائر بعد التوبة أو قبلها والأولان واجبان

قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فى قوله سواء العاكف فيه والباد قال أهل مكة وغيرهم فى المنازل سواء * وقال آخرون فى ذلك نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله سواء العاكف فيه قال الساكن والباد الجانب سواء حق الله عليهما فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله سواء العاكف فيه قال الساكن والباد الجانب * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن مجاهد وعطاء سواء العاكف فيه قالا من أهله والباد الذين يأتونه من غير أهله هما فى حرمته سواء وانما اخترنا القول الذى اخترنا فى ذلك لان الله تعالى ذكره ذكر فى أول الآية صد من كفر به من أراد من المؤمنين قضاء نسكه فى الحرم عن المسجد الحرام فقال ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام ثم ذكر جل ثناؤه صفة المسجد الحرام فقال الذى جعلناه للناس فأخبر جل ثناؤه أنه جعله للناس كلهم فالكافرون به يمنعون من أراده من المؤمنين به عنه ثم قال سواء العاكف فيه والباد فكان معلوما أن خبره عن استواء العاكف فيه والباد انما هو فى المعنى الذى ابتدأ الله الخبر عن الكفار به أنهم صدوا عنه المؤمنين به وذلك لاشك طوافهم وقضاء مناسكهم به والمقام لا الخبر عن ملكهم اياه وغير ملكهم وقيل ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله فعطف بيصدون وهو مستقبل على كفروا وهو ماض لان الصد بمعنى الصفة لهم والدوام واذا كان ذلك معنى الكلام لم يكن الا بلفظ الاسم أو الاستقبال ولا يكون بلفظ الماضى واذا كان ذلك كذلك فمعنى الكلام ان الذين كفروا من صفتهم الصد عن سبيل الله وذلك نظير قول الله الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وأما قوله سواء العاكف فيه فان قراء الامصار على رفع سواء بالعاكف والعاكف به واعمال جعلناه فى الهاء المتصلة به واللام التى فى قوله للناس ثم استأنف الكلام بسواء وكذلك تفعل العرب بسواء اذا جاءت بعد حرف قد تم الكلام به فتقول مررت برجل سواء عنده الخير والشر وقد يجوز فى ذلك الخفض وانما يختار الرفع فى ذلك لان سواء فى مذهب واحد عندهم فكأنهم قالوا مررت برجل واحد عنده الخير والشر وأما من خفضه فانه يوجهه الى معتدل عنده الخير والشر ومن قال ذلك فى سواء فاستأنف به ورفع لم يقله فى معتدل لان معتدل فعل مصرح وسواء مصدر فاخراجهم اياه الى الفعل كاخراجهم حسب فى قولهم مررت برجل حسبك من رجل الى الفعل وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأه سواء نصبا على اعمال جعلناه فيه وذلك وان كان له وجه فى العربية فقراءة لا أستجيز القراءة بها لاجماع الحجة من القراء على خلافه وقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم يقول تعالى ذكره ومن يرد فيه الحاد ا بظلم نذقه من عذاب أليم وهو أن يميل فى البيت الحرام بظلم وأدخلت الباء فى قوله بالحاد والمعنى فيه ما قلت كما أدخلت فى قوله تنبت بالدهن والمعنى تنبت الدهن كما قال الشاعر

بواد يمان ينبت الشث صدره * وأسفله بالمرخ والشبهان

والمعنى وأسفله ينبت المرخ والشبهان وكما قال أعشى بنى ثعلبة

ضمنت برزق عيالنا أرماحنا * بين المراجل والصريح الاجرد

بمعنى ضمنت رزق عيالنا أرماحنا فى قول بعض نحويى البصريين وأما بعض نحويى الكوفيين فانه كان يقول أدخلت الباء فيه لان تأويله ومن يرد بأن يلحد فيه بظلم وكان يقول دخول الباء فى أن أسهل منه فى الحاد وما أشبهه لان أن تضمر الخوافض معها كثيرا وتكون كالشرط فاحتملت دخول

عند الخصم وأداء الواجب لا يسمى غدرا فبقى الثالث ويلزم منه عفو صاحب الكبيرة من أهل القبلة أما الرزق فلا شك أنه الثواب وأما الكريم فاما أن يكون أمرا سلبيا وهو أن يكون الانسان معه بحيث يستغنى عن المكاسب وتحمل المتاعب والذل والدناءة وما ينجر الى المآثم والمظالم واما أن يكون ثبوتيا وهو أن يكون رزقا كثيرا دائما خالصا عن شوائب الضرر مقرونا بالتعظيم والاجلال (والذين سعوا فى آياتنا) أى بذلوا جهدهم فى تكذيبها وارادة ابطالها لكن يسعى سعيا أى يمشى مشيا سريعا قال أهل اللغة عاجزه سابقه لان كل واحد منهما فى طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل أعجزه وعجزه والمراد معاجزين الله ورسوله أى مقدرين ذلك ظنا منهم أن كيدهم للاسلام يتم لهم وأن طعنهم فى القرآن وتثبيطهم الناس عن التصديق يبلغ بهم غرضهم ثم بين ان له اسوة بالأنبياء السالفة والرسل السابقة فى كل ما يأتى ويذر فقال (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) خصص أولا ثم عمم فكل رسول نبى وليس كل نبى رسولا فقد لا يكون معه كتاب بل يؤمر بأن يدعو الى شريعة من قبله وقد لا ينزل عليه الملك ظاهرا وانما يرى الوحى فى المنام أو يخبره بذلك رسول فى عصره

الخافض وخروجه لان الاعراب لا يتبين فيها وقال فى المصادر يتبين الرفع والخفض فيها قال وأنشدنى أبو الجراح

فلما رجت بالشرب هزلها العصا * شحيح له عند الأداء نهيم

وقال امرؤ القيس

ألا هل أتاها والحوادث جمة * بأن امرأ القيس بن تملك بيقرا

قال فأدخل الباء على أن وهى فى موضع رفع كما أدخلها على الحاد وهو فى موضع نصب قال وقد أدخلوا الباء على ما اذا أرادوا بها المصدر كما قال الشاعر

ألم يأتيك والانباء تنمى * بما لاقت لبون بنى زياد

وقال وهو فى ما أقل منه فى أن لان أقل شبها بالاسماء من ما قال وسمعت أعرابيا من ربيعة وسألته عن شئ فقال أرجو بذالك يريد أرجوذالك * واختلف أهل التأويل فى معنى الظلم الذى من أراد الالحاد به فى المسجد الحرام أذاقه الله من العذاب الاليم فقال بعضهم ذلك هو الشرك بالله وعبادة غيره به أى بالبيت ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم يقول بشرك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم هو أن يعبد فيه غير الله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه قال ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال هو الشرك من أشرك فى بيت الله عذبه الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون هو استحلال الحرام فيه أو ركوبه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم يعنى أن تستحل من الحرام ما حرم الله عليك من لسان أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك فاذا فعل ذلك فقد وجب له عذاب أليم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال يعمل فيه عملا سيئا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو كريب ونصر بن عبد الرحمن الأودى قالا ثنا المحاربى عن سفيان عن السدى عن مرة عن عبد الله قال ما من رجل يهم بسيئة فتكتب عليه ولو أن رجلا بعدن أبين هم أن يقتل رجلا بهذا البيت لأذاقه الله من العذاب الاليم **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا شعبة عن السدى عن مرة عن عبد الله قال مجاهد قال يزيد قال لنا شعبة رفعه وأنا لا أرفعه لك فى قول الله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال لو أن رجلا هم فيه بسيئة وهو بعدن أبين لأذاقه الله عذابا أليما **حدثنا** الفضل بن الصباح قال ثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن الضحاك بن مزاحم فى قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال ان الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو فى بلد آخر ولم يعملها فتكتب عليه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال الالحاد الظلم فى الحرم * وقال آخرون بل معنى ذلك الظلم استحلال الحرم متعمدا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس بالحاد بظلم قال الذى يريد استحلاله متعمدا ويقال الشرك * وقال آخرون بل ذلك

ولا بد للكل من المعجزة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جما غفيرا قال عامة المفسرين فى سبب نزول الآية انه صلى الله عليه وسلم لما شق عليه اعراض قومه عنه تمنى فى نفسه أن لا ينزل عليه شئ ينفرهم عنه لحرصه على ايمانهم وكان ذات يوم جالسا فى نادى أنديتهم وقد نزل عليه سورة والنجم اذا هوى فأخذ يقرؤها عليهم حتى بلغ قوله أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى وكان ذلك التمنى فى نفسه فجرى على لسانه تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى فلما سمعت قريش ذلك فرحوا ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته حتى ختم السورة فلما سجد فى آخرها سجد معه جميع من فى النادى من المسلمين والمشركين فتفرقت قريش مسرورين وقالوا قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر فأتاه جبرائيل وقال ما صنعت تلوت على الناس مالم آتك به عن الله فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاف خوفا شديدا فأنزل الله تعالى هذه الآية واعترض المحققون على هذه الرواية بالقرآن والسنة وبالمعقول أما القرآن فكقوله ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين

احتكار

احتكار الطعام بمكة ذكر من قال ذلك حدثني هرون بن ادريس الاصم قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن أشعث عن حبيب بن أبي ثابت في قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم قال هم المحتكرون الطعام بمكة * وقال آخرون بل ذلك كل ما كان منهيا عنه من الفعل حتى قول القائل لا والله و بلى والله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فسئل عن ذلك فقال كنا نحدث أن من الالحاد فيه أن يقول الرجل كلا والله و بلى والله حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن أبي ربعي عن الأعمش قال كان عبد الله بن عمر و يقول لا والله و بلى والله من الالحاد فيه « قال أبو جعفر » وأولى الاقوال التي ذكرناها في تأويل ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن ابن مسعود وابن عباس من أنه معني بالظلم في هذا الموضع كل معصية لله وذلك أن الله عم بقوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم ولم يخصص به ظلما دون ظلم في خبر ولا عقل فهو على عمومه فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ومن يرد في المسجد الحرام بأن يميل بظلم فيعصي الله فيه نذقه يوم القيامة من عذاب موجع له وقد ذكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ ذلك ومن يرد فيه بفتح الياء بمعنى ومن يرده بالحاد من وردت المكان أرده وذلك قراءة لا تجوز القراءة عندي بها لخلافها ما عليه الحجة من القراء مجمعة مع بعدها من فصيح كلام العرب وذلك أن يرد فعل واقع يقال منه هو يرد مكان كذا أو بلدة كذا غدا ولا يقال يرد في مكان كذا وقد زعم بعض أهل المعرفة بكلام العرب أن طيأ تقول رغبت فيك تريد رغبت بك وذكر أن بعضهم أنشده بيتا

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سنبس لست أرغب

بمعنى وأرغب بها فان كان ذلك صحيحا كما ذكرنا فانه يجوز في الكلام فأما القراءة به فغير جائزة لما وصفت ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيأ وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم معلما عظيم ما ركب قومه من قريش خاصة دون غيرهم من سائر خلقه بعبادتهم في حرمه والبيت الذي أمر ابراهيم خليله صلى الله عليه وسلم ببنائه وتطهيره من الآفات والريب والشرك واذكر يا محمد كيف ابتدأنا هذا البيت الذي يعبد قومك فيه غيري اذ بوأنا لخليلنا ابراهيم يعني بقوله بوأنا وطأنا له مكان البيت كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت قال وضع الله البيت مع آدم صلى الله عليه وسلم حين أهبط آدم الى الارض وكان مهبطه بأرض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الارض فكانت الملائكة تهابه فنقص الى ستين ذراعا وان آدم لما فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم شكا ذلك الى الله فقال الله يا آدم اني قد أهبطت لك بيتا يطاف به كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى حول عرشي فانطلق اليه فخرج اليه ومد له في خطوه فكان بين كل خطوتين مفازة فلم تزل تلك المفاوز على ذلك حتى أتى آدم البيت فطاف به ومن بعده من الانبياء حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما عهد الله الى ابراهيم واسمعيل أن طهرا بيتي للطائفين انطلق ابراهيم حتى أتى مكة فقام هو واسمعيل وأخذا المعاول لا يدريان أين البيت فبعث الله ريحا يقال لها ريح الخجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فكنست لهما ما حول الكعبة عن أساس البيت الاول واتبعاها بالمعاول يحفران حتى وضعا الاساس فذلك حين يقول

ثم لقطعنا منه الوتين وقوله وما ينطق عن الهوى وقوله ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن نفي القرب من الركون فكيف به وأما السنة فهي ما روى عن ابن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع من الزنادقة وقد صنف فيه كتابا وقال الامام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يتكلم أن رواة هذه القصة مطعون فيهم وقد روى البخاري في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون الانس والجن وليس فيه حديث الغرانيق وأما المعقول فهو أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث لنفي الأوثان فكيف يثبتها وأيضا انه بمكة لم يتمكن من القراءة والصلاة عند الكعبة ولا سيما في محفل غاص وأيضا ان معاداتهم اياه كانت أكثر من أن يغتروا بهذا القدر فيخروا سجدا قبل أن يقفوا على حقيقة الأمر وأيضا منع الشيطان من أصله أولى من تمكنه من الالقاء ثم نسخه وأيضا لو جوزنا ذلك لارتفع الأمان من الشرع ولناقض قوله بلغ ما أنزل اليك وحال الزيادة في الوحي كحال النقصان منه اذا عرفت هذا فللائمة في تأويل الآية

واذبوا أنا لابراهيم مكان البيت ويعنى بالبيت الكعبة أن لا تشرك بى شيأ فى عبادتك اياى وطهر بيتى الذى بنيته من عبادة الاوثان كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ليث عن مجاهد فى قوله وطهر بيتى قال من الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير قال من الآفات والريب حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة طهر ابيتى قال من الشرك وعبادة الاوثان وقوله للطائفين يعنى للطائفين به والقائمين بمعنى المصلين الذين هم قيام فى صلاتهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عطاء فى قوله وطهر بيتى للطائفين والقائمين قال القائمون فى الصلاة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والقائمين قال القائمون المصلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والقائمين والركع السجود قال القائم والراكع والساجد هو المصلى والطائف هو الذى يطوف به وقوله والركع السجود يقول والركع السجود فى صلاتهم حول البيت ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ﴾ يقول تعالى ذكره عهدنا اليه أيضا أن أذن فى الناس بالحج يعنى بقوله وأذن أعلم ونادى فى الناس أن حجوا أيها الناس بيت الله الحرام يأتوك رجالا يقول فان الناس يأتون البيت الذى تأمرهم بحجه مشاة على أرجلهم وعلى كل ضامر يقول وركبانا على كل ضامر وهى الابل المهازيل يأتين من كل فج عميق يقول تأتى هذه الضوامر من كل فج عميق يقول من كل طريق ومكان ومسلك بعيد وقيل يأتين لجمع لانه أريد بكل ضامر النوق ومعنى الكل الجمع فلذلك قيل يأتين وقد زعم الفراء أنه قليل فى كلام العرب مررت على كل رجل قائمين قال وهو صواب وقول الله وعلى كل ضامر يأتين ينبئ عن صحة جوازه وذكر أن ابراهيم صلوات الله عليه لما أمره الله بالتأذين بالحج قام على مقامه فنادى يا أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج فحجوا بيته العتيق * وقد اختلف فى صفة تأذين ابراهيم بذلك فقال بعضهم نادى بذلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قيل له أذن فى الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتى قال أذن وعلى البلاغ فنادى ابراهيم أيها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فحجوا قال فسمعه ما بين السماء والارض أفلا ترى الناس يجيؤن من أقصى الارض يلبون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان الضبى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما بنى ابراهيم البيت أوحى الله اليه أن أذن فى الناس بالحج قال فقال ابراهيم ألا ان ربكم قد اتخذ بيتا وأمركم أن تحجوه فاستجاب له ما سمعه من شئ من حجر وشجر وأكمة وتراب أو شئ يلبى اللهم لبيك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ابن واقد عن أبى الزبير عن مجاهد عن ابن عباس قوله وأذن فى الناس بالحج قال قام ابراهيم خليل الله على الحجر فنادى يا أيها الناس كتب عليكم الحج فأسمع من فى أصلاب الرجال وأرحام النساء فأجابه من آمن ممن سبق فى علم الله أن يحج الى يوم القيامة لبيك اللهم لبيك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا قال وقرت فى قلب كل ذكر وأنثى حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير قال لما فرغ

قولان الاول أن التمنى بمعنى القراءة كما سلف فى البقرة فى قوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أمانى وما المراد بهذه القراءة فيه وجهان أحدهما أنه ما يجوز أن يسهو النبى فيه ويشتبه على القارئ دون ما رووه من قوله تلك الغرانيق العلى وثانيهما أنه قراءة هذه الكلمة وانها قد وقعت بعينها وكيف وقعت ذهبت جماعة الى أنه لما قرأ سورة والنجم اشتبه على الكفار فتوهموا بعض ألفاظه ذلك وزيف بأن هذا التوهم من الجم الغفير بعيد وقيل ان شيطان الجن ألقاها فى البين فظنها الحاضرون من قول الرسول وضعف بأن هذا يفضى الى ارتفاع الوثوق عن كل ما يتكلم به النبى قلت الانصاف أنه غير ضعيف ولا يفضى الى ارتفاع الوثوق لقوله سبحانه فينسخ الله ما يلقى الشيطان وقيل ان المتكلم به شيطان الانس وهم الكفرة كانوا يقربون منه فى حال صلاته ويسمعون قراءته ويلقون فيها فى أثناء وقفاته وقيل ان المتكلم به الرسول قاله سهوا كما روى عن قتادة ومقاتل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى عند المقام فنعس وجرى على لسانه هاتان الكلمتان ولا ريب أنه يكون بالقاء الشيطان وضعف باستلزامه زوال

ابراهيم من بناء البيت أوحى الله اليه أن أذن فى الناس بالحج قال فخرج فنادى فى الناس يا أيها الناس ان ربكم قد اتخذ بيتا فحجوه فلم يسمعه يومئذ من انس ولا جن ولا شجر ولا أكمة ولا تراب ولا جبل ولا ماء ولا شئ الا قال لبيك اللهم لبيك * قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال قام ابراهيم على المقام حين أمر أن يؤذن فى الناس بالحج **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله وأذن فى الناس بالحج قال قام ابراهيم على مقامه فقال يا أيها الناس أجيبوا ربكم فقالوا لبيك اللهم لبيك فمن حج اليوم فهو ممن أجاب ابراهيم يومئذ **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن عكرمة بن خالد المخزومى قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قام على المقام فنادى نداء سمعه أهل الارض ان ربكم قد بنى لكم بيتا فحجوه قال داود فأرجو من حج اليوم من اجابة ابراهيم عليه السلام **حدثنى** محمد بن سنان القزاز قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن أبى عاصم الغنوى عن أبى الطفيل قال قال ابن عباس هل تدرى كيف كانت التلبية قلت وكيف كانت التلبية قال ان ابراهيم لما أمر أن يؤذن فى الناس بالحج خفضت له الجبال رؤسها ورفعت القرى فأذن فى الناس **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قوله وأذن فى الناس بالحج قال ابراهيم كيف أقول يارب قال قل يا أيها الناس استجيبوا لربكم قال وقرت فى قلب كل مؤمن * وقال آخرون فى ذلك **ما حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مجاهد قال قيل لابراهيم أذن فى الناس بالحج قال يارب كيف أقول قال قل لبيك اللهم لبيك قال فكانت أول التلبية وكان ابن عباس يقول عنى بالناس فى هذا الموضع أهل القبلة ذكر الرواية بذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأذن فى الناس بالحج يعنى بالناس أهل القبلة ألم تسمع أنه قال ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا الى قوله ومن دخله كان آمنا يقول ومن دخله من الناس الذين أمر أن يؤذن فيهم وكتب عليهم الحج فانه آمن فعظموا حرمات الله تعالى فانها من تقوى القلوب وأما قوله يأتوك رجالا وعلى كل ضامر فان أهل التأويل قالوا فيه نحو قولنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يأتوك رجالا قال مشاة * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج بن أرطاة قال قال ابن عباس ما آسى على شئ فاتنى الا أن لا أكون حججت ماشيا سمعت الله يقول يأتوك رجالا * قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال حج ابراهيم واسمعيل ماشيين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس يأتوك رجالا قال على أرجلهم **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى كل ضامر قال الابل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وعلى كل ضامر قال الابل **حدثنى** نصر بن عبد الرحمن الأودى قال ثنا المحاربى عن عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فأنزل الله يأتوك رجالا وعلى كل ضامر قال فأمرهم بالزاد ورخص لهم فى الركوب والمتجر وقوله من كل فج عميق **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس من كل فج عميق يعنى مكان بعيد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس من كل فج عميق قال بعيد **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فج عميق قال مكان بعيد

الامان عن الشرع وقد عرفت جوابه وبأن مثل هذا الكلام المطابق لفواصل السورة يستبعد وقوعها فى النعاس وزعم قوم أن الشيطان أجبره على ذلك ورد بنحو قوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وذهب جماعة الى أنه قال ذلك اختيارا ثم انها باطلة أم لا فيه وجهان أما الاول ففيه طريقان أحدهما قول ابن عباس فى رواية ان شيطانا يقال له الأبيض أتاه على صورة جبريل وألقاها اليه فقرأها فلما سمع المشركون ذلك أعجبهم فجاء جبريل واستعرضه فقرأها فلما بلغ الى تلك الكلمة أنكر عليه جبريل فقال انه أتانى آت على صورتك فألقاها على لسانى وثانيهما أنه لشدة حرصه على ايمان القوم أدخل هذه الكلمة من تلقاء نفسه ثم رجع عنها والطريقان منحرفان عند المحققين لان الاول يقتضى أن النبى لا يفرق بين الملك المعصوم والشيطان الخبيث والثانى أنه يؤدى الى كونه خائنا فى الوحى وأما الوجه الثانى فتصحيحه أنه أراد بالغرانيق الملائكة وقد كان قرآنا منزلا فى وصف الملائكة فلما توهم المشركون انه يريد آلهتهم نسخ الله تلاوته أو هو فى تقدير الاستفهام بمعنى الانكار أو المراد بالاثبات

حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله ليشهدوا منافع لهم اختلف أهل التأويل فى معنى المنافع التى ذكرها الله فى هذا الموضع فقال بعضهم هى التجارة ومنافع الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس ليشهدوا منافع لهم قال هى الاسواق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر بن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال تجارة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن أبى رزين فى قوله ليشهدوا منافع لهم قال أسواقهم * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن واقد عن سعيد بن جبير ليشهدوا منافع لهم قال التجارة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن سفيان عن واقد عن سعيد بن جبير مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن واقد عن سعيد مثله حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا سنان عن عاصم بن أبى النجود عن أبى رزين ليشهدوا منافع لهم قال الاسواق * وقال آخرون هى الاجر فى الآخرة والتجارة فى الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وسوار بن عبد الله قالا ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ليشهدوا منافع لهم قال التجارة وما يرضى الله من أمر الدنيا والآخرة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا اسحق عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا سفيان قال أخبرنا اسحق عن أبى بشر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ليشهدوا منافع لهم قال الأجر فى الآخرة والتجارة فى الدنيا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل هى العفو والمغفرة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن جابر عن أبى جعفر ليشهدوا منافع لهم قال العفو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر قال قال محمد بن على مغفرة * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال عنى بذلك ليشهدوا منافع لهم من العمل الذى يرضى الله والتجارة وذلك أن الله عم منافع لهم جميع ما يشهده الموسم ويأتى له مكة أيام الموسم من منافع الدنيا والآخرة ولم يخصص من ذلك شيأ من منافعهم بخبر ولا عقل فذلك على العموم فى المنافع التى وصفت وقوله ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام يقول تعالى ذكره وكى يذكروا اسم الله على ما رزقهم من الهدايا والبدن التى أهدوها من الابل والبقر والغنم فى أيام معلومات وهن أيام التشريق فى قول بعض أهل التأويل وفى قول بعضهم أيام العشر وفى قول بعضهم يوم النحر وأيام التشريق وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى ذلك بالروايات وبينا الاولى بالصواب منها فى سورة البقرة فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع غير أنى أذكر بعض ذلك أيضا فى هذا الموضع حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات يعنى أيام التشريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله أيام معلومات يعنى أيام التشريق على ما رزقهم من بهيمة الانعام يعنى البدن حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى أيام معلومات قال أيام العشر والمعدودات أيام التشريق وقوله فكلوا منها يقول كلوا من

ههنا النفى كقوله يبين الله لكم أن تضلوا قال الجوهرى الغرنيق بضم الغين وفتح النون من طير الماء طويل العنق واذا وصف به الرجال فواحدهم غرنيق وغرنوق بكسر الغين وفتح النون وغرنوق وغرانق بالضم وهو الشاب السيد والجمع غرانق بالفتح والغرانيق * القول الثانى أن التمنى هو تمنى القلب ومعنى الآية ما من نبى الا وهو بحيث اذا تمنى أمرا من الامور وسوس الشيطان اليه بالباطل ويدعوه الى ما لا ينبغى ثم ان الله تعالى ينسخ ذلك ويبطله ويهديه الى ما هو الحق وما تلك الوسوسة قيل هى أن يتمنى ما يتقرب به الى المشركين من ذكر آلهتهم بالخير وقد مر فساده وقال مجاهد انه كان يتمنى انزال الوحى بسرعة دون تأخير فعرفه الله تعالى أن ذلك خاطر غير رحمانى وانما المصلحة هى انزال الوحى على وفق الحوادث وقيل كان يتفكر فى تأويل المجمل فيلقى الشيطان الى جملته ما هو غير مراد وكان رد الله سبحانه الى المعنى المراد بانزال المحكمات وقيل معناه اذا أراد فعلا يتقرب به الى الله حال الشيطان بينه وبين مقصوده والله تعالى يثبته على ذلك نظيره ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من

بهائم الانعام التى ذكرتم اسم الله عليها أيها الناس هنالك وهذا الامر من الله جل ثناؤه أمر اباحة لا أمر ايجاب وذلك أنه لا خلاف بين جميع الحجة أن ذابح هديه أو بدنته هنالك ان لم يأكل من هديه أو بدنته أنه لم يضيع له فرضا كان واجبا عليه فكان معلوما بذلك أنه غير واجب ذكر الرواية عن بعض من قال ذلك من أهل العلم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير قال كان لا يرى الا كل منها واجبا حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد أنه قال هى رخصة ان شاء أكل وان شاء لم يأكل وهى كقوله واذا حللتم فاصطادوا واذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض يعنى قوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر * قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم فى قوله فكلوا منها قال هى رخصة فان شاء أكل وان شاء لم يأكل * قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء فى قوله فكلوا منها قال هى رخصة فان شاء أكلها وان شاء لم يأكل حدثنى على بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد فى قوله فكلوا منها قال انما هى رخصة وقوله وأطعموا البائس الفقير يقول وأطعموا مما تذبحون أو تنحرون هنالك من بهيمة الانعام من هديكم وبدنكم البائس وهو الذى به ضر الجوع والزمانة والحاجة والفقير الذى لا شئ له * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير يعنى الزمن الفقير حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن رجل عن مجاهد البائس الفقير الذى يمد اليك يديه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله البائس الفقير قال هو القانع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمر بن عطاء عن عكرمة قال البائس المضطر الذى عليه البؤس والفقير المتعفف * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله البائس الذى يبسط يديه وقوله ثم ليقضوا تفثهم يقول تعالى ذكره ثم ليقضوا ما عليهم من مناسك حجهم من حلق شعر وأخذ شارب ورمى جمرة وطواف بالبيت * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن أبى الشوارب قال ثنى يزيد قال أخبرنا الاشعث بن سوار عن نافع عن ابن عمر أنه قال ثم ليقضوا تفثهم قال ما هم عليه فى الحج حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد قال ثنى الأشعث عن نافع عن ابن عمر قال التفث المناسك كلها * قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس أنه قال فى قوله ثم ليقضوا تفثهم قال التفث حلق الرأس وأخذ من الشارب ونتف الابط وحلق العانة وقص الأظفار والأخذ من العارضين ورمى الجمار والموقف بعرفة والمزدلفة حدثنا حميد قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا خالد عن عكرمة قال التفث الشعر والظفر حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى أبو صخر عن محمد بن كعب القرظى أنه كان يقول فى هذه الآية ثم ليقضوا تفثهم رمى الجمار وذبح الذبيحة وأخذ من الشارب واللحية والاظفار والطواف بالبيت وبالصفا والمروة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال فى هذه الآية ثم ليقضوا تفثهم قال هو حلق الرأس وذكر أشياء من الحج قال شعبة لا أحفظها * قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا

الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله واعترض على هذا القول بأن تمنى القلب كيف يكون فتنة للذين فى قلوبهم مرض وهم المنافقون وللقاسية قلوبهم وهم المشركون وأجيب بأنه اذا قوى التمنى اشتغل الخاطر به فحصل السهو فى الافعال الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة لمن ضعفت عقيدته فى النبى والحاصل أن الرسل لا ينفكون عن السهو وان كانوا معصومين عن العمد فعليهم أن لا يتبعوا الا ما يقطعون به لصدوره عن علم وذلك هو المحكم وذهب أبو مسلم الى أن حاصل الآية هو أن كل نبى من جنس البشر الذين هم بصدد الخطا والنسيان من قبل وساوس الشيطان ووجه النظم بين هذه الآية والتى قبلها أنه أمر بأن يقول انى لكم نذير لكنى من البشر لا من الملائكة ولم يرسل الله قبلى ملكا بل أرسل رجالا يوسوس الشيطان اليهم وعلى هذا فالملائكة لعدم امكان استيلاء الشيطان عليهم أعظم درجة من الانبياء وأقوى حالا منهم وقال صاحب الكشاف المعنى أن الرسل والانبياء من قبلك كانت هجيراهم كذلك اذا تمنوا مثل ما تمنيت وهو

ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم ليقضوا تفثهم قال حلق الرأس وحلق العانة وقص الاظفار وقص الشارب ورمي الجمار وقص اللحية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه لم يقل في حديثه وقص اللحية حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا المحاربي قال سمعت رجلا يسأل ابن جريج عن قوله ثم ليقضوا تفثهم قال الأخذ من اللحية ومن الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة ورمي الجمار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن الحسن وأخبرنا جويبر عن الضحاك أنهما قالا حلق الرأس حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ثم ليقضوا تفثهم يعني حلق الرأس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال التفث حلق الرأس وتقليم الظفر حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم ليقضوا تفثهم يقول نسكهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال بن زيد في قوله ثم ليقضوا تفثهم قال التفث حرمهم حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم ليقضوا تفثهم قال يعني بالتفث وضع احرامهم من حلق الرأس ولبس الثياب وقص الاظفار ونحو ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن السائب قال التفث حلق الشعر وقص الاظفار والأخذ من الشارب وحلق العانة وأمر الحج كله وقوله وليوفوا نذورهم يقول وليوفوا الله بما نذروا من هدى وبدنة وغير ذلك * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وليوفوا نذورهم نحر ما نذروا من البدن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وليوفوا نذورهم نذر الحج والهدى وما نذر الانسان من شئ يكون في الحج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وليوفوا نذورهم قال نذر الحج والهدى وما نذر الانسان على نفسه من شئ يكون في الحج وقوله وليطوفوا بالبيت العتيق يقول وليطوفوا ببيت الله الحرام * واختلف أهل التأويل في معنى قوله العتيق في هذا الموضع فقال بعضهم قيل ذلك لبيت الله الحرام لان الله أعتقه من الجبابرة أن يصلوا الى تخريبه وهدمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهري أن ابن الزبير قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعتقه من الجبابرة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن الزبير مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سمي العتيق لانه أعتق من الجبابرة * قال ثنا سفيان قال ثنا أبو هلال عن قتادة وليطوفوا بالبيت العتيق قال عتق من الجبابرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله البيت العتيق قال أعتقه الله من الجبابرة يعني الكعبة * وقال آخرون قيل له عتيق لانه لم يملكه أحد من الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبيد عن مجاهد قال انما سمي البيت العتيق لانه ليس لأحد فيه شئ * وقال آخرون سمي بذلك لقدمه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله البيت العتيق قال العتيق

أن لا ينزل عليه ما ينفر أمته ولا يوافق هواهم مكن الله الشيطان ليلقي في أمانيهم مثل ما ألقى في أمنيتك حتى سبق لسانك فقلت تلك الغرانيق الخ وسبب التمكين ارادة امتحان من حولهم والله سبحانه له أن يمتحن عباده بما شاء من صنوف المحن وأنواع الفتن ليضاعف ثواب الثابتين ويزيد في عقاب المذبذبين فهذه جملة أقوال المفسرين في الآية وأما قوله (فينسخ الله) فالمراد ازالة تأثير ما يلقي الشيطان وهو النسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام وقوله (ثم يحكم الله آياته) فالمراد بالآيات هي آيات القرآن أي يجعلها بحيث لا يختلط بها شئ من كلام غيره فتكون ثابتة في مظانها أو يجعلها بحيث لا يتطرق اليها تأويل فاسد معمول به عند الامة ويحتمل أن يكون المراد باحكام الآيات الارشاد الى أدلة الاحكام الشرعية وقوله (وان الظالمين) أراد المنافقين والمشركين المذكورين الا أنه وضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم بالظلم والشقاق البعيد والمعاداة الكاملة واعلم أنه سبحانه ذكر لتمكين الشيطان من الالقاء في الامنية أثرين أحدهما

القديم لانه قديم كما يقال السيف العتيق لانه أول بيت وضع للناس بناه آدم وهو أول من بناه ثم بوأ الله موضعه لابراهيم بعد الغرق فبناه ابراهيم واسمعيل * قال أبو جعفر ولكل هذه الأقوال التي ذكرناها عمن ذكرناها عنه في قوله البيت العتيق وجه صحيح غير أن الذي قاله ابن زيد أغلب معانيه عليه في الظاهر غير أن الذي روى عن ابن الزبير أولى بالصحة ان كان ما حدثني به محمد ابن سهل البخاري قال ثنا عبد الله بن صالح قال أخبرني الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن الزهري عن محمد بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي البيت العتيق لان الله أعتقه من الجبابرة فلم يظهر عليه قط صحيحا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال الزهري بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعتقه ثم ذكر مثله وعنى بالطواف الذي أمر جل ثناؤه حاج بيته العتيق به في هذه الآية طواف الافاضة الذي يطاف به بعد التعريف اما يوم النحر واما بعده لا خلاف بين أهل التأويل في ذلك ذكر الرواية عن بعض من قال ذلك حدثنا عمرو بن سعيد القرشي قال ثنا الانصاري عن أشعث عن الحسن وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف الزيارة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا خالد قال ثنا الاشعث أن الحسن قال في قوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال الطواف الواجب حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وليطوفوا بالبيت العتيق يعني زيارة البيت حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن حجاج وعبد الملك عن عطاء في قوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف يوم النحر حدثني أبو عبد الرحمن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت زهيرا عن قول الله وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف الوداع * واختلف القراء في قراءة هذه الحروف فقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بتسكين اللام في كل ذلك طلب التخفيف كما فعلوا في هو اذا كانت قبلها واو وفاء وهو عليم بذات الصدور فسكنوا الهاء وكذلك يفعلون في لام الامر اذا كان قبلها حرف من حروف النسق كالواو والفاء وثم وكذلك قرأت عامة قراء أهل البصرة غير أن أبا عمرو بن العلاء كان يكسر اللام من قوله ثم ليقضوا خاصة من أجل أن الوقوف على ثم دون ليقضوا حسن وغير جائز الوقوف على الواو والفاء وهذا الذي اعتل به أبو عمرو لقراءته علة حسنة من جهة القياس غير أن أكثر القراء على تسكينها * وأولى الأقوال بالصواب في ذلك عندي أن التسكين في لام ليقضوا والكسر قراءتان مشهورتان ولغتان سائرتان فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب غير أن الكسر فيها خاصة أقيس لما ذكرنا لأبي عمرو من العلة لان من قرأ وهو عليم بذات الصدور فهو بتسكين الهاء مع الواو والفاء ويحركها في قوله ثم هو يوم القيامة من المحضرين فذلك الواجب عليه أن يفعل في قوله ثم ليقضوا تفثهم فيحرك اللام الى الكسر مع ثم وان سكنها في قوله وليوفوا نذورهم وقد ذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري تحريكها مع ثم والواو وهي لغة مشهورة غير أن أكثر القراء مع الواو والفاء على تسكينها وهي أشهر اللغتين في العرب وأفصحها فالقراءة بها أعجب الي من كسرها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الأنعام الا ما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي أمر به من قضاء التفث والوفاء بالنذور والطواف بالبيت العتيق هو الفرض الواجب عليكم يا أيها الناس في حجكم ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه يقول ومن يجتنب ما أمره الله باجتنابه في حال احرامه

في حق غير أهل الايمان وهم أهل النفاق والشرك وذلك قوله (ليجعل) الآية وثانيهما في حق المؤمنين العارفين بالله وصفاته وهو قوله (وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق) قال مقاتل يعني القرآن وعن الكلبي أي النسخ قال جار الله أي تمكين الشيطان من الالقاء قلت أما عند الاشاعرة فلان المالك له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء وأما عند المعتزلة فلان أفعاله جارية على وفق الحكمة والتدبير (فتخبت) تخضع وتطمئن (له قلوبهم) بناء على أصلي الفريقين والصراط المستقيم ههنا فسروه بالتأويلات الصحيحة والبيانات المطابقة للاصول قلت وتفسيره بمعنى أعم من ذلك غير ضائر ثم بين أن الأعصار الى قيام الساعة لا تخلو ممن يكون في شك من القرآن والرسول واليوم العقيم قيل يوم بدر لانه لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة فيه أولانه لا خير فيه للكفار من قولهم ريح عقيم اذا لم تنشئ مطرا ولم تلقح شجرا أو لأن يوم الحرب يقال له العقيم من حيث ان أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كأنهن عقم لم يلدن أو من حيث ان المقاتلين يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا بقي

تعظيما منه لحدود الله أن يواقعها وحرمه أن يستحلها فهو خير له عند ربه في الآخرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد في قوله ذلك ومن يعظم حرمات الله قال الحرمة مكة والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم حرمات الله قال الحرمات المشعر الحرام والبيت الحرام والمسجد الحرم والبلد الحرام هؤلاء الحرمات وقوله وأحلت لكم الأنعام يقول جل ثناؤه وأحل الله لكم أيها الناس الأنعام أن تأكلوها اذا ذكيتموها فلم يحرم عليكم منها بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حاما ولا ما جعلتموه منها آلهتكم الا ما يتلى عليكم يقول الا ما يتلى عليكم في كتاب الله وذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع وما ذبح على النصب فان ذلك كله رجس كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة الا ما يتلى عليكم قال الا الميتة وما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول فاتقوا عبادة الأوثان وطاعة الشيطان في عبادتها فانها رجس * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول تعالى ذكره فاجتنبوا طاعة الشيطان في عبادة الأوثان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله الرجس من الأوثان قال عبادة الأوثان وقوله واجتنبوا قول الزور يقول تعالى ذكره واتقوا قول الكذب والفرية على الله بقولكم في الآلهة ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقولكم للملائكة هي بنات الله ونحو ذلك من القول فان ذلك كذب وزور وشرك بالله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قول الزور قال الكذب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به يعني الافتراء على الله والتكذيب حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن وائل بن ربيعة عن عبد الله قال تعدل شهادة الزور بالشرك وقرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن وائل بن ربيعة قال عدلت شهادة الزور الشرك ثم قرأ هذه الآية فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حدثني أبو السائب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا سفيان العصفري عن أبيه عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدلت شهادة الزور بالشرك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حدثنا أبو كريب قال ثنا مروان بن معاوية عن سفيان العصفري عن فاتك بن فضالة عن أيمن بن خريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال أيها الناس عدلت شهادة الزور بالشرك بالله مرتين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ويجوز أن يكون مراده اجتنبوا أن ترجسوا أنتم أيها الناس من الاوثان بعبادتكم اياها فان قال قائل

الحرب بلا أبناء وعن الضحاك أنه يوم القيامة لانهم لا يرون فيه خيرا أو لان كل ذات حمل تضع فيه حملها أو لانه لا ليل فيه فيستمر كاستمرار المرأة على عدم الولادة ولا تكرار على هذا القول لان المراد بالساعة مقدماته أو المراد حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذابها فوضع يوم عقيم مقام الضمير واستحسن بعض الأئمة قول الضحاك ورجحه لان الاول يلزم منه أن الكفار ينتهي شكهم في يوم بدر وليس كذلك فانهم في مرية بعد يوم بدر أيضا ويمكن أن يقال أو للعطف على أول الآية فيكون المراد بالذين كفروا في الاول الجنس وفي الثاني العهد سلمنا أنه للعطف على تأتيهم الا أن اللام في الذين كفروا للجنس فيقع على الذين ما انتهى شكهم الى يوم القيامة ويحتمل أن يراد بالساعة وقت موت كل واحد وبعذاب يوم عقيم القيامة ثم بين أنه لا مالك يوم تأتي الساعة الا الله وأنه يحكم بين الناس فيميز بين أهل الجنة وأهل النار ثم أفرد المهاجرين بالذكر تخصيصا لهم بمزيد التشريف يروى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا

وهل من الأوثان ما ليس برجس حتى قيل فاجتنبوا الرجس منها قيل كلها رجس وليس المعنى ماذهبت اليه فى ذلك وانما معنى الكلام فاجتنبوا الرجس الذى يكون من الأوثان أى عبادتها فالذى أمر جل ثناؤه بقوله فاجتنبوا الرجس منها اتقاء عبادتها وتلك العبادة هى الرجس على ما قاله ابن عباس ومن ذكرنا قوله قبل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق﴾ يقول تعالى ذكره اجتنبوا أيها الناس عبادة الأوثان وقول الشرك مستقيمين لله على اخلاص التوحيد له وافراد الطاعة والعبادة له خالصا دون الأوثان والأصنام غير مشركين به شيأ من دونه فانه من يشرك بالله شيأ من دونه فمثله فى بعده من الهدى واصابة الحق وهلاكه وذهابه عن ربه مثل من خر من السماء فتخطفه الطير فهلك أو هوت به الريح فى مكان سحيق يعنى بعيد من قولهم أبعده الله وأسحقه وفيه لغتان أسحقته الريح وسحقته ومنه قيل للنخلة الطويلة نخلة سحوق ومنه قول الشاعر

كانت لنا جارة فأزعجها * قاذورة يسحق النوى قدما

ويروى تسحق يقول فهكذا مثل المشرك بالله فى بعده من ربه ومن اصابة الحق كبعد هذا الواقع من السماء الى الأرض أو كهلاك من اختطفته الطير منهم فى الهواء * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فكأنما خر من السماء قال هذا مثل ضربه الله لمن أشرك بالله فى بعده من الهدى وهلاكه فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله فى مكان سحيق قال بعيد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقيل فتخطفه الطير وقد قيل قبله فكأنما خر من السماء وخر فعل ماض وتخطفه مستقبل فعطف بالمستقبل على الماضى كما فعل ذلك فى قوله ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله وقد بينت ذلك هنالك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب﴾ يقول تعالى ذكره هذا الذى ذكرت لكم أيها الناس وأمرتكم به من اجتناب الرجس من الأوثان واجتناب قول الزور حنفاء لله وتعظيم شعائر الله وهو استحسان البدن واستسمانها وأداء مناسك الحج على ما أمر الله جل ثناؤه من تقوى قلوبكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا محمد بن زياد عن محمد ابن أبى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فى قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال استعظامها واستحسانها واستسمانها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله ومن يعظم شعائر الله قال الاستسمان والاستعظام * وبه عن عنبسة عن ليث عن مجاهد مثله الا أنه قال والاستحسان **حدثنا** عبد الحميد ابن بيان الواسطى قال أخبرنا اسحق عن أبى بشر **وحدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ومن يعظم شعائر الله قال استعظام البدن واستسمانها واستحسانها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن المثنى

يانبى الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فانزلت ان متنا معك فانزل الله عز وجل (والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا) قال بعض المفسرين هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة وقال بعضهم هم الذين خرجوا من الاوطان فى سرية أو عسكر ولا يبعد حمل الآية على الفريقين والرزق الحسن نعيم الجنة وعن الكلبى هو الغنيمة لأنها حلال وقال الأصم العلم والفهم كقول شعيب ورزقنى منه رزقا حسنا وضعف الوجهان بأنهما ممتنعان بعد القتل أو الموت قال العلماء وانما تظهر هذه الفضيلة للمهاجرين فى مزيد الدرجات والا فلا بد من شرط اجتناب الكبائر كما فى حق غيرهم (وان الله لهو خير الرازقين) لان رزق غيره ينتهى اليه وغيره لا يقدر على مثل رزقه ولأن رزقه لا يختلط بالمن والأذى ولا بغرض من الاغراض الفاسدة ولأنه يرزق ويعطى ما به يتم الانتفاع بالرزق من القوى والحواس وغير ذلك من الشرائط الوجودية والعدمية قالت المعتزلة فى الآية دلالة على أن غير الله يقدر على الفعل وهو الرزق ويمكن

قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال الوقوف بعرفة من شعائر الله وبجمع من شعائر الله ورمي الجمار من شعائر الله والبدن من شعائر الله ومن يعظمها فانها من شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فمن يعظمها فانها من تقوى القلوب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال الشعائر الجمار والصفا والمروة من شعائر الله والمشعر الحرام والمزدلفة قال والشعائر تدخل في الحرم هي شعائر وهي حرم * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أن تعظيم شعائره وهي ما جعله أعلاما لخلقه فيما تعبدهم به من مناسك حجهم من الاماكن التي أمرهم بأداء ما افترض عليهم منها عندها والاعمال التي ألزمهم عملها في حجهم من تقوى قلوبهم لم يخصص من ذلك شيأ فتعظيم كل ذلك من تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه وحق على عباده المؤمنين به تعظيم جميع ذلك وقال فانها من تقوى القلوب وأنث ولم يقل فانه لانه أريد بذلك فان تلك التعظيمة مع اجتناب الرجس من الأوثان من تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه ان ربك من بعدها لغفور رحيم وعنى بقوله فانها من تقوى القلوب فانها من وجل القلوب من خشية الله وحقيقة معرفتها بعظمته واخلاص توحيده ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ اختلف أهل التأويل في معنى المنافع التي ذكر الله في هذه الآية وأخبر عباده أنها الى أجل مسمى على نحو اختلافهم في معنى الشعائر التي ذكرها جل ثناؤه في قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب فقال الذين قالوا عنى بالشعائر البدن معنى ذلك لكم أيها الناس في البدن منافع ثم اختلف أيضا الذين قالوا هذه المقالة في الحال التي لهم فيها منافع وفي الاجل الذي قال عز ذكره الى أجل مسمى فقال بعضهم الحال التي أخبر الله جل ثناؤه أن لهم فيها منافع هي الحال التي لم يوجبها صاحبها ولم يسمها بدنة ولم يقلدها قالوا ومنافعها في هذه الحال شرب ألبانها وركوب ظهورها وما يرزقهم الله من نتاجها وأولادها قالوا والأجل المسمى الذي أخبر جل ثناؤه أن ذلك لعباده المؤمنين منها اليه هو الى ايجابهم اياها فاذا أوجبوها بطل ذلك ولم يكن لهم من ذلك شئ ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال مالم يسم بدنا **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال الركوب واللبن والولد فاذا سميت بدنة أو هديا ذهب ذلك كله **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال لكم في ظهورها وألبانها وأوبارها حتى تصير بدنا * قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد بمثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي نجيح وليث عن مجاهد لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال في أشعارها وأوبارها وألبانها قبل أن تسمى بدنة * قال ثنا هرون بن المغيرة عن عنبسة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال في البدن لحومها وألبانها وأشعارها وأوبارها وأصوافها قبل أن تسمى هديا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وزاد فيه وهي الأجل المسمى **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء أنه قال في قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق قال منافع

أن يجاب بأنه مجاز أو على سبيل الفرض والتقدير وليس في الآية دليل ظاهر على أن المهاجر المقتول والمهاجر الميت على فراشه هل يستويان في الاجر أم لا بل المعلوم منها هو الجمع بينهما في الوعد وقد يستدل على التسوية بما روى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الأجر شريكان فان لفظ الشركة مشعر بالتسوية وحين بين رزقهم شرع في ذكر مسكنهم قيل في المدخل الذي يرضونه خيمة من درة بيضاء لا فصم فيها ولا وصم لها سبعون ألف مصراع وقال أبو القاسم القشيري هو أن يدخلهم الجنة من غير مكروه تقدم وقال ابن عباس يرون في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبغون عنها حولا (وان الله لعليم) بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفريط المفرط منهم فيمهله حتى يتوب فيدخل الجنة ثم بين أنه مع اكرامه لهم في الآخرة لا يدع نصرهم في الدنيا قبل أن يقتلوا أو يموتوا فقال (ذلك) قال الزجاج أي

فى ألبانها وظهورها وأوبارها الى أجل مسمى الى أن تقلد حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك مثل ذلك حدثنى يعقوب قال قال ابن علية سمعت ابن أبى نجيح يقول فى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال الى أن توجبها بدنة * قال ثنا ابن علية عن ابن أبى نجيح عن قتادة لكم فيها منافع الى أجل مسمى يقول فى ظهورها وألبانها فاذا قلدت فحلها الى البيت العتيق * وقال آخرون ممن قال الشعائر البدن فى قوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب والهاء فى قوله لكم فيها من ذكر الشعائر ومعنى قوله لكم فيها منافع لكم فى الشعائر التى تعظمونها منافع بعد اتخاذكموها بدنا أوهديا بأن تركبوا ظهورها اذا احتجتم الى ذلك وتشربوا ألبانها ان اضطررتم اليها قالوا والأجل المسمى الذى قال جل ثناؤه الى أجل مسمى الى ان تنحر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبى نجيح عن عطاء لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال هو ركوب البدن وشرب لبنها ان احتاج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء بن أبى رباح فى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال الى أن تنحر قال له أن يحمل عليها المعيى والمنقطع به من الضرورة كان النبى صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة اذا احتاج اليها سيدها أن يحمل عليها ويركب عند منهوكه قلت لعطاء ما(١) قال الرجل الراجل والمنقطع به والمتبع وان نتجت أن يحمل عليها ولدها ولا يشرب من لبنها الا فضلا عن ولدها فان كان فى لبنها فضل فليشرب من أهداها ومن لم يهدها وأما الذين قالوا معنى الشعائر فى قوله ومن يعظم شعائر الله شعائر الحج وهى الاماكن التى ينسك عندها الله فانهم اختلفوا أيضا فى معنى المنافع التى قال الله لكم فيها منافع فقال بعضهم معنى ذلك لكم فى هذه الشعائر التى تعظمونها منافع بتجارتكم عندها وبيعكم وشرائكم بحضرتها وتسوقكم والاجل المسمى الخروج من الشعائر الى غيرها ومن المواضع التى ينسك عندها الى ماسواها فى قول بعضهم حدثنى الحسن بن على الصدائى قال ثنا أبو اسامة عن سليمن الضبى عن عاصم بن أبى النجود عن أبى رزين عن ابن عباس فى قوله لكم فيها منافع قال أسواقهم فانه لم يذكر منافع الا للدنيا حدثنى محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبى هند عن محمد بن أبى موسى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى قال والاجل المسمى الخروج منه الى غيره * وقال آخرون منهم المنافع التى ذكرها الله فى هذا الموضع العمل لله بما أمر من مناسك الحج قالوا والأجل المسمى هو انقضاء أيام الحج التى ينسك لله فيهن ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق فقرأ قول الله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فى تلك الشعائر منافع الى أجل مسمى اذا ذهبت تلك الايام لم تر أحدا يأتى عرفة يقف فيها يبتغى الأجر ولا المزدلفة ولا رمى الجمار وقد ضربوا من البلدان لهذه الايام التى فيها المنافع وانما منافعها الى تلك الايام وهى الأجل المسمى ثم محلها حين تنقضى تلك الايام الى البيت العتيق * قال أبو جعفر وقد دللنا قبل على أن قول الله تعالى ذكره ومن يعظم شعائر الله معنى به كل ما كان من عمل أو مكان جعله الله علما لمناسك الحج خلقه اذ لم يخصص من ذلك جل ثناؤه شيأ فى خبر ولا عقل واذ كان ذلك كذلك فمعلوم أن معنى قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى فى هذه الشعائر منافع الى أجل مسمى فما كان من هذه الشعائر بدنا وهديا فنافعها لكم من حين تملكون الى أن أوجبتموها هديا أو بدنا وما كان منها أماكن ينسك لله عندها فمنافعها التجارة لله عندها والعمل لله بما أمر به الى الشخوص عنها وما كان منها أوقاتا

الامر ما قصصنا عليكم من انجاز الوعد للمهاجرين خاصة اذا قتلوا أو ماتوا عن مقاتل أن قوما من المشركين لقوا قوما من المسلمين فى الليلتين بقيتا من المحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدهم المسلمون أن يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا وقاتلوهم فذلك بغيهم عليهم وثبت لهم المسلمون فنصروا فوقع فى أنفس المسلمين شئ من القتال فى الشهر الحرام فنزل (ومن عاقب) أى قاتل (بمثل ما عوقب به) أى كما ابتدئ بقتاله سمى الابتداء باسم الجزاء للطباق وللملابسة من حيث ان ذلك سبب وهذا مسبب عنه (ثم بغى عليه) أى ثم كان المجازى مبغيا عليه أى مظلوما ومعنى ثم تفاوت الرتبة لأن كونه مبدوأ بالقتال معه نوع ظلم كما قيل البادى أظلم وهو موجب لنصرته ظاهرا الا أن كونه فى نفس الأمر مظلوما هو السبب الأصلى فى النصرة وعن الضحاك أن الآية مدنية وهى فى القصاص والجراحات واستدل الشافعى بها فى وجوب رعاية المماثلة فى القصاص فقال من حرق حرقناه ومن غرق غرقناه وفى ختم الآية بذكر العفو والمغفرة وجوه

(١) لعله يريد ما المعيى قال الخ تأمل كتبه مصححه

بأن يطاع الله فيها بعمل أعمال الحج و بطلب المعاش فيها بالتجارة الى أن يطاف بالبيت فى بعض أو يوافى الحرم فى بعض ويخرج عن الحرم فى بعض وقد اختلف الذين ذكرنا اختلافهم فى تأويل قوله لكم فيها منافع الى أجل مسمى فى تأويل قوله ثم محلها الى البيت العتيق فقال الذين قالوا عنى بالشعائر فى هذا الموضع البدن معنى ذلك ثم محل البدن الى أن تبلغ مكة وهى التى بها البيت العتيق ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء ثم محلها الى البيت العتيق الى مكة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ثم محلها الى البيت العتيق يعنى محل البدن حين تسمى الى البيت العتيق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ثم محلها حين تسمى هديا الى البيت العتيق قال الكعبة أعتقها من الجبابرة فوجه هؤلاء تأويل ذلك الى ثم منحر البدن والهدايا التى أوجبتموها الى أرض الحرم وقالوا عنى بالبيت العتيق أرض الحرم كلها وقالوا وذلك نظير قوله فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد الحرم كله * وقال آخرون معنى ذلك ثم محلكم أيها الناس من مناسككم حجكم الى البيت العتيق أن تطوفوا به يوم النحر بعد قضائكم ما أوجبه الله عليكم فى حجكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبى هند عن محمد بن أبى موسى ثم محلها الى البيت العتيق قال محل هذه الشعائر كلها الطواف بالبيت * وقال آخرون معنى ذلك ثم محل منافع أيام الحج الى البيت العتيق بانقضائها ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ثم محلها الى البيت العتيق حين تنقضى تلك الايام أيام الحج الى البيت العتيق * وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك ثم محل الشعائر التى لكم فيها منافع الى أجل مسمى الى البيت العتيق فما كان من ذلك هديا أو بدنا فموافاته الحرم فى الحرم وما كان من نسك فالطواف بالبيت وقد بينا الصواب فى ذلك من القول عندنا فى معنى الشعائر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام فالهكم اله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين﴾ يقول تعالى ذكره ولكل أمة ولكل جماعة سلف فيكم من أهل الايمان بالله أيها الناس جعلنا ذبحا يهريقون دمه ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام بذلك لان من البهائم ما ليس من الانعام كالخيل والبغال والحمير وقيل انما قيل للبهائم بهائم لانها لا تتكلم * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله جعلنا منسكا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولكل أمة جعلنا منسكا قال اهراق الدماء ليذكروا اسم الله عليها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله فالهكم اله واحد يقول تعالى ذكره فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فالهكم اله واحد لا شريك له فاياه فاعبدوا وله أخلصوا الالوهة وقوله فله أسلموا يقول فلالهكم فاخضعوا بالطاعة وله فذلوا بالاقرار بالعبودية وقوله وبشر المخبتين يقول تعالى ذكره وبشر يا محمد الخاضعين لله بالطاعة المذعنين له بالعبودية المنيبين اليه بالتوبة وقد بينا معنى الاخبات بشواهده فيما مضى من كتابنا هذا * وقد اختلف أهل التأويل فى المراد به فى هذا الموضع فقال بعضهم أريد به وبشر المطمئنين الى الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان

منها أن المندوب للمجنى عليه هو أن يعفو عن الجانى كقوله فمن عفا وأصلح فأجره على الله وكأنه قال أنا ضامن لنصرته ان ترك الانتقام وطلب اكثار ما هو أولى به فانى عفو غفور ومنها أنه ضمن النصر على الباغى ولو ح بذكرهاتين الصفتين بما هو أولى بالمجنى عليه وهو العفو والصفح ومنها أنه دل بذكرهما على أنه قادر على العقوبة لان العفو عند المقدرة ثم بين أن ذلك النصر بسبب أنه قادر ومن كمال قدرته ايلاج الليل فى النهار والنهار فى الليل وذلك أن زيادة أحدهما تستلزم نقصان الآخر أو أراد تحصيل أحد العرضين الظلام والضياء فى مكان الآخر وقد مر فى أوائل آل عمران وفيه أن خالق الليل والنهار ومصرف الأدوار والاكوار لا يخفى عليه شئ من الزمانيات خيرا أو شرا انصافا أو بغيا وأكد هذا المعنى بقوله (ان الله سميع بصير) يسمع أقوال الخلائق ويبصر أفعالهم ثم بين أن كمال القدرة والعلم هو يقتضى وجوب الوجود فقال (ذلك) أى الوصف بخلق الملوين وبالاحاطة بما يجرى فيهما بسبب أن الحقيقة منحصرة فى ذاته وان وجود غيره ولا سيما الأوثان موسوم بالبطلان فلا نقص كالامكان ويعلم

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وبشر المخبتين قال المطمئنين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن ابن جريج عن مجاهد قوله وبشر المخبتين المطمئنين الى الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وبشر المخبتين قال المطمئنين حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وبشر المخبتين قال المتواضعين * وقال آخرون في ذلك بما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن مسلم عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس قال المخبتون الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا حدثني محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا محمد بن مسلم الطائفي قال ثني عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس مثله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة ومما رزقناهم ينفقون﴾ فهذا من نعت المخبتين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبشر يا محمد المخبتين الذين تخشع قلوبهم لذكر الله وتخضع من خشيته وجلا من عقابه وخوفا من سخطه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال لا تقسو قلوبهم والصابرين على ما أصابهم من شدة في أمر الله ونالهم من مكروه في جنبه والمقيمي الصلاة المفروضة ومما رزقناهم من الاموال ينفقون في الواجب عليهم انفاقها فيه في زكاة ونفقة عيال ومن وجبت عليه نفقته وفي سبيل الله ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره والبدن وهي جمع بدنة وقد يقال لواحدها بدن واذا قيل بدن احتمل أن يكون جمعا وواحدا يدل على أنه قد يقال ذلك للواحد قول الراجز

على حين تملك الامورا * صوم شهور وجبت نذورا
وحلق رأسي وافيا مضفورا * وبدنا مدرعا موفورا

والبدن هو الضخم من كل شئ ولذلك قيل لامرئ القيس بن النعمان صاحب الخورنق والسدير البدن لضخمه واسترخاء لحمه فانه يقال قد بدن تبدينا فعني الكلام والابل العظام الاجسام الضخام جعلناها لكم أيها الناس من شعائر الله يقول من أعلام أمر الله الذي أمركم به في مناسككم اذا قلدتموها وجللتموها وأشعرتموها علم بذلك وشعرأنكم فعلتم ذلك من الابل والبقر كما حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن ابن جريج قال قال عطاء والبدن جعلناها لكم من شعائر الله قال البقرة والبعير وقوله لكم فيها خير يقول لكم في البدن خير وذلك الخير هو الأجر في الآخرة بنحرها والصدقة بها وفي الدنيا الركوب اذا احتاج الى ركوبها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لكم فيها خير قال أجر ومنافع في البدن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم لكم فيها خير قال اللبن والركوب اذا احتاج حدثنا عبد الحميد ابن بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك عن منصور عن ابراهيم لكم فيها خير قال اذا اضطررت

مما ذكرأنه لا شئ أعلى منه شانا وأكبر سلطانا وانما قال ههنا (من دونه هو الباطل) بزيادة هو وفي لقمن من دونه الباطل لأن هذا وقع بين عشر آيات كل آية مؤكدة مرة أو مرتين ولهذا أيضا زيدت اللام في قوله (وان الله لهو الغني الحميد) بخلاف ما في لقمن وأيضا يمكن أن يقال تقدم في هذه السورة ذكر الشيطان فلهذا ذكرت هذه المؤكدات بخلاف لقمن فانه لم يتقدم ذكر الشيطان هناك بنحو ما ذكر ههنا ثم ذكر أنواعا أخر من دلائل قدرته ونعمته فقال (ألم تر) قيل هي رؤية البصر لان نزول الماء من جهة السماء أو اخضرار النبات من المبصرات وقيل بمعنى العلم لان الرؤية اذا لم يقترن بها العلم لم يعتد بها وفي قوله (فتصبح) دون أن يقول فأصبحت مناسبا لأنزل اشارة الى بقاء أثر المطر زمانا طويلا وان كان ابتداء الاصباح عقيب النزول نظيره قول القائل أنعم فلان علي عام كذا فأروح وأغدو شاكرا له ولو قال فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموقع وانما لم ينصب فتصبح جوابا للاستفهام لايهام عكس ما هو المقصود لانه يوهم نفي الاخضرار كما لو قلت

الى بدنتك ركبتها وشربت من لبنها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم لكم فيها خير من احتاج الى ظهر البدنة ركب ومن احتاج الى لبنها شرب وقوله فاذكروا اسم الله عليها صواف يقول تعالى ذكره فاذكروا اسم الله على البدن عند نحركم اياها صواف * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار فاذكروا اسم الله عليها صواف بمعنى مصطفة واحدها صافة وقد صفت بين أيديها وروى عن الحسن ومجاهد وزيد بن أسلم وجماعة أخر معهم أنهم قرؤا ذلك صوافى بالياء منصوبة بمعنى خالصة لله لا شريك له فيها صافية له وقرأ بعضهم ذلك صواف باسقاط الياء وتنوين الحرف على مثال عوار وعواد وروى عن ابن مسعود أنه قرأه صوافن بمعنى معقلة * والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأه بتشديد الفاء ونصبها لاجماع الحجة من القراء عليه بالمعنى الذى ذكرناه لمن قرأه كذلك ذكر من تأوله بتأويل من قرأه بتشديد الفاء ونصبها حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن الأعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف قال الله أكبر الله أكبر اللهم منك ولك صواف قياما على ثلاث أرجل فقيل لابن عباس ما نصنع بجلودها قال تصدقوا بها واستمتعوا بها حدثنى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبى ظبيان عن ابن عباس فى قوله صواف قال قائمة قال يقول الله أكبر لا اله الا الله اللهم منك ولك حدثنى محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن سليمن عن أبى ظبيان عن ابن عباس فاذكروا اسم الله عليها صواف قال قياما على ثلاث قوائم معقولة باسم الله والله أكبر اللهم منك ولك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله صواف قال معقولة احدى يديها قال قائمة على ثلاث قوائم حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف يقول قياما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف والصواف أن تعقل قائمة واحدة وتصفها على ثلاث فتنحرها كذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا على بن عطاء قال أخبرنى بجير بن سالم قال رأيت ابن عمر وهو ينحر بدنته قال فقال صواف كما قال الله قال فنحرها وهى قائمة معقولة احدى يديها حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا ليث عن مجاهد قال الصواف اذا عقلت رجلها وقامت على ثلاث * قال ثنا ليث عن مجاهد فى قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف قال صواف بين أوظافها حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد صواف قال قيام صواف على ثلاث قوائم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاذكروا اسم الله عليها صواف قال بين وظائفها قياما حدثنا ابن البرقى قال ثنا ابن أبى مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن خالد بن يزيد عن ابن أبى هلال عن نافع عن عبد الله أنه كان ينحر البدن وهى قائمة مستقبلة البيت تصف أيديها بالقيود قال هى التى ذكر الله فاذكروا اسم الله عليها صواف حدثنا ابن حميد قال ثنى جرير عن منصور عن رجل عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال قلت له قول الله فاذكروا اسم الله عليها صواف قال اذا أردت أن تنحر البدنة فانحرها وقل الله أكبر لا اله الا الله اللهم منك ولك ثم سم ثم انحرها قلت فأقول ذلك للاضحية قال وللاضحية ذكر من تأوله بتأويل من قرأه صوافى بالياء حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن الحسن أنه قال فاذكروا اسم الله عليها

صوافى

لصاحبك ألم تر أنى أنعمت عليك فتشكر ان نصبته أو همت أنك ناف لشكره شاكر تفريطه فيه وان رفعته فأنت مثبت لشكره بطريق الاستمرار ولا يبعد أن تكون هذه الآية اشارة الى دليل الاعادة كما فى أول السورة وهذا قول أبى مسلم (ان الله لطيف خبير) قال الكلبى لطيف فى أفعاله خبير بأعمال خلقه وقال مقاتل لطيف باستخراج النبت خبير بكيفية خلقه وقال ابن عباس لطيف بأرزاق عباده خبير بما فى قلوبهم من القنوط وقد مر مثل هذه فى أواسط الانعام ثم بين أن كل ما فى السموات والارض ملكه وملكه لا يمتنع شئ منها من تصرفاته وهو غنى عن كل ذلك وانما خلقها لحاجة المكلفين اليها ومن جملتها المطر والنبات خلقها رحمة للحيوانات وانعاما عليها واذا كان انعامه خاليا عن غرض عائد اليه كان مستحقا للحمد بل هو حميد فى ذاته وان لم يحمده الحامدون ﴿ التأويل وكأين من قرية قالب أهلكناها بضيق الصدر وسوء الخلق واستيلاء الغفلة وبئر معطلة هى القلب الفارغ عن أعمال القوى الروحانية فى طلب المعارف والحقائق وقصر مشيد

صوافى قال مخلصين * قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال الحسن صوافى خالصة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن صوافى خالصة لله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن شقيق الضبى فاذكروا اسم الله عليها صوافى قال خالصة * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أيمن بن نابل قال سألت طاوسا عن قوله فاذكروا اسم الله عليها صوافى قال خالصا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاذكروا اسم الله عليها صوافى قال خالصة ليس فيها شريك كما كان المشركون يفعلون يجعلون لله ولآلهتهم صوافى صافية لله تعالى ذكره من تأوله بتأويل من قرأه صوافن **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى حرف ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوافن أى معقلة قياما **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى حرف ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوافن قال أى معقلة قياما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأها صوافن قال معقولة قال ومن قرأها صواف قال تصف بين يديها **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فاذكروا اسم الله عليها صواف يعنى صوافن والبدنة اذا نحرت عقلت يد واحدة فكانت على ثلاث وكذلك تنحر * قال أبو جعفر وقد تقدم بيان أولى هذه الاقوال بتأويل قوله صواف وهى المصطفة بين أيديها المعقولة احدى قوائمها وقوله فاذا وجبت جنوبها يقول فاذا سقطت فوقعت جنوبها الى الارض بعد النحر فكلوا منها وهو من قولهم قد وجبت الشمس اذا غابت فسقطت للتغيب ومنه قول أوس بن حجر

ألم تكسف الشمس والبدر والـ * ـكواكب للجبل الواجب

يعنى بالواجب الواقع * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فاذا وجبت جنوبها سقطت الى الارض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فى قوله فاذا وجبت جنوبها قال اذا فرغت ونحرت **حدثنى** محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد فاذا وجبت نحرت **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذا وجبت جنوبها قال اذا نحرت **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاذا وجبت جنوبها قال فاذا ماتت وقوله فكلوا منها وهذا مخرجه مخرج الأمر ومعناه الاباحة والاطلاق يقول الله فاذا نحرت فسقطت ميتة بعد النحر فقد حل لكم أكلها وليس بأمر ايجاب وكان ابراهيم النخعى يقول فى ذلك ما **حدثنا** محمد ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال المشركون كانوا لا يأكلون من ذبائحهم فرخص للمسلمين فأكلوا منها فمن شاء أكل ومن شاء لم يأكل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد قال ان شاء أكل وان شاء لم يأكل فهى بمنزلة اذا حللتم فاصطادوا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر يقول يأكل منها ويطعم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن وأخبرناه مغيرة

هو رأس الخالى عن نتائج الفكر الصافى والحواس السليمة أفلم يسيروا فى أرض البشرية عابرين على منازل السالكين الى أن يصلوا الى مقام القلب فتكون لهم قلوب يعقلون بها الرحمن بذاته أو آذان قلوب يسمعون بها أقواله أو أبصار بصائر يبصرون بها أفعاله واذا صح وصف القلب بالسمع والبصر صح وصفه بسائر وجوه الادراكات فقد يدرك نسيم الاقبال عشام السر كقوله انى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن وكقول يعقوب انى لأجد ريح يوسف ولن يخلف الله وعده ليس خلفه فى وعيد المؤمنين بخلف فى الحقيقة لانه تصديق قوله سبقت رحمتى غضبى وان يوما عند ربك كألف سنة قيل لانه موجد الزمان وليس عنده صباح ولا مساء فوجود الزمان وعدمه وكثرته وقلته سواء عنده والاستعجال وضده انما يتصور فى المتزمنات قلت ففيه أن الكل بارادته وأن ما أراد الله فأسبابه متهيئة يحصل فى يوم بارادته ما لا يحصل فى ألف سنة بحسب فرضنا وتقديرنا ومن هنا قيل جذبة من جذبات الرحمن توازى عمل الثقلين أمليت لها فيه أنه تعالى يمهل ولكنه لا يهمل لهم مغفرة أى

عن ابراهيم وأخبرنا حجاج عن عطاء وأخبرنا حصين عن مجاهد فى قوله فكلوا منها قال ان شاء أكل وان شاء لم يأكل قال مجاهد هى رخصة هى كقوله فاذا قضيتم الصلاة فانتشروا فى الارض ومثل قوله واذا حللتم فاصطادوا وقوله وأطعموا القانع والمعتر يقول فأطعموا منها القانع * واختلف أهل التأويل فى المعنى بالقانع والمعتر فقال بعضهم القانع الذى يقنع بما أعطى أو بما عنده ولا يسأل والمعتر الذى يتعرض لك أن تطعمه من اللحم ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وأطعموا القانع والمعتر قال القانع المستغنى بما أعطيته وهو فى بيته والمعتر الذى يتعرض لك ويلم بك أن تطعمه من اللحم ولا يسأل وهؤلاء الذين أمر أن يطعموا من البدن **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد قال القانع جارك الذى يقنع بما أعطيته والمعتر الذى يتعرض لك ولا يسألك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى أبو صخر عن القرظى أنه كان يقول فى هذه الآية وأطعموا القانع والمعتر القانع الذى يقنع بالشئ اليسير يرضى به والمعتر الذى يمر بجانبك لا يسأل شيأ فذلك المعتر * وقال آخرون القانع الذى يقنع بما عنده ولا يسأل والمعتر الذى يعتريك فيسألك ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله القانع والمعتر يقول القانع المتعفف والمعتر يقول السائل **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا خصيف قال سمعت مجاهدا يقول القانع أهل مكة والمعتر الذى يعتريك فيسألك **حدثنى** أبو السائب قال ثنا عطاء عن خصيف عن مجاهد فذكر مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنى كعب بن فروخ قال سمعت قتادة يحدث عن عكرمة فى قوله القانع والمعتر قال القانع الذى يقعد فى بيته والمعتر الذى يسأل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة قال القانع المتعفف الجالس فى بيته والمعتر الذى يعتريك فيسألك **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال القانع والمعتر قال القانع الطامع بما قبلك ولا يسألك والمعتر الذى يعتريك ويسألك **حدثنى** نصر بن عبد الرحمن قال ثنا المحاربى عن سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم قالا القانع الجالس فى بيته والمعتر الذى يسألك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة فى القانع والمعتر قال القانع الذى يقنع بما فى يديه والمعتر الذى يعتريك ولكليهما عليك حق يا ابن آدم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر قال القانع الذى يجلس فى بيته والمعتر الذى يعتريك * وقال آخرون القانع هو السائل والمعتر هو الذى يعتريك ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا يونس عن الحسن قال القانع الذى يقنع اليك ويسألك والمعتر الذى يتعرض لك ولا يسألك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن فى هذه الآية وأطعموا القانع والمعتر قال القانع الذى يقنع والمعتر الذى يعتريك قال وقال الكلبى القانع الذى يسألك والمعتر الذى يعتريك يتعرض ولا يسألك **حدثنى** نصر بن عبد الرحمن الأودى قال ثنا المحاربى عن سفيان عن يونس عن الحسن فى قوله وأطعموا القانع والمعتر قال القانع الذى يسألك والمعتر الذى يتعرض لك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه قال قال سعيد بن جبير القانع السائل **حدثنى** محمد بن اسمعيل الأحمسى قال ثنى غالب قال ثنى شريك عن فرات القزاز عن سعيد بن جبير فى قوله القانع

قال

ستر فمنهم من يستر زلته ومنهم من يستر عليه أعماله الصالحة صيانة له عن الملاحظة ومنهم من يستر عليه حاله لئلا يصيبه من الشهوة فتنة كما قيل شعر

لا تنكرن بحدى هوالك فانما * ذالك المجود عليك ستر مسبل

ومنهم من يستره بين أوليائه فى باب العزة كما قال أوليائى تحت قبابى لا يعرفهم غيرى ومنهم من يستر أنانيته بهويته فيقول أنا الحق وسبحانى والرزق الكريم هو الخالى عن شوائب الحدوث لانه من القديم الكريم الا اذا تمنى فيه أن النبى صلى الله عليه وسلم بل الولى لا يليق به التمنى بل ما على الرسول الا البلاغ ولا على الولى الا الرضا والتسليم فلو بقى فى أحدهم أدنى ملاحظة لغير الله كالحرص على ايمان القوم فوق ما أمر به ابتلاه الله ببلاء مجال الشيطان فى أمنيته بقول أو بعمل فتدركه العناية الازلية ويزيل الخاطر الشيطانى ويثبته على الخاطر الرحمانى ولا يكون لدخان الفتنة تأثير فى نور يقينه كما لا تأثير للضباب فى شعاع الشمس بخلاف من فى قلبه ظلم الشبهات فان ذلك الدخان يزيدها كدورة ورينا حتى تأتيهم ساعة سلب الاستعداد بالكلية

قال هو السائل ثم قال أما سمعت قول الشماخ

لمال المرء يصلحه فيغنى * مفاقره أعف من القنوع

قال من السؤال حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن أنه قال فى قوله وأطعموا القانع والمعتر قال القانع الذى يقنع اليك يسألك والمعتر الذى يريك نفسه ويتعرض لك ولا يسألك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشام قال أخبرنا منصور ويونس عن الحسن قال القانع السائل والمعتر الذى يتعرض ولا يسأل حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم القانع الذى يسأل الناس * وقال آخرون القانع الجار والمعتر الذى يعتريك من الناس ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا عن مجاهد قال القانع جارك وان كان غنيا والمعتر الذى يعتريك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبى نجيح قال قال مجاهد فى قوله وأطعموا القانع والمعتر قال القانع جارك الغنى والمعتر من اعتراك من الناس حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم فى قوله وأطعموا القانع والمعتر أنه قال أحدهما السائل والآخر الجار * وقال آخرون القانع الطواف والمعتر الصديق الزائر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنى أبى وشعيب بن الليث عن الليث عن خالد بن يزيد عن ابن أبى هلال قال قال زيد بن أسلم فى قول الله تعالى القانع والمعتر فالقانع المسكين الذى يطوف والمعتر الصديق والضعيف الذى يزور * وقال آخرون القانع الطامع والمعتر الذى يعتر بالبدن ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله القانع قال الطامع والمعتر من يعتر بالبدن من غنى أو فقير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمر بن عطاء عن عكرمة قال القانع الطامع * وقال آخرون القانع هو المسكين والمعتر الذى يتعرض للحم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأطعموا القانع والمعتر قال القانع المسكين والمعتر الذى يعتر للقوم للحمهم وليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة يجىء الى القوم من أجل لحمهم والبائس الفقير هو القانع * وقال آخرون بما حدثنا به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فرات عن سعيد بن جبير قال القانع الذى يقنع والمعتر الذى يعتريك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن بمثله * قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم ومجاهد القانع والمعتر القانع الجالس فى بيته والمعتر الذى يتعرض لك * وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال عنى بالقانع السائل لانه لو كان المعنى به القانع فى هذا الموضع المكتفى بما عنده والمستغنى به لقيل وأطعموا القانع والسائل ولم يقل وأطعموا القانع والمعتر وفى اتباع ذلك قوله والمعتر الدليل الواضح على أن القانع معنى به السائل من قولهم قنع فلان الى فلان بمعنى سأله وخضع اليه فهو يقنع قنوعا ومنه قول لبيد

وأعطانى المولى على حين فقره * اذا قال أبصر خلتى وقنوعى

وأما القانع الذى هو بمعنى المكتفى فانه من قنعت به بكسر النون أقنع قناعة وقنعا وقنعانا وأما المعترفانه الذى يأتيك معترا بك لتعطيه وتطعمه وقوله كذلك سخرناها لكم يقول هكذا سخرنا البدن لكم أيها الناس لعلكم تشكرون يقول لتشكرونى على تسخيرها لكم ۞ القول

أو يأتيهم عذاب يوم عقيم هو الأبد لانه لا ليل له وهو عذاب قطيعة لا وصلة بعده * والذين هاجروا عن أوطان الطبيعة فى طلب الحقيقة ثم قتلوا بسيف الصدق والرياضة حتى تزكو أنفسهم أو ماتوا عن أوصاف البشرية ليرزقنهم الله رزقا حسنا فرزق القلوب حلاوة العرفان ورزق الاسرار مشاهدات الجمال ورزق الارواح مكاشفات الجلال وان الله لهو خير الرازقين لانه يرزق من أوصاف ربوبيته كما قال صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى ومن عاقب بالمجاهدة نفسه بمثل ما عاقبت النفس بالمخالفة قلبه ثم بغى عليه أى غلبت النفس على القلب باستيلاء صفاتها لينصرنه الله باستئصال النفس وتمحيق صفاتها ان الله لعفو لما سلف غفور لما بقى فى نفوس الطالبين من الانانية يولج ليل السر فى نهار التجلى وبالعكس أو يولج ليل القبض فى نهار

في تأويل قوله تعالى ﴿ لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين ﴾ يقول تعالى ذكره لم يصل الى الله لحوم بدنكم ولا دماؤها ولكن يناله اتقاؤكم اياه ان اتقيتموه فيها فأردتم بها وجهه وعملتم فيها بما ندبكم اليه وأمركم به في أمرها وعظمتم بها حرماته * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم في قول الله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال ما أريد به وجه الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال ان اتقيت الله في هذه البدن وعملت فيها لله وطلبت ما قال الله تعظيما لشعائر الله ولحرمات الله فانه قال ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه قال وجعلته طيبا فذلك الذي يتقبل الله فأما اللحوم والدماء فمن أين تنال الله وقوله كذلك سخرها لكم يقول هكذا سخر لكم البدن لتكبروا الله على ما هداكم يقول كي تعظموا الله على ما هداكم يعني على توفيقه اياكم لدينه وللنسك في حجكم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لتكبروا الله على ما هداكم قال على ذبحها في تلك الأيام وبشر يا محمد المحسنين يقول وبشر يا محمد الذين أطاعوا الله فأحسنوا في طاعتهم اياه في الدنيا بالجنة في الآخرة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور ﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدفع غائلة المشركين عن الذين آمنوا بالله وبرسوله ان الله لا يحب كل خوان يخون الله فيخالف أمره ونهيه ويعصيه ويطيع الشيطان كفور يقول جحود لنعمه عنده لا يعرف لمنعمها حقه فيشكره عليها وقيل انه عنى بذلك دفع الله كفار قريش عمن كان بين أظهرهم من المؤمنين قبل هجرتهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير ﴾ يقول تعالى ذكره أذن الله للمؤمنين الذين يقاتلون المشركين في سبيله بأن المشركين ظلموهم بقتالهم * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة أذن بضم الالف يقاتلون بفتح التاء بترك تسمية الفاعل في أذن ويقاتلون جميعا وقرأ ذلك بعض الكوفيين وعامة قراء البصرة أذن بترك تسمية الفاعل ويقاتلون بكسر التاء بمعنى يقاتل المأذون لهم في القتال المشركين وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وبعض المكيين أذن بفتح الالف بمعنى أذن الله ويقاتلون بكسر التاء بمعنى ان الذين أذن الله لهم بالقتال يقاتلون المشركين وهذه القراآت الثلاث متقاربات المعنى لان الذين قرؤا أذن على وجه ما لم يسم فاعله يرجع معناه في التأويل الى معنى قراءة من قرأه على وجه ما سمى فاعله وان من قرأ يقاتلون ويقاتلون بالكسر أو الفتح فقريب معنى أحدهما من معنى الآخر وذلك أن من قاتل انسانا فالذي قاتله له مقاتل وكل واحد منهما مقاتل فاذ كان ذلك كذلك فبأية هذه القراآت قرأ القارئ فمصيب الصواب غير أن أحب ذلك الي أن أقرأه أذن بفتح الالف بمعنى أذن الله لقرب ذلك من قوله ان الله لا يحب كل خوان كفور أذن الله في الذين لا يحبهم للذين يقاتلونهم بقتالهم فيرد أذن على قوله ان الله لا يحب وكذلك أحب القراآت الي في يقاتلون كسر التاء بمعنى الذين يقاتلون من قد أخبر الله عنهم أنه لا يحبهم فيكون الكلام متصلا معنى بعضه ببعض وقد اختلف في الذين عنوا بالاذن لهم بهذه الآية في القتال فقال بعضهم عنى به نبي الله وأصحابه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير يعني محمدا

البسط أوليل الهيبة في نهار الانس أنزل من سماء القلب ماء الحكمة فتصبح أرض البشرية مخضرة بالشريعة وأرض القلوب والارواح والاسرار بالعلوم والكشوف والانوار والله أعلم بالصواب ﴿ ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينازعنك في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير واذا تتلى عليهم

واصحابه

وأصحابه اذ أخرجوا من مكة الى المدينة يقول الله فان الله على نصرهم لقدير وقد فعل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال رجل أخرجوا نبيهم فنزلت أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الآية الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه **حدثنا** يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن الاعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم انا لله وانا اليه راجعون ليهلكن قال ابن عباس فأنزل الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير قال أبو بكر فعرفت أنه سيكون قتال وهي أول آية نزلت قال ابن داود قال ابن اسحق كانوا يقرؤن أذن ونحن نقرأ أذن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا اسحق عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه الا أنه قال فقال أبو بكر قد علمت أنه يكون قتال والى هذا الموضع انتهى حديثه ولم يزد عليه **حدثني** محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا محمد بن يوسف قال ثنا قيس بن الربيع عن الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر انا لله وانا اليه راجعون أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ليهلكن جميعا فلما نزلت أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الى قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق عرف أبو بكر أنه سيكون قتال **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أذن لهم في قتالهم بعد ما عفا عنهم عشر سنين وقرأ الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وقال هؤلاء المؤمنون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق(١)* وقال آخرون بل عنى بهذه الآية قوم بأعيانهم كانوا خرجوا من دار الحرب يريدون الهجرة فمنعوا من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أناس مؤمنون خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فكانوا يمنعون فأذن الله للمؤمنين بقتال الكفار فقاتلوهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال ناس من المؤمنين خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة وكانوا يمنعون فأدركهم الكفار فأذن للمؤمنين بقتال الكفار فقاتلوهم قال ابن جريج يقول أول قتال أذن الله به للمؤمنين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في حرف ابن مسعود أذن للذين يقاتلون في سبيل الله قال قتادة وهي أول آية نزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال هي أول آية أنزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا وقد كان بعضهم يزعم أن الله انما قال أذن للذين يقاتلون بالقتال من أجل أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل الكفار اذ آذوهم واشتدوا عليهم بمكة قبل الهجرة غيلة سرا فأنزل الله في ذلك ان الله لا يحب كل خوان كفور فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة أطلق لهم قتلهم وقتالهم فقال أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وهذا قول ذكر عن الضحاك ين مزاحم من وجه غير ثبت وقوله وان الله على نصرهم لقدير يقول جل ثناؤه وان الله على نصر المؤمنين

آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيأ لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوي عزيز الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

(١) لعله اختصره ان لم يكن سقط منه شيء من الناسخ والأصل هم النبي وأصحابه أو نحو ذلك فتنبه كتبه مصححه

الذين يقاتلون فى سبيل الله لقادر وقد نصرهم فأعزهم ورفعهم وأهلك عدوهم وأذلهم بأيديهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز ﴾ يقول تعالى ذكره أذن للذين يقاتلون الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق فالذين الثانية رد على الذين الاولى وعنى بالمخرجين من ديورهم المؤمنين الذين أخرجهم كفار قريش من مكة وكان اخراجهم اياهم من ديورهم وتعذيبهم بعضهم على الايمان بالله ورسوله وسبهم بعضهم بألسنتهم ووعيدهم اياهم حتى اضطروهم الى الخروج عنهم وكان فعلهم ذلك بهم بغير حق لانهم كانوا على باطل والمؤمنون على الحق فلذلك قال جل ثناؤه الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وقوله الا أن يقولوا ربنا الله يقول تعالى ذكره لم يخرجوا من ديارهم الا بقولهم ربنا الله وحده لا شريك له فأن فى موضع خفض ردا على الباء فى قوله بغير حق وقد يجوز أن تكون فى موضع نصب على وجه الاستثناء وقوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولولا دفع الله المشركين بالمسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض دفع المشركين بالمسلمين * وقال آخرون معنى ذلك ولولا القتال والجهاد فى سبيل الله ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال لولا القتال والجهاد * وقال آخرون بل معنى ذلك ولولا دفع الله بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن بعدهم من التابعين ذكر من قال ذلك حدثنا ابراهيم بن سعيد قال ثنا يعقوب بن ابراهيم عن سيف بن عمرو عن أبى روق عن ثابت بن عوسجة الحضرمى قال ثنى سبعة وعشرون من أصحاب على وعبد الله منهم لاحق ابن الأقمر والعيزار بن جرول وعطية القرظى أن عليا رضى الله عنه قال انما أنزلت هذه الآية فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لولا دفاع الله بأصحاب محمد عن التابعين لهدمت صوامع وبيع * وقال آخرون بل معنى ذلك لولا أن الله يدفع بمن أوجب قبول شهادته فى الحقوق تكون لبعض الناس على بعض عمن لا يجوز قبول شهادته وغيره فأحيا بذلك مال هذا ويوقى بسبب هذا إراقة دم هذا وتركوا المظالم من أجله لتظالم الناس فهدمت صوامع ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض يقول دفع بعضهم بعضا فى الشهادة وفى الحق وفيما يكون من قبل هذا يقول لولاهم لأهلكت هذه الصوامع وما ذكر معها * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر أنه لولا دفاعه الناس بعضهم ببعض لهدم ما ذكر من دفعه تعالى ذكره بعضهم ببعض كفه المشركين بالمسلمين عن ذلك ومنه كفه ببعضهم التظالم كالسلطان الذى كف به رعيته عن التظالم بينهم ومنه كفه لمن أجاز شهادته بينهم ببعضهم عن الذهاب بحق من له قبله حق ونحو ذلك وكل ذلك دفع منه الناس بعضهم عن بعض لولا ذلك لتظالموا فهدم القاهرون صوامع المقهورين وبيعهم وما سمى جل ثناؤه ولم يضع الله تعالى دلالة فى عقل على أنه عنى من ذلك بعضا دون بعض ولا جاء بأن ذلك كذلك خبر يجب التسليم له فذلك على الظاهر والعموم على ما قد بينته قبل لعموم ظاهر ذلك جميع ما ذكرنا وقوله لهدمت صوامع اختلف أهل التأويل فى المعنى بالصوامع فقال بعضهم

واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير ۞ القرآت مالم ينزل من الانزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل والآخرون بالتشديد يصطون بالصاد مثل بصطة فى البقرة الذين يدعون بياء الغيبة سهل ويعقوب ۞ الوقوف بأمره ط باذنه ط رحيم ٥ أحياكم ز لان ثم الترتيب الاخبار يحييكم ٥ ط لكفور ٥ الى ربك ط مستقيم ٥ تعملون ٥ تختلفون ٥ والارض ط فى كتاب ط يسير ٥ علم ط نصير ٥ المنكر ط آياتنا ط ذلكم ط النار ط كفروا ط المصير ٥ فاستمعوا له ط اجتمعوا له ط منه ط والمطلوب ٥ قدره ط عزيز ٥ ومن الناس ط بصير ٥ خلفهم ط الامور ٥ تفلحون ٥ ج للآية مع العطف جهاده ط حرج ط ابراهيم ط الناس ج للعطف مع الفاء بالله ط مولاكم ط النصير ٥ ۞ التفسير ان من جملة نعم الله

عنى بها صوامع الرهبان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رفيع فى هذه الآية لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لهدمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لهدمت صوامع وهى (١) صوامع الصغار يبنونها * وقال آخرون بل هى صوامع الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة صوامع قال هى للصابئين **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * واختلفت القراء فى قراءة قوله لهدمت فقرأ ذلك عامة قراء المدينة لهدمت خفيفة وقرأته عامة قراء أهل الكوفة والبصرة لهدمت بالتشديد بمعنى تكرير الهدم فيها مرة بعد مرة والتشديد فى ذلك أعجب القراءتين الى لان ذلك من أفعال أهل الكفر بذلك وأما قوله وبيع فانه يعنى بها بيع النصارى * وقد اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم مثل الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن رفيع وبيع قال بيع النصارى **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وبيع للنصارى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول البيع بيع النصارى * وقال آخرون عنى بالبيع فى هذا الموضع كنائس اليهود ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال وبيع قال وكنائس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **وحدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وبيع قال البيع الكنائس قوله وصلوات اختلف أهل التأويل فى معناه فقال بعضهم عنى بالصلوات الكنائس ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وصلوات قال يعنى بالصلوات الكنائس **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وصلوات كنائس اليهود ويسمون الكنيسة صلوتا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وصلوات كنائس اليهود **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون عنى بالصلوات مساجد الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود قال سألت أبا العالية عن الصلوات قال هى مساجد الصابئين * قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رفيع نحوه * وقال آخرون هى مساجد للمسلمين ولأهل الكتاب بالطرق ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وصلوات قال مساجد لأهل الكتاب ولأهل الاسلام بالطرق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن

تعالى على عباده تسخير الارضيات وتذليلها لهم فلا أصلب من الحديد والحجر ولا أشد نكاية من النار وقد سخرها للانسان وسخر لهم الانعام أيضا ينتفعون بها بالاكل والركوب والحمل عليها والانتفاع بالنظر اليها أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وسخر لهم الدواب وغيرها وسخر لهم الفلك حال كونها جارية بأمره وهو تهيئة الاسباب المعاونة ودفع الاشياء المضادة لسهولة جريها ولا ريب أن الانتفاع بالارضيات لا يتأتى الا بعد الأمن من وقوع السماء على الارض فمن الله تعالى على المكلفين بأن حفظها كيلا تقع أو كراهة أن تقع على الارض وذلك بمحض الاقتدار عند أهل الظاهر أو بأن جعل طبعها هو الاحاطة بما فى ضمنها اذ لا خفة فيها ولا ثقل ولهذا خصت بالحركة على المركز وفى قوله الا باذنه اشارة الى أن الأفلاك ستنخرق وتنشق فتقع على الارض ويحتمل

(١) لعله وهى الصوامع الصغار أى المعابد الصغار الخ فتأمل

ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وصلوات قال الصلوات صلوات أهل الاسلام تنقطع اذا دخل العدو عليهم انقطعت العبادة والمساجد تهدم كما صنع بختنصر وقوله ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا اختلف في المساجد التي أريدت بهذا القول فقال بعضهم أريد بذلك مساجد المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رفيع قوله ومساجد قال مساجد المسلمين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا قال المساجد مساجد المسلمين يذكر فيها اسم الله كثيرا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه * وقال آخرون عنى بقوله ومساجد الصوامع والبيع والصلوات ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ومساجد يقول في كل هذا يذكر اسم الله كثيرا ولم يخص المساجد وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول الصلوات لا تهدم ولكن حمله على فعل آخر كأنه قال وتركت صلوات وقال بعضهم انما يعني مواضع الصلوات وقال بعضهم انما هي صلوات وهي كنائس اليهود تدعى بالعبرانية صلوتا * وأولى هذه الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك لهدمت صوامع الرهبان وبيع النصارى وصلوات اليهود وهي كنائسهم ومساجد المسلمين التي يذكر فيها اسم الله كثيرا وانما قلنا هذا القول أولى بتأويل ذلك لان ذلك هو المعروف في كلام العرب المستفيض فيهم وما خالفه من القول وان كان له وجه فغير مستعمل فيما وجهه اليه من وجهه اليه وقوله ولينصرن الله من ينصره يقول تعالى ذكره وليعينن الله من يقاتل في سبيله لتكون كلمته العليا على عدوه فنصر الله عبده معونته اياه ونصر العبد ربه جهاده في سبيله لتكون كلمته العليا وقوله ان الله لقوي عزيز يقول تعالى ذكره ان الله لقوي على نصر من جاهد في سبيله من أهل ولايته وطاعته عزيز في ملكه يقول منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا يغلبه غالب

القول في تأويل قوله تعالى ﴿الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور﴾ يقول تعالى ذكره أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة والذين ههنا رد على الذين يقاتلون ويعني بقوله ان مكناهم في الارض ان وطنا لهم في البلاد فقهروا المشركين وغلبوهم عليها وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نصرناهم على أعدائهم وقهروا مشركي مكة أطاعوا الله فأقاموا الصلاة بحدودها وآتوا الزكاة يقول وأعطوا زكاة أموالهم من جعلها الله له وأمروا بالمعروف يقول ودعوا الناس الى توحيد الله والعمل بطاعته وما يعرفه أهل الايمان بالله ونهوا عن المنكر يقول ونهوا عن الشرك بالله والعمل بمعاصيه الذي ينكره أهل الحق والايمان بالله ولله عاقبة الامور يقول ولله آخر أمور الخلق يعني أن اليه مصيرها في الثواب عليها والعقاب في الدار الآخرة * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا الحسين الاشيب قال ثنا أبو جعفر عيسى بن ماهان الذي يقال له الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر قال كان أمرهم بالمعروف أنهم دعوا الى الاخلاص لله وحده لا شريك له ونهيهم عن المنكر أنهم نهوا عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان قال فمن دعا الى الله من الناس كلهم فقد أمر بالمعروف ومن نهى عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان فقد نهى عن

أن يقال توقيف الوقوع على الاذن لا يوجب حصول الاذن فالانخراق والانشقاق لا يستفاد من هذه الآية ثم ذكر الانسان مبدأه ومعاده فقال (وهو الذي أحياكم) نظيره قوله في أول البقرة كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم وقد سبق هنالك وفي قوله (ان الانسان لكفور) زجر لهم عن الكفران بطريق التوبيخ وعن ابن عباس أنه الكافر وبعضهم جعله أخص فقال هو أبو جهل وأضرابه والاولى ارادة الجنس ثم عاد الى بيان أن أمر التكاليف مستقر على ما في هذه الشريعة فقال (لكل أمة) الآية قال في الكشاف انما فقد العاطف ههنا بخلاف نظائرها في السورة لان تلك مناسبة لما تقدمها وهذه مباينة لها قلت وذلك لأن من ههنا الى آخر السورة عود ابعد ذكر المعاد الى الوسط الذي هو حالة التكليف والأقرب أن المنسك في هذه الآية هو الشريعة كقوله

المنكر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير ﴾ يقول تعالى ذكره مسليا نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم عما يناله من أذى المشركين بالله وحاضا له على الصبر على ما يلحقه منهم من السب والتكذيب وان يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون بالله على ما أتيتهم به من الحق والبرهان وما تعدهم من العذاب على كفرهم بالله فذلك سنة اخوانهم من الامم الخالية المكذبة رسل الله المشركة بالله ومنهاجهم من قبلهم فلا يصدنك ذلك فان العذاب المهين من ورائهم ونصرى اياك وأتباعك عليهم آتيهم من وراء ذلك كما أتى عذابى على أسلافهم من الأمم الذين من قبلهم بعد الامهال الى بلوغ الآجال فقد كذبت قبلهم يعنى مشركى قريش قوم نوح وقوم عاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وهم قوم شعيب يقول كذب كل هؤلاء رسلهم وكذب موسى فقيل وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى لان قوم موسى بنو اسرائيل وكانت قد استجابت له ولم تكذبه وانما كذبه فرعون وقومه من القبط وقد قيل انما قيل ذلك كذلك لأنه ولد فيهم كما ولد فى أهل مكة وقوله فأمليت للكافرين يقول فأمهلت لأهل الكفر بالله من هذه الامم فلم أعاجلهم بالنقمة والعذاب ثم أخذتهم يقول ثم أحللت بهم العقاب بعد الاملاء فكيف كان نكير يقول فانظر يا محمد كيف كان تغييرى ما كان بهم من نعمة وتنكرى لهم عما كنت عليه من الاحسان اليهم ألم أبدلهم بالكثرة قلة وبالحياة موتا وهلاكا وبالعمارة خرابا يقول فكذلك فعلى بمكذبيك من قريش وان أمليت لهم الى آجالهم فانى منجزك وعدى فيهم كما أنجزت غيرك من رسلى وعدى فى أممهم فأهلكناهم وأنجيتهم من بين أظهرهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فكأين من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد ﴾ يقول تعالى ذكره وكم يا محمد من قرية أهلكت أهلها وهم ظالمون يقول وهم يعبدون غير من ينبغى أن يعبدو يعصون من لا ينبغى لهم أن يعصوه وقوله فهى خاوية على عروشها يقول فباد أهلها وخلت وخوت من سكانها فخربت وتداعت وتساقطت على عروشها يعنى على بنائها وسقوفها كما حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك فهى خاوية على عروشها قال خواؤها خرابها وعروشها سقوفها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة خاوية قال خربة ليس فيها أحد حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله وبئر معطلة يقول تعالى فكأين من قرية أهلكناها ومن بئر عطلناها بافناء أهلها وهلاك واردها فاندفنت وتعطلت فلا واردة لها ولا شاربة منها ومن قصر مشيد رفيع بالصخور والجص قد خلا من سكانه بما أذقنا أهله من عذابنا بسوء فعالهم فباد واو بقى قصورهم المشيدة خالية منهم والبئر والقصر مخفوضان بالعطف على القرية وكان بعض نحويى الكوفة يقول هما معطوفان على العروش بالعطف عليها خفضا وان لم يحسن فيهما على أن العروش أعالى البيوت والبئر فى الارض وكذلك القصر لان القرية لم تخو على القصر ولكنه أتبع بعضه بعضا كما قال وحور عين كأمثال اللؤلؤ فمعنى الكلام على ما قال هذا الذى ذكرنا قوله فى ذلك فكأين من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها ولها بئر معطلة وقصر مشيد ولكن لما لم يكن مع البئر رافع ولا عامل فيها أتبعها فى الاعراب العروش والمعنى ما وصفت * وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله وبئر معطلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وبئر معطلة

لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهو قول ابن عباس فى رواية عطاء وقيل أراد مكانا معينا وزمانا لاداء الطاعات وقال مجاهد هو الذبائح ولا وجه للتخصيص ههنا والأمة أعم من أن تكون قد بقيت آثارهم أو لم تبق أما الضمير فى قوله (فلا ينازعنك) فلابد من رجوعه الى الامم الباقية آثارهم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزجاج انه نهى له عن منازعتهم كما تقول لا يضاربنك فلان أى لا تضاربه وذلك أن المفاعلة تقتضى العكس ضمنا وقال فى الكشاف هو نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لا تلتفت الى قولهم ولا تمكنهم من أن ينازعوك أو هو زجر لهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمنازعة فى أمر الدين وكانوا يقولون فى الميتة مالكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتله الله ومنه يعلم استقرار أمر الديانة على هذه الشريعة وأن على كل أمة من الامم

قال التى قد تركت وقال غيره لا أهل لها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة و بئر معطلة قال عطلها أهلها تركوها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله و بئر معطلة قال لا أهل لها * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله وقصر مشيد فقال بعضهم معناه وقصر مجصص ذكر من قال ذلك حدثنى مطر بن محمد الضبى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة فى قوله وقصر مشيد قال مجصص حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة مثله حدثنى محمد بن اسمعيل الاحمسى قال ثنى غالب بن فائد قال ثنا سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة مثله حدثنى الحسين بن محمد العنقزى قال ثنى أبى عن أسباط عن السدى عن عكرمة فى قوله وقصر مشيد قال مجصص حدثنى مطر بن محمد قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر بن برقان قال كنت أمشى مع عكرمة فرأى حائط آجر مصهرج فوضع يده عليه وقال هذا المشيد الذى قال الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة وقصر مشيد قال المجصص قال عكرمة والجص بالمدينة يسمى الشيد حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقصر مشيد قال بالقصة أو الفضة حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقصر مشيد قال بالقصة يعنى بالجص حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء فى قوله وقصر مشيد قال مجصص حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبير فى قوله وقصر مشيد قال مجصص هكذا هو فى كتابى عن سعيد بن جبير * وقال آخرون بل معنى ذلك وقصر رفيع طويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وقصر مشيد قال كان أهله شيدوه وحصنوه فهلكوا وتركوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وقصر مشيد يقول طويل * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بالمشيد المجصص وذلك أن الشيد فى كلام العرب هو الجص بعينه ومنه قول الراجز (٣)

* كحبة الماء بين الطى والشيد *

فالمشيد انما هو مفعول من الشيد ومنه قول امرئ القيس

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة * ولا أجما إلا مشيدا بجندل

يعنى بذلك الا البناء بالشيد والجندل وقد يجوز أن يكون معنيا بالمشيد المرفوع بناؤه بالشيد فيكون الذين قالوا عنى بالمشيد الطويل نحوا بذلك الى هذا التأويل ومنه قول عدى بن زيد

شاده مرمرا وجلله كلـ * ـسا فللطير فى ذراه وكور

وقد تأوله بعض أهل العلم بلغات العرب بمعنى المزين بالشيد من شدته أشيده اذا زينته به وذلك شبيه بمعنى من قال مجصص ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أفلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب

التى بقيت منها بقية أن يتبعوه ويتركوا مخالفته فلذلك قال (وادع الى ربك) أى لا تخص بالدعوة أمة دون أمة فان كلهم أمتك (انك لعلى هدى مستقيم) أى على دين وسط ودليل ظاهر وان أبوا الا الجدال فكل أمرهم الى الله قائلا (الله أعلم بما تعملون) وفيه وعيد وانذار مخلوط برفق ولكن (الله يحكم بينكم) أى يفصل بين المؤمنين والكافرين منكم ويحتمل أن يكون من تتمة المقول وأن يكون ابتداء خطاب من الله سبحانه للامم (ألم تعلم) خطاب لكل عالم أو للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد تقوية قلبه والا فالرسالة لا تكون الا بعد العلم بكونه تعالى عالما بكل المعلومات والا اشتبه عليه الصادق بالكاذب (ان ذلك) الذى ذكر وهو كل ما فى السماء والارض (فى كتاب) قال أبو مسلم أراد به الحفظ والضبط كالشئ المكتوب والجمهور على أنه حقيقة وقد كتبه فى اللوح قبل حدوثه

يعقلون

يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ﴾ يقول تعالى ذكره أفلم يسير هؤلاء المكذبون بآيات الله والجاحدون قدرته فى البلاد فينظروا الى مصارع ضرباتهم من مكذبى رسل الله الذين خلوا من قبلهم كعاد وثمود وقوم لوط وشعيب وأوطانهم ومساكنهم فيتفكروا فيها ويعتبروا بها ويعلموا بتدبرهم أمرها وأمر أهلها سنة الله فيمن كفر وعبد غيره وكذب رسله فينيبوا من عتوهم وكفرهم ويكون لهم اذا تدبروا ذلك واعتبروا به وأنابوا الى الحق قلوب يعقلون بها حجج الله على خلقه وقدرته على ما بينا أو آذان يسمعون بها يقول أو آذان تصغى لسماع الحق فتعى ذلك وتميز بينه وبين الباطل وقوله فانها لا تعمى الابصار يقول فانها لا تعمى أبصارهم أن يبصروا بها الأشخاص ويروها بل يبصرون ذلك بأبصارهم ولكن تعمى قلوبهم التى فى صدورهم عن ابصار الحق ومعرفته والهاء فى قوله فانها لا تعمى هاء عماد كقول القائل انه عبد الله قائم وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله فانه لا تعمى الابصار وقيل ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور والقلوب لا تكون الا فى الصدور توكيد الكلام كما قيل يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون ﴾ يقول تعالى ذكره ويستعجلونك يا محمد مشركو قومك بما تعدهم من عذاب الله على شركهم به وتكذيبهم اياك فيما أتيتهم به من عند الله فى الدنيا ولن يخلف الله وعده الذى وعدك فيهم من احلال عذابه ونقمته بهم فى عاجل الدنيا ففعل ذلك ووفى لهم بما وعدهم فقتلهم يوم بدر * واختلف أهل التأويل فى اليوم الذى قال جل ثناؤه وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أى يوم هو فقال بعضهم هو من الأيام التى خلق الله فيها السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال من الأيام التى خلق الله فيها السموات والارض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله وان يوما عند ربك الآية قال هى مثل قوله فى الم تنزيل سواء هو والآية * وقال آخرون بل هو من أيام الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال مقدار الحساب يوم القيامة ألف سنة حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سعيد الجريرى عن أبى نضرة عن سمير بن نهار قال قال أبو هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بمقدار نصف يوم قلت وما نصف يوم قال أو ما تقرأ القرآن قلت بلى قال وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون حدثنا ابن بشار قال ثنى عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن مجاهد وان يوما عند ربك كألف سنة قال من أيام الآخرة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال فى هذه الآية وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال هذه أيام الآخرة وفى قوله ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال يوم القيامة وقرأ انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وقد اختلف فى وجه صرف الكلام من الخبر عن استعجال الذين استعجلوا العذاب الى الخبر عن طول اليوم عند الله فقال بعضهم ان القوم استعجلوا العذاب فى الدنيا فأنزل الله ولن يخلف الله وعده فى أن ينزل ما وعدهم من العذاب فى الدنيا وان يوما عند ربك من عذابهم فى الدنيا والآخرة كألف سنة مما تعدون فى الدنيا * وقال آخرون قيل ذلك كذلك اعلاما من الله مستعجليه العذاب أنه لا يعجل ولكنه يمهل الى أجل أجله وأن البطىء عندهم قريب عنده فقال لهم مقدار اليوم عندى ألف سنة مما تعدونه

واعلم فى تلك الكتابة لطفا للملائكة لان مطابقة تلك الاشياء المكتوبة لما سيحدث الى الأبد من أدل دليل على كونه عالم الذات ولذلك قال (ان ذلك الكتب (على الله يسير) وهذا تصوير لضده وهو صعوبة مثل ذلك على غيره والا فلا مدخل للسير والصعوبة فى كمال قدرته وحين بين كمال ألوهيته قطع شأن أهل الشرك بقوله (ويعبدون) الآية والمراد أنهم لم يتمسكوا فى صحة عبادته بدليل سمعى ولا علم ضرورى وقوله (وما للظالمين من نصير) الظلم الشرك والنصرة اما بالشفاعة أو بالحجة ولا حجة الا للحق وهو كقوله فى آخر آل عمران وما للظالمين من أنصار وقدم والمنكر دلائل الغيظ والحنق وقال جار الله هو الفظيع من التجهم والبسور أو هو الانكار كالمكرم بمعنى الاكرام وقال الكلبى أراد أنهم كرهوا القرآن مع

أنتم أيها القوم من أيامكم وهو عندكم بطيء وهو عندى قريب * وقال آخرون معنى ذلك وان يوما من الثقل ومايخاف كألف سنة والقول الثانى عندى أشبه بالحق فى ذلك وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن استعجال المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعذاب ثم أخبر عن مبلغ قدر اليوم عنده ثم أتبع ذلك قوله وكأين من قرية أمليت لها وهى ظالمة فأخبر عن املائه أهل القرية الظالمة وتركه معاجلتهم بالعذاب فبين بذلك أنه عنى بقوله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون نفى العجلة عن نفسه ووصفها بالأناة والانتظار واذ كان ذلك كذلك كان تأويل الكلام وان يوما من الايام التى عند الله يوم القيامة يوم واحد كألف سنة من عددكم وليس ذلك عنده ببعيد وهو عندكم بعيد فلذلك لا يعجل بعقوبة من أراد عقوبته حتى يبلغ غاية مدته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكأين من قرية أمليت لها وهى ظالمة ثم أخذتها والى المصير﴾ يقول تعالى ذكره وكأين من قرية أمليت لها يقول أمهلتهم وأخرت عذابهم وهم بالله مشركون ولأمره مخالفون وذلك كان ظلمهم الذى وصفهم الله به جل ثناؤه فلم أعجل بعذابهم ثم أخذتها يقول ثم أخذتها بالعذاب فعذبتها فى الدنيا باحلال عقوبتنا بهم والى المصير يقول والى مصيرهم أيضا بعد هلاكهم فيلقون من العذاب حينئذ مالا انقطاع له يقول تعالى ذكره فكذلك حال مستعجليك بالعذاب من مشركى قومك وان أمليت لهم الى آجالهم التى أجلتها لهم فانى آخذهم بالعذاب فقاتلهم بالسيف ثم الى مصيرهم بعد ذلك فوجعهم اذا عقوبة على ماقدموا من آثامهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك الذين يجادلونك فى الله بغير علم اتباعا منهم لكل شيطان مريد يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين أنذركم عقاب الله أن ينزل بكم فى الدنيا وعذابه فى الآخرة أن تصلوه مبين يقول أبين لكم انذارى ذلك وأظهره لتنيبوا من شرككم وتحذروا ما أنذركم من ذلك لا أملك لكم غير ذلك فأما تعجيل العقاب وتأخيره الذى تستعجلونني به فالى الله ليس ذلك الى ولا أقدر عليه ثم وصف نذارته وبشارته ولم يجر للبشارة ذكر ولما ذكرت النذارة على عمل علم أن البشارة على خلافه فقال والذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات منكم أيها الناس ومن غيركم لهم مغفرة يقول لهم من الله ستر ذنوبهم التى سلفت منهم فى الدنيا عليهم فى الآخرة ورزق كريم يقول ورزق حسن فى الجنة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم قال الجنة وقوله والذين سعوا فى آياتنا معاجزين يقول والذين عملوا فى حجتنا فصدوا عن اتباع رسولنا والاقرار بكتابنا الذى أنزلناه وقال فى آياتنا فأدخلت فيه فى كما يقال سعى فلان فى أمر فلان * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله معاجزين فقال بعضهم معناه مشاقين ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس أنه قرأها معاجزين فى كل القرآن يعنى بألف وقال مشاقين * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم ظنوا أنهم يعجزون الله فلا يقدر عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى آياتنا معاجزين قال كذبوا بآيات الله فظنوا أنهم يعجزون الله ولن يعجزوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وهذان الوجهان من التأويل فى ذلك على قراءة من قرأه فى آياتنا معاجزين بالالف وهى قراءة عامة قراء المدينة والكوفة وأما بعض قراء أهل مكة والبصرة فانه قرأه معجزين بتشديد الجيم بغير ألف بمعنى أنهم عجزوا

وضوح دلائله وقال ابن عباس هو التجبر والترفع وقال مقاتل أنكروا أن يكون من الله تعالى السطو الوثب والبطش أى يهمون بالبطش والوثوب لعظم انكار ما تلى عليهم وقوله (من ذلكم) اشارة الى غيظهم على التالين أو الى همهم ثم انه كأن سائلا قائلا ماذلك الشر فقيل (النار) أى هو النار قلت وذلك أن حرارة الغيظ والسطو تشبه حرارة النار ولكن هذه أقوى ولا سيما نار جهنم ثم استأنف للنار حكما فقال (وعدها) الآية ويحتمل أن تكون النار مبتدأ ووعدها خبرا ثم ضرب للأصنام مثلا فقال (يا أيها الناس ضرب مثل) انما قال بلفظ الماضى لانه معلوم من قبل لكل ذى عقل والمثل بمعنى المثل استعاروه لجملة من الكلام مستغربة مستفصحة متلقاة بالرضا والقبول

الناس وثبطوهم عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم والايمان بالقرآن ذكر من قال ذلك
كذلك من قراءته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني
الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله معجزين
قال مبطئين يبطؤن الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والصواب من القول في ذلك أن يقال
انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متقاربتا المعنى وذلك أن من
عجز عن آيات الله فقد عاجز الله ومن معاجزة الله التعجيز عن آيات الله والعمل بمعاصيه وخلاف
أمره وكان من صفة القوم الذين أنزل الله هذه الآيات فيهم أنهم كانوا يبطؤن الناس عن الايمان
بالله واتباع رسوله ويغالبون رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون أنهم يعجزونه ويغلبونه وقد
ضمن الله له نصره عليهم فكان ذلك معاجزتهم الله فاذ كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ
فمصيب الصواب في ذلك وأما المعاجزة فانها المفاعلة من العجز ومعناه مغالبة اثنين أحدهما صاحبه
أيهما يعجزه فيغلبه الآخر ويقهره وأما التعجيز فانه التضعيف وهو التفعيل من العجز وقوله أولئك
أصحاب الجحيم يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم هم سكان جهنم يوم القيامة وأهلها الذين هم أهلها

القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في
أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم﴾ قيل ان السبب الذي من أجله
أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان كان ألقى على لسانه في بعض ما يتلوه
مما أنزل الله عليه من القرآن ما لم ينزله الله عليه فاشتد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم واغتم به
فسلاه الله مما به من ذلك بهذه الآيات ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس قالا جلس رسول الله صلى الله
عليه وسلم في نادي من أندية قريش كثيرا أهله فتمنى يومئذ أن لا يأتيه من الله شئ فينفروا عنه فأنزل الله
عليه والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ
أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى عليه الشيطان كلمتين تلك الغرانقة العلى وان
شفاعتهن لترجى فتكلم بهما ثم مضى فقرأ السورة كلها فسجد في آخر السورة وسجد القوم جميعا
معه ورفع الوليد بن المغيرة ترابا الى جبهته فسجد عليه وكان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود فرضوا
بما تكلم به وقالوا قد عرفنا أن الله يحيي ويميت وهو الذي يخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا
عنده اذ جعلت لها نصيبا فنحن معك قالا فلما أمسى أتاه جبرائيل عليهما السلام فعرض عليه السورة
فلما بلغ الكلمتين اللتين ألقى الشيطان عليه قال ما جئتك بهاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
افتريت على الله وقلت على الله ما لم يقل فأوحى الله اليه وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك
لتفتري علينا غيره الى قوله ثم لا تجد لك علينا نصيرا فما زال مغموما مهموما حتى نزلت عليه وما أرسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم
الله آياته والله عليم حكيم قال فسمع من كان من المهاجرين بأرض الحبشة أن أهل مكة قد أسلموا
كلهم فرجعوا الى عشائرهم وقالوا هم أحب الينا فوجدوا القوم قد ارتكسوا حين نسخ الله ما ألقى
الشيطان حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد المدني عن محمد
ابن كعب القرظي قال لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولي قومه عنه وشق عليه ما يرى من
مباعدتهم ما جاءهم به من عند الله تمنى في نفسه أن يأتيه من الله ما يقارب به بينه وبين قومه وكان
يسره مع حبه وحرصه عليهم أن يلين له بعض ما غلظ عليه من أمرهم حين حدث بذلك نفسه وتمنى

أهل للتسيير والارسال وذلك أنهم
جعلوا مضربها مثلا لمن ورد هاثم
استعاروا هذا المستعار للقصة أو
الحالة أو الصفة المستغربة لتماثلها في
الغرابة وهذا هو الذي قصد في الآية
(فاستمعوا له) أي تدبروه وحق له ذلك
فان السماع المجرد لا نفع له قال جار الله
محل (ولو اجتمعوا له) نصب على الحال
كأنه قال مستحيل أن يخلقوا
الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم
جميعا فكيف لو انفردوا وأقول
الظاهر أن لو هذه للمبالغة وجوابه
محذوف لدلالة ما تقدم عليه تقديره
ولو اجتمعوا لخلق الذباب لن يخلقوه
أيضا وليس من شرط كل جملة أن
يكون لها محل ثم زاد لعجزهم وضعفهم
تأكيدا بقوله (وان يسلبهم الذباب)
الآية بمعنى اترك أمر الخلق والايجاد
وتكلم فيما هو أسهل من ذلك ان
هذا الحيوان الضعيف الذي لا قدرة

وأحبه فأنزل الله والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وماغوى فلما انتهى الى قول الله أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه لما كان يحدث به نفسه ويتمنى أن يأتى به قومه تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن ترتضى فلما سمعت ذلك قريش فرحوا وسرهم وأعجبهم ماذكر به آلهتهم فأصاخوا له والمؤمنون مصدقون نبيهم فيما جاءهم به عن ربهم ولا يتهمونه على خطا ولا وهم ولا زلل فلما انتهى الى السجدة منها وختم السورة سجد فيها فسجد المسلمون بسجود نبيهم تصديقا لما جاء به واتباعا لامره وسجد من فى المسجد من المشركين من قريش وغيرهم لما سمعوا من ذكر آلهتهم فلم يبق فى المسجد مؤمن ولا كافر الا سجد الا الوليد بن المغيرة فانه كان شيخا كبيرا فلم يستطع فأخذ بيده حفنة من البطحاء فسجد عليها ثم تفرق الناس من المسجد وخرجت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم يقولون قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر وقد زعم فيما يتلو أنها الغرانيق العلى وأن شفاعتهن ترتضى وبلغت السجدة من بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل أسلمت قريش فنهضت منهم رجال وتخلف آخرون وأتى جبرائيل النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت على الناس مالم آتك به عن الله وقلت مالم يقل لك فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وخاف من الله خوفا كبيرا فأنزل الله تبارك وتعالى عليه وكان به رحيما يعزيه ويخفض عليه الامر ويخبره أنه لم يكن قبله رسول ولا نبى تمنى كما تمنى ولا أحب كما أحب الا والشيطان قد ألقى فى أمنيته كما ألقى على لسانه صلى الله عليه وسلم فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأحكم آياته أى فأنت كبعض الانبياء والرسل فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته الآية فأذهب الله عن نبيه الحزن وأمنه من الذى كان يخاف ونسخ ما ألقى الشيطان على لسانه من ذكر آلهتهم أنها الغرانيق العلى وان شفاعتهن ترتضى يقول الله حين ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى الى قوله وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيأ إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى أى فكيف تنفع شفاعة آلهتكم عنده فلما جاء من الله ما نسخ ما كان الشيطان ألقى على لسان نبيه قالت قريش ندم محمد على ما كان من منزلة آلهتكم عند الله فغير ذلك وجاء بغيره وكان ذلك الحرف ان المذان ألقى الشيطان على لسان رسوله قد وقعا فى فم كل مشرك فازدادوا شرا الى ما كانوا عليه

حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن أبى العالية قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما جلساؤك عبد بنى فلان ومولى بنى فلان فلو ذكرت آلهتنا بشئ جالسناك فانه يأتينك أشراف العرب فاذا رأوا جلساءك أشراف قومك كان أرغب لهم فيك قال فألقى الشيطان فى أمنيته فنزلت هذه الآية أفرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى قال فأجرى الشيطان على لسانه تلك الغرانيق العلى وشفاعتهن ترجى مثلهن لا ينسى قال فسجد النبى صلى الله عليه وسلم حين قرأها وسجد معه المسلمون والمشركون فلما علم الذى أجرى على لسانه كبر ذلك عليه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته الى قوله والله عليم حكيم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن داود بن أبى هند عن أبى العالية قال قالت قريش يا محمد انما يجالسك الفقراء والمساكين وضعفاء الناس فلو ذكرت آلهتنا بخير لجالسناك فان الناس يأتونك من الآفاق فقر أرسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النجم فلما انتهى على هذه الآية أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى فألقى الشيطان على لسانه وهى الغرانقة العلى وشفاعتهن ترتجى فلما فرغ منها سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون الا أبا أحيحة سعيد بن العاص أخذ كفا من تراب وسجد عليه وقال قد آن

لهم على خلقه لو سلب منهم شيأ لم يقدروا أيضا على استخلاص ذلك الشئ منه عن ابن عباس أنهم كانوا يطلون الأصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله وقيل سمى الذباب ذبابا لأنه كلما ذب آب ثم عجب من ضعف الاصنام والذباب بقوله (ضعف الطالب والمطلوب) فالصنم كالطالب من حيث انه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ما سلبه منه وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم أو عبادته ويجوز أن يكون الطالب هو السالب والمطلوب المسلوب منه ثم بين أن المشركين الذين عبدوا من دون الله آلهة بهذه المثابة (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق معرفته وقدر مثله فى الانعام (ان الله لقوى عزيز)

لابن أبي كبشة أن يذكر آلهتنا بخير حتى بلغ الذين بالحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين أن قريشا قد أسلمت فاشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ألقى الشيطان على لسانه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الى آخر الآية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية أفرأيتم اللات والعزى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون انه لم يذكر آلهتكم قبل اليوم بخير فسجد المشركون معه فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته الى قوله عذاب يوم عقيم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنى عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت أفرأيتم اللات والعزى ثم ذكر نحوه **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته الى قوله والله عليم حكيم وذلك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بينما هو يصلي اذ نزلت عليه قصة آلهة العرب فجعل يتلوها فسمعه المشركون فقالوا انا نسمعه يذكر آلهتنا بخير فدنوا منه فبينما هو يتلوها وهو يقول أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان ان تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى فجعل يتلوها فنزل جبرائيل عليه السلام فنسخها ثم قال له وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته الى قوله والله عليم حكيم **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية أن نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنزل الله عليه في آلهة العرب فجعل يتلو اللات والعزى ويكثر ترديدها فسمع أهل مكة نبي الله يذكر آلهتهم ففرحوا بذلك ودنوا يستمعون فألقى الشيطان في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم كذلك فأنزل الله عليه وما أرسلنا من قبلك من رسول الى والله عليم حكيم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أنه سئل عن قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية قال ابن شهاب ثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قرأ عليهم والنجم اذا هوى فلما بلغ أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال ان شفاعتهن ترتجى وسها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقنه المشركون الذين في قلوبهم مرض فسلموا عليه وفرحوا بذلك فقال لهم انما ذلك من الشيطان فأنزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي حتى بلغ فينسخ الله ما يلقي الشيطان فتأويل الكلام ولم يرسل يا محمد من قبلك من رسول الى أمة من الأمم ولا نبي محدث ليس برسل الا اذا تمنى * واختلف أهل التأويل في معنى قوله تمنى في هذا الموضع وقد ذكرت قول جماعة ممن قال ذلك التمني من النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثته نفسه من محبته مقاربة قومه في ذكر آلهتهم ببعض ما يحبون ومن قال ذلك محبة منه في بعض الاحوال أن لا تذكر بسوء * وقال آخرون بل معنى ذلك اذا قرأ وتلا أو حدث ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته يقول اذا حدث ألقى الشيطان في حديثه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اذا تمنى قال اذا قال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

قادر غالب فكيف يسوى بينه وبين العاجز المغلوب في العبادة وهي نهاية التعظيم وذلك أنهم لو اعتقدوا كون تلك الاصنام طلسمات موضوعة على الكواكب فاذا لم تنفع نفسها في المقدار المذكور فلأن لا تنفع غيرها أولى وان اعتقدوا أنها تماثيل الملائكة أو الانبياء فلا يليق بها غاية الخضوع التي يستحقها خالق الكل وحين رد على أهل الشرك معتقدهم في الالهيات أراد أن يرد عليهم عقيدتهم في النبوات وهي أن الرسول لا يكون بشرا فقال (الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس) فالملك رسول الى النبي والنبي رسول الى سائر البشر قاله مقاتل

• ههنا سؤالان الاول أن من للتبعيض فتفيد الآية أن بعض الملائكة رسل فيكون مناقضا لقوله جاعل الملائكة رسلا والجواب أن الموجبة

عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الا اذا تمنى يعنى بالتمنى التلاوة والقراءة وهذا القول أشبه بتأويل الكلام بدلالة قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته على ذلك لأن الآيات التى أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزيله فمعلوم بذلك أن الذى ألقى فيه الشيطان هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله ثم أحكمه بنسخه ذلك منه فتأويل الكلام اذا وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تلا كتاب الله وقرأ أو حدث وتكلم ألقى الشيطان فى كتاب الله الذى تلاه وقرأه أو فى حديثه الذى حدث وتكلم فينسخ الله ما يلقى الشيطان يقول تعالى فيذهب الله ما يلقى الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويبطله كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فينسخ الله ما يلقى الشيطان فيبطل الله ما ألقى الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان نسخ جبريل بأمر الله ما ألقى الشيطان على لسان النبى صلى الله عليه وسلم وأحكم الله آياته وقوله ثم يحكم الله آياته يقول ثم يخلص الله آيات كتابه من الباطل الذى ألقى الشيطان على لسان نبيه والله عليم بما يحدث فى خلقه من حدث لا يخفى عليه منه شئ حكيم فى تدبيره اياهم وصرفه لهم فيما شاء وأحب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفى شقاق بعيد﴾ يقول تعالى ذكره فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته كى يجعل ما يلقى الشيطان فى أمنية نبيه من الباطل كقول النبى صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فتنة يقول اختبارا يختبر به الذين فى قلوبهم مرض من النفاق وذلك الشك فى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما يخبرهم به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتمنى أن لا يعيب الله آلهة المشركين فألقى الشيطان فى أمنيته فقال انّ الآلهة التى تدعى ان شفاعتها لترتجى وانها للغرانيق العلى فنسخ الله ذلك وأحكم الله آياته أفرأيتم اللات والعزى حتى بلغ من سلطان قال قتادة لما ألقى الشيطان ما ألقى قال المشركون قد ذكر الله آلهتهم بخير ففرحوا بذلك فذكر قوله ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض (١) يقول وللذين قست قلوبهم عن الايمان بالله فلا تلين ولا ترعوى وهم المشركون بالله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج والقاسية قلوبهم قال المشركون وقوله وان الظالمين لفى شقاق بعيد يقول تعالى ذكره وان مشركى قومك يا محمد لفى خلاف لله فى أمره بعيد من الحق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره وكى يعلم أهل العلم بالله أن الذى أنزله الله من آياته التى أحكمها لرسوله ونسخ ما ألقى الشيطان فيه أنه الحق من عند ربك يا محمد فيؤمنوا به يقول فيصدقوا به فتخبت له قلوبهم يقول فتخضع للقرآن قلوبهم وتذعن بالتصديق به والاقرار بما فيه وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم وان الله لمرشد الذين آمنوا بالله ورسوله الى الحق القاصد والحق الواضح بنسخ ما ألقى

الشيطان

الجزئية لا تناقض الموجبة الكلية أو أراد بهذا البعض من هو رسول الى بنى آدم وهم أكابر الملائكة ولا يبعد أن يكون بعض الملائكة رسلا الى بعض آخرمنهم وثانيهما أنه قال فى موضع آخر لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء وقد نص فى هذه الآية أن بعض الناس مصطفى فيلزم من مجموع الآيتين أنه قد اصطفى ولدا والجواب أن تلك الآية دلت على أن كل ولد مصطفى ولكن لا يلزم من هذه الآية أن كل مصطفى ولد فأين يحصل ما ادعيت والتحقيق ان الموجبتين فى الشكل الثانى لا ينتجان هذا ويحتمل أن تكون هذه الآية مسوقة للرد على عبدة الملائكة كما كانت الآية المتقدمة مسوقة للرد على عبدة الاصنام اذ يعلم من هذا أن علو درجة الملائكة ليس لكونهم

(١) يظهر أن هنا سقطا والاصل للذين فى قلوبهم مرض وهم المنافقون وقوله والقاسية قلوبهم يقول الخ تأمل كتبه مصححه

الشيطان فى أمنية رسوله فلا يضرهم كيد الشيطان والقاؤه الباطل على لسان نبيهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك قال يعنى القرآن ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم﴾ يقول تعالى ذكره ولا يزال الذين كفروا بالله فى شك ثم اختلف أهل التأويل فى الهاء التى فى قوله منه من ذكر ما هى فقال بعضهم هى من ذكر قول النبى صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه من قوله تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن ترتجى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه قال مما جاء به ابليس لا يخرج من قلوبهم زادهم ضلالة * وقال آخرون بل هى من ذكر سجود النبى صلى الله عليه وسلم فى النجم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه قال فى مرية من سجوده * وقال آخرون بل هى من ذكر القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه قال من القرآن * وأولى هذه الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال هى كناية من ذكر القرآن الذى أحكم الله آياته وذلك أن ذلك من ذكر قوله وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك أقرب منه من ذكر قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان والهاء من قوله أنه من ذكر القرآن فالحاق الهاء فى قوله فى مرية منه بالهاء من قوله أنه الحق من ربك أولى من الحاقها بما التى فى قوله ما يلقى الشيطان مع بعد ما بينهما وقوله حتى تأتيهم الساعة يقول لا يزال هؤلاء الكفار فى شك من أمر هذا القرآن الى أن تأتيهم الساعة بغتة وهى ساعة حشر الناس لموقف الحساب بغتة يقول فجأة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم * واختلف أهل التأويل فى هذا اليوم أى يوم هو فقال بعضهم هو يوم القيامة ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا شيخ من أهل خراسان من الازد يكنى أبا ساسان قال سألت الضحاك عن قوله عذاب يوم عقيم قال عذاب يوم لا ليلة بعده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة أن يوم القيامة لا ليلة له * وقال آخرون بل عنى به يوم بدر وقالوا انما قيل له يوم عقيم أنهم لم ينظروا الى الليل فكان لهم عقيما ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد قال عذاب يوم عقيم يوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أو يأتيهم عذاب يوم عقيم قال ابن جريج يوم ليس فيه ليلة لم يناظروا الى الليل قال مجاهد عذاب يوم عقيم * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر قال قال مجاهد يوم بدر حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو ادريس قال أخبرنا الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبير فى قوله عذاب يوم عقيم قال يوم بدر حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله عذاب يوم عقيم قال هو يوم بدر ذكر عن أبى بن كعب حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله عذاب يوم عقيم قال هو يوم بدر عن أبى بن كعب وهذا القول الثانى أولى بتأويل الآية لانه لا وجه لأن يقال لا يزالون فى مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو تأتيهم الساعة وذلك أن الساعة هى يوم القيامة فان كان اليوم العقيم

آلهة بل لان الله اصطفاهم للرسالة حين كانوا أمناء على وحيه لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ثم بين علو شأنه وكمال علمه واحاطته بأحوال المكلفين ما مضى منها وما غبر وان مرجع الامور كلها اليه وفى كل ذلك زجر عن الاقدام على المعصية وبعث على الجد فى الطاعة فلا جرم صرح بالمقصود قائلا (يا أيها الذين آمنوا) والظاهر أنه خطاب مختص بالمؤمنين ويؤكده قوله بعد ذلك هو اجتباكم هو سماكم المسلمين وقيل عام لكل المكلفين لان المأمورات بعده لا تختص ببعض الناس دون بعض والتخصيص بالذكر للتشريف فانهم الذين قبلوا الخطاب ودل بالركوع والسجود على الصلاة لانهما ركنان معتبران وقيل كان الناس أول ما أسلموا يسجدون بلا

أيضا هو يوم القيامة فانما معناه ما قلنا من تكرير ذكر الساعة مرتين باختلاف الألفاظ وذلك مالا معنى له واذ كان ذلك كذلك فأولى التأويلين به أصحهما معنى وأشبههما بالمعروف فى الخطاب وهو ماذكرناه من معناه فتأويل الكلام اذا ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة فيصيروا الى العذاب الدائم أو يأتيهم عذاب يوم عقيم لهم فلا ينظروا فيه الى الليل ولا يؤخروا فيه الى المساء لكنهم يقتلون قبل المساء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين﴾ يقول تعالى ذكره السلطان والملك اذا جاءت الساعة لله وحده لا شريك له ولا ينازعه يومئذ منازع وقد كان فى الدنيا ملوك يدعون بهذا الاسم ولا أحد يومئذ يدعى ملكا سواه يحكم بينهم يقول يفصل بين خلقه المشركين به والمؤمنين فالذين آمنوا بهذا القرآن وبمن أنزله ومن جاء به وعملوا بما فيه من حلاله وحرامه وحدوده وفرائضه فى جنات النعيم يومئذ والذين كفروا بالله ورسوله وكذبوا بآيات كتابه وتنزيله وقالوا ليس ذلك من عند الله انما هو افك افتراه محمد وأعانه عليه قوم آخرون فأولئك لهم عذاب مهين يقول فالذين هذه صفتهم لهم عند الله يوم القيامة عذاب مهين يعنى عذاب مذل فى جهنم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين﴾ يقول تعالى ذكره والذين فارقوا أوطانهم وعشائرهم فتركوا ذلك فى رضا الله وطاعته وجهاد أعدائه ثم قتلوا أو ماتوا وهم كذلك ليرزقنهم الله يوم القيامة فى جنانه رزقا حسنا يعنى بالحسن الكريم وانما يعنى بالرزق الحسن الثواب الجزيل وان الله لهو خير الرازقين يقول وان الله لهو خير من بسط فضله على أهل طاعته وأكرمهم وذكر أن هذه الآية نزلت فى قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا فى حكم من مات فى سبيل الله فقال بعضهم سواء المقتول منهم والميت * وقال آخرون المقتول أفضل فأنزل الله هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم يعلمهم استواء أمر الميت فى سبيله والمقتول فيها فى الثواب عنده وقد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عبد الرحمن بن شريح عن سلامان بن عامر قال كان فضالة بر ودس أميرا على الأرباع فخرج بجنازتى رجلين أحدهما قتيل والآخر متوفى فرأى ميل الناس مع جنازة القتيل الى حفرته فقال أراكم أيها الناس تميلون مع القتيل وتفضلونه على أخيه المتوفى فوالذى نفسى بيده ما أبالى من أى حفرتيهما بعثت اقرؤا قول الله تعالى والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا الى قوله وان الله لعليم حليم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله لعليم حليم﴾ يقول تعالى ذكره ليدخلن الله المقتول فى سبيله من المهاجرين والميت منهم مدخلا يرضونه وذلك المدخل هو الجنة وان الله لعليم عمن يهاجر فى سبيله ممن يخرج من داره طلب الغنيمة أو عرض من عروض الدنيا حليم عن عصاة خلقه بتركه معاجلتهم بالعقوبة والعذاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله ان الله لعفو غفور﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك لهذا الهؤلاء الذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ولهم مع ذلك أيضا أن الله يعدهم النصر على المشركين الذين بغوا عليهم فأخرجوهم من ديارهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به قال هم المشركون بغوا على النبى صلى الله عليه وسلم فوعده الله أن ينصره وقال فى القصاص أيضا وكان بعضهم يزعم أن هذه الآية نزلت فى قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم وكان المسلمون يكرهون

ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود ذكره ابن عباس قال جار الله عن عقبة بن عامر قال قلت يارسول الله فى سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجدهما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج بسجدتين وهو مذهب الشافعى وأما أبو حنيفة فلا يرى هذه سجدة لانه قرن الركوع بالسجود قال فدل ذلك على أنها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة قدم الصلاة لانها أشرف العبادات ثم عم فأمر بالعبادة مطلقا ثم جعل الامر أعم وهو فعل الخيرات الشامل للنوعين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله كأنه قال كلفتكم الصلاة بل كلفتكم ما هو أعم منها وهو العبادة بل كلفتكم أعم وهو فعل الخيرات على الاطلاق وقيل معناه

القتال يومئذ فى الاشهر الحرم فسأل المسلمون المشركين أن يكفوا عن قتالهم من أجل حرمة الشهر فأبى المشركون ذلك وقاتلوهم فبغوا عليهم وثبت المسلمون لهم فنصروا عليهم فأنزل الله هذه الآية ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه بأن بدئ بالقتال وهو له كاره لينصرنه الله وقوله ان الله لعفو غفور يقول تعالى ذكره ان الله لذو عفو وصفح لمن انتصر ممن ظلمه من بعد ما ظلمه الظالم بحق غفور لما فعل ببادئه بالظلم مثل الذى فعل به غير معاقبه عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وأن الله سميع بصير﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا النصر الذى أنصره من بغى عليه على الباغى لأنى القادر على ما أشاء فمن قدرته أن الله يولج الليل فى النهار يقول يدخل ما ينقص من ساعات الليل فى ساعات النهار فما نقص من هذا زاد فى هذا ويولج النهار فى الليل ويدخل ما انتقص من ساعات النهار فى ساعات الليل فما نقص من طول هذا زاد فى طول هذا وبالقدرة التى تفعل ذلك ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الذين بغوا عليهم فأخرجوهم من ديارهم وأموالهم وأن الله سميع بصير يقول وفعل ذلك أيضا بأنه ذو سمع لما يقولون من قول لا يخفى عليه منه شئ بصير بما يعملون لا يغيب عنه منه شئ كل ذلك منه بمرأى ومسمع وهو الحافظ لكل ذلك حتى يجازى جميعهم على ما قالوا وعملوا من قول وعمل جزاءه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلى الكبير﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الفعل الذى فعلت من ايلاجى الليل فى النهار وايلاجى النهار فى الليل لأنى أنا الحق الذى لا مثل لى ولا شريك ولا ند وأن الذى يدعوه هؤلاء المشركون الها من دونه هو الباطل الذى لا يقدر على صنعة شئ بل هو المصنوع يقول لهم تعالى ذكره أفتتركون أيها الجهال عبادة من منه النفع وبيده الضر وهو القادر على كل شئ وكل شئ دونه وتعبدون الباطل الذى لا تنفعكم عبادته وقوله وأن الله هو العلى الكبير يعنى بقوله العلىّ ذو العلو على كل شئ هو فوق كل شئ وكل شئ دونه الكبير يعنى العظيم الذى كل شئ دونه ولا شئ أعظم منه وكان ابن جريج يقول فى قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل قال الشيطان * واختلفت القراء فى قراءة قوله وأن ما يدعون من دونه فقرأته عامة قراء المدينة والحجاز تدعون بالتاء على وجه الخطاب وقرأته عامة قراء العراق غير عاصم بالياء على وجه الخبر والياء أعجب القراءتين الىّ لان ابتداء الخبر على وجه الخطاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء ماء يعنى مطرا فتصبح الارض مخضرة بما ينبت فيها من النبات ان الله لطيف باستخراج النبات من الارض بذلك الماء وغير ذلك من ابتداع ما شاء أن يبتدعه خبير بما يحدث عن ذلك النبت من الحب وبه قال فتصبح الارض فرفع وقد تقدمه قوله ألم تر وانما قيل ذلك كذلك لان معنى الكلام الخبر كأنه قيل اعلم يا محمد أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الارض ونظير ذلك قول الشاعر

ألم تسأل الربع القديم فينطق * وهل تخبرنك اليوم بيداء سملق

لان معناه قد سألته فنطق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿له ما فى السموات وما فى الارض وان الله لهو الغنى الحميد﴾ يقول تعالى ذكره له ملك ما فى السموات وما فى الارض من شئ هم عبيده ومماليكه وخلقه لا شريك له فى ذلك ولا فى شئ منه وان الله هو الغنى عن كل ما فى السموات وما فى الارض

واعبدوا ربكم اقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله عز وجل وعن ابن عباس أن فعل الخير صلة الارحام ومكارم الأخلاق ومعنى (لعلكم تفلحون) افعلوا كل ذلك راجين الفلاح وهو الظفر بنعيم الآخرة لا متيقنين ذلك فان الانسان قلما يخلو فى أداء فرائضه من تقصير والعواقب أيضا مستورة ثم أمر بخلاف النفس والهوى فى جميع ما ذكر وهو الجهاد الاكبر فقال (وجاهدوا فى الله) أى فى ذاته ومن أجله (حق جهاده) أى حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه فاضافة الجهاد الى الله من قبيل التوسعة ولأدنى ملابسة من حيث ان الجهاد فعل لوجهه وقيل هو أمر بالغزو أمروا أن يجاهدوا آخرا كما جاهدوا أولا فقد كان جهادهم فى الأول أقوى وكانوا فيه أثبت نحو

من خلقه وهم المحتاجون اليه الحميد عند عباده فى افضاله عليهم وأياديه عندهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الارض والفلك تجرى فى البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر أن الله سخر لكم أيها الناس ما فى الارض من الدواب والبهائم فذلك كله لكم تصرفونه فيما أردتم من حوائجكم والفلك تجرى فى البحر بأمره يقول وسخر لكم السفن تجرى فى البحر بأمره يعنى بقدرته وتذليله اياها لكم كذلك واختلفت القراء فى قراءة قوله والفلك تجرى فقرأته عامة قراء الامصار والفلك نصبا بمعنى سخر لكم ما فى الارض والفلك عطفا على ما وعلى تكرير أن وأن الفلك تجرى وروى عن الاعرج أنه قرأ ذلك رفعا على الابتداء والنصب هو القراءة عندنا فى ذلك لاجماع الحجة من القراء عليه ويمسك السماء أن تقع على الارض يقول ويمسك السماء بقدرته كى لا تقع على الارض الا باذنه ومعنى قوله أن تقع أن لا تقع ان الله بالناس لرؤف بمعنى انه بهم لذو رأفة ورحمة فمن رأفته بهم ورحمته لهم أمسك السماء أن تقع على الأرض الا باذنه وسخر لكم ما وصف فى هذه الآية تفضلا منه عليكم بذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وهو الذى أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينازعنك فى الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم ﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى أنعم عليكم هذه النعم هو الذى جعل لكم أجساما أحياء بحياة أحدثها فيكم ولم تكونوا شيأ ثم هو يميتكم من بعد حياتكم فيفنيكم عند مجىء آجالكم ثم يحييكم بعد مماتكم عند بعثكم لقيام الساعة ان الانسان لكفور يقول ان ابن آدم لجحود لنعم الله التى أنعم بها عليه من حسن خلقه اياه وتسخيره له ما سخر مما فى الارض والبر والبحر وتركه اهلاكه بامساكه السماء أن تقع على الارض بعبادته غيره من الآلهة والانداد وتركه افراده بالعبادة واخلاص التوحيد له وقوله لكل أمة جعلنا منسكا يقول لكل جماعة قوم هى خلت من قبلك جعلنا ما ألفا يألفونه ومكانا يعتادونه لعبادتى فيه وقضاء فرائضى وعملا يلزمونه وأصل المنسك فى كلام العرب الموضع المعتاد الذى يعتاده الرجل ويألفه خيرا أو شرا يقال ان لفلان منسكا يعتاده يراد مكانا يغشاه ويألفه خيرا أو شرا وانما سميت مناسك الحج بذلك لتردد الناس الى الاماكن التى تعمل فيها أعمال الحج والعمرة وفيه لغتان منسك بكسر السين وفتح الميم وذلك من لغة أهل الحجاز ومنسك بفتح الميم والسين جميعا وذلك من لغة أسد وقد قرئ باللغتين جميعا وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله لكل أمة جعلنا منسكا أى المناسك عنى به فقال بعضهم عنى به عيدهم الذى يعتادونه ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه يقول عيدا * وقال آخرون عنى به ذبح يذبحونه ودم يهريقونه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا ابن جريج عن مجاهد فى قوله لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه قال اراقة الدم بمكة حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هم ناسكوه قال اهراق دماء الهدى حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة منسكا قال ذبحا وحجا * والصواب من القول فى ذلك أن يقال عنى بذلك اراقة الدم أيام النحر بمنى لان المناسك التى كان المشركون جادلوا فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت اراقة الدم فى هذه الايام على أنهم قد كانوا جادلوه فى اراقة الدماء التى هى دماء ذبائح الانعام بما قد أخبر الله عنهم فى سورة الأنعام غير أن تلك لم تكن مناسك

صنيعهم يوم بدر وعن عمر أنه قال لعبد الرحمن بن عوف أما علمت أنا كنا نقرأ وجاهدوا فى الله حق جهاده فى آخر الزمان كما جاهدتم فى أوله فقال عبد الرحمن ومتى ذلك يا أمير المؤمنين قال اذا كانت بنو أمية الأمراء وبنو المغيرة الوزراء قال العلماء لو صحت هذه الرواية فلعل هذه الزيادة من تفسير الرسول صلى الله عليه وسلم ليست من نفس القرآن والا لتواترت وأما عبارات المفسرين فعن ابن عباس حق جهاده أى لا تخافوا فى الله لومة لائم وقال الضحاك اعملوا لله حق عمله وقال آخرون استفرغوا ما فى وسعكم فى احياء دين الله واقامة حدوده باليد واللسان وجميع ما يمكن وردوا أنفسكم عن الهوى والميل وعن مقاتل والكلبى أن الآية منسوخة بقوله فاتقوا الله

فأما التى هى مناسك فانما هى هدايا أو ضحايا ولذلك قلنا عنى بالمنسك فى هذا الموضع الذبح الذى هو بالصفة التى وصفنا وقوله فلا ينازعنك فى الامر يقول تعالى ذكره فلا ينازعنك هؤلاء المشركون بالله يا محمد فى ذبحك ومنسكك بقولهم أتأكلون ما قتلتم ولا تأكلون الميتة التى قتلها الله فانك أولى بالحق منهم لانك محق وهم مبطلون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلا ينازعنك فى الامر قال الذبح حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فلا ينازعنك فى الامر فلا تتعام لحمك وقوله وادع الى ربك يقول تعالى ذكره وادع يا محمد منازعيك من المشركين بالله فى نسكك وذبحك الى اتباع أمر ربك فى ذلك بأن لا يأكلوا الا ما ذبحوه بعدا تباعك وبعد التصديق بما جئتهم به من عند الله وتجنبوا الذبح للآلهة والأوثان وتبرؤا منها انك لعلى طريق مستقيم غير زائل عن محجة الحق والصواب فى نسكك الذى جعله لك ولأمتك ربك وهم الضلال عن قصد السبيل لمخالفتهم أمر الله فى ذبائحهم ومطاعمهم وعباداتهم الآلهة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان جادلك يا محمد هؤلاء المشركون بالله فى نسكك فقل الله أعلم بما تعملون ونعمل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وان جادلوك قال قول أهل الشرك أما ما ذبح الله بيمينه فقل الله أعلم بما تعملون لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وقوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون يقول تعالى ذكره والله يقضى بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه من أمر دينكم تختلفون فتعلمون حينئذ أيها المشركون المحق من المبطل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله يسير ﴾ يقول تعالى ذكره ألم تعلم يا محمد أن الله يعلم كل ما فى السموات السبع والارضين السبع لا يخفى عليه من ذلك شئ وهو حاكم بين خلقه يوم القيامة على علم منه بجميع ما عملوه فى الدنيا فجازى المحسن منهم باحسانه والمسئ باساءته ان ذلك فى كتاب يقول تعالى ذكره ان علمه بذلك فى كتاب وهو أم الكتاب الذى كتب فيه ربنا جل ثناؤه قبل أن يخلق خلقه ما هو كائن الى يوم القيامة ان ذلك على الله يسير كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ميسر بن اسمعيل الحلبى عن الاوزاعى عن عبدة بن أبى لبابة قال علم الله ما هو خالق وما الخلق عاملون ثم كتبه ثم قال لنبيه ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله يسير حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى ميسر عن أرطاة بن المنذر قال سمعت ضمرة بن حبيب يقول ان الله كان على عرشه على الماء وخلق السموات والارض بالحق وخلق القلم فكتب به ما هو كائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سبح الله ومجده ألف عام قبل أن يبدأ شيأ من الخلق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى معتمر بن سليمن عن أبيه عن سيار عن ابن عباس أنه سأل كعب الاحبار عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون فقال لعلمه كن كتابا وكان ابن جريج يقول فى قوله ان ذلك فى كتاب ما حدثنا به القاسم قال ثنى حجاج عن ابن جريج ان ذلك فى كتاب قال قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون وانما اخترنا القول الذى قلنا فى ذلك لأن قوله ان ذلك الى قوله ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض أقرب منه الى قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون فكان الحاق ذلك بما هو أقرب اليه أولى منه بما بعد وقوله ان ذلك على الله يسير اختلف فى ذلك

ما استطعتم كما أن قوله اتقوا الله حق تقاته منسوخ بذلك وضعف بأن التكليف مشروط بالقدرة فلا حاجة الى التزام النسخ ثم عظم شأن المكلفين بقوله (هو اجتباكم) أى اختاركم لدينه ونصرته وفيه تشريف كقوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا ثم كان لقائل أن يقول التكليف وان كان تشريفا الا أن فيه مشقة على النفس فقال (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) أى ضيق وشدة وذلك بأنه فتح باب التوبة ووسع على المكلفين بأنواع الرخص والكفارات والديات والاروش يروى أن أبا هريرة قال كيف قال سبحانه وما جعل عليكم فى الدين من حرج مع أنا منعنا عن الزنا والسرقة فقال ابن عباس بلى ولكن الاصر الذى كان على بنى اسرائيل وضع عنكم قالت

فقال بعضهم معناه ان الحكم بين المختلفين فى الدنيا يوم القيامة على الله يسير ذكر من قال ذلك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ان ذلك على الله يسير قال
حكمه يوم القيامة ثم قال بين ذلك ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب * وقال
آخرون بل معنى ذلك أن كتاب القلم الذى أمره الله أن يكتب فى اللوح المحفوظ ما هو كائن على الله
يسير يعنى هين وهذا القول الثانى أولى بتأويل ذلك وذلك أن قوله ان ذلك على الله يسير الى قوله
ان ذلك فى كتاب أقرب وهوله مجاور ومن قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة متباعد مع دخول قوله
ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض بينهما فالحاقه بما هو أقرب أولى ما وجد للكلام
وهو كذلك مخرج فى التأويل صحيح ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويعبدون من دون الله
مالم ينزل به سلطانا ومالیس لهم به علم وما للظالمين من نصير ﴾ يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء
المشركون بالله من دونه مالم ينزل به جل ثناؤه لهم حجة من السماء فى كتاب من كتبه التى أنزلها الى
رسله بأنها آلهة تصلح عبادتها فيعبدوها بأن الله أذن لهم فى عبادتها ومالیس لهم به علم أنها آلهة
وما للظالمين من نصير يقول وما للكافرين بالله الذين يعبدون هذه الاوثان من ناصر ينصرهم يوم
القيامة فينقذهم من عذاب الله ويدفع عنهم عقابه اذ أراد عقابهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى
﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون
عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير ﴾ يقول
تعالى ذكره واذا تتلى على مشركى قريش العابدين من دون الله مالم ينزل به سلطانا آياتنا يعنى آيات
القرآن بينات يقول واضحات حججها وأدلتها فيما أنزلت فيه تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر
يقول تتبين فى وجوههم ما ينكره أهل الايمان بالله من تغيرها سماعهم القرآن وقوله يكادون
يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يبطشون بالذين يتلون عليهم آيات كتاب الله من
أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم لشدة تنكرهم أن يسمعوا القرآن ويتلى عليهم * وبنحو ما قلنا
فى تأويل قوله يسطون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله
قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يكادون يسطون يقول يبطشون حدثنى محمد
ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يكادون
يسطون يقول يقعون بمن ذكرهم حدثنا محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله بن موسى قال
أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قال يكادون
يقعون بهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يكادون يسطون قال
يبطشون كفار قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن
مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول
فى قوله يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يأخذونهم بأيديهم أخذا وقوله
قل أفأنبئكم بشر من ذلكم يقول أفأنبئكم أيها المشركون بأكره اليكم من هؤلاء الذين تتكرهون
قراءتهم القرآن عليكم هى النار وعدها الله الذين كفروا وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول ان
المشركين قالوا والله ان محمدا وأصحابه لشر خلق الله فقال الله لهم قل أفأنبئكم أيها القائلون
هذا القول بشر من محمد صلى الله عليه وسلم أنتم أيها المشركون الذين وعدهم الله النار ورفعت
النار على الابتداء ولأنها معرفة لا تصلح أن ينعت بها الشر وهو نكرة وهو كما يقال مررت

المعتزلة لو خلق الله فيه الكفر ثم نهاه عنه كان ذلك من أعظم الحرج وعورض بأنه نهاه عن الكفر مع أنه علم ذلك منه وكأنه أمره بقلب علم الله جهلا وهو أعظم الحرج ثم أثنى على هذه الامة بقوله (ملة أبيكم) أى أعنى الدين ملة أبيكم ويجوز أن ينتصب بمضمون ما تقدم كأنه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم فأقام المضاف اليه مقام المضاف وانما كان ابراهيم أبا هذه الأمة لأنه أبو الرسول صلى الله عليه وسلم وكل نبى أبو أمته والمراد أن التوحيد والحنيفية هى مما شرعه ابراهيم (هو) أى الله أو ابراهيم (سماكم المسلمين من قبل) أى فى سائر الكتب أو فى قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك (وفى هذا) القرآن أما ان كان المسمى هو الله فظاهر وأما ان كان هو ابراهيم فلعله أراد أن

برجلين أخولك وأبولك ولو كانت مخفوضة كان جائزا وكذلك لو كان نصبا للعائد من ذكرها في وعدها وأنت تنوى بها الاتصال بما قبلها يقول تعالى ذكره فهؤلاء هم أشرار الخلق لا محمد وأصحابه وقوله وبئس المصير يقول وبئس المكان الذى يصير اليه هؤلاء المشركون بالله يوم القيامة * القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيأ لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الناس جعل لله مثل وذكر ومعنى ضرب في هذا الموضع جعل من قولهم ضرب السلطان على الناس البعث بمعنى جعل عليهم وضرب الجزية على النصارى بمعنى جعل ذلك عليهم والمثل الشبه يقول جل ثناؤه جعل لى شبه أيها الناس يعنى بالشبه والمثل الآلهة يقول جعل لى المشركون الأصنام شبها فعبدوها معى وأشركوها في عبادتى فاستمعوا له يقول فاستمعوا حال ما مثلوه وجعلوه لى في عبادتهم اياه شبها وصفته ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا يقول ان جميع ما تعبدون من دون الله من الآلهة والأصنام لو جمعت لم يخلقوا ذبابا في صغره وقلته لانها لا تقدر على ذلك ولا تطيقه ولو اجتمع لخلقه جميعها والذباب واحد وجمعه في القلة أذبة وفي الكثير ذبان نظير غراب يجمع في القلة أغربة وفي الكثرة غربان وقوله وان يسلبهم الذباب شيأ يقول وان يسلب الآلهة والأوثان الذباب شيأ مما عليها من طيب وما أشبهه من شئ لا يستنقذوه منه يقول لا تقدر الآلهة أن تستنقذ ذلك منه * واختلف في معنى قوله ضعف الطالب والمطلوب فقال بعضهم عنى بالطالب الآلهة وبالمطلوب الذباب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس في قوله ضعف الطالب قال آلهتهم والمطلوب الذباب وكان بعضهم يقول معنى ذلك ضعف الطالب من بنى آدم الى الصنم حاجته والمطلوب اليه الصنم أن يعطى سائله من بنى آدم ما سأله يقول ضعف عن ذلك وعجز * والصواب من القول في ذلك عندنا ما ذكرته عن ابن عباس من أن معناه وعجز الطالب وهو الآلهة أن تستنقذ من الذباب ما سلبها اياه وهو الطيب وما أشبهه والمطلوب الذباب وانما قلت هذا القول أولى بتأويل ذلك لان ذلك في سياق الخبر عن الآلهة والذباب فأن يكون ذلك خبرا عما هو به متصل أشبه من أن يكون خبرا عما هو عنه منقطع وانما أخبر جل ثناؤه عن الآلهة بما أخبر به عنها في هذه الآية من ضعفها ومهانتها تقريعا منه بذلك عبدتها من مشركى قريش يقول تعالى ذكره كيف يجعل لى مثل في العبادة ويشرك فيها معى ما لا قدرة له على خلق ذباب وان أخذله الذباب فسلبه شيأ عليه لم يقدر أن يمتنع منه ولا ينتصر وأنا الخالق ما في السموات والارض ومالك جميع ذلك والمحيى من أردت والمميت ما أردت ومن أردت ان فاعل ذلك لا شك أنه في غاية الجهل وقوله ما قدروا الله حق قدره يقول ما عظم هؤلاء الذين جعلوا الآلهة لله شريكا في العبادة حق عظمته حين أشركوا به غيره فلم يخلصوا له العبادة ولا عرفوه حق معرفته من قولهم ما عرفت لفلان قدره اذا خاطبوا بذلك من قصر بحقه وهم يريدون تعظيمه * وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان يسلبهم الذباب شيأ الى آخر الآية قال هذا مثل ضربه الله لآلهتهم وقرأ ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره حين يعبدون مع الله ما لا ينتصف من الذباب ولا يمتنع منه وقوله ان الله لقوى يقول ان الله لقوى على خلق ما يشاء من صغير ما يشاء من خلقه وكبيره عزيز يقول منيع في ملكه لا يقدر شئ دونه أن يسلبه من ملكه شيأ وليس كآلهتكم أيها المشركون الذين تدعون من دونه الذين لا يقدرون على خلق ذباب ولا على

حكاية دعائه مذكورة في القرآن وقوله (ليكون الرسول) متعلق بقوله هو اجتباكم أى فضلكم على الأمم لهذا الغرض نظيره قوله في البقرة وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا والأصل تقديم الامة كما في البقرة لان الخطاب معهم وليقع الختم على شهادة الرسول كما هو الواقع الا أنه عكس الترتيب في هذه السورة لمناط به قوله (فأقيموا الصلاة) والمراد اذ خصكم بهذه الكرامة فاعبدوه واعتصموا بدلائله العقلية والسمعية أو بألطافه وعنايته قال ابن عباس سلوا الله العصمة عن كل المحرمات وقال آخرون اجعلوه عصمة لكم مما تحذرون فهو خير مولى وناصر استدلت المعتزلة بالآية في قولهم انه يريد الايمان من الكل من وجوه الاول أنه أراد أن يكونوا شهداء ولن يكونوا كذلك الا اذا آمنوا

الامتناع من الذباب اذا استلبها شيأ ضعفا ومهانة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير ﴾ يقول تعالى ذكره الله يختار من الملائكة رسلا كجبريل وميكائيل اللذين كانا يرسلهما الى أنبيائه ومن شاء من عباده ومن الناس كأنبيائه الذين أرسلهم الى عباده من بنى آدم ومعنى الكلام الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس أيضا رسلا وقد قيل انما أنزلت هذه الآية لما قال المشركون أأنزل عليه الذكر من بيننا فقال الله لهم ذلك الى وبيدى دون خلقى أختار من شئت منهم للرسالة وقوله ان الله سميع بصير يقول ان الله سميع لما يقول المشركون فى محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءه به من عند به بصير بمن يختاره لرسالته من خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور ﴾ يقول تعالى ذكره الله يعلم ما كان بين أيدى ملائكته ورسله من قبل أن يخلقهم وما خلفهم يقول ويعلم ما هو كائن بعد فنائهم والى الله ترجع الامور يقول الى الله فى الآخرة تصير اليه أمور الدنيا واليه تعود كما كان منه البدء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اركعوا لله فى صلاتكم واسجدوا له فيها واعبدوا ربكم يقول وذلوا لربكم واخضعوا له بالطاعة وافعلوا الخير الذى أمركم ربكم بفعله لعلكم تفلحون يقول لتفلحوا بذلك فتدركوا به طلباتكم عند ربكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس ﴾ * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وجاهدوا فى الله حق جهاده فقال بعضهم معناه وجاهدوا المشركين فى سبيل الله حق جهاده ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى سليمن بن بلال عن ثور بن زيد عن عبد الله بن عباس فى قوله وجاهدوا فى الله حق جهاده كما جاهدتم أول مرة فقال عمر من أمر بالجهاد قال قبيلتان من قريش مخزوم وعبد شمس فقال عمر صدقت * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تخافوا فى الله لومة لائم قالوا وذلك هو حق الجهاد ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله وجاهدوا فى الله حق جهاده لا تخافوا فى الله لومة لائم * وقال آخرون معنى ذلك اعملوا بالحق حق عمله وهذا قول ذكره عن الضحاك بعض من فى روايته نظر * والصواب من القول فى ذلك قول من قال عنى به الجهاد فى سبيل الله لان المعروف من الجهاد ذلك وهو الأغلب على قول القائل جاهدت فى الله وحق الجهاد هو استفراغ الطاقة فيه وقوله هو اجتباكم يقول هو اختاركم لدينه واصطفاكم لحرب أعدائه والجهاد فى سبيله وقال ابن زيد فى ذلك ما **حدثنى** به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هو اجتباكم قال هو هداكم وقوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج يقول تعالى ذكره وما جعل عليكم ربكم فى الدين الذى تعبدكم به من ضيق لا مخرج لكم مما ابتليتم به فيه بل وسع عليكم فجعل التوبة من بعض مخرجا والكفارة من بعض والقصاص من بعض فلا ذنب يذنب المؤمن الا وله منه فى دين الاسلام مخرج * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى ابن زيد عن ابن شهاب قال سأل عبد الملك بن مروان على بن عبد الله بن عباس عن هذه الآية وما جعل عليكم فى الدين من حرج فقال على بن عبد الله الحرج الضيق جعل الله الكفارات مخرجا من ذلك سمعت ابن عباس يقول ذلك

* قال

الثانى أنه لا يمكن الاعتصام به الا اذا لم يوجد منه الشر البتة الثالث أنه لو خلق فى عباده الكفر والمعاصى لم يكن نعم المولى وأجيب بعد تسليم ارادة الايمان من الكل أن ارادة الشئ ان كانت مستلزمة لارادة لوازمه فارادة الايمان من الكفار تستلزم أن يكون الله تعالى مريدا لجهل نفسه وان لم تستلزم فقد سقط السؤال وأيضا الاعتصام به انما يكون منه كقوله أعوذ بك منك وأيضا انه خلق الشهوة فى قلب الفاسق وخلق المشتهى وقربه منه ودفع المانع وسلط عليه شياطين الانس والجن فلو لم تكن كل هذه مقتضية لكونه بئس المولى لم يكن خلق الكفر أيضا مقتضيا لذلك

۞ التأويل سخر لكم ما فى أرض البشرية من الصفات الحيوانية والشيطانية وسخر فلك الواردات

* قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبى يزيد قال سمعت ابن عباس يسأل عن ما جعل عليكم فى الدين من حرج قال ما ههنا من هذيل أحد فقال رجل نعم قال ما تعدّون الحرجة فيكم قال الشئ الضيق قال ابن عباس فهو كذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عبيد الله بن أبى يزيد قال سمعت ابن عباس وذكر نحوه الا أنه قال فقال ابن عباس أههنا أحد من هذيل فقال رجل أنا فقال أيضا ما تعدّون الحرج وسائر الحديث مثله **حدثنى** عمران بن بكار الكلاعى قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا يحيى بن حمزة عن الحكم بن عبد الله قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية وما جعل عليكم فى الدين من حرج قال هو الضيق **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا أبو خلدة قال قال لى أبو العالية أتدرى ما الحرج قلت لا أدرى قال الضيق وقرأ هذه الآية وما جعل عليكم فى الدين من حرج **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن الحسن فى قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج قال من ضيق **حدثنا** عمرو بن بندق قال ثنا مروان بن معاوية عن أبى خلدة قال قال لى أبو العالية هل تدرى ما الحرج قلت لا قال الضيق ان الله لم يضيق عليكم لم يجعل عليكم فى الدين من حرج **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن القاسم أنه تلا هذه الآية وما جعل عليكم فى الدين من حرج قال تدرون ما الحرج قال الضيق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن يونس بن أبى اسحق عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا تعاجم شئ من القرآن فانظروا فى الشعر فان الشعر عربى ثم دعا ابن عباس أعرابيا فقال ما الحرج قال الضيق قال صدقت **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فى الدين من حرج قال من ضيق **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * وقال آخرون معنى ذلك ما جعل عليكم فى الدين من حرج من ضيق فى أوقات فروضكم اذا التبست عليكم ولكنه قد وسع عليكم حتى تيقنوا محلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عثمان بن بشار عن ابن عباس فى قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج قال هذا فى هلال شهر رمضان اذا شك فيه الناس وفى الحج اذا شكوا فى الهلال وفى الفطر والاضحى اذا التبس عليهم وأشباهه * وقال آخرون بل معنى ذلك ما جعل فى الاسلام من ضيق بل وسعه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما جعل عليكم فى الدين من حرج يقول ما جعل عليكم فى الاسلام من ضيق هو واسع وهو مثل قوله فى الانعام فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا يقول من أراد أن يضله يضيق عليه صدره حتى يجعل عليه الاسلام ضيقا والاسلام واسع **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج يقول من ضيق يقول جعل الدين واسعا ولم يجعله ضيقا وقوله ملة أبيكم ابراهيم نصب ملة بمعنى وما جعل عليكم فى الدين من حرج بل وسعه كملة أبيكم فلما لم يجعل فيها الكاف اتصلت بالفعل الذى قبلها فنصبت وقد يحتمل نصبها أن تكون على وجه الامر بها لان الكلام قبله أمر فكأنه قيل اركعوا واسجدوا والزموا ملة أبيكم ابراهيم وقوله هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا يقول تعالى ذكره سماكم يا معشر من آمن بمحمد صلى الله عليه

المغيبة تجرى فى بحر القلب وعسك سماء القلب أن تقع على أرض النفس بأن تتصف بصفاتها الا باذنه بقدر ما أباحه الشرع من ضروريات المأكول والملبوس وغيرهما وهو الذى أحياكم بازدواج الروح الى القالب ثم يميتكم عن صفات البشرية ثم يحييكم بنور الصفات الرحمانية فلا ينازعنك فى أمرك فان لك مع الله وقتا لا يسعك فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل ولكل قوم رتبة لا يتجاوزونها ان الذين يدعون من دون الله كالاصنام الظاهرة والباطنة لن يطلعوا على كيفية خلق الذباب وان يسلبهم ذباب هو اجس النفس شيأ من صفاء القلب وجمعية الوقت ضعف الطالب وهو القلب غير المؤيد بنور الايمان والمطلوب وهو النفس والشيطان اركعوا بالنزول عن

وسلم المسلمين من قبل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله هو سماكم المسلمين يقول الله سماكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عطاء بن أبى رباح أنه سمع ابن عباس يقول الله سماكم المسلمين من قبل **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة **وحدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن معمر عن قتادة هو سماكم المسلمين قال الله سماكم المسلمين من قبل **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هو سماكم المسلمين قال الله سماكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله هو سماكم المسلمين من قبل يقول الله سماكم المسلمين * وقال آخرون بل معناه ابراهيم سماكم المسلمين وقالوا هو كناية من ذكر ابراهيم صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هو سماكم المسلمين قال ألا ترى قول ابراهيم واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك قال هذا قول ابراهيم هو سماكم المسلمين ولم يذكر الله بالاسلام والايمان غير هذه الامة ذكرت بالايمان والاسلام جميعا ولم نسمع بأمة ذكرت الا بالايمان ولا وجه لما قال ابن زيد من ذلك لانه معلوم أن ابراهيم لم يسم أمة محمد مسلمين فى القرآن لان القرآن أنزل من بعده بدهر طويل وقد قال الله تعالى ذكره هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ولكن الذى سمانا مسلمين من قبل نزول القرآن وفى القرآن الله الذى لم يزل ولا يزال وأما قوله من قبل فان معناه من قبل نزول هذا القرآن فى الكتب التى نزلت قبله وفى هذا يقول وفى هذا الكتاب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد من قبل قال فى الكتب كلها والذكر وفى هذا يعنى القرآن وقوله ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس يقول تعالى ذكره اجتباكم الله وسماكم أيها المؤمنون بالله وآياته من أمة محمد صلى الله عليه وسلم مسلمين ليكون محمد رسول الله شهيدا عليكم يوم القيامة بأنه قد بلغكم ما أرسل به اليكم وتكونوا أنتم شهداء حينئذ على الرسل أجمعين أنهم قد بلغوا أممهم ما أرسلوا به اليهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة هو سماكم المسلمين من قبل قال الله سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم بأنه بلغكم وتكونوا شهداء على الناس أن رسلهم قد بلغتهم وبه عن قتادة قال أعطيت هذه الامة ما لم يعطه الا نبى كان يقال للنبى اذهب فليس عليك حرج وقال الله وما جعل عليكم فى الدين من حرج وكان يقال للنبى صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبى صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعونى أستجب لكم **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أعطيت هذه الامة ثلاثا لم يعطها الا نبى

مرتبة الانسانية الى خضوع الحيوانية ومنهم من يمشى على أربع واسجدوا بالنزول الى مرتبة الحيوانية والنجم والشجر يسجدان واعبدوا ربكم بجعل الطاعة خالصة له وافعلوا الخير بمراقبة الله فى جميع أحوالكم لعلكم تفلحون بالوصال وجاهدوا فى الله حق جهاده بجهاد النفس بتزكيتها بأداء الحقوق وترك الحظوظ وجهاد القلب بتصفيته وقطع تعلقه عن الكونين وجهاد الروح بتحليته بافناء الوجود فى وجوده هو اجتباكم لهذه الكرامات من بين سائر البريات ولولا أنه اجتباكم ما اهتديتم اليه كما قيل

* فلولا كم ما عرفنا الهوى *

وما جعل عليكم فى دين العشاق وهو السير الى الله من ضيق من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا والسير الى الله من سنة ابراهيم انى

كان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم اذهب فليس عليك حرج فقال الله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعوني أستجب لكم

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة يقول فأدوا الصلاة المفروضة لله عليكم بحدودها وآتوا الزكاة الواجبة عليكم في أموالكم واعتصموا بالله يقول وثقوا بالله وتوكلوا عليه في أموركم فنعم المولى يقول فنعم الولي الله لمن فعل ذلك منكم فأقام الصلاة وآتى الزكاة وجاهد في سبيل الله حق جهاده واعتصم به ونعم النصير يقول ونعم الناصر هو له على من بغاه بسوء

(تم)

﴿ تم الجزء السابع عشر من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثامن عشر أوله (سورة المؤمنون) ﴾

ذاهب الى ربي سيهدين هو سماكم المسلمين في الازل وهو في هذا الطور وانما قدم الرسول لان روحه في طرف الازل مقدم أول ما خلق الله روحي فهو مشرف وقتئذ على أرواح أمته وبعد ذلك خلقت أرواح أمته مشرفين على أرواح غيرهم وفي سورة البقرة اعتبر طرف الابد فوقع الختم على الرسول وعلى شهادته فأقيموا الصلاة بدوام السير والعروج الى الله والتعظيم لامره وآتوا الزكاة بدعوة الخلق الى الله والشفقة عليهم واعتصموا بحبل الله حتى تصلوا اليه هو متولي افنائكم عنكم فنعم المولى في افناء وجودكم ونعم النصير في ابقائكم بربكم والله أعلم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه الطيبين الطاهرين وذرياته وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا الى يوم الدين

(تم)

فهرست الجزء السابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى

صحيفة	
٢	(تفسير سورة الانبياء)
٣	تأويل قوله بل قالوا أضغاث أحلام الآية وبيان ما تقوله المشركون عليه
٦	بيان أن القرآن فيه شرف لمن اتبعه
٨	بيان أن اللهو يطلق على الزوجة
٩	بيان وجه استحالة أن يتخذ الله لهوا
١١	تأويل قوله أم اتخذوا من دونه آلهة الآية وبيان عجز المشركين عن الاتيان بالحجة
١٥	بيان كون السموات والارض كانتا خلوا من المطر والنبات فسخرهما الله لما هما عليه من المنافع وأن ذلك هو المراد بالرتق والفتق
١٦	تأويل قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا وبيان معنى الفلك
١٩	بيان ما فى طبع الانسان من العجل وأنه بودر بخلقه على عجل
٢٥	تأويل قوله ونضع الموازين القسط الآية وبيان أن خفة الميزان وثقله بماذا يكونان
٢٦	بيان الخلاف فى الفرقان الذى اتاه الله موسى
٢٨	بيان ما فعله ابراهيم عليه السلام بالآلهة وذكر السبب فى ذلك
٣١	بيان أن القوم لما عارضوا ابراهيم عليه السلام أتوا بما هو حجة له عليهم وهو معنى نكسهم على رؤسهم
٣٣	بيان ما فعله القوم فى احراق ابراهيم وما أكرمه الله به
٣٤	ذكر نزول ابراهيم بالشام وذكر طرف من فضائلها
٣٨	بيان ما حكم به داود وسليمن فى الحرث
٤١	ذكر ما علمه داود من صنعة الدروع
٤٢	ذكر ما أعطيه سليمن من تسخير الرياح
٤٢	ذكر قصة أيوب
٥٨	تأويل قوله واسمعيل وادريس وذا الكفل وبيان ذى الكفل من هو وذكر طرف من تاريخه

صحيفة	
٦١	ذكر مغاضبة يونس عليه السلام وسوق طرف من حكايته مع قومه
٦٦	ذكر طرف من أخبار زكريا عليه السلام
٦٩	ذكر طرف من أخبار يأجوج ومأجوج وما يكون قبل قيام الساعة
٧٥	تأويل قوله لهم فيها زفير وبيان ما قالته قريش للنبى ونزلت الآية بعده جوابا لهم
٧٩	ذكر طرف من أخبار يوم القيامة من طى السماء ونحوه وبيان الخلاف فى السجل
٨١	بيان أن الله كتب فى أم الكتاب والكتب التى أنزلها أن أرض الجنة يرثها الصالحون
٨٥	(تفسير سورة الحج)
٨٧	بيان مقدار من يدخل النار من الخليقة
٨٩	بيان ما يحصل للنطفة عند وقوعها فى الرحم
٩٢	بيان أن التكبر مما يمنع عن معرفة الله
٩٩	ذكر الذين بارزوا يوم بدر من المؤمنين والكافرين
١٠٢	تأويل قوله ان الذين كفروا ويصدون وبيان القول فى ملك بيوت مكة وما كان يصنع فى البيوت زمن السلف ومعنى الالحاد فى الحرم
١٠٥	بيان ما كان عليه آدم من عظم الخلقة وانزال البيت اليه
١٠٦	بيان ما فعله الخليل من التأذين بالحج
١١٤	تأويل قوله لكم فيها منافع وبيان ما فى البدن من المنافع
١١٨	بيان ما يفعل بالبدن عند ذبحها من عقلها وذكر الله عليها والتصدق بها
١٢٢	بيان أول آية نزلت فى القتال
١٣٢	ذكر ما قيل فى الغرانيق
١٣٨	تأويل قوله وهو الذى أحياكم ثم يميتكم وبيان معنى المنسك
١٤٢	بيان ما عليه الدين من السعة

(تم فهرست الجزء السابع عشر من ابن جرير)

﴿ فهرست الجزء السابع عشر من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش ابن جرير ﴾

صحيفة	
٣	﴿ تفسير سورة الانبياء ﴾
٤	بيان تعلق آخر سورة طه بأول هذه السورة
٤	بيان ما احتجت به المعتزلة على أن القرآن محدث وما رد به عليهم
٦	بيان أن شبه الطاعنين فى نبوته باطلة
١٠	تأويل تلك الآيات
١٢	تفسير قوله أم اتخذوا آلهة من الارض الآية
١٣	بيان ما للمفسرين فى آية لو كان فيهما آلهة
١٥	بيان أن كلا من المعتزلة والاشاعرة قائل انه لا يقال لله لم فعلت وما فى ذلك من التعليل
١٧	بيان الرتق الذى كانت عليه السموات والارض
١٩	بيان الخلاف فى معنى الفلك
٢٠	بيان ما ذهب اليه الفخر من أن الحركة السماوية صنف واحد وما فى ذلك من الاشكال
٢٥	بيان المراد بحجة من خرد ل
٢٦	تأويل تلك الآيات
٢٩	تفسير قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده الآيات
٣٣	بيان ما تمسك به الطاعنون فى عصمة الانبياء وردشبههم عليهم
٣٤	بيان ما قاله ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار
٣٥	بيان كيفية برد النار على ابراهيم وما قيل فيه
٣٨	بيان حكومة داود وسليمن وجواز الاجتهاد لهما
٤٠	بيان كيفية تسبيح الجبال مع داود
٤١	بيان ما قاله الجبائى فى الجن والرد عليه
٤٢	ذكر حكاية أيوب عليه السلام
٤٨	بيان ما قيل فى ذى الكفل
٤٨	ذكر خبر يونس وانه المراد بذى النون
٥١	ذكر خبر زكريا عليه السلام
٥٢	تأويل تلك الآيات
٥٥	تفسير قوله ان هذه أمتكم الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٥٦	بيان ما ورد فى افتراق الامة المحمدية

صحيفة	
٥٩	ذكر ما جرى بين رسول الله وقريش فى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
٦٢	بيان الدليل على كون النبى أفضل من الملائكة
٦٣	تأويل تلك الآيات
٦٦	﴿ تفسير سورة الحج ﴾
٦٧	بيان ما استدل به على أن المعدوم شئ وجوابه
٦٨	بيان كون بعض الجدال ليس مذموما
٧١	بيان تحقيق فى قوله ان كنتم فى ريب الآية
٧٤	بيان أن الاديان ستة واحد لله والباقى للشيطان
٧٧	تأويل تلك الآيات
٧٨	تفسير قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الآيات
٨٠	بيان ما يستوى فيه المكى والآفاقى ماهو
٨٢	ذكر الكعبة وبنائها
٨٤	بيان أن الاكل من الهدى واجب أم مندوب
٨٦	بيان ما للمفسرين فى قول الزور الخ
٨٩	بيان معنى المخبتين
٩٠	بيان ما فعله أهل الجاهلية من تلويثهم الاوثان وحيطان الكعبة بدم القرابين
٩٤	تأويل تلك الآيات
٩٦	تفسير قوله وان يكذبوك فقد كذبت الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
١٠٠	ذكر خبر حنظلة بن صفوان عليه السلام
١٠٢	بيان ما قالته الاشاعرة فى غفران الذنوب
١٠٤	ذكر خبر الغرانيق وما قيل فى حديثها
١١٥	بيان بعض ما استدل به الشافعى على رعاية وجوب المماثلة فى القصاص
١١٨	تأويل تلك الآيات
١٢٤	تفسير قوله ألم تر أن الله سخر الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
١٣٢	بيان ما كان يفعله المشركون بالاصنام من طليها بالزعفران والعسل
١٤٢	تأويل تلك الآيات

﴿ تم فهرست الجزء السابع عشر من تفسير النيسابورى ﴾

الجزء الثامن عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه فى التفسير

أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره

« فى كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه « أى الطبرى » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووى أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفرايينى أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

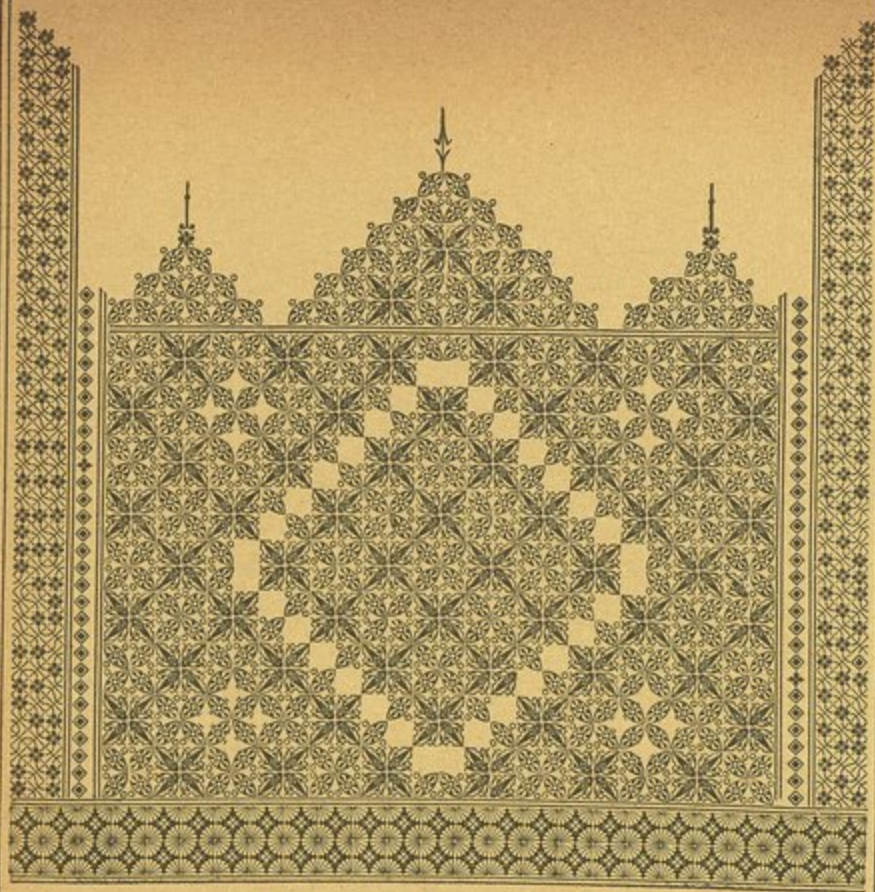
بالمطبعة الكبرى الاميريه ببولاق مصر المحميه

سنة ١٣٢٨ هجريه

﴿سورة المؤمنين مكية وحروفها ٤٨٤٠ كلمها ١٨٤٠ آياتها ١١٨﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون فقال الملا الذين كفروا



﴿تفسير سورة قد أفلح المؤمنون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون﴾ قال أبو جعفر يعني جل ثناؤه بقوله قد أفلح المؤمنون قد أدرك الذين صدقوا الله ورسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وأقروا بما جاءهم به من عند الله وعملوا بما دعاهم اليه مما سمى في هذه الآيات الخلود في جنات ربهم وفاز وا بطلبتهم لديه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله قد أفلح المؤمنون قال قال كعب لم يخلق الله بيده الا ثلاثة خلق ادم بيده وكتب التوراة بيده وغرس جنة عدن بيده ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون لما علمت فيها من الكرامة حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا يحيى بن الضريس عن عمرو بن أبي قيس عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد قال لما غرس الله تبارك وتعالى الجنة نظر اليها فقال قد أفلح المؤمنون * قال ثنا حفص بن عمر عن أبي خلدة عن أبي العالية قال لما خلق الله الجنة قال قد أفلح المؤمنون فأنزل الله به قرآنا حدثنا ابن حميد قال ثنا جبير عن عطاء عن ميسرة قال لم يخلق الله شيأ بيده غير أربعة أشياء خلق آدم بيده وكتب الالواح بيده والتوراة بيده وغرس عدن بيده ثم قال قد أفلح المؤمنون وقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون يقول تعالى ذكره الذين هم في صلاتهم اذا قاموا فيها خاشعون وخشوعهم فيها تذللهم لله فيها بطاعته وقيامهم فيها بما أمرهم بالقيام به فيها وقيل انها نزلت من أجل أن القوم كانوا

يرفعون أبصارهم فيها الى السماء قبل نزولها فنهوا بهذه الآية عن ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن قال سمعت خالدا عن محمد بن سيرين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى نظر الى السماء فأنزلت هذه الآية الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال فجعل بعد ذلك وجهه حيث يسجد حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن أبى جعفر عن الحجاج الصواف عن ابن سيرين قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أبصارهم فى الصلاة الى السماء حتى نزلت قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون فقالوا بعد ذلك برؤسهم هكذا حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن محمد قال نبئت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت آية ان لم تكن الذين هم فى صلاتهم خاشعون فلا أدرى أية آية هى قال فطأطأ قال وقال محمد وكانوا يقولون لا يجاوز بصره مصلاه فان كان قد استعاد النظر فليغمض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن ابن عون عن محمد نحوه واختلف أهل التأويل فى الذى عنى به فى هذا الموضع من الخشوع فقال بعضهم عنى به سكون الاطراف فى الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال السكون فيها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الزهرى الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال سكون المرء فى صلاته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن أبى سفيان الشيبانى عن رجل عن على قال سئل عن قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال لا تلتفت فى صلاتك حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملى قال قال ضمرة بن ربيعة عن أبى شوذب عن الحسن فى قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال كان خشوعهم فى قلوبهم فغضوا بذلك البصر وخفضوا به الجناح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم فى قوله خاشعون قال الخشوع فى القلب وقال ساكنون * قال ثنا الحسن قال ثنى خالد بن عبد الله عن المسعودى عن أبى سنان عن رجل من قومه عن على رضى الله عنه قال الخشوع فى القلب وأن تلين للمرء المسلم كنفك ولا تلتفت * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء بن أبى رباح فى قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال التخشع فى الصلاة وقال لى غير عطاء كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا قام فى الصلاة نظر عن يمينه ويساره ووجاهه حتى نزلت قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون فما رؤى بعد ذلك ينظر الا الى الارض * وقال آخرون عنى به الخوف فى هذا الموضع ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال خائفون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر فى قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون قال الحسن خائفون وقال قتادة الخشوع فى القلب حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون يقول خائفون ساكنون وقد بينا فيما مضى قبل من كتابنا أن الخشوع التذلل والخضوع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع واذ كان ذلك كذلك ولم يكن الله تعالى ذكره دل على أن مراده من ذلك معنى دون معنى فى عقل ولا خبر كان معلوما أن معنى مراده من ذلك العموم واذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ما وصفت قبل من أنه والذين هم فى صلاتهم متذللون لله بادامة ما ألزمهم من فرضه وعبادته واذا

من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين قال رب انصرنى بما كذبون فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فاذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ان فى ذلك لآيات وان كنا لمبتلين ۞ القرآت لأمانتهم على التوحيد ابن كثير على صلاتهم موحدة حمزة وعلى وخلف وعظما العظم موحدين على ارادة الجنس أو على وضع الواحد مكان الجمع لعدم اللبس ابن عامر وأبو بكر وحماد وجبلة الاول موحدا والثانى مجموعا زيد عن يعقوب وروى القطعى عن أبى زيد بالعكس فيهما الباقون مجموعين سيناء بكسر السين أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون بفتحها تنبت من الانبات ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب غير روح الآخرون بفتح التاء وضم الباء من النبات نسقيكم بفتح النون نافع وابن عامر وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد بالتاء الفوقانية يزيد الباقون بضم النون منزلا بفتح الميم وكسر الزاء أبو بكر وحماد الآخرون بضم الميم وفتح الزاء ۞ الوقوف

المؤمنون ○ لا خاشعون ○ لا معرضون ○ لا فاعلون ○ لا حافظون ○ ملومين ○ لاعتراض الاستثناء بين الاوصاف ولاستحقاق الشرط الابتداء ولطول الكلام والا فالآيتان من أوصاف المؤمنين أيضا العادون ○ ج راعون ○ لا يحافظون ○ م والا لأوهم تخصيص الارث بالمذكورين فى الآيتين فقط الوارثون ○ لا الفردوس ط خالدون ○ طين ج ○ للعدول عن المظهر الى كناية عن غير مذكور فان المراد من الانسان آدم ومن الهاء فى جعلناه جنس ولده مع عطف ظاهر مكين ○ ج للعطف لحما صلى وقد قيل للابتداء بانشاء (٤) نفخ الروح تعظيما آخر ط الخالقين ○ ط لأن ثم لترتيب الاخبار فان بين الاحياء والافناء مهلة لميتون ○ ط لذلك لقادرون ○ للآية مع اتصال المعنى بلفظ الفاء وأعناب م لئلا يوهم أن الجار والمجرور وصف أعناب تأكلون ○ لا لأن شجرة مفعول أنشأنا للآكلين ○ لعبرة ط لان الجملة بعدها ليست بصفة لها تأكلون ○ لا تحملون ○ ط غيره ط تتقون ○ مثلكم لا لأن قوله يريد صفة بشر عليكم ط ملائكة ج لانقطاع النظم مع اتحاد المقول الاولين ج ○ للآية مع اجتناب الابتداء بقول الكفار مع اتحاد مقصود الكلام حين ○ كذبون ○ التنور ○ لا لأن ما بعده جواب فاذا منهم ج لعطف المتفقتين مع اعتراض الاستثناء ظلموا ج للابتداء بان مع احتمال اضمار اللام والفاء للتعليل مغرقون ○ الظالمين ○ المنزلين ○ لمبتلين ○ ۞ التفسير لما انجر الكلام فى السورة المتقدمة الى الختم بالصلاة والزكاة بدأ فى هذه السورة بذكر فضائلهما وفضائل ما ينخرط فى سلكهما من مكارم الاخلاق ومحاسن العادات وقد نقضة لما لانها تثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهى اخبار بثبوت الفلاح لهم وقد مر معنى الايمان والاختلاف فيه بين الاقوام فى أول البقرة وأما الخشوع فمنهم من قال جعله من أفعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من جعله من أفعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات والنظر الى موضع السجود والتوقى عن كف الثوب أى جمعه والعبث بجسده وثيابه والتمطى والتثاؤب والتغميض وتغطية الفم والسدل بأن يضع وسط الثوب على رأسه أو على عاتقه ويرسل طرفيه والاحتراز عن الفرقعة والتشبيك وتقليب الحصى والاختصار وهو أن يمسك بيده عصا أو سوطا ونحوهما قال الحسن وابن سيرين كان المسلمون يرفعون أبصارهم الى السماء فى صلاتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فلما نزلت هذه

تذلل لله فيها العبد ورؤيت ذلة خضوعه فى سكون أطرافه وشغله بفرضه وتركه ما أمر بتركه فيها وقوله والذين هم عن اللغو معرضون يقول تعالى ذكره والذين هم عن الباطل وما يكرهه الله من خلقه معرضون * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والذين هم عن اللغو معرضون يقول الباطل **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن عن اللغو معرضون قال عن المعاصى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الحسن مثله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين هم عن اللغو معرضون قال النبى صلى الله عليه وسلم ومن معه من صحابته ممن آمن به واتبعه وصدقه كانوا عن اللغو معرضين ۞ القول فى تأويل قوله ﴿والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ يقول تعالى ذكره والذين هم لزكاة أموالهم التى فرضها الله عليهم فيها مؤدون وفعلهم الذى وصفوا به هو أداؤهموها وقوله والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم يقول والذين هم لفروج أنفسهم وعنى بالفروج فى هذا الموضع فروج الرجال وذلك أقبالهم حافظون يحفظونها من اعمالها فى شئ من الفروج إلا على أزواجهم يقول إلا من أزواجهم اللاتى أحللهن الله للرجال بالنكاح أو ما ملكت أيمانهم يعنى بذلك إماءهم وما التى فى قوله أو ما ملكت أيمانهم فى محل خفض عطفا على الأزواج فانهم غير ملومين يقول فان من لم يحفظ فرجه عن زوجه وملك يمينه وحفظه عن غيره من الخلق فانه غير موبخ على ذلك ولا مذموم ولا هو بفعله ذلك راكب ذنبا يلام عليه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين يقول رضى الله لهم اتيانهم أزواجهم وما ملكت أيمانهم وقوله فمن ابتغى وراء ذلك يقول فمن التمس لفرجه منكحا سوى زوجته وملك يمينه فأولئك هم العادون يقول فهم العادون حدود الله المجاوزون ما أحل الله لهم الى ما حرم عليهم * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال نهاهم الله نهيا شديدا فقال فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون فسمى الزانى من العادين **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأولئك هم العادون

الآية طأطأ وكان لا يجاوز بصره مصلاه وهذا الخشوع واجب عند المحققين نقل الامام الغزالي عن أبي طالب المكي عن بشر الحافي من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى عنه مرفوعا ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها وعشرها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وادعى عبد الواحد بن زيد اجماع العلماء على أنه ليس للعبد الا ما عقل من صلاته ومما يدل على صحة هذا القول قوله سبحانه أفلا يتدبرون القرآن والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وكذا قوله وأقم الصلاة لذكري (٥) والغفلة تضاد الذكر ولهذا قال ولا تكن من الغافلين وقوله حتى تعلموا ما تقولون نهي للسكران الآن المستغرق في هموم الدنيا بمنزلته وقوله صلى الله عليه وسلم المصلي يناجي ربه ولا مناجاة مع الغفلة أصلا بخلاف سائر أركان الاسلام فان المقصود منها يحصل مع الغفلة فان الغرض من الزكاة كسر الحرص واغناء الفقير وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة النفس التي هي عدو الله وكذا الحج فان أفعاله شاقة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الابتلاء وان لم يكن القلب حاضرا والمتكلمون أيضا اتفقوا على أنه لا بد من الحضور والخشوع قالوا لان السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفر وكل واحد منهما يماثل الآخر في ذاته ولوازمه فلا بد من مميز وما ذاك الا القصد والارادة ولا بد فيهما من الحضور وأما الفقهاء فالاكثرون منهم لا يوجبون ذلك فيقال لهم هبوا أنه ليس من شرط الاجزاء وهو عدم وجوب القضاء أليس هو من شرط القبول الذي يترتب عليه الثواب فمن استعار ثوبا ثم رده على أحسن الوجوه فقد خرج عن العهدة وكذا ان رده على وجه الاهانة والاستخفاف الا أنه يستحق المدح في الصورة الاولى والذم في الصورة الثانية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أبصر رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ونظر الحسن الى رجل يعبث بالحصى وهو يقول اللهم زوجني الحور العين فقال بئس الخاطب أنت * قلت لا ريب أن الاحتياط انما هو في رعاية جانب الخشوع كما حكي عن بعض العلماء أنه اختار الامامة فقيل له في ذلك فقال أخاف ان تركت الفاتحة أن يعاتبني الشافعي وان قرأت مع الامام أن يعاتبني أبو حنيفة فاخترت الامامة طلبا للخلاص عن هذا الخلاف قال علماء المعاني سبب اضافة الصلاة اليهم هو أن الصلاة دائرة بين المصلي والمصلى لاجله فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عدته وذخيرته وأما

قال الذين يتعدون الحلال الى الحرام **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن في قوله فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون قال من زنى فهو عاد ۞ القول في تأويل قوله ﴿ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون ﴾ يقول تعالى ذكره والذين هم لأماناتهم التي ائتمنوا عليها وعهدهم وهو عقودهم التي عاقدوا الناس راعون يقول حافظون لا يضيعون ولكنهم يوفون بذلك كله واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار الا ابن كثير والذين هم لاماناتهم على الجمع وقرأ ذلك ابن كثير لأمانتهم على الواحدة والصواب من القراءة في ذلك عندنا الأمانات لاجماع الحجة من القراء عليها وقوله والذين هم على صلواتهم يحافظون يقول والذين هم على أوقات صلاتهم يحافظون فلا يضيعونها ولا يشتغلون عنها حتى تفوتهم ولكنهم يراعونها حتى يؤدوها فيها * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق والذين هم على صلواتهم يحافظون قال على وقتها **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق والذين هم على صلواتهم يحافظون قال على ميقاتها **حدثنا** ابن عبد الرحمن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب قال أخبرنا ابن زحر عن الأعمش عن مسلم بن صبيح قال الذين هم على صلواتهم يحافظون قال أقام الصلاة لوقتها * وقال آخرون بل معنى ذلك على صلواتهم دائمون ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم على صلواتهم يحافظون قال دائمون قال يعني بها المكتوبة وقوله أولئك هم الوارثون يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذه صفتهم في الدنيا هم الوارثون يوم القيامة منازل أهل النار من الجنة * وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأوله أهل التأويل ذكر الرواية بذلك **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار وان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله أولئك هم الوارثون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله أولئك هم الوارثون قال يرثون مساكنهم ومساكن اخوانهم التي أعدت لهم لو أطاعوا الله **حدثني** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الأعمش عن أبي هريرة أولئك هم الوارثون قال يرثون مساكنهم ومساكن اخوانهم الذين أعدت لهم لو أطاعوا الله **حدثنا**

المصلى له فتعال عن ذلك ولما كان اللغو هو الساقط من القول أو الفعل احتمل أن يقع في الصلاة وأيضا كان الاعراض عنه من باب الترك كما أن الخشوع وهو استعمال الآداب وما لا يصح ولا تكمل الصلاة الا به كان من باب الافعال وعلى الفعل والترك بناء قاعدة التكليف فلا جرم جعلهما قرينين فقال (والذين هم عن اللغو معرضون) واللغو على ما قلنا يشمل كل ما كان حراما أو مكروها أو مباحا لا ضرورة اليه ولا حاجة قولا أو فعلا فمن الحرام قوله تعالى حكاية عن الكفار لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه فان ذلك اللغو كفر والكفر حرام ومن المباح قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولو لم يكن (٦) مباحا لم يناسبه عدم المؤاخذة والاعراض عن اللغو هو بأن لا يفعله ولا يرضى به ولا يخالط من يأتيه كما قال عز من قائل واذا مروا باللغو مروا كراما ثم وصفهم بفعل الزكاة وهو مناسب للصلاة وليس المراد بالزكاة ههنا عين القدر المخرج من النصاب لان الخلق لا قدرة لهم على فعلها فلا يصح المعنى الا بتقدير مضاف أي لاداء الزكاة فاعلون بل المراد فعل المزكى الذي هو التزكية فقوله للمزكي فاعل الزكاة كقولك للضارب فاعل الضرب وعن أبي مسلم أنه حمل الزكاة ههنا على كل فعل محمود مرضي كقوله قد أفلح من تزكى والاول أقرب لانه مناسب لعرف الشرع الصفة الرابعة قوله (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) قال الفراء على بمعنى عن وقال غيره هو في موضع الحال أي الا والين أو قوامين على أزواجهم نظيره قولهم كان زياد على البصرة أي واليا عليها والمعنى أنهم مستمرون على حفظ الفروج في كافة الاحوال الا في حال تزوجهم أو تسريهم أو تعلق الجار بمحذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون على كل من يباشرونه الا على أزواجهم فانهم غير ملومين عليهن وجوز في الكشاف أن يكون صلة لحافظين من قولهم احفظ علي عنان فرسي على تضمينه معنى النفي أي لا تسلط على فرسي وانما لم يقل أو من ملكت لانه اجتمع في السرية وصفان الانوثة التي هي سبب نقصان العقل وكونها بحيث تباع وتشترى كسائر السلع (فمن ابتغى) حدا (وراء ذلك) الحد الذي شرع وهو اباحة أربع من الحرائر وما شاء من الاماء وكفى به حدا فسيحا (فأولئك هم) الكاملون في العدوان المتناهون فيه قيل لا دليل فيه على تحريم نكاح المتعة لانها من جملة الازواج اذا صح النكاح ومنع من أنها من الازواج ولو كانت زوجة لورث منها الزوج لقوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم ولورثت منه لقوله ولهن الربع ثم الآية من العمومات التي دخلها التخصيص بدلائل أخر فيخرج منها الغلام بل الوطء في الدبر على الاطلاق لانه ليس

القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال الوارثون الجنة أورثتموها والجنة التي نورث من عبادنا هن سواء قال ابن جريج قال مجاهد يرث الذي من أهل الجنة أهله وأهل غيره ومنزل الذين من أهل النار هم يرثون أهل النار فلهم منزلان في الجنة وأهلان وذلك أنه منزل في الجنة ومنزل في النار فأما المؤمن فيبني منزله الذي في الجنة ويهدم منزله الذي في النار وأما الكافر فيهدم منزله الذي في الجنة ويبني منزله الذي في النار قال ابن جريج عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد انه قال مثل ذلك ۞ القول في تأويل قوله ﴿الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون﴾ يقول تعالى ذكره الذين يرثون البستان ذا الكرم وهو الفردوس عند العرب وكان مجاهد يقول هو بالرومية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله الذين يرثون الفردوس قال الفردوس بستان بالرومية * قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال عدن حديقة في الجنة قصرها فيها عدنها خلقها بيده تفتح كل فجر فينظر فيها ثم يقول قد أفلح المؤمنون قال هي الفردوس أيضا تلك الحديقة قال مجاهد غرسها الله بيده فلما بلغت قال قد أفلح المؤمنون ثم أمر بها تغلق فلا ينظر فيها خلق ولا ملك مقرب ثم تفتح كل سحر فينظر فيها فيقول قد أفلح المؤمنون ثم تغلق الى مثلها **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قتل حارثة بن سراقة يوم بدر فقالت أمه يا رسول الله ان كان ابني من أهل الجنة لم أبك عليه وان كان من أهل النار بالغت في البكاء قال يا أم حارثة انها جنتان في جنة وان ابنك قد أصاب الفردوس الأعلى من الجنة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني أبو سفيان عن معمر عن قتادة عن كعب قال خلق الله بيده جنة الفردوس غرسها بيده ثم قال تكلمي قالت قد أفلح المؤمنون * قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن حسام بن مصك عن قتادة أيضا مثله غير أنه قال تكلمي قالت طوبى للمتقين * قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي داود نفيع قال لما خلقها الله قال لها تزيني فتزينت ثم قال لها تكلمي فقالت طوبى لمن رضيت عنه وقوله هم فيها خالدون يعني ما كثون فيها يقول هؤلاء الذين يرثون الفردوس خالدون يعني ما كثون فيها أبدا لا يتحولون عنها ۞ القول في تأويل قوله ﴿ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين﴾ يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين أسللناه منه فالسلالة هي المستلة من كل تربة ولذلك كان آدم خلق من تربة أخذت من أديم الارض * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في المعني بالانسان في هذا الموضع فقال بعضهم عنى به آدم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من طين قال استل آدم من الطين **حدثنا**

موضع حرث وكذا الزوجة والامة فى أحوال الحيض والعدة والاحرام ونحوها وقال أبو حنيفة الاستثناء من النفى ليس باثبات فقوله لاصلاة الا بطهور ولانكاح الا بولى لا يقتضى حصول الصلاة والنكاح بمجرد حصول الطهور والولى ولا تخصيص عنده فى الآية والمعنى أنه يجب حفظ الفروج عن الكل الا فى هاتين الصورتين فانى ماذكرت حكمهما لا بالنفى ولا بالاثبات هكذا نقله الامام فخر الدين الرازى فى تفسيره الصفة الخامسة رعاية الامانة والعهد والمراد بهما الشئ المؤتمن عليه والمعاهد عليه لتمكن رعايتهما والراعى القائم على الشئ بحفظ واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويحتمل العموم فى كل ما ائتمنوا عليه (٧) وعوهدوا من جهة الله تعالى ومن جهة الناس كالعبادات والمعاملات والودائع والقصود والنيات والعقود والنذور والطلاق والعتاق وغيرها وقد مر فى تفسير قوله ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وقوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ويحتمل الخصوص فيما تحملوه من أمانات الناس وعهودهم الصفة السادسة محافظة الصلاة كما مر فى قوله حافظوا على الصلوات وذلك فى البقرة وصفوا أولا بالخشوع فى صلاتهم وآخرا بالمداومة عليها وبمراقبة أعدادها وأوقاتها فرائض كانت أو سننا رواتب أو غيرها فالمحافظة أعم من الخشوع وأشمل ومن هنا يعرف فضيلة الصلاة اذ وقع الافتتاح بها والاختتام عليها وان اختلف الاعتباران والعبارتان (أولئك هم الوارثون) الأحقاء بأن يسموا وارثا دون من عداهم ممن يرث مالا فانيا أو متاعا قليلا أو ممن يدخل الجنة سواهم كالاطفال والمجانين والفساق بعد العفو وكالولدان والحور ثم بين الموروث بقوله (الذين يرثون الفردوس) وقد سبق معنى هذه الوراثة فى الاعراف فى قوله ونودوا أن تلكموا الجنة أورثتموها قال الفقهاء لا فرق فى الميراث بين ما ملكه الميت وبين ما يقدر ملكه فيه ولذلك قالوا للمدين انها ميراث المقتول وكل من فى الجنة فله مسكن مفروض فى النار على تقدير كفره وكل من فى النار فله مسكن مفروض فى الجنة على تقدير ايمانه كما ورد فى الحديث فاذا تبادل المسكنان كان جميع أهل الجنة وارثين ولكن كل الفردوس لا يكون ميراثا بل بعضه ميراث وبعضه بالاستحقاق الا أنه يصدق بالجملة أنهم ورثوا الفردوس أى الجنة ولهذا أنث الضمير فى قوله (هم فيها خالدون) وقيل ان الجنة كانت مسكن أبينا آدم عليه السلام فاذا انتقلت الى أولاده كان شبيها بالميراث والفردوس بلسان الحبشة أو الروم هو البستان الواسع الجامع لاصناف الثمر روى أن الله عز وجل بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسك الاذفر

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله من سلالة من طين قال استل آدم من طين وخلقت ذريته من ماء مهين * وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد خلقنا ولد آدم وهو الانسان الذى ذكر فى هذا الموضع من سلالة وهى النطفة التى استلت من ظهر الفحل من طين وهو آدم الذى خلق من طين ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن أبى يحيى عن ابن عباس من سلالة من طين قال صفوة الماء **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله من سلالة من منى آدم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال معناه ولقد خلقنا ابن آدم من سلالة آدم وهى صفوة مائه وآدم هو الطين لانه خلق منه وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لدلالة قوله ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين على أن ذلك كذلك لانه معلوم أنه لم يصر فى قرار مكين الا بعد خلقه فى صلب الفحل ومن بعد تحوله من صلبه صار فى قرار مكين والعرب تسمى ولد الرجل ونطفته سليله وسلالته لأنهما مسلولان منه ومن السلالة قول بعضهم

(١) حملت به عصب الأديم غضنفرا * سلالة فرج كان غير حصين

وقول الآخر

وهل كنت الا مهرة عربية * سلالة أفراس تجللها بغل

فمن قال سلالة جمعها سلالات وربما جمعوها سلائل وليس بالكثير لان السلائل جمع للسليل ومنه قول بعضهم

اذا أنتجت منها المهارى تشابهت * على القود إلا بالانوف سلائله

وقول الراجز * يقذفن فى أسلابها بالسلائل *

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ثم جعلنا الانسان الذى جعلناه من سلالة من طين نطفة فى قرار مكين وهو حيث استقرت فيه نطفة الرجل من رحم المرأة ووصفه بأنه مكين لأنه مكن لذلك وهيئ له ليستقر فيه الى بلوغ أمره الذى جعله له قرارا وقوله ثم خلقنا النطفة

(١) الذى فى اللسان فجاءت به الخ فتنبه كتبه مصححه

وروى أبو موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال الفردوس مقصورة الرحمن فيها الانهار والاشجار وعن أبى أمامة مرفوعا سلوا الله الفردوس فانها أعلى الجنان وان أهل الفردوس يسمعون أطيط العرش ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لما خلق الله تعالى جنة عدن قال لها تكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا أحسن العبد الوضوء وصلى الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقيتها قالت حفظك الله كما حافظت على وتشفع لصاحبها فاذا أضاعها قالت ضيعك الله كما ضيعتنى وتلف كما يلف الثوب ويضرب بها على وجه صاحبها قالت العلماء أما كلام الجنة فالمراد به أنها أعدت للمتقين كقوله قالتا أتينا طائعين وكذا الكلام فى كلام طوبى وأما أنه تعالى خلق الجنة بيده فالمراد تولى خلقها وايجادها من غير واسطة وأما حديث الصلاة فلا ريب أنها حركات وسكنات ولا يصح عليها التكلم فالمراد به ضرب المثل كقولك للمنعم عليك ان احسانك الى ينطق بالشكر ولما حث عباده على العبادات ووعدهم الفردوس على مواظبتها عاد الى تقرير المبدا والمعاد ليتمكن ذلك فى نفوس المكلفين وهو ثلاثة أنواع الاول الاستدلال بأطوار خلق الانسان والسلالة الخلاصة لانها تسل من بين الكدر وهذا البناء للقلة ولما يسقط عن الشئ كالقلامة قال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومقاتل المراد آدم لانه استل من الطين والكناية فى جعلناه راجعة الى الانسان الذى هو ولد آدم أى جعلنا جوهره نطفة وقال آخرون الانسان ههنا هو ولد آدم والطين اسم آدم والسلالة هى الاجزاء الكلية المبثوثة فى أعضائه التى تجتمع منيا فى أوعيته ويحتمل أن يقال ان كل نسل آدم حاله كذلك لان غذاءه ينتهى الى النبات المتولد من صفو الارض والماء المسمى بالسلالة ثم ان تلك السلالة تصير منيا

علقة يقول ثم صيرنا النطفة التى جعلناها فى قرار مكين علقة وهى القطعة من الدم فخلقنا العلقة مضغة يقول فجعلنا ذلك الدم مضغة وهى القطعة من اللحم وقوله فخلقنا المضغة عظاما يقول فجعلنا تلك المضغة اللحم عظاما وقد اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق سوى عاصم فخلقنا المضغة عظاما على الجماع وكان عاصم وعبد الله بن عامر يقرآن ذلك عظما فى الحرفين جميعا على التوحيد والقراءة التى نختار فى ذلك الجماع لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله فكسونا العظام لحما يقول فألبسنا العظام لحما وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله ثم خلقنا النطفة عظاما وعصبا فكسوناه لحما وقوله ثم أنشأناه خلقا آخر يقول ثم أنشأنا هذا الانسان خلقا آخر وهذه الهاء التى فى أنشأناه عائدة على الانسان فى قوله ولقد خلقنا الانسان وقد يجوز أن تكون من ذكر العظم والنطفة والمضغة جعل ذلك كله كالشئ الواحد فقيل ثم أنشأنا ذلك خلقا آخر واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ثم أنشأناه خلقا آخر فقال بعضهم انشاؤه اياه خلقا آخر نفخه الروح فيه فيصير حينئذ انسانا وكان قبل ذلك صورة ذكر من قال ذلك **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس فى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ الروح فيه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن الحجاج بن أرطاة عن عطاء عن ابن عباس بمثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ثم أنشأناه خلقا آخر قال الروح **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الاصبهانى عن عكرمة فى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ الروح فيه **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سلمة عن داود بن أبى هند عن الشعبى ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ فيه الروح * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد بمثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية فى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال نفخ فيه الروح فهو الخلق الآخر الذى ذكر **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ثم أنشأناه خلقا يعنى الروح تنفخ فيه بعد الخلق **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال الروح الذى جعله فيه * وقال آخرون انشاؤه خلقا آخر تصريفه اياه فى الاحوال بعد الولادة فى الطفولة والكهولة والاغتذاء ونبات الشعر والسن ونحو ذلك من أحوال الاحياء فى الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنا أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم أنشأناه

خلقا

وعلى هذا فكلتا الفظى من للابتداء قال فى الكشاف الاولى للابتداء والثانية للبيان وهو موجه على التفسير الاول فقط والقرار المستقر أراد به الرحم وانما وصفت بالمكين لمكانتها فى نفسها فانها ما كنت حيث هى وأحرزت أو على الاسناد المجازى باعتبار المستقر فيها كقولك طريق سائر وترتيب الاطوار كما مر فى أول الحج ومعنى ثم فى بعض هذه المعطوفات تراخى الرتبة ولا سيما فى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أى خلقا مباينا للخلق الاول حيث جعله حيوانا وكان جمادا الى غير ذلك من دقائق اللطف وغرائب الصنع وذلك بعد استكماله ثلاثة أربعينات

ومن هنا ذهب أبو حنيفة فيمن غصب بيضة فأفرخت عنده الى أنه يضمن البيضة ولا يرد الفرخ لانه خلق آخر سوى البيضة وروى العوفى عن ابن عباس أن ذلك تصريف الله فى أطواره بعد الولادة من الطفولية وما بعدها الى استواء الشباب وخلق الفهم والعقل فيه يؤيده قوله (ثم انكم بعد ذلك لميتون) ويروى هذا القول أيضا عن مجاهد وابن عمر (فتبارك الله) كثر خيره وبركته أو هو وصف له بالدوام والبقاء أو بالتعالى لان البركة يرجع معناها الى الامتداد وكل ما زاد على الشئ فقد علاه ومعنى (أحسن الخالقين) أحسن المقدرين تقدير الحذف المميز للعلم به قالت المعتزلة فى الآية دلالة على أن كل ما يفعله الله فهو حسن وحكمة فلا يكون خالقا للكفر (٩) والمعاصى وأجيب بأن الحسن ههنا بمعنى الاحكام والاتقان فى التركيب والتأليف وبأنه لا يقبح منه شئ لانه تعالى يتصرف فى ملكه قالوا لولا أن غيره تعالى خالق لم تحسن هذه الاضافة فيعلم منه أن العبد خالق أفعاله وعورض بقوله الله خالق كل شئ وأجيب بأن المراد أنه أحسن الخالقين فى زعمكم واعتقادكم وبعضهم أجاب بأن وجه حسن الاضافة هو أنه تعالى وصف عيسى بأنه يخلق من الطين كهيئة الطير ولا يخفى ضعف هذا الجواب من أنه يلزم اطلاق الجمع على الواحد ومن حيث انه يلزم اطلاق الخالق على المصورين والحق أن الخلق لو كان بمعنى التقدير لا بمعنى الايجاد لا يلزم منه شئ من هذه الاشكالات روى أن عبد الله بن أبى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنطق بذلك قبل املائه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله ان كان محمد صلى الله عليه وسلم نبيا يوحى اليه فأنا نبى يوحى الىّ فلحق بمكة كافرا ثم أسلم يوم الفتح وروى عن عمر أيضا سبق لسانه بقوله فتبارك الله أحسن الخالقين قبل أن ينزل واعلم أن هذا غير مستبعد ولا قادح فى اعجاز القرآن لأنه ليس بمقدار

خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين يقول خرج من بطن أمه بعد ما خلق فكان من بدء خلقه الآخر أن استهل ثم كان من خلقه أن دل على ثدى أمه ثم كان من خلقه أن علم كيف يبسط رجليه الى أن قعد الى أن حبا الى أن قام على رجليه الى أن مشى الى أن فطم فعلم كيف يشرب ويأكل من الطعام الى أن بلغ الحلم الى أن بلغ أن يتقلب فى البلاد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم أنشأناه خلقا آخر قال يقول بعضهم هو نبات الشعر وبعضهم يقول هو نفخ الروح حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك ثم أنشأناه خلقا آخر قال يقال الخلق الآخر بعد خروجه من بطن أمه بسنه وشعره * وقال آخرون بل عنى بانشائه خلقا آخر سوى شبابه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ثم أنشأناه خلقا آخر قال حين استوى شبابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد حين استوى به الشباب وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بذلك نفخ الروح فيه وذلك أنه بنفخ الروح فيه يتحول خلقا آخر انسانا وكان قبل ذلك بالاحوال التى وصفه الله أنه كان بها من نطفة وعلقة ومضغة وعظم وبنفخ الروح فيه يتحول عن تلك المعانى كلها الى معنى الانسانية كما تحول أبوه آدم بنفخ الروح فى الطينة التى خلق منها انسانا وخلقا آخر غير الطين الذى خلق منه وقوله فتبارك الله أحسن الخالقين اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فتبارك الله أحسن الصانعين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد فتبارك الله أحسن الخالقين قال يصنعون ويصنع الله والله خير الصانعين * وقال آخرون انما قيل فتبارك الله أحسن الخالقين لان عيسى بن مريم كان يخلق فأخبر جل ثناؤه عن نفسه أنه يخلق أحسن مما كان يخلق ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله فتبارك الله أحسن الخالقين قال عيسى بن مريم يخلق وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول مجاهد لأن العرب تسمى كل صانع خالقا ومنه قول زهير

ولأنت تفرى ما خلقت وبعـ ـض القوم يخلق ثم لا يفرى

ويروى ولأنت تخلق ما فريت وبعـ ـض القوم يخلق ثم لا يفرى

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون﴾ يقول تعالى

سورة الكوثر التى وقع فيها أقل التحدى به * سؤال ما الحكمة فى الموت وهلا وصل نعيم الدنيا بنعيم الآخرة ليكون فى الانعام أبلغ * جواب لو كان كذلك لكان الآتى بالطاعة آتيا بها لمحض الجنة والثواب فلا جرم أوقع الله تعالى الامانة والاعادة فى البين لتكون الطاعات أدخل فى الاخلاص وأبعد عن صورة المبايعة وليس فى ذكر الحياتين نفى الثالثة وهى حياة القبر فتعرف تلك بدليل آخر ويمكن ان يقال بل الآية تتضمنها فانها أيضا من جنس الاعادة ۞ النوع الثانى الاستدلال بخلق السموات قال الخليل والفراء والزجاج سميت السموات طرائق لأنها طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل وقال على بن عيسى لانها

طرق الملائكة ومتقلباتهم وقيل لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) أى عن السموات وحفظها أن لا تقع على الارض قاله سفيان بن عيينة وعن الحسن أراد بالخلق الناس أى ما كنا (غافلين) عن مصالحهم فخلقنا الطرائق فوقهم لينزل منها عليهم البركات والارزاق ولينتفعوا بغير ذلك من منافعها ويحتمل أن يريد بالاول كمال قدرته وبالثانى كمال علمه بأحوال مخلوقاته وفيه نوع من الزجر ويمكن أن يراد خلقنا السموات وما كنا عن خلقها ذاهلين فلهذا لم تخرج عن التقدير الذى أردنا كونها عليه نظيره ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت

❁ النوع الثالث الاستدلال بنزول الامطار (١٠) واخراج النبات وانشاء الحيوانات ونزول المطر عند الظاهرين من أهل الشرع لا يبعد أن يكون من نفس السماء وعند أرباب المعقول منهم يراد به انزاله من جهة السماء قالوا انه سبحانه يصعد الأجزاء المائية من البحر بواسطة التبخير فتصير فى الجو صافية عذبة زائلة عنها ملوحة البحر ثم ينزلها بواسطة السحب وقد سلف فى أول البقرة تفصيل ذلك ومعنى (بقدر) بتقدير يسلمون معه من المضار ويصلون الى المنافع أو بمقدار يوافق حاجاتهم ومعنى اسكان ماء المطر فى الارض جعله مددا للينابيع والآبار وقيل أراد اثباته فى الارض على ما روى عن ابن عباس ان الانهار خمسة سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل أنزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة واستودعها الجبال وأجراها فى الارض (وانا على ذهاب به لقادرون) أى كما قدرنا على انزاله فنحن قادرون على أن نذهب به بوجه من الوجوه ولهذا التنكير حسن موقع لا يخفى اذ فيه ايذان على أن الذاهب به قادر على أى وجه أراد وفيه تحذير من كفران نعمة الماء وتخويف من نفاده اذا لم يشكر ثم لما نبه على عظم نعمته بخلق الماء بين المنافع الحاصلة بسببه وخص منها النخيل والاعناب وشجرة الزيتون لانها أكرم الشجر وأعمها نفعا ووصف النخل والعنب بأن ثمرهما جامع لامرين التفكه والتطعم وجوز فى وشجرة الكشاف أن يكون قوله ومنها تأكلون من قولهم فلان يأكل من حرفة كذا كأنه قال ومن هذه الجنان وجوه أرزاقكم ومعايشكم ووصف الزيتون بأن دهنه صالح للاستصباح والاصطباغ جميعا قال جار الله طور سيناء وطور سينين اما أن يكون الطور فيه مضافا الى بقعة اسمها سيناء وسينون واما أن يكون المجموع اسما للجبل وهو جبل فلسطين على قول والطور الذى منه نودى موسى من قرأ سيناء بفتح السين فهو كصحراء ومن قرأ بكسرها فمنع صرفه للعلمية والعجمة أو التأنيث بتأويل البقعة ولا يكون ألفه حينئذ للتأنيث كعلباء وحرباء قال

ذكره ثم انكم أيها الناس من بعد انشائكم خلقا آخر وتصييرنا كم انسانا سويا ميتون وعائدون ترابا كما كنتم ثم انكم بعد موتكم وعودكم رفاتا بالياً مبعوثون من التراب خلقا جديدا كما بدأنا كم أول مرة وانما قيل ثم انكم بعد ذلك لميتون لانه خبر عن حال لهم يحدث لم يكن وكذلك تقول العرب لمن لم يمت هو مائت وميت عن قليل ولا يقولون لمن قد مات مائت وكذلك هو طامع فيما عندك اذا وصف بالطمع فاذا أخبر عنه أنه سيفعل ولم يفعل قيل هو طامع فيما عندك غدا وكذلك ذلك فى كل ما كان نظير الماذكرناه ❁ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين﴾ يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا فوقكم أيها الناس سبع سموات بعضهن فوق بعض والعرب تسمى كل شئ فوق شئ طريقة وانما قيل للسموات السبع سبع طرائق لان بعضهن فوق بعض فكل سماء منهن طريقة * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق قال الطرائق السموات وقوله وما كنا عن الخلق غافلين يقول وما كنا فى خلقنا السموات السبع فوقكم عن خلقنا الذى تحتها غافلين بل كنا لهم حافظين من أن تسقط عليهم فتهلكهم ❁ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه فى الارض وانا على ذهاب به لقادرون﴾ يقول تعالى ذكره وأنزلنا من السماء ما فى الارض من ماء فأسكناه فيها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه فى الارض ماء هو من السماء وقوله وانا على ذهاب به لقادرون يقول جل ثناؤه وانا على الماء الذى أسكناه فى الارض لقادرون أن نذهب به فتهلكوا أيها الناس عطشا وتخرب أرضوكم فلا تنبت زرعا ولا غرسا وتهلك مواشيكم يقول فمن نعمتى عليكم ترك ذلك لكم فى الارض جاريا ❁ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون﴾ يقول تعالى ذكره فأحدثنا لكم بالماء الذى أنزلناه من السماء بساتين من نخيل وأعناب لكم فيها يقول لكم فى الجنات فواكه كثيرة ومنها تأكلون يقول ومن الفواكه تأكلون وقد يجوز أن تكون الهاء والألف من ذكر الجنات ويحتمل أن تكون من ذكر النخيل والاعناب وخص جل ثناؤه الجنات التى ذكرها فى هذا الموضع فوصفها بأنها من نخيل وأعناب دون وصفها بسائر ثمار الارض لان هذين النوعين من الثمار كانا هما أعظم ثمار الحجاز وما قرب منها فكانت النخيل لأهل المدينة والأعناب لأهل الطائف فذكر القوم بما يعرفون من نعمة الله عليهم بما أنعم به عليهم من ثمارها ❁ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للآكلين﴾ يقول تعالى ذكره وأنشأنا لكم أيضا شجرة تخرج من طور سيناء

في الكشاف بالدهن في موضع الحال والباء للمصاحبة دون التعدية لان نبات الدهن أو انباته لا يكاد يستعمل فالمعنى تنبت الشجرة وفيها الدهن أو تنبت الشجرة زيتونها وفيه الزيت ويجوز أن يكون أنبت بمعنى نبت أيضا والصبغ الادام لانه يصبغ الخبز قلت لا يبعد أن يريد بالصبغ نفس ثمر الزيتون لا الزيت وكذا يحتمل أن تكون الباء في بالدهن للتعدية الا أن يكون الانبات متعديا قال المفسرون انما أضافها الله تعالى الى هذا الجبل لانها منه تشعبت في البلاد وتفرقت أولان معظمها هنالك قوله (وان لكم في الانعام لعبرة) قدم في النحل ولعل القصد بالانعام ههنا الابل خاصة لانها هي المحمول عليها في العادة ولانه قرنها بالفلك وهي سفائن البر كما أن الفلك سفائن البحر

وشجرة منصوبة عطفا على الجنات ويعني بها شجرة الزيتون وقوله تخرج من طور سيناء يقول تخرج من جبل ينبت الاشجار وقد بينت معنى الطور فيما مضى بشواهده واختلاف المختلفين بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله سيناء فان القراء اختلفت في قراءته فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة سيناء بكسر السين وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة سيناء بفتح السين وهما جميعا مجمعون على مدها والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان في قرأة الامصار بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب * واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه المبارك كأن معنى الكلام عنده وشجرة تخرج من جبل مباركا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله طور سيناء قال المبارك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وشجرة تخرج من طور سيناء قال هو جبل بالشام مباركا * وقال آخرون معناه حسن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في قوله طور سيناء قال هو جبل حسن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله من طور سيناء الطور الجبل بالنبطية وسيناء حسنه بالنبطية * وقال آخرون هو اسم جبل معروف ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله من طور سيناء قال الجبل الذي نودي منه موسى صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله طور سيناء قال هو جبل الطور الذي بالشام جبل ببيت المقدس قال ممدود هو بين مصر وبين أيلة * وقال آخرون معناه أنه جبل ذو شجر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عمن قاله * والصواب من القول في ذلك أن يقال ان سيناء اسم أضيف اليه الطور يعرف به كما قيل جبلا طيء فأضيفا الى طيء ولو كان القول في ذلك كما قال من قال معناه جبل مباركا أو كما قال من قال معناه حسن لكان الطور منونا وكان قوله سيناء من نعته على أن سيناء بمعنى مباركا وحسن غير معروف في كلام العرب فيجعل ذلك من نعت الجبل ولكن القول في ذلك ان شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عرف بذلك وأنه الجبل الذي نودي منه موسى صلى الله عليه وسلم وهو مع ذلك مباركا لا أن معنى سيناء معنى مباركا وقوله تنبت بالدهن اختلفت القراء في قراءة قوله

وانما قال في هذه السورة (فواكه كثيرة) بالجمع بخلاف ما في الزخرف لتناسب قوله هنا منافع كثيرة ولتناسب قوله جنات كما قال هنالك فاكهة على التوحيد لتناسب قوله وتلك الجنة وانما قال هنا في الموضعين (ومنها تأكلون) بزيادة الواو وخلاف الزخرف لأن تقدير الآية منها تدخرون ومنها تأكلون ومنها تبيعون ومنها ومنها وليس كذلك فاكهة الجنة فانها للاكل فحسب فافهم واعلم أنه لما انجر الكلام الى ذكر الفلك أتبعه قصة نوح لانه أول من ألهم صنعتها وفيه أيضا تمزيج القصص بدلائل التوحيد على عادة القرآن لاجل الاعتبار والتنشيط وقوله (مالكم من اله غيره) جملة مستأنفة تجري مجرى التعليل للامر بالعبادة ومعنى (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن تتركوا عبادة من هو لوجوب وجوده مستحق العبادة ثم تذهبوا فتعبدوا ما ليس بهذه الصفة بل هو في أخس مراتب الامكان وهي الجمادية ثم حكى الله سبحانه عنهم شبها الاولى قولهم (ماهذا الا بشر مثلكم) انكار كون الرسول من جنس البشر أو انكار كونه مثلهم في الاسباب الدنيوية من المال والجاه والجمال كأنهم ظنوا أن القرب من الله يوجب المزية في هذه الامور ويتأكد هذا الاحتمال بالشبهة الثانية وهي قوله (يريد أن يتفضل عليكم) أي يتكلف طلب الفضل والرياسة عليكم نظيره وتكون لكما الكبرياء في الارض ويتأكد الاحتمال الاول بالشبهة الثالثة وهي قوله ولو شاء الله لأنزل ملائكة لعلو شأنهم ووفور علمهم وكمال قوتهم وقد حكى هذه الشبهة عن أقوام آخرين في حم السجدة قالوا لو شاء ربنا لانزل ملائكة خص هذه السورة باسم الله على الاصل ولتقدم ذكر الله وخص تلك السورة باسم الرب لتقدم ذكر الرب في قوله ذلك رب العالمين وهم من جملة العالمين قالوه اما اعتقادا واما استهزاء الشبهة الرابعة الاعتصام بحبل التقليد (ماسمعنا بهذا) أي بمثل هذا الكلام أو بمثل هذا المدعى فيجوز أن يكونوا

صادقين فى ذلك للفطرة المتداولة ويجوز أن يكونوا تجاهلوا وتكذبوا لانهماكهم فى الغى وتشمرهم لدفع الحق واحفام النبى صلى الله عليه وسلم بأى وجه يمكنهم يؤيده الشبهة الخامسة وهى نسبتهم اياه الى الجنون مع علمهم ظاهرا بأنه أرجح الناس عقلا ورزانة قال جار الله الجنة الجنون أو الجن أى به جن يخبلونه وهذا بناء على زعم العوام أن المجنون ضربه الجن ثم رتبوا على هذه الشبهة قولهم (فتربصوا به حتى حين) أى اصبروا عليه الى أن ينكشف جنونه ويفيق أو الى أن يموت أو يقتل وهذه الشبهة من باب الترويج على العوام فانه عليه السلام كان يفعل أفعالا على خلاف عاداتهم وكان رؤساؤهم يقولون للعوام (١٢) انه مجنون لينفروهم عنه وليلبسوا عليهم أمره ويحتمل أن يكون هذا كلاما مستأنفا وهو أن يقولوا لقومهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوى أمره فنحن حينئذ نتبعه وان كان كاذبا فالله يخذله ويبطل أمره فحينئذ نستريح منه واعلم أنه سبحانه لم يذكر جواب شبهاتهم لركاكتها ولانه قد علم فى هذا الكتاب الكريم أجوبتها غير مرة ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى رحمة من عنده فعميت عليكم أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ ولا يهتدون واذا بطل طريقة التقليد صار حديث التربص ضائعا بل يجب قبول قول من يدعى النبوة بعد ظهور المعجزة من غير توقف ثم حكى أن نوحا عليه السلام لما علم اصرارهم على الكفر (قال رب انصرنى) أى أهلكهم بسبب تكذيبهم اياى ففى نصرته اهلاكهم أو انصرنى بدل تكذيبهم اياى كقولك هذا بذاك والمراد بدلنى من غم التكذيب سلوة النصرة أو انصرنى بانجاز ما كذبونى فيه وهو وعد العذاب فى قوله انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وباقى القصة الى قوله انهم مغرقون قد مر تفسير مثلها فى سورة هود ومعنى فاسلك أدخل فيها وقد مر فى أول الحجر فى قوله

يقول

كذلك نسلكه و (سبق عليه القول) نقيض سبقت لهم منا الحسنى لان على تستعمل فى الضار كما أن اللام تستعمل فى النافع وقد جاء زيادة منهم ههنا على الاصل وحذفت فى هود ليحسن عطف ومن آمن من غير التباس وبشاعة قيل فى قوله بأعيننا على الجمع فساد قول المشبهة ان الله خلق آدم على صورته أما قوله (فاذا استويت) أى ركبت واستوليت (أنت ومن معك على الفلك فقل) لم يقل فقولوا لان أول الكلام مبنى على خطاب نوح ولان قول النبى قول الأمة مع ما فيه من الاشعار بفضله ومن اظهار الكبرياء وان كل أحد لا يليق لخطاب رب

تنبت فقرأته عامة قراء الامصار تنبت بفتح التاء بمعنى تنبت هذه الشجرة بثمر الدهن وقرأه بعض قراء البصرة تنبت بضم التاء بمعنى تنبت الدهن تخرجه وذكر أنها فى قراءة عبد الله تخرج الدهن وقالوا الباء فى هذا الموضع زائدة كما قيل أخذت ثوبه وأخذت بثوبه وكما قال الراجز

نحن بنو جعدة أرباب الفلج * نضرب بالبيض ونرجو بالفرج

بمعنى ونرجو الفرج والقول عندى فى ذلك أنهما لغتان نبت وأنبت ومن أنبت قول زهير

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينا لهم حتى اذا أنبت البقل

ويروى نبت وهو كقوله فأسر بأهلك وفاسر غير أن ذلك وان كان كذلك فان القراءة التى لا أختار غيرها فى ذلك قراءة من قرأ تنبت بفتح التاء لاجماع الحجة من القراء عليها ومعنى ذلك تنبت هذه الشجرة بثمر الدهن كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد تنبت بالدهن قال بثمره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والدهن الذى هو من ثمره الزيت كما حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله تنبت بالدهن يقول هو الزيت يؤكل ويدهن به وقوله وصبغ للآكلين يقول تنبت بالدهن وبصبغ للآكلين يصطبغ بالزيت الذين يأكلونه كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وصبغ للآكلين قال هذا الزيتون صبغ للآكلين يأتدمون به ويصطبغون به قال أبو جعفر فالصبغ عطف على الدهن ۞ القول فى تأويل قوله ﴿وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون﴾ يقول تعالى ذكره وان لكم أيها الناس فى الأنعام لعبرة تعتبرون بها فتعرفون بها أيادى الله عندكم وقدرته على ما يشاء وأنه الذى لا يمتنع عليه شئ أراده ولا يعجزه شئ شاءه نسقيكم مما فى بطونها من اللبن الخارج من بين الفرث والدم ولكم مع ذلك فيها يعنى فى الانعام منافع كثيرة وذلك كالابل التى يحمل عليها ويركب ظهرها ويشرب درها ومنها تأكلون يعنى من لحومها تأكلون وقوله وعليها وعلى الفلك تحملون يقول وعلى الانعام وعلى السفن تحملون على هذه فى البر وعلى هذه فى البحر ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا نوحا الى قومه داعيهم الى طاعتنا وتوحيدنا والبراءة من كل معبود سوانا فقال لهم نوح ياقوم اعبدوا الله يقول قال لهم ذلوا ياقوم لله بالطاعة مالكم من اله غيره يقول مالكم من معبود يجوز لكم أن تعبدوه غيره أفلا تتقون

العزة وفى الامر بالحمد على هلاكهم تقبيح صورة الظلمة كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وانما جعل سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الغرق جزما لانه كان عرفه أن ذلك سبب نجاتهم من الاشتراك مع الظلمة فى حكم الاهلاك ثم أمره أن يسأل ماهو أهم وأنفع أن ينزله فى السفينة بدليل عطف وقل على جزاء فاذا استويت أو ينزله فى الارض عند خروجه من السفينة لانه لا يبعد أن يدعو عند ركوب السفينة بما يتعلق بالخروج منها (منزلا) أى انزالا أو موضع انزال يبارك له فيه بزيادة اعطاء خيرالدارين وقد أمره أن يشفع بالدعاء الثناء المطابق للمسئلة وهو قوله (وأنت خير المنزلين) أى انزالا وذلك أنه أقدر (١٣) على الحفظ وأعلم بمحال النازل بل كل منزل فانه لا يقدر على ايصال الخير الى النازل الا باقداره وتمكينه والقاء تلك الداعية فى قلبه (ان فى ذلك) الذى ذكر من القصة (لآيات) لعبرا ودلالات لمن اعتبر واذكر فان اظهار تلك المياه العظيمة والذهاب بها الى مقارها لا يقدر عليها الا القدير الخبير (وان كنا) هى المخففة من الثقيلة واللام فى (لمبتلين) هى الفارقة والمعنى وان الشأن والقصة كنا مبتلين أى مصيبين قوم نوح ببلاء الغرق أو مختبرين بهذه الآيات من يخلفهم لننظر من يعتبر كقوله ولقد تركناها آية فهل من مدكر وقيل المراد كما يعاقب بالغرق من كفر فقد يمتحن به من لم يكفر على وجه المصلحة لا التعذيب فليس الغرق كله على وجه واحد

﴿ التأويل الفلاح الظفر والفوز والبقاء أى ظفر المؤمنون بالايمان الحقيقى المقيد بجميع الشرائط بنفوسهم ببذلها فى الله وفازوا بالوصول الى الله وبقوابه بعد أن فنوا فيه الخشوع فى الظاهر انتكاس الرأس وغض العين واستماع الاذن وقراءة اللسان ووضع اليمين على الشمال كالعبد واعتدال الظهر فى القيام وانحناؤه فى الركوع وثبات القدمين والخشوع فى الباطن سكون النفس عن الخواطر والهواجس وحضور القلب لمعانى القراءة والاذكار ومراقبة السر بترك الالتفات الى المكونات واستغراق الروح فى بحر المحبة وذوبانه عند تجلى صفات الجمال والجلال واللغو كل ما يشغلك عن الله والزكاة تزكية النفس عن الاخلاق الذميمة بل عن حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة الا على أزواجهم فى كلمة على دلالة على أنهم يجب أن يستولوا على الازواج لا بالعكس والا كن عدوا لهم كقوله ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وعلامة الاستيلاء على الازواج أن يبتغى بالنكاح النسل ورعاية السنة فى أوانها لا حظ النفس والا كان متجاوزا طريق الكمال لا ما ناتهم يعنى التى حملها الانسان وعهدهم هو عهد الميثاق

يقول أفلا تخشون بعبادتكم غيره عقابه أن يحل بكم ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ فقال الملأ الذين كفروا من قومه ماهذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ماسمعنا بهذا فى آبائنا الأولين ﴾ يقول تعالى ذكره فقالت جماعة أشراف قوم نوح الذين جحدوا توحيد الله وكذبوه لقومهم ما نوح أيها القوم الا بشر مثلكم انما هو انسان مثلكم وكبعضكم يريد أن يتفضل عليكم يقول يريد أن يصير له الفضل عليكم فيكون متبوعا وأنتم له تبع ولو شاء الله لأنزل ملائكة يقول ولو شاء الله أن لا نعبد شيأ سواه لأنزل ملائكة يقول لأرسل بالدعاء الى مايدعوكم اليه نوح ملائكة تؤدى اليكم رسالته وقوله ماسمعنا بهذا الذى يدعونا اليه نوح من أنه لا اله لنا غير الله فى القرون الماضية وهى آباؤهم الأولون ﴿ القول فى تأويل قوله ﴿ إن هو إلا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين قال رب انصرنى بما كذبون فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فاذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون ﴾ يعنى تعالى ذكره مخبرا عن قيل الملا الذين كفروا من قوم نوح ان هو الا رجل به جنة ما نوح الا رجل به جنون وقد يقال أيضا للجن جنة فيتفق الاسم والمصدر وهو من قوله ان هو كناية اسم نوح وقوله فتربصوا به حتى حين يقول فتلبثوا به وتنظروا به حتى حين يقول الى وقت ما ولم يعنوا بذلك وقتا معلوما انما هو كقول القائل دعه الى يوم ما أو الى وقت ما وقوله قال رب انصرنى بما كذبون يقول قال نوح داعيا ربه مستنصرا به على قومه لما طال أمره وأمرهم وتمادوا فى غيهم رب انصرنى على قومى بما كذبون يعنى بتكذيبهم اياى فيما بلغتهم من رسالتك ودعوتهم اليه من توحيدك وقوله فأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا يقول فقلنا له حين استنصرنا على كفرة قومه اصنع الفلك وهى السفينة بأعيننا يقول بمرأى منا ومنظر ووحينا يقول وبتعليمنا اياك صنعتها فاذا جاء أمرنا يقول فاذا جاء قضاؤنا فى قومك بعذابهم وهلاكهم وفار التنور وقد ذكرنا فيما مضى اختلاف المختلفين فى صفة فور التنور والصواب عندنا من القول فيه بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع فاسلك فيها من كل زوجين اثنين يقول فأدخل فى الفلك واحمل والهاء والالف فى قوله فيها من ذكر الفلك من كل زوجين اثنين يقال سلكته فى كذا وأسلكته فيه ومن سلكته قول الشاعر

وكنت لزاز خصمك لم أعرد * وقد سلكوك فى يوم عصيب

و بعضهم يقول أسلكت بالالف ومنه قول الهذلى

حتى اذا أسلكوهم فى قتائدة * شلا كما تطرد الجمالة الشردا

فى الازل يحافظون الفرق بين المحافظة والخشوع أن الخشوع معتبر فى نفس الصلاة والمحافظة معتبرة فيها وفيما قبلها من الشرائط وفيما بعدها وهو أن لا يفعل ما يحبطها او يضيعها الوارثون لانهم أحياء القلوب وقد نالوا من المراتب ما خلفتها أموات القلوب من سلالة لانه سل من جميع أجزاء الارض فجاء مختلف الالوان والاخلاق حسب اختلاف أجزاء الطين بل بحسب اختلاف المركبات من الطين ففيه حرص الفأرة والنملة وشهوة الحمار والعصفور وغضب الفهد والاسد وكبر النمر وبخل الكلب وشره الخنزير وحقد الحية وغير ذلك من الصفات الذميمة وفيه شجاعة الاسد وسخاوة الديك وقناعة البوم (١٤) وحلم الجمل وتواضع الهرة ووفاء الكلب وبكور الغراب وهمة البازى ونحوها من الاخلاق الحميدة فتبارك الله أحسن الخالقين لانه خلق أحسن المخلوقين أما من حيث الصورة فلانه تعالى خلق من نطفة متشابهة الاجزاء بدنا مختلف الابعاض والاعضاء كاللحم والشحم والعظم والشعر والظفر والعصب والعروق والمخ والانف والفم واليد والرجل وغيرها مما يشهد لبعضها علم التشريح وأما من حيث المعنى فلانه خلق الانسان مستعدا لحمل الامانة التى أبى حملها السموات والارض والجبال وسيجىء تحقيق ذلك فى موضعه ثم انكم بعد ذلك لميتون الى قوله تبعثون فيه أن الانسان قابل لموت القلب ولموت النفس ولحشرهما وفى موت أحدهما حياة الآخر وحشره وموت القلب عبارة عن انغماسه وتستره فى حجب الغواشى الآتية عليه من طرق الحواس الظاهرة وحاستى الوهم والخيال فلذلك قال ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق هى الاغشية والحجب من الجهات المذكورة وما كنا عن مصالح الخلق غافلين فلا نترك العبد فى تلك الحجب بدليل قوله وأنزلنا من السماء سماء العناية ماء الرحمة بقدر استعداد السالك فأسكناه فى أرض وجوده فأنشأنا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاسلك فيها من كل زوجين اثنين يقول لنوح اجعل فى السفينة من كل زوجين اثنين وأهلك وهم ولده ونساؤهم الا من سبق عليه القول من الله بأنه هالك فيمن يهلك من قومك فلا تحمله معك وهو يام الذى غرق ويعنى بقوله منهم من أهلك والهاء والميم فى قوله منهم من ذكر الأهل وقوله ولا تخاطبنى الآية يقول ولا تسألنى فى الذين كفروا بالله أن أنجيهم انهم مغرقون يقول فانى قد حتمت عليهم أن أغرق جميعهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فاذا اعتدلت فى السفينة أنت ومن معك ممن حملته معك من أهلك راكبا فيها عاليا فوقها فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين يعنى من المشركين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقل رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين ان فى ذلك لآيات وان كنا لمبتلين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه نوح عليه السلام وقل اذا سلمك الله وأخرجك من الفلك فنزلت عنها رب أنزلنى منزلا من الارض مباركا وأنت خير من أنزل عباده المنازل * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله منزلا مباركا قال لنوح حين نزل من السفينة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار رب أنزلنى منزلا مباركا بضم الميم وفتح الزاى بمعنى أنزلنى انزالا مباركا وقرأه عاصم منزلا بفتح الميم وكسر الزاى بمعنى أنزلنى مكانا مباركا وموضعا وقوله ان فى ذلك لآيات يقول تعالى ذكره ان فيما فعلنا بقوم نوح يا محمد من اهلاكنا اهم اذ كذبوا رسلنا وجحدوا وحدانيتنا وعبدوا الآلهة والأصنام لعبر القومك من مشركى قريش وعظات وحججا لنا عليهم يستدلون بها على سنتنا فى أمثالهم فينزجروا عن كفرهم ويرتدعوا عن تكذيبك حذرا أن يصيبهم مثل الذى أصابهم من العذاب وقوله وان كنا لمبتلين يقول تعالى ذكره وكنا مختبرين بهم بتذكيرنا اياهم بآياتنا لننظر ما هم عاملون قبل نزول عقوبتنا بهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون﴾ يقول تعالى ذكره ثم أحدثنا من بعد مهلك قوم نوح قرنا آخرين فأوجدناهم فأرسلنا فيهم رسولا منهم داعيا لهم أن اعبدوا الله يا قوم وأطيعوه دون الآلهة والاصنام

فان لكم به جنات من نخيل المعارف وأعناب الكشوف وشجرة الخفى الذى يخرج من طور سيناء الروح بتأثير تجلى أنوار الصفات تنبت بدهن حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهى بلا واسطة لانه سر بين الله وبين الروح وصبغ لآكل الكونين بقوة الهمة ثم أخبر عن نعم الغالب أن فيها منافع لانها آلة تحصيل الكمال وعليها وعلى فلك الشريعة فى سفر السير الى الله تحملون وتأويل قصة نوح قدم فى سورة هود والله أعلم ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم فى الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل

مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون
هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال
رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين ثم أنشأنا من بعدهم
قرونا آخرين ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم
أحاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين الى (١٥) فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما عالين

فان العبادة لا تنبغي إلا له مالكم من إله غيره يقول مالكم من معبود يصلح أن تعبدوا سواه أفلا
تتقون أفلا تخافون عقاب الله بعبادتكم شيأ دونه وهو الاله الذي لا اله لكم سواه ۞ القول
في تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم في الحياة
الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ﴾ يقول تعالى ذكره
وقالت الاشراف من قوم الرسول الذي أرسلنا بعد نوح وعني بالرسول في هذا الموضع صالحا
وبقومه ثمود الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة يقول الذين جحدوا توحيد الله وكذبوا بلقاء الآخرة
يعني كذبوا بلقاء الله في الآخرة وقوله وأترفناهم في الحياة الدنيا يقول ونعمناهم في حياتهم الدنيا
بما وسعنا عليهم من المعاش وبسطنا لهم من الرزق حتى بطروا وعتوا على ربهم وكفروا ومنه
قول (١) الراجز ۞ ولقد أراني بالديار مترفا ۞ وقوله ما هذا الا بشر مثلكم يقول قالوا بعث
الله صالحا الينا رسولا من بيننا وخصه بالرسالة دوننا وهو انسان مثلنا يأكل مما نأكل منه من الطعام
ويشرب مما نشرب وكيف لم يرسل ملكا من عنده يبلغنا رسالته قال ويشرب مما تشربون معناه
مما تشربون منه فحذف من الكلام منه لأن معنى الكلام ويشرب من شرابكم وذلك أن العرب
تقول شربت من شرابك ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا
لخاسرون أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن
قيل الملا من قوم صالح لقومهم ولئن أطعتم بشرا مثلكم فاتبعتموه وقبلتم ما يقول وصدقتموه
انكم أيها القوم اذا لخاسرون يقول قالوا انكم اذا لمغبونون حظوظكم من الشرف والرفعة في الدنيا
باتباعكم اياه قوله أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما الآية يقول تعالى ذكره قالوا لهم أيعدكم
صالح أنكم اذا متم وكنتم ترابا في قبوركم وعظاما قد ذهبت لحوم أجسادكم وبقيت عظامها أنكم
مخرجون من قبوركم أحياء كما كنتم قبل مماتكم وأعيدت أنكم مرتين والمعنى أيعدكم أنكم
اذا متم وكنتم ترابا وعظاما مخرجون مرة واحدة لما فرق بين أنكم الاولى وبين خبرها باذا وكذلك
تفعل العرب بكل اسم أوقعت عليه الظن وأخواته ثم اعترضت بالجزاء دون خبره فتكرر اسمه مرة
وتحذفه أخرى فتقول أظن أنك ان جالستنا أنك محسن فان حذفت أنك الاولى أو الثانية صلح
وان أثبتهما صلح وان لم تعترض بينهما بشئ لم يجز خطأ أن يقال أظن أنك أنك جالس وذكر أن ذلك
في قراءة عبد الله أيعدكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ۞ القول في تأويل قوله تعالى
﴿ هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ﴾ وهذا خبر من
الله جل ثناؤه عن قول الملا من ثمود أنهم قالوا هيهات هيهات أي بعيد ما توعدون أيها القوم من أنكم

(١) لعله الشاعر تأمل كتبه مصححه

فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكذبوهما فكانوا من المهلكين ولقد آتينا
موسى الكتاب لعلهم يهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآويناهما الى ربوة ذات قرار
ومعين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة
واحدة وأنا ربكم فاتقون فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما
لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين أيحسبون أنما نمدهم
به من مال وبنين نسارع لهم في
الخيرات بل لا يشعرون) ۞ القراآت
هيهات هيهات بكسر التاء فيهما
يزيد والوقف بالتاء لا غير وهو الصحيح
عنه وروى ابن وردان عنه
بالكسر والتنوين فيهما الباقون
بفتح التاء فيهما في الحالين الا
الكسائي فانه يقف بالهاء تترا
بالتنوين ابن كثير وأبو عمرو ويزيد
والوقف بالالف لغير الباقون
بالياء في الحالين وأن هذه بفتح
الهمزة وسكون النون ابن عامر
وان بالكسر والتشديد عاصم وحمزة
وعلي وخلف الآخرون وأن بالفتح
والتشديد زبرا بفتح الباء عباس
الآخرون بضمها ۞ الوقوف
آخرين ○ ج للآية مع الفاء
واتصال المعنى غيره ط يتقون ○ الدنيا لا لأن ما بعده مقول القول مثلكم لا لأن ما بعده صفة بشر تشربون ○ لخاسرون ○
مخرجون ○ لما توعدون ○ بمبعوثين ○ لان الكل مقول الكفار وباب رخصة الضرورة وجواز اتيان الآية مفتوح بمؤمنين ○
ط بما كذبون ○ نادمين ج ○ للآية مع حسن الوصل تصديقا لقوله عما قليل ط تفخيما للكلمة التبعيدية بالابتداء مع فاء التعقيب
الظالمين ○ آخرين ○ ط لان الجملة ليست بصفة لها لان العجز عن سبق الاجل لا يختص بهم يستأخرون ○ ط لان ثم لترتيب الاخبار
تترا ط منونا قرئ أولا للابتداء بكلما أحاديث ج لما ذكر في غثاء لا يؤمنون ○ مبين ○ لا لتعلق الجار عالين ○ ج للآية مع

الفاء عابدون ٥ ج لذلك المهلكين ٥ يهتدون ٥ ومعين ٥ صالحا ط عليم ٥ ط لمن قرأوان بالكسر فاتقون ٥ زبرا ط فرحون ٥ حين ٥ وبنين ٥ لا لأن نسارع مفعول ثان للحسبان الخيرات ط لا يشعرون ٥ ۞ التفسير عن ابن عباس وأكثر المفسرين ان هذه القرون هم عاد قوم هود لمجيء قصتهم على أثر قصة نوح فى غير هذا الموضع ولقوله تعالى فى الاعراف واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وقيل انهم ثمود لانهم أهلكوا بالصيحة وقد قال الله تعالى فى هذه القصة فأخذتهم الصيحة ومعنى (فأرسلنا فيهم) جعلناهم موضع ارسال والافلفظة أرسل

لا تعدى الا بالى وضمن الارسال معنى القول ولهذا جيء بأن المفسرة أى قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) قال بعضهم قوله أفلا تتقون غير موصول بما قبله وانما قاله لهم بعد أن كذبوه وردوا عليه الحجة والجمهور على أنه موصول لانه دعاهم الى الله وحذرهم عقابه ان لم يقبلوا قوله ولم يتركوا عبادة الاوثان قال جار الله انما قال فى هذه السورة وقال الملأ بالواو وفى الاعراف قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنريك فى سفاهة بغير واو ومثله فى سورة هود قالوا يا هود ما جئتنا ببينة لانه بنى الامر فى ذينك الموضعين على تقدير سؤال سائل وفى هذه السورة أراد أنه اجتمع فى الحصول هذا الحق وهذا الباطل فعطف قولهم على قوله وقال السكاكى صاحب المفتاح انما قدم الجار والمجرور أعنى قوله من قومه على وصف الملا وهم الذين كفروا لطول الصلة بالمعطوفات ولانه لو أخر لأوهم أن قوله (من قومه) متعلق بالدنيا ومعنى لقاء الآخرة لقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب (و) معنى (أترفناهم) أنعمناهم بحيث شغلوا بالدنيا عن الاخرى وقوله (مما تشربون) أى من الذى تشربونه فحذف الضمير أو حذف منه لدلالة ما قبله عليه ثم أكدوا شبهتهم أن الرسول لا يكون من جنس البشر بقولهم (ولئن أطعتم) واذن واقع فى جزاء الشرط وجواب لقومهم آخرون أى انكم اذا قبلتم قول مثلكم وأطعتموه خسرتم عقولكم وأبطلتم آراءكم اذ لا ترجيح لبعض البشر على بعض فى معنى الدعوة الى طريق مخصوص هذا بيان كفرهم ثم بين تكذيبهم بلقاء الآخرة وطعنهم فى الحشر بقوله (أيعدكم) الآية قال جار الله ثنى أنكم للتوكيد وحسن ذلك الفصل بالظرف ومخرجون خبر الاول أو أنكم مخرجون مبتدأ معناه اخراجكم وخبره اذا متم والجملة خبر الاول أو أنكم مخرجون فى تقدير وقع اخراجكم وهذه الجملة الفعلية جواب اذا والجملة الشرطية خبر الاول وفى حرف ابن مسعود أيعدكم اذا متم ثم أكدوا الاستفهام الانكارى

بعد موتكم ومصيركم ترابا وعظاما مخرجون أحياء من قبوركم يقولون ذلك غير كائن * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله هيهات هيهات يقول بعيد بعيد **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله هيهات هيهات لما توعدون قال يعنى البعث والعرب تدخل اللام مع هيهات فى الاسم الذى يحبها وتنزعها منه تقول هيهات لك هيهات وهيهات ما تبتغى هيهات واذا أسقطت اللام رفعت الاسم بمعنى هيهات كأنه قال بعيد ما ينبغى لك كما قال جرير

فهيهات هيهات العقيق ومن به * وهيهات خل بالعقيق نواصله

كأنه قال العقيق وأهله وانما أدخلت اللام مع هيهات فى الاسم لانهم قالوا هيهات أداة غير مأخوذة من فعل فأدخلوا معها فى الاسم اللام كما أدخلوها مع هلم لك اذ لم تكن مأخوذة من فعل فاذا قالوا أقبل لم يقولوا لك لاحتمال الفعل ضمير الاسم * واختلف أهل العربية فى كيفية الوقف على هيهات فكان الكسائى يختار الوقوف فيها بالهاء لانها منصوبة وكان الفراء يختار الوقوف عليها بالتاء ويقول من العرب من يخفض التاء فدل على أنها ليست بهاء التأنيث فصارت بمنزلة درالك ونظار وأما نصب التاء فيهما فلانهما أداتان فصارتا بمنزلة خمسة عشر وكان الفراء يقول ان قيل ان كل واحدة مستغنية بنفسها يجوز الوقوف عليها وان نصبها كنصب قوله ثمت جلست وبمنزلة قول الشاعر

(١) يا ربتما غارة * شعواء كالذعة بالميسم

قال فنصب هيهات بمنزلة هذه الهاء التى فى ربت لانها دخلت على حرف على رب وعلى ثم وكانا أداتين فلم تغيرهما عن أداتيهما فنصبا * واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته قراء الأمصار غير أبى جعفر هيهات هيهات بفتح التاء فيهما وقرأ ذلك أبو جعفر هيهات هيهات بكسر التاء فيهما والفتح فيهما هو القراءة عندنا لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله ان هى الا حياتنا الدنيا يقول ما حياة الا حياتنا الدنيا التى نحن فيها نموت ونحيا يقول تموت الاحياء منا فلا تحيا ويحدث آخرون منا فيولدون أحياء وما نحن بمبعوثين يقول قالوا وما نحن بمبعوثين بعد الممات كما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين قال يقول ليس آخرة ولا بعث يكفرون بالبعث يقولون انما هى حياتنا هذه ثم نموت ولا نحيا يموت هؤلاء ويحيا هؤلاء يقولون انما الناس كالزرع يحصد هذا وينبت هذا يقولون يموت هؤلاء ويأتى

(١) صدره كما فى اللسان ماوى يا ربتما الخ كتبه مصححه

بقولهم هيهات ومعناه بعد وهو اسم هذا الفعل وفى التكرير تأكيد آخر وكذا فى اضمار الفاعل وتبيينه بقوله لما توعدون قال جار الله اللام لبيان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام فى هيت لك لبيان المهيت به وقال الزجاج هو فى تقدير المصدر أى البعد لما توعدون أو بعد لما توعدون فيمن نون ثم بين اترافهم بأنهم قالوا (ان هى الا حياتنا) أى الا هذه الحياة لان ان النافية دخلت على هى العائدة الى الحقيقة الذهنية فنفت ما بعدها نفى الجنس وقدم فى الانعام وانما زيد فى هذه السورة قوله (نموت ونحيا) لان هذه الزيادة لعلها وقعت فى كلام هؤلاء دون كلام أولئك ولم يريدوا بهذا الكلام أنفس (١٧) المتكلمين وحدهم بل أرادوا أنه يموت بعض ويولد بعض وينقرض قرن ويأتى قرن آخر ولو أنهم اعتقدوا أنهم يحيون بعد الموت لم يتوجه عليهم ذم ولناقضه قولهم وما نحن بمبعوثين ثم حكى أنهم زعموا أن كل ما يدعيه هود من الاستنباء وحديث البعث وغيره افتراء على الله وأنهم لا يصدقونه البتة فلا جرم (قال) هود داعيا عليهم كما دعا نوح على قومه (رب انصرنى بما كذبون قال) الله مجيبا له (عما قليل) أى عما زمان قليل قصير (ليصبحن) جعل صيرورتهم (نادمين) دليلا على اهلاكهم لانه علم أنهم لا يندمون الا عند ظهور سلطان العذاب ووقوع أماراته وذلك وقت ايمان اليأس وزيادة ما للتوكيد قصر المدة و(الصيحة) صيحة جبريل كما سلف فى الاعراف وفى هود ومعنى (بالحق) بالعدل كقولك فلان يقضى بالحق وعلى أصول الاعتزال بالوجوب لانهم قد استوجبوا الهلاك والغثاء حميل السيل مما بلى واسود من الاوراق والعيدان وغيرها شبههم بذلك فى دمارهم أو فى احتقارهم أو فى قلة الاعتناء بهم وفى ضمن ذلك تشبيه استيلاء العذاب عليهم باستيلاء السيل على الغثاء يقلبه كيف يشاء ثم دعا عليهم بالهلاك فى الدارين بقوله (فبعدا

آخرون وقرأ وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم لفى خلق جديد وقرأ لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لتبعثن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين﴾ يقول تعالى ذكره قالوا ما صالح الا رجل اختلق على الله كذبا فى قوله ما لكم من اله غير الله وفى وعده اياكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون وقوله هو من ذكر الرسول وهو صالح وما نحن له بمؤمنين يقول وما نحن له بمصدقين فيما يقول انه لا اله لنا غير الله وفيما يعدنا من البعث بعد الممات وقوله قال رب انصرنى بما كذبون يقول قال صالح لما أيس من ايمان قومه بالله ومن تصديقهم اياه بقولهم وما نحن له بمؤمنين رب انصرنى على هؤلاء بما كذبون يقول بتكذيبهم اياى فيما دعوتهم اليه من الحق فاستغاث صلوات الله عليه بربه من أذاهم اياه وتكذيبهم له فقال الله له مجيبا فى مسئلته اياه ما سأل عن قليل يا صالح ليصبحن مكذبوك من قومك على تكذيبهم اياك نادمين وذلك حين تنزل بهم نقمتنا فلا ينفعهم الندم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره فانتقمنا منهم فأرسلنا عليهم الصيحة فأخذتهم بالحق وذلك أن الله عاقبهم باستحقاقهم العقاب منه بكفرهم به وتكذيبهم رسوله فجعلناهم غثاء يقول فصيرناهم بمنزلة الغثاء وهو ما ارتفع على السيل ونحوه كما لا ينتفع به فى شئ فانما هذا مثل والمعنى فأهلكناهم فجعلناهم كالشئ الذى لا منفعة فيه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين يقول جعلوا كالشئ الميت البالى من الشجر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد غثاء كالرميم الهامد الذى يحتمل السيل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فجعلناهم غثاء قال كالرميم الهامد الذى يحتمل السيل حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فجعلناهم غثاء قال هو الشئ البالى حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فجعلناهم غثاء قال هذا مثل ضربه الله وقوله فبعدا للقوم الظالمين يقول فأبعد الله القوم الكافرين بهلاكهم اذ كفروا بربهم وعصوا رسله وظلموا أنفسهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

للقوم الظالمين) كما مر فى سورة هود وفيه وضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم وعرف الظالمين لكونهم مذكورين صريحا بخلاف ما يجئ من قوله فبعدا للقوم لا يؤمنون لانهم غير مذكورين الا بطريق الاجمال وذلك قوله (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين) والظاهر أنهم قوم صالح ولوط وشعيب كما ورد فى قصصهم على هذا الترتيب فى الاعراف وفى هود وغيرهما وعن ابن عباس أنهم بنو اسرائيل والمعنى انا بعد ما أخلينا الديار من المكلفين أنشأنا هم وبلغناهم حد التكليف حتى قاموا مقام من كانوا قبلهم ثم بين كمال علمه وقدرته فى شأن المكلفين بقوله (ما تسبق من أمة) أى كل طائفة مجتمعة فى قرن لها آجال مكتوبة فى الحياة وفى الموت

بالهلاك أو الاهلاك لا يتقدمها ولا يتأخر عنها وفيه أن المقتول ميت بأجله وقال الكعبي معنى الآية أنهم لا يتقدمون وقت عذابهم ان لم يؤمنوا ولا يتأخرون عنه ولا يستأصلهم الا اذا علم منهم أنهم لا يزدادون الا عناداً وأنهم لا يلدون مؤمناً وأنه لا نفع في بقائهم لغيرهم ولا ضرر على أحد في هلاكهم ثم بين أن رسل الله كانوا بعد هذه القرون متواترين وأن شأنهم في التكذيب كان واحداً وكانت سنة الله فيهم باتباع بعضهم بعضاً في الاهلاك والتاء في تترى بدل من الواو في الوتر وهو الفرد أي أرسلناهم واحداً بعد واحد والرسول يلابس المرسل والمرسل اليه جميعاً فلذلك جاء في القرآن رسلنا ورسلهم ورسولها وأحاديث يكون اسم جمع للحديث أو جمعاً له من غير لفظه ومنه أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون جمعاً للاحدوثة من لفظها كالاضحوكة والاعجوبة وهو المراد من الآية أي جعلناهم أخباراً يسمعونها ويتعجب منها لانهم استؤصلوا فلم يبق فيهم عين ولا أثر سوى الحكاية ثم ذكر طرفاً من قصة موسى عليه السلام عن الحسن بآياتنا أي بديننا كيلا يلزم منه تكرار لان السلطان المبين هو المعجز والاقرب قول ابن عباس أنها الآيات التسع لان الآيات عند ذكر الرسل يراد بها المعجزات في عرف القرآن والسلطان هو العصا لانها كانت أم آياته وأقدمها فخصت بالذكر لشرفها وقوة دلالتها ويجوز أن يراد أنها آيات في أنفسها وحجة بينة بالنسبة الى المتحدين بها أو يراد به تسلط موسى عليه السلام في الاستدلال على الصانع وأنه ما كان يقيم لهم وزناً ثم حكى عن فرعون وقومه صفتهم وشبهتهم أما الصفة فهي الاستكبار والعلو أي طلبوا الكبر وتكلفوه واستنكفوا عن قبول الحق وكانوا مع ذلك رفيعي الحال في أمور الدنيا غالبين قاهرين مستظهرين بالعدد والعدد وأما الشبهة فهي انكار كون الرسول من جنس البشر ولا سيما اذا كان قومهما وهم بنو اسرائيل خدماً وعبيداً لهم قال أبو عبيدة العرب تسمي كل من دان لملك بمعنى عابد له ويحتمل أن يقال انه كان يدعي الالهية فادعى للناس العبادة وان طاعتهم عبادة على الحقيقة والبشر يقع على الواحد وعلى الجمع والمثل يوصف به الاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ويقال أيضاً هما مثلاه وهم أمثاله ثم بين أنه لما خطرت هذه الشبهة ببالهم صرحوا بالتكذيب فأهلكوا لذلك وكانوا في حكم الله وعلمه كذلك ثم حكى ما جرى على قوم موسى بعد اهلاك عدوهم (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (لعلهم يهتدون) ومن الناس من ظن أن هذا الضمير راجع الى فرعون وملئه والمعنى أنه خص موسى بالكتب لا للتكذيب ولكن

قال أولئك ثمود يعني قوله فجعلناهم غثاء فبعداً للقوم الظالمين ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم أنشأنا من بعدهم قروناً آخرين ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون﴾ يقول تعالى ذكره ثم أحدثنا من بعد هلاك ثمود قوماً آخرين وقوله ما تسبق من أمة أجلها يقول ما يتقدم هلاك أمة من تلك الامم التي أنشأناها بعد ثمود قبل الأجل الذي أجلنا لهلاكها ولا يستأخر هلاكها عن الأجل الذي أجلنا لهلاكها والوقت الذي وقتنا لفنائها ولكنها تهلك لمجيئه وهذا وعيد من الله لمشركي قوم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واعلام منه لهم أن تأخيره في آجالهم مع كفرهم به وتكذيبهم رسوله ليبلغوا الأجل الذي أجل لهم فيحل بهم نقمته كسنته فيمن قبلهم من الامم السالفة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم أرسلنا رسلنا تترى كلما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث فبعداً لقوم لا يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره ثم أرسلنا الى الأمم التي أنشأنا بعد ثمود رسلنا تترى يعني يتبع بعضها بعضاً وبعضها في أثر بعض وهي من المواترة وهي اسم لجمع مثل شيء لا يقال جاء في فلان تترى كما لا يقال جاء في فلان مواترة وهي تنون ولا تنون وفيها الياء فمن لم ينونها فهي فعلى من وترت ومن قال تترا يوهم أن الياء أصلية كما قيل معزى بالياء ومعزا وبهمى وبهما ونحو ذلك فأجريت أحياناً وتركت اجراؤها أحياناً فمن جعلها فعلى وقف عليها بالألف اشارة الى الكسر ومن جعلها ألف اعراب لم يشر لان ألف الاعراب لا تكسر لا يقال رأيت زيدا فيشار فيه الى الكسر * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم أرسلنا رسلنا تترى يقول يتبع بعضها بعضاً حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم أرسلنا رسلنا تترى يقول بعضها على أثر بعض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تترى قال اتباع بعضها بعضاً حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ثم أرسلنا رسلنا تترى قال يتبع بعضها بعضاً حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم أرسلنا رسلنا تترى قال بعضهم على أثر بعض يتبع بعضهم بعضاً * واختلفت قراء الأمصار في قراءة ذلك فقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة وبعض أهل المدينة وبعض أهل البصرة تترا بالتنوين وكان بعض أهل مكة وبعض أهل المدينة وعامة قراء الكوفة يقرؤنه تترى بارسال الياء على مثال فعلى والقول في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان في كلام العرب

ليهتدوا به فلما أصروا على الكفر مع البيان العظيم استحقوا الاهلاك وهو وهم لان موسى لم يؤت التوراة الا بعد اهلاك القبط بدليل قوله ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى وفى قوله فى أول البقرة واذ نجيناكم من آل فرعون الى قوله واذ واعدنا موسى أربعين ليلة والقصة مشهورة فالصحيح أنه ذكر موسى وأراد قومه كما يقال هاشم وثقيف ويراد قومهم نظيره على خوف من فرعون وملئهم وقد مر فى آخر يونس ثم أجمل قصة عيسى بقوله (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وقد مر بيانه فى آخر الانبياء فى قوله وجعلناها وابنها آية للعالمين قال جار الله لو قيل آيتين لجاز لان مريم ولدت من غير مسيس وعيسى روح من الله ألقى اليها وقد تكلم فى المهد وكان يحيى الموتى مع معجزات أخر واللفظ محتمل للتثنية على تقدير وجعلنا ابن مريم آية وأمه آية ثم حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها والأقرب حمل اللفظ على الوجه الذى لا يتم الا بمجموعهما وهو الولادة على الوجه العجيب الناقض للعادة والربوة بحركات الراء هى الارض المرتفعة عن كعب وقتادة وأبى العالية هى ايليا أرض بيت المقدس وأنها كبد الارض وأقرب الى السماء بثمانية عشر ميلا وعن الحسن فلسطين والرملة ومثله عن أبى هريرة قال الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فانها الربوة التى ذكرها الله وقال الكلبى وابن زيد هى مصر والأكثرون على أنها دمشق وغوطتها والقرار المستقر من أرض منبسطة مستوية وعن قتادة أرادت ذات ثمار وماء يعنى لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها والمعين الماء الظاهر الجارى على وجه الارض من عانه اذا أدركه بعينه فوزنه معيون على مفعول وقال الفراء والزجاج ان شئت جعلته فعيلا من الماعون وهو ماسهل على معطيه من أثاث البيت ومثله قول أبى على المعين السهل الذى ينقاد ولا يتعاصى وقال جار الله ووجه من جعله فعيلا أنه نفاع لظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة قال المفسرون سبب الايواء أنها قرت بابنها عيسى الى الربوة وبقيت بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب بها ابن عمها يوسف ثم رجعت الى أهلها بعد ما مات ملكهم قوله سبحانه (يا أيها الرسل) ليس على ظاهره لأنهم أرسلوا فى أزمنة مختلفة وفى تأويله وجوه أحدها الاعلام بأن كل رسول فى زمانه نودى بذلك ووصى به ليعتقد السامع أن أمرا نودى له جميع الرسل حقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه ويؤيد هذا التأويل ما روى عن أم عبد الله أخت شداد بن أوس أنها بعثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح من لبن فى شدة الحر عند فطره صلى الله عليه وسلم وهو صائم فرده الرسول اليها وقال من أين لك هذا فقالت

بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب غير أنى مع ذلك أختار القراءة بغير تنوين لانها أفصح اللغتين وأشهرهما وقوله كلما جاء أمة رسولها كذبوه يقول كلما جاء أمة من تلك الامم التى أنشأناها بعد ثمود رسولها الذى نرسله اليهم كذبوه فيما جاءهم به من الحق من عندنا وقوله فأتبعنا بعضهم بعضا يقول فأتبعنا بعض تلك الامم بعضا بالهلاك فأهلكنا بعضهم فى إثر بعض وقوله وجعلناهم أحاديث للناس ومثلا يتحدث بهم فى الناس والاحاديث فى هذا الموضع جمع أحدوثة لان المعنى ما وصفت من أنهم جعلوا للناس مثلا يتحدث بهم وقد يجوز أن يكون جمع حديث وانما قيل وجعلناهم أحاديث لانهم جعلوا حديثا ومثلا يتمثل بهم فى الشر ولا يقال فى الخير جعلته حديثا ولا أحدوثة وقوله فبعدا للقوم لا يؤمنون يقول فأبعد الله قوما لا يؤمنون بالله ولا يصدقون برسوله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوما عالين﴾ يقول تعالى ذكره ثم أرسلنا بعد الرسل الذين وصف صفتهم قبل هذه الآية موسى وأخاه هرون الى فرعون وأشراف قومه من القبط بآياتنا يقول بحججنا فاستكبروا عن اتباعها والايمان بما جاءهم به من عند الله وكانوا قوما عالين يقول وكانوا قوما عالين على أهل ناحيتهم ومن فى بلادهم من بنى اسرائيل وغيرهم بالظلم قاهرين لهم وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكانوا قوما عالين قال علوا على رسلهم وعصوا ربهم ذلك علوهم وقرأ تلك الدار الآخرة الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكذبوهما فكانوا من المهلكين﴾ يقول تعالى ذكره فقال فرعون وملؤه أنؤمن لبشرين مثلنا فنتبعهما وقومهما من بنى اسرائيل لنا عابدون يعنون أنهم لهم مطيعون متذللون يأتمرون لامرهم ويدينون لهم والعرب تسمى كل من دان لملك عابدا له ومن ذلك قيل لاهل الحيرة العباد لانهم كانوا أهل طاعة لملوك العجم ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال فرعون أنؤمن لبشرين مثلنا الآية نذهب نرفعهم فوقنا ونكون تحتهم ونحن اليوم فوقهم وهم تحتنا كيف نصنع ذلك وذلك حين أتوهم بالرسالة وقرأ وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال العلو فى الأرض وقوله فكذبوهما فكانوا من المهلكين يقول فكذب فرعون وملؤه موسى وهرون فكانوا ممن أهلكهم الله كما أهلك من قبلهم من الامم بتكذيبها رسلها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون وجعلنا ابن مريم وأمه آية وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا

من شاة لى ثم ردّه وقال من أين هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالى فأخذه ثم انها جاءته وقالت يارسول الله لم رددته فقال صلى الله عليه وسلم بذلك أمرت الرسل أن لا تأكل الا طيبا ولا تعمل الا صالحا وثانيها وهو قول محمد بن جرير أن المراد به عيسى وقد خاطب الواحد خطاب الجمع لشرفه وكقوله الذين قال لهم الناس والمراد نعيم بن مسعود ووقع هذا الاعلام عند ايواء عيسى ومريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية أى آويناهما وقلنا لهما هذا أى أعلمناهما أن الرسل كلهم خوطبوا بهذا الكلام فكلا مما رزقنا كما واعملا عملا صالحا اقتداء بالرسل وثالثها وهو الاظهر عندى أن المراد نبينا صلى الله عليه (٢٠) وسلم لانه ذكر ذلك بعد انقضاء أخبار الرسل ووجه اتصال الكلام بما بعده ظاهر كما تقرر ووجه اتصاله بما قبله هو انتهاء الكلام الى ذكر المستلذ وبالحقيقة المراد به الامة كقوله يا أيها النبى اذا طلقتم النساء والطيب ما يستطاب ويستلذ من المآكل والفواكه أو هو الحلال وقيل طيبات الرزق حلال لا يعصى الله فيه وصاف لا ينسى الله فيه وقوام يمسك النفس ويحفظ العقل وفى تقديم الاكل من الطيبات على الامر بالعمل الصالح دليل على أن العمل الصالح لا بد أن يكون مسبوقا بأكل الحلال وفى قوله (انى بما تعملون عليم) تحذير من مخالفة هذا الامر وقال فى سورة سبا انى بما تعملون بصير وكلاهما من أسمائه تعالى الا انه ورد ههنا على الاصل لان العلم أعم وهناك راعى الفاصلة أو خصص لان الخطاب مخصوص بآل داود ومن قرأ وان بالكسر فعلى الاستئناف ومن قرأ بالفتح مخففا ومشددا فعلى حذف لام التعليل والمعلل فاتقون ثم من قال الخطاب لجميع الرسل فالمشار اليه بهذه هو أصول الاديان والشرائع التى لا خلاف فيها بين الرسل وجملتها تقوى الله كما ختم به الآية والضمير فى تقطعوا راجع الى أممهم قال الكلبى ومقاتل والنحاك يعنى مشركى مكة والمجوس واليهود والنصارى ومن قال الخطاب لعيسى فهذه اشارة الى ملته فى وقتها وعلى القول القرى الاظهر بل على جميع الاقوال المشار اليه ملة الاسلام كما مر مثله فى آخر سورة الانبياء كانه أمر هناك بالعبادة التى هى أعم ثم أمر بالتقوى التى هى أخص ولهذا قال (فتقطعوا) بالفاء ليتوجه الذم أتم فان المأتى به كلما كان أبعد من المأمور به كان سبب الذم أقوى فلا يكون ترتب التقطع على التقوى كترتبه على العبادة ولهذا أكد التقطع بقوله (زبرا) بضم الباء جمع زبور أى حال كونه كتبا مختلفة يعنى جعلوا دينهم أديانا ومذاهب شتى ومن قرأ بفتح الباء فمعناه قطعا استعيرت من زبر الفضة والحديد ثم أكد الذم بقوله (كل حزب بما) أى كل فريق منهم

موسى التوراة ليهتدى بها قومه من بنى اسرائيل ويعملوا بما فيها وجعلنا ابن مريم وأمه آية يقول وجعلنا ابن مريم وأمه حجة لنا على من كان بينهم وعلى قدرتنا على انشاء الاجسام من غير أصل كما أنشأنا خلق عيسى من غير أب كما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وجعلنا ابن مريم وأمه قال ولدته من غير أب هو له ولذلك وحدت الآية وقد ذكر مريم وابنها وقوله وآويناهما الى ربوة يقول وضممناهما وصيرناهما الى ربوة يقال أوى فلان الى موضع كذا فهو يأوى اليه اذا صار اليه وعلى مثال أفعلته فهو يؤويه وقوله الى ربوة يعنى الى مكان مرتفع من الارض على ما حوله ولذلك قيل للرجل يكون فى رفعة من قومه وعز وشرف وعدد هو فى ربوة من قومه وفيها لغتان ضم الراء وكسرها اذا أريد بها الاسم واذا أريد بها الفعلة من المصدر قيل ربا ربوة * واختلف أهل التأويل فى المكان الذى وصفه الله بهذه الصفة وآوى اليه مريم وابنها فقال بعضهم هو الرملة من فلسطين ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن المثنى قال ثنا صفوان بن عيسى قال ثنا بشر بن رافع قال ثنى ابن عم لابى هريرة يقال له أبو عبد الله قال قال لنا أبو هريرة الزموا هذه الرملة من فلسطين فانها الربوة التى قال الله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين **حدثنى** عصام بن رواد بن الجراح قال ثنا أبى قال ثنا عباد أبو عتبة الخواص قال ثنا يحيى بن أبى عمرو السيبانى عن ابن وعلة عن كريب قال ما أدرى ما حدثنا مرة البهزى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أن الربوة هى الرملة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن أبى عبد الله ابن عم أبى هريرة قال سمعت أبا هريرة يقول فى قول الله الى ربوة ذات قرار ومعين قال هى الرملة من فلسطين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا صفوان قال ثنا بشر بن رافع قال ثنى أبو عبد الله ابن عم أبى هريرة قال قال لنا أبو هريرة الزموا هذه الرملة التى بفلسطين فانها الربوة التى قال الله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين * وقال آخرون هى دمشق ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن الوليد القرشى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال فى هذه الآية وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين قال زعموا أنها دمشق **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال بلغنى عن ابن المسيب أنه قال دمشق **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب مثله **حدثنى** يحيى بن عثمان بن صالح السهمى قال ثنا ابن بكير قال ثنا الليث بن سعد قال ثنى عبد الله بن لهيعة عن يحيى ابن سعيد عن سعيد بن المسيب فى قوله وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين قال الى ربوة من ربى مصر قال وليس الربى الا فى مصر والماء حين يرسل تكون الربى عليها القرى ولولا الربى لغرقت تلك

مغتبط بما اتخذه دينا لنفسه معجب به يرى أنه الحق الرابح وغيره المبطل الخاسر ثم بالغ فى الذم والتهديد بقوله (فذرهم فى غمرتهم) وهذا الامر مما يدل على أن المخاطب بقوله يا أيها الرسل هو نبينا صلى الله عليه وسلم وقد يطلق لفظ الجماعة على الواحد تعظيما وتفخيما كقوله ان ابراهيم كان أمة والغمرة الماء الذى يغمر القامة قال جار الله ضربت مثلا لما هم مغمورون فيه من جهلهم وغوايتهم أو شبهوا باللاعبين فى غمرة الماء لما هم عليه من الباطل قلت وأنت اذا تأملت فيما أسلفنا لك فى المقدمة التاسعة من مقدمات الكتاب عرفت الفرق بين الوجهين قال فى الكشاف (الى حين) أى الى أن يقتلوا أو يموتوا والتحقيق أنه الحالة التى يظهر عندها الحسرة والندامة وذلك اذا عرفهم الله

القرى * وقال آخرون هى بيت المقدس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال هو بيت المقدس * قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان كعب يقول بيت المقدس أقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن كعب مثله * وأولى هذه الاقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر وليس كذلك صفة الرملة لان الرملة لا ماء بها معين والله تعالى ذكره وصف هذه الربوة بأنها ذات قرار ومعين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وآويناهما الى ربوة قال الربوة المستوية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الى ربوة قال مستوية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ذات قرار ومعين يقول تعالى ذكره من صفة الربوة التى آوينا اليها مريم وابنها عيسى أنها أرض منبسطة وساحة وذات ماء ظاهر لغير الباطن جار * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ومعين قال المعين الماء الجارى وهو النهر الذى قال الله قد جعل ربك تحتك سريا حدثنى محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد فى قوله ذات قرار ومعين قال المعين الماء حدثنى محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد معين قال ماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد فى قوله ذات قرار ومعين قال المكان المستوى والمعين الماء الظاهر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ومعين هو الماء الظاهر * وقال آخرون عنى بالقرار الثمار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ذات قرار ومعين هى ذات ثمار وهى بيت المقدس حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله * قال أبو جعفر وهذا القول الذى قاله قتادة فى معنى ذات قرار وان لم يكن أراد بقوله انها انما وصفت بأنها ذات

بطلان ما كانوا عليه وعرفهم سوء منقلبهم فيشمل الموت والقبر والمحاسبة والنار وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عن الجزع من تأخير عقابهم ثم ان القوم كانوا أصحاب نعمة ورفاهية فبين الله تعالى أن ذلك الذى جعله مددا لهم وهو المال والبنون سبب لاستدراجهم الى زيادة الاثم نظيره فى آل عمران انما نملى لهم ليزدادوا اثما وما فى أنما موصولة والرابط محذوف أى نسارع لهم فيه وفى قوله (بل لا يشعرون) أنهم أشباه البهائم لافطنة لهم ولا شعور حتى يتفكروا أهو استدراج أم مسارعة فى الخير وفيه أنه سبحانه أعطاهم هذه النعم ليكونوا متمكنين بها من الاشتغال بطلب الحق وحين أعرضوا عن الحق كان لزوم الحجة عليهم أقوى (التأويل) يأكل مما تأكلون لم يعلموا أنهم وان كانوا يأكلون مما يأكلون ولكنهم لا يأكلون كما يأكلون المؤمن يأكل فى معى واحد والكافر يأكل فى سبعة أمعاء والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام وأهل الله يأكلون ويشربون من مقام أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى وقومهما لنا عابدون أى فى حال الطفولية كانت صفات الروح والقلب عون النفس

وتربيتها وتربية صفاتها الاستكمال القالب الى حد البلوغ والاستعداد لتحمل أعباء تكاليف الشرع وآويناهما يعنى مريم النفس وعيسى القلب الى ربوة القالب الذى فيه قرارهما ويجرى فيه ماء معين الحكمة من القلب على اللسان يا أيها الرسل أى القوى المرسلة الى القالب (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون ولا نكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم انكم منا

لاتنصرون قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون أفلم يدبروا القول أم جاءهم مالم يأت آباءهم
الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت
السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين وانك لتدعوهم
الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم (٢٢) وما يتضرعون حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون وهو الذي

أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة
قليلا ما تشكرون وهو الذي
ذرأكم في الارض واليه تحشرون
وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف
الليل والنهار أفلا تعقلون
بل قالوا مثل ما قال الاولون
قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما
أئنا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا
هذا من قبل ان هذا الا أساطير
الاولين قل لمن الارض ومن فيها
ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل
أفلا تذكرون قل من رب السموات
السبع ورب العرش العظيم
سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من
بيده ملكوت كل شئ وهو يجير
ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون
سيقولون لله قل فأنى تسحرون
بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون
القراآت تهجرون بضم التاء
وكسر الجيم نافع الآخرون بفتح
التاء وضم الجيم خرجا فخرج بغير
الالف فيهما ابن عامر كلاهما
بالالف حمزة وعلي وخلف الباقون
بحذف الالف من الاول واثباتها
في الثاني فتحه بالتشديد يزيد
سيقولون لله الثانية والثالثة أبو
عمرو وسهل ويعقوب الآخرون
باللام فيهما كالاول حملا على
المعنى لان قولك من رب هذا ولمن
هذا في معنى واحد ۞ الوقوف
مشفقون ○ لا يؤمنون ○ لا يشركون ○ لا راجعون ○ لا لأن الكل معطوفات على اسم ان هذا
والخبر أولئك الجملة سابقون ○ لا يظلمون ○ عاملون ○ يجأرون ○ لا لحق القول لا تنصرون ○ تنكصون ○ لا لأن ما بعده حال
مستكبرين ○ قد قيل على جعل الجار والمجرور مفعول سامرا أو مفعول تهجرون ○ الاولين ○ منكرون ○ لصورة الاستفهام
وهو العطف جنة ط كارهون ○ فيهن ط معرضون ○ ط لان الاستفهام انكاري خير ز وقد قيل بناء على أن الواو للابتداء والحال أوجه
الرازقين ○ مستقيم ○ لناكبون ○ يعمهون ○ يتضرعون ○ مبلسون ○ والافئدة ط تشكرون ○ تحشرون ○

قرارا لما فيها من الثمار ومن أجل ذلك يستقر فيها ساكنوها فلا وجه له نعرفه وأما معين فانه
مفعول من عنته فأنا أعينه وهو معين وقد يجوز أن يكون فعيلا من معن يمعن فهو معين من
الماعون ومنه قول عبيد بن الابرص

واهية أو معين ممعن * أو هضبة دونها لهوب

۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون
عليم﴾ - يقول تعالى ذكره وقلنا لعيسى يا أيها الرسل كلوا من الحلال الذي طيبته الله لكم دون الحرام
واعملوا صالحا تقول في الكلام للرجل الواحد أيها القوم كفوا عنا أذاكم وكما قال الذين قال لهم
الناس وهو رجل واحد * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
ابن عبد الأعلى بن واصل قال ثني عبيد بن اسحق الضبي العطار عن حفص بن عمر الفزاري
عن أبي اسحق السبيعي عن عمرو بن شرحبيل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا قال
كان عيسى بن مريم يأكل من غزل أمه وقوله اني بما تعملون عليم يقول اني بأعمالكم ذو علم
لا يخفى علي منها شئ وأنا مجازيكم بجميعها وموفيكم أجوركم وثوابكم عليها فخذوا في صالحات
الاعمال واجتهدوا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم
فاتقون﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله وان هذه أمتكم أمة واحدة فقرأ ذلك عامة قراء أهل
المدينة والبصرة وأن بالفتح بمعنى اني بما تعملون عليم وأن هذه أمتكم أمة واحدة فعلى هذا التأويل
أن في موضع خفض عطف بها على ما من قوله بما تعملون وقد يحتمل أن تكون في موضع نصب اذا
قرئ ذلك كذلك ويكون معنى الكلام حينئذ واعلموا أن هذه ويكون نصبها بفعل مضمر وقرأ
ذلك عامة قراء الكوفيين بالكسر وان هذه على الاستئناف والكسر في ذلك عندي على الابتداء
هو الصواب لان الخبر من الله عن قيله لعيسى يا أيها الرسل مبتدأ فقوله وان هذه مردود عليه
عطفا به عليه فكان معنى الكلام وقلنا لعيسى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات وقلنا وان هذه
أمتكم أمة واحدة وقيل ان الامة الذي في هذا الموضع الدين والملة ذكر من قال ذلك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وان هذه أمتكم أمة واحدة
قال الملة والدين وقوله وأنا ربكم فاتقون يقول وأنا مولاكم فاتقون بطاعتي تأمنوا عقابي ونصبت
أمة واحدة على الحال وذكر عن بعضهم أنه قرأ ذلك رفعا وكان بعض نحويي البصرة يقول رفع
ذلك اذا رفع على الخبر ويجعل أمتكم نصبا على البدل من هذه وأما نحويو الكوفة فيأبون ذلك الا في
ضرورة شعر وقالوا لا يقال مررت بهذا غلامكم لان هذا لا تتبعه الا الالف واللام والاجناس لان

والنهار ط تعقلون ○ الاولون ○ لمبعوثون ○ الاولين ○ تعلمون ○ لله ط تذكرون ○ العظيم ○ لله ط تتقون ○ تعلمون ○ لله ط تسحرون ○ لكاذبون ○ ۞ التفسير انه سبحانه لما نفى الخيرات الحقيقية عن الكفرة المتنعمين أتبعه ذكر من هو أهل للخيرات عاجلا وآجلا فوصفهم بصفات أربع الاولى الاشفاق من خشية ربهم وظاهره ينبئ عن تكرار لان الاشفاق يتضمن الخشية فمنهم من قال جمع بينهما للتأكيد ومنهم من حمل الخشية على العذاب أى من عذاب ربهم مشفقون وهو قول الكلبى ومقاتل ومنهم من حمل الاشفاق على أثره وهو الدوام فى الطاعة والمعنى الذين هم من خشيته دائمون على طاعته جادون فى طلب مرضاته ومنهم من قال الاشفاق كمال الخوف أى هم من سخط الله عاجلا ومن عقابه آجلا فى نهاية الخوف ويلزم ذلك أن يكونوا فى غاية الاحتراز عن المعاصى وفيه أنهم اذا كانوا خائفين من الخشية فلأن يخافوا من عدم الخشية أولى الثانية قوله (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) والظاهر أنها القرآن وقيل هى المخلوقات الدالة على وجود الصانع وليس المراد التصديق بوجودها فقط فان ذلك معلوم بالضرورة فلا يوجب المدح بل التصديق بكونها دلائل موصلة الى العرفان ويتبعه الاقرار اللسانى ظاهرا الثالثة التبرى عما سوى الله ظاهرا وباطنا بأن لا يشرك به طرفة عين الرابعة قوله (والذين يؤتون ما آتوا) أى يعطون ما أعطوا (وقلوبهم وجلة) خائفة فى شأن ذلك الاعطاء ثم علل ذلك الوجل بقوله (أنهم) أى لانهم (الى ربهم راجعون) فان من اعتقد الرجوع الى الجزاء والمساءلة ونشر الصحف وتتبع الاعمال وعلم أن المجازى هو الذى لا يخفى عليه الضمائر والسرائر لم يخل عمله من حسن النية وخلوص الطوية بحيث يكون أبعد عن الرياء وأدخل فى الاخلاص والظاهر أن هذا الايتاء مختص بالزكاة والتصدق ويحتمل أن يراد اعطاء كل فعل أو خصلة أى اتيانها يؤيده ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يأتون ما أتوا أى يفعلون ما فعلوا وعن عائشة أنها قالت قلت يا رسول الله هو الذى يزنى ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يا بنت الصديق ولكن هو الذى يصلى ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه وفى قوله (يسارعون فى الخيرات) معنيان أحدهما يرغبون فى الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها والثانى أنهم يتعجلون فى الدنيا وجوه المنافع والاكرام لانهم اذا سورع بها لهم فقد سارعوا فى نيلها قال جار الله وهذا الوجه أحسن طباقا للآية المتقدمة لان فيه اثبات ما نفى عن الكفار للمؤمنين وقال فى قوله (وهم لها

هذا اشارة الى عدد فالحاجة فى ذلك الى تبين المراد من المشار اليه أى الاجناس هو وقالوا واذا قيل هذه أمتكم أمة واحدة والامة غائبة وهذه حاضرة قالوا فغير جائز أن يبين عن الحاضر بالغائب قالوا فلذلك لم يجز ان هذا زيد قائم من أجل أن هذا محتاج الى الجنس لا الى المعرفة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله زبرا فقرأته عامة قراء المدينة والعراق زبرا بمعنى جمع الزبور فتأويل الكلام على قراءة هؤلاء فتفرق القوم الذين أمرهم الله من أمة الرسول عيسى بالاجتماع على الدين الواحد والملة الواحدة دينهم الذى أمرهم الله بلزومه زبرا كتبا فدان كل فريق منهم بكتاب غير الكتاب الذى دان به الفريق الآخر كاليهود الذين زعموا أنهم دانوا بحكم التوراة وكذبوا بحكم الانجيل والقرآن وكالنصارى الذين دانوا بالانجيل بزعمهم وكذبوا بحكم الفرقان ذكر من تأول ذلك كذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة زبرا قال كتبا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بينهم زبرا قال كتب الله فرقوها قطعا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا قال مجاهد كتبهم فرقوها قطعا * وقال آخرون من أهل هذه القراءة انما معنى الكلام فتفرقوا دينهم بينهم كتبا أحدثوها يحتجون فيها لمذاهبهم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون قال هذا ما اختلفوا فيه من الأديان والكتب كل معجبون برأيهم ليس أهل هواء الا وهم معجبون برأيهم وهواهم وصاحبهم الذى اخترق ذلك لهم وقرأ ذلك عامة قراء الشام فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا بضم الزاى وفتح الباء بمعنى فتفرقوا أمرهم بينهم قطعا كزبر الحديد وذلك القطع منها واحدتها زبرة من قول الله آتونى زبر الحديد فصار بعضهم يهودا وبعضهم نصارى * والقراءة التى نختار فى ذلك قراءة من قرأه بضم الزاى والباء لاجماع أهل التأويل فى تأويل ذلك على أنه مراد به الكتب فذلك يبين عن صحة ما اخترنا فى ذلك لان الزبر هى الكتب يقال منه زبرت الكتاب اذا كتبته فتأويل الكلام فتفرق الذين أمرهم الله بلزوم دينه من الامم دينهم بينهم كتبا كما بينا قبل وقوله كل حزب بما لديهم فرحون يقول كل فريق من تلك الامم بما اختاروه لانفسهم من الدين والكتب فرحون معجبون به لا يرون أن الحق سواه كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث

سابقون) انه متروك المفعول أومنويه أى فاعلون السبق لاجلها أوسابقون الناس لاجلها والمراد اياها سابقون كقولك هو لزيد ضارب بمعنى هو زيد اضارب جئت باللام لضعف عمل اسم الفاعل ولاسيما فيما قبله والمعنى أنهم ينالون الخيرات قبل الاخرى حيث عجلت لهم فى الدنيا وجوز أن يكون لها سابقون خبرين أحدهما بعد الآخر كقولك هذا هو لهذا الامر أى صالح له وحين انجر الكلام الى ذكر أعمال المكلفين ذكر حكمين لها الاول قوله (ولا نكلف نفسا الا وسعها) وفى الوسع قولان أحدهما أنه الطاقة والآخر أنه دون الطاقة وهو قول المعتزلة ومقاتل والضحاك والكلبى لانه اتسع (٣٤) فيه على المكلف ولم يضيق مثاله ان لم يستطع أن يصلى قائما فليصل قاعدا والا فليوم ايماء وفيه أن هذا الذى وصف به الصالحين غير خارج من وسعهم الثانى قوله (ولدينا كتاب ينطق) والمراد بنطقه اثبات كل عمل فيه وهو اللوح أو صحيفة الاعمال لايقرؤن منها يوم القيامة الا ماهو صدق وعدل والبحث بين الاشاعرة والمعتزلة فى مثل هذا المقام معلوم أما قوله (بل قلوبهم فى غمرة من هذا) ففيه طريقان أحدهما راجع الى الكفار والمعنى بل قلوب الكفار فى غفلة غامرة لها من هذا الذى بيناه فى القرآن أو من هذا الذى ينطق بالحق أو الذى عليه هؤلاء المؤمنون (ولهم أعمال) متجاوزة لذلك الذى وصف به المؤمنون كمتابعة الهوى وطلب الدنيا والاعراض عن المولى (هم لها عاملون) فى الحال على سبيل الاعتياد لايفطمون عنها حتى يأخذهم العذاب أو فى الاستقبال لانها مبينة فى علم الله مكتوبة فى اللوح عليهم أن يعملوا بها بحكم الشقاء الازلى وثانيهما وهو اختيار أبى مسلم أن هذه الآيات من صفات المشفقين كأنه سبحانه قال بعد وصفهم ولا نكلف نفسا الا وسعها ونهايته ما أتى به هؤلاء ولدينا كتاب يحفظ أعمالهم بل قلوبهم فى غمرة من هذا الذى وصفناهم به أهو مقبول عند الله أم مردود ولهم أعمال من دون ذلك الذى وصفهم لها عاملون وهى النوافل خلقه السرية والاعمال القلبية ثم انه رجع الى وصف الكفار بقوله (حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) وهو عذاب الآخرة أو قتلهم يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فابتلاهم الله بالقحط حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحترقة والقد والأولاد والجؤار الصراخ باستغاثة ثم أخبر أنه يقال لهم حينئذ على جهة التبكيت (لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون) لا تغاثون من جهتنا أو لا تمنعون منا ثم عدد عليهم التوبيخ بقابحهم ومعنى النكوص على العقبين التباعد عن الحق

قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كل حزب بما لديهم فرحون قطعة وهؤلاء أهل الكتاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كل حزب قطعة أهل الكتاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فذرهم فى غمرتهم حتى حين أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون﴾ * قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فدع يا محمد هؤلاء الذين تقطعوا أمرهم بينهم زبرا فى غمرتهم فى ضلالتهم وغيهم حتى حين يعنى الى أجل سيأتيهم عند مجيئه عذابى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فذرهم فى غمرتهم حتى حين قال فى ضلالهم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فذرهم فى غمرتهم حتى حين قال الغمرة الغمر وقوله أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين يقول تعالى ذكره أيحسب هؤلاء الاحزاب الذين فرقوا دينهم زبرا أن الذى نعطيهم فى عاجل الدنيا من مال وبنين نسارع لهم يقول نسابق لهم فى خيرات الآخرة ونبادر لهم فيها ومما من قوله أنما نمدهم به نصب لانها بمعنى الذى بل لا يشعرون يقول تعالى ذكره تكذيبا لهم ماذلك كذلك بل لا يعلمون أن امدادى اياهم بما أمدهم به من ذلك انما هو املاء واستدراج لهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أنما نمدهم قال نعطيهم نسارع لهم قال نزيدهم فى الخير نعلى لهم قال هذا القريش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن عمر بن على قال ثنى أشعث بن عبد الله قال ثنا شعبة عن خالد الحذاء قال قلت لعبد الرحمن بن أبى بكرة قول الله نسارع لهم فى الخيرات قال يسارع لهم فى الخيرات وكأن عبد الرحمن بن أبى بكرة وجه بقراءته ذلك كذلك الى أن تأويله يسارع لهم امدادنا اياهم بالمال والبنين فى الخيرات ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ان الذين هم من خشيتهم وخوفهم من عذاب الله مشفقون فهم من خشيتهم من ذلك دائبون فى طاعته جادون فى طلب مرضاته والذين هم بآيات ربهم يؤمنون يقول والذين هم بآيات كتابه وحججه مصدقون والذين هم بربهم لا يشركون يقول والذين يخلصون لربهم عبادتهم فلا يجعلون له فيها لغيره شركا لوثن ولا لصنم ولا يراؤن بها أحدا من

والتجافى عنه كمن رجع على ورائه وقد مر فى الانعام وفى مرجع الضمير فى به أقوال أحدها أنه للبيت العتيق أو للحرم والذى سوّغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت والتفاخر بولايته والقيام به وكانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لانا أهل الحرم وثانيها مستكبرين بهذا التراجع والتباعد وثالثها مستكبرين بالقرآن على تضمين الاستكبار معنى التكذيب أو على أن الباء للسببية لان سماع القرآن كان يحدث لهم استكبارا وعتوا ورابعها أنه يتعلق بسامرا أو بتهجرون والهجر بالضم الفحش وبالفتح الهذيان وأهجر فى منطقه اذا أفحش والضمير للقرآن أو للنبى أى تسمرون بذكر القرآن و بالطعن فيه أو فى النبى (٣٥) وكانت عامة سمرهم حول البيت ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والسامر نحو الحاضر فى الاطلاق على الجمع ثم بين أن سبب اقدامهم على الكفر أحد أمور أربعة الاول عدم التدبر فى القرآن لانهم ان تدبروه وتأملوا مبانيه ومعانيه ظهر لهم صدقه واعجازه فيصدقوا به و يمن جاء به الثانى قوله (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) والمراد أمر الرسالة ثم المقصود تقرير أنه لم يأت آباءهم الاقربين رسول كقوله لينذر قوما ما أنذر آباؤهم فلذلك أنكروه واستبعدوه أو تقرير أنه أتى آباءهم الاقدمين رسل وذلك أنهم عرفوا بالتواتر أن رسل الله فيهم كثيرة وكانت الأمم بين مصدق ناج و بين مكذب هالك بعذاب الاستئصال فادعاهم ذلك الى تصديق هذا الرسول وآباؤهم اسمعيل وأعقابه من عدنان وقحطان وقيل أراد أفلم يدبروا القرآن فيخافوا عند تدبر آياته وأقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أم جاءهم من الأمن مالم يأت آباءهم حين خافوا الله فآمنوا به و بكتبه ورسله وأطاعوه عن النبى صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين ولا تسبوا قسا فانه كان مسلما ولا تسبوا الحرث بن كعب ولا أسد بن خزيمة ولا تميم بن مر فانهم كانوا على الاسلام وما شككتم فيه من شئ فلا تشكوا فى أن تبعا كان مسلما الثالث قوله (أم لم يعرفوا) نبه بذلك على أنهم عرفوه وعرفوا صحة نسبته وأمانته فكيف كذبوه بعد أن اتفقت كلمتهم على أنه أمين الرابع نسبتهم اياه الى الجنون وكانوا يعلمون أنه أرجحهم عقلا ولكنه جاء بما يخالف هواهم فتشككوا فى أمره أو شككوا العوام ابقاء على مناصبهم ورياستهم ثم أضرب عن أقوالهم منبها على مصدوقية أمر النبى فقال (بل جاءهم) متلبسا (بالحق) أو الباء للتعدية والحق الدين القويم والصراط المستقيم (وأكثرهم للحق كارهون) وأقلهم كانوا

خلقه ولكنهم يجعلون أعمالهم لوجهه خالصا واياه يقصدون بالطاعة والعبادة دون كل شئ سواه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله والذين يؤتون ما آتوا والذين يعطون أهل سهمان الصدقة ما فرض الله لهم فى أموالهم ما آتوا يعنى ما أعطوهم اياه من صدقة و يؤدون حقوق الله عليهم فى أموالهم الى أهلها وقلوبهم وجلة يقول خائفة من أنهم الى ربهم راجعون فلا ينجيهم ما فعلوا من ذلك من عذاب الله فهم خائفون من المرجع الى الله لذلك كما قال الحسن ان المؤمن جمع احسانا وشفقة * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبجر عن رجل عن ابن عمر يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال الزكاة حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد وقلوبهم وجلة قال المؤمن ينفق ماله وقلبه وجل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى الاشهب عن الحسن قال يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعملون ما عملوا من أعمال البر وهم يخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب ربهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال المؤمن ينفق ماله و يتصدق وقلبه وجل أنه الى ربه راجع حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أنه كان يقول ان المؤمن جمع احسانا وشفقة وان المنافق جمع اساءة وأمنا ثم تلا الحسن ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون الى وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون وقال المنافق انما أوتيته على علم عندى حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة يؤتون ما آتوا قال يعطون ما أعطوا وقلوبهم وجلة يقول خائفة حدثنا خلاد بن أسلم قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرنا سالم الأفطس عن سعيد بن جبير فى قوله والذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة قال يفعلون ما يفعلون وهم يعلمون أنهم صائرون الى الموت وهى من المبشرات حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعطون ما أعطوا و يعملون ما عملوا من خير وقلوبهم وجلة خائفة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا على قال ثنى معاوية عن ابن عباس قوله والذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة يقول يعملون خائفين قال حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعطون ما أعطوا فرقا من الله وجلا من الله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

لا يكرهونه وان لم يظهروا الايمان به خوفا من قالة الاعداء كما يحكى عن أبى طالب ولهذا جاء الخلاف فى صحة اسلامه ثم بين أن الالهية تقتضى الاستقلال فى الاوامر والنواهى وأن الحق والصواب ينحصر فيما دبره اله العالمين وقدره فقال (ولو اتبع الحق أهواءهم) نظيره ما مر فى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل الحق الاسلام والمراد لو انقلب الاسلام شركا كما تقتضيه أهواؤهم لجاء الله بالقيامة ولأهلك العالم ولم يؤخر وعن قتادة الحق هو الله والمعنى لو كان الله آمرا بالشرك والمعاصى على وفق آرائهم لما كان الها ولكان شيطانا فلا يقدر على امساك السموات والارض وحينئذ يختل نظام العالم ثم ذكر أن نزول القرآن عليهم من جملة الحق فقال (بل أتيناهم بذكرهم) ان كانت الباء للتعدية فظاهر وان كانت للمصاحبة فعلى حذف مضاف أى أتاهم رسولنا متلبسا بالكتاب الذى هو ذكرهم أى وعظهم أوصيتهم وفخرهم أو الاضافة بدل اللام العهدى أى بالذكر الذى كانوا يتمنونه ويقولون لو أن عندنا ذكرا من الاولين لكنا عباد الله المخلصين ثم بين أن دعوته ليست مشوبة بالطمع الموجب للنفرة فقال أم تسألهم خرجا أى جعلا وكذا الخراج وقد مر فى آخر الكهف وقيل الخرج أقل ولذا قرأ الاكثرون خرجا فخراج يعنى أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خير وحين أثبت لرسوله مواجب قبول قوله ونفى عنه أضدادها صرح بمضمون أمره ومكنون سره فقال (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) هو دين الاسلام لا تدعوهم الى غيره من الطرق المنحرفة عن جادة الصواب وأشار الى هذه الطرق بقوله (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) هم المذكورون فيما تقدم أو كل من لا يؤمن بالآخرة (عن الصراط) المستقيم المذكور (لناكبون) والتركيب يدور على العدول عن القصد ومنه المنكب لجمع عظم العضد والكتف والنكباء للريح التى تعدل عن مهاب الرياح للقوم ثم بين اصرارهم على الكفر بقوله (ولو رحمناهم) الآية يروى قال أنه لما أسلم ثمامة بن أثال الحنفى ولحق باليمامة ومنع الميرة عن أهل مكة وأخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلهز جاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم ألست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع الله أن يكشف عنا الضر فأنزل الله الآية والمعنى لو كشف الله برحمته هذا الهزال والجوع عنهم لأصروا على ما هم فيه من الطغيان ثم استشهد على ذلك بقوله (ولقد أخذناهم) أى قبل ذلك (بالعذاب) يعنى ما جرى عليهم يوم بدر (فما استكانوا لربهم) أى ما خضعوا له

أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يؤتون ما آتوا ينفقون ما أنفقوا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة قال يعطون ما أعطوا وينفقون ما أنفقوا ويتصدقون بما تصدقوا وقلوبهم وجلة اتقاء لسخط الله والنار وعلى هذه القراءة أعنى على والذين يؤتون ما آتوا قرأة الامصار وبه رسوم مصاحفهم وبه نقر لاجماع الحجة من القراء عليه ووفاقه خط مصاحف المسلمين وروى عن عائشة رضى الله عنها فى ذلك ما **حدثنا** أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا على بن ثابت عن طلحة بن عمر عن أبى خلف قال دخلت مع عبيد بن عمير على عائشة فسألها عبيد كيف نقرأ هذا الحرف والذين يؤتون ما آتوا فقالت يأتون ما أتوا وكأنها تأولت فى ذلك والذين يفعلون ما يفعلون من الخيرات وهم وجلون من الله كالذى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمر بن قيس عن عبد الرحمن بن سعيد ابن وهب الهمدانى عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قالت عائشة يا رسول الله والذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة هو الذى يذنب الذنب وهو وجل منه فقال لا ولكن من يصوم ويصلى ويتصدق وهو وجل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن مالك بن مغول عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب أن عائشة قالت قلت يا رسول الله الذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أهم الذين يذنبون وهم مشفقون (١) ويصومون وهم مشفقون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن مغيث عن رجل من أهل مكة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله الذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة قال فذكر مثل هذا **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا أبى عن مالك ابن مغول عن عبد الرحمن بن سعيد عن عائشة أنها قالت يا رسول الله الذين يأتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أهو الرجل يزنى ويسرق ويشرب الخمر قال لا يا ابنة أبى بكر أو يا ابنة الصديق ولكنه الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى جرير عن ليث بن أبى سليم وهشيم عن العوام بن حوشب جميعا عن عائشة أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابنة أبى بكر أو يا ابنة الصديق هم الذين يصلون ويفرقون أن لا يتقبل منهم وأن من قوله أنهم الى ربهم راجعون فى موضع نصب لان معنى الكلام وقلوبهم وجلة من أنهم فلما حذفت من اتصل الكلام قبلها فنصبت وكان بعضهم يقول هى فى موضع خفض وان لم يكن الخافض ظاهرا وقوله أولئك يسارعون فى الخيرات يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذه الصفات صفاتهم يبادرون فى الاعمال الصالحة ويطلبون الزلفة عند الله بطاعته كما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولئك يسارعون فى الخيرات

---

(١) لعل فيه سقطا والأصل قال لا ولكن الذين يصلون وهم مشفقون ويصومون الخ كتبه مصححه

وقدم اشتقاقه فى آل عمران (وما يتضرعون) عدل الى المضارع لانه أراد وما من عادة هؤلاء أن يتضرعوا حتى فتحنا عليهم باب العذاب الشديد وهو الجوع الذى هو أشد من الاسر والقتل فأبلسوا الساعة أى خضعت رقابهم وجاء أعناهم وأشدهم شكيمة وأخشنهم عريكة يستعطفك ويحتمل أن يراد محناهم بكل محنة من القتل والجوع فما شوهد منهم انقياد للحق وهم كذلك اذا عذبوا بنار جهنم فحينئذ يبلسون والابلاس السكوت مع تحير أو اليأس من كل خير ثم نبه بقوله (وهو الذى أنشأ لكم) على أن أسباب التأمل فى الدلائل موجودة وأبواب الاعذار بالكلية مسدودة فما كفر من كفر ولا عند من عند الا للشقاء الازلى وفى قوله (قليلا (٢٧) ما تشكرون) أى تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة للتوكيد دليل على أن المقر أقل من الجاحد وعن أبى مسلم أنه قال أراد بالقلة العدم وفى الآية ثلاثة معان أحدها اظهار النعمة وثانيها مطالبة العباد بالشكر عليها فشكر السمع أن لا يسمع الا لله وبالله ومن الله وشكر البصر أن ينظر بنظر العبرة لله وبالله والى الله وشكر الفؤاد تصفيته عن رين الاخلاق الدميمة وقطع تعلقه عن الكونين لشهوده بالله وثالثها الشكاية أن الشاكر قليل ثم بين دلائل أخر على الوحدانية فقال (وهو الذى ذرأكم) أى خلقكم وبثكم فى الارض للتناسل والى حيث لا مالك سواه تحشرون بعد تفرقكم (وهو الذى يحيى ويميت) وفيه مع تذكر نعمة الحياة بيان أن المقصود منها الانتقال الى دار الثواب (وله اختلاف الليل والنهار) أى هو مختص بتصريفهما وأنهما يشبهان الموت والحياة وفى قوله (أفلا تعقلون) توبيخ وتهديد ثم نبه بقوله (بل قالوا) الآيات على أنه لا شبهة لهم فى انكار البعث الا التشبث بحبل التقليد والاستبعاد قال علماء المعانى قوله (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) وارد على الاصل لان التأكيد مذكور عقب المؤكد وبعده المفعول الثانى وأما فى سورة النمل فسبب تقديم المفعول الثانى على الضمير وعلى المعطوف هو أنه اقتصر هناك على قوله ترابا والتراب أبعد فى باب الاعادة من العظام فقدم ليدل على مزيد الاعتناء به فى شأن الاستنكار ثم رد على منكرى الاعادة أو على عبدة الاوثان بقوله (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) أى ان كان عندكم علم فأجيبونى وفيه استهانة بهم وتجهيل لهم بأمر الديانات حتى جوز أن يشتبه عليهم مثل هذا المكشوف الجلى وفى قوله (أفلا تذكرون) ترغيب فى التدبر وبعث على التأمل فى أمر التوحيد والبعث فان من قدر على اختراع الارض ومن فيها كان حقيقا بأن لا يشرك به بعض خلقه وكان قادرا على اعادة ما أفناه وفى قوله (أفلا تتقون) مثل هذا الترغيب مع التخويف وكان أولى بالآية الثانية

قال والخيرات المخافة والوجل والايمان والكف عن الشرك بالله فذلك المسابقة الى هذه الخيرات وقوله وهم لها سابقون كان بعضهم يقول معناه سبقت لهم من الله السعادة فذلك سبوقهم الخيرات التى يعملونها ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وهم لها سابقون يقول سبقت لهم السعادة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهم لها سابقون فتلك الخيرات وكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى وهم اليها سابقون وتأوله آخرون وهم من أجلها سابقون * وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب القول الذى قاله ابن عباس من أنه سبقت لهم من الله السعادة قبل مسارعتهم فى الخيرات ولما سبق لهم من ذلك سارعوا فيها وانما قلت ذلك أولى التأويلين بالكلام لان ذلك أظهر معنييه وأنه لا حاجة بنا اذا وجهنا تأويل الكلام الى ذلك الى تحويل معنى اللام التى فى قوله وهم لها الى غير معناها الأغلب عليها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا نكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره ولا نكلف نفسا الا ما يسعها ويصلح لها من العبادة ولذلك كلفناها ما كلفناها من معرفة وحدانية الله وشرعنا لها ما شرعنا من الشرائع ولدينا كتاب ينطق بالحق يقول وعندنا كتاب أعمال الخلق بما عملوا من خير وشر ينطق بالحق وهم لا يظلمون يقول يبين بالصدق عما عملوا من عمل فى الدنيا لا زيادة عليه ولا نقصان ونحن موفو جميعهم أجورهم المحسن منهم باحسانه والمسىء باساءته وهم لا يظلمون يقول وهم لا يظلمون بأن يزاد على سيآت المسىء منهم ما لم يعمله فيعاقب على غير جرمه وينقص المحسن مما عمل من احسانه فينقص عماله من الثواب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون﴾ يقول تعالى ذكره ما الامر كما يحسب هؤلاء المشركون من أن امدادنا اياهم بما نمدهم به من مال وبنين نخير نسوقه بذلك اليهم ولرضانا عنهم ولكن قلوبهم فى غمرة عمى عن هذا القرآن وعنى بالغمرة ما غمر قلوبهم فغطاها عن فهم ما أودع الله كتابه من المواعظ والعبر والحجج وعنى بقوله من هذا من القرآن * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فى غمرة عمى من هذا قال فى عمى من هذا القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله فى غمرة من هذا قال من القرآن وقوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون يقول تعالى ذكره ولهؤلاء الكفار أعمال لا يرضاها الله من المعاصى من دون ذلك يقول من دون أعمال أهل الايمان بالله وأهل التقوى والخشية له * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل

لاجل التدرج ولتعظيم السموات والعرش ولان تذكر واجب الوجود مقدم على اتقاء مخالفته قال جار الله أجرت فلانا على فلان اذا أغثته منه ومنعته يعنى وهو يغيث من يشاء ممن يشاء ولا يغيث أحدا منه أحدا (ان كنتم تعلمون) بهذه الصفة غيره فأجيبونى به ومعنى (تسحرون) تخدعون عن طاعته والخادع هو الشيطان والهوى ثم بين بقوله (بل أتيناهم بالحق) أنه قد بالغ فى الحجاج عليهم بهذه الآيات حتى استبان بما هو الحق والصدق (وانهم) مع ذلك (لكاذبون) حيث يدعون له الولد والشريك وينسبون اليه العجز عن الاعادة ۞ التأويل من خشية ربهم مشفقون اشارة الى استيلاء سلطان الهيبة فى الحضور (٢٨) والغيبة بآيات ربهم يؤمنون هى ما يكاشف لهم من شواهد الحق فى السر والعلانية بربهم لا يشركون هو ترك الملاحظة فى رد الناس وقبولهم ومدحهم وذمهم وانقطاع النظر فى المضار والضار عن الوسائط والاسباب يسارعون فى الخيرات يتوجهون الى الله وينقطعون عما سواه وهم لها سابقون على قدر سبق العناية ولا نكلف نفسا الا وسعها كلفهم أن يقولوا لا اله الا الله وهم قادرون على ذلك وأمرهم بقبول دعوة الانبياء وما هم بعد بعاجزين عنه وقد كتب فى اللوح أنهم يقدرون على هذه التكاليف وهم لا يظلمون فلا يكلفون ما ليس فى وسعهم واستعدادهم حتى اذا أخذنا أكابر مجرميها مجرميهم بعذاب فساد الاستعداد لفسدت سموات أرواحهم وأرض نفوسهم ومن فيهن من القلب والسر وهو خير الرازقين فيه أن العلماء بالله عليهم أن لا يدنسوا وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفارقة ولقد أخذناهم أولا بعذاب الغبن حتى اذا فتحنا عليهم باب عذاب الرين يحيى بنوره قلوب بعض عباده ويميت نفوسهم عن صفاتها الذميمة أو يحيى بعض النفوس باتباع شهواتها ويميت بعض القلوب باستيلاء ظلمات الطبيعة عليها وله اختلاف ليل البشرية ونهار الروحانية أو طول ليل الفراق وقصر نهار الوصال قالوا أبدا متنافيه أن اليأس من الوصول والوصال ليس من شيم أهل الكمال فقد تقوم قيامة العشق فيبعث القلب الميت أو من كان ميتا فأحييناه ملكوت كل شئ هى جهة روحانيته وهو يجير الاشياء بقيوميته عن الهلاك ولا مانع له ممن أراد به أن لا يجيره (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب اما ترينى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن

ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال الخطايا **حدثنى** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولهم أعمال من دون ذلك قال الحق **حدثنا** على بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولهم أعمال من دون ذلك قال خطايا من دون ذلك الحق * قال ثنا حجاج عن أبى جعفر عن الربيع بن أنس عن أبى العالية فى قوله ولهم أعمال من دون ذلك الآية قال أعمال دون الحق **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال ذكر الله الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة ثم قال للكفار بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال من دون الاعمال التى منها قوله من خشية ربهم مشفقون والذين والذين **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها **حدثنا** على بن سهل قال ثنا زيد بن أبى الزرقاء عن حماد بن سلمة عن حميد قال سألت الحسن عن قول الله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال أعمال لم يعملوها سيعملونها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال لم يكن له بد من أن يستوفى بقية عمله ويصلى به **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد فى قوله ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها **حدثنا** عمرو قال ثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد فى قول الله تبارك وتعالى ولهم أعمال من دون ذلك قال أعمال لا بد لهم من أن يعملوها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون﴾ يقول تعالى ذكره ولهؤلاء الكفار من قريش أعمال من دون ذلك هم لها عاملون الى أن يؤخذ أهل النعمة والبطر منهم بالعذاب كما **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب قال المترفون العظماء اذا هم يجأرون يقول فاذا أخذناهم به جأروا يقول ضجوا واستغاثوا مما حل بهم من عذابنا ولعل الجؤار رفع الصوت كما يجأر الثور ومنه قول الاعشى

يراوح من صلوات الملا * ئك طورا سجودا وطورا جؤارا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله

يحضرون حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون (٢٩) اني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ۞ القراآت عالم بالرفع أبو جعفر ونافع وحمزة وعلي وعاصم غير حفص الا الخزاز وقرأ رويس بالخفض اذا وصل وبالرفع اذا ابتدأ الآخرون بالخفض لعلي أعمل بسكون الياء عاصم وحمزة وعلي وخلف وسهل ويعقوب وابن مجاهد عن ابن ذكوان شقاوتنا حمزة وعلي وخلف والمفضل الباقون شقوتنا بكسر الشين وسكون القاف في غير ألف سخريا بضم السين وكذلك في صاد أبو جعفر ونافع وحمزة وعلي وخلف والمفضل والخزاز عن هبيرة الآخرون بكسرها انهم بالكسر حمزة وعلي والخزاز عن هبيرة قل كم قل ان لبثتم على الامر فيهما حمزة وعلي وابن مجاهد وأبو عون عن قنبل وافق ابن كثير في الاول

قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس اذا هم يجأرون يقول يستغيثون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن علقمة بن قردد عن مجاهد في قوله حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون قال بالسيوف يوم بدر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس في قوله اذا هم يجأرون قال يجزعون * قال ثنا حجاج عن ابن جريج حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب قال عذاب يوم بدر اذا هم يجأرون قال الذين بمكة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب يعني أهل بدر أخذهم الله بالعذاب يوم بدر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله اذا هم يجأرون قال يجزعون وقوله لا تجأروا اليوم يقول لا تضجوا واستغيثوا اليوم وقد نزل بكم العذاب الذي لا يدفع عن الذين ظلموا أنفسهم فان ضجيجكم غير نافعكم ولا دافع عنكم شيأ مما قد نزل بكم من سخط الله انكم منا لا تنصرون يقول انكم من عذابنا الذي قد حل بكم لا تستنقذون ولا يخلصكم منه شئ * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس لا تجأروا اليوم لا تجزعوا اليوم **حدثني** يونس قال أخبرنا الربيع بن أنس لا تجأروا اليوم لا تجزعوا الآن حين نزل بكم العذاب انه لا ينفعكم فلو كان هذا الجزع قبل نفعكم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء المشركين من قريش لا تضجوا اليوم وقد نزل بكم سخط الله وعذابه بما كسبت أيديكم واستوجبتموه بكفركم بآيات ربكم قد كانت آياتي تتلى عليكم يعني آيات كتاب الله يقول كانت آيات كتابي تقرأ عليكم فتكذبون بها وترجعون مولين عنها اذا سمعتموها كراهية منكم لسماعها وكذلك يقال لكل من رجع من حيث جاء نكص فلان على عقبه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فكنتم على أعقابكم تنكصون قال تستأخرون **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكنتم على أعقابكم تنكصون يقول تدبرون **حدثني** محمد ابن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون يعني أهل مكة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء

لا ترجعون على البناء للفاعل يعقوب وحمزة وعلي وخلف ۞ الوقوف على بعض ط يصفون ○ ط لمن قرأ بالرفع الى هو عالم ومن خفض لم يقف لانه بدل أو وصف يشركون ○ ما يوعدون ○ لا لأن قوله فلا جواب للشرط وهو اما والنداء عارض الظالمين ○ لا لقادرون ○ السيئة ط يصفون ○ الشياطين ○ لا يحضرون ○ ارجعون ○ لا لتعلق لعل كلا ط لانها للردع عما قبلها أي لا يرجع وقيل مبتدأ بها بمعنى حقا والاول أحسن قائلها ط يبعثون ○ ولا يتساءلون ○ المفلحون ○ خالدون ○ كالحون ○ تكذبون ○ ضالين ○ ظالمون ○ ولا تكلمون ○ الراحمين ○ ج للآية والوصل أجوز لشدة اتصال المعنى وللفاء تضحكون ○ صبروا ط

لمن قرأ انهم بالكسر الفائزون ٥ سنين ٥ العادين ٥ تعلمون ٥ لا ترجعون ٥ الحق ٥ لا لان مابعده يصلح مستأنفا وحالا أى تعالى متوحدا غير مشارك الاهو ٥ لا لأن قوله رب العرش يصلح بدلا من هو وخبر مبتدأ محذوف الكريم ط آخر لا لأن الجملة بعده صفة به لا لأن مابعده جواب عندر به ط الكافرون ٥ الراحمين ٥ ﴿ التفسير لما أثبت لنفسه الالهية بالدلائل الالزامية فى الآيات المتقدمة نفى عن نفسه الأنداد والاضداد بقوله (ما اتخذ الله من ولد) وبقوله (وما كان معه من اله) وفيه رد على القائلين بأن الملائكة بنات الله وابطال لاقوال اليهود والنصارى والثنوية ثم ذكر (٣٠) شبه دليل التمانع بقوله (اذا لذهب) وهو جواب لمن معه المحاجة من أهل الشرك

وجواب الشرط محذوف دل عليه الكلام السابق تقديره ولو كان معه آلهة لذهب كل اله بما خلق لانفرد كل واحد منهم بالخلق الذى خلقه واستبد به لان اجتماعهم على خلق واحد لا يتصور فان ذلك يقتضى عجز الواحد عن ذلك الخلق وحينئذ يكون ملك كل واحد منهم متميزا عن ملك الآخرين (ولعلا بعضهم على بعض) أى لغلب بعضهم على بعض كما ترون حال ملوك الدنيا من تمايز الممالك ومن التغالب وعدم اللازم يدل على عدم الملزوم فلذلك ختم الآية بقوله (سبحان الله عما يصفون) الى قوله عما يشركون ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق ومحاسن العادات قائلا (قل رب اما ترينى) أى ان كان لابد من أن ترينى ما تعدهم من العذاب فى الدنيا أو فى الآخرة (فلا تجعلنى) قريبا لهم وقد يجوز أن يستعيذ العبد بالله مما علم أنه لا يفعله اظهارا للعبودية واستكانة له ويؤيده تكرار رب مرتين وكانوا ينكرون العذاب ويسخرون منه فأكد وقوعه بقوله (وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون) قيل فيه دليل على أن القدرة تصح على المعدوم لانه أخبر أنه قادر على

جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تنكصون قال تستأخرون وقوله مستكبرين به يقول مستكبرين بحرم الله يقولون لا يظهر علينا فيه أحد لانا أهل الحرم * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله مستكبرين به يقول مستكبرين بحرم البيت انه لا يظهر علينا فيه أحد **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله مستكبرين به قال بمكة بالبلد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن مستكبرين به قال مستكبرين بحرمى **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير فى قوله مستكبرين به بالحرم **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مستكبرين به قال مستكبرين بالحرم **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله مستكبرين به قال بالحرم وقوله سامرا يقول تسمرون بالليل وحد قوله سامرا وهو بمعنى السمار لانه وضع موضع الوقت ومعنى الكلام تهجرون ليلا فوضع السامر موضع الليل فوحد لذلك وقد كان بعض البصريين يقول وحد ومعناه الجمع كما قيل طفل فى موضع أطفال ومما يبين عن صحة ما قلنا فى أنه وضع موضع الوقت فوحد لذلك قول الشاعر

من دونهم ان جئتهم سمرا * عزف القيان ومجلس غمر

فقال سمرا لان معناه ان جئتهم ليلا وهم يسمرون وكذلك قوله سامرا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله سامرا يقول يسمرون حول البيت **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سامرا قال مجلسا بالليل **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد سامرا قال مجالس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير سامرا قال تسمرون بالليل **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله سامرا قال كانوا يسمرون ليلتهم ويلعبون يتكلمون بالشعر والكهانة وبما لا يدرون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك ثم أمره بالصفح عن سيآتهم ومقابلتها بما يمكن من الاحسان حتى اذا اجتمع أخبرنا الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كان أحسن لانها حسنة مضاعفة بازاء سيئة أو نقول المكافأة حسنة ولكن العفو أحسن عن ابن عباس هى شهادة أن لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد هى أن يسلم عليه اذا لقيه قيل هى منسوخة بآية السيف والاولى أن يقال هى محكمة لان المداراة مستحبة مالم تؤد الى محذور (نحن أعلم بما يصفون) مما ليس فيك من المثالب والمراد أنه أقدر على جزائهم فعليه أن يفوض أمرهم الى الله ويدفع أذاهم بالكلام الجميل والسلام وبيان الادلة على أحسن الوجوه ثم أتبع هذا التعليم ما يقويه على ذلك وهو الاستعاذة

بالله من همزات الشياطين والهمز النخس ومنه مهماز الرائض وذلك أنهم يحثون الناس على المعاصي بأنواع الوساوس كما يحث الرائض الدابة على المشي بالمهماز وهي حديدة تكون في مؤخر خفه عن الحسن أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد استفتاح الصلاة اللهم اني أعوذ بك من همزات الشياطين همزه ونفخه ونفثه فهمزه الجنون ونفثه الشعر ونفخه الكبر ثم أمره بالتعوذ من أن يحضروه أصلا كما يقال أعوذ بالله من خصومتك بل أعوذ بالله من لقائك وعن ابن عباس أراد الحضور عند تلاوة القرآن وعن عكرمة عند النزع والاولى العموم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اشتكى اليه رجل أرقابه فقال اذا أردت النوم فقل أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون قوله (حتى اذا جاء) قيل متعلق بقوله وانهم لكاذبون وقيل بيصفون أي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت وما بينهما اعتراض وتأكيد للاغضاء عنهم مستعينا بالله على الشيطان أن يستزله عن الحلم والمراد بمجيء الموت أماراته التي تحقق عندها الموت وصارت المعرفة ضرورية فحينئذ يسأل الرجعة ولا ينافي هذا السؤال الرجعة عند معاينة النار كقوله ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب على أنهم الكفار وروى الضحاك عن ابن عباس أنها تشمل من لم يزك ولم يحج لقوله وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني وأما وجه الجمع في قوله ارجعون مع وحدة المنادى فقيل ان الجمعية راجعة الى الفعل كأنه قال ارجع مرات ونظيره ألقيا في جهنم أي ألق ألق وقيل رب للقسم والخطاب للملائكة القابضين للارواح أي بحق الله ارجعون والاقرب أن الجمع للتعظيم كقول الشاعر

ألا فارحموني يا اله محمد * وقوله

فان شئت حرمت النساء سواكم *

عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله وأما الكافر فيقول رب ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت قال جار الله أي لعلي آتي بما تركته من الايمان وأعمل فيه صالحا كما تقول لعلي أبني على أس تريد أؤسس أساوأبني عليه وقيل أي فيما خلفت من المال والاولى العموم فيدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق كأنهم تمنوا الرجعة ليصلحوا ما أفسدوه ويطيعوا فيما عصوا قيل كيف سألوا الرجعة وقد علموا صحة الدين بالضرورة ومن الدين أن لا رجعة والجواب بعد تسليم أنهم عرفوا كل الدين ان الانسان قد يتمنى شيأ مع علمه بتعذره كقول القائل ليت الشباب يعود والاستغاثة بجنس هذه المسألة قد تحسن وقولهم (لعلي) ليس

أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله سامرا قال يعني سمر الليل وقال بعضهم في ذلك ما حدثنا به ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة سامرا يقول سامرا من أهل الحرم آمنا لا يخاف كانوا يقولون نحن أهل الحرم لا يخافون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة سامرا يقول سامرا من أهل مكة آمنا لا يخاف قال كانوا يقولون نحن أهل الحرم لا نخاف وقوله تهجرون اختلفت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء الامصار تهجرون بفتح التاء وضم الجيم ولقراءة من قرأ ذلك كذلك وجهان من المعنى أحدهما أن يكون عنى أنه وصفهم بالاعراض عن القرآن أو البيت أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضه والآخر أن يكون عنى أنهم يقولون شيأ من القول كما يهجر الرجل في منامه وذلك اذا هذى فكأنه وصفهم بأنهم يقولون في القرآن ما لا معنى له من القول وذلك أن يقولوا فيه باطلا من القول الذي لا يضره وقد جاء بكلا القولين التأويل من أهل التأويل ذكر من قال كانوا يعرضون عن ذكر الله والحق ويهجرونه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله تهجرون قال يهجرون ذكر الله والحق حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن السدي عن أبي صالح في قوله سامرا تهجرون قال السب * ذكر من قال كانوا يقولون الباطل والسيئ من القول في القرآن حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير تهجرون قال يهجرون في الباطل * قال ثنا يحيى عن سفيان عن حصين عن سعيد بن جبير سامرا تهجرون قال يسمرون بالليل يخوضون في الباطل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تهجرون قال بالقول السيئ في القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تهجرون قال الهذيان (٣) الذي يتكلم بما لا يريد ولا يعقل كالمريض الذي يتكلم بما لا يدري قال وكان أبي يقرؤها سامرا تهجرون وقرأ ذلك آخرون سامرا تهجرون بضم التاء وكسر الجيم وممن قرأ ذلك كذلك من قراء الامصار نافع بن أبي نعيم بمعنى يفحشون في المنطق ويقولون الخنا من قولهم أهجر الرجل اذا أفحش في القول وذكر أنهم كانوا يسبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس تهجرون قال تقولون هجرا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن أبي نهيك عن عكرمة أنه قرأ سامرا تهجرون أي تسبون حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا

المراد به الشك وانما هو كقول المقصر مكنوني لعلي أتدارك مع كونه جازما بأنه سيتدارك ويحتمل أنهم وان كانوا جازمين بذلك الا أن أمر المستقبل مبني على الظن والتخمين دون اليقين فلذلك أوردوا الكلام بصورة الترجي ثم ردعهم بقوله (كلا) أي ليس الامر على ماتوهموه من امكان الرجعة (انها كلمة) والمراد بها طائفة من الكلام منتظم بعضها مع بعض وهي قوله ارجعون لعلي أعمل صالحا (هو قائلها) لامحالة لا يخلها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة والحيرة عليه وهو قائلها وحده لا يجاب اليها ولا تسمع منه (ومن ورائهم) الضمير لكل المكلفين أي امامهم (برزخ) حائل بينهم وبين الجنة (٣٢) أو النار وبين الجزاء التام (الى يوم يبعثون) وذلك البرزخ هو مدة مابين الموت الى البعث ولعل بعض الحجب من الاخلاق الذميمة يندفع في هذه المدة وقال في الكشاف حائل بينهم وبين الرجعة ومعناه الاقناط الكلي لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة ثم وصف يوم البعث بقوله (فاذا نفخ في الصور) قد مر معناه في أواخر طه وقوله (فلا أنساب بينهم) ليس المراد به نفي النسب لان ذلك ثابت بالحقيقة فاذن المراد حكمه وما يتفرع عليه من التعاطف والتراحم والتواصل فقد يكون أحد القريبين في الجنة والآخر في النار ويكون بكل مكلف من اشتغال نفسه ما يمنعه من الالتفات الى أحوال نسبه عن قتادة لا شئ أبغض الى الانسان من أن يرى من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شئ وأما الجمع بين قوله (ولا يتساءلون) وبين قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فظاهر لان هذا في صفة أهل الموقف وذلك في صفة أهل الجنة ولو سلم أن كليهما في وصف أهل الموقف فلن نسلم اتحاد المواطن والازمنة وغيرها من الاعتبارات التي يقع فيها التساؤل كحقوق النسب ونحوها عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى جسر جهنم وقد مر مثل آية الموازين في أول الاعراف فليرجع ﴿ القول الى هنا لك وقوله (في جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل له كالمبدل فان الصلة لا محل لها أو خبر بعد خبر لأولئك أو خبر مبتدا محذوف ومعنى خسران أنفسهم امتناع انتفاعهم بها وقال ابن عباس خسروها بأن صارت منازلهم للمؤمنين ومعنى (تلفح) تسفع أي تضرب وتأكل لحومهم وجلودهم النار قاله ابن عباس وعن الزجاج ان اللفح والنفح واحد الا ان اللفح أشد تأثيرا والكلوح أن يتقلص الشفتان عن الاسنان كالرؤس المشوية يروى أن عتبة الغلام مر في السوق برأس أخرج من التنور فغشي عليه ثلاثة أيام ولياليهن وعن

عون عن الحسن في قوله سامرا تهجرون رسولي حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال قال الحسن تهجرون رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة تهجرون يقول يقولون سوأ حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن تهجرون كتاب الله ورسوله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله تهجرون يقول يقولون المنكر والخنا من القول كذلك هجر القول * وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندنا القراءة التي عليها قراء الامصار وهي فتح التاء وضم الجيم لاجماع الحجة من القراء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفلم يدبروا القول أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون﴾ يقول تعالى ذكره أفلم يتدبر هؤلاء المشركون تنزيل الله وكلامه فيعلموا ما فيه من العبر ويعرفوا حجج الله التي احتج بها عليهم فيه أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين يقول أم جاءهم أمر مالم يأت من قبلهم من أسلافهم فاستكبروا ذلك وأعرضوا فقد جاءت الرسل من قبلهم وأنزلت معهم الكتب وقد يحتمل أن تكون أم في هذا الموضع بمعنى بل فيكون تأويل الكلام أفلم يدبروا القول بل جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين فتركوا ذلك التدبر وأعرضوا عنه اذ لم يكن فيمن سلف من آبائهم ذلك وقد ذكر عن ابن عباس في ذلك نحو هذا القول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أفلم يدبروا القول أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين قال لعمري لقد جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين ولكن أولم يأتهم مالم يأت آباءهم الاولين وقوله أم لم يعرفوا رسولهم يقول تعالى ذكره أم لم يعرف هؤلاء المكذبون محمدا وأنه من أهل الصدق والامانة فهم له منكرون يقول فينكروا قوله أولم يعرفوه بالصدق ويحتجوا بأنهم لا يعرفونه يقول جل ثناؤه فكيف يكذبونه وهم يعرفونه فيهم بالصدق والامانة أم يقولون به جنة يقول أم يقولون بمحمد جنون فهو يتكلم بما لا معنى له ولا يفهم ولا يدري ما يقول بل جاءهم بالحق يقول تعالى ذكره فان يقولوا ذلك فكذبهم في قيلهم ذلك واضح بين وذلك أن المجنون يهذي فيأتي من الكلام بما لا معنى له ولا يعقل ولا يفهم والذي جاءهم به محمد هو الحكمة التي لا أحكم منها والحق الذي لا تخفى صحته على ذي فطرة صحيحة فكيف يجوز أن يقال هو كلام مجنون وقوله وأكثرهم للحق كارهون يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء الكفرة أنهم لم يعرفوا محمدا بالصدق ولا أن محمدا عندهم مجنون بل قد علموه صادقا محقا فيما يقول وفيما يدعوهم اليه ولكن أكثرهم للاذعان للحق كارهون ولاتباع محمد ساخطون حسدا منهم له وبغيا عليه واستكبارا في الارض

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سرته وقال الجوهرى الكلوح تكشر فى عبوس ثم بين سبحانه أنه يقال لهم حينئذ تقريعا وتوبيخا ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) قالت المعتزلة لو كان فعل التكذيب بخلق الله تعالى لم يكن لهذا التقريع وجه وعورض بالعلم والداعى وفسرت المعتزلة الشقاوة بسوء العاقبة التى علم الله أنهم يستحقونها بسوء أعمالهم وتفسرها الاشاعرة بما كتب الله عليهم فى الازل من الكفر وسائر المعاصى أن يعملوها حتى يؤل حالهم الى النار ومعنى غلبة الشقاوة على هذا التفسير ظاهر وأما على تفسير المعتزلة فقد قال جار الله معناه ملكتنا وأخذت منا وقال الجبائى أراد طلبنا اللذات المحرمة وحرصنا على العمل القبيح ساقنا الى هذه الشقاوة فأطلق اسم المسبب على السبب وليس هذا باعتذار منهم لعلمهم بأن لا عذر لهم فيه ولكنه اعتراف بقيام حجة الله تعالى عليهم فى سوء صنيعهم وأجيب بأن طلب تلك اللذات لا بد أن ينتهى الى داعية يخلقها الله فيه بدليل قوله (وكنا قوما ضالين) أى فى علم الله وسابق تقديره وحمله المعتزلة على الاعتراف بأنهم اختاروا الضلال قالوا ولو كان الكفر بخلق الله لكانوا بأن يجعلوا ذلك عذرا لهم أولى وأجيب بأن فحوى الكلام يؤل الى هذا كما قررنا عن ابن عباس أن لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجابون حق القول منى فينادون ألفا ربنا أمتنا اثنتين فيجابون ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فينادون ألفا يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون فينادون ألفا ربنا أخرنا الى أجل قريب فيجابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل فينادون ألفا ربنا أخرجنا نعمل صالحا فيجابون أولم نعمركم فينادون ألفا ربنا أخرجنا منها فيجابون اخسؤا فيها وهو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير والعواء كعواء الكلاب

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون﴾ يقول تعالى ذكره ولو عمل الرب تعالى ذكره بما يهوى هؤلاء المشركون وأجرى التدبير على مشيئتهم وارادتهم وترك الحق الذى هم له كارهون لفسدت السموات والارض ومن فيهن وذلك أنهم لا يعرفون عواقب الامور والصحيح من التدبير والفاسد فلو كانت الامور جارية على مشيئتهم وأهوائهم مع ايثار أكثرهم الباطل على الحق لم تقر السموات والارض ومن فيهن من خلق الله لان ذلك قام بالحق * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا السدى عن أبى صالح ولو اتبع الحق أهواءهم قال الله * قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح ولو اتبع الحق أهواءهم قال الحق هو الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولو اتبع الحق أهواءهم قال الحق الله وقوله بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون اختلف أهل التأويل فى تأويل الذكر فى هذا الموضع فقال بعضهم هو بيان الحق لهم بما أنزل على رجل منهم من هذا القرآن ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله بل أتيناهم بذكرهم يقول بيناهم * وقال آخرون بل معنى ذلك بل أتيناهم بشرفهم وذلك أن هذا القرآن كان شرفا لهم لانه نزل على رجل منهم فأعرضوا عنه وكفروا به وقالوا ذلك تطيرا قوله وانه لذكر لك ولقومك وهذان القولان متقاربا المعنى وذلك أن الله جل ثناؤه أنزل هذا القرآن بيانا بين فيه ما خلقه اليه الحاجة من أمر دينهم وهو مع ذلك ذكر لرسوله صلى الله عليه وسلم وقومه وشرف لهم

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أم تسئلهم خرجا فخراج ربك خير وهو خير الرازقين وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره أم تسأل هؤلاء المشركين يا محمد من قومك خراجا يعنى أجرا على ما جئتهم به من عند الله من النصيحة والحق فخراج ربك خير فأجر ربك على نفاذك لأمره وابتغاء مرضاته خير لك من ذلك ولم يسألهم صلى الله عليه وسلم على ما أتاهم به من عند الله أجرا قال الله له وأمره بقيله لهم قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى وانما معنى الكلام أم تسألهم على ما جئتهم به أجرا فتكلفوا على أعقابهم اذا تلوته عليهم مستكبرين بالحرم فخراج ربك خير * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن أم تسألهم خرجا فخراج ربك خير قال أجرا حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن مثله وأصل الخراج والخرج مصدران لا يجمعان وقوله وهو خير الرازقين يقول والله خير من أعطى عوضا على عمل

أى لا يفهمون ولا يفهمون ولهذا قال جار الله (ولا تكلمون) أى فى رفع العذاب وليس نهيا عن الكلام فانها ليست بدار تكليف ولكنه تنبيه على أن العذاب لا يرفع ولا يخفف ومعنى اخسؤا انزجروا صاغرين كما تنزجر الكلاب اذا طردت يقال خسأ الكلب وخسأ نفسه يتعدى ولا يتعدى وهو المراد فى الآية ثم عدد عليهم بعض قبائحهم فى الدنيا بقوله (انه كان فريق من عبادى) هم الصحابة وقيل أهل الصفة خاصة عن الخليل وسيبويه أن السخرى بالضم والكسر مصدر سخر الا أن فى ياء النسب زيادة تأكيد وعن الكسائى والفراء أن المكسور

من الهزء والمضموم من التسخير والاستعباد والمعنى اتخذتموهم هزؤا وتشاغلتم بهم ساخرين (حتى أنسوكم) بتشاغلكم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فلم تذكروني حتى تخافوني ثم ذكر من حال المؤمنين ما أوجب الحسرة والندامة للساخرين فمن قرأ (أنهم) بالكسر على الاستئناف فمعناه ظاهر أى قد فازوا حيث صبروا ومن قرأ بالفتح فعلى أنه مفعول جزيتهم أى جزيتهم فوزهم ومن قرأ (قال) فالضمير لله أو لمن أمر بسؤالهم من الملائكة ومن قرأ قل فالخطاب للملك أو لبعض رؤساء أهل النار والغرض من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت فقد كانوا لا يعدون اللبث الا فى الدنيا ويظنون أن الفناء يدوم بعد الموت ولا اعادة فلما حصلوا فى النار وأيقنوا أنهم فيها خالدون

سئلوا (كم لبثتم) تنبيها لهم على أن ما ظنوه دائما طويلا فهو يسير بالاضافة الى ما أنكروه اذ لا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى ولا سيما اذا كان الاول أيام سرور والثانى أيام غم وحزن واختلفوا فى الارض فقيل وجه الارض حين ما كانوا أحياء فانهم زعموا أن لا حياة سواها فلما أحياهم الله تعالى وعذبوا فى النار سئلوا عن ذلك توبيخا وقال آخرون المراد جوف الارض وهو القبر لظاهر لفظة فى ولقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة وقوله (عدد سنين) بدل من ميزكم وقيل تمييز احتج بعض من أنكر عذاب القبر بأن قوله فى الارض يتناول زمان كونهم أحياء فوق الارض وزمان كونهم أمواتا فى بطن الارض فلو كانوا معذبين فى القبر لعلموا أن مدة مكثهم فى الارض طويلة فما كانوا يقولون لبثنا يوما أو بعض يوم وأجيب بأن الجواب لا بد أن يكون على حسب السؤال وانما سئلوا عن موت لا حياة بعده الا فى الآخرة وذلك لا يكون الا بعد عذاب القبر ويحتمل أن يكونوا سئلوا عن قدر اللبث الذى اجتمعوا فيه فلا يدخل فى ذلك تقدم موت بعضهم على البعض فصح أن يكون جوابهم لبثنا يوما أو بعض يوم عند أنفسنا وليس هذا من قبيل الكذب اذ لعلهم نسوا ذلك لكثرة ما هم فيه من الاهوال ولقد فقالوا لا نعرف من عدد السنين الا أنا نستقله ونحسبه يوما أو بعض يوم وقد اعترفوا بهذا النسيان حيث قالوا (فاسأل العادين) أى ليس من شأننا أن نعدها لما نحن فيه من العذاب فاسأل من يقدر أن يلقى اليه فكره أو اسأل الملائكة الذين يعدون أعمار العباد ويحصون أعمالهم وعن ابن عباس أنساهم ما كانوا فيه من العذاب بين النفختين وقيل أرادوا بقولهم لبثنا يوما أو بعض يوم تصغير لبثهم وتحقيره بالاضافة الى ما وقعوا فيه وعرفوه من دوام العذاب وقد صدقهم الله فى ذلك حيث قال (ان لبثتم الا قليلا) ووبخهم على غفلتهم التى كانوا عليها بقوله (لو أنكم كنتم

ورزق رزقا وقوله وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم يقول تعالى ذكره وانك يا محمد لتدعو هؤلاء المشركين من قومك الى دين الاسلام وهو الطريق القاصد والصراط المستقيم الذى لا اعوجاج فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا فى طغيانهم يعمهون﴾ يقول تعالى ذكره والذين لا يصدقون بالبعث بعد الممات وقيام الساعة ومجازاة الله عباده فى الدار الآخرة عن الصراط لناكبون يقول عن محجة الحق وقصد السبيل وذلك دين الله الذى ارتضاه لعباده لعادلون يقال منه قد نكب فلان عن كذا اذا عدل عنه ونكب عنه أى عدل عنه * وبنحو قولنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله عن الصراط لناكبون قال لعادلون حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون يقول عن الحق عادلون وقوله ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر يقول تعالى ولو رحمنا هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة ورفعنا عنهم ما بهم من القحط والجدب وضر الجوع والهزال للجوا فى طغيانهم يعنى فى عتوهم وجرأتهم على ربهم يعمهون يعنى يترددون كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر قال الجوع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أخذنا هؤلاء المشركين بعذابنا وأنزلنا بهم بأسنا وسخطنا وضيقنا عليهم معايشهم وأجدبنا بلادهم وقتلنا سراتهم بالسيف فما استكانوا لربهم يقول فما خضعوا لربهم فينقادوا لامره ونهيه وينيبوا الى طاعته وما يتضرعون يقول وما يتذللون له وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أخذ الله قريشا بسنى الجدب اذ دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الخبر بذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو تميلة عن الحسن عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء أبو سفيان الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أنشدك الله والرحم فقد أكلنا العلهز يعنى الوبر والدم فأنزل الله ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن علباء بن أحمر عن عكرمة عن ابن عباس أن ابن أثال الحنفى لما أتى النبى صلى الله عليه وسلم وهو أسير فخلى سبيله فلحق بمكة فحال بين أهل مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهز فجاء أبو سفيان الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ألست تزعم بأنك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قد قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فأنزل الله

تعلمون) أى لو علمتم البعث والحشر لما كنتم تعدونه طويلا ثم زاد فى التوبيخ بقوله (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا) أى عابثين أو لاجل العبث وهو الفعل الذى لا غاية له صحيحة وجوزوا أن يكون قوله (وأنكم الينا لا ترجعون) معطوفا على عبثا أى للعبث ولتركككم غير مرجوعين وفيه دلالة على وجوب وقوع القيامة فلولا هالم يتميز المطيع من العاصى والمحسن من المسىء ثم نزه ذاته عن كل عيب وعبث قائلا (فتعالى) الآية ووصف العرش بالكريم لنزول الرحمة أو الخير منه أو باعتبار من استوى عليه كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما وقرئ الكريم بالرفع وهو ظاهر ثم زيف طريقة المقلدة من أهل الشرك وقوله لا برهان له به كقوله مالم ينزل به سلطانا وهو صفة جىء بها للتأكيد لا أن بعض الآلهة قد يقوم على وجوده برهان وجوز جار الله أن يكون اعتراضا بين الشرط والجزاء كقول القائل من أحسن الى زيد لا أحق بالاحسان اليه منه فالله مثيبه ومعنى (حسابه عند ربه) أنه بلغ عقابه الى حيث لا يقدر أحد على حسابه الا الله وقرئ أنه لا يفلح بفتح الهمزة أى حسابه عدم فلاحه فوضع الكافرون موضع الضمير جعل فاتحة السورة قد أفلح المؤمنون وأورد فى خواتيمها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفريقين وحين أثنى على المؤمنين فى أثناء الكلام بأنهم يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين نبه فى آخر السورة على أنه قول ينبغى أن يواظب المكلف عليه ففيه الانقطاع الى الله والاعراض عمن سواه والله المستعان ۞ التأويل فاذا نفخ فى الصور فيه أن نفخة العناية الازلية اذا نفخت فى صور القلب قامت القيامة وانقطعت الاسباب فلا يلتفت الى أحد من الانساب لا الى أهل ولا الى ولد لاشتغاله فى طلب الحق واستغراقه فى بحر المحبة فلا يقع بينهم التساؤل عما تركوا من أسباب الدنيا ولا عن أحوال أهاليهم واخدانهم وأوطانهم اذا فارقوها لكل امرئ منهم يومئذ فى طلب الحق شان يغنيه عن طلب الغير فأولئك الذين خسروا أنفسهم لأنهم اذا خفت موازينهم عن طلب الحق وانقطع عليه الطريق بنوع من التعلقات ورجع القهقرى بطل استعداده فى الطلب فان الانسان كالبيضة المستعدة لقبول تصرف دجاجة الولاية فيه وخروج الفرخ فيها فما لم تتصرف فيها الدجاجة يكون استعداده باقيا فاذا تصرفت الدجاجة فيها وانقطع تصرفها عنها بافساد البيضة فلا ينفعها التصرف بعد ذلك لفساد الاستعداد ولهذا قالت المشايخ مرتد الطريقة شر من مرتد الشريعة ولهذا قال فى جهنم خالدون وأجيبوا بقوله اخسؤا فيها ولا تكلمون لانه ليس من سنتنا اصلاح الاستعداد بعد افساده

ولقد أخذناهم بالعذاب الآية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال أخبرنا عمرو قال قال الحسن اذا أصاب الناس من قبل الشيطان بلاء فانما هى نقمة فلا تستقبلوا نقمة الله بالحمية ولكن استقبلوها بالاستغفار وتضرعوا الى الله وقرأ هذه الآية ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ولقد أخذناهم بالعذاب قال الجوع والجدب فما استكانوا لربهم فصبروا وما استكانوا لربهم وما يتضرعون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه حتى اذا فتحنا عليهم باب القتال فقتلوا يوم بدر ذكر من قال ذلك **حدثنى** اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود بن أبى هند عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد قد مضى كان يوم بدر **حدثنا** ابن المثنى قال ثنى عبد الأعلى قال ثنا داود عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد قال يوم بدر * وقال آخرون معناه حتى اذا فتحنا عليهم باب المجاعة والضر وهو الباب ذو العذاب الشديد ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد قال لكفار قريش الجوع وما قبلها من القصة لهم أيضا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا أنه قال وما قبلها أيضا وهذا القول الذى قاله مجاهد أولى بتأويل الآية لصحة الخبر الذى ذكرناه قبل عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قصة المجاعة التى أصابت قريشا بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وأمر ثمامة بن أثال وذلك لا شك أنه كان بعد وقعة بدر وقوله اذا هم فيه مبلسون يقول اذا هؤلاء المشركون فيما فتحنا عليهم من العذاب حزنى نادمون على ما سلف منهم فى تكذيبهم بآيات الله فى حين لا ينفعهم الندم والحزن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى أحدث لكم أيها المكذبون بالبعث بعد الممات السمع الذى تسمعون به والأبصار التى تبصرون بها والافئدة التى تفقهون بها فكيف يتعذر على من أنشأ ذلك ابتداء اعادته بعد عدمه وفقده وهو الذى يوجد ذلك كله اذا شاء ويفنيه اذا أراد قليلا ما تشكرون يقول تشكرون أيها المكذبون خبر الله من عطائكم السمع والأبصار والافئدة قليلا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى ذرأكم

انه كان فريق من عبادى هم العلماء بالله النصحاء لاجله فاتخذتموهم سخريا فضربتم أنفسكم على سيوف هممهم العلية حتى أنسوكم بهممهم وبيد الردى كرى وكنتم منهم تضحكون لان قلوبكم قد ماتت وكثرة الضحك تميت القلب جزيتهم اليوم بما صبروا فيه أن أهل السعادة كما ينتفعون بمعاملاتهم الصالحة مع الله ينتفعون بانكار منكريهم ومثله حال أهل الشقاء فى الجانب الآخر وهو الاستضرار لا برهان له به أى لا يظهر عليه برهان العبادة وهو النور والضياء والبهاء والصفاء وان تقرب الى ذلك الذى عبده من دون الله بأنواع القربات

﴿سورة النور مدنية حروفها ٥٣٣٠ كلامها ١٣١٦ (٣٦) آياتها ٦٤﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدرؤ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم﴾ ﴿القراآت فرضناها بالتشديد ابن كثير وأبو عمرو ورأفة بفتح الهمزة ابن كثير عن ابن فليح ورفعه الباقون بالاسكان وكلاهما مصدر وكذلك روى الخزاعى عن أصحابه وروى ابن شنبوذ عن البزى ههنا وفى الحديد متحركة الهمزة وعن قنبل ههنا بالفتح وفى الحديد بالسكون فقرأه وقرأ أبو عمرو وغير شجاع ويزيد والاعشى والاصبهانى عن ورش وحمزة فى الوقف بغير همز أربع شهادات بالرفع حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد الآخرون بالنصب على اعمال المصدر فيما فى حكم المصدر والتقدير فواجب شهادة أحدهم شهادات أربعا أن مخففة لعنة الله بالرفع نافع وسهل ويعقوب والمفضل الباقون بالتشديد والنصب والخامسة الثانية بالنصب حفص على معنى وتشهد الشهادة الخامسة أن مخففا غضب فعلا ماضيا الله بالرفع نافع والمفضل أن بالتخفيف غضب الله بالرفع سهل ويعقوب الباقون أن غضب الله بالتشديد والنصب

فى الارض واليه تحشرون﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى خلقكم فى الارض واليه تحشرون من بعد مماتكم ثم تبعثون من قبوركم الى موقف الحساب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى يحيى خلقه يقول يجعلهم أحياء بعد أن كانوا نطفا أمواتا بنفخ الروح فيها بعد التارات التى تأتى عليها ويميت يقول ويميتهم بعد أن أحياهم وله اختلاف الليل والنهار يقول وهو الذى جعل الليل والنهار مختلفين كما يقال فى الكلام لك المن والفضل بمعنى انك تمن وتفضل وقوله أفلا تعقلون يقول أفلا تعقلون أيها الناس أن الذى فعل هذه الافعال ابتداء من غير أصل لا يمتنع عليه احياء الاموات بعد فنائهم وانشاء ما شاء اعدامه بعد انشائه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون﴾ يقول تعالى ذكره ما اعتبر هؤلاء المشركون بآيات الله ولا تدبروا ما احتج عليهم من الحجج والدلالة على قدرته على فعل كل ما يشاء ولكن قالوا مثل ما قال أسلافهم من الامم المكذبة رسلها قبلهم قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما يقول أئنا متنا وعدنا ترابا قد بليت أجسامنا وبرأت عظامنا من لحومنا أئنا لمبعوثون يقول انا لمبعوثون من قبورنا أحياء كهيئتنا قبل الممات ان هذا الشئ غير كائن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين﴾ يقول تعالى ذكره قالوا لقد وعدنا هذا الوعد الذى تعدنا يا محمد ووعد آباءنا من قبلنا قوم ذكروا أنهم لله رسل من قبلك فلم نره حقيقة ان هذا يقول ما هذا الذى تعدنا من البعث بعد الممات الا أساطير الاولين يقول ما سطره الاولون فى كتبهم من الاحاديث والاخبار التى لا صحة لها ولا حقيقة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بالآخرة من قومك لمن ملك الارض ومن فيها من الخلق ان كنتم تعلمون من مالكها ثم أعلمه أنهم سيقرون بأنها لله ملكا دون سائر الأشياء غيره قل أفلا تذكرون يقول فقل لهم اذا أجابوك بذلك كذلك أفلا تذكرون فتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداء فهو قادر على احيائهم بعد مماتهم واعادتهم خلقا سويا بعد فنائهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد من رب السموات السبع ورب العرش المحيط بذلك سيقولون ذلك كله لله وهو ربه فقل لهم أفلا تتقون عقابه على كفركم به وتكذيبكم خبره وخبر رسوله وقد اختلفت القراء فى قراءة قوله سيقولون لله فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق والشام سيقولون لله سوى أبى عمرو فانه خالفهم

﴿ الوقوف تذكرون ○ جلدة ص الآخر ○ للعدول واعتراض الشرط مع اتفاق الجملتين المؤمنين ○ مشركة ○ للتفصيل بين الحالتين مع اتفاق الجملتين مشركة ج لاختلاف الجملتين المؤمنين ○ أبدا ○ الفاسقون ○ وأصلحوا ج للفاء وان رحيم ○ بالله ط في الموضعين لان ما بعده جواب لما في حكم القسم الصادقين ○ الكاذبين ○ الصادقين ○ حكيم ○ ﴾ التفسير لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاتمة السورة المتقدمة بطلب المغفرة والرحمة وطلبه يستلزم مطلوبه لامحالة بدليل سل تعط أردفه بذكر ما هو أصل كل رحمة ومنشأ كل خير فقال (سورة) أي هذه سورة (أنزلناها وفرضناها) أوفيما أوحينا اليك سورة أنزلناها وقرئ بالنصب على دونك سورة أو اتل سورة أو على شريطة التفسير وعلى هذا لا يكون لقوله أنزلناها محل من الاعراب لانها ليست بصفة وانما هي مفسرة للمضمر فكانت في حكمه ومعنى انزال الوحي قد سلف في أول البقرة والفرض القطع والتقدير ولا بد من تقدير مضاف لان السورة قد دخلت في الوجود فلا معنى لفرضها فالمراد فرضنا أحكامها التي فيها ومن شدد فللمبالغة أو للتكثير ففي أحكام هذه السورة كثرة ويجوز أن يرجع معنى الكثرة الى المفروض عليهم فانهم كل المكلفين من السلف والخلف وأما الآيات البينات فانها دلائل التوحيد التي يذكرها الله تعالى بعد الاحكام والحدود ويؤيده قوله (لعلكم تذكرون) فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها بخلاف دلائل التوحيد فانها كالمعلومة لظهورها فيكفي فيها التذكر وقال أبو مسلم هي الحدود والاحكام أيضا ولا بعد في تسميتها آيات كقول زكريا رب اجعل لي آية سأل ربه أن يفرض عليه عملا وقال القاضي أراد بها الاشياء المباحة المذكورة في السورة بينها الله تعالى لاجل التذكر فمن جملة الاحكام حكم الزنا قال الخليل وسيبويه رفعهما على الابتداء والخبر محذوف ولا بد من تقدير مضاف أي فيما فرض عليكم جلد الزانية والزاني أو فيما يتلى عليكم حكم الزانية والزاني وقال آخرون الخبر فاجلدوا والفاء لتضمن معنى الشرط فان الالف واللام بمعنى الموصول تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوا وقرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من نصب سورة أنزلناها لاجل الامر فان الطلب من مظان الفعل والجلد ضرب الجلد كما يقال رأسه أي ضرب رأسه وكذلك في سائر الاعضاء بعد ثبوت السماع وفيه اشارة الى أن اقامة هذا الحد ينبغي أن يكون على الاعتدال بحيث لا يتجاوز الالم من الجلد الى اللحم فعلى الامام أن ينصب للحدود رجلا عالما بصيرا يعقل كيف

فقرأه سيقولون لله في هذا الموضع وفي الآخر الذي بعده اتباعا لخط المصحف فان ذلك كذلك في مصاحف الامصار الا في مصحف أهل البصرة فانه في الموضعين بالالف فقرؤا بالالف كلها اتباعا لخط مصحفهم فأما الذين قرؤه بالالف فلا مؤنة في قراءتهم ذلك كذلك لانهم أجروا الجواب على الابتداء وردوا مرفوعا على مرفوع وذلك أن معنى الكلام على قراءتهم قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون رب ذلك الله فلا مؤنة في قراءة ذلك كذلك وأما الذين قرؤا ذلك في هذا والذي يليه بغير ألف فانهم قالوا معنى قوله قل من رب السموات لمن السموات لمن ملك ذلك فجعل الجواب على المعنى فقيل لله لان المسئلة عن ملك ذلك لمن هو قالوا وذلك نظير قول قائل لرجل من مولاك فيجيب المجيب عن معنى ماسئل فيقول أنا لفلان لانه مفهوم بذلك من الجواب ما هو مفهوم بقوله مولاي فلان وكان بعضهم يذكر أن بعض بني عامر أنشده

وأعلم أنني سأكون رمسا ✻ اذا سار النواعج لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم ✻ فقال المخبرون لهم وزير

فأجاب المخفوض بمرفوع لان معنى الكلام فقال السائلون من الميت فقال المخبرون الميت وزير فاجابوا عن المعنى دون اللفظ والصواب من القراءة في ذلك أنهما قراءتان قد قرأ بهما علماء من القراء متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أني مع ذلك أختار قراءة جميع ذلك بغير ألف لاجماع خطوط مصاحف الأمصار على ذلك سوى خط مصحف أهل البصرة ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد من بيده خزائن كل شئ كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ملكوت كل شئ قال خزائن كل شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مجاهد في قول الله قل من بيده ملكوت كل شئ قال خزائن كل شئ وقوله وهو يجير من أراد ممن قصده بسوء ولا يجار عليه يقول ولا أحد يمتنع ممن أراده هو بسوء فيدفع عنه عذابه وعقابه ان كنتم تعلمون من ذلك صفته فانهم يقولون ان ملكوت كل شئ والقدرة على الاشياء كلها لله فقل لهم يا محمد فأنى تسحرون يقولون فمن أي وجه تصرفون عن التصديق بآيات الله والاقرار بأخباره وأخبار رسوله والايمان بان الله القادر على كل ما يشاء وعلى بعثكم أحياء بعد مماتكم مع علمكم بما تقولون من عظيم سلطانه وقدرته وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقول في معنى قوله تسحرون

يضرب فالرجل يجلد قائما على تجرده ليس عليه ازاره ضربا وسطا لا مبرحا ولا هينا على الاعضاء كلها الا الوجه والفرج والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو والصحيح أن الزنا من الكبائر ولهذا قرنه الله تعالى بالشرك وقتل النفس فى قوله ولا يزنون وقد وفى فيه عقد المائة بكماله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه الرجم الذى هو أشنع أنواع القتل ونهى المؤمنين عن الرأفة بهما وأمر بشهود طائفة للتشهير وعن النبى صلى الله عليه وسلم اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة فأما التى فى الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما التى فى الآخرة فيوجب السخطة وسوء الحساب والخلود فى النار

واعلم أن البحث فى هذه الآية يقع عن أمور أحدها عن ماهية الزنا وثانيها عن أحكام الزنا وثالثها فى الشرائط المعتبرة فى كون الزنا موجبا لتلك الاحكام ورابعها فى الطريق الذى به يعرف حصول الزنا وخامسها عن كيفية اقامة هذا الحد الاول قد حده علماء الشافعية بأنه عبارة عن ايلاج فرج فى فرج مشتهى طبعا محرم شرعا قالوا فيدخل فيه اللواطة لانها مثل الزنا صورة وذلك ظاهر لحصول معنى الانفراج فى الدبر أيضا ومعنى لانهما يشتركان فى المعانى المتعلقة بالشهوة من الحرارة واللين وضيق المدخل ولذلك لا يفرق أهل الطبائع بين المحلين والاكثرون على أن اللواط لا يدخل تحت الزنا للعرف ولهذا لو حلف لا يزنى فلاط أو بالعكس لم يحنث ولان الصحابة اختلفوا فى حكم اللواط مع كونهم عالمين باللغة وما روى عن أبى موسى الاشعرى أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا أتى الرجل الرجل فهما زانيان محمول على اشتراكهما فى الاثم بدليل قوله أيضا اذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان وقوله اليدان تزنيان والعينان تزنيان والقياس المذكور بعيد لانه لا يلزم من تسمية القبل فرجا لانفراجه أن يسمى كل منفرج كالفم والعين فرجا واعلم أن للشافعى فى اللائط قولين أصحهما أن عليه حد الزنا ان كان محصنا فيرجم وان لم يكن محصنا فيجلد ويغرب والثانى قتل الفاعل والمفعول والقتل اما بحز الرقبة كالمرتد أو بالرجم وهو قول مالك وأحمد واسحق أو بالهدم عليه وبروى عن أبى أو بالرمى من شاهق وبروى عن على رضى الله عنه وذلك أن قوم لوط عذبوا بكل هذه الوجوه قال عز من قائل فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل وأما المفعول فان كان صغيرا أو مجنونا أو مكرها فلا حد عليه ولا مهر لان بضع الرجل لا يتقوم وان كان مكلفا طائعا فهو كالفاعل فى الاقوال وان أتى امرأة فى دبرها ولا ملك ولا نكاح فالاظهر أنه لواط وحكمه ما مر وقيل زنا لانه

ما حدثنى به على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فانى تسحرون يقول تكذبون وقد بينت فيما مضى السحر وأنه تخييل الشئ الى الناظر أنه على خلاف ما هو به من هيئته فذلك معنى قوله فأنى تسحرون انما معناه فمن أى وجه يخيل اليكم الكذب حقا والفاسد صحيحا فتصرفون عن الاقرار بالحق الذى يدعوكم اليه رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ﴾ يقول ما الامر كما يزعم هؤلاء المشركون بالله من أن الملائكة بنات الله وأن الآلهة والاصنام لهم آلهة دون الله بل أتيناهم بالحق اليقين وهو الدين الذى ابتعث الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وذلك الاسلام ولا يعبد شئ سوى الله لانه لا اله غيره وانهم لكاذبون يقول وان المشركين لكاذبون فيما يضيفون الى الله وينحلونه من الولد والشريك وقوله ما اتخذ الله من ولد يقول تعالى ذكره ما لله من ولد ولا كان معه فى القديم ولا حين ابتدع الاشياء من تصلح عبادته ولو كان معه فى القديم أو عند خلقه الاشياء من تصلح عبادته من اله اذا لذهب يقول اذا لاعتزل كل اله منهم بما خلق من شئ فانفرد به ولتغالبوا فلعلا بعضهم على بعض وغلب القوى منهم الضعيف لان القوى لا يرضى أن يعلوه ضعيف والضعيف لا يصلح أن يكون الها فسبحان الله ما أبلغها من حجة وأوجزها لمن عقل وتدبر وقوله اذا لذهب جواب لمحذوف وهو لو كان معه اله اذا لذهب كل اله بما خلق اجتزئ بدلالة ما ذكر عليه عنه وقوله سبحان الله عما يصفون يقول تعالى ذكره تنزيها لله عما يصفه به هؤلاء المشركون من أن له ولدا وعما قالوه من أن له شريكا أو أن معه فى القدم الها يعبد تبارك وتعالى وقوله عالم الغيب والشهادة يقول تعالى ذكره هو عالم ما غاب عن خلقه من الاشياء فلم يروه ولم يشاهدوه وما رأوه وشاهدوه وانما هذا من الله خبر عن هؤلاء الذين قالوا من المشركين اتخذ الله ولدا وعبدوا من دونه آلهة انهم فيما يقولون ويفعلون مبطلون مخطئون فانهم يقولون ما يقولون من قول فى ذلك عن غير علم بل عن جهل منهم به وان العالم بقديم الامور وبحديثها وشاهدها وغائبها عنهم الله الذى لا يخفى عليه شئ فخبره هو الحق دون خبرهم وقال عالم الغيب فرفع عالم على الابتداء بمعنى هو عالم الغيب ولذلك دخلت الفاء فى قوله فتعالى كما يقال مررت باخيك المحسن فأحسنت اليه فترفع المحسن اذا جعلت فأحسنت اليه بالفاء لان معنى الكلام اذا كان كذلك مررت بأخيك هو المحسن فأحسنت اليه ولو جعل الكلام بالواو فقيل وأحسنت اليه لم يكن وجه الكلام فى المحسن الا الخفض على النعت للاخ ولذلك لو جاء فتعالى بالواو كان وجه الكلام فى عالم الغيب الخفض على الاتباع لاعراب اسم الله وكان يكون معنى الكلام

سبحان

وطء أنثى فأشبه الوطء فى القبل واذا لاط بعبده فهو كالاجنبى على الاصح ولو أتى امرأته أو جاريته فى الدبر فالاصح القطع بمنع الحد لانها محل استمتاعه وبالجملة جميع ذلك مما ذهب اليه الشافعى وقال أبو حنيفة ان اللائط لا يحد بل يعزر حجة الشافعى خبر أبى موسى الاشعرى فانه يدل على اشتراك اللواط والزنا فى الاسم والحقيقة لأقل من اشتراكهما فى اللوازم وأيضا انه صلى الله عليه وسلم قال من عمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل منهما والمفعول به وقال صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث زنا بعد احصان وكفر بعد ايمان وقتل نفس بغير حق وليس اللواط من قبيل الثانى والثالث فهو من الاول وأيضا قاس اللواط على الزنا (٣٩) بجامع كون الطبع داعيا اليه فيناسب الزاجر وفرق بأن الزنا أكثر وقوعا وكان الاحتياج فيه الى الزاجر أشد وبأن الزنا يقتضى فساد الانساب دون اللواط وألغى الفرق بوطء المجوز الشوهاء حجة أبى حنيفة أنه وطء لا يتعلق به المهر فلا يتعلق به الحد وضعف بفقد الجامع قال انه لا يساوى الزنا فى الحاجة الى شرع الحد لان اللواط لا يرغب فيه المفعول طبعا ولانه ليس فيه اضاعة النسب وأجيب بأن الانسان حريص على ما منع فلو لم يشرع الحد شاع اللواط وأدى الى اضاعة النسب بل الى افناء الاشخاص وانقطاع طريق التوالد والتناسل وللشافعى فى اتيان البهيمة أقوال أحدها أنه كالزنا فى أحكامه وثانيها القتل مطلقا لما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوها معه فقيل لابن عباس ما شأن البهيمة قال لانه كره أن يؤكل لحمها وأصحها وهو قول مالك وأبى حنيفة وأحمد والثورى أن عليه التعزير لانه غير مشتهى طبعا والحديث ضعيف الاسناد وبتقدير صحته معارض بما روى أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ذبح الحيوان الا لاكله ولا خلاف فى أن السحق واتيان الميتة والاستمناء باليد لا يشرع فيها الا التعزير البحث الثانى قدم فى أول سورة النساء أن حكم الزانى فى أوائل الاسلام كان الحبس فى البيوت فى حق الثيب والايذاء بالقول فى حق البكر ثم نسخ بآية الزنا وبقوله صلى الله عليه وسلم الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والخوارج أنكروا الرجم لانه لا يتنصف وقد قال تعالى فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ولانه تعالى أطنب فى أحكام الزنا بما لم يطنب فى غيره فلو كان الرجم مشروعا لكان أولى بالذكر ولان قوله الزانية والزانى يقتضى وجوب الجلد على كل الزناة وايجاب الرجم على البعض يقتضى تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وجمهور المجتهدين خالفوهم فى ذلك فأجابوا عن الاول بأن الرجم حيث لم يتنصف لم يشرع

سبحان الله عالم الغيب والشهادة وتعالى فيكون قوله وتعالى حينئذ معطوفا على سبحان الله وقد يجوز الخفض مع الفاء لان العرب قد تبتدئ الكلام بالفاء كابتدائها بالواو وبالخفض كان يقرأ عالم الغيب فى هذا الموضع أبو عمرو وعلى خلافه فى ذلك قرأة الامصار والصواب من القراءة فى ذلك عندنا الرفع لمعنيين أحدهما اجماع الحجة من القراء عليه والثانى صحته فى العربية وقوله فتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره فارتفع الله وعلا عن شرك هؤلاء المشركين ووصفهم اياه بما يصفون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل رب إما ترينى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد رب ان ترينى فى هؤلاء المشركين ما تعدهم من عذابك فلا تهلكنى بما تهلكهم به ونجنى من عذابك وسخطك فلا تجعلنى فى القوم المشركين ولكن اجعلنى ممن رضيت عنه من أوليائك وقوله فلا تجعلنى جواب لقوله اما ترينى اعترض بينهما بالنداء ولو لم يكن قبله جزاء لم يجز ذلك فى الكلام لا يقال يا زيد فقم ولا يا رب فاغفر لان النداء مستأنف وكذلك الامر بعده مستأنف لا تدخله الفاء والواو الا أن يكون جوابا للكلام قبله وقوله وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون يقول تعالى ذكره وانا يا محمد على أن نريك فى هؤلاء المشركين ما نعدهم من تعجيل العذاب لهم لقادرون فلا يحزننك تكذيبهم اياك بما نعدهم به وانما نؤخر ذلك ليبلغ الكتاب أجله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ادفع بالتى هى أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه ادفع يا محمد بالخلة التى هى أحسن وذلك الاغضاء والصفح عن جهلة المشركين والصبر على أذاهم وذلك أمره اياه قبل أمره اياه بحربهم وعنى بالسيئة أذى المشركين اياه وتكذيبهم له فيما أتاهم به من عند الله يقول له تعالى ذكره اصبر على ما تلقى منهم فى ذات الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله ادفع بالتى هى أحسن السيئة قال اعرض عن أذاهم اياك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزرى عن مجاهد ادفع بالتى هى أحسن السيئة قال هو السلام تسلم عليه اذا لقيته حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن فى قوله ادفع بالتى هى أحسن السيئة قال والله لا يصيبها صاحبها حتى يكظم غيظا ويصفح عما يكره وقوله نحن أعلم بما يصفون يقول تعالى ذكره نحن أعلم بما يصفون الله به وينحلونه من الاكاذيب والفرية عليه وبما يقولون فيه من السوء ونحن مجازوهم على جميع ذلك فلا يحزنك ما تسمع منهم من قبيح

فى حق العبد فخصص العذاب بغير الرجم للدليل العقلى وعن الثانى بأن الاحكام الشرعية كانت تنزل بحسب تجدد المصالح فلعل المصلحة التى اقتضت وجوب الرجم حدثت بعد نزول هذه الآيات وعن الثالث بأن تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد جائز عندنا لان القرآن وان كان قاطعا فى متنه الا أن العام غير قاطع الدلالة فأمكن تخصيصه بالدليل المظنون سلمنا الا أن الرجم ثبت بالتواتر رواه أبو بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم وجابر والخدرى وأبو هريرة وبريدة الاسلمى وزيد بن خالد فى آخرين من الصحابة وما نقل عن على أنه جمع بين الجلد والرجم وهو اختيار أحمد واسحق وداود محمول على مثل ما روى (٤٠) عن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلا زنى بامرأة فأمر به النبى صلى الله عليه وسلم فجلد ثم أخبر النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان محصنا فأمر به فرجم وقوله صلى الله عليه وسلم الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة متروك العمل بما روى فى قصة العسيف أنه قال يا أنيس اغد على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها ولو وجب الجلد اذ ذاك لذكره وأن قصة ماعز رويت من جهات مختلفة وليس فيها ذكر الجلد مع الرجم وكذا قصة الغامدية وروى الزهرى باسناده عن ابن عباس أن عمر قال قد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم فى كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله تعالى وقد قرأنا الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة فرجم النبى صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فأخبر أن الذى فرضه الله تعالى هذا الرجم ولو كان الجلد واجبا مع الرجم لذكره قال الشافعى يجمع بين الجلد والتغريب فى حد البكر وقال أبو حنيفة يجلد وأما التغريب ففوض الى رأى الامام وقوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وكذا ما روى عن الصحابة أنهم جلدوا ونفوا منسوخ أو محمول على وجه التعزير والتأديب بعض من غير وجوب وقال مالك يجلد الرجل ويغرب ويجلد المرأة بلا تغريب حجة الشافعى حديث عبادة البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وقد ورد مثله فى قصة العسيف حجة أبى حنيفة أن ايجاب التغريب يقتضى نسخ القرآن بخبر الواحد بيانه أن ايجاب الجلد مرتب على الزنا بالفاء التى هى للجزاء ومعنى الجزاء كونه كافيا فى ذلك الباب منه قوله صلى الله عليه وسلم يجزيك ولا يجزى أحدا بعدك وايجاب شئ آخر غير الجلد يقتضى نسخ كونه كافيا ولو كان النفى مشروعا لوجب على النبى صلى الله عليه وسلم توقيف الصحابة

القول وقوله وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد رب أستجير بك من خنق الشياطين وهمزاتها والهمز هو الغمز ومن ذلك قيل للهمز فى الكلام همزة والهمزات جمع همز * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنى ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين قال همزات الشياطين خنقهم الناس فذلك همزاتهم وقوله وأعوذ بك رب أن يحضرون يقول وقل أستجير بك رب أن يحضرون فى أمورى كالذى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأعوذ بك رب أن يحضرون فى شئ من أمرى القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون﴾ يقول تعالى ذكره حتى اذا جاء أحد هؤلاء المشركين الموت وعاين نزول أمر الله به قال لعظيم ما يعاين مما يقدم عليه من عذاب الله تندما على ما فات وتلهفا على ما فرط فيه قبل ذلك من طاعة الله ومسئلته للاقالة رب ارجعون الى الدنيا فردونى اليها لعلى أعمل صالحا يقول كى أعمل صالحا فيما تركت قبل اليوم من العمل فضيعته وفرطت فيه * وبنحو الذى قلنا فيه قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر قال كان محمد بن كعب القرظى يقرأ علينا حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون قال محمد الى أى شئ يريد الى أى شئ يرغب أجمع المال أو غرس الغراس أو بنى بنيان أو شق أنهار ثم يقول لعلى أعمل صالحا فيما تركت يقول الجبار كلا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله رب ارجعون قال هذه فى الحياة الدنيا ألا تراه يقول حتى اذا جاء أحدهم الموت قال حين تنقطع الدنيا ويعاين الآخرة قبل أن يذوق الموت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لعائشة اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان فيقول بل قدمانى الى الله وأما الكافر فيقال نرجعك فيقول ارجعونى لعلى أعمل صالحا فيما تركت الآية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون يعنى أهل الشرك وقيل رب ارجعون فابتدأ الكلام بخطاب الله تعالى ثم قيل ارجعون فصار الى خطاب الجماعة والله تعالى ذكره واحد وانما فعل ذلك كذلك لان مسألة القوم الرد الى الدنيا انما كانت منهم للملائكة الذين يقبضون روحهم كما ذكر ان جريج أن النبى صلى الله عليه وسلم قاله وانما ابتدئ الكلام بخطاب الله جل ثناؤه لانهم استغاثوا به ثم رجعوا الى مسئلة الملائكة الرجوع والرد الى الدنيا وكان

عليه عند تلاوة هذه الآية ولو فعل لاشتهر وقد روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الامة اذا زنت فاجلدها فان زنت فاجلدها فان زنت فبعها والاستدلال به أنه لم يذكر النفي مع الجلد ونظيره ما روى أن شيخا وجد على بطن جارية فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اجلدوه مائة فقالوا انه أضعف من ذلك فقال خذوا عثكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها وخلوا سبيله لا يقال انه انما لم ينفه لانه كان عاجزا عن الحركة لانا نقول كان ينبغي أن يأمر له بدابة يركبها ولا يقال لعله كان ضعيفا عن الركوب أيضا لانا نقول القادر على الجماع كيف لا يقدر على الاستمساك وأيضا الامر بالنفي لو كان مشعرا وعالما في حق العبد الاضرار بسيده في مدة غيبته وفي حق

المرأة الاضرار بزوجها وكذا من يؤمر أن يكون معها من محارمها أو من النسوة الثقاة مع انفتاح باب الزنا عليها في الغربة لهذا روى عن علي رضي الله عنه أنه قال في البكرين اذا زنيا يجلدان ولا ينفيان فان نفيهما من الفتنة وعن ابن عمر أن امرأة زنت فجلدها ولم ينفها وأيضا النفي نظير القتل لقوله تعالى اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم فاذا لم يشرع القتل في حد البكر وجب أن لا يشرع نظيره وهو التغريب وأجيب بأن ايجاب الجلد مفهوم مشترك بين ايجاب الجلد مع ايجاب التغريب وبين ايجابه مع نفي التغريب فلا اشعار في الآية باحد القسمين الا أن عدم التغريب موافق للبراءة الاصلية فايجابه يخصر الواحد لا يزيل الا محض البراءة فلا يلزم نسخ القرآن به وهو قول الادباء ان الجزاء سمي جزاء لانه كاف في الشرط لا يصلح حجة في الأحكام ولا استبعاد في عدم اشتهار بعض الأحكام كأكثر المخصصات والأخبار الواردة في نفي التغريب معارضة بما روى أبو علي في جامعه أنه صلى الله عليه وسلم جلد وغرب ولا بعد في أن يكون القادر على الزنا عاجزا عن الاستمساك على الدابة والاضرار بالسيد قد يجوز للضرورة كالعبد المرتد يقتل

بعض نحويي الكوفة يقول قيل ذلك كذلك لانه مما جرى على وصف الله نفسه من قوله وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ في غير مكان من القرآن فجرى هذا على ذلك وقوله كلا يقول تعالى ذكره ليس الامر على ما قال هذا المشرك لن يرجع الى الدنيا ولن يعاد اليها انها كلمة هو قائلها يقول هذه الكلمة وهو قوله رب ارجعون كلمة هو قائلها يقول هذا المشرك هو قائلها كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كلا انها كلمة هو قائلها لا بد له أن يقولها ومن ورائهم برزخ يقول ومن أمامهم حاجز يحجز بينهم وبين الرجوع يعني الى يوم يبعثون من قبورهم وذلك يوم القيامة والبرزخ والحاجز والمهلة متقاربات في المعنى * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون يقول أجل الى حين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله ومن ورائهم برزخ قال ما بعد الموت حدثني أبو حميد الحمصي أحمد بن المغيرة قال ثنا أبو حيوة شريح بن يزيد قال ثنا أرطاة عن أبي يوسف قال خرجت مع أبي أمامة في جنازة فلما وضعت في لحدها قال أبو أمامة هذا برزخ الى يوم يبعثون حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا مطر عن مجاهد قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون قال ما بين الموت الى البعث حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله برزخ الى يوم يبعثون قال حجاب بين الميت والرجوع الى الدنيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون قال برزخ بقية الدنيا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون قال البرزخ ما بين الموت الى البعث حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ اختلف أهل التأويل في المعني بقوله فاذا نفخ في الصور من النفختين أيتهما عنى بها فقال بعضهم عنى بها النفخة الأولى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم قال ثنا عمرو بن مطرف عن المنهال ابن عمرو عن سعيد بن جبير أن رجلا أتى ابن عباس فقال سمعت الله يقول فلا أنساب بينهم يومئذ الآية وقال في آية أخرى وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فقال أما قوله فلا أنساب بينهم يومئذ

(٦ - (ابن جرير) - ثامن عشر) وعلى هذا يغرب نصف سنة على الأصح لأنه يقبل التنصيف وقيل سنة كاملة لأن التغريب للايحاش وهذا معنى يرجع الى الطبع فيستوي فيه الحر والعبد كمدة الايلاء والعنة وأما المرأة فلا تغرب وحدها لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة أن تسافر الا ومعها ذو محرم فان تبرع المحرم أو نسوة ثقاة فذاك والا أعطى أجرتهم من مالها أو من بيت المال فيه قولان وتنتفي التهمة حينئذ مع أن أكثر الزنا انما يقع بالالف والمؤانسة وفراغ القلب وفي التغريب الأغلب هو الوحشة والتعب واما أن النفي يشبه القتل فسلم من بعض الوجوه لا من كلها واعلم أن قولنا الزانية والزاني اما مطلق دال على الجنسين المنافيين لجنس العفيفة والعفيف أو عام يشمل

كل من اتصف بهذه الفعلة الشنعاء فلابد من تقييد أو تخصيص وهو البحث الثالث فنقول أجمعت الامة على أنه لابد فيه من العقل والبلوغ فلا حد على مجنون ولا على صبي لأنهما ليسا من أهل التكليف هذا في غير الرجم وأما في الرجم فلابد من شروط أخر منها الحرية بالاجماع ولا فرق بين القن والمدبر والمكاتب والمستولدة وحر البعض والسبب أن الحرية توسع طريق الحلال لان الرقيق يحتاج في النكاح الى اذن السيد ولا يجوز له أن ينكح الا امرأتين وجناية من ارتكب الحرام مع اتساع طريق الحلال أغلظ ومنها الاصابة في نكاح صحيح وقد يعبر عن هذا الشرط بشرطين أحدهما التزويج بنكاح صحيح والآخر الدخول وكيفما كان فوجه

الاعتبار أنه قضى الشهوة واستوفى اللذة فحقه أن يمتنع من الحرام ويكفي في الاصابة تغييب الحشفة بلا انزال ولا يقدح وقوعها في حالة الحيض والاحرام وعدة الوطء بالشبهة ولا يحصل الاحصان بالاصابة في ملك اليمين كما لا يحصل التحليل وفي الاصابة بالشبهة وفي النكاح الفاسد قولان أحدهما أنه يفيد الاحصان لأن الفاسد كالصحيح في العدة والنسب وأصحهما المنع لأن الفاسد لا أثر له في اكمال طريق الحلال وهل يشترط أن تكون الاصابة في النكاح بعد التكليف والحرية الاصح عند امام الحرمين لا فانه وطء يحصل به التحليل فكذا الاحصان والأرجح عند معظم الأصحاب نعم لأن شرط الاصابة أن تحصل بأكمل الجهات وهو النكاح الصحيح فيعتبر حصولها من كامل وعلى هذا فهل يشترط كمال الواطئين جميعا قال أبو حنيفة نعم وهو أحد قولي الشافعي فلو كان أحدهما كاملا دون الآخر لم يصر الكامل محصنا أيضا وقال الشافعي في أصح قوليه لا بل لكل منهما حكم نفسه ومنها الاسلام عند أبي حنيفة لقوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن دون الشافعي لقوله صلى الله عليه وسلم اذا قبلوا الجزية فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين ولحديث مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا فلو حكم بشرعه فظاهر ولو حكم بشريعة من قبله فقد صار شرعا له ولأن زنا الكافر مثل زنا المسلم في الحاجة الى الزاجر ولهذا قلنا اذا أقر الذمي بالزنا أقيم عليه الحد جبرا بخلاف الشرب فانه لا يعتقد تحريمه ومما احتج به لأبي حنيفة أن النعمة في حق المسلم أعظم فكانت جنايته أغلظ كقوله يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وعورض بأن الاسلام من كسب العبد وزيادة الخدمة ان لم تكن سببا للعذر فلا أقل من أن لا تكون سببا لزيادة العقوبة قالوا احصان القذف يعتبر

ولا يتساءلون فذلك في النفخة الاولى فلا يبقى على الارض شئ فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأما قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فانهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون

حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي في قوله فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال في النفخة الاولى

حدثنا علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فذلك حين ينفخ في الصور فلا حي يبقى الا الله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فذلك اذا بعثوا في النفخة الثانية

* قال أبو جعفر فعنى ذلك على هذا التأويل فاذا نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فلا أنساب بينهم يومئذ يتواصلون بها ولا يتساءلون ولا يتزاورون فيتساءلون عن أحوالهم وأنسابهم * وقال آخرون بل عنى بذلك النفخة الثانية ذكر من قال ذلك

حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن هرون بن أبي وكيع قال سمعت زاذان يقول أتيت ابن مسعود وقد اجتمع الناس اليه في داره فلم أقدر على مجلس فقلت يا أبا عبد الرحمن من أجل أني رجل من العجم تحقرني قال ادن قال فدنوت فلم يكن بيني وبينه جليس فقال يؤخذ بيد العبد أو الامة يوم القيامة على رؤس الاولين والآخرين قال وينادي مناد ألا ان هذا فلان بن فلان فمن كان له حق قبله فليأت الى حقه قال فتفرح المرأة يومئذ أن يكون لها حق على ابنها أو على أبيها أو على أخيها أو على زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن هرون بن عنترة عن زاذان قال سمعت ابن مسعود يقول يؤخذ العبد أو الامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادي مناد ثم ذكر نحوه وزاد فيه فيقول الرب تبارك وتعالى للعبد أعط هؤلاء حقوقهم فيقول أي رب فنيت الدنيا فمن أين أعطيهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة وأعطوا لكل انسان بقدر طلبته فان كان له فضل مثقال حبة من خردل ضاعفها الله له حتى يدخله بها الجنة ثم تلا ابن مسعود ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما وان كان عبدا شقيا قالت الملائكة ربنا فنيت حسناته وبقي طالبون كثير فيقول خذوا من أعمالهم السيئة فأضيفوها الى سيآته وصكوا له صكا الى النار

* قال ثنا الحسين قال ثني حجاج فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون قال لا يسأل أحد يومئذ بنسب شيأ ولا يتساءلون ولا يمت اليه برحم

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني محمد بن كثير عن حفص بن المغيرة عن قتادة قال ليس شئ أبغض الى الانسان يوم القيامة من أن يرى من يعرفه مخافة أن يذوب له عليه شئ ثم قرأ يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * قال ثنا الحسن قال ثنا الحكم بن سنان

فيه الاسلام بالاجماع فكذا احصان الرجم والجامع كمال النعمة وأجيب بان حد القذف لرفع العار كرامة للمقذوف والكافر لا يكون محلا للكرامة وصيانة للعرض والجواب عن الحديث بأنا لا نسلم أن الذمي مشرك سلمنا لكن الاحصان قد يراد به التزويج كقوله فاذا أحصن والذمي الثيب محصن بهذا التفسير فوجب رجمه لقوله صلى الله عليه وسلم وزنا بعد احصان ولقوله عليهم ما على المسلمين قال بعض أهل الظاهر عموم قوله الزانية والزاني يقتضي وجوب المائة على العبد والامة الا أنه ورد النص بالتنصيف في حق الامة فلو قسنا العبد عليها لزم تخصيص عموم الكتاب بالقياس ومنهم من قال الامة اذا تزوجت فعليها خمسون لقوله فاذا أحصن (٤٣) أي تزوجن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف

عن سدوس صاحب السائري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى منادمن أهل العرش يا أهل التظالم تدار كوا مظالمكم وادخلوا الجنة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون﴾ يقول تعالى ذكره فمن ثقلت موازينه موازين حسناته وخفت موازين سيآته فأولئك هم المفلحون يعني الخالدون في جنات النعيم ومن خفت موازينه يقول ومن خفت موازين حسناته فرجحت بها موازين سيآته فأولئك الذين خسروا أنفسهم يقول غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله في جهنم خالدون يقول هم في نار جهنم وقوله تلفح وجوههم النار يقول تسفع وجوههم النار كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تلفح وجوههم النار قال تنفح وهم فيها كالحون والكلوح أن تتقلص الشفتان عن الاسنان حتى تبدو الاسنان كما قال الاعشى

وله المقدم لا مثل له * ساعة الشدق عن الناب كلح

فتأويل الكلام يسفع وجوههم لهب النار فتحرقها وهم فيها متقلصو الشفاه عن الاسنان من احراق النار وجوههم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وهم فيها كالحون يقول عابسون حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله وهم فيها كالحون قال ألم تر الى الرأس المشيط قد بدت أسنانه وقلصت شفتاه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قرأ هذه الآية تلفح وجوههم النار الآية قال ألم تر الى الرأس المشيط بالنار وقد قلصت شفتاه وبدت أسنانه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهم فيها كالحون قال ألم تر الى الغنم اذا مست النار وجوهها كيف هي ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون﴾ يقول تعالى ذكره يقال لهم ألم تكن آياتي تتلى عليكم يعني آيات القرآن تتلى عليكم في الدنيا فكنتم بها تكذبون وترك ذكر يقال لدلالة الكلام عليه قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة غلبت علينا شقوتنا بكسر الشين وبغير ألف وقرأته عامة قراء أهل الكوفة شقاوتنا بفتح الشين والالف والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان مشهورتان وقرأ بكل

ما على المحصنات فاذا لم تتزوج فعليها المائة لعموم قوله الزانية واتفاق الجمهور على حذف هذين وقال الشافعي وأبو حنيفة الذمي يجلد للعموم ولأنه صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين فالجلد أولى وقال مالك لا يجلد بناء على أن الكفار ليسوا مخاطبين بالفروع * البحث الرابع في طريق معرفة الزنا وأنه ثلاثة الاول أن يراه الامام بنفسه فيجيء الخلاف في أن القاضي هل له أن يقضي بعلمه أم لا رجح كلام مرجحون وجه القضاء أنه يقضي بالظن وذلك عند شهادة شاهدين فلأن يقضي بالعلم أولى ووجه عدم القضاء ان فيه تهمة والتهمة تمنع القضاء ولهذا لا يقضي القاضي لولده ووالده وهذا الوجه في حدود الله تعالى أرجح لأن الحاكم فيه مأمور بالستر ولهذا قال النبي في قضية اللعان لو كنت راجما بغير بينة لرجمتها ولا فرق على القولين أن يحصل العلم للقاضي في زمان ولايته ومكانها أو في غيرهما وعن أبي حنيفة أنه ان حصل له العلم فيهما قضى بعلمه والا فلا الطريق الثاني الاقرار ويكفي عند الشافعي مرة واحدة وقال أبو حنيفة لا بد من أربع مرات في أربع مجالس وجوز أحمد أن يكون المجلس واحدا حجة الشافعي قصة العسيف فان اعترفت فارجمها والقياس على الاقرار بالقتل والردة مع أن الصارف عن الاقرار بالزنا قوي وهو العار في الحال والقتل أو الالم الشديد في المآل فالاقدام على الاقرار مع هذا الصارف لا يكون الا عن صدق ويقين حجة أبي حنيفة قصة ماعز واعراضه صلى الله عليه وسلم عنه مرات حتى قال أبو بكر له بعد ما أقر ثلاث مرات لو أقررت الرابعة لرجمك رسول الله صلى الله عليه وسلم والقياس على الشهادة وأجيب بأنه لا منافاة بين القضيتين فان الاولى محمولة على أقل المراتب والثانية على كمالها والفرق أن المقذوف لو أقر بالزنا مرة سقط الحد عن القاذف ولو شهد اثنان بزنا لم يسقط الطريق الثالث الشهادة وأجمعوا على أنه لا بد من شهود أربعة من الرجال لقوله

تعالى فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولقوله ثم لم يأتوا بار بعة شهداء والشهادة على الاقرار بالزنا كالشهادة على الزنا فى أنه لابد من شهود أربعة وفى قول يكفى فيه اثنان لان الفعل مما يعسر الاطلاع عليه فلزم الاحتياط فيه باشتراط الاربعة والاقرار أمر ظاهر فيكفى فيه رجلان * البحث الخامس أجمعت الامة على أن المخاطب بقوله فاجلدوا هو الامام حتى احتجوا به على وجوب نصب الامام فان مالا يتم الواجب الا به فهو واجب وقال الشافعى السيد يملك اقامة الحد على مملوكه وهو قول ابن مسعود وابن عمر وفاطمة وعائشة وقال أبو حنيفة وأصحابه لا يملك حجة الشافعى أنه صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم وعن أبى هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا زنت أمة أحدكم فليجلدها وحمل الاول على رفع القضية الى الامام حتى يقيموا عليهم الحدود وحمل الثانى على التعزير خلاف الظاهر وأيضا ان ولاية السيد على العبد فوق الولاية بالبيعة فكان أولى وأيضا الاجماع على أن السيد يملك التعزير مع أنه فى محل الاجتهاد فلأن يملك الحد مع التنصيص عليه أولى حجة أبى حنيفة فى قوله فاجلدوا الخطاب للائمة بالاتفاق ولم يذكر فرق بين الاحرار المحدودين وبين العبيد وأيضا لو جاز للمولى أن يسمع شهادة الشهود على عبده بالسرقة فيقطعه فلو رجعوا عن شهادتهم لوجب أن يتمكن من تضمين الشهود وليس له ذلك بالاتفاق لأنه ليس لأحد أن يحكم لنفسه وأيضا المالك فى محل التهمة لانه قد يشفق على ملكه فلا يستوفى الحد أجابت الشافعية بأن عدم ذكر الفرق لا يدل على عدم الفرق مع أن الكلام فى جواز اقامة السيد الحد لا فى وجوبه فالامام يملك حد العبد فى الجملة وذلك كاف فى بقاء الآية على عمومها وعن الثانى بأن للشافعى فى القطع والقتل قولين أحدهما يجوز لما روى أن ابن عمر قطع عبدا له سرق وثانيهما لا وهو قول مالك ان القطع للامام بخلاف الجلد لان المولى يملك جنس الجلد وهو التعزير وفى سماع المولى الشهادة أيضا وجهان فاذا فقد الامام فليس لآحاد الناس اقامة فيها هذه الحدود بل ينبغى أن يعينوا واحدا من الصلحاء ليقوم بها وفى الخارجى المتغلب خلاف * البحث السادس فى كيفية اقامة الحد انه سبحانه قد أشار الى أن هذا الحد يجب أن لا يكون فى غاية العنف بلفظ الجلد كما مر والى أنه يجب أن لا يكون فى غاية الرفق بقوله (ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله) وذلك اما بأن يترك الحد رأسا أو ينقص شئ منه أو يخفف بحيث لا يحس الزانى بالالم وفى معناه أن يفرق على الايام كأن يضرب كل يوم سوطا أو سوطين وان ضرب كل يوم عشرين مثلا كان محسوبا لحصول التكليف والاولى أن لا يفرق وأكد هذا المعنى بقوله (ان كنتم

واحدة منها علماء من القراء بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وتأويل الكلام قالوا ربنا غلبت علينا ماسبق لنا فى سابق علمك وخط لنا فى أم الكتاب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد قوله غلبت علينا شقوتنا قال التى كتبت علينا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله غلبت علينا شقوتنا التى كتبت علينا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال قال ابن جريج بلغنا أن أهل النار نادوا خزنة جهنم أن ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فلم يجيبوهم ماشاء الله فلما أجابوهم بعد حين قالوا ادعوا ومادعاء الكافرين الا فى ضلال قال ثم نادوا مالكا يا مالك ليقض علينا ربك فسكت عنهم مالك خازن جهنم أربعين سنة ثم أجابهم فقال انكم ماكثون ثم نادى الاشقياء ربهم فقالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فسكت عنهم مثل مقدار الدنيا ثم أجابهم بعد ذلك تبارك وتعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون * قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله قال ينادى أهل النار أهل الجنة فلا يجيبونهم ماشاء الله ثم يقال أجيبوهم وقد قطع الرحم والرحمة فيقول أهل الجنة يا أهل النار عليكم غضب الله يا أهل النار عليكم لعنة الله يا أهل النار لا لبيكم ولا سعديكم ماذا تقولون فيقولون ألم نكن فى الدنيا آباءكم وأبناءكم وأخوانكم وعشيرتكم فيقولون بلى فيقولون أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين * قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى * قال وثنى عبدة المروزى عن عبد الله بن المبارك عن عمرو بن أبى ليلى قال سمعت محمد بن كعب زاد أحدهما على صاحبه قال محمد بن كعب بلغنى أو ذكر لى أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فردوا عليهم ما قال الله فلما أيسوا نادوا يا مالك وهو عليهم وله مجلس فى وسطها وجسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى أقصاها كما يرى أدناها فقالوا يا مالك ليقض علينا ربك سألوا الموت فمكث لا يجيبهم ثمانين ألف سنة من سنى الآخرة أو كما قال ثم انحط اليهم فقال انكم ماكثون فلما سمعوا ذلك قالوا فاصبروا فلعل الصبر ينفعنا كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله قال فصبروا فطال صبرهم فنادوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص أى منجى فقام ابليس عند ذلك فخطبهم فقال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون قالوا ربنا أمتنا الاية قال فيجيبهم الله

تؤمنون بالله واليوم الآخر) قال الجبائي فيه دلالة على أن الاشتغال باداء الواجبات من الايمان لان التقدير ان كنتم مؤمنين فلا تتركوا اقامة الحدود وأجيب بأن الرأفة لا تحصل الا اذا حكم الانسان بطبعه وأن ذلك يوجب تركه اقامة الحد وحينئذ يكون منكرا للدين فلهذا يخرج من الايمان وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقال له لم فعلت ذلك فيقول رحمة لعبادك فيقول له أنت أرحم بهم مني فيؤمر به الى النار روى أبو عثمان النهدي قال أتى عمر برجل في حد ثم جيء بسوط فيه شدة فقال أريد ألين من هذا فأتي بسوط فيه لين فقال أريد أشد من هذا فأتي بسوط بين السوطين وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أتى برجل في حد فذهب (٤٥) الرجل ينزع قميصه وقال ما ينبغي لجسد هذا المذنب أن يضرب وعليه قميص فقال أبو عبيدة لا تدعوه ينزع قميصه وضربه عليه ولا خلاف في أن المرأة لا يجوز تجريدها بل يربط عليها ثيابها حتى لا تنكشف ويلي ذلك منها امرأة وجوز الشافعي الضرب على الرأس لما روى أن أبا بكرة قال اضرب على الرأس فان الشيطان فيه وقال أبو حنيفة حكم الرأس حكم الوجه لان الموضحة وسائر الشجاج حكمها في الرأس وفي الوجه واحد وأما في سائر البدن فلا يجب الا الحكومة وأيضا ان ضرب الرأس يوجب في الاغلب ظلمة البصر ونزول الماء واختلاط العقل كالوجه فانه أيضا عرضة للآفات وفيه الاعضاء الشريفة اللطيفة وللشافعي أن يقول انما يحترم الوجه لما جاء في الحديث ان الله تعالى خلق آدم على صورته وهذا المعنى مفقود في الرأس ولتكن اقامة الحد في وقت اعتدال الهواء الا اذا كان رجما فان المقصود وهو قتله لا يتفاوت ذلك ولهذا يرجم المريض أيضا في مرضه وقيل ان كان مرضا يرجى برؤه يؤخر كما في الجلد لأنه ربما يرجع عن اقراره في حال الرجم وقد أثر الرجم في بدنه فتعين شدة الحر والبرد مع المرض على اهلاكه وهذا بخلاف ما ثبت بالبينة فانه لا يسقط وفي الجلد ان كان المرض مما لا يرجى زواله كالسل والزمانة فلا يؤخر سواء زنى في حال الصحة أو في حال المرض ولكن لا يضرب بالسياط عند الشافعي لأن المقصود ليس موته بل يضرب بعثكال عليه مائة شمراخ كما روى أن مقعدا أصاب امرأة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فأخذوا مائة شمراخ فضربوه بها ضربة واحدة والاثكال والعثكال الغصن الذي عليه فروع خفيفة من النخل أو من غيره وعند أبي حنيفة يضرب بالسياط ثم ان ثبت الزنا باقراره فمتى رجع ترك ووقع به بعض الحد أو لم يقع وبه قال أبو حنيفة والشافعي والثوري وأحمد واسحق لان ماعزا لما مسته الحجارة هرب فقال صلى الله عليه وسلم هلا تركتموه وعن الحسن وابن أبي ليلى وداود

فيها ذلكم بأنه اذا دعي الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير قال فيقولون ما أيسنا بعد قال ثم دعوا مرة أخرى فيقولون ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون قال فيقول الرب تبارك وتعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها يقول الرب لو شئت لهديت الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا يقول بما تركتم أن تعملوا ليومكم هذا انا نسيناكم أي تركناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون قال فيقولون ما أيسنا بعد قال فيدعون مرة أخرى ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل قال فيقال لهم أولم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم الآية قال فيقولون ما أيسنا بعد ثم قالوا مرة أخرى ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل قال فيقول أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير الى نصير ثم مكث عنهم ما شاء الله ثم ناداهم ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون فلما سمعوا ذلك قالوا الآن يرحمنا فقالوا عند ذلك ربنا غلبت علينا شقوتنا أي الكتاب الذي كتب علينا وكنا قوما ضالين ربنا أخرجنا منها الآية فقال عند ذلك اخسؤا فيها ولا تكلمون قال فلا يتكلمون فيها أبدا فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء منهم وأقبل بعضهم ينبح في وجه بعض فأطبقت عليهم قال عبد الله بن المبارك في حديثه فحدثني الأزهر ابن أبي الأزهر أنه قال فذلك قوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر بن عبد الله أنه قال فوالذي أنزل القرآن على محمد والتوراة على موسى والانجيل على عيسى ما تكلم أهل النار كلمة بعدها الا الشهيق والزعيق في الخلد أبدا ليس له نفاد * قال ثني حجاج عن أبي معشر قال كنا في جنازة ومعنا أبو جعفر القارئ فجلسنا فتنحى أبو جعفر فبكى فقيل له ما يبكيك يا أبا جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم أن أهل النار لا يتنفسون وقوله وكنا قوما ضالين يقول كنا قوما ضللنا عن سبيل الرشاد وقصد الحق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الذين خفت موازين صالح أعمالهم يوم القيامة في جهنم ربنا أخرجنا من النار فان عدنا لما تكره منا من عمل فانا ظالمون وقوله قال اخسؤا فيها يقول تعالى ذكره قال الرب لهم جل ثناؤه مجيبا اخسؤا فيها أي اقعدوا في النار يقال منه خسأت فلانا أخسؤه خسأ وخسوأ وخسأ هو يخسأ وما كان خاسئا ولقد خسأ ولا تكلمون فعند ذلك أيس المساكين من الفرج ولقد كانوا طامعين فيه كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثني أبو الزعراء عن عبد الله في قصة ذكرها في الشفاعة قال فاذا أراد الله أن لا يخرج منها يعني من

أنه لا يقبل رجوعه ويحفر للمرأة الى صدرها حتى لا تنكشف ويرمى اليها ولا يحفر للرجل كما في حق ماعز اذ لو كان في الحفرة لم يمكنه الهرب ولما روى أبو سعيد الخدري في قصته فما أوثقناه ولا حفرنا له واذا ثبت الزنا في الحد يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين ومن تغليظات حد الزنا قوله سبحانه (وليشهد) ظاهره أمر للوجوب الا أن الفقهاء أجمعوا على أن حضور الجمع مستحب والمقصود اعلان اقامة الحد لما فيه من مزيد الردع ولما فيه من دفع التهمة عمن يجلد وفي لفظ العذاب دليل على انه عقوبة لا استصلاح الا أن يراد بالعذاب ما يمنع من المعاودة كالنكال وقدم في أول البقرة

في قوله ولهم عذاب عظيم ومعنى الطائفة قدم في التوبة فقال النخعي ومجاهد هي في الآية واحد وعن عطاء وعكرمة اثنان وعن الزهري وقتادة ثلاثة وقال ابن عباس والشافعي أربعة بعدد شهود الزنا وعن الحسن عشرة لأنها أول عقد وجوز ابن عباس الى أربعين رجلا من المصدقين بالله وحضور الامام والشهود ليس بلازم عند الشافعي ومالك لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحضر رجم ماعز والغامدية وقال أبو حنيفة ان ثبت بالبينة وجب على الشهود أن يبدؤا بالرجم ثم الامام ثم الناس وان ثبت باقراره بدأ الامام ثم الناس ثم ذكر شيأ من خواص الزناة فقال (الزانى لا ينكح) وهو خبر في معنى النهي كقراءة عمرو بن عبد لا ينكح بالجزم ويجوز أن يكون خبرا محضا على معنى أن عادتهم جارية بذلك وفي الآية أسئلة الاول كيف قدمت الزانية على الزاني في الآية المتقدمة وعكس الترتيب في هذه والجواب أن تلك الآية مسوقة لبيان عقوبتهما على جنايتهما وكانت المرأة أصلا فيها لأنها هي التي أطمعت الرجل في ذلك وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل هو الاصل في الرغبة والخطبة والثاني ما الفرق بين الجملتين في الآية والجواب معنى الاولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفائف ولكن في الفواجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير

الحسن

مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان لانه لا يلزم عقلا من كون الزاني كذلك أن يكون حال الزانية منحصرة في ذلك فأخبره الله تعالى بالجملة الثانية عن هذا الانحصار الثالث أنا نرى الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف وأيضا المؤمن قد يحل له التزوج بالمرأة الزانية الجواب للمفسرين فيه وجوه أحدها وهو الأحسن قول القفال ان اللفظ وان كان عاما الا أن المراد منه الاعم الاغلب وذلك أن الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا والتقحب لا يرغب غالبا في نكاح الصوالح من النساء وانما يرغب في فاسقة خبيثة من

النار أحدا غير وجوههم وألوانهم فيجيء الرجل من المؤمنين فيشفع فيهم فيقول يارب فيقول من عرف أحدا فليخرجه قال فيجيء الرجل فينظر فلا يعرف أحدا فيقول يا فلان يا فلان فيقول ما أعرفك فعند ذلك يقولون ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيقول اخسؤا فيها ولا تكلمون فاذا قالوا ذلك انطبقت عليهم جهنم فلا يخرج منها بشر **حدثنا** تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن شهر بن حوشب عن معدي كرب عن أبي الدرداء قال يرسل أو يصب على أهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع الذي لا يسمن ولا يغني من جوع فلا يغني ذلك عنهم شيأ فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فاذا أكلوه نشب في حلوقهم فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يحدرون الغصة بالماء فيستغيثون فيرفع اليهم الحميم في كلاليب الحديد فاذا انتهى الى وجوههم شوى وجوههم فاذا شربوه قطع أمعاءهم قال فينادون مالكا ليقض علينا ربك قال فيتركهم ألف سنة ثم يجيبهم انكم ماكثون قال فينادون خزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين الا في ضلال قال فيقولون ما نجد أحدا خيرا لنا من ربنا فينادون ربهم ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيقول الله اخسؤا فيها ولا تكلمون قال فعند ذلك يئسوا من كل خير فيدعون بالويل والشهيق والثبور **حدثني** محمد بن عمارة الاسدي قال ثنا عاصم بن يوسف اليربوعي قال ثنا قطبة بن عبد العزيز الأسدي عن الاعمش عن شمر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع ثم ذكر نحوا منه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن هرون بن عنترة عن عمرو بن مرة قال يرى أهل النار في كل سبعين عاما ساق مالك خازن النار فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك فيجيبهم بكلمة ثم لا يرونه سبعين عاما فيستغيثون بالخزنة فيقولون لهم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فيجيبونهم أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات الآية فيقولون ادعوا ربكم فليس أحد أرحم من ربكم فيقولون ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيجيبهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فعند ذلك ييأسون من كل خير ويأخذون في الشهيق والويل والثبور **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة اخسؤا فيها ولا تكلمون قال بلغني أنهم ينادون مالكا فيقولون ليقض علينا ربك فيسكت عنهم قدر أربعين سنة ثم يقول انكم ماكثون قال ثم ينادون ربهم فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يقول اخسؤا فيها ولا تكلمون قال فييأس القوم فلا يتكلمون بعدها كلمة وكان انما هو الزفير والشهيق قال قتادة صوت الكافر في النار مثل صوت الحمار أوله زفير وآخره شهيق **حدثنا**

شكله أو فى مشركة والفاسقة الخبيثة المسافحة لا يرغب فى نكاحها الصلحاء فى الأغلب وانما يرغب فيها أشكالها من الفسقة أو المشركين نظير هذا الكلام قول القائل لا يفعل الخير الا الرجل التقى وقد يفعل بعض الخير من ليس بتقى وأما المحرم على المؤمنين فصرف الرغبة بالكلية الى الزوانى وترك الرغبة فى الصالحات لانحراطهم بسبب هذا الحصر فى سلك الفسقة المتسمين بالزنا الوجه الثانى أن الالف واللام فى قوله الزانى وفى قوله المؤمنين للعهد روى مجاهد وعطاء بن أبى رباح وقتادة أنه قدم المهاجرون المدينة وليست لهم أموال ولا عشائر وبها نساء يكرين أنفسهن وهن يومئذ أخصب أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على بابها التعرف بها وكان لا يدخل عليها الا زان أو مشرك فرغب فيهن ناس من فقراء المسلمين وقالوا نتزوج بهن الى أن يغنينا الله عنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية والتقدير أولئك الزوانى لا ينكحون الا تلك الزانيات وتلك الزانيات لا ينكحها الا أولئك الزوانى وحرم نكاحهن باعيانهن على المؤمنين الوجه الثالث أن هذا خبر فى معنى النهى كما مر وهكذا كان الحكم فى ابتداء الاسلام ثم قيل ان ذلك الحكم باق الى الآن حتى يحرم على الزانى والزانية التزوج بالعفيفة والعفيف وبالعكس ويقال هذا مذهب أبى بكر وعمر وعلى وابن مسعود وعائشة ثم فى هؤلاء من يسوى بين الابتداء والدوام فيقول كما لا يحل للمؤمن أن يتزوج بالزانية فكذلك اذا زنت تحته لا يحل له أن يقيم عليها ومنهم من يفصل لان فى جملة ما منع من التزوج ما لا يمنع من دوام النكاح كالاحرام والعدة وقيل انه صار منسوخا اما بالاجماع وهو قول سعيد بن المسيب وزيف بأن الاجماع لا ينسخ ولا ينسخ به واما بعموم قوله وأنكحوا الايامى فانكحوا ما طاب لكم وهو قول الجبائى وضعف بأن ذلك العام مشروط بعدم الموانع السببية والنسبية وليكن هذا المانع أيضا من جملتها وسئل ابن عباس عن ذلك فأجازه وشبه بمن سرق ثمر شجرة ثم اشتراه وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال الوجه الرابع قول أبى مسلم ان النكاح محمول على الوطء وذلك اشارة الى الزنا أى وحرم الزنا على المؤمنين قال الزجاج هذا التأويل فاسد من جهة أن النكاح فى كتاب الله لم يرد الا بمعنى التزويج ومن جهة أنه يخرج الكلام عن الفائدة اذ لا معنى لقول القائل الزانى لا يطأ الا الزانية حتى يكون وطؤه زنا ولو أريد حين التزوج فالاشكال عائد لان الزانى قد يطأ العفيفة حين يتزوج بها الحكم الثانى من أحكام السورة حد القذف والرمى قد يكون بالزنا وبغيره كالكفر والسرقة

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الله ابن عيسى قال أخبرنى زياد الخراسانى قال أسنده الى بعض أهل العلم فنسيته فى قوله اخسؤا فيها ولا تكلمون قال فيسكتون قال فلا يسمع فيها حس الا كطنين الطست **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله اخسؤا فيها ولا تكلمون هذا قول الرحمن عز وجل حين انقطع كلامهم منه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين﴾ يقول تعالى ذكره انه وهذه الهاء فى قوله انه هى الهاء التى يسميها أهل العربية المجهولة وقد بينت معناها فيما مضى قبل ومعنى دخولها فى الكلام بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع كان فريق من عبادى يقول كانت جماعة من عبادى وهم أهل الايمان بالله يقولون فى الدنيا ربنا آمنا بك وبرسلك وما جاؤا به من عندك فاغفر لنا ذنوبنا وارحمنا وأنت خير من رحم أهل البلاء فلا تعذبنا بعذابك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فاتخذتموهم سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون انى جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون﴾ يقول تعالى ذكره فاتخذتم أيها القائلون ربهم ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فى الدنيا القائلين فيها ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين سخريا والهاء والميم فى قوله فاتخذتموهم من ذكر الفريق واختلفت القراء فى قراءة قوله سخريا فقرأه بعض قراء الحجاز وبعض أهل البصرة والكوفة فاتخذتموهم سخريا بكسر السين ويتأولون فى كسرها أن معنى ذلك الهزء ويقولون انها اذا ضمت فمعنى الكلمة السخرة والاستعباد فمعنى الكلام على مذهب هؤلاء فاتخذتم أهل الايمان بى فى الدنيا هزوا ولعبا تهزؤن بهم حتى أنسوكم ذكرى وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة فاتخذتموهم سخريا بضم السين وقالوا معنى الكلمة فى الضم والكسر واحد وحكى بعضهم عن العرب سماعا لجىّ ولجىّ ودرىّ ودرىّ منسوب الى الدر وكذلك كرسىّ وكرسىّ وقالوا ذلك من قيلهم كذلك نظير قولهم فى جمع العصا العصىّ بكسر العين والعصىّ بضمها قالوا وانما اخترنا الضم فى السخرىّ لانه أفصح اللغتين والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان ولغتان معروفتان بمعنى واحد قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ ذلك فمصيب وليس يعرف من فرق بين معنى ذلك اذا كسرت السين واذا ضمت لما ذكرت من الرواية عمن سمع من العرب ما حكيت عنه ذكر الرواية به عن بعض من فرق فى ذلك بين معناه مكسورة سينه ومضمومة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فاتخذتموهم سخريا قال هما مختلفتان سخريا وسخريا يقول الله ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا قال هذا سخريا يسخرونهم والآخرون

وشرب الخمر الا أن العلماء أجمعوا على أن المراد به فى الآية هو الرمى بالزنا بالقرائن منها تقدم ذكر الزنا ومنها ذكر المحصنات وهن العفائف ومنها قوله لم يأتوا بار بعة شهداء أى على صحة ما رموها به ومعلوم أن هذا العدد من الشهود غير مشروط الا فى الزنا والقذف بغير الزنا يكفى فيه شاهدان وألفاظ القذف تنقسم الى صريح وكناية وتعريض فالصريح أن يقول يازانية أوزنيت أوزنى قبلك أودبرك والأصح أن قوله زنى بدنك صريح لأن الفعل لكل البدن والفرج آلة والكناية أن يقول يافاسقة يافاجرة ياخبيثة يابنت الحرام أوامرأته لاترديد لامس فهذا لايكون قذفا الا أن يريده وكذا لو قال لعربى (٤٨) يانبطى الدار واللسان وادعت أم المقول له أنه أراد القذف فالقول قوله مع يمينه والتعريض ليس بقذف كقوله يابن الحلال وأما أنا فليست أمى بزانية وهذا قول الشافعى وأبى حنيفة وأصحابه وقال مالك يجب الحد فيه وقال أحمد واسحق هو قذف فى حال الغضب دون حال الرضا لنا أن الاصل براءة الذمة فلا يرجع عنه بالشك ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات والايذاء الحاصل بالتصريح فوق الايذاء الحاصل بالتعريض حجة المخالف ماروى أن رجلين استبا فى زمن عمر بن الخطاب فقال أحدهما للآخر والله ما أبى أبى زان ولا أمى بزانية فاستشار عمر الناس فى ذلك فقال قائل مدح أباه وأمه وقال آخرون قد كان لأبيه وأمه مدح غير هذا فجلده عمر ثمانين واذا قذف شخصا واحدا مرارا فان أراد بالكل زنية واحدة كما لو قال مرارا زنيت بعمرو لم يجب الا حد واحد ولو أنشأ الثانى بعد ما حد للاول عزر للثانى وان أراد زنيات مختلفة كأن قال زنيت بزيد وزنيت بعمرو فالاصح تداخل الحدود لانهما حدان من جنس واحد فصار كما لو قذف زوجته مرارا يكتفى بلعان واحد واذا قذف جماعة بكلمات أو بكلمة واحدة كأن قال يابن الزانيين فعليه حدان لأنه قذف لكل واحد من أبويه هذا هو الجديد من قولى الشافعى وعند أبى حنيفة لايجب الا حد

المدينة

واحد لان قوله والذين يرمون المحصنات معناه كل من رمى جماعة من المحصنات فاجلدوه ثمانين ولأنه صلى الله عليه وسلم قال لهلال بن أمية أوحد فى ظهرك فلم يوجب عليه الا حدا واحدا مع قذفه لامرأته ولشريك بن سحماء للقياس على من زنى مرارا أو شرب أو سرق مرارا والجامع رفع مزيد الضرر وأجيب بأن قوله والذين صيغة جمع وقوله المحصنات كذلك واذا قوبل الجمع بالجمع يقابل الفرد بالفرد فيصير المعنى كل من رمى محصنة فاجلدوه وفيه أن رمى المحصنة علة الجلد فحيث وجدت وجد ولاشك أن هذه العلة موجودة عند رمى كل واحدة

الذين يستهزؤن بهم هم سخريا فتلك سخريا يسخرونهم عندك فسخرك رفعك فوقه والآخرون استهزؤا بأهل الاسلام هى سخريا يسخرون منهم فهما مختلفان وقرأ قول الله كلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون وقال يسخرون منهم كما سخر قوم نوح بنوح اتخذوهم سخريا اتخذوهم هزؤا لم يزالوا يستهزؤن بهم وقوله حتى أنسوكم ذكرى يقول لم يزل استهزاؤكم بهم أنساكم ذلك من فعلكم بهم ذكرى فأنهاكم عنه وكنتم منهم تضحكون كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله حتى أنسوكم ذكرى قال أنسى هؤلاء الله استهزاؤهم بهم وضحكهم بهم وقرأ ان الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون حتى بلغ ان هؤلاء لضالون وقوله انى جزيتهم اليوم بما صبروا يقول تعالى ذكره انى أيها المشركون بالله المخلدون فى النار جزيت الذين اتخذتموهم فى الدنيا سخريا من أهل الايمان بى وكنتم منهم تضحكون اليوم بما صبروا على ما كانوا يلقون بينكم من أذى سخريتكم وضحككم منهم فى الدنيا انهم هم الفائزون اختلفت القراء فى قراءة انهم فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة أنهم بفتح الالف من انهم بمعنى جزيتهم هذا فان فى قراءة هؤلاء فى موضع نصب بوقوع قوله جزيتهم عليها لان معنى الكلام عندهم انى جزيتهم اليوم الفوز بالجنة وقد يحتمل النصب من وجه آخر وهو أن يكون موجها معناه الى انى جزيتهم اليوم بما صبروا لأنهم هم الفائزون بما صبروا فى الدنيا على ما لقوا فى ذات الله وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة انى بكسر الالف منها بمعنى الابتداء وقالوا ذلك ابتداء من الله مدحهم وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ بكسر الالف لأن قوله جزيتهم قد عمل فى الهاء والميم والجزاء انما يعمل فى منصوبين واذا عمل فى الهاء والميم لم يكن له العمل فى أن فيصير عاملا فى ثلاثة الا أن ينوى به التكرير فيكون نصب أن حينئذ بفعل مضمر لا بقوله جزيتهم وان هى نصبت باضمار لام لم يكن له أيضا كبير معنى لان جزاء الله عباده المؤمنين بالجنة انما هو على ما سلف من صالح أعمالهم فى الدنيا وجزاؤه اياهم وذلك فى الآخرة هو الفوز فلا معنى لأن يشرط لهم الفوز بالاعمال ثم يخبر أنهم انما فاز والأنهم هم الفائزون فتأويل الكلام اذ كان الصواب من القراءة ما ذكرنا انى جزيتهم اليوم الجنة بما صبروا فى الدنيا على أذاكم بها فى أنهم اليوم هم الفائزون بالنعيم الدائم والكرامة الباقية أبدا بما عملوا من صالحات الاعمال فى الدنيا ولقوا فى طلب رضاى من المكاره فيها القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال كم لبثتم فى الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاسأل العادين﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله كم لبثتم فى الارض عدد سنين وفى قوله لبثنا يوما أو بعض يوم فقرأ ذلك عامة قراء

من المحصنات فيترتب عليها الجلد لا محالة وأما السنة فالانصاف أن دلالتها على المطلوب قوية وأما القياس فالفرق أن هذا حق الآدمي وتلك حدود الله تعالى هذا كله هو البحث عن الرمي وأما البحث عن الرامي فنقول لا عبرة بقذف الصبي والمجنون الا في باب التعزير للتأديب ان كان لهما تمييز ولو لم يتفق اقامة التعزير على الصبي حتى بلغ قال القفال يسقط التعزير لأنه كان للزجر والعقل زاجر قوي واشارة الاخرس وكتابته قذف ولعان عند الشافعي قياسا على سائر الأحكام ولأنه كاف في لحوق العار وعند أبي حنيفة لا يصح قذفه ولعانه لضعف تأثيرهما واذا قذف العبد حر افعليه أربعون جلدة قاله مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه (٤٩) على قانون قوله فعليهن نصف ما على المحصنات

المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة على وجه الخبر قال كم لبثتم وكذلك قوله قال ان لبثتم ووجه هؤلاء تأويل الكلام الى أن الله قال لهؤلاء الاشقياء من أهل النار وهم في النار كم لبثتم في الارض عدد سنين وأنهم أجابوا الله فقالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فنسي الاشقياء لعظيم ما هم فيه من البلاء والعذاب مدة مكثهم التي كانت في الدنيا وقصر عندهم أمد مكثهم الذي كان فيها لما حل بهم من نقمة الله حتى حسبوا أنهم لم يكونوا مكثوا فيها الا يوما أو بعض يوم ولعل بعضهم كان قد مكث فيها الزمان الطويل والسنين الكثيرة وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة على وجه الامر لهم بالقول كأنه قال لهم قولوا كم لبثتم في الارض وأخرج الكلام مخرج الامر للواحد والمعنى به الجماعة اذ كان مفهوما معناه وانما اختار هذه القراءة من اختارها من أهل الكوفة لان ذلك في مصاحفهم قل بغير ألف وفي غير مصاحفهم بالألف * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ ذلك قال كم لبثتم على وجه الخبر لأن وجه الكلام لو كان ذلك أمرا أن يكون قولوا على وجه الخطاب للجمع لان الخطاب فيما قبل ذلك وبعده جرى لجماعة أهل النار فالذي هو أولى أن يكون كذلك قوله قولوا لو كان الكلام جاء على وجه الامر وان كان الآخر جائزا أعني التوحيد لما بينت من العلة لقارئ ذلك كذلك وجاء الكلام بالتوحيد في قراءة جميع القراء كان معلوما أن قراءة ذلك على وجه الخبر عن الواحد أشبه اذ كان ذلك هو الفصيح المعروف من كلام العرب فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام قال الله كم لبثتم في الدنيا من عدد سنين قالوا مجيبين له لبثنا فيها يوما أو بعض يوم فاسأل العادين لأنا لا ندري قد نسينا ذلك واختلف أهل التأويل في المعنى بالعادين فقال بعضهم هم الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم ويحصون عليهم ساعاتهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فاسأل العادين قال الملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون بل هم الحساب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فاسأل العادين قال فاسأل الحساب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فاسأل العادين قال فاسأل أهل الحساب * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال كما قال الله جل ثناؤه فاسأل العادين وهم الذين يعدون عددا الشهور والسنين وغير ذلك وجائز أن يكونوا الملائكة وجائز أن يكونوا بني آدم وغيرهم ولا حجة بأي ذلك من أي ثبتت صحتها فغير جائز توجيه معنى ذلك الى بعض العادين دون بعض ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم الينا لا ترجعون﴾

من العذاب وعند الشيعة ويروى عن علي رضي الله عنه أنه يجلد ثمانين أخذا بعموم الآية ولهذا اتفقوا على دخول الكافر فيه حتى لو قذف اليهودي مسلما جلد ثمانين ويستثنى من الرماة الاب أو الجد اذا قذف أولاده أو أحفاده فانه لا يجب عليه الحد كما لا يجب عليه القصاص وأما البحث عن المرمي فالمحصنات العفائف لانهن منعن فرجهن الا من زوجهن وهي عامة الا أن الفقهاء اعتبروا لكونها محصنة شرائط خمسا الاسلام لقوله صلى الله عليه وسلم من أشرك بالله فليس بمحصن والعقل والبلوغ لان المجنون والصبي لا اهتمام لهما بدفع العار عن أنفسهما والحرية لمثل ما قلنا والعفة لان الحد شرع لتكذيب القاذف فاذا كان صادقا فلا معنى للحد حتى لو زنى مرة في عنفوان شبابه ثم تاب وحسنت حاله لم يحد قاذفه بخلاف ما لو زنى في حال صغره أو جنونه ثم بلغ أو أفاق فقذفه قاذفه فانه يحد لأن فعل الصبي والمجنون لا يكون زنا ولو زنى بعد القذف وقبل اقامة الحد على القاذف سقط الحد عن قاذفه قاله أبو حنيفة والشافعي لأن ظهور الزنا منه خدش ظن الاحصان به وقت القذف ودل على أنه كان متعففا قبله كما روي أن رجلا زنى في عهد عمر فقال والله ما زنيت الا هذه فقال عمر كذبت ان الله لا يفضح عبده في أول مرة وقال أحمد والمزني وأبو ثور الزنا الطارئ لا يسقط الحد عن القاذف ولفظ المحصنات لا يتناول الرجال عند جمهور العلماء الا أنهم أجمعوا على أنه لا فرق في هذا الباب بين المحصنين والمحصنات والقذف بغير الزنا كأن يقول يا آكل الربا يا شارب الخمر يا يهودي يا مجوسي يا فاسق وكذا قذف غير المحصنين بالزنا لا يوجب الا التعزير ولو كان المقذوف معروفا بما ذكره فلا تعزير أيضا واعلم أنه سبحانه حكم على القاذف اذا لم يأت بأربعة شهداء بثلاثة أحكام جلد ثمانين وبطلان الشهادة

والحكم بفسقه الى أن يتوب فذهب جمع من الأئمة كالشافعي والليث بن سعد الى أنه رتب على القذف مع عدم الاتيان بالشهداء الاربعة أمور ثلاثة معطوفة بعضها على بعض بالواو وهو لا يفيد الترتيب فوجب أن لا يكون رد الشهادة مرتبا على اقامة الحد بل يجب أن يثبت رد الشهادة بالقذف مع عدم البينة سواء أقيم عليه الحد أم لا وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابه شهادته مقبولة مالم يحد فاذا استوفى لم تقبل شهادته وانما ذهب الى هذا نظرا الى ظاهر الترتيب مع موافقته للاصل وهو كونه مقبول الشهادة مالم يطرأ مانع ولقوله صلى الله عليه وسلم المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا (٥٠) في قذف أخبر ببقاء عدالته مالم يحد أما الاستثناء في قوله (الا الذين تابوا) فانه لا يرجع الى الجملة الاولى اتفاقا لأنه اذا عجز عن البينة وهو الاتيان بأربعة شهداء وجب عليه الجلد ولم يكن للامام ولا للمقذوف أن يعفو عن القاذف لانه خالص حق الله عز وجل ولهذا لا يصح أن يصالح عنه بمال هذا قول أبي حنيفة وأصحابه وقال الشافعي اذا عجز عن البينة وجب على الامام وهو المخاطب بقوله فاجلدوهم أن يأمر بجلده وان تاب لان القذف وحده حق الآدمي والمغلب فيه حقه فليس للامام أن يعفو عنه ولا خلاف في رجوع الاستثناء الى الجملة الاخيرة وأن المراد أنهم محكوم عليهم بالفسق الا ان تابوا بقي الخلاف في رجوع الاستثناء الى الجملة المتوسطة ومنشأ الخلاف مسئلة أصولية هي أن الاستثناء بعد جمل معطوف بعضها على بعض للجميع وهو مذهب الشافعية أو للاخيرة وهو مذهب الحنفية ويتفرع على مذهب الشافعي أن القاذف اذا تاب وحسنت حاله قبلت شهادته فيكون الابد مصروفا الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف ويتفرع على مذهب أبي حنيفة أنه لم تقبل شهادته وان تاب والابد عنده مدة حياته وقوله (وأولئك هم الفاسقون) جملة مستأنفة عنده لا معطوفة لأنها خبرية وما قبلها طلبية ولو سلم أنها معطوفة فالاستثناء يرجع قوله

اختلف القراء في قراءة قوله قال ان لبثتم الا قليلا اختلافهم في قراءة قوله قال كم لبثتم والقول عندنا في ذلك في هذا الموضع نحو القول الذي بيناه قبل في قوله كم لبثتم وتأويل الكلام على قراءتنا قال الله لهم ما لبثتم في الارض الا قليلا يسيرا لو أنكم كنتم تعلمون قدر لبثكم فيها وقوله أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا يقول تعالى ذكره أفحسبتم أيها الاشقياء أنا انما خلقناكم اذ خلقناكم لعبا وباطلا وأنكم الى ربكم بعد مماتكم لا تصيرون أحياء فتجزون بما كنتم في الدنيا تعملون وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء المدينة والبصرة والكوفة لا ترجعون بضم التاء لا ترددون وقالوا انما هو من مرجع الآخرة لا من الرجوع الى الدنيا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة لا ترجعون وقالوا سواء في ذلك مرجع الآخرة والرجوع الى الدنيا * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال انهما قراءتان متقاربتا المعنى لان من رده الله الى الآخرة من الدنيا بعد فنائه فقد رجع اليها وأن من رجع اليها فبرد الله اياه اليها رجع وهما مع ذلك قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فصيب * وبنحو الذي قلنا في معنى قوله أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا قال باطلا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم﴾ يقول تعالى ذكره فتعالى الله الملك الحق عما يصفه به هؤلاء المشركون من أن له شريكا وعما يضيفون اليه من اتخاذ البنات لا اله الا هو يقول لا معبود تنبغي له العبودة الا الله الملك الحق رب العرش الكريم والرب مرفوع بالرد على الحق ومعنى الكلام فتعالى الله الملك الحق رب العرش الكريم لا اله الا هو ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون﴾ يقول تعالى ذكره ومن يدع مع المعبود الذي لا تصلح العبادة الا له معبودا آخر لا حجة له بما يقول ويعمل من ذلك ولا بينة كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لا برهان له به قال بينة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لا برهان له به قال حجة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله لا برهان له به قال لا حجة وقوله فانما حسابه عند ربه يقول فانما حساب عمله السيئ عند ربه وهو مرفيه جزاءه اذا قدم عليه انه لا يفلح الكافرون يقول انه لا ينجح أهل الكفر بالله عنده ولا يدركون الخلود والبقاء في النعيم ۞ القول في تأويل

الها فقط قال صاحب الكشاف حق المستثنى عند الشافعي أن يكون مجرورا بدلا من هم في لهم وحقه عند أبي حنيفة أن يكون منصوبا بالا نه عن موجب قلت حقه عند الامامين أن يكون منصوبا لأن الاستثناء يعود عند الشافعي الى الجملتين ولا يمكن أن يكون الاسم الواحد معربا باعرابين مختلفين في حالة واحدة لكنه يجب نصبه نظرا الى الاخيرة فتعين نصبه نظرا الى ما قبلها أيضا وان جاز البدل في غير هذه المادة هذا وقد احتجت الشافعية أيضا في قبول شهادة القاذف بعد التوبة بقوله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا كانت التوبة

من الكفر والزنا والقتل مع غلظها مقبولة فلان تقبل من القذف أولى وأيضا ان أبا حنيفة يقبل شهادته قبل الحد فبعده وقد تاب وحسن له أولى وأيضا الكافر يقذف فيتوب من الكفر فتقبل شهادته بالاجماع فالقاذف المسلم اذا تاب من القذف كان أولى بأن تقبل شهادته لأن القذف مع الاسلام أهون حالا من القذف مع الكفر لا يقال المسلمون لا يعبؤن بسب الكفار لاشتهارهم بعداوتهم والطعن فيهم فلا يلحق المقذوف بقذف الكافر عار حادث بخلاف ما لو قذفه مسلم وأيضا الايمان يجب ما قبله وبهذا لا يلزم الحد بعد التوبة من الكفر ويلزم بعد التوبة من القذف لأنا نقول هذا الفرق ملغى في أهل الذمة لقوله صلى الله عليه وسلم لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين

واحتجت الحنفية في عدم قبول شهادته بما روى ابن عباس في قصة هلال بن أمية بجلد هلال وتبطل شهادته في المسلمين ولم يشترط التوبة ومثله قوله صلى الله عليه وسلم المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا في قذف ولم يذكر التوبة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة محدود في الاسلام والشافعية عارضوا هذه الحجج بوجوه منها قوله صلى الله عليه وسلم اذا علمت مثل الشمس فاشهد فاذا علم المحدود وجبت عليه الشهادة ولو لم يقبل كان عبثا ومنها قوله نحن نحكم بالظاهر وههنا قد ظهرت العفة والصلاح ومنها أن عمر بن الخطاب ضرب الذين شهدوا على المغيرة بن شعبة وهم أبو بكرة ونافع ونفيع ثم قال لهم من أكذب نفسه قبلت شهادته فأكذب نافع ونفيع أنفسهما وتاب فكان يقبل شهادتهما وقد بقي في الآية مسائل الأولى قال الشافعي لا فرق بين أن يجيء الشهود متفرقين أو مجتمعين وقال أبو حنيفة اذا جاؤا متفرقين لم يثبت وعليهم حد القذف كما لو شهد على الزنا أقل من أربعة حجة الشافعي أن الآتي بالشهداء متفرقين آت بمقتضى النص واجتماعهم أمر زائد لا اشعار به في الآية وأيضا القياس على سائر الاحكام بل تفريقهم أولى لأنه أبعد عن التهمة والتواطؤ وكذلك يفعل القاضي في كل حكم سواه عند الريبة وأيضا لا يجب أن يشهدوا معا في حالة واحدة بل اذا اجتمعوا عند القاضي ويقوم واحد بعد آخر ويشهد جاز فكذا اذا اجتمعوا على بابه ويدخل واحد بعد آخر حجة أبي حنيفة الشاهد الواحد لما شهد قذفه ولم يأت بأربعة شهداء فوجب عليه الحد فخرج عن كونه شاهدا ولا عبرة بتسميته شاهدا اذا فقد المسمى فلا خلاص عن هذا الاشكال الا باشتراط الاجتماع ونظيره ما روى أن المغيرة بن شعبة شهد عليه بالزنا عند عمر بن الخطاب أربعة أبو بكرة ونافع

قوله تعالى ﴿وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد رب استر علي ذنوبي بعفوك عنها وارحمني بقبول توبتك وتركك عقابي على ما اجترمت وأنت خير الراحمين يقول وقل وأنت يا رب خير من رحم ذا ذنب فقبل توبته ولم يعاقبه على ذنبه

آخر تفسير سورة المؤمنين

﴿تفسير سورة النور﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

القول في تأويل قوله تعالى ﴿سورة أنزلناها وفرضناها وأنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون﴾ قال أبو جعفر يعني بقوله تعالى ذكره سورة أنزلناها وهذه السورة أنزلناها وانما قلنا معنى ذلك كذلك لأن العرب لا تكاد تبتدئ بالنكرات قبل أخبارها اذا لم تكن جوابا لأنها توصل كما يوصل الذي ثم يخبر عنها بخبر سوى الصلة فيستقبح الابتداء بها قبل الخبر اذا لم تكن موصولة اذ كان يصير خبرها اذا ابتدئ بها كالصلة لها ويصير السامع خبرها كالمتوقع خبرها بعد اذ كان الخبر عنها بعدها كالصلة لها واذا ابتدئ بالخبر عنها قبلها لم يدخل الشك على سامع الكلام في مراد المتكلم وقد بينا فيما مضى قبل أن السورة وصف لما ارتفع بشواهده فأغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله وفرضناها فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه بعض قراء الحجاز والبصرة وفرضناها ويتأولونه وفصلناها ونزلنا فيها فرائض مختلفة وكذلك كان مجاهد يقرؤه ويتأوله حدثني أحمد ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا ابن مهدي عن عبد الوارث بن سعيد عن حميد عن مجاهد أنه كان يقرؤها وفرضناها يعني بالتشديد حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وفرضناها قال الامر بالحلال والنهي عن الحرام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد يحتمل ذلك اذا قرئ بالتشديد وجها غير الذي ذكرنا عن مجاهد وهو أن يوجه الى أن معناه وفرضناها عليكم وعلى من بعدكم من الناس الى قيام الساعة وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة والشام وفرضناها بتخفيف الراء بمعنى أوجبنا ما فيها من الأحكام عليكم وألزمناكموه وبيناذلك لكم * والصواب من القول في ذلك أنهما

ونفيع وقال زياد وكان رابعهم رأيت رجليها على عاتقه كأذني حمار ولا أدري ما وراء ذلك فجلد عمر الثلاثة ولم يسأل هل معهم شاهد آخر فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف في الحد للاحتياط الثانية جوز أبو حنيفة أن يكون زوج المقذوفة واحدا من الشهداء الاربعة وأباه الشافعي الثالثة قال الشافعي في أحد قوليه اذا أتى بأربعة فساق فهم قذفة يجب عليهم الحد كما يجب على القاذف الاول وقال أبو حنيفة لا حد عليهم ولا على القاذف لانه أتى بأربعة من أهل الشهادة الا أن الشرع لم يعتبر شهادتهم فكما اعتبرنا التهمة في نفي الحد عن المشهود عليه فكذلك يجب اعتبارها في نفي الحد عنهم الرابعة لا يكفي في الشهادة اطلاق (٥٢) الزنا بل لا بد أن يذكروا التي زنى بها وأن يذكروا الزنا مفصلا مفسرا فيقولوا رأيناه أدخل فرجه في فرجها كالمرود في المكحلة أو كالرشا في البئر ولا بد مع ذلك من الوصف بالتحريم ولو أقر على نفسه بالزنا فهل يشترط التفسير والبيان فيه وجهان نعم كالشهود لا كالقذف الخامسة قالوا أشد الحدود ضرب الزنا ثم ضرب الخمر ثم القذف لان سبب عقوبته يحتمل الصدق والكذب الا أنه عوقب صيانة للاعراض السادسة حد القذف يورث عند مالك والشافعي بناء على أنه حق الآدمي وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك حقا فلورثته والأصح أنه يرثه جميع الورثة وفي قول سوى الزوج والزوجة لان الزوجية ترفع بالموت ولان لحوق العار بها أقل وعلى هذا القول اعترض أبو حنيفة بأنه لو كان موروثا لكان للزوج والزوجة فيه نصيب السابعة اذا قذف انسان انسانا بين يدي الحاكم أو قذف امرأته برجل والرجل غائب فعلى الحاكم ان يبعث الى المقذوف ويخبره بأن فلانا قد قذفك وثبت لك حد القذف عليه كما لو ثبت له حق على آخر وهو لا يعلمه يلزمه اعلامه وبهذا المعنى بعث النبي صلى الله عليه وسلم أنيسا ليخبرها بأن فلانا قذفها بابنه ولم يبعثه ليتفحص عن زناها قال الشافعي وليس للامام اذا رمى رجل بالزنا أن يبعث اليه فيسأله عن ذلك لأن الله تعالى قال ولا تجسسوا بهما وأراد به اذا لم يكن القاذف معينا كأن قال رجل بين يدي الحاكم الناس يقولون ان فلانا زنى فلا يبعث الحاكم اليه فيسأله الثامنة قال الشافعي توبة القاذف اكذابه نفسه وفسره الاصطخري بأن يقول كذبت فيما قلت فلا أعود الى مثله وقال أبو اسحق لا يقول كذبت لأنه ربما يكون صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والاتيان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية أخرى بل يقول القذف باطل وندمت على ما قلت ورجعت عنه ولا أعود اليه ولا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال وهو المراد بقوله وأصلحوا وقدروا تلك المدة بسنة لان مرور

قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وذلك أن الله قد فصلها وأنزل فيها ضروبا من الأحكام وأمر فيها ونهى وفرض على عباده فيها فرائض ففيها المعنيان كلاهما التفريض والفرض فلذلك قلنا بأية القراءتين قرأ القارئ فصيب الصواب ذكر من تأول ذلك بمعنى الفرض والبيان من أهل التأويل حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وفرضناها يقول بيناها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سورة أنزلناها وفرضناها قال فرضناها لهذا الذي يتلوها مما فرض فيها وقرأ فيها آيات بينات لعلكم تذكرون وقوله وأنزلنا فيها آيات بينات يقول تعالى ذكره وأنزلنا في هذه السورة علامات ودلالات على الحق بينات يعني واضحات لمن تأملها وفكر فيها بعقل أنها من عند الله فانها الحق المبين وانها تهدي الى الصراط المستقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وأنزلنا فيها آيات بينات قال الحلال والحرام والحدود لعلكم تذكرون يقول لتتذكروا بهذه الآيات البينات التي أنزلناها ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره من زنى من الرجال أو زنت من النساء وهو حر بكر غير محصن بزوج فاجلدوه ضربا مائة جلدة عقوبة لما صنع وأتى من معصية الله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله يقول تعالى ذكره لا تأخذكم بالزاني والزانية أيها المؤمنون رأفة وهي رقة الرحمة في دين الله يعني في طاعة الله فيما أمركم به من اقامة الحد عليهما على ما ألزمكم به واختلف أهل التأويل في المنهي عنه المؤمنون من أخذ الرأفة بهما فقال بعضهم هو ترك اقامة حد الله عليهما فأما اذا أقيم عليهما الحد فلم تأخذهم بهما رأفة في دين الله ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال جلد ابن عمر جارية له أحدثت فجلد رجليها قال نافع وحسبت أنه قال وظهرها فقلت ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فقال وأخذتني بهما رأفة ان الله لم يأمرني أن أقتلها حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن جريج قال سمعت عبد الله بن أبي مليكة يقول ثني عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر حد جارية له فقال للجلاد وأشار الى رجلها والى أسفلها قلت فأين قول الله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله قال أفأقتلها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله قال أن تقيم الحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ولا تأخذكم

الفصول الاربعة كلها له تأثير فى الطباع وأن الشارع جعل السنة معتبرة فى الزكاة والجزية وغيرهما أما قوله (وأولئك هم الفاسقون) ففيه دليل على أن القذف من جملة الكبائر وأن الفاسق اسم من يستحق العقاب لانه لو كان مشتقا من فعله لكانت التوبة لا تمنع من دوامه كما لا تمنع من وصفه بأنه ضارب اللهم الا أن يقال انما لا يطلق عليه هذا الاسم بعد التوبة للتعظيم كما لا يقال لأكابر الصحابة كافر لكفر سبق قالت الاشاعرة فى قوله (فان الله غفور رحيم) دلالة على أن قبول التوبة لا يجب عليه والا لم يفد المدح الحكم الثالث اللعان وسببه قذف الزوجات خاصة القذف أمر محظور فى نفسه الا اذا عرض ما يباح أو يجب به وتفصيل ذلك أنه ان رآها الزوج بعينه تزنى أو أقرت هى

بهما رأفة فى دين الله قال لا تضيعوا حدود الله قال ابن جريج وقال مجاهد لا تأخذكم بهما رأفة لا تضيعوا الحدود فى أن تقيموها وقالها عطاء بن أبى رباح **حدثنا** أبو هشام قال ثنا عبد الملك وحجاج عن عطاء ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال يقام حد الله ولا يعطل وليس بالقتل **حدثنا** ابن المثنى قال ثنى محمد بن فضيل عن داود عن سعيد بن جبير قال الجلد **حدثنى** عبيد بن اسمعيل الهبارى قال ثنا محمد بن فضيل عن المغيرة عن ابراهيم فى قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال الضرب **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قلت لابى مجلز الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما الى قوله واليوم الآخر انا نرحمهم أن يجلد الرجل حدا أو تقطع يده قال انما ذلك انه ليس للسلطان اذا رفعوا اليه أن يدعهم رحمة لهم حتى يقيم الحد **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال لا تقام الحدود **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فتدعوهما من حدود الله التى أمر بها وافترضها عليهما * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن أبى عمران أنه سأل سليمن بن يسار عن قول الله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله أى فى الحدود أو فى العقوبة قال ذلك فيهما جميعا **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا يحيى بن زكريا عن عبد الملك ابن أبى سليمان عن عطاء فى قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال أن يقام حد الله ولا يعطل وليس بالقتل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر فى قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال الضرب الشديد * وقال آخرون بل معنى ذلك ولا تأخذكم بهما رأفة فتخففوا الضرب عنهما ولكن أوجعوهما ضربا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا يحيى ابن أبى بكر قال ثنا أبو جعفر عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال الجلد الشديد * قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن حماد قال يحد القاذف والشارب وعليهما ثيابهما وأما الزانى فتخلع ثيابه وتلا هذه الآية ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله فقلت لحماد أهذا فى الحكم قال فى الحكم والجلد **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى قال يجتهد فى حد الزانى والفرية ويخفف فى حد الشرب وقال قتادة يخفف فى الشراب ويجتهد فى الزانى * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك ولا تأخذكم بهما رأفة فى اقامة حد الله عليهما الذى افترض عليكم اقامته عليهما وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالصواب لدلالة قول الله بعده فى دين الله يعنى فى طاعة الله التى أمركم بها ومعلوم أن دين الله الذى أمر به فى الزانيين اقامة الحد عليهما على ما أمر من جلد كل واحد منهما مائة جلدة مع أن

على نفسها ووقع فى قلبه صدقها أو سمع ممن يثق بقوله أو استفاض بين الناس أن فلانا يزنى بفلانة وقد رآه الزوج يخرج من بيتها أو رآه معها فى بيت أبيح له القذف لتأكد التهمة ويجوز أن يمسكها أو يستر عليها لما روى أن رجلا قال يا رسول الله ان لى امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها قال انى أحبها قال فأمسكها أما اذا سمعه ممن لا يوثق بقوله أو استفاض ولكن لم يره الزوج معها أو بالعكس لم يحل له قذفها لأنه ربما دخل لخوف أو سرقة أو لطلب فجور وأبت المرأة هذا كله اذا لم يكن ثمة ولد يريد نفيه فان كان ثمة ولد فان تيقن أنه ليس منه بأن لم يكن وطئها أو وطئها لكنها أتت به لأقل من ستة أشهر من وقت الوطء أو لأكثر من أربع سنين يجب عليه نفيه باللعان لانه ممنوع من استلحاق نسب الغير كما هو ممنوع من نفى نسبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله فى شئ ولن يدخلها الله جنته وأيما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الأشهاد من الأولين والآخرين وان احتمل أن يكون الولد منه بأن أتت به لأكثر من ستة أشهر من وقت الوطء ولأقل من أربع سنين فان لم يكن استبرأها واستبرأها وأتت به لدون ستة أشهر من وقت الاستبراء لم يحل له القذف والنفى وان اتهمها بالزنا وان استبرأها وأتت به لأكثر من ستة أشهر من وقت الاستبراء يباح له القذف والنفى والاولى أن لا يفعل لأنها قد ترى الدم على الحبل وان أتت امرأته بولد لا يشبهه كأن كانا أبيضين وأتت به أسود فان لم يتهمها بالزنا فليس له نفيه لما روى أبو هريرة أن رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم ان امرأتى ولدت غلاما أسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما ألوانها قال حمر قال فهل فيها أورق قال نعم قال فكيف ذلك قال نزعه عرق قال فلعل هذا نزعه عرق وان كان يتهمها بزنا أو برجل فأتت بولد

يشبهه فهل يباح نفيه فيه وجهان أما سبب نزول الآية فقد قال ابن عباس لما نزلت الآية المتقدمة قال عاصم بن عدى الانصارى اذا دخل منا رجل بيته ووجد رجلا على بطن امرأته فان جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سكت سكت على غيظ اللهم افتح وكان لعاصم هذا ابن عم يقال له عويمر وله امرأة يقال لها خولة بنت قيس فأتى عويمر عاصما وقال رأيت شريك بن السحماء على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجمعة الاخرى فقال يارسول الله ما أسرع ما ابتليت بهذا فى أهل بيتى (٥٤) أخبرنى عويمر أنه رأى شريكا على بطن امرأته وكان عويمر وخولة وشريك

الشدة فى الضرب لاحد لها يوقف عليه وكل ضرب أوجع فهو شديد وليس للذى يوجع فى الشدة حد لا زيادة فيه فيؤمر به وغير جائز وصفه جل ثناؤه بأنه أمر بما لا سبيل للمأمور به الى معرفته واذا كان ذلك كذلك فالذى للمأمورين الى معرفته السبيل هو عدد الجلد على ما أمر به وذلك هو اقامة الحد على ما قلنا وللعرب فى الرأفة لغتان الرأفة بتسكين الهمزة والرآفة بمدها كالسأمة والسآمة والكآبة والكآبة وكأن الرأفة المرة الواحدة والرآفة المصدر كما قيل ضؤل ضآلة مثل فعل فعالة وقبح قباحة وقوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقول ان كنتم تصدقون بالله ربكم وباليوم الآخر وأنكم فيه مبعوثون لحشر القيامة وللثواب والعقاب فان من كان بذلك مصدقا فانه لا يخالف الله فى أمره ونهيه خوف عقابه على معاصيه وقوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين يقول تعالى ذكره وليحضر جلد الزانيين البكرين وحدهما اذا أقيم عليهما طائفة من المؤمنين والعرب تسمى الواحد فما زاد طائفة وقوله من المؤمنين يقول من أهل الايمان بالله ورسوله وقد اختلف أهل التأويل فى مبلغ عدد الطائفة الذى أمر الله بشهود عذاب الزانيين البكرين فقال بعضهم أقله واحد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الطائفة رجل حدثنا على بن سهل بن موسى بن اسحق الكنانى وابن القواس قالا ثنا يحيى بن عيسى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال الطائفة رجل قال على فما فوق ذلك وقال ابن القواس فأكثر من ذلك حدثنا على قال ثنا زيد عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الطائفة رجل حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية قال قال ابن أبى نجيح وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال مجاهد أقله رجل حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد فى قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال الطائفة الواحد الى الالف حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن مجاهد فى هذه الآية وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال الطائفة واحد الى الألف وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما حدثنا ابن المثنى قال ثنى وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن مجاهد قال الطائفة الرجل الواحد الى الألف قال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما انما كانا رجلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت عيسى ابن يونس يقول ثنا النعمان بن ثابت عن حماد وابراهيم قالا الطائفة رجل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال الطائفة رجل واحد فما فوقه * وقال آخرون أقله فى هذا الموضع رجلان

كلهم أبناء عم عاصم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا وقال لعويمر اتق الله فى زوجتك وابنة عمك ولا تقذفها فقال يارسول الله أقسم بالله انى رأيت شريكا على بطنها وانى ما قربتها منذ أربعة أشهر وانها حبلى من غيرى فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقى الله ولا تخبرى الا بما صنعت فقالت يارسول الله ان عويمرا رجل غيور وانه رأى شريكا يطيل التردد ويتحدث فحملته الغيرة على ما قال فأنزل الله سبحانه هذه الآيات (والذين يرمون أزواجهم) الى آخرها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نودى بالصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم وقل أشهد بالله ان خولة لزانية وانى لمن الصادقين ثم قال فى الثانية قل أشهد بالله انى رأيت شريكا على بطنها وانى لمن الصادقين ثم قال فى الثالثة قل أشهد بالله انها حبلى من غيرى وانى لمن الصادقين ثم قال فى الرابعة قل أشهد بالله انها زانية وانى ما قربتها منذ أربعة أشهر وانى لمن الصادقين ثم قال فى الخامسة قل لعنة الله على عويمر يعنى نفسه ان كان من الكاذبين فيما قاله ثم قال اقعد وقال لخولة قومى فقامت وقالت أشهد بالله ما أنا بزانية وان زوجى عويمر لمن الكاذبين وقالت فى الثانية أشهد بالله ما رأى شريكا على بطنى وانه لمن الكاذبين وقالت فى الثالثة أشهد بالله انى حبلى منه وانه لمن الكاذبين وفى الرابعة أشهد بالله انه ما رآنى على فاحشة قط وانه لمن الكاذبين وفى الخامسة غضب الله على خولة ان كان عويمر من الصادقين فى قوله ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وعن ابن عباس أيضا فى رواية الكلبى أن عاصما رجع الى أهله فوجد شريكا على بطن امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث كما تقدم وفى رواية عكرمة عن ابن عباس لما نزلت آية القذف قال سعد بن عبادة وهو سيد الانصار لو وجدت رجلا على بطنها فانى ان جئت بأربعة شهداء يكون

ذكر

قد قضى حاجته وذهب فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تلمه فانه رجل غيور فقال سعد يا رسول الله انى لأعرف أنها من الله وأنها حق ولكنى عجبت منه فقال صلى الله عليه وسلم فان الله أبى لى الا ذلك فلم يلبثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عمه يقال له هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فقال يا رسول الله انى وجدت مع امرأتى رجلا رأيت بعينى وسمعت باذنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به فقال هلال والله يا رسول الله انى لأرى الكراهية فى وجهك مما أخبرتك به والله يعلم انى لصادق وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما البينة واما اقامة الحد عليك فاجتمعت الانصار

ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبى نجيح فى قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال قال عطاء أقله رجلان حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمر بن عطاء عن عكرمة قال ليحضر رجلان فصاعدا * وقال آخرون أقل ذلك ثلاثة فصاعدا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن ابن أبى ذئب عن الزهرى قال الطائفة الثلاثة فصاعدا حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال نفر من المسلمين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنى أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا أشعث عن أبيه قال أتيت أبا برزة الاسلمى فى حاجة وقد أخرج جارية الى باب الدار وقد زنت فدعا رجلا فقال اضربها خمسين فدعا جماعة ثم قرأ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا يحيى عن أشعث عن أبيه أن أبا برزة أمر ابنه أن يضرب جارية له ولدت من الزنا ضربا غير مبرح قال فألقى عليها ثوبا وعنده قوم وقرأ وليشهد عذابهما الآية * وقال آخرون بل أقل ذلك أربعة ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين قال فقال الطائفة التى يجب بها الحد أربعة * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال أقل ما ينبغى حضور ذلك من عدد المسلمين الواحد فصاعدا وذلك أن الله عم بقوله وليشهد عذابهما طائفة والطائفة قد تقع عند العرب على الواحد فصاعدا فاذ كان ذلك كذلك ولم يكن الله تعالى ذكره وضع دلالة على أن مراده من ذلك خاص من العدد كان معلوما أن حضور ما وقع عليه أدنى اسم الطائفة ذلك المحضر مخرج مقيم الحد مما أمره الله به بقوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين غير أنى وان كان الامر على ما وصفت أستحب أن لا يقصر بعدد من يحضر ذلك الموضع عن أربعة أنفس عدد من تقبل شهادته على الزنا لأن ذلك اذا كان كذلك فلا خلاف بين الجميع أنه قد أدى المقيم الحد ما عليه فى ذلك وهم فيما دون ذلك مختلفون ۞ القول فى تأويل قوله ﴿ الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم نزلت هذه الآية فى بعض من استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نكاح نسوة كن معروفات بالزنا من أهل الشرك وكن أصحاب رايات يكرين أنفسهن فأنزل الله تحريمهن على المؤمنين فقال الزانى من المؤمنين لا يتزوج الا زانية أو مشركة لأنهن كذلك والزانية من أولئك البغايا

فقالوا ابتلينا بما قال سعد فبيناهم كذلك اذ نزل الوحى فقال يا هلال أبشر فقد جعل الله لك فرجا وأمر بالملاعنة وفرق بينهما وقال أبصروها فان جاءت به أصهب أحمش الساقين أى دقيقهما فهو لهلال وان جاءت به أورق جعدا خدلج الساقين أى ضخمهما فهو لصاحبه فجاءت به خدلج الساقين فقال صلى الله عليه وسلم لولا الايمان لكان لى ولها شأن قال عكرمة لقد رأيته بعد ذلك أمير مصر من الامصار لا يدرى من أبوه واعلم أن الفرق بين قذف غير الزوجة وبين قذف الزوجة هو أن المخلص من الحد فى الاول اقرار المقذوف بالزنا أو بينة تقوم على زناه وفى الثانية المخلص أحد الامرين أو اللعان وسبب شرع اللعان هو أنه لا مضرة على الزوج فى زنا الاجنبى والاولى له ستره وأما فى زنا الزوجة فيلحقه العار والشنار والنسب الفاسد فلا يمكنه الصبر عليه وتوقيفه على البينة كالمتعذر وأيضا الغالب أن الرجل لا يقصد رمى زوجته الا عن حقيقة فنفس الرمى دليل على صدقه الا أن الشرع أرادا كمال شهادة الحال بقرينة الايمان كما أن شهادة المرأة حين ضعفت أكدت بزيادة العدد فمن هنا قال كثير من العلماء ان حد قاذف الزوجة كان هو الجلد وان الله نسخه باللعان ولنذكر ههنا مسائل * الاولى قال الشافعى اذا نكل الزوج عن اللعان لزمه الحد للقذف فاذا لاعن ونكلت عن اللعان لزمها حد الزنا وقال أبو حنيفة اذا نكل الزوج يحبس حتى يلاعن وكذا المرأة حجة الشافعى اذا لم يأت بالمخلص وهو الملاعنة وجب الرجوع الى مقتضى آية القذف وهو الحد وأيضا قوله ويدرأ عنها العذاب ليست اللام فيه للجنس لأنه لا يجب عليها جميع أنواع العذاب ولان الآية تصير اذ ذاك مجملة فهو للعهد ولا معهود فى الآية الا حد القذف ولقوله صلى الله عليه وسلم لخولة الرجم أهون عليك من غضب الله وللمرأة أن تقول ان كان الرجل

صادقا فحدونى وان كان كاذبا فخلونى فما بالى والحبس وليس حبسى فى كتاب الله ولا سنة رسوله حجة أبى حنيفة أن النكول ليس بصريح فى الاقرار فلا يجوز اثبات الحد به كاللفظ المحتمل للزنا وغيره الثانية الجمهور على أنه اذا قال يا زانية وجب اللعان لعموم قوله والذين يرمون وقال مالك لا يلاعن الا أن يقول رأيتك تزنى وينفى حملها أو ولدا منها الثالثة قال الشافعى من صح رميه صح لعانه فلا يشترط الا التكليف ويجرى اللعان بين الذميين والمحدودين والرقيقين وذهب أبو حنيفة الى أن الزوج ينبغى أن يكون مسلما حرا عاقلا بالغا غير محدود فى القذف والمرأة ينبغى أن تكون بهذه الصفة مع العفة فاذا كان الزوج عبدا أو محدودا فى قذف والمرأة محصنة حد كما فى قذف الاجنبيات دليل الشافعى عموم قوله والذين يرمون أزواجهم والاجماع على أنه يصح لعان الفاسق والأعمى وان لم يكونا من أهل الشهادة فكذا القول فى غيرهما والجامع هو الحاجة الى دفع العار دليل أبى حنيفة حديث عبد الله بن عمرو بن العاص من النساء من ليس بينهن وبين أزواجهن ملاعنة اليهودية والنصرانية تحت المسلم والحرة تحت المملوك والمملوكة تحت الحر وأيضا اللعان بين الزوجات قائم مقام الحد فى الاجنبيات فلا يجب اللعان على من لا يجب عليه الحد لو قذفها أجنبى وأيضا اللعان شهادة لقوله تعالى (فشهادة أحدهم أربع شهادات) وقد جاء مثله فى أحاديث اللعان واذا كان شهادة وجب أن لا يقبل من المحدود فى القذف ولا من العبد والكافر أجاب الشافعى بأن اللعان يمين مؤكدة بلفظ الشهادة أو يمين فيها شائبة الشهادات فلا يشترط فى الملاعن الا أهلية اليمين ومما يدل على أنه يمين قوله صلى الله عليه وسلم لهلال بن أمية احلف بالله الذى لا اله الا هو انك صادق وقوله لولا الايمان لكان لى ولها شأن وأيضا لو كان شهادة لكان حظ المرأة ثمان شهادات لأنها على النصف من الرجل ولم يجز لعان

لا ينكحها الا زان من المؤمنين أو المشركين أو مشرك مثلها لانهن كن مشركات وحرم ذلك على المؤمنين فحرم الله نكاحهن فى قول أهل هذه المقالة بهذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنى الحضرمى عن القاسم بن محمد عن عبد الله ابن عمرو أن رجلا من المسلمين استأذن نبى الله فى امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح الرجل وتشترط له أن تنفق عليه وأنه استأذن فيها نبى الله صلى الله عليه وسلم وذكر له أمرها قال فقرأ نبى الله صلى الله عليه وسلم الزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك أو قال فأنزلت الزانية حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنى هشيم عن التيمى عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عمرو فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال كن نساء معلومات قال فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهن لتنفق عليه فنهاهم الله عن ذلك * قال أخبرنا سليمان التيمى عن سعيد بن المسيب قال كن نساء موارد بالمدينة حدثنا أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر قال سمعت أبى قال ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب فى هذه الآية والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال نزلت فى نساء موارد كن بالمدينة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عمرو بن عاصم الكلابى قال ثنا معتمر عن أبيه عن قتادة عن سعيد بنحوه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن رجل عن عمرو بن شعيب قال كان لمرثد صديقة فى الجاهلية يقال لها عناق وكان رجلا شديدا وكان يقال له دلدل وكان يأتى مكة فيحمل ضعفة المسلمين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقى صديقته فدعته الى نفسها فقال ان الله قد حرم الزنا فقالت أنى تبرز نخشى أن تشيع عليه فرجع الى المدينة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كانت لى صديقة فى الجاهلية فهل ترى لى نكاحها قال فأنزل الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال كن نساء معلومات يدعون القليقيات حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ابراهيم ابن مهاجر قال سمعت مجاهدا يقول فى هذه الآية الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قال كن بغايا فى الجاهلية حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عبد الملك عمن أخبره عن مجاهد نحوا من حديث ابن المثنى الا أنه قال كانت امرأة منهن يقال لها أم مهزول يعنى فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قال فكن نساء معلومات قال فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهن لتنفق عليه فنهاهم الله عن ذلك هذا فى حديث التيمى حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله الزانى لا ينكح الا زانية قال رجال كانوا يريدون الزنا بنساء زوان بغايا متعالمات كن فى الجاهلية فقيل لهم هذا حرام فأرادوا نكاحهن فحرم الله عليهم نكاحهن

حدثنا

الفاسق والأعمى لانهما ليسا من أهل الشهادة لا يقال الفاسق والفاسقة قد يتوبان لأنا نقول العبد أيضا قد يعتق بل العبد اذا عتق تقبل شهادته فى الحال والفاسق اذا تاب لا تقبل شهادته الا بعد الاختبار ثم ألزم الشافعى أبا حنيفة بأن شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض مقبولة فينبغى أن يجوز اللعان بين الذمى والذمية ثم قال الشافعى بعد ذلك وتختلف الحدود لمن وقعت له ومعناه أن الزوج ان لم يلاعن ينصف الحد

عليه برقه وان لا عن ولم تلاعن اختلف حدها باحصانها وحريتها ورقها الرابعة اختلف المجتهدون فى نتائج اللعان فعن عثمان البتى أنه لا يحصل به الفرقة أصلا لأن أكثر ما فيه أن يكون الزوج صادقا فى قذفه وهذا لا يوجب تحريما كما لو قامت البينة عليها وأيضا ان تلاعنهما فى بيتهما لا يوجب الافتراق فكذا عند الحاكم وأيضا انه قائم مقام الشهود فى الاجنبيات فلا يكون له تأثير الا فى اسقاط الحد وأيضا اذا أكذب الزوج نفسه ثم حد لا يوجب الفرقة فكذا اللعان وأما تفريق النبى صلى الله عليه وسلم بين (٥٧) المتلاعنين فى قصة العجلانى فذلك لان الزوج كان طلقها ثلاثا قبل اللعان وعن أبى حنيفة وأصحابه إلا زفر أن الحاكم يفرق بينهما لما روى سهل ابن سعد مضت السنة فى المتلاعنين أن يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبدا ولما فى قصة عويمر كذبت عليها ان أمسكتها هى طالق ثلاثا فلو وقعت الفرقة باللعان لم يمكن امساكها وقال مالك والليث وزفر اذا فرغا من اللعان وقعت الفرقة بينهما وان لم يفرق الحاكم لأنهما لو تراضيا على دوام النكاح لم يخليا فدل ذلك على وقوع الفرقة بينهما وقال الشافعى اذا فرغ الزوج وحده من اللعان حصل بذلك خمس نتائج درء الحد عنه ونفى الولد والفرقة والتحريم المؤبد ووجوب الحد عليها ولا تأثير للعان الزوجة الا فى دفع العذاب عن نفسها وما روى أنه صلى الله عليه وسلم فرق بينهما محمول على أنه أخبر عن وقوع الفرقة بينهما وزعم أبو بكر الرازى أن قول الشافعى خلاف الآية لأنه لو وقعت الفرقة بلعان الزوج لاعنت المرأة وهى أجنبية ولكنه تعالى أوجب اللعان بين الزوجين وأيضا اللعان شهادة فلا يثبت حكمها الا عند الحاكم كسائر الشهادات وأيضا اللعان تستحق به المرأة نفسها كما يستحق المدعى ما ادعاه بالبينة فيتوقف على حكم الحاكم وأيضا اللعان لا اشعار فيه بالتحريم فهو كما لو قامت البينة على زناها فلا بد من احداث التفريق إما من قبل الزوج أو من قبل الحاكم ولقائل أن يقول سميا زوجين باعتبار ما كان كالعبد على من عتق ولا نسلم أن اللعان شهادة محضة ومما يؤكد قول الشافعى تنصيص الله سبحانه على ذلك بقوله ويدرأ عنها العذاب أن تشهد ففيه دلالة على أن كل ما يجب باللعان من الأحكام فقد وقع بلعان الزوج الا درء العذاب وأيضا أن لعان الزوج مستقل بنفى الولد لان الاعتبار فى الالحاق بقوله لا بقولها ألا ترى أنها

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا أنه قال بغايا معلنات كن كذلك فى الجاهلية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن هشام بن عروة عن أبيه واسمعيل بن أبى خالد عن الشعبى وابن أبى ذئب عن شعبة عن ابن عباس قال كن بغايا فى الجاهلية على أبوابهن رايات مثل رايات البيطار يعرفن بها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن قيس بن سعد عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس قال نساء بغايا متعالمات حرم الله نكاحهن لا ينكحهن الا زان من المؤمنين أو مشرك من المشركين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين قال كانت بيوت تسمى المواخير فى الجاهلية وكانوا يؤاجرون فيها فتياتهن وكانت بيوتا معلومة للزنا لا يدخل عليهن ولا يأتيهن الا زان من أهل القبلة أو مشرك من أهل الاوثان فحرم الله ذلك على المؤمنين حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن جريج عن عطاء فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال بغايا متعالمات كن فى الجاهلية بغى آل فلان وبغى آل فلان فأنزل الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين فكم الله بذلك من أمر الجاهلية على الاسلام فقال له سليمان بن موسى أبلغك ذلك عن ابن عباس فقال نعم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عطاء بن أبى رباح يقول فى ذلك كن بغايا متعالمات بغى آل فلان وبغى آل فلان وكن زوانى مشركات فقال الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين قال أحكم الله من أمر الجاهلية بهذا قيل له أبلغك هذا عن ابن عباس قال نعم * قال ابن جريج وقال عكرمة انه كان يسمى تسعا بعد صواحب الرايات وكن أكثر من ذلك ولكن هؤلاء أصحاب الرايات أم مهزول جارية السائب بن أبى السائب المخزومى (١) وأم عليط جارية صفوان بن أمية وحنة القبطية جارية العاصى بن وائل ومرية جارية مالك ابن عميلة بن السباق بن عبد الدار وحلالة جارية سهيل بن عمرو وأم سويد جارية عمرو بن عثمان المخزومى وسريفة جارية زمعة بن الاسود وفرسة جارية هشام بن ربيعة بن حبيب بن حذيفة ابن جبل بن مالك بن عامر بن لؤى وقريبا جارية هلال بن أنس بن جابر بن نمر بن غالب بن فهر حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقاله الزهرى وقتادة قالوا كان فى الجاهلية بغايا معلوم ذلك منهن فأراد ناس من المسلمين نكاحهن فأنزل الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك الآية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقاله الزهرى وقتادة

(١) لم نقف على ضبط الاسماء فلتحرر

فى لعانها تلحق الولد به ونحن ننفيه عنه واذا انتفى الولد عنه بمجرد لعانه وجب أن يكون الفراش زائلا لقوله الولد للفراش * الخامسة مذهب مالك والشافعى وأبى يوسف والثورى واسحق أن المتلاعنين لا يجتمعان أبدا وهو قول على وابن مسعود ولما روى الزهرى من حديث سهل ابن سعد ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال للمتلاعنين بعد اللعان لا سبيل لك عليها ولم يقل حتى تكذب نفسك ولو كان الاكذاب غاية لهذه الحرمة وأنه اذا أكذب نفسه وحد زال تحريم العقد وحلت له بنكاح جديد لذكر هارسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقد يحتج لأبى حنيفة بعموم قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله وأحل لكم ما وراء ذلكم * السادسة اتفق أهل العلم على أن الولد ينتفى من الزوج باللعان وخالف بعضهم مستدلا بقوله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وزيف بأن الأخبار الدالة على أن الولد ينتفى باللعان كالمتواترة فلا يعارضها هذا الواحد بل يجب تخصيصه بها * السابعة لو أتى ببعض كلمات اللعان لا يتعلق بها الحكم عند الشافعى وهو ظاهر وعن أبى حنيفة أن للاكثر حكم الكل اذا حكم به الحاكم * الثامنة كيفية اللعان كالصريحة فى الآية وأن الحديث قد زادها بيانا كما مر وقد عد الشافعى من سننها أن يقام الرجل حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة حتى تشهد والرجل قاعد ويأمر الامام من يضع يده على فيه عند الانتهاء الى اللعنة ويقول له القاضى أو صاحب المجلس اتق الله فانها موجبة وهكذا يقال للمرأة اذا انتهت الى الغضب ومما يستحب فى اللعان ولا يجب على الأصح التغليظ بالزمان وهو ما بعد صلاة العصر ولا سيما عصر يوم الجمعة وبالمكان وذلك بمكة بين الركن والمقام وبالمدينة بين المنبر والمدفن وفى سائر البلاد عند المنبر فى المسجد الجامع أيضا وهو المقصورة وفى بيت المقدس فى المسجد الاقصى عند الصخرة ولليهود فى الكنيسة وللنصارى أهل البيعة وللمجوس فى بيت نارهم واذا لم يكن له دين ففى مساجدنا الا فى المسجد الحرام ولا بد من حضور الحاكم سواء كان مدار اللعان على اليمين أو على الشهادة ولا بد من حضور جمع من الأعيان أقلهم أربعة * التاسعة قال جار الله انما خصت الملاعنة بأن تخمس بغضب الله تغليظا عليها لأنها أصل الفجور ومنبعه بخلابتها واطماعها ولذلك كانت مقدمة فى آية الجلد * العاشرة فى فوائد متعلقة بالآية منها

قالوا كانوا فى الجاهلية بغايا ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن القاسم بن أبى بزة كان الرجل ينكح الزانية فى الجاهلية التى قد علم ذلك منها يتخذها مأكلة فأراد ناس من المسلمين نكاحهن على تلك الجهة فنهوا عن ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح قال قال القاسم بن أبى بزة فذكر نحوه **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا سليمان التيمى عن سعيد بن المسيب قال كن نساء موارد بالمدينة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا عبد الملك بن أبى سليمان عن سعيد بن جبير أن نساء فى الجاهلية كن يؤاجرن أنفسهن وكان الرجل انما ينكح احداهن يريد أن يصيب منها عرضا فنهوا عن ذلك ونزل الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ومنهن امرأة يقال لها أم مهزول **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن اسمعيل عن الشعبى فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال كن نساء يكرين أنفسهن فى الجاهلية * وقال آخرون معنى ذلك الزانى لا يزنى الا بزانية أو مشركة والزانية لا يزنى بها الا زان أو مشرك قالوا ومعنى النكاح فى هذا الموضع الجماع ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الاحوص عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قال لا يزنى الا بزانية أو مشركة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير أنه قال فى هذه الآية والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال لا يزنى الزانى الا بزانية مثله أو مشركة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن شبرمة عن سعيد بن جبير وعكرمة فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قالا هو الوطء **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد عن معمر قال قال سعيد بن جبير ومجاهد الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قالا هو الوطء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة بن نبيط عن الضحاك بن مزاحم وشعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قالا لا يزنى الزانى حين يزنى الا بزانية مثله أو مشركة ولا تزنى مشركة الا بمثلها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال هؤلاء بغايا كن فى الجاهلية والنكاح فى كتاب الله الاصابة لا يصيبها الا زان أو مشرك لا يحرم الزنا ولا تصيب هى الا مثلها قال وكان ابن عباس يقول بغايا كن فى الجاهلية **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن قيس بن سعد عن سعيد بن جبير قال اذا زنى بها فهو زان **حدثنا** على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة قال الزانى من

ابطال الجمهور قول الخوارج ان الزنا والقذف كفر وذلك أن الرامى ان صدق فهى زانية وان كذب فهو قاذف فلابد من كفر أحدهما والردة توجب الفرقة من غير لعان ومنها ابطال قول من زعم أن الزنا يوجب فساد النكاح لأن رمى الزوج اياها اعتراف منه بزناها بل بفساد النكاح على قول هذا القائل فتحصل الفرقة بلا لعان ومنها أن المعتزلة قالوا الملتعنان يستحقان اللعن أو الغضب الموجبين للعقاب الأبدى المضاد للثواب وذلك يدل على خلود الفساق فى النار أجابت الاشاعرة بأن كونه مغضوبا عليه بفسقه لا ينافى كونه مرضيا عنه بجهة

أهل القبلة لا يزنى الا زانية مثله أو مشركة قال والزانية من أهل القبلة لا تزنى الا زان مثلها من أهل القبلة أو مشرك من غير أهل القبلة ثم قال وحرم ذلك على المؤمنين * وقال آخرون كان هذا حكم الله فى كل زان وزانية حتى نسخه بقوله وأنكحوا الأيامى منكم فأحل نكاح كل مسلمة وانكاح كل مسلم ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب فى قوله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين قال يرون الآية التى بعدها نسختها وأنكحوا الأيامى منكم قال فهن من أيامى المسلمين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك قال نسختها التى بعدها وأنكحوا الأيامى منكم وقال انهن من أيامى المسلمين **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال وذكر عن يحيى عن ابن المسيب قال نسختها وأنكحوا الأيامى منكم **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال نسختها قوله وأنكحوا الأيامى **حدثنى** يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن يحيى قال ذكر عند سعيد بن المسيب الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة قال فسمعته يقول انها قد نسختها التى بعدها ثم قرأها سعيد قال يقول الله الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة ثم يقول الله وأنكحوا الأيامى منكم فهن من أيامى المسلمين * قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى بالنكاح فى هذا الموضع الوطء وأن الآية نزلت فى البغايا المشركات ذوات الرايات وذلك لقيام الحجة على أن الزانية من المسلمات حرام على كل مشرك وأن الزانى من المسلمين حرام عليه كل مشركة من عبدة الأوثان فمعلوم اذ كان ذلك كذلك أنه لم يعن بالآية أن الزانى من المؤمنين لا يعقد عقد نكاح على عفيفة من المسلمات ولا يشكح الا بزانية أو مشركة واذ كان ذلك كذلك فبين أن معنى الآية الزانى لا يزنى إلا بزانية لا تستحل الزنا أو بمشركة تستحله وقوله وحرم ذلك على المؤمنين يقول وحرم الزنا على المؤمنين بالله ورسوله وذلك هو النكاح الذى قال جل ثناؤه الزانى لا ينكح الا زانية * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون﴾ يقول تعالى ذكره والذين يشتمون العفائف من حرائر المسلمين فيرمونهن بالزنا ثم لم يأتوا على ما رموهن به من ذلك بأربعة شهداء عدول يشهدون عليهن أنهن رأوهن يفعلن ذلك فاجلدوا الذين رموهن بذلك ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الذين خالفوا أمر الله وخرجوا من طاعته ففسقوا عنها وذكر أن هذه الآية انما نزلت فى الذين رموا عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم بما رموها به من الافك ذكر من قال ذلك **حدثنى** أبو السائب وابراهيم بن سعيد قالا ثنا ابن فضيل عن خصيف قال قلت لسعيد بن جبير الزنا أشد أو قذف

اعمانه فلابد أن يحصل له بعد العقاب ثواب ثم أخبر عن كمال رأفته بقوله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أى فيما بين من هذه الأحكام وفيما أمهل وأبقى ومكن من التوبة وجواب لولا محذوف أى لهلكتم أو فضحتم أو لكان ما كان من أنواع المفاسد وانما حسن حذفه ليذهب الوهم كل مذهب فيكون أبلغ فى البيان فرب مسكوت عنه أبلغ من منطوق به ۞ التأويل النفس الزانية المستسلمة لتصرفات الشيطان والدنيا فيها والروح الزانى بتصرفه فى الدنيا وشهواتها المنهية عنها فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة من الجوع وترك الشهوات والمرادات ومن حملهما على المخالفات ولعل السر فى تخصيص هذا العدد هو أن ساعات اليوم بليلته أربع وعشرون منها أربع ساعات لأجل النوم ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل والباقية يجب فيها مراقبة الحواس الخمس وتأديبهن بآداب الشرع والعقل فيكون المجموع مائة تأديبة يحصل نتائجها وكمالها للنفس والروح والله تعالى أعلم وليشهد عذابهما ولتكن هذه التزكية والتأديبات بمحضر شيخ واصل كامل يحفظه من طرفى الافراط والتفريط الزانى لا ينكح فيه أن الطبع يسرق والحس الى

الحس يميل فأهل الفساد لا ترغب الا فى صحبة أمثالهم من أهل الفساد كما أن أرباب السداد لا تطمح الا الى صحبة أمثالهم من أرباب السداد وحرم ذلك الذى قلنا من اختلاط الاشرار على المؤمنين والذين يرمون المحصنات أى الأرواح الذين ينسبون الى نقصان النفوس المستعدات للكمالات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء أى لم يكن خواص العناصر الأربعة ظاهرة على صفحات أحوالهن كما مر تقريره فى أول النساء فى قوله فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ولم تبلغ الملكات الذميمة منهن مرتبتها الرابعة كالكاتب يكتب بالفعل فاجلدوهم ثمانين جلدة مروهم

بالخلوة أربعين يوما وأربعين ليلة حتى يظهر لهم كمال حال النفوس فى الموافقة لهم ولا تقبلوا لهم بعد ذلك شهادة عليهن وأولئك هم الذين
يريدون أن يخرجوا عن طاعة الله بقدر نسبة النقصان الى النفوس المستعدة والذين يرمون أزواجهم وهن القوالب المزدوجة بالارواح
ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم لأنه لا يطلع على أحوال القالب الا الروح فشهادة أحدهم أربع شهادات هى الاسنان الاربعة التى فيها تحصل
التربية والاستكمال والخامسة وهى حالة حلول الأجل اللعنة والغضب والعذاب الابدى وما تولد منهما من الصفات

الذميمة ينسبها الروح الى ثالث هو الشيطان وينسبها القالب الى الروح الذى يدبره ويتصرف فيه والافتراق الذى يحصل بينهما ليس بالصورة بل بالمعنى لأن الروح يميل الى العالم العلوى والقالب الى العالم السفلى لعدم الموافقة بينهما وهو سبحانه أعلم ﴿ ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤف رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفيهم الله

المحصنة قال لا بل الزنا قلت ان الله يقول والذين يرمون المحصنات قال انما هذا فى حديث عائشة خاصة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الآية فى نساء المسلمين **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأولئك هم الفاسقون قال الكاذبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم ﴾ اختلف أهل التأويل فى الذى استثنى منه قوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فقال بعضهم استثنى من قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون وقالوا اذا تاب القاذف قبلت شهادته وزال عنه اسم الفسق حد فيه أو لم يحد ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن حماد الدولابى قال ثنى سفيان عن الزهرى عن سعيد ان شاء الله أن عمر قال لأبى بكرة ان تبت قبلت شهادتك أو رديت شهادتك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهرى عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب ضرب أبا بكرة وشبل بن معبد ونافع بن الحرث بن كلدة حدهم وقال لهم من أكذب نفسه أجزت شهادته فيما استقبل ومن لم يفعل لم أجز شهادته فأكذب شبل نفسه ونافع وأبى أبو بكرة أن يفعل قال الزهرى هو والله سنة فاحفظوه **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا داود عن الشعبى قال اذا تاب يعنى القاذف ولم يعلم منه الا خير جازت شهادته **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا داود عن الشعبى قال على الامام أن يستتيب القاذف بعد الجلد فان تاب وأونس منه خير جازت شهادته وان لم يتب فهو خليع لا تجوز شهادته **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا داود عن عامر أنه قال فى القاذف اذا تاب وعلم منه خير ان شهادته جائزة وان لم يتب فهو خليع لا تجوز شهادته وتوبته اكذابه نفسه * قال ثنا ابن أبى عدى عن داود عن الشعبى نحوه **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس قال أخبرنا داود بن أبى هند عن الشعبى قال فى القاذف اذا تاب وأكذب نفسه قبلت شهادته والا كان خليعا لا شهادة له لأن الله يقول لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء الى آخر الآية **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا داود بن أبى هند عن الشعبى أنه كان يقول فى شهادة القاذف اذا رجع عن قوله حين يضرب أو أكذب نفسه قبلت شهادته * قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن أبى خالد عن الشعبى أنه كان يقول يقبل الله توبته وترد دون شهادته وكان يقبل شهادته اذا تاب * قال أخبرنا اسمعيل عن الشعبى أنه كان يقول فى القاذف اذا شهد قبل أن يضرب الحد قبلت شهادته * قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبيدة عن ابراهيم واسمعيل بن سالم عن الشعبى أنهما قالا فى القاذف اذا شهد قبل أن يجلد فشهادته جائزة **حدثنى** يعقوب قال قال أبو بشر يعنى ابن علية سمعت ابن أبى نجيح يقول القاذف اذا تاب تجوز شهادته وقال كنا نقوله فقيل له من قال قال عطاء وطاوس ومجاهد **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا

محمد

دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك
مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ۞ القرا آت كبره بضم الكاف يعقوب اذ سمعتموه وبابه مدغما أبو عمرو وعلى وهشام
وحمزة غير خلف ورجاء والمجلى اذ تلقونه بالاظهار وتشديد التاء البزى وابن فليح ولا يتأل من التألى يزيد ماز كى بالتشديد والامالة روح وقرأ
قتيبة ممالة مخففة يوم يشهد على التذكير حمزة وعلى وخلف والباقون بتاء (٦١) التأنيث ۞ الوقوف عصبة منكم ط شرا لكم
ط خير لكم ط من الاثم ج لنوع عدول من اجمال حكم الكل الى بيان حكم البعض مع اتفاق الجملتين عظيم ٥ خيرا لا للعطف
مبين ٥ شهداء ج للشرط معنى مع الفاء الكاذبون ٥ عظيم ج لاحتمال أن يكون اذ ظرف قوله لمسكم أو أفضتم واحتمال كونه
منصوبا باذكروا وبهذا قد قيل الوصل ألزم لأن قوله سبحانك من جملة مفعول قلتم عظيم ٥ مؤمنين ٥ ج لاتفاق الجملتين
مع تكرار اسم الله دون الاكتفاء بالضمير وأنها آية الآيات ط حكيم ٥ أليم ٥ لا لتعلق الظرف والآخرة ط لا تعلمون ٥ رحيم ٥
خطوات الشيطان ط والمنكر ط أبدا لا لتعلق لكن من يشاء ط عليم ٥ فى سبيل الله ط والوصل أولى للعطف وليصفحوا ط لكم
ط رحيم ٥ والآخرة ص عظيم ٥ لا لتعلق الظرف يعملون ٥ المبين ٥ للخبيثات ج للعطف مع التضاد للطيبات ٥ ج لاتحاد
المعنى مع فقدان العاطف يقولون ط كريم ٥ ۞ التفسير انه سبحانه لما ذكر من أحكام القذف ما ذكر أتبعها حديث إفك عائشة الصديقة
وما قذفها به أهل النفاق روى الزهرى عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن أبى

محمد بن خالد ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن عمر بن طلحة عن عبد الله قال اذا تاب القذف جلد وجازت شهادته قال أبو موسى هكذا قال ابن أبى (٣) عثمة **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا ابن أبى عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن سليمن بن يسار والشعبى قالا اذا تاب القاذف عند الجلد جازت شهادته **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة أن عمر بن عبد الله بن أبى طلحة جلد رجلا فى قذف فقال أكذب نفسك حتى تجوز شهادتك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى الهيثم قال سمعت ابراهيم والشعبى يتذاكران شهادة القاذف فقال الشعبى لابراهيم لم لا تقبل شهادته فقال لأنى لا أدرى تاب أم لا * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن مجالد عن الشعبى عن مسروق قال تقبل شهادته اذا تاب * قال ثنا عبد الله بن المبارك عن يعقوب بن القعقاع عن محمد بن زيد عن سعيد بن جبير مثله * قال ثنا عبد الله بن المبارك عن ابن جريج عن عمران بن موسى قال شهدت عمر بن عبد العزيز أجاز شهادة القاذف ومعه رجل **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال قال الشعبى اذا تاب جازت شهادته قال ابن المثنى قال عندى يعنى فى القذف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا مسعر عن عمران بن عمير أن عبد الله بن عتبة كان يجيز شهادة القاذف اذا تاب **حدثنى** يعقوب قال ثنى هشيم عن جويبر عن الضحاك قال اذا تاب وأصلح قبلت شهادته يعنى القاذف **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن المسيب قال تقبل شهادة القاذف اذا تاب **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن ابن المسيب مثله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد عن معمر قال قال الزهرى اذا حد القاذف فانه ينبغى للامام أن يستتيبه فان تاب قبلت شهادته والا لم تقبل قال كذلك فعل عمر بن الخطاب بالذين شهدوا على المغيرة بن شعبة فتابوا الا أبا بكرة فكان لا تقبل شهادته * وقال آخرون الاستثناء فى ذلك من قوله وأولئك هم الفاسقون وأما قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا فقد وصل بالأبد ولا يجوز قبولها أبدا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا أشعث بن سوار قال ثنا الشعبى قال كان شريح يجيز شهادة صاحب كل عمل اذا تاب الا القاذف فان توبته فيما بينه وبين ربه ولا تجيز شهادته **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد قال ثنا أشعث بن سوار قال ثنا الشعبى عن شريح بنحوه غير أنه قال صاحب كل حد اذا كان عدلا يوم شهد **حدثنى** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن شريح قال كان لا يجيز شهادة القاذف ويقول توبته فيما بينه وبين ربه **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن مطرف عن أبى عثمان عن شريح فى القاذف يقبل الله توبته ولا أقبل شهادته **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث

وقاص وكلهم رووا عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج اسمها خرج بها معه فأقرع بيننا فى غزوة قال الزهرى هى غزوة المريسيع وذكره البخارى فى غزوة بنى المصطلق من خزاعة قال وهى غزوة المريسيع أيضا فخرج اسمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف وقرب من المدينة نزل منزلا ثم أذن بالرحيل فقمت حين أذنوا بالرحيل ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى وأقبلت الى رحلى لمست صدرى فاذا عقد لى من جزع أظفار قد انقطع فرجعت والتمست عقدى وحبسنى

طلبه وأقبل الرهط الذين كانوا يحملون فحملوا هودجي وهم يحسبون أني فيه فجئتي فإذا كنت جارية حديثة السن وذهبوا بالبعير فلما رجعت الى مكاني وليس به أحد جلست وقلت يعودون في طلبي فنمت وقد كان صفوان بن المعطل يمكث في العسكر يتتبع أمتعة الناس فيحمله الى المنزل الآخر للذي يذهب منهم شيء فلما رآني عرفني وقال ما خلفك عن الناس فأخبرته الخبر فنزل وتنحى حتى ركبت ثم قاد البعير وافتقدني الناس حين نزلوا وخاض الناس في ذكري فبيناهم في ذلك اذ هجمت عليهم فتكلم القوم في وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ومكثت شهرا أشتكي ولا يرقأ لي دمع أقول كما يقول العبد الصالح أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون الى أن نزل في ان الذين جاؤا بالافك الى آخر الآيات وفي الحديث طول هذا حاصل سبب النزول وأما التفسير فالافك أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان والعصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين والتركيب يدل على الاجتماع ومنه العصابة قال المفسرون هم عبد الله بن أبي رأس النفاق وزيد ابن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش ومن ساعدهم ومعنى (منكم) أنهم كانوا من جملة من حكم لهم بالايمان ظاهرا أما الخطاب في قوله (لا تحسبوه شرا لكم) فالصحيح أنه لمن ساءه ذلك من المؤمنين وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعائشة وصفوان ومعنى كونه خيرا لهم أنهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم على قدر عظم البلاء وأنه نزلت فيه بضع عشرة آية فيها تعظيم شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وتسلية له وتنزيه لأم المؤمنين وتطهير لأهل البيت وتهويل للطاعنين فيهم الى غير ذلك من الأحكام الشرعية والآداب العقلية وقيل الخطاب لعائشة وحدها والجمع لتعظيمها وقيل الخطاب للقاذفين وبيان الخيرية صرفهم عن الاستمرار على حديث الافك الى التوبة عن ذلك أعني ولعل في هذا الذكر عقوبة معجلة لهم فيكون في هذا القول الكفارة وضعف هذا القول بأنه لا يناسب تسلية الرسول والمؤمنين ولا يطابق قوله (لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) أي يصيب كل خائض في حديث الافك ما يصيبه من عقاب ما اكتسب من اثم الخوض (والذي تولى كبره) أي معظم الافك وهو في قول الضحاك حسان ومسطح ولهذا جلدهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع امرأة من قريش والأشهر أنه

عن الشعبي قال أتاه خصمان فجاء أحدهما بشاهد أقطع فقال الخصم ألا ترى ما به قال قد أراه قال فسأل القوم فأثنوا عليه خيرا فقال شريح نجيز شهادة كل صاحب حد اذا كان يوم شهد عدلا الا القاذف فان توبته فيما بينه وبين ربه **حدثنا** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث عن الشعبي قال جاء خصمان الى شريح فجاء أحدهما ببينة فجاء بشاهد أقطع فقال الخصم ألا ترى الى ما به فقال شريح قد رأيناه وقد سألنا القوم فأثنوا خيرا ثم ذكر سائر الحديث نحو حديث أبي كريب **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا الشيباني عن الشعبي عن شريح أنه كان يقول لا تقبل له شهادة أبدا توبته فيما بينه وبين ربه يعني القاذف * قال ثنا هشيم قال أخبرنا الأشعث عن الشعبي بأن رباحا قطع رجلا في قطع الطريق قال فقطع يده ورجله قال ثم تاب وأصلح فشهد عند شريح فأجاز شهادته قال فقال المشهود عليه أتجيز شهادته علي وهو أقطع قال فقال شريح كل صاحب حد اذا أقيم عليه ثم تاب وأصلح فشهادته جائزة الا القاذف **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا شعبة قال المغيرة أخبرني قال سمعت ابراهيم يحدث عن شريح قال قضاء من الله لا تقبل شهادته أبدا توبته فيما بينه وبين ربه قال أبو موسى يعني القاذف **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال قال شريح لا يقبل الله شهادته أبدا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال لا تجوز شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أنه قال القاذف توبته فيما بينه وبين الله وشهادته لا تقبل(١) **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال لا تجوز شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن أنه قال القاذف توبته فيما بينه وبين الله وشهادته لا تقبل **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم أنه قال في الرجل يجلد الحد قال لا تجوز شهادته أبدا **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم أنه كان لا يقبل له شهادة أبدا وتوبته فيما بينه وبين الله يعني القاذف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معتمر بن سليمن عن حجاج عن عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة محدود في الاسلام **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن الحسن ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا قال كان يقول لا تقبل شهادة القاذف أبدا انما توبته فيما بينه وبين الله وكان شريح يقول لا تقبل شهادته **حدثني** علي قال ثنا عبد الله عن علي عن ابن عباس قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا ثم قال فمن تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل * والصواب من القول في ذلك عندنا أن الاستثناء من المعنيين جميعا

---

(١) كذا في الأصل هذا الأثر والذي بعده ويظهر أنهما مكرران فتأمل كتبه مصححه

عبدالله رأس النفاق ويحكى أن صفوان مر بيهود جها وهو فى ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها ويروى أن عائشة ذكرت حسانا وقالت أرجو له الجنة فقيل أليس هو الذى تولى كبره فقالت اذا سمعت شعره فى مدح الرسول صلى الله عليه وسلم رجوت له الجنة وفى رواية أخرى قالت وأى عذاب أشد من العمى ثم علم أدبا حسنا فى مثل هذه الواقعة فقال (لولا اذ سمعتموه ظن) فصل بين لولا التحضيضية وبين فعلها بالظرف لأنه يتسع فى الظرف مالا يتسع فى غيره تنزيلا للظرف منزلة المظروف نفسه ولأن الممكنات لا تنفك عن الظروف والفائدة فيه أن يعلم أن ظن الخير كان يجب عليهم أول ما سمعوه بالافك فلما كان ذكر الوقت أهم وجب التقديم ومثله ولولا اذ سمعتموه قلتم ثم لا يخفى أن أصل المعنى أن يقال لولا اذ سمعتموه ظننتم بأنفسكم خيرا وقلتم هذا افك ومعنى بأنفسكم بالذين منكم من المؤمنين والمؤمنات فعدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر ليبالغ فى التوبيخ بطريقة الالتفات ولينبه لفظ الايمان على أن الاشتراك فيه يقتضى أن لا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائب ولا عاتب بل يقول على فيه بناء على ظن الخير مصر حا ببراءة ساحته هذا افك مبين وذلك أن المؤمن معه من العقل والدين ما يهديه الى الأصلح ويؤخره عن الأقبح ولم يوجد هذا الداعى والصارف معارض بتساويهما كما قيل كلام العدى ضرب من الهذيان فوجب أن لا يلتفت المؤمن الى قول الطاعن فى حق أخيه ويبقى على حسن ظنه به وهذا أدب حسن قل العامل به وليتك تجد من يسمع فيسكت ولا يزيد فيه روى أن أبا أيوب الأنصارى قال لأم أيوب أما ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله سوأ قال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير منى وصفوان خير منك وفى الآية دلالة على قول أبى حنيفة ان المسلمين عدول بعضهم على بعض ما لم يظهر منهم ريبة لأنا مأمورون بحسن الظن وذلك يوجب قبول الشهادة ومن هنا قال أيضا اذا باع درهما ودينارا بدرهمين ودينارين انا نخالف بينهما لأنا قد أمرنا بظن الخير فوجب حمله على ما يجوز ومثله اذا باع سيفا محلى فيه مائة درهم بمائتى درهم نجعل المائة بالمائة والفضل بالسيف

أعنى من قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا ومن قوله وأولئك هم الفاسقون وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أن ذلك كذلك اذا لم يحد فى القذف حتى تاب اما بأن لم يرفع الى السلطان بعفو المقذوفة عنه واما بأن ماتت قبل المطالبة بحدها ولم يكن لها طالب يطلب بحدها فاذا كان ذلك كذلك وحدثت منه توبة صحت له بها العدالة فاذا كان من الجميع اجماعا ولم يكن الله تعالى ذكره شرط فى كتابه أن لا تقبل شهادته أبدا بعد الحد فى رميه بل نهى عن قبول شهادته فى الحال التى أوجب عليه فيها الحد وسماه فيها فاسقا كان معلوما بذلك أن اقامة الحد عليه فى رميه لا تحدث فى شهادته مع التوبة من ذنبه ما لم يكن حادثا فيها قبل اقامته عليه بل توبته بعد اقامة الحد عليه من ذنبه أحرى أن تكون شهادته معها أجوز منها قبل اقامته عليه لأن الحد يزيد المحدود عليه تطهيرا من جرمه الذى استحق عليه الحد فان قال قائل فهل يجوز أن يكون الاستثناء من قوله فاجلدوهم ثمانين جلدة فتكون التوبة مسقطة عنه الحد كما كانت لشهادته عندنا قبل الحد وبعده مجيزة ولاسم الفسق عنه مزيلة قيل ذلك غير جائز عندنا وذلك أن الحد حق عندنا للمقذوفة كالقصاص الذى يجب لها من جناية يجنيها عليها مما فيه القصاص ولا خلاف بين الجميع أن توبته من ذلك لا تضع عنه الواجب لها من القصاص منه فكذلك توبته من القذف لا تضع عنه الواجب لها من الحد لأن ذلك حق لها ان شاءت عفته وان شاءت طالبت به فتوبة العبد من ذنبه انما تضع عن العبد الاسماء الذميمة والصفات القبيحة فأما حقوق الآدميين التى أوجبها الله لبعضهم على بعض فى كل الاحوال فلا تزول بها ولا تبطل واختلف أهل العلم فى صفة توبة القاذف التى تقبل معها شهادته فقال بعضهم هى اكذابه نفسه فيه وقد ذكرنا بعض قائلى ذلك فيما مضى قبل ونحن نذكر بعض ما حضرنا ذكره مما لم نذكره قبل **حدثنى** أبو السائب قال ثنا حفص عن ليث عن طاوس قال توبة القاذف أن يكذب نفسه **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين قال رأيت رجلا ضرب حدا فى قذف بالمدينة فلما فرغ من ضربه تناول ثوبه ثم قال أستغفر الله وأتوب اليه من قذف المحصنات قال فلقيت أبا الزناد فذكرت ذلك له قال فقال ان الامر عندنا ههنا أنه اذا قال ذلك حين يفرغ من ضربه ولم نعلم منه الاخير اقبلت شهادته **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا الآية قال من اعترف وأقر على نفسه علانية أنه قال البهتان وتاب الى الله توبة نصوحا والنصوح أن لا يعود واقراره واعترافه عند الحد حين يؤخذ بالحد فقد تاب والله غفور رحيم * وقال آخرون توبته من ذلك صلاح حاله وندمه على ما فرط منه من ذلك والاستغفار منه وتركه العود فى مثل ذلك من الجرم وذلك قول جماعة من التابعين وغيرهم وقد ذكرنا بعض قائليه فيما مضى وهو قول مالك بن أنس وهذا القول أولى القولين فى ذلك بالصواب

واذا وجدنا امرأة أجنبية مع رجل فاعترفا بالتزويج نصدقهما حلا لعقود المسلمين وتصرفاتهم على الجواز والصحة وزعم مالك أنهما يحدان ان لم يقيما بينة على النكاح وقيل ان الآية مختصة بعائشة لأن كونها زوجة النبي كالدليل القاطع على أن الذي قيل فيها افك صريح قال العلماء يجوز أن تكون زوجة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولا يجوز أن تكون فاجرة لأن الأنبياء معصومون عن المنفرات البتة فان حصول المنفر معه ينافي بعثته لكن الكفر غير (٦٤) منفر للكفرة قال وأما الكشخنة فمن أعظم المنفرات قيل في تفسيره الكشخان الذي تحبب امرأته الى نفسها ويقال كشخنته أي قلت له يا كشخان ثم بالغ في زجرهم عن حديث الافك بقوله (لولا جاؤا) وهي أيضا تحضيضية والمراد التفصيل بين الرمي الصادق والكاذب بثبوت شهادة الشهود الأربعة وانتفائها ولكن هذا العدد وكل فرد منه منتف في حق عائشة فهم في حكم الله وشريعته كاذبون وهذا القدر كاف في الزام أولئك الطاعنين والافهم في نفس الأمر بالنسبة الى هذه الواقعة كاذبون كما مر تقريره آنفا ثم زاد في التهديد والزجر بقوله (ولولا فضل الله) هي لولا الامتناعية قال جمهور المفسرين لولا أني قضيت أن أتفضل عليكم في هذه الدنيا بضروب النعم التي من جملتها الامهال للتوبة وأن أترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الافك وعن مقاتل أن في الآية تقديما وتأخيرا والمعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته بالحلم عنكم والحكم عليكم بالتوبة (لمسكم فيما) اندفعتم (فيه عذاب عظيم) في الدنيا والآخرة معا وتلقي الافك أخذه من أفواه القالة وقوله والاصل تتلقونه بتاءين وقد قرئ به كان الرجل يلقى الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى طار وانتشر وفي زيادة قوله (بأفواهكم) اشارة الى أنه قول لا وجود له الا في العبارة ولا حقيقة لمؤداه في الواقع والقذف كبيرة من الكبائر كما سبق لاسيما قذف زوجة النبي وخاصة نبينا صلى الله عليه وسلم فلهذا قال (وهو عند الله عظيم) عن بعضهم أنه جزع عند الموت فقيل له فقال أخاف ذنبا لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم وفي النصائح الكبار لا تقولن لشئ من سيئاتك حقير فلعله عند الله نخلة وهو عندك نقير وصفهم في الآية بار تكاب ثلاثة آثام تلقي الافك والتكلم بما لا حقيقة له ولا علم لهم به واستهانة عظيمة من العظائم وفيه أن عظم

لان الله تعالى ذكره جعل توبة كل ذي ذنب من أهل الايمان تركه العود منه والندم على ما سلف منه واستغفار ربه منه فيما كان من ذنب بين العبد وبينه دون ما كان من حقوق عباده ومظالمهم بينهم والقاذف اذا أقيم عليه فيه الحد أو عفي عنه فلم يبق عليه الا توبته من جرمه بينه وبين ربه فسبيل توبته منه سبيل توبته من سائر أجرامه فاذ كان الصحيح في ذلك من القول ما وصفنا فتأويل الكلام وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من جرمهم الذي اجترموه بقذفهم المحصنات من بعد اجترامهموه فان الله غفور يقول ساتر على ذنوبهم بعفوه لهم عنها رحيم بهم بعد التوبة أن يعذبهم عليها فاقبلوا شهادتهم ولا تسموهم فسقة بل سموهم باسمائهم التي هي لهم في حال توبتهم * القول في تأويل قوله تعالى ﴿والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين﴾ يقول تعالى ذكره والذين يرمون من الرجال أزواجهم بالفاحشة فيقذفونهن بالزنا ولم يكن لهم شهداء يشهدون لهم بصحة ما رموهن به من الفاحشة فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة أربع شهادات نصبا ولنصبهم ذلك وجهان أحدهما أن تكون الشهادة في قوله فشهادة أحدهم مرفوعة بضمر قبلها وتكون الاربع منصوبا بمعنى الشهادة فيكون تأويل الكلام حينئذ فعلى أحدهم أن يشهد أربع شهادات بالله والوجه الثاني أن تكون الشهادة مرفوعة بقوله انه لمن الصادقين والأربع منصوبة بوقوع الشهادة عليها كما يقال شهادتي ألف مرة انك لرجل سوء وذلك أن العرب ترفع الأيمان بأجوبتها فتقول حلف صادق لأقومن وشهادة عمرو ليقعدن وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين أربع شهادات برفع الاربع ويجعلونها للشهادة مرافعة وكأنهم وجهوا تأويل الكلام فالذي يلزم من الشهادة أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين * وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين بنصب أربع بوقوع الشهادة عليها والشهادة مرفوعة حينئذ على ما وصفت من الوجهين قبل وأحب وجهيهما الي أن تكون به مرفوعة بالجواب وذلك قوله انه لمن الصادقين وذلك أن معنى الكلام والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين تقوم مقام الشهداء الأربعة في دفع الحد عنه فترك ذكر تقوم مقام الشهداء الأربعة اكتفاء بمعرفة السامعين بما ذكر من الكلام فصار مرافع الشهادة ما وصفت ويعني بقوله فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله فحلف أحدهم أربع أيمان بالله من قول القائل أشهد بالله انه لمن الصادقين فيما رمى زوجته به من الفاحشة والخامسة يقول والشهادة الخامسة أن لعنة الله عليه يقول أن لعنة الله له واجبة وعليه حالة ان كان فيما رماها به من الفاحشة من الكاذبين * وبنحو الذي قلنا في ذلك جاءت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت به جماعة من أهل التأويل

المعصية لا يتعلق بظن فاعله بل جهله بعظمه ربما يصير مؤكدا لعظمه وفيه أن الواجب على المكلف أن يستعظم الاقدام على كل محرم اذلا يأمن أن يكون عند الله من الكبائر ثم علمهم أدبا آخر ومعنى (ما يكون لنا) لا ينبغي ولا يصح لنا ومعنى (سبحانك) تنزيها لله من أن تكون زوجة نبينا الذي هو أحب خلقه اليه فاجرة أو تنزيها من أن يرضى بقذف هؤلاء المقربين ولا يعاقبهم أو هو للتعجب من عظم الأمر وذلك أنه يسبح الله عند رؤية كل أمر عجيب من صنائعه فكثر حتى استعمل في كل متعجب (٦٥) منه والفرق بين هذه الآية وبين قوله لولا اذ

التأويل ذكر الرواية بذلك وذكر السبب الذي فيه أنزلت هذه الآية **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن عكرمة قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة قال سعد بن عبادة آلله ان أنا رأيت لكاع متفخذها رجل فقلت بما رأيت ان في ظهري لثمانين الى ما أجمع أربعة قد ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون الى ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تلمه وذكروا من غيرته فما تزوج امرأة قط الا بكرا ولا طلق امرأة قط فرجع فيها أحد منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله يأبى الاذالك فقال صدق الله ورسوله قال فلم يلبثوا أن جاء ابن عم له فرمى امرأته فشق ذلك على المسلمين فقال لا والله لا يجعل الله في ظهري ثمانين أبدا لقد نظرت حتى أيقنت ولقد استمعت حتى استشفيت قال فأنزل الله القرآن باللعان فقيل له احلف فحلف قال قفوه عند الخامسة فانها موجبة فقال لا يدخله الله النار بهذا أبدا كما درأ عنه جلد ثمانين لقد نظرت حتى أيقنت ولقد استمعت حتى استشفيت فحلف ثم قيل احلفي فحلفت ثم قال قفوها عند الخامسة فانها موجبة فقيل لها انها موجبة فتلكأت ساعة ثم قالت لا أخزى قومي فحلفت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو لزوجها وان جاءت به كذا وكذا فهو للذي قيل فيه ما قيل قال فجاءت به غلاما كأنه جمل أورق فكان بعد أميرا بمصر لا يعرف نسبه أولا يدري من أبوه **حدثنا** خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا عباد قال سمعت عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون قال سعد بن عبادة لهكذا أنزلت يا رسول الله لو أتيت لكاع قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجه ولا أحركه حتى آتي بأربعة شهداء فوالله ما كنت لآتي بأربعة شهداء حتى يفرغ من حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الأنصار ألا تسمعون الى ما يقول سيدكم قالوا لا تلمه فانه رجل غيور ما تزوج فينا قط إلا عذراء ولا طلق امرأته فاجتر أرجل منا أن يتزوجها قال سعد يا رسول الله بأبي وأمي والله اني لأعرف أنها من الله وأنها حق ولكن عجبت لو وجدت لكاع قد تفخذها رجل لم يكن لي أن أهيجه ولا أحركه حتى آتي بأربعة شهداء والله لا آتي بأربعة شهداء حتى يفرغ من حاجته فوالله ما لبثوا الا يسيرا حتى جاء هلال بن أمية من حديقة له فرأى بعينيه وسمع باذنيه فأمسك حتى أصبح فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أصحابه فقال يا رسول الله اني جئت أهلي عشاء فوجدت رجلا مع أهلي رأيت بعيني وسمعت باذني فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتاه به وثقل عليه جدا حتى عرف ذلك في وجهه فقال هلال والله يا رسول الله اني لأرى الكراهية في وجهك مما أتيتك به والله يعلم أني صادق وما قلت الا حقا واني لأرجو أن يجعل الله فرجا قال واجتمعت الانصار فقالوا ابتلينا بما قال سعد أيجلد هلال بن أمية وتبطل شهادته في المسلمين فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

سمعتموه ظن المؤمنون هو أن تلك تميل الى العموم وهذه الى الخصوص فكأنه بين أن هذا القذف خاصة مما ليس لهم أن يتفوهوا به لما فيه من ايذاء نبيه وايذاء زوجته التي هي حبيبته (يعظكم الله) بهذه المواعظ التي بها تعرفون عظم هذا الذنب كراهة (أن تعودوا) أو في شأن أن تعودوا (لمثله أبدا) أي مدة حياتكم ولا دلالة للمعتزلة في قوله (ان كنتم مؤمنين) على أن ترك القذف من الايمان لاحتمال انه للتهييج والانزجار (ويبين الله لكم) أي لانتفاعكم (الآيات) الدالات على علمه وحكمته وما ينبغي أن يتمسك المكلف به في أبواب صلاح معاشه ومعاده والله عليم حكيم) هما صفتان مختلفتان عند المعتزلة ثانيتهما أخص من الأولى وعند الأشاعرة الثانية للتأكيد المحض والمراد أنه يجب قبول تكاليفه وبياناته لانه عالم بما أمر وبما يستحقه كل مأمور وليس في تكليفه عيب ولا عبث ومن كان هذه صفته وجب طاعته لمثيب ولا يعاقب استدلت المعتزلة بالآية في أنه يريد الايمان من الكل والا لم يكن واعظا ولا مبينا آياته لانتفاعهم ولا حكيما لا يفعل القبائح ولا جواب للاشاعرة الا أنه يشاء ما يشاء ولا اعتراض عليه ثم بين

(٩ - (ابن جرير) - ثامن عشر) بقوله (ان الذين يحبون) أن أهل الافك يشاركهم في عذاب الدارين من رضي بقولهم وأنهم كأنهم مؤاخذون بما أظهروه فهم معاقبون على ما أضمروه من محبة اشاعة الفاحشة والفحشاء في المؤمنين لأنها تدل على الدغل والنفاق وعدم سلامة القلب والفاحشة والفحشاء ما أفرط قبحه وشيوعها انتشارها وظهورها بحيث يطلع عليها كل أحد وخصوص السبب لا يقتضي خصوص الحكم فهذا الوعيد شامل لكل من أراد بواحد من المؤمنين أو المؤمنات شيأ من المضار

والاذيات وبعضهم حمل الفاحشة على الزنا وخصص من يحب شيوع الفاحشة بعبد الله بن أبي وخصص الذين آمنوا بعائشة وصفوان ولا يخفى ما فيه من ضيق العطن الا أن يساعده نقل صحيح وعذاب الدنيا الحد واللعن والذم وما على أهل النفاق من صنوف البلاء ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف وكف بصره وعذاب الآخرة في القبر وفي القيامة هو النار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعرف قوما يضربون صدورهم ضربا يسمعه أهل النار وهم الهمازون اللمازون الذين يلتمسون عورات المسلمين ويهتكون ستورهم ويشيعون عليهم من الفواحش ما ليس فيهم وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير وأما قوله (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) ففي نهاية حسن الموقع لأن الأعمال القلبية محبة الشر أو الخير لا يطلع عليها أحد كما هي الا الله سبحانه وانما نعرف نحن شيأ منها بالقرائن والامارات وفيه زجر عظيم لمن لا يجتهد في أن يكون قلبه سليما من النفاق والغل وحصول هذا الغل في القلب غير العزم على الذنب فان الأول ملكة والثاني حال ولا يلزم من ترتب العقاب على الملكات ترتبه على الأحوال فافهم قال أبو حنيفة المغتابة بالفجور لا تستنطق لأن استنطاقها اشاعة للفاحشة وانها ممنوع عنها وقالت المعتزلة في الآية دليل على أنه تعالى غير خالق للكفر ولا مريد والا كان ممن يحب أن تشيع الفاحشة ولقائل أن يقول قياس الغائب على الشاهد فاسد ثم كرر المنة بترك المعاجلة بالعقاب والتمكين من التلافي وبالغ فيها بذكر الرؤف والرحيم وجواب لولا محذوف على نسق مامر وقيل جوابه ما يدل على ذلك في قوله (ما زكى منكم) وهو بعيد عن ابن عباس أن الخطاب لحسان ومسطح وحمنة والأقرب العموم ثم نهى عن اتباع آثار الشيطان وسلوك مسالكه والاقتداء به في الاصغاء الى الافك واشاعة الفحشاء وارتكاب ما تنكره العقول وتأباه وقوله (فانه يأمر بالفحشاء) من وضع السبب مقام المسبب والمراد ضل قالت الاشاعرة في قوله ما زكى بالتشديد والضمير لله وكذا في قوله ولكن الله يزكي دلالة على أن الزكاء وهو الطهارة من دنس الآثام لا يحصل الا بالله وهو دليل على أنه خالق الافعال والآثار وحمله المعتزلة على منح الالطاف

بضربه فانه لكذلك يريد أن يأمر بضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه اذ نزل عليه الوحي فأمسك أصحابه عن كلامه حين عرفوا أن الوحي قد نزل حتى فرغ فأنزل الله والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم الى أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر يا هلال فان الله قد جعل فرجا فقال قد كنت أرجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا اليها فجاءت فلما اجتمعا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لها فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم أن أحد كما كاذب فهل منكما تائب فقال هلال يا رسول الله بأبي وأمي لقد صدقت وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعنوا بينهما قيل لهلال يا هلال اشهد فشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقيل له عند الخامسة يا هلال اتق الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وانها الموجبة التي توجب عليك العذاب فقال هلال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد الخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدي فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فقيل لها عند الخامسة اتقي الله فان عذاب الله أشد من عذاب الناس وان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلكأت ساعة ثم قالت والله لا أفضح قومي فشهدت الخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضى أن الولد لها ولا يدعى لأب ولا يرمى ولدها **حدثني** أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا أبو أحمد الحسين بن محمد قال ثنا جرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قذف هلال بن أمية امرأته قيل له والله ليجلدنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانين جلدة قال الله أعدل من ذلك أن يضربني ضربة وقد علم أني قد رأيت حتى استيقنت وسمعت حتى استثبت لا والله لا يضربني أبدا فنزلت آية الملاعنة فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت الآية فقال الله يعلم أن أحد كما كاذب فهل منكما تائب فقال هلال والله اني لصادق فقال له احلف بالله الذي لا اله الا هو اني لصادق بقول ذلك أربع مرات فان كنت كاذبا فعلي لعنة الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قفوه عند الخامسة فانها موجبة فحلف ثم قالت أربعا والله الذي لا اله الا هو انه لمن الكاذبين فان كان صادقا فعليها غضب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قفوها عند الخامسة فانها موجبة فترددت وهمت بالاعتراف ثم قالت لا أفضح قومي **حدثنا** أبو كريب وأبو هشام الرفاعي قالا ثنا عبدة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا ليلة الجمعة في المسجد فدخل رجل فقال لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله قتلتموه وان تكلم جلدتموه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله آية اللعان ثم جاء الرجل بعد فقذف امرأته فلاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال عسى أن تجيء به أسود جعدا فجاءت به أسود جعدا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير بن عبد الحميد عن عبد الملك

أو على الحكم بالطهارة وضعف بأنه خلاف الظاهر وبأنه يجب انتهاء الكل اليه وبأن قوله من يشاء ينافي قولكم ان خلق الالطاف واجب عليه ثم علم أدبا آخر جميلا بقوله (ولا يأتل) وهو افتعل من الألية أي لا يحلف على عدم الاحسان وحرف النفي يحذف من جواب القسم كثيرا فهي كقراءة من قرأ ولا يتأل وقيل هو من قولهم ما ألوت جهدا اذا لم يدخر من الاجتهاد شيأ أي لا يقصر في الاحسان الى المستحقين قالوا نزلت في شأن مسطح وكان ابن خالة أبي بكر الصديق فقيرا من فقراء المهاجرين وكان أبو بكر ينفق عليه فلما فرط منه ما فرط آلى أن لا ينفق عليه فنزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر فلما وصل الى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم قال أبو بكر بلى أحب أن يغفر الله لي فعفا عن مسطح ورجع الى الانفاق عليه وقال والله لا أنزعها أبدا قال الامام فخر الدين الرازي هذه الآية تدل على أفضلية أبي بكر الصديق من وجوه وذلك أن الفضل المذكور في الآية لا يراد به السعة في المال والا لزم التكرار فهو الفضل في الدين ولكنه مطلق غير مقيد فثبت له الفضل على الاطلاق تركنا العمل به في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاتفاق فيبقى في الغير معمولا به وأيضا ذكره الله تعالى في الآية بلفظ الجمع وانه مشعر بالتعظيم وأيضا قد قيل وظلم ذوي القربى أشد مضاضة * على المرء من وقع الحسام المهند فهذا الظلم من مسطح كان في غاية العظم وقد أمره الله تعالى بالصفح عنه وامتثل هو فكان فيه نهاية جهاد النفس فيكون ثوابه على حسب ذلك وأيضا في تسميته أولى الفضل والسعة شرف تام فكأنه قيل له أنت أفضل من أن تقابل انسانا بسوء وأنت أوسع قلبا من أن تقيم للدنيا وزنا فلا يليق بفضلك وسعة قلبك أن يقطع برك عمن أساء اليك

ابن أبي سليمن عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عمر فقلت يا أبا عبد الرحمن أيفرق بين المتلاعنين فقال نعم سبحان الله ان أول من سأل عن ذلك فلان أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال أرأيت لو أن أحدنا رأى صاحبته على فاحشة كيف يصنع فلم يجبه في ذلك شيأ قال فأتاه بعد ذلك فقال ان الذي سألتك عنه قد ابتليت به فأنزل الله هذه الآية في سورة النور فدعا الرجل فوعظه وذكره وأخبره أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة قال والذي بعثك بالحق لقد رأيت وما كذبت عليها قال ودعا المرأة فوعظها وأخبرها أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقالت والذي بعثك بالحق انه لكاذب وما رأى شيأ قال فبدأ الرجل فشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم ان المرأة شهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين وفرق بينهما **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عامر قال لما أنزل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة قال عاصم بن عدي ان أنا رأيت فتكلمت جلدت ثمانين وان أنا سكت سكت على الغيظ قال فكأن ذلك شق على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأنزلت هذه الآية والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم قال فما لبثوا الا جمعة حتى كان بين رجل من قومه وبين امرأته فلاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم الآية والخامسة أن يقال له ان عليك لعنة الله ان كنت من الكاذبين وان أقرت المرأة بقوله رجمت وان أنكرت شهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة أن يقال لها غضب الله عليك ان كان من الصادقين فيدرأ عنها العذاب ويفرق بينهما فلا يجتمعان أبدا ويلحق الولد بأمه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله والذين يرمون أزواجهم قال هلال بن أمية والذي رميت به شريك بن سحماء والذي استفتى عاصم ابن عدي * قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني الزهري عن الملاعنة والسنة فيها عن حديث سهل بن سعد أن رجلا من الانصار جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتله فتقتلونه أم كيف يفعل فأنزل الله في شأنه ما ذكر من أمر المتلاعنين فقال رسول الله قد قضى الله فيك وفي امرأتك فتلاعنا وأنا شاهد ثم فارقها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت السنة بعدها ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملة فأنكره فكان ابنها يدعى الى أمه ثم جرت السنة أن ابنها يرثها وترث ما فرض الله لها **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين يرمون أزواجهم الى قوله ان كان من الكاذبين قال اذا شهد الرجل خمس شهادات فقد برئ كل واحد من الآخر وعدتها ان كانت حاملا أن تضع حملها ولا يجلد واحد منهما وان لم تحلف أقيم عليها الحد والرجم

وأيضا أمره الله تعالى بالعفو والصفح وقال لنبيه فاعف عنهم واصفح فهو من هذه الجهة ثاني اثنين له في الأخلاق وأيضا علق المغفرة بالعفو وقد حصل العفو فتحصل المغفرة البتة في الحال وفي الاستقبال لقوله ان يغفر فهو للاستقبال فيكون كما قال لنبيه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفيه دليل على حقية خلافته والا كان عاصيا والعاصي في النار وليس النهي في قوله ولا يأتل نهي زجر عن المعصية ولكنه ندب الى الأولى والأفضل وهو العفو عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل أخلاق المسلمين العفو وعنه صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد ذا فضل

حتى يصل من قطعه ويعفو عمن ظلمه ويعطى من حرمه واعلم أن العلماء أجمعوا على أن مسطحا كان مذنبا لأنه أتى بالقذف أو رضى به على الروايتين عن ابن عباس ولهذا حده رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمعوا أيضا على أنه من البدريين وقد ورد فيهم الخبر الصحيح لعل الله نظر الى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فكيف الجمع بين الامرين أجابوا بأنه ليس المراد من قوله اعملوا ما شئتم أنهم خارجون عن حد التكليف وانما المراد اعملوا من (٦٨) النوافل ما شئتم قليلا أو كثيرا فقد أعطيتكم الدرجات العاليات في الجنة أو أراد حسن حالهم في العاقبة أنهم يوافون بالطاعة فكأنه قال قد غفرت لكم لعلمى بأنكم تموتون على التوبة والانابة قالت الاشاعرة في وصف مسطح ومدحه بكونه من المهاجرين دليل على أن ثواب كونه مهاجرا لم يحبط باقدامه على القذف فيكون القول بالمحابطة باطلا استدل جمهور الفقهاء بالآية في قول من فسر الائتلاء بالحلف على أن اليمين على الامتناع من الخير غير جائزة وانما يجوز اذا جعلت داعية للخير لا صارفة عنه ثم قالوا من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فينبغي له أن يأتي بالذي هو خير ثم يكفر عن يمينه كما جاء في الحديث ولقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان وهو عام في جانب الخير وفي غيره ومثله ما ورد في قصة أيوب وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولو كان الحنث كفارة لم يؤمر بضرب الضغث عليها وقال بعض العلماء انه يأتي بالذي هو خير وذلك كفارته لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت بالذي هو خير وذلك كفارته ولأنه تعالى أمر أبا بكر في هذه الآية بالحنث ولم يوجب عليه كفارة وأجيب بأن معنى الكفارة في الحديث تكفير الذنب لا الكفارة الشرعية التي هي احدى الخصال وانما ذهبنا الى هذا ليكون مطابقا للحديث الآخر من حلف على يمين قال فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وأما هذه الآية فانما لم يذكر فيها الكفارة لأنها معلومة من آية المائدة قوله (ان الذين يرمون المحصنات) قدم تفسير المحصنة وأما الغافلات فهن السليمات الصدور والنقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر بحسب الغريزة أو لقلة التجارب وقد يعين على ذلك صغر السن وغير ذلك من الاحوال قال الاصوليون خصوص السبب لا يمنع العموم فيدخل

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين ﴾ يعني جل ذكره بقوله ويدرأ عنها العذاب ويدفع عنها الحد واختلف أهل العلم في العذاب الذي عناه الله في هذا الموضع أنه يدرؤه عنها شهاداتها الاربع فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك من أنه الحد جلد مائة ان كانت بكرا أو الرجم ان كانت ثيبا قد أحصنت * وقال آخرون بل ذلك الحبس وقالوا الذي يجب عليها ان هي لم تشهد الشهادات الاربع بعد شهادات الزوج الاربع والتعانه الحبس دون الحد وانما قلنا الواجب عليها اذا هي امتنعت من الالتعان بعد التعان الزوج الحد الذي وصفنا قياسا على اجماع الجميع على أن الحد اذا زال عن الزوج بالشهادات الأربع على تصديقه فيما رماها به أن الحد عليها واجب فجعل الله أيمانه الاربع والتعانه في الخامسة مخرجاله من الحد الذي يجب لها برميه اياها كما جعل الشهداء الأربعة مخرجا له منه في ذلك وزائلا به عنه الحد فكذلك الواجب أن يكون بزوال الحد عنه بذلك واجبا عليها حدها كما كان بزواله عنه بالشهود واجبا عليها لا فرق بين ذلك وقد استقصينا العلل في ذلك في باب اللعان من كتابنا المسمى لطيف القول في شرائع الاسلام فأغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله أن تشهد أربع شهادات بالله يقول ويدفع عنها العذاب أن تحلف بالله أربع أيمان ان زوجها الذي رماها بما رماها به من الفاحشة لمن الكاذبين فيما رماها به من الزنا وقوله والخامسة أن غضب الله عليها الآية يقول والشهادة الخامسة أن غضب الله عليها ان كان زوجها فيما رماها به من الزنا من الصادقين ورفع قوله والخامسة في كلتا الآيتين بأن التي تليها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم ﴾ يقول تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته بكم وأنه عواد على خلقه بلطفه وطوله حكيم في تدبيره اياهم وسياسته لهم لعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم ولكنه ستر عليكم ذنوبكم وترك فضيحتكم بها عاجلا رحمة منه بكم وتفضلا عليكم فاشكروا نعمه وانتهوا عن التقدم عما عنه نهاكم من معاصيه وترك الجواب في ذلك اكتفاء بمعرفة السامع المراد منه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين جاؤا بالكذب والبهتان عصبة منكم يقول جماعة منكم أيها الناس لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم يقول لا تظنوا ما جاؤا به من الافك شرا لكم عند الله وعند الناس بل ذلك خير لكم عنده وعند المؤمنين وذلك أن الله يجعل ذلك كفارة للمرمى به ويظهر براءته مما رمي به ويجعل له منه مخرجا وقيل ان الذي عنى الله بقوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم جماعة منهم حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش كما حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد

فى الآية قذفة عائشة وقذفة غيرها وخصصه بعض المفسرين فمنهم من قال المراد عائشة وحدها والجمع للتعظيم ومنهم من قال عائشة مع سائر أزواج النبى صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال هى أم المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة المشاكلة لها فى الاحصان والغفلة والايمان وذكروا فى سبب التخصيص أن قاذف سائر المحصنات تقبل توبته لقوله الا الذين تابوا وأما القذف المذكور فى هذه الآية فوعيده مطلق من غير استثناء وأجيب بانه طوى ذكر التوبة فى هذه الآية لكونها معلومة وقد يحتج للمخصص بما روى عن ابن عباس أنه كان بالبصرة يوم عرفة فسئل عن تفسير هذه الآية فقال من أذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض فى أمر عائشة ومنهم من قال نزلت الآية فى مشركى مكة حين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وكانت المرأة اذا خرجت الى المدينة مهاجرة قذفها المشركون من أهل مكة وقالوا انما خرجت لتفجر أما شهادة الجوارح فلا اشكال فيها عند الاشاعرة لأنهم يقولون البنية ليست شرطا فى الحياة فيجوز أن يخلق الله تعالى فى الجوهر الفرد علما وقدرة وكلاما وقالت المعتزلة المتكلم هو فاعل الكلام فيكون الكلام المضاف الى الجوارح هو فى الحقيقة من الله تعالى ويجوز أن يبنى الله هذه الجوارح على خلاف ما هى عليه ويلجئها الى أن تشهد على الانسان وتخبر عن أعماله ومعنى (دينهم الحق) الجزاء المستحق وقال فى الكشاف معنى قوله (هو الحق المبين) العادل الظاهر العدل وقال غيره سمى حقا لأنه تحق عبادته أولأنه الموجود بالحقيقة وماسواه فوجوده مستعار زائل والمبين ذو البيان الصحيح أو المظهر للموجودات فالحاصل أنه واجب الوجود لذاته مفيدا لوجود لغيره ثم ختم الآيات الواردة فى أهل الافك بكلمة جامعة وهى قوله (الخبيثات) يعنى الكلمات التى تخبث موادها ويستقذرها من يخاطب بها ويعجها سمعه ككلمات أهل الافك ويجوز أن يراد بالخبيثات مضمون الآيات الواردة فى وعيد القذفة لأن مضمونها ذم ولعن وهو يستكره طبعا وان كان نفس الكلمة التى هى من قبل الله سبحانه طيبا وعلى الوجهين يراد بالخبيثين الرجال والنساء جميعا الا انه غلب الرجال والحاصل أن الخبيثات من القول تقال أو تعد للخبيثين من الرجال والنساء والخبيثون من الصنفين معرضون للخبيثات من القول وكذلك الطيبات والطيبون فـ(أولئك) الطيبون (مبرؤن مما) يقول الخبيثون

قال ثنا أبى قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة عن عروة أنه كتب الى عبد الملك ابن مروان كتبت الىّ تسألنى فى الذين جاؤا بالافك وهم كما قال الله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم وانه لم يسم منهم أحد الا حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش وهو يقال فى آخرين لا علم لى بهم غير أنهم عصبة كما قال الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله جاؤا بالافك عصبة منكم هم أصحاب عائشة قال ابن جريج قال ابن عباس قوله جاؤا بالافك عصبة منكم الآية الذين افتروا على عائشة عبد الله بن أبىّ وهو الذى تولى كبره وحسان بن ثابت ومسطح وحمنة بنت جحش **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الذين جاؤا بالافك عصبة منكم الذين قالوا لعائشة الافك والبهتان **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم قال الشر لكم بالافك الذى قالوا الذى تكلموا به كان شرا لهم وكان فيهم من لم يقله انما سمعه فعاتبهم الله فقال أول شئ ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم ثم قال والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم وقوله لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم يقول لكل امرئ من الذين جاؤا بالافك جزاء ما اجترم من الاثم بجميئه بما جاء به من الاولى عبد الله وقوله والذى تولى كبره منهم يقول والذى تحمل معظم ذلك الاثم والافك منهم هو الذى بدأ بالخوض فيه كما **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذى تولى كبره منهم يقول الذى بدأ بذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله عصبة منكم قال أصحاب عائشة عبد الله بن أبىّ ابن سلول ومسطح وحسان «قال أبو جعفر» له من الله عذاب عظيم يوم القيامة وقد اختلف القراء فى قراءة قوله كبره فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار كبره بكسر الكاف سوى حميد الأعرج فانه كان يقرؤه كبره بمعنى والذى تحمل أكبره * وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب القراءة التى عليها عوام القراء وهى كسر الكاف لاجماع الحجة من القراء عليها وأن الكبر بالكسر مصدر الكبير من الامور وأن الكبر بضم الكاف انما هو من الولاء والنسب من قولهم هو كبر قومه والكبر فى هذا الموضع هو ما وصفنا من معظم الاثم والافك فاذ كان ذلك كذلك فالكسر فى كافه هو الكلام الفصيح دون ضمها وان كان لضمها وجه مفهوم * وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله والذى تولى كبره منهم الآية فقال بعضهم هو حسان بن ثابت ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن قزعة قال ثنا مسلمة بن علقمة قال ثنا داود عن عامر أن عائشة قالت ما سمعت بشئ أحسن من شعر حسان وما تمثلت به الا رجوت له الجنة قوله لأبى سفيان

من خبيثات الكلام قال جار الله هو كلام جار مجرى المثل لعائشة ومارميت به من قول لايطابق حالها فى النزاهة والطيب وجوز بقرينة الحال أن يكون أولئك اشارة الى أهل البيت عليهم السلام وأنهم مبرؤن مما يقول أهل الافك وفى الآية قول آخر وهو أن يراد بالخبيثات النساء الخبائث وبالخبيثين الرجال الذين هم اشكال لهن فيكون أول الآية نظير قوله الزانى لاينكح الا زانية وكذلك الكلام فى أهل الطيب ولا أطيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون أزواجه مثله فلذلك أخبر عن حالهن بقوله (لهم مغفرة ورزق كريم) وقدمر تفسير الرزق الكريم فى الحج نظيره قوله فى الاحزاب واعتدنا لها رزقا كريما وفى الآية دلالة على أن عائشة من أهل الجنة وقال بعض الشيعة هذا الوعد مشروط باجتناب الكبائر وقد فعلت عائشة من البغى يوم الجمل مافعلت والصحيح عند العلماء انها رجعت عن ذلك الاجتهاد وتابت * عن عائشة لقد أعطيت تسعا ما أعطيتهن امرأة لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتى فى راحته حين أمر النبى أن يتزوجنى ولقد تزوجنى بكرا وما تزوج بكرا غيرى ولقد توفى وان رأسه لفى حجرى ولقد قبر فى بيتى ولقد حفته الملائكة فى بيتى وان الوحى لينزل عليه فى أهله فيتفرقون عنه وان كان لينزل عليه وأنا معه فى لحافه وانى لابنة خليفته وصديقه ولقد نزل عذرى من السماء ولقد خلقت طيبة عند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا كريما وعن بعضهم برأ الله أربعة بأربعة برأ يوسف بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بثوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها الى عبد الله وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام فى كتابه المتلو على وجه الدهر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات فانظركم بينها وبين تبرئة أولئك وماذاك الا لاظهار علو منزلة سيد الاولين والآخرين وحجة الله على العالمين ۞ التأويل قال اذا حصل لأهل الله مسئلة الى غيره قبض الله له ما يرده اليه وأن النبى عليه السلام لما قيل له أى الناس أحب اليك قال عائشة فسأكنها وقال ياعائشة حبك فى قلبى كالعقدة وقالت عائشة انى أحبك وأحب قربك فالله تعالى حل عقدة الحب عن قلبه لحديث الافك وردقلب عائشة الى حضرته حتى قالت حين ظهرت براءة ساحتها بحمد الله لا بحمدك وقيل الملامة مفتاح باب حبس الوجود بها يذوب الوجود ذوبان الثلج

هجوت محمدا فأجبت عنه * وعند الله فى ذاك الجزاء
فان أبى ووالده وعرضى * لعرض محمد منكم وقاء
أتشتمه ولست له بكفء * فشركما لخيركما الفداء
لسانى صارم لاعيب فيه * وبحرى لاتكدره الدلاء

فقيل ياأم المؤمنين أليس هذا لغوا قالت لا انما اللغو ما قيل عند النساء قيل أليس الله يقول والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت أليس قد أصابه عذاب عظيم أليس قد ذهب بصره وكنع بالسيف * قال ثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبى الضحى عن مسروق قال كنت عند عائشة فدخل حسان بن ثابت فأمرت فألقى له وسادة فلما خرج قلت لعائشة ما تصنعين بهذا وقد قال الله ما قال فقالت قال الله والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم وقد ذهب بصره ولعل الله يجعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن أبى عدى عن شعبة عن سليمن عن أبى الضحى عن مسروق قال دخل حسان ابن ثابت على عائشة فشبب بابيات له فقال * وتصبح غرثى من لحوم الغوافل *

فقالت عائشة أما انك لست كذلك فقلت تدعين هذا الرجل يدخل عليك وقد أنزل الله فيه والذى تولى كبره الآية فقالت وأى عذاب أشد من العمى وقالت انه كان يدفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنى** محمد بن عثمان الواسطى قال ثنا جعفر بن عون عن المعلى بن عرفان عن محمد ابن عبد الله بن جحش قال تفاخرت عائشة وزينب قال فقالت زينب أنا التى نزل تزويجى من السماء قال وقالت عائشة أنا التى نزل عذرى فى كتابه حين حملنى ابن المعطل على الراحلة فقالت لها زينب ياعائشة ماقلت حين ركبتها قالت قلت حسبى الله ونعم الوكيل قالت قلت كلمة المؤمنين * وقال آخرون هو عبد الله بن أبى ابن سلول ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان الذين تكلموا فيه المنافق عبد الله بن أبى ابن سلول وكان يستوشيه ويجمعه وهو الذى تولى كبره ومسطحا وحسان بن ثابت **حدثنا** سفيان قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن علقمة ابن وقاص وغيره أيضا قالوا قالت عائشة كان الذى تولى كبره الذى يجمعهم فى بيته عبد الله ابن أبى ابن سلول **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن شهاب قال ثنى عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة قالت كان الذى تولى كبره عبد الله بن أبى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ان الذين جاؤا الآية الذين افتروا على عائشة عبد الله ابن أبى وهو الذى تولى كبره وحسان ومسطح وحمنة بنت جحش **حدثنا** عبد الوارث بن عبد الصمد

بالشمس يوم تشهد عليهم شهادة الأعضاء فى القيامة مؤجلة وبالحقيقة هى فى الدنيا معجلة كقوله تعرفهم بسيماهم من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وقال الشاعر عيناك قد حكتا مبيتك كيف كنت وكيف كانا ولرب عين قد أرتك مبيت صاحبها عيانا واذا كانت الامارة فى الدنيا ظاهرة فهى فى القيامة أولى فاللسان يشهد بالاقرار بقراءة القرآن واليد تشهد بأخذ المصحف والرجل تشهد بالمشى الى المسجد والعين تشهد بالبكاء والاذن تشهد باستماع كلام الله وعند الحكماء تظهر أنوار الملكات الحميدة على النفس من البدن وبالعكس كما تتعاكس أنوار المرايا المتقابلة ويعلمون أهل الوصول والوصال أن الله هو الحق المبين لاشئ فى الوجود غيره لا فى الدنيا ولا فى الآخرة وحينئذ يحق أن يقال الخبيثات وهن الملوثات بلوث الوجود المجازى للخبيثين وهم أمثالهن والطيبات من لوث الحدوث للطيبين وهم اشكالهن ولا طيب الا الله وحده ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان

قال ثنا أبى قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة فى الذين جاؤا بالافك يزعمون أنه كان كبر ذلك عبد الله بن أبى ابن سلول أحد بنى عوف بن الخزرج وأخبرت أنه كان يحدث به عنهم فيقره ويسمعه ويستوشيه **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أما الذى تولى كبره منهم فعبد الله بن أبى ابن سلول الخبيث هو الذى ابتدأ هذا الكلام وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد والذى تولى كبره هو عبد الله بن أبى ابن سلول وهو بدأه * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال الذى تولى كبره من عصبة الافك كان عبد الله بن أبى وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير أن الذى بدأ بذكر الافك وكان يجمع أهله ويحدثهم عبد الله بن أبى ابن سلول وفعله ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الامر وكان سبب مجىء أهل الافك ما **حدثنا** به ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب قال ثنى عروة ابن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا فبرأها الله وكلهم حدثنى بطائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذى حدثنى وبعضهم حدثنى يصدق بعضهم بعضا زعموا أن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها قالت عائشة فأقرع بيننا فى غزاة غزاها فخرج سهمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد ما أنزل الحجاب وأنا أحمل فى هودجى وأنزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل الى المدينة أذن ليلة بالرحيل فقمت حين أذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت الى الرحل فلمست صدرى فاذا عقد لى من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتمست عقدى فحبسنى ابتغاؤه وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت أركب وهم يحسبون أنى فيه قالت وكانت النساء اذ ذاك خفافا لم يهبلن ولم يغشهن اللحم انما يأكل العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدى بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتيممت منزلى الذى كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدونى ويرجعون الىّ فبينا أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فنمت حتى أصبحت وكان صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش فأدلج فأصبح عند منزلى فرأى سواد انسان نائم فأتانى فعرفنى حين رآنى وكان يرانى قبل أن يضرب الحجاب فاستيقظت

الله من بعد اكراههن غفور رحيم ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين ۞ القراآت وليضربن بكسر اللام على الأصل عباس جيوبهن بضم الجيم أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل ويعقوب وخلف وهشام وعاصم غير الأعشى والبرجمي والقواس من طريق الهاشمي وفي رواية خلف عن حمزة باشمام الجيم الضم ثم يشير الى الكسر وبضم الياء الآخرون بالكسر الخالص غير بالنصب على الاستثناء أو الحال ابن عامر ويزيد وأبو بكر وحماد الباقون بالكسر على الوصف أيه المؤمنون بضم الهاء في الحالين ابن عامر وقرأ أبو عمرو وعلي وابن كثير بألف في الوقف الباقون بفتح الهاء بغير ألف في الوقف وبألف في الوصل ۞ الوقوف أهلها ط تذكرون ○ يؤذن لكم ج للشرط مع العطف أزكى لكم ط عليم ○ متاع لكم ط تكتمون ○ فروجهم ط لهم ط ما يصنعون ○ جيوبهن صل عورات النساء ص زينتهن ط تفلحون ○ وامائكم ط فضله ط عليم ○ فضله ط خيرا ق قد قيل والوصل أوجه للعطف آتاكم ط للعدول الى حكم آخر الدنيا ط رحيم ○ للمتقين ○ ۞ التفسير الحكم الرابع الاستئذان لما كانت الخلوة طريقا الى التهمة ولذلك وجد أهل الافك سبيلا الى افكهم شرع أن لا يدخل المرء بيت غيره الا بعد الاستئذان وفي الآية أسئلة الاول الاستئناس هو الأنس الحاصل بعد المجانسة قال الله تعالى ولا مستأنسين لحديث ولا يكون ذلك في الأغلب الا بعد الدخول والسلام فلم عكس هذا الترتيب في الآية جوابه بعد تسليم أن الواو للترتيب هو أن الاستئناس طلب الانس وأنه مقدم على السلام وقال جار الله هو من باب الكفاية والارداف لان الانس الذي هو خلاف الوحشة يردف الاذن فوضع موضع الاذن كأنه قيل حتى يؤذن لكم أو هو استفعال من آنس اذا أبصر فالمراد حتى تستكشفوا الحال وتبين هل يراد دخولكم أم لا وهو أو هو من الانس بالكسر وهو أن يتعرف هل ثم انسان لأنه لا معنى للسلام ما لم يعلم أفي البيت انسان أم لا وعن ابن عباس وسعيد بن جبير انما هو حتى تستأذنوا فأخطأ الكاتب ولا يخفى ضعف هذه الرواية لأنها توجب الطعن في المتواتر وتفتح باب القدح في القرآن كله نعوذ بالله منه * الثاني ما الحكمة في شرع الاستئذان الجواب كيلا يطلع الداخل على عورات ولا تسبق عينه الى ما لا يحل النظر اليه ولئلا يوقف

باسترجاعه حين عرفني خمرت وجهي بجلبابي والله ما تكلمت بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقودبي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا في نحر الظهيرة فهلك من هلك في شأني وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي ابن سلول فقدمت المدينة فاشتكيت شهرا والناس يفيضون في قول أهل الافك ولا أشعر بشيء من ذلك وهو يريبني في وجعي أني لا أعرف من رسول الله اللطف الذي كنت أرى منه حين أشتكي انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم فذلك يريبني ولا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نقهت فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الاول في التنزه وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف وأمها ابنة صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب فأقبلت أنا وابنة أبي رهم قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها أتسبين رجلا قد شهد بدرا فقالت أي هنتاه أولم تسمعي ما قال قلت وما قال فأخبرتني بقول أهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى منزلي ودخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف تيكم فقلت أتأذن لي أن آتي أبوي قال نعم قالت وأنا حينئذ أريد أن أستثبت الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أبوي فقلت لأمي أي أمتاه ماذا يتحدث الناس فقالت أي بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا أكثرن عليها قالت قلت سبحان الله أوقد تحدث الناس بهذا وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت فدخل علي أبو بكر وأنا أبكي فقال لأمي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قيل لها فأكب يبكي فبكى ساعة ثم قال اسكتي يا بنية فبكيت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلي المقبل لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى ظن أبواي أن البكاء سيفلق كبدي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله قالت فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله وبالذي في نفسه من الود فقال يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم الا خيرا وأما علي فقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك يعني بريرة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال هل رأيت من شيء يريبك من عائشة قالت له بريرة والذي بعثك بالحق ما رأيت عليها أمرا قط أغمصه عليها أكثر من أنها حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال من يعذرني ممن قد بلغني أذاه في أهلي يعني عبد الله بن أبي ابن سلول وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

على الاحوال التى تخفيها الناس فى العادة ولانه تصرف فى ملك الغير فلا بد أن يكون برضاه والا أشبه الغصب والتغلب ولذلك قال سبحانه (ذلكم) يعنى الاستئذان والتسليم خير لكم من تحية الجاهلية والدمور أى الدخول من غير اذن قال صلى الله عليه وسلم من سبقت عينه استئذانه فقد دمر واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب (لعلكم تذكرون) أى أنزل عليكم أو قيل لكم هذا ارادة أن تتعظوا أو تعملوا به الثالث كيف يكون الاستئذان جوابه استأذن رجل على رسول الله (٧٣) فقال ألج فقال لامرأة يقال لها روضة قومى الى هذا فعلميه فانه لا يحسن أن يستأذن قولى له يقول السلام عليكم أ ادخل فسمع الرجل فقالها فقال ادخل ويؤيده قراءة عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا وكان أهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حييتم صباحا وحييتم مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع امرأته فى لحاف واحد فمنع الله تعالى عن ذلك وعلم الأدب الأحسن وعن مجاهد حتى تستأنسوا هو التنحنح ونحوه وقال عكرمة هو التسبيح والتكبير وقرع الباب بعنف وأو التصييح بصاحب الدار منهى عنه وكذا كل ما يؤدى الى الكراهية وينبئ عن الثقل الرابع كم عدد الاستئذان الجواب روى أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث بالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون ومثله عن أبى موسى الأشعرى وقصته مع عمر مشهورة فى ذلك وعن قتادة الاستئذان ثلاثة الاول يسمع الحى الثانى ليتهيأ والثالث ان شاؤا أذنوا وان شاؤا ردوا وينبغى أن يكون بين المرات فاصلة والا كان الكل فى حكم واحد الخامس كيف يقف على الباب جوابه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكنه

وهو على المنبر أيضا يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى أذاه فى أهلى فوالله ما علمت على أهلى الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ الانصارى فقال أنا أعذرك منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك فقام سعد بن عبادة فقال وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال أى سعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم أتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا فى بيت أبوى فبيناهما جالسان عندى وأنا أبكى استأذنت على امرأة من الانصار فأذنت لها فجلست تبكى معى قالت فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس عندى ولم يجلس عندى منذ قيل ما قيل وقد لبث شهرا لا يوحى اليه فى شأنى بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال أما بعد يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما أحس منه دمعة قلت لأبى أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأمى أجيبى عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن انى والله قد عرفت أن قد سمعتم بهذا حتى استقر فى أنفسكم حتى كدتم أن تصدقوا به فان قلت لكم انى بريئة والله يعلم أنى بريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أنى منه بريئة لتصدقنى وانى والله ما أجد لى ولكم مثلا الا كما قال أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تولیت فاضطجعت على فراشى وأنا والله أعلم أنى بريئة وأن الله سيبرئنى ببراءتى ولكنى والله ما كنت أظن أن ينزل فى شأنى وحى يتلى ولشأنى كان أحقر فى نفسى من أن يتكلم الله فى بأمر يتلى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام رؤيا يبرئنى الله بها قالت والله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من البيت أحد حتى أنزل الله على نبيه فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحى حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الشاتى من ثقل القول الذى أنزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك كان أول كلمة تكلم بها أن قال أبشرى يا عائشة ان الله قد برأك فقالت لى أمى قومى اليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمد الا الله هو الذى أنزل براءتى فأنزل الله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم عشر آيات فأنزل هذه الآيات

(١٠ - (ابن جرير) - ثامن عشر) يقف من ركنه الأيمن أو الأيسر فان كان للباب ستر كانت الكراهية أخف السادس قوله حتى تستأنسوا وتسلموا يدل على أنه يجوز الدخول بعد الاستئذان والتسليم وان لم يكن ثمة اذن أو من يأذن لأن حتى للغاية والحكم بعد الغاية يكون خلاف ما قبلها جوابه سلمنا المخالفة لكن لا نسلم المناقضة وذلك أنه قبل الاستئذان لا يجوز الدخول مطلقا وبعده فيه تفصيل وهو أنه ان لم يجد فيها أحدا من الآذنين مطلقا أو من يعتبر اذنه شرعا فليس له الدخول وذلك قوله (فان لم تجدوا فيها أحدا) أى على الاطلاق أو ممن له

الاذن (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) أى حتى تجدوا من يأذن لكم أو من يعتبر اذنه وان وجد فيها من له الاذن فان أذن دخل وان لم يأذن وقال ارجع رجع وهو قوله (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى) أى الرجوع أطيب (لكم وأطهر) لما فيه من سلامة الصدر والبعد من الريبة وفى قوله (والله بما تعملون عليم) نوع زجر للمكلف فعليه أن يحتاط كيف يدخل ولاى غرض يدخل وكيف يخرج وهل يقوم غير الاذن مقام الاذن عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال رسول (٧٤) الرجل الى الرجل اذنه وفى رواية أخرى اذا دعى أحدكم فجاء مع الرسول فان ذلك له اذن وقيل ان من قد جرت العادة له باباحة الدخول فهو غير محتاج الى الاستئذان والجمهور على أن اذن الصبى والعبد والمرأة معتبر وكذلك فى الهدايا الاجل الضرورة وهل يعتبر الاستئذان على المحارم روى أن رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم أستأذن على أمى قال نعم قال انها ليس لها خادم غيرى أستأذن عليها كلما دخلت عليها قال أتحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن قال العلماء ان كان المنع من الهجوم على الغير لاجل أنه لا يراه منكشف الاعضاء فتستثنى منه الزوجة وملك اليمين وان كان لأجل أنه لا يراه مشغولا بما يكره الاطلاع عليه فالمنع عام الا اذا عرض ما يبيح هتك الستر كحريق أو هجوم سارق أو ظهور منكر يجب انكاره التاسع ما حكم من اطلع على دار غيره بغير اذنه الجواب قال الشافعى لو فقأ عينه فهى هدر وتمسك بما روى سهل بن سعد أنه اطلع رجل فى حجرة من حجر النبى صلى الله عليه وسلم ومع النبى مدرى يحك بها رأسه فقال لو علمت أنك تنظرنى لطعنت بها فى عينك انما الاستئذان من النظر وعن أبى هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من اطلع فى دار قوم بغير اذنهم ففقؤا عينه فقد هدرت عينه قال أبو بكر الرازى هذا الخبر مردود لورده على خلاف الاصول فلا خلاف أنه لو دخل داره بغير اذنه ففقأ عينه كان ضامنا وعليه والله القصاص ان كان عامدا ومعلوم أن الداخل قد اطلع وزاد على الاطلاع فمعنى الحديث لو صح انه من اطلع فى دار قوم ونظر الى حرمهم ونسائهم ثم منع فلم يمتنع فذهبت عينه فى حال الممانعة فهى هدر وأجيب بالفرق فانه اذا علم القوم دخوله عليهم احترز واعنه وتستروا فاما اذا نظر على حين غفلة منهم اطلع على ما لا يراد الاطلاع عليه فلا بعد فى حكمة الشرع أن يبالغ ههنا فى الزجر حسما لمادة هذه المفسدة جميع هذه

براءتى قالت فقال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقرابته وفقره والله لا أنفق عليه شيأ أبدا بعد الذى قال لعائشة قالت فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة حتى بلغ غفور رحيم فقال أبو بكر انى لأحب أن يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمرى وما رأت وما سمعت فقالت يا رسول الله أحمى سمعى وبصرى والله ما رأيت الا خيرا قالت عائشة وهى التى كانت تسامينى فعصمها الله بالورع وطفقت أختها حمنة تحارب فهلكت فيمن هلك قال الزهرى بن شهاب هذا الذى انتهى الينا من أمر هؤلاء الرهط **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهرى عن علقمة بن وقاص الليثى عن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير وعن عبيد الله بن عتبة بن مسعود قال الزهرى كل قد حدثنى بعض هذا الحديث وبعض القوم كان أوعى له من بعض قال وقد جمعت لك كل الذى قد حدثنى **وحدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة * قال وثنى محمد ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة * قال وثنى عبد الله بن بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت وكل قد اجتمع فى حديثه قصة خبر عائشة عن نفسها حين قال أهل الافك فيها ما قالوا وكله قد دخل فى حديثها عن هؤلاء جميعا ويحدث بعضهم ما لم يحدث بعض وكل كان عنها ثقة وكل قد حدث عنها ما سمع قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه فلما كانت غزاة بنى المصطلق أقرع بين نسائه كما كان يصنع فخرج سهمى عليهن فخرج بى رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت وكان النساء اذ ذاك انما يأكلن العلق لم يهبجهن اللحم فيثقلن قالت وكنت اذا رحل بعيرى جلست فى هودجى ثم يأتى القوم الذين يرحلون بى بعيرى ويحملونى فيأخذون بأسفل الهودج يرفعونه فيضعونه على ظهر البعير فينطلقون به قال فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره ذلك وجه قافلا حتى اذا كان قريبا من المدينة نزل منزلا فبات بعض الليل ثم أذن فى الناس بالرحيل فلما ارتحل الناس خرجت لبعض حاجتى وفى عنقى عقد لى من جزع ظفار فلما فرغت انسل من عنقى وما أدرى فلما رجعت الى الرحل ذهبت ألتمسه فى عنقى فلم أجده وقد أخذ الناس فى الرحيل قالت فرجعت عودى الى بدئى الى المكان الذى ذهبت اليه فالتمسته حتى وجدته وجاء القوم خلافى الذين كانوا يرحلون بى البعير ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الأعلى عن ابن ثور **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت لما ذكر من شأنى الذى ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا وما علمت فتشهد فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد أشيروا على فى أناس أبنوا أهلى والله ما علمت على أهلى سوأ قط وأبنوهم بمن

والله ما علمت عليه سوأ قط ولا دخل بيتي قط الا وأنا حاضر ولا أغيب في سفر الا غاب معي فقام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله نرى أن نضرب أعناقهم فقام رجل من الخزرج وكانت أم حسان ابن ثابت من رهط ذلك الرجل فقال كذبت أما والله لو كانوا من الاوس ما أحببت أن تضرب أعناقهم حتى كاد أن يكون بين الأوس والخزرج في المسجد شر وما علمت به فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعي أم مسطح فعثرت فقالت تعس مسطح فقلت علام تسبين ابنك فسكتت ثم عثرت الثانية فقالت تعس مسطح قلت علام تسبين ابنك فسكتت الثانية ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فانتهرتها وقلت علام تسبين ابنك قالت والله ما أسبه الا فيك قلت في أيّ شأني فبقرت لي الحديث فقلت وقد كان هذا قالت نعم والله قالت فرجعت الى بيتي فكأن الذي خرجت له لم أخرج له ولا أجد منه قليلا ولا كثيرا ووعكت فقلت يا رسول الله أرسلني الى بيت أبي فأرسل معي الغلام فدخلت الدار فاذا أنا بأمي أم رومان قالت ما جاء بك يا بنية فأخبرتها فقالت خفضي عليك الشأن فانه والله ما كانت امرأة جميلة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا حسدنها وقلن فيها قلت وقد علم بها أبي قالت نعم قلت ورسول الله قالت نعم فاستعبرت وبكيت فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فنزل فقال لأمي ما شأنها قالت بلغها الذي ذكر من أمرها ففاضت عيناه فقال أقسمت عليك الا رجعت الى بيتك فرجعت فأصبح أبواي عندي فلم يزالا عندي حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليّ بعد العصر وقد اكتنفني أبواي عن يميني وعن شمالي فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد يا عائشة ان كنت قارفت سوأ أو ألممت فتوبي الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده وقد جاءت امرأة من الأنصار وهي جالسة فقلت ألا تستحي من هذه المرأة أن تقول شيأ فقلت لأبي أجبه فقال أقول ماذا قلت لأمي أجيبيه فقالت أقول ماذا فلما لم يجيباه تشهدت فحمدت الله وأثنيت عليه بما هو أهله ثم قلت أما بعد فوالله لئن قلت لكم اني لم أفعل والله يعلم اني لصادقة ماذا بنافعي عندكم لقد تكلم به وأشربته قلوبكم وان قلت اني قد فعلت والله يعلم أني لم أفعل لتقولن قد باءت به على نفسها وايم الله ما أجد لي ولكم مثلا الا كما قال أبو يوسف وما احفظ اسمه فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وأنزل الله على رسوله ساعتئذ فرفع عنه واني لأتبين السرور في وجهه وهو يمسح جبينه يقول أبشري يا عائشة فقد أنزل الله براءتك فكنت أشد ما كنت غضبا فقال لي أبواي قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمده ولا أحمدكما لقد سمعتموه فما أنكرتموه ولا غيرتموه ولكني أحمد الله الذي أنزل براءتي ولقد جاء رسول الله بيتي فسأل الجارية عني فقالت والله ما أعلم عليها عيبا الا أنها كانت تنام حتى كانت تدخل الشاة فتأكل حصيرها أو عجينها فانتهرها بعض أصحابه وقال لها أصدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عروة فعتب على من قاله فقال لا والله ما أعلم عليها الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الاحمر وبلغ ذلك الرجل الذي قيل له

الاحكام فيما اذا كانت الدار مسكونة فان لم تكن مسكونة فذلك قوله (ليس عليكم جناح) الآية وللمفسرين فيه أقوال الأول قول محمد بن الحنفية أنها الخانات والرباطات وحوانيت البياعين والمتاع المنفعة كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الرجال والسلع والبيع والشراء يروى أن أبا بكر قال يا رسول الله ان الله قد أنزل عليك آية في الاستئذان وانا نختلف في تجاراتنا فننزل هذه الخانات أفلا ندخلها الا باذن فنزلت وقيل هي الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز وقيل الأسواق والاولى العموم وانما لم يحتج الى الاذن دفعا للحرج ولأنها مأذون في دخولها من جهة العرف ثم ختم الآية بوعيد مثل ما تقدم الحكم الخامس غض البصر وحفظ الفرج عما لا يحل وتخصيص المؤمنين بهذا التكليف عند من لا يجعل الكفار مكلفين بفروع الاسلام ظاهر وأما عند من يجعلهم مكلفين بالفروع أيضا فالتخصيص للتشريف أو نزل فقدان مقدمة التكليف منزلة فقدان التكليف وان كان حالهم في الحقيقة كحال المؤمنين في استحقاق العقاب على تركها قال أكثر النحويين من للتبعيض والمراد غض شيء من البصر لأن غض كله كالمتعذر بخلاف حفظ الفرج فانه ممكن على الاطلاق وجوز الأخفش أن تكون من مزيدة وقيل صلة للغض أي ينقصوا من نظرهم يقال غضضت من فلان اذا نقصت من قدره فالنظر اذا لم يكن من عمله فهو معفو موضوع عنه واعراب قوله يغضوا كما مر في سورة ابراهيم في قوله قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا قال الفقهاء العورات على أربعة أقسام عورة الرجل مع الرجل وعورة المرأة مع المرأة وعورة المرأة مع الرجل وبالعكس أما الرجل مع الرجل فيجوز أن ينظر الى جميع بدنه الا الى عورته وعورته ما بين السرة والركبة والسرة والركبة ليستا بعورة وعند أبي حنيفة الركبة عورة قال مالك الفخذ ليست بعورة وهو خلاف ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي لا تبرز فخذك ولا تنظر الى فخذ حي وميت فان كان في نظره الى وجه الرجل أو سائر بدنه شهوة أو خوف فتنة بأن كان أمرد لا يحل النظر اليه ولا يجوز للرجل مضاجعة الرجل وان كان واحد منهما في جانب الفراش لرواية أبي سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد ويكره المعانقة وتقبيل الوجه الا لولده شفقة وتستحب المصافحة والمرأة مع المرأة كالرجل مع الرجل

فلها النظر الى جميع بدنها الا ما بين السرة والركبة ولا يجوز عند خوف الفتنة ولا تجوز المضاجعة أيضا لما مر في الحديث والأصح أن الذمية لا يجوز لها النظر الى بدن المسلمة لأنها أجنبية في الدين والله تعالى يقول أو نسائهن أما عورة المرأة مع الرجل فان كانت أجنبية حرة فجميع بدنها عورة لا يجوز له أن ينظر الى شئ منها الا الوجه والكفين لأنها تحتاج الى ابراز الوجه للبيع والشراء والى اخراج الكف للأخذ والاعطاء ويعني بالكف ظهرها وبطنها الى الكوعين وقيل ظهر الكف عورة وفي هذا المقام تفصيل قال العلماء لا يجوز أن يعمد النظر الى وجه الأجنبية بغير غرض فان وقع بصره عليها بغتة غض بصره لقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ولقوله صلى الله عليه وسلم يا علي لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليست لك الآخرة فان كان هناك غرض ولا شهوة ولا فتنة فذاك والغرض أمور منها أن يريد نكاح امرأة فينظر الى وجهها وكفها روى أبو هريرة أن رجلا أراد أن يتزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في أعين الأنصار شيأ ومنها اذا أراد شراء جارية فله أن ينظر الى ما ليس بعورة منها ومنها أنه عند المبايعة ينظر الى وجهها متأملا حتى يعرفها عند الحاجة ومنها أنه ينظر اليها عند تحمل الشهادة ولا ينظر الى غير الوجه لأن المعرفة تحصل به ومنها يجوز للطبيب الامين أن ينظر الى بدن الاجنبية للمعالجة كما يجوز للخاتن أن ينظر الى فرج المختون لانه محل ضرورة وكما يجوز أن ينظر الى فرج الزانيين لتحمل الشهادة والى فرجها لتحمل شهادة الولادة اذا لم تكن نسوة والى ثدي المرضعة لتحمل الشهادة على الرضاع فان كان هناك شهوة وفتنة فالنظر محظور قال صلى الله عليه وسلم العينان تزنيان وقيل مكتوب في التوراة النظر يزرع الشهوة في القلب ورب شهوة أورثت حزنا طويلا ويستثنى منه ما لو وقعت في حرق أو غرق فله أن ينظر الى بدنها ان ليخلصها وان كانت الأجنبية أمة فالأصح أن عورتها ما بين السرة والركبة لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يشتري الأمة لا بأس أن ينظر اليها الا الى العورة وعورتها ما بين معقد ازارها الى ركبتها وقيل الا ما تبدي المهنة فيخرج منه أن رأسها وعنقها وساعديها وساقيها ونحرها وصدرها ليس بعورة وفي ظهرها وبطنها وما فوق ساعديها الخلاف وحكم المكاتبة والمدبرة والمستولدة ومن بعضها رقيق

فقال سبحان الله ما كشفت كنف انثى قط فقتل شهيدا في سبيل الله قالت عائشة فأما زينب بنت جحش فعصمها الله بدينها فلم تقل الا خيرا وأما أختها حمنة فهلكت فيمن هلك وكان الذين تكلموا فيه المنافق عبد الله بن أبي ابن سلول وكان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولى كبره ومسطحا وحسان بن ثابت فحلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحا بنافعة فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة يعني أبا بكر أن يؤتوا أولي القربى والمساكين يعني مسطحا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى والله انا لنحب أن يغفر الله لنا وعاد أبو بكر لمسطح بما كان يصنع به

حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن ابن حاطب عن علقمة بن وقاص وغيره أيضا قال خرجت عائشة تريد المذهب ومعها أم مسطح وكان مسطح بن أثاثة ممن قال ما قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس قبل ذلك فقال كيف ترون فيمن يؤذيني في أهلي ويجمع في بيته من يؤذيني فقال سعد بن معاذ أي رسول الله ان كان منا معشر الأوس جلد نار رأسه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا فأطعناك فقال سعد بن عبادة يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ولكنها قد كانت ضغائن في الجاهلية وإحن لم تحلل لنا من صدوركم بعد فقال ابن معاذ الله أعلم ما أردت فقام أسيد بن حضير فقال يا ابن عبادة ان سعدا ليس شديدا ولكنك تجادل عن المنافقين وتدفع عنهم وكثر اللغط في الحيين في المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على المنبر فما زال النبي صلى الله عليه وسلم يومئ بيده الى الناس ههنا وههنا حتى هدأ الصوت وقالت عائشة كان الذي تولى كبره والذي يجمعهم في بيته عبد الله ابن أبي ابن سلول قالت فخرجت الى المذهب ومعي أم مسطح فعثرت فقالت تعس مسطح فقلت غفر الله لك أتقولين هذا لابنك ولصاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ذلك مرتين وما شعرت بالذي كان فحدثت فذهب عني الذي خرجت له حتى ما أجد منه شيأ ورجعت على أبوي أبي بكر وأم رومان فقلت أما اتقيتما الله في وما وصلتما رحمي قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي قال وتحدث الناس بالذي تحدثوا به ولم تعلماني به فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أي بنية والله لقلما أحب رجل قط امرأته الا قالوا لها نحو الذي قالوا لك أي بنية ارجعي الى بيتك حتى تأتيك فيه فرجعت وارتكبني صالب من حمى فجاء أبواي فدخلا وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس على سريري وجاهي فقالا أي بنية ان كنت صنعت ما قال الناس فاستغفري الله وان لم تكوني صنعتيه فأخبري رسول الله بعذرك قلت ما أجدلي ولكم الا كأبي يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت فالتمست اسم يعقوب فما قدرت أو فلم أقدر عليه فشخص بصر رسول الله الى السقف وكان اذا نزل عليه وجد قال الله انا سنلقي عليك قولا ثقيلا فوالذي هو أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما زال يضحك حتى اني لأنظر الى نواجذه سرورا ثم مسح عن وجهه فقال يا عائشة أبشري قد أنزل الله عذرك قلت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد أصحابك قال الله

حكم الأمة ولا يجوز لمسها ولا لها مسه لأن اللمس أقوى من النظر بدليل أن الانزال باللمس يفطر الصائم و بالنظر لا يفطر وقال أبو حنيفة يجوز أن يمس من الامة ما يحل النظر اليه وأما ان كانت المرأة ذات محرم بنسب أو رضاع أو صهرية فعورتها ما بين السرة والركبة كعورة الرجل وعند أبي حنيفة عورتها ما لا يبدو عند المهنة فان كانت مستعاله كالزوجة والامة التي يحل له الاستمتاع بها جاز له أن ينظر الى جميع بدنها غير أنه يكره أن ينظر الى الفرج وكذا الى فرج نفسه لما روى أنه يورث الطمس وقيل لا يجوز النظر الى فرجها فان كانت الامة مجوسية أو مرتدة أو وثنية أو مشتركة بينه و بين غيره أو مزوجة أو مكاتبة فهي كالأجنبية روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا زوج أحدكم جاريته عبده أو أجيره فلا ينظر الى ما دون السرة وفوق الركبة وأما عورة الرجل مع المرأة فان كان أجنبيا منها فعورته معها ما بين السرة والركبة وقيل جميع بدنه الا الوجه والكفين كهي معه والأصح هو الاول لان بدن المرأة في نفسه عورة بدليل أنه لا يصح صلاتها مكشوفة البدن و بدن الرجل بخلافه ولا يجوز لها قصد النظر عند خوف الفتنة ولا تكرير النظر الى وجهه لما روى عن أم سلمة أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة اذ أقبل ابن أم مكتوم فدخل فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقالت يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا فقال أعميا وان أنتما ألستما تبصرانه وان كان محرما لها فعورته معها ما بين السرة والركبة وان كان زوجها أو سيدها الذي يحل له وطؤها فلها أن تنظر الى جميع بدنه غير أنه يكره النظر الى الفرج كهو معها ولا يجوز للرجل أن يجلس عاريا في بيت خال وله ما يستر عورته لأنه صلى الله عليه وسلم

ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم حتى بلغ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة وكان أبو بكر حلف أن لا ينفع مسطحا بنافعة وكان بينهما رحم فلما أنزلت ولا يأتل أولوا الفضل منكم حتى بلغ والله غفور رحيم قال أبو بكر بلى أي رب فعاد الى الذي كان لمسطح ان الذين يرمون المحصنات حتى بلغ أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم قالت عائشة والله ما كنت أرجو أن ينزل في كتاب ولا أطمع به ولكن أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا تذهب ما في نفسه قالت وسأل الجارية الحبشية فقالت والله لعائشة أطيب من طيب الذهب وما بها عيب الا أنها ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل عجينها ولئن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك الله قال فعجب الناس من فقهها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا إفك مبين ﴾ وهذا عتاب من الله تعالى ذكره أهل الايمان به فيما وقع في أنفسهم من ارجاف من أرجف في أمر عائشة بما أرجف به يقول لهم تعالى ذكره هلا أيها الناس اذ سمعتم ما قال أهل الافك في عائشة ظن المؤمنون منكم والمؤمنات بأنفسهم خيرا يقول ظننتم عن قرف بذلك منكم خيرا ولم تظنوا به أنه أتى الفاحشة وقال بأنفسهم لأن أهل الاسلام كلهم بمنزلة نفس واحدة لأنهم أهل ملة واحدة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن أبيه عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب خالد بن زيد قالت له امرأته أم أيوب أما تسمع ما يقول الناس في عائشة قال بلى وذلك الكذب أكنت فاعلة ذلك يا أم أيوب قالت لا والله ما كنت لأفعله قال فعائشة والله خير منك قال فلما نزل القرآن ذكر الله من قال في الفاحشة ما قال من أهل الافك ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم وذلك حسان وأصحابه الذين قالوا ما قالوا ثم قال لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون الآية أي كما قال أبو أيوب وصاحبته حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا ما هذا الخير ظن المؤمن أن المؤمن لم يكن ليفجر بأمه وأن الأم لم تكن لتفجر بابنها ان أراد أن يفجر فجر بغير أمه يقول انما كانت عائشة أما والمؤمنون بنون لها محرما عليها وقرأ لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا قال لهم خيرا ألا ترى أنه يقول لا تقتلوا أنفسكم يقول بعضكم بعضا وسلموا على أنفسكم قال يسلم بعضكم على بعض حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا يعني بذلك المؤمنين والمؤمنات وقوله وقالوا هذا إفك مبين يقول وقال المؤمنون والمؤمنات هذا الذي سمعناه من القول الذي رمي به عائشة من الفاحشة كذب واثم بين لمن عقل وفكر فيه أنه كذب واثم وبهتان كما حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال أخبرنا عوف عن الحسن وقالوا هذا افك مبين قالوا ان هذا لا ينبغي أن يتكلم به الا من أقام

سئل عن ذلك فقال الله أحق أن يستحى منه وعنه اياكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط وحين يفضي الرجل الى أهله ولما كان النظر بريد الزنا ورائد الفجور أمر بغض الابصار أولا ثم بحفظ الفروج عن الزنا والفجور ثانيا وعن أبي العالية أن كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الا هذا فانه أراد الاستثناء وأن لا ينظر الى الفروج أحد وعلى هذا فائدة التخصيص بعد التعميم أن يعلم أن أمر الفرج أضيق وحين خص الخطاب في أول الآية بالمؤمنين ذكر أن ذلك الذي أمر به من غض البصر وحفظ الفرج أزكى لهم لأنهم

يتطهرون بذلك من دنس الآثام و يستحقون الثناء والمدح وهذا لا يليق بالكافر وفى قوله (ان الله خبير بما يصنعون) ولا تالى له فى القرآن اشارة الى وجوب الحذر فى كل حركة وسكون وتفسير قوله (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن و يحفظن فروجهن) يعلم من التفصيل المتقدم أما قوله ولا يبدين زينتهن فمن الأحكام التى تختص بالنساء فى الأغلب وقد يحرم على الرجل ابداء زينته للنساء الأجنبيات اذا كان هنالك فتنة قال اكثر المفسرين الزينة (٧٨) ههنا أريد بها أمور ثلاثة أحدها الاصباغ كالكحل والخضاب بالوسمة فى حاجبيها والحمرة فى خديها والحناء فى كفيها وقدميها وثانيها الحلى كالخاتم والسوار والخلخال والدملج والقلائد والاكليل والوشاح والقرط وثالثها الثياب وقال آخرون الزينة اسم يقع على محاسن الخلق التى خلقها الله تعالى وعلى ما يتزين به الانسان من فضل لباس أو حلى وغير ذلك يدل على ذلك أن كثيرا من النساء يتفردن بخلقهن عن سائر ما يعد زينة وفى قوله (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) اشارة الى ذلك وكأنه تعالى منعهن من اظهار محاسن خلقهن فأوجب سترها بالخمار قال القفال بناء على هذا القول معنى قوله (الا ما ظهر منها) الا ما يظهره الانسان على العادة الجارية وذلك فى النساء الحرائر الوجه والكفان وفى الاماء كل ما يبدو عند المهنة وفى صوتها خلاف الأصح أنه ليس بعورة لأن نساء النبى صلى الله عليه وسلم كن يروين الأخبار للرجال وأما الذين جعلوا الزينة على ما عدا الخلقة فذهبوا الى أنه تعالى انما حرم النظر اليها حال اتصالها ببدن المرأة لأجل المبالغة فى حرمة النظر الى أعضاء المرأة الا ما ظهر من هذه الزينة كالثياب مطلقا اذ الم تصف البدن لرقتها وكالحمرة والوسمة فى الوجه وكالخضاب والخواتيم فى اليدين وما سوى ذلك يحرم النظر اليه ولهذا قال وليضربن بخمرهن على جيوبهن والخمر جمع الخمار وهى كالمقنعة قال المفسرون ان نساء الجاهلية كن يسدلن خمرهن من خلفهن وكانت جيوبهن من قدام واسعة فكان ينكشف نحورهن وقلائدهن فأمرن أن يضربن مقانعهن على الجيوب لتستر بذلك أعناقهن ونحورهن وما حوالها من شعر وزينة وفى لفظ الضرب مبالغة فى الالقاء شبيه الالصاق وعن عائشة ما رأيت نساء خيرا من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها فصدعت منه صدعة

عليه أربعة من الشهود وأقيم عليه حد الزنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون﴾ يقول تعالى ذكره هلا جاء هؤلاء العصبة الذين جاؤا بالافك ورموا عائشة بالبهتان بأربعة شهداء يشهدون على مقالتهم فيها ورموها به فاذلم يأتوا بالشهداء الاربعة على حقيقة ما رموها به فأولئك عند الله هم الكاذبون يقول فالعصبة الذين رموها بذلك عند الله هم الكاذبون فيما جاؤا به من الافك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم﴾ يقول تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم أيها الخائضون فى أمر عائشة المشيعون فيها الكذب والاثم بتركه تعجيل عقوبتكم ورحمته اياكم لعفوه عنكم فى الدنيا والآخرة بقبول توبتكم مما كان منكم فى ذلك لمسكم فيما خضتم فيه من أمرها عاجلا فى الدنيا عذاب عظيم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته هذا للذين تكلموا فنشر واذلك الكلام لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم﴾ يقول تعالى ذكره لمسكم فيما أفضتم فيه من شأن عائشة عذاب عظيم حين تلقونه بالسنتكم واذ من صلة قوله لمسكم ويعنى بقوله تلقونه تتلقون الافك الذى جاءت به العصبة من أهل الافك فتقبلونه ويرويه بعضكم عن بعض يقال تلقيت هذا الكلام عن فلان بمعنى أخذته منه وقيل ذلك لأن الرجل منهم فيما ذكر يلقى آخر فيقول أوما بلغك كذا وكذا عن عائشة ليشيع عليها بذلك الفاحشة وذكر أنها فى قراءة أبى اذ تتلقونه بتاءين وعليها قراءة الأمصار غير أنهم قرؤها تلقونه بتاء واحدة لأنها كذلك فى مصاحفهم وقد روى عن عائشة فى ذلك ما حدثنى به محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن نزار عن نافع عن ابن أبى مليكة عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أنها كانت تقرأ هذه الآية اذ تلقونه بألسنتكم تقول انما هو ولق الكذب وتقول انما كانوا يلقون الكذب قال ابن أبى مليكة وهى أعلم بما فيها أنزلت قال نافع وسمعت بعض العرب(١) يقول الليق الكذب حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا نافع بن عمر بن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الجمحى عن ابن أبى مليكة عن عائشة أنها كانت تقرأ اذ تلقونه بألسنتكم وهى أعلم بذلك وفيها أنزلت قال ابن أبى مليكة هو من ولق الكذب * قال أبو جعفر وكأن عائشة وجهت معنى ذلك بقراءتها تلقونه بكسر اللام وتخفيف القاف الى اذ تستمرون فى كذبكم عليها وافكهم بألسنتكم كما يقال ولق فلان فى السير فهو يلق اذا استمر فيه وكما قال الراجز

ان الجليد زلق وزملق * جاءت به عنس من الشام تلق * مجتمع البطن كلابى الخلق

---

(١) لم نقف عليه فيما بأيدينا من كتب اللغة فلعله مصحف وحرر كتبه مصححه

فاختمرن فأصبحن كأن على رؤسهن الغربان ثم بين أن الزينة الخفية يحل ابداؤها لاثنتى عشرة فرقة الأولى بعولتهن أى أزواجهن والتاء لتأكيد الجمع كصقورة الثانية آباؤهن وان علوا من جهة الأب والأم الثالثة آباء بعولتهن وان علوا الرابعة أبناؤهن وان سفلوا الخامسة أبناء بعولتهن وان سفلوا أيضا السادسة اخوانهن سواء كانوا من الأب أو من الأم أو منهما السابعة بنو اخوانهن الثامنة بنو اخواتهن وحكم أولاد الاولاد حكم الاولاد فيهما وهؤلاء كلهم محارم وترك من المحارم العم والخال (٧٩) فعن الحسن البصرى أنهما كسائر المحارم

وقد روى عن العرب فى الولق الكذب الالق والالق بفتح الالف وكسرها ويقال فى فعلت منه ألقت فانا ألق وقال بعضهم

من لى بالمزر الىلامق * صاحب أدهان وألق آلق

والقراءة التى لا أستجيز غيرها اذ تلقونه على ماذكرت من قراءة الأمصار لاجماع الحجة من القراء عليها * وبنحو الذى قلنا من التأويل فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد اذ تلقونه بألسنتكم قال تروونه بعضكم عن بعض حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اذ تلقونه قال تروونه بعضكم عن بعض قوله وتقولون بأفواهكم مالىس لكم به علم يقول تعالى ذكره وتقولون بأفواهكم مالىس لكم به علم من الامر الذى تروونه فتقولون سمعنا أن عائشة فعلت كذا وكذا ولا تعلمون حقيقة ذلك ولا صحته وتحسبونه هينا وتظنون أن قولكم ذلك وروايتكموه بألسنتكم وتلقيكموه بعضكم عن بعض هين سهل لا اثم عليكم فيه ولا حرج وهو عند الله عظيم يقول وتلقيكم ذلك كذلك وقولكموه بأفواهكم عند الله عظيم من الأمر لأنكم كنتم تؤذون به رسول الله صلى الله عليه وسلم وحليلته ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم ﴾ يقول تعالى ذكره فلولا أيها الخائضون فى الافك الذى جاءت به عصبة منكم اذ سمعتموه ممن جاء به قلتم ما يحل لنا أن نتكلم بهذا وما ينبغى لنا أن نتفوه به سبحانك هذا بهتان عظيم تنزيها لك يارب وبراءة اليك مما جاء به هؤلاء هذا بهتان عظيم يقول هذا القول بهتان عظيم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم ﴾ يقول تعالى ذكره يذكركم الله وينهاكم بآى كتابه لئلا تعودوا لمثل فعلكم الذى فعلتموه فى أمر عائشة من تلقيكم الافك الذى روى عليها بألسنتكم وقولكم بافواهكم مالىس لكم به علم فيها أبدا ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم تتعظون بعظات الله وتأتمرون لأمره وتنتهون عما نهاكم عنه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم قال والذى هو خير لنا من هذا أن الله أعلمنا هذا لكيلا نقع فيه لولا أن الله أعلمناه لهلكنا كما هلك القوم ان يقول الرجل أنا سمعته ولم أخترقه ولم أتقوله فكان خيرا حين أعلمناه الله لئلا ندخل فى مثله أبدا وهو عند الله عظيم وقوله ويبين الله لكم الآيات ويفصل الله لكم حجه عليكم بأمره ونهيه ليتبين المطيع له منكم من العاصى والله عليم بكم وبأفعالكم لا يخفى عليه شئ وهو مجاز المحسن منكم باحسانه والمسىء باساءته حكيم فى تدبير خلقه وتكليفه ما كلفهم من الاعمال

فى جواز النظر وقد ذكر البعض لينبه على الجملة ولهذا لم يذكر المحارم من الرضاع فى هذه الآية وكذا فى سورة الاحزاب قال لا جناح عليهن فى آبائهن الى آخر الآية ولم يذكر البعولة ولا أبناءهم وقال الشعبى انما لم يذكرهما الله تعالى لئلا يصفها العم عند ابنه والخال عند ابنه وذلك أن العم والخال يفارقان سائر المحارم فى أن ابناءهما ليسوا من المحارم فاذا رآها الاب فربما وصفها لابنه وليس بمحرم ومعرفة الوصف قريب من النظر وهذا أيضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط فى التستر وانما أبيح ابداء الزينة الخفية لهؤلاء المذكورين لاحتياجهن الى مداخلتهم ومخالطتهم ولا سيما فى الاسفار للنزول والركوب وأيضا لقلة وقوع الفتنة من جهاتهم لما فى الطباع من النفرة عن مماسة القرائب الأقارب التاسعة قوله أو نسائهن فذهب أكثر السلف الى أن المراد أهل أديانهن ومن هنا قال ابن عباس ليس للمسلمة أن تتجرد بين نساء أهل الذمة ولا تبدى للكافرة الا ما تبدى للأجانب الا أن تكون أمة لها وكتب عمر الى أبى عبيدة أن يمنع نساء أهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات وقال آخرون والعمل عليه ان المراد جميع النساء وقول السلف محمول على الأولى والأحب العاشرة قوله (أو ما ملكت أيمانهن) وظاهر الآية يشمل العبيد والاماء ويؤيده ما روى أنس أنه صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت به رجليها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلامك وعن عائشة أنها قالت لذكوان انك اذا وضعتنى فى القبر وخرجت فأنت حر وعنها أنها كانت تمشط والعبد ينظر اليها وقال ابن مسعود ومجاهد والحسن وابن سيرين وسعيد بن المسيب ان العبد لا ينظر الى شعر مولاته

وهو قول أبي حنيفة اذ ليس ملكها للعبد كملكه للامة فلا خلاف أنها لا تستبيح بملك العبد شيا من التمتع منه كما يملك الرجل من الامة وتحريم تزوج العبد لمولاته عارض غير مؤبد كمن عنده أربع نسوة لا يجوز له التزوج بغيرهن فلما لم تكن هذه الحرمة مؤبدة كان العبد بمنزلة سائر الاجانب خصيا كان العبد أو فحلا وأورد على هذا القول لزوم التكرار ضرورة أن الاماء من جملة نسائهن وأجيب بأنه

أراد بالنساء الحرائر كما أراد بالرجال الاحرار في قوله شهيدين من رجالكم الحادية عشرة قوله (أو التابعين غير أولى الاربة) وهي الحاجة وهم البله وأهل العنة الذين لا يعرفون شيأ من أمور النساء انما يتبعون الناس ليصيبوا من فضل طعامهم أو شيوخ صلحاء لا حاجة بهم الى النساء لعفة أو عنانة عن زينب بنت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مخنث فأقبل على أخي أم سلمة وقال يا عبد الله ان فتح الله لكم الطائف أدلك على بنت غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثمان عنى عكن بطنها فقال صلى الله عليه وسلم لا يدخلن عليكم هذا فأباح النبي صلى الله عليه وسلم دخول المخنث عليهن حين ظن أنه من غير أولى الاربة فلما علم أنه يعرف أحوال النساء وأوصافهن علم أنه من أولى الاربة فجبه الثانية عشرة قوله (أو الطفل) وهو جنس يقع على الواحد والجمع وهو المراد ههنا قال ابن قتيبة معنى (لم يظهروا) لم يطلعوا (على عورات النساء) والعورة سوأة الانسان وكل ما يستحيا منه وقال الفراء والزجاج هو من قولهم ظهر على كذا اذا قوى عليه أي لم يبلغوا أوان القدرة على الوطء فعلى الأول يجب الاحتجاب ممن ظهر فيه داعية الحكاية وعلى الثاني انما يجب الاحتجاب من المراهق الذي ظهرت فيه مبادي الشهوة قال الحسن هؤلاء الفرق وان اشتركوا في جواز رؤية الزينة الظاهرة فهم على أقسام ثلاثة فأولهم الزوج ماز كى

وله حرمة ليست لغيره يحل له كل شئ منها والثاني الاب والابن والاخ والجد وأبو الزوج وكل محرم من الرضاع أو النسب كل يحل لهم أن ينظروا الى الشعر والصدر والساقين والذراع وأشباه ذلك والثالث التابعون غير أولى الاربة وكذا المملوك لا بأس أن تقوم المرأة الشابة

وفرضه ما فرض عليهم من الافعال ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين يحبون أن يذيع الزنا في الذين صدقوا بالله ورسوله ويظهر ذلك فيهم لهم عذاب أليم يقول لهم عذاب وجيع في الدنيا بالحد الذي جعله الله حدا لرامي المحصنات والمحصنين اذا رموهم بذلك وفي الآخرة عذاب جهنم ان مات مصرا على ذلك غير تائب كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يحبون أن تشيع الفاحشة قال تظهر في شأن عائشة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم قال الخبيث عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق الذي أشاع على عائشة ما أشاع عليها من الفرية لهم عذاب أليم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله أن تشيع الفاحشة قال تظهر يتحدث عن شأن عائشة وقوله والله يعلم وأنتم لا تعلمون يقول تعالى ذكره والله يعلم كذب الذين جاؤا بالافك من صدقهم وأنتم أيها الناس لا تعلمون ذلك لانكم لا تعلمون الغيب وانما يعلم ذلك علام الغيوب يقول فلا تروا ما لا علم لكم به من الافك على أهل الايمان بالله ولا سيما على حلائل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهلكوا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤف رحيم﴾ يقول تعالى ذكره ولولا أن الله تفضل عليكم أيها الناس ورحمكم وأن الله ذو رأفة ذو رحمة بخلقه لهلكتم فيما أفضتم فيه وعاجلتكم من الله العقوبة وترك ذكر الجواب لمعرفة السامع بالمراد من الكلام بعده وهو قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الآية ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تسلكوا سبيل الشيطان وطرقه ولا تقتفوا آثاره باشاعتكم الفاحشة في الذين آمنوا واذاعتكموها فيهم وروايتكم ذلك عمن جاءبه فان الشيطان يأمر بالفحشاء وهي الزنا والمنكر من القول وقد بينا معنى الخطوات والفحشاء فيما مضى بشواهد ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم﴾ يقول تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته لكم ما تطهر منكم من أحد أبدا من دنس ذنوبه وشركه ولكن الله يطهر من يشاء من خلقه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا يقول ما اهتدى منكم من الخلائق لشئ من الخير ينفع به نفسه ولم يتق شيأ من الشر يدفعه عن نفسه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته

بين يدى هؤلاء فى درع وخمار صفيق بغير ملحفة ولا يحل لهؤلاء أن يروا منها شعرا ولا بشرا ولا يصح للشابة أن تقوم بين يدى الغريب حتى تلبس الجلباب فهذا ضبط هذه المراتب ثم علمهن أدبا آخر جميلا بقوله (ولا يضربن بأرجلهن) قال ابن عباس كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقعقع خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال وقيل كانت تضرب باحدى رجليها الاخرى ليعلم أنها ذات خلخالين وفى النهى عن اظهار صوت

ماز كى منكم من أحد أبدا قال ماز كى ما أسلم وقال كل شئ فى القرآن من ز كى أو تز كى فهو الاسلام وقوله والله سميع عليم يقول والله سميع لما تقولون بأفواهكم وتلفظونه بألسنتكم وغير ذلك من كلامكم عليم بذلك كله وبغيره من أموركم محيط به محصيه عليكم ليجازيكم بكل ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ولا يحلف بالله ذوو الفضل منكم يعنى ذوى التفضل والسعة يقول وذوو الجدة واختلف القراء فى قراءة قوله ولا يأتل فقرأته عامة قراء الامصار ولا يأتل بمعنى يفتعل من الاليه وهى القسم بالله سوى أبى جعفر وزيد بن أسلم فانه ذكر عنهما أنهما قرآ ذلك ولا يتأل بمعنى يتفعل من الاليه * والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأ ولا يأتل بمعنى يفتعل من الاليه وذلك أن ذلك فى خط المصحف كذلك والقراءة الاخرى مخالفة خط المصحف فاتباع المصحف مع قراءة جماعة القراء وصحة المقروء به أولى من خلاف ذلك كله وانما عنى بذلك أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى حلفه بالله لا ينفق على مسطح فقال جل ثناؤه ولا يحلف من كان ذا فضل من مال وسعة منكم أيها المؤمنون بالله أن لا يعطوا ذوى قرابتهم فيصلوا به أرحامهم كمسطح وهو ابن خالة أبى بكر والمساكين يقول وذوى خلة الحاجة وكان مسطح منهم لأنه كان فقيرا محتاجا والمهاجرين فى سبيل الله وهم الذين هاجروا ديارهم وأموالهم فى جهاد أعداء الله وكان مسطح منهم لأنه كان ممن هاجر من مكة الى المدينة وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا وليعفوا يقول وليعفوا عما كان منهم اليهم من جرم وذلك كجرم مسطح الى أبى بكر فى اشاعته على ابنته عائشة ما أشاع من الافك وليصفحوا يقول وليتركوا عقوبتهم على ذلك بجرمانهم ما كانوا يؤتونهم قبل ذلك ولكن ليعودوا لهم الى مثل الذى كانوا (٣) لهم عليه من الافضال عليهم ألا تحبون أن يغفر الله لكم يقول ألا تحبون أن يستر الله عليكم نوبكم بافضالكم عليهم فيترك عقوبتكم عليها والله غفور لذنوب من أطاعه واتبع أمره رحيم بهم أن يعذبهم مع اتباعهم أمره وطاعتهم اياه على ما كان لهم من زلة وهفوة قد استغفروه منها وتابوا اليه من فعلها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهرى عن علقمة بن وقاص الليثى وعن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة * قال وثنى ابن اسحق قال ثنا يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة * قال وثنى ابن اسحق قال ثنى عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت لما نزل هذا يعنى قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم فى عائشة وفيمن قال لها ما قال قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقرابته وحاجته والله لا أنفق على مسطح شيأ أبدا ولا أنفعه بنفع أبدا بعد الذى قال لعائشة ما قال وأدخل عليها ما أدخل قالت فأنزل الله فى ذلك ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة الآية قالت فقال أبو بكر والله انى لأحب أن يغفر الله لى فرجع الى مسطح نفقته التى كان ينفق عليه وقال والله

الحلى بعد نهيهن عن اظهار الحلى مبالغة فوق مبالغة ليعلم أن كل ما يجر الى الفتنة يجب الاحتراز عنه فان الرجل الذى تغلب عليه الشهوة اذا سمع صوت الخلخال يصير ذلك داعيا له الى مشاهدتهن ومنه يعلم وجوب اخفاء صوتهن اذ الم يؤمن الفتنة ولهذا كرهوا أذان النساء ثم ختم الآية بالامر بالدوام على التوبة والاستغفار لان الانسان خلق ضعيفا لا يكاد يقدر على رعاية الاوامر والنواهى كما يجب قال العلماء ان من أذنب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كلما ذكر أن يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه عز وجل وعن ابن عباس أراد توبوا مما كنتم تفعلونه فى الجاهلية لعلكم تسعدون فى الدنيا والآخرة قال جار الله من قرأ أيه المؤمنون بضم الهاء فوجهه أنها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين أتبعت حركتها حركة ما قبلها الحكم السادس النكاح وذلك أنه حين أمر بغض الأبصار وحفظ الفروج أرشد بعد ذلك الى طريق الحل فيما تدعو اليه الشهوة وأصل الايامى أيايم فقلب الواحد أيم بتشديد الياء ويشمل الرجل والمرأة قال النضر بن شميل الايم فى كلام العرب كل ذكر لا أنثى معه وكل أنثى لا ذكر معها وهو قول ابن عباس فى رواية الضحاك

(١١ - (ابن جرير) - ثامن عشر)

يقول زوجوا أياما كم بعضهم من بعض وقد آم وآمت وتأيما اذا لم يتزوجا بكرين كانا أو ثيبين قال فان تنكحى أنكح وان تتأيمى * وان كنت أفتى منكم أتأيم وظاهر الامر الوجوب الا أن الجمهور حملوه على الندب لانه لو كان واجبا لشاع فى عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وانتشر ولوا نتشر لنقل لعموم الحاجة اليه وقد ورد فى الاخبار التصريح بكونه سنة

كقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتى وكقوله صلى الله عليه وسلم من أحب فطرتى فليستسن بسنتى وهى النكاح وقد أجمعوا على أن الأيم الثيب لو أبت التزويج لم يكن للولى اجبارها عليه واتفقوا على أن السيد لا يجبر على تزويج عبده أو أمته نعم قد يجب فى بعض الصور كما اذا التمست التزويج من الولى فعليه الاجابة اذا كان الخاطب كفؤا استدل الشافعى بعموم الآية على جواز تزويج البكر البالغة بدون رضاها واعترض أبو بكر الرازى بأن الايامى شامل للرجال والنساء وحين لزم فى الرجال تزويجهم باذنهم فكذا فى النساء ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال البكر تستأمر فى نفسها واذنها صماتها وأجيب بأن تخصيص النص لا يقدح فى كونه حجة فى الباقى والفرق أن الايم من الرجال يتولى أمر نفسه فلا يجب على الولى تعهده بخلاف المرأة فان احتياجها الى من يصلح أمرها أظهر على أنا لا نسلم أن لفظ الايامى عند الاطلاق يتناول الرجال وفى تخصيص الآية بخبر الواحد أيضا نزاع واستدل أبو حنيفة بعموم الآية أيضا على أن العم والاخ يليان تزويج الثيب الصغيرة ونوقش فيه قال الشافعى من تاقت نفسه الى النكاح استحب له أن ينكح اذا وجد أهبة النكاح والا فليكسر شهوته بالصوم لما روى عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فليصم فان الصوم له وجاء والذى لا تتوق نفسه الى النكاح لكبر أو مرض أو عجز أو كان غير قادر على النفقة يكره له أن ينكح لأنه يلتزم مالا يمكنه القيام بحقه وان لم يكن به عجز وكان قادرا على القيام بحقه لم يكره له أن ينكح لكن الأفضل أن يتخلى لعبادة الله تعالى وقال أبو حنيفة النكاح أفضل حجة الشافعى أنه تعالى مدح يحيى بقوله وسيدا وحصورا والحصور سائر الذى لا يأتى النساء مع القدرة عليهن وقال النبى صلى الله عليه وسلم أفضل أعمالكم الصلاة وقال أفضل أعمال أمتى قراءة القرآن وقال أحب المباحات الى الله تعالى النكاح والمباح ما استوى طرفاه والمندوب ما ترجح فعله ولو كان النكاح عبادة لم يصح من الكافر والنكاح

لأنزعها منه أبدا **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة يقول لا تقسموا أن لا تنفعوا أحدا **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة الى آخر الآية قال كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رموا عائشة بالقبيح وأفشوا ذلك وتكلموا به فأقسم ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبو بكر أن لا يتصدق على رجل تكلم بشئ من هذا ولا يصله فقال لا يقسم أولوا الفضل منكم والسعة أن يصلوا أرحامهم وأن يعطوهم من أموالهم كالذى كانوا يفعلون قبل ذلك فأمر الله أن يغفر لهم وأن يعفى عنهم **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة لما أنزل الله تعالى ذكره عذر عائشة من السماء قال أبو بكر وآخرون من المسلمين والله لا نصل رجلا منهم بشئ من شأن عائشة ولا ننفعه فأنزل الله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة يقول ولا يحلف **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى قال كان مسطح ذا قرابة والمساكين قال كان مسكينا والمهاجرين فى سبيل الله كان بدريا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة قال أبو بكر حلف أن لا ينفع يتيما فى حجره كان أشاع ذلك فلما نزلت هذه الآية قال بلى أنا أحب أن يغفر الله لى فلأكونن ليتيمى خيرما كنت له قط ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين يرمون بالفاحشة المحصنات يعنى العفيفات الغافلات عن الفواحش المؤمنات بالله ورسوله وما جاء به من عند الله لعنوا فى الدنيا والآخرة يقول أبعدوا من رحمة الله فى الدنيا والآخرة ولهم فى الآخرة عذاب عظيم وذلك عذاب جهنم واختلف أهل التأويل فى المحصنات اللاتى هذا حكمهن فقال بعضهم انما ذلك لعائشة خاصة وحكم من الله فيها وفيمن رماها دون سائر نساء أمة نبينا صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف قال قلت لسعيد بن جبير الزنا أشد أم قذف المحصنة فقال الزنا فقلت أليس يقول الله ان الذين يرمون المحصنات الآية قال سعد انما كان هذا لعائشة خاصة **حدثنا** أحمد بن عبدة الضبى قال ثنا أبو عوانة عن عمر ابن أبى سلمة عن أبيه قال قالت عائشة رميت بما رميت به وأنا غافلة فبلغنى بعد ذلك قالت فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندى جالس اذ أوحى اليه وكان اذا أوحى اليه أخذه كهيئة السبات وانه أوحى اليه وهو جالس عندى ثم استوى جالسا يمسح عن وجهه وقال يا عائشة أبشرى قالت فقلت بحمد الله لا بحمدك فقرأ ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات حتى بلغ أولئك مبرؤن مما يقولون ۞ وقال آخرون بل ذلك لأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون

فيه شهوة النفس والعبادة فيها مشقة النفس والاقبال على الله تعالى فأيّ أحدهما من الآخر ولو كان النكاح مساويا للنوافل فى الثواب لم تكن النوافل مشروعة لان الطريق المؤدى الى المطلوب مع بقاء اللذة وعدم التعب أولى بالسلوك وان كان الاشتغال بالنكاح أولى من النافلة لانه سبب لبقاء الاشخاص ونظام العالم فالاشتغال بالزراعة أيضا أولى من النافلة للعلة المذكورة وقد وقع الاجماع على أن واجب العبادة مقدم على واجب النكاح فكذا مندوبها على مندوبه لاتحاد السبب وعن النبى صلى الله عليه وسلم اذا أتى على أمتى مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وعنه صلى الله عليه وسلم يأتى على الناس زمان لاتنال المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة حجة أبى حنيفة أن النكاح يتضمن صون النفس من ضرر الزنا ودفع الضرر أهم من جلب النفع وأيضا النكاح يتضمن العدل وقد ورد فى الحديث لعدل ساعة خير من عبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم النكاح سنتى وقال فى الصلاة انها خير موضوع فمن شاء فليستكثر ومن شاء فليستقل ثم ان الايامى جمع مستغرق لكنهم أجمعوا على أنه لابد من شروط ذكرنا بعضها فى سورة النساء فى قوله وأحل لكم ماوراء ذلكم ومعنى منكم أى من حرائركم قاله كثير من المفسرين لان حكم العبيد والاماء يعقب ذلك ومنهم من قال أراد من يكون تحت ولاية المأمور من الولد والقريب ومنهم من قال الاضافة لاتفيد الحرية والاسلام ثم أمر السادة أن يزوجوا أرقاءهم الصالحين واتفقوا على أنه للاباحة والترغيب لان فى تزويج العبد التزام مؤنة زوجته وتعطل خدمته واستفادة المهر وسقوط النفقة فى تزويج الامة ليس قبوله بلازم على السيد أيضا وتخصيص الصالحين بالذكر عناية من الله بحالهم ليتحصن دينهم ويتحفظ عليهم صلاحهم وأيضا الصالحون من الارقاء هم الذين يشفق عليهم موالهم ويهتمون بشأنهم حتى ينزلوهم منزلة الاولاد ويجوز أن يراد بالصلاح القيام بحقوق النكاح ومن جملة ذلك أن لايكون فى غاية الصغر بحيث لايحتاج الى النكاح واذن السيد لهم أن يزوجوا أنفسهم

سائر النساء غيرهن ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية أزواج النبى صلى الله عليه وسلم خاصة * وقال آخرون نزلت هذه الآية فى شأن عائشة وعنى بها كل من كان بالصفة التى وصف الله فى هذه الآية قالوا فذلك حكم كل من رمى محصنة لم تقارف سوأ ذكر من قال ذلك حدثنا على بن سهل قال ثنا زيد عن جعفر بن برقان قال سألت ميمونا قلت الذى ذكر الله الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم فجعل فى هذه توبة وقال فى الاخرى ان الذين يرمون المحصنات الغافلات الى قوله لهم عذاب عظيم قال ميمون أما الأولى فعسى أن تكون قد قارفت وأما هذه فهى التى لم تقارف شيأ من ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن شيخ من بنى أسد عن ابن عباس قال فسر سورة النور فلما أتى على هذه الآية ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية قال هذا فى شأن عائشة وأزواج النبى صلى الله عليه وسلم وهى مبهمة وليست لهم توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا الآية قال فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لمن قذف أولئك توبة قال فهم بعض القوم أن يقوم اليه فيقبل رأسه من حسن ما فسر سورة النور حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم قال هذا فى عائشة ومن صنع هذا اليوم فى المسلمات فله ما قال الله ولكن عائشة كانت إمام ذلك * وقال آخرون نزلت هذه الآية فى أزواج النبى صلى الله عليه وسلم فكان ذلك كذلك حتى نزلت الآية التى فى أول السورة فأوجب الجلد وقبل التوبة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الى عذاب عظيم يعنى أزواج النبى صلى الله عليه وسلم رماهن أهل النفاق فأوجب الله لهم اللعنة والغضب وباؤا بسخط من الله وكان ذلك فى أزواج النبى صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد ذلك والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء الى قوله فان الله غفور رحيم فأنزل الله الجلد والتوبة فالتوبة تقبل والشهادة ترد * وأولى هذه الاقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال نزلت هذه الآية فى شأن عائشة والحكم بها عام فى كل من كان بالصفة التى وصفها الله بها فيها وانما قلنا ذلك أولى تأويلاته بالصواب لأن الله عم بقوله ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات كل محصنة غافلة مؤمنة رماها رام بالفاحشة من غير أن يخص بذلك بعضا دون بعض فكل رام محصنة بالصفة التى ذكر الله جل ثناؤه فى هذه الآية فملعون فى الدنيا والآخرة وله عذاب عظيم الا أن يتوب من ذنبه ذلك قبل وفاته فان الله دل باستثنائه بقوله الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا على أن ذلك حكم رامى كل محصنة بأى صفة كانت المحصنة المؤمنة المرمية وعلى أن قوله لعنوا فى الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم معناه لهم ذلك ان هلكوا ولم يتوبوا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يوم تشهد عليهم

ينوب عن تزويج السيد أما قوله (ان يكونوا فقراء) فالأصح أن هذا ليس وعدا من الله تعالى باغناء من يتزوج حتى لا يجوز أن يقع فيه خلف فرب غني يفقره النكاح ولكن المعنى لا تنظروا الى فقر من يخطب اليكم ففي فضل الله ما يغنيهم والمال غادو رائح على أن مثل هذا الوعد قد جاء مشروطا بالمشيئة في قوله وان خفتم (٨٤) عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء فالمطلق محمول على المقيد وقيل أراد بالغنى نفس العفاف بتملك البضع الذي يغنيه عن الوقوع في الزنا وعن طائفة من الصحابة أن هذا وعد وعن أبي بكر قال أطيعوا الله فيما أمركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى وعن ابن عباس التمسوا الرزق بالنكاح وشكا رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحاجة فقال عليك بالباءة وقد يستدل بالآية على أن العبد والأمة يملكان والالم يتصور فقرهما وغناهما والمفسرون قالوا الضمير عائد الى الاحرار خاصة وهم الايامى وان فسر الغنى بالعفاف فلا بعد في رجوعه الى الكل (والله واسع) افضاله ولكنه (عليم) يبسط الرزق كما يريد وعلى ما ينبغي وفيه اشارة الى قيد المشيئة في الوعد المذكور ثم ذكر حال العاجزين عن القيام بمؤن النكاح بقوله (وليستعفف) أي ليطلب العفة من نفسه والمضاف محذوف أي لا يجدون استطاعة نكاح ولا يقدرون عليه أو النكاح يراد به ما ينكح بوساطته وهو المال ولا محذوف وفي قوله (حتى يغنيهم) نوع تأميل للمستعففين وفيه أن فضله من أهل الصلاح والعفاف قريب * الحكم السابع المكاتبة وحين رغب السادة في تزويج الصالحين من العبيد والاماء أرشدهم الى الطريق الذي به ينخرط العبيد في سلك الاحرار مع عدم الاضرار بالسادة فقال (والذين يبتغون) ومحله اما رفع والخبر فكاتبوهم والفاء لتضمن المبتدا معنى الشرط واما نصب بفعل مضمر تفسيره فكاتبوهم الاعمال والفاء للايذان بتلازم ما قبلها وما بعدها كقوله وربك فكبر والكتاب والمكاتبة كالعتاب والمعاتبة والتركيب يدل على الضم والجمع لما فيه من ضم النجوم بعضها الى بعض وقال الازهري هو من الكتابة ومعناه كتبت لك على نفسي أن تعتق مني اذا وفيت المال وكتبت لي

ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون﴾ يقول تعالى ذكره ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم فاليوم الذي في قوله يوم تشهد عليهم من صلة قوله ولهم عذاب عظيم وعني بقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم يوم القيامة وذلك حين يجحد أحدهم ما اكتسب في الدنيا من الذنوب عند تقرير الله اياه بها فيختم الله على أفواههم وتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فان قال قائل وكيف تشهد عليهم ألسنتهم حين يختم على أفواههم قيل عني بذلك أن ألسنة بعضهم تشهد على بعض لا أن ألسنتهم تنطق وقد ختم على الأفواه وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو عن درّاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فجحد وخاصم فيقال له هؤلاء جيرانك يشهدون عليك فيقول كذبوا فيقول أهلك وعشيرتك فيقول كذبوا فيقول أتحلفون فيحلفون ثم يصمتهم الله وتشهد ألسنتهم ثم يدخلهم النار ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين﴾ يقول تعالى ذكره يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون يوفيهم الله حسابهم وجزاءهم الحق على أعمالهم والدين في هذا الموضع الحساب والجزاء كما حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق يقول حسابهم * واختلفت القراء في قراءة قوله الحق فقرأته عامة قراء الأمصار دينهم الحق نصبا على النعت للدين كأنه قال يوفيهم الله ثواب أعمالهم حقا ثم أدخل في الحق الألف واللام فنصبه بما نصب به الدين وذكر عن مجاهد أنه قرأ ذلك يوفيهم الله دينهم الحق برفع الحق على أنه من نعت الله حدثنا بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا يزيد عن جرير ابن حازم عن حميد عن مجاهد أنه قرأها الحق بالرفع قال جرير وقرأتها في مصحف أبي بن كعب يوفيهم الله الحق دينهم والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الأمصار وهو نصب الحق على إتباعه اعراب الدين لاجماع الحجة عليه وقوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين يقول ويعلمون يومئذ أن الله هو الحق الذي يبين لهم حقائق ما كان يعدهم في الدنيا من العذاب ويزول حينئذ الشك فيه عن أهل النفاق الذين كانوا فيما كان يعدهم في الدنيا يمترون ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات أولئك مبرؤون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال والخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات يقول الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من القول وقوله والطيبات للطيبين يقول الطيبات من القول للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من القول نزلت في الذين قالوا في زوجة النبي صلى الله عليه وسلم ما قالوا من البهتان ويقال الخبيثات للخبيثين الأعمال الخبيثة تكون للخبيثين والطيبات من

على نفسك أن تفي بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق وقيل سمي بذلك لما يقع فيه من التأجيل واجبا عند الشافعي وندبا عند أبي حنيفة كما يجيء والاجل يستدعي الكتابة لقوله اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه قال محيي السنة الكتابة أن تقول لمملوكك كاتبتك على كذا وتسمي ما يؤديه في نجمين أو أكثر وتعين عدد النجوم وما يؤدي في كل نجم ويقول اذا أديت ذلك المال فأنت حر وينوي ذلك بقلبه ويقول العبد قبلت وفي هذا الضبط أبحاث الاول قال الشافعي ان لم يقل بلسانه اذا أديت ذلك المال فأنت حر ولم ينو بقلبه ذلك لم يعتق لان الكتابة ليست عقد معاوضة محضة فان ما في يد العبد فهو ملك السيد والانسان لا يمكنه بيع ملكه بعين ملكه فقوله كاتبتك كناية في العتق فلا بد فيه من لفظ العتق ونيته وقال أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد وزفر لا حاجة الى ذلك لاطلاق قوله فكاتبوهم واذا صحت الكتابة وجب أن يعتق بالاداء للاجماع الثاني لا تجوز الكتابة عند الشافعي الا مؤجلة لان العبد لا يتصور له ملك يؤديه في الحال وجوز أبو حنيفة الحلول لاطلاق الآية ولانه يجوز العتق على مال في الحال بالاتفاق فالكتابة أيضا مثله الثالث قال الشافعي لا تجوز الكتابة على أقل من نجمين روى ذلك عن علي عليه السلام وعمر وعثمان وابن عمر وذلك أنه عقد ارفاق ومن تمام الارفاق التنجيم وجوز أبو حنيفة على نجم واحد لاطلاق الآية والقياس على سائر العقود الرابع جوز أبو حنيفة كتابة الصبي قال ويقبل عنه المولى وذهب الشافعي الى أنه يجب أن يكون عاقلا بالغا لأنه تعالى قال والذين يبتغون والصبي لا يتصور منه الطلب الخامس جوز

الأعمال تكون للطيبين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عثمان ابن الأسود عن مجاهد الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والطيبات من الكلام للطيبين من الناس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال الطيبات القول الطيب يخرج من الكافر والمؤمن فهو للمؤمن والخبيثات القول الخبيث يخرج من المؤمن والكافر فهو للكافر أولئك مبرؤن مما يقولون وذلك أنه برأ كلهما مما ليس بحق من الكلام **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات يقول الخبيثات والطيبات القول السيئ والحسن للمؤمنين الحسن وللكافرين السيئ أولئك مبرؤن مما يقولون وذلك بأنه ما قال الكافرون من كلمة طيبة فهي للمؤمنين وما قال المؤمنون من كلمة خبيثة فهي للكافرين كل بريء مما ليس بحق من الكلام **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الخبيثات للخبيثين قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من الكلام **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الخبيثات للخبيثين الآية يقول الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من القول فهذا في الكلام وهم الذين قالوا لعائشة ما قالوا هم الخبيثون والطيبون هم المبرؤن مما قال الخبيثون **حدثنا** أبو زرعة قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة يعني ابن نبيط الاشجعي عن الضحاك الخبيثات للخبيثين قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والطيبات من الكلام للطيبين من الناس * قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح وعثمان ابن الأسود عن مجاهد الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول * قال ثنا سفيان عن خصيف عن سعيد بن جبير قال الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال الخبيثات من القول للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول والطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول * قال ثنا محمد بن بكر بن مقدم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن عبد الملك يعني ابن أبي سليمان عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن مجاهد والخبيثون للخبيثات قال الخبيثات من القول للخبيثين من الناس * قال ثنا عباس بن الوليد النرسي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات

أبو حنيفة أن يكاتب الصبي باذن الولي وشرط الشافعي كونه مكلفا مطلقا لان قوله فكاتبوهم خطاب فلا يتناول الا العاقل هذا وللمفسرين خلاف في أن قوله فكاتبوهم أمر ايجاب أو استحباب فقال قائلون ومنهم عمرو بن دينار وعطاء وداود بن علي ومحمد بن جرير الى وجوب الكتابة اذا طلبها المملوك بقيمته أو بأكثر وعلم السيد فيه خيرا ولو كان بدون قيمته لم يلزمه وأكدوه بما روي في سبب النزول أنه كان لحويطب

ابن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه أن يكاتبه فأبى فنزلت وروى أن عمر أمر انسانا بأن يكاتب سيرين أبا محمد بن سيرين فأبى فضربه بالدرة ولم ينكر أحد من الصحابة عليه وذهب أكثر العلماء منهم ابن عباس والحسن والشعبي ومالك وأبو حنيفة والشافعي والثوري الى أنه ندب لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال ولان طلب الكتابة كطلب بيعه ممن يعتقه في الكفارة فلا تجب الاجابة وهذه طريقة المعاوضات أجمع قال العلماء اذا أدى مال الكتابة عتق وكان ولاؤه لمولاه لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في الاصل له ومن هنا يكسب مولاه الثواب أما قوله (ان علمتم فيهم خيرا) قال عطاء الخير هو المال كقوله ان ترك خيرا قال بلغني ذلك عن ابن عباس وضعف بأنه لا يقال في فلان مال وانما يقال له أو عنده مال وبأن العبد لا مال له بل المال لسيده وعن ابن سيرين أراد اذا صلى وعن النخعي وفاء وصدقا وقال الحسن صلاحا في الدين والأقرب أنه شئ يتعلق بالكتابة هكذا فسره الشافعي بالامانة والقوة على الكسب ويروى مثله مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن مقصود الكتابة لا يحصل الا بالكسب ثم بالامانة كيلا يضيع ما يكسبه واختلفوا أيضا في المخاطب بقوله (وآتوهم) فعن الحسن والنخعي وابن عباس في رواية عطاء وهو مذهب أبي حنيفة أنهم المسلمون والمراد أعطوهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال ولا بعد في كون المخاطب في أحد المعطوفين غير الآخر ولا في كون أحد الامرين للاستحباب والآخر للايجاب والسهم الذي يأخذه المكاتب له صدقة ولسيده عوض كما قال صلى الله عليه وسلم في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وعن كثير من الصحابة وهو مذهب الشافعي أن المخاطب هو الموالي يا أيها والامر أمر ايجاب فيجب عليهم أن يبذلوا للمكاتبين شيأ من أموالهم أو يحطوا عنهم جزأ من مال الكتابة ثم اختلفوا في قدره فعن علي عليه السلام أنه كان يحط الربع ومثله ما روى عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن أنه كاتب غلاما له فترك ربع مكاتبته وعن ابن عمر أنه كاتب

للطيبين والطيبون للطيبات يقول الخبيثات من القول والعمل للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول والعمل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن عمرو عن عطاء قال الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال الطيبات من القول للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول والخبيثات من القول للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول * وقال آخرون بل معنى ذلك الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات قال نزلت في عائشة حين رماها المنافق بالبهتان والفرية فبرأها الله من ذلك وكان عبد الله بن أبي هو خبيث وكان هو أولى بأن تكون له الخبيثة ويكون لها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم طيبا وكان أولى أن تكون له الطيبة وكانت عائشة الطيبة وكان أولى أن يكون لها الطيب أولئك مبرؤن مما يقولون قال ههنا برئت عائشة لهم مغفرة ورزق كريم * وأولى هذه الاقوال في تأويل الآية قول من قال عنى بالخبيثات الخبيثات من القول وذلك قبيحه وسيئه للخبيثين من الرجال والنساء والخبيثون من الناس للخبيثات من القول هم بها أولى لأنهم أهلها والطيبات من القول وذلك حسنه وجميله للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول لأنهم أهلها وأحق بها وانما قلنا هذا القول أولى بتأويل الآية لأن الآيات قبل ذلك انما جاءت بتوبيخ الله للقائلين في عائشة الافك والرامين المحصنات الغافلات المؤمنات واخبارهم ما حضهم به على افكهم فكان ختم الخبر عن أولى الفريقين بالافك من الرامي والمرمى به أشبه من الخبر عن غيرهم وقوله أولئك مبرؤن يقول الطيبون من الناس مبرؤن من خبيثات القول ان قالوها فان الله يصفح لهم عنها ويغفرها لهم وان قيلت فيهم ضرت قائلها ولم تضرهم كما لو قال الطيب من القول الخبيث من الناس لم ينفعه الله به لأن الله لا يتقبله ولو قيلت له لضرته لأنه يلحقه عارها في الدنيا وذلها في الآخرة كما **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولئك مبرؤن مما يقولون فمن كان طيبا فهو مبرأ من كل قول خبيث يقول يغفره الله ومن كان خبيثا فهو مبرأ من كل قول صالح فانه يرده الله عليه لا يقبله منه وقد قيل عني بقوله أولئك مبرؤن مما يقولون عائشة وصفوان بن المعطل الذي رميت به فعلى هذا القول قيل أولئك لجمع والمراد ذانك كما قيل فان كان له اخوة والمراد أخوان وقوله لهم مغفرة يقول لهؤلاء الطيبين من الناس مغفرة من الله لذنوبهم والخبيث من القول ان كان منهم ورزق كريم يقول ولهم أيضا مع المغفرة عطية من الله كريمة وذلك الجنة وما أعد لهم فيها من الكرامة كما **حدثنا** أبو زرعة قال ثنا العباس بن الوليد النرسي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة لهم مغفرة ورزق كريم مغفرة لذنوبهم ورزق كريم في الجنة ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله

عبداله بخمسة وثلاثين ألفا ووضع عنه خمسة آلاف وهو السبع والأكثرون على أنه غير مقدر ويحصل الامتثال بأقل متمول عن ابن عباس يضع له من كتابته شيأ وعن عمر أنه كاتب عبداله يكنى أبا أمية وهو أول عبد كوتب فى الاسلام فأتاه بأول نجم فدفعه اليه عمر وقال استعن به على مكاتبتك فقال لو أخرته الى آخر نجم فقال أخاف أن لا أدرك ذلك وهذا الحط عند الاولين على وجه الندب فلا يجبر المولى عليه وأكدوه بما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال أيما عبد كاتب على مائة أوقية فأداها الا عشر أواق فهو عبد فلو كان الحط واجبا لأسقط عنه بقدره ومثله المكاتب عبد مابقى عليه درهم وأيضا لو كان الحط واجبا فان كان معلوما لزم عتقه اذا بقى ذلك القدر وليس ذلك بالاتفاق ولو كان مجهولا لكان مابقى وهو مال الكتابة مجهولا فلا تصح الكتابة وأيضا أمر بالايتاء من مال الله الذى آتاهم ومال الكتابة ليس بدين صحيح لانه يصدر العجز عنه فلا يستحق ذلك المال هذا الوصف فصح أن هذا أمر من الله تعالى بذلك للناس أولهم وللسادة أن يعينوا المكاتب على كتابته بما يمكنهم قال صلى الله عليه وسلم من أعان مكاتبا فى فك رقبته أظله الله فى ظل عرشه * الحكم الثامن المنع من اكراه الاماء على الزنا كان لعبد الله بن أبى رأس النفاق ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء أى الزنا فشكت ثنتان منهن معاذة ومسيكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحد الاكراه قدمر فى سورة النحل فى قوله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان والنص وان كان مختصا بالاماء الا أنهم أجمعوا على أن حال الحرائر أيضا كذلك والسؤال المشهور فى

يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذنوا وذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقرأ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذنوا وتسلموا على أهلها قال وانما تستأنسوا وهم من الكتاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذه الآية لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وقال انما هى خطأ من الكاتب حتى تستأذنوا وتسلموا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير بمثله غير أنه قال انما هى حتى تستأذنوا ولكنها سقط من الكاتب **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا معاذ بن سليمن عن جعفر بن اياس عن سعيد عن ابن عباس حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها قال أخطأ الكاتب وكان ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا وتسلموا وكان يقرؤها على قراءة أبى بن كعب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن الأعمش أنه كان يقرؤها حتى تستأذنوا وتسلموا قال سفيان وبلغنى أن ابن عباس كان يقرؤها حتى تستأذنوا وتسلموا وقال انها خطأ من الكاتب **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها قال الاستئناس الاستئذان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال فى مصحف ابن مسعود حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا * قال ثنا هشيم قال أخبرنا جعفر بن اياس عن سعيد عن ابن عباس أنه كان يقرؤها يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا قال وانما تستأنسوا وهم من الكتاب * قال ثنا هشيم قال مغيرة قال مجاهد جاء ابن عمر من حاجة وقد آذاه الرمضاء فأتى فسطاط امرأة من قريش فقال السلام عليكم أدخل فقالت ادخل بسلام فأعاد فأعادت وهو يراوح بين قدميه قال قولى ادخل قالت ادخل فدخل * قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن ابن سيرين وأخبرنا يونس بن عبيد عن عمرو بن سعيد الثقفى أن رجلا استأذن على النبى صلى الله عليه وسلم فقال ألج أو أنلج فقال النبى صلى الله عليه وسلم لأمة له يقال لها روضة قومى الى هذا فكامليه فانه لا يحسن يستأذن فقولى له يقول السلام عليكم أأدخل فسمعها الرجل فقالها فقال ادخل **حدثنا** الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله حتى تستأنسوا قال الاستئذان ثم نسخ واستثنى ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن المغيرة عن ابراهيم قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم قال حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة حتى تستأنسوا قال حتى تستأذنوا وتسلموا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أشعث بن سوار عن كردوس عن ابن مسعود قال عليكم أن تستأذنوا على أمهاتكم وأخواتكم قال أشعث عن عدى بن ثابت ان امرأة من الانصار قالت يارسول الله انى أكون فى منزلى على الحال التى لا أحب أن يرانى أحد

الآية هو أن المعلق بكلمة ان على الشئ يفهم منه عدمه عند عدم ذلك الشئ فتدل الآية على جواز الاكراه على الزنا عند عدم ارادة التحصن والجواب بعد تسليم أن مفهوم الخطاب حجة هو أن الاكراه مع عدم ارادة التحصن والتعفف مما لا يجتمعان فهذا المفهوم قد خرج عن كونه دليلا لامتناعه فى ذاته وقد يقال ان غالب الحال أن الاكراه لا يحصل الا عند ارادة التحصن والكلام الوارد على سبيل الغالب لا يكون له

مفهوم الخطاب كما مر فى قوله ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم وقيل ان بمعنى اذ لان سبب النزول وارد على ذلك قال جار الله أوثرت كلمة ان على اذا ايذانا بأن المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاذة ومسيكة من قبيل الشاذ والنادر وللآية مفهوم آخر وهو أن للسادة اكراههن على (٨٨) النكاح وليس لها أن تمتنع على السيد اذا زوجها و (عرض الحياة الدنيا) كسبهن وأولادهن (ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) لهم على الاطلاق أو بشرط التوبة على أصل الاشاعرة والمعتزلة أو غفور لهن لان الاكراه قد لا يكون على حده المعتبر فى الشرع من التخويف الشديد فتكون آثمة حينئذ وحين فرغ من الاحكام وصف القرآن بصفات ثلاث الاولى الآيات المبينات أى الموضحات أو الواضحات فى معانى الحدود والاحكام وغيرها ولاسيما الآيات التى ثبتت فى هذه السورة الثانية كونه مثلا من الذين خلوا أى قصة عجيبة من قصصهم فان العجب فى قصة عائشة ليس بأقل من العجب فى قصة يوسف ومريم وما اتهما به وعن الضحاك أنه أراد بالمثل شبه ماذكر فى التوراة والانجيل من اقامة الحدود وعن مقاتل أراد شبيه ما حل بهم من العقاب اذا عصوا الثالثة كونه موعظة ينتفع بها المتقون خاصة ۞ التأويل لاتدخلوا بيوت عالم القرار التى هى غير بيوتكم من دار القرار حتى تتعرفوا أحوالها وتسلموا على أهلها سلام توديع ومتاركة فان لم تجدوا فيها أحدا فان صرتم بحيث فتنتم عن حظوظ الدنيا وشهواتها فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم بالتصرف فيها بالحق للحق وان قيل لكم ارجعوا بجذبة ارجعى الى ربك فارجعوا ثم أشار الى أن التصرف فى الدنيا لاجل البلاغ وبحسب الضرورة جائز اذا لم تكن النفس تطمئن اليها فقال ليس عليكم جناح الآية ثم أمر بغض بصر بذلك النفس عن مشتهيات الدنيا وبصر القلب عن رؤية الاعمال ونعيم الآخرة وبصر السر عن الدرجات والقربات وبصر الروح عن الالتفات الى ماسوى الله وبصر الهمة عن العلل بأن لا يرى نفسه أهلا لشهود الحق تنزيها له واجلالا ولهذا أمر بحفظ فرج الباطن عن تصرفات

عليها والدولا ولد وانه لا يزال يدخل على رجل من أهلى وأنا على تلك الحال قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها الآية * وقال آخرون معنى ذلك حتى تؤنسوا أهل البيت بالتنحنح والتنخم وما أشبهه حتى يعلمون أنكم تريدون الدخول عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها قال حتى تتنحنحوا وتتنخموا **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله حتى تستأنسوا قال حتى تجسسوا وتسلموا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله حتى تستأنسوا قال تنحنحوا وتنخموا * قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عطاء بن أبى رباح يخبر عن ابن عباس قال ثلاث آيات قد جحدهن الناس قال الله ان أكرمكم عند الله أتقاكم قال ويقولون ان أكرمهم عند الله أعظمهم شأنا قال والاذن كله قد جحده الناس فقلت له أستأذن على أخواتى ايتام فى حجرى معى فى بيت واحد قال نعم (١) فرددت على من حضرنى فأبى قال أتحب أن تراها عريانة قلت لا قال فاستأذن فراجعته أيضا قال أتحب أن تطيع الله قلت نعم قال فاستأذن فقال لى سعيد بن جبير انك لترددعليه قلت أردت أن يرخص لى * قال ابن جريج وأخبرنى ابن طاوس عن أبيه قال ما من امرأة أكره الى أن أرى كأنه يقول عريتها أو عريانة من ذات محرم قال وكان يشدد فى ذلك * قال ابن جريج وقال عطاء بن أبى رباح واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا فواجب على الناس أجمعين اذا احتلموا أن يستأذنوا على من كان من الناس قلت لعطاء أواجب على الرجل أن يستأذن على أمه ومن وراءها من ذات قرابته قال نعم قلت أبر وجب قال قوله واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا قال ابن جريج وأخبرنى ابن زياد أن صفوان مولى لبنى زهرة أخبره عن عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم أستأذن على أمى قال نعم قال انها ليس لها خادم غيرى أفأستأذن عليها كلما دخلت قال أتحب أن تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن عليها قال ابن جريج عن الزهرى قال سمعت هزيل بن شرحبيل الأودى الأعمى أنه سمع ابن مسعود يقول عليكم الاذن على أمهاتكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء أيستأذن الرجل على امرأته قال لا **حدثنا** الحسين قال ثنا محمد بن حازم عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخى زينب امرأة ابن مسعود عن زينب قالت كان عبد الله اذا جاء من حاجة فانتهى الى الباب تنحنح وبزق كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله يا أيها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا قال الاستئناس التنحنح والتجرس حتى يعرفوا أن قد جاءهم أحد قال والتجرس كلامه وتنحنحه * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان الاستئناس الاستفعال من الانس وهو أن يستأذن أهل البيت فى الدخول عليهم مخبرا

(١) فى ابن كثير فرددت عليه ليرخص لى فأبى فلعله تحرف عنه وحرر كتبه مصححه

الكونين فيه ثم أمر النساء بمثل ما أمر به الرجال تنبيها على أن النساء بالصورة قد يكن رجالا فى المعنى ثم نهى عن اظهار ما زين الله به سرائرهم وأحوالهم الا ما ظهر على صفحات أحوالهم من غير تكلف منهم ثم أباح لهم اظهار بعض الاسرار الى شيوخهن أو اخواتهن فى الدين والحال أو المريدين الذين هم تحت تربيتهم وتصرفهم بمنزلة النساء والمماليك ومن لا خبر عندهم من عالم المعنى كالبله والاطفال ففيه

بذلك من فيه وهل فيه أحد وليؤذنهم أنه داخل عليهم فيأنس الى اذنهم له فى ذلك ويأنسوا الى استئذانه اياهم وقد حكى عن العرب سماعا اذهب فاستأنس هل ترى أحدا فى الدار بمعنى انظر هل ترى فيها أحدا فتأويل الكلام اذا كان ذلك معناه يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تسلموا وتستأذنوا وذلك أن يقول أحدهم السلام عليكم أأدخل وهو من المقدم الذى معناه التأخير انما هو حتى تسلموا وتستأذنوا كما ذكرنا من الرواية عن ابن عباس وقوله ذلكم خير لكم يقول استئناسكم وتسليمكم على أهل البيت الذى تريدون دخوله (٣) فان دخولكموه خير لكم لأنكم لا تدرون أنكم اذا دخلتموه بغير اذن على ما تهجمون على ما يسوءكم أو يسركم وأنتم اذا دخلتم باذن لم تدخلوا على ما تكرهون وأديتم بذلك أيضا حق الله عليكم فى الاستئذان والسلام وقوله لعلكم تذكرون يقول لتتذكروا بفعلكم ذلك أمر الله عليكم واللازم لكم من طاعته فتطيعوه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم﴾ يقول تعالى ذكره فان لم تجدوا فى البيوت التى تستأذنون فيها أحدا يأذن لكم بالدخول اليها فلا تدخلوها لأنها ليست لكم فلا يحل لكم دخولها الا باذن أربابها فان أذن لكم أربابها أن تدخلوها فادخلوها وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا يقول وان قال لكم أهل البيوت التى تستأذنون فيها ارجعوا فلا تدخلوها فارجعوا عنها ولا تدخلوها هو أزكى لكم يقول رجوعكم عنها اذا قيل لكم ارجعوا ولم يؤذن لكم بالدخول فيها أطهر لكم عند الله وقوله هو كناية من اسم الفعل أعنى من قوله فارجعوا وقوله والله بما تعملون عليم يقول جل ثناؤه والله بما تعملون من رجوعكم بعد استئذانكم فى بيوت غيركم اذا قيل لكم ارجعوا وتركه رجوعكم عنها وطاعتكم الله فيما أمركم ونهاكم فى ذلك وغيره من أمره ونهيه ذو علم محيط بذلك كله محص جميعه عليكم حتى يجازيكم على جميع ذلك وكان مجاهد يقول فى تأويل ذلك ما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فان لم تجدوا فيها أحدا قال ان لم يكن لكم فيها متاع فلا تدخلوها الا باذن وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسن قال ثنا هاشم بن القاسم المزنى عن قتادة قال قال رجل من المهاجرين لقد طلبت عمرى كله هذه الآية فما أدركتها أن أستأذن على بعض اخوانى فيقول لى ارجع فأرجع وأنا مغتبط لقوله وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم وهذا القول الذى قاله مجاهد فى تأويل قوله فان لم تجدوا فيها أحدا بمعنى ان لم يكن لكم فيها متاع قول بعيد من مفهوم كلام العرب لأن العرب لا تكاد تقول ليس بمكان كذا أحد الا وهى تعنى ليس بها أحد من بنى آدم وأما الأمتعة وسائر الاشياء غير بنى آدم ومن كان سبيله سبيلهم فلا تقول ذلك فيها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ يقول تعالى ذكره ليس عليكم أيها

نفثة مصدور من غير ضرب وتوبوا الى الله جميعا فان حسنات الابرار سيئات المقربين فتوبة المبتدئ من الحرام وتوبة المتوسط من الحلال وتوبة المنتهى مما سوى الله وأنكحوا الايامى فيه أمر بطلب شيخ كامل يودع فى رحم القلب من صلب الولاية نطفة استعداد قبول الفيض الاعلى وهو الولادة الثانية المستدعية للولوج فى ملكوت السماء والارض وقد أشار الى افاضة هذا الاستعداد بقوله ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وليستعفف لحفظ الذين لا يجدون شيخا فى الحال أرحام قلوبهم عن تصرفات الدنيا والهوى والشيطان حتى يدلهم الله على شيخ كامل كما دل موسى على الخضر عليه السلام أو يخصهم بجذبة الله بحتى والذين يبتغون فيه أن المريد اذا طلب الخلاص عن قيد الرياضة لزم اجابته ان علم فيه الصلاح ووجب أن يؤتى بعض ما خص الله الشيخ به من المواهب ولا تكرهوا فيه أن النفس اذا لم تكن مائلة الى التصرف فى الدنيا وان كان بالحق لم تكره عليه فان أصحاب الخلوة غير أرباب الجلوة ۞ ﴿الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور

على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شىء عليم فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء

بغير حساب والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيأ ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب أو كظلمات فى بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ألم تر أن الله (٩٠) يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون ولله ملك السموات والارض والى الله المصير ألم تر أن الله يزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالابصار يقلب الله الليل والنهار ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شئ قدير لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ﴿ القراآت نور السموات على الفعل يزيد من طريق ابن أبى عبلة وابن مشيا كمشكاة مماله أبو عمرو عن الكسائى درىء بكسرتين وبالهمز أبو عمرو وعلى والمفضل مثله بضم الدال حمزة وأبو بكر وحماد والخزاز الباقون بضم الدال وتشديد الياء توقد بضم التاء وفتح القاف حمزة وعلى وخلف وأبو بكر وحماد مثله ولكن بياء الغيبة على ان الضمير للمصباح ابن عامر ونافع وحفص وأبو زيد عن المفضل الباقون وجبلة توقد متاع بالفتحات وتشديد القاف يسبح بفتح الباء ابن عامر وأبو بكر وحماد سحاب ظلمات على الاضافة البزى سحاب بالتنوين ظلمات بالكسر على أنه نصب على الحال القواس وابن فليح الباقون بالرفع والتنوين فيهما ينزل من الانزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب يذهب

الناس اثم وحرج أن تدخلوا بيوتا لا ساكن بها بغير استئذان ثم اختلفوا فى ذلك أى البيوت عنى فقال بعضهم عنى بها الخانات والبيوت المبنية بالطرق التى ليس بها سكان معروفون وانما بنيت لمارة الطريق والسابلة ليأووا اليها ويؤووا اليها أمتعتهم ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن سالم المكى عن محمد بن الحنفية فى قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة قال هى الخانات التى تكون فى الطرق حدثنى عباس بن محمد قال ثنا مسلم قال ثنا عمر بن فروخ قال سمعت قتادة يقول بيوتا غير مسكونة قال هى الخانات تكون لأهل الأسفار حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبى زائدة عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال كانوا يضعون فى بيوت فى طرق المدينة متاعا وأقتابا فرخص لهم أن يدخلوها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله بيوتا غير مسكونة قال هى البيوت التى ينزلها السفار لا يسكنها أحد حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله بيوتا غير مسكونة قال كانوا يصنعون أو يضعون بطريق المدينة أقتابا وأمتعة فى بيوت ليس فيها أحد فأحل لهم أن يدخلوها بغير اذن حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال كانوا يضعون بطريق المدينة بغير شك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله غير أنه قال كانوا يضعون بطريق المدينة أقتابا وأمتعة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة هى البيوت التى ليس لها أهل وهى البيوت التى تكون بالطرق والخربة فيها متاع منفعة للمسافر فى الشتاء والصيف يأوى اليها * وقال آخرون هى بيوت مكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن سعيد بن سائق عن الحجاج بن أرطاة عن سالم بن محمد بن الحنفية فى بيوتا غير مسكونة قال هى بيوت مكة * وقال آخرون هى البيوت الخربة والمتاع الذى قال الله فيها لكم قضاء الحاجة من الخلاء والبول فيها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال الخلاء والبول حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا حسن بن عيسى بن زيد عن أبيه فى هذه الآية ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال التخلى فى الخراب * وقال آخرون بل عنى بذلك بيوت التجار التى فيها أمتعة الناس ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال بيوت التجار ليس عليكم جناح أن تدخلوها بغير اذن الحوانيت التى بالقيساريات والاسواق وقر أفيها متاع لكم متاع للناس ولبنى آدم * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله عم بقوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم كل بيت لا ساكن به لنا فيه

من الاذهاب يزيد على أن الباء زائدة خالق كل شئ على الاضافة حمزة وعلى وخلف الآخرون خلق على لفظ الماضى كل منصوبا ۞ الوقوف والارض ط مصباح ط زجاجة ط غربية ط لان مابعدها صفة شجرة نار ط نور ط يشاء ط للناس ط عليم ٥ لا بناء على أن الظرف يتعلق بما قبله وهو كمشكاة أى مثل مشكاة فى بعض بيوت الله عز وجل والاولى تعلقه بيسبح وفيها

متاع ندخله بغير اذن لأن الاذن انما يكون ليؤنس المأذون عليه قبل الدخول أو ليأذن للداخل ان كان له مالكا أو كان فيه ساكنا فأما ان كان لا مالك له فيحتاج الى اذنه لدخوله ولا ساكن فيه فيحتاج الداخل الى ايناسه والتسليم عليه لئلا يهجم على مالا يحب رؤيته منه فلا معنى للاستئذان فيه فاذا كان ذلك فلا وجه لتخصيص بعض ذلك دون بعض فكل بيت لا مالك له ولا ساكن من بيت مبنى ببعض الطرق للمارة والسابلة ليأووا اليها أو بيت خراب قد باد أهله ولا ساكن فيه حيث كان ذلك فان لمن أراد دخوله أن يدخل بغير استئذان لمتاع له يؤويه اليه أو للاستمتاع به لقضاء حقه من بول أو غائط أو غير ذلك وأما بيوت التجار فانه ليس لأحد دخولها الا باذن أربابها وسكانها فان ظن ظان أن التاجر اذا فتح دكانه وقعد للناس فقد أذن لمن أراد الدخول عليه فى دخوله فان الأمر فى ذلك بخلاف ما ظن وذلك أنه ليس لأحد دخول ملك غيره بغير ضرورة ألجأته اليه أو بغير سبب أباح له دخوله الا باذن ربه لاسيما اذا كان فيه متاع فان كان التاجر قد عرف منه أن فتحه حانوته اذن منه لمن أراد دخوله فى الدخول فذلك بعد راجع الى ما قلنا من أنه لم يدخله من دخله الا باذنه واذا كان ذلك كذلك لم يكن من معنى قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم فى شئ وذلك أن التى وضع الله عنا الجناح فى دخولها بغير اذن من البيوت هى ما لم يكن مسكونا اذ حانوت التاجر لا سبيل الى دخوله الا باذنه وهو مع ذلك مسكون فتبين أنه مما عنى الله من هذه الآية بمعزل * وقال جماعة من أهل التأويل هذه الآية مستثناة من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ثم نسخ واستثنى فقال ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة حتى تستأنسوا الآية فنسخ من ذلك واستثنى فقال ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم وليس فى قوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم دلالة على أنه استثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا لأن قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها حكم من الله فى البيوت التى لها سكان وأرباب وقوله ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم حكم منه فى البيوت التى لا سكان لها ولا أرباب معروفون فكل واحد من الحكمين حكم فى معنى غير معنى الآخر وانما يستثنى الشئ من الشئ اذا كان من جنسه أو نوعه فى الفعل أو النفس فأما اذا لم يكن كذلك فلا معنى لاستثنائه منه وقوله والله يعلم ما تبدون يقول تعالى ذكره والله يعلم ما تظهرون أيها الناس بألسنتكم من الاستئذان اذا استأذنتم على أهل البيوت المسكونة وما تكتمون بقول وما تضمرونه فى صدوركم عند فعلكم ذلك ما الذى تقصدون به أطاعة الله والانتهاء الى أمره أم غير ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم ان الله خبير بما يصنعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للمؤمنين بالله وبك

تكرار كقولك زيد فى الدار جالس فيها أو معذوف وهو سبحوا اسمه لا لان مابعده صفة بيوت أو لان الظرف يتعلق بيسبح والآصال ط لمن قرأ يسبح بفتح الباء كأنه قيل من يسبح فقيل رجال أى يسبحه رجال ومن قرأ بالكسر لم يقف لانه فاعل الفعل الظاهر رجال لا لأن مابعده صفة الزكاة لا لأن مابعده أيضا صفة والابصار ٥ لا لتعلق اللام أبو حاتم يقف ويجعل اللام لام القسم على تقدير ليجزين قال فلما سقطت النون انكسرت اللام من فضله ط حساب ٥ ماء ط حسابه ط الحساب ٥ لا للعطف سحاب ط لمن قرأ ظلمات بالرفع ولم يجعلها بدلا فوق بعض ط يراها ط من نور ٥ صافات ط وتسبيحه ط يفعلون ٥ والارض ج فصلا بين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين المصير ٥ من خلاله ج لما قلنا عمن يشاء ط بالابصار ٥ ط والنهار ط الابصار ج من ماء ج للفاء مع التفصيل بطنه ج رجلين ج لمثل ما قلنا أربع ط مايشاء ط قدير ٥ مبينات ط مستقيم ٥ ذلك ط بالمؤمنين ٥ معرضون ٥ مذعنين ٥ ط ورسوله ط الظالمون ٥ ۞ التفسير انه سبحانه لما بين من الاحكام مابين أردفها على عادة القرآن بالالهيات وقدم لذلك مثلين أحدهما فى أن دلائل الايمان فى غاية الظهور والثانى أن أديان الكفر فى نهاية الظلمة أما الاول فهو قوله (الله نور السموات والارض) واعلم أن النور فى اللغة موضوع لهذه الكيفية الفائضة من الشمس والقمر والنار على ما يحاذيها من الاجرام ولا شك أنه لا يمكن أن يكون إلها لانه ان كان عرضا فظاهر وان كان جسما فكذلك لدليل الدال على أن الله العالم ليس بجسم ولا جسمانى ولا زائل ولا منتقل الى غير ذلك من أمارات

الحدوث والافتقار وعند ذلك ذكر العلماء فى تأويل الآية وجوها الاول وهو قول ابن عباس والاكثرين أن المضاف محذوف أى هو ذو نور السموات والارض لانه قال مثل نوره ويهدى الله لنوره والمضاف مغاير للمضاف اليه فنظير الآية قولك زيد كرم وجود للمبالغة الثانى أن معناه منور السموات كقراءة من قرأ نور بالتشديد وعلى القولين ما المراد بالنور فالاكثرون على أنه الهداية والحق كما قال فى آخر الآية يهدى الله لنوره من يشاء شبهه بالنور فى ظهوره وبيانه وأضافه الى السموات والارض للدلالة على سعة اشراقه وفشو اضاءته حتى تضىء له السموات والارض أو على حذف المضاف أى نور أهل السموات والارض وقيل نور السماء بالملائكة وبالاجرام النيرة والارض بها وبالانبياء والعلماء وهو مروى عن أبى بن كعب والحسن وأبى العالية وقيل هو تدبيره اياهما بحكمة كاملة كما يوصف الرئيس المدبر بأنه نور البلد اذا كان يدبر أمورهم تدبيرا حسنا فهو لهم كالنور الذى يهتدى به فى المضايق والمزالق وهذا القول اختيار الاصم والزجاج وقيل هو نظمه اياهما على النهج الاحسن والوجه الاصلح وقد يعبر بالنور عن النظام يقال ما أرى لهذه الامور نورا الثالث ما ذهب اليه الحكماء الاولون الاشراقيون واليه ميل الشيخ الامام حجة الاسلام محمد الغزالى على ما قرره فى رسالته المسماة بمشكاة الانوار ان الله تعالى نور فى الحقيقة بل لا نور الا هو بيانه أن للانسان بصرا يدرك به النور المحسوس الواقع من الاجرام النيرة على ظواهر الاجسام الكثيفة وبصيرة هى القوة العاقلة ولا شك أن البصيرة أقوى من البصر لان القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها ولا تدرك آلتها وهى العين وأما القوة العاقلة فانها تدرك نفسها وتدرك ادراكها وتدرك آلتها فى الادراك وهى القلب أو الدماغ والادراك الحسى غير منتج لانه لا يصير سببا لاحساس آخر والادراك العقلى يصير سببا لادراكات أخر حتى تجتمع علوم جمة والحس يضطرب بكثرة ورود المحسوسات عليه حتى انه لا يسمع الصوت

يا محمد يغضوا من أبصارهم يقول يكفوا من نظرهم الى ما يشتهون النظر اليه مما قد نهاهم الله عن النظر اليه ويحفظوا فروجهم أن يراها من لا يحل له رؤيتها بلبس ما يسترها عن أبصارهم ذلك أزكى لهم يقول فان غضهم من النظر مما لا يحل النظر اليه وحفظ الفرج عن أن يظهر لأبصار الناظرين أطهر لهم عند الله وأفضل ان الله خبير بما يصنعون يقول ان الله ذو خبرة بما تصنعون أيها الناس فيما أمركم به من غض أبصاركم مما أمركم بالغض عنه وحفظ فروجكم عن اظهارها لمن نهاكم عن اظهارها له * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على بن سهل الرملى قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن أبى العالية فى قوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم قال كل فرج ذكر حفظه فى القرآن فهو من الزنا الا هذه وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظهن فروجهن فانه يعنى الستر حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن قال يغضوا أبصارهم عما يكره الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم قال يغض من بصره أن ينظر الى ما لا يحل له اذا رأى ما لا يحل له غض من بصره لا ينظر اليه ولا يستطيع أحد أن يغض بصره كله انما قال الله قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن أو ما ملكت أيمانهن﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد للمؤمنات من أمتك يغضضن من أبصارهن عما يكره الله النظر اليه مما نهاكم عن النظر اليه ويحفظن فروجهن بقول ويحفظن فروجهن عن أن يراها من لا يحل له رؤيتها بلبس ما يسترها عن أبصارهم وقوله ولا يبدين زينتهن يقول تعالى ذكره ولا يظهرن للناس الذين ليسوا لهن بمحرم زينتهن وهما زينتان احداهما ما خفى وذلك كالخلخال والسوارين والقرطين والقلائد والأخرى ما ظهر منها وذلك مختلف فى المعنى منه بهذه الآية فكان بعضهم يقول زينة الثياب الظاهرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون ابن المغيرة عن الحجاج عن أبى اسحق عن أبى الأحوص عن ابن مسعود قال الزينة زينتان فالظاهرة منها الثياب وما خفى الخلخالان والقرطان والسواران حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى الثورى عن أبى اسحق الهمدانى عن أبى الأحوص عن عبد الله أنه قال ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال هى الثياب حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق عن أبى الأحوص عن عبد الله قال ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الثياب حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى الأحوص عن عبد الله مثله * قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن زيد عن عبد الله مثله

* قال

الضعيف مثلا بعد سماع الصوت الشديد والعقل يزداد بها وهو ونورانيته بكثرة توارد العلوم وتعاونها والقوة الحسية تضعف بضعف البدن والقوة العقلية تقوى بعد الاربعين حتى استدل بذلك على بقائها بعد خراب البدن والقوة الحسية لا تدرك من القرب القريب ولا من البعد البعيد والعقلية لا يختلف حالها في القرب والبعد فيدرك ما فوق العرش الى ما تحت الثرى في لحظة واحدة بل يدرك ذات الله وصفاته مع أنه منزه عن القرب والبعد والجهة والحس لا يدرك من الاشياء الا ظواهرها والعقل يغوص في حقائق الاشياء وفي أجزائها وجزئياتها وفي ذاتياتها وعرضياتها فيوحد الكثير تارة بانتزاع صورة كلية من الجزئيات ويكثر الواحد أخرى بالتجنيس والتنويع والتصنيف وغير ذلك من التقسيمات التي لا تكاد تتناهى وادراك العقل قد يكون مقدما على وجود الشئ ويسمى العلم العقلي وادراك الحس تابع لوجود الشئ واذا كان الروح الباصر نورا فالبصيرة التي هي أشرف منها أولى بأن تكون نورا وكما أن نور المبصر يحتاج في ادراكه الى معين من الخارج هو الشمس أو السراج مثلا فنور البصيرة أيضا يحتاج في ادراكه الى مرشد هو النبي أو القرآن فلذلك سمى القرآن نورا والنور الذي أنزلنا والنبي نورا وسراجا منيرا فروح النبي في عالم الارواح كالشمس في عالم الاجسام ثم ان الانوار النبوية القدسية مقتبسة من أنوار أخرى فوقها كقوله علمه شديد القوى قل نزله روح القدس من ربك فكل الانوار تنتهي الى ما لا نور أنور منه ولا أجل وأشرف وهو الله سبحانه والكلام المجمل في هذا المقام هو الذي قد سلف تحقيقه مرارا وهو أن الكمالات أنوار والملكات الذميمة ظلمات وأيضا الوجود نور والعدم ظلمة فان نظرنا الى الكمال فكل كمال ينتهي الى الله سبحانه ولا كمال فوق كماله فهو نور الانوار وان نظرنا الى الوجود نفسه فلا ريب أن الممكن وجوده مستفاد من غيره الى أن ينتهي الى واجب الوجود لذاته وهو نور الانوار فسبحان من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب عنهم باشراق نوره ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم ان لله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدركه بصره وفي بعض

* قال ثنا سفيان عن علقمة عن ابراهيم في قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الثياب **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا بعض أصحابنا اما يونس واما غيره عن الحسن في قوله الا ما ظهر منها قال الثياب **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله الا ما ظهر منها قال الثياب قال أبو اسحق ألا ترى أنه قال خذوا زينتكم عند كل مسجد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال ثنا محمد ابن الفضل عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن زيد عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الرداء * وقال آخرون الظاهر من الزينة التي أبيح لها أن تبديه الكحل والخاتم والسواران والوجه ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مروان قال ثنا مسلم الملائي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الكحل والخاتم **حدثنا** عمرو ابن عبد الحميد الآملي قال ثنا مروان عن مسلم الملائي عن سعيد بن جبير مثله ولم يذكر ابن عباس **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون عن أبي عبد الله نهشل عن الضحاك عن ابن عباس قال الظاهر منها الكحل والخدان **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عبد الله ابن مسلم بن هرمز عن سعيد بن جبير في قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الوجه والكف **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن عبد الله بن مسلم بن هرمز المكي عن سعيد بن جبير مثله **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو عن عطاء في قول الله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الكفان والوجه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة قال الكحل والسواران والخاتم **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال والزينة الظاهرة الوجه وكحل العين وخضاب الكف والخاتم فهذا تظهر في بيتها لمن دخل من الناس عليها **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال المسكتان والخاتم والكحل قال قتادة وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تخرج يدها الا الى ههنا وقبض نصف الذراع **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن رجل عن المسور بن مخرمة في قوله الا ما ظهر منها قال القلبين والخاتم والكحل يعني السوار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الخاتم والمسكة قال ابن جريج وقالت عائشة القلب والفتخة قالت عائشة دخلت علي ابنة أخي لأمي عبد الله بن الطفيل مزينة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فأعرض فقالت عائشة يا رسول الله انها ابنة أخي وجارية فقال اذا عركت المرأة لم يحل لها أن تظهر الا وجهها والا ما دون هذا وقبض على ذراع نفسه فترك بين قبضته وبين الكف مثل قبضة أخرى وأشار به أبو علي قال ابن جريج وقال مجاهد قوله الا ما ظهر منها قال الكحل والخضاب والخاتم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم عن عامر الا ما ظهر منها قال الكحل والخضاب والثياب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

الروايات سبعمائة وفى بعضها سبعون ألفا قال العلماء الحجب ثلاثة أقسام حجب ظلمانية محضة وحجب ممزوجة من نور وظلمة وحجب نورانية صرفة أما المحجوبون بالاول فهم الذين بلغوا فى الاشتغال بالعلائق البدنية الى حيث لا يلتفت خاطرهم الى الاستدلال بالمصنوعات على الصانع وأما المحجوبون بالثانى فهم الذين اعتقدوا فى الممكنات أنها غنية عن المؤثر فنفس تصور الاستغناء عن الغير نور لانه من صفات الله تعالى ولكن اعتقاد حصوله لمن لا يليق به ظلمة فهذا حجاب ممزوج من نور وظلمة وأما المحجوبون بالثالث فهم الذين استغرقوا فى بحار صفات الله وأفعاله فاحتجبوا بالصفات عن الذات فعرف من هذا التقرير أن الحجب لا تكاد تتناهى حيث لا نهاية للممكنات ولا انحصار للسلوب والاضافات ولكن الحديث ورد على ما هو المتعارف فى باب التكثير * ولنرجع الى التفسير قال الفراء المشكاة الكوة فى الجدار غير النافذة وهذا القول أصح عند أئمة اللغة وهى من لغة العرب ومنه المشكاة للزق الصغير وقيل هى بلغة الحبشة وعن ابن عباس وأبى موسى الاشعرى أن المشكاة هى القائم الذى فى وسط القنديل الذى يدخل فيه الفتيلة وهو قول مجاهد والقرظى ومثله قول الزجاج هى قصبة القنديل من الزجاجة التى يوضع فيها الفتيلة وقال الخليل هى الحلقة التى يتعلق بها القنديل والمصباح السراج الضخم الثاقب وأصله من الضوء ومنه الصبح والدرى فمن قرأ بضم الدال وتشديد الياء منسوب الى الدر أى أبيض متلألئ ومن قرأ بالهمز مضموم الدال كمرتى أو مكسورها كسكيت فمعناه أنه يدرأ الظلام بضوئه وقال أبو عبيد ان ضممت الدال وجب أن لا تهمز لانه ليس فى كلام العرب فعيل ومن همزه من القراء فانما أراد فعول على سبوح فاستثقل فرد

ابن زيد فى قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها من الزينة الكحل والخضاب والخاتم هكذا كانوا يقولون وهذا يراه الناس **حدثنى** ابن عبد الرحيم البرقى قال ثنا عمر بن أبى سلمة قال سئل الاوزاعى عن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الكفين والوجه **حدثنا** عمرو بن بندق قال ثنا مروان عن جويبر عن الضحاك فى قوله ولا يبدين زينتهن قال الكف والوجه * وقال آخرون عنى به الوجه والثياب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال قال يونس ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الحسن الوجه والثياب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن الحسن فى قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الوجه والثياب وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بذلك الوجه والكفان يدخل فى ذلك اذا كان كذلك الكحل والخاتم والسوار والخضاب وانما قلنا ذلك أولى الأقوال فى ذلك بالتأويل لاجماع الجميع على أن على كل مصل أن يستر عورته فى صلاته وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها فى صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدنها الا ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه اباح لها أن تبديه من ذراعها الى قدر النصف فاذ كان ذلك من جميعهم اجماعا كان معلوما بذلك أن لها أن تبدى من بدنها ما لم يكن عورة كما ذلك للرجال لأن ما لم يكن عورة فغير حرام اظهاره واذا كان لها اظهار ذلك كان معلوما أنه مما استثناه الله تعالى ذكره بقوله الا ما ظهر منها لأن كل ذلك ظاهر منها وقوله وليضربن بخمرهن على جيوبهن يقول تعالى ذكره وليلقين خمرهن وهى جمع خمار على جيوبهن ليستترن بذلك شعورهن وأعناقهن وقرطهن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن ابراهيم بن نافع قال ثنا الحسن بن مسلم بن يناق عن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت لما نزلت هذه الآية وليضربن بخمرهن على جيوبهن قال شققن البرد مما يلى الحواشى فاختمرن به **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب أن قرة بن عبد الرحمن أخبره عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أنها قالت يرحم الله النساء المهاجرات الاول لما أنزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن أكثف مروطهن فاختمرن به وقوله ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن يقول تعالى ذكره ولا يبدين زينتهن التى هى غير ظاهرة بل الخفية منها وذلك الخلخال والقرط والدملج وما أمرت بتغطيته بخمارها من فوق الجيب وما وراء ما أبيح لها كشفه وابرازه فى الصلاة وللاجنبيين من الناس والذراعين الى فوق ذلك الا لبعولتهن * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن طلحة بن مصرف عن ابراهيم ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن قال هذه ما فوق الذراع **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت رجلا يحدث عن طلحة عن ابراهيم قال فى هذه الآية ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن قال ما فوق الجيب قال شعبة كتب به منصور الى وقرأته عليه **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة فى قوله ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن قال تبدى لهؤلاء الرأس **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن

بعضه الى الكسر والدرارى من الكواكب هى المشاهير كالمشترى والزهرة والمريخ وما يضاهيها من الثوابت التى هى فى العظم الاول ومعنى (من شجرة مباركة) أن ابتداء تقويه من شجرة مباركة كثيرة المنافع وهى الزيتون عن النبى صلى الله عليه وسلم عليكم بهذه الشجرة زيت الزيتون فتداووا به فانه شفاء من الباسور وقيل سميت مباركة لانها تنبت فى الارض التى بارك الله فيها للعالمين

أو بارك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام فقوله (زيتونة) بدل من شجرة ومعنى (لا شرقية ولا غربية) أن منبتها فى أكثر الشام وزيتونها أجود الزيتون والشام قريب من وسط العمارة ليس على الطرف الشرقى من الربع المسكون ولا على الطرف الغربى منه وعن الحسن أراد شجرة الزيتون فى الجنة اذ لو كانت من شجر الدنيا لكانت اما شرقية أو غربية وضعف بأن المثل انما يضرب بما يشاهد وانهم ما شاهدوا شجرة الجنة وقيل أراد انها شجرة ملفوفة بالاشجار أو بأوراقها فلا تصيبها الشمس فى مشرق ولا مغرب وزيف بأن الغرض هو صفاء الزيت ولا يحصل الا بكمال النضج وذلك يتوقف عادة على وصول أثر الشمس الى الشجرة وعن ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وهو اختيار الفراء والزجاج المراد أنها ليست مما تطلع عليه الشمس فى وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشى جميعا لانها فى موضع مكشوف فيكون فيه دليل على كمال النضج الموجب لصفاء الزيت ومنهم من قال لا فى مضحى ولا فى مقنأة وهى المكان الذى لا تطلع عليه الشمس ولكن الظل والشمس يتعاقبان عليها وذلك أجود لكمال الثمرة قال صلى الله عليه وسلم لا خير فى شجرة فى مقنأة ولا نبات فى مقنأة ولا خير فى مضحى ثم وصف الزيت بالصفاء والبريق وأنه لتلألئه يكاد يضىء من غير نار فاذا مسته النار ازداد ضوءا على ضوء فهذا ما يتعلق بحل الألفاظ على ظاهر التفسير أما ما يتعلق بالمعنى فنقول ان جمهور المتكلمين ذهبوا الى أنه تعالى شبه الهداية وهى الآيات البينات فى الظهور والجلاء بالمشكاة التى تكون فيها زجاجة صافية وفى الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية فى الصفاء وانما اختار هذا التشبيه دون أن يقول انها كالشمس فى الظهور والوضوح لان الغالب على أوهام الخلق وخيالاتهم انما هو الشبهات التى هى كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل وهذا المقصود لا يحصل من ضرب المثل بالشمس لانها اذا طلعت لم تبق ظلمة أصلا والأمور التى اعتبرها الله سبحانه فى هذا المثال منها كون المصباح فى المشكاة وذلك ليكون أجمع للنور وأعون لتكاثف الأشعة وأصون له عن تعرض الرياح زعم بعضهم أن فى الكلام قلبا والمراد

الى قوله عورات النساء قال الزينة التى يبدينها لهؤلاء قرطاها وقلادتها وسوارها فأما خلخالاها ومعضداها ونحرها وشعرها فانه لا تبديه الا لزوجها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن مسعود فى قوله ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن قال الطوق والقرطين يقول الله تعالى ذكره قل للمؤمنات الحرائر لا يظهرن هذه الزينة الخفية التى ليست بالظاهرة الا لبعولتهن وهم أزواجهن واحدهم بعل أولآبائهن أولآباء بعولتهن يقول أولآباء أزواجهن أولأبنائهن أولابناء بعولتهن أولاخوانهن أولبنى اخوانهن ويعنى بقوله أولاخوانهن أولاخواتهن أولبنى اخوانهن أو بنى أخواتهن أونسائهن قيل عنى بذلك نساء المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله أو نسائهن قال بلغنى أنهن نساء المسلمين لا يحل لمسلمة أن ترى مشركة عريتها الا أن تكون أمة لها فذلك قوله أو ما ملكت أيمانهن * قال ثنى الحسين قال ثنى عيسى بن يونس عن هشام ابن الغازى عن عبادة بن نسى أنه كره أن تقبل النصرانية المسلمة أو ترى عورتها ويتأول أونسائهن * قال ثنا عيسى بن يونس عن هشام عن عبادة قال كتب عمر بن الخطاب الى أبى عبيدة بن الجراح رحمة الله عليهما أما بعد فقد بلغنى أن نساء يدخلن الحمامات ومعهن نساء أهل الكتاب فامنع ذلك وحل دونه قال ثم ان أبا عبيدة قام فى ذلك المقام مبتهلا اللهم أيما امرأة تدخل الحمام من غير علة ولا سقم تريد البياض لوجهها فسود وجهها يوم تبيض الوجوه وقوله أو ما ملكت أيمانهن اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم أو مما لليكهن فانه لا بأس عليها أن تظهر لهم من زينتها ما تظهره لهؤلاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عمرو بن دينار عن مخلد التميمى أنه قال فى قوله أو ما ملكت أيمانهن قال فى القراءة الاولى أيمانكم * وقال آخرون بل معنى ذلك أو ما ملكت أيمانهن من اماء المشركين كما قد ذكرنا عن ابن جريج قبل من أنه لما قال أونسائهن عنى بهن النساء المسلمات دون المشركات ثم قال أو ما ملكت أيمانهن من الاماء المشركات ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ يقول تعالى ذكره والذين يتبعونكم لطعام يأكلونه عندكم ممن لا أرب له فى النساء من الرجال ولا حاجة به اليهن ولا يريدهن * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال قال كان الرجل يتبع الرجل فى الزمان الاول لا يغار عليه ولا ترهب المرأة أن تضع خمارها عنده وهو الأحمق الذى لا حاجة له فى النساء **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال فهذا الرجل يتبع القوم وهو مغفل فى عقله لا يكترث للنساء ولا يشتهين فالزينة التى تبديها لهؤلاء قرطاها وقلادتها وسوارها وأما خلخالاها ومعضداها ونحرها وشعرها فانها لا تبديه الا لزوجها **حدثنا**

كمصباح فى مشكاة والصحيح أنه لا حاجة اليه لان هذا تشبيه مركب ولهذا قال جار الله أراد صفة نوره العجيبة الشأن فى الاضاءة كصفة مشكاة ومنها كون المصباح فى زجاجة صافية فان تعاكس الانوار من جوانب الزجاجة يزيد المصباح نورا ومنها كون المصباح متقدا بدهن الزيت فليس فى الأدهان ما يدانيه فى اللمعان والتطويس ومنها كون الزيت من شجرة بارزة للشمس فان ذلك يدل على كمال نضج الثمرة ونهاية صفاء دهنها وأما الامام الغزالى رضى الله عنه فانه يقول المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت عبارة عن المراتب الخمس الانسانية فأولها القوة الحساسة التى هى أصل الروح الحيوانى وتوجد للصبى بل لكل حيوان وأوفق مثال لها من عالم الاجسام المشكاة لان ثلاث القوى تخرج من عدة ثقب كالعينين والاذنين والمنخرين والفم وثانيها القوة الخيالية التى تحفظ ما يورده الحواس مخزونا عندها التعرضه على القوة العقلية التى فوقها عند الحاجة اليه وأنت لا تجد شيأ فى عالم الاجسام يشبه الخيال سوى الزجاجة فانها فى الاصل جوهر كثيف ولكن صفى ورقق حتى صار بحيث لا يحجب نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم يحفظه عن الانطفاء بالرياح العاصفة كذلك الخيال من طينة العالم السفلى الكثيف بدليل أن الشئ المتخيل ذو قدر وشكل وحد ولكنه اذا صفى وهذب صار موازيا للمعانى العقلية ومؤديا لأنوارها ولذلك يستدل المعبر بالصور الخيالية على المعانى كما يستدل بالشمس على الملك وبالقمر على الوزير وبمن يختم فروج الناس وأفواههم على أنه مؤذن يؤذن فى رمضان قبل الصبح وثالثها القوة العقلية القوية على ادراك الماهيات الكلية والمعارف اليقينية ولا يخفى وجه تمثيله بالمصباح كما مر فى تسمية النبى سراجا وحين كان الحس كالمقدمة للخيال وهى كالمقدمة للعقل أهل قيل ان المشكاة كالظرف للزجاجة التى هى كالظرف للمصباح ورابعها القوة الفكرية القوية على التقسيمات والاستنتاجات فمثالها مثال الشجرة المثمرة واذا كانت ثمرتها مادة ازدياد أنوار المعارف فبالحرى أن لا تشبه الا بشجرة الزيتون لان لب ثمرتها هو الزيت الذى هو

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أو التابعين قال هو التابع يتبعك يصيب من طعامك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال قال الذى يريد الطعام ولا يريد النساء * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال الذين لا يهمهم الا بطونهم ولا يخافون على النساء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** اسمعيل بن موسى السدى قال ثنا شريك عن منصور عن مجاهد فى قوله غير أولى الاربة قال الأبله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا عن مجاهد قوله غير أولى الاربة قال هو الأبله الذى لا يعرف شيأ من النساء **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله غير أولى الاربة من الرجال الذى لا أرب له بالنساء مثل فلان **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عمن حدثه عن ابن عباس غير أولى الاربة قال هو الذى لا تستحيى منه النساء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى غير أولى الاربة قال من تبع الرجل وحشمه الذى لم يبلغ أربه أن يطلع على عورة النساء **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن المغيرة عن الشعبى غير أولى الاربة قال الذى لا أرب له فى النساء * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال المعتوه **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى فى قوله أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال قال هو الأحمق الذى لا همة له بالنساء ولا أرب * وبه عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه فى قوله غير أولى الاربة من الرجال يقول الاحمق الذى ليست له همة فى النساء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الذى لا حاجة له فى النساء **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال قال هو الذى يتبع القوم حتى كأنه كان منهم ونشأ فيهم وليس يتبعهم لاربة نسائهم وليس له فى نسائهم اربة وانما يتبعهم لارفاقهم اياه **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان رجل يدخل على أزواج النبى صلى الله عليه وسلم مخنث فكانوا يعدونه من غير أولى الاربة فدخل عليه النبى صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة فقال انها اذا أقبلت أقبلت بأربع واذا أدبرت أدبرت بثمان فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا أرى هذا يعلم ما ههنا لا يدخلن هذا عليكم فحجبوه **حدثنى** سعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصرى قال ثنا حفص بن عمر العدنى قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة فى قوله أو التابعين غير أولى الاربة قال هو المخنث الذى لا يقوم زبه واختلف القراء فى قوله غير أولى الاربة فقرأ ذلك بعض أهل الشام وبعض

مادة المصباح وله من سائر الادهان خاصية زيادة الاشراق وقلة الدخان واذا كانت الماشية تسمى مباركة لكثرة درها ونسلها فالذى لا تتناهى ثمرته الى حد محدود أولى أن يسمى مباركا واذا كانت شعب الافكار العقلية المحضة مجردة عن لواحق الاجسام ناسب أن يقال لها الاشرقية ولا غربية وخامسها القوة القدسية النبوية التى يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه (٩٧) نار نور على نور وأما الشيخ الرئيس أبو على بن سينا

أهل المدينة والكوفة غير أولى الاربة بنصب غير ولنصب غير ههنا وجهان أحدهما على القطع من التابعين لان التابعين معرفة وغير نكرة والآخر على الاستثناء وتوجيه غير الى معنى الا فكأنه قيل الا وقرأ غير من ذكرت بخفض غير على أنها نعت للتابعين وجاز نعت التابعين بغير والتابعون معرفة وغير نكرة لان التابعين معرفة غير مؤقتة فتأويل الكلام على هذه القراءة أو الذين هذه صفتهم والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان متقاربتا المعنى مستفيضة القراءة بهما فى الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أن الخفض فى غير أقوى فى العربية فالقراءة به أعجب الىّ والاربة الفعلة من الارب مثل الجلسة من الجلوس والمشية من المشى وهى الحاجة يقال لا أرب لى فيك لا حاجة لى فيك وكذا أربت لكذا وكذا اذا احتجت اليه فأنا آرب له أربا فأما الأربة بضم الالف فالعقدة وقوله أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء يقول تعالى ذكره أو الطفل الذين لم يكشفوا عن عورات النساء بجماعهن فيظهروا عليها لصغرهن * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله على عورات النساء قال لم يدروا ما هم من الصغر قبل الحلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن يقول تعالى ذكره ولا يحركن فى أرجلهن من الحلى ما اذا مشين أو حركنهن علم الناس الذين مشين بينهم ما يخفين من ذلك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم حضرمى أن امرأة اتخذت (١) مرسن من فضة واتخذت جزعا فمرت على قوم فضربت برجلها فوقع الخلخال على الجزع فصوت فأنزل الله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى مالك ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال كان فى أرجلهن خرز فكن اذا مررن بالمجالس حركن أرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولا يضربن بأرجلهن فهو أن تقرع الخلخال بالآخر عند الرجال ويكون فى رجلها خلاخل فتحركهن عند الرجال فنهى الله سبحانه وتعالى عن ذلك لانه من عمل الشيطان **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال هو الخلخال لا تضرب امرأة برجلها ليسمع صوت خلخالها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن قال الاجراس من حليهن يجعلنها فى أرجلهن فى مكان الخلاخل فنهاهن الله أن يضربن بأرجلهن لتسمع تلك الاجراس وقوله وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون يقول تعالى ذكره وارجعوا أيها المؤمنون الى طاعة الله فيما أمركم ونهاكم من غض البصر وحفظ الفرج وترك دخول بيوت غير بيوتكم من غير استئذان ولا تسليم وغير ذلك من أمره ونهيه لعلكم تفلحون يقول

(١) كذا بدون نقط ولعله برتين والبرة الخلخال ولم نعثر عليه فى غير هذا الموضع فحرره

فانه نزل الامثلة الخمسة على مراتب ادراكات النفس الانسانية المشهورة فالمشكاة هى العقل الهيولانى وهو الاستعداد المحض والزجاجة هى العقل بالملكة وهى قوة النفس حين حصل لها البديهيات وأمكن لها بواسطتها الترقى الى النظريات والانتقال الى الكسبيات ثم ان كان الانتقال ضعيفا فهى الشجرة وتسمى فكرا وان كان قويا فهى الزيت ويسمى حدسا وان كان فى النهاية القصوى سميت قوة قدسية وهى التى يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور على نور ثم اذا حصل لها المعارف والعلوم المكتسبة بالفعل بحيث تقدر على ملاحظتها متى شاءت من غير تجشم كسب جديد فهو المصباح ويسمى عقلا بالفعل وغايته أن تكون المعقولات حاضرة عندها متمثلة لها كأنها تشاهدها وهى نور على نور ويسمى عقلا مستفادا أما الاول فلأن الملكة نور ومشاهدة تلك الملكة نور آخر وأما الثانى فلأن ذلك غاية الاستفادة ونهاية التحصيل وزعم الشيخ أبو على أن المخرج من العقل الهيولانى الى الملكة ثم منها الى العقل التام هو العقل الفعال مدبر ما تحت كرة القمر عند الحكماء وعبر عنه فى الآية بالنار وعن مقاتل أنه قال مثل نوره أى مثل نور الايمان فى قلب محمد كمشكاة فيها مصباح فالمشكاة نظير صلب

عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد والشجرة النبوة والرسالة وقيل المشكاة نظير ابراهيم عليه السلام والزجاجة نظير اسمعيل والمصباح نظير جسد محمد وعن أبى بن كعب أنه قرأ مثل نور من آمن به ورأيت فى كتب الشيعة عن على رضى الله عنه مرفوعا القمر وجهان يضىء بهما أهل السموات والارضين وعلى الوجهين مكتوب أتدرون ما كتابته

فقالوا الله ورسوله أعلم فقال على وجه السموات الله نور السموات والارض وعلى وجه الارض محمد وعلى نور الارضين وقيل المشكاة صدر محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح ما فى قلبه من الدين والشجرة ابراهيم عليه السلام ويوقد من شجرة كقوله واتبعوا ملة ابراهيم ومعنى لاشرقية ولا غربية أن ابراهيم لم (٩٨) يكن يصلى قبل المشرق كالنصارى ولا قبل المغرب كاليهود بل كان يصلى قبل الكعبة وهى ما بين المشرق والمغرب ومعنى يكاد زيتها يضىء أن نور محمد يكاد يتبين للناس قبل أن يتكلم قاله كعب وقال الضحاك يكاد محمد يتكلم بالحكمة قبل الوحى ومن هنا قال عبد الله بن رواحة

لولم يكن فيه آيات مبينة * كانت بديهته تنبيك بالخبر

وقال يحيى بن سلام قلب المؤمن نورى يعرف الحق قبل أن يتبين لموافقته له وهو المراد من قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقيل يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم به ولهذا يزداد نورا على نور قال أبى بن كعب المؤمن بين أربع خلال ان أعطى شكر وان ابتلى صبر وان حكم عدل فهو فى سائر الناس كالرجل الحى الذى يمشى بين أموات يتقلب فى خمس من النور كلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة قال الربيع سألت أبا العالية عن مدخله ومخرجه فقال سره وعلانيته قالت الاشاعرة فى قوله يهدى الله لنوره من يشاء اشارة الى أن هذه الدلائل مع وضوحها لا تكفى ولا تنفع ما لم يخلق الله الايمان فيه وقالت المعتزلة أراد يهدى الله لطريق الجنة أو أراد بقوله من يشاء الذين بلغهم حد التكليف والهدى محمول على زيادات الالطاف التى هى ضد الخذلان ولهذا قال فى الكشاف معناه يوفق لاصابة الحق من نظر وتدبر معنى الانصاف وجانب جانب المراء والاعتساف ولم يكن كالاعمى الذى يستوى عنده جنح الليل الدامس وضحوة النهار الشامس وأكد ذلك بقوله ويضرب الله الامثال للناس يعنى النبى والمكلفين من أمته قالوا انما ذكره فى معرض الانعام ولو كان الكل بخلق الله تعالى لما تمكنوا من الانتفاع بالمثل فلا يكون نعمة ثم زاد فى التأكيد بقوله والله بكل شئ

لتفلحوا وتدركوا طلباتكم لديه اذا أنتم أطعتموه فيما أمركم ونهاكم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم ﴾ يقول تعالى ذكره وزوجوا أيها المؤمنون من لا زوج له من أحراركم ونسائكم ومن أهل الصلاح من عبيدكم وما ليكم والايامى جمع أيم وانما جمع الأيم أيامى لانها فعيلة فى المعنى فجمعت كذلك كما جمعت اليتيمة يتامى ومنه قول جميل

أحب الأيامى اذ بثينة أيم * وأحببت لما أن غنيت الغوانيا

ولو جمعت أيايم كان صوابا والأيم يوصف به الذكر والأنثى يقال رجل أيم وامرأة أيم وأيمة اذا لم يكن لها زوج ومنه قول الشاعر

فان تنكحى أنكح وان تتأيمى * وان كنت أفتى منكم أتأيم

ان يكونوا فقراء يقول ان يكن هؤلاء الذين تنكحونهم من أيامى رجالكم ونسائكم وعبيدكم وامائكم أهل فاقة وفقر فان الله يغنيهم من فضله فلا يمنعنكم فقرهم من انكاحهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم قال أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبهم فيه وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ووعدهم فى ذلك الغنى فقال ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله حدثنا أبو كريب قال ثنا حسن أبو الحسن وكان اسمعيل بن صبيح مولى هذا قال سمعت القاسم بن الوليد عن عبد الله بن مسعود قال التمسوا الغنى فى النكاح يقول الله ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأنكحوا الايامى منكم قال أيامى النساء اللاتى ليس لهن أزواج وقوله والله واسع عليم يقول جل ثناؤه والله واسع الفضل جواد بعطاياه فزوجوا اماءكم فان الله واسع يوسع عليهم من فضله ان كانوا فقراء عليم يقول هو ذو علم بالفقير منهم والغنى لا يخفى عليه حال خلقه فى شئ وتدبيرهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذى آتاكم ﴾ يقول تعالى ذكره وليستعفف الذين لا يجدون ما ينكحون به النساء عن اتيان ما حرم الله عليهم من الفواحش حتى يغنيهم الله من سعة فضله ويوسع عليهم من رزقه وقوله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم يقول جل ثناؤه والذين يلتمسون المكاتبة منكم من مماليكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا واختلف أهل العلم فى وجه مكاتبة الرجل عبده الذى قد علم فيه خيرا وهل قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا على وجه الفرض أم هو على وجه الندب فقال بعضهم فرض على الرجل أن يكاتب عبده الذى قد علم فيه خيرا اذا سأله العبد ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء أواجب على اذا علمت مالا أن أكاتبه قال ما أراه الا واجبا وقالها عمرو بن دينار قال قلت لعطاء أتأثره عن أحد قال لا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك أن سيرين أراد أن يكاتبه فتلكأ عليه فقال له عمر لتكاتبنه حدثنى محمد بن سعد

عليم ففيه تحذير لمن لا يتفكر ولا يعتبر ولا يستدل ولا ينظر قوله (فى بيوت) اعترض أبو مسلم على قول من قال انه يتعلق بكمشكاة أو بتوقد لان كون المشكاة فى بعض بيوت الله لا تزيد المصباح انارة واضاءة وأيضا الموصوف واحد فلا يكون الا فى مكان واحد وقوله فى بيوت أمكنة متعددة ولا يصح أن يكون شئ واحد فى أمكنة متعددة فى حالة واحدة وكذا الوجعل فى بيوت صفة مصباح أو زجاجة أو كوكب وأجيب بأن هذه صفة موضحة لا مميزة وذلك أن المشكاة تكون غالبا فى بيوت العبادة أو المشكاة التى فيها مصباح اذا كانت فى مثل هذه البيوت الرفيعة كانت أعظم وأكثر ضخامة فيكون فى باب التمثيل أدخل وعن الثانى أنه أريد بالمشكاة النوع لا الواحد كما لو قيل الذى يصلح لخدمتى رجل يرجع الى علم وكفاية وقناعة يلتزم بيته فانه يراد به النوع لا الواحد وذهب أبو مسلم الى أنه راجع الى قوله ومثلا من الذين خلوا أى الانبياء والمؤمنين الذين مضوا وكانوا ملازمين لبيوت العبادة واعترض عليه بتفكك النظم اذ ذاك وبأن الذين خلوا هم المكذبون والأكثرون على أن البيوت هى المساجد والاذن الامر والرفع التعظيم أو البناء وعن عكرمة هى البيوت كلها ومعنى الرفع البناء وذكر اسم الله عام فى كل ذكر وعن ابن عباس أن يتلى فيها كتابه وقيل لا يتكلم فيها بما لا ينبغى والتسبيح تنزيه الله عما لا يليق به وقيل الصلوات الخمس وقيل صلاتا الصبح والعصر وكانتا واجبتين فقط فى أول الاسلام فزيد فيهما وعن ابن عباس ان صلاة الضحى لفى كتاب الله وتلا هذه الآية والاولى العموم قيل خص الرجال بالذكر لانهم من أهل الجماعات دون النساء ويحتمل أن يقال لانهم أصل والنساء تبع واختلفوا فى

سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لا ينبغى لرجل اذا كان عنده المملوك الصالح الذى له المال يريد أن يكاتب أن لا يكاتبه * وقال آخرون ذلك غير واجب على السيد وانما قوله فكاتبوهم ندب من الله سادة العبيد الى كتابة من علم فيه منهم خيرا لا ايجاب ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال مالك بن أنس الامر عندنا أن ليس على سيد العبد أن يكاتبه اذا سأله ذلك ولم أسمع بأحد من الائمة أكره أحدا على أن يكاتب عبده وقد سمعت بعض أهل العلم اذا سئل عن ذلك فقيل له ان الله تبارك وتعالى يقول فى كتابه فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا يتلوها تين الآيتين فاذا حللتم فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله قال مالك فانما ذلك أمر أذن الله فيه للناس وليس بواجب على الناس ولا يلزم أحدا وقال الثورى اذا أراد العبد من سيده أن يكاتبه فان شاء السيد أن يكاتبه كاتبه ولا يجبر السيد على ذلك **حدثنى** بذلك على عن زيد عنه **وحدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال ليس بواجب عليه أن يكاتبه انما هذا أمر أذن الله فيه ودليل وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب قول من قال واجب على سيد العبد أن يكاتبه اذا علم فيه خيرا وسأله العبد الكتابة وذلك أن ظاهر قوله فكاتبوهم ظاهر أمر وأمر الله فرض الانتهاء اليه مالم يكن دليل من كتاب أو سنة على أنه ندب لما قد بينا من العلة فى كتابنا المسمى البيان عن أصول الاحكام وأما الخير الذى أمر الله تعالى ذكره عباده بكتابة عبيدهم اذا علموه فيهم فهو القدرة على الاحتراف والكسب لاداء ما كوتبوا عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الكريم الجزرى عن نافع عن ابن عمر أنه كره أن يكاتب مملوكه اذا لم تكن له حرفة قال تطعمنى أو ساخ الناس **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا يقول ان علمتم لهم حيلة ولا تلقوا مؤنتهم على المسلمين **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا أشهب قال سئل مالك بن أنس عن قوله فكاتبوهم ان علمتم فيه خيرا فقال انه ليقال الخير القوة على الاداء **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى ابن زيد عن أبيه قول الله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال الخير القوة على ذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك ان علمتم فيهم صدقا ووفاء وأداء ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن فى قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال صدقا ووفاء وأداء وأمانة * قال ثنا ابن علية قال ثنا عبد الله عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وطاوس أنهما قالا فى قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قالا مالا وأمانة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال أداء وأمانة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة قال كان ابراهيم يقول فى هذه الآية فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال صدقا ووفاء أو أحدهما **حدثنا** أبو بكر قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الملك بن أبى سليمن عن عطاء فى قوله فكاتبوهم

(لا تلهيهم تجارة) فقيل نفى الالهاء لانه لا تجارة ولا بيع كقوله * ولا ترى الضب فيها ينجحر * وقيل أثبت التجارة والبيع وبين أنهم مع ذلك لا يشغلهم شئ عن ذكر الله وهذا قول الاكثرين وعن الحسن أما والله ان كانوا ليتجرون ولكن اذا جاءت فرائض الله لم يلههم عنها شئ وما الفرق بين التجارة والبيع قيل الأول عام لان صناعة التاجر قد يقع فيها البيع وقد يقع فيها الشراء وخص البيع لأن الربح فيه يقين

وفى الشراء مظنون فالبيع أدخل فى الالهاء وقيل أراد بالتجارة الشراء اطلاقا لاسم الجنس على النوع وقال الفراء التجارة لأهل الحلب يقال تجر فلان فى كذا اذا جلبه من غير بلده وذكر الله دعاؤه والثناء عليه بما هو أهله وقيل هو الصلاة ومن هنا قال ابن عباس أراد باقام الصلاة اتمامها لمواقيتها وبايتاء الزكاة طاعة الله (١٠٠) والاخلاص له والتاء فى اقامة عوض من العين الساقطة للاعلال فلما أضيفت أقيمت الاضافة مقام حرف التعويض فأسقطت ثم حكى أن هؤلاء الرجال مع ماذكر من الطاعة والاخلاص موصوفون بالوجل والخوف من أهوال يوم القيامة وتقلب القلوب اضطرابها من الهول والفزع وتقلب الابصار شخوصها أو المراد تقلب أحوالها فتفقه القلوب بعد أن كانت مطبوعا عليها وتدرك الابصار بعد أن كانت عمياء عن النظر والاعتبار وكأنهم انقلبوا من الشك والغفلة الى اليقين والمعاينة وقال الضحاك ان القلوب تزول عن أماكنها فتبلغ الحناجر والابصار تصير زرقا وقال الجبائى يحتمل أن يراد تقلبها على جمر جهنم أو تغير ماهياتها بسبب ما ينالها من العذاب فتكون مرة بهيئة ما أنضج بالنار ومرة بهيئة ما أحرق وقيل ان القلوب تتقلب فى ذلك اليوم من طمع النجاة الى الخوف من الهلاك والابصار تتقلب من أى ناحية يؤخذ بهم أمن ناحية اليمين أم من ناحية الشمال ومن أى جهة يعطون كتابهم أمن قبل الايمان أم من قبل الشمائل قوله (ليجزيهم) متعلق بما قبله لفظا أو معنى أى يسبحون ويخافون أو يفعلون هذه القربات ليجزيهم الله أحسن جزاء أعمالهم وهو الواحد بعشر الى سبعمائة وأكثر وقيل أراد بالاحسن الحسنات أجمع وهى الطاعات فرضها ونفلها قال مقاتل انما ذكر الاحسن تنبيها على أنه لا يجازيهم على مساوى أعمالهم بل يغفرها لهم وقال القاضى أراد بذلك أن تكون الطاعات منهم مكفرة لمعاصيهم فيصح أن الله تعالى يجزيهم بأحسن الاعمال وهذا مبنى على مذهبه فى الاحباط والموازنة ومعنى (ويزيدهم من فضله) كقوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقوله (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قدمر تفسيره فى البقرة وحين بين

ان علمتم فيهم خيرا قال أداء ومالا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمرو بن دينار أحسبه كل ذلك المال والصلاح **حدثنى** على بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان ان علمتم فيهم خيرا يعنى صدقا ووفاء وأمانة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان علمتم فيهم خيرا قال ان علمت فيه خير النفس يؤدى اليك ويصدقك ما حدثك فكاتبه * وقال آخرون بل معنى ذلك ان علمتم لهم مالا ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا يقول ان علمتم لهم مالا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ان علمتم فيهم خيرا قال مالا **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال مالا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ان علمتم فيهم خيرا قال لهم مالا فكاتبوهم **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال ان علمتم لهم مالا كائنة أخلاقهم وأديانهم ما كانت **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن زاذان عن عطاء بن أبى رباح فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا قال مالا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن مجاهد قال ان علمتم عندهم مالا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى محمد بن عمرو اليافعى عن ابن جريج أن عطاء بن أبى رباح كان يقول ما رأيناه الا المال يعنى قوله ان علمتم فيهم خيرا قال ثم تلا كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا * وأولى هذه الأقوال فى معنى ذلك عندى قول من قال معناه فكاتبوهم ان علمتم فيهم قوة على الاحتراف والاكتساب ووفاء بما أوجب على نفسه وألزمها وصدق لهجة وذلك أن هذه المعانى هى الاسباب التى بمولى العبد الحاجة اليها اذا كاتب عبده مما يكون فى العبد فأما المال وان كان من الخير فانه لا يكون فى العبد وانما يكون عنده أوله لا فيه والله انما أوجب علينا مكاتبة العبد اذا علمنا فيه خيرا لا اذا علمنا عنده أوله فلذلك لم نقل ان الخير فى هذا الموضع معنى به المال وقوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم يقول تعالى ذكره وأعطوهم من مال الله الذى أعطاكم ثم اختلف أهل التأويل فى المأمور باعطائه من مال الله الذى أعطاه من هو وفى المال أى الاموال هو فقال بعضهم الذى أمر الله باعطاء المكاتب من مال الله هو مولى العبد المكاتب ومال الله الذى أمر باعطائه منه هو مال الكتابة والقدر الذى أمر أن يعطيه منه الربع * وقال آخرون بل ماشاء من ذلك المولى ذكر من قال ذلك **حدثنى** عمرو بن على قال ثنا عمران بن عيينة قال ثنا عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن السلمى عن على فى قول الله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال ربع المكاتبة **حدثنا** الحسن بن عرفة

حال المؤمن أنه يكون فى الدنيا فى النور وبسببه يكون متمسكا بالعمل الصالح وفى الآخرة يفوز بالنعيم المقيم والثواب العظيم أتبعه ببيان أن الكافر يكون فى الدنيا فى أنواع الظلمات وفى الآخرة فى أصناف الحسرات وضرب لكل من حاليه مثلا أما المثل الدال على خيبته فى الآخرة فذلك قوله (والذين كفروا أعمالهم كسراب) قال الأزهرى هو ما يتراءى (١٠١) للعين وقت الضحى الاكبر فى الفلوات شبيها بالماء الجارى كأنه يسرب على وجه الارض أى يذهب وأما الآل فهو ما يتراءى فى أول النهار وظاهر كلام الخليل أنه لم يفرق بينهما والقيعة بمعنى القاع وهو المستوى من الارض وقال الفراء هى جمع قاع كجيرة فى جار والظمآن الشديد العطش ووجه التشبيه أن الكافر يأتى ببعض أعمال البر ويعتقد ثوابا عليه فاذا وافى عرصة القيامة ولم يجد الثواب بل وجد العقاب عظمت حسرته وتناهى غمه وحيرته فيشبه حاله حال الظمآن الذى تشتد حاجته الى ما يحسبه ويبقيه فاذا شاهد السراب تعلق قلبه به رجاء للحياة فاذا جاءه ولم يجد شيأ عظم غمه وطال حزنه قال مجاهد السراب عمل الكافر واتيانه اياه موته وفراقه الدنيا وههنا سؤال وهو أنه كيف قال جاءه فأثبت أنه شئ لان العدم لا يتصور المجئ اليه ثم قال لم يجده شيأ فنفى كونه شيأ والجواب أراد شيأ نافعا كما يقال فلان ما عمل شيأ وان كان قد اجتهد أو المراد جاء موضع السراب فلم يجد هناك شيأ أو أراد أنه تخيل أولا ضبابا وهباء شبه الماء وذلك باعانة من شعاع الشمس فاذا قرب منه رق وانتشر وصار هواء وهذا قول الحكماء قوله (ووجد الله) أى وجد عقاب الله أو زبانية الله يأخذونه فيصلونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق خلاف ما يتصور من الراحة والنعيم قيل نزلت فى عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد ولبس المسوح والتمس الدين فى الجاهلية ثم كفر فى الاسلام وأما المثل الآخر فهو قوله (أو كظلمات) وقد يقال معنى أو أنه شبه أعمالهم الحسنة بالسراب والقبيحة بالظلمات أو الاول لاعمالهم الظاهرة والثانى لعقائدهم الفاسدة واللجى العميق الكثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر والظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب

قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن السلمى عن على فى قول الله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال ربع الكتابة يحطها عنه **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن عبد الاعلى عن أبى عبد الرحمن عن على رضى الله عنه فى قول الله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال الربع من أول نجومه * قال أخبرنا ابن علية قال عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن السلمى عن على فى قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال الربع من مكاتبته **حدثنا** محمد بن اسمعيل الاحمسى قال ثنا محمد بن عبيد قال ثنى عبد الملك بن أبى سليمان عن عبد الملك بن أعين قال كاتب أبو عبد الرحمن غلاما فى أربعة آلاف درهم ثم وضع له الربع ثم قال لولا أنى رأيت عليا رضوان الله عليه كاتب غلاما له ثم وضع له الربع ما وضعت لك شيأ **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبد الأعلى عن أبى عبد الرحمن السلمى أنه كاتب غلاما له على ألف ومائتين فترك الربع وأشهدنى فقال لى كان صديقك يفعل هذا يعنى عليا رضوان الله عليه يتأول وآتوهم من مال الله الذى آتاكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الملك قال ثنى فضالة بن أبى أمية عن أبيه قال كاتبنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فاستقرض لى من حفصة مائتى درهم قلت ألا تجعلها فى مكاتبتى قال انى لا أدرى أدرك ذاك أم لا * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان بلغنى أنه كاتبه على مائة أوقية * قال ثنا سفيان عن عبد الملك قال ذكرت ذلك لعكرمة فقال هو قول الله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قول الله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم يقول ضعوا عنهم من مكاتبتهم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وآتوهم من مال الله الذى آتاكم يقول ضعوا عنهم مما قاطعتموهم عليه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت عبد الملك بن أبى سليمان عن عطاء فى قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال مما أخرج الله لكم منهم **حدثنى** أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال آتهم مما فى يديك **حدثنى** الحسين بن عمرو العنقزى قال ثنى أبى عن أسباط عن السدى عن أبيه قال كاتبتنى زينب بنت قيس بن مخرمة من بنى المطلب بن عبد مناف على عشرة آلاف فتركت لى ألفا وكانت زينب قد صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلتين جميعا **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا أبو مسعود الجريرى عن أبى نضرة عن أبى سعيد مولى أبى أسيد قال كاتبنى أبو أسيد على ثنتى عشرة مائة فجئته بها فأخذ منها ألفا وردّ علىّ مائتين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عنبسة عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير قال كان ابن عمر اذا كاتب مكاتبه لم يضع عنه شيأ من أول نجومه مخافة أن يعجز فترجع اليه صدقته ولكنه اذا كان فى آخر مكاتبته وضع عنه ما أحب **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى مخرمة عن أبيه عن نافع قال كاتب عبد الله بن عمر غلاما له يقال له شرف على خمسة وثلاثين ألف درهم

وكذا الكافر له ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل قاله الحسن وعن ابن عباس قلبه وبصره وسمعه وقيل قلب مظلم فى صدر مظلم فى جسد مظلم والظاهر أن الجمع للتكثير وأن أنواع الضلالات والأباطيل اجتمعت فيه والضمير فى أخرج للواقع فى الظلمات يدل عليه قرينة الحال ومعنى لم يكد يراها لم يقرب أن يراها ونفى القرب من الرؤية أبلغ من نفى الرؤية نفسها وقدم رهذا البحث فى البقرة فى قوله وما كادوا يفعلون قالت الاشاعرة فى قوله (ومن لم يجعل الله له نورا) دلالة على أن الهداية بتخليق الله تعالى وبجعله وحمله المعتزلة على منح الألطاف وقدم رأمثال ذلك مرارا ولما وصف أنوار المؤمنين وظلمات الكافرين صرح بدلائل التوحيد فقال مستفهما على سبيل التقرير (ألم تر أن الله يسبح له) وقدم رمثله فى سورة سبحان والخطاب لكل من له أهلية النظر أو للرسول وقد علمه من جهة الاستدلال ومعنى (صافات) أنهن يصففن أجنحتهن فى الهواء والضمير فى علم لكل أو لله عز وجل وعلى الاول فالضمير فى صلاته وتسبيحه اما لكل أو لله والمعنى كل مسبح قد علم صلاته التى تليق بحاله أو صلاة الله التى كلفه اياها وعلى الثانى فالضمير فيهما لكل والصلاة بمعنى الدعاء ولا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التى لا يكاد العقلاء يهتدون اليها والاستقصاء فى حكاياتهن مذكور فى خواص الحيوانات ولا سيما فى كتاب عجائب المخلوقات ثم بين أن المبدأ منه والمعاد اليه فقال (ولله ملك السموات) الآية ثم ذكر دليلا آخر من الآثار العلوية قائلا (ألم تر أن الله يزجى سحابا) أى يسوقه بالرياح (ثم يؤلف بينه) أى بين أجزائه أى يجمع قطع السحاب فيجعلها سحابا واحدا مترا كما سادا للافق (فترى الودق) المطر أو القطر (يخرج من خلاله) من فتوقه ومخارجه جمع خلل كجبال فى جبل قوله (من السماء على من جبال فيها من برد) الأولى لابتداء الغاية والثانية للتبعيض على أن قوله من جبال مفعول ينزل والثالثة للبيان أو الاولى للبيان والثالثة للتبعيض ومعناه أنه ينزل بعض البرد من السماء من جبال فيها وقدم رفى أول البقرة فى قوله أو كصيب من السماء معنى البرد وأنه بخار يجمد

فوضع من آخر كتابته خمسة آلاف ولم يذكر نافع أنه أعطاه شيأ غير الذى وضع له * قال أخبرنا ابن وهب قال قال مالك سمعت بعض أهل العلم يقول ان ذلك أن يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من آخر كتابته شيأ مسمى قال مالك وذلك أحسن ما سمعت وعلى ذلك أهل العلم وعمل الناس عندنا **حدثنى** على قال ثنا زيد قال ثنا سفيان أحب الى أن يعطيه الربع أو أقل منه شيأ وليس بواجب وان يفعل ذلك حسن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عبد الله ابن حبيب أبى عبد الرحمن السلمى عن على رضى الله عنه وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال هو ربع المكاتبة * وقال آخرون بل ذلك حض من الله أهل الاموال على أن يعطوهم سهمهم الذى جعله لهم من الصدقات المفروضة لهم فى أموالهم بقوله انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب قال فالرقاب التى جعل فيها أحد سهمان الصدقة الثمانية هم المكاتبون قال واياه عنى جل ثناؤه بقوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم أى سهمهم من الصدقة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنى يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن ابن زيد عن أبيه قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال يحث الله عليه يعطونه **حدثنى** يعقوب قال ثنى ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال حث الناس عليه مولاه وغيره **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم فى قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال يعطى مكاتبه وغيره حث الناس عليه **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم أنه قال فى قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال أمر مولاه والناس جميعا أن يعينوه **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال أمر المسلمين أن يعطوهم مما آتاهم الله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى ابن زيد عن أبيه وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال ذلك فى الزكاة على الولاة يعطونهم من الزكاة يقول الله وفى الرقاب * قال ثنى ابن زيد عن أبيه وآتوهم من مال الله الذى آتاكم قال الفىء والصدقات وقرأ قول الله انما الصدقات للفقراء والمساكين وقرأ حتى بلغ وفى الرقاب فأمر الله أن يوفوهم منه فليس ذلك من الكتابة قال وكان أبى يقول ماله وللكتابة هو من مال الله الذى فرض له فيه نصيبا * وأولى القولين بالصواب فى ذلك عندى القول الثانى وهو قول من قال عنى به ايتاءهم سهمهم من الصدقة المفروضة وانما قلنا ذلك أولى القولين لان قوله وآتوهم من مال الله الذى آتاكم أمر من الله تعالى ذكره بايتاء المكاتبين من ماله الذى آتى أهل الاموال وأمر الله فرض على عباده الانتهاء اليه ما لم يخبرهم أن مراده الندب لما قد بينا فى غير موضع من كتابنا فاذ كان ذلك كذلك ولم يكن أخبرنا فى كتابه ولا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أنه ندب ففرض واجب واذ كان ذلك كذلك وكانت الحجة قد قامت أن لا حق لأحد فى مال أحد غيره من المسلمين الا ما أوجبه الله لأهل سهمان الصدقة فى أموال الاغنياء منهم وكانت الكتابة التى يقتضيها سيد المكاتب من مكاتبه مالا من مال سيد المكاتب فيفاد أن الحق الذى أوجب الله له على المؤمنين أن يؤتوه من أموالهم هو ما فرض

بعد ما استحال قطرات ماء قال عامة المفسرين ان فى السماء جبالا من برد خلقها الله فيها كما خلق فى الارض جبالا من حجر وقال أهل المعنى السماء ههنا هو الغيم المرتفع على رؤس الناس والمراد بالجبال الكثرة كما يقال فلان يملك جبالا من ذهب ثم بين بقوله (فيصيب به) الى آخر الآية أنه يقسم رحمته بين خلقه ويقبضها ويبسطها كيف يشاء أو يهلك بالبرد من يشاء أن يعذبه به ويعصم منه من يشاء أن يعصمه

على الاغنياء فى أموالهم له من الصدقة المفروضة اذ كان لاحق فى أموالهم لاحد سواها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره زوجوا الصالحين من عبادكم واما ئكم ولا تكرهوا اماء كم على البغاء وهو الزنا ان أردن تحصنا يقول ان أردن تعففا عن الزنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا يقول لتلتمسوا بإكراهكم اياهن على الزنا عرض الحياة وذلك ما تعرض لهم اليه الحاجة من رياشها وزينتها وأموالها ومن يكرههن يقول ومن يكره فتياته على البغاء فان الله من بعد اكراهه اياهن على ذلك لهم غفور رحيم ووزر ما كان من ذلك عليهم دونهن وذكر أن هذه الآية أنزلت فى عبد الله بن أبى ابن سلول حين أكره أمته مسيكة على الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن الصباح قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول جاءت مسيكة لبعض الانصار فقالت ان سيدى يكرهنى على الزنا فنزلت فى ذلك ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء حدثنى يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن أبى سفيان عن جابر قال كانت جارية لعبد الله بن أبى ابن سلول يقال لها مسيكة فآجرها أو أكرهها «الطبرى شك» فأتت النبى صلى الله عليه وسلم فشكت ذلك اليه فأنزل الله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم يعنى بهن حدثنا أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبثر قال ثنا حصين عن الشعبى فى قوله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء قال رجل كانت له جارية تفجر فلما أسلمت نزلت هذه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير عن جابر قال جاءت جارية لبعض الانصار فقالت ان سيدى أكرهنى على البغاء فأنزل الله فى ذلك ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء قال ابن جريج وأخبرنى عمرو بن دينار عن عكرمة قال أمة لعبد الله بن أبى أمرها فزنت فجاءت ببرد فقال لها ارجعى فازنى قالت والله لا أفعل ان لك هذا خيرا فقد استكثرت منه وان لك شرا فقد آن لى أن أدعه قال ابن جريج وقال مجاهد نحو ذلك وزاد قال البغاء الزنا والله غفور رحيم قال للمكرهات على الزنا وفيها نزلت هذه الآية حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى أن رجلا من قريش أسر يوم بدر وكان عبد الله بن أبى أسره وكان لعبد الله جارية يقال لها معاذة فكان القرشى الاسير يريدها على نفسها وكانت مسلمة فكانت تمتنع منه لاسلامها وكان ابن أبى يكرهها على ذلك ويضربها جاء أن تحمل للقرشى فيطلب فداء ولده فقال الله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا قال الزهرى ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم يقول غفور لهن ما أكرهن عليه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ فان الله من بعد اكراههن لهن غفور رحيم حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء

ويريهم ضياء البرق فى السحاب بحيث يكاد يخطف أبصارهم ليعتبروا ويحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهما فى الطول والقصر وفى كل ذلك معتبر لذوى الابصار والذين يترقون من المصنوع الى الصانع ويستدلون بالمحسوس على الغائب منتقلين من ظلمة التقليد الى نور البرهان ثم ذكر دليلا ثالثا من عجائب خلق الحيوان فقال (والله خلق كل دابة من ماء) قال علماء المعانى التنكير فى ماء للتنويع أى خلق كل دابة من نوع من الماء مختص بتلك الدابة أو خلق الكل من ماء مخصوص وهو النطفة وعلى التقديرين الوحدة نوعية الا أن شموله على التقدير الثانى أكثر وانما عرف فى قوله وجعلنا من الماء كل شئ حى لانه قصد هناك معنى آخر وهو أن أجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذى هو جنس الماء وعن القفال أن قوله من ماء صفة دابة لا صلة خلق والمعنى أن كل دابة متولدة من ماء فهى مخلوقة لله تعالى واحترز بها عن الاعتراض الذى ذكرناه فى سورة الانبياء وهو أن بعض الاحياء لم يخلقهم الله من الماء وقيل نزل الغالب منزلة الكل أو أراد بالدابة من يدب على وجه الارض ومسكنهم هناك وكل منها اما متولد من النطفة واما بحيث لا يعيش الا بالماء ثم بين أن أصلهم وان كان واحدا الا أن خلقتهم مختلفة (فمنهم من يمشى على بطنه) وقدم هذا القسم لغرابته ومنهم كذا ومنهم كذا وفى ضمير العقلاء واطلاق لفظة من تغليب للعقلاء وسمى الزحف على البطن مشيا على سبيل المشاكلة أو الاستعارة تظيره قوله فلان لا يمشى له أمر وقد يوجد من الدواب ذوات أرجل أزيد من أربع كالعناكب والعقارب والزنبلاوات بل مثل الحيوان الذى له أربع وأربعون رجلا المسمى دخال الاذن وانما لم يذكرها سبحانه

لانها نادرة بالنسبة الى سائرهن ومن العقلاء من زعم أن أمثال هذه الدواب انما يعتمد وقت المشى على أربع فقط وقيل ان فى قوله تعالى (يخلق الله ما يشاء) تنبيها على سائر الاقسام ولا ريب أن اختلاف الحيوانات لا يكاد ينحصر الا أنا نذكر طرفا من ذلك تذكيرا لعجائب قدرة الله فى خلقه فنقول الاختلاف بين الحيوانات (١٠٤) (١) اما فى جوهر العضو كالفرس له ذنب دون الانسان وان كانت أجزاء الذنب من العظم والعصب واللحم والجلد والشعر حاصلة له فى غير هذا العضو كالسلحفاة فله صدف يحيط به ليس للانسان وكذا السمك فله فلوس والقنفذ له شوك و إما فى كيفية العضو كاختلاف الالوان والاشكال والصلابة واللين و إما فى الوضع كما أن يدى الفيل أقرب الى الصدر من يدى الفرس واما فى الانفعال كما أن عين الخطاف لا تتحير فى الضوء وعين الخفاش تتحير و إما فى سائر الاحوال وذلك أن من الحيوانات بريا وبحريا أو بريا فقط أو بحريا فقط ومن البحرى ما يعتمد فى السباحة على جناحه كالسمك ومنها ما يعتمد فيها على أرجله كالضفادع وكل من البرى والبحرى له أماكن مختلفة من البر والبحر فمنها ما له مأوى معلوم كالروابى أو الحفر أو الشقوق أو الجحرة فى البر أو كالقعر أو الشط أو الصخر أو الطين فى البحر ومنها ما مأواه كيف اتفق الا أن يلد فيقيم للحضانة ومن الحيوانات طيارة فمنها ما يسبح فى الهواء فقط ومنها ما يسبح على وجه الماء أيضا وكل طائر فانه يمشى على رجلين وقد يصعب عليه المشى كالخطاف الكبير الاسود وكالخفاش ومنها ما جناحه جلد أو غشاء وقد يكون عديم الريش كضرب من الحيات بالحبشة يطير ومنها ما يختار الاجتماع كالكراكى ومنها ما يؤثر التفرد كالعقاب وكثير من الجوارح التى تتنازع على الطعم ومنها ما يتعايش زوجا كالقطا والانسان من الحيوان الذى لا يمكنه أن يعيش وحده

ان أردن تحصنا يقول ولا تكرهوا اماءكم على الزنا فان فعلتم فان الله سبحانه لهن غفور رحيم واثمهن على من أكرههن **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء الى آخر الآية قال كانوا فى الجاهلية يكرهون اماءهم على الزنا يأخذون أجورهن فقال الله لا تكرهوهن على الزنا من أجل المنالة فى الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم لهن يعنى اذا أكرهن **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء على الزنا قال عبد الله بن أبى ابن سلول أمر أمة له بالزنا فجاءته بدينار أو ببرد شك أبو عاصم فأعطته فقال ارجعى فازنى بآخر فقالت والله ما أنا براجعة فالله غفور رحيم للمكرهات على الزنا ففى هذا أنزلت هذه الآية **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه الا أنه قال فى حديثه أمر أمة له بالزنا فزنت فجاءته ببرد فأعطته فلم يشك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء يقول على الزنا فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم يقول غفور لهن للمكرهات على الزنا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور قال غفور رحيم لهن حين أكرهن وقسرن على ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كانوا يأمرون ولائدهم يباغين يفعلن ذلك فيصبن فيأتينهم بكسبهن فكانت لعبد الله بن أبى ابن سلول جارية فكانت تباغى فكرهت وحلفت أن لا تفعله فأكرهها أهلها فانطلقت فباغت ببرد أخضر فأتتهم به فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء الآية ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أنزلنا اليكم أيها الناس دلالات وعلامات مبينات يقول مفصلات الحق من الباطل وموضحات ذلك * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين والبصريين مبينات بفتح الياء بمعنى مفصلات وأن الله فصلهن وبينهن لعباده فهن مفصلات مبينات وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة مبينات بكسر الياء بمعنى أن الآيات هن تبين الحق والصواب للناس وتهديهم الى الحق والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان معروفتان وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متقاربتا المعنى وذلك أن الله اذ فصلها وبينها صارت مبينة بنفسها الحق لمن التمسه من قبلها واذا بينت ذلك لمن التمسه من قبلها فبين الله ذلك فيها فبأى القراءتين قرأ القارئ فمصيب فى قراءته الصواب وقوله ومثلا من الذين خلوا من قبلكم من الأمم وموعظة لمن اتقى الله فخاف عقابه وخشى عذابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة

ويضاهيه النحل والنمل الا أن النمل لا رئيس لها ومنها آكل لحم ومنها لاقط حب ومنها آكل عشب وزهر ومنه النحل ومن الحيوان ما هو انسى بالطبع كالانسان وما هو انسى بالمولد كالهرة والغرانيق أو بالقهر كالفهد ومنه ما لا يأنس كالنمر أو يبطئ استئناسه كالأسد ومن

حاصل ما يفهم مما كتب هنا ان الاختلاف فى جوهر العضو له صورتان اما أن تكون أجزاؤه موجودة فى الانسان أولا فالاول كذنب الفرس والثانى كصدف السلحفاة

الحيوان مالا صوت له ومنه ماله صوت وكل مصوت فانه يصير عند الاغتلام وحركة شهوة الجماع أشد تصويتا حتى الانسان ومنه ماله شبق يسفد كل وقت كالديك ومنه عفيف له وقت معين ومنه ولود ومنه بيوض وكل ولود أذون وكل صموخ بيوض سوى الخفاش ومنه هادئ الطبع قليل الغضب كالبقر ومنه شديد الجهل حال الغضب كالخنزير البرى (١٠٥) ومنه حليم حمول كالابل ومنه غضوب سفيه الا أنه قلق متردد كالكلب ومنه شديد الكيس مستأنس كالقرد والفيل ومنه حسود تياه كالطاوس ومنه شديد الحفظ كالجمل والحمار لا ينسى الطريق الذى رآه وفى قوله (ان الله على كل شئ قدير) اشارة الى أن اختصاص كل حيوان بهذه الخواص وأمثالها لا يكون الا عن فاعل مختار قدير قهار وحين فرغ من اثبات هذه الدلائل أراد أن يبين أحوال المكلفين وأن فيهم منافقين فقدم لذلك مقدمة وهى قوله (لقد أنزلنا آيات مبينات) وانما فقد العاطف ههنا بخلاف قوله ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا لأن المقصود هناك هو ما سبق من التكاليف والمواعظ والغرض ههنا توطئة مقدمة لما يجئ عقيبه من حال أهل النفاق والوفاق وقوله (وما أولئك) اشارة الى الفريق المتولى وانما قال (بالمؤمنين) معرفا لأنه أراد أنهم ليسوا بالذين عرفت صحة ايمانهم لثباتهم واستقامتهم ويحتمل أن يكون أولئك اشارة الى جميع القائلين آمنا وأطعنا وحينئذ يكون قوله ثم يتولى فريق منهم حكما على البعض دفعا للالزام والنقض فان الحكم الكلى قلما يخلو عن منع ولمثل هذا قال فى الآية الثانية اذا فريق منهم معرضون والحاصل أنه حكم أولا على بعضهم بالتولى ثم صرح آخرا بأن الايمان منتف عن جميعهم

زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله الله نور السموات والأرض هادى من فى السموات والأرض فهم بنوره الى الحق يهتدون وبهداه من حيرة الضلالة يعتصمون * واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذى قلنا ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله الله نور السموات والأرض يقول الله سبحانه هادى أهل السموات والأرض **حدثنى** سليمن بن عمر ابن خلدة الرقى قال ثنا وهب بن راشد عن فرقد عن أنس بن مالك قال ان الهى يقول نورى هداى * وقال آخرون بل معنى ذلك الله مدبر السموات والأرض ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس فى قوله الله نور السموات والأرض يدبر الأمر فيهما نجومهما وشمسهما وقمرهما * وقال آخرون بل عنى بذلك النور الضياء وقالوا معنى ذلك ضياء السموات والأرض ذكر من قال ذلك **حدثنى** عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب فى قول الله الله نور السموات والأرض قال فبدأ بنور نفسه فذكره ثم ذكر نور المؤمن وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى ذلك لأنه عقيب قوله ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين فكان ذلك بأن يكون خبرا عن موقع يقع تنزيله من خلقه ومن مدح ما ابتدأ بذكر مدحه أولى وأشبه مما لم يأت ما يدل على انقضاء الخبر عنه من غيره فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ولقد أنزلنا اليكم أيها الناس آيات مبينات الحق من الباطل ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين فهدينا كم بها وبينا لكم معالم دينكم بها لأنى هادى أهل السموات وأهل الأرض وترك وصل الكلام بالالام وابتدأ الخبر عن هداية خلقه ابتداء وفيه المعنى الذى ذكرت استغناء بدلالة الكلام عليه من ذكره ثم ابتدأ فى الخبر عن مثل هدايته خلقه بالآيات المبينات التى أنزلها اليهم فقال مثل نوره كمشكاة فيها مصباح يقول مثل ما أنار من الحق بهذا التنزيل فى بيانه كمشكاة وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى بالهاء فى قوله مثل نوره علام هى عائدة ومن ذكر ما هى فقال بعضهم هى من ذكر المؤمن وقالوا معنى الكلام مثل نور المؤمن الذى فى قلبه من الايمان والقرآن مثل مشكاة ذكر من قال ذلك **حدثنا** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب فى قول الله مثل نوره قال ذكر نور المؤمن فقال مثل نوره يقول مثل نور المؤمن قال وكان أبى يقرؤها كذلك مثل المؤمن قال هو المؤمن قد جعل الايمان والقرآن فى صدره **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن أبى العالية عن أبى بن كعب الله نور السموات والارض مثل نوره قال بدأ بنور نفسه فذكره ثم قال مثل نوره يقول مثل نور من آمن به قال وكذلك كان يقرأ أبى قال هو عبد جعل الله القرآن والايمان فى صدره **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء

ويجوز أن يراد بالفريق المتولى رؤساء النفاق وقيل أراد بتولى هذا الفريق رجوعهم الى الباقين قال جار الله معنى الى الله ورسوله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كقولك أعجبنى زيد وكرمه أما سبب نزول الآية فعن مقاتل أنها فى بشر من المنافقين كما سبق فى سورة النساء فى قوله يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وعن الضحاك نزلت فى المغيرة

ابن وائل كان بينه وبين علي بن أبي طالب أرض فتقاسماها فدفع الى علي منها ما لا يصيبه الماء الا عشقة فقال المغيرة يعني أرضك فباعها منه وتقابضا فقيل للمغيرة أخذت سبخة لا ينالها الماء فقال لعلي اقبض أرضك فأبى ودعا المغيرة الى محاكمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فلست آتيه ولا أحاكم اليه فانه (١٠٦) يبغضني وأنا أخاف أن يحيف علي قوله (يأتوا اليه) الجار صلة أتى فانه قد يعدى بالى

قال جار الله والأحسن أن يتصل بمذعنين ليفيد الاختصاص أي لا يتحاكمون اذا عرفوا أن الحق لهم الا الى الرسول مسرعين في طاعته ثم قسم الامر في صدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين أن يكونوا مرضى القلوب منافقين أو مرتابين في أمر نبوته أو خائفين الحيف في قضائه وهذه الامور وان كانت متلازمة الا أنها متغايرة في الاعتبار فصحت القسمة ثم بين بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أنهم لا يخافون حيفه لانهم عارفون أمانته ولكن الظلم مركوز في جبلتهم وأنهم لا يستطيعون الظلم في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك يأبون المحاكمة اليه اذا كان الحق عليهم ۞ التأويل للآية تأويلان أحدهما من عالم الآفاق والآخر من عالم الانفس أما الاول فالمشكاة عالم الاجسام والزجاجة العرش والمصباح الكرسي والشجرة شجرة الملكوت وهي باطن عالم الاجسام وهي غير راقية الى شرق الأزل والقدم ولا الى غرب الفناء والعدم بل هي مخلوقة للأبد لا يعتريها الفناء يكاد زيتها وهو عالم الارواح يضيء أي يظهر من العدم الى عالم الصورة المتولدة بالازدواج عالم الغيب والشهادة ولو لم تمسسه نار نور القدرة الالهية وذلك لقرب طبيعتها من الوجود نور على نور فالأول نور الصفة الرحمانية والثاني نور العرش فهو كقوله الرحمن على العرش استوى وفي قوله يهدي الله لنوره من يشاء اشارة الى أن عبد فيض نور الرحمانية ينقسم على كل من يريد الله تعالى ايجاده من العرش الى ما تحت الثرى وأما التأويل الثاني فالمشكاة الجسد والزجاجة القلب والمصباح السر والشجرة شجرة الروحانية التي خلقت للبقاء كما مر والزيت الروح الانساني القابل لنور العرفان قبولا في غاية القرب

ابن السائب عن سعيد بن جبير مثل نوره قال مثل نور المؤمن **حدثني** علي بن الحسن الأزدي قال ثنا يحيى بن اليمان عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك في قوله مثل نوره قال نور المؤمن * وقال آخرون بل عنى بالنور محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الهاء التي في قوله مثل نوره عائدة على اسم الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن حفص عن شمر قال جاء ابن عباس الى كعب الأحبار فقال له حدثني عن قول الله عز وجل الله نور السموات والأرض الآية فقال كعب الله نور السموات والأرض مثل نوره مثل محمد صلى الله عليه وسلم كمشكاة **حدثني** علي بن الحسن الأزدي قال ثنا يحيى بن اليمان عن أشعث عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير في قوله مثل نوره قال محمد صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل عنى بذلك هدى الله وبيانه وهو القرآن قالوا والهاء من ذكر الله قالوا ومعنى الكلام الله هادي أهل السموات والارض بآياته المبينات وهي النور الذي استنار به السموات والارض مثل هداه وآياته التي هدى بها خلقه ووعظهم بها في قلوب المؤمنين كمشكاة ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مثل نوره مثل هداه في قلب المؤمن **حدثني** يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله مثل نوره قال مثل هذا القرآن في القلب كمشكاة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مثل نوره نور القرآن الذي أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعباده هذا مثل القرآن كمشكاة فيها مصباح * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم في قول الله تبارك وتعالى الله نور السموات والارض مثل نوره ونوره الذي ذكر القرآن ومثله الذي ضرب له * وقال آخرون بل معنى ذلك مثل نور الله وقالوا يعني بالنور الطاعة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح وذلك أن اليهود قالوا لمحمد كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة قال وهو مثل ضربه الله لطاعته فسمى طاعته نورا ثم سماها أنوارا شتى وقوله كمشكاة اختلف أهل التأويل في معنى المشكاة والمصباح وما المراد بذلك وبالزجاجة فقال بعضهم المشكاة كل كوة لا منفذ لها وقالوا هذا مثل ضربه الله لقلب محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص عن شمر قال جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال له حدثني عن قول الله مثل نوره كمشكاة قال المشكاة وهي الكوة ضرب بها الله مثلا لمحمد صلى الله عليه وسلم المشكاة فيها مصباح المصباح قلبه في زجاجة الزجاجة صدره الزجاجة كأنها كوكب دري شبه صدر النبي صلى الله عليه وسلم بالكوكب الدري ثم رجع المصباح الى قلبه فقال توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية لم تمسها شمس المشرق ولا شمس المغرب يكاد زيتها يضيء يكاد محمد يبين للناس وان لم يتكلم أنه نبي كما يكاد ذلك الزيت يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور **حدثني** علي قال ثنا

والنار نار التجلي والهداية في الازل فاذا انضم الى نور العقل صار نورا على نور واذا تنور مصباح سر من يشاء بنور القدم تنور زجاجة القلب ومشكاة الجسد وتخرج أشعتها من روزنة الحواس فتستضيء أرض البشرية كما قال وأشرقت الارض بنور ربها وهو مقام كنت له سمعا وبصرا الحديث في بيوت هي القلوب أذن الله أمر وأراد أن ترفع درجاتها من بين (١٠٧) سائر الارواح والنفوس الى أن تسع الله كما قال

عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله كمشكاة يقول موضع الفتيلة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنا عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الله نور السموات والارض الى كمشكاة قال المشكاة كوة البيت * وقال آخرون عنى بالمشكاة صدر المؤمن وبالمصباح القرآن والايمان وبالزجاجة قلبه ذكر من قال ذلك **حدثني** عبدالأعلى بن واصل قال ثنا عبيدالله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب مثل نوره كمشكاة فيها مصباح قال مثل المؤمن قد جعل الايمان والقرآن فى صدره كمشكاة قال المشكاة صدره فيها مصباح قال والمصباح القرآن والايمان الذى جعل فى صدره المصباح فى زجاجة قال والزجاجة قلبه الزجاجة كأنها كوكب درى توقد قال فمثله مما استنار فيه القرآن والايمان كأنه كوكب درى يقول مضىء توقد من شجرة مباركة والشجرة المباركة أصله المباركة الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له لا شرقية ولا غربية قال فمثله مثل شجرة التف بها الشجر فهى خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس على أى حال كانت لا اذا طلعت ولا اذا غربت وكذلك هذا المؤمن قد أجير من أن يصيبه شىء من الغير وقد ابتلى بها فثبته الله فيها فهو بين أربع خلال ان أعطى شكر وان ابتلى صبر وان حكم عدل وان قال صدق فهو فى سائر الناس كالرجل الحى يمشى فى قبور الاموات قال نور على نور فهو يتقلب فى خمسة من النور فكلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة فى الجنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى يحيى بن اليمان عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب قال المشكاة صدر المؤمن فيها مصباح قال القرآن * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب نحو حديث عبدالأعلى عن عبيدالله **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس مثل نوره كمشكاة قال مثل هداه فى قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافى يضىء قبل أن تمسه النار فاذا مسته النار ازداد ضوأ على ضوء كذلك يكون قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم فاذا جاءه العلم ازداد هدى على هدى ونورا على نور كما قال ابراهيم صلوات الله عليه قبل أن تجيئه المعرفة قال هذا ربى حين رأى الكوكب من غير أن يخبره أحد أن له ربا فلما أخبره الله أنه ربه ازداد هدى على هدى **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح وذلك أن اليهود قالوا لمحمد صلى الله عليه وسلم كيف يخلص نور الله من دون السماء فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح والمشكاة كوة البيت فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى والمصباح السراج يكون فى الزجاجة وهو مثل ضربه الله لطاعته فسمى طاعته نورا وسماها أنواعا شتى قوله توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية قال هى شجرة لا يفىء عليها ظل شرق ولا ظل غرب ضاحية ذلك أصفى الزيت يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار قال معمر وقال الحسن ليست من شجر الدنيا ليست شرقية ولا غربية * وقال آخرون

وانما يسعنى قلب عبدى المؤمن يروى أنه أوحى الى داود عليه السلام فرغ لى بيتا أسكن فيه فقال رب أنت منزه عن البيوت فقال فرغ لى قلبك ولن يتأتى هذا الرفع الا بوساطة ذكر الله فلهذا قال ويذكر فيها اسمه لا تلهيهم تجارة هى الفوز بدرجات الجنات كما قال هل أدلكم على تجارة تنجيكم ولا بيع هو بيع الدنيا بالجنة كقوله ان الله اشترى الى قوله فاستبشروا ببيعكم وفيه أن الرجولية لا تتحقق الا اذا لم يلتفت الى الدنيا ولا الى الآخرة فيكون بحيث لا يتصرف فيه ما سوى الله وحينئذ يصلى صلاة الوصال ويفيض على المستعدين زكاة حصول نصاب الكمال يخافون يوما هو يوم الفراق تتقلب فيه القلوب والابصار البصائر لأنها بيد الله يقلبها كيف يشاء أو كظلمات فى بحر لجى هو حب الدنيا يغشاه موج الرياء من فوقه موج هو حب الجاه وطلب الرياسة من فوقه سحاب الشرك الخفى اذا أخرج يده سعيه واجتهاده لم يكد يراها يرى طريق خلاصه ومن لم يجعل الله له نورا أى لم يصبه رشاش النور الالهى فى الازل يرجى سحب المعاصى المتفرقة الى أن تتراكم فترى والودق هو مطر التوبة يخرج من خلاله كما خرج من سحاب وعصى آدم مطر ثم اجتباه ربه ينزل من سماء القلب من جبال من قساوة

فيها من برد هو برد القهر يقلب الله ليل المعصية لمن يشاء الى نهار الطاعة وبالعكس لاولى الابصار أصحاب البصائر الذين يشاهدون آثار لطفه وقهره فى مرآة التقليب والله خلق كل ذى روح من ماء هو روح محمد صلى الله عليه وسلم كما قال أول ما خلق الله روحى فمنهم من يمشى أن تكون سيرته تحصيل مشتهيات بطنه ومنهم من يمشى على رجلين أى يضيع عمره فى مشتهيات الفرج لأن الحيوان اذا قصد الوقاع يعتمد

على رجلين وان كان من ذوات الاربع ومنهم من يمشي على أربع هم أصحاب المناصب يركبون الدواب البتة أفي قلوبهم مرض انحراف في الفطرة أم ارتابوا بتشكيك أهل البدع والاهواء أم يخافون الحيف حين أمر وا بترك اللذات العاجلة لاجل الخيرات الباقية واليه المآب

﴿ انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله (١٠٨) ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله

ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة ان الله خبير بما تعملون قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيأ ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض ومأواهم النار ولبئس المصير يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ليس على القراء الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو

هو مثل للمؤمن غير أن المصباح وما فيه مثل لفؤاده والمشكاة مثل لجوفه ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس جميعا المصباح وما فيه مثل فؤاد المؤمن وجوفه المصباح مثل الفؤاد والكوة مثل الجوف قال ابن جريج كمشكاة كوة غير نافذة قال ابن جريج وقال ابن عباس قوله نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله * وقال آخرون بل ذلك مثل للقرآن في قلب المؤمن ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة قال كالكوة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درّي **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله الله نور السموات والارض مثل نوره نور القرآن الذي أنزل على رسوله وعباده فهذا مثل القرآن كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة فقرأ حتى بلغ مباركة فهذا مثل القرآن يستضاء به في نوره ويعلمونه ويأخذون به وهو كما هو لا ينقص فهذا مثل ضربه الله لنوره وفي قوله يكاد زيتها يضيء قال الضوء اشراق ذلك الزيت والمشكاة التي فيها الفتيلة التي في المصباح والقناديل تلك المصابيح **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن عياض في قوله كمشكاة قال الكوة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن عطية في قوله كمشكاة قال قال ابن عمر المشكاة الكوة * وقال آخرون المشكاة القنديل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كمشكاة قال القنديل ثم العمود الذي فيه القنديل **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كمشكاة الصفر الذي في جوف القنديل **حدثني** اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن رجل عن مجاهد قال المشكاة القنديل * وقال آخرون المشكاة الحديد الذي يعلق به القنديل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن المفضل قال ثنا هشيم قال ثنا داود بن أبي هند عن مجاهد قال المشكاة الحدائد التي يعلق بها القنديل * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك مثل ضربه الله للقرآن في قلب أهل الايمان به فقال مثل نور الله الذي أنار به لعباده سبيل الرشاد الذي أنزله اليهم فآمنوا به وصدقوا بما فيه في قلوب المؤمنين مثل مشكاة وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة وذلك هو نظير الكوة التي تكون في الحيطان التي لا منفذ لها وانما جعل ذلك العمود مشكاة لانه غير نافذ وهو أجوف مفتوح الأعلى فهو كالكوة التي في الحائط التي لا تنفذ ثم قال فيها مصباح وهو السراج وجعل السراج وهو المصباح مثلا لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات ثم قال المصباح في زجاجة يعني أن السراج الذي في المشكاة في القنديل وهو الزجاجة وذلك مثل للقرآن يقول القرآن الذي في قلب المؤمن الذي أنار الله قلبه في صدره ثم مثل الصدر في خلوصه من الكفر بالله والشك فيه واستنارته بنور القرآن واستضاءته بآيات ربه المبينات ومواعظه فيها بالكوكب الدري فقال الزجاجة وذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه كأنها كوكب درّي واختلفت

صديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ألا ان لله ما في السموات والارض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شئ عليم ۞ القراآت ويتقه بكسر القاف واختلاس الهاء يزيد وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو طريق الهاشمي بكسر القاف وسكون الهاء على أنها للسكت أبو عمرو وغير عباس وخلاد ورجاء ويحيى وحماد وهبيرة من طريق الخزاز وابن مجاهد عن ابن ذكوان باسكان القاف وكسر ألهاء حفص غير الخزاز ووجهه أنه شبه تقه بكتف فخفف وعلى هذا فالهاء ضمير فان تحريك هاء السكت ضعيف الباقون ويتقهي بالاشباع فان تولوا باظهار النون وتشديد التاء البزي وابن فليح كما استخلف مجهولا أبو بكر وعمار وليبدلنهم خفيفا ابن كثير وسهل ويعقوب وأبو بكر وحماد لا يحسبن على الغيبة ابن عامر وحمزة ثلاث عورات بالنصب حمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الآخرون بالرفع لبعض شأنهم باسكان الضاد وتشديد الشين شجاع وأبو شعيب وحمله على الاخفاء أولى منه على الادغام يرجعون مبنيا للفاعل

القراء في قراءة قوله درّيّ فقرأته عامة قراء الحجاز درّيّ بضم الدال وترك الهمز وقرأه بعض قراء البصرة والكوفة درّيء بكسر الدال وهمزة وقرأ بعض قراء الكوفة درّيء بضم الدال وهمزة وكأن الذين ضموا داله وتركوا الهمزة وجهوا معناه الى ما قاله أهل التفسير الذي ذكرناعنهم من أن الزجاجة في صفائها وحسنها كالدرّ وأنها منسوبة اليه لذلك من نعتها وصفتها ووجه الذين قرؤا ذلك بكسر داله وهمزه الى أنه فعيل من درئ الكوكب أي دفع ورجم به الشيطان من قوله ويدرأ عنها العذاب أي يدفع والعرب تسمي الكواكب العظام التي لا تعرف أسماءها الدراري بغير همز وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول هي الدراريّ بالهمز من يدرأن وأما الذين قرؤه بضم داله وهمزه فان كانوا أرادوا به درّوء مثل سبوح وقدوس من درأت ثم استثقلوا كثرة الضمات فيه فصرفوا بعضها الى الكسرة فقالوا درىء كما قيل وقد بلغت من الكبر عتيا وهو فعول من عتوت عتوا ثم حولت بعض ضماتها الى الكسر فقيل عتيا فهو مذهب والا فلا أعرف لصحة قراءتهم ذلك كذلك وجها وذلك أنه لا يعرف في كلام العرب فعيل وقد كان بعض أهل العربية يقول هو لحن والذي هو أولى القراآت عندي في ذلك بالصواب قراءة من قرأه درّيّ بضم داله وترك همزه على النسبة الى الدر لأن أهل التأويل بتأويل ذلك جاؤا وقد ذكرنا أقوالهم في ذلك قبل ففي ذلك مكتفى عن الاستشهاد على صحتها بغيره فتأويل الكلام الزجاجة وهي صدر المؤمن كأنها يعني كأن الزجاجة وذلك مثل لصدر المؤمن كوكب يقول في صفائها وضيائها وحسنها وانما يصف صدره بالنقاء من كل ريب وشك في أسباب الايمان بالله وبعده من دنس المعاصي كالكوكب الذي يشبه الدرّ في الصفاء والضياء والحسن واختلفوا أيضا في قراءة قوله توقد من شجرة مباركة فقرأ ذلك بعض المكيين والمدنيين وبعض البصريين توقد من شجرة بالتاء وفتحها وتشديد القاف وفتح الدال وكأنهم وجهوا معنى ذلك الى توقد المصباح من شجرة مباركة وقرأه بعض عامة قراء المدنيين يوقد بالياء وتخفيف القاف ورفع الدال بمعنى يوقد المصباح موقده من شجرة ثم لم يسم فاعله وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة توقد بضم التاء وتخفيف القاف ورفع الدال بمعنى يوقد الزجاجة موقدها من شجرة مباركة لما لم يسم فاعله فقيل توقد وقرأه بعض أهل مكة توقد بفتح التاء وتشديد القاف وضم الدال بمعنى تتوقد الزجاجة من شجرة ثم أسقطت احدى التاءين اكتفاء بالباقية من الذاهبة وهذه القراآت متقاربات المعاني وان اختلفت الالفاظ بها وذلك أن الزجاجة اذا وصفت بالتوقد أو بأنها توقد فمعلوم معنى ذلك فان المراد به توقد فيها المصباح أو يوقد فيها المصباح ولكن وجهوا الخبر الى أن وصفها بذلك أقرب في الكلام منها وفهم السامعين معناه والمراد منه فاذا كان ذلك كذلك فبأي القراآت قرأ القارئ فصيب غير أن أعجب القراآت الى أن أقرأ بها في ذلك توقد بفتح التاء وتشديد القاف وفتح الدال بمعنى وصف المصباح بالتوقد لان التوقد والاتقاد لا شك أنهما من صفته دون الزجاجة فمعنى الكلام اذن كمشكاة فيها مصباح المصباح من دهن شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وقد ذكرنا بعض ما روي عن بعضهم من الاختلاف في ذلك فيما قد مضى ونذكر باقي ما حضرنا مما لم نذكره قبل فقال بعضهم انما قيل لهذه الشجرة لا شرقية ولا غربية أي ليست شرقية

عباس ويعقوب ۞ الوقوف وأطعنا ط المفلحون ٥ الفائزون ٥ ليخرجن ط لا تقسموا ج لحق المحذوف مع اتحاد المقول معروفة ط تعملون ٥ الرسول ج للشرط مع الفاء ما حملتم ط تهتدوا ط المبين ٥ من قبلهم ص أمنا ط بناء على أن ما بعده مستأنف شيأ ط الفاسقون ٥ ترحمون ط في الارض ج لانقطاع النظم مع اتحاد المقول النار ط المصير ٥ مرات ط أي متى كذا وكذا العشاء قف عبد

من قرأ ثلاث عورات بالرفع أى هو ثلاث لكم ط بعدهن ط أى هم طوافون على بعض ص الآيات ط حكيم ٥ من قبلهم ط آياته ط حكيم ٥ ط بزينة ط لهن ط عليم ٥ صديقكم ط أشتاتا ط بناء على أن ما بعده استئناف حكم طيبة ط للعدول من المخاطبة الى الغيبة تعقلون ٥ يستأذنوه ط ورسوله ط للشرط مع الفاء لهم الله ط رحيم ٥ بعضا ط لواذا ج لانقطاع النظم مع فاء التعقيب اليم ٥ والارض ط عليه ط فصلا بين حال وحال مع العدول من المخاطبة الى الغيبة بما عملوا ٥ عليم ٥

﴿التفسير لما حكى سيرة المنافقين وما قالوه وفعلوه أتبعه ذكر ما كان يجب أن يفعلوه وما يجب أن يسلكه المؤمنون من طريق الأخلاق وعن الحسن أنه قرأ قول المؤمنين بالرفع والقراءة المشهورة وهى النصب أقوى قال جار الله لأن أولى الاسمين بكونه اسما أوغلهما فى التعريف وأن يقولوا أوغل لأنه لا سبيل عليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين قلت وذلك لاحتمال كون الاضافة فيه لفظية وأن يقولوا يشبه المضمر كما بينا فى الأنعام فى قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا فلا سبيل الى تنكيره ومعنى كان صح واستقام أى لا ينبغى أن يكون قولهم الا السمع والطاعة عن ابن عباس ومن يطع الله فى فرائضه ورسوله فى سننه ويخش الله على ما مضى من ذنوبه ويتقه فيما يستقبل من عمره فأولئك هم الفائزون وهذه آية جامعة لأسباب الفوز وفقنا الله تعالى للعمل بها ثم حكى عن المنافقين أنهم يريدون أن يؤكدوا أساس الايمان بالأيمان الكاذبة قال مقاتل من حلف بالله فقد اجتهد فى اليمين وكانوا يقولون والله ان أمرتنا أن نخرج من ديارنا وأموالنا ونسائنا لخرجنا وان أمرتنا بالجهاد لجاهدنا فنهوا عن هذه الاقسام لما علم من نفاقهم وشقاقهم واضمارهم الغدر والخديعة والا فمن حلف على فعل ووضوحا البر لا يجوز أن ينهى عنه وقوله (طاعة معروفة) مبتدأ محذوف الخبر أى طاعة معلومة لا شك فيها ولا نفاق أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة أو خبر محذوف المبتدا أى أمركم الذى يطلب منكم طاعة معروفة لا ارتياب فيها كطاعة الخلص من المؤمنين أو طاعتكم طاعة

وحدها حتى لا تصيبها الشمس اذا غربت وانما لها نصيبها من الشمس بالغداة مادامت بالجانب الذى يلى الشرق ثم لا يكون لها نصيب منها اذا مالت الى جانب الغرب ولا هى غربية وحدها فتصيبها الشمس بالعشى اذا مالت الى جانب الغرب ولا تصيبها بالغداة ولكنها شرقية غربية تطلع عليها الشمس بالغداة وتغرب عليها فيصيبها حر الشمس بالغداة والعشى قالوا واذا كانت كذلك كان أجود لزيتها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سماك عن عكرمة فى قوله زيتونة لا شرقية ولا غربية قال لا يستره من الشمس جبل ولا واد اذا طلعت واذا غربت حدثنا ابن المثنى قال ثنا حرمى بن عمارة قال ثنا شعبة قال أخبرنى عمارة عن عكرمة فى قوله لا شرقية ولا غربية قال الشجرة تكون فى مكان لا يستره من الشمس شئ تطلع عليها وتغرب عليها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وابن عباس لا شرقية ولا غربية قالا هى التى بشق الجبل التى يصيبها شروق الشمس وغروبها اذا طلعت أصابتها واذا غربت أصابتها * وقال آخرون بل معنى ذلك ليست شرقية ولا غربية ذكر من قال ذلك حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال ثنى محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس لا شرقية ولا غربية قال هى شجرة وسط الشجر ليست من الشرق ولا من الغرب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله زيتونة لا شرقية ولا غربية متيامنة الشام لا شرقى ولا غربى * وقال آخرون ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عوف عن الحسن فى قول الله لا شرقية ولا غربية قال والله لو كانت فى الارض لكانت شرقية أو غربية ولكنها هو مثل ضربه الله لنوره حدثنا ابن بشار قال ثنا عثمان يعنى ابن الهيثم قال ثنا عوف عن الحسن فى قول الله زيتونة لا شرقية ولا غربية قال لو كانت فى الارض هذه الزيتونة كانت شرقية أو غربية ولكن والله ما هى فى الارض وانما هو مثل ضربه الله لنوره حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن فى قوله لا شرقية ولا غربية قال هذا مثل ضربه الله ولو كانت هذه الشجرة فى الدنيا لكانت اما شرقية واما غربية * وأولى هذه الاقوال بتأويل ذلك قول من قال انها شرقية غربية وقال ومعنى الكلام ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالعشى دون الغداة ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب فهى شرقية غربية وانما قلنا ذلك أولى بمعنى الكلام لان الله انما وصف الزيت الذى يوقد على هذا المصباح بالصفاء والجودة فاذا كان شجره شرقيا غربيا كان زيته لاشك أجود وأصفى وأضوأ وقوله يكاد زيتها يضيء يقول تعالى ذكره يكاد زيت هذه الزيتونة يضيء من صفائه وحسن ضيائه ولو لم تمسسه نار يقول فكيف اذا مسته النار وانما أريد بقوله توقد من شجرة مباركة أن هذا القرآن من عند الله وأنه كلامه فجعل مثله ومثل كونه من عنده مثل المصباح الذى توقد من الشجرة المباركة التى وصفها جل ثناؤه فى هذه الآية وعنى بقوله يكاد زيتها يضيء أن حجج الله تعالى ذكره على خلقه تكاد من بيانها ووضوحها تضيء لمن فكر فيها ونظر أو أعرض عنها ولها ولو لم تمسسه نار يقول ولو لم يزدها الله بيانا

معروفة بأنها بالقول دون الفعل ثم صرف الكلام من الغيبة الى الخطاب لمزيد التبكيت والعتاب ومعنى (فان تولوا) فان تتولوا فحذف احدى التاءين وما حمل الرسول هو أداء الرسالة وما حمل على الامة هو الطاعة والانقياد والبلاغ المبين كون التبليغ مقرونا بالآيات والمعجزات أو كونه واقعا على سبيل المجاهرة لا المداهنة وههنا شبه اضمار والتقدير بلغ أيها (١١١) الرسول وأطيعوه أيها المؤمنون فقد وعد الله

و وضوحا بانزاله هذا القرآن اليهم منبها لهم على توحيده فكيف اذا نبههم به وذكرهم بآياته فرادهم به حجة الى حجه عليهم قبل ذلك فذلك بيان من الله ونور على البيان والنور الذى كان قد وضعه لهم ونصبه قبل نزوله وقوله نور على نور يعنى النار على هذا الزيت الذى كاد يضىء ولو لم تمسسه النار كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نور على نور قال النار على الزيت « قال أبو جعفر » وهو عندى كما ذكرت مثل القرآن و يعنى بقوله نور على نور هذا القرآن نور من عند الله أنزله الى خلقه يستضيئون به على نور على الحجج والبيان الذى قد نصبه لهم قبل مجىء القرآن وانزاله اياه مما يدل على حقيقة وحدانيته فذلك بيان من الله ونور على البيان والنور الذى كان وضعه لهم ونصبه قبل نزوله وذكر عن زيد بن أسلم فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عبد الله بن عياش قال قال زيد بن أسلم فى قوله نور على نور يضىء بعضه بعضا يعنى القرآن وقوله يهدى الله لنوره من يشاء يقول تعالى ذكره يوفق الله لاتباع نوره وهو هذا القرآن من يشاء من عباده وقوله ويضرب الله الامثال للناس يقول و يمثل الله الامثال والاشباه للناس كما مثل لهم مثل هذا القرآن فى قلب المؤمن بالمصباح فى المشكاة وسائر ما فى هذه الآية من الامثال والله بكل شىء عليم يقول والله بضرب الامثال وغيرها من الاشياء كلها ذو علم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وايتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله فى بيوت أذن الله أن ترفع الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح فى بيوت أذن الله أن ترفع كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المشكاة التى فيها الفتيلة التى فيها المصباح قال المصابيح فى بيوت أذن الله أن ترفع « قال أبو جعفر » قد يحتمل أن تكون فى من صلة توقد فيكون المعنى توقد من شجرة مباركة ذلك المصباح فى بيوت أذن الله أن ترفع وعنى بالبيوت المساجد وقد اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم بالذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد ونصر بن عبد الرحمن الاودى قالا ثنا حكام عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قول الله فى بيوت أذن الله أن ترفع قال المساجد حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع وهى المساجد تكرم وتنهى عن اللغو فيها حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع يعنى كل مسجد يصلى فيه جامع أو غيره حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع قال مساجد تبنى حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا

الذين آمنوا منكم أى جمعوا بين الايمان والعمل الصالح وفى الوعد معنى القسم لأن وعد الله محقق الوقوع ولذلك قال فى جوابه (ليستخلفنهم) أو القسم محذوف أى أقسم ليجعلنكم خلفاء فى الارض كما فعل ببنى اسرائيل حين أورثهم مصر والشأم بعد اهلاك الجبابرة (وليمكنن) لاجلهم الدين المرتضى وهو دين الاسلام وتمكين الدين تثبيته واشادة قواعده كانوا بالمدينة يصبحون فى السلاح و يمسون فيه فسئموا وشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تغبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل فى الملا العظيم محتبيا ليس معه حديدة فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب وورثوا ملك الاكاسرة وخزائنهم وهذا اخبار بالغيب فيكون معجزا ومحل (يعبدوننى) نصب على الحال أى وعدهم ذلك فى حال عبادتهم واخلاصهم أو هو استئناف كأن قائلا قال مالهم يستخلفون ويؤمنون فقال يعبدوننى وعلى الوجهين فقوله (لا يشركون) بدل من يعبدوننى أو بيان لها وفيه دليل على أن المقصود من الكل هو عبادة الله تعالى والاخلاص له (ومن كفر) بهذه النعم الجسام وهى الاستخلاف والتمكين والأمن بعد الخوف بعد حصول ذلك أو بعد ما ذكر (فأولئك هم) الكاملون فى الفسق قال أهل السنة فى

الآية دلالة على امامة الخلفاء الراشدين لان قوله (منكم) للتبعيض وذلك البعض يجب أن يكون من الحاضرين فى وقت الخطاب ومعلوم أن الأئمة الاربعة كانوا من أهل الايمان والعمل الصالح وكانوا حاضرين وقتئذ وقد حصل لهم الاستخلاف والفتوح فوجب أن يكونوا مرادين من الآية واعترض بأن قوله منكم لا يجوز أن يكون للبيان ولم لا يجوز أن يراد بالاستخلاف فى الارض هو امكان التصرف والتوطن

فيها كما فى حق بنى اسرائيل سلمنا لكن لم لا يجوز أن يراد به خلافة على عليه السلام والجمع للتعظيم أو يراد هو وأولاده الاحد عشر بعده وقيل ان فى قوله (ومن كفر بعد ذلك) اشارة الى الخلفاء المتغلبين بعد الراشدين يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم الخلافة من بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا (وأقيموا الصلاة) معطوف (١١٢) على أطيعوا وليس ببدع أن يقع بين المعطوفين فاصلة وان طالت وكررت طاعة الرسول للتأكيد من قرأ لا يحسبن على الغيبة ففعولاه محجزين فى الارض أى لا يحسبن الكفرة أحدا يعجز الله فى الارض حتى يطيعوهم فى مثل ذلك وفاعله ضمير النبى أو المفعول الاول محذوف لأنه هو الفاعل بعينه أى لا يحسبن الكفار أنفسهم معجزين والمراد بهم الذين أقسموا أو عام قوله (ومأواهم) قال جار الله هو معطوف على ما تقدم معنى كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون الله عز وجل ومأواهم النار وحين ذكر من دلائل التوحيد وأحوال المكلفين ما ذكر تنشيطا للاذهان وترغيبا فيما هو الغرض الأصلى من التكاليف وهو العرفان عاد الى ما انجر منه الكلام وهو الحكم العام فى باب الاستئذان فذكره ههنا على وجه أخصر فقال (ليستأذنكم) قال القاضى هذا الخطاب للرجال ظاهرا ولكنه من باب التغليب فيدخل فيه النساء وقال الامام فخر الدين الرازى يثبت للنساء بقياس جلى لأنهن فى باب حفظ العورة أشد حالا من الرجال وظاهر قوله (الذين ملكت أيمانكم) يشمل البالغين والصغار فالأمر للبالغين على الحقيقة وللصغار على وجه البيان والتأديب كما يؤمرون بالصلاة لسبع أو هو تكليف لنا لما فيه من المصلحة لنا ولهم بعد البلوغ كقولك للرجل ليخفك أهلك وولدك فظاهره الامر لهم بفعل ما يخافون عنده وعن ابن عباس أن المراد الصغار قال وليس للكبار أن ينظروا الى ما لكيهم الا الى ما يجوز للمحرم أن ينظر اليه ثم انه هل يشمل الاماء فعن ابن عمر ومجاهد لا وعن غيرهما نعم لأن الانسان كما يكره اطلاع الذكور على أحواله فقد يكره أيضا اطلاع الاناث عليها عن ابن عباس آية لا يؤمن بها أكثر الناس آية الاذن

الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع قال فى المساجد * قال أخبرنا معمر عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون قال أدركت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون المساجد بيوت الله وانه حق على الله أن يكرم من زاره فيها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن سالم بن عمر فى قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع قال هى المساجد **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فى بيوت أذن الله أن ترفع قال المساجد * وقال آخرون عنى بذلك البيوت كلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد ونصر ابن عبد الرحمن الأودى قالا حدثنا حكام بن سلم عن اسمعيل بن أبى خالد عن عكرمة فى بيوت أذن الله أن ترفع قال هى البيوت كلها وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى ذلك لدلالة قوله يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله على أنها بيوت بنيت للصلاة فلذلك قلنا هى المساجد واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله أذن الله أن ترفع فقال بعضهم معناه أذن الله أن تبنى ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أذن الله أن ترفع قال تبنى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * وقال آخرون معناه أذن الله أن تعظم ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله أذن الله أن ترفع يقول أن تعظم اذكره وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب القول الذى قاله مجاهد وهو أن معناه أذن الله أن ترفع بناء كما قال جل ثناؤه واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت وذلك أن ذلك هو الأغلب من معنى الرفع فى البيوت والأبنية وقوله ويذكر فيها اسمه يقول وأذن لعباده أن يذكروا اسمه فيها وقد قيل عنى به أنه أذن لهم بتلاوة القرآن فيها ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ثم قال ويذكر فيها اسمه يقول يتلى فيها كتابه وهذا القول قريب المعنى مما قلناه فى ذلك لأن تلاوة كتاب الله من معانى ذكر الله غير أن الذى قلنا به أظهر معنييه فلذلك اخترنا القول به وقوله يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اختلفت القراء فى قراءة قوله يسبح له فقرأ ذلك عامة قراء الامصار يسبح له بضم الباء وكسر الباء بمعنى يصلى له فيها رجال ويجعل يسبح فعلا للرجال وخبرا عنهم وترفع به الرجال سوى عاصم وابن عامر فانهما قرآ ذلك يسبح له بضم الياء وفتح الباء على ما لم يسم فاعله ثم يرفعان الرجال بخبر ثان مضمر كأنهما أرادا يسبح لله فى البيوت التى أذن الله أن ترفع فسبح له رجال فرفعا الرجال بفعل مضمر والقراءة التى هى أولاهما بالصواب قراءة من كسر الباء وجعله خبرا للرجال وفعلا لهم وانما كان الاختيار رفع الرجال بمضمر من الفعل لو كان الخبر عن البيوت لا يتم الا بقوله يسبح له فيها فأما والخبر عنها دون ذلك تام فلا وجه لتوجيه قوله يسبح له الى غيره (١) فالى غير الخبر عن الرجال وعنى بقوله يسبح له فيها بالغدو والآصال يصلى له فى هذه البيوت بالغدوات والعشيات رجال وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من

(١) لعله أى غير الخ تأمل كتبه مصححه

وانى لآمر جارتى أن تستأذن على أرادامرأته وكان ابن عباس ينام بين جاريتين ومن العلماء من قال هذا الامر للاستحباب ومنهم من قال للوجوب ومن هؤلاء من قال انه ناسخ لقوله لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآن ذلك يدل على أن الاستئذان واجب فى كل حال وهذا يدل على وجوبه فى الأوقات الثلاثة فقط ومنع لزوم النسخ بأن الأولى فى المكلفين وهذه فى غير المكلفين قالوا الذين

قال ذلك **حدثنى** على بن الحسن الازدى قال ثنا المعافى بن عمران عن سفيان عن عمار الدهنى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل تسبيح فى القرآن فهو صلاة **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ثم قال يسبح له فيها بالغدو والآصال يقول يصلى له فيها بالغداة والعشى يعنى بالغدو صلاة الغداة ويعنى بالآصال صلاة العصر وهما أول ما افترض الله من الصلاة فأحب أن يذكرهما ويذكر بهما عبادته **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال أذن الله أن تبنى فيصلى فيها بالغدو والآصال **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول فى قوله يسبح له فيها بالغدو والآصال يعنى الصلاة المفروضة وقوله رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول تعالى ذكره لايشغل هؤلاء الرجال الذين يصلون فى هذه المساجد التى أذن الله أن ترفع عن ذكر الله فيها واقام الصلاة تجارة ولا بيع كما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سعيد بن أبى الحسن عن رجل نسى اسمه فى هذه الآية فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الى قوله والابصار قال هم قوم فى تجاراتهم وبيوعهم لاتلهيهم تجاراتهم ولا بيوعهم عن ذكر الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر بن سليمن عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبدالله أنه نظر الى قوم من السوق قاموا وتركوا بياعاتهم الى الصلاة فقال هؤلاء الذين ذكر الله فى كتابه لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الآية * قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن سيار عمن حدثه عن ابن مسعود نحو ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن سيار قال حدثت عن ابن مسعود أنه رأى قوما من أهل السوق حيث نودى بالصلاة تركوا بياعاتهم ونهضوا الى الصلاة فقال عبدالله هؤلاء من الذين ذكر الله فى كتابه لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله * وقال بعضهم معنى ذلك لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن صلاتهم المفروضة عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ثم قال رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول عن الصلاة المكتوبة وقوله واقام الصلاة يقول ولا يشغلهم ذلك أيضا عن اقام الصلاة بحدودها فى أوقاتها * وبنحو قولنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد قال ثنا عوف عن سعيد بن أبى الحسن عن رجل نسى عوف اسمه فى واقام الصلاة قال يقومون للصلاة عند مواقيت الصلاة فان قال قائل أوليس قوله واقام الصلاة مصدرا من قوله أقمت قيل بلى فان قال أوليس المصدر منه اقامة كالمصدر من أجرت اجارة قيل بلى فان قال وكيف قال واقام الصلاة أو تجيز أن تقول أقمت اقاما قيل ولكنى أجيز أعجبنى اقام الصلاة فان قيل وما وجه جواز ذلك قيل ان الحكم فى أقمت اذا جعل منه مصدر أن يقال اقواما كما يقال أقعدت فلانا اقعادا وأعطيته اعطاء ولكن العرب لما سكنت الواو من أقمت فسقطت لاجتماعها وهى ساكنة والميم وهى ساكنة بنوا المصدر على ذلك اذ جاءت الواو ساكنة قبل ألف الافعال وهى ساكنة فسقطت الاولى منهما فأبدلوا منها هاء فى آخر الحرف

ملكت أيمانكم يشمل البالغين قلنا لو سلم فلا نسخ أيضا لأن قوله غير بيوتكم لايشمل العبد لأن الاضافة توجب الاختصاص والملكية والعبد لا يملك شيأ فلا يملك البيت أمر المماليك والأطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار وهذا معنى قوله (منكم) أن يستأذنوا ثلاث مرات فى اليوم والليلة احداها قبل صلاة الفجر لأنه وقت القيام من المضاجع ووقت استبدال ثياب اليقظة بثياب النوم وثانيتها عند الظهيرة وهو نصف النهار عند اشتداد الحر وظهوره فحينئذ يضع الناس ثيابهم غالبا وثالثها بعد صلاة العشاء يعنى الآخرة لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم ثم بين حكمة الاستئذان فى هذه الأوقات فقال (ثلاث عورات) فمن قرأ ثلاث بالرفع فظاهر كما مر فى الوقوف ومن قرأ بالنصب فقد قال فى الكشاف انه بدل من ثلاث مرات أى أوقات ثلاث عورات قلت هذا بناء على أن قوله ثلاث مرات ظرف ويجوز أن يكون ثلاث مرات مصدرا بمعنى ثلاثة استئذانات ويكون ثلاث عورات تفسيرا وبيانا للاوقات الثلاثة لأنها منصوبة تقديرا وأصل العورة الخلل ومنه الاعور المختل العين وأعور الفارس اذا بدا منه موضع خلل للضرب وأعور المكان اذا خيف فيه القطع قال جار الله اذا رفعت ثلاث عورات فمحل هذه الجملة الرفع على الوصف أى هن ثلاث

عورات مخصوصة بالاستئذان واذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاما مقررا للامر بالاستئذان فى تلك الاحوال خاصة ثم بين وجه العذر بقوله (طوافون عليكم) وهم الذين يكثرون الدخول والخروج والتردد يعنى أن بكم وبهم حاجة الى المداخلة والمخالطة للاستخدام ونحوه وارتفع

(بعضكم) بالابتداء وخبره (على بعض) أو بالفاعلية أي بعضكم طائف أو يطوف بعضكم على بعض يدل على المحذوف طوافون وفي الآية دلالة على وجوب اعتبار العلل في الأحكام ما أمكن يروى أن مدلج بن عمرو وكان غلاما أنصاريا أرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة الى عمر ليدعوه فدخل عليه وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبناءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت عليه هذه الآية ثم بين حكم الأطفال الاحرار بعد البلوغ وهو أن لا يكون لهم الدخول الا باذن في جميع الاوقات ومعنى (الذين من قبلهم) الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال الذين ذكروا من قبلهم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا الآية ومتى يحكم ببلوغ الطفل اتفقوا على أنه اذا احتلم كان بالغا وأما اذا لم يحتلم فعند عامة العلماء وعليه الشافعي أنه اذا بلغ خمس عشرة سنة فهو بالغ حكما لما روى أن ابن عمر عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فلم يجزه وكان له أقل من خمس عشرة سنة وعرض عليه يوم الخندق وكان ابن خمس عشرة سنة فأجازه وعن بعض السلف ويروى عن علي عليه السلام أيضا أنه كان يعتبر القامة ويقدر بخمسة الأشبار وعليه يحمل قول الفرزدق

مازال مذ عقدت يداه ازاره
فسما وأدرك خمسة الأشبار

وانبات العانة غير معتبر الا في حق الأطفال الكفار وقد مر في أول سورة النساء وانما ختم هذه الآية بقوله (كذلك يبين الله لكم آياته) وقبلها وبعدها لكم الآيات لأنهما يشتملان على علامات يمكن الوقوف عليها وهي في الأولى الاوقات الثلاثة وفي الآخرة من بيوتكم أو بيوت آبائكم الى آخرها ومثلهما في قوله يعظكم عمله الله أن تعودوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات يعني حد الزانيين وحد القاذف وأما بلوغ الأطفال فلم يذكر لها علامات يمكن الوقوف عليها بل تفرد سبحانه بعلم ذلك فخصها بالاضافة الى نفسه (والله عليم) بمصالح العباد (حكيم) في أوامره ونواهيه ثم بين حكم

كالتكثير للحرف كما فعلوا ذلك في قولهم وعدته عدة وزنته زنة اذ ذهبت الواو من أوله كثروه من آخره بالهاء فلما اضيفت الاقامة الى الصلاة حذفوا الزيادة التي كانوا زادوها للتكثير وهي الهاء في آخرها لأن الخافض وما خفض عندهم كالحرف الواحد فاستغنوا بالمضاف اليه من الحرف الزائد وقد قال بعضهم في نظير ذلك

ان الخليط أجدوا البين فانجردوا * وأخلفوك عد الامر الذي وعدوا

يريد عدة الامر فأسقط الهاء من العدة لما أضافها فكذلك ذلك في اقام الصلاة وقوله وايتاء الزكاة قيل معناه واخلاص الطاعة لله ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا وقوله وحنانا من لدنا وزكاة ونحو هذا في القرآن قال يعني بالزكاة طاعة الله والاخلاص وقوله يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار يقول يخافون يوما تتقلب فيه القلوب من هوله بين طمع بالنجاة وحذر بالهلاك والابصار أي ناحية يؤخذ بهم أذات اليمين أم ذات الشمال ومن أين يؤتون كتبهم أمن قبل الأيمان أم من قبل الشمائل وذلك يوم القيامة كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال عبد الله بن عياش قال زيد بن أسلم في قول الله في بيوت أذن الله أن ترفع الى قوله تتقلب فيه القلوب والابصار يوم القيامة وقوله ليجزيهم الله أحسن ما عملوا يقول فعلوا ذلك يعني أنهم لم تلههم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا ربهم مخافة عذابه يوم القيامة كي يثيبهم الله يوم القيامة بأحسن أعمالهم التي عملوها في الدنيا ويزيدهم على ثوابه اياهم على أحسن أعمالهم التي عملوها في الدنيا من فضله فيفضل عليهم من عنده بما أحب من كرامته لهم وقوله والله يرزق من يشاء بغير حساب يقول تعالى ذكره يتفضل على من شاء وأراد من طوله وكرامته مما لم يستحقه بعمله ولم يبلغه بطاعته بغير حساب يقول بغير محاسبة على ما بذل له وأعطاه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيأ ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب﴾ وهذا مثل ضربه الله لأعمال أهل الكفر به فقال والذين جحدوا توحيدربهم وكذبوا بهذا القرآن ومن جاء به مثل أعمالهم التي عملوها كسراب يقول مثل سراب والسراب ما لصق بالارض وذلك يكون نصف النهار وحين يشتد الحر والآل ما كان كالماء بين السماء والارض وذلك يكون أول النهار يرفع كل شيء ضحى وقوله بقيعة وهي جمع قاع كالجيرة جمع جار والقاع ما انبسط من الأرض واتسع وفيه يكون السراب وقوله يحسبه الظمآن ماء يقول يظن العطشان من الناس السراب ماء حتى اذا جاءه والهاء من ذكر السراب والمعنى حتى اذا جاء الظمآن السراب ملتمسا ماء يستغيث به من عطشه لم يجده شيأ يقول لم يجد السراب شيأ فكذلك الكافرون بالله من أعمالهم التي عملوها في غرور يحسبون أنها منجيتهم عند الله من عذابه كما حسب الظمآن الذي رأى السراب فظنه ماء يرويه من ظمئه حتى اذا هلك وصار الى الحاجة الى عمله الذي كان يرى أنه نافعه عند الله لم يجده ينفعه شيأ لأنه كان

النساء اللواتى خرجن عن محل الفتنة والتهمة فقال (والقواعد) وهى جمع قاعد بغير هاء كالحائض والطالق وقد زعم صاحب الكشاف أنها جمع قاعدة بالهاء وفيه نظر لانه من أوصاف النساء الخاصة بهن سميت بذلك لقعودها عن الحيض والولد لكبرها ولذلك أكد بقوله (اللاتى لا يرجون نكاحا) أى لا يطمعن فيه لعدم من يرغب فيهن وليست من القعود بمعنى الجلوس حتى يحتاج الى الفرق بين المذكر والمؤنث ولا شبهة أنه لا يحل لهن وضع كل ثيابهن لما فيه من كشف كل عورة فلذلك قال المفسرون المراد بالثياب ههنا الجلباب والرداء والقناع الذى فوق الخمار وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلابيبهن وعن السدى عن شيوخه يضعن خمرهن عن رؤسهن خصهن الله تعالى بذلك لان التهمة مرتفعة عنهن وقد بلغن هذا المبلغ فلو غلب على ظنهن خلاف ذلك لم يحل لهن وضع شئ من الثياب الظاهرة وانما أبيح وضع الثياب حال كونهن (غير متبرجات بزينة) أى غير مظهرات شيأ من الزين الخفية المذكورة فى قوله ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن أو غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتجن اليه وحقيقة التبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لاغطاء عليها والبرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها لا يغيب منه شئ واختص التبرج فى الاستعمال بتكشف المرأة للرجال وحين ذكر الجائز عقبه بالمستحب تنبيها على اختيار الافضل فى كل باب فقال (وأن يستعففن خير لهن) وذلك أنهن فى الجملة مظنة شهوة وفتنة وان عرض عارض الكبر والتحول فلكل ساقطة لاقطة وسئل بعض الظرفاء المذكورين عن حكمة تستر النساء فقال لانهن محل فتنة وشهوة فقيل فعلى هذا كان ينبغى أن لا يحسن تكليف العجائز بالتستر فأجاب بأنه كان يلزم اذ ذاك مصيبتان احداهما عدم رؤية الحسان والثانية لزوم رؤية القباح ثم ختم السورة بسائر الصور التى يعتبر فيها الاذن فقال (ليس على الاعمى حرج) نفى الحرج عن الاصناف الثلاثة ذوى العاهات ثم قال (ولا على أنفسكم أن تأكلوا) فذهب ابن زيد الى أن المراد نفى الحرج عنهم فى القعود عن الجهاد ثم عطف على ذلك أنه لا حرج عليكم أن تأكلوا من البيوت

عمله على كفر بالله ووجد الله هذا الكافر عنده هلاكه بالمرصاد فوفاه يوم القيامة حساب أعماله التى عملها فى الدنيا وجازاه بها جزاءه الذى يستحقه عليها منه فان قال قائل وكيف قيل حتى اذا جاءه لم يجده شيأ فان لم يكن السراب شيأ فعلام أدخلت الهاء فى قوله حتى اذا جاءه قيل انه شئ يرى من بعيد كالضباب الذى يرى كثيفا من بعيد والهباء فاذا قرب منه المرء رق وصار كالهواء وقد يحتمل أن يكون معناه حتى اذا جاء موضع السراب لم يجد السراب شيأ فاكتفى بذكر السراب من ذكر موضعه والله سريع الحساب يقول والله سريع حسابه لأنه تعالى ذكره لا يحتاج الى عقد أصابع ولا حفظ بقلب ولكنه عالم بذلك كله قبل أن يعمله العبد ومن بعد ما عمله * وبنحو الذى قلنا فى معنى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** عبد الأعلى بن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية عن أبى بن كعب قال ثم ضرب مثلا آخر فقال والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة قال وكذلك الكافر يجىء يوم القيامة وهو يحسب أن له عند الله خيرا فلا يجد فيدخله النار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن أبى العالية عن أبى بن كعب بنحوه **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله أعمالهم كسراب بقيعة يقول الأرض المستوية **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة الى قوله والله سريع الحساب قال هو مثل ضربه الله لرجل عطش فاشتد عطشه فرأى سرابا فحسبه ماء فطلبه وظن أنه قد قدر عليه حتى أتاه فلما أتاه لم يجده شيأ وقبض عند ذلك يقول الكافر كذلك يحسب أن عمله مغن عنه أو نافعه شيأ ولا يكون آتيا على شئ حتى يأتيه الموت فاذا أتاه الموت لم يجد عمله أغنى عنه شيأ ولم ينفعه الا كما نفع العطشان المشتد الى السراب **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله كسراب بقيعة قال بقاع من الارض والسراب عمله زاد الحرث فى حديثه عن الحسن والسراب عمل الكافر اذا جاءه لم يجده شيأ اتيانه اياه موته وفراقه الدنيا ووجد الله عند فراقه الدنيا فوفاه حسابه **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله كسراب بقيعة قال بقيعة من الأرض يحسبه الظمآن ماء هو مثل ضربه الله لعمل الكافر يقول يحسب أنه فى شئ كما يحسب هذا السراب ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيأ وكذلك الكافر اذا مات لم يجد عمله شيأ ووجد الله عنده فوفاه حسابه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين كفروا الى قوله ووجد الله عنده قال هذا مثل ضربه الله للذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة قدر أى السراب ووثق بنفسه أنه ماء فلما جاءه لم يجده شيأ قال وهؤلاء ظنوا أن أعمالهم صالحة وأنهم سيرجعون منها الى خير فلم يرجعوا منها الا كما رجع صاحب السراب فهذا مثل ضربه الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أو كظلمات فى بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده

المذكورة ووجه صحة العطف التقاء الطائفتين فى أن كل واحدة منهما منفى عنها الحرج قال جار الله مثال هذا أن يستفتيك مسافر عن الافطار فى رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج أن يفطر ولا عليك يا حاج أن تقدم الحلق على النحر وقال آخرون كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء (١١٦) وذوى الآفات الى بيوت أزواجهم وأولادهم والى بيوت قراباتهم وأصدقائهم

لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ﴾ وهذا مثل آخر ضربه الله لأعمال الكفار يقول تعالى ذكره ومثل أعمال هؤلاء الكفار فى أنها عملت على خطأ وفساد وضلالة وحيرة من عملها فيها وعلى غير هدى مثل ظلمات فى بحر لجى ونسب البحر الى اللجة وصفاله بأنه عميق كثير الماء ولجة البحر معظمه يغشاه موج يقول يغشى البحر موج من فوقه موج يقول من فوق الموج موج آخر يغشاه من فوقه سحاب يقول من فوق الموج الثانى الذى يغشى الموج الأول سحاب فجعل الظلمات مثلا لأعمالهم والبحر اللجى مثلا لقلب الكافر يقول عمل بنية قلب قد غمره الجهل وتغشته الضلالة والحيرة كما يغشى هذا البحر اللجى موج من فوقه موج من فوقه سحاب فكذلك قلب هذا الكافر الذى مثل عمله مثل هذه الظلمات يغشاه الجهل بالله بأن الله ختم عليه فلا يعقل عن الله وعلى سمعه فلا يسمع مواعظ الله وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر به حجج الله فتلك ظلمات بعضها فوق بعض * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنا أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أو كظلمات فى بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب الى قوله من نور قال يعنى بالظلمات الأعمال وبالبحر اللجى قلب الانسان قال يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب قال ظلمات بعضها فوق بعض يعنى بذلك الغشاوة التى على القلب والسمع والبصر وهو كقوله ختم الله على قلوبهم الآية وكقوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه الى قوله أفلا تذكرون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أو كظلمات فى بحر لجى عميق وهو مثل ضربه الله للكافر يعمل فى ضلالة وحيرة قال ظلمات بعضها فوق بعض وروى عن أبى بن كعب ما حدثنى عبد الأعلى ابن واصل قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب أو كظلمات فى بحر لجى الآية قال فهو يتقلب فى خمس من الظلم فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات يوم القيامة الى النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر الرازى عن أبى الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب بنحوه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو كظلمات فى بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج الى قوله ظلمات بعضها فوق بعض قال شر بعضه فوق بعض وقوله اذا أخرج يده لم يكد يراها يقول اذا أخرج الناظر يده فى هذه الظلمات لم يكد يراها فان قال لنا قائل وكيف قيل لم يكد يراها مع شدة هذه الظلمة التى وصف وقد علمت أن قول القائل لم أكد أرى فلانا انما هو اثبات منه لنفسه رؤيته بعد جهد وشدة ومن دون الظلمات التى وصف فى هذه الآية ما لا يرى الناظر يده اذا أخرجها فيه فكيف فيها قيل فى ذلك أقوال نذكرها ثم نخبر بالصواب من ذلك أحدها أن يكون معنى الكلام اذا أخرج يده رائيا لها لم يكد يراها أى لم يعرف من أين يراها فيكون من المقدم الذى معناه التأخير ويكون تأويل الكلام على ذلك اذا أخرج يده لم يقرب أن يراها والثانى أن يكون معناه اذا أخرج يده لم يرها ويكون قوله لم يكد

فيطعمونهم منها فخالج قلوب الكل ريبة خوفا من أن يكون أكلا بغير حق لقوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقيل لهم ليس على هؤلاء الضعفاء ولا على أنفسكم يعنى عليكم وعلى من فى مثل حالكم من المؤمنين حرج فى ذلك قال قتادة كانت الانصار فى أنفسها قزازة وكانت لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا والقزازة احتراز مع القزة وهى مدح والكزازة ذم وروى الزهرى عن سعيد بن المسيب وغيره أن المسلمين كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون الضعفاء فى بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم أن يأكلوا من بيوتهم فكانوا يتحرجون كما يحكى عن الحرث بن عمرو أنه خرج غازيا وخلف مالك بن زيد فى ماله وبيته فلما رجع رآه مجهودا فقال ما أصابك قال لم يكن عندى شئ ولم يحل لى أن آكل من مالك فقيل ليس على هؤلاء الضعفاء حرج فيما تحرجوا عنه ولا عليكم أن تأكلوا من هذه البيوت قال الأكثرون كان هؤلاء الضعفاء يتوقون مجالسة الناس ومواكلتهم فيقول الاعمى انى لا أرى شيأ فربما آخذ الاجود وأترك الردىء والأعرج يفسح فى مجلسه ويأخذ أكثر من موضعه فيضيق على جليسه والمريض لا يخلو من رائحة أو غيرها من أسباب الكراهة وأيضا كان المؤمنون يقولون الأعمى لا يبصر الطعام الجيد ولا يأكله والاعرج لا يتمكن من الجلوس فلا يقدر على الاكل مما ينبغى والمريض لا يتأتى له أن يأكل كما يأكل الاصحاء فقيل ليس على هؤلاء ولا عليكم فى المؤاكلة حرج ثم انه تعالى عدد من مواضع الاكل أحد عشر موضعا

فى

الاول قوله (من بيوتكم) وفيه سؤال وهو أنه أى فائدة فى اباحة أكل الانسان طعامه من بيته والجواب أراد من بيوت أزواجكم وعيالكم

لان بيت المرأة بيت الزوج قاله الفراء وقال ابن قتيبة أراد بيوت أولادهم ولهذا لم يذكر الأولاد في جملة الأقارب وان الولد أقرب الاقربين لانه بعض الرجل وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان أطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه وباقي البيوت لا اشكال فيها الى البيت العاشر وهو قوله (أو ما ملكتم مفاتحه) وفيه وجوه أحدها قال ابن عباس وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وماشيته لا بأس عليه أن يأكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته وملك المفاتيح كونها في يده وحفظه وثانيها قال الضحاك يريد الزمني الذين يخلفون الغزاة وثالثها قيل أراد بيوت المماليك لان مال العبد لمولاه الحادي عشر قوله (أو صديقكم) ومعناه أو بيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا وجمعا كالعدو وعن الحسن أنه دخل داره واذا حلقة من أصدقائه وقد استلوا سلالا من تحت سريره فيها الخبيص وأطايب الاطعمة وهم مكبون عليها يأكلون فتهللت أسارير وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم يريد أكابر الصحابة وعن جعفر الصادق بن محمد عليه السلام من عظم حرمة الصديق أن جعله الله من الانس والثقة والانبساط بمنزلة النفس والاب والاخ والابن قال العلماء اذا دل ظاهر الحال على رضا المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح وربما سمج الاستئذان وثقل كمن قدم اليه طعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه احتج أبو يوسف بالآية على أنه لا قطع على من سرق من ذي رحم محرم وذلك أنه تعالى أباح الاكل من بيوتهم ودخولها بغير اذن فلا يكون ماله محرزا منهم وأورد عليه أن لا يقطع اذا سرق من صديقه فأجاب بأن السارق لا يكون صديقا للمسروق منه واعلم أن ظاهر الآية دل على أن اباحة الاكل من هذه المواضع لا تتوقف على الاستئذان فعن قتادة أن الاكل مباح ولكن لا يجمل وجمهور العلماء أنكروا ذلك فقيل كان ذلك مباحا في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه ومما يدل على هذا النسخ قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وقال أبو مسلم هذا في الاقارب الكفرة وفي هذه الآية اباحة ما حظر وفي قوله لا تجدقوما يؤمنون

في دخوله في الكلام نظير دخول الظن فيما هو يقين من الكلام كقوله وظنوا ما لهم من محيص ونحو ذلك والثالث أن يكون قد رآها بعد بطء وجهد كما يقول القائل لآخر ما كدت أراك من الظلمة وقد رآه ولكن بعد اياس وشدة وهذا القول الثالث أظهر معاني الكلمة من جهة ما تستعمل العرب أكاد في كلامها والقول الآخر الذي قلنا انه يتوجه الى أنه بمعنى لم يرها قول أوضح من جهة التفسير وهو أخفى معانيه وانما حسن ذلك في هذا الموضع أعني أن يقول لم يكد يراها مع شدة الظلمة التي ذكر لان ذلك مثل لاخبر عن كائن كان ومن لم يجعل الله له نورا يقول من لم يرزقه الله اعانا وهدى من الضلالة ومعرفة بكتابه فماله من نور يقول فماله من ايمان وهدى ومعرفة بكتابه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون ولله ملك السموات والارض والى الله المصير﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تنظر يا محمد بعين قلبك فتعلم أن الله يصلي له من في السموات والارض من ملك وانس وجن والطير صافات في الهواء أيضا تسبح له كل قد علم صلاته وتسبيحه (٢) والتسبيح عندك صلاة فيقال قيل ان الصلاة لبني آدم والتسبيح لغيرهم من الخلق ولذلك فصل فيما بين ذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه قال والصلاة للانسان والتسبيح لما سوى ذلك من الخلق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه قال صلاته للناس وتسبيحه عامة لكل شئ ويتوجه قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه لوجوه أحدها أن تكون الهاء التي في قوله صلاته وتسبيحه من ذكر كل فيكون تأويل الكلام كل مصل ومسبح منهم قد علم الله صلاته وتسبيحه ويكون الكل حينئذ مرتفعا بالعائد من ذكره في قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه وهو الهاء التي في الصلاة والوجه الآخر أن تكون الهاء في الصلاة والتسبيح أيضا للكل ويكون الكل مرتفعا بالعائد من ذكره عليه في علم ويكون علم فعلا للكل فيكون تأويل الكلام حينئذ قد علم كل مصل ومسبح منهم صلاة نفسه وتسبيحه الذي كلفه وألزمه والوجه الآخر أن تكون الهاء في الصلاة والتسبيح من ذكر الله والعلم للكل فيكون تأويل الكلام حينئذ قد علم كل مسبح ومصل صلاة الله التي كلفه اياها وتسبيحه وأظهر هذه المعاني الثلاثة على هذا الكلام المعنى الاول وهو أن يكون المعنى كل مصل منهم ومسبح قد علم الله صلاته وتسبيحه وقوله والله عليم بما يفعلون يقول تعالى ذكره والله ذو علم بما يفعل كل مصل ومسبح منهم لا يخفى عليه شئ من أفعالهم طاعتها ومعصيتها محيط بذلك كله وهو مجازيهم على ذلك كله وقوله ولله ملك السموات والارض يقول جل ثناؤه ولله سلطان السموات والارض وملكهما دون كل من هو دونه من

---

(٢) يظهر أن في الكلام سقطا يدرك من قوله فيقال قيل الخ تأمل كتبه مصححه

بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله وقيل ان هؤلاء القوم كانت تطيب أنفسهم بأكل من يدخل عليهم والعادة كالاذن فى ذلك فلا جرم خصهم الله بالذكر لأن هذه العادة فى الأغلب توجد فيهم ولذلك ضم اليهم الصديق واذا علمنا أن الاباحة انما حصلت فى هذه الصورة لاجل حصول الرضا فلا حاجة الى القول بالنسخ (١١٨) وحين نفى الحرج عنهم فى نفس الاكل أراد أن ينفى الحرج عنهم فى كيفية الاكل فقال (ليس عليكم جناح أن تأكلوا) وانتصب قوله (جميعا أو أشتاتا) على الحال أى مجتمعين أو متفرقين والأشتات جمع شت وهو نعت وقيل مصدر وصف به ثم أجمع أكثر المفسرين ومنهم ابن عباس على أنها نزلت فى بنى ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرجون عن الانفراد فى الطعام فربما قعد الرجل منتظرا نهاره الى الليل فان لم يجد من يؤاكله أكل وقال عكرمة وأبو صالح نزلت فى قوم من الانصار لا يأكلون الا مع ضيفهم وقال الكلبى كانوا اذا اجتمعوا لأكل طعاما عزلوا للاعمى طعاما على حدة وكذلك الزمن والمريض فبين الله لهم أن ذلك غير واجب وقال آخرون كانوا يأكلون فرادى خوفا من أن يحصل عند الجمعة ما ينفر أو يؤذى فرفع الله الحرج ثم علمهم أدبا جميلا قائلا (فاذا دخلتم بيوتا) أى من البيوت المذكورة لتأكلوا (فسلموا على أنفسكم) أى ابدؤا بالسلام على أهلها الذين هم منكم دينا وقرابة وانتصب (تحية) بسلموا نحو قعدت جلوسا ومعنى (من عند الله) أنها ثابتة من عنده مشروعة من لدنه أو أراد أن التحية طلب حياة للمخاطب من عند الله وكذا التسليم طلب السلامة له من عنده ووصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمن لمؤمن يرجى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق وتضعيف الثواب عن أنس قال كنت واقفا على رأس النبى صلى الله عليه وسلم أصب الماء على يديه فرفع رأسه بذلك فقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قلت بلى بأبى وأمى يارسول الله قال متى لقيت من أمتى أحدا فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين قال العلماء ان لم يكن فى البيت أحد فليقل السلام علينا من ربنا

سلطان وملك فاياه فارهبوا أيها الناس واليه فارغبوا الا الى غيره فان بيده خزائن السموات والارض لا يخشى بعطايا كم منها فقرا والى الله المصير يقول وأنتم اليه بعد وفاتكم مصيركم ومعادكم فيوفيكم أجور أعمالكم التى عملتموها فى الدنيا فأحسنوا عبادته واجتهدوا فى طاعته وقدموا لأنفسكم الصالحات من الاعمال ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله يزجى سحابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عمن يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار يقلب الله الليل والنهار ان فى ذلك لعبرة لأولى الابصار﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أن الله يزجى يعنى يسوق سحابا حيث يريد ثم يؤلف بينه يقول ثم يؤلف بين السحاب وأضاف بين الى السحاب ولم يذكر معه غيره وبين لا تكون مضافة الا الى جماعة أو اثنين لان السحاب فى معنى جمع واحده سحابة كما يجمع النخلة نخل والتمرة تمر فهو نظير قول قائل جلس فلان بين النخل وتأليف الله السحاب جمعه بين متفرقها وقوله ثم يجعله ركاما يقول ثم يجعل السحاب الذى يزجيه ويؤلف بعضه الى بعض ركاما يعنى متراكما بعضه على بعض وقد حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا خالد قال ثنا مطر عن حبيب بن أبى ثابت عن عبيد بن عمير الليثى قال الرياح أربع يبعث الله الريح الاولى فتقم الارض قما ثم يبعث الثانية فتنشئ سحابا ثم يبعث الثالثة فتؤلف بينه فتجعله ركاما ثم يبعث الرابعة فتمطره وقوله فترى الودق يخرج من خلاله يقول فترى المطر يخرج من بين السحاب وهو الودق قال الشاعر

فلا مزنة ودقت ودقها ✻ ولا أرض أبقل ابقالها

والهاء فى قوله من خلاله من ذكر السحاب والخلال جمع خلل وذكر عن ابن عباس وجماعة أنهم كانوا يقرؤن ذلك من خلله حدثنا ابن المثنى قال ثنا حرمى بن عمارة قال ثنا شعبة قال ثنا قتادة عن النخعى بن مزاحم أنه قرأ هذا الحرف فترى الودق يخرج من خلاله من خلله ✻ قال ثنا شعبة قال أخبرنى عمارة عن رجل عن ابن عباس أنه قرأ هذا الحرف فترى الودق يخرج من خلاله من خلله حدثنا أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال أخبرنى عمارة بن أبى حفصة عن رجل عن ابن عباس أنه قرأها من خلله بفتح الخاء من غير ألف ✻ قال هرون فذكرت ذلك لأبى عمرو فقال انها الحسنة ولكن خلاله أعم وأما قراء الامصار فانهم على القراءة الاخرى من خلاله وهى التى نختار لاجماع الحجة من القراء عليها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فترى الودق يخرج من خلاله قال الودق القطر والخلال السحاب وقوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد قيل فى ذلك قولان أحدهما أن معناه وأن الله ينزل من السماء من جبال فى السماء من برد مخلوقة هنالك خلقة كأن الجبال على هذا القول هى من برد كما يقال جبال من طين والقول الآخر أن الله ينزل من السماء قدر جبال وأمثال جبال من برد الى الارض كما يقال عندى بيتان تبنا والمعنى قدر بيتين من التبن والبيتان ليسا من التبن وقوله فيصيب به من يشاء ويصرفه عمن يشاء يقول فيعذب

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ومن صور الاذن قوله سبحانه (انما المؤمنون) الآية والمقصود أن يبين عظم الجناية فى ذهاب الذاهب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه (اذا كانوا معه على أمر جامع) وهو الذى يجمع له الناس فلما كان الامر سبب الجمع وصف به مجازا قال مجاهد هو أمر الحرب ونحوه من الامور التى يعم ضررها ونفعها وقال النحاس هو الجمعة والاعياد وكل شئ تكون فيه الخطبة وذلك أنه لابد فى الخطوب الجليلة من ذوى رأى وقوة يستعان بهم وبآرائهم وتجار بهم فى كفايتها ففارقة أحدهم فى مثل تلك الحال مما يشق على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم ويشعب عليه رأيه قال الجبائى فى الآية دلالة على أن استئذانهم الرسول من ايمانهم ولولا ذلك لجاز أن يكونوا كاملى الايمان وان تركوا الاستئذان وأجيب بأن ترك الاستئذان من أهل النفاق لانزاع أنه كفر لانهم تركوه استخفافا قال جار الله ومما يدل على عظم هذه الجناية أنه جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنوه فيأذن لهم ثالث الايمان بالله والايمان برسوله ومع ذلك صدر الجملة بانما وأوقع المؤمنين مبتدأ مخبرا عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بمزيد توكيد وتشديد حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله (ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فجعل الاستئذان كالمصدق لصحة الايمان بالله والرسول وفيه تعريض بحال المنافقين وتسللهم لواذا وفى قوله (لبعض شأنهم) دليل على أن أمر الاستئذان مضيق لا يجوز ارتكابه فى كل شأن وفى قوله (فأذن لمن شئت منهم) دلالة على أنه تعالى فوض بعض أمر الدين الى اجتهاد الرسول ورأيه وزعم قتادة أنها منسوخة بقوله لم أذنت لهم وفى قوله (واستغفر لهم الله) وجهان أحدهما أن هذا الاستغفار لاجل أنهم تركوا الاولى والافضل وهو أن لا يحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه والآخر أنه جبرا لهم على تمسكهم باذن الله تعالى فى الاستئذان ثم حثهم على طاعة رسوله بقوله (لا تجعلوا دعاء الرسول) أى لا تقيسوا دعاءه اياكم لخطب جليل على دعاء بعضكم بعضا ورجوعكم عن المجمع بغير اذن الداعى وذلك أن أمره فرض لازم وأمر غيره ليس بفرض وانما هو

بذلك الذى ينزل من السماء من جبال فيها من برد من يشاء فيهلكه أو يهلك به زروعه وماله ويصرفه عمن يشاء من خلقه يعنى عن زروعهم وأموالهم وقوله يكاد سنا برقه يذهب بالابصار يقول يكاد شدة ضوء برق هذا السحاب يذهب بأبصار من لاقى بصره والسنا مقصور وهو ضوء البرق كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله يكاد سنا برقه قال ضوء برقه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله يكاد سنا برقه يقول لمعان البرق يذهب بالابصار حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يكاد سنا برقه يذهب بالابصار قال سناه ضوءه يذهب بالابصار وقرأت قراء الامصار يكاد سنا برقه يذهب بفتح الياء من يذهب سوى أبى جعفر القارئ فانه قرأه بضم الياء يذهب بالابصار والقراءة التى لا أختار غيرها هى فتحها لاجماع الحجة من القراء عليها وأن العرب اذا أدخلت الباء فى مفعول ذهبت لم يقولوا الا ذهبت به دون أذهبت به واذا أدخلوا الالف فى أذهبت لم يكادوا أن يدخلوا الباء فى مفعوله فيقولون أذهبته وذهبت به وقوله يقلب الله الليل والنهار يقول يعقب الله بين الليل والنهار ويصرفهما اذا أذهب هذا جاء هذا واذا أذهب هذا جاء هذا ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار يقول ان فى انشاء الله السحاب وانزاله منه الودق ومن السماء البرد وفى تقليبه الليل والنهار لعبرة لمن اعتبر به وعظة لمن اتعظ به ممن له فهم وعقل لان ذلك شئ يدل على أن له مدبرا ومصرفا ومقلبا لا يشبهه شئ ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شئ قدير﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله والله خلق كل دابة من ماء فقرأته عامة قراء الكوفة غير عاصم والله خالق كل دابة وقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وعاصم والله خلق كل دابة بنصب كل وخلق على مثال فعل وهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى وذلك أن الاضافة فى قراءة من قرأ ذلك خالق تدل على أن معنى ذلك المضى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله خلق كل دابة من ماء يعنى من نطفة فمنهم من يمشى على بطنه كالحيات وما أشبهها وقيل انما قيل فمنهم من يمشى على بطنه والمشى لا يكون على البطن لان المشى انما يكون لما له قوائم على التشبيه وأنه لما خالط ماله قوائم ما لا قوائم له جاز كما قال ومنهم من يمشى على رجلين كالطير ومنهم من يمشى على أربع كالبهائم فان قال قائل فكيف قيل فمنهم من يمشى ومن للناس وكل هذه الاجناس أو أكثرها لغيرهم قيل لانه تفريق ما هو داخل فى قوله والله خلق كل دابة وكان داخلا فى ذلك الناس وغيرهم ثم قال فمنهم لاجتماع الناس والبهائم وغيرهم فى ذلك واختلاطهم فكنى عن جميعهم كنايته عن بنى آدم ثم فسرهم بمن اذ كان قد كنى عنهم كناية بنى آدم خاصة يخلق الله ما يشاء يقول يحدث الله ما يشاء من الخلق ان الله على كل شئ قدير يقول ان الله على احداث ذلك وخلقه وخلق ما يشاء من الاشياء غيره ذو قدرة لا يتعذر عليه شئ أراد ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿لقد أنزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره لقد أنزلنا أيها الناس علامات واضحات دالات على طريق الحق

وسبيل الرشاد والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم يقول والله يرشد من يشاء من خلقه بتوفيقه فيهديه الى دين الاسلام وهو الصراط المستقيم والطريق القاصد الذى لا اعوجاج فيه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون ﴾ يقول تعالى ذكره ويقول المنافقون صدقنا بالله وبالرسول وأطعنا الله وأطعنا الرسول ثم يتولى فريق منهم يقول ثم تدبر كل طائفة منهم من بعد ما قالوا هذا القول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتدعوا الى المحاكمة الى غيره خصمها وما أولئك بالمؤمنين يقول وليس قائلو هذه المقالة يعنى قوله آمنا بالله وبالرسول وأطعنا بالمؤمنين لتركهم الاحتكام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واعراضهم عنه اذا دعوا اليه وقوله واذا دعوا الى الله ورسوله يقول واذا دعى هؤلاء المنافقون الى كتاب الله والى رسوله ليحكم بينهم فيما اختصموا فيه بحكم الله اذا فريق منهم معرضون عن قبول الحق والرضا بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ﴾ يقول تعالى ذكره وان يكن الحق لهؤلاء الذين يدعون الى الله ورسوله ليحكم بينهم فيأبون ويعرضون عن الاجابة الى ذلك قبل الذين يدعونهم الى الله ورسوله يأتوا الى رسول الله مذعنين يقول مذعنين منقادين لحكمه مقرين به طائعين غير مكرهين يقال منه قد أذعن فلان بحقه اذا أقر به طائعا غير مستكره وانقاد له وسلم وكان مجاهد فيما ذكر عنه يقول فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يأتوا اليه مذعنين قال سراعا وقوله أفى قلوبهم مرض يقول تعالى ذكره أفى قلوب هؤلاء الذين يعرضون اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم شك فى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لله رسول فهم يمتنعون من الاجابة الى حكمه والرضا به أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله اذا احتكموا الى حكم كتاب الله وحكم رسوله وقال أن يحيف الله عليهم ورسوله والمعنى أن يحيف رسول الله عليهم فبدأ بالله تعالى ذكره تعظيما لله كما يقال ما شاء الله ثم شئت بمعنى ما شئت ومما يدل على أن معنى ذلك كذلك قوله واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم فأفرد الرسول بالحكم ولم يقل ليحكما وقوله بل أولئك هم الظالمون يقول ما خاف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله اذ أعرضوا عن الاجابة الى ذلك مما دعوا اليه أن يحيف عليهم رسول الله فيجور فى حكمه عليهم ولكنهم قوم أهل ظلم لانفسهم بخلافهم أمر ربهم ومعصيتهم الله فيما أمرهم من الرضا بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أحبوا وكرهوا والتسليم له ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ﴾ يقول تعالى ذكره انما كان ينبغى أن يكون قول المؤمنين اذا دعوا الى حكم الله والى حكم رسوله ليحكم بينهم وبين خصومهم أن يقولوا سمعنا ما قيل لنا وأطعنا من دعانا الى ذلك ولم يعن بكان فى هذا الموضع الخبر عن أمر قد مضى فيقضى ولكنه تأنيب من الله الذين أنزلت هذه الآية بسببهم وتأديب منه آخرين غيرهم وقوله وأولئك هم المفلحون

أدب مستحسن رعايته مع الأئمة والمتقدمين هذا ما عليه الاكثرون منهم المبرد والقفال وعن سعيد بن جبير لا تنادوه باسمه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبى الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المنخفض وقيل أراد احذروا دعاء الرسول ربه عليكم اذا أسخطتموه فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره هذا بدليل وذلك بهذا وانتصابه على الحال والحاصل أنهم يتسللون عن الجماعة فى الخفية على سبيل الملاوذة وهو استتار بعضهم ببعض وقيل كان يلوذ من لم يؤذن له بالذى أذن له فينطلق معه قال مقاتل هذا فى الخطبة وقال مجاهد فى صف القتال وقال ابن قتيبة نزلت فى حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير اذن ومعنى (قد يعلم) يكثر العلم والمبالغة فيه كما مر فى البقرة فى قوله قد نرى تقلب وجهك يقال خالفته عن القتال أى جبنت عنه وأقدم هو وخالفته الى القتال أى أقدمت وجبن هو الفتنة المحنة فى الدنيا كالقتل أو الزلازل وسائر الاهوال والعذاب الاليم هو عذاب النار وعن جعفر بن محمد عليه السلام الفتنة أن يسلط عليهم سلطان جائر وقال الاصوليون فى الآية دلالة على أن ظاهر الامر للوجوب لان تارك المأمور به مخالف لذلك الامر فان موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه والموافقة ضد المخالفة فاذا أخل بمقتضاه كان مخالفا والمخالف مستحق للعقاب بالآية ولا نعنى بالوجوب الا هذا واعترض عليه بأن موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه على الوجه الذى يقتضيه الامر فان الأمر لو اقتضاه على سبيل الندب وأنت تأتى على سبيل الوجوب كان ذلك مخالفة الامر ومنع من أن المندوب مأمور به فان هذا أول المسئلة والظاهر أن الضمير فى أمره للرسول ولو كان لله لم يضر لانه لا فرق بين أمر الله وأمر رسوله وأمر الرسول متناول عند بعضهم للقول والفعل والطريقة كما يقال أمر فلان مستقيم وعلى هذا فكل ما فعله الرسول فانه يكون واجبا علينا ثم بين كمال قدرته وعلمه بقوله (ألا ان لله) الخ تأكيد الوجوب الحذر قال جار الله الخطاب والغيبة فى قوله (ما أنتم عليه ويوم يرجعون) كلاهما

للمنافقين على طريقة الالتفات اذ الاول عام والثانى لاهل النفاق وأقول يحتمل أن يكون كلاهما عاما للمنافقين والفاء فى قوله (فينبئهم) لتلازم ماقبلها وما بعدها كقولك ورب فكبر ۞ التأويل ومن يطع الله ورسوله فيما يدعوانه الى الحضرة بترك ماسوى الله ويخشى الانقطاع عن الله ويتق به عما سواه فأولئك هم الفائزون بالوصول والوصال وصالا بلا انفصال وزوال لئن أمرتهم بالخروج عن غير

المفلحون يقول تعالى ذكره والذين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم وبين خصومهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا المفلحون يقول هم المنجحون المدركون طلباتهم بفعلهم ذلك المخلدون فى جنات الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن يطع الله ورسوله فيما أمره ونهاه ويسلم لحكمهما له وعليه ويخف عاقبة معصية الله ويحذره ويتق عذاب الله بطاعته اياه فى أمره ونهيه فأولئك يقول فالذين يفعلون ذلك هم الفائزون برضا الله عنهم يوم القيامة وأمنهم من عذابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة ان الله خبير بما تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره وحلف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله اذ دعوا اليه بالله جهد أيمانهم يقول أغلظ أيمانهم وأشدها لئن أمرتهم يا محمد بالخروج الى جهاد عدوك وعدو المؤمنين ليخرجن قل لا تقسموا لا تحلفوا فان هذه طاعة معروفة منكم فيها التكذيب كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله قل لا تقسموا طاعة معروفة قال قد عرفت طاعتكم الى أنكم تكذبون ان الله خبير بما تعملون يقول ان الله ذو خبرة بما تعملون من طاعتكم الله ورسوله أو خلافكم أمرهما أو غير ذلك من أموركم لا يخفى عليه من ذلك شئ وهو مجازيكم بكل ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين ﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المقسمين بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن وغيرهم من أمتك أطيعوا الله أيها القوم فيما أمركم به ونهاكم عنه وأطيعوا الرسول فان طاعته لله طاعة فان تولوا يقول فان تعرضوا وتدبروا عما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهاكم عنه وتأبوا أن تذعنوا لحكمه لكم وعليكم فانما عليه ما حمل يقول فانما عليه فعل ما أمر بفعله من تبليغ رسالة الله اليكم على ما كلفه من التبليغ وعليكم ما حملتم يقول وعليكم أيها الناس أن تفعلوا ما ألزمكم وأوجب عليكم من اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم والانتهاء الى طاعته فيما أمركم ونهاكم وقلنا ان قوله فان تولوا بمعنى فان تتولوا فانه فى موضع جزم لانه خطاب للذين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم أطيعوا الله وأطيعوا الرسول يدل على أن ذلك كذلك قوله وعليكم ما حملتم ولو كان قوله تولوا فعلا ماضيا على وجه الخبر عن غيب لكان فى موضع قوله وعليكم ما حملتم وعليهم ما حملوا وقوله وان تطيعوه تهتدوا يقول تعالى ذكره وان تطيعوا أيها الناس رسول الله فيما يأمركم وينهاكم ترشدوا وتصيبوا الحق فى أموركم وما على الرسول الا البلاغ المبين يقول وغير واجب على من أرسله الله الى قوم برسالة الا أن يبلغهم رسالته بلاغا يبين لهم ذلك البلاغ عما أراد الله به يقول فليس على محمد أيها الناس الا أداء رسالة الله اليكم وعليكم الطاعة وان أطعتموه لحظوظ أنفسكم تصيبون وان عصيتموه بأنفسكم فتوبقون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد

الله طاعة معروفة بالفعل دون القول ليستخلفنهم ليخرجن مافى استعدادهم من خلافة الله فى أرض البشرية من القوة الى الفعل وليمكنن كل صنف حمل الامانة المودعة فيه على اختلاف مراتبهم وطبقاتهم فمنهم حفاظ لاخبار النبى صلى الله عليه وسلم وللقرآن ومنهم علماء الاصول ومنهم علماء الفروع ومنهم أهل المعرفة وأصحاب الحقائق وأرباب السلوك الكاملون المكملون وانهم خلفاء الله على الحقيقة وأقطاب العالم وأوتاد الارض وليبدلنهم من بعد خوفهم من الشرك الخفى أمنا يعبدوننى بالاخلاص لا يشركون بى شيأ من مطالب الدنيا والآخرة ليستأذنكم المريدون الذين هم تحت تصرفكم والذين لم يبلغوا أوان الشيخوخة ثلاث مرات فى المبادى وفى أوساط السلوك وفى نهاية أمرهم فاذا صلحت أحوالهم فى هذه الاوقات صلح سائرها فى الاغلب والله المستعان والقواعد فيه اشارة الى أن المريد اذا صار بحيث أمن منه افشاء الاسرار وما استودع فيه من متولدات الاحوال فلا ضير عليه أن لا يبالغ فى التستر والاخفاء من الاغيار والكتمان خيره ليس على الاعمى حرج قال الشيخ المحقق نجم الدين المعروف بدايه رضى الله عنه فيه اشارة الى أن من لا يبصر الا بالله ولا يمشى الا بالله ولا يعلم الا بالله فانهم

مخصوصون بالتكون بكينونة الله كما قال كنت له سمعا الحديث فانهم مستعدون لقبول الفيض الالهى وهم السابقون المقربون فلا حرج فى الشرع على من يكون مستعدا لهذا الكمال فان الله لا يكلف نفسا الا وسعها وفى قوله ولا على أنفسكم الخ اشارة الى أنه لا حرج على أرباب النفوس على أن يكون مأكلهم من بيوتهم أو بيوت أبناء جنسهم وهى

الجنات ومراتبها كما قال فيها ما تشتهي الانفس وفي قوله أو ما ملكتم مفاتحه اشارة الى أن درجات الجنة مساكن أهل المكاسب كما أن مقامات أهل القرب عند مليك مقتدر منازل أهل المواهب قوله أو صديقكم فيه أن درج الجنان ينالها المرء ببركة جليسه الصالح وقد ينعكس نور ولاية الشيخ على مرآة قلب المريد الصادق فينال به مرتبة لم يكن يصل اليها بمجرد أعماله ليس عليكم جناح فيه أنه لا حرج على أهل الجنة أن تكون مآكلهم من درجة واحدة أو من درجات شتى فاذا دخلتم بيوتا أي بلغتم منزلا من المنازل فسلموا أي استسلموا لأحكام الربوبية بمزيد العبودية حتى ترتقوا منها الى منازل أعلى وأطيب انما المؤمنون فيه أن المريد الصادق ينبغي أن لا يتنفس الا باذن شيخه فان الشيخ في قومه كالنبي في أمته أن تصيبهم فتنة من المال أو الجاه أو قبول الخلق أو الترويج أو السفر باذن الشيخ أو التردد على أبواب الملوك ونحو ذلك وما العصمة الا من واهبها وهو المستعان

﴿ سورة الفرقان مكية غير آية نزلت بطائف ألم تر الى ربك حروفها ٣٧٨٠ كلمها ٨٧٢ آياتها ٧٧ ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا الذي له ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفورا رحيما وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد

خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيأ ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ﴾ يقول تعالى ذكره وعد الله الذين آمنوا بالله ورسوله منكم أيها الناس وعملوا الصالحات يقول وأطاعوا الله ورسوله فيما أمراه ونهياه ليستخلفنهم في الارض يقول ليورثنهم الله أرض المشركين من العرب والعجم فيجعلهم ملوكها وساستها كما استخلف الذين من قبلهم يقول كما فعل من قبلهم ذلك ببني اسرائيل اذ أهلك الجبابرة بالشأم وجعلهم ملوكها وسكانها وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم يقول وليوطئن لهم دينهم يعني ملتهم التي ارتضاها لهم فأمرهم بها وقيل وعد الله الذين آمنوا ثم تلقى ذلك بجواب اليمين بقوله ليستخلفنهم لأن الوعد قول يصلح فيه أن وجواب اليمين كقوله وعدتك أن أكرمك ووعدتك لأكرمنك واختلف القراء في قراءة قوله كما استخلف فقرأته عامة القراء كما استخلف بفتح التاء واللام بمعنى كما استخلف الله الذين من قبلهم من الامم وقرأ ذلك عاصم كما استخلف بضم التاء وكسر اللام على مذهب ما لم يسم فاعله واختلفوا أيضا في قراءة قوله وليبدلنهم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار سوى عاصم وليبدلنهم بتشديد الدال بمعنى وليغيرن حالهم عما هي عليه من الخوف الى الامن والعرب تقول قد بدل فلان اذا غيرت حاله ولم يأت مكان فلان غيره وكذلك كل مغير عن حاله فهو عندهم مبدل بالتشديد وربما قيل بالتخفيف وليس بالفصيح فأما اذا جعل مكان الشئ المبدل غيره فذلك بالتخفيف أبدلته فهو مبدل وذلك كقولهم أبدل هذا الثوب أي جعل مكانه آخر غيره وقد يقال بالتشديد غير أن الفصيح من الكلام ما وصفت وكان عاصم يقرؤه وليبدلنهم بتخفيف الدال والصواب من القراءة في ذلك التشديد على المعنى الذي وصفت قبل لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وأن ذلك تغيير حال الخوف الى الامن وأرى عاصما ذهب الى أن الأمن لما كان خلاف الخوف وجه المعنى الى أنه ذهب بحال الخوف وجاء بحال الامن فخفف ذلك ومن الدليل على ما قلنا من أن التخفيف انما هو ما كان في ابدال شئ مكان آخر قول أبي النجم

* عزل الامير للامير المبدل *

وقوله يعبدونني يقول يخضعون لي بالطاعة ويتذللون لأمري ونهيي لا يشركون بي شيأ يقول لا يشركون في عبادتهم اياي الأوثان والأصنام ولا شيأ غيرها بل يخلصون لي العبادة فيفردونها الي دون كل ما عبد من شئ غيري وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل شكاية بعض أصحابه اليه في بعض الاوقات التي كانوا فيها من العدو في خوف شديد مما هم فيه من الرعب والخوف وما يلقون بسبب ذلك من الاذى والمكروه ذكر الرواية بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات الآية قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين خائفا يدعو الى الله سرا وعلانية قال ثم أمر بالهجرة الى المدينة قال فمكث بها هو وأصحابه خائفون يصبحون في السلاح ويمسون فيه فقال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع عنا السلاح فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملا العظيم محتبيا ليس فيه حديدة فأنزل الله هذه الآية وعد الله الذين آمنوا منكم الى قوله فمن كفر بعد ذلك قال يقول من كفر بهذه النعمة فأولئك هم الفاسقون وليس يعني الكفر بالله قال فأظهره الله على جزيرة

سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أذلك
خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤن خالدين كان على ربك وعدا مسؤلا ويوم يحشرهم وما يعبدون
من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك (١٢٢) ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء

جزيرة العرب فآمنوا ثم تجبروا فغير الله ما بهم وكفروا بهذه النعمة فأدخل الله عليهم الخوف الذي
كان رفعه عنهم قال القاسم قال أبو علي بقتلهم عثمان بن عفان رضي الله عنه ۞ واختلف أهل
التأويل في معنى الكفر الذي ذكره الله في قوله فمن كفر بعد ذلك فقال أبو العالية ما ذكرنا عنه من
أنه كفر بالنعمة لا كفر بالله وروى عن حذيفة في ذلك ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي الشعثاء قال كنت جالسا مع حذيفة وعبد الله بن مسعود فقال
حذيفة ذهب النفاق وانما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو الكفر
بعد الايمان قال فضحك عبد الله فقال لم تقول ذلك قال علمت ذلك قال وعد الله الذين آمنوا
منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض حتى بلغ آخرها حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن
أبي عدي قال ثنا شعبة عن أبي الشعثاء قال قعدت الى ابن مسعود وحذيفة فقال حذيفة
ذهب النفاق فلا نفاق وانما هو الكفر بعد الايمان فقال عبد الله تعلم ما تقول قال فتلا هذه الآية
انما كان قول المؤمنين حتى بلغ فأولئك هم الفاسقون قال فضحك عبد الله قال فلقيت أبا الشعثاء
بعد ذلك بأيام فقلت من أي شئ ضحك عبد الله قال لا أدري ان الرجل ربما ضحك من الشئ الذي
يعجبه وربما ضحك من الشئ الذي لا يعجبه فمن أي شئ ضحك لا أدري والذي قاله أبو العالية من
التأويل أشبه بتأويل الآية وذلك أن الله وعد الانعام على هذه الامة بما أخبر في هذه الآية أنه منعم
به عليهم ثم قال عقيب ذلك فمن كفر هذه النعمة بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قول يعبدونني لا يشركون بي
شيأ قال تلك أمنة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن ليث عن مجاهد أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيأ قال لا يخافون غيري ۞ القول
في تأويل قوله تعالى ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون لا تحسبن
الذين كفروا معجزين في الارض ومأواهم النار ولبئس المصير﴾ يقول تعالى ذكره وأقيموا أيها
الناس الصلاة بحدودها فلا تضيعوها وآتوا الزكاة التي فرضها الله عليكم أهلها وأطيعوا رسول ربكم
فيما أمركم ونهاكم لعلكم ترحمون يقول كي يرحمكم ربكم فينجيكم من عذابه وقوله لا تحسبن الذين
كفروا معجزين في الارض يقول تعالى ذكره لا تحسبن يا محمد الذين كفروا بالله معجزيه في الأرض
اذا أراد إهلاكهم ومأواهم بعد هلاكهم النار ولبئس المصير الذي يصيرون اليه ذلك المأوى وقد
كان بعضهم يقول لا يحسبن الذين كفروا بالياء وهو مذهب ضعيف عند أهل العربية وذلك أن
تحسب محتاج الى منصوبين واذا قرئ يحسبن لم يكن واقعا الا على منصوب واحد غير أني أحسب أن
قائله بالياء ظن أنه قد عمل في معجزين وأن منصوبه الثاني في الارض وذلك لا معنى له ان كان ذلك
قصد ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم
والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة
ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم
بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى

ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا
الذكر وكانوا قوما بورا فقد
كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون
صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه
عذابا كبيرا وما أرسلنا قبلك من
المرسلين الا إنهم ليأكلون الطعام
ويمشون في الاسواق وجعلنا
بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان
ربك بصيرا ۞ القرا آت جنة نأكل
بالنون حمزة وعلي وخلف الباقون
بالياء التحتانية ويجعل لك بالرفع
ابن عامر وأبو بكر وحماد والمفضل
وابن كثير الباقون بالجزم وذلك
أن الشرط اذا وقع ماضيا جاز في
جزائه الرفع والجزم يحشرهم
فيقول كلاهما بالياء ابن كثير
ويزيد وسهل ويعقوب وعباس
وحفص وقرأ ابن عامر بالنون
فيهما الباقون بالنون في الاول
وبالياء في الثاني أن يتخذ على
البناء للمفعول زيد ويزيد بما
تقولون بتاء الخطاب يعقوب وعباس
وحفص والسرندبي عن قنبل
تستطيعون على الخطاب حفص
غير الخزاز ۞ الوقوف نذيرا ○
لابتداء على أن ما بعده بدل من الذي
نزل والتعليل من تمام الصلة ولو
قدر رفعه أو نصبه على المدح جاز
الوقف تقديرا ○ ولا نشورا ○
آخرون ج لاجل الفاء مع اختلاف
القائل أو لاحتمال أن يكون فقد
جاؤا من قول الكفار أي جاء محمد
ومن أعانه بظلم وزور وزورا ○ ج
للاحتمال المذكور أو لعطف
المتفقتين مع عوارض وطول الكلام وأصيلا ○ والارض ط رحيما ○ الاسواق ط نذيرا ○ منها ط مسحورا ○ سبيلا ○
الانهار ط لمن جعل رفع يجعل على الاستئناف قصورا ○ سعيرا ○ لاحتمال كون ما بعده صفة أو استئنافا وزفيرا ○ ثبورا الاول
○ ط كثيرا ○ المتقون ط لانتهاء الاستفهام مصيرا ○ خالدين ط مسؤلا ○ السبيل ○ الذ ر ج لجواز أن يكون المراد

وقد كانوا لجواز أن يراد وصاروا فيتصل بقوله بورا ٥ تقولون ٥ الا لمن قرأ تستطيعون بتاء الخطاب نصيرا ج ٥ للشرط مع العطف كبيراه فى الاسواق ط فتنة ط أتصبرون ج لاحتمال كون الواو للحال بصيرا ٥ ﴿التفسير انه سبحانه تكلم فى هذه السورة أولا فى التوحيد لانه أقدم وأهم ثم فى النبوة لانها الواسطة ثم فى المعاد وسيختم السورة بصفات العباد المخلصين الموقنين فما أشرف هذه المطالب وما أحسن هذا الترتيب ومعنى (تبارك) كثر خيره وزاد أو تعالى عن أوصاف الممكنات وقد مر فى قوله تعالى فتبارك الله أحسن الخالقين وفى وصفه نفسه بتنزيل الفرقان الفارق بين الحق والباطل أو المفرق فى الانزال بعد قوله تبارك دليل على أن كل البركة والخير انما هو فى القرآن وكانت هذه الصفة معلومة بدلائل الاعجاز فلذلك صح ايقاعها صلة للذى والضمير فى (ليكون) لعبده أو للفرقان كقوله ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم والعالمون يشمل الخلائق كلهم الا أن الاجماع دل على خروج الملائكة وماعدا الثقلين فبقى أن يكون مبعوثا الى الجن والانس الى آخر مدة التكليف والنذير المنذر أو الانذار كالنكير قالت المعتزلة لو لم يرد الايمان من الكل لم يكن الرسول نذيرا للكل وعورض بنحو قوله ولقد ذرأنا لجهنم والانذار الموجب للخوف لا ينافى وصفه تعالى بالبركة والخير لان النظر على السعادات الاخروية التى تحصل بالانذار لا على فوات بعض اللذات العاجلة ثم وصف ذاته بصفاته الاربع أولها (الذى له ملك السموات والارض) وفيه تنبيه على افتقار الكل اليه فى الوجود وفى توابعه من البقاء وغيره الثانية (ولم يتخذ ولدا) وفيه رد النصارى واليهود الثالثة (ولم يكن له شريك فى الملك) وفيه رد على سائر المشركين من الثنوية والوثنية وأرباب الشرك الخفى أيضا ولكنه صرح بهذا الأخير فى الصفة الرابعة وهى قوله (وخلق كل شئ فقدره تقديرا) قال جار الله المعنى أنه أحدث كل شئ أحداثا مر اعى فيه التقدير والتسوية والتهيئة لما يصلح له أو المراد باخلق الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق وهو ما فيه من معنى التقدير لئلا يلزم التكرار فكأنه قيل أوجد كل شئ فقدره فى ايجاده لم يوجده متفاوتا أو

بقوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم فقال بعضهم عنى بذلك الرجال دون النساء ونهوا عن أن يدخلوا عليهم فى هذه الاوقات الثلاثة هؤلاء الذين سموا فى هذه الآية الاباذن ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن نافع عن ابن عمر قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال هى على الذكور دون الاناث * وقال آخرون بل عنى به الرجال والنساء ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى حصين عن أبى عبد الرحمن فى قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال هى فى الرجال والنساء يستأذنون على كل حال بالليل والنهار * وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى به الذكور والاناث لان الله عم بقوله الذين ملكت أيمانكم جميع أملاك أيماننا ولم يخصص منهم ذكرا ولا أنثى فذلك على جميع من عمه ظاهر التنزيل فتأويل الكلام يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ليستأذنكم فى الدخول عليكم عبيدكم واماؤكم فلا يدخلوا عليكم الاباذن منكم لهم والذين لم يبلغوا الحلم منكم يقول والذين لم يحتلموا من أحراركم ثلاث مرات يعنى ثلاث مرات فى ثلاثة أوقات من ساعات ليلكم ونهاركم كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال عبيدكم المملوكون والذين لم يبلغوا الحلم منكم قال لم يحتلموا من أحراركم قال ابن جريج قال لى عطاء بن أبى رباح فذلك على كل صغير وصغيرة أن يستأذن كما قال ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء قالوا هى العتمة قلت فاذا وضعوا ثيابهم بعد العتمة استأذنوا عليهم حتى يصبحوا قال نعم قلت لعطاء هل استئذانهم الا عند وضع الناس ثيابهم قال لا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن صالح بن كيسان ويعقوب بن عتبة واسمعيل بن محمد قالوا لا استئذان على خدم الرجل عليه الا فى العورات الثلاث **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم يقول اذا خلا الرجل بأهله بعد صلاة العشاء فلا يدخل عليه خادم ولا صبى الا باذن حتى يصلى الغداة فاذا خلا بأهله عند صلاة الظهر فمثل ذلك **حدثنى** يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى قرة بن عبد الرحمن عن ابن شهاب عن ثعلبة عن أبى مالك القرظى أنه سأل عبد الله بن سويد الحارثى وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاذن فى العورات الثلاث فقال اذا وضعت ثيابى من الظهيرة لم يلج على أحد من الخدم الذى بلغ الحلم ولا أحد ممن لم يبلغ الحلم من الاحرار الا باذن **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول قال ابن عباس ثلاث آيات جحدهن الناس الاذن كله وقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الناس أكرمكم أعظمكم بيتا ونسيت الثالثة **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن فى هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال كان الحسن يقول اذا أبات الرجل خادمه معه فهو اذنه وان لم يبته معه استأذن فى هذه الساعات **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنى موسى بن أبى عائشة عن الشعبى

أحدثه فقدره للبقاء الى أمد معلوم وعندى أن الكلام محمول على القلب الذى يشجع عليه أمن الالباس أى قدره فى الازل تقديرا لخلقه فى وقته موافقا لذلك التقدير والبحث فيه بين المعتزلة والاشاعرة كما مر فى قوله الله خالق كل شئ ثم صرح بتزييف مذاهب عبدة الاوثان قائلا (واتخذوا) الآية وحاصله أن الله العالم يجب أن يكون أقدر الاشياء وأشرفها لا أعجزها وأخسها وهو الجماد بل الملائكة والمسيح لانه لا قدرة لهم على الايجاد والتصرف فى شئ الا باذن الله فتكون الآية ردا على الكل وانما قال فى هذه السورة (من دونه) لتقدم الذكر مفردا وفى مريم ويس من دون الله لان ما قبلهما بلفظ الجمع تعظيما فلن يكن بد من التصريح وحين فرغ من بيان التوحيد ونفى الانداد شرع فى شبهات منكرى النبوة والاجوبة عنها فالشبهة الاولى قولهم (ان هذا الا افك افتراه) أرادوا أنه كذب فى نفسه أو أرادوا أنه كذب فى اضافته الى الله تعالى وقوله (وأعانه عليه قوم آخرون) نظير قوله تعالى انما يعلمه بشر لسان الذى وقد مر ما قيل فى سبب نزوله فى النحل فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (فقد جاؤا ظلما وزورا) أى أتوهما فانتصب بوقوع المجئ عليه وعن الزجاج أنه انتصب بنزع الخافض أى أتوا بالظلم والزور فالظلم هو أنهم نسبوا هذا الفعل الشنيع وهو الافتراء على الله الى من هو عندهم فى غاية الامانة والصدق والزور وهو انحرافهم عن جادة العدل والانصاف فلو أنصفوا من أنفسهم لعلموا أن العربى لا يتلقن من العجمى كلاما عربيا أعجز بفصاحته دهماءهم ولو استعان محمد فى ذلك بغيره لأمكنهم أيضا أن يستعينوا بغيرهم قال أبو مسلم الظلم تكذيبهم الرسول والزور كذبهم عليه الشبهة الثانية قولهم (انه أساطير الاولين)

فى قوله ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قال لم تنسخ قلت ان الناس لا يعملون به قال الله المستعان * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن موسى بن أبى عائشة عن الشعبى وسألته عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم قلت منسوخة هى قال لا والله ما نسخت قلت ان الناس لا يعملون بها قال الله المستعان * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير قال ان ناسا يقولون نسخت ولكنها مما يتهاون الناس به * قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير فى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الى آخر الآية قال لا يعمل بها اليوم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا حنظلة أنه سمع القاسم بن محمد يسئل عن الاذن فقال يستأذن عند كل عورة ثم هو طواف يعنى الرجل على أمه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عثمان بن عمر قال أخبرنا عبد العزيز بن أبى رواد قال أخبرنى رجل من أهل الطائف عن غيلان بن شرحبيل عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم قال الله ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم وانما العتمة عتمة الابل وقوله ثلاث عورات لكم اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة ثلاث عورات لكم برفع الثلاث بمعنى الخبر عن هذه الاوقات التى ذكرت كأنه عندهم قيل هذه الاوقات الثلاثة التى أمرناكم بأن لا يدخل عليكم فيها من ذكرنا الا باذن ثلاث عورات لكم لأنكم تضعون فيها ثيابكم وتخلون بأهليكم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ثلاث عورات بنصب الثلاث على الرد على الثلاث الاولى وكأن معنى الكلام عندهم ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ثلاث عورات لكم والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان متقاربتا المعنى وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وقوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم يقول تعالى ذكره ليس عليكم معشر أرباب البيوت والمساكن ولا عليهم يعنى ولا على الذين ملكت أيمانكم من الرجال والنساء والذين لم يبلغوا الحلم من أولادكم الصغار حرج ولا اثم بعدهن يعنى بعد العورات الثلاث والهاء والنون فى قوله بعدهن عائدتان على الثلاث من قوله ثلاث عورات لكم وانما يعنى بذلك أنه لا حرج ولا جناح على الناس أن يدخل عليهم مماليكهم البالغون وصبيانهم الصغار بغير اذن بعد هذه الاوقات الثلاث اللاتى ذكرهن فى قوله من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ثم رخص لهم فى الدخول فيما بين ذلك بغير اذن يعنى فيما بين صلاة الغداة الى الظهر وبعد الظهر الى صلاة العشاء انه رخص لخادم الرجل والصبى أن يدخل عليه منزله بغير اذن قال وهو قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن فأما من بلغ الحلم فانه لا يدخل على الرجل وأهله الا باذن على كل حال وقوله طوافون عليكم رفع الطوافون بمضمر وذلك هم يقول لهؤلاء المماليك والصبيان الصغار هم طوافون عليكم أيها الناس ويعنى بالطوافين أنهم يدخلون ويخرجون على مواليهم

أى أحاديث سطرها المتقدمون كأخبار الأعاجم (اكتتبها) لنفسه كقولك استكب الماء أى سكبه لنفسه وأخذه وقد يظن أن فى الكلام قلبا لانه يقال أمليت عليه فهو يكتتبها وأجيب بأن المعنى أرادا كتتابها فهى تقرأ عليه أو كتبت له وهو أمى فهى تملى أى تلقى عليه من كتابه يتحفظها لان صورة الالقاء على الحافظ كصورة الالقاء على الكاتب قال الضحاك ما يملى عليه بكرة يقرأ عليكم عشية وما يملى عليه عشية

يقرأ عليكم بكرة وقال جار الله (بكرة وأصيلا) أى دائما أو فى الخفية قبل أن ينتشر الناس وحين يأوون الى مساكنهم فأجاب عن هذه الشبهة بقوله (قل أنزله الذى يعلم السر) الآية والمعنى أن العالم بكل سر هو الذى يقدر على الاتيان بمثل هذا الكتاب لفصاحته مبانيه وبلاغة معانيه وبراءته من التناقض والاختلاف واشتماله على الغيوب وعلى مصالح العباد فى المعاش والمعاد قال أبو مسلم أراد أنه يعلم كل سر خفى ومن جملته ماتسرونه أنتم من الكيد والنفاق فهو يجازيكم عليه ولاجل هذا الوعيد ختم الآية بذكر المغفرة والرحمة فانه لا يوصف بهما الا القادر على العقوبة وقيل هو تنبيه على أنهم استحقوا بكبائرهم العذاب العاجل ولكنه صرفه عنهم برحمته وغفرانه الشبهة الثالثة قولهم على سبيل الاستهانة وتصغير الشأن (مالهذا) الزاعم أنه رسول أى ما باله (يأكل الطعام) كما نأكل ويتردد فى الاسواق لطلب المعاش كما نتردد زعموا أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الاكل والتعيش ثم نزلوا عن هذا المقام فطلبوا أن يكون انسانا معه ملك يعضده ويساعده فى باب الانذار ثم نزلوا فاقترحوا أن يكون مستظهرا بكنز يلقى اليه من السماء حتى لا يحتاج الى تحصيل المعاش ثم نزلوا فقالوا لا أقل من أن يكون كواحد من الدهاقين له بستان ينتفع هو أو ننتفع نحن بذلك على اختلاف القراءتين وانتصب (فيكون) لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ومحل (أنزل) الرفع كما يقول لولا ينزل ولهذا عطف عليه يلقى ويكون مرفوعين (وقال الظالمون) من وضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوا وهم كفار قريش النضر بن الحرث وأمثاله والمسحور المغلوب على عقله والامثال الأقوال النادرة والاقتراحات الغريبة المذكورة فبقوا متحيرين لا يجدون قولا يستقرون عليه أو فضلوا عن الحق ولا يجدون طريقا اليه وقد مر مثل هذه الآية فى أواسط سورة بنى اسرائيل وحين حكى شبههم ومطاعنهم مدح نفسه بما يلجمهم ويفحمهم وهو قوله (تبارك) أى تكاثر خيره (الذى ان شاء)

وأقربائهم فى منازلهم غدوة وعشية بغير اذن يطوفون عليهم بعضكم على بعض فى غير الاوقات الثلاث التى أمرهم أن لا يدخلوا على ساداتهم وأقربائهم فيها الا باذن كذلك يبين الله لكم الآيات يقول جل ثناؤه كما بينت لكم أيها الناس أحكام الاستئذان فى هذه الآية كذلك يبين الله لكم جميع أعلامه وأدلته وشرائع دينه والله عليم حكيم يقول والله ذو علم بما يصلح عباده حكيم فى تدبيره اياهم وغير ذلك من أموره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم﴾ يقول تعالى ذكره واذا بلغ الصغار من أولادكم وأقربائكم و يعنى بقوله منكم من أحراركم الحلم يعنى الاحتلام واحتلموا فليستأذنوا يقول فلا يدخلوا عليكم فى وقت من الأوقات الا باذن لا فى أوقات العورات الثلاث ولا فى غيرها وقوله كما استأذن الذين من قبلهم يقول كما استأذن الكبار من ولد الرجل وأقربائه الاحرار وخص الله تعالى ذكره فى هذه الآية الاطفال بالذكر وتعريف حكمهم عباده فى الاستئذان دون ذكر ما ملكت أيماننا وقد تقدمت الآية التى قبلها بتعريفهم حكم الاطفال الاحرار والمماليك لأن حكم ما ملكت أيماننا من ذلك حكم واحد سواء فيه حكم كبارهم وصغارهم فى أن الاذن عليهم فى الساعات الثلاث التى ذكرها الله فى الآية التى قبل * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال أما من بلغ الحلم فانه لا يدخل على الرجل وأهله يعنى من الصبيان الاحرار الا باذن على كل حال وهو قوله واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء واذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا قال واجب على الناس أجمعين أن يستأذنوا اذا احتلموا على من كان من الناس **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب قال يستأذن الرجل على أمه قال انما أنزلت واذا بلغ الأطفال منكم الحلم فى ذلك كذلك يبين الله لكم آياته يقول هكذا يبين الله لكم آياته أحكامه وشرائع دينه كما بين لكم أمر هؤلاء الاطفال فى الاستئذان بعد البلوغ والله عليم حكيم يقول والله عليم بما يصلح خلقه وغير ذلك من الاشياء حكيم فى تدبيره خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم﴾ يقول تعالى ذكره واللواتى قد قعدن عن الولد من الكبر من النساء فلا يحضن ولا يلدن واحدتهن قاعد اللاتى لا يرجون نكاحا يقول اللاتى قد يئسن من البعولة فلا يطمعن فى الأزواج فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن يقول فليس عليهن حرج ولا اثم أن يضعن ثيابهن يعنى جلابيبهن وهى القناع الذى يكون فوق الخمار والرداء الذى يكون فوق الثياب لا حرج عليهن أن يضعن ذلك عند المحارم من الرجال وغير المحارم من الغرباء غير متبرجات بزينة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا وهى المرأة لا جناح عليها أن تجلس فى بيتها بدرع وخمار وتضع عنها الجلباب ما لم تتبرج لما يكره الله وهو قوله فليس عليهن جناح أن

يضعن

وهب لك فى الدنيا خيرا مما قالوا ثم فسر ذلك الخير بقوله (جنات) عن ابن عباس خيرا من ذلك أى مما عيروك بفقده الجنة الواحدة وعنه فى رواية عكرمة خيرا من المشى فى الاسواق لابتغاء المعاش وفى قوله ان شاء دليل على أنه لاحق لاحد من العباد عليه لا فى الدنيا ولا فى الآخرة وان حصول الخيرات معلق بمحض مشيئته وعنايته وقيل ان بمعنى اذ أى قد جعلنا لك فى الآخرة وبنينا لك قصورا والقصر المسكن الرفيع فيحتمل أن يكون لكل جنة قصر وأن تكون القصور مجموعة والجنات مجموعة وقال مجاهد ان شاء جعل لك فى الآخرة جنات وفى الدنيا قصورا عن طاوس عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبرائيل عنده قال جبرائيل هذا ملك قد نزل من السماء استأذن ربه فى زيارتك فلم يلبث الا قليلا حتى جاء الملك وسلم وقال ان الله يخيرك بين أن يعطيك مفاتيح كل شئ ولم يعطها أحدا قبلك ولا يعطيها أحدا بعدك من غير أن ينقصك مما ادخر لك شيأ فقال صلى الله عليه وسلم بل يجمعها لى فى الآخرة فنزلت هذه الآية وعن النبى صلى الله عليه وسلم عرض على جبرائيل عليه السلام بطحاء مكة ذهبا فقلت بل شبعة وثلاث جوعات وفى رواية أشبع يوما وأجوع ثلاثا فأحمدك اذا شبعت وأتضرع اليك اذا جعت قوله (بل كذبوا بالساعة) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة فلهذا لا ينتفعون بالدلائل ولا يتأملون فيها اذ لا يرجون ثوابا ولا عقابا ويجوز أن يراد ليس ما تعلقوا به شبهة عالية فى نفس المسئلة بل انما حملهم على ذلك تكذيبهم بالساعة استثقالا للاستعداد لها (وأعتدنا) جعلناها عدة ومعدة لهم وقد يستدل به على أن النار مخلوقة ويحتمل أن يقال هو كقوله ونادى وسيق قالت الاشاعرة البنية ليست شرطا فى الحياة وتوابعها فأجروا قوله (اذا رأتهم) على ظاهره وقالوا لا امتناع فى كون النار حية رائية مغتاظة على الكفار والمعتزلة أولوا فقالوا معنى رأتهم ظهرت لهم من قولهم دورهم تتراءى وتتناظر كأن بعضها يرى بعضا على سبيل المجاز والمعنى اذا كانت منهم بمرأى الناظر فى البعد سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر وقال

يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ثم قال وأن يستعففن خير لهن **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يضعن ثيابهن يعنى الجلباب وهو القناع وهذا للكبيرة التى قد قعدت عن الولد فلا يضرها أن لا تجلبب فوق الخمار وأما كل امرأة مسلمة حرة فعليها اذا بلغت المحيض أن تدنى الجلباب على الخمار وقال الله فى سورة الاحزاب يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان بالمدينة رجال من المنافقين اذا مرت بهم امرأة سيئة الهيئة والزى حسب المنافقون أنها من زنية وأنها من بغيتهم فكانوا يؤذون المؤمنات بالرفث ولا يعلمون الحرة من الامة فأنزل الله فى ذلك يا أيها النبى قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين يقول اذا كان زيهن حسنا لم يطمع فيهن المنافقون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله والقواعد من النساء التى قعدت من الولد وكبرت قال ابن جريج قال مجاهد اللاتى لا يرجون نكاحا قال لا يردنه فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال جلابيبهن **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال وضع الخمار قال التى لا ترجو نكاحا التى قد بلغت أن لا يكون لها فى الرجال حاجة ولا للرجال فيها حاجة فاذا بلغن ذلك وضعن الخمار غير متبرجات بزينة ثم قال وأن يستعففن خير لهن كان أبى يقول هذا كله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن ذر عن أبى وائل عن عبد الله فى قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الجلباب أو الرداء شك سفيان * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله ليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الرداء **حدثنى** يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله فى هذه الآية فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال هى الملحفة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا وائل قال سمعت عبد الله يقول فى هذه الآية فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال الجلباب **حدثنا** يحيى بن سعيد عن شعبة قال أخبرنى الحكم عن أبى وائل عن عبد الله مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود فى قوله أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال هو الرداء قال الحسن قال عبد الرزاق قال الثورى وأخبرنى أبو حصين وسالم الأفطس عن سعيد بن جبير قال هو الرداء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال تضع الجلباب المرأة التى قد عجزت ولم تزوج قال الشعبى فان أبى بن كعب يقرأ أن يضعن من ثيابهن **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال قلت لابن أبى نجيح قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة قال الجلباب قال يعقوب قال أبو يونس قلت له عن مجاهد قال نعم فى الدار والحجرة **حدثنى**

الحياتى ذكر النار وأراد خزنتها والمراد اذا رأتهم زبانيتها تغيظوا وزفروا غضبا على الكفار وشهوة للانتقام منهم قيل التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون مسموعا فكيف قال الله سبحانه سمعوا لها تغيظا وأجيب بأن المراد سماع ما يدل على الغيظ وهو الصوت أى سمعوا لها صوتا يشبه صوت المتغيظ قاله الزجاج (١٢٨) وقال قطرب علموا لها تغيظا وسمعوا لها زفيرا كما قال الشاعر * متقلدا سيفا ورمحا *

يروى أن جهنم تزفر زفرة لا يبقى أحد الا ترعد فرائصه حتى ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يجثو على ركبتيه ويقول نفسى نفسى وحين وصف حال الكفار اذا كانوا بالبعد من جهنم وصف حالهم عند ما يلقون فيها عن ابن عباس أنه يضيق عليهم المكان كما يضيق الزج على الرمح وسئل النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذى نفسى بيده انهم يستكرهون فى النار كما يستكره الوتد فى الحائط قال الكلبى الأسفلون يرفعهم اللهب والاعلون يخفضهم الداخلون فيزدحمون فى تلك الابواب الضيقة وقال جار الله الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والارض وجاء فى الاحاديث ان لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا وقال الصوفية المكان الضيق قلب الكافر فى صدره كقوله يجعل صدره ضيقا حرجا ثم ان أهل جهنم مع ما هم فيه يكونون مقرنين فى السلاسل والاصفاد وقد مر فى آخر سورة ابراهيم والثبور الهلاك ودعاؤه الندام بواثبوراه أى يقال يا ثبور فهذا أوانك وههنا اضمار أى يقال لهم (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا) اذ هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك وان لم يكن ثمة قول ومعنى (وادعوا ثبورا كثيرا) أنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدا انما هو ثبور كثير اما الآن العذاب أنواع وألوان كل نوع منها ثبور لشدته وفظاعته أو لأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم أو لانهم يجدون بسبب

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن قال جلابيبهن وقوله غير متبرجات بزينة يقول ليس عليهن جناح فى وضع أرديتهن اذا لم يردن بوضع ذلك عنهن أن يبدين ما عليهن من الزينة للرجال والتبرج هو أن تظهر المرأة من محاسنها ما ينبغى لها أن تستره وقوله وأن يستعففن خير لهن يقول وان تعففن عن وضع جلابيبهن وأرديتهن فيلبسنها خير لهن من أن يضعنها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أن يستعففن خير لهن قال ان يلبسن جلابيبهن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى وأن يستعففن خير لهن قال ترك ذلك يعنى ترك وضع الثياب **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأن يستعففن خير لهن والاستعفاف لبس الخمار على رأسها كان أبى يقول هذا كله والله سميع ما تنطقون بألسنتكم عليم بما تضمره صدوركم فاتقوه أن تنطقوا بألسنتكم ما قد نهاكم عن أن تنطقوا بها أو تضمروا فى صدوركم ما قد كرهه لكم فتستوجبوا بذلك منه عقوبة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ليس على الأعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون﴾ * قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى هذه الآية فى المعنى الذى أنزلت فيه فقال بعضهم أنزلت هذه الآية ترخيصا للمسلمين فى الاكل مع العميان والعرجان والمرضى وأهل الزمانة من طعامهم من أجل أنهم كانوا قد امتنعوا من أن يأكلوا معهم من طعامهم خشية أن يكونوا قد أتوا بأكلهم معهم من طعامهم شيأ مما نهاهم الله عنه بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنى عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله أو ما ملكتم مفاتحه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ليس على الاعمى حرج الآية كان أهل المدينة قبل أن يبعث النبى صلى الله عليه وسلم لا يخالطهم فى طعامهم أعمى ولا مريض فقال بعضهم انما كان بهم التقذر والتقزز وقال بعضهم المريض لا يستوفى الطعام كما يستوفى الصحيح والاعرج

ذلك القول خفة فان المعذب اذا صاح وبكى وجد بسببه راحة قال الكلبى نزل هذا كله فى أبى جهل والكفار الذين ذكروا تلك الشبهات ثم وبخهم بقوله (قل أذلك خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون) أى وعدوها فحذف الرابط للعلم به وليس هذا الاستفهام كقول القائل السكر

المنحبس لا يستطيع المزاحمة على الطعام والاعمى لا يبصر طيب الطعام فأنزل الله ليس عليكم حرج في مؤاكلة المريض والاعمى والاعرج فعنى الكلام على تأويل هؤلاء ليس عليكم أيها الناس في الاعمى حرج أن تأكلوا منه ومعه ولا في الاعرج حرج ولا في المريض حرج ولا في أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم فوجهوا معنى على في هذا الموضع الى معنى في * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية ترخيصا لاهل الزمانة في الاكل من بيوت من سمى الله في هذه الآية لان قوما كانوا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لم يكن عندهم في بيوتهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم الى بيوت آبائهم وأمهاتهم أو بعض من سمى الله في هذه الآية فكان أهل الزمانة يتحرجون من أن يطعموا ذلك الطعام لانه أطعمهم غير ملكه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا جناح عليكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم قال كان رجال زمنى قال ابن عمرو في حديثه عميان وعرجان وقال الحرث عمى عرج أو لو حاجة يستتبعهم رجال الى بيوتهم فان لم يجدوا طعاما ذهبوا بهم الى بيوت آبائهم ومن عدد منهم من البيوت فكره ذلك المستتبعون فأنزل الله في ذلك ليس عليكم جناح وأحل لهم الطعام حيث وجدوه **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كان الرجل يذهب بالاعمى والمريض والأعرج الى بيت أبيه أو الى بيت أخيه أو عمه أو خالته فكان الزمنى يتحرجون من ذلك يقولون انما يذهبون بنا الى بيوت غيرهم فنزلت هذه الآية رخصة لهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث ابن عمرو عن أبي عاصم * وقال آخرون بل نزلت ترخيصا لأهل الزمانة الذين وصفهم الله في هذه الآية أن يأكلوا من بيوت من خلفهم في بيوته من الغزاة ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر قال قلت للزهري في قوله ليس على الأعمى حرج ما بال الأعمى ذكر ههنا والاعرج والمريض فقال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن المسلمين كانوا اذا غزا واخلفوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح أبوابهم يقولون قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا وكانوا يتحرجون من ذلك يقولون لا ندخلها وهم غيب فأنزلت هذه الآية رخصة لهم * وقال آخرون بل عنى بقوله ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج في التخلف عن الجهاد في سبيل الله قالوا وقوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم كلام منقطع عما قبله ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج قال هذا في الجهاد في سبيل الله وفي قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله أو صديقكم قال هذا شيء قد انقطع انما كان هذا في الاول لم يكن لهم أبواب وكانت الستور مرخاة فربما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد فربما وجد الطعام وهو جائع فسوغه الله أن يأكله قال وقد ذهب ذلك اليوم البيوت اليوم فيها أهلها واذا خرجوا أغلقوها فقد ذهب ذلك * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية ترخيصا للمسلمين الذين كانوا يتقون مؤاكلة أهل الزمانة في مؤاكلتهم اذا شاؤا ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن مقسم في قوله ليس على الأعمى حرج قال كانوا يتقون أن يأكلوا مع الأعمى والأعرج فنزلت ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا واختلفوا أيضا في معنى قوله أو ما ملكتم مفاتحه فقال بعضهم عنى بذلك وكيل الرجل وقيمه أنه لا بأس عليه أن يأكل من ثمر ضيعته

أحلى أم الصبر ولكن الغرض منه التقريع كما اذا أعطى السيد عبده مالا فتمرد وأبى واستكبر فضربه ضربا وجيعا ويقول على سبيل التوبيخ هذا أطيب أم ذاك والاضافة في جنة الخلد للتوضيح والتأكيد لا للتمييز فان الجنة معلوم أن نعيمها لا ينقطع قالت الأشاعرة في قوله (وعد) دلالة على أن الجنة انما تستحق بحسب الوعد والفضل لا لأجل العمل وقالت المعتزلة في قوله (المتقون) اشارة الى أن الجنة لا تنال الا بالتقوى ولذلك أكد بقوله على سبيل التخصيص بسبب تقديم الجار (كانت لهم جزاء ومصيرا) أجابت الأشاعرة بأن كونه

ونحو ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس في قوله أو ما ملكتم مفاتحه وهو الرجل يوكل الرجل بضيعته فرخص الله له أن يأكل من ذلك الطعام والتمر ويشرب اللبن * وقال آخرون بل عنى بذلك منزل الرجل نفسه أنه لا بأس عليه أن يأكل ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو ما ملكتم مفاتحه يعني بيت أحدهم فانه يملكه والعبيد منهم مما ملكوا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أو ما ملكتم مفاتحه مما تحبون يا ابن آدم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أو ما ملكتم مفاتحه قال خزائن لأنفسهم ليست لغيرهم * وأشبه الأقوال التي ذكرنا في تأويل قوله ليس على الأعمى حرج الى قوله أو صديقكم القول الذي ذكرنا عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله وذلك أن أظهر معاني قوله ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج أنه لا حرج على هؤلاء الذين سموا في هذه الآية أن يأكلوا من بيوت من ذكره الله فيها على ما أباح لهم من الأكل منها فاذ كان ذلك أظهر معانيه فتوجيه معناه الى الأغلب الأعرف من معانيه أولى من توجيهه الى الأنكر منها فاذ كان ذلك كذلك كان ما خالف من التأويل قول من قال معناه ليس في الأعمى والأعرج حرج أولى بالصواب وكذلك أيضا الأغلب من تأويل قوله ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أنه بمعنى ولا عليكم أيها الناس ثم جمع هؤلاء والزمنى الذين ذكرهم قبل في الخطاب فقال أن تأكلوا من بيوت أنفسكم وكذلك تفعل العرب اذا جمعت بين خبر الغائب والمخاطب غلبت المخاطب فقالت أنت وأخوك فعلتما وأنت وزيد جلستما ولا تقول أنت وأخوك جلسا وكذلك قوله ولا على أنفسكم والخبر عن الأعمى والأعرج والمريض غلب المخاطب فقال أن تأكلوا ولم يقل أن يأكلوا فان قال قائل فهذا الأكل من بيوتهم قد علمناه كان لهم حلالا اذ كان ملكا لهم أو كان أيضا حلالا لهم الأكل من مال غيرهم قيل له ليس الأمر في ذلك على ما توهمت ولكنه كما ذكرناه عن عبيد الله بن عبد الله أنهم كانوا اذا غابوا في مغازيهم وتخلف أهل الزمانة منهم دفع الغازي مفتاح مسكنه الى المتخلف منهم فأطلق له في الأكل مما يخلف في منزله من الطعام فكان المتخلفون يتحرجون الأكل من ذلك وربه غائب فأعلمه الله أنه لا حرج عليه في الأكل منه وأذن لهم في أكله فاذ كان ذلك كذلك تبين أن لا معنى لقول من قال انما أنزلت هذه الآية من أجل كراهة المستتبع أكل طعام غير المستتبع لان ذلك لو كان كما قال من قال ذلك لقيل ليس عليكم حرج أن تأكلوا من طعام غيركم من أضافكم أو من طعام آبائكم من دعاكم ولم يقل أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم وكذلك لا وجه لقول من قال معنى ذلك ليس على الاعمى حرج في التخلف عن الجهاد في سبيل الله لأن قوله أن تأكلوا خبر ليس وأن في موضع نصب على أنها خبر لها فهي متعلقة بليس فمعلوم بذلك أن معنى الكلام ليس على الأعمى حرج أن يأكل من بيته لا ما قاله الذين ذكرنا من أنه لا حرج عليه في التخلف عن الجهاد فاذ كان الامر في ذلك على ما وصفنا تبين أن معنى الكلام لا ضيق على الأعمى ولا على الأعرج ولا على المريض ولا عليكم أيها الناس أن تأكلوا من بيوت أنفسكم أو من بيوت آبائكم أو من بيوت أمهاتكم أو من بيوت اخوانكم أو من بيوت أخواتكم أو من بيوت أعمامكم أو من بيوت عماتكم أو من بيوت أخوالكم أو من بيوت خالاتكم أو من البيوت التي ملكتم مفاتحها أو من بيوت صديقكم اذا أذنوا لكم في ذلك عند مغيبهم ومشهدهم والمفاتح الخزائن واحدها مفتح اذا أريد به المصدر واذا كان من المفاتيح التي يفتح بها فهي مفتح ومفاتيح وهي ههنا

جزاء ثبت في الأزل ولا عمل هناك قالت المعتزلة لا غفران لصاحب الكبيرة لأن الجنة جاءت جزاء للمتقين خاصة فلا يعطى حقهم غيرهم أجابت الأشاعرة بأنه لا يجوز أن يرضى المتقون بادخال الله أهل العفو الجنة قال جار الله ذكر المصير مع ذكر الجزاء مدحا للثواب ومكانه كقوله نعم الثواب وحسنت مرتفقا وفي قوله (لهم فيها ما يشاؤن) دلالة على أن حصول المرادات بأسرها لا تكون الا في الجنة وأما في الدنيا فالراحات فيها مخلوطة بالجراحات والضمير في (كان) لما يشاؤن واستدلت المعتزلة بقوله (على ربك) أن ذلك

على التأويل الذى اخترناه جمع مفتح الذى يفتح به وكان قتادة يتأول فى قوله أو صديقكم ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أو صديقكم فلو أكلت من بيت صديقك من غير أمره لم يكن بذلك بأس قال معمر قلت لقتادة أولا أشرب من هذا الحب قال أنت لى صديق وأما قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم كان الغنى من الناس يتخوف أن يأكل مع الفقير فرخص لهم فى الاكل معهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا قال كان الغنى يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصديقه فيدعوه الى طعامه ليأكل معه فيقول والله انى لأجنح أن آكل معك والجنح الحرج وأنا غنى وأنت فقير فأمروا أن يأكلوا جميعا أو أشتاتا * وقال آخرون بل عنى بذلك حى من أحياء العرب كانوا لا يأكل أحدهم وحده ولا يأكل الا مع غيره فأذن الله لهم أن يأكل من شاء منهم وحده ومن شاء منهم مع غيره ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال كانوا يأنفون ويتحرجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره فرخص الله لهم فقال ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كانت بنو كنانة يستحى الرجل منهم أن يأكل وحده حتى نزلت هذه الآية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول كانوا لا يأكلون الا جميعا ولا يأكلون متفرقين وكان ذلك فيهم دينا فأنزل الله ليس عليكم حرج فى مؤاكلة المريض والأعمى وليس عليكم حرج أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا قال كان من العرب من لا يأكل أبدا جميعا ومنهم من لا يأكل الا جميعا فقال الله ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال نزلت ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا فى حى من العرب كان الرجل منهم لا يأكل طعامه وحده كان يحمله بعض يوم حتى يجد من يأكله معه قال وأحسب أنه ذكر أنهم من كنانة * وقال آخرون بل عنى بذلك قوم كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الا مع ضيفهم فرخص لهم فى أن يأكلوا كيف شاؤا ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا حفص عن عمران بن سليمن عن أبى صالح وعكرمة قالا كانت الانصار اذا نزل بهم الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم فرخص لهم قال الله لا جناح عليكم أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله وضع الحرج عن المسلمين أن يأكلوا جميعا معا اذا شاؤا أو أشتاتا متفرقين اذا أرادوا وجائز أن يكون ذلك نزل بسبب من كان يتخوف من الاغنياء الاكل مع الفقير وجائز أن يكون نزل بسبب القوم الذين ذكر أنهم كانوا لا يطعمون وحدانا وبسبب غير ذلك ولا خبر بشئ من ذلك يقطع العذر ولا دلالة فى ظاهر التنزيل على حقيقة شئ منه والصواب التسليم لما دل عليه ظاهر التنزيل والتوقف فيما لم يكن على صحته دليل وقوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم معناه فاذا دخلتم أيها الناس بيوت أنفسكم فسلموا على أهليكم وعيالكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى وقتادة فى قوله فسلموا على أنفسكم قالا بيتك اذا دخلته فقل سلام علينا حدثنا

واجب على الله حتى انه لو لم يفعل استحق الذم وأجيب بأنه واجب بحكم الوعد لقوله (وعدا مسؤلا) كأن المكلفين سألوا بلسان الحال من حيث تحملوا المشقة الشديدة فى طاعته أو سألوه حقيقة بقولهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك أو سألته الملائكة فى قولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم أو من حقه أن يسئل ويطلب لانه حق واجب بحكم الاستحقاق أو بحسب الموعد على المؤمنين قوله (ويوم نحشرهم) رجوع الى قوله واتخذوا من دونه آلهة وظاهر قوله (ومايعبدون) أنها الأصنام وظاهر قوله (أأنتم

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال سلم على أهلك قال ابن جريج وسئل عطاء بن أبى رباح أحق على الرجل اذا دخل على أهله أن يسلم عليهم قال نعم وقالها عمرو بن دينار وتلوا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة قال عطاء بن أبى رباح ذلك غير مرة * قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله مباركة طيبة قال ما رأيته الا يوجبه قال ابن جريج وأخبرنى زياد عن ابن طاوس أنه كان يقول اذا دخل أحدكم بيته فليسلم * قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء اذا خرجت أواجب السلام هل أسلم عليهم فانما قال اذا دخلتم بيوتا فسلموا قال ما أعلمه واجبا ولا آثر عن أحد وجوبه ولكن أحب الىّ وما أدعه الا ناسيا قال ابن جريج وقال عمرو بن دينار لا قال قلت لعطاء فان لم يكن فى البيت أحد قال سلم قل السلام على النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله قلت له قولك هذا اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد عمن تأثره قال سمعته ولم يؤثر لى عن أحد قال ابن جريج وأخبرنى عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال السلام علينا من ربنا وقال عمرو بن دينار السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **حدثنا** أحمد بن عبد الرحيم قال ثنا عمرو بن أبى سلمة قال ثنا صدقة عن زهير عن ابن جريج عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله قال اذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله مباركة طيبة قال ما رأيته الا يوجبه **حدثنا** محمد بن عباد الرازى قال ثنا حجاج بن محمد الاعور قال قال لى ابن جريج أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول فذكر مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم يقول سلموا على أهاليكم اذا دخلتم بيوتكم وعلى غير أهاليكم فسلموا اذا دخلتم بيوتهم * وقال آخرون بل معناه فاذا دخلتم المساجد فسلموا على أهلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس اذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال هى المساجد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم فى قوله اذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال اذا دخلت المسجد فقل السلام على رسول الله واذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين واذا دخلت بيتك فقل السلام عليكم * وقال آخرون بل معنى ذلك اذا دخلتم بيوتا من بيوت المسلمين فيها ناس منكم فليسلم بعضكم على بعض ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله فسلموا على أنفسكم أى ليسلم بعضكم على بعض كقوله ولا تقتلوا أنفسكم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال اذا دخل المسلم سلم عليه كمثل قوله لا تقتلوا أنفسكم انما هو لا تقتل أخاك المسلم وقوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم قال يقتل بعضكم بعضا قريظة والنضير * وقال آخرون معناه فاذا دخلتم بيوتا ليس فيها أحد فسلموا على أنفسكم ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبى مالك قال اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين واذا دخلت بيتا فيه ناس من المسلمين وغير المسلمين فقل مثل ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى سنان عن ماهان قال اذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال تقول السلام علينا من ربنا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال

أخبرنا

أضلتم) أنه من عبد من العقلاء كالملائكة والمسيح فلأجل هذا اختلفوا فحمله قوم ومنهم الكلبى على الأوثان ثم قالوا لا يبعد أن يخلق الله تعالى فيها الحياة والنور والنطق أو أراد أنهم تكلموا بلسان الحال وقال الأكثرون انه عام للاصنام وللمعبودين العقلاء نظيره قوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون ثم قالوا ان لفظة ما قد تستعمل فى العقلاء أو أريد به الوصف كأنه قيل ومعبوديهم كما اذا أردت السؤال عن صفة زيد فتقول ما زيد تريد أطويل أم قصير والسائل الله وحده أو الملائكة

أخبرنا شعبة عن منصور قال شعبة وسألته عن هذه الآية فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله قال قال ابراهيم اذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن الأشج عن نافع أن عبد الله كان اذا دخل بيتا ليس فيه أحد قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير قال ثنا منصور عن ابراهيم فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال اذا دخلت بيتا فيه يهود فقل السلام عليكم وان لم يكن فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معناه فاذا دخلتم بيوتا من بيوت المسلمين فليسلم بعضكم على بعض وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله جل ثناؤه قال فاذا دخلتم بيوتا ولم يخصص من ذلك بيتا دون بيت وقال فسلموا على أنفسكم يعني بعضكم على بعض فكان معلوما اذ لم يخصص ذلك على بعض البيوت دون بعض أنه معني به جميعها مساجدها وغير مساجدها ومعنى قوله فسلموا على أنفسكم نظير قوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله تحية من عند الله ونصب تحية بمعنى تحيون أنفسكم تحية من عند الله السلام تحية فكأنه قال فليحي بعضكم بعضا تحية من عند الله وقد كان بعض أهل العربية يقول انما نصبت بمعنى أمركم بها تفعلونها تحية منه ووصف جل ثناؤه هذه التحية بالمباركة الطيبة لما فيها من الاجر الجزيل والثواب العظيم وقوله كذلك يبين الله لكم الآيات يقول تعالى ذكره هكذا يفصل الله لكم معالم دينكم فيبينها لكم كما فصل لكم في هذه الآية ما أحل لكم فيها وعرفكم سبيل الدخول على من تدخلون عليه لعلكم تعقلون يقول لكي تفقهوا عن الله أمره ونهيه وأدبه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم ﴾ يقول تعالى ذكره ما المؤمنون حق الايمان الا الذين صدقوا الله ورسوله واذا كانوا معه يقول واذا كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر جامع يقول على أمر يجمع جميعهم من حرب حضرت أو صلاة اجتمع لها أو تشاور في أمر نزل لم يذهبوا يقول لم ينصرفوا عما اجتمعوا له من الامر حتى يستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه يقول اذا كان أمر طاعة لله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله واذا كانوا معه على أمر جامع قال أمر من طاعة الله عام **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال سأل مكحولا الشامي انسان وأنا أسمع ومكحول جالس مع عطاء عن قول الله في هذه الآية واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه فقال مكحول في يوم الجمعة وفي زحف وفي كل أمر جامع قد أمر أن لا يذهب أحد في يوم جمعة حتى يستأذن الامام وكذلك في كل جامع ألا ترى أنه يقول واذا كانوا معه على أمر جامع **حدثني** يعقوب قال ثني ابن علية قال أخبرنا هشام بن حسان عن الحسن قال كان الرجل اذا كانت له حاجة والامام يخطب قام فأمس بأنفه فأشار اليه الامام أن يخرج قال فكان رجل قد أراد الرجوع الى أهله فقام الى هرم بن حيان وهو يخطب فأخذ بأنفه فأشار اليه هرم أن يذهب فخرج الى أهله فأقام فيهم ثم قدم قال له هرم أين كنت قال في

باذنه وانما قال أنتم وهم ولم يقل أأضللتم عبادي هؤلاء أم ضلوا السبيل لان السؤال وقع عمن تولى فعل الاضلال لا عن نفس الاضلال وفائدة هذا السؤال من علام الغيوب أن يجيب المعبودون بما أجابوا به حتى يحصل لعبدتهم الالزام والتوبيخ كما قال لعيسى أأنت قلت للناس وكان القياس أن يقال ضلوا عن السبيل الا أنهم تركوا الجار كما تركوه في هداه الطريق والأصل هداه الى الطريق أو للطريق (قالوا سبحانك) تعجبا مما قيل لهم لانهم ملائكة وأنبياء معصومون فما أبعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بابليس

أهلى قال أباذن ذهبت قال نعم قمت اليك وأنت تخطب فأخذت بأنفى فأشرت الى أن اذهب فذهبت فقال أفاتخذت هذا دغلا أو كلمة نحوها ثم قال اللهم أخر رجال السوء الى زمان السوء حدثنى الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى فى قوله واذا كانوا معه على أمر جامع قال هو الجمعة اذا كانوا معه لم يذهبوا حتى يستأذنوه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال الامر الجامع حين يكونون معه فى جماعة الحرب أو جمعة قال والجمعة من الامر الجامع لا ينبغى لأحد أن يخرج اذا قعد الامام على المنبر يوم الجمعة الا باذن سلطان اذا كان حيث يراه أو يقدر عليه ولا يخرج الا باذنه واذا كان حيث لا يراه ولا يقدر عليه ولا يصل اليه فالله أولى بالعذر وقوله ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله يقول تعالى ذكره ان الذين لا ينصرفون يا محمد اذا كانوا معك فى أمر جامع عنك الا باذنك لهم طاعة منهم لله ولك وتصديقا بما أتيتهم به من عندى أولئك الذين يصدقون الله ورسوله حقا لا من يخالف أمر الله وأمر رسوله فينصرف عنك بغير اذن منك له بعد تقدمك اليه أن لا ينصرف عنك الا باذنك وقوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم يقول تعالى ذكره فاذا استأذنك يا محمد الذين لا يذهبون عنك الا باذنك فى هذه المواطن لبعض شأنهم يعنى لبعض حاجاتهم التى تعرض لهم فأذن لمن شئت منهم فى الانصراف عنك لقضائها واستغفر لهم يقول وادع الله لهم بأن يتفضل عليهم بالعفو عن تبعات ما بينه وبينهم ان الله غفور لذنوب عباده التائبين رحيم بهم أن يعاقبهم عليها بعد توبتهم منها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ يقول تعالى ذكره لأصحاب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا أيها المؤمنون دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا واختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم نهى الله بهذه الآية المؤمنين أن يتعرضوا لدعاء الرسول عليهم وقال لهم اتقوا دعاءه عليكم بأن تفعلوا ما يسخطه فيدعو لذلك عليكم فتهلكوا فلا تجعلوا دعاءه كدعاء غيره من الناس فان دعاءه موجبة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها * وقال آخرون بل ذلك نهى من الله أن يدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلظ وجفاء وأمر لهم أن يدعوه بلين وتواضع ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كدعاء بعضكم بعضا قال أمرهم أن يدعوا يا رسول الله فى لين وتواضع ولا يقولوا يا محمد فى تجهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قال أمرهم أن يدعوه يا رسول الله فى لين وتواضع حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قال أمرهم أن يفخموه ويشرفوه * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب عندى التأويل الذى قاله ابن عباس وذلك أن الذى قبل قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا نهى من الله المؤمنين أن يأتوا من الانصراف عنه فى الامر الذى يجمع جميعهم ما يكرهه والذى بعده وعيد للمنصرفين عنه بغير اذنه فالذى بينهما بأن يكون تحذيرا لهم سخطه أن يضطره الى الدعاء عليهم أشبه

وحزبه وأنطقوا بسبحانك ليدلوا على أنهم المسبحون المقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم أن يضلوا عباده أو قصدوا به تنزيهه عن الأنداد وأن يكون له ملك أو نبى أو غيرهما ندا أو قصدوا تنزيهه من أن يكون مقصوده من هذا السؤال استفادة علم أو ايذاء من كان بريئا من الجرم بل انما سألهم تقريعا للكفار وتوبيخا لهم من قرأ (أن نتخذ) بفتح النون فظاهر وهو متعد الى واحد والأصل أن نتخذ أولياء من دونك فزيدت من لتأكيد معنى النفى ومن قرأ بضم النون فهو متعد الى اثنين الاول ضمير نحن والثانى من أولياء

من أن يكون أمر الهم بما لم يجر له ذكر من تعظيمه وتوقيره بالقول والدعاء وقوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا يقول تعالى ذكره انكم أيها المنصرفون عن نبيكم بغير اذنه تستترا وخفية منه وان خفى أمر من يفعل ذلك منكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله يعلم ذلك ولا يخفى عليه فليتق من يفعل ذلك منكم الذين يخالفون أمر الله فى الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا باذنه أن تصيبهم فتنة من الله أو يصيبهم عذاب أليم فيطبع على قلوبهم فيكفروا بالله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن جويبر عن الضحاك فى قول الله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا قال كانوا يستتر بعضهم ببعض فيقومون فقال فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة قال يطبع على قلبه فلا يأمن أن يظهر الكفر بلسانه فتضرب عنقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا قال خلافا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا قال هؤلاء المنافقون الذين يرجعون بغير اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللواذ يلوذ عنه ويروغ ويذهب بغير اذن النبى صلى الله عليه وسلم فليحذر الذين يخالفون عن أمره الذين يصنعون هذا أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم الفتنة ههنا الكفر واللواذ مصدر لاوذت بفلان ملاوذة ولواذا ولذلك ظهرت الواو ولو كان مصدر اللذت لقيل لياذا كما يقال قمت قياما واذا قيل قاومتك قيل قواما طويلا واللواذ هو أن يلوذ القوم بعضهم ببعض يستترهذا بهذا وهذا بهذا كما قال الضحاك وقوله أو يصيبهم عذاب أليم يقول أو يصيبهم فى عاجل الدنيا عذاب من الله موجع على صنيعهم ذلك وخلافهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فليحذر الذين يخالفون عن أمره وأدخلت عن لأن معنى الكلام فليحذر الذين يلوذون عن أمره ويدبرون عنه معرضين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألا ان لله ما فى السموات والارض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شئ عليم ﴾ يقول تعالى ذكره ألا ان لله ملك جميع السموات والارض يقول فلا ينبغى لمملوك أن يخالف أمر مالكه فيعصيه فيستوجب بذلك عقوبته يقول فكذلك أنتم أيها الناس لا يصلح لكم خلاف ربكم الذى هو مالككم فأطيعوه وأتمروا لامره ولا تنصرفوا عن رسوله اذا كنتم معه على أمر جامع الا باذنه وقوله قد يعلم ما أنتم عليه من طاعتكم اياه فيما أمركم ونهاكم من ذلك كما حدثنى أيضا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قد يعلم ما أنتم عليه صنيعكم هذا أيضا ويوم يرجعون اليه يقول ويوم يرجع الى الله الذين يخالفون عن أمره فينبئهم يقول فيخبرهم حينئذ بما عملوا فى الدنيا ثم يجازيهم على ما أسلفوا فيها من خلافهم على ربهم والله بكل شئ عليم يقول والله ذو علم بكل شئ عملتموه أنتم وهم وغيركم وغير ذلك من الامور لا يخفى عليه شئ بل هو محيط بذلك كله وهو موف كل عامل منكم أجر عمله يوم ترجعون اليه

﴿ آخر تفسير سورة النور ﴾

﴿ تفسير سورة الفرقان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

۞ القول فى تأويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ﴿ تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ﴾ قال أبو جعفر تبارك تفاعل من البركة كما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن

ولا تكون من زائدة لانها لا تزاد فى المفعول الثانى تقول ما اتخذت من أحد وليا ولا تقول ما اتخذت أحدا من ولى فمن للتبعيض أى لا تتخذ بعض أولياء وتنكير أولياء من حيث انهم أولياء مخصوصون وهم الجن والأصنام والمعنى انا لا نصلح لذلك فكيف ندعوهم الى عبادتنا وفى تفسير الآية على القراءة الأولى وجوه الأول أن المعنى اذا كنا لا نرى أن نتخذ من دونك وليا فكيف ندعو غيرنا الى ذلك الثانى ما كان يصح لنا أن نكون أمثال الشياطين فى توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان يريد الكفرة

سعيد قال ثنا بشر بن عمارة قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال تبارك تفاعل من البركة وهو كقول القائل تقدس ربنا فقوله تبارك الذى نزل الفرقان يقول تبارك الذى نزل الفصل بين الحق والباطل فصلا بعد فصل وسورة بعد سورة على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ليكون محمد لجميع الجن والانس الذين بعثه الله اليهم داعيا اليه نذيرا يعنى منذرا ينذرهم عقابه ويخوفهم عذابه ان لم يوحدوه ولم يخلصوا له العبادة ويخلعوا كل ما دونه من الآلهة والأوثان وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا قال النبى النذير وقرأ وان من أمة الا خلا فيها نذير وقرأ وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون قال رسل قال المنذرون الرسل قال وكان نذيرا واحدا ابلغ ما بين المشرق والمغرب ذو القرنين ثم بلغ السدين وكان نذيرا ولم أسمع أحدا يحق أنه كان نبيا وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ قال من بلغه القرآن من الخلق فرسول الله نذيره وقرأ يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وقال لم يرسل الله رسولا الى الناس عامة الا نوحا بعد أبه الخلق فكان رسول أهل الأرض كلهم ومحمد صلى الله عليه وسلم ختم به ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شئ فقدره تقديرا﴾ يقول تعالى ذكره تبارك الذى نزل الفرقان الذى له ملك السموات والأرض فالذى الثانية من نعت الذى الأولى وهما جميعا فى موضع رفع الأولى بقوله تبارك والثانية نعت لها ويعنى بقوله الذى له ملك السموات والأرض الذى له سلطان السموات والأرض ينفذ فى جميعها أمره وقضاءه ويمضى فى كلها أحكامه يقول فحق على من كان كذلك أن يطيعه أهل مملكته ومن فى سلطانه ولا يعصوه يقول فلا تعصوا نذيرى اليكم أيها الناس واتبعوه واعملوا بما جاءكم به من الحق ولم يتخذ ولدا يقول تكذيبا لمن أضاف اليه الولد وقال الملائكة بنات الله ما اتخذ الذى نزل الفرقان على عبده ولدا فمن أضاف اليه ولدا فقد كذب وافترى على ربه ولم يكن له شريك فى الملك يقول تكذيبا لمن كان يضيف الالوهة الى الاصنام ويعبدها من دون الله من مشركى العرب ويقول فى تلبيته لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك كذب قائلو هذا القول ما كان لله من شريك فى ملكه وسلطانه فيصلح أن يعبد من دونه يقول تعالى ذكره فأفردوا أيها الناس لربكم الذى نزل الفرقان على عبده محمد نبيه صلى الله عليه وسلم الألوهة وأخلصوا له العبادة دون كل ما تعبدونه من دونه من الآلهة والأصنام والملائكة والجن والانس فان كل ذلك خلقه وفى ملكه فلا تصلح العبادة الا لله الذى هو مالك جميع ذلك وقوله وخلق كل شئ يقول تعالى ذكره وخلق الذى نزل على محمد الفرقان كل شئ فالأشياء كلها خلقه وملكه وعلى المماليك طاعة مالكهم وخدمة سيدهم دون غيره يقول وأنا خالقكم ومالككم فأخلصوا لى العبادة دون غيرى وقوله فقدره تقديرا يقول فسوى كل ما خلق وهيأه لما يصلح له فلا خلل فيه ولا تفاوت ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا﴾ يقول تعالى ذكره مقرعا مشركى العرب بعبادتهم ما دونه من الآلهة ومعجبا أولى النهى منهم ومنبههم على موضع خطا فعلهم وذاهبهم عن منهج الحق وركوبهم من سبل الضلالة ما لا يركبه الا كل مدخول الرأى مسلوب العقل واتخذ هؤلاء المشركون بالله من دون الذى له ملك السموات والأرض وحده من غير شريك الذى خلق كل شئ فقدره آلهة يعنى أصناما بأيديهم يعبدونها لا تخلق شيأ وهى تخلق ولا تملك لانفسها نفعا تجره اليها ولا ضرا تدفعه عنها ممن أرادها بضر ولا تملك اماتة حى ولا احياء ميت ولا نشره من

عن أبى مسلم الثالث تقدير مضاف محذوف أى ما كان لنا أن نتخذ من دون رضاك من أولياء أى لما علمنا أنك لا ترضى بهذا ما فعلنا أو قالت الملائكة انا وهم عبيد ولا ينبغى لعبيدك أن يدعوا من دون اذنك وليا الرابع قالت الاصنام لا يصح منا أن نكون من العابدين فكيف يمكننا ادعاء أنا من المعبودين وفى الآية دلالة على أنه لا تجوز الولاية والعداوة الا باذن الله والولاية المبنية على ميل النفس وشهوة الطبع مذمومة شرعا و (الذكر) ذكر الله والايمان به أو القرآن والشرائع أو ما فيه حسن ذكرهم فى الدنيا والآخرة قالت

بعد مماته وتركوا عبادة خالق كل شئ وخالق آلهتهم ومالك الضر والنفع والذى بيده الموت والحياة والنشور والنشور مصدر نشر الميت نشورا وهو أن يبعث ويحيا بعد الموت ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين كفروا ان هذا الا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا﴾ يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون بالله الذين اتخذوا من دونه آلهة ما هذا القرآن الذى جاء نابه محمد الا افك يعنى الا كذب وبهتان افتراه اختلقه وتخرصه بقوله وأعانه عليه قوم آخرون ذكر أنهم كانوا يقولون انما يعلم محمدا هذا الذى يجيئنا به اليهود فذلك قوله وأعانه عليه قوم آخرون يقول وأعان محمدا على هذا الافك الذى افتراه يهود ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وأعانه عليه قوم آخرون قال يهود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله فقد جاؤا ظلما وزورا يقول تعالى ذكره فقد أتى قائلو هذه المقالة يعنى الذين قالوا ان هذا الا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون ظلما يعنى بالظلم نسبتهم كلام الله وتنزيله الى أنه إفك افتراه محمد صلى الله عليه وسلم وقد بينا فيما مضى أن معنى الظلم وضع الشئ فى غير موضعه فكأن ظلم قائلى هذه المقالة القرآن بقيلهم هذا وصفهم اياه بغير صفته والزور أصله تحسين الباطل فتأويل الكلام فقد أتى هؤلاء القوم فى قيلهم ان هذا الا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون كذبا محضا * وبنحو الذى قلنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **وحدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد جاؤا ظلما وزورا قال كذبا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض انه كان غفورا رحيما﴾ ذكر أن هذه الآية نزلت فى النضر بن الحرث وأنه المعنى بقوله وقالوا أساطير الاولين ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا شيخ من أهل مصر قدم منذ بضع وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان النضر بن الحرث بن كلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصى من شياطين قريش وكان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصب له العداوة وكان قد قدم الحيرة تعلم بها أحاديث ملوك فارس وأحاديث رستم واسفنديار فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس مجلسا فذكر بالله وحدث قومه ما أصاب من قبلهم من الامم من نقمة الله خلفه فى مجلسه اذا قام ثم يقول أنا والله يا معشر قريش أحسن حديثا منه فهلموا فأنا أحدثكم أحسن من حديثه ثم يحدثهم عن ملوك فارس ورستم واسفنديار ثم يقول ما محمد أحسن حديثا منى قال فأنزل الله تبارك وتعالى فى النضر ثمانى آيات من القرآن قوله واذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين وكل ما ذكر فيه الأساطير فى القرآن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن أبى محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس نحوه الا أنه جعل قوله فأنزل الله فى النضر ثمانى آيات عن ابن اسحق عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أساطير الاولين أشعارهم وكهانتهم وقالها النضر بن الحرث فتأويل الكلام وقال هؤلاء المشركون بالله الذين قالوا لهذا القرآن ان هذا الا افك افتراه محمد صلى الله عليه وسلم هذا الذى جاء نابه محمد أساطير الاولين يعنون أحاديثهم التى كانوا يسطرونها

المعتزلة فى قوله ولكن متعتهم الخ دليل بين على أن الله عز وجل لا يضل عباده على الحقيقة والا كان جواب العبيد أن يقولوا بل أنت أضللتهم لا أن يقولوا بل أنت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وعلى آبائهم تفضل جواد كريم فجعلوا النعمة التى حقها أن تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر فالحاصل أنهم ضلوا بأنفسهم لا باضلالنا وقالت الأشاعرة بل فيه دلالة على أن الله تعالى هو المضل حقيقة كأنهم قالوا الهنا أنت الذى أعطيتهم جميع مطالبهم فى الدنيا حتى استغرقوا فى بحر الشهوات وأعرضوا عن التوجه الى طاعتك

فى كتبهم اكتتبها محمد صلى الله عليه وسلم من يهود فهى تملى عليه يعنون بقوله فهى تملى عليه فهذه الأساطير تقرأ عليه من قولهم أمليت عليك الكتاب وأملت بكرة وأصيلا يقول وتملى عليه غدوة وعشيا وقوله قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بآيات الله من مشركى قومك ما الأمر كما تقولون من أن هذا القرآن أساطير الاولين وأن محمدا صلى الله عليه وسلم افتراه وأعانه عليه قوم آخرون بل هو الحق أنزله الرب الذى يعلم سر من فى السموات ومن فى الارض ولا يخفى عليه شئ ومحصى ذلك على خلقه ومجازيهم بما عزمت عليه قلوبهم وأضمروه فى نفوسهم انه كان غفورا رحيما يقول انه لم يزل يصفح عن خلقه ويرحمهم فيتفضل عليهم بعفوه يقول فلأن ذلك من عادته فى خلقه يمهلكم أيها القائلون ما قلتم من الافك والفاعلون ما فعلتم من الكفر وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض قال ما يسر أهل الارض وأهل السماء القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا﴾ ذكر أن هاتين الآيتين نزلتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كان مشركو قومه قالوا له ليلة اجتماع أشرافهم بظهر الكعبة وعرضوا عليه أشياء وسألوه الآيات فكان فيما كلموه به حينئذ فيما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت عن سعيد بن جبير أو عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس أن قالوا له فان لم تفعل لنا هذا يعنى ما سألوه من تسيير جبالهم عنهم واحياء آبائهم والمجىء بالله والملائكة قبيلا وما ذكره الله فى سورة بنى اسرائيل فخذ لنفسك سل ربك يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك وسله فيجعل لك قصورا وجنانا وكنوزا من ذهب وفضة تغنيك عما نراك تبتغى فانك تقوم بالاسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه حتى نعلم فضلك ومنزلتك من ربك ان كنت رسولا كما تزعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بفاعل فأنزل الله فى قولهم أن خذ لنفسك ما سألوه أن يأخذ لها أن يجعل له جنانا وقصورا وكنوزا أو يبعث معه ملكا يصدقه بما يقول ويرد عنه من خاصمه وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا فتأويل الكلام وقال المشركون ما لهذا الرسول يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم الذى يزعم أن الله بعثه الينا يأكل الطعام كما نأكل ويمشى فى أسواقنا كما نمشى لولا أنزل اليه يقول هلا أنزل اليه ملك ان كان صادقا من السماء فيكون معه منذرا للناس مصدقا له على ما يقول أو يلقى اليه كنز من فضة أو ذهب فلا يحتاج معه الى التصرف فى طلب المعاش أو تكون له جنة يقول أو يكون له بستان يأكل منها واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين يأكل بالياء بمعنى يأكل منها الرسول وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين نأكل منها بالنون بمعنى نأكل من الجنة * وأولى القراءتين فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه بالياء وذلك للخبر الذى ذكرنا قبل بأن مسألة من سأل من المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل ربه هذه الخلال لنفسه لانهم فاذ كانت مسألتهم اياه ذلك كذلك فغير جائز أن يقولوا له سل لنفسك ذلك لنأكل نحن وبعد فان فى قوله تعالى ذكره تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الأنهار دليلا بينا على أنهم انما قالوا له اطلب ذلك لنفسك لتأكل أنت منه لا نحن وقوله وقال الظالمون يقول وقال المشركون للمؤمنين بالله ورسوله ان تتبعون أيها القوم باتباعكم

والاشتغال بخدمتك فان هى الا فتنتك أما قوله (وكانوا قوما بورا) فالا كثرون على أن البور جمع بائر من البوار الهلاك كعائذ وعوذ وحائل وحول وحكى الأخفش أنه اسم جمع يقال رجل بور أى فاسد هالك لا خير فيه وامرأة بور وقوم بور كما يقال أنت بشر وأنتم بشر قالت المعتزلة صاروا الى الهلاك بسبب اختيارهم الضلال وقالت الاشاعرة أرادانهم كانوا فى اللوح المحفوظ من جملة الهالكين ولو قيل انه فعل بالكافر ما صار معه بحيث لا يمكنه ترك الكفر صح القول بالقدر أيضا قوله (فقد كذبوكم) التفات لاجل الالزام والفاء

محمدا الا رجلا به سحر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد الى هؤلاء المشركين الذين شبهوا لك الأشباه بقولهم لك هو مسحور فضلوا بذلك عن قصد السبيل وأخطؤا طريق الهدى والرشاد فلا يستطيعون بقول فلا يجدون سبيلا الى الحق الا فيما بعثتك به ومن الوجه الذى ضلوا عنه وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن أبى محمد عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا أى التمسوا الهدى فى غير ما بعثتك به اليهم فضلوا فلن يستطيعوا أن يصيبوا الهدى فى غيره * وقال آخرون فى ذلك ما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلا يستطيعون سبيلا قال مخرجا يخرجهم من الامثال التى ضربوا لك وقوله تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الانهار يقول تعالى ذكره تقدس الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك واختلف أهل التأويل فى المعنى بذلك التى فى قوله جعل لك خيرا من ذلك فقال بعضهم معنى ذلك خيرا مما قال هؤلاء المشركون لك يا محمد هلا أوتيته وأنت لله رسول ثم بين تعالى ذكره عن ذلك الذى لو شاء جعل له من خير مما قالوا فقال جنات تجرى من تحتها الأنهار ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا مما قالوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك قال مما قالوا وتمنوا لك فيجعل لك مكان ذلك جنات تجرى من تحتها الانهار * وقال آخرون عنى بذلك المشى فى الاسواق والتماس المعاش ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبى محمد فيما يرى الطبرى عن سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال ثم قال تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك من أن تمشى فى الاسواق وتلتمس المعاش كما يلتمسه الناس جنات تجرى من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا * قال أبو جعفر والقول الذى ذكرناه عن مجاهد فى ذلك أشبه بتأويل الآية لأن المشركين انما استعظموا أن لا تكون له جنة يأكل منها وأن لا يلقى اليه كنز واستنكروا أن يمشى فى الأسواق وهو لله رسول فالذى هو أولى بوعد الله اياه أن يكون وعدا بما هو خير مما كان عند المشركين عظيما الا مما كان منكرا عندهم وعنى بقوله جنات تجرى من تحتها الانهار بساتين تجرى فى أصول أشجارها الانهار كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد جنات تجرى من تحتها الانهار قال حوائط وقوله ويجعل لك قصورا يعنى بالقصور البيوت المبنية وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويجعل لك قصورا قال بيوتا مبنية مشيدة كان ذلك فى الدنيا قال كانت قريش ترى البيت من الحجارة قصرا كائنا ما كان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

فيه تدل على شرط مقدر كأنه قال ان زعمتم أنهم آلهتكم فقد كذبوكم بقولكم انهم آلهة أو بقولهم سبحانك ما كان ينبغى لنا على اختلاف قراءتى الخطاب والغيبة قال جار الله الباء فى الاول كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور بدل من كاف الخطاب كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون وفى الثانى كقولك كتبت بالقلم (فما تستطيعون) أنتم يا كفار أو فما يستطيع آلهتكم على القراءتين صرف العذاب عنكم وقيل الصرف التوبة لانها تصرف العاصى عن فعله وقيل الحيلة من قولهم انه ليتصرف أى يحتال ثم

ويجعل لك قصورا مشيدة فى الدنيا كل هذا قالته قريش وكانت قريش ترى البيت من حجارة ما
(١) كان صغيرا قصرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال قيل للنبى
صلى الله عليه وسلم ان شئت أن نعطيك خزائن الارض ومفاتيحها ما لم يعطنى قبلك ولا يعطى من
بعدك ولا ينقص ذلك مما لك عند الله تعالى فقال اجمعوها لى فى الآخرة فأنزل الله فى ذلك تبارك الذى
ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجرى من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا ۞ القول فى
تأويل قوله تعالى ﴿ بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد
سمعوا لها تغيظا وزفيرا ﴾ يقول تعالى ذكره ما كذب هؤلاء المشركون بالله وأنكروا ما جئتهم به
يا محمد من الحق من أجل أنك تأكل الطعام وتمشى فى الأسواق ولكن من أجل أنهم لا يوقنون
بالمعاد ولا يصدقون بالثواب والعقاب تكذيبا منهم بالقيامة وبعث الله الاموات أحياء لحشر
القيامة وأعتدنا يقول وأعددنا لمن كذب ببعث الله الاموات أحياء بعد فنائهم لقيام الساعة نارا
تسعر عليهم وتتقد اذا رأتهم من مكان بعيد يقول اذا رأت هذه النار التى أعتدناها لهؤلاء المكذبين
أشخاصهم من مكان بعيد تغيظت عليهم وذلك أن تغلى وتفور يقال فلان تغيظ على فلان وذلك
اذ غضب عليه فغلى صدره من الغضب عليه وتبين فى كلامه وزفيرا وهو صوتها فان قال قائل
وكيف قيل سمعوا لها تغيظا والتغيظ لا يسمع قيل معنى ذلك سمعوا لها صوت التغيظ من التلهب
والتوقد حدثنى محمود بن خداش قال ثنا محمد بن يزيد الواسطى قال ثنا أصبغ بن زيد
الوراق عن خالد بن كثير عن فديك عن رجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يقول على ما لم أقل فليتبوأ بين عينى جهنم مقعدا قالوا يا رسول الله وهل لها
من عين قال ألم تسمعوا الى قول الله اذا رأتهم من مكان بعيد الآية حدثنا الحسن قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر فى قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا قال أخبرنى منصور بن المعتمر عن
مجاهد عن عبيد بن عمير قال ان جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك ولا نبى إلا خر ترعد فرائصه حتى
ان ابراهيم ليجثو على ركبتيه فيقول يا رب لا أسألك اليوم الا نفسى حدثنا أحمد بن ابراهيم
الدورقى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد عن ابن
عباس قال ان الرجل ليجرّ الى النار فتنزوى وينقبض بعضها الى بعض فيقول لها الرحمن مالك
فتقول انه ليستجير منى فيقول أرسلوا عبدى وان الرجل ليجرّ الى النار فيقول يا رب ما كان هذا
الظن بك فيقول فما كان ظنك فيقول أن تسعنى رحمتك قال فيقول أرسلوا عبدى وان الرجل ليجرّ
الى النار فتشهق اليه النار شهوق البغلة الى الشعير وتزفر زفرة لا يبقى أحد الا خاف ۞ القول
فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا
واحدا وادعوا ثبورا كثيرا ﴾ يقول تعالى ذكره واذا ألقى هؤلاء المكذبون بالساعة من النار مكانا
ضيقا قد قرنت أيديهم الى أعناقهم فى الاغلال دعوا هنالك ثبورا واختلف أهل التأويل فى
معنى الثبور فقال بعضهم هو الويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال
ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله وادعوا ثبورا كثيرا يقول ويلا حدثنى محمد بن سعد
قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لا تدعوا اليوم ثبورا
واحدا يقول لا تدعوا اليوم ويلا واحدا وادعوا ويلا كثيرا * وقال آخرون الثبور الهلاك
ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت
الضحاك يقول فى قوله لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا الثبور الهلاك * قال أبو جعفر والثبور فى كلام

ذكر وعيد كل ظالم بقوله (ومن يظلم) الآية فاستدلت المعتزلة به على وعيد الفاسق وخلوده وذلك أن الفسق ظلم لقوله ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون والانصاف أنه لا دلالة فى الآية على مطلوبهم لان من ليست من صيغ العموم عند بعضهم ولئن سلم فلعل المراد الأكثر أو أقوام بأعيانهم لقوله منكم ولئن سلم فلعله مشروط بعدم العفو كما أنه مشروط عند المعتزلة بعدم التوبة ولو سلم الجميع فاذاقة العذاب لا تدل على الخلود ثم بين بقوله (وما أرسلنا) الآية أنه لا وجه لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام لان هذه عادة مستمرة

(١) لعله سقط من قلم الناسخ أو كبيرا كما يفيده ما قبله والذى فى ابن كثير صغيرا كان أو كبيرا فتنبه كتبه مصححه

العرب أصله انصراف الرجل عن الشئ يقال منه ما ثبرك عن هذا الأمر أى ما صرفك عنه وهو فى هذا الموضع دعاء هؤلاء القوم بالندم على انصرافهم عن طاعة الله فى الدنيا والايمان بما جاءهم به نبى الله صلى الله عليه وسلم حتى استوجبوا العقوبة منه كما يقول القائل واندامتاه واحسرتاه على ما فرطت فى جنب الله وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يقول فى قوله دعوا هنالك ثبورا أى هلكة ويقول هو مصدر من ثبر الرجل أى أهلك ويستشهد لقيله فى ذلك ببيت ابن الزبعرى

اذ أجارى الشيطان فى سنن الغى ومن مال ميله مثبور

وقوله لا تدعوا اليوم أيها المشركون ندما واحدا أى مرة واحدة ولكن ادعوا ذلك كثيرا وانما قيل لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا لان الثبور مصدر والمصادر لا تجمع وانما توصف بامتداد وقتها وكثرتها كما يقال قعد قعودا طويلا وأكل أكلا كثيرا **حدثنا** محمد بن مرزوق قال ثنا حجاج قال ثنا حماد قال ثنا على بن زيد عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبورهم حتى يقفوا على النار وهو يقول يا ثبوراه وهم ينادون يا ثبورهم فيقال لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل أذلك خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤن خالدين كان على ربك وعدا مسؤلا﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المكذبين بالساعة أهذه النار التى وصف لكم ربكم صفتها وصفة أهلها خير أم بستان الخلد الذى يدوم نعيمه ولا يبيد الذى وعد من اتقاه فى الدنيا بطاعته فيما أمره ونهاه وقوله كانت لهم جزاء ومصيرا يقول كانت جنة الخلد للمتقين جزاء أعمالهم لله فى الدنيا بطاعته وثواب تقواهم اياه ومصيرا لهم يقول ومصيرا للمتقين يصيرون اليها فى الآخرة وقوله لهم فيها ما يشاؤن يقول لهؤلاء المتقين فى جنة الخلد التى وعدهموها الله ما يشاؤن مما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين خالدين فيها يقول لابثين فيها ماكثين أبدا لا يزولون عنها ولا يزول عنهم نعيمها وقوله كان على ربك وعدا مسؤلا وذلك أن المؤمنين سألوا ربهم ذلك فى الدنيا حين قالوا آتنا ما وعدتنا على رسلك يقول الله تبارك وتعالى كان اعطاء الله المؤمنين جنة الخلد التى وصف صفتها فى الآخرة وعدا وعدهم الله على طاعتهم اياه فى الدنيا ومسئلتهم اياه ذلك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس كان على ربك وعدا مسؤلا قال فسألوا الذى وعدهم وتنجزوه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كان على ربك وعدا مسؤلا قال سألوه اياها فى الدنيا طلبوا ذلك فأعطاهم وعدهم اذ سألوه أن يعطيهم فأعطاهم فكان ذلك وعدا مسؤلا كما وقت أرزاق العباد فى الارض قبل أن يخلقهم بجعلها أقواتا للسائلين وقت ذلك على مسئلتهم وقدر أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى قوله وعدا مسؤلا الى أنه معنى به وعدا واجبا وذلك أن المسؤل واجب وان لم يسئل كالدين ويقول ذلك نظير قول العرب لأعطينك ألفا وعدا مسؤلا بمعنى واجب لك فتسأله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل﴾ يقول تعالى ذكره ويوم نحشر هؤلاء المكذبين بالساعة العابدين الأوثان وما يعبدون من دون الله من الملائكة والانس والجن كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن

من الله فى كل رسله قال الزجاج الجملة بعد الاصفة لموصوف محذوف والمعنى وما أرسلنا قبلك أحدا من المرسلين الا آكلين وماشين وانما حذف لان فى قوله من المرسلين دليلا عليه نظيره وما منا الا له مقام معلوم أى وما منا أحد وقال الفراء المحذوف هو الموصول والتقدير الا من انهم وقال ابن الانبارى المحذوف هو الواو بعد الا فتكون الجملة حالا كقوله وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم قوله (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) قال الكلبى والفراء والزجاج ان هذا فى رؤساء المشركين كأبى جهل وغيره وفى

أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء قال عيسى وعزير والملائكة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه أبو جعفر القارئ وعبد الله بن كثير ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول بالياء جميعا بمعنى ويوم يحشرهم ربك ويحشر ما يعبدون من دونه فيقول وقرأته عامة قراء الكوفيين نحشرهم بالنون فنقول وكذلك قرأه نافع وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال انهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فصيب وقوله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء يقول فيقول الله للذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله أنتم أضللتم عبادي هؤلاء يقول أنتم أزللتموهم عن طريق الهدى ودعوتموهم الى الغي والضلالة حتى تاهوا وهلكوا أم هم ضلوا السبيل يقول أم عبادي هم الذين ضلوا سبيل الرشد والحق وسلكوا العطب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا ﴾ يقول تعالى ذكره قالت الملائكة الذين كان هؤلاء المشركون يعبدونهم من دون الله وعيسى تنزيها لك يا ربنا وتبرئة مما أضاف اليك هؤلاء المشركون ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء نواليهم أنت ولينا من دونهم ولكن متعتهم بالمال يا ربنا في الدنيا والصحة حتى نسوا الذكر وكانوا قوما هلكى قد غلب عليهم الشقاء والخذلان * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا يقول قوم قد ذهبت أعمالهم وهم في الدنيا ولم تكن لهم أعمال صالحة **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وكانوا قوما بورا يقول هلكى **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وكانوا قوما بورا يقول هلكى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وكانوا قوما بورا قال هم الذين لا خير فيهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكانوا قوما بورا قال يقول ليس من الخير في شئ البور الذي ليس فيه من الخير شئ واختلفت القراء في قراءة قوله ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء فقرأ ذلك عامة قراء الامصار نتخذ بفتح النون سوى الحسن ويزيد بن القعقاع فانهما قرآه أن نتخذ بضم النون فذهب الذين فتحوها الى المعنى الذي بيناه في تأويله من أن الملائكة وعيسى ومن عبد من دون الله من المؤمنين هم الذين تبرؤا أن يكون كان لهم ولي غير الله تعالى ذكره وأما الذين قرؤا ذلك بضم النون فانهم وجهوا معنى الكلام الى أن المعبودين في الدنيا انما تبرؤا الى الله أن يكون كان لهم أن يعبدوا من دون الله جل ثناؤه كما أخبر الله عن عيسى أنه قال اذ قيل أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم * قال أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه بفتح النون لعلل ثلاث احداهن اجماع الحجة من القراء عليها والثانية أن الله جل ثناؤه ذكر نظير هذه القصة في سورة سبا فقال ويوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم فأخبر عن الملائكة أنهم اذا سئلوا عن عبادة من عبدهم تبرؤا الى الله من ولايتهم فقالوا لربهم أنت ولينا من دونهم فذلك

فقراء الصحابة كأنه اذا رأى الشريف الوضيع وقد أسلم قبله أنف أن يسلم فأقام على كفره لئلا يكون للوضيع السابقة والفضل عليه دليله قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا اليه وعن ابن عباس والحسن أنه في أصحاب البلاء والعافية يقول أحدهم لم أجعل مثله في الخلق والخلق والعلم والعقل والرزق والاجل وغير ذلك يؤيده ما روى عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وويل للشديد من الضعيف وللضعيف من

يوضح عن صحة قراءة من قرأ ذلك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء بمعنى ما كان ينبغي لنا أن نتخذهم من دونك أولياء والثالثة أن العرب لا تدخل من هذه التي تدخل في الجحد الا في الاسماء ولا تدخلها في الأخبار لا يقولون ما رأيت أحالك من رجل وانما يقولون ما رأيت من أحد وما عندي من رجل وقد دخلت ههنا في الاولياء وهي في موضع الخبر ولو لم تكن فيها من كان وجها حسنا وأما البور فمصدر واحد وجمع للبائر يقال أصبحت منازلهم بورا أي خالية لا شيء فيها ومنه قولهم بارت السوق وبار الطعام اذا خلا من الطلاب والمشتري فلم يكن له طالب فصار كالشيء الهالك ومنه قول ابن الزبعرى

يارسول المليك ان لساني ❊ راتق ما فتقت اذ أنا بور

وقد قيل ان بور مصدر كالعدل والزور والقطع لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وانما أريد بالبور في هذا الموضع أن أعمال هؤلاء الكفار كانت باطلة لانهم لم تكن لله كما ذكرنا عن ابن عباس ❊ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عما هو قائل للمشركين عند تبري من كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله منهم قد كذبوكم أيها الكافرون من زعمتم أنهم أضلوكم ودعوكم الى عبادتهم بما تقولون يعني بقولكم يقول كذبوكم بكذبكم ❊ وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فقد كذبوكم بما تقولون يقول الله للذين كانوا يعبدون عيسى وعزير والملائكة يكذبون المشركين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقد كذبوكم بما تقولون قال عيسى وعزير والملائكة يكذبون المشركين بقولهم وكان ابن زيد يقول في تأويل ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا قال كذبوكم بما تقولون بما جاء من عند الله جاءت به الانبياء والمؤمنون آمنوا به وكذب هؤلاء فوجه ابن زيد تأويل قوله فقد كذبوكم الى فقد كذبوكم أيها المؤمنون المكذبون بما جاءهم به محمد من عند الله بما تقولون من الحق وهو أن يكون خبرا عن الذين كذبوا الكافرين في زعمهم أنهم دعوهم الى الضلالة وأمروهم بها على ما قاله مجاهد من القول الذي ذكرناه عنه أشبه وأولى لانه في سياق الخبر عنهم والقراءة في ذلك عندنا فقد كذبوكم بما تقولون بالتاء على التأويل الذي ذكرناه لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وقد حكي عن بعضهم أنه قرأه فقد كذبوكم بما يقولون بالياء بمعنى فقد كذبوكم بقولهم وقوله جل ثناؤه فما تستطيعون صرفا ولا نصرا يقول فما يستطيع هؤلاء الكفار صرف عذاب الله حين نزل بهم عن أنفسهم ولا نصرها من الله حين عذبها وعاقبها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما تستطيعون صرفا ولا نصرا قال المشركون لا يستطيعونه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فما تستطيعون صرفا ولا نصرا قال المشركون قال ابن جريج لا يستطيعون صرف العذاب عنهم ولا نصر أنفسهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فما تستطيعون صرفا ولا نصرا قال لا يستطيعون يصرفون عنهم العذاب الذي نزل بهم حين كذبوا ولا أن ينتصروا قال وينادي مناد يوم القيامة حين يجتمع الخلائق مالكم لا تناصرون قال من عبد من دون الله لا ينصر اليوم من عبده وقال العابدون من دون

الشديد بعضهم لبعض فتنة وقرأ هذه الآية وقال آخرون انه احتجاج عليهم في اختصاص محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة مع مساواته اياهم في البشرية وصفاتها فابتلى المرسلين بالمرسل اليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وأنواع الاذى وابتلى المرسل اليهم بالتكليف وبذل النفس والمال وصيرورتهم تابعين خادمين بعد أن كانوا متبوعين مخدومين قالت الاشاعرة في هذا الجعل اشارة الى مذهبنا في القدر وقال الجبائي هذا الجعل بمعنى التعريف كما يقال فيمن بين أن فلانا لص انه جعله لصا قال في الكشاف موقع أتصبرون بعد ذكر الفتنة

الله لا ينصره اليوم الهه الذى يعبد من دون الله فقال الله تبارك وتعالى بل هم اليوم مستسلمون وقرأ قول الله جل ثناؤه فان كان لكم كيد فكيدون وروى عن ابن مسعود فى ذلك ما حدثنا به أحمد ابن يونس قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال هى فى حرف عبد الله بن مسعود فما يستطيعون لك صرفا فان تكن هذه الرواية عنه صحيحة صح التأويل الذى تأوله ابن زيد فى قوله فقد كذبوكم بما تقولون ويصير قوله فقد كذبوكم خبرا عن المشركين أنهم كذبوا المؤمنين ويكون تأويل قوله حينئذ فما يستطيعون صرفا ولا نصرا فما يستطيع يا محمد هؤلاء الكفار لك صرفا عن الحق الذى هداك الله له ولا نصرا أنفسهم مما بهم من البلاء الذى هم فيه بتكذيبهم إياك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به ومن يظلم منكم أيها المؤمنون يعنى بقوله ومن يظلم ومن يشرك بالله فيظلم نفسه فذلك نذقه عذابا كبيرا كالذى ذكرنا أنا نذيقه الذين كذبوا بالساعة وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله ومن يظلم منكم قال بشرك نذقه عذابا كبيرا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله ومن يظلم منكم قال هو الشرك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا ﴾ وهذا احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه على مشركى قومه الذين قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق وجواب لهم عنه يقول لهم جل ثناؤه وما أنكر يا محمد هؤلاء القائلون ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق من أكل الطعام ومشيك فى الاسواق وأنت لله رسول فقد علموا أنا ما أرسلنا قبلك من المرسلين الا من أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق كالذى تأكل أنت وتمشى فليس لهم عليك بما قالوا من ذلك حجة فان قال قائل فان من ليست فى التلاوة فكيف قلت معنى الكلام الا من أنهم ليأكلون الطعام قيل قلنا فى ذلك معناه أن الهاء والميم فى قوله انهم كناية أسماء لم تذكر ولا بد لها من أن تعود على من كنى عنه بها وانما ترك ذكر من واظهاره فى الكلام اكتفاء بدلالة قوله من المرسلين عليه كما اكتفى فى قوله وما منا الا له مقام معلوم من اظهار من ولا شك أن معنى ذلك وما منا الا من له مقام معلوم كما قيل وان منكم الا واردها ومعناه وان منكم الا من هو واردها فقوله انهم ليأكلون الطعام صلة لمن المتروك كما يقال فى الكلام ما أرسلت اليك من الناس الا من انه ليبلغك الرسالة فانه ليبلغك الرسالة صلة لمن وقوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة يقول تعالى ذكره وامتحنا أيها الناس بعضكم ببعض جعلنا هذا نبيا وخصصناه بالرسالة وهذا ملكا وخصصناه بالدنيا وهذا فقيرا وحرمناه الدنيا لنختبر الفقير بصبره على ما حرم مما أعطيه الغنى والملك بصبره على ما أعطيه الرسول من الكرامة وكيف رضى كل انسان منهم بما أعطى وقسم له وطاعته ربه مع ما حرم مما أعطى غيره يقول فمن أجل ذلك لم أعط محمدا الدنيا وجعلته يطلب المعاش فى الاسواق ولا بتليكم أيها الناس وأختبر طاعتكم ربكم واجابتكم رسوله الى ما دعاكم اليه بغير عرض من الدنيا ترجونه من محمد أن يعطيكم على اتباعكم اياه لأنى لو أعطيته الدنيا سارع كثير منكم الى اتباعه طمعا فى دنياه أن ينال منها * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء قال ثنى عبد القدوس عن الحسن فى قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة الآية يقول هذا الأعمى لو شاء الله لجعلنى بصيرا مثل فلان ويقول هذا الفقير لو شاء الله لجعلنى

موقع أيكم بعد الابتلاء فى قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا قلت أراد أن كلا من الابتلاء والفتنة يستدعى التمييز فيحسن الاستفهام بعده أى يفتنكم لنظهر أنكم تصبرون على البلاء أم لا ولعل الأظهر أن الاستفهام غير متعلق بالفتنة وانما هو مستأنف للوعيد كقوله فهل أنتم منتهون ويؤيده قوله وكان ربك بصيرا عالما بمن صبر ومن لا يصبر فيجازى كلا منهم بحسب ذلك وقيل فى الآية تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم عما عيروه به من الفقر فقد جعل الاغنياء فتنة للفقراء وقيل جعلناك فتنة لهم حين بعثناك فقيرا لتكون

غنيا

غنيا مثل فلان ويقول هذا السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحا مثل فلان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون قال يسلي عن هذا ويوسع على هذا فيقول لم يعطني مثل ما أعطى فلانا ويبتلي بالوجع كذلك فيقول لم يجعلني ربي صحيحا مثل فلان في أشباه ذلك من البلاء ليعلم من يصبر ممن يجزع حدثني ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد فيما يرى الطبري عن عكرمة أو عن سعيد عن ابن عباس قال وأنزل عليه في ذلك من قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق الآية وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون أي جعلت بعضكم لبعض بلاء لتصبروا على ما تسمعون منهم وترون من خلافهم وتتبعوا الهدى بغير أن أعطيهم عليه الدنيا ولو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلي فلا يخالفون لفعلت ولكني قد أردت أن أبتلي العباد بكم وأبتليكم بهم

وقوله وكان ربك بصيرا يقول ورب يا محمد بصير بمن يجزع ومن يصبر على ما امتحن به من المحن كما

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

قال ثني حجاج عن ابن جريج

وكان ربك بصيرا ان

ربك لبصير بمن

يجزع ومن

يصبر

طاعة من يطيعك خالصة لوجه الله ولو كنت غنيا صاحب كنز كما اقترحوا لم يظهر الطائع من المخلص وقالت الصوفية أتصبرون يا معشر الانبياء على ما يقولون ويا معشر الامم عما يقولون والله أعلم

﴿ تم الجزء الثامن عشر من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء التاسع عشر أوله القول في تأويل قوله تعالى وقال الذين لا يرجون ﴾

﴿ فهرست الجزء الثامن عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة	
٢	﴿ تفسير سورة قد أفلح المؤمنون ﴾
٥	بيان أن المحافظة على الصلاة بفعلها فى أوقاتها
٨	بيان أن الجنين بنفخ الروح يكون انسانا وقبل ذلك كان صورة
١٢	بيان قصة نوح عليه السلام
٢٠	ذكر المكان الذى أوت اليه مريم وابنها
٢٣	بيان أن كل فريق من أهل الكتاب أحدث كتابا من نفسه يحتج به لمقاله
٢٥	تأويل قوله تعالى والذين يؤتون ما أتوا وبيان أن وجلهم ليس من الذنوب بل من عدم قبول العمل
٢٩	بيان أن التوبة عند الأخذ بالعذاب لا تفيد
٣٨	تأويل قوله تعالى بل أتيناهم بالحق الآيات وبيان ما اشتملت عليه من بليغ الحجة
٣٩	بيان ما أمر به صلى الله عليه وسلم من الصبر على ما يلقى قبل الامر بالحرب
٤١	بيان معنى البرزخ
٤١	تأويل قوله تعالى فاذا نفخ فى الصور وبيان أية النفختين أريدت وذكر المحاسبة يوم القيامة
٤٥	بيان ما يحصل لأهل النار من اليأس
٥١	﴿ تفسير سورة النور ﴾
٥٢	بيان المراد بالرأفة المنهى عنها فى اقامة الحدود
٥٥	تأويل قوله تعالى الزانى لا ينكح الا زانية الآية وذكر الخلاف فيمن نزلت فيه وفى المراد منه
٥٩	ذكر حد القاذف وما تسقطه توبته عنه
٦٤	ذكر اللعان وفيمن يكون وأسباب نزول آيته
٦٨	ذكر حديث الافك
٧٧	تأويل قوله تعالى لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون وبيان ما فيه من العتاب
٨١	ذكر ما كان من أبى بكر رضى الله عنه من اعادة الانفاق على مسطح عملا بقوله ولا يأتل الآية
٨٢	تأويل قوله ان الذين يرمون المحصنات الآية
٨٦	بيان أن الانسان لا يحل له أن يدخل بيت غيره الا بعد استئذانه
٨٩	بيان أن المرء اذا استأذن على غيره ولم يؤذن له فرجوعه يكون أطهر له
٩٠	بيان أن للانسان أن يدخل حوانيت التجار اذا علم أنهم آذنون لمن يدخل
٩٢	بيان ما يجب على الرجال والنساء من غض أبصارهم وحفظ فروجهم
٩٤	بيان من يجوز للمرأة اظهار زينتها اليه
٩٨	تأويل قوله تعالى وأنكحوا الأيامى الآية
٩٨	بيان هل تجب كتابة العبد اذا طلب أم لا
١٠٣	بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية من اعداد الاماء للزنا واكراههن عليه ونهى المسلمين عنه
١٠٥	تأويل قوله تعالى الله نور السموات والارض
١١١	بيان ما يندب فيه ذكر الله من البيوت
١١٤	بيان أن العمل فى الكفر يكون هباء لا غناء فيه مع ضرب الأمثال له
١١٧	تأويل قوله ألم تر أن الله يسبح له ما فى السموات الآية وبيان المراد من الصلاة والتسبيح
١٢٢	بيان ما وعد الله المؤمنين من استخلافهم فى الارض وانجاز وعده
١٢٤	بيان الساعات التى ندب الى الاستئذان فيهن
١٢٦	بيان ما يجوز من وضع الجلباب للمرأة الهرمة
١٢٨	تأويل قوله تعالى ليس على الاعمى حرج الآية وبيان الخلاف فيها
١٣٣	بيان ما كان عليه المؤمنون من استئذان رسول الله اذا أرادوا الانصراف
١٣٥	﴿ تفسير سورة الفرقان ﴾
١٣٧	تأويل قوله وقال الذين كفروا الآية وبيان الشبه التى كانت كفار قريش تتمسك بها
١٤٠	بيان معنى تغيظ النار وزفيرها
١٤٢	تأويل قوله تعالى قالوا سبحانك الآية وبيان معنى البور والشاهد عليه

﴿ تم فهرست الجزء الثامن عشر من تفسير ابن جرير ﴾

﴿ فهرست الجزء الثامن عشر من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش ابن جرير ﴾

صحيفة		صحيفة	
٢	﴿ تفسير سورة قد أفلح المؤمنون ﴾	٤٨	بيان القذف وحده وطرف من أحكامه
٥	بيان حكم الخشوع فى الصلاة وما ورد فيه من الآثار والخلاف بين الأئمة فيه	٥٣	بيان اللعان وأحكامه
٦	بيان ما استدل به على تحريم نكاح المتعة	٥٩	تأويل تلك الآيات
٩	بيان الحكمة فى الموت	٦١	تفسير قوله تعالى ان الذين جاؤا بالافك
١٠	بيان المطر من أين ينزل عند الشرعيين والحكماء	٦١	ذكر حديث الافك
١١	بيان الشبه التى تمسك بها قوم نوح والجواب عنها	٦٨	بيان طرف من أحكام اليمين
١٣	تأويل تلك الآيات	٦٩	بيان أن شهادة الجوارح لا اشكال فيها
١٥	تفسير قوله ثم أنشأنا من بعدهم الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٧٠	ذكر طرف من فضل عائشة
١٨	ذكر طرف من قصة موسى مع فرعون وذكر أخلاق قوم فرعون	٧٢	تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا وبيان القراآت والوقوف فيها
١٩	ذكر سبب إيواء مريم وابنها عليهما السلام الى ربوة	٧٣	بيان الحكمة فى الاستئذان وكيفية الاستئذان
٢١	تأويل تلك الآيات	٧٤	بيان حكم من اطلع فى دار غيره بغير اذنه
٢٢	تفسير قوله تعالى والذين هم بآيات ربهم يؤمنون الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٧٥	ذكر طرف من أحكام العورة
٢٤	بيان ما حصل لقريش من أنواع العذاب	٨٠	بيان ما يجوز اظهاره من المرأة للمحارم
٢٥	بيان النهى عن سب مضر وربيعة وتبع	٨٤	بيان الكتابة وأحكامها
٢٨	تأويل تلك الآيات	٨٧	بيان منع اكراه الاماء على الزنا وما كانوا يفعلونه من ذلك
٢٩	تفسير قوله ما اتخذ الله من ولد الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها	٨٨	تأويل تلك الآيات
٣٠	بيان تقرير نفى الأنداد بدليل التمانع	٨٩	تفسير قوله تعالى الله نور السموات والأرض الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٣٢	بيان معنى البرزخ	٩٣	بيان الأوجه فى قوله الله نور السموات
٣٣	بيان أن للكفار فى جهنم ست دعوات	٩٩	بيان أن صلاة الضحى مذكورة فى القرآن
٣٤	بيان ما استدل به بعض من أنكر عذاب القبر	١٠٢	بيان أنه لا يبعد أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه
٣٥	تأويل تلك الآيات	١٠٤	بيان طرف من أقسام الحيوانات
٣٦	﴿ تفسير سورة النور ﴾	١٠٦	تأويل تلك الآيات
٣٨	بيان ماهية الزنا والاختلاف فى حد اللائط	١٠٩	تفسير قوله تعالى انما كان قول المؤمنين الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٣٩	بيان حكم السحق واتيان الميتة والاستمناء باليد	١١١	بيان دلالة القرآن على إمامة الخلفاء الراشدين
٤٠	بيان حد الزانى والزانية والخلاف فى حد البكر	١١٢	بيان حكم الاستئذان وبيان المستأذن من هو
٤٢	بيان أقوال الأئمة فى تحقق الاحصان	١٢١	تأويل تلك الآيات
٤٣	بيان طريق معرفة الزنا وقضاء القاضى بعلمه	١٢٤	﴿ تفسير سورة الفرقان ﴾
٤٥	بيان أن الاقرار بالزنا يجوز الرجوع فيه	١٢٥	بيان الدليل على ابطال عبادة الأوثان ورد شبهات منكرى النبوة
٤٧	بيان حكم تزوج الزانى بالعفيفة وكذا الزانية	١٢٧	بيان ما خير فيه صلى الله عليه وسلم من الملك

الجزء التاسع عشر

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه في التفسير

أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسراره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووي أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفرايني أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

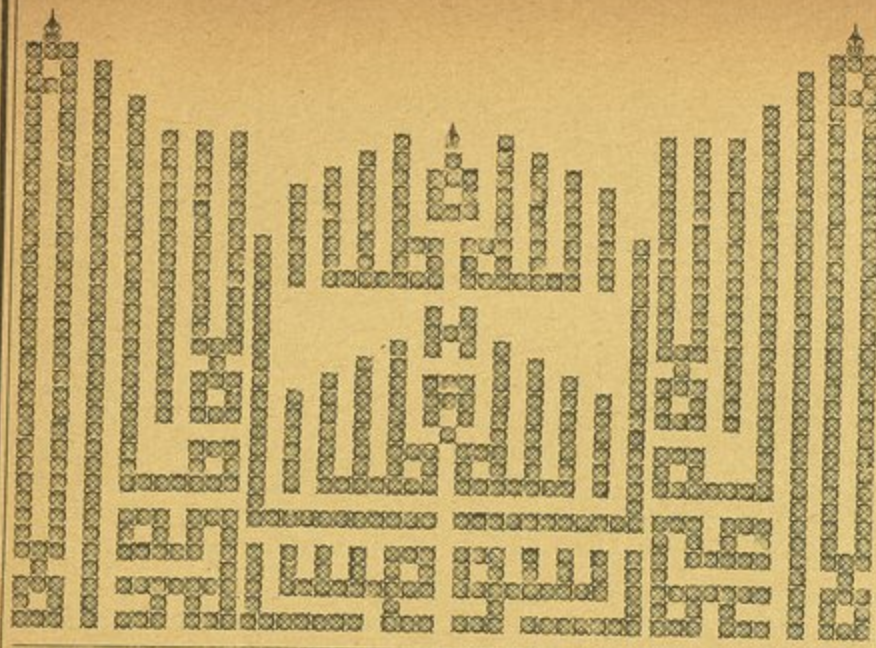
تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)
بالمطبعة الكبرى الاميريه ببولاق مصر المحميه
سنة ١٣٢٨ هجريه

﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتى ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلنى عن الذكر بعد اذ جاءنى وكان الشيطان للانسان خذولا وقال الرسول يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا ضربنا له الامثال وكلا تبرنا تتبيرا ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء



الجزء التاسع عشر

بسم الله الرحمن الرحيم

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا فى أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا﴾ يقول تعالى ذكره وقال المشركون الذين لا يخافون لقاءنا ولا يخشون عقابنا هلا أنزل الله علينا ملائكته فتخبرنا أن محمدا محق فيما يقول وأن ما جاءنا به صدق أو نرى ربنا فيخبرنا بذلك كما قال جل ثناؤه مخبرا عنهم وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ثم قال بعد أو تأتى بالله والملائكة قبيلا يقول الله لقد استكبر قائلو هذه المقالة فى أنفسهم وتعظموا وعتوا عتوا كبيرا يقول وتجاوزوا فى الاستكبار بقيلهم ذلك حده * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال كفار قريش لولا أنزل علينا الملائكة فيخبرونا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد استكبروا وعتوا عتوا الان عتا من ذوات الواو فأخرج مصدره على الاصل بالواو وقيل فى سورة مريم وقد بلغت من الكبر عتيا وانما قيل ذلك كذلك لموافقة المصادر فى هذا الوجه جمع الاسماء كقولهم قعد قعودا وهم قوم قعود فلما كان ذلك كذلك وكان العاتى يجمع عتيا بناء على الواحد جعل مصدره أحيانا موافقا لجمعه وأحيانا مردودا الى أصله

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا﴾ يقول تعالى ذكره يوم يرى هؤلاء الذين قالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا بتصديق محمد الملائكة فلا بشرى لهم يومئذ بخير ويقولون حجرا محجورا يعنى أن الملائكة يقولون للمجرمين حجرا محجورا حراما محرما عليكم اليوم البشرى أن تكون لكم من الله ومن الحجر قول المتلمس

حنت الى نخلة القصوى فقلت لها * حجر حرام ألا تلك الدهاريس

ومنه قولهم حجر القاضى على فلان وحجر فلان على أهله ومنه حجر الكعبة لانه لا يدخل اليه فى الطواف وانما يطاف من ورائه ومنه قول الآخر

فهممت أن (١) ألقى اليها محجرا * فلمثلها يلقى اليه المحجر

أى مثلها يركب منه المحرم * واختلف أهل التأويل فى المخبر عنهم بقوله ويقولون حجرا محجورا ومن قائلوه فقال بعضهم قائلو ذلك الملائكة للمجرمين نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا أبو أسامة عن الاجلح قال سمعت الضحاك بن مزاحم وسأله رجل عن قول الله ويقولون حجرا محجورا قال تقول الملائكة حراما محرما أن تكون لكم البشرى حدثنى عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى عن جدى عن الحسن عن قتادة ويقولون حجرا محجورا قال هى كلمة كانت العرب تقولها كان الرجل اذا نزل به شدة قال حجرا يقول حراما محرما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا لما جاءت زلازل الساعة فكان من زلازلها أن السماء انشقت فهى يومئذ واهية والملك على أرجائها على شفة كل شئ تشقق من السماء فذلك قوله يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون يعنى الملائكة تقول للمجرمين حراما محرما أيها المجرمون أن تكون لكم البشرى اليوم حين رأيتمونا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يوم يرون الملائكة قال يوم القيامة ويقولون حجرا محجورا قال عوذا معاذا حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وزاد فيه الملائكة تقوله * وقال آخرون ذلك خبر من الله عن قيل المشركين اذا عاينوا الملائكة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا قال ابن جريج كانت العرب اذا كرهوا شيأ قالوا حجرا فقالوا حين عاينوا الملائكة قال ابن جريج قال مجاهد حجرا عوذا يستعيذون من الملائكة * قال أبو جعفر وانما اخترنا القول الذى اخترنا فى تأويل ذلك من أجل أن المجر هو الحرام فمعلوم أن الملائكة هى التى تخبر أهل الكفر أن البشرى عليهم حرام وأما الاستعاذة فانها الاستجارة وليست بتحريم ومعلوم أن الكفار لا يقولون للملائكة حرام عليكم فيوجه الكلام الى أن ذلك خبر عن قيل المجرمين للملائكة

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا﴾ يقول تعالى ذكره وقدمنا وعمدنا الى ما عمل هؤلاء المجرمون من عمل ومنه قول الراجز

وقدم الخوارج الضلال * الى عباد ربهم فقالوا * ان دماءكم لنا حلال

يعنى بقوله قدم عمد * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وقدمنا قال عمدنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله فجعلناه هباء منثورا يقول فجعلناه باطلا لأنهم لم يعملوه لله وانما عملوه للشيطان والهباء هو الذى يرى كهيئة الغبار اذا دخل ضوء الشمس من كوة يحسبه الناظر غبارا ليس بشئ تقبض عليه الأيدى ولا تمسه ولا يرى ذلك فى الظل

أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا واذا رأوك ان يتخذونك الا هزوا أهذا الذى بعث الله رسولا ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا أرأيت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا ام تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالأنعام بل هم أضل سبيلا ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا وهو الذى أرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته وانزلنا من السماء ماء طهورا لنحيى به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسى كثيرا ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فأبى أكثر الناس الا كفورا ﴾ ﴿القراآت تشقق بتخفيف الشين على حذف تاء التفعل وكذلك فى سورة ق عاصم وحمزة وعلى وخلف وأبو عمرو والآخرون بالتشديد للادغام ونزل من الانزال الملائكة بالنصب ابن كثير الباقون وينزل ماضيا مجهولا من التنزيل الملائكة بالرفع ياليتنى اتخذت بفتح ياء المتكلم أبو عمرو قومى اتخذوا بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وثمود بغير تنوين فى الحالين حمزة وسهل ويعقوب وحفص الآخرون بالتنوين للشاكلة أو بتأويل الحى لا القبيلة أو لأنه اسم الاب الأكبر الريح على التوحيد ابن كثير بشرا

(١) فى اللسان أن أغشى اليها محجرا * فلمثلها يغشى الخ وحرر

مذكور فى الاعراف ميتا بالتشديد يزيد ونسقيه بفتح النون المفضل والبرجمى الباقون بضمها ۞ الوقوف ربنا ط كبيرا ٥ ط
محجورا ٥ منثورا ٥ مقيلا ٥ تنزيلا ٥ (٤) للرحمن ط عسيرا ٥ سبيلا ٥ خليلا ٥ اذجاءنى ط لان مابعده من

اخبار الله تعالى ظاهرا ويحتمل أن يكون من تمة حكاية كلام الظالم خذولا ٥ مهجورا ٥ المجرمين ٥ ط ونصيرا ٥ واحدة ج على تقدير فرقنا انزاله كذلك أى كما ترى لنثبت وان وصلت وقفت على كذلك والتقدير جملة واحدة كذلك الكتاب المنزل وهو التوراة ثم أضمرت فعلا أى فرقناه لنثبت ترتيلا ٥ تفسيرا ٥ ط لأن مابعده مبتدأ جهنم لا لأن مابعده خبر سبيلا ٥ وزيرا ٥ ج للآية ولفاء العطف بآياتنا ط للفاء الفصيحة اى فذهبا و بلغا فعصوهما فدمرناهم تدميرا ٥ ط لان قوم نوح منصوب بمحذوف أى وأغرقنا قوم نوح أغرقناهم آية ط لان مابعده مستأنف أليما ٥ ج للآية ولاحتمال عطف عادا على الضمير فى جعلناهم واحتمال انتصابه بمحذوف أى وأهلكنا عادا كثيرا ٥ الامثال ز فصلا بين الامرين المعظمين مع عطف الجملتين المتفقتين تتبيرا ٥ السوء ط يرونها لا للعطف مع الاضراب نشورا ٥ هزوا ط لحق المحذوف أى يقولون أهذا الذى رسولا ٥ عليها ط لانتهاء مقولهم سبيلا ٥ هواه ط وكيلا ٥ لا للعطف يعقلون ٥ ج لابتداء النفى سبيلا ٥ الظل ج لانتهاء الاستفهام الى الشرط مع اتحاد المقصود سكنا ج للعدول مع العطف دليلا ٥ يسيرا ٥ نشورا ٥ رحمته ج للعدول طهورا ٥ ج لتعلق اللام كثيرا ٥ ليذكروا ز والوصل أولى للفاء كفورا ٥ ۞ التفسير هذه شبهة رابعة لمنكرى النبوة قال

* واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن المثنى قال ثنا محمد قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال فى هذه الآية هباء منثورا قال الغبار الذى يكون فى الشمس حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا قال الشعاع فى كوة أحدهم ان ذهب يقبض عليه لم يستطع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هباء منثورا قال شعاع الشمس من الكوة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله هباء منثورا قال ما رأيت شيأ يدخل البيت من الشمس تدخله من الكوة فهو الهباء * وقال آخرون بل هو ما تسفيه الرياح من التراب وتذروه من حطام الاشجار ونحو ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله هباء منثورا قال ما تسفى الريح وتبثه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة هباء منثورا قال هو ما تذرو الريح من حطام هذا الشجر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله هباء منثورا قال الهباء الغبار * وقال آخرون هو الماء المهراق ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله هباء منثورا يقال الماء المهراق وقوله جل ثناؤه أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا يقول تعالى ذكره أهل الجنة يوم القيامة خير مستقرا وهو الموضع الذى يستقرون فيه من منازلهم فى الجنة من مستقر هؤلاء المشركين الذين يفتخرون بأموالهم وما أوتوا من عرض هذه الدنيا فى الدنيا وأحسن منهم فيها مقيلا فان قال قائل وهل فى الجنة قائلة فيقال وأحسن مقيلا فيها قيل معنى ذلك وأحسن فيها قرارا فى أوقات قائلتهم فى الدنيا وذلك أنه ذكر أن أهل الجنة لا يمر فيهم فى الآخرة الا قدر ميقات النهار من أوله الى وقت القائلة حتى يسكنوا مساكنهم فى الجنة فذلك معنى قوله وأحسن مقيلا ذكر الرواية عمن قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا يقول قالوا فى الغرف فى الجنة وكان حسابهم أن عرضوا على ربهم عرضة واحدة وذلك الحساب اليسير وهو مثل قوله فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم فى قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا قال كانوا يرون أنه يفرغ من حساب الناس يوم القيامة فى نصف النهار فيقيل هؤلاء فى الجنة وهؤلاء فى النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا قال لم ينتصف النهار حتى يقضى الله بينهم فيقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار قال وفى قراءة ابن مسعود ثم ان مقيلهم لالى الجحيم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا

وانهم فى قول الكلبى أبو جهل والوليد وأضرابهما وتقريرها أن الحكيم لابد أن يختار فى مقصده طريقا يكون أسهل افضاء اليه ولا شك أن

انزال الملائكة ليشهدوا على صدق محمد أعون على المطلوب فلو كان محمد صادقا لكان مؤيدا بانزال الملائكة الشاهدين بصدقه قال الفراء معنى لا يرجون لا يخافون والرجاء فى لغة تهامة الخوف وقال غيره الرجاء على أصله وهو الامل الا أن الخوف يلزمه فى هذه الصورة فان من لا يرجو الجزاء والمعاد لا يخاف العقاب أيضا واللقاء الوصول لا بمعنى المكان والجهة فانه تعالى منزه عن ذلك بل بمعنى الرؤية عند الاشاعرة أو على ارادة الجزاء والحساب عند المعتزلة وقدمر فى أوائل البقرة فى قوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون ولعل تفسيره بلقاء الجزاء أنسب فى هذا المقام لئلا يناقض قوله أو نرى ربنا أى جهرة وعيانا فيأمرنا بتصديقه واتباعه اللهم الا أن يراد ان الذين لا يرجون رؤيتنا فى الآخرة اقترحوا رؤيتنا فى الدنيا قال جار الله لا يخلو اما أن يكونوا عالمين بأن الله عزوجل لا يرسل الملائكة الى غير الانبياء وانه تعالى لا يصح أن يرى وانما علقوا ايمانهم بما لا يكون واما أن لا يكونوا عالمين بذلك وانما أرادوا التعنت باقتراح آيات سوى الآيات التى نزلت وقامت بها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ثم انه سبحانه أجاب عن شبهتهم بقوله (لقد استكبروا فى أنفسهم) أى أضمروا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد فى قلوبهم واعتقدوه ثم نسبهم الى الافراط فى الظلم بقوله (وعتوا) ثم وصف العتو بالكبر قال جار الله اللام جواب قسم محذوف وهذه الجملة فى حسن استئنافها غاية وفيها معنى التعجب كأنه قال ما أشد استكبارهم وما أكبر عتوهم وقال فى التفسير الكبير تحرير هذا الجواب من وجوه أحدها أن القرآن لما ظهر كونه معجزا فقد تمت دلالة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فبعد ذلك لا يكون اقتراح أمثال هذه الآيات الا محض الاستكبار والاستنكار * وثانيها أن نزول الملائكة لو حصل لكان أيضا من جملة المعجزات ولا يدل على الصدق لخصوص

قال قال ابن عباس كان الحساب من ذلك فى أوله وقال القوم حين قالوا فى منازلهم من الجنة وقرا أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحرث أن سعيدا الصواف حدثه أنه بلغه أن يوم القيامة يقضى على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس وأنهم يقيلون فى رياض الجنة حتى يفرغ من الناس فذلك قول الله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا * قال أبو جعفر وانما قلنا معنى ذلك خير مستقرا فى الجنة منهم فى الدنيا لان الله تعالى ذكره عم بقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا جميع أحوال الجنة فى الآخرة أنها خير فى الاستقرار فيها والقائلة من جميع أحوال أهل النار ولم يخص بذلك أنه خير من أحوالهم فى النار دون الدنيا ولا فى الدنيا دون الآخرة فالواجب أن يعم كما عم ربنا جل ثناؤه فيقال أصحاب الجنة يوم القيامة خير مستقرا فى الجنة من أهل النار فى الدنيا والآخرة وأحسن منهم مقيلا واذا كان ذلك معناه صح فساد قول من توهم أن تفضيل أهل الجنة بقول الله خير مستقرا على غير الوجه المعروف من كلام الناس بينهم فى قولهم هذا خير من هذا وهذا أحسن من هذا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا﴾ اختلف القراء فى قراءة قوله تشقق فقرأته عامة قراء الحجاز ويوم تشقق بتشديد الشين بمعنى تتشقق فأدغموا احدى التاءين فى الشين فشددوها كما قال لا يسمعون الى الملا الأعلى وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة ويوم تشقق بتخفيف الشين والاجتزاء باحدى التاءين من الأخرى والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وتأويل الكلام ويوم تتشقق السماء عن الغمام وقيل ان ذلك غمام أبيض مثل الغمام الذى ظلل على بنى اسرائيل وجعلت الباء فى قوله بالغمام مكان عن كما تقول رميت عن القوس وبالقوس وعلى القوس بمعنى واحد * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ويوم تشقق السماء بالغمام قال هو الذى قال فى ظلل من الغمام الذى يأتى الله فيه يوم القيامة ولم يكن قط الا لبنى اسرائيل قال ابن جريج الغمام الذى يأتى الله فيه غمام زعموا فى الجنة * قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمن عن عبد الجليل عن أبى حازم عن عبد الله بن عمرو قال يهبط الله حين يهبط وبينه وبين خلقه سبعون حجابا منها النور والظلمة والماء فيصوت الماء فى تلك صوتا تخلع له القلوب * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة فى قوله يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة يقول والملائكة حوله * قال ثنى حجاج عن مبارك بن فضالة عن على بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران أنه سمع ابن عباس يقول ان هذه السماء اذا انشقت نزل منها من الملائكة أكثر من الجن والانس وهو يوم التلاق يوم يلتقى أهل السماء وأهل الأرض فيقول أهل الارض جاء ربنا فيقولون لم يجئ وهو آت ثم تنشق السماء الثانية ثم سماء سماء على قدر ذلك من التضعيف الى السماء السابعة فينزل منها من الملائكة أكثر من جميع من نزل من السموات ومن الجن والانس قال فتنزل الملائكة الكروبيون ثم يأتى ربنا تبارك وتعالى فى حملة العرش الثمانية بين كعب كل ملك وركبته مسيرة سبعين سنة وبين فخذه ومنكبه مسيرة سبعين سنة قال وكل ملك منهم لم يتأمل وجه صاحبه وكل

كونه بنزول الملك بل لعموم كونه معجزا فيكون قبول ذلك وردّ الآخر ترجيحا لأحد المثلين من غير مرجح * وثالثها انهم بتقدير رؤية الرب وتصديقه لرسوله لا يستفيدون علما أزيد (٦) من تصديق المعجزات لا فرق بين أن يقول النبي اللهم ان كنت صادقا فأحي هذا الميت فيحييه وبين أن يقول ان كنت صادقا فصدّقني فيصدّقه فتعيين أحد الطرفين محض العناد * ورابعها أن العبد ليس له أن يعترض على فعل مولاه اما بحكم المالكية عند الاشعري أو بحكم المصلحة عند المعتزلي * وخامسها أن السائل الملح المعاند الذي لا يرضى بما ينعم عليه مذموم واظهار المعجز من جملة الايادي الجسيمة فرد احداها واقتراح الاخرى ليس من الادب في شئ * وسادسها لعل المراد انا لو علمت بأنهم ليسوا مستكبرين عاتين لأعطيتهم مطلوبهم لكني علمت انهم انما سألوا لأجل المكابرة والعناد فلا جرم لا أعطيهم * وسابعها علمنا عرفوا من أهل الكتاب أن الله تعالى لا يرى في الدنيا وأنه لا ينزل الملائكة على عوام الخلق ثم انهم علقوا ايمانهم على ذلك فهم مستكبرون ساخرون واستدلت الاشاعرة بقوله لا يرجون لقاءنا على أن رؤية الله مرجوة واستدلت المعتزلة بقوله لقد استكبروا وعتوا أن اقتراح الرؤية مستنكر ولا يخفى ضعف الاستدلالين وانتصب يوم يرون باضمار اذكر فيكون لا بشرى مستأنفا أو بما دل عليه لا بشرى أي يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى بالجنة وبرؤية الحق ويومئذ للتكرير وقوله للمجرمين ظاهر في موضع الضمير أو عام فيتناول هؤلاء لعمومه ولاجل هذا العموم استدلت المعتزلة به على القطع بوعيد كل مجرم وان كان من أهل القبلة وحمل الاشاعرة المجرم على الكفر أما قوله (حجرا محجورا) فانها كلمة يتلفظ بها عند لقاء عدو أو هجوم نازلة يضعونها موضع الاستعاذة يقول الرجل للرجل تفعل كذا فيقول حجرا وقد ذكره سيبويه في باب المصادر فزجره

ملك منهم واضع رأسه بين ثدييه يقول سبحان الملك القدوس وعلى رؤسهم شئ مبسوط كأنه القباء والعرش فوق ذلك ثم وقف * قال ثنا الحسن قال ثنا جعفر بن سليمن عن هرون بن وثاب عن شهر بن حوشب قال حملة العرش ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال اذا نظر أهل الارض الى العرش يهبط عليهم فوقهم شخصت اليه أبصارهم ورجفت كلاهم في أجوافهم قال وطارت قلوبهم من مقرها في صدورهم الى حناجرهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا يعني يوم القيامة حين تشقق السماء بالغمام وتنزل الملائكة تنزيلا وقوله ونزل الملائكة تنزيلا يقول ونزل الملائكة الى الارض تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن يقول الملك الحق يومئذ خالص للرحمن دون كل من سواه وبطلت الممالك يومئذ سوى ملكه وقد كان في الدنيا ملوك فبطل الملك يومئذ سوى ملك الجبار وكان يوما على الكافرين عسيرا يقول وكان يوم تشقق السماء بالغمام يوما على أهل الكفر بالله عسيرا يعني صعبا شديدا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان للانسان خذولا﴾ يقول تعالى ذكره ويوم يعض الظالم نفسه المشرك بربه على يديه ندما وأسفا على ما فرط في جنب الله وأوبق نفسه بالكفر به في طاعة خليله الذي صدّه عن سبيل ربه يقول ياليتني اتخذت في الدنيا مع الرسول سبيلا يعني طريقا الى النجاة من عذاب الله وقوله ياويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا اختلف أهل التأويل في المعنيّ بقوله الظالم وبقوله فلانا فقال بعضهم عنى بالظالم عقبة بن أبي معيط لانه ارتد بعد اسلامه طلبا منه لرضا أبيّ بن خلف وقالوا فلان هو أبيّ ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال كان أبيّ بن خلف يحضر النبي صلى الله عليه وسلم فزجره عقبة بن أبي معيط فنزل ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا الى قوله خذولا قال الظالم عقبة وفلانا خليلا أبيّ بن خلف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي في قوله ليتني لم أتخذ فلانا خليلا قال كان عقبة بن أبي معيط خليلا لأمية ابن خلف فأسلم عقبة فقال أمية وجهي من وجهك حرام ان تابعت محمدا فكفر وهو الذي قال ليتني لم أتخذ فلانا خليلا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وعثمان الجزري عن مقسم في قوله ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا قال اجتمع عقبة بن أبي معيط وأبيّ بن خلف وكانا خليلين فقال أحدهما لصاحبه بلغني أنك أتيت محمدا فاستمعت منه والله لا أرضى عنك حتى تتفل في وجهه وتكذبه فلم يسلطه الله على ذلك فقتل عقبة يوم بدر صبرا وأما أبيّ بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم أحد في القتال وهما اللذان أنزل الله فيهما ويوم يعض الظالم على يديه يقول ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ويوم يعض الظالم على يديه الى قوله فلانا خليلا قال هو أبيّ بن خلف كان يحضر النبي صلى الله عليه وسلم

التى ترك اظهار فعلها نحو معاذالله وعمرك الله ومعناه منعا أى أسأل الله أن يمنع ذلك منعا كما أن المستعيذ طالب من الله عز وجل أن يمنع المكروه ووصفه بالمحجور للتأكيد كما يقال شعر شاعر وجد جده والاكثرون على أن القائلين هم الكفار اذا رأوا الملائكة

فزجره عقبة بن أبى معيط حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويوم يعض الظالم على يديه قال عقبة بن أبى معيط دعا مجلسا فيهم النبى صلى الله عليه وسلم لطعام فأبى النبى صلى الله عليه وسلم أن يأكل وقال لا آكل حتى تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فقال ما أنت بآكل حتى أشهد قال نعم قال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فلقيه أمية بن خلف فقال صبوت فقال ان أخاك على ما تعلم ولكنى صنعت طعاما فأبى أن يأكل حتى أقول ذلك فقلته وليس من نفسى * وقال آخرون عنى بفلان الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلانا خليلا قال الشيطان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله لقد أضلنى عن الذكر بعد اذ جاءنى يقول جل ثناؤه مخبرا عن هذا النادم على ما سلف منه فى الدنيا من معصية ربه فى طاعة خليله لقد أضلنى عن الايمان بالقرآن وهو الذكر بعد اذ جاءنى من عند الله فصدنى عنه يقول الله وكان الشيطان للانسان خذولا يقول مسلما لما ينزل به من البلاء غير منقذه منه ولا منجيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الرسول يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا﴾ يقول تعالى ذكره وقال الرسول يوم يعض الظالم على يديه يارب ان قومى الذين بعثتنى اليهم لأدعوهم الى توحيدك اتخذوا هذا القرآن مهجورا * واختلف أهل التأويل فى معنى اتخاذهم القرآن مهجورا فقال بعضهم كان اتخاذهم ذلك هجرا قولهم فيه السيئ من القول وزعمهم أنه سحر وأنه شعر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله اتخذوا هذا القرآن مهجورا قال يهجرون فيه بالقول يقولون هو سحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وقال الرسول الآية يهجرون فيه بالقول قال مجاهد وقوله مستكبرين به سامرا تهجرون قال مستكبرين بالبلد سامرا مجالس تهجرون قال بالقول السيئ فى القرآن غير الحق حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم فى قول الله ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا قال قالوا فيه غير الحق ألم تر الى المريض اذا هذى قال غير الحق * وقال آخرون بل معنى ذلك الخبر عن المشركين أنهم هجروا القرآن وأعرضوا عنه ولم يسمعوا له ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله وقال الرسول يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا لا يريدون أن يسمعوه وان دعوا الى الله قالوا لا وقر أوهم ينهون عنه وينأون عنه قال ينهون عنه ويبعدون عنه * قال أبو جعفر وهذا القول أولى بتأويل ذلك وذلك أن الله أخبر عنهم أنهم قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وذلك هجرهم اياه وقوله وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكما جعلنا لك يا محمد أعداء من مشركى قومك كذلك جعلنا لكل من نبأناه من قبلك عدوا من مشركى قومه فلم تخصص بذلك من بينهم يقول فاصبر لما نالك منهم

عند الموت أو يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لأنهم لا يلقونهم الا بما يكرهون فيقولون ما كانوا يقولونه عند نزول كل شدة وقيل هم الملائكة ومعناه حراما محرما أى جعل الله الجنة والغفران أو البشرى حراما عليكم يروى أن الكفار اذا خرجوا من قبورهم قالت الحفظة لهم حجرا محجورا وقال الكلبى الملائكة على أبواب الجنة يبشرون المؤمنين بالجنة ويقولون للمشركين حجرا محجورا وقال عطية اذا كان يوم القيامة تأتى الملائكة المؤمنين بالبشرى فاذا رأى الكفار ذلك قالوا لهم بشرونا فيقولون حجرا محجورا ثم أخبر عن وعيد آخر لهم وذلك أنهم كانوا يعملون أعمالا لها صورة الخير من صلة رحم واغاثة ملهوف وقرى ضيف وأمثالها مع عدم ابتنائها على أساس الايمان فمثلت حالهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى أشيائهم وقصد الى ما تحت أيديهم فأفسدها بحيث لم يترك منها أثرا والا فلا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولتنزهه سبحانه عن الجسمية وصفاتها قال أهل المعانى القادم الى الشئ قاصد له فالقصد هو المؤثر فى القدوم فاطلق اسم المسبب على السبب مجازا وقيل أراد قدوم الملائكة بأمره الى موضع الحساب فى الآخرة والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيه بالغبار وقال مقاتل انه الغبار الذى يسطع من حوافر الدواب وفى أمثالهم أقل من الهباء شبه عملهم بالهباء فى قلته وحقارته وأكد المعنى بوصف الهباء بالتناثر لأنك تراه منتظما مع الضوء حتى اذا حركته الريح تناثر وذهب كل مذهب والمراد جعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر ولام الهباء واو بدليل الهبوة بمعناه ثم ميز حال الابرار

عن حال الفجار بقوله (أصحاب الجنة يومئذ خير) ووجه صحة التفضيل ما بين فى قوله قل أذلك خير أم جنة الخلد أو التفاوت بين المنزلتين انما يرجع الى الموضع والموضع من حيث انه موضع لا شرفيه أو هو على سبيل الفرض أى لو كان لهم مستقر كان مستقر أهل الجنة خيرا منه والمستقر مكان الاستقرار والمقيل المكان الذى يأوون اليه للاسترواح الى أزواجهم والاستمتاع بمغازلتهن وملامستهن كحال المترفين فى الدنيا ولا نوم فى الجنة وانما سمى مكان دعتهم واسترواحهم الى الحور مقيلا على طريق التشبيه وفى اختيار لفظ الأحسن دون أن يقول خير مقيلا رمز الى التحسنات الحاصلة فى مقيلهم من حسن الوجوه وملاحة الصور وغير ذلك قال ابن مسعود لا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار وعن سعيد بن جبير ان الله تعالى اذا أخذ فى فصل القضاء قضى بينهم كقدر ما بين صلاة الغداة الى نصف النهار فيقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار وقال مقاتل يخفف الحساب على أهل الجنة حتى يكون بمقدار نصف يوم من أيام الدنيا ثم يقيلون من يومهم ذلك فى الجنة وحاصل الآية أن أصحاب الجنة من المكان فى أطيب مكان ومن الزمان فى أحسن زمان ثم أراد أن يصف أهوال يوم القيامة فقال (ويوم تشقق) أى واذكر يوم تتفتح السماء بسبب غمام يخرج منها وفى الغمام الملائكة فينزلون وفى أيديهم صحائف أعمال العباد قال الفراء الباء بمعنى عن لان السماء لا تتشقق بالغمام بل عن الغمام كما يقال انشقت الارض عن النبات أى ارتفع التراب عنه عند طلوعه وقال القاضى لا يمتنع أن يجعل الله تعالى الغمام بحيث يشقق السماء باعتماده عليها عن مقاتل تشقق سماء الدنيا فينزل أهلها وكذلك تتشقق سماء سماء ثم ينزل الكروبيون وحملة العرش ثم ينزل الرب تعالى قال العلماء هذا نزول الحكم والقضاء لا نزول الذات وأما نزول الملائكة

كما صبر من قبلك أولو العزم من رسلنا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن عباس وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين قال يوطن محمدا صلى الله عليه وسلم أنه جاعل له عدوا من المجرمين كما جعل لمن قبله وقوله وكفى بربك هاديا ونصيرا يقول تعالى ذكره لنبيه وكفاك يا محمد بربك هاديا يهديك الى الحق ويبصرك الرشد ونصيرا يقول ناصرا لك على أعدائك يقول فلا يهولنك أعداؤك من المشركين فانى ناصرك عليهم فاصبر لأمرى وامض لتبليغ رسالتى اليهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا بالله لولا نزل عليه القرآن يقول هلا نزل على محمد صلى الله عليه وسلم القرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى جملة واحدة قال الله كذلك لنثبت به فؤادك تنزيله عليك الآية بعد الآية والشئ بعد الشئ لنثبت به فؤادك نزلناه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا قال كان الله ينزل عليه الآية فاذا علمها نبى الله نزلت آية أخرى ليعلمه الكتاب عن ظهر قلب ويثبت به فؤاده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى قال كذلك لنثبت به فؤادك قال كان القرآن ينزل عليه جوابا لقولهم ليعلم محمد أن الله يجيب القوم بما يقولون بالحق ويعنى بقوله لنثبت به فؤادك لنصحح به عزيمة قلبك ويقين نفسك ونشجعك به وقوله ورتلناه ترتيلا يقول وشيأ بعد شئ علمناكه حتى تحفظته والترتيل فى القراءة الترسل والتثبت * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم فى قوله ورتلناه ترتيلا قال نزل متفرقا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله ورتلناه ترتيلا قال كان ينزل آية وآيتين وآيات جوابا لهم اذا سألوا عن شئ أنزله الله جوابا لهم وردا عن النبى فيما يتكلمون به وكان بين أوله وآخره نحو من عشرين سنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ورتلناه ترتيلا قال كان بين ما أنزل القرآن الى آخره أنزل عليه لأربعين ومات النبى صلى الله عليه وسلم لثنتين أو لثلاث وستين * وقال آخرون معنى الترتيل التبيين والتفسير ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ورتلناه ترتيلا قال فسرناه تفسيرا وقرأ ورتل القرآن ترتيلا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا﴾ يقول تعالى ذكره ولا يأتيك يا محمد هؤلاء المشركون بمثل يضربونه الا جئناك من الحق بما نبطل به ما جاؤا به وأحسن منه تفسيرا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق قال الكتاب بما ترد به ما جاؤا به من الامثال التى جاؤا بها وأحسن تفسيرا وعنى بقوله وأحسن تفسيرا وأحسن مما جاؤا به من المثل بيانا وتفصيلا * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

مع كثرتهم وصغر حجم الارض بالقياس الى السماء فقالوا لا يبعد أن يوسع الله الارض عرضا وطولا بحيث تسع كل هؤلاء ومن المفسرين من قال الملائكة يكونون فى الغمام وهو سترة بين السماء والارض والله تعالى فوق أهل القيامة وروى الضحاك عن ابن عباس قال تتشقق كل سماء وينزل سكانها فيحيطون بالعالم ويصيرون سبع صفوف حول العالم والظاهر أن اللام فى الغمام للجنس ومنهم من قال هى للعهد والمعهود قوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام وقيل هو غمام أبيض رقيق مثل الضبابة كما كان لبنى اسرائيل فى التيه ومعنى (تنزيلا) توكيد للنزول ودلالة على اسراعهم فيه قال الزجاج (الحق) صفة الملك أى الملك الثابت الذى لا يزول (للرحمن) يومئذ ونظيره مالك يوم الدين ويجوز أن يكون يومئذ تكريرا لقوله ويوم تشقق واعرابهما واحد والفائدة فى تخصيص ذلك اليوم أن يعلم أنه لا مالك فيه سواه لا بالصورة ولا فى الحقيقة فيخضع له المملوك وتعنو له الوجوه وتذل رقاب الجبابرة قالت الاشاعرة ههنا لو وجب على الله يومئذ الثواب لاستحق الذم بتركه وكان خائفا أن لا يفعل فلم يكن له الملك على الاطلاق وأيضا لو كان العبد مالكا للثواب لم يكن الله تعالى مالكا مطلقا بل يكون عبدا ضعيفا لا يقدر على أن لا يؤدى ما عليه من العوض أو فقيرا محتاجا الى أن يدفع الذم عن نفسه بأداء ما عليه وكان ذلك اليوم يوما عسيرا على الكافرين لا على المؤمنين واللام فى الظالم ظاهر الاستغراق والشمول أو للجنس وعن ابن عباس أنه للعهد وذلك أن الآية نزلت فى عقبة بن أبى معيط وكان يكثر مجالسة الرسول صلى الله عليه وسلم فاتخذ ضيافة ودعا اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل من طعامه حتى يأتى بالشهادتين ففعل وكان أبى بن خلف صديقه فعاتبه وقال صبأت يا عقبة قال لا ولكن

حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأحسن تفسيرا يقول أحسن تفصيلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأحسن تفسيرا قال بيانا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأحسن تفسيرا يقول تفصيلا وقوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا يقول تعالى ذكره لنبيه هؤلاء المشركون يا محمد القائلون لك لولا نزل هذا القرآن جملة واحدة ومن كان على مثل الذى هم عليه من الكفر بالله الذين يحشرون يوم القيامة على وجوههم الى جهنم فيساقون الى جهنم شر مستقرا فى الدنيا والآخرة من أهل الجنة فى الجنة وأضل منهم فى الدنيا طريقا * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم قال الذى أمشاهم على أرجلهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم أولئك شر مكانا من أهل الجنة وأضل سبيلا قال طريقا حدثنى محمد بن يحيى الأزدى قال ثنا الحسين بن محمد قال ثنا شيبان عن قتادة قوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم قال حدثنا أنس بن مالك أن رجلا قال يا رسول الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال الذى أمشاه على رجليه قادر أن يمشيه على وجهه حدثنا أبو سفيان الغنوى يزيد بن عمرو قال ثنا خلاد بن يحيى الكوفى قال ثنا سفيان الثورى عن اسمعيل بن أبى خالد قال أخبرنى من سمع أنس بن مالك يقول جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال كيف يحشرهم على وجوههم قال الذى يحشرهم على أرجلهم قادر بأن يحشرهم على وجوههم حدثنا عبيد بن محمد الوراق قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى داود عن أنس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحشر أهل النار على وجوههم فقال ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم حدثنى أحمد بن المقدام قال ثنا حزم قال سمعت الحسن يقول قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم فقالوا يا نبى الله كيف يمشون على وجوههم قال أرأيت الذى أمشاهم على أقدامهم أليس قادرا أن يمشيهم على وجوههم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور بن زاذان عن على بن زيد بن جدعان عن أبى خالد عن أبى هريرة قال يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على أقدامهم وصنف على وجوههم فقيل كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يتوعد مشركى قومه على كفرهم بالله وتكذيبهم رسوله ويخوفهم من حلول نقمته بهم نظير الذى يحل بمن كان قبلهم من الامم المكذبة رسلها ولقد آتينا يا محمد موسى الكتاب يعنى التوراة كالذى آتيناك من الفرقان وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا يعنى معينا وظهيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا يقول فقلنا لهما اذهبا الى فرعون وقومه الذين كذبوا بآياتنا علامنا وأدلتنا فدمرناهم تدميرا وفى الكلام متروك استغنى بدلالة ما ذكر من ذكره وهو فذهبا فكذبوهما فدمرناهم حينئذ ۞ القول

أبى أن يأكل من طعامى وهو فى بيتى فاستحييت منه فشهدت له والشهادة ليست فى نفسى فقال وجهى من وجهك حرام ان لقيت محمدا فلم تطأ قفاه ولم تبزق فى وجهه فوجده ساجدا (١٠) فى دار الندوة ففعل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأ ألقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر أمر عليا رضى الله عنه بقتله وفى روايات الشيعة أن الظالم هو رجل بعينه وأن المسلمين غيروا اسمه وكتموه وجعلوا فلانا بدلا من اسمه وذكروا فاضلين من الصحابة وفيه بعد لان تغيير القرآن كفر والعض على اليدين كناية عن الغيظ والحسرة لانه من لوازم الغيظ والتحسر غالبا ونظيره سقط فى يده وأكل من بنانه وأمثال ذلك وقال الضحاك يأكل يديه الى المرفق ثم تنبت فلا يزال كذلك كلما أكلها نبتت قال جار الله تمنى أن لو صحب الرسول وسلك معه طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تتشعب به طرق الضلالة والهوى أو أرادانى كنت ضالا لم يكن لى سبيل قط فليتنى حصلت لنفسى فى صحبة الرسول سبيلا وفلان كناية عن الاعلام كما أن الهن كناية عن الاجناس فان أريد بالظالم عقبة فالمعنى ليتنى لم اتخذ أبيا خليلا فكنى عن اسمه وان أريد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين خليلا كان لخليله اسم علم فجعله كناية عنه قلت زعم بعض أئمة اللغة أنه لم يثبت استعمال فلان فى الفصيح الا حكاية لا يقال جاءنى فلان ولكن يقال قال زيد جاءنى فلان لانه اسم اللفظ الذى هو علم لا اسم مدلول العلم ولذلك جاء فى كلام الله تعالى يقول يا ليتنى الخ والذكر ذكر الله والقرآن أو موعظة الرسول أو نطقه بشهادة الحق وعزمه على الاسلام والشيطان اشارة الى خليله الذى أضله كما يضله الشيطان ثم خذله ولم ينفعه فى العاقبة أو اشارة الى ابليس وأنه هو الذى حمله على أن صار خليلا لذلك المضل وخالف الرسول صلى الله عليه وسلم ثم خذله أو أراد الجنس فيدخل فيه كل من تشيطن

فى تأويل قوله تعالى ﴿وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعتدنا للظالمين عذابا أليما﴾ يقول تعالى ذكره وقوم نوح لما كذبوا رسلنا وردوا عليهم ما جاؤهم به من الحق أغرقناهم بالطوفان وجعلناهم للناس آية يقول وجعلنا تغريقنا اياهم واهلاكنا عظة وعبرة للناس يعتبرون بها وأعتدنا للظالمين عذابا أليما يقول وأعددنا لهم من الكافرين بالله فى الآخرة عذابا أليما سوى الذى حل بهم من عاجل العذاب فى الدنيا ❊ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا ضربنا له الامثال وكلا تبرنا تتبيرا﴾ يقول تعالى ذكره ودمرنا ايضا عادا وثمود وأصحاب الرس واختلف أهل التأويل فى أصحاب الرس فقال بعضهم أصحاب الرس من ثمود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وأصحاب الرس قال قرية من ثمود ❊ وقال آخرون بل هى قرية من اليمامة يقال لها الفلج ذكر من قال ذلك حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال ثنا ابن وهب قال ثنا جرير بن حازم قال قال قتادة الرس قرية من اليمامة يقال لها الفلج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عكرمة أصحاب الرس بفلجهم أصحاب يس ❊ وقال آخرون هم قوم رسوا نبيهم فى بئر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى بكر عن عكرمة قال كان الرس بئرا رسوا فيها نبيهم ❊ وقال آخرون هى بئر كانت تسمى الرس ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وأصحاب الرس قال هى بئر كانت تسمى الرس حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد فى قوله وأصحاب الرس قال الرس بئر كان عليها قوم «قال أبو جعفر» والصواب من القول فى ذلك قول من قال هم قوم كانوا على بئر وذلك أن الرس فى كلام العرب كل محفور مثل البئر والقبر ونحو ذلك ومنه قول الشاعر

سبقت الى فرط باهل ❊ تنابلة يحفرون الرساسا

يريد أنهم يحفرون المعادن ولا أعلم قوما كانت لهم قصة بسبب حفرة ذكرهم الله فى كتابه الا أصحاب الاخدود فان يكونوا هم المعنيين بقوله وأصحاب الرس فانا سنذكر خبرهم ان شاء الله اذا انتهينا الى سورة البروج وان يكونوا غيرهم فلا نعرف لهم خبرا الا ما جاء من جملة الخبر عنهم أنهم قوم رسوا نبيهم فى حفرة الا ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن كعب القرظى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة العبد الاسود وذلك أن الله تبارك وتعالى بعث نبيا الى أهل قرية فلم يؤمن من أهلها أحد الا ذلك الأسود ثم ان أهل القرية عدوا على النبى عليه السلام فحفروا له بئرا فألقوه فيها ثم أطبقوا عليه بحجر ضخم قال وكان ذلك العبد يذهب فيحتطب على ظهره ثم يأتى بحطبه فيبيعه فيشترى به طعاما وشرابا ثم يأتى به الى ذلك البئر فيرفع تلك الصخرة فيعينه الله عليها فيدلى اليه طعامه وشرابه ثم يعيدها كما كانت قال فكان كذلك ما شاء الله أن يكون ثم انه ذهب يوما يحتطب كما كان يصنع فجمع حطبه وحزم حزمته وفرغ منها فلما أراد أن يحتملها وجد سنة فاضطجع فنام فضرب الله على أذنه سبع سنين نائما ثم انه هب فتمطى فتحول لشقه الآخر فاضطجع فضرب الله على اذنه سبع سنين أخرى ثم انه هب فاحتمل حزمته ولا يحسب الا انه نام ساعة من نهار فجاء الى القرية فباع حزمته ثم اشترى طعاما وشرابا كما كان يصنع

من الجن والانس ثم ان الكفار لما أكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت ضاق صدر الرسول صلى الله عليه وسلم وشكاهم الى الله عز وجل وقال (يارب ان قومى) يعنى قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) أى (١١) تركوه وصدوا عنه وعن الايمان به وعن أبى

يصنع ثم ذهب الى الحفرة فى موضعها التى كانت فيه فالتمسه فلم يجده وقد كان بدا لقومه فيه بداء فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه قال فكان النبى عليه السلام يسألهم عن ذلك الاسود ما فعل فيقولون ما ندرى حتى قبض الله النبى فأهب الله الاسود من نومته بعد ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك الاسود لأول من يدخل الجنة غير أن هؤلاء فى هذا الخبر يذكر محمد بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم أنهم آمنوا بنبيهم واستخرجوه من حفرته فلا ينبغى أن يكونوا المعنيين بقوله وأصحاب الرس لان الله أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم تدميرا الا أن يكونوا دمروا بأحداث أحدثوها بعد نبيهم الذى استخرجوه من الحفرة وآمنوا به فيكون ذلك وجها وقرونا بين ذلك كثيرا يقول ودمرنا بين أضعاف هذه الامم التى سمينا لكم أمما كثيرة كما **حدثنا** الحسن ابن شبيب قال ثنا خلف بن خليفة عن جعفر بن على بن أبى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلفت بالمدينة عمى ممن يفتى على أن القرن سبعون سنة وكان عمه عبيد الله بن أبى رافع كاتب على رضى الله عنه **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا حفص بن غياث عن الحجاج عن الحكم عن ابراهيم قال القرن أربعون سنة وقوله وكلا ضربنا له الامثال يقول تعالى ذكره وكل هذه الامم التى أهلكناها التى سمينا هالكم أولم نسمها ضربنا له الأمثال يقول مثلنا له الأمثال ونبهناها على حججنا عليها وأعذرنا اليها بالعبر والمواعظ فلم نهلك منهم أمة الا بعد الابلاغ اليهم فى المعذرة وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله وكلا ضربنا له الأمثال قال كل قد أعذر الله اليه ثم انتقم منه وقوله وكلا تبرنا تتبيرا يقول تعالى ذكره وكل هؤلاء الذين ذكرنا لكم أمرهم استأصلناهم فدمرناهم بالعذاب ابادة وأهلكناهم جميعا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله وكلا تبرنا تتبيرا قال تبر الله كلا بعذاب تتبيرا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير وكلا تبرنا تتبيرا قال تتبير بالنبطية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله وكلا تبرنا تتبيرا قال بالعذاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أتى هؤلاء الذين اتخذوا القرآن مهجورا على القرية التى أمطرها الله مطر السوء وهى سدوم قرية قوم لوط ومطر السوء هو الحجارة التى أمطرها الله عليهم فأهلكهم بها كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء قال حجارة وهى قرية قوم لوط واسمها سدوم قال ابن عباس خمس قريات فأهلك الله أربعا وبقيت الخامسة واسمها صعوة لم تهلك صعوة كان أهلها لا يعملون ذلك العمل وكانت سدوم أعظمها وهى التى نزل بها لوط ومنها بعث وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم ينادى نصيحة لهم يا سدوم يوم لكم من الله أنها كم أن تعرضوا لعقوبة الله زعموا ان لوطا ابن أخى ابراهيم صلوات الله عليهما وقوله أفلم يكونوا يرونها يقول جل ثناؤه أولم يكن هؤلاء المشركون الذين قد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء يرون تلك القرية وما نزل بها من عذاب الله بتكذيب أهلها رسلهم فيعتبروا ويتذكروا فيراجعوا التوبة من كفرهم وتكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم بل كانوا لا يرجون نشورا يقول تعالى ذكره ما كذبوا محمدا فيما جاءهم به من عند

مسلم أن المراد وقال الرسول صلى الله عليه وسلم يوم القيامة روى عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلمه وعلق مصحفا لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه وقيل هو من هجر اذا هذى والجار محذوف أى جعلوه مهجورا فيه وعلى هذا فله معنيان أحدهما أنهم زعموا أنه كلام لا فائدة فيه والثانى أنهم كانوا اذا سمعوه لغوا فيه وجوز الكشاف أن يكون المهجور مصدرا بمعنى الهجر كالميسور والمجلود أى اتخذوه هجرا * سؤال هذا النداء بمنزلة قول نوح رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم يزدهم دعائى الا فرارا فكيف صارت شكاية نوح سببا لحلول العذاب بامته ولم تصر شكاية نبينا صلى الله عليه وسلم سببا لذلك * الجواب ان الكلام بالتمام وكان من تمام كلام نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولم يكن كلام رسولنا الا مجرد الشكاية ولم يقتض الدعاء عليهم وذلك من غاية شفقته على الامة وان بلغ ايذاؤهم اياه الغاية ما أوذى نبى مثل ما أوذيت هذا مع أنه سبحانه سلاه وعزاه وأمره بالصبر على أذاهم حين قال (وكذلك جعلنا) بين ذلك أن له أسوة بسائر الانبياء فليصبر على ما يلقاه من قومه كما صبروا وتمام البحث فيه قد سلف فى الانعام فى قوله وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن (وكفى بربك هاديا ونصيرا) الى مصالح الدين والدنيا أو الى طريق قهرهم والانتصار منهم ونصيرا لك على أعدائك ثم حكى عنهم شبهة خامسة وهى قولهم هلا نزل عليه القرآن حال كونه جملة واحدة أى مجتمعا ومعنى التنزيل ههنا التعدية

فقط لقرينة قوله جملة خلاف ما تقرر فى أكثر المواضع من ارادة التكثير المفيد للتدريج كما مر فى قوله نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل والقائلون (١٢) قريش أو اليهود فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (لنثبت) الخ وتقريره من وجوه

أحدها أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يكن قارئا كاتبا بخلاف موسى وداود وعيسى فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فأنزله الله عليه منجما فى عشرين سنة وعن ابن جريج فى ثلاث وعشرين ليكون أقرب الى الضبط وأبعد عن النسيان والسهو وثانيها أن الاعتماد على الحفظ أقرب الى التحصيل من الاعتماد على الكتابة والحفظ لا بد فيه من التدرج وثالثها ان نزول الشرائع متدرجة أسهل على المكلف منها دفعة ورابعها أن نزول جبريل ساعة فساعة مما يقوى قلبه ويعينه على تحمل أعباء النبوة والرسالة وخامسها أن نزوله مفرقا يوجب وقوع التحدى على أبعاض القرآن وأجزائه ونزوله جملة يقتضى وقوع التحدى على مجموعه ولا ريب فى أن الاول ادخل فى الاعجاز وسادسها ان نزوله بحسب الوقائع والحوادث أوفق فى باب التكاليف والاستبصار وادل على الاخبار عن الحوادث فى أوقاتها وسابعها أن فى تجديد منصب السفارة فى كل حين مزيد شرف لجبريل وللترتيل معان منها أنه قدره آية بعد آية ودفعة عقيب دفعة ومنها التأنى فى القراءة ومعنى ورتلناه أمرنا بترتيل قراءته ومنه حديث عائشة فى قراءته لا يسرد كسردكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفها لعدها وهو مأخوذ من ترتيل الاسنان أى تفليجها يقال ثغر مرتل ويشبه بنور الاقحوان فى تفليجه ومنها انه نزله فى مدد متباعدة الاطراف جملتها عشرون سنة ولم يفرقه ابن

فى مدد متقاربة ثم ذكرانهم محجوجون فى كل أوان بقوله (ولا يأتونك بمثل) أى بسؤال عجيب من أسئلتهم الباطلة الذى كأنه مثل فى

الله لأنهم لم يكونوا رأوا ما حل بالقرية التى وصفت ولكنهم كذبوه من أجل أنهم قوم لا يخافون نشورا بعد الممات يعنى انهم لا يوقنون بالعقاب والثواب ولا يؤمنون بقيام الساعة فيردعهم ذلك عما يأتون من معاصى الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا بعثا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا رأوك ان يتخذونك الا هزوا أهذا الذى بعث الله رسولا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا رآك هؤلاء المشركون الذين قصصت عليك قصصهم ان يتخذونك الا هزوا يقول ما يتخذونك الا سخرية يسخرون منك يقولون هذا الذى بعث الله الينا رسولا من بين خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن هؤلاء المشركين الذين كانوا يهزؤن برسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يقولون اذا رأوه قد كاد هذا يضلنا عن آلهتنا التى نعبدها فيصدنا عن عبادتها لولا صبرنا عليها وثبوتنا على عبادتها وسوف يعلمون حين يرون العذاب يقول جل ثناؤه سيبين لهم حين يعاينون عذاب الله قد حل بهم على عبادتهم الآلهة من أضل سبيلا يقول من الراكب غير طريق الهدى والسالك سبيل الردى أنت أوهم وبنحو ما قلنا فى تأويل قوله لولا أن صبرنا عليها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها قال ثبتنا عليها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أرأيت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالأنعام بل هم أضل سبيلا﴾ يعنى تعالى ذكره أرأيت يا محمد من اتخذ الهه شهوته التى يهواها وذلك أن الرجل من المشركين كان يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ الآخر يعبده فكان معبوده والهه ما يتخيره لنفسه فلذلك قال جل ثناؤه أرأيت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلا يقول تعالى ذكره أفأنت تكون يا محمد على هذا حفيظا فى أفعاله مع عظيم جهله أم تحسب يا محمد أن أكثر هؤلاء المشركين يسمعون ما يتلى عليهم فيعون أو يعقلون ما يعاينون من حجج الله فيفهمون ان هم الا كالانعام يقول ما هم الا كالبهائم التى لا تعقل ما يقال لها ولا تفقه بل هم من البهائم أضل سبيلا لأن البهائم تهتدى لمراعيها وتنقاد لأربابها وهؤلاء الكفرة لا يطيعون ربهم ولا يشكرون نعمة من أنعم عليهم بل يكفرونها ويعصون من خلقهم وبرأهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد كيف مد ربك الظل وهو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل يقول ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل قال مده ما بين صلاة الصبح الى طلوع الشمس حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير فى قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا قال الظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثنا محمد بن عبد الله

البطلان الا ونحن نأتى بالجواب الحق الذى لا محيد عنه و بما هو أحسن معنى ومؤدى من سؤالهم قال جار الله لما كان التفسير هو التكشيف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا ووجه آخر وهو أن

ابن بزيع قال ثنا أبو محصن عن حصين عن أبى مالك قال ألم تر الى ربك كيف مد الظل قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله كيف مد الظل قال ظل الغداة قبل أن تطلع الشمس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الظل ظل الغداة * قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل قال مده من طلوع الفجر الى طلوع الشمس حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل يعنى من صلاة الغداة الى طلوع الشمس قوله ولو شاء لجعله ساكنا يقول ولو شاء لجعله دائما لا يزول ممدودا لا تذهبه الشمس ولا تنقصه ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولو شاء لجعله ساكنا يقول دائما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولو شاء لجعله ساكنا قال لا تصيبه الشمس ولا يزول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولو شاء لجعله ساكنا قال لا يزول حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو شاء لجعله ساكنا قال دائما لا يزول وقوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا يقول جل ثناؤه ثم دللناكم أيها الناس بنسخ الشمس اياه عند طلوعها عليه أنه خلق من خلق ربكم يوجده اذا شاء و ينفيه اذا أراد والهاء فى قوله عليه من ذكر الظل ومعناه ثم جعلنا الشمس على الظل دليلا وقيل معنى دلالتها عليه أنه لو لم تكن الشمس التى تنسخه لم يعلم أنه شئ اذ كانت الاشياء انما تعرف باضدادها نظير الحلو الذى انما يعرف بالحامض والبارد بالحار وما أشبه ذلك ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا يقول طلوع الشمس حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ثم جعلنا الشمس عليه دليلا قال تحويه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا قال أحرجت ذلك الظل فذهبت به وقوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا يقول تعالى ذكره ثم قبضنا ذلك الدليل من الشمس على الظل الينا قبضا خفيا سريعا بالفىء الذى نأتى به بالعشى ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا قال حوى الشمس الظل وقيل ان الهاء التى فى قوله ثم قبضناه الينا عائدة على الظل وان معنى الكلام ثم قبضنا الظل الينا بعد غروب الشمس وذلك أن الشمس اذا غربت غاب الظل الممدود قالوا وذلك وقت

يراد ولا يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون هلا كانت صفته وحاله أن ينزل معه ملك أو يلقى اليه كنز أو ينزل عليه القرآن جملة الا أعطيناك نحن ما يحق لك فى حكمتنا ومشيئتنا وما هو أحسن بيانا لما بعثت به ومن جملة ذلك تنزيل القرآن مفرقا منجما فان ذلك أدخل فى الاعجاز كما مر ثم أوعد هؤلاء الجهلة بأنهم شر مكانا من أهل الجنة والبحث عنه نظير ما مر فى صفة أهل الجنة خير مستقرا قال جار الله كأنه قيل لهم ان الذى يحملكم على هذه الاسئلة هو أنكم تضللون سبيله صلى الله عليه وسلم وتحتقرون مكانه ومنزلته ولو نظرتم بعين الانصاف وأنتم من المسحوبين على وجوهكم الى جهنم لعلمتم أن مكانكم شر من مكانه وسبيلكم أضل من سبيله عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أثلاث ثلث على الدواب وثلث على وجوههم وثلث على أقدامهم ينسلون نسلا ثم ذكر طرفا من قصص الاولين على عادة افتنانه فى الكلام تنشيطا للاذهان وتسلية لنبيه كأنه قال لست يا محمد بأول من أرسلناه فكذب وآتيناه الآيات فردّ بل آتينا موسى التوراة وقويناه باخيه ومع ذلك كذب ورد ومعنى الوزير تقدم فى طه والوزارة لا تنافى النبوة فقد كان يبعث فى الزمن الواحد أنبياء ويؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضا ولا شتراكهما فى النبوة قيل لهما (اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) ان حملناه على تكذيب آيات الالهية فظاهر وان حملناه على تكذيب آيات النبوة فاللفظ ماض والمعنى على الاستقبال على عادة اخبار الله تعالى ويجوز أن يراد الى القوم الذين آل حالهم الى أن كذبوا

فدمرناهم وعلى هذا فلا حذف والتدمير الاهلاك (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) بأن كذبوه وكذبوا من قبله من الرسل صريحا كانهم لم يروا بعثة الرسل أصلا كالبراهبة أولان تكذيب (١٤) واحد من الرسل كتكذيب كلهم (أغرقناهم وجعلناهم) أى اغراقهم وقصتهم (للناس آية) محل اعتبار (وأعتدنا للظالمين) وهم قوم نوح أو لكل من سلك سبيلهم فى التكذيب وقصة عاد وثمود مذكورة مرارا وأما الرس فعن أبى عبيدة أنه البئر غير المطوية والقوم كانوا من عبدة الاصنام أصحاب آبار ومواش بعث الله عز وجل اليهم شعيبا فدعاهم الى الاسلام فابوا فبيناهم حول الرس انهارت بهم فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود وقيل هم أصحاب النبى حنظلة بن صفوان ابتلاهم الله بالعنقاء وهى أعظم ما يكون من الطير سميت بذلك لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم ان أعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فاهلكوا وقيل هم أصحاب الاخدود والرس عند العرب الدفن يقال رس الميت اذا دفن وغيب فى الحفيرة وقيل الرس بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وستجىء القصة فى سورة يس وعن على رضى الله عنه أنهم قوم يعبدون شجرة الصنوبر رسوا نبيهم فى الارض وقيل هم قوم كانت لهم قرى على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد المشرق فبعث الله تعالى اليهم نبيا من ولد يهوذا بن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمانا ثم حفروا بئرا فرسوه فيها وقالوا نرجو أن يرضى عنا الهنا وكان عامة قومهم يسمعون أنين نبيهم يقول الهى وسيدى ترى ضيق مكانى وشدة كربى وضعف قلبى فعجل قبض روحى حتى مات فارسل الله تعالى ريحا عاصفة شديدة الحمرة وصارت الارض من تحتهم حجر كبريت متوقدا وأظلتهم سحابة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص وروى ابن جرير

قبضه واختلف أهل التأويل فى معنى قوله يسيرا فقال بعضهم معناه سريعا ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا يقول سريعا * وقال آخرون بل معناه قبضا خفيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا قال خفيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قبضا يسيرا قال خفيا قال ان ما بين الشمس والظل مثل الخيط واليسير الفعيل من اليسر وهو السهل الهين فى كلام العرب فمعنى الكلام اذ كان ذلك كذلك يتوجه لما روى عن ابن عباس ومجاهد لان سهولة قبض ذلك قد تكون بسرعة وخفاء وقيل انما قيل ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا لأن الظل بعد غروب الشمس لا يذهب كله دفعة ولا يقبل الظلام كله جملة وانما يقبض ذلك الظل قبضا خفيا شيأ بعد شئ ويعقب كل جزء منه يقبضه جزء من الظلام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا﴾ يقول تعالى ذكره الذى مد الظل ثم جعل الشمس عليه دليلا هو الذى جعل لكم أيها الناس الليل لباسا وانما قال جل ثناؤه جعل لكم الليل لباسا لانه جعله لخلقه جنة يجتنون فيها ويسكنون فصار لهم سترا يستترون به كما يستترون بالثياب التى يكسونها وقوله والنوم سباتا يقول وجعل لكم النوم راحة تستريح به أبدانكم وتهدأ به جوارحكم وقوله وجعل النهار نشورا يقول تعالى ذكره وجعل النهار يقظة وحياة من قولهم نشر الميت كما قال الاعشى

حتى يقول الناس مما رأوا * يا عجبا للميت الناشر

ومنه قول الله لا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وكان مجاهد يقول فى تأويل ذلك ما حدثنى محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله والنهار نشورا قال ينشر فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وانما اخترنا القول الذى اخترنا فى تأويل ذلك لانه عقيب قوله والنوم سباتا فى الليل فاذ كان ذلك كذلك فوصف النهار بأن فيه اليقظة والنشور من النوم أشبه اذ كان النوم أخا الموت والذى قال مجاهد غير بعيد من الصواب لان الله أخبر أنه جعل النهار معاشا وفيه الانتشار للعاش ولكن النشور مصدر من قول القائل نشر فهو بالنشر من الموت والنوم أشبه كما صحت الرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اذا أصبح وقام من نومه الحمد لله الذى أحيانا بعدما أماتنا واليه النشور ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى أرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته وأنزلنا من السماء ماء طهورا لنحيى به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسى كثيرا﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى ارسل الرياح الملقحة نشرا حياة أو من الحيا والغيث الذى هو منزله على عباده وأنزلنا من السماء ماء طهورا يقول وأنزلنا من السحاب الذى أنشأناه بالرياح من فوقكم أيها الناس ماء طهورا لنحيى به بلدة ميتا يعنى أرضا قحطة عذية لا تنبت وقال بلدة ميتا ولم يقل ميتة لأنه أريد بذلك لنحيى به موضعا ومكانا ميتا ونسقيه من خلقنا انعاما من البهائم وأناسى كثيرا يعنى بالأناسى جمع انسان وجمع أناسى بجعل الياء عوضا من النون التى فى انسان وقد يجمع انسان اناسين كما يجمع النشيان نشايين فان قيل

أناسى

باسناده الى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله بعث نبيا الى اهل قرية فلم يؤمن به من اهلها الا عبد أسود ثم عدوا على الرسول فحفروا له بئرا فألقوه فيها ثم أطبقوا عليه حجرا ضخما فكان ذلك العبد يحتطب فيشترى له طعاما وشرابا (١٥) ويرفع الصخرة ويدليه اليه وكان كذلك ماشاء الله فاحتطب يوما فلما أراد أن يحملها وجد نوما فاضطجع فضرب الله على آذانه سبع سنين ثم انتبه وتمطى وتحول لشقه الآخر فنام سبع سنين ثم هب فاحتمل حزمته وظن أنه نام ساعة من نهار فجاء الى القرية فباع حزمته فاشترى طعاما وشرابا وذهب الى الحفرة فلم يجد أحدا وكان قومه استخرجوه فآمنوا به وصدقوه وذلك النبي يسألهم عن الاسود فيقولون لا ندرى حاله حتى قبض الله تعالى النبي وقبض ذلك الاسود فقال صلى الله عليه وسلم ان ذلك الاسود أول من يدخل الجنة قلت هذه الرواية ان صحت فلا مدخل لها في المقصود فان المقام يقتضى ان يكونوا قوما كذبوا نبيهم فأهلكوا لأجل ذلك أما قوله (وقرونا بين ذلك) فالمشار اليه ماذكر من الامم وقد يذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ومثله قول الحاسب فذلك كذا أى فماذكر من الاعداد مجموعها كذا (وكلا) من الامم والقرون (ضربنا له الامثال) بينا له القصص العجيبة ليعتبروا ويتعظوا (وكلا تبرنا) أهلكنا أشنع الاهلاك حين لم ينجع فيهم ضرب المثل والتنبير التفتيت والتكسير وكلا الأول منصوب بما دل عليه ضربنا له الامثال وهو أنذرنا أو حذرنا وكلا الثانى منصوب بتبرنا لانه ليس بمشتغل عنه بضميره والضمير فى (ولقد أتوا) لقريش والقرية سدوم من قرى قوم لوط وكانت خمسا ومطر السوء الحجارة (أفلم يكونوا) فى مرات مرورهم على تلك القرية فى متاجرهم الى الشام (يرونها بل كانوا) وما كفروا بالبعث لا يتوقعون نشورا وعاقبة فمن ثم لم ينظروا الى آثار عذاب الله نظر عبرة وادكار (و) من جملة كفرهم وعنادهم انهم (اذا رأوك ان يتخذونك الا) محل هزؤ ثم فسر

أناسى جمع واحده انسى فهو مذهب أيضا محكى وقد يجمع أناسى مخففة الياء وكأن من جمع ذلك كذلك أسقط الياء التى بين عين الفعل ولامه كما يجمع القرقور قراقير وقراقر ومما يصحح جمعهم اياه بالتخفيف قول العرب أناسية كثيرة القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فأبى أكثر الناس إلا كفورا﴾ يقول تعالى ذكره ولقد قسمنا هذا الماء الذى أنزلناه من السماء طهورا نحيى به الميت من الارض بين عبادى ليتذكروا نعمى عليهم ويشكروا أيادى عندهم وإحسانى اليهم فأبى أكثرهم إلا كفورا يقول الا جحود النعمى عليهم وأيادى عليهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمن عن أبيه قال سمعت الحسن بن مسلم يحدث طاوسا عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما عام باكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه بين خلقه قال ثم قرأ ولقد صرفناه بينهم حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمن التيمى قال ثنا الحسن بن مسلم عن سعيد ابن جبير قال قال ابن عباس ما عام باكثر مطرا من عام ولكنه يصرفه فى الارضين ثم تلا ولقد صرفناه بينهم ليذكروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولقد صرفناه بينهم قال المطر ينزله فى الأرض ولا ينزله فى الارض الاخرى قال فقال عكرمة صرفناه بينهم ليذكروا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليذكروا قال المطر مرة ههنا ومرة ههنا حدثنا سعيد بن الربيع الرازى قال ثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن أبى زياد أنه سمع أبا جحيفة يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول ليس عام بأمطر من عام ولكنه يصرفه ثم قرأ عبد الله ولقد صرفناه بينهم وأما قوله فأبى أكثر الناس إلا كفورا فان القاسم حدثنا قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة فأبى أكثر الناس إلا كفورا قال قولهم فى الانواء * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا﴾ يقول تعالى ذكره ولو شئنا يا محمد لأرسلنا فى كل مصر ومدينة نذيرا ينذرهم بأسنا على كفرهم بنا فيخف عنك كثير من أعباء ما حملناك منه ويسقط عنك بذلك مؤنة عظيمة ولكنا حملناك ثقل نذارة جميع القرى لتستوجب بصبرك عليه ان صبرت ما أعد الله لك من الكرامة عنده والمنازل الرفيعة قبله فلا تطع الكافرين فيما يدعونك اليه من أن تعبد آلهتهم فنذيقك ضعف الحياة وضعف الممات ولكن جاهدهم بهذا القرآن جهادا كبيرا حتى ينقادوا للاقرار بما فيه من فرائض الله ويدينوا به ويذعنوا للعمل بجميعه طوعا وكرها * وبنحو الذى قلنا فى قوله وجاهدهم به قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله فلا تطع الكافرين وجاهدهم به قال بالقرآن * وقال آخرون فى ذلك بما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجاهدهم به جهادا كبيرا قال الاسلام وقرأ واغلظ عليهم وقرأ وليجدوا فيكم غلظة وقال هذا الجهاد الكبير * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى خلط البحرين فمرج أحدهما فى الآخر وأفاضه فيه وأصل المرج الخلط ثم يقال للتخلية مرج لأن الرجل اذا خلى الشئ حتى اختلط بغيره فكأنه قد مرجه ومنه الخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم وقوله

ذلك الاستهزاء بأنهم يقولون مشيرين اليه على سبيل الاستحقار هذا الذى بعثه الله حال كونه رسولا بزعمه ويجوز أن يكون تسميته رسولا استهزاء آخر من حيث انه تسليم واقرار فى معرض الجحود والانكار وفى هذا جهل عظيم لانهم ان استحقروا صورته فانه أحسنهم خلقا وأعدلهم مزاجا مع انه لم يكن يدعى التميز بالصورة وان استهزؤا بالمعنى فبه قد وقع التحدى بظهور المعجز عليه وقامت الحجة عليهم فهم أحق بالاستهزاء منه حين أصروا على الباطل بعد وضوح البرهان على الحق ولقد شهد عليهم بمضمون هذا التقرير ابن أخت خالتهم اذ قالوا (ان كاد) هى مخففة من الثقيلة واللام فى (ليضلنا) هى الفارقة كأنهم سلموا أنه لقوة العقل وسطوع الحجة شارف أن يغلبهم على دينهم ويقلبهم عن طريقتهم لولا فرط لجاجهم وصبرهم على عبادة آلهتهم أطلقوا المقاربة أولا ثم قيدوها بلولا الامتناعية ثانيا وفيه انه صلى الله عليه وسلم بذل قصارى مجهوده فى دعوتهم حتى شارفوا على الايمان بزعمهم وحين وصفوه بالاضلال والمضل لابد أن يكون ضالا فى نفسه فكأنهم وصفوه بالضلال فلا جرم أوعدهم الله على ذلك بقوله (وسوف يعلمون) الى آخر الآية وانما يرون العذاب عند كشف الغطاء عن بصر البصيرة ثم بين انه لا تمسك لهم فيما ذهبوا اليه سوى التقليد واتباع هوى النفس فقال معجبا لرسوله (أرأيت من اتخذ الهه هواه) قدم المفعول الثانى للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا ثم نفى أن يكون هو حافظا عليهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل لست عليهم بمصيطر قال الكلبى نسختها آية القتال عن سعيد بن جبير كان الرجل يعبد الحجر فاذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ آخر ثم أضرب عن ذمهم باتخاذ الهوى الها الى نوع آخر قال أشنع فى الظاهر قائلا (أم يحسب) وهى منقطعة ومعناه بل أيحسب وخص أكثرهم بالذكر اما لصون الكلام عن المنع على عادة الفصحاء

لعبد الله بن عمرو كيف بك يا عبد الله اذا كنت فى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم وأماناتهم وصاروا هكذا وشبك بين أصابعه يعنى بقوله قد مرجت اختلطت ومنه قول الله فى أمر مريج أى مختلط وانما قيل للمرج مرج من ذلك لانه يكون فيه أخلاط من الدواب ويقال مرجت دابتك أى خليتها تذهب حيث شاءت ومنه قول الراجز * رعى بها مرج ربيع ممرجا * وبنحو ما قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذى مرج البحرين يعنى أنه خلع أحدهما على الآخر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله مرج البحرين أفاض أحدهما على الآخر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وهو الذى مرج البحرين يقول خلع أحدهما على الآخر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن مجاهد مرج أفاض أحدهما على الآخر وقوله هذا عذب فرات الفرات شديد العذوبة يقال هذا ماء فرات أى شديد العذوبة وقوله وهذا ملح أجاج يقول وهذا ملح مر يعنى بالعذب الفرات مياه الانهار والامطار وبالملح الاجاج مياه البحار وانما عنى بذلك أنه من نعمته على خلقه وعظيم سلطانه يخلط ماء البحر العذب بماء البحر الملح الأجاج ثم يمنع الملح من تغيير العذب عن عذوبته وافساده اياه بقضائه وقدرته لئلا يضر افساده اياه بركان الملح منهما فلا يجدوا ماء يشربونه عند حاجتهم الى الماء فقال جل ثناؤه وجعل بينهما برزخا يعنى حاجزا يمنع كل واحد منهما من افساد الآخر وحجرا محجورا يقول وجعل كل واحد منهما حراما محرما على صاحبه أن يغيره ويفسده * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج يعنى أنه خلع أحدهما على الآخر فليس يفسد العذب المالح وليس يفسد المالح العذب وقوله وجعل بينهما برزخا قال البرزخ الارض بينهما وحجرا محجورا يعنى حجر أحدهما على الآخر بأمره وقضائه وهو مثل قوله وجعل بين البحرين حاجزا وحدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال محبسا قوله وحجرا محجورا قال لا يختلط البحر بالعذب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال حاجزا لا يراه أحد لا يختلط العذب فى البحر قال ابن جريج فلم أجد بحرا عذبا الا الأنهار العذاب فان دجلة تقع فى البحر فأخبرنى الخبير بها أنها تقع فى البحر فلا تمور فيه بينهما مثل الخيط الأبيض فاذا رجعت لم ترجع فى طريقها من البحر والنيل يصب فى البحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن مجاهد وجعل بينهما برزخا قال البرزخ انهما يلتقيان فلا يختلطان وقوله حجرا محجورا أى لا تختلط ملوحة هذا بعذوبة هذا لا يبغى أحدهما على الآخر حدثنى يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن رجاء عن الحسن فى قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا

العقلاء واما الان منهم من كان يعرف الحق الا أن حب الرياسة يحمله على الخلاف وانما نفى عنهم السماع والعقل لانتفاء فائدتهما وأثرهما وباقى الآية تفسيرها مذكور فى آخر الاعراف فى قوله أولئك كالأنعام بل هم أضل قال جار الله جعلوا أضل من الانعام لانها تنقاد لأربابها التى تعلفها وتعرف المحسن من المسىء وتجذب المنافع وتجتنب المضار وتهتدى للمراعى والمشارب وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون أعظم المنافع وهو الثواب ولا يتقون أشد المضار وهو العقاب ولا يهتدون للحق الذى هو المرتع الهنىء والمشرب الروىء قلت ويحسن أيضا أن يذكر فى وجه التفضيل أن جهل الانعام بسيط غير مضر وجهل هؤلاء مركب مضر ومنهم من قال ان الانعام تسبح لله تعالى بخلاف الكفار ثم ذكر طرفا من دلائل التوحيد مع ما فيها من عظيم الانعام فأولها الاستدلال من أحوال الظل والرؤية اما بمعنى البصر فالمراد ألم تر الى صنع ربك أو ألم تر الى الظل كيف مده ربك واما بمعنى العلم وهو ظاهر وذلك أن الظل متغير ولكل متغير موجد وصانع والخطاب لكل من له أهلية النظر والاستدلال وللكلام فى تفسير الآية مجال الا أن ملخص الاقوال فيه اثنان الاول أن الظل أمر متوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة كالكيفيات الحاصلة داخل السقوف الكاملة وأفنية الجدران وهو أعدل الاحوال لأن الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وينفر عنها الحس والضوء الكامل لقوته يبهر الحس البصرى ويؤذى بالتسخين ولذلك وصف الجنة به فى قوله وظل ممدود ثم ان الناظر فى الظل الى الجسم الملون كأنه لا يشاهد شيأ سوى الجسم واللون فاذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ظله فيظهر للعقول أنه كيفية زائدة على ما شاهده أولا فمعنى الآية ألم تر الى عجيب صنع

قال هذا اليبس حدثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا قال جعل هذا ملحا أجاجا قال والاجاج المر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج يقول خلع أحدهما على الآخر فلا يغير أحدهما طعم الآخر وجعل بينهما برزخا هو الأجل ما بين الدنيا والآخرة وحجرا محجورا جعل الله بين البحرين حجرا يقول حاجزا حجز أحدهما عن الآخر بأمره وقضائه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وجعل بينهما سترا لا يلتقيان قال والعرب اذا كلم أحدهم الآخر بما يكره قال حجرا قال ستر ادون الذى تقول «قال أبو جعفر» وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى معنى قوله وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا دون القول الذى قاله من قال معناه انه جعل بينهما حاجزا من الارض أو من اليبس لان الله تعالى ذكره أخبر فى أول الآية أنه مرج البحرين والمرج هو الخلط فى كلام العرب على ما بينت قبل فلو كان البرزخ الذى بين العذب الفرات من البحرين والملح الاجاج أرضا أو يبسا لم يكن هناك مرج للبحرين وقد أخبر جل ثناؤه أنه مرجهما وانما عرفنا قدرته بحجزه هذا الملح الاجاج عن افساد هذا العذب الفرات مع اختلاط كل واحد منهما بصاحبه فأما اذا كان كل واحد منهما فى حيز عن حيز صاحبه فليس هناك مرج ولا هناك من الاعجوبة ما ينبه عليه أهل الجهل به من الناس ويذكرون به وان كان كل ما ابتدعه ربنا عجيبا وفيه أعظم العبر والمواعظ والحجج البوالغ ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا﴾ يقول تعالى ذكره والله الذى خلق من النطف بشرا انسانا فجعله نسبا وذلك سبعة وصهرا وهو خمسة كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فجعله نسبا وصهرا النسب سبع قوله حرمت عليكم أمهاتكم الى قوله وبنات الاخت والصهر خمس قوله وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم الى قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وقوله وكان ربك قديرا يقول وربك يا محمد ذو قدرة على خلق ما يشاء من الخلق وتصريفهم فيما شاء وأراد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا﴾ يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه آلهة لا تنفعهم فتجلب اليهم نفعا اذا هم عبدوها ولا تضرهم ان تركوا عبادتها ويتركون عبادة من أنعم عليهم هذه النعم التى لا كفاء لأدناها وهى ما عدد علينا جل جلاله فى هذه الآيات من قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل الى قوله قديرا ومن قدرته القدرة التى لا يمتنع عليه معها شىء أراده ولا يتعذر عليه فعل شىء أراد فعله ومن اذا أراد عقاب بعض من عصاه من عباده أحل به ما أحل بالذين وصف صفتهم من قوم فرعون وعاد وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا فلم يكن لمن غضب عليه منه ناصر ولا له عنه دافع وكان الكافر على ربه ظهيرا يقول تعالى ذكره وكان الكافر معينا للشيطان على ربه مظاهرا له على معصيته ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد وكان الكافر على ربه ظهيرا قال يظاهر الشيطان على معصية الله يعينه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن

ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على ربه ظهيرا قال معينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج أبو جهل معينا ظاهر الشيطان على ربه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال عونا للشيطان على ربه على المعاصي حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال على ربه عوينا والظهير العوين وقرأ قول الله فلا تكونن ظهيرا للكافرين قال لا تكونن لهم عوينا وقرأ أيضا قول الله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم قال ظاهروهم أعانوهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا يعني أبا الحكم الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل بن هشام وقد كان بعضهم يوجه معنى قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا الى وكان الكافر على ربه هينا من قول العرب ظهرت به فلم ألتفت اليه اذا جعله خلف ظهره فلم يلتفت اليه وكأن الظهير كان عنده فعيل صرف من مفعول اليه من مظهور به كأنه قيل وكان الكافر مظهورا به والقول الذي قلناه هو وجه الكلام والمعنى الصحيح لان الله تعالى ذكره أخبر عن عبادة هؤلاء الكفار من دونه فأولى الكلام أن يتبع ذلك ذمه اياهم وذم فعلهم دون الخبر عن هوانهم على ربهم ولما يجر لاستكبارهم عليه ذكر فيتبع بالخبر عن هوانهم عليه

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أسئلكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك يا محمد الى من أرسلناك اليه الا مبشرا بالثواب الجزيل من آمن بك وصدقك وآمن بالذي جئتهم به من عندي وعملوا به ونذيرا من كذبك وكذب ما جئتهم به من عندي فلم يصدقوا به ولم يعملوا قل ما أسألكم عليه من أجر يقول له قل لهؤلاء الذين أرسلتك اليهم ما أسألكم يا قوم على ما جئتكم به من عند ربي أجرا فتقولون انما يطلب محمد أموالنا بما يدعونا اليه فلا نتبعه فيه ولا نعطيه من أموالنا شيئا الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا يقول لكن من شاء منكم اتخذ الى ربه سبيلا طريقا بانفاقه من ماله في سبيله وفيما يقربه اليه من الصدقة والنفقة في جهاد عدوه وغير ذلك من سبل الخير

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره وتوكل يا محمد على الذي له الحياة الدائمة التي لا موت معها فثق به في أمر ربك وفوض اليه واستسلم له واصبر على ما نابك فيه قوله وسبح بحمده يقول واعبده شكرا منك له على ما أنعم به عليك قوله وكفى به بذنوب عباده خبيرا يقول وحسبك بالحي الذي لا يموت خبيرا بذنوب خلقه فانه لا يخفى عليه شيء منها وهو محص جميعها عليهم حتى يجازيهم بها يوم القيامة

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن فسئل به خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره وتوكل على الحي الذي لا يموت الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام فقال وما بينهما وقد ذكر السموات والارض والسموات جماع لانه وجه ذلك الى الصنفين والشيئين كما قال القطامي

ألم يحزنك أن حبال قيس * وتغلب قد تباينتا انقطاعا

يريد وحبال تغلب فثنى والحبال جمع لانه أراد الشيئين والنوعين وقوله في ستة أيام قيل كان ابتداء

ربك (كيف مد الظل) أي جعله ممتدا منبسطا على الاجسام (ولو شاء لجعله ساكنا) لاصقا بكل مظل (ثم جعلنا الشمس) على وجوده (دليلا) فلولا الشمس ووقوع ضوئها على الاجرام لما عرف أن للظل وجودا لان الاشياء انما تعرف بأضدادها (ثم قبضناه) أي أزلنا الظل لا دفعة بل يسيرا يسيرا فانه كلما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الاظلال في جانب المغرب شيئا بعد شيء وفي القبض على هذا الوجه منافع جمة

* الثاني أنه سبحانه لما خلق السماء والارض ألقت السماء ظلها على الارض ممدودا منبسطا ولو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها دليلا على ذلك الظل لان الظل يتبعها كما يتبع الدليل في الطريق من حيث انه يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص ثم لقبض الظل معنيان أحدهما انتهاء الاظلال الى غاية ما من النقصان بالتدريج وثانيهما قبضه عند قيام الساعة بقبض أسبابه وهي الاجرام النيرة وقوله الينا يؤكد هذا المعنى الثاني فيكون قوله يسيرا كما قال ذلك حشر علينا يسير

* الاستدلال الثاني من أحوال الليل والنهار شبه ما يستر من ظلام الليل باللباس الساتر والسبات الراحة قاله أبو مسلم وذلك أن النوم سبب الراحة ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه عند طائفة وعلى هذا فالنشور بمعنى الانتشار والحركة قال جار الله السبات الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع الحياة وعلى هذا فالنشور بمعنى البعث وتكون الآية نظير قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل عن لقمان أنه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشر

* الاستدلال الثالث قوله (وهو الذي أرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) أي قدام المطر وقدم ذلك تفسيره في الاعراف وأنه لم قال ههنا أرسل بلفظ الماضي وهناك يرسل أما قوله (وأنزلنا من السماء ماء طهورا) فهو علم بين الفقهاء في

الاستدلال به على طهارة الماء فى نفسه وعلى مطهريته لغيره حتى فسر الطهور بعضهم ومنهم أحمد بن يحيى بأنه الذى يكون طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره واعترض عليهم صاحب الكشاف بأن الذى قالوه ان كان شرحا لبلاغته فى الطهارة كان سديدا والا فليس فعول من التفعيل فى شئ وأقول ان الزمخشرى سلم أن الطهور فى العربية على وجهين صفة كقولك ماء طهور أى طاهر واسم غير صفة ومعناه ما يتطهر به كالوضوء والوقود بفتح الواو فيهما لما يتوضأ به وتوقد به النار وعلى هذا فالنزاع مدفوع لان الماء مما يتطهر به هو كونه مطهرا لغيره فكأنه سبحانه قال وأنزلنا من السماء ماء هو آلة للطهارة ويلزمه أن يكون طاهرا فى نفسه ومما يؤكد هذا التفسير أنه تعالى ذكره فى معرض الانعام فوجب حمله على الوصف الاكمل ولا يخفى أن المطهر أكمل من الطاهر نظيره ويتنزل عليكم ماء من السماء ماء ليطهركم به * ولا ضير أن نذكر بعض أحكام المياه المستنبطة من الآية فنقول ههنا نظران الاول أن عين الماء هو طهور أم لا مذهب الاصم والاوزاعى أنه يجوز الوضوء بجميع المائعات وقال أبو حنيفة يجوز الوضوء بنبيذ التمر فى السفر وتجوز ازالة النجاسة بجميع المائعات المزيلة لاعيان النجاسات وقال الشافعى وغيره من الائمة ان الطهورية مختصة بالماء لما مر فى أول المائدة من ايجاب التيمم عند عدم الماء ولو شارك الماء مائع آخر لما أمر بالتيمم الابعد اعوازه أيضا ودليله فى الخبث قوله صلى الله عليه وسلم ثم اغسليه بالماء النظر الثانى فى الماء وفيه بحثان الاول فى الماء المستعمل وانه طاهر عند الشافعى وليس بمطهر فى قوله الجديد أما الاول فلاطلاق الآية وأنزلنا من السماء ماء طهورا والاصل بقاؤه وللحديث خلق الماء طهورا ولان السلف كانوا لا يحترزون عن تناطر ماء الوضوء على ثيابهم وأبدانهم ولانه ماء طاهر لاقى جسما طاهرا فأشبه ما اذا لاقى حجارة وأما الثانى فلقوله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم

ذلك يوم الاحد والفراغ يوم الجمعة ثم استوى على العرش الرحمن يقول ثم استوى على العرش الرحمن وعلا عليه وذلك يوم السبت فيما قيل وقوله فاسأل به خبيرا يقول فاسأل يا محمد بالرحمن خبيرا بخلقه فانه خالق كل شئ ولا يخفى عليه ما خلق * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فاسأل به خبيرا قال يقول لمحمد صلى الله عليه وسلم اذا أخبرتك شيأ فاعلم أنه كما أخبرتك أنا الخبير والخبير فى قوله فاسأل به خبيرا منصوب على الحال من الهاء التى فى قوله به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا ﴾ يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين يعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم اسجدوا للرحمن أى اجعلوا سجودكم لله خالصا دون الآلهة والاوثان قالوا أنسجد لما تأمرنا * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة لما تأمرنا بمعنى أنسجد نحن يا محمد لما تأمرنا أنت أن نسجد له وقرأته عامة قراء الكوفة لما يأمرنا بالياء بمعنى أنسجد لما يأمرنا الرحمن وذكر بعضهم أن مسيلمة كان يدعى الرحمن فلما قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن قالوا أنسجد لما يأمرنا رحمن اليمامة يعنون مسيلمة بالسجود له * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله وزادهم نفورا يقول وزادهؤلاء المشركين قول القائل لهم اسجدوا للرحمن من اخلاص السجود لله وافراد الله بالعبادة بعدا ومما دعوا اليه من ذلك فرارا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا ﴾ يقول تعالى ذكره تقدس الرب الذى جعل فى السماء بروجا ويعنى بالبروج القصور فى قول بعضهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن العلاء ومحمد بن المثنى وسلم بن جنادة قالوا ثنا عبد الله بن ادريس قال سمعت أبى عن عطية بن سعد فى قوله تبارك الذى جعل فى السماء بروجا قال قصورا فى السماء فيها الحرس حدثنا محمد بن المثنى قال ثنى أبو معاوية قال ثنى اسمعيل عن يحيى بن رافع فى قوله تبارك الذى جعل فى السماء بروجا قال قصورا فى السماء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم جعل فى السماء بروجا قال قصورا فى السماء حدثنى اسمعيل بن سيف قال ثنى على بن مسهر عن اسمعيل عن أبى صالح فى قوله تبارك الذى جعل فى السماء بروجا قال قصورا فى السماء فيها الحرس * وقال آخرون هى النجوم الكبار ذكر من قال ذلك حدثنى ابن المثنى قال ثنا يعلى بن عبيد قال ثنا اسمعيل عن أبى صالح تبارك الذى جعل فى السماء بروجا قال النجوم الكبار * قال ثنا الضحاك عن مخلد عن عيسى بن ميمون عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الكواكب حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله بروجا قال البروج النجوم * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال هى قصور فى السماء لان ذلك فى كلام العرب ولو كنتم فى بروج مشيدة وقول الاخطل

كأنها برج رومى يشيده * بان بجص وآجر وأحجار

يعنى بالبرج القصر قوله وجعل فيها سراجا اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة

والبصرة وجعل فيها سراجا على التوحيد ووجهوا تأويل ذلك الى أنه جعل فيها الشمس وهى السراج التى عنى عندهم بقوله جعل فيها سراجا كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا قال السراج الشمس وقرأته عامة قراء الكوفيين وجعل فيها سرجا على الجماع كأنهم وجهوا تأويله وجعل فيها نجوما وقمرا منيرا وجعلوا النجوم سرجا اذ كان يهتدى بها * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار لكل واحدة منهما وجه مفهوم فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله وقمرا منيرا يعنى بالمنير المضىء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ﴾ * اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله جعل الليل والنهار خلفة فقال بعضهم معناه أن الله جعل كل واحد منهما خلفا من الآخر فى أن ما فات فى أحدهما من عمل يعمل فيه لله أدرك قضاؤه فى الآخر ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية عن شقيق قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال فاتتنى الصلاة الليلة فقال أدرك ما فاتك من ليلتك فى نهارك فان الله جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة يقول من فاته شئ من الليل أن يعمله أدركه بالنهار أو من النهار أدركه بالليل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله جعل الليل والنهار خلفة قال جعل أحدهما خلفا للآخر ان فات رجلا من النهار شئ أدركه من الليل وان فاته من الليل أدركه من النهار * وقال آخرون بل معناه أنه جعل كل واحد منهما مخالفا صاحبه فجعل هذا أسود وهذا أبيض ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الليل والنهار خلفة قال أسود وأبيض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا سفيان عن عمر بن قيس بن أبى مسلم الماصر عن مجاهد وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة قال أسود وأبيض * وقال آخرون بل معنى ذلك أن كل واحد منهما يخلف صاحبه اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب هذا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا قيس عن عمر بن قيس الماصر عن مجاهد قوله جعل الليل والنهار خلفة قال هذا يخلف هذا وهذا يخلف هذا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة قال لو لم يجعلهما خلفة لم يدر كيف يعمل لو كان الدهر ليلا كله كيف يدرى أحد كيف يصوم أو كان الدهر نهارا كله كيف يدرى أحد كيف يصلى قال والخلفة مختلفان يذهب هذا ويأتى هذا جعلهما الله خلفة للعباد وقرأ لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا والخلفة مصدر فلذلك وحدت وهى خبر عن الليل والنهار والعرب تقول خلف هذا من كذا خلفة وذلك اذا جاء شئ مكان شئ ذهب قبله كما قال الشاعر

ولها بالماطرون اذا * أكل النمل الذى جمعا
خلفة حتى اذا ارتبعت * سكنت من جلق بيعا

فى الماء الدائم وهو جنب ولو بقى الماء كما كان طاهرا مطهرا لما كان للمنع منه معنى وكانت الصحابة لا يعتنون بحفظه ليستعملوه ثانيا ولو كان طهورا لحفظوا ما يغنيهم عن التيمم وقال مالك والسدى انه طاهر مطهر لاطلاق الآية والحديث والاصل بقاء صفته على ما كان عليه وروى أنه صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح رأسه بفضل ما فى يده وعن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل فرأى لمعة فى جسده لم يصبها الماء فأخذ شعرة عليها بلل فأمرها على تلك اللمعة ولقياس ما انفصل من العضو على ما لم ينفصل منه وقال أبو حنيفة انه نجس قياسا للنجاسة الحكمية على النجاسة الحقيقية والمراد باستعمال الماء فى المسئلة تأدى عبادة الطهارة به أو انتقال المنع اليه فيه وجهان لاصحاب الشافعى ويتفرع عليه أن المستعمل فى الكرة الثانية والثالثة وفى تجديد الوضوء والاغسال المسنونة ليس بطهور على الاول طهور على الثانى والماء المستعمل فى الحدث لا يجوز استعماله فى الخبث على الأصح لانه مائع لا يرفع الحدث فلا يزيل الخبث كسائر المائعات * البحث الثانى الماء المتغيران تغير بنفسه لطول المكث جاز الوضوء به لانه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ من بئر بضاعة وكان ماؤها كأنه نقاعة الحناء وان تغير بغيره ولم يتصل به كما لو وقع بقرب الماء جيفة فأنتن الماء فهو أيضا مطهر وان اتصل به وكان طاهرا ولم يخالطه كما لو تغير بدهن أو عود أو كافور صلب فهو أيضا مطهر وان خالطه فان لم يمكن صون الماء عنه كالمتغير بالتراب والحمأة والورق المتناثر والطحلب فلا بأس بذلك دفعا للحرج وكذا لو جرى الماء فى طريقه على معدن زرنيخ أو نورة أو كحل وان أمكن بأن يكون الماء مستغنيا عن جنس ذلك الخليط فان كان التغير قليلا بحيث لا يضاف الماء اليه أولا يستحدث اسما جديدا جاز التوضؤ به والا فلا خلافا لابى حنيفة حجة الشافعى أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به فذلك وكما

وكما قال زهير

بها العين والآرام يمشين خلفة * وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم

يعنى بقوله يمشين خلفة تذهب منها طائفة وتخلف مكانها طائفة أخرى وقد يحتمل أن زهيرا أراد بقوله خلفة مختلفات الالوان وأنها ضروب فى ألوانها وهيآتها ويحتمل أن يكون أراد أنها تذهب فى مشيها كذا وتجىء كذا وقوله لمن أراد أن يذكر يقول تعالى ذكره جعل الليل والنهار وخلوف كل واحد منهما الآخر حجة وآية لمن أراد أن يذكر أمر الله فينيب الى الحق أو أراد شكورا أو اراد شكر نعمة الله التى أنعمها عليه فى اختلاف الليل والنهار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أو أراد شكورا قال شكر نعمة ربه عليه فيهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لمن أراد أن يذكر ذلك آية له أو أراد شكورا قال شكر نعمة ربه عليه فيهما * واختلفت القراء فى قراءة قوله يذكر فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين يذكر مشددة بمعنى يتذكر وقرأه عامة قراء الكوفيين يذكر مخففة وقد يكون التشديد والتخفيف فى مثل هذا بمعنى واحد يقال ذكرت حاجة فلان وتذكرتها والقول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فيهما ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما﴾ يقول تعالى ذكره وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا بالحلم والسكينة والوقار غير مستكبرين ولا متجبرين ولا ساعين فيها بالفساد ومعاصى الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا فقال بعضهم عنى بقوله يمشون على الارض هونا أنهم يمشون عليها بالسكينة والوقار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين يمشون على الارض هونا قال بالوقار والسكينة * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبى الوضاح عن عبد الكريم عن مجاهد يمشون على الارض هونا قال بالحلم والوقار حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يمشون على الارض هونا قال بالوقار والسكينة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يمشون على الارض هونا بالوقار والسكينة حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد وعبد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا قالا بالسكينة والوقار حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن شريك عن جابر عن عمار عن عكرمة فى قوله يمشون على الارض هونا قال بالوقار والسكينة * قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أيوب عن عمرو الملائى يمشون على الارض هونا قال بالوقار والسكينة * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يمشون عليها بالطاعة والتواضع ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن

الوضوء ان كان بالماء المتغير وجب أن لا يجوز الا به وليس كذلك بالاتفاق فهو بماء غير متغير وهو المطلوب ولقائل أن يقول ان هذا اشارة الى كيفية الوضوء لا الى كيفية الماء والمراد أنه تعالى لا يقبل الصلاة بما دون ذلك وأما الكمال فلا كلام فيه قال وأيضا اذا اختلط ماء الورد بالماء فتوضأ الانسان به يحتمل أن ينغسل بعض الاعضاء بماء الورد لا بالماء فيكون الحدث يقينا والطهر مشكوكا فيه والشك لا يرفع اليقين وهذا بخلاف ما اذا كان قليلا لا يظهر أثره فانه كالمعدوم وأيضا الوضوء تعبد لا يعقل معناه ولهذا لو توضأ بماء الورد لم يصح وضوءه ولو توضأ بالماء الكدر والمتعفن صح وضوءه ومالا يعقل معناه وجب الاعتماد فيه على مورد النص حجة أبى حنيفة اطلاق الآية وقوله فاغسلوا وجوهكم وقوله فان لم تجدوا ماء وهذا الشخص غسل ووجد الماء ولانه صلى الله عليه وسلم أباح الوضوء بسؤر الهرة وسؤر الحائض وان خالطهما شئ من لعابهما ولانه لا خلاف فى جواز الوضوء بماء السيول وان تغيروا لونها الى ألوان ما تمر عليها فى الصحارى من الحشائش وغيرها هذا كله اذا كان الخليط طاهرا فان كان نجسا فمذهب الحسن البصرى والنخعى ومالك وداود واليه ميل الغزالى فى الاحياء أن الماء لا ينجس ما لم يتغير بالنجاسة سواء كان الماء كثيرا أو قليلا ومذهب أبى حنيفة أن الماء ينجس باستعماله فى البدن لأداء عبادة وتيقن مخالطة النجاسة أو غلبتها على الظن سواء تغير أحد أوصافه الثلاثة أو لم يتغير قال أبو بكر الرازى ولا يختلف على هذا الحدماء البحر وماء البئر والغدير والراكد والجارى لان ماء البحر لو وقعت فيه نجاسة لم يجز استعمال الماء الذى فيه النجاسة وكذلك الماء الجارى للغدير الذى اذا حرك أحد طرفيه لم يتحرك الطرف الآخر فانما هو كلام فى وجه يغلب على الظن عدم بلوغ النجاسة الواقعة فى أحد طرفيه

عباس قوله الذين يمشون على الارض هونا بالطاعة والعفاف والتواضع حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا قال يمشون على الارض بالطاعة حدثني أحمد بن عبد الرحمن قال ثنى عمى عبد الله بن وهب قال كتب الىّ ابراهيم بن سويد قال سمعت زيد بن أسلم يقول التمست تفسير هذه الآية الذين يمشون على الارض هونا فلم أجدها عند أحد فأتيت فى النوم فقيل لى هم الذين لا يريدون يفسدون فى الارض حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أسامة بن زيد بن أسلم عن أبيه قال لا يفسدون فى الارض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا قال لا يتكبرون على الناس ولا يتجبرون ولا يفسدون وقرأ قول الله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يمشون عليها بالحلم لا يجهلون على من جهل عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبى الأشهب عن الحسن فى يمشون على الارض هونا قال حلماء وان جهل عليهم لم يجهلوا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة يمشون على الارض هونا قال حلماء حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله يمشون على الارض هونا قال علماء حلماء لا يجهلون وقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما يقول واذا خاطبهم الجاهلون بالله بما يكرهونه من القول أجابوهم بالمعروف من القول والسداد من الخطاب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو الاشهب عن الحسن واذا خاطبهم الآية قال حلماء وان جهل عليهم لم يجهلوا حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن يحيى ابن المختار عن الحسن فى قوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ان المؤمنين قوم ذلل ذلت منهم والله الاسماع والابصار والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى وانهم لأصحاء القلوب ولكن دخلهم من الخوف ما لم يدخل غيرهم ومنعهم من الدنيا علمهم بالآخرة فقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن والله ما حزنهم حزن الدنيا ولا تعاظم فى أنفسهم ما طلبوا به الجنة أبكاهم الخوف من النار وانه من لم يتعز بعزاء الله تقطع نفسه على الدنيا حسرات ومن لم يرض الله عليه نعمة الا فى مطعم ومشرب فقد قل علمه وحضر عذابه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال سدادا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن أبى الوضاح عن عبد الكريم عن مجاهد واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال سدادا من القول حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثورى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما حلماء * قال ثنا الحسين قال ثنا يحيى بن يمان عن أبى الاشهب عن الحسن قال حلماء لا يجهلون وان جهل عليهم حلموا ولم يسفهوا هذا نهارهم فكيف ليلهم خير ليل صفوا أقدامهم وأجروا دموعهم على خدودهم يطلبون الى الله جل ثناؤه فى فكاك رقابهم * قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبادة عن الحسن قال حلماء لا يجهلون وان جهل عليهم حلموا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين

الى الطرف الآخر وليس كلاما فى أن بعض المياه الذى فيه النجاسة قد يجوز استعماله وبعضها لا يجوز استعماله * ومن الناس من فرق بين القليل والكثير ثم اختلفوا فى حد الكثير فعن عبد الله بن عمر اذا كان الماء أربعين قلة لم ينجسه شئ وقال سعيد بن جبير الماء الراكد لا ينجسه شئ اذا كان قدر ثلاث قلال وقال الشافعى اذا كان الماء قلتين بقلال هجر لم ينجسه الا ما غير طعمه أو ريحه أو لونه وقد ينصر من المذاهب قول مالك لوجوه منها قوله وأنزلنا من السماء ماء طهورا ترك العمل به فى الماء الذى تغير لونه أو طعمه أو ريحه لظهور النجاسة فيه ولقوله خلق الماء طهورا لا ينجسه شئ الا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه فبقى ما عداه على الاصل ومنها قوله تعالى فاغسلوا والمتوضئ بهذا الماء قد غسل أعضاءه ولا سيما اذا كانت النجاسة مستهلكة فيه لا يظهر عليه آثارها وخواصها من الطعم أو اللون أو الريح ومنها أن عمر توضأ من جرة نصرانية مع أن نجاسة أوانيهم غالبة على الظن فدل ذلك على أنه لم يعول الا على عدم التغير ومنها أن تقدير الماء بمقدار معلوم لو كان معتبرا كالقلتين عند الشافعى وعشر فى عشر عند أبى حنيفة لكان أولى المواضع بذلك مكة والمدينة لانه لا تكثر المياه هنالك لا الجارية ولا الراكدة ولم ينقل أنهم خاضوا فى تقدير المياه ولا أنهم سألوا عن كيفية حفظها وكانت أوانيهم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحترزون عن النجاسات وكانوا لا يمنعون الهرة من شرب الماء وقد أصغى لها الاناء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا يرون أنها تأكل الفأرة ولم يكن فى بلادهم حياض تكرع السنانير فيها ومنها أن الشافعى نص على أن غسالة النجاسة طاهرة اذا لم تتغير بنجس وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه وأى معنى لقول القائل ان قوة الورود تدفع النجاسة مع أن قوة الورود لم تمنع

يقولون

المخالطة ومنها أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة وقال الشافعي اذا وقع بول فى ماء جار ولم يتغير جاز الوضوء به وأى فرق بين الجارى والراكد والتعويل على قوة الماء بسبب الجريان ليس أولى من (٢٣) التعويل على عدم التغير ومنها أنه لو وقعت نجاسة فى قلتين فكل كوز يؤخذ منه فهو طاهر عنده ومعلوم أن البول ينتشر فيه وهو قليل فأى فرق بينه اذا وقع ذلك البول فى ذلك القدر من الماء ابتداء وبينه اذا وصل اليه عند اتصال غيره به ومنها أن الحمامات لم تزل فى الاعصار الخالية يتوضأ منها المتقشفون مع علمهم بان الايدى والاوانى الطاهرة والنجسة كانت تتوارد عليها ولو كان التقدير بالقلتين وغير ذلك معتبرا لاشتهر وتواتر ومنها أن النصوص فى التقدير متخالفة أما تقدير أبى حنيفة بالعشر فى العشر فمجرد تحكم وأما تقدير الشافعى بالقلتين بناء على قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فضعيف لان راويه مجهول فان الشافعى لما روى هذا الخبر قال أخبرنى رجل فيكون الحديث مرسلا والمرسل عنده ليس بحجة سلمناه ولكن القلة مجهولة فانها تصلح للكوز وللجرة ولكل ما يقل باليد وهى أيضا اسم لهامة الرجل ولقلة الجبل سلمنا لكن فى متن الخبر اضطراب فقد روى اذا بلغ الماء قلتين وروى اذا بلغ قلة وروى أربعين واذا بلغ كرين سلمنا صحة المتن لكنه متروك الظاهر لان قوله لم يحمل خبثا لا يمكن اجراؤه على ظاهره فان الخبث اذا ورد عليه فقد حمله سلمنا اجراءه على الظاهر لكن الخبث لغوى وشرعى وحمله على اللغوى لكونه حقيقة أولى فمعنى الحديث

﴿يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها ساءت مستقرا ومقاما﴾ يقول تعالى ذكره والذين يبيتون لربهم يصلون لله يراوحون بين سجود فى صلاتهم وقيام وقوله وقياما جمع قائم كما الصيام جمع صائم والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم يقول تعالى ذكره والذين يدعون الله أن يصرف عنهم عقابه وعذابه حذرا منه ووجلا وقوله ان عذابها كان غراما يقول ان عذاب جهنم كان غراما ملحا دائما لازما غير مفارق من عذب به من الكفار ومهلكا له ومنه قولهم رجل مغرم من الغرم والدين ومنه قيل للغريم غريم لطلبه حقه والحاحه على صاحبه فيه ومنه قيل للرجل المولع بالنساء انه لمغرم بالنساء وفلان مغرم بفلان اذا لم يصبر عنه ومنه قوله الأعشى

ان يعاقب يكن غراما وان يعـ * ـط جزيلا فانه لا يبالى

يقول ان يعاقب يكن عقابه عقابا لازما لا يفارق صاحبه مهلكا له وقول بشر بن أبى حازم

ويوم النسار ويوم الجفا * ر كانا عقابا وكانا غراما

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على بن الحسن اللانى قال أخبرنا المعافى بن عمران الموصلى عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب فى قوله ان عذابها كان غراما قال ان الله سأل الكفار عن نعمه فلم يردوها اليه فأغرمهم فأدخلهم النار * قال ثنا المعافى عن أبى الاشهب عن الحسن فى قوله ان عذابها كان غراما قال قد علموا أن كل غريم مفارق غريمه الا غريم جهنم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان عذابها كان غراما قال الغرام الشر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ان عذابها كان غراما قال لا يفارقه وقوله انها ساءت مستقرا ومقاما يقول ان جهنم ساءت مستقرا ومقاما يعنى بالمستقر القرار وبالمقام الاقامة كأن معنى الكلام ساءت جهنم منزلا ومقاما واذا ضمت الميم من المقام فهو من الاقامة واذا فتحت فهو من قمت ويقال المقام اذا فتحت الميم أيضا هو المجلس ومن المقام بضم الميم بمعنى الاقامة قول سلامة بن جندل

يومان يوم مقامات وأندية * ويوم سير الى الاعداء تأويب

ومن المقام الذى بمعنى المجلس قول عباس بن مرداس

فأى ما وأيك كان شرا * فقيد الى المقامة لا يراها

يعنى المجلس ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما﴾ يقول تعالى ذكره والذين اذا أنفقوا أموالهم لم يسرفوا فى انفاقها * ثم اختلف أهل التأويل فى النفقة التى عناها الله فى هذا الموضع وما الاسراف فيها والاقتار فقال بعضهم الاسراف ما كان من نفقة فى معصية الله وان قلت قال وايا ها عنى الله وسماها اسرافا قالوا والاقتار المنع من حق الله ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما قال هم المؤمنون لا يسرفون فينفقون فى معصية الله ولا يقترون فيمنعون حقوق الله تعالى حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد قال لو أنفقت مثل أبى قبيس ذهبا فى طاعة الله ما كان سرفا ولو أنفقت

أن لا يصير مستقذرا طبعا ونحن نقول بموجبه لكن لم قلتم انه لا ينجس شرعا سلمنا أن المراد هو الخبث الشرعى لكن لم لا يجوز أن يكون معنى قوله لم يحمل خبثا أنه يضعف عن حمله أى يتأثر به أجاب بعض الشافعية عن هذه المنوع بأن كثيرا من المحدثين عينوا اسم الراوى فى حديث

صاعا فى معصية الله كان سرفا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قال فى النفقة فيما نهاهم وان كان درهما واحدا ولم يقتروا ولم يقصروا عن النفقة فى الحق حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما قال لم يسرفوا فينفقوا فى معاصى الله كل ما أنفق فى معصية الله وان قل فهو اسراف ولم يقتروا فيمسكوا عن طاعة الله قال وما أمسك عن طاعة الله وان كثر فهو اقتار * قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى ابراهيم بن نشيط عن عمر مولى غفرة أنه سئل عن الاسراف ما هو قال كل شئ أنفقته فى غير طاعة الله فهو سرف * وقال آخرون السرف المجاوزة فى النفقة الحدّ والاقتار التقصير عن الذى لا بد منه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد السلام بن حرب عن مغيرة عن ابراهيم قوله والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا قال لا يحيعهم ولا يعريهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف حدثنى سليمن بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن يزيد بن خنيس أبو عبد الله المخزومى المكى قال سمعت وهيب بن الورد أبى الورد مولى بنى مخزوم قال لقى عالم عالما هو فوقه فى العلم فقال يرحمك الله أخبرنى عن هذا البناء الذى لا اسراف فيه ماهو قال هو ما سترك من الشمس وأكنك من المطر قال يرحمك الله فأخبرنى عن هذا الطعام الذى نصيبه لا اسراف فيه ماهو قال ما سدّ الجوع ودون الشبع قال يرحمك الله فأخبرنى عن هذا اللباس الذى لا اسراف فيه ماهو قال ما ستر عورتك وأدفأك من البرد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عبد الرحمن بن شريح عن يزيد بن أبى حبيب فى هذه الآية والذين اذا أنفقوا الآية قال كانوا لا يلبسون ثوبا للجمال ولا يأكلون طعاما للذة ولكن كانوا يريدون من اللباس ما يسترون به عورتهم ويكتنون به من الحرّ والقرّ ويريدون من الطعام ما سدّ عنهم الجوع وقواهم على عبادة ربهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن العلاء بن عبد الكريم عن يزيد بن مرة الجعفى قال العلم خير من العمل والحسنة بين السيئتين يعنى اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وخير الاعمال أوساطها حدثنا ابن بشار قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا كعب ابن فروخ قال ثنا قتادة عن مطرف بن عبد الله قال خير هذه الامور أوساطها والحسنة بين السيئتين فقلت لقتادة ما الحسنة بين السيئتين فقال الذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا الآية * وقال آخرون الاسراف هو أن تأكل مال غيرك بغير حق ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا سالم بن سعيد عن أبى معدان قال كنت عند عون بن عبد الله بن عتبة فقال ليس المسرف من يأكل ماله انما المسرف من يأكل مال غيره * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك قول من قال الاسراف فى النفقة الذى عناه الله فى هذا الموضع ما جاوز الحدّ الذى أباحه الله لعباده الى ما فوقه والاقتار ما قصر عما أمر الله به والقوام بين ذلك وانما قلنا ان ذلك كذلك لأن المسرف والمقتر كذلك ولو كان الاسراف والاقتار فى النفقة مرخصا فيهما ما كانا مذمومين ولا كان المسرف ولا المقتر مذموما لأن ما أذن الله فى فعله فغير مستحق فاعله الذم فان قال قائل فهل لذلك من حدّ معروف تبينه لنا قيل نعم ذلك مفهوم فى كل شئ من المطاعم والمشارب والملابس والصدقة وأعمال البر وغير ذلك نكره تطويل الكتاب بذكر كل نوع من ذلك مفصلا غير أن جملة ذلك هو ما بينا وذلك نحو

القلتين فان يحيى بن معين قال انه جيد الاسناد فقيل له ان ابن علية وقفه على ابن عمر فقال ان كان ابن علية وقفه فحماد بن سلمة رفعه وقوله القلة مجهولة غير مسلم لان ابن جريج قال فى رايته بقلال هجر ثم قال وقد شاهدت قلال هجر وكانت القلة تسع قربتين وشيأ

واذا كانت هذه الرواية معتبرة فقط لم يكن فى متن الحديث اضطراب وحمل الخبث على الشرعى أولى لان المسئلة شرعية وتفسير عدم حمل الخبث بالتأثر تعسف لانه صح فى بعض الروايات اذا كان الماء قلتين لم ينجس ولانه لا يبقى لذكر القلتين حينئذ فائدة لان مادون القلتين أيضا بتلك المثابة وزيف بأنه بعد التصحيح يوجب تخصيص عموم الكتاب والسنة الظاهرة البعيدة عن الاحتمال بمثل هذا الخبر المجمل حجة من حكم بنجاسة الماء الذى خالطه نجاسة كيف كانت قوله تعالى ويحرّم عليهم الخبائث وقوله انما حرم عليكم الميتة والدم وقال فى الخمر رجس من عمل الشيطان حرم هذه الاشياء مطلقا ولم يفرق بين حال انفرادها وحال اختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ماء تيقنا فيه جزأ من النجاسة وأيضا الدلائل التى ذكرتموها مبيحة ودلائلنا حاظرة والحاظر غالب على المبيح بدليل أن الجارية المشتركة لا يحل لواحد منهما وطؤها وأيضا قال صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم ثم يغتسل فيه من جنابة أطلق من غير فرق بين القليل والكثير أجاب مالك بانه لا نزاع فى تحريم استعمال النجاسات لكن الكلام فى أنه متى ما لم يتغير فليس للنجاسة أثر لانها انقلبت عن صفتها فكأنها معدومة والنهى عن البول فى الماء لتنفر الطبع او للتنزيه لا للتحريم واعلم أنه سبحانه بين فى سورة الانفال أن من غاية انزال الماء من السماء تطهير المكلفين به حين قال وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ففى وصفه ههنا بكونه طهورا اشارة الى ذلك ثم رتب على الانزال غايتين أخريين أولاهما تتعلق بالنبات والثانية

أكل

بالحيوان الاعجم فالناطق وفى هذا الترتيب تنبيه على أن الكائنات تبتدئ فى الرجوع من الاخس الى الاشرف وفيه ان الغرض من الكل هو نوع الانسان مع أن حياة الاناسى بحياة أرضهم وأنعامهم قال (ميتا) مع قوله بلدة بالتأنيث لان فيعلا غير جار على الفعل فكأنه اسم جامد وصف به أو بتأويل البلد والمكان والأناسى جمع انسى أو جمع انسان على أن أصله أناسين فقلبت النون ياء وفعيل قد يستوى فيه الواحد والجمع فلهذا لم يقل وأناسى كثيرين ومثله وقرونا بين ذلك كثيرا * أسئلة أوردها جار الله مع أجوبتها الاول أن انزال الماء موصوفا بالطهارة وتعليله بالاحياء والسقى يؤذن بأن الطهارة شرط فى صحة الاحياء والسقى كما تقول حملنى الامير على فرس جواد لأصيد به الوحش الجواب لما كان سق الاناسى من جملة ما أنزل له الماء وصفه بالطهورا كراما لهم وتتميما للمنة عليهم واشارة الى أن من حق استعمال الماء فى الباطن والظاهر أن يكون طاهرا غير مخالط لشئ من القاذورات قلت قد قررنا فائدة هذا الوصف بوجه آخر آنفا * السؤال الثانى لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان المنتفع بالماء الجواب لان الطير والوحش تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قنية الانسان وعامة منافعه متعلقة بها فسقيها انعام عليه * الثالث ما معنى تنكير الأنعام والاناسى ووصفهم بالكثرة الجواب لان بعض الانعام والأناسى الذين هم بقرب الاودية والانهار العظام لا يحتاجون الى ماء السماء احتياجا بينا ولمثل هذا نكر البلدة فى قوله بلدة ميتا قوله سبحانه (ولقد صرفناه) الاكثرون على أن الضمير عائد الى ماذكر من الدلائل أى كررنا أحوال الاظلال وذكر انشاء السحاب وانزال المطر فى القرآن وفى سائر الكتب السماوية ليتفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه ويشكروا فأبى

أكل آكل من الطعام فوق الشبع ما يضعف بدنه وينهك قواه ويشغله عن طاعة ربه وأداء فرائضه فذلك من السرف وأن يترك الاكل وله اليه سبيل حتى يضعف ذلك جسمه وينهك قواه ويضعفه عن أداء فرائض ربه فذلك من الاقتار وبين ذلك القوام على هذا النحو كل ما جانس ما ذكرنا فأما اتخاذ الثوب للجمال يلبسه عند اجتماعه مع الناس وحضوره المحافل والجمع والاعياد دون ثوب مهنته أو أكله من الطعام ما قواه على عبادة ربه مما ارتفع عما قد يسد الجوع مما هو دونه من الاغذية غير أنه لا يعين البدن على القيام لله بالواجب معونته فذلك خارج عن معنى الاسراف بل ذلك من القوام لان النبى صلى الله عليه وسلم قد أمر ببعض ذلك وحض على بعضه كقوله ما على أحدكم لو اتخذ ثوبين ثوبا لمهنته وثوبا لجمعته وعيده وكقوله اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى أثره عليه وما أشبه ذلك من الاخبار التى قد بيناها فى مواضعها وأما قوله وكان بين ذلك قواما فانه النفقة بالعدل والمعروف على ما قد بينا * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبى سليمن عن وهب بن منبه فى قوله وكان بين ذلك قواما قال الشطر من أموالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وكان بين ذلك قواما النفقة بالحق حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكان بين ذلك قواما قال القوام أن ينفقوا فى طاعة الله ويمسكوا عن محارم الله * قال أخبرنى ابراهيم بن نشيط عن عمر مولى غفرة قال قلت له ما القوام قال القوام أن لا تنفق فى غير حق ولا تمسك عن حق هو عليك والقوام فى كلام العرب بفتح القاف وهو الشئ بين الشيئين تقول للمرأة المعتدلة الخلق انها لحسنة القوام فى اعتدالها كما قال الحطيئة

طافت أمامة بالركبان آونة * يا حسنها من قوام ما ومنتقبا

فأما اذا كسرت القاف فقلت انه قوام أهله فانه يعنى به أن به يقوم أمرهم وشأنهم وفيه لغات أخر يقال منه هو قيام أهله وقيمهم فى معنى قوامهم فمعنى الكلام وكان انفاقهم بين الاسراف والاقتار قواما معتدلا لا مجاوزة عن حد الله ولا تقصيرا عما فرضه الله ولكن عدلا بين ذلك على ما أباحه جل ثناؤه وأذن فيه ورخص * واختلفت القراء فى قراءة قوله ولم يقتروا فقرأته عامة قراء المدينة ولم يقتروا بضم الياء وكسر التاء من أقتر يقتر وقرأته عامة قراء الكوفيين ولم يقتروا بفتح الياء وضم التاء من قتر يقتر وقرأته عامة قراء البصرة ولم يقتروا بفتح الياء وكسر التاء من قتر يقتر والصواب من القول فى ذلك أن كل هذه القراآت على اختلاف ألفاظها لغات مشهورات فى العرب وقراآت مستفيضات فى قراء الامصار بمعنى واحد فبأيتها قرأ القارئ فمصيب وقد بينا معنى الاسراف والاقتار بشواهدهما فيما مضى فى كتابنا من كلام العرب فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وفى نصب القوام وجهان أحدهما ما ذكرت وهو أن يجعل فى كان اسم الانفاق بمعنى وكان انفاقهم ما أنفقوا بين ذلك قواما أى عدلا والآخر أن يجعل بين هو الاسم فتكون وان كانت فى اللفظة نصبا فى معنى رفع كما يقال كان دون هذا لك كافيا يعنى به اقل من هذا كان لك كافيا فكذلك يكون فى قوله وكان بين ذلك قواما لان معناه وكان الوسط من ذلك قواما ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات

وكان الله غفورا رحيما ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا ﴾ يقول تعالى ذكره والذين لا يعبدون مع الله الها آخر فيشركون فى عبادتهم اياه ولكنهم يخلصون له العبادة ويفردونه بالطاعة ولا يقتلون النفس التى حرم الله قتلها الا بالحق اما بكفر بالله بعد اسلامها أو زنا بعد احصانها أو قتل نفس فتقتل بها ولا يزنون فيأتون ما حرم الله عليهم اتيانه من الفروج ومن يفعل ذلك يقول ومن يأت هذه الافعال فدع مع الله الها آخر وقتل النفس التى حرم الله بغير الحق وزنى يلق أثاما يقول يلق من عقاب الله عقوبة ونكالا كما وصفه ربنا جل ثناؤه وهو أنه يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا ومن الأثام قول بلعام بن قيس الكنانى

جزى الله ابن عروة حيث أمسى ❁ عقوقا والعقوق له أثام

يعنى بالأثام العقاب وقد ذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل قوم من المشركين أرادوا الدخول فى الاسلام ممن كان منه فى شركه هذه الذنوب فخافوا أن لا ينفعهم مع ما سلف منهم من ذلك اسلام فاستفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية يعلمهم أن الله قابل توبة من تاب منهم ذكر الرواية بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال ثنى يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فأكثروا وأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذى تدعونا اليه لحسن لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ونزلت قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الى قوله من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون قال ابن جريج وقال مجاهد مثل قول ابن عباس سواء حدثنا عبد الله بن محمد الفريابى قال ثنا سفيان عن أبى معاوية عن أبى عمرو الشيبانى عن عبد الله قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم ما الكبائر قال أن تدعو لله ندا وهو خلقك وأن تقتل ولدك من أجل أن يأكل معك أو تزنى بحليلة جارك وقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه من كتاب الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن الأعمش ومنصور عن أبى وائل عن عمرو ابن شرحبيل عن عبد الله قال قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أى قال ثم أن تزانى حليلة جارك فأنزل تصديق قول النبى صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون الآية حدثنا سليمن بن عبد الجبار قال ثنا على بن قادم قال ثنا أسباط ابن نصر الهمدانى عن منصور عن أبى وائل عن أبى ميسرة عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنى عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنى عمى يحيى بن عيسى عن الأعمش عن سفيان عن عبد الله قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الذنب أكبر ثم ذكر نحوه حدثنى أحمد بن اسحق الاهوازى قال ثنا عامر بن مدرك قال ثنا السرى يعنى ابن اسمعيل قال ثنا الشعبى عن مسروق قال قال عبد الله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاتبعته فجلس على نشز من الارض وقعدت أسفل منه ووجهى حيال ركبتيه فاغتنمت

أكثرهم الاكفران النعمة وجحودها ❁ وقال آخرون انه يرجع الى أقرب المذكورات وهو المطر أى صرفنا المطر بينهم فى البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة وعلى الصفات المتباينة من وابل وطل وغير ذلك فأبوا الا كفورا وأن يقولوا مطرنا بنوء كذا استقلالا فان جعلوا الانواء كالوسائط والامارات فلا بأس والنوء سقوط نجم من المنازل الثمانية والعشرين للقمر فى المغرب مع الفجر وطلوع رقيبه وهو نجم آخر فى المشرق يقابله من ساعته فى كل ليلة الى ثلاثة عشر يوما وهو أكثر أو الى أربعة عشر وهو أقل والعرب تضيف الامطار والحر والبرد الى الساقط منها أو الى الطالع فاذا مضت مدة النوء ولم يحدث شئ من مطر وغيره يقال خوى نجم كذا أى سقط ولم يكن عنده أثر علوى عن ابن عباس ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله عز وجل قسم ذلك بين عباده على ما يشاء وتلا هذه الآية ويؤيد هذا التفسير تنكير البلدة والانعام والاناسى قال الجبائى فى قوله ليذكروا دليل على أنه تعالى أراد من الكل التذكر والايمان وفى قوله فأبى أكثر الناس دلالة على أن المكلف له قدرة على الفعل والترك اذ لا يقال للزمن مثلا انه أبى أن يسعى وقال الكعبى الضمير فى بينهم لكل الناس فيكون الاكثر داخلا فى ذلك العام اذ لا يجوز أن يقال أنزلناه على قريش ليؤمنوا فأبى أكثر بنى تميم الاكفورا وعند هذا يظهر أنه أراد من جميع المكلفين أن يؤمنوا ويعتبروا ومعارضة الاشاعرة معلومة ❁ التأويل ويوم تشقق السماء سماء القلب عن غمام البشرية وهو يوم سعادة الطالبين الصادقين ونزل ملائكة الصفات الروحانية الملك الحقيق يومئذ للرحمن اذ لم يبق غيره ورجع الكل اليه وذلك مقام الوحدة والفناء خلوته فى الله والبقاء به وكان يوما على الكافرين عسيرا اذ لم يبق من صفات النفوس الكافرة وحظوظها أثر ولا عين ويوم يعض الظالم

نفسه وهو المشرك شركا ظاهرا أو خفيا على يديه والآية حكمها عام فى كل متحابين اجتمعا على معصية الله تعالى وعن مالك بن دينار انك ان تنقل الحجارة مع الأبرار خير من أن تأكل الخبيص مع الفجار لتثبت به فؤادك بأن تخلق قلبك بقلب القرآن وكان بذر التوحيد أوقع فى قلب النبى صلى الله عليه وسلم فى سر ألم نشرح لك صدرك وكان يتربى بما أنزل عليه بل على قلبه منجما فلما أورق كان ورقه الرحمن علم القرآن فلما أزهر كان زهره فأوحى الى عبده ما أوحى فلما أثمر كانت ثمرته فاعلم أنه لا اله الا الله يحشرون على وجوههم لان توجههم الى أسفل سافلى الطبيعة فيحشرون منكوسين الى جهنم البعد عن الحضرة ألم تر الى ربك فيه أن نبينا صلى الله عليه وسلم رآه وقد قال لموسى لن ترانى وذلك لبقاء أنانيته كيف مد الظل عالم الاجسام ولو شاء لجعله ساكنا فى كتم العدم ثم جعلنا شمس عالم الارواح على وجود ذلك الظل دليلا بأن كانت محركة لها الى غاياتها المخلوقة هى لاجلها فعرف من ذلك أنه لولا الارواح لم تخلق الاجساد ولم تتكون بالاجسام وفى قوله ثم قبضناه الينا اشارة الى أن كل مركب فانه سيحل الى بسائطه اذا حصل على كماله الاخير وبوجه آخر الظل ما سوى نور الانوار يستدل به على صانعه الذى هو شمس عالم الوجود وهذا شأن الذاهبين من غيره اليه وفى قوله ثم جعلنا اشارة الى مرتبة أعلى من ذلك وهى الاستدلال به على غيره كقوله أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد وهذه مرتبة الصديقين وقوله ثم قبضناه كقوله كل شئ هالك الا الى الله تصير الامور وبوجه آخر الظل هو حجاب الذهول والغفلة والشمس شمس التجلى المعروفة من أفق العناية عند صباح الهداية ولو شاء لجعله دائما لا يزول وانما يستدل على الذهول بالعرفان وفى قوله ثم قبضناه اشارة الى أن الكشف التام يحصل بالتدريج عند انقضاء مدة التكليف ثم بين حكمة الاظلال بقوله وهو الذى جعل لكم الليل لباسا كيلا تحترقوا بدوام شمس

خلوته وقلت بأبى وأمى يا رسول الله أى الذنوب أكبر قال أن تدعو لله ندا وهو خلقك قلت ثم مه قال أن تقتل ولدك كراهية أن يطعم معك قلت ثم مه قال أن تزانى حليلة جارك ثم تلا هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى آخر الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام عن زائدة عن منصور قال ثنى سعيد بن جبير أو حدثت عن سعيد بن جبير أن عبد الرحمن بن ابزى أمره أن يسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين التى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخر الآية والآية التى فى الفرقان ومن يفعل ذلك يلق أثاما الى و يخلد فيه مهانا قال ابن عباس اذا دخل الرجل فى الاسلام وعلم شرائعه وأمره ثم قتل مؤمنا متعمدا فلا توبة له والتى فى الفرقان لما أنزلت قال المشركون من أهل مكة فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التى حرم الله بغير الحق فما ينفعنا الاسلام قال فنزلت الا من تاب قال فمن تاب منهم قبل منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور قال ثنى سعيد بن جبير أو قال حدثنى الحكم عن سعيد بن جبير قال أمرنى عبد الرحمن بن أبزى فقال سل ابن عباس عن هاتين الآيتين ما أمرهما عن الآية التى فى الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الآية والتى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فسألت ابن عباس عن ذلك فقال لما أنزل الله التى فى الفرقان قال مشركو أهل مكة قد قتلنا النفس التى حرم الله ودعونا مع الله الها آخر فقال الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية فهذه لأولئك وأما التى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآية فان الرجل اذا عرف الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فلا توبة له فذكرته لمجاهد فقال الا من ندم حدثنا محمد بن عوف الطائى قال ثنا أحمد بن خالد الذهبى قال ثنا شيبان عن منصور بن المعتمر قال ثنى سعيد بن جبير قال قال لى سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى سل ابن عباس عن هاتين الآيتين عن قول الله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى من تاب وعن قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخر الآية قال فسألت عنها ابن عباس فقال أنزلت هذه الآية فى الفرقان بمكة الى قوله و يخلد فيه مهانا فقال المشركون فما يغنى عنا الاسلام وقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التى حرم الله وأتينا الفواحش قال فأنزل الله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الى آخر الآية قال وأما من دخل فى الاسلام وعقله ثم قتل فلا توبة له حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فى هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية قال نزلت فى أهل الشرك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن سعيد بن جبير قال أمرنى عبد الرحمن بن أبزى أن أسأل ابن عباس عن هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر فذكر نحوه حدثنى عبد الكريم بن عمير قال ثنا ابراهيم بن المنذر قال ثنا عيسى بن شعيب بن ثوبان مولى لبنى الديل من أهل المدينة عن فليح الشماس عن عبيد بن أبى عبيد عن أبى هريرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العتمة ثم انصرفت فاذا امرأة عند بابى ثم سلمت ففتحت ودخلت فبينا أنا فى مسجدى أصلى اذ نقرت الباب فأذنت لها فدخلت فقالت انى جئتك أسألك عن عمل عملت هل لى من توبة فقالت انى زنيت وولدت فقتلته فقلت لا ولا نعمت العين ولا كرامة فقامت وهى تدعو بالحسرة تقول يا حسرتاه أخلق هذا الحسن للنار قال ثم صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح من تلك الليلة ثم جلسنا ننتظر الاذن عليه فأذن لنا فدخلنا

ثم خرج من كان معى وتخلفت فقال مالك يا أبا هريرة ألك حاجة فقلت له يا رسول الله صليت معك البارحة ثم انصرفت وقصصت عليه ما قالت المرأة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما قلت لها قال قلت لها لا والله ولا نعمت العين ولا كرامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس ما قلت أما كنت تقرأ هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال أبو هريرة فخرجت فلم أترك بالمدينة حصنا ولا دارا الا وقفت عليها فقلت ان تكن فيكم المرأة التى جاءت أبا هريرة الليلة فلتأتنى ولتبشر فلما صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم العشاء فاذا هى عند بابى فقلت أبشرى فانى دخلت على النبى فذكرت له ما قلت لى وما قلت لك فقال بئس ما قلت لها أما كنت تقرأ هذه الآية فقرأتها عليها فخرت ساجدة فقالت الحمد لله الذى جعل لى مخرجا وتوبة مما عملت ان هذه الجارية وابنها حران لوجه الله وانى قد تبت مما عملت حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا جعفر بن سليمن عن عمرو ابن مالك عن أبى الجوزاء قال اختلفت الى ابن عباس ثلاث عشرة سنة فما شئ من القرآن الا سألته عنه ورسولى يختلف الى عائشة فما سمعته ولا سمعت أحدا من العلماء يقول ان الله يقول لذنب لا أغفره * وقال آخرون هذه الآية منسوخة بالتى فى النساء ذكر من قال ذلك حدثنى يونس ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى المغيرة بن عبد الرحمن الحرانى عن أبى الزناد عن خارجة بن زيد أنه دخل على أبيه وعنده رجل من أهل العراق وهو يسأله عن هذه الآية التى فى تبارك الفرقان والتى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فقال زيد بن ثابت قد عرفت الناسخة من المنسوخة نسختها التى فى النساء بعدها بستة أشهر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال الضحاك بن مزاحم هذه السورة بينها وبين النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا ثمان حجج وقال ابن جريج وأخبرنى القاسم بن أبى بزة أنه سأل سعيد بن جبير هل لمن قتل مؤمنا متعمدا توبة فقال لا فقرأ عليه هذه الآية كلها فقال سعيد بن جبير قرأتها على ابن عباس كما قرأتها على فقال هذه مكية نسختها آية مدنية التى فى سورة النساء وقد أتينا على البيان عن الصواب من القول فى هذه الآية التى فى سورة النساء بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وبنحو الذى قلنا فى الاثام من القول قال أهل التأويل الا أنهم قالوا ذلك عقاب يعاقب الله به من أتى هذه الكبائر بوادى جهنم يدعى أثاما ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر ابن سليمن قال سمعت أبى يحدث عن قتادة عن أبى أيوب الازدى عن عبد الله بن عمرو قال الأثام وادى جهنم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يلق أثاما قال وادى فى جهنم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة فى قوله ومن يفعل ذلك يلق أثاما قال وادى فى جهنم فيه الزناة حدثنى العباس بن أبى طالب قال ثنا محمد بن زياد قال ثنا شرقى بن قطامى عن لقمان ابن عامر الخزاعى قال جئت أبا أمامة صدى بن عجلان الباهلى فقلت حدثنى حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فدعا لى بطعام ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن صخرة

تجلى الربوبية وجعل ليوم الغفلة راحة بعد سطوة التجلى وجعل نهار العرفان نشورا أى حياة بنور الربوبية وهو الذى أرسل رياح الاشراق على قلوب الاحباب فتزعجها عن المساكنات عند الستر فلا تستقر الا بالكشف والتجلى وأنزلنا من سماء الكرم ماء حياة العرفان الذى يطهر قلوب المشتاقين عن الجنوح الى المساكنات وما يتداخلها فى بعض الاوقات من الغفلات لنحيى به بلدة القلوب الميتة عن نور الله بنور الله ونسقيه من جملة مخلوقاتنا من هو على طبع الانعام لغلبة الصفات الحيوانية عليه فيسوق زرع ايمانه بماء الرحمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله تنبت الايمان فى القلب كما ينبت الماء البقلة ونسقيه من الانس من يسكن الى رياض الانس يفطمه به عن مراضع الانسانية الى المشارب الروحانية ويطهره عن وصمة الملاحظات ويذيقه طعم المكاشفات ولقد صرفنا الذى هو ماء حياة القلوب بينهم ليذكروا به أيام جوار الحق وأوطانهم الحقيقية فأبى أكثر الناسين تلك المعاهدة والمشاهدة الا كفورا بنعمة القرآن وما عرفوا قدرها والله المستعان واليه المآب ﴿ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما أسئلكم عليه من اجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا الذى خلق السموت والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش

الرحمن فسئل به خبيرا واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل

فيها سراجا وقمرا منيرا وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا
خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون (٢٩) ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان

زنة عشر عشر اوات قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها خمسين خريفا ثم تنتهى الى غى وأثام
قلت وما غى وأثام قال بئران فى أسفل جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار وهما اللذان ذكر الله
فى كتابه أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقوله فى الفرقان ولا يزنون ومن يفعل
ذلك يلق أثاما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يلق أثاما قال الأثام
الشر وقال سيكفيك ما وراء ذلك يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا حدثنا الحسن
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله يلق أثاما قال نكالا قال وقال انه واد فى جهنم
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن هشيم قال أخبرنا زكريا بن أبى مريم
قال سمعت أبا امامة الباهلى يقول ان ما بين شفير جهنم الى قعرها مسيرة سبعين خريفا بحجر يهوى
فيها أو بصخرة تهوى عظمها كعشر عشر اوات سمان فقال له رجل فهل تحت ذلك من شئ
قال نعم غى وأثام قوله يضاعف له العذاب يوم القيامة اختلفت القراء فى قراءته فقرأته عامة
قراء الأمصار سوى عاصم يضاعف جزما ويخلد جزما وقرأه عاصم يضاعف رفعا ويخلد رفعا
كلاهما على الابتداء وأن الكلام عنده قد تناهى عند يلق أثاما ثم ابتدأ قوله يضاعف له العذاب
والصواب من القراءة عندنا فيه جزم الحرفين كليهما يضاعف ويخلد وذلك أنه تفسير للاثام لا فعل له
ولو كان فعلا له كان الوجه فيه الرفع كما قال الشاعر

متى تأته تعشو الى ضوء ناره * تجد خير نار عندها خير موقد

فرفع تعشو لأنه فعل لقوله تأته معناه متى تأته عاشيا وقوله ويخلد فيه مهانا ويبقى فيه الى ما لا نهاية فى
هوان وقوله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا يقول تعالى ذكره ومن يفعل هذه الأفعال التى ذكرها
جل ثناؤه يلق أثاما الا من تاب يقول الا من راجع طاعة الله تبارك وتعالى بتركه ذلك وانابته الى
ما يرضاه الله وآمن يقول وصدق بما جاء به محمد نبى الله وعمل عملا صالحا يقول وعمل بما أمره الله من
الاعمال وانتهى عما نهاه الله عنه قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات اختلف أهل التأويل
فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فأولئك يبدل الله بقبائح أعمالهم فى الشرك محاسن الأعمال
فى الاسلام فيبدله بالشرك ايمانا وبقبيل أهل الشرك بالله قبيل اهل الايمان به وبالزنا عفة واحصانا
ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس
قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال هم المؤمنون كانوا قبل ايمانهم على السيئات فرغب الله
بهم عن ذلك فحولهم الى الحسنات وأبدلهم مكان السيئات حسنات حدثنى محمد بن سعد
قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الا من تاب وآمن
وعمل عملا صالحا الى آخر الآية قال هم الذين يتوبون فيعملون بالطاعة فيبدل الله سيئاتهم حسنات
حين يتوبون حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن سعيد قال نزلت والذين لا يدعون مع الله
الها آخر الى آخر الآية فى وحشى وأصحابه قالوا كيف لنا بالتوبة وقد عبدنا الأوثان وقتلنا المؤمنين
ونكحنا المشركات فأنزل الله فيهم الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم
حسنات فأبدلهم الله بعبادة الأوثان عبادة الله وأبدلهم بقتالهم مع المشركين قتالا مع المسلمين
للمشركين وأبدلهم بنكاح المشركات نكاح المؤمنات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى

غراما انها ساءت مستقرا ومقاما
والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم
يقتروا وكان بين ذلك قواما
والذين لا يدعون مع الله الها آخر
ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا
بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك
يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم
القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب
وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك
يبدل الله سيآتهم حسنات وكان
الله غفورا رحيما ومن تاب وعمل
صالحا فانه يتوب الى الله متابا
والذين لا يشهدون الزور واذا مروا
باللغو مروا كراما والذين اذا
ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها
صما وعميانا والذين يقولون ربنا
هب لنا من أزواجنا وذرياتنا
قرة أعين واجعلنا للمتقين اماما
أولئك يجزون الغرفة بما صبروا
ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين
فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما
يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم
فسوف يكون لزاما ۞ القراآت
ملح بفتح الميم وكسر اللام كحذر
أولا نه مقصور ما لح وكذلك فى فاطر
قتيبة يأمرنا على الغيبة حمزة وعلى
سرجا بضمتين حمزة وعلى وخلف
أن يذكر من الذكر حمزة وخلف
يقتروا بضم التاء حمزة وعلى وخلف
وعاصم سوى المفضل وبضم الياء
وكسر التاء من الاقتار أبو جعفر ونافع
وابن عامر والمفضل الباقون بفتح
الياء وكسر التاء يضاعف ويخلد
بالرفع فيهما من المضاعفة ومن الخلود
أبو بكر وحماد مثله ولكن يخلد مجهولا

من الاخلاد المفضل يضعف بالتشديد والرفع ويخلد بالرفع من الخلود ابن عامر مثله ولكن بالجزم فيهما ابن كثير ويعقوب وزيد الآخرون
كالاول ولكن بالجزم فيهما فيهى باشباع الكسرة ابن كثير وحفص يبدل من الابدال البرجمى وذريتنا على التوحيد أبو عمرو وعلى

وخلف وعاصم والمفضل ويلقون بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف من اللقاء حمزة وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ﴿ الوقوف نذيرا ٥ والوصل أولى للفاء كبيرا ٥ أجاج ج لعطف الجملتين المتفقتين مع العارض محجورا ٥ وصهرا ٥ قديرا ٥ ولا يضرهم ط ظهيرا ٥ ونذيرا ٥ سبيلا ٥ بحمده ط خبيرا ٥ ج لأن الذى يصلح صفة للحى والوقف على العرش على تقديرهو الرحمن اذلا وقف عليه أيضا بناء على أن الرحمن بدل من المستتر فى استوى ويصلح أن يكون الذى مبتدأ والرحمن خبره خبيرا ٥ وما الرحمن ٥ قد قيل ولا وجه له لان الكل مقول قالوا نفورا ٥ سجدة منيرا ٥ شكورا ٥ سلاما ٥ وقياما ٥ جهنم ق قد قيل والوصل أولى لاتحاد القائل غراما ٥ كذلك ومقاما ٥ قواما ٥ ولا يزنون ج للشرط مع واو العطف أثاما ٥ لمن قرأ يضاعف بالرفع على الاستئناف دون الجزم على ابدال الجملة من الجملة لتقارب معنييهما مهانا ٥ لا وقد يوقف على جعل الا بمعنى لكن والوصل أولى لان لكن تقتضى الوصل أيضا حسنات ط رحيما ٥ متابا ٥ الزور ٥ لا كراما ٥ وعميانا ٥ اماما ٥ وسلاما ٥ لا لاتصال الحال فيها ط ومقاما ٥ دعاؤكم ج لاختلاف الجملتين لزاما ٥ ﴿ التفسير انه سبحانه لما قرر سيرة القوم من كفران النعمة وايذاء النبى أراد تهييج نبيه على استمرار الدعوة وفى الآية لطف ممزوج بنوع تأديب وارشاد وفواه ولو شئنا لخففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى وبعثنا فى كل قرية نبيا ولكن خصصناك برسالة الثقلين اجلالا وتعظيما فقابل هذا التفضل بالتشدد فى الدين ففى أول الآية بيان كمال الاقتدار وأنه لاحاجة به الى نبى محمدا كان أوغيره ولكن فى مفهوم لو دلالة على أنه لم يفعل ذلك بل خصه بهذا المنصب الشريف

حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس فى قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال بالشرك ايمانا وبالقتل امساكا وبالزنا احصانا **حدث** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر وهذه الآية مكية نزلت بمكة ومن يفعل ذلك يعنى الشرك والقتل والزنا جميعا لما أنزل الله هذه الآية قال المشركون من أهل مكة يزعم محمد أن من أشرك وقتل وزنى فله النار وليس له عند الله خير فأنزل الله الا من تاب من المشركين من أهل مكة فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يقول يبدل الله مكان الشرك والقتل والزنا الايمان بالله والدخول فى الاسلام وهو التبديل فى الدنيا وأنزل الله فى ذلك يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم يعنيهم بذلك لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا يعنى ما كان فى الشرك يقول الله لهم أنيبوا الى ربكم وأسلموا له يدعوهم الى الاسلام فهاتان الآيتان مكيتان والتى فى النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية هذه مدنية نزلت بالمدينة وبينها وبين التى نزلت فى الفرقان ثمان سنين وهى مبهمة ليس منها مخرج **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو تميلة قال ثنا أبو حمزة عن جابر عن مجاهد قال سئل ابن عباس عن قول الله جل ثناؤه يبدل الله سيئاتهم حسنات فقال

بدلن بعد حره خريفا * وبعد طول النفس الوجيفا

حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله يخلد فيه مهانا فقال المشركون ولا والله ما كان هؤلاء الذين مع محمد الا معنا قال فأنزل الله الا من تاب وآمن قال تاب من الشرك وآمن قال وآمن بعقاب الله ورسوله وعمل عملا صالحا قال صدق فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال يبدل الله أعمالهم السيئة التى كانت فى الشرك بالاعمال الصالحة حين دخلوا فى الايمان * وقال آخرون بل معنى ذلك فأولئك يبدل الله سيئاتهم فى الدنيا حسنات لهم يوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنى** أحمد بن عمرو البصرى قال ثنا قريش بن أنس أبو أنس قال ثنى صالح بن رستم عن عطاء الخراسانى عن سعيد بن المسيب فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات قال تصير سيئاتهم حسنات لهم يوم القيامة **حدثنا** الحسن ابن عرفة قال ثنا محمد بن حازم أبو معاوية عن الأعمش عن المعرور بن سويد عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأعرف آخر أهل النار خروجا من النار وآخر أهل النار دخولا الجنة قال يؤتى برجل يوم القيامة فيقال نحوا كبار ذنوبه وسلوه عن صغارها قال فيقال له عملت كذا وكذا وعملت كذا وكذا قال فيقول يارب لقد عملت أشياء ما أراها ههنا قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه قال فيقال له لك مكان كل سيئة حسنة * قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب فى ذلك تأويل من تأوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم أعمالهم فى الشرك حسنات فى الاسلام بنقلهم عما يسخطه الله من الاعمال الى ما يرضى وانما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية لان الاعمال السيئة قد كانت مضت على ما كانت عليه من القبح وغير جائز تحويل عين قد مضت بصفة الى خلاف ما كانت عليه الا بتغييرها عما كانت عليه من صفتها فى حال أخرى فيجب ان فعل ذلك كذلك أن يصير شرك الكافر الذى كان شركا فى الكفر بعينه ايمانا يوم القيامة بالاسلام ومعاصيه كلها بأعيانها طاعة وذلك ما لا يقوله ذو حجى وقوله وكان الله غفورا

لكمال العناية به وبأمته فعليه أن يترك طاعة الكافرين فيما يريدونه عليه مما يوافق أهواءهم النهى كقولك للمتحرك لا تتحرك لا كقولك للساكن لا تسكن فانه صلى الله عليه وسلم لم يترك طاعة الله طرفة عين ثم بالغ فى النهى بأن أمره بضده قائلا (وجاهدهم به)

غفورا رحيما يقول تعالى ذكره وكان الله ذا عفو عن ذنوب من تاب من عباده وراجع طاعته وذا رحمة به أن يعاقبه على ذنوبه بعد توبته منها قوله ومن تاب يقول ومن تاب من المشركين فآمن بالله ورسوله وعمل صالحا يقول وعمل بما أمره الله فأطاعه فان الله فاعل به من ابداله سيئ أعماله فى الشرك بحسنها فى الاسلام مثل الذى فعل من ذلك بمن تاب وآمن وعمل صالحا قبل نزول هذه الآية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا قال هذا للمشركين الذين قالوا لما أنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله وكان الله غفورا رحيما لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان هؤلاء الا معنا قال ومن تاب وعمل صالحا فان لهم مثل ما لهؤلاء فانه يتوب الى الله متابا لم تحظر التوبة عليكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا كراما﴾ اختلف أهل التأويل فى معنى الزور الذى وصف الله هؤلاء القوم بأنهم لا يشهدونه فقال بعضهم معناه الشرك بالله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن جويبر عن الضحاك فى قوله لا يشهدون الزور قال الشرك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين لا يشهدون الزور قال هؤلاء المهاجرون قال والزور قولهم لآلهتهم وتعظيمهم اياها * وقال آخرون بل عنى به الغناء ذكر من قال ذلك **حدثنى** على بن عبد الأعلى المحاربى قال ثنا محمد بن مروان عن ليث عن مجاهد فى قوله والذين لا يشهدون الزور قال لا يسمعون الغناء * وقال آخرون هو قول الكذب ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله والذين لا يشهدون الزور قال الكذب * قال أبو جعفر وأصل الزور تحسين الشئ ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل الى من يسمعه أو يراه أنه خلاف ما هو به والشرك قد يدخل فى ذلك لأنه محسن لأهله حتى قد ظنوا أنه حق وهو باطل ويدخل فيه الغناء لأنه أيضا مما يحسنه ترجيع الصوت حتى يستحلى سامعه سماعه والكذب أيضا قد يدخل فيه لتحسين صاحبه اياه حتى يظن صاحبه أنه حق فكل ذلك مما يدخل فى معنى الزور فاذا كان ذلك كذلك فأولى الأقوال بالصواب فى تأويله أن يقال والذين لا يشهدون شيأ من الباطل لا شركا ولا غناء ولا كذبا ولا غيره وكل ما لزمه اسم الزور لأن الله عم فى وصفه اياهم أنهم لا يشهدون الزور فلا ينبغى أن يخص من ذلك شئ الا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل وقوله واذا مروا باللغو مروا كراما اختلف أهل التأويل فى معنى اللغو الذى ذكر فى هذا الموضع فقال بعضهم معناه ما كان المشركون يقولونه للمؤمنين ويكلمونهم به من الأذى ومروا رهم به كراما اعراضهم عنهم وصفحهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله واذا مروا باللغو مروا كراما قال صفحوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا مروا باللغو مروا كراما قال اذا أوذوا مروا كراما قال صفحوا * وقال آخرون بل معناه واذا مروا بذكر النكاح كفوا عنه ذكر من قال ذلك **حدثنا**

أى بالقرآن أو بترك طاعتهم أو بسبب كونك نذير القرى كلها لانه لو بعث فى كل قرية نذيرا لم يكن على كل نذير الا مجاهدة قريته وحين اقتصر على نذير واحد لكل القرى وهو محمد صلى الله عليه وسلم فلا جرم اجتمع عليه تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده وعظم وصار جامعا لكل مجاهدة ثم ذكر دليلا رابعا على التوحيد فقال (وهو الذى مرج البحرين) أى خلاهما وأرسلهما متجاورين متلاصقين يقال مرجت الدابة أى خليتها لترعى وسمى الماءين الكثيرين بحرين والفرات البليغ العذوبة والتركيب يدل على كسره العطش بخلاف الاجاج وهو الملح فانه يدل على الشدة والتوهج وقوله (هذا) اشارة الى ما ارتسم فى الذهن بعد ذكر البحرين والبرزخ الحائل الذى جعل الله بينهما من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج (وحجرا محجورا) كلمة يقولها المتعوذ كما قلنا فى السورة كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له هذا القول ونظيره فى سورة الرحمن بينهما برزخ لا يبغيان فانتفاء البغى ثمة كالتعوذ ههنا وكل منهما مجاز فى غاية الحسن ۞ سؤال لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله تعالى والجواب من وجهين أحدهما أن فى البحار مواضع فيها مياه عذبة يعرفها الملاحون يحمل منها الماء الى حين الوصول الى الموضع الآخر وثانيهما لعل المراد من البحر العذب الأودية العظام كالنيل والفرات وجيحون ومن البحر الاجاج البحار المشهورة والبرزخ بينهما الحائل من الارض ووجه الاستدلال على هذا الوجه أن يقال العذوبة والملوحة ان كانتا بسبب طبيعة الارض أو الماء فلا بد من الاستواء والا فلا بد

من قادر مختار يخص كل واحد من الماءين بصفة مخصوصة * الاستدلال الخامس من احوال خلقة الانسان والماء إما العنصر كقوله وجعلنا من الماء كل شئ حى او النطفة ومعنى (فجعله (٣٢) نسبا وصهرا) أنه قسم البشر قسمين ذوى نسب وذوات صهر والاول الذكور الذين ينسب اليهم فيقال فلان وفلانة بنت فلان ومنه أخذ الشاعر

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا
بنوهن أبناء الرجال الأباعد

والثانى الاناث التى يصاهر بهن ونحوه قوله عز من قائل فجعل منه الزوجين الذكر والانثى والأصهار أهل بيت المرأة عن الخليل قال ومن العرب من يجعل الصهر من الاحماء والاختان يقال صاهرت اليهم اذا تزوجت فيهم (وكان ربك قديرا) حين خلق من ماء واحد صنفين مختلفين بل أشخاصا متباينة لائكاد نحصر ثم عاد الى تهجين سيرة عبدة الاوثان فقال (ويعبدون) الآية يروى أنها نزلت فى أبى جهل المراد بالكافر والاولى حمله على العموم والظهير المظاهر أى المعاون أى هذا الجنس يظاهر الشيطان على ربه بالشرك والعداوة والمظاهرة على الرب هى المظاهرة على رسوله أو على دينه ويجوز أن يكون الظهير جمعا كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير والمعنى أن بعض الكفرة مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله جل وعلا وقال أبو مسلم هو من قولهم ظهر فلان بحاجتى اذا نبذها وراء ظهره والمراد أن الكافر وكفره هين على ربه غير ملتفت اليه قوله (وما أرسلناك) الى قوله سبيلا وجه تعلقه بما قبله أن الكفار يطلبون العون على الله وعلى رسوله ولا أجهل ممن استفرغ جهده فى ايذاء من يبذل وسعه فى اصلاح مهماته دينا ودنيا حتى يبشرهم على الطاعة وينذرهم على المعصية ولا يسألهم على ذلك أجرا الا أن يشاؤا التقرب بالانفاق فى الجهاد وغيره فيتخذوا به سبيلا الى رحمة ربهم ونيل ثوابه ومعنى الاستثناء

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن مجاهد واذا مروا باللغو مروا كراما قال اذا ذكروا النكاح كفوا عنه حدثنى الحرث قال ثنا الاشيب قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن مجاهد فى قول الله واذا مروا باللغو مروا كراما قال كانوا اذا أتوا على ذكر النكاح كفوا عنه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبى مخزوم عن سيار واذا مروا باللغو مروا كراما قال اذا مروا بالرفث كفوا * وقال آخرون اذا مروا بما كان المشركون فيه من الباطل مروا منكرين له ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا مروا باللغو مروا كراما قال هؤلاء المهاجرون واللغو ما كانوا فيه من الباطل يعنى المشركين وقرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان * وقال آخرون عنى باللغو ههنا المعاصى كلها ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن فى قوله واذا مروا باللغو مروا كراما قال اللغو كله المعاصى * قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب عندى أن يقال ان الله أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم اذا مروا باللغو مروا كراما واللغو فى كلام العرب هو كل كلام او فعل باطل لا حقيقة له ولا أصل أو ما يستقبح فسب الانسان الانسان بالباطل الذى لا حقيقة له من اللغو وذكر النكاح بصريح اسمه مما يستقبح فى بعض الأماكن فهو من اللغو وكذلك تعظيم المشركين آلهتهم من الباطل الذى لا حقيقة لما عظموه على نحو ما عظموه وسماع الغناء مما هو مستقبح فى أهل الدين فكل ذلك يدخل فى معنى اللغو فلا وجه اذ كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو أن يقال عنى به بعض ذلك دون بعض اذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خبر أو عقل فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام واذا مروا بالباطل فسمعوه أو رأوه مروا كراما مروهم كراما فى بعض ذلك بأن لا يسمعوه وذلك كالغناء وفى بعض ذلك بأن يعرضوا عنه ويصفحوا وذلك اذا أوذوا باسماع القبيح من القول وفى بعضه بأن ينهوا عن ذلك وذلك بأن يروا من المنكر ما يغير بالقول فيغيروه بالقول وفى بعضه بأن يضاربوا عليه بالسيوف وذلك بأن يروا قوما يقطعون الطريق على قوم فيستصرخهم المراد ذلك منهم فيصرخونهم وكل ذلك مرورهم كراما وقد حدثنى ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال مر ابن مسعود بلهو مسرعا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصبح ابن مسعود لكريما * وقيل ان هذه الآية مكية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال سمعت السدى يقول واذا مروا باللغو مروا كراما قال هى مكية وانما عنى السدى بقوله هذا ان شاء الله أن الله نسخ ذلك بأمره المؤمنين بقتال المشركين بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وأمرهم اذا مروا باللغو الذى هو شرك أن يقاتلوا من أراه واذا مروا باللغو الذى هو معصية لله أن يغيروه ولم يكونوا أمروا بذلك بمكة وهذا القول نظير تأويلنا الذى تأولناه فى ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا﴾ يقول تعالى ذكره والذين اذا ذكرهم مذكر بحجج الله لم يكونوا صما لا يسمعون وعميا لا يبصرونها ولكنهم يقاظ القلوب فهماء العقول يفهمون عن الله ما يذكرهم به ويفهمون عنه ما ينبههم عليه فيوعون مواعظه آذانا سمعته وقلوبا وعته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنى

عن الاجر والتقدير الافعل من شاء هو معنى قولك لمن سعيت له فى تحصيل مال ما أطلب منك ثوابا على ما سعيت الا أن تحفظ هذا المال ولا تضيعه فيكون فى تسمية حفظ المال ثوابا فائدتان احداهما قلع شبهة الطمع فى شئ من الثواب والثانية اظهار الشفقة وأنه ان حفظ ماله رضى الساعى به كما يرضى المثاب بالثواب هذا ما قاله جار الله وقال القاضى معناه لا أسألكم أجرا لنفسى وأسألكم أن تطلبوا الأجر لأنفسكم باتخاذ السبيل الى ربكم بالايمان والطاعة ولما بين أن الكفار متظاهرون على ايذائه وأمره أن لا يطلب منهم أجرا البتة أمره بأن يتوكل عليه فى دفع المضار وجلب المنافع ويتمسك بقاعدة التنزيه والتحميد وفى وصفه ذاته بالحى الذى لا يموت اشارة الى أن الذى يوثق به فى المصالح يجب أن يكون موصوفا بهذه الصفة وليس الا الله وحده وعن بعض السلف أنه قرأها فقال لا يصح لذى عقل أن يثق بعدها بمخلوق والا صار ضائعا اذا مات ذلك المخلوق ثم ختم الآية بما لا مزيد عليه فى الوعيد أى لا يحتاج معه الى غيره لأنه خبير بأحوالهم قادر على مجازاتهم ومعنى كفى به أى حسبك وهذه كلمة يراد بها المبالغة كقولك كفى بالعلم جمالا وكفى بالأدب مالا ثم زاد العلم وقدرته مبالغة وبيانا فقال (الذى خلق) الخ وقد سبق تفسيره فى الأعراف وأما قوله (فاسأل به خبيرا) ففيه وجوه قال الكلبى الضمير فى به يعود الى ماذكر من خلق السماء والأرض والاستواء على العرش والباء من صلة الخبير قدمت لرعاية الفاصلة وذلك الخبير هو الله عز وجل لأن كيفية ذلك الخلق والاستواء لا يعلمها الا الله سبحانه

حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله لم يخروا عليها صما وعميانا فلا يسمعون ولا يبصرون ولا يفقهون حقا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا قال لا يفقهون ولا يسمعون ولا يبصرون حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال قلت للشعبى رأيت قوما قد سجدوا ولم أعلم ما سجدوا منه أسجد قال والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا قال هذا مثل ضربه الله لهم لم يدعوها الى غيرها وقرأ قول الله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية فان قال قائل وما معنى قوله لم يخروا عليها صما وعميانا أو يخر الكافرون صما وعميانا اذا ذكروا بآيات الله فينفى عن هؤلاء ما هو صفة للكفار قيل نعم الكافر اذا تليت عليه آيات الله خر عليها أصم وأعمى وخره عليها كذلك اقامته على الكفر وذلك نظير قول العرب سببت فلانا فقام يبكى بمعنى فظل يبكى ولا قيام هنالك ولعله أن يكون بكى قاعدا وكما يقال نهيت فلانا عن كذا فقعد يشتمنى ومعنى ذلك فجعل يشتمنى وظل يشتمنى ولا قعود هنالك ولكن ذلك قد جرى على ألسن العرب حتى قد فهموا معناه وذكر الفراء أنه سمع العرب تقول قعد يشتمنى كقولك قام يشتمنى وأقبل يشتمنى قال وأنشدنى بعض بنى عامر

لا يقنع الجارية الخضاب * ولا الوشاحان ولا الجلباب
من دون أن تلتقى الأركاب * ويقعد الأير له لعاب

بمعنى يصير فكذلك قوله لم يخروا عليها صما وعميانا انما معناه لم يصموا عنها ولا عموا عنها ولم يصيروا على باب ربهم صما وعميانا كما قال الراجز * ويقعدا لهن له لعاب * بمعنى ويصير ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين اماما﴾ يقول تعالى ذكره والذين يرغبون الى الله فى دعائهم ومسألتهم بأن يقولوا ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا ما تقر به أعيننا من أن ترينا هم يعملون بطاعتك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين يعنون من يعمل لك بالطاعة فتقر بهم أعيننا فى الدنيا والآخرة حدثنى أحمد بن المقدام قال ثنا حزم قال سمعت كثيرا سأل الحسن قال يا أبا سعيد قول الله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين فى الدنيا والآخرة قال لا بل فى الدنيا قال وما ذاك قال المؤمن يرى زوجته وولده يطيعون الله حدثنا الفضل بن اسحق قال ثنا سالم بن قتيبة قال ثنا حزم قال سمعت الحسن فذكر نحوه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه قال قرأ حضرمى ربناهب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين قال وانما قرة أعينهم أن يروهم يعملون بطاعة الله حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريج فيما قرأنا عليه فى قوله هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين قال يعبدونك فيحسنون عبادتك ولا يجورون الجرائر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله ربنا هب لنا من ازواجنا

وعن ابن عباس أن ذلك الخبير هو جبرائيل وقال الأخفش والزجاج الباء بمعنى عن فسأل به مثل اهتم به واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه وفتش عنه قال تعالى سأل سائل بعذاب واقع وقال ابن جرير الباء زائدة

والمعنى فاسأله حال كونه عالما بكل شئ وجوز جار الله أن تكون الباء تجريدية كقولك رأيت به أسدا أى برؤيته والمراد فاسأل بسؤاله خبيرا
اى ان سألته وجدته عالما به وقيل الباء (٣٤) للقسم ولعل الوجه الأول أقرب الى المراد نظيره ولا ينبئك مثل خبير ثم أخبر عن قوم

أنهم (قالوا وما الرحمن) والواو عاطفة وقعت فى كلام فحكى كما هو فاحتمل أنهم جهلوا الله سبحانه واحتمل أنهم عرفوه لكن جحدوه واحتمل أنهم عرفوه بغير هذا الاسم فلهذا سألوا عنه ومن هنا ذهب بعضهم الى تفسير آخر لقوله فاسأل به خبيرا وهو أن الرحمن اسم من أسماء الله تعالى مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتاب حتى يعرف من ينكره وكانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذى باليمامة يعنون مسيلمة قال القاضى والأقرب أن المراد انكارهم لله لا للاسم لأن هذه اللفظة عربية وهم يعلمون أنها تفيد المبالغة فى الانعام ثم ان قلنا انهم كانوا منكرين لله فالسؤال عن الحقيقة كقول فرعون وما رب العالمين وان قلنا انهم كانوا مقرين لكنهم جهلوا أنه تعالى سمى بهذا الاسم فالسؤال عن الاسم ومعنى (لما تأمرنا) للذى تامرناه بمعنى تأمرنا بسجوده مثل أمرتك الخير فاتسع أولا ثم حذف ثانيا ويجوز أن تكون ما مصدرية أى لأمرك لنا ومن قرأ على الغيبة فالضمير لمحمد أو للمسمى بالرحمن كأنهم قالوا هذا القول فيما بينهم والضمير فى (زادهم) للقول وهو اسجدوا للرحمن أى وزادهم أمره (نفورا) ومن حقه أن يكون باعثا على الفعل والقبول قال الضحاك لما رآهم المشركون يسجدون تباعدوا فى ناحية المسجد مستهزئين فمعنى الآية وزادهم سجودهم نفورا ومن السنة أن يقول الساجد والقارئ اذا بلغ القول

هذا الموضع زادنا الله خضوعا ما زاد للاعداء نفورا ثم ذكر ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود للرحمن فقال (تبارك) الخ فالبروج هى الأقسام

وذريا تنا قرة أعين قال يعبدونك يحسنون عبادتك ولا يحزنون علينا الجزائر **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريا تنا قرة أعين قال يسألون الله لأزواجهم وذرياتهم أن يهديهم للاسلام **حدثنا** محمد بن عون قال ثنا محمد بن اسمعيل ابن عياش قال ثنى أبى عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه قال جلسنا الى المقداد بن الأسود فقال لقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على أشد حالة بعث عليها نبى من الانبياء فى فترة وجاهلية ما يرون دينا أفضل من عبادة الأوثان فجاء بفرقان فرق به بين الحق والباطل وفرق بين الوالد وولده حتى ان كان الرجل ليرى ولده ووالده وأخاه كافرا وقد فتح الله قفل قلبه بالاسلام فيعلم أنه ان مات دخل النار فلا تقر عينه وهو يعلم أن حبيبه فى النار وانها للتى قال الله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريا تنا قرة أعين الآية **حدثنى** ابن عون قال ثنى على ابن الحسن العسقلانى عن عبد الله بن المبارك عن صفوان عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن المقداد نحوه وقيل هب لنا قرة أعين وقد ذكر الازواج والذريات وهم جمع وقوله قرة أعين واحدة لأن قوله قرة أعين مصدر من قول القائل قرت عينك قرة والمصدر لا تكاد العرب تجمعه وقوله واجعلنا للمتقين اماما اختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه اجعلنا أئمة يقتدى بنا من بعدنا ذكر من قال ذلك **حدثنى** عبد الأعلى بن واصل قال ثنى عون بن سلام قال أخبرنا بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله واجعلنا للمتقين اماما يقول أئمة يقتدى بنا **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واجعلنا للمتقين اماما أئمة التقوى ولأهله يقتدى بنا قال ابن زيد كما قال لابراهيم انى جاعلك للناس اماما * وقال آخرون بل معناه واجعلنا للمتقين اماما ائتم بهم ويأتم بنا من بعدنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله واجعلنا للمتقين اماما قال أئمة نقتدى بمن قبلنا ونكون أئمة لمن بعدنا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واجعلنا للمتقين اماما قال اجعلنا مؤتمين بهم مقتدين بهم * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال معناه واجعلنا للمتقين الذين يتقون معاصيك ويخافون عقابك اماما يأتمون بنا فى الخيرات لأنهم انما سألوا ربهم أن يجعلهم للمتقين أئمة ولم يسألوه أن يجعل المتقين لهم اماما وقال واجعلنا للمتقين اماما ولم يقل أئمة وقد قالوا واجعلنا وهم جماعة لأن الامام مصدر من قول القائل أم فلان فلانا اماما كما يقال قام فلان قياما وصام يوم كذا صياما ومن جمع الامام أئمة جعل الامام اسما كما يقال أصحاب محمد امام وأئمة للناس فمن وحد قال يأتم بهم الناس وهذا القول الذى قلناه فى ذلك قول بعض نحويى أهل الكوفة وقال بعض أهل البصرة من أهل العربية الامام فى قوله للمتقين اماما جماعة كما تقول كلهم عدول قال ويكون على الحكاية كما يقول القائل اذا قيل له من أميركم هؤلاء أميرنا واستشهد لذلك بقول الشاعر

ياعاذلاتى لا تردن ملامتى * ان العواذل ليس لى بأمير

الاثنا عشر للفلك واسامیها مشهورة الحمل والثور والجوزاء الخ شبهت بالقصور العالية واشتقاق البروج من التبرج لظهوره والسراج الشمس ومن جمع أراد الشمس والكواكب الكبار والخلفة للهيئة من الخلافة يريد الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر أي جعلهما ذوى خلفة يعقب هذا ذاك وذاك هذا ومثله قوله واختلاف الليل والنهار في أحد تفاسيره وعن ابن عباس جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فمن فاته شئ من وظائف العبادة في أحدهما قضاه في الآخر وعن مجاهد وقتادة والكسائي يقال لكل مختلفين هما خلفتان فالمعنى ان أحدهما أسود والآخر أبيض أو هذا طويل وهذا قصير ثم بين أن هذه النعمة سبب للتذكر لمن أراد ذلك أو للشكر لمن أراده أما التذكر فلدلالة الانتقال والتغير على الناقل والمغير وأما الشكر فلأن الليل سبب الراحة والسكون والنهار سبب لسهولة التصرف في المعايش قال بعضهم معنى أو الفاصلة أنه ان كان كافرا تذكر وان كان مؤمنا شكر وقيل أراد ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته في أحدهما ورده من العبادة قام به في الآخر والشكور مصدر كالكفور ثم أراد أن يختم السورة بوصف عباده المخلصين فقال (وعباد الرحمن) وهو مبتدأ خبره في آخر السورة أولئك يجزون الغرفة أو خبره (الذين يمشون) والاضافة الى الرحمن للتخصيص والتشريف وقرئ وعبّاد جمع عابد وصف سيرتهم مع الخلق بالنهار أولا ثم وصف معاملتهم مع الحق بالليل ثانيا ثم قسم الوصف الأول الى نوعين أحدهما ترك الايذاء وهو المراد بقوله (الذين يمشون على الارض هونا) مصدر وضع للمبالغة موضع الحال أو الصفة للمشي بمعنى هينين أو مشيا هينا والمعنى أنهم يمشون بسكينة ووقار وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبطرا ولذلك كره بعضهم الركوب في الاسواق والمشي

﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم من عبادي وذلك من ابتداء قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا الى قوله والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا الآية يجزون يقول يثابون على أفعالهم هذه التي فعلوها في الدنيا الغرفة وهي منزلة من منازل الجنة رفيعة بما صبروا يقول بصبرهم على هذه الأفعال ومقاساة شدتها وقوله ويلقون فيها تحية وسلاما اختلفت القراء في قراءته فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ويلقون مضمومة الياء مشددة القاف بمعنى ويتلقاهم الملائكة فيها بالتحية وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ويلقون بفتح الياء وتخفيف القاف والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان في قرأة الأمصار بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أن أعجب القراءتين الى أن أقرأ بها ويلقون فيها بفتح الياء وتخفيف القاف لأن العرب اذا قالت ذلك بالتشديد قالت فلان يتلقى بالسلام وبالخير ونحن نتلقاهم بالسلام قرنته بالباء وقلما تقول فلان يلقى السلام فكان وجه الكلام لو كان بالتشديد أن يقال ويتلقون فيها بالتحية والسلام وانما اخترنا القراءة بذلك (٣) كما تجيز أخذت بالخطام وأخذت الخطام وقد بينا معنى التحية والسلام فيما مضى قبل فأغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما قل ما يعبؤ بكم ربي لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما﴾ يقول تعالى ذكره أولئك يجزون الغرفة بما صبروا خالدين في الغرفة يعني أنهم ماكثون فيها لا يبغون الى غيرها حسنت تلك الغرفة قرارا لهم ومقاما يقول واقامة وقوله قل ما يعبأ بكم ربي يقول جل ثناؤه لنبيه قل يا محمد لهؤلاء الذين أرسلت اليهم أي شئ يعدكم وأي شئ يصنع بكم ربي يقال منه عبأت به أعبأ عبأ وعبأت الطيب أعبؤه اذا هيأته كما قال الشاعر

كأن بنحره وبمنكبيه * عبيرا بات يعبؤه عروس

يقول يهيئه ويعمله يعبؤه عبأ وعبوا ومنه قولهم عبأت الجيش بالتشديد والتخفيف فانا أعبئه أهيئه والعبء الثقل * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل ما يعبأ بكم ربي يصنع لولا دعاؤكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قل ما يعبأ بكم ربي قال يعبأ بكم ربي يفعل وقوله لولا دعاؤكم يقول لولا عبادة من يعبده منكم وطاعة من يطيعه منكم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم يقول لولا ايمانكم وأخبر الله الكفار أنه لا حاجة له بهم اذ لم يخلقهم مؤمنين ولو كان له بهم حاجة لحبب اليهم الايمان كما حببه الى المؤمنين وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لولا دعاؤكم قال لولا دعاؤكم اياه لتعبدوه وتطيعوه وقوله فقد كذبتم يقول تعالى ذكره لمشركي قريش قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كذبتم أيها القوم رسولكم الذي أرسل

فى الاسواق دون الركوب سيرة المرسلين قال عز من قائل وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق وثانيهما تحمل الايذاء واليه الاشارة بقوله (واذا خاطبهم الجاهلون) يعنى السفهاء وقليلى الأدب (قالوا سلاما) يعنى سلام توديع ومتاركة كسلام ابراهيم صلى الله عليه وسلم حين قال لأبيه سلام عليك ولا نسخ فى الآية على مازعم الكلبى وابو العالية من أنها نسخت بآية القتال فان الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم بسوء الأدب مستحسن عقلا وشرعا والبيتوتة هى أن يدركك الليل نمت أولم تنم وصفهم باحياء الليل أو أكثره وقوله (لربهم) اما أن يتعلق بما قبله أو بما بعده أى يبيتون لله على اقدامهم و يفرشون خدودهم و يعفرون جباههم وقيل من قرأ شيأ من القرآن فى صلاة وان قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء قاله ابن عباس ثم وصفهم بأنهم يقولون فى سجودهم وقيامهم (ربنا اصرف عنا) الآية وقال الحسن خشعوا بالنهار وتعبوا بالليل خوفا من عذاب جهنم وقوله (غراما) أى هلاكا وخسرانا ملحا لازما ومنه الغريم لالحاحه والزامه وفلان مغرم بالنساء اذا كان مولعا بهن وسأل ابن عباس نافع بن الازرق عن الغرام فقال هو الموجع وعن محمد بن كعب فى غراما انه سأل الكفار عن نعمه فما أدوها اليه فأغرمهم فأدخلهم النار (وساءت) اما بمعنى أحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقر حال أو تمييز واما بمعنى بئست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقرا والمخصوص بالذم وهو الرابط أيضا محذوف أى ساءت مستقرا ومقاما هى والظاهر أن الجملتين من قول الداعين وجوز جار الله أن يكون من كلام الله والتعليلان يصح أن يكونا متداخلين بأن يكون

اليكم وخالفتم أمر ربكم الذى أمر بالتمسك به لو تمسكتم به كان يعبأ بكم ربى فسوف يكون تكذيبكم رسول ربكم وخلافكم أمر بارئكم عذابا لكم ملازما قتلا بالسيوف وهلاكا لكم مفنيا يلحق بعضكم بعضا كما قال أبو ذؤيب الهذلى

ففاجأه بعادية لزام * كما يتفجر الحوض اللقيف

يعنى باللزام الكبير الذى يتبع بعضه بعضا و باللقيف المتساقط الحجارة المتهدم ففعل الله ذلك بهم وصدقهم وعده وقتلهم يوم بدر بأيدى أوليائه وألحق بعضهم ببعض فكان ذلك العذاب اللزام * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة قال أخبرنى مولى لشقيق بن ثور أنه سمع سلمان أبا عبد الله قال صليت مع ابن الزبير فسمعته يقرأ فقد كذب الكافرون حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سعيد بن أدهم السدوسى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبد المجيد قال سمعت مسلم بن عمار قال سمعت ابن عباس يقرأ هذا الحرف فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاما حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قل ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما يقول كذب الكافرون أعداء الله حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود قال فسوف يلقون لزاما يوم بدر حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الرحمن خمس قد مضين الدخان واللزام والبطشة والقمر والروم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله فسوف يكون لزاما قال أبى بن كعب هو القتل يوم بدر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن عمرو عن مغيرة عن ابراهيم قال اللزام يوم بدر حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد فسوف يكون لزاما قال هو يوم بدر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فسوف يكون لزاما قال يوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن منصور عن سفيان عن ابن مسعود قال اللزام القتل يوم بدر حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فقد كذبتم فسوف يكون لزاما الكفار كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم و بما جاءه من عند الله فسوف يكون لزاما وهو يوم بدر حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله قال قد مضى اللزام كان اللزام يوم بدر أسروا سبعين وقتلوا سبعين * وقال آخرون معنى اللزام القتال ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فسوف يكون لزاما قال فسوف يكون قتالا اللزام القتال * وقال آخرون اللزام الموت ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فسوف يكون لزاما قال موتا وقال بعض أهل العلم بكلام العرب معنى ذلك فسوف يكون جزاء يلزم كل عامل ما عمل من خير أو شر وقد بينا الصواب من القول فى ذلك وللنصب فى اللزام وجه آخر غير الذى قلناه وهو ان يكون فى قوله يكون

مجهول

قوله انها ساءت تعليلا لقوله ان عذابها كان غراما وأن يكونا مترادفين كل منهما تعليل لقوله ربنا اصرف قال المتكلمون التعليل الأول

اشارة الى أن عقاب أهل النار مضرة خالصة والتعليل الثانى اشارة الى كونها دائمة وقد يفرق بين المستقر والمقام بأن المستقر للعصاة من اهل الايمان والمقام للكفار الذين لا خلاص لهم منها ثم وصفهم بالتوسط فى الانفاق والقتر والاقتار التضييق نقيض الاسراف

مجهول ثم ينصب اللزام على الخبر كما قيل * اذا كان طعنا بينهم وقتالا * وقد كان بعض من لا علم له بأقوال أهل العلم يقول فى تأويل ذلك قل ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم ما تدعون من دونه من الآلهة والانداد وهذا قول لا معنى للتشاغل به لخروجه عن أقوال أهل العلم من أهل التأويل

(آخر سورة الفرقان والحمد لله وحده)

﴿ تفسير سورة الشعراء ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ القول فى تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين ﴾ قال أبو جعفر وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فيما فى ابتداء فواتح سور القرآن من حروف الهجاء وما انتزع به كل قائل منهم لقوله ومذهبه من العلة وقد بينا الذى هو أولى بالصواب من القول فيه فيما مضى من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته وقد ذكر عنهم من الاختلاف فى قوله طسم وطس نظير الذى ذكر عنهم فى الم والمر والمص وقد حدثنى على بن داود قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله طسم قال فانه قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله طسم قال اسم من أسماء القرآن فتأويل الكلام على قول ابن عباس والسميع ان هذه الآيات التى أنزلتها على محمد صلى الله عليه وسلم فى هذه السورة لآيات الكتاب الذى أنزلته اليه من قبلها الذى بين لمن تدبره بفهم وفكر فيه بعقل أنه من عند الله جل جلاله لم يتخرصه محمد صلى الله عليه وسلم ولم يتقوله من عنده بل أوحاه اليه ربه وقوله لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين يقول تعالى ذكره لعلك يا محمد قاتل نفسك ومهلكها ان لم يؤمن قومك بك ويصدقوك على ما جئتهم به والبخع هو القتل والاهلاك فى كلام العرب ومنه قول ذى الرمة

ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه * لشىء نحته عن يديك المقادر

* وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس باخع نفسك قاتل نفسك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين قال لعلك من الحرص على ايمانهم مخرج نفسك من جسدك قال ذلك البخع حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لعلك باخع نفسك عليهم حرصا وأن من قوله أن لا يكونوا مؤمنين فى موضع نصب بباخع كما يقال زرت عبد الله أن زارنى وهو جزاء ولو كان الفعل الذى بعد أن مستقبلا لكان وجه الكلام فى أن الكسر كما يقال أزور عبد الله ان يزرنى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله فظلت أعناقهم الآية فقال بعضهم معناه فظل القوم الذين أنزل عليهم من السماء آية خاضعة أعناقهم لها من الذلة ذكر من قال ذلك

وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابا للجمال والزينة ولكن ما يسد جوعتهم ويستر عورتهم ويكنهم من الحر والقر عن عمر كفى شرها أن لا يشتهى رجل شيأ الا اشتراه فأكله ثم بالغ فى نسبة انفاقهم الى الاعتدال بقوله (وكان) أى الانفاق (بين ذلك قواما) والمنصوبان يجوز أن يكونا خبرين وأن يكون الظرف خبرا وقواما حالا مؤكدة وقال فى الكشاف يجوز أن يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا ولعل معناه أنه يقوم مقام لفظ المستقر اذا كان متعلقا به فى قولك الانفاق بين ذلك وقد ذكر مثله فى أول الشعراء فى قوله انا معكم مستمعون والقوام العدل بين الشيئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ بكسر القاف وهو ما يقام به الحاجة لا يفضل ولا ينقص وأجاز الفراء أن يكون بين ذلك اسم كان على أنه مبنى لاضافته الى غير متمكن كما يقال كان دون هذا كافيا يريد أقل من ذلك فيكون المعنى وكان الوسط بين ذلك قواما وضعفه فى الكشاف بان ما بين الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس فى الخبر الذى هو معتمد الفائدة فائدة وأقول اذا أريد بالقوام حاق الوسط وبقوله بين ذلك أعم منه لم يلزم التكرار وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أى قال أن تزانى حليلة جارك فأنزل الله عز وجل تصديقه والذين لا يدعون الى قوله ولا يزنون قال جار الله نفى هذه الأمور الشنيعة عن الموصوفين بتلك الخلال العظيمة فى الدين تعريض بما

كان عليه اعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين برأهم الله وطهرهم مما أنتم عليه وقيل ان الموصوف بالصفات المذكورة قد يرتكب هذه الأمور تدينا فبين الله تعالى أن المكلف لا يصير بتلك الخلال وحدها من عباد الرحمن حتى ينضاف الى ذلك كونه مجانبا لهذه الكبائر والقتل بغير حق يشمل الوأد وغيره كما مر في سبب النزول (ومن يفعل ذلك) أي المذكور فترك المأمورات أو ارتكب المنهيات والأثام جزاء الاثم بوزن الوبال والنكال ومعناهما وقيل هو الاثم والمضاف محذوف أي يلق جزاء الاثم وقرأ ابن مسعود أياما بتشديد الياء التحتانية يعني أيام الشدة ومعنى مضاعفة العذاب لمن ارتكب مخالفة المذكورات أن يعذب على الشرك وعلى المعاصي الاخر جميعا هذا عند من يرى تعذيب الكفار بفروع الشرائع والمخالف يدعي أن المشار اليه بقوله ذلك هو قوله والذين لا يدعون قال القاضي قوله (ويخلد فيه) أي في ذلك التضعيف أو المضعف ففيه دليل على أن حال الزيادة كحال الأصل في الدوام فيكون عقاب المعصية دائما واذا كان كذلك في حق الكافر لزم ان يكون كذلك في حق المؤمن وأجيب بأن الشيئين قد يكون كل واحد منهما قبيحا ويكون الجمع بينهما أقبح فلا يلزم أن يكون للانفراد حكم الاجتماع وفي قوله ويخلد فيه مهانا اشارة الى أن العقاب هو المضرة الخالصة الدائمة المقرونة بالاذلال والاهانة كما أن الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالاجلال والتعظيم وقوله (الا من تاب) لا يفهم منه الا أن التائب لا يضاعف له العذاب ولا يلزم منه أن يكون مثابا فلذلك قال (فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة أن هذا التبديل انما يكون في الدنيا فيبدلهم بالشرك ان ايمانا وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا يبشرهم الله تعالى بأنه يوفقهم لهذه الأعمال الصالحة اذا تابوا وآمنوا

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال فظلوا خاضعة أعناقهم لها حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله خاضعين قال لو شاء الله لنزل عليه آية يذلون بها فلا يلوى أحد عنقه الى معصية الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أن لا يكونوا مؤمنين ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية قال لو شاء الله لأراهم أمرا من أمره لا يعمل أحد منهم بعده بمعصية حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال ملقين أعناقهم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فظلت أعناقهم لها خاضعين قال الخاضع الذليل * وقال آخرون بل معنى ذلك فظلت سادتهم وكبراؤهم للآية خاضعين ويقول الأعناق هم الكبراء من الناس * واختلف أهل العربية في وجه تذكير خاضعين وهو خبر عن الأعناق فقال بعض نحويي البصرة يزعمون أن قوله أعناقهم على الجماعات نحو هذا عنق من الناس كثير أو ذكر كما يذكر بعض المؤنث كما قال الشاعر

تمززتها والديك يدعو صباحه * اذا ما بنو نعش دنوا فتصوبوا

فجماعات هذا أعناق أو يكون ذكره لاضافته الى المذكر كما يؤنث لاضافته الى المؤنث كما قال الأعشى

وتشرق بالقول الذي قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم

وقال العجاج

* لما رأى متن السماء أبعدت *

وقال الفرزدق

اذا القنبضات السود طوفن بالضحى * رقدن عليهن الحجال المسجف

وقال الاعشى

وان امرأ أهدى اليك ودونه * من الأرض يهماء وبيداء خيفق
لمحقوقة أن تستجيبي لصوته * وأن تعلمي أني المعان الموفق

قال ويقولون بنات نعش وبنو نعش ويقال بنات عرس وبنو عرس وقالت امرأة أنا امرؤ لا أخبر السر قال وذكر لرؤبة رجل فقال هو كان أحد بنات مساجد الله يعني الحصا وكان بعض نحويي الكوفة يقول هذا بمنزلة قول الشاعر

ترى أرماحهم متقلديها * اذا صدأ الحديد على الكعاب

فمعناه عنده فظلت أعناقهم خاضعيها هم كما يقال يدك باسطها بمعنى يدك باسطها أنت فاكتفى بما ابتدأ به من الاسم أن يكون فصار الفعل كأنه للاول وهو للثاني وكذلك قوله لمحقوقة أن تستجيبي لصوته انما هو لمحقوقة أنت والمحقوقة الناقة الا أنه عطفه على المرء لما عاد بالذكر وكان آخر منهم يقول الأعناق الطوائف كما يقال رأيت الناس الى فلان عنقا واحدة فيجعل الاعناق الطوائف والعصب ويقول يحتمل أيضا أن تكون الاعناق هم السادة والرجال الكبراء فيكون كأنه قيل فظلت رؤس القوم وكبراؤهم لها خاضعين وقال أحب الي من هذين الوجهين في العربية أن يقال

وعملوا سائر الأعمال الصالحة وانما أفرد التوبة والايمان بالذكر أولا لعلو شأنهما وقال الزجاج السيئة بعينها لا تصير حسنة ولكن السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة والكافر يحبط الله عمله ويثبت عليه السيآت وذهب سعيد بن المسيب ومكحول الى ظاهر الآية وهو أنه تعالى يمحو السيئة عن العبد ويثبت له بدلها الحسنة وأكدوا هذا الظاهر بما روى عن أبي هريرة مرفوعا ليتمنين أقوام أنهم أكثروا من السيآت قيل من هم يا رسول الله قال الذين يبدل الله سيآتهم حسنات وقال القاضي والقفال انه تعالى يبدل بالعقاب الثواب فذكر السبب وأراد المسبب ثم عمم الحكم فذكر أن جميع الذنوب بمنزلة الخصال المذكورة أي ومن يترك المعاصي كلها وينـدم عليها وأتى بالعمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله عز وجل متابا مرضيا مكفرا للخطايا ويجوز أن ترجع الفائدة الى تخصيص اسم الله أي فانه تائب متابا الى الله الذي هو المفيض لكل الخيرات يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يليق بكرمه ويحتمل أن ترجع الفائدة الى تنكير متابا والمتاب المرجع أي يرجع الى الله مرجعا حسنا أي مرجع وقيل هو وعد للتائبين المخلصين فيما مضى بأنه سيوفقهم للتوبة في المستقبل ثم وصفهم بأنهم لا يشهدون الزور فان كان من الشهادة فالمضاف محذوف أي لا يشهدون شهادة الزور وان كان من الشهود الحضور فالمفسرين أقوال فعن قتادة هي مجالس الباطل وعن أبي حنيفة اللهو والغناء وعن مجاهد أعياد المشركين وعن ابن عباس هي المجالس التي يقال فيها الزور والكذب على الله تعالى وعلى رسوله والتحقيق أنه يدخل فيه حضور كل موضع يجري فيه ما لا ينبغي كمحاضر الكذابين ومجالس الخطائين وكالنظارة الى ما لم تسوغه الشريعة لأن الحضور والنظر الى تلك المجالس دليل الاهانة وبعث لفاعله عليه لازجر له عنه وفي مواعظ عيسى بن مريم اياكم ومجالسة

ان الاعناق اذا خضعت فأربابها خاضعون فجعل الفعل أولا للاعناق ثم جعلت خاضعين للرجال كما قال الشاعر

على قبضة مرجوة ظهر كفه * فلا المرء مستحي ولا هو طاعم

فأنث فعل الظهر لأن الكف تجمع الظهر وتكفي منه كما أنك تكتفي بأن تقول خضعت لك من أن تقول خضعت لك رقبتي وقال ألا ترى أن العرب تقول كل ذي عين ناظر وناظرة اليك لان قولك نظرت اليك عيني ونظرت اليك بمعنى واحد بترك كل وله الفعل وبرده الى العين فلو قلت فظلت أعناقهم لها خاضعة كان صوابا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب وأشبهها بما قال أهل التأويل في ذلك أن تكون الأعناق هي أعناق الرجال وأن يكون معنى الكلام فظلت أعناقهم ذليلة للآية التي يتزلها الله عليهم من السماء وأن يكون قوله خاضعين مذكرا لانه خبر عن الهاء والميم في الأعناق فيكون ذلك نظير قول جرير

أرى مر السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

وذلك أن قوله مر لو أسقط من الكلام لأدى ما بقي من الكلام عنه ولم يفسد سقوطه معنى الكلام عما كان به قبل سقوطه وكذلك لو أسقطت الأعناق من قوله فظلت أعناقهم لأدى ما بقي من الكلام عنها وذلك أن الرجال اذا ذلوا فقد ذلت رقابهم واذا ذلت رقابهم فقد ذلوا فان قيل في الكلام فظلوا لها خاضعين كان الكلام غير فاسد لسقوط الأعناق ولا متغير معناه عما كان عليه قبل سقوطها فصرف الخبر بالخضوع الى أصحاب الأعناق وان كان قد ابتدأ بذكر الأعناق لما قد جرى به استعمال العرب في كلامهم اذا كان الاسم المبتدأ به وما أضيف اليه يؤدي الخبر كل واحد منهما عن الآخر ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين﴾ يقول تعالى ذكره وما يجيء هؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويجحدون ما أتيتهم به يا محمد من عند ربك من تذكير وتنبيه على مواضع حجج الله عليهم على صدقك وحقيقة ما تدعوهم اليه مما يحدثه الله اليك ويوحيه اليك لتذكرهم به الا أعرضوا عن استماعه وتركوا اعمال الفكر فيه وتدبره ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن﴾ يقول تعالى ذكره فقد كذب يا محمد هؤلاء المشركون بالذكر الذي أتاهم من عند الله وأعرضوا عنه فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن يقول فسيأتيهم أخبار الأمر الذي كانوا يسخرون وذلك وعيد من الله لهم أنه محل بهم عقابه على تماديهم في كفرهم وتمردهم على ربهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أولم يروا الى الارض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم﴾ يقول تعالى ذكره أولم ير هؤلاء المشركون المكذبون بالبعث والنشر الى الارض كم أنبتنا فيها بعد أن كانت ميتة لا نبات فيها من كل زوج كريم يعني بالكريم الحسن كما يقال للنخلة الطيبة الحمل كريمة وكما يقال للشاة أو الناقة اذا غزرتا فكثرت ألبانهما ناقة كريمة وشاة كريمة * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أنبتنا فيها من كل زوج كريم قال من نبات الأرض مما تأكل الناس والأنعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى

حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله من كل زوج كريم قال حسن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره ان فى انباتنا فى الارض من كل زوج كريم لآية يقول لدلالة لهؤلاء المشركين المكذبين بالبعث على حقيقته وأن القدرة التى بها أنبت الله فى الأرض ذلك النبات بعد جدوبتها لن يعجزه أن ينشر بها الأموات بعد مماتهم أحياء من قبورهم وقوله وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر هؤلاء المكذبين بالبعث الجاحدين نبوتك يا محمد بمصدقيك على ما تأتيهم به من عند الله من الذكر يقول جل ثناؤه وقد سبق فى علمى أنهم لا يؤمنون فلا يؤمن بك أكثرهم للسابق من علمى فيهم وقوله وان ربك لهو العزيز الرحيم يقول وان ربك يا محمد لهو العزيز فى نقمته لا يمتنع عليه أحد أراد الانتقام منه يقول تعالى ذكره وانى ان أحللت بهؤلاء المكذبين بك يا محمد المعرضين عما يأتيهم من ذكر من عندى عقوبتى بتكذيبهم اياك فلن يمنعهم منى مانع لأنى أنا العزيز الرحيم يعنى أنه ذو الرحمة بمن تاب من خلقه من كفره ومعصيته أن يعاقبه على ما سلف من جرمه بعد توبته وكان ابن جريج يقول فى معنى ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى الحجاج عن ابن جريج قال كل شئ فى الشعراء من قوله عزيز رحيم فهو ما أهلك ممن مضى من الأمم يقول عزيز حين انتقم من أعدائه رحيم بالمؤمنين حين أنجاهم مما أهلك به أعداءه * قال أبو جعفر وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى ذلك فى هذا الموضع لأن قوله وان ربك لهو العزيز الرحيم عقيب وعيد الله قوما من أهل الشرك والتكذيب بالبعث لم يكونوا أهلكوا فيوجه الى أنه خبر من الله عن فعله بهم واهلاكه ولعل ابن جريج يقوله هذا أراد ما كان من ذلك عقيب خبر الله عن اهلاكه من أهلك من الأمم وذلك ان شاء الله اذا كان عقيب خبرهم كذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد اذ نادى ربك موسى بن عمران أن ائت القوم الظالمين يعنى الكافرين قوم فرعون ونصب القوم الثانى ترجمة عن القوم الاول وقوله ألا يتقون يقول ألا يتقون عقاب الله على كفرهم به ومعنى الكلام قوم فرعون فقل لهم ألا يتقون وترك اظهار فقل لهم لدلالة الكلام عليه وانما قيل ألا يتقون بالياء ولم يقل ألا تتقون بالتاء لأن التنزيل كان قبل الخطاب ولو جاءت القراءة فيها بالتاء كان صوابا كما قيل قل للذين كفروا سيغلبون وستغلبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فأرسل الى هرون ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى لربه رب انى أخاف من قوم فرعون الذين أمرتنى أن آتيهم أن يكذبون بقيلى لهم انك ارسلتنى اليهم ويضيق صدرى من تكذيبهم اياى ان كذبونى ورفع قوله ويضيق صدرى عطفا به على أخاف وبالرفع فيه قرأته عامة قراء الأمصار ومعناه وانى يضيق صدرى وقوله ولا ينطلق لسانى يقول ولا ينطلق بالعبارة عما ترسلنى به اليهم للعلة التى كانت بلسانه وقوله ولا ينطلق لسانى كلام معطوف به على يضيق وقوله فأرسل الى هرون يعنى هرون أخاه ولم يقل فأرسل الى هرون ليوازرنى وليعيننى اذ كان مفهوما معنى الكلام وذلك كقول القائل لو نزلت بنا نازلة لفزعنا اليك بمعنى الفزع منا اليك لتعيننا وقوله ولهم على ذنب يقول ولقوم فرعون على دعوى ذنب أذنبت اليهم وذلك قتله النفس التى قتلها منهم

الخطائين (واذا مروا باللغو) وهو كل ما ينبغى أن يلغى ويطرح (مروا كراما) مكرمين أنفسهم عن الخوض فيه مع المشتغلين به وأصل الكلمة من قولهم ناقة كريمة اذا كانت لا تبالى بما يحلب منها للغزارة فاستعير للصفح عن الذنب ويقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه وأكرم نفسه عن ذلك وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والأذى أعرضوا وقيل اذا ذكروا النكاح كفوا عنه قال جار الله قوله (لم يخروا عليها) ليس نفيا للخرور ولكنه اثبات له ونفى للصمم والعمى كما تقول لا يلقانى زيد مسلما هو نفى للسلام لا للقاء والمراد أنهم اذا ذكروا بآيات الله أى وعظوا بها ونبهوا حرصوا على استماعها بآذان واعية وعيون باكية لا كالمنافقين الذين يظهرون الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم والعميان لا يعونها ولا يبصرون ما فيها فهم متساقطون عليها غير منتفعين بها قوله (من أزواجنا) من للبيان وتسمى فى علم البيان تجريدية كأنه قيل هب لنا قرة أعين ثم فسرت القرة بالأزواج والذرية كقولهم رأيت منك أسدا أى أنت أسد ويجوز أن تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا لا فى الامور الدنيوية من الجاه والمال والجمال بل فى الأمور الأخروية من الطاعة والصلاح عن محمد بن كعب ليس شئ أقر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله وعن ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه وقيل سألوا أن يلحق الله عز وجل بهم أولادهم وأزواجهم فى الجنة ليتم لهم سرورهم وتنكير أعين اما لأنه أراد أعينا مخصوصة هى أعين المتقين ولهذا اختير جمع القلة لان أعين المتقين قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم وقليل من عبادى الشكور واما للاجل تنكير القرة فان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه أى هب لنا منهم سرورا وفرحا قال الزجاج يقال أقر الله عينك أى صادف فؤادك ما يحبه وقال المفضل فى قرة العين وبنحو

ثلاثة أقوال أحدها برد دمعها لأنه دليل السرور والضحك كما أن حره دليل الحزن والغم والثانى قرتها أن تكون مع فراغ الخاطر وذهاب الحزن والثالث حصول الرضا وقوله (اماما) فى معنى الجمع اكتفى به لدلالته على الجنس ولعدم اللبس كما قال يخرجكم طفلا أو أريد كل واحد منا أو اجعلنا اماما واحد الاتحاد كلمتنا أو هو جمع آم كصائم وصيام وصاحب وصحاب وقيل فى الآية دلالة على أن الرياسة يجب أن تطلب ويرغب فيها والأقرب أنهم سألوا الله ان يبلغهم فى الطاعة المبلغ الذى يشار اليهم ويقتدى بهم ومن هنا فسره القفال بأن المراد اجعلنا حجة للمتقين قالت الاشاعرة الامامة فى الدين لا تكون الا بالعلم والعمل فدل ذلك على أن العلم والعمل بل جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وقالت المعتزلة انهم سألوا من الألطاف ما بها يختارون أفعال الخير الى أن يصيروا أئمة وأجيب بأن تلك الألطاف مفعولة لا محالة فيكون سؤالها عبثا ثم بين جزاء عبادة العباد بقوله (اولئك يجزون الغرفة) أى الغرفات وهى العلالى فى الجنة فوحدا كتفاء بالجنس وقيل الغرفة اسم للجنة وقوله (بما صبروا) أى بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات أو على أذى الكفار وضر الفقر وغير ذلك ولهذا أطلق اطلاقا ليشمل كل مصبور عليه ثم بين بقوله (ويلقون) أن تلك المنافع مقرونة بالتعظيم والتحية والدعاء بالتعمير والسلام دعاء بالسلامة من الآفات وهما من الملائكة أو من الله أو من بعضهم لبعض ثم ذكر أنه غنى عن طاعة الكل وأنه انما كلفهم لينتفعوا بذلك قال الخليل ما أعبأ بفلان أى ما أصنع به كأنه يستقله ويستحقره ويدعى أن وجوده وعدمه سواء وقال الزجاج ما يعبأ بكم ربى يريد أى وزن يكون لكم عنده والعبء الثقل وما استفهامية أو نافية والدعاء اما مضاف الى المفعول أى لولا دعاؤه اياكم الى الدين والطاعة واما الى الفاعل أى لولا

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون قال قتل النفس التى قتل منهم حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قتل موسى النفس * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله ولهم على ذنب قال قتل النفس وقوله فأخاف أن يقتلون يقول فأخاف أن يقتلون قودا بالنفس التى قتلت منهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال كلا فاذهبا بآياتنا انا معكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل﴾ يقول تعالى ذكره كلا أى لن يقتلك قوم فرعون فاذهبا بآياتنا يقول فاذهب أنت وأخوك بآياتنا يعنى بأعلامنا وحججنا التى أعطيناك عليهم وقوله انا معكم مستمعون من قوم فرعون ما يقولون لكم ويجيبونكم به وقوله فأتيا فرعون فقولا الآية يقول فأت أنت يا موسى وأخوك هرون فرعون فقولا انا رسول رب العالمين اليك بأن أرسل معنا بنى اسرائيل وقال رسول رب العالمين وهو يخاطب اثنين بقوله فقولا لأنه أراد به المصدر من أرسلت يقال أرسلت رسالة ورسولا كما قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم * بسوء ولا أرسلتهم برسول

يعنى برسالة وقال الآخر

ألا من مبلغ عنى خفافا * رسولا بيت أهلك منتهاها

يعنى بقوله رسولا رسالة فأنث لذلك الهاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التى فعلت وأنت من الكافرين﴾ وفى هذا الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ظهر عليه منه وهو فأتيا فرعون فأبلغاه رسالة ربهما اليه فقال فرعون ألم نربك فينا يا موسى وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وذلك مكثه عنده قبل قتله القتيل الذى قتله من القبط وفعلت فعلتك التى فعلت يعنى قتله النفس التى قتل من القبط وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وفعلت فعلتك التى فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها اذا وأنا من الضالين قال قتل النفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وانما قيل وفعلت فعلتك لأنها مرة واحدة ولا يجوز كسر الفاء اذا أريد بها هذا المعنى وذكر عن الشعبى أنه قرأ ذلك وفعلت فعلتك بكسر الفاء وهى قراءة لقراءة القراء من أهل الامصار مخالفة وقوله وأنت من الكافرين اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وأنت من الكافرين بالله على ديننا ذكر من قال ذلك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وفعلت فعلتك التى فعلت وأنت من الكافرين يعنى على ديننا هذا الذى تعيب وقال آخرون بل معنى ذلك وأنت من الكافرين نعمتنا عليك ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وفعلت فعلتك التى فعلت وأنت من الكافرين قال ربيناك

فينا وليد افهذا الذى كافأتنا أن قتلت منا نفسا وكفرت نعمتنا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وأنت من الكافرين يقول كافرا للنعمة ان فرعون لم يكن يعلم ما الكفر * قال أبو جعفر وهذا القول الذى قاله ابن زيد أشبه بتأويل الآية لأن فرعون لم يكن مقرا لله بالربوبية وانما كان يزعم أنه هو الرب فغير جائز أن يقول لموسى ان كان موسى كان عنده على دينه يوم قتل القتيل على ما قاله السدى فعلت الفعلة وأنت من الكافرين الايمان عنده هو دينه الذى كان عليه موسى عنده الا أن يقول قائل انما أراد وأنت من الكافرين يومئذ يا موسى على قولك اليوم فيكون ذلك وجها يتوجه فتأويل الكلام اذا وقتلت الذى قتلت منا وأنت من الكافرين نعمتنا عليك واحساننا اليك فى قتلك اياه وقد قيل معنى ذلك وأنت الآن من الكافرين لنعمتى عليك وتربيتى اياك ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما وجعلنى من المرسلين﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون فعلت تلك الفعلة التى فعلت أى قتلت تلك النفس التى قتلت اذا وأنا من الضالين يقول وأنا من الجاهلين قبل أن يأتينى من الله وحى بتحريم قتله علىّ والعرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال فتقول قد جهل فلان الطريق وضل الطريق بمعنى واحد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأنا من الضالين قال من الجاهلين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج وفى قراءة ابن مسعود وأنا من الجاهلين * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وأنا من الضالين قال من الجاهلين **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأنت من الكافرين فقال موسى لم أكفر ولكن فعلتها وأنا من الضالين وفى حرف ابن مسعود فعلتها اذا وأنا من الجاهلين **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قال فعلتها اذا وأنا من الضالين قبل أن يأتينى من الله شئ كان قتلى اياه ضلالة خطأ قال والضلالة ههنا الخطأ لم يقل ضلالا له فيما بينه وبين الله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال فعلتها اذا وأنا من الضالين يقول وأنا من الجاهلين وقوله ففررت منكم لما خفتكم الآية يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل موسى لفرعون ففررت منكم معشر الملا من قوم فرعون لما خفتكم أن تقتلونى بقتلى القتيل منكم فوهب لى ربى حكما يقول فوهب لى ربى نبوة وهى الحكم كما **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فوهب لى ربى حكما والحكم النبوة وقوله وجعلنى من المرسلين يقول وألحقنى بعداد من أرسله الى خلقه مبلغا عنه رسالته اليهم بارساله اياى اليك يا فرعون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وتلك نعمة تمنها علىّ أن عبدت بنى اسرائيل قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نبيه موسى صلى الله عليه وسلم لفرعون وتلك نعمة تمنها علىّ يعنى بقوله وتلك تربية فرعون اياه يقول وتربيتك اياى وتركك استعبادى كما استعبدت بنى اسرائيل نعمة منك تمنها علىّ بحق

ايمانكم أولولا عبادتكم أولولا دعاؤكم اياه فى الشدائد كقوله فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله أولولا شكركم له على احسانه كقوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم أوما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة أوما خلقتكم وبى اليكم حاجة الا أن تسألونى فأعطيكم أو تستغفرونى فأغفر لكم قوله (فقد كذبتم) أى اذا أعلمتكم أنى لا أعتد بعبادى الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمى (فسوف يكون لزاما) وهو عقاب الآخرة نظيره قول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتى أن احسن الى من يطيعنى فقد عصيت فسوف ترى عقوبتى والخطاب لجنس الانس واذا وجد فى جنسهم التكذيب فقد صح الخطاب والأوجه أن يترك اسم كاذ غير منطوق به ليذهب الوهم كل مذهب من أنواع الايعاد وقيل يكون العقاب لزاما وعن مجاهد هو القتل يوم بدر وقد لزم اذ ذاك بين القتلى لزاما والله تعالى أعلم ﴿التأويل ولو شئنا لبعثنا فيه كمال القدرة وان أمر النبوة ليس يتعلق بالقربات والمزاجات بل بمحض المشيئة الأزلية يروى ان موسى عليه السلام سئم الرسالة وتبرم فى بعض الأيام فأوحى الله تعالى فى ليلة واحدة الى ألف من بنى اسرائيل فأصبحوا أنبياء فضاق قلب موسى وغار وقال يارب انى لا أطيق ذلك فقبض الله أرواحهم فى ذلك اليوم وفيه كمال الحكمة فان العزة فى القلة ومنه تظهر فائدة الخاتمة وعموم رسالته وفيه تأديب الخواص وعصمتهم عن رؤية الأعمال فلا تطع كفار النفس وسائر القوى البدنية وجاهدهم بهذا الخلاق جهادا كبيرا لا تواسيهم بالرخص ولكن بحملهم على العزائم وهو الذى مرج بحر الروح وبحر النفس هذا عذب فرات من الأخلاق الحميدة الربانية وهذا ملح أجاج من الصفات الذميمة الحيوانية والبرزخ هو القلب وفائدة مرج الأجاج هو احتياج الانسان الى الأخلاق الذميمة لدفع المضرات الدنيوية والأخروية فى مقامها وحرام على الروح أن وفى

تكون منشأ الأخلاق الذميمة وعلى النفس أن تكون معدن الأخلاق الحميدة فجعله نسبا وصهرا أهل النسب هم الذين صحت نسبتهم الى عالم الأمر وهو قوله ونفخت فيه من روحي وأهل الصهر هم الذين بقوا في عالم الخلق واختلطوا بالصفات البشرية من الحرص والشهوة والغضب وأشار الى هذا الصنف بقوله ويعبدون من دون الله الآية وكان كافر النفس على ربه ظهيرا في اظهار صفة قهره لأنه مظهرها وما أرسلناك الا مبشرا لاهل النسب ونذيرا لأهل الصهر الا من شاء الأجر من شاء أن يتوسل الى الرب بطاعته اياي وبخدمته لي ومن ههنا قال المشايخ يصل المريد بالطاعة الى الجنة وبتعظيم الشيخ واجلاله الى الله وتوكل أصل التوكل أن يعلم العبد أن الحادثات بأسرها مستندة الى تكوين الله وتخليقه وهذا القدر من أصول الايمان وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ومازاد على هذا القدر من سكون القلب وزوال الانزعاج والاضطراب فانه مقام أرباب الأحوال وأصحاب الكمال وسبح بحمده أي بما حمد به نفسه كقوله أنت كما اثنيت على نفسك والقديم لا يليق به الا الحمد القديم وزادهم نفورا لأن الرحمن اقبل عليهم بقهره ولو كان أقبل عليهم بلطفه لخضعوا واستكانوا تبارك الذي جعل في سماء القلوب بروج المنازل والمقامات وهي اثنا عشر التوبة والزهد والخوف والرجاء والتوكل والصبر والشكر واليقين والاخلاص والتسليم والتفويض والرضا وهي منازل الأحوال السيارة شمس التجلي وقمر المشاهدة وزهرة الشوق ومشتري المحبة وعطارد الكشوف ومريخ الفناء وزحل البقاء وهو الذي جعل ليل السر ونهار التجلي خلفة رعاية لحقوق القلب وحظوظ النفس ان أراد أن يتعظ عند السر أو أراد شكورا عند التجلي وعباد الرحمن دون الشيطان والدنيا والهوى والنفس يمشون في أرض الوجود عند السير الى الله هونا لئلا يتأذى باثارة غبار صفات بشريتهم أحد واذا

وفي الكلام محذوف استغنى بدلالة ماذكر عليه عنه وهو وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني اسرائيل وتركتني فلم تستعبدني فترك ذكر وتركتني لدلالة قوله أن عبدت بني اسرائيل عليه والعرب تفعل ذلك اختصارا للكلام ونظير ذلك في الكلام أن يستحق رجلان من ذي سلطان عقوبة فيعاقب أحدهما ويعفو عن الآخر فيقول المعفو عنه هذه نعمة على من الامير أن عاقب فلانا وتركني ثم حذف وتركني لدلالة الكلام عليه ولأن في قوله أن عبدت بني اسرائيل وجهين أحدهما النصب لتعلق تمنها بها واذا كانت نصبا كان معنى الكلام وتلك نعمة تمنها علي لتعبدك بني اسرائيل والآخر الرفع على أنها رد على النعمة واذا كانت رفعا كان معنى الكلام وتلك نعمة تمنها علي تعبيدك بني اسرائيل ويعني بقوله أن عبدت بني اسرائيل أن اتخذتهم عبيدا لك يقال منه عبدت العبيد وأعبدتهم كما قال الشاعر

علام يعبدني قومي وقد كثرت * فيهم أباعر ماشاؤا وعبدان

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تمنها علي أن عبدت بني اسرائيل قال قهرتهم واستعملتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال تمن علي أن عبدت بني اسرائيل قال قهرت وغلبت واستعملت بني اسرائيل حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني اسرائيل وربيتني قبل وليدا * وقال آخرون هذا استفهام كان من موسى لفرعون كأنه قال أتمن علي أن اتخذت بني اسرائيل عبيدا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وتلك نعمة تمنها علي قال يقول موسى لفرعون أتمن علي أن اتخذت أنت بني اسرائيل عبيدا * واختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحويي البصرة وتلك نعمة تمنها علي فيقال هذا استفهام كأنه قال أتمنها علي ثم فسر فقال أن عبدت بني اسرائيل وجعله بدلا من النعمة وكان بعض أهل العربية ينكر هذا القول ويقول هو غلط من قائله لا يجوز أن يكون همز الاستفهام يلقى وهو يطلب فيكون الاستفهام كالخبر قال وقد استقبح ومعه أم وهي دليل على الاستفهام واستقبحوا

تروح من الحي أم تبتكر * وماذا يضرك لو تنتظر

قال وقال بعضهم هو أتروح من الحي وحذف الاستفهام أولا اكتفاء بأم وقال أكثرهم بل الأول خبر والثاني استفهام وكأن أم اذا جاءت بعد الكلام فهي الالف فأما وليس معه أم فلم يقله انسان وقال بعض نحويي الكوفة في ذلك ما قلنا وقال معنى الكلام وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين لنعمتي أي لنعمة تربيتي لك فأجابه فقال نعم هي نعمة علي أن عبدت الناس ولم تستعبدني وقوله قال فرعون وما رب العالمين يقول وأي شئ رب العالمين قال موسى هو رب السموات والارض وما لكهن وما بينهما يقول ومالك ما بين السموات والارض من شئ ان كنتم موقنين يقول ان كنتم موقنين أن ما تعاينونه كما تعاينونه فكذلك فأيقنوا أن ربنا هو رب السموات والارض وما بينهما ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين

خاطبهم الجاهلون وهم كل ماسوى الله من الدنيا والآخرة ومافيهما من اللذة والنعيم قالوا سلاما سلام مودع والذين يبيتون لربهم لا لحظ
أنفسهم فى الرواح ساجدون وفى الصباح واجدون وأحسن الأشياء ظاهر بالسجود وباطن فى الوجود مزين ومع هذه

قال ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون قال
لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله قال لمن حوله ألا تستمعون
قال فرعون لمن حوله من قومه ألا تستمعون لما يقول موسى فاخبر موسى عليه السلام القوم
بالجواب عن مسئلة فرعون اياه وقيله له ومارب العالمين ليفهم بذلك قوم فرعون مقالته لفرعون
وجوابه اياه عما سأله اذ قال لهم فرعون ألا تستمعون الى قول موسى فقال لهم الذى دعوته اليه
والى عبادته ربكم الذى خلقكم ورب آبائكم الاولين فقال فرعون لما قال لهم موسى ذلك وأخبرهم
عما يدعو اليه فرعون وقومه إن رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون يقول ان رسولكم هذا الذى يزعم
أنه أرسل اليكم لمغلوب على عقله لأنه يقول قولا لا نعرفه ولا نفهمه وانما قال ذلك ونسب موسى
عدو الله الى الجنة لأنه كان عنده وعند قومه أنه لا رب غيره يعبد وأن الذى يدعوه اليه موسى باطل
ليست له حقيقة فقال موسى عند ذلك محتجا عليهم ومعرفهم ربهم بصفته وأدلته اذ كان عند قوم
فرعون أن الذى يعرفونه ربا لهم فى ذلك الوقت هو فرعون وأن الذى يعرفونه لآبائهم أربابا ملوك
أخر كانوا قبل فرعون قد مضوا فلم يكن عندهم أن موسى أخبرهم بشئ له معنى يفهمونه ولا يعقلونه
ولذلك قال لهم فرعون انه مجنون لان كلامه كان عندهم كلاما لا يعقلون معناه الذى أدعوكم وفرعون
الى عبادته رب المشرق والمغرب وما بينهما يعنى ملك مشرق الشمس ومغربها وما بينهما من شئ
لا الى عبادة ملوك مصر الذين كانوا ملوكها قبل فرعون لآبائكم فمضوا ولا الى عبادة فرعون الذى هو
ملكها ان كنتم تعقلون يقول ان كان لكم عقول تعقلون بها ما يقال لكم وتفهمون بها ما تسمعون
مما يعين لكم فلما أخبرهم عليه السلام بالأمر الذى علموا أنه الحق الواضح اذ كان فرعون ومن قبله
من ملوك مصر لم يجاوز ملكهم عريش مصر وتبين لفرعون ولمن حوله من قومه أن الذى يدعوهم
موسى الى عبادته هو الملك الذى يملك الملوك قال فرعون حينئذ استكبارا عن الحق وتماديا فى الغى
لموسى لئن اتخذت الها غيرى يقول لئن أقررت بمعبود سواى لاجعلنك من المسجونين يقول
لأسجننك مع من فى السجن من أهله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قال أولو جئتك بشئ مبين
قال فأت به ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا هى بيضاء
للناظرين ﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى لفرعون لما عرفه ربه وأنه رب المشرق والمغرب ودعاه
الى عبادته واخلاص الالوهة له وأجابه فرعون بقوله لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من
المسجونين أتجعلنى من المسجونين ولو جئتك بشئ مبين يبين لك صدق ما أقول يا فرعون وحقيقة
ما أدعوك اليه وانما قال ذلك له لأن من أخلاق الناس السكون للانصاف والاجابة الى الحق
بعد البيان فلما قال موسى له ما قال من ذلك قال له فرعون فأت بالشئ المبين حقيقة ما تقول فانا لن
نسجنك حينئذ ان اتخذت الها غيرى ان كنت من الصادقين يقول ان كنت محقا فيما تقول وصادقا
فيما تصف وتخبر فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين يقول جل ثناؤه فألقى موسى عصاه فتحولت ثعبانا
وهى الحية الذكر كما قد بينت فيما مضى قبل من صفته وقوله مبين يقول يبين لفرعون والملا من
قومه أنه ثعبان ﴿ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قوله فألقى
عصاه فاذا هى ثعبان مبين يقول مبين له خلق حية وقوله ونزع يده فاذا هى بيضاء يقول وأخرج

الأحوال والمقامات يقفون فى موقف الاعتذار والتذلل قائلين ربنا اصرف عنا عذاب جهنم القطيعة والبعد اذا أفنوا وجودهم فى ذات الله وصفاته لم يبالغوا فى الرياضة الى حد تلف البدن ولم يقتروا فى بذل الوجود بالركون الى الشهوات لا يدعون مع الله إلها آخر بأن لا يرفعوا حوائجهم الى الأغيار ولا يشوبون أعمالهم بالرياء والسمعة ولا يحبون مع الله غيره ولا يقتلون النفس التى حرم الله قتلها بكثرة المجاهدة الا بسطوات تجلى صفات الحق فى مثل هذا القتل حياة أبدية ولا يزنون بالتصرف فى عجوز الدنيا بغير اذن الله يضاعف له العذاب وهو عذاب النيران وعذاب الحرمان عن نعيم الجنان ومن قرب الرحمن الامن تاب من عبادة الدنيا وهوى النفس وآمن بكرامات الأولياء ومقامات الأصفياء وعمل عملا صالحا هو الاعراض عن غير الله وهو الاكسير الأعظم الذى لو طرح ذرة منه على ملء الأرض سيئة يبدلها ابريز الحسنات ومن تاب رجع عن انانيته الى هويته الحق وعمل صالحا بالدوام على هذه الحالة فانه يتوب يرجع الى الله متابا لا مزيد عليه وهو جذبة ارجعى وحينئذ لا يشهد الزور أى لا يساكن غير الحق واذا مروا باللغو وهو ماسوى الحق لا يلتفت اليه واذا ذكر بآيات ربه تأمل فيها حق التأمل ودعا الله بأن يهب له من ازدواج الروح والجسد ومتولداتهما من القلب والنفس وملكات الأعمال الصالحة ما تقر به عين القلب وعين السر وعين الروح أى يتنور بنورها ويصير اذ ذاك مقتدى للمتقين لمتقى الجسد من مخالفات الشريعة ولمتقى النفس من الأوصاف الذميمة

ولمتق الروح عما سوى الله فيجزى الغرفة فى مقام العندية بما صبر فى البداية على التكاليف الشرعية وفى الوسط على تبديل الأخلاق الحميدة بالذميمة وفى النهاية بافناء الوجود ثم أخبر عن استغنائه عن وجود الخلق وعدمهم لو لا دعاؤهم اياه بلسان الحاجة فى حس العدم أو لو لا دعاؤه اياهم فى الأزل بلسان القدرة فقد كذبتم حين ادعيتم الغنى عن الصانع فسوف يكون خسران السعادة الأبدية لازما لكم أعاذنا الله منه

موسى يده من جيبه فاذا هى بيضاء تلمع للناظرين لمن ينظر اليها ويراها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثام بن على قال ثنا الاعمش عن المنهال قال ارتفعت الحية فى السماء قدر ميل ثم سفلت حتى صار رأس فرعون بين نابيها فجعلت تقول يا موسى مرنى بما شئت فجعل فرعون يقول يا موسى اسألك بالذى أرسلك قال فأخذه بطنه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال للملا حوله ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم﴾ يقول تعالى ذكره قال فرعون لما أراه موسى من عظيم قدرة الله وسلطانه حجة عليه لموسى بحقيقة ما دعاه اليه وصدق ما أتاه به من عند ربه للملا حوله يعنى لأشراف قومه الذين كانوا حوله ان هذا الساحر عليم يقول ان موسى سحر عصاه حتى أراكموها ثعبانا عليم يقول ذو علم بالسحر وبصر به يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره يقول يريد أن يخرج بنى اسرائيل من أرضكم الى الشأم بقهره اياكم بالسحر وانما قال يريد أن يخرجكم بجعل الخطاب للملا حوله من القبط والمعنى به بنو اسرائيل لأن القبط كانوا قد استعبدوا بنى اسرائيل واتخذوهم خدما لأنفسهم ومهانا فلذلك قال لهم يريد أن يخرجكم وهو يريد أن يخرج خدمكم وعبيدكم من أرض مصر الى الشأم وانما قلت معنى ذلك كذلك لان الله انما أرسل موسى الى فرعون يأمره بارسال بنى اسرائيل معه فقال له ولأخيه فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل وقوله فماذا تأمرون يقول فأى شئ تأمرون فى أمر موسى وما به تشيرون من الرأى فيه قالوا أرجئه وأخاه وابعث فى المدائن حاشرين يقول تعالى ذكره فأجاب فرعون الملأ حوله بأن قالوا له أخر موسى وأخاه وأنظره وابعث فى بلادك وأمصار مصر حاشرين يحشرون اليك كل سحار عليم بالسحر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين﴾ يقول تعالى ذكره فجمع الحاشرون الذين بعثهم فرعون بحشر السحرة لميقات يوم معلوم يقول لوقت واعد فرعون لموسى الاجتماع معه فيه من يوم معلوم وذلك يوم الزينة وأن يحشر الناس ضحى وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لتنظروا الى ما يفعل الفريقان ولمن تكون الغلبة لموسى أو للسحرة فلعلنا نتبع السحرة ومعنى لعل ههنا كى يقول كى نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين موسى وانما قلت ذلك معناها لأن قوم فرعون كانوا على دين فرعون فغير معقول أن يقول من كان على دين أنظر الى حجة من هو على خلاف لعلى أتبع دينى وانما يقال أنظر اليها كى أزداد بصيرة بدينى فأقيم عليه وكذلك قال قوم فرعون فايا ها عنوا بقيلهم لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين وقيل ان اجتماعهم للميقات الذى اتعد للاجتماع فيه فرعون وموسى كان بالاسكندرية ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقيل للناس هل أنتم مجتمعون قال كانوا بالاسكندرية قال ويقال بلغ ذنب الحية من وراء البحيرة يومئذ قال وهربوا واسلموا فرعون وهمت به فقال خذها يا موسى قال فكان فرعون مما يلى الناس منه أنه كان لا يضع على الارض شيأ قال فأحدث يومئذ تحته قال وكان ارساله الحية فى القبة الحمراء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون﴾ يقول تعالى ذكره فلما جاء السحرة فرعون لوعد موسى

(سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء الى آخرها حروفها ٤٥٤٢ كلمها ١٢٩٩ آياتها مائتان وسبع وعشرون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن أولم يروا الى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم واذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فأرسل الى هرون ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون قال كلا فاذهبا بآياتنا انا معكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين أن أرسل معنا بنى اسرائيل قال ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التى فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها اذا وأنا من الضالين ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والأرض وما بينهما ان كنتم موقنين قال لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذى أرسل اليكم

لمجنون قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون قال لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين قال اولو جئتك بشئ مبين
قال فأت به ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين قال للملا حوله ان هذا

لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وابعث فى المدائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون فألقى موسى عصاه فاذا هى تلقف ما يأفكون فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى سيهدين فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم

وموعد فرعون قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين موسى قال فرعون لهم نعم لكم الأجر على ذلك وانكم لمن المقربين منا فقالوا عند ذلك لموسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين وترك ذكر قيلهم ذلك لدلالة خبر الله عنهم أنهم قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون على أن ذلك معناه فقال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون من حبالكم وعصيكم فألقوا حبالهم وعصيهم من أيديهم وقالوا بعزة فرعون يقول أقسموا بقوة فرعون وشدة سلطانه ومنعة مملكته انا لنحن الغالبون موسى

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فألقى موسى عصاه فاذا هى تلقف ما يأفكون فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره فألقى موسى عصاه حين ألقت السحرة حبالهم وعصيهم فاذا هى تلقف ما يأفكون يقول فاذا عصا موسى تزدرد ما يأتون به من الفرية والسحر الذى لا حقيقة له وانما هو مخاييل وخدعة فألقى السحرة ساجدين يقول فلما تبين السحرة أن الذى جاءهم به موسى حق لا سحر وأنه مما لا يقدر عليه غير الله الذى فطر السموات والأرض من غير أصل خروا لوجوههم سجدا لله مذعنين لله بالطاعة مقرين لموسى بالذى أتاهم به من عند الله أنه هو الحق وأن ما كانوا يعملونه من السحر باطل قائلين آمنا برب العالمين الذى دعانا موسى الى عبادته دون فرعون وملئه رب موسى وهرون قال آمنتم له قبل أن آذن لكم يقول جل ثناؤه قال فرعون للذين كانوا سحرته فآمنوا آمنتم لموسى بأن ما جاءه حق قبل أن آذن لكم فى الايمان به انه لكبيركم الذى علمكم السحر يقول ان موسى لرئيسكم فى السحر وهو الذى علمكموه ولذلك آمنتم به فلسوف تعلمون عند عقابى اياكم وبال ما فعلتم وخطأ ما صنعتم من الايمان به ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون﴾ يقول لأقطعن أيديكم وأرجلكم مخالفا فى قطع ذلك منكم بين قطع الأيدى والأرجل وذلك أن أقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ثم اليد اليسرى والرجل اليمنى ونحو ذلك من قطع اليد من جانب ثم الرجل من الجانب الآخر وذلك هو القطع من خلاف ولأصلبنكم أجمعين فوكد ذلك بأجمعين اعلاما منه أنه غير مستبق منهم أحدا قالوا لا ضير يقول تعالى ذكره قالت السحرة لا ضير علينا وهو مصدر من قول القائل قد ضار فلان فلانا فهو يضيره ضيرا ومعناه لا ضرر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا ضير قال يقول لا يضرنا الذى تقول وان صنعته بنا وصلبتنا انا الى ربنا منقلبون يقول انا الى ربنا راجعون وهو مجازينا بصبرنا على عقوبتك ايانا وثباتنا على توحيده والبراءة من الكفر به

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل السحرة انا نطمع انا نرجو أن يصفح لنا ربنا عن خطايانا التى سلفت منا قبل ايماننا به فلا يعاقبنا بها كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا قال السحر والكفر الذى كانوا فيه أن كنا أول المؤمنين يقول لأن كنا أول من آمن بموسى وصدقه بما جاءه به من توحيد الله وتكذيب فرعون فى ادعائه بالربوبية فى دهرنا هذا وزماننا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أن كنا

وأزلفنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين ان فى ذلك لآية وما كان أول
أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ﴿ القرا آت طسم وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحى وحماد وقرأ أبو جعفر ونافع

بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وقرأ حمزة ويزيد مظهرة النون عند الميم انى أخاف بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويضيق ولا ينطلق بالنصب فيهما يعقوب أرجه مثل ما فى الاعراف آين لنا بالمد وبالياء يزيد وأبو عمرو وزيد وقالون وقرأ ابن كثير ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد بهمزة ثم ياء وعن قنبل ان لنا على الخبر الباقون بهمزتين هشام يدخل بينهما مدة آمنتم بالمد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وسهل ويعقوب آمنتم على الخبر حفص غير الخزاز الآخرون أآمنتم بهمزتين بعبادى انكم بفتح الياء نافع وأبو جعفر حاذرون بالألف عاصم وحمزة وعلى وخلف وابن عامر الباقون بغير الالف فاتبعوهم بالتشديد زيد عن يعقوب الباقون بقطع الهمزة وسكون التاء تراءى الجمعان بكسر الراء والهمزة فى الوصل حمزة ونصير وهبيرة فى طريق الخزاز واختلفوا فى الوقف فعن الكسائى بكسر الراء والهمزة على وزن ترعى وفى رواية أخرى عنه ترائى أى تراعى والمشهور عنه ترأ بكسر الراء وفتح الهمزة وأما حمزة فانه يقف ترى بترك الهمزة وكسر الراء ويمد ويشير الى موضع الهمزة وهو المصدر وأما هبيرة فانه يقف ترياً بكسر الراء ويشير الى فتح الهمزة الباقون يقفون تراءى على وزن تراعى معى ربى بفتح الياء حفص ۞ الوقوف طسم ٥ المبين ٥ مؤمنين ٥ خاضعين ٥ معرضين ٥ يستهزؤن ٥ كريم ٥ لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ الظالمين ٥ لا للابدال أو البيان تسجيلا عليهم بالظلم فرعون ط للعدول عن الأمر الى الاستفهام يتقون ٥ يكذبون ٥ لمن قرأ ويضيق بالرفع على الاستئناف هرون ط يقتلون ٥ قال كلا لا للعطف معنى لا لفظا مستمعون ٥ العالمين ٥ لا لتعلق أن بنى اسرائيل ط سنين ٥ الكافرين ٥ الضالين ٥ المرسلين ٥ اسرائيل ط العالمين ٥ وما بينهما ط لأن جواب الشرط محذوف أى ان كنتم موقنين

أول المؤمنين قال كانوا كذلك يومئذ أول من آمن بآياته حين رأوها وقوله وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى يقول وأوحينا الى موسى اذ تمادى فرعون فى غيه وأبى الا الثبات على طغيانه بعد ما أريناه آياتنا أن أسر بعبادى يقول أن سر ببنى اسرائيل ليلا من أرض مصر انكم متبعون ان فرعون وجنده متبعوك وقومك من بنى اسرائيل ليحولوا بينكم وبين الخروج من أرضهم أرض مصر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون﴾ يقول تعالى ذكره فأرسل فرعون فى المدائن يحشر له جنده وقومه ويقول لهم ان هؤلاء يعنى بهؤلاء بنى اسرائيل لشرذمة قليلون يعنى بالشرذمة الطائفة والعصبة الباقية من عصب جبيرة وشرذمة كل شئ بقيته القليلة ومنه قول الراجز

جاء الشتاء وقميصى أخلاق * شراذم يضحك منه التوّاق

وقيل قليلون لأن كل جماعة منهم كان يلزمها معنى القلة فلما جمع جمع جماعاتهم قيل قليلون كما قال الكميت

فردّ قواصى الاحياء منهم * فقد رجعوا لحىّ واحدينا

وذكر أن الجماعة التى سماها فرعون شرذمة قليلين كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى عبيدة ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله قال الشرذمة ستمائة ألف وسبعون ألفا حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظى عن عبد الله ابن شداد بن الهاد قال اجتمع يعقوب وولده الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف فقال فرعون ان هؤلاء لشرذمة قليلون وخرج فرعون على فرس أدهم حصان على لون فرسه فى عسكره ثمانمائة ألف حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد الجريرى عن أبى السليل عن قيس بن عباد قال وكان من أكثر الناس أو أحدث الناس عن بنى اسرائيل قال فحدثنا أن الشرذمة الذين سماهم فرعون من بنى اسرائيل كانوا ستمائة ألف قال وكان مقدمة فرعون سبعمائة ألف كل رجل منهم على حصان على رأسه بيضة وفى يده حربة وهو خلفهم فى الدهم فلما انتهى موسى ببنى اسرائيل الى البحر قالت بنو اسرائيل يا موسى أين ما وعدتنا هذا البحر بين أيدينا وهذا فرعون وجنوده قد دهمنا من خلفنا فقال موسى للبحر انفلق أبا خالد قال لا لن أنفلق لك يا موسى أنا أقدم منك خلقا قال فنودى أن اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق البحر وكانوا اثنى عشر سبطا قال الجريرى فأحسبه قال انه كان لكل سبط طريق قال فلما انتهى أول جنود فرعون الى البحر هابت الخيل اللهب قال ومثل لحصان منها فرس وديق فوجد ريحها فاشتد فاتبعه الخيل قال فلما تتام آخر جنود فرعون فى البحر وخرج آخر بنى اسرائيل أمر البحر فانصفق عليهم فقالت بنو اسرائيل ما مات فرعون وما كان ليموت أبدا فسمع الله تكذيبهم نبيه عليه السلام قال فرمى به على الساحل كأنه ثور أحمر يترا آه بنو اسرائيل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون يعنى بنى اسرائيل حدثنى محمد بن عمرو

والجمع للتعظيم والأصح أنه من تتمة قول فرعون تأمرون ٥ حاشرين ٥ لا لأن ما يتلوه جواب عليم ٥ معلوم ٥ لا للعطف مجتمعون لا لاتصال المعنى الغالبين ٥ لمن المقربين ٥ ملقون ٥ الغالبون ٥ ما يأفكون ٥ للآية وللدلالة على اسراعهم فى السجود ساجدين ٥ العالمين ٥ وهرون ط لكم ٥ للابتداء بان مع اتحاد القول السحر ط للفاء ولام الابتداء فلسوف تعلمون ٥ لتقدير القسم أجمعين ٥ لاضير ط توقية لحق ان والا فالأصل هو الوصل لأن ما بعده هو القول فى الحقيقة كما فى الاعراف منقلبون ٥ ج للآية مع اتحاد المقول المؤمنين ٥ متبعون ٥ حاشرين ٥ للآية مع ان التقدير بأن هؤلاء قليلون ٥ لغائظون ٥ حاذرون ٥ ط لابتداء الخبر من الله وعيون ٥ لا كريم ٥ لا لتعلق الكاف كذلك ط أى كما وعدنا بنى اسرائيل ايراثها ثم أخبر عن وقوع الموعود لبنى اسرائيل مشرقين ٥ لمدركون ٥ ووجه الوصل الاسراع فى تداركهم عن خوف الادراك كلا ج لاحتمال أن يكون للردع وأن يكون بمعنى حقا سيهدين ٥ البحر ط لاجل الفاء الفصيحة أى فضرب فانفلق العظيم ٥ الآخرين ٥ أجمعين ٥ الآخرين ٥ لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ ۞ التفسير قال جار الله معنى طسم ان آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين وقد مر مثله فى أول يوسف والبخع الاهلاك فى وقد مر فى أول الكهف عزاه وعرفه أن غمه وحزنه لا ينفع كما أن وجود الكتاب على بيانه ووضوحه لا ينفع ثم بين أنه قادر على تنزيل آية

قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال هم يومئذ ستمائة ألف ولا يحصى عدد أصحاب فرعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى انكم متبعون قال أوحى الله الى موسى أن اجمع بنى اسرائيل كل أربعة أبيات فى بيت ثم اذبحوا أولاد الضأن فاضربوا بدمائها على الأبواب فانى سآمر الملائكة أن لا تدخل بيتا على بابه دم وسآمرهم بقتل أبكار آل فرعون من أنفسهم وأموالهم ثم اخبز واخبزا فطيرا فانه أسرع لكم ثم أسر بعبادى حتى تنتهى للبحر فيأتيك أمرى ففعل فلما أصبحوا قال فرعون هذا عمل موسى وقومه قتلوا أبكارنا من أنفسنا وأموالنا فأرسل فى أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف وخمسمائة ملك مسور مع كل ملك ألف رجل وخرج فرعون فى الكرش العظمى وقال ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال قطعة وكانوا ستمائة ألف مائتا ألف منهم أبناء عشرين سنة الى أربعين * قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال كان مع فرعون يومئذ ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم أمير على خيل * قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كانوا ثلاثين ملكا ساقة خلف فرعون يحسبون أنهم معهم وجبرائيل أمامهم يرد أوائل الخيل على أواخرها فاتبعهم حتى انتهى الى البحر وقوله وانهم لنا لغائظون يقول وان هؤلاء الشرذمة لنا لغائظون فذكر أن غيظهم اياهم كان قتل الملائكة من قتلت من أبكارهم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وانهم لنا لغائظون يقول بقتلهم أبكارنا من أنفسنا وأموالنا وقد يحتمل أن يكون معناه وانهم لنا لغائظون بذهابهم منهم بالعوارى التى كانوا استعاروها منهم من الحلى ويحتمل أن يكون ذلك بفراقهم اياهم وخروجهم من أرضهم بكره لهم لذلك وقوله وانا لجميع حاذرون اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة وانا لجميع حاذرون بمعنى أنهم معدون مؤدون ذوو أداة وقوة وسلاح وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وانا لجميع حذرون بغير ألف وكان الفراء يقول كأن الحاذر الذى يحذرك الآن وكأن الحذر المخلوق حذرا لا تلقاه الا حذرا ومن الحذر قول ابن أحمر

هل أنسأن يوما الى غيره * انى حوالىّ وانى حذر

والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان فى قراء الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فيه وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن أبى اسحق قال سمعت الأسود بن يزيد يقرأ وانا لجميع حاذرون قال مقوون مؤدون حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى ابن عبيد عن أيوب عن أبى العوجاء عن الضحاك بن مزاحم أنه كان يقرأ وانا لجميع حاذرون يقول مؤدون حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله وانا لجميع حاذرون يقول حذرنا قال جمعنا أمرنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وانا لجميع حاذرون قال مؤدون معدون فى السلاح والكراع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج أبو معشر عن محمد بن قيس قال كان مع فرعون ستمائة ألف حصان أدهم سوى ألوان الخيل حدثنا عمرو بن على قال ثنا أبو داود قال ثنا سليمن بن معاذ الضبى عن عاصم ابن بهدلة عن أبى رزين عن ابن عباس أنه قرأها وانا لجميع حاذرون قال مؤدون مقوون ۞ القول

ملجئة الى الايمان ولكن المشيئة والحكمة تقتضيان بناء الامر على صورة الاختبار قال صاحب الكشاف وجه عطف فظلت على نتزل كما قيل فى قوله فأصدق وأكن كأنه قيل أنزلنا فظلت وأقول الظاهر أن الفاء فى فظلت للسببية بدليل عدم المستترفيه كما فى نتزل

فى تأويل قوله تعالى ﴿فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم مشرقين﴾ يقول تعالى ذكره فأخرجنا فرعون وقومه من بساتين وعيون ماء وكنوز ذهب وفضة ومقام كريم قيل ان ذلك المقام الكريم المنابر وقوله كذلك يقول هكذا أخرجناهم من ذلك كما وصفت لكم فى هذه الآية والتى قبلها وأورثناها يقول وأورثنا تلك الجنات التى أخرجناهم منها والعيون والكنوز والمقام الكريم عنهم بهلاكهم بنى اسرائيل وقوله فأتبعوهم مشرقين فأتبع فرعون وأصحابه بنى اسرائيل مشرقين حين أشرقت الشمس وقيل حين أصبحوا **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عيسى و **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فأتبعوهم مشرقين قال خرج موسى ليلا فكسف القمر وأظلمت الأرض وقال أصحابه ان يوسف أخبرنا أنا سننجى من فرعون وأخذ علينا العهد لنخرجن بعظامه معنا فخرج موسى ليلته يسأل عن قبره فوجد عجوزا بيتها على قبره فأخرجته له بحكمها وكان حكمها أو كلمة تشبه هذا أن قالت احملنى فأخرجنى معك بخعل عظام يوسف فى كسائه ثم حمل العجوز على كسائه بخعله على رقبته وخيل فرعون هى ملء أعنتها خضراء فى أعينهم ولا تبرح حبست عن موسى وأصحابه حتى تواروا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فأتبعوهم مشرقين قال فرعون وأصحابه وخيل فرعون فى ملء أعنتها فى رأى عيونهم ولا تبرح حبست عن موسى وأصحابه حتى تواروا ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى سيهدين فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم﴾ يقول تعالى ذكره فلما تناظر الجمعان جمع موسى وهم بنو اسرائيل وجمع فرعون وهم القبط قال أصحاب موسى انا لمدركون أى انا لملحقون الآن يلحقنا فرعون وجنوده فيقتلوننا وذكر أنهم قالوا ذلك لموسى تشاؤما بموسى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه قال قلت لعبد الرحمن فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال تشاءموا بموسى وقالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا **حدثنا** موسى قال ثنا أسباط عن السدى فلما تراءى الجمعان فنظرت بنو اسرائيل الى فرعون قد رمقهم قالوا انا لمدركون قالوا يا موسى أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا اليوم يدركنا فرعون فيقتلنا انا لمدركون البحر من بين أيدينا وفرعون من خلفنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال لما انتهى موسى الى البحر وهاجت الريح العاصف فنظر أصحاب موسى خلفهم الى الريح والى البحر أمامهم قالوا يا موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى سيهدين واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار سوى الأعرج انا لمدركون وقرأه الأعرج انا لمدركون كما يقال نزلت وأنزلت والقراءة عندنا التى عليها قراء الأمصار لاجماع الحجة من القراء عليها وقوله كلا ان معى ربى سيهدين قال موسى لقومه ليس الأمر كما ذكرتم كلا لن تدركوا ان معى ربى سيهدين يقول سيهدين لطريق أنجو فيه من فرعون وقومه كما **حدثنى** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن كعب القرظى عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال لقد ذكر لى أنه خرج فرعون فى طلب موسى على سبعين ألفا من دهم الخيل سوى ما فى جنده من شية الخيل وخرج موسى حتى اذا قابله

ووجه العدول الى الماضى كما قيل فى ونادى وسبق وجه مجىء خاضعين خبرا عن الأعناق اذ الاعناق تكون مقحما لبيان موضع الخضوع وأصل الكلام فظلوا لها خاضعين أى حين وصفت الاعناق بالخضوع الذى هو للعقلاء قيل خاضعين كقوله والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين وقيل أعناقهم رؤساؤهم كما يقال لهم الرؤس والصدور وقيل أراد جماعاتهم يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم عن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا وفى بنى أمية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هوان بعد عزة ومعنى (ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث) قدم فى سورة الانبياء نبه سبحانه بذلك على أنه مع اقتداره على أن يجعلهم ملجئين الى الايمان حكيم يأتيهم بالقرآن حالا بعد حال رعاية لقاعدة التكليف ثم ذكر أنه تعالى لا يجدد لهم توجيه موعظة وتذكير الا جددوا ما هو نقيض المقصود وذلك النقيض هو الاعراض والتكذيب والاستهزاء وهذا ترتيب فى غاية الحسن كأنه قيل حين أعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره حتى صار عرضة للاستهزاء وهذه درجات من أخذ فى الشقاء فانه يعرض أولا ثم يصرح بالتكذيب ثانيا ثم يبلغ فى التكذيب والانكار الى حيث

(٧ - (ابن جرير) - تاسع عشر) يستهزئ وفى قوله (فسيأتيهم) وعيد لهم بعذاب بدر أو يوم القيامة وقدم مثله فى أول الانعام ثم بين أنه مع حكمته فى انزال القرآن حالا بعد حال رحيم يظهر من الدلائل الحسية ما يكفى للمتأمل فى باب النظر والاستدلال والزوج الصنف

والكريم نعت لكل ما يرضى ويحمد فى بابه منه وجه كريم اذا رضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى مبانيه ونبات كريم مرضى

فيما يتعلق به من المنافع فما من نبت الا وفيه نفع وفائدة من جهة وان كانت فيه مضرة من جهة أخرى ويحتمل أن يراد
بالكريم النافع منه وتكون المضارّ مسلوبة عنه قال جار الله معنى الجمع بين كم وكل دون أن يقول كم أنبتنا فيها من زوج كريم هو أن كلا قد دل على الاحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل وكم دل على أن هذا محيط مفرط الكثرة قلت فالحاصل أن خلق النوع يصدق بخلق فرد واحد منه كما يصدق بخلق أفراد كثيرة فقوله كل زوج اشارة الى خلق كل نوع من أنواع النبات وقوله كم أنبتنا اشارة الى كثرة أفراد كل نوع منه وفيه تنبيه على كمال القدرة ونهاية الجود والرحمة ولهذا ختم الكلام بقوله (ان فى ذلك) الانبات أو فى كل واحد من تلك الازواج (لا ية) على الابداء والاعادة (وما كان أكثرهم مؤمنين) لان الله تعالى طبع على قلوبهم (وان ربك لهو العزيز الرحيم) فمن عزته قدر على عقوبتهم ومن رحمته بين لهم الدلائل ليتفكروا ويعتبروا والرحمة اذا صدرت عن القدرة كانت أعظم موقعا واعلم أنه سبحانه كرر بعض الايات فى هذه السورة لاجل التأكيد والتقرير فمن ذلك أنه كرر قوله ان فى ذلك لآية الى قوله الرحيم فى ثمانية مواضع أولها فى ذكر النبى صلى الله عليه وسلم والثانية فى قصة موسى ثم ابراهيم ثم نوح ثم هود ثم صالح ثم لوط ثم شعيب ومن ذلك قوله ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين وهو مذكور فى خمسة مواضع فى قصة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب ومن ذلك أنه كرر فاتقوا الله وأطيعون فى قصة نوح أخبرنا وهود وصالح وليس فى ذكر النبى صلى الله عليه وسلم ما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين لذكرها فى مواضع من غير هذه

البحر ولم يكن عنه منصرف طلع فرعون فى جنده من خلفهم فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى سيهدين أى للنجاة وقد وعدنى ذلك ولا خلف لموعوده **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كلا ان معى ربى سيهدين يقول سيكفينى وقال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الأرض فينظر كيف تعملون وقوله فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق ذكر أن الله كان قد أمر البحر أن لا ينفلق حتى يضربه موسى بعصاه **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال فتقدم هرون فضرب البحر فأبى أن ينفتح وقال من هذا الجبار الذى يضربنى حتى أتاه موسى فكناه أبا خالد وضربه فانفلق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق قال أوحى الله فيما ذكر الى البحر اذا ضرب لك موسى بعصاه فانفلق له قال فبات البحر يضرب بعضه بعضا فرقا من الله وانتظار أمره وأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها وفيها سلطان الله الذى أعطاه فانفلق **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سليمن التيمى عن أبى السليل قال لما ضرب موسى بعصاه البحر قال ايها أبا خالد فأخذه افكل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وحجاج عن أبى بكر بن عبد الله وغيره قالوا لما انتهى موسى الى البحر وهاجت الريح والبحر يرمى بتياره وبموج مثل الجبال وقد أوحى الله الى البحر أن لا ينفلق حتى يضربه موسى بالعصا فقال له يوشع يا كليم الله أين أمرت قال ههنا قال فخاز البحر ما يوارى حافره الماء فذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا وقال له الذى يكتم ايمانه يا كليم الله أين أمرت قال ههنا فكبح فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقيه ثم قحمه البحر فأرسب فى الماء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضرب بعصاه موسى البحر فانفلق فاذا الرجل واقف على فرسه لم يبتل سرجه ولا لبده وقوله فكان كل فرق كالطود العظيم يقول تعالى ذكره فكان كل طائفة من البحر لما ضربه موسى كالجبل العظيم وذكر أنه انفلق اثنتى عشرة فلقة على عدد الأسباط لكل سبط منهم فرق وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم يقول كالجبل العظيم فدخلت بنو اسرائيل وكان فى البحر اثنا عشر طريقا فى كل طريق سبط وكان الطريق كما اذا انفلقت الجدران فقال كل سبط قد قتل أصحابنا فلما رأى ذلك موسى دعا الله فجعلها قناطر كهيئة الطيقان فنظر آخرهم الى أولهم حتى خرجوا جميعا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وحجاج عن أبى بكر بن عبد الله وغيره قالوا انفلق البحر فكان كل فرق كالطود العظيم اثنا عشر طريقا فى كل طريق سبط وكان بنو اسرائيل اثنى عشر سبطا وكانت الطرق بجدران فقال كل سبط قد قتل أصحابنا فلما رأى ذلك موسى دعا الله فجعلها لهم بقناطر كهيئة الطيقان ينظر بعضهم الى بعض وعلى أرض يابسة كأن الماء لم يصبها قط حتى عبر * قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما انفلق البحر لهم صار فيه كوى ينظر بعضهم الى بعض **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق فكان كل فرق كالطود العظيم أى كالجبل على نشز من الارض **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فكان كل فرق كالطود العظيم يقول كالجبل **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول

السورة وليس فى قصة موسى لانه رباه فرعون حيث قال ألم نربك فينا وليدا ولا فى قصة ابراهيم لان أباه فى المخاطبين حيث يقول اذ قال لأبيه وقومه وهو قدر باه فاستحيا موسى وابراهيم أن يقولا وما أسألكم عليه من أجر وان كانا مترهين من طلب الاجر ثم انه تعالى أعاد فى

أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله كالطود العظيم قال كالجبل العظيم ومنه قول الاسود بن يعفر

حلوا بأنقرة يسيل عليهم * ماء الفرات يجىء من أطواد

يعنى بالأطواد جمع طود وهو الجبل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأزلفنا ثم الآخرين وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يعنى بقوله تعالى ذكره وأزلفنا ثم الآخرين وقربنا هنالك آل فرعون من البحر وقدمناهم اليه ومنه قوله وأزلفت الجنة للمتقين بمعنى قربت وأدنيت ومنه قول العجاج

طى الليالى زلفا فزلفا * سماوة الهلال حتى احقوقفا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله وأزلفنا ثم الآخرين قال قربنا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وأزلفنا ثم الآخرين قال هم قوم فرعون قربهم الله حتى أغرقهم فى البحر **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال دنا فرعون وأصحابه بعدما قطع موسى بنى اسرائيل البحر من البحر فلما نظر فرعون الى البحر منفلقا قال ألا ترون البحر فرق منى قد تفتح لى حتى أدرك أعدائى فأقتلهم فذلك قول الله وأزلفنا ثم الآخرين يقول قربنا ثم الآخرين هم آل فرعون فلما قام فرعون على الطرق وأبت خيله أن تتقحم فنزل جبرائيل صلى الله عليه وسلم على ماذيانة فتشامت الحصن ريح الماذيانة فاقتحمت فى أثرها حتى اذا هم أولهم أن يخرج ودخل آخرهم أمر البحر أن يأخذهم فالتطم عليهم وتفرد جبرائيل بمقلة من مقل البحر فجعل يدسها فى فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله قال أقبل فرعون فلما أشرف على الماء قال أصحاب موسى يا مكلم الله ان القوم يتبعوننا فى الطريق فاضرب بعصاك البحر فاخلطه فاراد موسى أن يفعل فأوحى الله اليه أن اترك البحر رهوا يقول أمره على سكناته انهم جند مغرقون انما أمكر بهم فاذا سلكوا طريقكم غرقتهم فلما نظر فرعون الى البحر قال ألا ترون البحر فرق منى حتى تفتح لى حتى أدرك أعدائى فأقتلهم فلما وقف على أفواه الطرق وهو على حصان فرأى الحصان البحر فيه أمثال الجبال هاب وخاف وقال فرعون أنا راجع فمكر به جبرائيل عليه السلام فأقبل على فرس أنثى فأدناها من حصان فرعون فطفق فرسه لا يقر وجعل جبرائيل يقول تقدم ويقول ليس أحد أحق بالطريق منك فتشامت الحصن الماذيانة فملك فرعون فرسه أن ولج على أثره فلما انتهى فرعون الى وسط البحر أوحى الله الى البحر خذ عبدى الظالم وعبادى الظلمة سلطانى فيك فانى قد سلطتك عليهم قال فتغطمطت تلك الفرق من الأمواج كأنها الجبال وضرب بعضها بعضا فلما أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين وكان جبرائيل صلى الله عليه وسلم شديد الأسف عليه لما رد من آيات الله ولطول علاج موسى اياه فدخل فى أسفل البحر فأخرج طينا فحشاه فى فم فرعون لكيلا يقولها الثانية فتدركه الرحمة قال فبعث الله اليه ميكائيل يعيره الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين و قال جبرائيل يا محمد ما ابغضت أحدا من خلق الله ما أبغضت اثنين

هذه السورة قصص الانبياء المشهورين مع أممهم اعتبارا لهذه الامة وبدأ بقصة موسى لما فيها من غرائب الاحوال وعجائب الامور والنداء المسموع عند الاشعرى هو الكلام القديم الذى لا يشبه الحروف والاصوات وعند المعتزلة واليه ميل أبى منصور الماتريدى أنه من جنس الحروف والاصوات وأنه وقع على وجه علم به موسى أنه من قبل الله تعالى وقد عرفه أنه سيظهر عليه المعجزات اذا طولب بذلك قال جار الله قوله (ألا يتقون) كلام مستأنف فيه تعجيب لموسى من حالهم الشنعاء فى قلة خوفهم وكثرة ظلمهم أو هو حال أدخلت عليه همزة الانكار ثم ان موسى خاف أن يكذب عند أداء الرسالة فاستظهر بهرون وفى قراءة النصب خاف التكذيب المستتبع لضيق الصدر المستلزم لاحتباس اللسان عن الجريان فى الكلام ولعله أراد بهذه الحبسة عقدة فى لسانه قبل اجابة دعوته أو بقية يروى انها بقيت بعد الاجابة كما مر فى طه ومعنى (فأرسل الى هرون) أرسل اليه جبريل واجعله نبيا يصدقنى فى أمرى فاختصر الكلام اختصارا ثم ذكر أن لهم عليه ذنبا فسمى جزاء الذنب ذنبا او المضاف محذوف أى تبعة ذنب وهو قود قتل القبطى كما سيجىء تفصيله فى سورة القصص فيمكن أن يقتل قبل أداء الرسالة فلا يتمكن من المقصود وهذا قد جوزه الكعبى وغيره من البغداديين وقال الاكثرون الاقرب من حال الانبياء أنهم يعلمون اذا حملهم الله تعالى الرسالة أنه يمكنهم من أدائها فلا معنى للخوف من القتل قبل الأداء نعم لو خاف بعد الأداء جاز وذلك لما جبل عليه طبع الانسان من التنفر عن القتل فيسأل الله الامان من ذلك وقد جمع الله له بقوله (كلا) الكلاءة وبقوله (فاذهبا) استنباء

أخيه كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت وهرون ومعكم ومستمعون خبران لان أو الخبر مستمعون ومعكم متعلق به ولا يخفى ما في المعية من المجاز لان المصاحبة من صفات الاجسام فالمراد معية النصرة والمعونة وأما الاستماع فمجاز أيضا وان كان اطلاق السمع على الله حقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء ولا بد فيه من الجارحة فخاصل الآية انا لكما ولعدو كما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر واستمع ما يجرى بينكما وبينه وانما وحد الرسول في قوله (انا رسول رب العالمين) لانه أراد كل واحد أو أراد الرسول بمعنى المصدر أي ذو رسالة رب العالمين يقال أرسلتهم برسول أي برسالة أو جعلا لاتفاقهما واتحاد مطلبهما كرسول واحد وههنا اضمار دل عليه سياق الكلام أي فأتيا فرعون فقالا له ذلك يروى أنهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم أنه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأديا اليه الرسالة فعرف انه موسى فعند ذلك قال (ألم نربك فينا وليدا) أي صبيا وذلك لقرب عهده من الولادة قيل مكث فيهم ثلاثين سنة من أول عمره وقيل وكز القبطي وهو ابن اثنتي عشرة سنة ففر منهم والفعلة الوكزة عدد عليه نعمه ثم ونحه بقتل نفس منهم وسماه كافرا لنعمه بسبب ذلك وجوز جار الله أن يراد وأنت اذ ذاك ممن يكفر بالساعة فيكون قد افترى على موسى أو جهل أمره لانه كان يعايشهم بالتقية وانما قلنا انه افتراء أو جهل لان الكفر غير جائز على الانبياء ولو قبل النبوة ويجوز أن يراد انه من الكافرين بفرعون والهيته أو بآلهة كانوا يعبدونها قال تعالى ويذرك وآلهتك ثم ان موسى ما أنكر تربيته ولكن أنكر الكفر فلم ينسب نفسه الا الى الضلال وأراد به الذهاب عن الصواب أو اراد النسيان أو الخطأ وعدم التدبر في أدبار الامور ثم ذكر موهبة ربه في حقه حين فر من فرعون وملئه المؤتمرين بقتله والحكم العلم

احدهما من الجن وهو ابليس والآخر فرعون قال أنا ربكم الأعلى ولقد رأيتني يا محمد وأنا أحشو في فيه مخافة أن يقول كلمة يرحمه الله بها وقد زعم بعضهم أن معنى قوله وأزلفنا ثم الآخرين وجمعنا قال ومنه ليلة المزدلفة قال ومعنى ذلك أنها ليلة جمع وقال بعضهم وأزلفنا ثم وأهلكنا وقوله وأنجينا موسى ومن معه أجمعين يقول تعالى ذكره وأنجينا موسى مما أتبعنا به فرعون وقومه من الغرق في البحر ومن مع موسى من بني اسرائيل أجمعين وقوله ثم أغرقنا الآخرين يقول ثم أغرقنا فرعون وقومه من القبط في البحر بعد أن أنجينا موسى منه ومن معه وقوله ان في ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان فيما فعلت بفرعون ومن معه من تغريق اياهم في البحر اذ كذبوا رسولي موسى وخالفوا أمري بعد الاعذار اليهم والانذار لدلالة بينة يا محمد لقومك من قريش على أن ذلك سنتي فيمن سلك سبيلهم من تكذيب رسلي وعظة لهم وعبرة ان اذكروا واعتبروا أن يفعلوا مثل فعلهم من تكذيبك مع البرهان والآيات التي قد أتيتهم فيحل بهم من العقوبة نظير ما حل بهم ولك آية في فعلي بموسى وتنجيتي اياه بعد طول علاجه فرعون وقومه منه واظهاري اياه وتوريثه وقومه دورهم وأرضهم وأموالهم على أني سالك فيك سبيله ان أنت صبرت صبره وقمت من تبليغ الرسالة الى من أرسلتك اليه قيامه ومظهرك على مكذبيك ومعليك عليهم وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر قومك يا محمد مؤمنين بما أتاك الله من الحق المبين فسابق لهم في علمي أنهم لا يؤمنون وان ربك لهو العزيز في انتقامه ممن كفر به وكذب رسله من أعدائه الرحيم بمن أنجى من رسله واتباعهم من الغرق والعذاب الذي عذب به الكفرة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين﴾ يقول تعالى ذكره واقصص على قومك من المشركين يا محمد خبر ابراهيم حين قال لأبيه وقومه أي شيء تعبدون قالوا له نعبد أصناما فنظل لها عاكفين يقول فنظل لها خدما مقيمين على عبادتها وخدمتها وقد بينا معنى العكوف بشواهده فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وكان ابن عباس فيما روى عنه يقول في معنى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين قال الصلاة لأصنامهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لهم هل تسمع دعاءكم هؤلاء الآلهة اذ تدعونهم واختلف أهل العربية في معنى ذلك فقال بعض نحويي البصرة معناه هل يسمعون منكم أو هل يسمعون دعاءكم فحذف الدعاء كما قال زهير

القائد الخيل منكوبا دوائرها * قد أحكمت حكمات القد والأبقا

وقال يريد أحكمت حكمات الابق فالقى الحكمات وأقام الأبق مقامها وقال بعض من أنكر ذلك من قوله من أهل العربية الفصيح من الكلام في ذلك هو ما جاء في القرآن لأن العرب تقول سمعت زيدا متكلما يريدون سمعت كلام زيد ثم تعلم أن السمع لا يقع على الأناسي انما يقع على كلامهم ثم يقولون سمعت زيدا أي سمعت كلامه قال ولو لم يقدم في بيت زهير حكمات القد لم يجز أن ينسق بالأبق عليها لأنه لا يقال رأيت الأبق وهو يريد الحكمة وقوله أو ينفعونكم أو يضرون يقول أو تنفعكم هذه الاصنام

بالتوحيد وكمال العقل والرأى ولا تدخل فيه النبوة ظاهرا لئلا يلزم شبه التكرار بقوله (وجعلنى من المرسلين) قال جار الله (وتلك) اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة لا يدرى ماهى الا بعد أن فسرت بقوله (أن عبدت) نظيره قوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع

الأصنام فيرزقونكم شيأ على عبادتكموها أو يضرونكم فيعاقبونكم على تركم عبادتها بأن يسلبوكم أموالكم أو يهلكوكم اذا هلكتم وأولادكم قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وفى الكلام متروك استغنى بدلالة ماذكر عما ترك وذلك جوابهم ابراهيم عن مسألته اياهم هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون فكان جوابهم اياه لا ما يسمعوننا اذا دعوناهم ولا ينفعوننا ولا يضرون يدل على أنهم بذلك أجابوه قولهم بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وذلك أن بل رجوع عن مجحود كقول القائل ما كان كذا بل كذا وكذا ومعنى قولهم وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وجدنا من قبلنا من آبائنا يعبدونها ويعكفون عليها لخدمتها وعبادتها فنحن نفعل ذلك اقتداء بهم واتباعا لمنهاجهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدو لى الا رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لقومه أفرأيتم أيها القوم ما كنتم تعبدون من هذه الأصنام أنتم وآباؤكم الأقدمون يعنى بالأقدمين الأقدمين من الذين كان ابراهيم يخاطبهم وهم الأولون قبلهم ممن كان على مثل ما كان عليه الذين كلمهم ابراهيم من عبادة الأصنام فانهم عدو لى الا رب العالمين يقول قائل وكيف يوصف الخشب والحديد والنحاس بعداوة ابن آدم فان معنى ذلك فانهم عدو لى لو عبدتهم يوم القيامة كما قال جل ثناؤه واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقوله الا رب العالمين نصبا على الاستثناء والعدو بمعنى الجمع ووحد لأنه أخرج مخرج المصدر مثل القعود والجلوس ومعنى الكلام أفرأيتم كل معبود لكم ولآبائكم فانى منه برىء لا أعبده الا رب العالمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين﴾ يقول فانهم عدو لى الا رب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين للصواب من القول والعمل ويسددنى للرشاد والذى هو يطعمنى ويسقين يقول والذى يغذونى بالطعام والشراب ويرزقنى الأرزاق واذا مرضت فهو يشفين يقول واذا سقم جسمى واعتل فهو يبرئه ويعافيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذى يميتنى ثم يحيين والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين﴾ يقول والذى يميتنى اذا شاء ثم يحيينى اذا أراد بعد مماتى والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين فربى هذا الذى بيده نفعى وضرى وله هذه القدرة والسلطان وله الدنيا والآخرة لا الذى لا يسمع اذا دعى ولا ينفع ولا يضر وانما كان هذا الكلام من ابراهيم احتجاجا على قومه فى أنه لا تصلح الألوهة ولا ينبغى أن تكون العبودة الا لمن يفعل هذه الأفعال لا لمن لا يطيق نفعا ولا ضرا وقيل ان ابراهيم صلوات الله عليه عنى بقوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين والذى أرجو أن يغفر لى قولى انى سقيم وقولى بل فعله كبيرهم هذا وقولى لسارة انها أختى ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين قال قوله انى سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة انها أختى حين أراد فرعون من الفراعنة أن يأخذها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين قال قوله انى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة انها اختى * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة

والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على كأنه أبى أن يسمى نعمته الا نقمة لان تعبيدهم أى تذليلهم واتخاذهم عبيدا وقصدهم بذبح أبنائهم صار هو السبب فى حصوله عنده وفى تربيته فلهذا قال الزجاج أن مع ما بعده فى موضع نصب أى انما صارت نعمة على لان عبدت بنى اسرائيل اذ لو لم تفعل ذلك لكفلنى أهلى ولم يلقونى فى اليم ومن هنا قال جار الله ان قول موسى فعلتها اذن جواب لقول فرعون وفعلت فعلتك وجزاءله كأن فرعون قال جازيت نعمتى بما فعلت فقال موسى فعلتها مجازيا لك وان نعمتك جديرة بأن تجازى بنحو ذلك الجزاء وقال الحسن أراد أنك استعبدتهم وأخذت أموالهم ومنها أنفقت على فلا نعمة لك بالتربية على ان التربية كانت من قبل أمى وعشيرتى ولم يكن منك الا انك لم تقتلنى وقيل أراد انك كنت تدعى أن بنى اسرائيل عبيدك ولا منة للمولى على العبد فى الاطعام والكسوة واعلم أن للعلماء خلافا فى نعمة الكافر فقيل انها لا تستحق الشكر لان الكافر يستحق الاهانة بكفره فلو استحق الشكر لانعامه لزم الجمع بين الاهانة والتعظيم فى حق شخص واحد فى وقت واحد وقيل لا يبطل بالكفر الا الثواب والمدح الذى يستحقه على الايمان وفى الآية نوع دلالة على كل من القولين ثم ان موسى حين ادى رسالته من قوله انا رسول رب

العالمين (قال فرعون وما رب العالمين) وقد سبق مرارا أن كفره احتمل أن يكون كفر عناد وأن يكون كفر جهالة والذى يختص بالمقام هو ان ما انما يطلب به حقيقة الشئ وماهيته وهذا هو الذى قصده فرعون بسؤاله ولم يعرف أن الماهية لا تطلق على ذاته تعالى اذ لا أجزاء لها

حدية ولا تقديرية ولا بأى وجه فرض ضرورة انتهاء الكل اليه واستغنائه عن الكل من كل الوجوه فلا يصح أن يسئل عنه بما هو ولا بكيف هو ولا بأى شئ هو ولا بهل هو غاية (٥٤) ذلك أن ينبه على وجوده الذى هو أظهر الاشياء بلوازمه وآثاره على وجه يعم الكل

عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة ومجاهد نحوه ويعنى بقوله يوم الدين يوم الحساب يوم المجازاة وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن مسألة خليله ابراهيم اياه رب هب لى حكما يقول رب هب لى نبوة وألحقنى بالصالحين يقول واجعلنى رسولا الى خلقك حتى تلحقنى بذلك بعداد من أرسلته من رسلك الى خلقك وأتممته على وحيك واصطفيته لنفسك وقوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين يقول واجعل لى فى الناس ذكرا جميلا وثناء حسنا باقيا فيمن يجىء من القرون بعدى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن عكرمة قوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين قوله وآتيناه أجره فى الدنيا قال ان الله فضله بالخلة حين اتخذه خليلا فسأل الله فقال واجعل لى لسان صدق فى الآخرين حتى لا تكذبنى الأمم فأعطاه الله ذلك فان اليهود آمنت بموسى وكفرت بعيسى وان النصارى آمنت بعيسى وكفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم وكلهم يتولى ابراهيم قالت اليهود هو خليل الله وهو منا فقطع الله ولايتهم منه بعد ما أقروا له بالنبوة وآمنوا به فقال ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ثم ألحق ولايته بكم فقال ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبى والذين آمنوا والله ولى المؤمنين فهذا أجره الذى عجل له وهى الحسنة اذ يقول وآتيناه فى الدنيا حسنة وهو اللسان الصدق الذى سأل ربه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واجعل لى لسان صدق فى الآخرين قال اللسان الصدق الذكر الصدق والثناء الصالح والذكر الصالح فى الآخرين من الناس من الأمم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واجعلنى من ورثة جنة النعيم واغفر لأبى انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم﴾ يعنى ابراهيم صلوات الله عليه بقوله واجعلنى من ورثة جنة النعيم أو رثنى يا رب من منازل من هلك من أعدائك المشركين بك من الجنة وأسكنى ذلك واغفر لأبى يقول واصفح لأبى عن شركه بك ولا تعاقبه عليه انه كان من الضالين يقول انه كان ممن ضل عن سبيل الهدى فكفر بك وقد بينا المعنى الذى من اجله استغفر ابراهيم لأبيه صلوات الله عليه واختلاف أهل العلم فى ذلك والصواب عندنا من القول فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله ولا تخزنى يوم يبعثون يقول ولا تذلنى بعقابك اياى يوم تبعث عبادك من قبورهم لموقف القيامة يوم لا ينفع مال ولا بنون يقول لا تخزنى يوم لا ينفع من كفر بك وعصاك فى الدنيا مال كان له فى الدنيا ولا بنوه الذين كانوا له فيها فيدفع ذلك عنه عقاب الله اذا عاقبه ولا ينجيه منه وقوله الا من أتى الله بقلب سليم يقول ولا تخزنى يوم يبعثون يوم لا ينفع الا القلب السليم والذى عنى به من سلامة القلب فى هذا الموضع هو سلامة القلب من الشك فى توحيد الله والبعث بعد الممات * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن عون قال قلت لمحمد ما القلب السليم قال أن يعلم أن الله حق وأن الساعة قائمة وأن الله يبعث من فى القبور حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد الا من أتى الله بقلب سليم قال لا شك فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

خاشنهم فى الأخير بقوله (ان كنتم تعقلون) حين نسبوه الى الجنون بعد أن تهكموا به بقوله ان رسولكم ويمكن أن يراد بقوله وما بينهما ثانيا ما بين المشرق والمغرب من المخلوقات فيكون الفرق بين هذا الاستدلال وبين الاول أن الاول هو الاستدلال بالامكان على طريقة الحكيم والثانى هو الاستدلال بالحدوث على طريقة المتكلمين والاول أقرب الى اليقين فلهذا قال ان كنتم موقنين والثانى أقرب الى الحس فلهذا قال ان كنتم تعقلون ولما انجر الكلام الى حد العناد والمخاشنة هدده فرعون بقوله (ان اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين) وهذا أبلغ من أن لو قال لأسجننك والمعنى لأجعلنك واحدا ممن عرفت حالهم فى سجونى وكان من عادته أن يأخذ من يريد سجنه يطرحه فى هوة ذاهبة فى الارض بعيدة العمق فرد لا يبصر فيها ولا يسمع وحينئذ عدل موسى الى الحجة الأصلية فى الباب وهو ادعاء المعجز المنبئ عن صدقه فقال (أولو جئتك) أى أتفعل فى ذلك قال ولو جئتك بشئ أى جائيا بالمعجزة وفى قوله (ان كنت من الصادقين) ان سلم أنه قاله جدا لا هزلا وجدا لا دلالة على ما ركز فى العقول من أن

دعوى الرسالة ان اقترنت بظهور المعجزة على يده تحقق صدقها وقد شنع فى الكشاف ههنا أن فى أهل القبلة من خفى عليهم ما لم يخف على فرعون حتى جوزوا القبيح عليه سبحانه ولزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات (٥٥) وفى التخطئة سهو من وجهين أحدهما أنه لا قبيح

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الا من أتى الله بقلب سليم قال ليس فيه شك فى الحق حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله بقلب سليم قال سليم من الشرك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الا من أتى الله بقلب سليم قال سليم من الشرك فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد حدثنى عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا مروان ابن معاوية عن جويبر عن الضحاك فى قول الله الا من أتى الله بقلب سليم قال هو الخالص ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبوا فيها هم والغاوون وجنود ابليس أجمعون﴾ يعنى جل ثناؤه بقوله وأزلفت الجنة للمتقين وأدنيت الجنة وقربت للمتقين الذين اتقوا عقاب الله فى الآخرة بطاعتهم اياه فى الدنيا وبرزت الجحيم للغاوين يقول وأظهرت النار للذين غووا فضلوا عن سواء السبيل وقيل للغاوين أينما كنتم تعبدون من دون الله من الأنداد هل ينصرونكم اليوم من الله فينقذونكم من عذابه أو ينتصرون لأنفسهم فينجونها مما يرادبها وقوله فكبكبوا فيها هم والغاوون يقول فرمى ببعضهم فى الجحيم على بعض وطرح بعضهم على بعض منكبين على وجوههم وأصل كبكبوا كببوا ولكن الكاف كررت كما قيل بريح صرصر يعنى به صرصر ونهنهنى ينهنهنى يعنى به نهنهنى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فكبكبوا قال فدهوروا حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فكبكبوا فيها يقول جمعوا فيها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فكبكبوا فيها قال طرحوا فيها فتأويل الكلام فكبب هؤلاء الأنداد التى كانت تعبد من دون الله فى الجحيم والغاوون وذكر عن قتادة أنه كان يقول الغاوون فى هذا الموضع الشياطين ذكر الرواية عمن قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فكبكبوا فيها هم والغاوون قال الغاوون الشياطين فتأويل الكلام على هذا القول الذى ذكرنا عن قتادة فكبكب فيها الكفار الذين كانوا يعبدون من دون الله الأصنام والشياطين وقوله وجنود ابليس اجمعون يقول وكبكب فيها مع الأنداد والغاوين جنود ابليس أجمعون وجنوده كل من كان من تباعه من ذريته كان أو من ذرية آدم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفى ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره قال هؤلاء الغاوون والأنداد التى كانوا يعبدونها من دون الله وجنود ابليس وهم فى الجحيم يختصمون تالله ان كنا لفى ضلال مبين يقول تالله لقد كنا فى ذهاب عن الحق ان كنا لفى ضلال مبين يبين ذها بنا ذلك عنه عن نفسه لمن تأمله وتدبره أنه ضلال وباطل وقوله اذ نسويكم برب العالمين يقول الغاوون للذين يعبدونهم من دون الله تالله ان كنا لفى ذهاب عن الحق حين نعدلكم برب العالمين فنعبدكم من دونه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اذ نسويكم برب العالمين قال لتلك الآلهة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أضلنا الا المجرمون فما لنا من شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هؤلاء الغاوين فى الجحيم وما أضلنا الا المجرمون

عند الأشاعرة عقلا والثانى أنه على تقدير التسليم لا يلزم تجويز كل قبيح وهذا من ذلك للزوم الاشتباه وباقى القصة سبق نظيرها فى الاعراف فلنقتصر فى التفسير على ما يختص بالسورة قوله (قال للملا حوله) قال فى الكشاف الظرف فى محل النصب على الحال وأقول الأصوب أن يجعل نعتا للملا أى الاشراف حوله على طريقة قوله

* ولقد أمر على اللئيم يسبنى *

قوله (لميقات يوم معلوم) اليوم يوم الزينة وميقاته وقت الضحى كما مر فى طه قوله (هل أنتم مجتمعون) استبطاء لهم فى الاجتماع وحث عليه كقول الرجل لغلامه هل أنت منطلق اذا أراد أن يحثه على الانطلاق قوله (لعلنا نتبع السحرة) لم يكن غرضهم اتباع السحرة فى دينهم وانما غرضهم الاصلى أن لا تتبعوا موسى فساقوا الكلام مساق المجاز لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى قوله (بعزة فرعون) هى من أيمان الجاهلية ولا يصح الحلف فى الاسلام الا بالله تعالى وبصفاته كما مر فى البقرة والمائدة قوله (فألقى السحرة) لم يسم فاعله وهو الله تعالى فى الحقيقة حين ألقى داعية الايمان فى قلوبهم ويجوز أن ينسب الى ما عاينوا من المعجزات الباهرة ولك أن لا تقدر فاعلا أى خروا قوله (لا ضير) أى لا ضير علينا فيما يتوعدنا به من القتل قوله (انا نطمع) الطمع فى هذا الموضع يحتمل اليقين كقول ابراهيم والذى أطمع أن يغفر لى ويحتمل الظن بناء على أن المرء لا يعلم ما يختاره أو يؤل اليه عند الوفاة ومعنى (أن كنا) لأن كنا وكانوا أول طائفة مؤمنين من أهل زمانهم أو من قوم فرعون أو من أهل المشهد قوله (انكم متبعون) تعليل للاسراء أى بنيت تدبير أمركم على أن

لتقدموا لو يتبعكم فرعون وجنوده الى أن يغشاهم من اليم ما يغشاهم قوله (لشرذمة) هى الطائفة القليلة ثم وصفهم بالقلة واختار جمع السلامة ليدل على أن كل حزب منهم فى غاية القلة وذلك بالنسبة الى عسكره والا فهم كثير فى أنفسهم يروى أن فرعون

ارسل فى أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور مع كل ملك ألف وخرج فرعون فى جمع عظيم وكانت على مقدمته سبعمائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة وكان قوم موسى اذ ذاك ستمائة ألف وسبعين ألفا ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والحقارة لاقلة العدد قوله (وانهم لنا لغائظون) معناه انهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم ولكنهم يفعلون أفعالا لغيظنا كأخذ الحلى وادعاء الاستقلال والاستخلاص عن ذل الاستخدام ونحن قوم مجموعون كلمة وائتلافا ومن عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم فى الامور فالحذر المتيقظ وهو يفيد الثبات والحاذر الذى يجدد حذره وقيل هو تام السلاح لانه فعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه وكل هذه المعاذير لأجل أن لا يظن به العجز وخلاف ما ادعاه من القهر والتسلط وقرئ حادرون بالدال غير المعجمة والحادر السمين القوى أراد أنهم أقوياء أشداء (فأخرجناهم من جنات) أى بساتينهم التى فيها عيون الماء (وكنوز) الذهب والفضة قال مجاهد سماها كنوزا لانهم لم ينفقوا منها فى طاعة الله تعالى والمقام الكريم المنازل الحسنة والمجالس البهية وقال الضحاك المنابر وقيل السرر فى الحجال (كذلك) يحتمل النصب أى أخرجناهم مثل ذلك الاخراج الذى وصفنا والجر على الوصف أى مقام كريم مثل ذلك المقام الذى كان لهم والرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى الامر كذلك وعلى هذا فيوقف على كريم خفى

(فأتبعوهم) أى فلحقوهم ومن قرأ بالتشديد فظاهر والاشراق الدخول فى وقت الشروق (فلما تراءى الجمعان) أى رأى قوم موسى قوم فرعون

يعنى بالمجرمين ابليس وابن آدم الذى سن القتل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله وما أضلنا الا المجرمون قال ابليس وابن آدم القاتل وقوله فما لنا من شافعين يقول فليس لنا شافع فيشفع لنا عند الله من الأباعد فيعفو عنا وينجينا من عقابه ولا صديق حميم من الأقارب واختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بالشافعين وبالصديق الحميم فقال بعضهم عنى بالشافعين الملائكة وبالصديق الحميم النسيب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فما لنا من شافعين قال من الملائكة ولا صديق حميم قال من الناس قال مجاهد صديق حميم قال شقيق * وقال آخرون كل هؤلاء من بنى آدم ذكر من قال ذلك حدثنى زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا اسحق بن سعيد البصرى المسمعى عن أخيه يحيى بن سعيد المسمعى قال كان قتادة اذا قرأ فما لنا من شافعين ولا صديق حميم قال يعلمون والله أن الصديق اذا كان صالحا نفع وأن الحميم اذا كان صالحا شفع وقوله فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين يقول فلو أن لنا رجعة الى الدنيا فنؤمن بالله فنكون بما ننا به من المؤمنين ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره ان فيما احتج به ابراهيم على قومه من الحجج التى ذكرناه لدلالة بينة واضحة لمن اعتبر على أن سنة الله فى خلقه الذين يستنون بسنة قوم ابراهيم من عبادة الأصنام والآلهة ويقتدون بهم فى ذلك ما سن فيهم فى الدار الآخرة من كبكبتهم وما عبدوا من دونه مع جنود ابليس فى الجحيم وما كان أكثرهم فى سابق علمه مؤمنين وان ربك يا محمد لهو الشديد الانتقام ممن عبد من دونه ثم لم يتب من كفره حتى هلك الرحيم بمن تاب منهم أن يعاقبه على ما كان سلف منه قبل توبته من اثم وجرم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون انى لكم رسول أمين﴾ يقول تعالى ذكره كذبت قوم نوح رسل الله الذين أرسلهم اليهم لما قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون فتحذروا عقابه على كفركم به وتكذيبكم رسله انى لكم رسول من الله أمين على وحيه الى برسالته اياى اليكم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون﴾ يقول تعالى ذكره فاتقوا عقاب الله أيها القوم على كفركم به وأطيعونى فى نصيحتى لكم وأمرى اياكم باتقائه وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أطلب منكم على نصيحتى لكم وأمرى اياكم باتقاء عقاب الله بطاعته فيما أمركم ونهاكم من ثواب ولا جزاء ان أجرى الا على رب العالمين دونكم ودون جميع خلق الله فاتقوا عقاب الله على كفركم به وخافوا حلول سخطه بكم على تكذيبكم رسله وأطيعون يقول وأطيعونى فى نصيحتى لكم وأمرى اياكم باخلاص العبادة لخالقكم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون قال وما علمى بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم نوح له مجيبيه عن قيله لهم انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك يا نوح ونقر بتصديقك فيما تدعونا اليه وانما اتبعك منا الأرذلون دون ذوى الشرف وأهل البيوتات قال وما علمى بما كانوا يعملون قال نوح لقومه وما علمى بما كان أتباعى يعملون انما لى منهم ظاهر أمرهم دون باطنه ولم أكلف علم باطنهم وانما كلفت الظاهر فمن أظهر حسنا ظننت به حسنا ومن أظهر سيئا ظننت به سيئا ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون يقول ان حساب باطن أمرهم الذى

وحصل كل من الفريقين بمرأى للآخر (قال أصحاب موسى) خوفا وفزعا (انا لمدركون) لملحقون قال موسى تثبيتا لهم وردعا عما هم عليه من الجزع والفزع (كلا ان معى ربى) بالنصرة والمعونة (سيهدين) سبيل النجاة والخلاص كما وعدنى ثم بين أنه كيف هداه بقوله (فأوحينا) الآية ومعنى (فانفلق) فضرب فانفلق (فكان كل فرق) أى كل جزء متفرق منفلق منه (كالطود) وهو الجبل العظيم ومع ذلك وصفه بالعظيم (وأزلفنا ثم) أى قربنا حيث انفلق البحر (الآخرين) وهم قوم فرعون والمقرب منه بنو اسرائيل أو قوم فرعون أيضا أى أدنينا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم أحد ويجوز أن يراد قدمناهم الى البحر وقرئ وأزلقنا بالقاف أى أزللنا أقدامهم حسابا بأن لم يكن لهم البحر يبسا كما كان لبنى اسرائيل أو عقلا أى أذهبنا عزهم والبحر بحر القلزم أو بحر من وراء مصر يقال له اساف قالت الاشاعرة انه تعالى أضاف الازلاف الى نفسه مع ان اجتماعهم فى طلب موسى كفر أجاب الجبائى بأن قوم فرعون تبعوا بنى اسرائيل وبنو اسرائيل انما فعلوا ذلك بأمر الله تعالى فلما كان مسيرهم بتدبير الله وهؤلاء تبعوهم أضافه الى نفسه توسعا وهذا كما يتعب أحدنا فى طلب غلام له فيجوز أن يقول أتعبنى الغلام لما حدث ذلك عند فعله أو المراد أزلفناهم الى الموت والأجل وقال الكعبى أراد أنه جمع تفرقهم كيلا يصلوا الى موسى وقومه أو أراد أنه حلم عنهم وترك لهم البحر يابسا حتى طمعوا فى دخوله واعترض بأن كل ذلك لا بد أن يكون له أثر فى استجلاب داعية قوم فرعون الى الذهاب خلفهم فيعود المحذور (ان فى ذلك) الذى حدث فى البحر من انجاء البعض واغراق البعض أو فى ذلك الذى ذكر من القصة بطولها (لآية) عجيبة للمتدبر المتفكر فى الامور الالهية (وما كان أكثرهم مؤمنين) حين سألوا بعد النجاة ان يجعل لهم موسى الها غير الله واتخذوا العجل واقترحوا

خفى عنى الاعلى ربى لو تشعرون فانه يعلم سر أمرهم وعلانيته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون قال هو أعلم بما فى نفوسهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نوح لقومه وما أنا بطارد من آمن بالله واتبعنى على التصديق بما جئت به من عند الله ان أنا الا نذير مبين يقول ما أنا الا نذير لكم من عند ربكم أنذركم بأسه وسطوته على كفركم به مبين يقول نذير قد أبان لكم انذاره ولم يكتمكم نصيحته قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين يقول قال لنوح قومه لئن لم تنته يا نوح عما تقول وتدعو اليه وتعيب به آلهتنا لتكونن من المشتومين يقول لنشتمنك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال رب ان قومى كذبون فافتح بينى وبينهم فتحا ونجنى ومن معى من المؤمنين فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين﴾ يقول تعالى ذكره قال نوح رب ان قومى كذبون فيما أتيتهم به من الحق من عندك وردوا على نصيحتى لهم فافتح بينى وبينهم فتحا يقول فاحكم بينى وبينهم حكما من عندك تهلك به المبطل وتنتقم به ممن كفر بك وجحد توحيدك وكذب رسولك كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فافتح بينى وبينهم فتحا قال فاقض بينى وبينهم قضاء حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فافتح بينى وبينهم فتحا قال يقول اقض بينى وبينهم ونجنى يقول ونجنى من ذلك العذاب الذى تأتى به حكما بينى وبينهم ومن معى من المؤمنين يقول والذين معى من أهل الايمان بك والتصديق لى وقوله فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون يقول فأنجينا نوحا ومن معه من المؤمنين حين فتحنا بينهم وبين قومهم وأنزلنا بأسنا بالقوم الكافرين فى الفلك المشحون يعنى فى السفينة الموقرة المملوءة وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله الفلك المشحون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فى الفلك المشحون قال يعنى الموقر حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال المشحون الموقر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله الفلك المشحون قال المفروغ منه المملوء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال المشحون المفروغ منه تحميلا حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قول الله الفلك المشحون قال هو المحمل وقوله ثم أغرقنا بعد الباقين من قومه الذين كذبوه وردوا عليه النصيحة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره ان فيما فعلنا يا محمد بنوح ومن معه من المؤمنين فى الفلك المشحون حين أنزلنا بأسنا وسطوتنا بقومه الذين كذبوه لآية لك ولقومك المصدقيك منهم والمكذبيك فى أن سنتنا تنجية رسلنا وأتباعهم اذا نزلت نقمتنا بالمكذبين بهم من قومهم واهلاك المكذبين بالله وكذلك سنتى فيك وفى قومك وما كان أكثرهم مؤمنين يقول

اقتراحات خارجة عن قانون الأدب ويحتمل أن يعود الضمير الى هذه الامة بدليل واتل عليهم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان يغتم بتكذيب قومه بعد ظهور المعجزات (٥٨) ونزول الآيات ۞ التأويل الطاء طوله فى كمال عظمته والسين سلامته عن كل عيب ونقص والميم مجده الذى لانهاية له أو الطاء طهارة قلب نبيه عن تعلقات الكونين والسين سيادته على الأنبياء والمرسلين والميم مشاهدته جمال رب العالمين أو الطاء طيران الطائرين بالله والسين سير السائرين الى الله والميم مشى الماشين لله الذين يمشون على الأرض هونا ان نشأ ننزل من سماء قلوبهم آية من واردات الحق فظلت أعناق نفوسهم لها خاضعين فسيأتيهم بعد مفارقة الارواح الأجساد أنباء ما كانوا به يستهزؤن لظهور نتائج معاملاتهم الخبيثة على أرواحهم أولم يروا الى أرض قلوب العارفين كم أنبتنا فيها من أشجار أصناف الايمان والتوكل واليقين والاخلاص وسائر الاخلاق الكريمة وما كان أكثرهم مؤمنين لان جناب الحق لعزته يجل عن أن يكون شرعة لكل وارد وان ربك لهو العزيز الذى لا يوجد بالسعى الرحيم حين أدرك أولياءه بجذبات العناية كما أدرك موسى حين ناداه من الشجرة وذلك لانه جعله مظهر لطفه كما أنه جعل فرعون مظهر قهره فصار من العتو والاستكبار فى غاية الكمال ويعلم منه أن الانسان له استعداد فى مظهرية صفة القهر ليس لابليس فلذلك عاند ابليس آدم وقال أنا خير منه وعاند فرعون الرب وقال أنا ربكم الأعلى وأن له استعدادا فى مظهرية صفة اللطف ليس للملك ولهذا صار الانسان مسجودا للملائكة أن أرسل معنا بنى اسرائيل فيه أن موسى القلب مرسل الى فرعون النفس لئلا تستعبد الصفات الروحانية فان لفرعون النفس قال فى البداية استيلاء على موسى القلب والصفات الروحانية فاستعملهم فى قضاء حوائجه وتحصيل مقاصده فعرفه فرعون النفس وقال ألم

ولم يكن اكثر قومك بالذين يصدقونك مما سبق فى قضاء الله أنهم لن يؤمنوا وان ربك لهو العزيز فى انتقامه ممن كفر به وخالف أمره الرحيم بالتائب منهم أن يعاقبه بعد توبته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره كذبت عاد رسل الله اليهم اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون عقاب الله على كفركم به انى لكم رسول من ربى يأمركم بطاعته ويحذركم على كفركم بأسه أمين على وحيه ورسالته فاتقوا الله بطاعته والانتهاء الى ما يأمركم وينهاكم وأطيعون فيما آمركم به من اتقاء الله وتحذيركم سطوته وما أسألكم عليه من اجر يقول وما أطلب منكم على أمرى اياكم باتقاء الله جزاء ولا ثوابا ان أجرى الا على رب العالمين يقول ما جزائى وثوابى على نصيحتى اياكم الا على رب العالمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه أتبنون بكل ريع آية تعبثون والريع كل مكان مشرف من الأرض مرتفع أو طريق أو واد ومنه قول ذى الرمة

طراق الخوافى مشرف فوق ريعه * لدى ليلة فى ريشه يترقرق

(وقول الاعشى)

ويهماء قفر تجاوزتها * اذا خب فى ريعها آلها

وفيه لغتان ريع وريع بكسر الراء وفتحها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أتبنون بكل ريع آية تعبثون يقول بكل شرف حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله بكل ريع قال فج حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله أتبنون بكل ريع آية قال بكل طريق حدثنى سليمن بن عبيد الله الغيلانى قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا مسلم بن خالد قال ثنا ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله أتبنون بكل ريع قال الريع الثنية الصغيرة حدثنى يونس قال أخبرنا يحيى بن حسان عن مسلم ابن خالد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة بكل ريع قال فج ووادقال وقال مجاهد بكل ريع بين جبلين * قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أتبنون بكل ريع قال شرف ومنظر حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله بكل ريع قال بكل طريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله بكل ريع بكل طريق ويعنى بقوله آية بنيانا علما وقد بينا فى غير موضع من كتابنا هذا أن الآية هى الدلالة والعلامة بالشواهد المغنية عن اعادتها فى هذا الموضع * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم فى ألفاظهم فى تأويله ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى

نربك فينا وليدا فان موسى القلب كان فى حجر فرعون النفس الى أن بلغ أوان الحلم وهى خمس عشرة سنة فقتل قبطى الشهوة حين كفر بالله الهوى وكان قبل القتل ضالا عن حضرة الربوبية ففررت منكم الى الله لما خفت (٥٩) أن تقطعوا علىّ الطريق الى الله رب سموات القلوب وأرض البشرية وما بينهما من المنازل قال لمن حوله من صفات النفس ألا تستمعون قال موسى القلب لتعارفه بربه ربكم ورب آبائكم الأولين يعنى الآباء العلوية الروحانية وفى قوله ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون اشارة الى كمال ضدية القلب والنفس فما يصدر عن القلب تعده النفس من الجنون وبالعكس رب مشرق الروح من أفق البدن ورب مغرب به فيه وما بينهما من مدة التعلق وقد مر نظيره فى محاجة ابراهيم فى البقرة لأجعلنك من المسجونين فى سجن حب الدنيا فان القلب اذا توجه الى الله فلا استيلاء للنفس عليه الا بشبكة حب الجاه والرياسة فانها آخر ما يخرج من رؤس الصديقين فقال موسى القلب لا تقدر على أن تسجنى فان معى عصا الذكر واليد المتزوعة عما سوى الله وباقى التأويل قد سبق قوله فأخرجناهم أى من جنات صفات الأوصاف الروحانية وعيون الحكمة وكنوز المعارف ومقام كريم فى حضرة أكرم الأكرمين وأورثناها بنى اسرائيل فيه أن النفس اذا فنيت ورث القلب منها صفاتها وبقوتها تصير الى مقامات لم يمكنه الوصول اليها بقوة صفاته ولو مات القلب ورثت النفس منه صفاته وبقوتها تتنزل الى دركات لم يمكنها الوصول اليها بمجرد صفاتها فأتبعوهم أى لحق أوصاف النفس أوصاف القلب عند اشراق شمس الروح فكان كل فرق فيه أن كل صفة من أوصاف الروح كجبل عظيم فى العبور عنه وأزلفنا ثم الآخرين أى قربنا صفات النفس بتبعية صفات القلب الى بحر الروح وأنجينا موسى ومن معه من الأوصاف فى بحر الروح بالوصول الى الحضرة ثم أغرقنا أوصاف النفس فى بحر الروحانية فان الوصول الى الحضرة

قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس بكل ربع آية قال الآية علم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بكل ربع آية قال آية بنيان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد آية بنيان **حدثنى** على بن سهل قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله بكل ربع آية قال بنيان الحمام وقوله تعبثون قال تلعبون وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس تعبثون قال تلعبون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تعبثون قال تلعبون وقوله وتتخذون مصانع اختلف أهل التأويل فى معنى المصانع فقال بعضهم هى قصور مشيدة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتتخذون مصانع قال قصور مشيدة وبنيان مخلد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مصانع قصور مشيدة وبنيان **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن مجاهد قال مصانع يقول حصون وقصور **حدثنى** يونس قال أخبرنا يحيى بن حسان عن مسلم عن رجل عن مجاهد قوله مصانع لعلكم تخلدون قال أبرجة الحمام * وقال آخرون بل هى مآخذ للماء ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله مصانع قال مآخذ للماء * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان المصانع جمع مصنعة والعرب تسمى كل بناء مصنعة وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصورا وحصونا مشيدة وجائز أن يكون كان مآخذ للماء ولا خبر يقطع العذر بأى ذلك كان ولا هو مما يدرك من جهة العقل فالصواب أن يقال فيه ما قال الله انهم كانوا يتخذون مصانع وقوله لعلكم تخلدون يقول كأنكم تخلدون فتبقون فى الأرض وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله لعلكم تخلدون يقول كأنكم تخلدون **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال فى بعض الحروف وتتخذون مصانع كأنكم تخلدون وكان ابن زيد يقول لعلكم فى هذا الموضع استفهام ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون قال هذا استفهام يقول لعلكم تخلدون حين تبنون هذه الأشياء وكان بعض أهل العربية يزعم أن لعلكم فى هذا الموضع بمعنى كيما وقوله واذا بطشتم بطشتم جبارين يقول واذا سطوتم سطوتم قتلا بالسيوف وضربا بالسياط كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج واذا بطشتم بطشتم جبارين قال القتل بالسيف والسياط ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل هود لقومه من عاد اتقوا عقاب الله أيها القوم بطاعتكم اياه فيما أمركم ونهاكم وانتهوا عن اللهو واللعب وظلم الناس وقهرهم بالغلبة والفساد

من خواص القلب وغاية سير النفس هو الاستغراق فى بحر الروحانية ان فى ذلك لآية لأرباب العرفان وما كان أكثرهم مؤمنين بهذه المنازل فانه لا يصير اليها الا الشاذ من المجذوبين بجذبة (٦٠) ارجعى الى ربك جعلنا الله من المستعدين لها والله أعلم ﴿واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فانهم عدو لى إلا رب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرين واجعلنى من ورثة جنة النعيم واغفر لأبى انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم يبعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وأزلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبوا فيها هم والغاوون وجنود ابليس أجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفى ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين وما أضلنا الا المجرمون فما لنا من شافعين ولا صديق حميم فلو أن لنا كرة فنكون من المؤمنين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون قال وما علمى بما كانوا يعملون ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومى كذبون فافتح بينى وبينهم

فى الأرض واحذروا سخط الذى أعطاكم من عنده ما تعلمون وأعانكم به من بين المواشى والبنين والبساتين والأنهار انى أخاف عليكم عذاب يوم من الله عظيم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا خلق الأولين وما نحن بمعذبين﴾ يقول تعالى ذكره قالت عاد لنبيهم هود صلى الله عليه وسلم معتدل عندنا وعظك ايانا وتركك الوعظ فلن نؤمن لك ولن نصدقك على ما جئتنا به وقوله ان هذا الا خلق الأولين اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة سوى أبى جعفر وعامة قراء الكوفة المتأخرين منهم ان هذ ا الا خلق الأولين من قبلنا وقرأ ذلك أبو جعفر وأبو عمرو بن العلاء ان هذا الا خلق الأولين بفتح الخاء وتسكين اللام بمعنى ما هذا الذى جئتنا به الا كذب الأولين وأحاديثهم واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك نحوا اختلاف القراء فى قراءته فقال بعضهم معناه ما هذا الا دين الأولين وعادتهم واخلاقهم ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان هذا الا خلق الأولين يقول دين الأولين حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ان هذا الا خلق الأولين يقول هكذا خلقة الأولين وهكذا كانوا يحيون ويموتون * وقال آخرون بل معنى ذلك ما هذا الا كذب الأولين وأساطيرهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ان هذا الا خلق الأولين قال أساطير الأولين حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الا خلق الأولين قال كذبهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان هذا الا خلق الأولين قال ان هذا الا أمر الأولين وأساطير الأولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن علقمة عن ابن مسعود ان هذا الا خلق الأولين يقول ان هذا الا اختلاق الأولين * قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن الشعبى عن علقمة عن عبد الله أنه كان يقرأ ان هذا الا خلق الأولين ويقول شئ اختلقوه حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبى قال قال علقمة ان هذا الا خلق الأولين قال اختلاق الأولين وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ ان هذا الا خلق الأولين بضم الخاء واللام بمعنى ان هذا الا عادة الأولين ودينهم كما قال ابن عباس لأنهم انما عوتبوا على البنيان الذى كانوا يتخذونه وبطشهم بالناس بطش الجبابرة وقلة شكرهم ربهم فيما أنعم عليهم فأجابوا نبيهم بأنهم يفعلون ما يفعلون من ذلك احتذاء منهم سنة من قبلهم من الأمم واقتفاء منهم آثارهم فقالوا اما هذا الذى نفعله الا خلق الأولين يعنون بالخلق عادة الأولين ويزيد ذلك بيانا وتصحيحا لما اخترنا من القراءة والتأويل قولهم وما نحن بمعذبين لأنهم لو كانوا لا يقرون بأن لهم ربا يقدر على تعذيبهم ما قالوا وما نحن بمعذبين بل كانوا يقولون ان هذا الذى جئتنا به يا هود الا خلق الأولين ومالنا من معذب يعذبنا ولكنهم كانوا مقرين بالصانع ويعبدون الآلهة على نحو ما كان مشركو العرب يعبدونها ويقولون انها تقربنا الى الله زلفى فلذلك قالوا لهود وهم منكرون نبوته سواء

علينا

فتحاونجى ومن معى من المؤمنين فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون ثم أغرقنا بعد الباقين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ۞ القرا آت لى الاواغه لأبى انه بفتح الياء فيهما (٦١) أبو جعفر ونافع وأجرى الابفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص وأتباعك على أنه جمع تابع أوتبع يعقوب أنا الا بالمد أبونشيط عن قالون معى من المؤمنين بفتح ياء المتكلم حفص وورش ۞ الوقوف لبراهيم م لئلا يوهم ان اذظرف اتل وانما هومنصوب باذكر ما تعبدون ٥ عاكفين ٥ تدعون ٥ يضرون ٥ يفعلون ٥ تعبدون ٥ لا لأن الضمير بعده توكيد الأقدمون ٥ والوصل أولى للفاء العالمين ٥ لا لأن الذى صفة الرب يهدين ٥ لا يشفين ٥ ويسقين ٥ يحيين ٥ لا الدين ٥ بالصالحين ٥ لا الآخرين ٥ لا النعيم ٥ لا الضالين ٥ لا يبعثون ٥ ولا بنون ٥ لا سليم ٥ ط بناء على أن مابعده الى آخر أحوال الجنة والنار هو من كلام الله تعالى وهو الظاهر وقيل هو من تتمة كلام ابراهيم العالمين ٥ المجرمون ٥ شافعين ٥ حميم ٥ ط المؤمنين ٥ لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ المرسلين ج ٥ لأن اذ تصلح ظرفا للتكذيب مفعولا لاذكر تتقون ج ٥ لان مابعده من تمام المقول أمين ٥ لا للفاء وأطيعون ج ٥ من أجر ج العالمين ج ٥ وأطيعون ٥ لا الأرذلون ٥ ط يعملون ج ٥ لأن مابعده من تمام المقول تشعرون ٥ لذلك المؤمنين ج ٥ مبين ٥ المرجومين ٥ ط كذبون ٥ ج المؤمنين ٥ المشحون ج ٥ الباقين ٥ لآية ط مؤمنين ٥ ط الرحيم ٥

علينا أوعظت ام لم تكن من الواعظين ثم قالوا له ماهذا الذى نفعله الا عادة من قبلنا وأخلاقهم وما الله معذبنا عليه كما أخبرنا تعالى ذكره عن الأمم الخالية قبلنا انهم كانوا يقولون لرسلهم انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فكذبوه فأهلكناهم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره فكذبت عاد رسول ربهم هودا والهاء فى قوله فكذبوه من ذكر هود فأهلكناهم يقول فأهلكنا عادا بتكذيبهم رسولنا ان فى ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان فى اهلاكنا عادا بتكذيبها رسولها لعبرة وموعظة لقومك يا محمد المكذبيك فيما أتيتهم به من عند ربك وما كان أكثرهم مؤمنين يقول وما كان أكثر من أهلكنا بالذين يؤمنون فى سابق علم الله وان ربك لهو العزيز فى انتقامه من أعدائه الرحيم بالمؤمنين به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين﴾ يقول تعالى كذبت ثمود رسل الله اذ دعاهم صالح أخوهم الى الله فقال لهم ألا تتقون عقاب الله يا قوم على معصيتكم اياه وخلافكم أمره بطاعتكم أمر المفسدين فى أرض الله انى لكم رسول من الله أرسلنى اليكم بتحذيركم عقوبته على خلافكم أمره أمين على رسالته التى أرسلها معى اليكم فاتقوا الله أيها القوم واحذروا عقابه وأطيعون فى تحذيرى اياكم وأمر ربكم باتباع طاعته وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أسألكم على نصحى اياكم وانذاركم من جزاء ولا ثواب ان أجرى الا على رب العالمين يقول ان جزائى وثوابى الا على رب جميع ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما من خلق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أتتركون فيما ههنا آمنين فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين فاتقوا الله وأطيعون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود أيتركوكم يا قوم ربكم فى هذه الدنيا آمنين لا تخافون شيأ فى جنات وعيون يقول فى بساتين وعيون ماء وزروع ونخل طلعها هضيم يعنى بالطلع الكفرى واختلف أهل التأويل فى معنى قوله هضيم فقال بعضهم معناه اليانع النضيج ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ونخل طلعها هضيم يقول أينع وبلغ فهو هضيم وقال آخرون بل هو المتهشم المتفتت ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ونخل طلعها هضيم قال محمد بن عمرو فى حديثه تهشم هشيما وقال الحرث تهشم تهشما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عبد الكريم يقول سمعت مجاهدا يقول فى قوله ونخل طلعها هضيم قال حين تطلع يقبض عليه فيهضمه قال ابن جريج قال مجاهد اذا مس تهشم وتفتت قال هو من الرطب هضيم تقبض عليه فتهضمه * وقال آخرون هو الرطب اللين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة قوله ونخل طلعها هضيم قال الهضيم الرطب اللين * وقال آخرون هو الراكب بعضه بعضا ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله طلعها هضيم اذا كثر حمل النخلة فركب

۞ التفسير القصة الثانية قصة ابراهيم عليه السلام وكان يعلم أنهم عبدة أصنام ولكنه سألهم للالزام والتبكيت ومثله أهل المعانى بأن يقول أحد للتاجر ما مالك وهو يعلم أن ماله الرقيق ثم يقول له الرقيق جمال وليس بمال وانما قال فى سورة الصافات ماذا تعبدون بزيادة ذا لانه أراد

هناك مزيد التوبيخ ولذلك بنى الكلام على الزيادة ثم أردفه بقوله أفكا آلهة دون الله تريدون وحين صرح هنالك بالتوبيخ لم يجيبوه وههنا ظنوا أنه يريد الاستفهام حقيقة فأجابوه ولكنهم بسطوا الكلام بسطا ولم يقتصروا على أصنامنا بل زادوا ناصبه وعقبوه بقولهم (فنظل لها عاكفين) اظهارا للابتهاج والافتخار قال فى الكشاف وانما قالوا فنظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل قلت وهذا مبنى على النقل الصحيح والظن به حسن قال لابد فى يسمعونكم من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم قلت ويحتمل أن يكون المحذوف مفعولا ثانيا أى هل يسمعونكم تدعون اذ تدعون وهو حكاية حال ماضية لان اذ للمضى ومعناه استحضار الاحوال الماضية التى كانوا يدعونها فيها وحين تمسكوا فى الجواب بطريقة التقليد قائلين على سبيل الاضراب (بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) نبههم ابراهيم بقوله (أفرأيتم) على أن الباطل لا يتغير بأن يكون قديما أو حديثا ولا بأن يكون فى مرتكبيه كثرة أو قلة وصرح بأن معبوديه أعداء لقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا أو لأن الذى يغرى على عبادتها هو الشيطان وهو أعدى عدو للانسان وانما لم يقل عدو لكم لانه أراد تصوير المسئلة فى نفسه ليكون أدل على النصح وأقرب الى القبول كأنه قال انى فكرت فى أمرى فرأيت عبادتى لها عبادة للعدو ويحكى عن الشافعى أن رجلا واجهه بشئ فقال لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وقوله (الا رب العالمين) استثناء منقطع أى لكن رب العالمين حبيب لى ثم وصف لهم الرب بأنه (الذى خلقنى فهو يهدين) أى خلق بدنى على كماله الممكن له ثم يهدين فى الاستقبال الى ضروب مصالح الدين والدنيا كامتصاص الدم فى البطن والثدى بعد الولادة نظيره ما مر فى طه الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى ثم نبه بقوله (والذى هو يطعمنى ويسقين) أن الذى يتعلق به قوام البدن أى

بعضها بعضا حتى نقص بعضها بعضا فهو حينئذ هضيم وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال الهضيم هو المتكسر من لينه ورطوبته وذلك من قولهم هضم فلان فلانا حقه اذا انتقصه وتحيفه فكذلك الهضم فى الطلع انما هو التنقص منه من رطوبته ولينه اما بمس الايدى واما بركوب بعضه بعضا وأصله مفعول صرف الى فعيل وقوله وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين يقول تعالى ذكره وتتخذون من الجبال بيوتا فاختلفت القراء فى قراءة قوله فارهين فقرأته عامة قراء اهل الكوفة فارهين بمعنى حاذقين بنحتها وقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة فرهين بغير ألف بمعنى أشرين بطرين واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك على نحو اختلاف القراء فى قراءته فقال بعضهم معنى فارهين حاذقين ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح وعبد الله بن شداد وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين قال أحدهما حاذقين وقال الآخر يتجبرون حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين قال حاذقين بنحتها حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فارهين يقول حاذقين * وقال آخرون معنى فارهين مستفرهين متجبرين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن السدى عن عبد الله بن شداد فى قوله فرهين قال يتجبرون * قال أبو جعفر والصواب فارهين * وقال آخرون ممن قرأه فارهين معنى ذلك كيسين ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فارهين قال كيسين حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك أنه قرأ فارهين قال كيسين * وقال آخرون فرهين أشرين ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين يقول أشرين ويقال كيسين حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله بيوتا فرهين قال شرهين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بمثله * وقال آخرون معنى ذلك أقوياء ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين قال الفره القوى * وقال آخرون فى ذلك بما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فرهين قال معجبين بصنيعكم * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان قراءة من قرأها فارهين وقراءة من قرأ فرهين قراءتان معروفتان مستفيضة القراءة بكل واحدة منهما فى علماء القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ومعنى قراءة من قرأ فارهين حاذقين بنحتها متخيرين لمواضع نحتها كيسين من الفراهة ومعنى قراءة من قرأ فرهين مرحين أشرين وقد يجوز أن يكون معنى فاره وفره واحدا فيكون فارها مبنيا على بنائه وأصله من فعل يفعل ويكون فره صفة كما يقال فلان حاذق بهذا الامر وحذق ومن الفاره بمعنى المرح قول الشاعر عدى بن وادع العوفى من الازد

لا أستكين اذا ما أزمة أزمت * ولن ترانى بخير فاره الطلب

من الاغتذاء بالطعام والاساغة بالشراب هو من جملة انعام الله تعالى لأنه خلق هناك قوى جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها ولولاها لما تم أمر الانتفاع بالغذاء بل نفس الغذاء من جملة نعمه الشاملة ثم قال ﴿واذا مرضت (٦٣) فهو يشفين﴾ وذلك أن البدن ليس دائما على النهج الطبيعي بحيث تصدر عنه الأفعال الموضوع هو لها سليمة فاسترداد الصحة بعد زوالها ليس الا باذن الله وبما خلق لكل داء دواء وانما لم يقل أمرضني لان كثيرا من أسباب المرض يحدث باسراف الانسان في المطعم والمشرب وأيضا الصحة تحتاج الى سبب قاهر يقسر الأخلاط والقوى على النسبة المطلوبة أما المرض فانه بسبب تنافر الاخلاط وطلب كل منها مركزه الاصلي وأيضا فيه رعاية الأدب في مقام المدح وتعداد النعم وانما لم يراع هذه النكتة في قوله (والذي يميتني) لان الاماتة ليست بضر كالمرض اما بعدم الاحساس وقتئذ واما لأنها مقدمة الوصول الى عالم الخير والراحة وانما زاد لفظة هو في الاطعام والشفاء لانهما قد ينسبان الى الانسان فيقال زيد يطعم وعمرو يداوي فأكد اعلاما بأن ذلك في الحقيقة من الله وأما الاماتة والاحياء فلا يدعيهما مدع فأطلق ثم أشار الى ما بعد الاحياء من المجازاة بقوله (والذي أطمع) فحمل الأشاعرة الطمع على مجرد الظن والرجاء بناء على أنه لا يجب لأحد على الله شئ وحمله المعتزلة على اليقين تارة وعلى هضم النفس والتواضع وتعليم الأمة أخرى كما أنه أضاف الخطيئة الى نفسه لمثل ذلك وقد تحمل الخطيئة على المعاريض المنسوبة اليه من قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي أختي وانما علق المغفرة بيوم الدين لان أثرها يتبين يومئذ وهو في الدنيا خفي قال بعضهم فائدة زيادة لي هي أن يعلم أن المغفرة فائدتها تعود اليه والله سبحانه لا يستفيد بذلك كمالا لم يكن له والمراد أطمع أن يغفر لي لمجرد عبوديتي له واحتياجي اليه لا بواسطة شفيع كما قال لجبرئيل أما اليك فلا وحين قدم الثناء شرع

أي مرح الطلب وقوله فاتقوا الله وأطيعون يقول تعالى ذكره فاتقوا عقاب الله أيها القوم على معصيتكم ربكم وخلافكم أمره وأطيعون في نصيحتي لكم وانذاري اياكم عقاب الله ترشدوا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المسحرين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه من ثمود لا تطيعوا أيها القوم أمر المسرفين على أنفسهم في تماديهم في معصية الله واجترائهم على سخطه وهم الرهط التسعة الذين كانوا يفسدون في الارض ولا يصلحون من ثمود الذين وصفهم الله جل ثناؤه بقوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون يقول الذين يسعون في أرض الله بمعاصيه ولا يصلحون يقول ولا يصلحون أنفسهم بالعمل بطاعة الله وقوله انما أنت من المسحرين اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه انما أنت من المسحورين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما أنت من المسحرين قال من المسحورين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله انما أنت من المسحرين قال انما أنت من المسحورين * وقال آخرون معناه من المخلوقين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبيد قال ثنا موسى بن عمرو عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله انما أنت من المسحرين قال من المخلوقين واختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى ذلك فكان بعض أهل البصرة يقول كل من أكل من انس أو دابة فهو مسحر وذلك لان له سحرا يقري ما أكل فيه واستشهد على ذلك بقول لبيد

فان تسألينا فيم نحن فاننا * عصافير من هذا الانام المسحر

وقال بعض نحويي الكوفيين نحو هذا غير أنه قال أخذ من قولك انتفخ سحرك أي انك تأكل الطعام والشراب فتسحر به وتعلل وقال معنى قول لبيد من هذا الانام المسحر من هذا الانام المعلل المخدوع قال ويروى أن السحر من ذلك لانه كالخديعة * والصواب من القول في ذلك عندي القول الذي ذكرته عن ابن عباس أن معناه انما أنت من المخلوقين الذين يعللون بالطعام والشراب مثلنا ولست ربا ولا ملكا فنطيعك ونعلم أنك صادق فيما تقول والمسحر المفعل من السحرة وهو الذي له سحرة ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل ثمود لنبيها صالح ما أنت يا صالح الا بشر مثلنا من بني آدم تأكل مما نأكل وتشرب مما نشرب ولست برب ولا ملك فعلام نتبعك فان كنت صادقا في قيلك وأن الله أرسلك الينا فأت بآية يعني بدلالة وحجة على أنك محق فيما تقول ان كنت ممن صدقنا في دعواه أن الله أرسله الينا وقد حدثني أحمد بن عمرو البصري قال ثنا عمرو بن عاصم الكلابي قال ثنا داود بن أبي الفرات قال ثنا علباء بن أحمر عن عكرمة عن ابن عباس أن صالحا النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الله الى قومه فآمنوا به واتبعوه فمات صالح فرجعوا عن الاسلام فأتاهم صالح فقال لهم أنا صالح قالوا ان كنت صادقا فأتنا بآية فأتاهم بالناقة فكذبوه وعقروها فعذبهم الله وقوله قال

فى الدعاء تعليما لأمته اذا اراد وا مسألة فقال (رب هب لى حكما) وهو اشارة الى كمال القوة النظرية (وألحقنى بالصالحين) وهو اشارة الى كمال القوة العملية ولقد أجابه حيث قال وانه فى الآخرة (٦٤) لمن الصالحين وقيل الحكم النبوة اذ النبى ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله تعالى

هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم يقول تعالى ذكره قال صالح لثمود لما سألوه آية يعلمون بها صدقه فأتاهم بناقة أخرجها من صخرة أو هضبة هذه ناقة يا قوم لها شرب ولكم مثله شرب يوم آخر معلوم ما لكم من الشرب ليس لكم فى يوم وردها أن تشربوا من شربها شيأ ولا لها أن تشرب فى يومكم مما لكم شيأ ويعنى بالشرب الحظ والنصيب من الماء يقول لها حظ من الماء ولكم مثله والشرب والشرب والشرب مصادر كلها بالضم والفتح والكسر وقد حكى عن العرب سماعا آخرها أقلها شربا وشربا وقوله ولا تمسوها بسوء يقول لا تمسوها بما يؤذيها من عقر وقتل ونحو ذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ولا تمسوها بسوء لا تعقروها وقوله فيأخذكم عذاب يوم عظيم يقول فيحل بكم من الله عذاب يوم عظيم عذابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فعقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره فخالفت ثمود أمر نبيها صالح صلى الله عليه وسلم فعقروا الناقة التى قال لهم صالح لا تمسوها بسوء فأصبحوا نادمين على عقرها فلم ينفعهم ندمهم وأخذهم عذاب الله الذى كان صالح توعدهم به فأهلكهم ان فى ذلك لآية يقول ان فى اهلاك ثمود بما فعلت من عقرها ناقة الله وخلافها أمر نبى الله صالح لعبرة لمن اعتبر به يا محمد من قومك وما كان أكثرهم مؤمنين يقول ولن يؤمن أكثرهم فى سابق علم الله وان ربك يا محمد لهو العزيز فى انتقامه من أعدائه الرحيم بمن آمن به من خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان اجرى الا على رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره كذبت قوم لوط من أرسله الله اليهم من الرسل حين قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون الله أيها القوم انى لكم رسول من ربكم أمين على وحيه وتبليغ رسالته فاتقوا الله فى أنفسكم أن يحل بكم عقابه على تكذيبكم رسوله وأطيعون فيما دعوتكم اليه أهدكم سبيل الرشاد وما أسألكم عليه من أجر يقول وما أسألكم على نصيحتى لكم ودعايتكم الى ربى جزاء ولا ثوابا ان أجرى الا على رب العالمين يقول ما جزائى على دعايتكم الى الله وعلى نصحى لكم وتبليغ رسالات الله اليكم الا على رب العالمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون﴾ يعنى بقوله أتأتون الذكران من العالمين أتنكحون الذكران من بنى آدم فى أدبارهم وقوله وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم يقول وتدعون الذى خلق لكم ربكم من أزواجكم من فروجهن فأحله لكم وذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله وتذرون ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم قال تركتم أقبال النساء الى أدبار الرجال وأدبار النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقوله بل أنتم قوم عادون يقول بل أنتم قوم تتجاوزون ما أباح لكم ربكم وأحله لكم من الفروج الى ما حرم عليكم منها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج

وزيف بأنه كان حاصلا فكيف يطلبه والظاهر أنه أراد بالحكم النسب الذهنية المطابقة للخارجية أعنى العلوم النظرية كما بينا قالت الأشاعرة فى الآية دلالة على مسئلة خلق الاعمال انه طلب العلم من الله فلولا أن العلم بخلقه والاكان السؤال عبثا وحمله المعتزلة على منح الألطاف قيل الحكم المطلوب بالدعاء ان كان هو العلم بغير الله لزم أن يكون سائلا لما يشغله عن الله وهو باطل وان كان العلم بالله بقدر ما هو شرط صحة الايمان لزم طلب ما هو حاصل لأدنى المؤمنين فضلا عن ابراهيم فاذن هو العلم الزائد على ما هو ضرورى فى الايمان وهو الوقوف على حقيقة الذات والصفات ثم لا يكشف المقال عنها غير الخيال وبه يصير المؤمن من الواصلين الى العين دون السامعين الى الأثر ثم طلب الذكر الجميل بقوله (واجعل لى لسان صدق) والاضافة فيه كقوله قدم صدق وقال ابن عباس وقد أعطاه الله ذلك لقوله وتركنا عليه فى الاخرين ولهذا اتفق أهل الاديان قاطبة على حبه وادعاء متابعته ومدح الكافر ليس مقصودا لذاته من حيث هو كافر وانما المقصود أن يكون ممدوح كل انسان ومحمودا بكل لسان وفائدة الثناء على الشخص بعد وفاته هو انصراف الهمم الى ما به يحصل له عند الله زلفى وقد يصير ذلك المدح داعيا للمادح أو لمن يسمعه الى اكتساب مثل تلك الفضائل وقيل سأل ربه أن يجعل من ذريته فى آخر الزمان من يكون داعيا الى ملته وهو محمد صلى الله عليه وسلم ثم سأل ما هو غاية كل سعادة فقال (واجعلنى من ورثة جنة النعيم) وقد مر معنى هذه الوراثة فى قوله وتلك الجنة التى أورثتموها وكذلك فى سورة مريم تلك الجنة التى نورث من عبادنا ثم طلب السعادة الحقيقية لا شد

الناس التصاقا به وهو أبوه قائلا (واغفر لابى) وقد سبق فى آخر التوبة وفى مريم ما يتعلق به من المباحث * وههنا سؤال وهو أنه متى حصلت الجنة بدعائه امتنع حصول الخزى فكيف قال بعده (ولا تخزنى) وأيضا قال تعالى (٦٥) ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين وما كان

حجاج عن ابن جريج بل أنتم قوم عادون قال قوم معتدون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال انى لعملكم من القالين﴾ يقول تعالى ذكره قال قوم لوط لئن لم تنته يا لوط عن نهينا عن اتيان الذكران لتكونن من المخرجين من بين أظهرنا و بلدنا قال انى لعملكم من القالين يقول لهم لوط انى لعملكم الذى تعملونه من اتيان الذكران فى أدبارهم من القالين يعنى من المبغضين المنكرين فعله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿رب نجنى وأهلى مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا فى الغابرين﴾ يقول تعالى ذكره فاستغاث لوط حين توعده قومه بالاخراج من بلدهم ان هو لم ينته عن نهيهم عن ركوب الفاحشة فقال رب نجنى وأهلى من عقوبتك اياهم على ما يعملون من اتيان الذكران فنجيناه وأهله من عقوبتنا التى عاقبنا بها قوم لوط أجمعين الا عجوزا فى الغابرين يعنى فى الباقين لطول مرور السنين عليها فصارت هرمة فانها أهلكت من بين أهل لوط لانها كانت تدل قومها على الاضياف وقد قيل انه انما قيل من الغابرين لانها لم تهلك مع قومها فى قريتهم وأنها انما أصابها الحجر بعد ما خرجت عن قريتهم مع لوط وابنتيه فكانت من الغابرين بعد قومها ثم أهلكها الله بما أمطر على بقايا قوم لوط من الحجارة وقد بينا ذلك فيما مضى بشواهده المغنية عن اعادتها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره ثم أهلكنا الآخرين من قوم لوط بالتدمير وأمطرنا عليهم مطرا وذلك ارسال الله عليهم حجارة من سجيل من السماء فساء مطر المنذرين يقول فبئس ذلك المطر مطر القوم الذين أنذرهم نبيهم فكذبوه ان فى ذلك لآية يقول تعالى ذكره ان فى اهلاكنا قوم لوط الهلاك الذى وصفنا بتكذيبهم رسولنا لعبرة وموعظة لقومك يا محمد يتعظون بها فى تكذيبهم اياك وردهم عليك ما جئتهم به من عند ربك من الحق وما كان أكثرهم مؤمنين فى سابق علم الله وان ربك لهو العزيز الرحيم بمن آمن به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كذب أصحاب الأيكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون﴾ يقول تعالى ذكره كذب أصحاب الأيكة والايكة الشجر الملتف وهى واحدة الايك وكل شجر ملتف فهو عند العرب ايكة ومنه قول نابغة بنى ذبيان

تجلو بقادمتى حمامة ايكة * بردا أسف لثاته بالاثمد

وأصحاب الايكة هم أهل مدين فيما ذكر ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله كذب أصحاب الايكة المرسلين يقول أصحاب الغيضة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله كذب أصحاب الايكة المرسلين قال الايكة مجمع الشجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله كذب أصحاب الايكة قال أهل مدين والايكة الملتف من الشجر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كذب أصحاب الأيكة المرسلين قال الايكة الشجر بعث الله شعيبا الى قومه من أهل مدين والى أهل البادية قال وهم أصحاب ليكة وليكة والايكة واحد وقوله اذ قال لهم شعيب ألا تتقون يقول تعالى ذكره قال لهم شعيب ألا تتقون عقاب الله على معصيتكم ربكم انى لكم من الله رسول أمين على وحيه

نصيب الكافر كيف يستجير منه المعصوم أجاب عنه فى التفسير الكبير كما أن حسنات الابرار سيآت المقربين فكذلك درجات الابرار دركات المقربين وخزى كل واحد ما يليق بحاله فكأنه سأل الشركة أولا ثم الخصوصية ثانيا وأقول يحتمل أن يكون هذا الدعاء من تتمة دعائه لابيه اى لا تخزنى ولا تفضحنى بسبب تعذيب أبى يوم يبعث الضالون أو العباد كلهم ومثل هذا الضمير مما يعلم عوده بالقرينة ويجوز أن يكون سأل الجنة بشرط التعظيم والاجلال ويجوز أن يكون أخر هذا الدعاء لما يعقبه من حديث يوم القيامة وأهوالها وأحوالها فأراد أن لا ينقطع نظم الكلام وفى قوله (الا من أتى الله بقلب سليم) اشارة الى ما وصفه الله به فى قوله تعالى وان من شيعته لابراهيم اذ جاء ربه بقلب سليم وفى هذا الاستثناء وجوه منها أنه منقطع والمضاف محذوف أى الا حال من أتى الله بقلب سليم والمراد بالحال سلامة القلب والمعنى أن المال والبنين لا ينفعان وانما ينفع سلامة القلب عن الامراض الروحانية كالجهل وسائر الأخلاق الذميمة ويندرج فى سلامة القلب سلامة سائر الجوارح لانه رئيسها ولا شك أن المال والبنين ليسا من جنس سلامة القلب فيكون الاستثناء منقطعا ومنها أنه متصل وذلك على وجهين أحدهما لا ينفع غنى الا غنى من أتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل فى دينه بسلامة قلبه كما أن غناه فى دنياه بماله وبنيه

(٩ ـ ابن جرير ـ تاسع عشر) وثانيهما أن يجعل من باب قولهم * تحية بينهم ضرب وجيع * والمضاف المحذوف الحال أو السلامة نظيره أن يقال لك هل لزيد مال وبنون فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريد نفى المال والبنين عنه واثبات سلامة القلب له بدلا عن ذلك ومنها

أن يكون الموصول مفعولا لينفع والاستثناء مفرغ أى لا ينفع مال ولا بنون أحدا الا رجلا سلم قلبه مع ماله و بنيه حيث أنفقه فى طاعة الله وما قصر فى باب تأديبهم وارشادهم اوسلم قلبه من فتنة المال والبنين فلم يكفر ولم يعص وقد يفسر السليم بالذائب من خشية الله تعالى وحين انجز الكلام الى ذكر يوم القيامة وصف الله تعالى أوابراهيم أحواله وأهواله فقال (وأزلفت الجنة للمتقين) قال المفسرون الجنة تقرب من موقف السعداء ليكون لهم فرجا معجلا وتجعل النار بارزة مكشوفة للأشقياء ليزدادوا غما وحسرة ولمثل هذا اليوم ونحوه يقوله (أينما كنتم تعبدون) يعنى الآلهة التى كنتم تعبدونها (من دون الله هل ينفعونكم) بنصرتهم لكم أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وذلك قوله (فكبكبوا فيها هم) أى الآلهة (والغاوون) الذين عبدوهم قال جار الله الكبكبة تكرير الكب جعل التكرير فى اللفظ دليلا على التكرير فى المعنى كأنه اذا ألقى فى جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر فى قعرها أعاذنا الله منها والمراد بجنود ابليس شياطينهم أو متبعوه من عصاة الجن والانس (قالوا) يعنى الغاوين وجنود ابليس (وهم) يعنى والحال ان الاصنام وعبدتهم (فيها يختصمون) قال أكثر المفسرين يجوز ان ينطق الله الاصنام بحيث يصح منها التخاصم وقيل ان هذا التخاطب بين العصاة والشياطين اذ سووهم برب العالمين والمراد بالمجرمين على التفسيرين الرؤساء والكبراء وعن السدى الاولون الذين سنوا الشرك وعن ابن جريج ابليس وقابيل لانه سن القتل وأنواع المعاصى (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم) خالص يهمه ما يهمنا وفيه نفى الشفعاء والصديق رأسا أو نفى للذين كانوا عدوهم شفعاء وأصدقاء من الاصنام والرؤساء أو نفى للانتفاع بهم قصدوا بها بنفيهم نفى ما يتعلق بهم من الفائدة فكل عديم النفع حكمه حكم المعدوم قال جار الله انما جمع الشافع ووحد الصديق لكثرة الشفعاء

فاتقوا عقاب الله على خلافكم أمره وأطيعون ترشدوا ۞ القول فى قوله تعالى ﴿وما أسئلكم عليه من أجران أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين﴾ يقول وما أسألكم على نصحى لكم من جزاء وثواب ما جزائى وثوابى على ذلك الا على رب العالمين أوفوا الكيل يقول أوفوا الناس حقوقهم من الكيل ولا تكونوا من المخسرين يقول ولا تكونوا ممن نقصهم حقوقهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين﴾ يعنى بقوله وزنوا بالقسطاس زنوا بالميزان المستقيم الذى لا بخس فيه على من وزنتم له ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول ولا تنقصوا الناس حقوقهم فى الكيل والوزن ولا تعثوا فى الارض مفسدين يقول ولا تكثروا فى الارض الفساد وقد بينا ذلك كله بشواهده واختلاف أهل التأويل فيه فيما مضى فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين﴾ يقول تعالى ذكره واتقوا أيها القوم عقاب ربكم الذى خلقكم وخلق الجبلة الاولين يعنى بالجبلة الخلق الاولين وفى الجبلة للعرب لغتان كسر الجيم والباء وتشديد اللام وضم الجيم والباء وتشديد اللام فاذا نزعت الهاء من آخرها كان الضم فى الجيم والباء أكثر كما قال جل ثناؤه ولقد أضل منكم جبلا كثيرا وربما سكنوا الباء من الجبل كما قال أبو ذؤيب

منايا يقربن الحتوف لاهلها * جهارا ويستمتعن بالأنس الجبل

* وبنحو ما قلنا فى معنى الجبلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين يقول خلق الاولين حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله والجبلة الاولين قال الخليقة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والجبلة الاولين قال الخلق الاولين الجبلة الخلق وقوله قالوا انما أنت من المسحرين يقول قالوا انما أنت يا شعيب معلل تعلل بالطعام والشراب كما نعلل بهما نحن ولست ملكا وما أنت الا بشر مثلنا تأكل وتشرب وان نظنك لمن الكاذبين يقول وما نحسبك فيما تخبرنا وتدعونا اليه الا ممن يكذب فيما يقول فان كنت صادقا فيما تقول بأنك رسول الله كما تزعم فأسقط علينا كسفا من السماء يعنى قطعا من السماء وهى جمع كسفة جمع كذلك كما تجمع تمرة تمرا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله كسفا يقول قطعا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله كسفا من السماء جانبا من السماء حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأسقط علينا كسفا من السماء قال ناحية من السماء عذاب ذلك الكسف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال ربى أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم﴾ يقول تعالى ذكره قال شعيب لقومه ربى أعلم بما تعملون يقول بأعمالهم هو بها محيط لا يخفى عليه منها شئ وهو مجازيكم

لاجل الحشية عادة ولكن الصديق الصادق أعز من الكبريت الأحمر حتى زعم بعض الحكماء أنه اسم لا معنى له وجوز أن يكون الصديق فى
معنى الجمع والكرة الرجعة الى الدنيا ولو فى معنى التمنى وقوله (فنكون) جواب التمنى أو عطف فى المعنى على كرة أى ليت

بها جزاءكم فكذبوه يقول فكذبه قومه فأخذهم عذاب يوم الظلة يعنى بالظلة سحابة ظللتهم فلما تتاموا تحتها التهبت عليهم نارا وأحرقتهم وبذلك جاءت الآثار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن زيد بن معاوية فى قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة قال أصابهم حر أقلقهم فى بيوتهم فنشأت لهم سحابة كهيئة الظلة فابتدروها فلما تتاموا تحتها أخذتهم الرجفة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر فى قوله عذاب يوم الظلة قال كانوا يحفرون الاسراب ليتبردوا فيها فاذا دخلوها وجدوها أشد حرا من الظاهر وكانت الظلة سحابة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى جرير بن حازم أنه سمع قتادة يقول بعث شعيب الى أمتين الى قومه أهل مدين والى أصحاب الايكة وكانت الايكة من شجر ملتف فلما أراد الله أن يعذبهم بعث الله عليهم حرا شديدا ورفع لهم العذاب كأنه سحابة فلما دنت منهم خرجوا اليها رجاء بردها فلما كانوا تحتها مطرت عليهم نارا قال فذلك قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنى سعيد بن زيد أخو حماد بن زيد قال ثنا حاتم بن أبى صغيرة قال ثنى يزيد الباهلى قال سألت عبد الله بن عباس عن هذه الآية فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم فقال عبد الله بن عباس بعث الله عليهم ومدة وحرا شديدا فأخذ بأنفاسهم فدخلوا البيوت فدخل عليهم أجواف البيوت فأخذ بأنفاسهم فخرجوا من البيوت هرابا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فأظلتهم من الشمس فوجدوا لها بردا ولذة فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحتها أرسلها الله عليهم نارا قال عبد الله بن عباس فذلك عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يوم الظلة قال اظلال العذاب اياهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عذاب يوم الظلة قال أظل العذاب قوم شعيب * قال ابن جريج لما أنزل الله عليهم أول العذاب أخذهم منه حر شديد فرفع الله لهم غمامة فخرج اليها طائفة منهم ليستظلوا بها فأصابهم منها روح وبرد وريح طيبة فصب الله عليهم من فوقهم من تلك الغمامة عذابا فذلك قوله عذاب يوم الظلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر بن راشد قال ثنى رجل من أصحابنا عن بعض العلماء قال كانوا عطلوا حدا فوسع الله عليهم فى الرزق ثم عطلوا حدا فوسع الله عليهم فى الرزق ثم عطلوا حدا فوسع الله عليهم فى الرزق فجعلوا كلما عطلوا حدا وسع الله عليهم فى الرزق حتى اذا أراد اهلاكهم سلط عليهم حرا لا يستطيعون أن يتقارّوا ولا ينفعهم ظل ولا ماء حتى ذهب ذاهب منهم فاستظل تحت ظلة فوجد روحا فنادى اصحابه هلموا الى الروح فذهبوا اليه سراعا حتى اذا اجتمعوا ألهبها الله عليهم نارا فذلك عذاب يوم الظلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن ابن عباس قال من حدثك من العلماء ما عذاب يوم الظلة فكذبه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة قوم شعيب حبس الله عنهم الظل والريح فأصابهم حر شديد ثم بعث الله لهم سحابة فيها العذاب فلما رأوا السحابة انطلقوا يؤمونها زعموا يستظلون فاضطرمت عليهم نارا فأهلكتهم حدثنى

لنا كرة فنكون وعلى هذا جاز أن تكون لو على أصل الشرط والجواب محذوف وهو لفعلنا كيت وكيت ثم بين أن فيما ذكره من قصة ابراهيم عليه السلام لآية لمن يريد أن يستدل بذلك وما كان أكثر قوم ابرهيم بمؤمنين * القصة الثالثة قصة نوح ولا ريب أن نبأه عظيم فقد كان يدعوهم ألف سنة الا خمسين عاما ومع ذلك لم يزد قومه الا التكذيب والقوم مؤنث بدليل قوله كذبت وكان أمينا فيهم مشهورا كمحمد صلى الله عليه وسلم فى قريش وكرر قوله فاتقوا الله وأطيعون تأكيدا وتقريرا فى النفوس مع أنه علق كل واحد بسبب وهو الأمانة فى الاول وقطع الطمع فى الثانى نظيره قول الرجل لغيره ألا تتقى الله فى عقوقى وقد ربيتك صغيرا ألا تتقى الله فى عقوقى وقد علمتك كبيرا وقدم الأمر بتقوى الله على الأمر بطاعته لأن تقوى الله علة طاعته قوله (وما علمى) يريد أى شئ علمى ومعناه انتفاء علمه باخلاص أعمالهم لله عز وجل واطلاعه على باطنهم ومكنون ضميرهم كأنهم طعنوا فى ايمانهم أيضا فذكر أن حسابهم على الله وأنه لم يبعث الا للنذارة ويجوز أن يكون فسر لهم الرذالة بما هو الرذالة عنده من سوء الأعمال وفساد العقائد فبنى جوابه على ذلك وقال ما علمى الا اعتبار الظاهر والله يتولى السرائر وفى قوله (لو تشعرون) اشارة الى انهم لا يصدقون بالحساب والجزاء وفيه انكار أن يسمى المؤمن رذلا وان كان أفقر الناس وأوضعهم فالغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى (رب ان قومى كذبون) ليس اخبارا لانه علام الغيوب وانما هو تمهيد مقدمة لطلب الفتح والحكومة والفلك المشحون المملوء من كل زوجين اثنين مع نوح وأهله

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم قال بعث الله اليهم ظلة من سحاب و بعث الى الشمس فأحرقت ما على الارض فخرجوا كلهم الى تلك الظلة حتى اذا اجتمعوا كلهم كشف الله عنهم الظلة وأحمى عليهم الشمس فاحترقوا كما يحترق الجراد فى المقلى وقوله انه كان عذاب يوم عظيم يقول تعالى ذكره ان عذاب يوم الظلة كان عذاب يوم لقوم شعيب عظيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم﴾ يقول تعالى ذكره ان فى تعذيبنا قوم شعيب عذاب يوم الظلة بتكذيبهم نبيهم شعيبا لآية لقومك يا محمد وعبرة لمن اعتبر ان اعتبروا أن سنتنا فيهم بتكذيبهم اياك سنتنا فى أصحاب الأيكة وما كان أكثرهم مؤمنين فى سابق علمنا فيهم وان ربك يا محمد لهو العزيز فى نقمته ممن انتقم منه من أعدائه الرحيم بمن تاب من خلقه وأناب الى طاعته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربى مبين﴾ يقول تعالى ذكره وان هذا القرآن لتنزيل رب العالمين والهاء فى قوله وانه كناية الذكر الذى فى قوله وما يأتيهم من ذكر من الرحمن ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله لتنزيل رب العالمين قال هذا القرآن * واختلفت القراء فى قراءة قوله نزل به الروح الأمين فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة نزل به مخففة الروح الأمين رفعا بمعنى أن الروح الأمين هو الذى نزل بالقرآن على محمد وهو جبريل وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة نزل مشددة الزاى الروح الأمين نصبا بمعنى أن رب العالمين نزل بالقرآن الروح الأمين وهو جبريل عليه السلام والصواب من القول فى ذلك عندنا أن يقال انهما قراءتان مستفيضتان فى قراء الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وذلك أن الروح الأمين اذ نزل على محمد بالقرآن لم ينزل به الا بأمر الله اياه بالنزول ولن يجهل أن ذلك كذلك ذو ايمان بالله وان الله اذا أنزله به نزل * ونحو الذى قلنا فى أن المعنى بالروح الأمين فى هذا الموضع جبريل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله نزل به الروح الأمين قال جبريل حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قول الله نزل به الروح الأمين قال جبريل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال الروح الامين جبريل حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الروح الامين قال جبريل وقوله على قلبك يقول نزل به الروح الامين فتلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك وقوله لتكون من المنذرين يقول لتكون من رسل الله الذين كانوا ينذرون من أرسلوا اليه من قومهم فتنذر بهذا التنزيل قومك المكذبين بآيات الله وقوله بلسان عربى مبين يقول لتنذر قومك بلسان عربى مبين يبين لمن سمعه أنه عربى و بلسان العرب نزل والباء من قوله بلسان من صلة قوله نزل وانما ذكر تعالى ذكره أنه نزل هذا القرآن بلسان عربى مبين فى هذا الموضع اعلاما منه مشركى قريش أنه أنزله كذلك لئلا يقولوا انه نزل بغير لساننا فنحن انما نعرض عنه ولا نسمعه لانا لا نفهمه وانما هذا تقريع لهم وذلك أنه تعالى ذكره قال ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين

ان تعلقت فصرت محجوبا بهم عن الله خلقنى فهو يهدين الى حضرته و يطعمنى من طعام العبودية الذى يعيش القلوب و يسقينى من شراب طهور التجلى واذا مرضت بتعلقات الكونين فهو يشفين بالجذبة الالهية والذى يميتنى عن أوصاف البشرية ثم يحيين بأوصاف الروحانية و يميتنى عن أوصاف الروحانية ثم يحيين بالأوصاف الربانية ثم يميتنى عن أنانيتى ثم يحيين بهويته والذى أطمع أن يستر ظلمة خطيئة وجودى بطلوع شمس نهار الدين رب هب لى من ربو بيتك حكما على بذل وجودى فى هويتك وألحقنى بالذين صلحوا لقبول الفيض الالهى بلا واسطة واجعل لى لسان صدق فى الآخرين من النفس وصفاتها ليعرضوا عما سوى الله واغفر لابى الروح انه كان من الضالين حين رد من العالم العلوى الى السفلى من قولهم ضل الماء فى اللبن ولا تخزنى بتعلقات الكونين قال نوح القلب وما علمى بما كانوا يعملون يعنى أراذل الجسد والاعضاء لانهم عملة عالم الشهادة وأنا من عملة عالم الغيب ان حسابهم الا على ربى فيما يعملون من الأعمال الحيوانية لحاجة ضرورية يعفو عنها والشهوة حيوانية يؤاخذهم بها لو تشعرون الفرق بينهما قالوا أى النفس وصفاتها لئن لم تنته يا نوح القلب عما تدعونا اليه على خلاف ارادتنا لتكونن من المرجومين بأحجار الوساوس والهواجس فى الفلك المشحون أى فى فلك الشريعة المملوء بالاوامر والنواهى والحكم والمواعظ والاسرار ثم والحقائق ثم أغرقنا بعد الباقين بطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وآفات الدنيا الدنية وباقى القصص اشارات الى رسول القلب المسلم من الله

وقومه النفس وصفاتها واليه المرجع والمآب لما قررناه ﴿كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ان هذا الا خلق الأولين وما نحن بمعذبين فكذبوه فأهلكناهم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين الذين يفسدون فى الارض ولا يصلحون قالوا انما أنت من المسحرين ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فأصبحوا نادمين فأخذهم العذاب ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال انى لعملكم من القالين رب نجنى وأهلى مما يعملون فنجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ان فى ذلك

ثم قال لم يعرضوا عنه لأنهم لا يفهمون معانيه بل يفهمونها لانه تنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين بلسانهم العربى ولكنهم أعرضوا عنه تكذيبا به واستكبارا فقد كذبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن كما أتى هذه الامم التى قصصنا نبأها فى هذه السورة حين كذبت رسلها أنباء ما كانوا به يكذبون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانه لفى زبر الاولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم﴾ يقول تعالى ذكره وان هذا القرآن لفى زبر الاولين يعنى فى كتب الأولين وخرج مخرج العموم ومعناه الخصوص وانما هو وان هذا القرآن لفى بعض زبر الاولين يعنى أن ذكره وخبره فى بعض ما نزل من الكتب على بعض رسله وقوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل يقول تعالى ذكره أولم يكن لهؤلاء المعرضين عما يأتيك يا محمد من ذكر من ربك دلالة على أنك رسول رب العالمين أن يعلم حقيقة ذلك وصحته علماء بنى اسرائيل وقيل عنى بعلماء بنى اسرائيل فى هذا الموضع عبد الله بن سلام ومن أشبهه ممن كان قد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى اسرائيل فى عصره ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل قال كان عبد الله بن سلام من علماء بنى اسرائيل وكان من خيارهم فآمن بكتاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال لهم الله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل وخيارهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله علماء بنى اسرائيل قال عبد الله ابن سلام وغيره من علمائهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أولم يكن لهم آية قال محمد أن يعلمه قال يعرفه علماء بنى اسرائيل * قال ابن جريج قال مجاهد علماء بنى اسرائيل عبد الله بن سلام وغيره من علمائهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل قال أولم يكن للنبى آية علامة أن علماء بنى اسرائيل كانوا يعلمون أنهم كانوا يجدونه مكتوبا عندهم وقوله ولو نزلناه على بعض الاعجمين يقول تعالى ذكره ولو نزلنا هذا القرآن على بعض البهائم التى لا تنطق وانما قيل على بعض الاعجمين ولم يقل على بعض الاعجميين لان العرب تقول اذا نعتت الرجل بالعجمة وأنه لا يفصح بالعربية هذا رجل أعجم وللمرأة هذه امرأة عجماء وللجماعة هؤلاء قوم عجم وأعجمون واذا أريد هذا المعنى وصف به العربى والاعجمى لانه انما يعنى أنه غير فصيح اللسان وقد يكون كذلك وهو من العرب ومن هذا المعنى قول الشاعر

من وائل لاحى يعدلهم * من سوقة عرب ولا عجم

فأما اذا أريد به نسبة الرجل الى أصله من العجم لا وصفه بأنه غير فصيح اللسان فانه يقال هذا رجل عجمى وهذان رجلان عجميان وهؤلاء قوم عجم كما يقال عربى وعربيان وقوم عرب واذا قيل هذا رجل أعجمى فانما نسب الى نفسه كما يقال للاحمر هذا أحمرى ضخم وكما قال العجاج * والدهر بالانسان دوارى * ومعناه دوار فنسبه الى فعل نفسه * ونحو الذى قلنا فى تأويل

لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ۞ القراآت أوعظت مدغما عباس ونصير خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب ويزيد وعلي كذبت ثمود مثل بعدت ثمود فارهين بالالف ابن عامر وعاصم وحمزة وعلي وخلف ۞ الوقوف المرسلين ٥ تتقون ٥ أمين ٥ وأطيعون ٥ أجر ه العالمين ٥ تعبثون ٥ لا تخلدون ٥ ج جبارين ٥ وأطيعون ٥ ج تعلمون ٥ ج وبنين ٥ لا وعيون ٥ ج عظيم ٥ ط الواعظين ٥ لا للاحتراز عن الابتداء بمقولهم الأولين ٥ لا لذلك بمعذبين ٥ ج فأهلكناهم ط لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ المرسلين ٥ ط تتقون ٥ أمين ٥ لا وأطيعون ٥ أجر ٥ العالمين ٥ آمنين ٥ لا لتعلق الظرف وعيون ٥ لا هضيم ٥ فارهين ٥ ج للآية مع العطف وأطيعون ٥ ج لذلك المسرفين ٥ لا لأن الذين صفتهم ولا يصلحون ٥ المسحرين ٥ ج لانقطاع النظم مع اتحاد المقول مثلنا ز من الصادقين ٥ معلوم ٥ ج عظيم ٥ نادمين ٥ لا العذاب ط لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ المرسلين ٥ لا ألا تتقون ٥ ج أمين ٥ لا واطيعون ٥ ج أجر ج العالمين ٥ ط من العالمين ٥ لا للعطف من أزواجكم ٥ عادون ط المخرجين ٥ القالين ٥ يعملون ٥ أجمعين ٥ الغابرين ٥ الآخرين ٥ ج مطر المنذرين ٥ لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ ۞ التفسير القصة الرابعة قصة هود ولنذكر من تفسيرها ما هو غير مكرر الريع بالكسر وقرئ بالفتح المكان المرتفع ومنه الغلة لارتماعها والآية العلم وفي هذا البناء وجوه فعن ابن عباس أنهم كانوا يبنون بكل موضع مرتفع علما يعبثون فيه بمن يمر بالطريق الى هود وقيل كانوا يبنون ذلك ليعرف به حتى نخرهم وغناهم فنهوا عنه ونسبوا الى العبث وقيل كانوا يقتنون الحمام قاله مجاهد والمصانع مآخذ الماء وقيل القصور المشيدة والحصون

ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى قال كنت واقفا الى جنب عبد الله بن مطيع بعرفة فتلا هذه الآية ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين قال لو نزل على بعيري هذا فتكلم به ما آمنوا به لقالوا لولا فصلت آياته حتى يفقهه عربي وعجمي لو فعلنا ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال كان عبد الله بن مطيع واقفا بعرفة فقرأ هذه الآية ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم قال فقال جملي هذا أعجم فلو أنزل على هذا ما كانوا به مؤمنين وروى عن قتادة في ذلك ما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولو نزلناه على بعض الاعجمين قال لو أنزله الله أعجميا كانوا أخسر الناس به لانهم لا يعرفون بالعجمية وهذا الذي ذكرناه عن قتادة قول لا وجه له لانه وجه الكلام الى أن معناه ولو أنزلناه أعجميا وانما التنزيل ولو نزلناه على بعض الاعجمين يعني ولو نزلنا هذا القرآن العربي على بهيمة من العجم أو بعض ما لا يفصح ولم يقل ولو نزلناه أعجميا فيكون تأويل الكلام ما قاله وقوله فقرأه عليهم يقول فقرأ هذا القرآن على كفار قومك يا محمد الذين حتمت عليهم أن لا يؤمنوا ذلك الاعجم ما كانوا به مؤمنين يقول لم يكونوا ليؤمنوا به لما قد جرى لهم في سابق علمي من الشقاء وهذا تسلية من الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم عن قومه لئلا يشتد وجده بادبارهم عنه واعراضهم عن الاستماع لهذا القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم شديدا حرصه على قبولهم منه والدخول فيما دعاهم اليه حتى عاتبه ربه على شدة حرصه على ذلك منهم فقال له لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين ثم قال مؤيسه من ايمانهم وأنهم هالكون ببعض مثلاته كما هلك بعض الامم الذين قص عليهم قصصهم في هذه السورة ولو نزلناه على بعض الاعجمين يا محمد لا عليك فانك رجل منهم ويقولون لك ما أنت الا بشر مثلنا وهلا نزل به ملك فقرأ ذلك الأعجم عليهم هذا القرآن ولم يكن لهم علة يدفعون بها أنه حق وأنه تنزيل من عندي ما كانوا به مصدقين فخفض من حرصك على ايمانهم به ثم وكد تعالى ذكره الخبر عما قد حتم على هؤلاء المشركين الذين آيس نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم من ايمانهم من الشقاء والبلاء فقال كما حتمنا على هؤلاء أنهم لا يؤمنون بهذا القرآن ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم كذلك نسلكه التكذيب والكفر في قلوب المجرمين ويعني بقوله سلكناه أدخلناه والهاء في قوله سلكناه كناية من ذكر قوله ما كانوا به مؤمنين كأنه قال كذلك أدخلنا في قلوب المجرمين ترك الايمان بهذا القرآن وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله كذلك سلكناه قال الكفر في قلوب المجرمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم (١) حدثني علي بن سهل قال ثنا زيد ابن أبي الزرقاء عن سفيان عن حميد عن الحسن في هذه الآية كذلك سلكناه في قلوب المجرمين قال خلقناه * قال ثنا زيد عن حماد بن سلمة عن حميد قال سألت الحسن في بيت أبي خليفة عن قوله كذلك سلكناه في قلوب المجرمين قال الشرك سلكه في قلوبهم وقوله لا يؤمنون به

(١) لعل تفسير ابن زيد سقط من قلم الناسخ ان لم يكن مثل ما قبله فاقتصر عليه المؤلف اختصارا وحرر

ومعنى لعلكم تخلدون ترجون الخلود فى الدنيا أو ظلما وعلوا فوصفوا بكونهم اذذاك جبارين وقيل الجبار الذى يقتل و يضرب على الغضب

وعن الحسن أراد أنهم يبادرون العذاب من غير تفكر فى العواقب والحاصل أن اتخاذ الأبنية الرفيعة يدل على حب العلو واتخاذ المصانع يدل على حب البقاء والبطش الشديد يدل على حب التفرد بالعلو فكأنهم أحبوا العلو و بقاء العلو والتفرد بالعلو وكل هذه لمن له الصفات الالهية لا العبدية ثم بالغ فى تنبيههم على نعم الله حيث أجملها بقوله (واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون) ايقاظا لهم عن سنة الغفلة مستشهدا بعلمهم ثم فصلها بقوله (أمدكم بأنعام) عليها تدور معايشكم (وبنين) بهم يتم أمر حفظها والقيام بها (وجنات) يحصل بها التفكه والتنزه (وعيون) بمائها يكمل النماء ثم ختم الكلام بتخويفهم تنبيها على أنه كما قدر أن يتفضل عليهم بهذه النعم الجسام فهو قادر على العذاب فيكون فيه مزيد حث على التقوى وكمال تنفر عن العصيان ثم شرع فى حكاية جواب القوم وأنهم قالوا ان وعظه وعدم وعظه بالنسبة اليهم سيان وانما لم يقل أوعظت أم لم تعظ مع كونه أخصر لان المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذى هو الوعظ أولم تكن من مباشريه وذويه رأسا وهذا أبلغ فى قلة اعتدادهم بوعظه من قرأ (خلق الاولين) بفتح الخاء فمعناه ان هذا الا اختلاق الاولين وأكاذيبهم أوما هذا الخلق الاقدمين نحيا ونموت ولا نبعث ولا جزاء والقراءة الاخرى معناها لسنا نحن الا على دين الاولين من آبائنا أوليس مانحن عليه من الحياة والموت الا عادة جارية لا خرق لها أوماهذا الذى جئت به من تلفيق الاكاذيب الا عادة مستمرة من المتنبين ثم أكدوا انكارهم المعاد بقولهم (ومانحن بمعذبين) فأظهروا بذلك جلادتهم وقوة نفوسهم فأخبر الله تعالى عن اهلاكهم وقد سبقت كيفية ذلك مرارا * القصة الخامسة قصة صالح قال جار الله العلامة

حتى يروا العذاب الاليم يقول فعلنا ذلك بهم لئلا يصدقوا بهذا القرآن حتى يروا العذاب الاليم فى عاجل الدنيا كما رأت ذلك الامم الذين قص الله قصصهم فى هذه السورة ورفع قوله لا يؤمنون لان العرب من شأنها اذا وضعت فى موضع مثل هذا الموضع لا ربما جزمت ما بعدها و ربما رفعت فتقول ربطت الفرس لا تتفلت وأحكمت العقد لا ينحل جزما ورفعا وانما تفعل ذلك لان تأويل ذلك ان لم أحكم العقد انحل فجزمه على التأويل ورفعه بأن الجازم غير ظاهر ومن الشاهد على الجزم فى ذلك قول الشاعر

لو كنت اذ جئتنا حاولت رؤيتنا * أوجئتنا ماشيا لا تعرف الفرس

(وقول الآخر)

لطالما حلأتماها لاترد * نخلياها والسجال تبترد

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون أفبعذابنا يستعجلون﴾ يقول تعالى ذكره فيأتى هؤلاء المكذبين بهذا القرآن العذاب الاليم بغتة يعنى فجأة وهم لا يشعرون يقول لا يعلمون قبل ذلك بمجيئه حتى يفجأهم بغتة فيقولوا حين يأتيهم بغتة هل نحن منظرون أى هل نحن مؤخر عنا العذاب ومنسأ فى آجالنا لنتوب وننيب الى الله من شركنا وكفرنا بالله فنراجع الايمان به وننيب الى طاعته وقوله أفبعذابنا يستعجلون يقول تعالى ذكره أفبعذابنا هؤلاء المشركون يستعجلون بقولهم لن نؤمن لك حتى تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يتمتعون﴾ يقول تعالى ذكره ثم جاءهم العذاب الذى كانوا يوعدون على كفرهم بآياتنا وتكذيبهم رسولنا ما أغنى عنهم يقول أى شئ أغنى عنهم التأخير الذى أخرنا فى آجالهم والمتاع الذى متعناهم به من الحياة اذلم يتوبوا من شركهم هل زادهم تمتيعنا اياهم ذلك الا خبالا وهل نفعهم شيأ بل ضرهم بازدياد هم من الآثام واكتسابهم من الاجرام مالولم يتمتعوا لم يكتسبوه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أفرأيت ان متعناهم سنين الى قوله ما أغنى عنهم ما كانوا يتمتعون قال هؤلاء أهل الكفر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغى لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون﴾ يقول تعالى ذكره وما أهلكنا من قرية من هذه القرى التى وصفت فى هذه السورة الا لها منذرون يقول الا بعد ارسالنا اليهم رسلا ينذرونهم بأسنا على كفرهم وسخطنا عليهم ذكرى يقول الا لها منذرون ينذرونهم تذكرة لهم وتنبيها لهم على ما فيه النجاة لهم من عذابنا ففى الذكرى وجهان من الاعراب أحدهما النصب على المصدر من الانذار على ما بينت والآخر الرفع على الابتداء[1] كأنه قيل ذكرى * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ذكرى قال الرسل قال ابن جريج وقوله ذكرى قال الرسل وقوله وما كنا ظالمين يقول وما كنا ظالميهم فى تعذيبناهم واهلاكهم لأنا انما أهلكناهم اذ عتوا علينا وكفروا نعمتنا وعبدوا غيرنا بعد

---

(١) كذا فى الاصل ولعله كأنه قيل هم ذكرى تأمل وحرر

فى (أتتركون) يجوز أن تكون للانكار أى لا تتركون مخلدين فى الأمن والراحة ولكل نعمة زوال ويجوز أن تكون للتقرير أى قد تركتم فى أسباب الامن والفراغ أجمل أولا بقوله (٧٣) (فيما ههنا) أى فى الذى استقر فى هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله (فى جنات وعيون) وذكر النخل بعد ذكر الجنات اما تخصيص للجنات بغير النخل واما تخصيص للنخل بالذكر تنبيها على فضله ومزيته وطلع النخلة ما يبدو منها كنصل السيف وقد مر فى الانعام والهضيم اللطيف الضامر من قولهم كشح هضيم أراد أنه وهب لهم أجود النخل وألطفه كالبرنى مثلا وقيل وصف نخيلهم بالحمل الكثير فانه اذا كثر الحمل هضم أى لطف وقيل الهضيم اللين النضيج كأنه قال ونخل قد أرطب ثمره والفراهة الكيس والنشاط ومنه خيل فرهة وفارهين حال من الناحتين قال علماء المعانى جعل الأمر مطاعا مجاز حكمى وانما المطاع بالحقيقة هو الآمر وفى قوله (ولا يصلحون) اشارة الى ان افسادهم فى الارض غير مقترن بالاصلاح رأسا والمسحر الذى سحر كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرئة أرادوا أنه بشر ذو سحر وهو ضعيف لانه يلزم التكرار بقوله (ما أنت الا بشر مثلنا) الا أن يقال انه بيان والشرب النصيب من الماء كالسقى للحظ من السقى وقرئ بالضم عن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله ولهم شرب يوم لا تشرب فيه الماء * سؤال لم أخذهم العذاب وقد ندموا والندم توبة جوابه كان ندمهم ندم خوف من العقاب العاجل أو ندموا ندم توبة فى غير أوانها وذلك عند عيان العذاب وقيل ندموا على ترك عقر ولدها وفيه بعد واللام فى العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم

* القصة السادسة قصة لوط أنكر على قومه اتيانهم الذكور من الناس لا الاناث على كثرتهن أو أنكر عليهم رسول كونهم مختصين من العالمين بهذه الفاحشة فقوله من العالمين يعود على الأول الى المأتى وعلى الثانى الى الآتى والعالمون على هذا كل

الاعذار اليهم والانذار ومتابعة الحجج عليهم بأن ذلك لا ينبغى لهم أن يفعلوه فأبوا الا التمادى فى الغى وقوله وما تنزلت به الشياطين يقول تعالى ذكره وما تنزلت بهذا القرآن الشياطين على محمد ولكنه ينزل به الروح الامين وما ينبغى لهم يقول وما ينبغى للشياطين أن ينزلوا به عليه ولا يصلح لهم ذلك وما يستطيعون يقول وما يستطيعون أن يتنزلوا به لانهم لا يصلون الى استماعه فى المكان الذى هو به من السماء انهم عن السمع لمعزولون يقول ان الشياطين عن سمع القرآن من المكان الذى هو به من السماء لمعزولون فكيف يستطيعون أن يتنزلوا به * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وما تنزلت به الشياطين قال هذا القرآن وفى قوله انهم عن السمع لمعزولون قال عن سمع السماء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة بنحوه الا أنه قال عن سمع القرآن والقراء مجمعة على قراءة وما تنزلت به الشياطين بالتاء ورفع النون لانها نون أصلية واحدهم شيطان كما واحد البساتين بستان وذكر عن الحسن أنه كان يقرأ ذلك وما تنزلت به الشياطون بالواو وذلك لحن وينبغى أن يكون ذلك ان كان صحيحا عنه أن يكون توهم أن ذلك نظير المسلمين والمؤمنين وذلك بعيد من هذا * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وأنذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا تدع يا محمد مع الله الها آخر أى لا تعبد معه معبودا غيره فتكون من المعذبين فينزل بك من العذاب ما نزل بهؤلاء الذين خالفوا أمرنا وعبدوا غيرنا وقوله وأنذر عشيرتك الاقربين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك من قومك الاقربين اليك قرابة وحذرهم من عذابنا أن ينزل بهم بكفرهم وذكر أن هذه الآية لما نزلت بدأ ببنى جده عبد المطلب وولده فحذرهم وأنذرهم ذكر الرواية بذلك حدثنى أحمد بن المقدام قال ثنا محمد بن عبد الرحمن قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الاقربين قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا صفية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد يا بنى عبد المطلب انى لا أملك لكم من الله شيأ سلونى من مالى ما شئتم حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى ويونس بن بكير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين قام النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا فاطمة بنت محمد ويا صفية ابنة عبد المطلب ثم ذكر نحو حديث ابن المقدام حدثنى يونس بن عبد الاعلى قال ثنا سلامة قال قال عقيل ثنى الزهرى قال قال سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الاقربين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيأ يا بنى عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيأ يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيأ يا فاطمة بنت رسول الله لا أغنى عنك من الله شيأ سلينى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيأ حدثنى محمد بن عبد الملك قال ثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهرى قال أخبرنى سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الاقربين قال يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله ثم ذكر نحو حديث يونس عن سلامة غير أنه زاد فيه يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيأ ولم يذكر فى حديثه فاطمة حدثنى يونس قال ثنا سلامة ابن روح قال قال عقيل ثنى ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه وأنذر عشيرتك الاقربين جمع قريشا ثم أتاهم فقال لهم هل فيكم غريب فقالوا لا الا ابن أخت لنا لا نراه الا منا قال انه منكم فوعظهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لهم فى آخر كلامه لا أعرفن ما ورد على الناس يوم القيامة يسوقون الآخرة وجئتم الى تسوقون الدنيا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب أخبرنى سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيأ يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيأ يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيأ يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيأ يا فاطمة بنت محمد سلينى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيأ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت الحجاج يحدث عن عبد الملك بن عمير عن موسى بن طلحة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أنزل الله وأنذر عشيرتك الاقربين قال نبى الله صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد أنقذى نفسك من النار ألا ان لكم رحما سأبلها ببلالها حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن موسى بن طلحة عن أبى هريرة قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الاقربين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فعم وخص فقال يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله يا معشر بنى كعب بن لؤى يا معشر بنى عبد مناف يا معشر بنى هاشم يا معشر بنى عبد المطلب يقول لكلهم أنقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد أنقذى نفسك من النار فانى والله ما أملك لكم من الله شيأ ألا ان لكم رحما سأبلها ببلالها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عثمان عن زهير بن عمرو وقبيصة بن مخارق أنهما قالا أنزل الله على نبى الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الاقربين فحدثنا عن نبى الله صلى الله عليه وسلم أنه علا صخرة من جبل فعلا أعلاها حجرا ثم قال يا آل عبد مناف اه يا صباحاه انى نذير ان مثلى ومثلكم مثل رجل أتى الجيش فخشيهم على أهله فذهب يربؤهم فخشى أن يسبقوه الى أهله فجعل يهتف بهم يا صباحاه أو كما قال حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب ومحمد بن جعفر عن عوف عن قسامة بن زهير قال بلغنى أنه لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الاقربين جاء فوضع اصبعه فى أذنه ورفع من صوته وقال يا بنى عبد مناف واصباحاه * قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عوف عن قسامة بن زهير قال أظنه عن الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنى عبد الله بن أبى زياد قال ثنا أبو زيد الانصارى سعد بن أوس عن عوف قال قال قسامة بن زهير حدثنى الاشعرى قال لما نزلت ثم ذكر نحوه الا أنه قال وضع اصبعيه فى أذنيه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن نمير عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الاقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

ماينكح من الحيوان ولا شئ من الحيوان يرتكب هذه الفعلة الا الانسان قوله (من أزواجكم) اما بيان لما خلق واما للتبعيض فيراد بما خلق العضو المباح منهن فلعلهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم والعادى المتجاوز الحد فى ظلم أى (بل أنتم قوم عادون) فى جميع المعاصى وهذه واحدة منها أو بل أنتم قوم أحقاء بأن تنسبوا الى العدوان حيث فعلتم هذه الجريمة العظيمة (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن نهينا (لتكونن) من جملة من أخرجناه من بلدنا ولعلهم كانوا يطردون من خالف أراد أنه كامل فى قلاهم عصبية للدين أو أنه معدود فى زمرة مبغضيهم كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك هو عالم ثم طلب النجاة من عقوبة عملهم أو سأل العصمة عن مثل عملهم ولقد عصمهم الله (الا عجوزا) رضيت بفعلهم وأعانت على ذلك وكانت من أهله بحق الزواج وان لم تشاركهم فى الايمان ومعنى (فى الغابرين) الا عجوزا مقدرا غبورها أى بقاؤها فى الهلاك واللام فى المنذرين للجنس لتصلح الفاء علة فعل الذم والمخصوص محذوف أى ساء مطر جنس المنذرين مطر أولئك المعهودين والله أعلم (كذب أصحاب الأيكة المرسلين اذ قال لهم شعيب ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين قال ربى أعلم بما تعملون فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون

من المنذرين بلسان عربى مبين وانه لفى زبر الأولين أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل ولو نزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون أفبعذابنا يستعجلون أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون ذكرى وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغى لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وأنذر عشيرتك الأقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل انى برىء مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين انه هو السميع العليم هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ﴿ القراآت ﴾ ليكة بلام مفتوحة بعدها ياء ساكنة وبفتح التاء على أنها ممتنعة من الصرف للعلمية والتأنيث وكذلك فى صاد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر الآخرون الأيكة معرفا مجرورا كسفا بفتح السين حفص غير الخزاز الآخرون بسكون الهاء بى أعلم بفتح الياء نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ونزل به مخففا الروح الأمين مرفوعين أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص وأبو زيد عن المفضل وزيد عن يعقوب الباقون نزل حتى مشددا الروح الامين منصوبين أولم تكن بتاء التأنيث آية بالرفع ابن عامر الباقون بالياء التحتانية آية بالنصب فتوكل بالفاء أبو جعفر

على الصفا ثم نادى يا صباحاه فاجتمع الناس اليه فبين رجل يجىء وبين آخر يبعث رسوله فقال يا بنى هاشم يا بنى عبد المطلب يا بنى فهر يا بنى يا بنى أرأيتكم لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتمونى قالوا نعم قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لكم سائر اليوم ما دعوتمونى الا لهذا فنزلت تبت يدا أبى لهب وتب حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقالوا له مالك فقال أرأيتكم ان أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم ألا كنتم تصدقونى قالوا بلى قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد قال أبو لهب تبا لك ألهذا دعوتنا أو جمعتنا فأنزل الله تبت يدا أبى لهب الى آخر السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتك الاقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذى يهتف فقالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يا بنى فلان يا بنى فلان يا بنى عبد المطلب يا بنى عبد مناف فاجتمعوا اليه فقال أرأيتكم ان أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقى قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال أبو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة تبت يدا أبى لهب وقد تب كذا قرأ الاعمش الى آخر السورة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية بن هشام عن سفيان عن حبيب عن سعيد عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على الصفا فقال يا صباحاه * قال ثنا خالد ابن عمرو قال ثنا سفيان الثورى عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال يا صباحاه فجعل يعدد هم يا بنى فلان ويا بنى فلان ويا بنى عبد مناف حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عمرو بن مرة الجملى قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين قال أتى جبلا فجعل يهتف يا صباحاه فأتاه من خف من الناس وأرسل اليه المتثاقلون من الناس رسلا فجعلوا يجيؤن يتبعون الصوت فلما انتهوا اليه قال ان منكم من جاء لينظر ومنكم من أرسل لينظر من الهاتف فلما اجتمعوا وكثروا قال أرأيتكم لو أخبرتكم أن خيلا مصبحتكم من هذا الجبل أكنتم مصدقى قالوا نعم ما جربنا عليك كذبا فقرأ عليهم هذه الآيات التى أنزلن وأنذرهم كما أمر فجعل ينادى يا قريش يا بنى هاشم حتى قال يا بنى عبد المطلب انى نذير لكم بين يدى عذاب شديد حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عمرو أنه كان يقرأ وأنذر عشيرتك الاقربين ورهطك المخلصين * قال ثنا سلمة قال ثنى محمد ابن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث ابن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس عن على بن أبى طالب لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الاقربين دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى يا على ان الله أمرنى أن أنذر عشيرتى الاقربين قال فضقت بذلك ذرعا وعرفت أنى متى ما أناد هم بهذا الامر أرمنهم ما أكره فصمت حتى جاء جبرائيل فقال يا محمد انك الا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك فاصنع لنا صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملأ لنا عسا من لبن ثم اجمع لى بنى عبد المطلب

ونافع وابن عامر الباقون بالواو من تنزل الشياطين بتشديد التاء وكذلك تنزل البزى وابن فليح يتبعهم بالتخفيف نافع وادى بالياء فى الوقف يعقوب والسرندي عن قنبل وقرأ قتيبة بالامالة ﴿الوقوف المرسلين ج ٥ أمين ٥ لا و طيعون ٥ ج أجر ج

تتقون ٥ العالمين ٥ ط المخسرين ج ٥ المستقيم ج ٥ مفسدين ج ٥ الاولين ٥ ط المسحرين ٥لا الكاذبين ٥ج ﴿نصف آى القرآن﴾ الصادقين ٥ ط تعملون ٥ الظلة ط عظيم ٥ لآية ط مؤمنين ٥ الرحيم ٥ العالمين ٥ الأمين ٥لا المنذرين ٥لا مبين ٥ الاولين ٥ اسرائيل ط٥ الأعجمين ٥لا مؤمنين ٥ط المجرمين ٥ ط بناء على أن لا يؤمنون مستأنف للبيان ولو جعل حالا فلا وقف الأليم ٥ لا لا يشعرون ٥لا منظرون ٥ط يستعجلون ٥ سنين ٥لا للعطف يوعدون ٥ لا لان قوله ما أغنى جملة نفى أو استفهام قامت مقام الشرط يمتعون ٥ ط منذرون ٥ وقد يوقف عليها بناء على أن ذكرى ليس بمفعول له والمراد ذكرناهم والوقف على ذكرى جائز ظالمين ٥ الشياطين ٥ يستطيعون ٥ ط لمعزولون ٥ ط المعذبين ج ٥ الأقربين ج ٥ للعطف المؤمنين ٥ تعملون ٥ ج الرحيم ٥لا تقوم ٥لا الساجدين ٥ العليم ٥ الشياطين ٥ ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار أثيم ج ٥ بناء على أن يلقون حال من ضمير الشياطين أى تنزل ملقين السمع أو صفة لكل أفاك وان جعل مستأنفا كأن قائلا قال لم تنزل فقيل يفعلون كيت وكيت فلك الوقف كاذبون ٥ط الغاوون ٥ ط يهيمون ٥لا لا يفعلون ٥ ظلموا ط ينقلبون ٥ ﴿التفسير

حتى أكلمهم وأبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرنى به ثم دعوتهم له وهم يومئذ أربعون رجلا يزيدون رجلا أو ينقصونه فيهم أعمامه أبو طالب وحمزة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا اليه دعانى بالطعام الذى صنعت لهم فجئت به فلما وضعته تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم حذية من اللحم فشقها باسنانه ثم ألقاها فى نواحى الصحفة قال خذوا باسم الله فأكل القوم حتى ما لهم بشئ حاجة وما أرى الا مواضع أيديهم وأيم الله الذى نفس على بيده ان كان الرجل الواحد ليأكل ما قد مت لجميعهم ثم قال اسق الناس فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا منه جميعا وأيم الله ان كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بدره أبو لهب الى الكلام فقال لهذا ما سحركم به صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الغد يا على ان هذا الرجل قد سبقنى الى ما قد سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فعد لنا من الطعام مثل الذى صنعت ثم اجمعهم لى قال ففعلت ثم جمعتهم ثم دعانى بالطعام فقربته لهم ففعل كما فعل بالامس فأكلوا حتى ما لهم بشئ حاجة قال اسقهم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا منه جميعا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنى عبد المطلب انى والله ما أعلم شابا فى العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به انى قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرنى الله أن أدعوكم اليه فأيكم يوازرنى على هذا الامر على أن يكون أخى وكذا وكذا قال فأحجم القوم عنها جميعا وقلت وانى لأحدثهم سنا وأرمصهم عينا وأعظمهم بطنا وأحمشهم ساقا أنا يا نبى الله أكون وزيرك فأخذ برقبتى ثم قال ان هذا أخى وكذا وكذا فاسمعوا له وأطيعوا قال فقام القوم يضحكون ويقولون لأبى طالب قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن بن أبى الحسن قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذر عشيرتك الأقربين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح ثم قال يا بنى عبد المطلب يا بنى عبد مناف يا بنى قصى قال ثم فخذ فخذ يشا قبيلة قبيلة حتى مر على آخرهم انى أدعوكم الى الله وأنذركم عذابه **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنذر عشيرتك الاقربين قال أمر محمد أن ينذر قومه ويبدأ بأهل بيته وفصيلته قال وكذب به قومك وهو الحق **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين قال النبى صلى الله عليه وسلم يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب اتقوا النار ولو بشق تمرة **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأنذر عشيرتك الاقربين بدأ بأهل بيته وفصيلته **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الاقربين جمع النبى صلى الله عليه وسلم بنى هاشم فقال يا بنى هاشم ألا لا ألفينكم تأتونى تحملون الدنيا ويأتى الناس يحملون الآخرة ألا ان أولياءى منكم المتقون فاتقوا النار ولو بشق تمرة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما نزلت هذه الآية بدأ بأهل بيته وفصيلته قال وشق ذلك على المسلمين فأنزل الله تعالى واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وقوله واخفض جناحك يقول وألن جانبك وكلامك لمن اتبعك من المؤمنين كما **حدثنى**

القصة السابعة قصة شعيب وأنه كان أخا مدين دون أصحاب الايكة ولهذا لم يقل أخوهم شعيب يروى أن أصحاب الايكة كانوا أصحاب شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهى التى حملها المقل قال فى الكشاف قرئ أصحاب ليكة بتخفيف الهمزة وبالجر على الاضافة وهو الوجه ومن قرأ

بالنصب وزعم أن ليكة بوزن ليلة اسم بلد فتوهم قاد اليه خط المصحف فى هذه السورة وفى سورة ص ثم اعترض عليه بان ليكة اسم لا يعرف
قلت انه لا يلزم من عدم العلم بالشئ عدم ذلك الشئ والظن بالمتواتر يجب أن يكون أحسن من ذلك أمرهم شعيب بايفاء الكيل

يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين
قال يقول لن لهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فان عصوك فقل انى برىء مما تعملون وتوكل
على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين انه هو السميع العليم ﴾ يقول تعالى
ذكره فان عصتك يا محمد عشيرتك الاقربون الذين أمرتك بانذارهم وأبوا الا الاقامة على عبادة
الاوثان والاشراك بالرحمن فقل لهم انى برىء مما تعملون من عبادة الاصنام ومعصية بارئ الأنام
وتوكل على العزيز فى نقمته من أعدائه الرحيم بمن أناب اليه وتاب من معاصيه الذى يراك حين تقوم
يقول الذى يراك حين تقوم الى صلاتك وكان مجاهد يقول فى تأويل ذلك ما حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الذى يراك حين تقوم قال أينما كنت
وتقلبك فى الساجدين اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ويرى تقلبك
فى صلاتك حين تقوم ثم تركع وحين تسجد ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى
قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وتقلبك فى الساجدين يقول قيامك
وركوعك وسجودك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال سمعت أبى
وعلى بن بذيمة يحدثان عن عكرمة فى قوله يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين قال قيامه وركوعه
وسجوده حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال عكرمة فى قوله وتقلبك
فى الساجدين قال قائما وساجدا وراكعا وجالسا * وقال آخرون بل معنى ذلك ويرى تقلبك
فى المصلين وابصارك منهم من هو خلفك كما تبصر من هو بين يديك منهم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد وتقلبك فى الساجدين
كان يرى من خلفه كما يرى من قدامه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله
وتقلبك فى الساجدين قال المصلين كان يرى من خلفه فى الصلاة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وتقلبك فى الساجدين قال المصلين قال كان يرى
فى الصلاة من خلفه * وقال آخرون بل معنى ذلك وتقلبك مع الساجدين أى تصرفك معهم
فى الجلوس والقيام والقعود ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج
قال قال ابن جريج أخبرنى عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال وتقلبك فى الساجدين قال يراك
وأنت مع الساجدين تقلب وتقوم وتقعد معهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن قتادة فى قوله وتقلبك فى الساجدين قال فى المصلين حدثنى يونس قال اخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتقلبك فى الساجدين قال فى الساجدين المصلين * وقال آخرون
بل معنى ذلك ويرى تصرفك فى الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا
ربيعة بن كلثوم قال سألت الحسن عن قوله وتقلبك فى الساجدين قال فى الناس * وقال آخرون
بل معنى ذلك وتصرفك فى أحوالك كما كانت الأنبياء من قبلك تفعله والساجدون فى قول قائل
هذا القول الأنبياء ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن
جعفر عن سعيد فى قوله الذى يراك الآية قال كما كانت الانبياء من قبلك * قال أبو جعفر وأولى

ونهاهم عن الاخسار وهو التطفيف
وأن يجعل الشخص خاسرا فكأنه
أمره بالايفاء مرتين توكيدا ثم
زاد فى البيان بقوله (وزنوا
بالقسطاس المستقيم) وقدمر فى
سورة سبحان قال فى الكشاف
ان كان من القسط وهو العدل
وجعلت السين مكررة فوزنه
فعلاس والافهو رباعى قلت ان
كان مكررا فوزنه فعلال أيضا
وقوله (ولا تبخسوا) تأكيد آخر وقد
سبق فى هود والجبلة الخليقة
حذرهم الله الذى تفضل عليهم
بخلقهم وخلق من تقدمهم ممن
لولا خلقهم لما كانوا مخلوقين قال
فى الكشاف الفرق بين ادخال الواو
ههنا فى قوله (وما أنت الا بشر) وبين
تركها فى قصة ثمود هو أنه قصد
ههنا معنيان منافيان عندهم
للرسالة كونه مسحرا وكونه بشرا
وهناك جعل المعنى الثانى مقررا
للاول قلت الفرق بين والاشكال
فى تخصيص كل من القصتين بما
خصت به ولعل السبب فيه هو أن
صالحا قلل فى الخطاب فقللوا فى
الجواب وأكثر شعيب فى الخطاب
ولهذا قيل له خطيب الانبياء
فأكثروا فى الجواب وان فى
قولهم (وان نظنك) هى المخففة من
الثقيلة عملت فى ضمير شأن مقدر
واللام فى قوله (لمن الكاذبين) هى
الفارقة والكسف بالسكون
والحركة جمع كسفة وهى القطعة
وقدمر فى سبحان فى اقتراحات
قريش والمعنى ان كنت صادقا فى
دعوة النبوة فادع الله أن يسقط
علينا قطع السماء وانما طلبوا ذلك لاستبعادهم وقوعه فأرادوا بذلك اظهار كذبه فلم عنهم شعيب ولم يدع

الاقوال

عليهم بل فوض الامر الى الله بقوله ربى أعلم بما تعملون يروى أن شعيبا بعث الى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الايكة فأهلكت مدين

بصيحة جبرائيل وأهلكت أصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة وذلك أنه حبس عنهم الريح سبعا وسلط عليهم الحر فأخذ بأنفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شراب فاضطروا الى أن خرجوا الى الصحراء فأظلتهم سحابة وجدوا (٧٧) لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا

الاقوال فى ذلك بتأويله قول من قال تأويله ويرى تقلبك مع الساجدين فى صلاتهم معك حين تقوم معهم وتركع وتسجد لان ذلك هو الظاهر من معناه فأما قول من وجهه الى أن معناه وتقلبك فى الناس فانه قول بعيد من المفهوم بظاهر التلاوة وان كان له وجه لانه وان كان لا شئ الا وظله يسجد لله فانه ليس المفهوم من قول القائل فلان مع الساجدين أو فى الساجدين أنه مع الناس أو فيهم بل المفهوم بذلك أنه مع قوم سجود السجود المعروف وتوجيه معانى كلام الله الى الأغلب أولى من توجيهه الى الأنكر وكذلك أيضا فى قول من قال معناه تتقلب فى أبصار الساجدين وان كان له وجه فليس ذلك الظاهر من معانيه فتأويل الكلام اذا وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم الى صلاتك ويرى تقلبك فى المؤتمين بك فيها بين قيام وركوع وسجود وجلوس وقوله انه هو السميع العليم يقول تعالى ذكره ان ربك هو السميع تلاوتك يا محمد وذكرك فى صلاتك ما تتلو وتذكر العليم بما تعمل فيها ويعمل فيها من يتقلب فيها معك مؤتما بك يقول فرتل فيها القرآن وأقم حدودها فانك بمرأى من ربك ومسمع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون﴾ يقول تعالى ذكره هل أنبئكم أيها الناس على من تنزل الشياطين من الناس تنزل على كل أفاك يعنى كذاب بهات أثيم يعنى آثم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله كل أفاك أثيم قال كل كذاب من الناس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد تنزل على كل أفاك أثيم قال كذاب من الناس حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله كل أفاك أثيم قال هم الكهنة تسترق الجن السمع ثم يأتون به الى أوليائهم من الانس حدثنى محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن أبى اسحق عن سعيد بن وهب قال كنت عند عبد الله بن الزبير فقيل له ان المختار يزعم أنه يوحى اليه فقال صدق ثم تلا هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم وقوله يلقون السمع يقول تعالى ذكره يلقى الشياطين السمع وهو ما يسمعون مما استرقوا سمعه من حين حدث من السماء الى كل أفاك أثيم من أوليائهم من بنى آدم * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يلقون السمع قال الشياطين ما سمعته ألقته على كل أفاك كذاب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يلقون السمع الشياطين ما سمعته ألقته على كل أفاك قال يلقون السمع قال القول وقوله وأكثرهم كاذبون يقول وأكثر من تنزل عليه الشياطين كاذبون فيما يقولون ويخبرون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى فى قوله وأكثرهم كاذبون عن عروة عن عائشة قالت الشياطين تسترق السمع فتجئ بكلمة حق فيقذفها فى أذن وليه قال ويزيد فيها أكثر من مائة كذبة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم

فاحترقوا وحين سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه القصص المؤكدة بالمكررات المختتمة بالمقررات عاد الى مخاطبته قائلا (وانه) أى وان الذى نزل عليك من الاخبار (لتنزيل رب العالمين) أى منزله والباء فى نزل به على القراءتين للتعدية ولكنها فى قراءة التشديد تقتضى مفعولا آخر هو الروح أى جعل الله تعالى الروح الأمين نازلا به على قلبك محفوظا مفهوما (لتكون من المنذرين) من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب واسمعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون قوله بلسان متعلقا بنزل أى نزله (بلسان عربى) لتنذر به فانه لو نزله بالاعجمى لقالوا ما نصنع بما لا نفهمه ومن هذا الوجه ينشأ فائدة أخرى لقوله على قلبك أى نزلناه بحيث تفهمه ولو كان أعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك والظاهر من نقل أئمة اللغة أن القلب والفؤاد مترادفان ونقل الامام فخر الدين الرازى عن بعضهم أن القلب هو العلقة السوداء فى جوف الفؤاد وذكر كلاما طويلا فى أن محل العقل هو القلب دون الدماغ وهو المخاطب فى الحقيقة فلهذا قال نزله على قلبك ونحن قد تركناه لقلة تعلقه بالمقام ولضعف دلائله مع مخالفته لما عليه معظم أرباب المعقول قوله (وانه لفى زبر الاولين) يعنى ان ذكر القرآن مثبت فى الكتب السماوية للامم المتقدمة وان معانى القرآن فى

تلك الزبر وقد يحتج به لابى حنيفة فى جواز القراءة بالفارسية فى الصلاة وقيل الضمير فيه وفى أن يعلمه للنبى صلى الله عليه وسلم وأنه حجة ثابتة على نبوته قد شهد بها علماء بنى اسرائيل كعبد الله بن سلام وغيره من الذين أسلموا منهم واعترفوا أن نعته وصفته فى كتبهم مذكور وكان

مشركو قريش يذهبون الى اليهود يتعرفون منهم هذا الخبر من قرأ يكن بالتذكير و آية بالنصب على الخبر والاسم أن يعلمه فظاهر ومن قرأ تكن بالتأنيث وآية بالرفع على الاسم

واخبر أن يعلمه فقيل ليست بقوية لوقوع النكرة اسما والمعرفة خبرا ويمكن أن يجاب بأن الفعل المضارع مع أن ليس من المعارف الصريحة وقد توجه هذه القراءة بتقدير ضمير القصة في تكن وجملته آية أن يعلمه ولهم لغوا أولهم آية وأن يعلمه بدل من آية قال جار الله انما كتب علموه بالواو على لغة من يميل الالف الى الواو ولذلك كتبت الصلوة والزكوة بالواو ثم اكد بقوله (ولو نزلناه) ما مر من آية لو نزله بالأعجمي فقرأه عليهم بعض الأعجمين لم يؤمنوا به لأنهم لم يكونوا يفهمونه وقال جار الله معناه ولو نزلناه على بعض الأعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله فقرأه عليهم هكذا فصيحا معجزا متحدى به لكفروا به كما كفروا ولتحملوا لجحودهم عذرا ولسموه سحرا ثم قال (كذلك) أي مثل هذا السلك (سلكناه) في قلوبهم وقررناه فيها فعلى أي وجه دبر أمرهم فلا سبيل الى تغييرهم عما هم عليه من الانكار والاصرار وقد سبق مثل هذه الآية في أول الحجر والحاصل أنهم لا يزالون على التكذيب حتى يعاينوا الوعيد وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان اليأس احدى الراحتين قال في الكشاف ليس الفاء في قوله (فيأتيهم بغتة فيقولوا) لأجل ترادف العذاب ومفاجأته وسؤال النظرة وانما المعنى ترتيبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم العذاب فما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة نظيره قولك ان أسأت مقتك الصالحون فمقتك الله لا تريد الترتب في الوجود ولكن في الشدة قلت هذا في معنى صحيح ولكن لا مانع من ارادة الترتيب والتعذيب في الوجود يظهر بالتأمل ان شاء الله العزيز ثم نكرهم بقوله (أفبعذابنا يستعجلون) وفيه

يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ﴾ يقول تعالى ذكره والشعراء يتبعهم أهل الغي لا أهل الرشاد والهدى * واختلف أهل التأويل في الذين وصفوا بالغي في هذا الموضع فقال بعضهم رواة الشعر ذكر من قال ذلك حدثني الحسن بن يزيد الطحان قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا قيس عن يعلى عن عكرمة عن ابن عباس وحدثني أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام عن قيس وحدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن يعلى بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس والشعراء يتبعهم الغاوون قال الرواة * وقال آخرون هم الشياطين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الشياطين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا الحسن قال أخبر عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يتبعهم الغاوون قال يتبعهم الشياطين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عكرمة في قوله والشعراء يتبعهم الغاوون قال عصاة الجن * وقال آخرون هم السفهاء وقالوا نزل ذلك في رجلين تهاجيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخر الآية قال كان رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين تهاجيا وكان مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء فقال الله والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والشعراء يتبعهم الغاوون قال كان رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدهما من الانصار والآخر من قوم آخرين تهاجيا مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء * وقال آخرون هم ضلال الجن والانس ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والشعراء يتبعهم الغاوون قال هم الكفار يتبعهم ضلال الجن والانس حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله والشعراء يتبعهم الغاوون قال الغاوون المشركون * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب أن يقال فيه ما قال الله جل ثناؤه ان شعراء المشركين يتبعهم غواة الناس ومردة الشياطين وعصاة الجن وذلك أن الله عم بقوله والشعراء يتبعهم الغاوون فلم يخصص بذلك بعض الغواة دون بعض فذلك على جميع أصناف الغواة التي دخلت في عموم الآية وقوله ألم تر أنهم في كل واد يهيمون يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أنهم يعني الشعراء في كل واد يذهبون كالهائم على وجهه على غير قصد بل جائرا عن الحق وطريق الرشاد وقصد السبيل وانما هذا مثل ضربه الله لهم في افتنانهم في الوجوه التي يفتنون فيها بغير حق فيمدحون بالباطل قوما ويهجون آخرين كذلك بالكذب والزور * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس ألم تر أنهم

انكار وتهكم أى كيف يستعجل العذاب من لا طاقة له به حتى استمهل بعد أن كان من العمر فى مهلة وجوز فى الكشاف أن يكون يستعجلون حكاية حال ماضية يو بخون بها عند استنظارهم أو يكون متصلا بما بعده وذلك (٧٩) أنهم اعتقدوا العذاب غير كائن فلذلك استعجلوه

فى كل واد يهيمون يقول فى كل لغو يخوضون حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى كل واد يهيمون قال فى كل فن يفتنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ألم تر أنهم فى كل واد قال فن يهيمون قال يقولون حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله فى كل واد يهيمون قال يمدحون قوما بباطل ويشتمون قوما بباطل وقوله وأنهم يقولون مالا يفعلون يقول وأن أكثر فيلهم باطل وكذب كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وأنهم يقولون مالا يفعلون يقول أكثر قولهم يكذبون وعنى بذلك شعراء المشركين كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال عبد الرحمن بن زيد قال رجل لابى يا أبا أسامة أرأيت قول الله جل ثناؤه والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون فقال له أبى انما هذا لشعراء المشركين وليس شعراء المؤمنين ألا ترى أنه يقول الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الى آخره فقال فرجت عنى يا أبا أسامة فرج الله عنك وقوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهذا استثناء من قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكر أن هذا الاستثناء نزل فى شعراء رسول الله صلى الله عليه وسلم كحسان بن ثابت وكعب بن مالك ثم هو لكل من كان بالصفة التى وصفه الله بها وبالذى قلنا فى ذلك جاءت الاخبار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة وعلى بن مجاهد وابراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبى الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون قال جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم الله حين أنزل هذه الآية أنا شعراء فتلا النبى صلى الله عليه وسلم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخر السورة فى حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك * قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة وطاوس قالا قال والشعراء يتبعهم الغاوون ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون فنسخ من ذلك واستثنى فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ثم استثنى المؤمنين منهم يعنى الشعراء فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فذكر مثله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا قال هم الانصار الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله ابن قسيط عن أبى حسن البراد قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون ثم ذكر نحو حديث ابن حميد عن سلمة وقوله وذكروا الله كثيرا اختلف أهل التأويل فى حال الذكر الذى وصف الله به هؤلاء وظنوا أنهم يمتعون بأعمار طوال فى سلامة وأمن فأنكر الله عليهم استعجالهم الصادر عن الأشر والبطر والاستهزاء والاتكال على طول الأمل ثم قال هب أن الامر كما ظنوه من التمتع والتعمير فاذا الحقهم الوعيد أو الأجل أو القيامة هل ينفعهم ذلك عن ميمون بن مهران أنه لقى الحسن فى الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال له عظنى فتلا عليه هذه الآية فقال له ميمون لقد وعظت فأبلغت ثم بين أنه ما أهلك قرية الا بعد الزام الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم وعلى هذا يكون ذكرى متعلقة بأهلكنا مفعولا له ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا لأنذر بمعنى التذكرة فان أنذر وذكر متقاربان أو حالا من الضمير فى منذرون أو مفعولا له متعلقا به أى ينذرونهم ذوى تذكرة أو لأجل الموعظة والتذكير أو التقدير هذه ذكرى فالجملة اعتراض ويجوز أن يكون صفة لمنذرون على حذف المضاف أى ذوو ذكرى أو جعلوا ذكرى لبلوغهم فى التذكرة أقصى غاياتها والبحث عن وجود الواو وعدمه فى مثل هذا التركيب قدم فى أول الحجر فى قوله وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم الا أنا نذكرهنا سبب تخصيص تلك الآية بالواو وهذه بعدم الواو فنقول لا ريب أن الواو تفيد مزيد الربط والاجتماع فى الحال وفى الوصف ان جوزنا فسواء قدرنا الجملتين أعنى قوله ولها كتاب معلوم وقوله لها منذرون حالا أو وصفا فالمقام يقتضى ورود النسق على ما ورد وذلك أن قوله ولها كتاب صفة لازمة للقرية فان الكتب فى اللوح وصف أزلى فناسب أن يكون فى اللفظ ما يدل على اللزوم واللصوق وهو الواو ثم زيد فى التأكيد بقوله

معلوم وبقوله ما تسبق وهذا بخلاف قوله لها منذرون فانها صفة حادثة فأطلقت وجود صدر الجملة عن الواو لذلك والله أعلم ثم انه لما احتج على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بكون القرآن معجزا منزلا من رب العالمين مشتملا على معانى كتب الأولين وكان الكفار يقولون انه من القاء الجن كحال الكهنة أراد أن يزيل شبهتهم بقوله (وما تنزلت به الشياطين وما ينبغى لهم) التنزل بالوحى (وما يستطيعون) ثم بين عدم اقتدارهم بقوله (انهم عن السمع) أى عن سماع كلام أهل السماء (لمعزولون) وذلك بواسطة رجم الشهب كما أخبر عنه الصادق والمعجزات يتساند بعضها ببعض ولو فرض أنهم غير مرجومين بالشهب فالعقل يدل على أن الاهتمام بشأن الصديق أقوى منه بشأن العدو وكان محمد صلى الله عليه وسلم يلعن الشياطين ويأمر الناس بلعنهم فلو كان الغيب بالقاء الشياطين لكان الكفار أولى بأن يحصل لهم ذلك وحين أثبت حقية القرآن أمر نبيه بجوامع مكارم الأخلاق ومحاسن العادات قائلا (فلا تدع) والمراد أمته كما مر فى نظائره من قوله ولئن اتبعت أهواءهم وغير ذلك (وأنذر عشيرتك الاقربين) فيه أن الاهتمام بشأن من هو أقرب الى المرء أولى وفيه أنه يجب أن لا يأخذه فى باب التبليغ ما يأخذ القريب للقرب من المساهلة ولين الجانب يروى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الاية صعد الصفا فنادى الأقرب فالأقرب فخذا فخذا وقال يا بنى عبد المطلب يا بنى هاشم يا بنى عبد مناف يا عباس عم النبى يا صفية عمة رسول الله انى لا أملك لكم من الله شيأ سلونى من المال ماشئتم وروى أنه جمع بنى عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل الجذعة ويشرب العس على رجل شاة فأكلوا وشربوا حتى شبعوا ثم أنذرهم فقال يا بنى عبد المطلب لو أخبرتكم أن بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقى قالوا نعم قال فانى نذير

تفسير

المستثنين من الشعراء فقال بعضهم هى حال من نطقهم ومحاورتهم الناس قالوا معنى الكلام وذكروا الله كثيرا فى كلامهم ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا فى كلامهم * وقال آخرون بل ذلك فى شعرهم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وذكروا الله كثيرا قال ذكروا الله فى شعرهم * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله وصف هؤلاء الذين استثناهم من شعراء المؤمنين بذكر الله كثيرا ولم يخص ذكرهم الله على حال دون حال فى كتابه ولا على لسان رسوله فصفتهم أنهم يذكرون الله كثيرا فى كل أحوالهم وقوله وانتصروا من بعد ما ظلموا يقول وانتصروا ممن هجاهم من شعراء المشركين ظلما بشعرهم وهجائهم اياهم واجابتهم عما هجوهم به * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وانتصروا من بعد ما ظلموا قال يردون على الكفار الذين كانوا يهجون المؤمنين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وانتصروا من المشركين من بعد ما ظلموا وقيل عنى بذلك كله الرهط الذين ذكرت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا على بن مجاهد وابراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبى الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون جاء حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك الى النبى صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم الله حين أنزل هذه الآية أنا شعراء فتلا النبى صلى الله عليه وسلم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله ابن قسيط عن ابى حسن البراد قال لما نزلت والشعراء يتبعهم الغاوون ثم ذكر نحوه حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وانتصروا من بعد ما ظلموا قال عبد الله بن رواحة وأصحابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وانتصروا من بعد ما ظلموا قال عبد الله بن رواحة وقوله وسيعلم الذين ظلموا يقول تعالى ذكره وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم بشركهم بالله من أهل مكة أى منقلب ينقلبون يقول أى مرجع يرجعون اليه وأى معاد يعودون اليه بعد مماتهم فانهم يصيرون الى نار لا يطفأ سعيرها ولا يسكن لهبها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة وعلى ابن مجاهد وابراهيم بن المختار عن ابن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبى الحسن سالم البراد مولى تميم الدارى وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون يعنى أهل مكة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون قال وسيعلم الذين ظلموا من المشركين أى منقلب ينقلبون

(آخر تفسير سورة الشعراء)

لكم بين يدى عذاب شديد قوله (واخفض جناحك) قدمر تفسيره فى آخر الحجر وفى سبحان وزاد ههنا (لمن اتبعك) كيلا يذهب الوهم الى أن خفض الجناح وهو التواضع ولين الجانب مختص بالمؤمنين من عشيرته وانما (٨١) لم يقتصر على قوله لمن اتبعك لان كثيرا منهم كانوا يتبعونه للقرابة والنسب لا للدين وقال فى الكشاف سبب الجمع بين اللفظين هو أنه سماهم قبل الدخول فى الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك أو أراد بالمؤمنين المصدقين بالالسنة فزاد قوله لمن اتبعك ليخرج من صدق باللسان دون الجنان أو صدق بهما ولم يتبعه فى العمل وحين أمره بالتواضع لاهل الاخلاص فى الايمان أمره بالتبرئة من أرباب العصيان فاستدل الجبائى به على أن الله تعالى أيضا برىء من عملهم فكيف يكون فاعلا له وأجيب بأنه ان أراد ببراءة الله أنه ما أمر بها فسلم وان أراد أنه لا يريدها فممنوع لانتهاء جميع الحوادث الى ارادته ضرورة قوله (وتوكل) معطوف على قوله فلا تدع أو على قوله فقل أمره بتفويض الامر فى دفع أعاديه الى العزيز الذى يقهر من ناوأ أولياءه الرحيم الذى لا يخذل من ينصر دينه قال بعض العلماء المتوكل من ان دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما فيه معصية الله عز وجل ولو وقع فى محنة واستعان فى دفعها ببعض المخلوقين لم يخرج من حد المتوكلين ثم عدد مواجب الرحمة وهى رؤيته قيامه وتقلبه فى الساجدين أى فى المصلين وللمفسرين فيه وجوه منها ما روى انه حين نسخ فرض التهجد طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه حرصا عليهم وعلى ما يوجد منهم من فعل الطاعات فوجدها كبيوت الزنابير ذكرا وتلاوة فالمراد بتقلبه فى الساجدين تصفح أحوال المتهجدين من أصحابه ليطلع عليهم كيف يعملون لآخرتهم ومنها أن المراد تصرفه فيما بين المؤمنين به بالقيام والركوع والسجود والقعود ويروى عن مقاتل أنه استدل به على وجود فضل

﴿ تفسير سورة النمل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون﴾ * قال ابو جعفر وقد بينا القول فيما مضى من كتابنا هذا فيما كان من حروف المعجم فى فواتح السور فقوله طس من ذلك وقد روى عن ابن عباس أن قوله طس قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله حدثنى على بن دواد قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فالواجب على هذا القول أن يكون معناه والسميع اللطيف ان هذه الآيات التى أنزلتها اليك يا محمد لآيات القرآن وآيات كتاب مبين يقول يبين لمن تدبره وفكر فيه بفهم أنه من عند الله أنزله اليك لم تتخرصه أنت ولم تتقوله ولا أحد سواك من خلق الله لأنه لا يقدر أحد من الخلق أن يأتى بمثله ولو تظاهر عليه الجن والانس وخفض قوله وكتاب مبين عطفا به على القرآن وقوله هدى من صفة القرآن يقول هذه آيات القرآن بيان من الله بين به طريق الحق وسبيل السلام وبشرى للمؤمنين يقول وبشارة لمن آمن به وصدق بما أنزل فيه بالفوز العظيم فى المعاد وفى قوله هدى وبشرى وجهان من العربية الرفع على الابتداء بمعنى هو هدى وبشرى والنصب على القطع من آيات القرآن فيكون معناه تلك آيات القرآن الهدى والبشرى للمؤمنين ثم أسقطت الالف واللام من الهدى والبشرى فصارا نكرة وهما صفة للمعرفة فنصبا وقوله الذين يقيمون الصلاة يقول هو هدى وبشرى لمن آمن بها وأقام الصلاة المفروضة بحدودها وقوله ويؤتون الزكاة يقول ويؤدون الزكاة المفروضة وقيل معناه ويطهرون أجسادهم من دنس المعاصى وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وهم بالآخرة هم يوقنون يقول وهم مع اقامتهم الصلاة وايتائهم الزكاة الواجبة بالمعاد الى الله بعد الممات يوقنون فيذلون فى طاعة الله رجاء جزيل ثوابه وخوف عظيم عقابه وليسوا كالذين يكذبون بالبعث ولا يبالون أحسنوا أم أساؤا أو أطاعوا أم عصوا لأنهم ان أحسنوا لم يرجوا ثوابا وان أساؤا لم يخافوا عقابا ﴾ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم فهم يعمهون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم فى الآخرة هم الأخسرون﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين لا يصدقون بالدار الآخرة وقيام الساعة وبالمعاد الى الله بعد الممات والثواب والعقاب زينا لهم أعمالهم يقول حببنا اليهم قبيح أعمالهم وسهلنا ذلك عليهم فهم يعمهون يقول فهم فى ضلال أعمالهم القبيحة التى زيناها لهم يتردّدون حيارى يحسبون أنهم يحسنون وقوله أولئك الذين لهم سوء العذاب يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة لهم سوء العذاب فى الدنيا وهم الذين قتلوا ببدر من مشركى قريش وهم فى الآخرة هم الأخسرون يقول وهم يوم القيامة هم الأوضعون تجارة والأوكسوها باشترائهم الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ﴾ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لأهله انى آنست نارا سآتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون فلما جاءها نودى أن بورك من فى النار

صلاة الجماعة فى القرآن ومنها أنه اشارة الى ماجاء فى الحديث أتموا الركوع والسجود فوالله انى لأراكم من خلف ظهرى فالتقلب تقلب بصره فيمن يصلى خلفه وقيل أراد أنه لايخفى علينا كلما قمت وتقلبت مع الساجدين فى كفاية أمور الدين وقد احتج بالآية علماء الشيعة على مذهبهم أن آباء النبى صلى الله عليه وسلم لايكونون كفارا قالوا أراد تقلب روحه من ساجد الى ساجد كما فى الحديث المعتمد عليه عندهم لم أزل أنتقل من أصلاب الطاهرين الى أرحام الطاهرات وناقشهم أهل السنة فى التأويل المذكور وفى صحة الحديث والاصوب عندى أن لانشتغل بمنع أمثال هذه الدعوى ونسرح الى بقعة الامكان على أنه لايلزم من عدم الدليل عدم المدلول ثم أكد قوله وما تنزلت به الشياطين بقوله (هل أنبئكم على من تنزل) قال فى الكشاف تقديره أعلى من تنزل ليكون الاستفهام فى صدر الكلام كقولك أعلى زيد مررت قلت هذا تكلف بارد لان الاستفهام فى من ضمنى لايصرح به قط والافاك الكثير الافك والاثيم مبالغة آثم وهم الكهنة والمتنبئة كسطيح ومسيلمة وأمثالهما والضمير فى (يلقون) عائد الى الشياطين كانوا قبل الرجم بالشهب يختطفون بعض الغيوب من الملا الأعلى بالقاء (السمع) أى بالاصغاء ثم يرجعون به الى أوليائهم (وأكثرهم كاذبون) لانهم يخلطون الحق المسموع بكلامهم الباطل كما جاء فى الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرها فى أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والقر الصب وقيل السمع بمعنى المسموع أى يلقى الشياطين الى أوليائهم ما يسمعونه من الملائكة ويحتمل أن يكون الضمير فى يلقون للافاكين والسمع الاذن أو المسموع أى يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون وحيهم أو يلقون المسموع من الشياطين الى الناس وانما لم يقل وكلهم كاذبون لان الكذوب قد يصدق ثنى فيصدق عليه أنه صادق فى الجملة لان هذه عبارة الفصحاء لايحكمون حكما كليا مالم تدع اليه ضرورة والحاصل أنهم كانوا يقيسون حال النبى صلى الله عليه وسلم على حال الكهنة فقيل لهم ان الاغلب على الكهنة الكذب ولم يظهر من أحوال محمد صلى الله عليه وسلم الا الصدق

ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ﴾ يقول تعالى ذكره وانك يا محمد لتحفظ القرآن وتعلمه من لدن حكيم عليم يقول من عند حكيم بتدبير خلقه عليم بأنباء خلقه ومصالحهم والكائن من أمورهم والماضى من أخبارهم والحادث منها اذ قال موسى واذ من صلة عليم ومعنى الكلام عليم حين قال موسى لاهله وهو فى مسيره من مدين الى مصر وقد آذاهم بردليلهم لما أصلد زنده انى آنست نارا أى أبصرت نارا أو أحسستها فامكثوا مكانكم سآتيكم منها بخبر يعنى من النار والهاء والالف من ذكر النار أو آتيكم بشهاب قبس * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة بشهاب قبس باضافة الشهاب الى القبس وترك التنوين بمعنى أو آتيكم بشعلة نار أقتبسها منها وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة بشهاب قبس بتنوين الشهاب وترك اضافته الى القبس يعنى أو آتيكم بشهاب مقتبس * والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان فى قرأة الأمصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وكان بعض نحويى البصرة يقول اذا جعل القبس بدلا من الشهاب فالتنوين فى الشهاب وان أضاف الشهاب الى القبس لم ينون الشهاب وقال بعض نحويى الكوفة اذا أضيف الشهاب الى القبس فهو بمنزلة قوله ولدار الآخرة مما يضاف الى نفسه اذا اختلف اسماه ولفظاه توهما بالثانى أنه غير الاول قال ومثله حبة الخضراء وليلة القمراء ويوم الخميس وما أشبهه وقال آخر منهم ان كان الشهاب هو القبس لم تجز الاضافة لان القبس نعت ولا يضاف الاسم الى نعته الا فى قليل من الكلام وقد جاء ولدار الآخرة وللدار الآخرة والصواب من القول فى ذلك أن الشهاب اذا أريد به أنه غير القبس فالقراءة فيه بالاضافة لان معنى الكلام حينئذ ما بينا من أنه شعلة قبس كما قال الشاعر

فى كفه صعدة مثقفة * فيها سنان كشعلة القبس

واذا أريد بالشهاب أنه هو القبس أو أنه نعت له فالصواب فى الشهاب التنوين لان الصحيح فى كلام العرب ترك اضافة الاسم الى نعته والى نفسه بل الاضافات فى كلامها المعروفة اضافة الشئ الى غير نفسه وغير نعته وقوله لعلكم تصطلون يقول كى تصطلوا بها من البرد وقوله فلما جاءها يقول فلما جاء موسى النار التى آنسها نودى أن بورك من فى النار ومن حولها كما حدثنا على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله نودى أن بورك من فى النار يقول قدس * واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله من فى النار فقال بعضهم عنى جل جلاله بذلك نفسه وهو الذى كان فى النار وكانت النار نوره تعالى ذكره فى قول جماعة من أهل التويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فى قوله فلما جاءها نودى أن بورك من فى النار يعنى نفسه قال كان نور رب العالمين فى الشجرة حدثنى اسمعيل بن الهيثم أبو العالية العبدى قال ثنا أبو قتيبة عن ورقاء عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير فى قول الله بورك من فى النار قال ناداه وهو فى النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن فى قوله نودى أن بورك من فى النار ومن حولها قال هو النور * قال معمر قال قتادة بورك من فى النار قال نور الله بورك * قال ثنا الحسين قال

فكيف يكون كاهنا ثم بين ما يعرف منه أن النبي ليس بشاعر كما أنه ليس بكاهن فقال (والشعراء يتبعهم الغاوون) قيل أى الشياطين والاظهر أنهم الذين يروون أشعارهم وكان شعراء قريش مثل عبد الله بن الزبعرى وأمية بن ابى الصلت يهجون النبي صلى الله عليه وسلم ويجتمع اليهم الاعراب من قومهم ليستمعون أهاجيهم فنزلت ثم بين غوايتهم بقوله (ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون) وهو تمثيل لذهابهم فى كل شعب من القول يمدحون انسانا معينا تارة ويذمونه أخرى غالين فى كلا الطرفين مستعملين التخيل فى كل ما يرومونه وذكر من قبائح خصالهم (أنهم يقولون) عند الطلب والدعاوى (ما لا يفعلون) ولعمرى انها خصلة شنعاء تدل على الدناءة واللؤم

قالوا وما فعلوا وأين هم *

من معشر فعلوا وما قالوا

وعن الفرزدق أن سليمن بن عبد الملك سمع قوله

فبتن بجانبى مصرعات

وبت أفض أغلاق الختام

فقال وجب عليك الحد قال قد درأ الله عنى الحد يا أمير المؤمنين وتلا الآية ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين الذين أغلب أحوالهم الذكر والفكر فيما لا بأس به من المواعظ والنصائح ومدح الحق وذويه ويكون هجاؤهم على سبيل الانتصار ممن يهجوهم مثل عبد الله ابن رواحة وحسان بن ثابت وكعب ابن زهير كانوا ينافحون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهو أشد عليهم من النبل وكان يقول لحسان هاجهم وروح القدس معك والحاصل أن النظر فى الشعر الى المعنى لا على مجرد النظم والروى فان كان المعنى صحيحا مطابقا للحق والصدق فلا بأس بادخاله فى سلك النظم والقافية بل لعل النظم يروجه ويهيج الطبع على قبوله وهو الذى عناه صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكما وان كان المعنى فاسدا والغرض غير صحيح فهو الذى توجه الذم اليه وللانتصار حد معلوم وهو أن لا يزيد على الجواب لقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقال صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالا فعلى البادئ منهما حتى يتعدى المظلوم ثم ختم السورة بآية جامعة للوعيد كله فقال (وسيعلم الذين ظلموا) خصصه بعضهم

ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال الحسن البصرى بورك من فى النار (١) * وقال آخرون بل معنى ذلك بوركت النار ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا الأشيب قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نودى أن بورك من فى النار بوركت النار كذلك قال ابن عباس حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله أن بورك من فى النار قال بوركت النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد بورك من فى النار قال بوركت النار حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا مكى بن ابراهيم قال ثنا موسى عن محمد بن كعب فى قوله أن بورك من فى النار نور الرحمن والنور هو الله وسبحان الله رب العالمين * واختلف أهل التأويل فى معنى النار فى هذا الموضع فقال بعضهم معناه النور كما ذكرت عمن ذكرت ذلك عنه * وقال آخرون معناه النار لا النور ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن سعيد بن جبير أنه قال حجاب العزة وحجاب الملك وحجاب السلطان وحجاب النار وهى تلك النار التى نودى منها قال وحجاب النور وحجاب الغمام وحجاب الماء وانما قيل بورك من فى النار ولم يقل بورك فيمن فى النار على لغة الذين يقولون بارك الله والعرب تقول بارك الله وبارك فيك وقوله ومن حولها يقول ومن حول النار وقيل عنى بمن حولها الملائكة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ومن حولها قال يعنى الملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن الحسن مثله * وقال آخرون هو موسى والملائكة حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا مكى بن ابراهيم قال ثنا موسى عن محمد بن كعب ومن حولها قال موسى النبى والملائكة ثم قال يا موسى انى أنا الله العزيز الحكيم وقوله وسبحان الله رب العالمين يقول وتنزيها لله رب العالمين مما يصفه به الظالمون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيله لموسى انه أنا الله العزيز فى نقمته من أعدائه الحكيم فى تدبيره فى خلقه والهاء التى فى قوله انه هاء عماد وهو اسم لا يظهر فى قول بعض أهل العربية وقال بعض نحويى الكوفة يقول هى الهاء المجهولة ومعناها ان الأمر والشأن أنا الله وقوله وألق عصاك فلما رآها تهتز فى الكلام محذوف ترك ذكره استغناء بما ذكر عما حذف وهو فألقاها فصارت حية تهتز فلما رآها تهتز كأنها جان يقول كأنها حية عظيمة والجان جنس من الحيات معروف وقال ابن جريج فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان قال حين تحولت حية تسعى وهذا الجنس من الحيات عنى الراجز بقوله

(١) أى واقرأ تمام الحديث قبله وهو قال النور وكثيرا ما يجىء له مثل ذلك اختصارا فتنبه

بالشعراء اذا خرجوا عن حد الانصاف ومالوا الى الجور والاعتساف ولعله عام يتناول لكل من ظلم نفسه بالاعراض عن تدبر ما فى هذه السورة بل القرآن كله وقوله (أى منقلب) صفة لمصدر محذوف والعامل (ينقلبون) أى ينقلبون فى الدركات السفلى انقلابا أى منقلب ولا يعمل فيه يعلم لأن الاستفهام لا يعمل فيه (٨٤) ماقبله وعن ابن عباس أنه قرأه بالفاء والتاء والمراد سيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات وهو النجاة ۞ التأويل ولو نزلناه على بعض الأعجميين فيه اظهار القدرة من وجهين الاول جعل الأعجمى بحيث يقرأ العربى عليهم كقول القائل أمسيت كرديا وأصبحت عربيا والثانى أن أهل الانكار لا يصيرون أهل الاقرار ولو أتاهم مثل هذا الاعجاز البين وذلك لأن الله كذلك يسلكه فى قلوبهم فيأتيهم عذاب البعد والطرد فى الدنيا بغتة وهم لا يشعرون لأنهم نيام فاذا ماتوا انتبهوا فيقولون هل نحن منظرون وما ينبغى لهم وما يستطيعون لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة قوة حمل النور القديم ولهذا تستغيث النار من نور المؤمن وتقول جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى فتكون من المعذبين لان كل من طلب مع الله شيأ آخر حتى الجنة فله عذاب البعد والحرمان من الله وأنذر عشيرتك فيه أن النسب نسب النفوس فان أكل المرء يشبعه ولا يشبع ولده الا اذا أكل الطعام كما أكل والده وهذا معنى المتابعة انى برىء مما تعملون لم يقل انى برىء منكم لان المراد لا تبرأ منهم وقل لهم قولا جميلا بالنصح والموعظة الحسنة حتى يرجعوا ببركة دعوتك الى القول الحق أو ينالوا الجنة بواسطة شفاعتك وتقلبك فى الساجدين بأن خلق روح كل ساجد من روحك انه هو السميع فى الازل مقالتك أنا سيد ولد آدم ولا فخر لأن أرواحهم خلقت من روحك العليم باستحقاقك لهذه الكرامة الله تعالى حسبى من

﴿سورة النمل مكية حروفها أربعة آلاف وستمائة وتسعة وتسعون كلمها ألف ومائة وتسعة آياتها ثلاث وتسعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين

يرفعن بالليل اذا ما أسدفا * أعناق جنان وهاما رجفا * وعنقا نافى الرسيم خيطفا

وقوله ولى مدبرا يقول تعالى ذكره ولى موسى هاربا خوفا منها ولم يعقب يقول ولم يرجع من قولهم عقب فلان اذا رجع على عقبه الى حيث بدأ * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ولم يعقب قال لم يرجع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال لم يلتفت حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولم يعقب قال لم يرجع يا موسى قال لما ألقى العصا صارت حية فرعب منها وجزع فقال الله انى لا يخاف لدى المرسلون قال فلم يرعولذلك قال فقال الله له أقبل ولا تخف انك من الآمنين قال فلم يقف أيضا على شئ من هذا حتى قال سنعيدها سيرتها الاولى قال فالتفت فاذا هى عصا كما كانت فرجع فأخذها ثم قوى بعد ذلك حتى صار يرسلها على فرعون ويأخذها وقوله يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم يقول تعالى ذكره فناداه ربه يا موسى لا تخف من هذه الحية انى لا يخاف لدى المرسلون يقول انى لا يخاف عندى رسلى وأنبيائى الذين أختصهم بالنبوة الا من ظلم منهم فعمل بغير الذى أذن له فى العمل به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قوله يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون قال لا يخيف الله الانبياء الا بذنب يصيبه أحدهم فان أصابه أخافه حتى يأخذه منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد الله الفزارى عن عبد الله بن المبارك عن أبى بكر عن الحسن قال قوله يا موسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم قال انى انما أخفتك لقتلك النفس قال وقال الحسن كانت الانبياء تذنب فتعاقب * واختلف أهل العربية فى وجه دخول الا فى هذا الموضع وهو استثناء مع وعد الله الغفران المستثنى من قوله انى لا يخاف لدى المرسلون بقوله فانى غفور رحيم وحكم الاستثناء أن يكون ما بعده بخلاف معنى ما قبله وذلك أن يكون ما بعده ان كان ما قبله منفيا مثبتا كقوله ما قام الا زيد فزيد مثبت له القيام لانه مستثنى مما قبل الا وما قبل الا منفى عنه القيام وأن يكون ما بعده ان كان ما قبله مثبتا منفيا كقولهم قام القوم الا زيدا فزيد منفى عنه القيام ومعناه ان زيدا لم يقم والقوم مثبت لهم القيام والا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فقد أمنه الله بوعده الغفران والرحمة وأدخله فى عداد من لا يخاف لديه من المرسلين فقال بعض نحويى البصرة أدخلت الا فى هذا الموضع لان الاتدخل فى مثل هذا الكلام كمثل قول العرب ما أشتكى الا خيرا فلم يجعل قوله الا خيرا على الشكوى ولكنه علم أنه اذا قال ما اشتكى شيأ أنه يذكر عن نفسه خيرا كأنه قال ما أذكر الا خيرا وقال بعض نحويى الكوفة يقول القائل كيف صير خائفا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء وهو مغفور له فأقول له فى هذه الآية وجهان أحدهما أن يقول ان الرسل معصومة مغفور لها آمنة يوم القيامة ومن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فهو يخاف ويرجو فهذا وجه والآخر أن يجعل الاستثناء

الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم فهم يعمهون أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم اذ قال موسى لأهله اني آنست نارا سآتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن (٨٥) حولها وسبحان الله رب العالمين يا موسى انه أنا الله العزيز الحكيم وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى لا تخف اني لا يخاف لدي المرسلون إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ۞ القراآت اني آنست بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو بشهاب منونا على أن قبسا وهو بمعنى مقبوس بدل أو صفة عاصم وحمزة وعلي وخلف ورويس الباقون بالاضافة من في النار ممالة علي غير ليث وأبي حمدون وحمدويه وحمزة وفي رواية ابن سعدان والنجاري عن ورش وأبو عمرو وغيرا براهيم بن حماد وكذلك في القصص ۞ الوقوف طس ○ مبين ○ لا بناء على أن هدى حال والعامل معنى الاشارة في تلك أو هو مرفوع بدلا من الآيات أو خبرا بعد خبر وان كان التقدير هي هدى به فلك الوقف للمؤمنين ○ لا لأن الذين صفتهم يوقنون ○ يعمهون ○ ط تنصيصا على أن أولئك مبتدأ مستأنف الأخسرون ○ عليم ○ نارا ط تصطلون ○ حولها ط العالمين ○ الحكيم ○ لا لعطف الجملتين الداخلتين تحت النداء عصاك ط للعدول عن بيان حال الخطاب الى ذكر حال المخاطب مع حذف أي فالقاها فحييت ولم يعقب ط لابتداء النداء المرسلون ○ لا لان الا ان كان بمعنى لكن فالاستدراك يوجب الوصل ايضا رحيم ○ وقومه ط فاسقين ○ مبين ج ○ للآية والعطف وعلوا ط لاختلاف الجملتين وتعظيم الامر بالاعتبار بعد حذف أي

من الذين تركوا في الكلمة لان المعنى لا يخاف لدي المرسلون انما الخوف على من سواهم ثم استثنى فقال الا من ظلم ثم بدل حسنا يقول كان مشركا فتاب من الشرك وعمل حسنا فذلك مغفور له وليس يخاف قال وقد قال بعض النحويين ان الا في اللغة بمنزلة الواو وانما معنى هذه الآية لا يخاف لدى المرسلون ولا من ظلم ثم بدل حسنا قال وجعلوا مثله كقول الله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم قال ولم أجد العربية تحتمل ما قالوا لاني لا أجيز قام الناس الا عبد الله وعبد الله قائم انما معنى الاستثناء أن يخرج الاسم الذي بعد الا من معنى الاسماء التي قبل الا وقد أراه جائزا أن يقول لي عليك ألف سوى ألف آخر فان وضعت الا في هذا الموضع صلحت وكانت الا في تأويل ما قالوا فأما مجردة قد استثنى قليلها من كثيرها فلا ولكن مثله مما يكون معنى الا كمعنى الواو وليست بها قوله خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك هو في المعنى والذي شاء ربك من الزيادة فلا تجعل الا بمنزلة الواو ولكن بمنزلة سوى فاذا كانت سوى في موضع الا صلحت بمعنى الواو لانك تقول عندي مال كثير سوى هذا أي وهذا عندي كأنك قلت عندي مال كثير وهذا أيضا عندي وهو في سوى أبعد منه في الا لانك تقول عندي سوى هذا ولا تقول عندي الا هذا * قال ابو جعفر والصواب من القول في قوله الا من ظلم ثم بدل عندي غير ما قاله هؤلاء الذين حكينا قولهم من أهل العربية بل هو القول الذي قاله الحسن البصري وابن جريج ومن قال قولهما وهو أن قوله الا من ظلم استثناء صحيح من قوله لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم منهم فأتى ذنبا فانه خائف لديه من عقوبته وقد بين الحسن رحمه الله معنى قيل الله لموسى ذلك وهو قوله قال اني انما أخفتك لقتلك النفس فان قال قائل فما وجه قيله ان كان قوله الا من ظلم استثناء صحيحا وخارجا من عداد من لا يخاف لديه من المرسلين وكيف يكون خائفا من كان قد وعد الغفران والرحمة قيل ان قوله ثم بدل حسنا بعد سوء كلام آخر بعد الاول وقد تناهى الخبر عن الرسل من ظلم منهم ومن لم يظلم عند قوله الا من ظلم ثم ابتدأ الخبر عمن ظلم من الرسل وسائر الناس غيرهم وقيل فمن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني له غفور رحيم فان قال قائل فعلام تعطف ان كان الأمر كما قلت بثم ان لم يكن عطفا على قوله ظلم قيل على متروك استغنى بدلالة قوله ثم بدل حسنا بعد سوء عليه عن اظهاره اذ كان قد جرى قبل ذلك من الكلام نظيره وهو فمن ظلم من الخلق وأما الذين ذكرنا قولهم من أهل العربية فقد قالوا على مذهب العربية غير أنهم أغفلوا معنى الكلمة وحملوها على غير وجهها من التأويل وانما ينبغي أن يحمل الكلام على وجهه من التأويل ويلتمس له على ذلك الوجه للاعراب في الصحة مخرج لا على احالة الكلمة عن معناها ووجهها الصحيح من التأويل وقوله ثم بدل حسنا بعد سوء يقول تعالى ذكره فمن أتى ظلما من خلق الله وركب مأثما ثم بدل حسنا يقول ثم تاب من ظلمه ذلك وركوبه المأثم فاني غفور يقول فاني ساتر على ذنبه وظلمه ذلك بعفوي عنه وترك عقوبته عليه رحيم به أن أعاقبه بعد تبديله الحسن بضده * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

فأغرقناهم المفسدين ۞ التفسير تلك الآيات التي تضمنتها هذه السورة آيات القرآن الذي علم أنه منزل مبارك مصدق لما بين يديه وكتاب مبين فان أريد به اللوح فآياته أنه أثبت فيه كل كائن وان أريد به السورة أو القرآن فالغرض تفخيم شأنهما من قبل التنكير فآياتهما أن اعجازهما ظاهر مكشوف وفيهما من العلوم والحكم ما لا يخفى ولان الواو لا تفيد الترتيب فلا حكمة ظاهرة في عكس الترتيب بين ما ههنا وبين ما في أول الحجر ومعنى كون الآيات هدى وبشرى أنها تزيد في ايمانهم وتبشرهم بالثواب قال جار الله يحتمل أن يكون قوله وبالآخرة هم يوقنون من تتمة الموصول الا أن الأوجه أن يكون جملة مستقلة ابتدائية شبيهة بالمعترضة بدليل تكرير المبتدا الذي هو هم فكأنه قيل وما يؤمن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة هو الذي يسهل عليهم متاعب التكاليف وأقول انه وصفهم بالايمان ليكون اشارة الى معرفتهم المبتدأ ثم وصفهم باقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهما الطاعة بالنفس والمال وهذه اشارة الى وسط ثم وصفهم بمعرفة المعاد فلا أحسن من هذا النسق وفيه أن المهتدي بالقرآن حقيقة هو الذي يكون موقنا بأحوال المعاد لاشاكا فيها آتيا بالطاعات للاحتياط قائلا ان كنت مصيبا فيها فقد نلت السعادة وان كنت مخطئا فلم تفتني الا لذات يسيرة زائلة ثم أورد وعيد المنكرين للمعاد واسناد تزيين الاعمال الى الله ظاهر على قول الاشاعرة وأما المعتزلة فتأولوه بوجوه منها أنه استعارة فكأنه لما متعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا ذلك التمتع ذريعة الى اتباع الشهوات وايثار اللذات فقد زين لهم بذلك أعمالهم ومنها أنه مجاز حكمي وهو الذي يصححه بعض الملابسات ولا ريب أن امهال الشيطان وتخليته حتى الآيات زين لهم أعمالهم كما قال وزين لهم الشيطان أعمالهم ملابسة ظاهرة للتزيين ومنها أنه أراد زينا لهم أمر الدين ولا يلزمهم أن يتمسكوا به وذلك بأن بينا لهم حسنه وما لهم فيه من الثواب (أنهم يعمهون) يعدلون ويتحيرون عما زينا لهم قاله الحسن (لهم سوء العذاب) أي القتل والاسر

قوله الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء ثم تاب من بعد اساءته فاني غفور رحيم ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيله لنبيه موسى وأدخل يدك في جيبك ذكر أنه تعالى ذكره أمره أن يدخل كفه في جيبه وانما أمره بادخاله في جيبه لان الذي كان عليه يومئذ مدرعة من صوف قال بعضهم لم يكن لها كم وقال بعضهم كان كمها الى بعض يده ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وأدخل يدك في جيبك قال الكف فقط في جيبك قال كانت مدرعة الى بعض يده ولو كان لها كم أمره أن يدخل يده في كمه * قال ثني حجاج عن يونس بن أبي اسحق عن أبيه عن عمرو بن ميمون قال قال ابن مسعود ان موسى أتى فرعون حين أتاه في ذونانقة يعني جبة صوف وقوله تخرج بيضاء يقول تخرج اليد بيضاء بغير لون موسى من غير سوء يقول من غير برص في تسع آيات يقول تعالى ذكره أدخل يدك في جيبك تخرج ببضاء من غير سوء فهي آية في تسع آيات مرسل أنت بهن الى فرعون وترك ذكر مرسل لدلالة قوله الى فرعون وقومه على أن ذلك معناه كما قال الشاعر

رأتني بحبليها فصدت مخافة * وفي الحبل روعاء الفؤاد فروق

ومعنى الكلام رأتني مقبلا بحبليها فترك ذكر مقبل استغناء بمعرفة السامعين معناه في ذلك اذ قال رأتني بحبليها ونظائر ذلك في كلام العرب كثيرة والآيات التسع هن الآيات التي بيناهن فيما مضى وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تسع آيات الى فرعون وقومه قال هي التي ذكر الله في القرآن العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والطوفان والدم والحجر والطمس الذي أصاب آل فرعون في أموالهم وقوله انهم كانوا قوما فاسقين يقول ان فرعون وقومه من القبط كانوا قوما فاسقين يعني كافرين بالله وقد بينا معنى الفسق فيما مضى ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين﴾ يقول تعالى ذكره فلما جاءت فرعون وقومه آياتنا يعني أدلتنا وحججنا على حقيقة ما دعاهم اليه موسى وصحته وهي الآيات التسع التي ذكرناها قبل وقوله مبصرة يقول يبصر بها من نظر اليها ورآها حقيقة ما دلت عليه * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قال بينة قالوا هذا سحر مبين يقول قال فرعون وقومه هذا الذي جاءنا به موسى سحر مبين يقول يبين للناظرين له أنه سحر وقوله وجحدوا بها يقول وكذبوا بالآيات التسع أن تكون من عند الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج وجحدوا بها قال الجحود التكذيب بها وقوله واستيقنتها أنفسهم يقول وأيقنتها قلوبهم وعلموا يقينا أنها من عند الله فعاندوا بعد تبينهم الحق ومعرفتهم به كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس واستيقنتها أنفسهم قال يقينهم في قلوبهم حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال استيقنوا أن

كيوم بدر ثم مهد مقدمة لما سيذكر فى السورة من الأخبار العجيبة فقال (وانك لتلقى القرآن) لتؤتاه وتلقنه من عند أى حكيم وأى عليم و (اذ قال) منصوب بعليم أو باذكر كأنه قيل خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى العجيبة الشأن والخبر خبر الطريق لانه كان قد ضله وفى قوله (سآتيكم) مع قوله فى طه والقصص لعلى آتيكم دليل على أنه كان قوى الرجاء الا أنه كان يجوز النقيض وعد أهله بأنه يأتيهم بأحد الامرين وان أبطأ لبعد المسافة أو غيره قالوا فى أو دليل على أنه جزم بوجدان أحد الامرين ثقة بعناية الله تعالى انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده والاصطلاء بالنار الاستدفاء بها والاجتماع عليها وانما خصت هذه السورة بقوله (فلما جاءها) وقد قال فى طه والقصص فلما أتاها (نودى) لأنه كرر لفظ آتيكم ههنا بخلاف السورتين فاحترز من تكرار ما يقاربه فى الاشتقاق مرة أخرى و (أن) مفسرة لأن النداء فيه معنى القول لا مخففة من الثقيلة بدليل فقدان قد فى فعلها قال جار الله معنى (بورك من فى النار) بورك من فى مكان النار ومن حول مكانها ومكانها البقعة التى حصلت النار فيها كما قال فى القصص نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة وسبب البركة حدوث أمر دينى فيها وهو تكليم الله اياه واظهار المعجزات عليه وقيل معنى بورك تبارك والنار بمعنى النور أى تبارك من فى النار وهو الله سبحانه مروى عن ابن عباس وعن قتادة والزجاج أن من فى النار هو نور الله ومن حولها الملائكة وقال الجبائى ناداه بكلام سمعه من الشجرة فى البقعة المباركة وهى الشأم فكانت الشجرة محلا للكلام والمتكلم هو الله بأن خلقه فيها ثم ان الشجرة كانت فى النار ومن حولها الملائكة وقيل من فى النار هو موسى لقربه منها ومن حولها الملائكة وفى الابتداء بهذا الخطاب عند مجىء موسى بشارة له بأنه قد قضى أمر عظيم تنتشر منه البركة فى أرض الشأم وفى قوله (وسبحان الله رب العالمين) تنزيه له عما لا يليق بذاته من الحدوث والحلول ونحوهما مما هو من خواص المحدثات وتنبيه على أن الكائن من جلائل الامور التى لا يقدر عليها الا رب العالمين والهاء فى (انه) اما للشأن واما راجع الى ما دل عليه سياق الكلام أى ان المتكلم (انا) وعلى هذا

الآيات من الله حق فلم يجحدوا بها قال ظلما وعلوا وقوله ظلما وعلوا يعنى بالظلم الاعتداء والعلو الكبر كأنه قيل اعتداء وتكبرا * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ظلما وعلوا قال تعظما واستكبارا ومعنى ذلك وجحدوا بالآيات التسع ظلما وعلوا واستيقنتها أنفسهم أنها من عند الله فعاندوا الحق بعد وضوحه لهم فهو من المؤخر الذى معناه التقديم وقوله فانظر كيف كان عاقبة المفسدين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد بعين قلبك كيف كان عاقبة تكذيب هؤلاء الذين جحدوا آياتنا حين جاءتهم مبصرة وما ذا حل بهم من افسادهم فى الارض ومعصيتهم فيها ربهم وأعقبهم ما فعلوا فان ذلك أخرجهم من جنات وعيون وزروع ومقام كريم الى هلاك فى العاجل بالغرق وفى الآجل الى عذاب دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون يقول وكذلك يا محمد سنتى فى الذين كذبوا بما جئتهم به من الآيات على حقيقة ما تدعوهم اليه من الحق من قومك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد آتينا داود وسليمن علما وقالا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا داود وسليمان علما وذلك علم كلام الطير والدواب وغير ذلك مما خصهم الله بعلمه وقالا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين يقول جل ثناؤه وقال داود وسليمن الحمد لله الذى فضلنا بما خصنا به من العلم الذى آتاناه دون سائر خلقه من بنى آدم فى زماننا هذا على كثير من عباده من المؤمنين به فى دهرنا هذا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وورث سليمن داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ ان هذا لهو الفضل المبين﴾ يقول تعالى ذكره وورث سليمن أباه داود العلم الذى كان آتاه الله فى حياته والملك الذى كان خصه به على سائر قومه فجعله له بعد أبيه داود دون سائر ولد أبيه وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير يقول وقال سليمن لقومه يا أيها الناس علمنا منطق الطير يعنى فهمنا كلامها وجعل ذلك من الطير كمنطق الرجل من بنى آدم اذ فهمه عنها وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن كعب وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير قال بلغنا أن سليمن كان عسكره مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صريخة وسبعمائة سرية فأمر الريح العاصف فرفعته وأمر الرخاء فسيرته فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد أردت أنه لا يتكلم أحد من الخلائق بشئ الا جاءت الريح فأخبرته وقوله وأوتينا من كل شئ يقول وأعطينا ووهب لنا من كل شئ من الخيرات ان هذا لهو الفضل المبين يقول ان هذا الذى أوتينا من الخيرات لهو الفضل على جميع أهل دهرنا المبين يقول الذى يبين لمن تأمله وتدبره أنه فضل أعطيناه على من سوانا من الناس ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون﴾ يقول تعالى ذكره وجمع لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فى مسيرهم فهم يوزعون * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله فهم يوزعون فقال بعضهم معنى ذلك فهم يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

فالله مع وصفيه بيان لانا وفيه تلويح الى ما أراد اظهاره عليه يريد أنا القادر القوى على اظهار الخوارق الحكيم الذى لا يفعل جزافا ولا عبثا وقوله (وألق عصاك) معطوف على بورك وكلاهما تفسير لنودى والمعنى قيل له بورك وألق ومعنى (لم يعقب) لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا كر بعد الفر وانما اقتصر ههنا على قوله (لا تخف) (٨٨) ولم يضف اليه أقبل كما فى القصص لأنه أراد أن يبنى عليه قوله (انى لا يخاف لدى المرسلون) وسبب نفى الخوف عن الرسل مشاهدة مزيد فضل الله وعنايته فى حقهم ثم استثنى من ظلم منهم بترك ماهو أولى به وقدمر بحث عصمة الأنبياء فى أول البقرة وفى الآية لطائف واشارات منها أنه اشار بقوله انى لا يخاف لدىّ المرسلون الى أن موسى قد جعل رسولا ومنها أنه أشار بقوله الا من ظلم الى ما وجد من موسى فى حق القبطى وبقوله ثم بدل حسنا بعد سوء أى توبة بعد ذنب الى قول موسى رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى وقرئ ألا بحرف التنبيه ومنها أنه أشار بقوله ثم بدل معطوفا على ظلم الى أن النبى المرسل بدّل النية ولم يصر على فعله والا كان هذا العطف مقطوعا عن الكلام ضائعا فانه اذا ظلم ولم يبدل كان خائفا أيضا ومنها أنه أشار بقوله (فانى غفور رحيم) الى أن الخوف وان لحق المستثنى الا أنه منفى عنه أيضا بسبب غفرانه ورحمته فنفى الخوف ثابت على كل حال فهذا الاستثناء قريب من تأكيد المدح بما يشبه الذم كقوله

* هو البدر الا أنه البحر زاخر *

وكقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم
بهن فلول من قراع الكتائب

وهذه اللطائف مما سمح بها الخاطر اوان الكتابة أرجو أن تكون صوابا ان شاء العزيز قوله (وأدخل يدك) وفى القصص اسلك يدك موافقة لاضم ولان المبالغة فى أدخل أكثر منها فى اسلك لان سلك لازم ومتعد وهناك قال فذانك برهانان مداخلهم وههنا قال فى تسع آيات وكان أبلغ فى العدد فناسب الأبلغ فى اللفظ قال النحويون متعلق الجار محذوف مستأنف أى اذهب فى تسع آيات أو المراد وأدخل يدك فى تسع أى فى جملتهن وعدادهن اذهب الى فرعون وتفسير التسع قدمر فى آخر سبحان وانما قال ههنا الى فرعون

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال جعل على كل صنف من يرد أولاها على أخراها لئلا يتقدموا فى المسير كما تصنع الملوك حدثنا القاسم قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فى قوله وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون قال يرد أولهم على آخرهم * وقال آخرون معنى ذلك فهم يساقون ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون قال يوزعون يساقون * وقال آخرون بل معناه فهم يتقدمون ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الحسن يوزعون يتقدمون * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال معناه يرد أولهم على آخرهم وذلك أن الوازع فى كلام العرب هو الكاف يقال منه وزع فلان فلانا عن الظلم اذا كفه عنه كما قال الشاعر

ألم يزع الهوى اذ لم يوات * بلى وسلوت عن طلب الفتاة

(وقال الآخر)

على حين عاتبت المشيب على الصبا * وقلت ألما أصح والشيب وازع

وانما قيل للذين يدفعون الناس عن الولاة والامراء وزعة لكفهم اياهم عنه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿حتى اذا أتوا على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمن وجنوده وهم لا يشعرون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله حتى اذا أتوا على وادى النمل حتى اذا أتى سليمن وجنوده على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمن وجنوده يقول لا يكسرنكم ويقتلنكم سليمن وجنوده وهم لا يشعرون يقول وهم لا يعلمون أنهم يحطمونكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ويحيى قالا ثنا سفيان عن الاعمش عن رجل يقال له الحكم عن عوف فى قوله قالت نملة يا أيها النمل قال كان نمل سليمن بن داود مثل الذباب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والدىّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره فتبسم سليمن ضاحكا من قول النملة التى قالت ما قالت وقال رب أوزعنى ان أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ يعنى بقوله أوزعنى ألهمنى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله قال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك يقول اجعلنى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ قال فى كلام العرب تقول أوزع فلان بفلان يقول حرض عليه وقال ابن زيد أوزعنى ألهمنى وحرضنى على أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والدىّ وقوله وأن أعمل صالحا ترضاه يقول وأوزعنى أن أعمل بطاعتك وما ترضاه وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين يقول وأدخلنى برحمتك مع عبادك الصالحين الذين اخترتهم لرسالتك وانتخبتهم لوحيك يقول أدخلنى من الجنة

وقومه دون أن يقول وملئه كما فى القصص لان الملأ أشراف القوم وقد وصفهم ههنا بقوله فلما جاءتهم الى قوله ظلما وعلوا فلم يناسب أن يطلق عليهم لفظ ينبئ عن المدح ومعنى (مبصرة) ظاهرة بينة كأنها تبصر بطباق العين فتهدى ويجوز أن يكون الابصار مجازا باعتبار ابصار صاحبها وهو كل ذى عقل أو فرعون وقومه والواو فى (واستيقنتها) للحال (٨٩) وقد مضمرة وفى زيادة (أنفسهم) اشارة

مداخلهم * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين قال مع عبادك الصالحين الانبياء والمؤمنين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبنه عذابا شديدا أولأذبحنه أولياتينى بسلطان مبين﴾ يقول تعالى ذكره وتفقد سليمن الطير فقال مالى لا أرى الهدهد وكان سبب تفقده الطير وسؤاله عن الهدهد خاصة من بين الطير ما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن قال سمعت عمران عن أبى مجلز قال جلس ابن عباس الى عبد الله بن سلام فسأله عن الهدهد لم تفقده سليمن من بين الطير فقال عبد الله بن سلام ان سليمن نزل منزلة فى مسيره فلم يدر ما بعد الماء فقيل له من يعلم بعد الماء قالوا الهدهد فذاك حين تفقده حدثنا محمد قال ثنا يزيد قال ثنا عمران بن حدير عن أبى مجلز عن ابن عباس وعبد الله بن سلام بنحوه حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان سليمن بن داود يوضع له ستمائة كرسى ثم يجىء أشراف الانس فيجلسون مما يليه ثم تجىء أشراف الجن فيجلسون مما يلى الانس قال ثم يدعو الطير فتظلهم ثم يدعو الريح فتحملهم قال فيسير فى الغداة الواحدة مسيرة شهر قال فبينا هو فى مسيره اذا احتاج الى الماء وهو فى فلاة من الارض قال فدعا الهدهد فجاءه فنقر الارض فيصيب موضع الماء قال ثم تجىء الشياطين فيسلخونه كما يسلخ الاهاب قال ثم يستخرجون الماء فقال له نافع بن الازرق قف يا وقاف أرأيت قولك الهدهد يجىء فينقر الأرض فيصيب الماء كيف يبصر هذا ولا يبصر الفخ يجىء حتى يقع فى عنقه قال فقال له ابن عباس ويحك ان القدر اذا جاء حال دون البصر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كان سليمن بن داود اذا خرج من بيته الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الجن والانس حتى يجلس على سريره حتى اذا كان ذات غداة فى بعض زمانه غدا الى مجلسه الذى كان يجلس فيه فتفقد الطير وكان فيما يزعمون يأتيه نوبا من كل صنف من الطير طائر فنظر فرأى من أصناف الطير كلها قد حضره الا الهدهد فقال مالى لا أرى الهدهد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أول ما فقد سليمن الهدهد نزل بوادى فسأل الانس عن مائه فقالوا ما نعلم له ماء فان يكن أحد من جنودك يعلم له ماء فالجن فدعا الجن فسألهم فقالوا ما نعلم له ماء وان يكن أحد من جنودك يعلم له ماء فالطير فدعا الطير فسألهم فقالوا ما نعلم له ماء وان يكن أحد من جنودك يعلمه فالهدهد فلم يجده قال فذاك أول ما فقد الهدهد حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين قال تفقد الهدهد من أجل أنه كان يدله على الماء اذا ركب وان سليمن ركب ذات يوم فقال أين الهدهد ليدلنا على الماء فلم يجده فمن أجل ذلك تفقده فقال ابن عباس ان الهدهد كان ينفعه الحذر ما لم يبلغه الاجل فلما بلغ الاجل لم ينفعه الحذر وحال القدر دون البصر فقد اختلف عبد الله بن سلام والقائلون بقوله ووهب بن منبه فقال عبد الله كان سبب تفقده الهدهد وسؤاله عنه ليستخبره

الى أنهم أظهروا خلاف ما أبطنوا والاستيقان أبلغ من الايقان وقوله (ظلما وعلوا) أى كبرا وترفعا مفعول لاجلهما وقرئ مبصرة بفتح الميم نحو مبخلة قرأها على بن الحسين وقتادة والله أعلم ۞ التأويل طا طلب الطالبين وسين سلامة قلوبهم من تعلقات غير الله تلك دلالات القرآن وشواهد أنواره وكتاب مبين فيه بيان كيفية السلوك ولذلك قال هدى وبشرى للمؤمنين بالوصول الى الله الذين يستقيمون فى المعارج لحقائق الصلوات ويؤتون الزكاة أموالهم وأحوالهم بالاضافة على المستحقين زينالهم أعمالهم الدنيوية النفسانية فهم يعمهون لعمى قلوبهم عن رؤية الآخرة ونعيمها ولا يكون فى عالم الآخرة أعمى الا كان أصم وأبكم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حبك للشئ يعمى ويصم فبحب الدنيا عميت عين القلب وصمت أذنه وصار أبكم عن العلم اللدنى والنطق به وهو سوء العذاب وهو الموجب لخسران الدارين مع خسران المولى وانما يكون خسران الدارين ممدوحا اذا ربح المولى وجد أبو زيد فى البادية فقام مكتوبا عليه خسر الدنيا والآخرة فبكى وقبله وقال هذا رأس صوفى وحين أخبر عن مقامات المؤمنين ودركات الكافرين أخبر عن مقام النبى صلى الله عليه وسلم بقوله

 وانك لتلقى القرآن لا من عند جبريل بل من لدن حكيم تجلى لقلبك بحكمة القرآن عليم يعلم حيث يجعل رسالته ثم ضرب مثالا لذلك وهو أن موسى القلب لما كشف له أنوار شواهد الحق فى ليلة الهوى وظلمة الطبيعة قال لاهله وهم النفس وصفاتها انى آنست نارا بوادى أيمن السر لعلكم تصطلون بتلك النار عن جمود الطبيعة فلما جاءها على قدمى

الشوق وصدق الطلب نودى من الشجرة الروحانية أن بورك من فى نار المحبة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة ومن حولها كالفراش يريد أن يقع فيها وألق عن يدهمتك كل ما تعتمد عليه سوى فضل الله فانه جان فى الحقيقة ولى مدبرا هاربا الى الله ولم يعقب لم يرجع الى غيره فلذلك نودى بلا تخف فان القلوب الملهمة الموصلة اليها الهدايا والتحف والالطاف لا تخاف سوى الله الا من ظلم نفسه بالرجوع الى الغير وأدخل يدهمتك فى جيب قناعتك تخرج

بيضاء نقية من لوث الدارين فى تسع آيات من أسباب هلاك النفس وصفاتها فانظر كيف كان عاقبة الذين أفسدوا الاستعداد الفطرى والله اعلم ﴿ولقد آتينا داود وسليمن علما وقالا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمن داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ ان هذا لهو الفضل المبين وحشر لسليمن جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون حتى اذا أتوا على واد النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمن وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والدىّ وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين لأعذبنه عذابا شديدا أو لأذبحنه أو ليأتينى بسلطان مبين فمكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبا بنبا يقين انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابى هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون قالت يا أيها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا علىّ وأتونى مسلمين قالت يا أيها الملأ أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة

عن بعد الماء فى الوادى الذى نزل به فى مسيره وقال وهب بن منبه كان تفقده اياه وسؤاله عنه لاخلاله بالنوبة التى كان ينوبها والله أعلم بأى ذلك كان اذ لم يأتنا بأى ذلك كان تنزيل ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيح فالصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله أخبر عن سليمن أنه تفقد الطير اما للنوبة التى كانت عليها وأخلت بها واما لحاجة كانت اليها عن بعد الماء وقوله فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين يعنى بقوله مالى لا أرى الهدهد أخطأه بصرى فلا أراه وقد حضر أم هو غائب فيما غاب من سائر أجناس الخلق فلم يحضر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين أخطأه بصرى فى الطير أم غاب فلم يحضر وقوله لأعذبنه عذابا شديدا يقول فلما أخبر سليمن عن الهدهد أنه لم يحضر وأنه غائب غير شاهد أقسم لأعذبنه عذابا شديدا وكان تعذيبه الطير فيما ذكر عنه اذا عذبها أن ينتف ريشها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا الحمانى عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله لأعذبنه عذابا شديدا قال نتف ريشه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن شريك عن عطاء عن مجاهد عن ابن عباس فى لأعذبنه عذابا شديدا عذابه نتفه وتشميسه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله لأعذبنه عذابا شديدا قال نتف ريشه وتشميسه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لأعذبنه عذابا شديدا قال نتف ريشه كله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لاعذبنه عذابا شديدا قال نتف ريش الهدهد كله فلا يعفو سنة * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال نتف ريشه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لأعذبنه عذابا شديدا يقول نتف ريشه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق عن يزيد بن رومان أنه حدث أن عذابه الذى كان يعذب به الطير نتف جناحه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قيل لبعض أهل العلم هذا الذبح فما العذاب الشديد قال نتف ريشه بتركه بضعة تنزو حدثنا سعيد بن الربيع الرازى قال ثنا سفيان عن عمرو بن بشار عن ابن عباس فى قوله لأعذبنه عذابا شديدا قال نتفه حدثنى سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن حسين بن أبى شداد قال نتفه وتشميسه أو لأذبحنه يقول أو لأقتلنه كما حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو لأذبحنه يقول أو لأقتلنه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

وكذلك يفعلون وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون فلما جاء سليمن قال أتمدونن بمال فما آتانى الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى (٩١) ليبلونى أأشكر أم أكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربى غنى كريم قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين قيل لها ادخلى الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها قال انه صرح ممرد من قوارير قالت ربى انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمن لله رب العالمين ﴿ القراآت وادى النمل ممالة عباس وقتيبة وقرأ يعقوب وعلى والسرنديبى عن قنبل بالياء فى الوقف لا يحطمنكم بالنون الخفيفة عباس ورويس أوزعنى بفتح الياء ابن كثير وكذلك فى الاحقاف مالى لا بفتح ياء المتكلم ابن كثير وعلى وعاصم ليأتينى بنون الوقاية بعد الثقيلة ابن كثير فمكث بفتح الكاف عاصم وسهل ويعقوب غير رويس الآخرون بضمها من سبا بفتح الهمزة لامتناع الصرف البزى وأبو عمرو وعن قنبل بهمزة ساكنة وفى رواية أخرى عنه وعن ابن فليح وزمعة بغير همز الباقون بهمزة منونة مكسورة وكذلك فى سورة سبا ألا يسجدوا مخففا يزيد وعلى ورويس الآخرون بالتشديد وقال ابن مجاهد اذا وقفوا على الا وقفوا على ألا يا والابتداء اسجدوا تخفون وتعلنون بتاء الخطاب فيهما على وحفص والباقون على الغيبة فألقه بسكون الهاء حمزة وعاصم غير المفضل وأبو عمرو غير عباس وقرأ باختلاس حركة الهاء يزيد وقالون ويعقوب غير زيد وأبو عمرو من طريق الهاشمى عن اليزيدى الباقون بالاشباع انى ألقى بفتح ياء المتكلم أبو جعفر ونافع أتمدوننى بالياء فى الحالين ابن كثير وسهل وافق به أبو جعفر ونافع وأبو عمرو فى الوصل اتمدونى بتشديد النون وبالياء فى الحالين حمزة ويعقوب الآخرون باظهار النونين

ثنا عباد بن العوام عن حصين عن عبد الله بن شداد لأعذبنه عذابا شديدا أو لأذبحنه الآية قال فتلقاه الطير فأخبره فقال ألم يستثن وقوله أو ليأتينى بسلطان مبين يقول أو ليأتينى بحجة تبين لسامعها صحتها وحقيقتها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على بن الحسين الازدى قال ثنا المعافى بن عمران عن سفيان عن عمار الدهنى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل سلطان فى القرآن فهو حجة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أو ليأتينى بسلطان مبين يقول ببينة أعذره بها وهو مثل قوله الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان يقول بغير بينة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن رجل عن عكرمة قال كل شئ فى القرآن سلطان فهو حجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد الله بن يزيد عن قباث بن رزين أنه سمع عكرمة يقول سمعت ابن عباس يقول كل سلطان فى القرآن فهو حجة كان للهدهد سلطان حدثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أو ليأتينى بسلطان مبين قال بعذر بين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أو ليأتينى بسلطان مبين أى بحجة عذر له فى غيبته حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أو ليأتينى بسلطان مبين يقول ببينة وهو قول الله الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان بغير بينة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو ليأتينى بسلطان مبين قال بعذر أعذره فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فمكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبا بنبا يقين﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله فمكث غير بعيد فمكث سليمن غير طويل من حين سأل عن الهدهد حتى جاء الهدهد واختلف القراء فى قراءة قوله فمكث فقرأت ذلك عامة قراء الأمصار سوى عاصم فمكث بضم الكاف وقرأه عاصم بفتحها وكلتا القراءتين عندنا صواب لانهما لغتان مشهورتان وان كان الضم فيها أعجب الى لانها أشهر اللغتين وأفصحهما وقوله فقال أحطت بما لم تحط به يقول فقال الهدهد حين سأله سليمن عن تخلفه وغيبته أحطت بعلم ما لم تحط به أنت يا سليمن كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أحطت بما لم تحط به قال ما لم تعلم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه فمكث غير بعيد ثم جاء الهدهد فقال له سليمن ما خلفك عن نوبتك قال أحطت بما لم تحط به وقوله وجئتك من سبا بنبا يقين يقول وجئتك من سبا بخبر يقين وهو ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه وجئتك من سبا بنبا يقين أى أدركت ملكا لم يبلغه ملكك * واختلفت القراء فى قراءة قوله من سبا فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة من سبا بالاجراء المعنى أنه رجل اسمه سبأ وقرأه بعض قراء أهل مكة والبصرة من سبأ بترك الاجراء على أنه اسم قبيلة

وحذف الياء آتانى الله بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وابن فليح وحفص فمن فتح الياء فالوقف بالياء لا غير ومن حذف الياء فانه يقف بغير الياء الاسهلا ويعقوب فانهما يقفان بالياء وقرأ على آتانى الله بالامالة أنا آتيك بالامالة وكذلك ما بعده حمزة فى رواية خلف وابن سعدان والعجلى وأبى عمرو وخلف لنفسه فلما رأيه بكسر الراء نصير ليبلونى بفتح الياء أبو جعفر ونافع ساقيها وبابه بالهمز ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل والاحسن تركها قال فى الكشاف (٩٢) من همز فوجهه انه سمع سؤقا فأجرى عليه الواحد ۞ الوقوف علما

أولا مرأة * والصواب من القول فى ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان وقد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب فالاجراء فى سبا وغير الاجراء صواب لان سبأ ان كان رجلا كما جاء به الاثر فانه اذا أريد به اسم الرجل أجرى وان أريد به اسم القبيلة لم يجر كما قال الشاعر فى اجرائه

الواردون وتيم فى ذرا سبا * قد عض أعناقهم جلد الجواميس

يروى ذرا وذرى وقد حدثت عن الفراء عن الرؤاسى أنه سأل أبا عمرو بن العلاء كيف لم يجر سبأ قال لست أدرى ما هو فكأن أبا عمرو ترك اجراءه اذ لم يدر ما هو كما تفعل العرب بالاسماء المجهولة التى لا تعرفها من ترك الاجراء حكى عن بعضهم هذا أبو معمر وقد جاء فترك اجراءه اذ لم يعرفه فى أسمائهم وان كان سبأ جبلا فأجرى لانه يراد به الجبل بعينه وان لم يجر فلانه يجعل اسما للجبل وما حوله من البقعة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون﴾ يقول تعالى مخبرا عن قيل الهدهد لسليمن مخبرا بعذره فى مغيبه عنه انى وجدت امرأة تملكهم يعنى تملك سبأ وانما صار هذا الخبر للهدهد عذرا وحجة عند سليمن درأ به عنه ما كان أوعد به لان سليمن كان لا يرى أن فى الارض أحدا له مملكة معه وكان مع ذلك صلى الله عليه وسلم رجلا حبب اليه الجهاد والغزو فلما دله الهدهد على ملك بموضع من الارض هو لغيره وقوم كفرة يعبدون غير الله له فى جهادهم وغزوهم الاجر الجزيل والثواب العظيم فى الآجل وضم مملكة لغيره الى ملكه حقت للهدهد المعذرة وصحت له الحجة فى مغيبه عن سليمن وقوله وأوتيت من كل شئ يقول وأوتيت من كل شئ يؤتاه الملك فى عاجل الدنيا مما يكون عندهم من العتاد والآلة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى عبيدة الباجى عن الحسن قوله وأوتيت من كل شئ يعنى من كل أمر الدنيا وقوله ولها عرش عظيم يقول ولها كرسى عظيم وعنى بالعظيم فى هذا الموضع العظيم فى قدره وعظم خطره لا عظمه فى الكبر والسعة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله ولها عرش عظيم قال سرير كريم قال حسن الصنعة وعرشها سرير من ذهب قوائمه من جوهر ولؤلؤ * قال ثنى حجاج عن أبى عبيدة الباجى عن الحسن قوله ولها عرش عظيم يعنى سرير عظيم وقوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله يقول وجدت هذه المرأة ملكة سبا وقومها من سبا يسجدون للشمس فيعبدونها من دون الله وقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم يقول وحسن لهم ابليس عبادتهم الشمس وسجودهم لها من دون الله

ج للعدول عن بيان ايتاء الفضل ابتداء الى ذكر قول المنعم عليهما شكرا ووفاء المؤمنين ٥ شئ ط المبين ٥ يوزعون ٥ النمل لا لأن ما بعده جواب اذا مساكنكم ج لانقطاع النظم لنهى الغائب مع اتحاد القائل وجنوده لا لأن الواو للحال لا يشعرون ٥ الصالحين ٥ الهدهد ز على معنى بل أكان من الغائبين على معنى التهديد والاصح أن أم متصل بمعنى الاستفهام فى مالى أى أنا لا أراه أو هو غائب الغائبين ٥ مبين ٥ يقين ٥ عظيم ٥ لا يهتدون ٥ لا ومن خفف ألا وقف مطلقا تعلنون ٥ العظيم ٥ سجدة الكاذبين ٥ يرجعون ٥ كريم ٥ الرحيم ٥ لا لتعلق أن مسلمين ٥ أمرى ج لانقطاع النظم مع اتحاد القائل تشهدون ٥ تأمرين ٥ أذلة ج لان قوله وكذلك يحتمل أن يكون من تتمة قولها أو هو تصديق من الله لما قالت يفعلون ٥ المرسلون ٥ بمال ز لانتهاء الاستفهام مع فاء التعقيب وبيان الاستغناء على التعجيل آتاكم ج لاختلاف الجملتين على أن بل ترجح جانب الوقف تفرحون ٥ صاغرون ٥ مسلمين ٥ مقامك ج للابتداء بان مع اتحاد القائل أمين ٥ وحبب طرفك ط للعدول أم أكفر ٥ لنفسه ج كريم ٥ لا يهتدون ٥ عرشك ط هو ج لاحتمال أن يكون ما بعده من كلامها أو من كلام سليمن مسلمين ٥ من دون الله ط كافرين ٥ الصرح ج ساقيها ط قواريرا ٥ العالمين ٥ ۞ التفسير لما فرغ من قصة موسى شرع فى قصة ثانية وهى قصة داود وابنه سليمن والتنوين فى علما اما للنوع أى طائفة من العلم أو للتعظيم أى علما

غزيرا قال علماء المعانى الواو فى وقالا للعطف على محذوف لان هذا مقام الفاء كقولك أعطيته فشكر فالتقدير ولقد آتيناهما علما فعملا به وعلماه وعرفا حق النعمة والفضيلة فيه وقالا الحمد لله و بيانه ان الشكر باللسان انما يحسن اذا كان مسبوقا بعمل القلب وهو العزم على فعل الطاعة وترك المعصية و بعمل الجوارح وهو الاشتغال بالطاعات فكأنه قال ولقد آتيناهما علما فعملا به قلبا وقالا (وقالا) باللسان (الحمد لله) قلت لقائل أن يقول الاصل عدم الاضمار وقوله هذا مقام الفاء ممنوع وانما يكون كذلك اذا أريد التعقيب والتسبيب فان كان المراد مجرد الاخبار عما فعل بهما وعما فعلا فالواو كقولك أعطيته وشكر وقوله (على كثير من عباده) يجوز أن يكون واردا على سبيل التواضع وان كانا مفضلين على جميع أهل زمانهما و يجوز أن يكون واردا على الحقيقة بالنسبة الى زمانهما أو بالنسبة الى سائر الازمنة وهذا أظهر وانما وصف العباد بالمؤمنين لئلا يظن أن سبب الفضيلة هو مجرد الايمان ولكن ما يزيد عليه من الاستغراق فى بحر العبودية والعرفان وفى الآية دليل على شرف العلم وأن العالم يجب أن يتلقى علمه بشكر الله تعالى قلبا وقالبا وما التوفيق الا منه قوله (وورث سليمن داود) عن الحسن أنه المال لان النبوة عطية مبتدأة وزيف بأن المال أيضا عطية مبتدأة ولذلك يرث الولد اذا كان مؤمنا ولا يرث اذا كان كافرا أو فاتلا وما المانع من أن يوصف بأنه ورث النبوة لما قام بها عند موته كما يرث الولد المال اذا قام به عند موته والظاهر أنه أراد وراثة النبوة والملك معا دليله قوله تشهيرا لنعمة الله ودعاء للناس الى تصديق المعجزة (يا أيها الناس علمنا منطق الطير) والمنطق يشمل كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف مفيدا وغير مفيد ومنه قولهم نطقت الحمامة قال المفسرون انه تعالى جعل الطير فى أيامه مما له عقل وليس كذلك حال الطير فى أيامنا وان كان فيها ما ألهمه الله تعالى الدقائق التى خصت بالحاجة اليها يحكى أنه مر على بلبل فى شجرة فقال لاصحابه انه يقول انى أكلت نصف تمرة فعلى الدنيا العفا أى التراب وصاحت فاختة فأخبر أنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كما تدين تدان وأخبر أن الهدهد يقول استغفروا الله يا مذنبون والخطاف يقول قدموا خيرا تجدوه والرخمة تقول سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه والقمرى يقول سبحان ربى الأعلى

وحبب ذلك اليهم فصدهم عن السبيل يقول فمنعهم بتزيينه ذلك لهم أن يتبعوا الطريق المستقيم وهو دين الله الذى بعث به أنبياءه ومعناه فصدهم عن سبيل الحق فهم لا يهتدون يقول فهم لما قد زين لهم الشيطان مازين من السجود للشمس من دون الله والكفر به لا يهتدون لسبيل الحق ولا يسلكونه ولكنهم فى ضلالهم الذى هم فيه يترددون ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض و يعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش العظيم﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله ألا يسجدوا لله فقرأ بعض المكيين و بعض المدنيين والكوفيين ألا بالتخفيف بمعنى ألا يا هؤلاء اسجدوا فأضمروا هؤلاء اكتفاء بدلالة يا عليها وذكر بعضهم سماعا من العرب ألا يا ارحمنا ألا يا تصدق علينا واستشهد أيضا ببيت الاخطل

ألا يا اسلمى يا هند هند بنى بدر * وان كان حيّا قاعدا آخر الدهر

فعلى هذه القراءة اسجدوا فى هذا الموضع جزم ولا موضع لقوله ألا فى الاعراب وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والكوفة والبصرة ألا يسجدوا بتشديد ألا بمعنى و زين لهم الشيطان أعمالهم لئلا يسجدوا لله ألا فى موضع نصب لما ذكرت من معناه أنه لئلا و يسجدوا فى موضع نصب بأن * والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مستفيضتان فى قرأة الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء مع صحة معنييهما * واختلف أهل العربية فى وجه دخول يا فى قراءة من قرأه على وجه الامر فقال بعض نحو يى البصرة من قرأ ذلك كذلك فكأنه جعله أمرا كأنه قال لهم اسجدوا وزاد ياء بينهما يا التى تكون للتنبيه ثم أذهب ألف الوصل التى فى اسجدوا وأذهبت الالف التى فى يا لانها ساكنة لقيت السين فصار ألا يسجدوا وقال بعض نحو يى الكوفة هذه يا التى تدخل للنداء يكتفى بها من الاسم و يكتفى بالاسم منها فتقول يا أقبل و زيد أقبل وما سقط من السواكن فعلى هذا و يعنى بقوله يخرج الخبء يخرج المخبوء فى السموات والارض من غيث فى السماء ونبات فى الارض ونحو ذلك و بالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت عبارتهم عنه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة عن مجاهد يخرج الخبء فى السموات قال الغيث حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يخرج الخبء قال الغيث حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض قال خبء السماء والارض ما جعل الله فيها من الارزاق والمطر من السماء والنبات من الارض كانتا رتقا لا تمطر هذه ولا تنبت هذه ففتق السماء وأنزل منها المطر وأخرج النبات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن اسمعيل بن أبى خالد عن حكيم بن جابر فى قوله ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض و يعلم كل

والقطاة تقول من سكت سلم والببغاء تقول ويل لمن الدنيا همه والديك يقول اذكروا الله يا غافلون والنسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت آخرك الموت والعقاب يقول في البعد من الناس أنس ومعنى (من كل شئ) بعض كل شئ وقال في الكشاف أراد كثرة ما أوتى كما تقول فلان يقصده كل أحد تريد كثرة قاصديه وانما قال علمنا وأوتينا لانه أراد نفسه وأباه ويجوز أن يريد نفسه فقط لا على طريق التكبر بل على عادة الملوك يعظمون أنفسهم لمصلحة (٩٤) التهييب وقوله (ان هذا لهو الفضل المبين) قول وارد على سبيل الشكر والتحدث بالنعم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أي أقول هذا شكرا لا فخرا يروى أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة وعشرون للجن ومثله للانس ومثله للطير ومثله للوحش وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبعمائة سرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابريسم فرسخا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقعد عليه وحوله ستمائة ألف كرسي من ذهب وفضة فتقعد الانبياء عليهم السلام على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر وانه كان يقول مع ذلك لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما أوتي آل داود ومعنى (يوزعون) يحبسون قيل كانوا يمنعون من يتقدم من عسكره ليكون مسيره مع جنوده على ترتيب ومنه يعلم أنه كان في كل قبيل منها وازع يكون له تسلط على الباقين يكفهم ويصرفهم ومعنى (أتوا على وادي النمل) قطعوه وبلغوا آخره من قولهم أتى على الشئ اذا أنفذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند منقطع الوادي ويجوز أن يقصد اتيانهم من فوق لان الريح كانت تحملهم في الهواء بعضا فلذلك عدي بعلى عن قتادة أنه دخل الكوفة فاجتمع عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان أبو حنيفة حاضرا وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمن أكانت ذكرا أم أنثى فسألوه فألهم أبو حنيفة كانت أنثى لقوله تعالى قالت نملة ولو كان ذكرا لم تجز التاء لان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والانثى فلابد من التمييز بالعلامة وحين عبر عن تفاهم النمل بلفظ التقاول جعل خطابهم خطاب

خفية في السموات والارض حدثني محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا أسامة بن زيد عن معاذ بن عبد الله قال رأيت ابن عباس على بغلة يسأل تبعا ابن امرأة كعب هل سألت كعبا عن البذر تنبت الارض العام لم يصب العام الآخر قال سمعت كعبا يقول البذر ينزل من السماء ويخرج من الارض قال صدقت * قال أبو جعفر انما هو تبيع ولكن هكذا قال محمد وقيل يخرج الحب في السموات والارض لأن العرب تضع من مكان في وفي مكان من في الاستخراج ويعلم ما تخفون وما تعلنون يقول ويعلم السر من أمور خلقه هؤلاء الذين زين لهم الشيطان أعمالهم والعلانية منها وذلك على قراءة من قرأ ألا بالتشديد وأما على قراءة من قرأ بالتخفيف فان معناه ويعلم ما يسره خلقه الذين أمرهم بالسجود بقوله ألا يا هؤلاء اسجدوا وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي ألا تسجدون لله الذي يعلم سركم وما تعلنون وقوله الله لا اله الا هو رب العرش العظيم يقول تعالى ذكره الله الذي لا تصلح العبادة الا له لا اله الا هو لا معبود سواه تصلح له العبادة فأخلصوا له العبادة وأفردوه بالطاعة ولا تشركوا به شيأ رب العرش العظيم يعني بذلك مالك العرش العظيم الذي كل عرش وان عظم فدونه لا يشبهه عرش ملكة سبا ولا غيره حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أحطت بما لم تحط به الى قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم هذا كله كلام الهدهد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بنحوه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون﴾ يقول تعالى ذكره قال سليمن للهدهد سننظر فيما اعتذرت به من العذر واحتججت به من الحجة لغيبتك عنا وفيما جئتنا به من الخبر أصدقت في ذلك كله أم كنت من الكاذبين فيه اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون * فاختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم منصرفا الي فقال هو من المؤخر الذي معناه التقديم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فأجابه سليمن يعني أجاب الهدهد لما فرغ قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم وانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم منصرفا الي وقال وكانت لها كوة مستقبلة الشمس ساعة تطلع الشمس تطلع فيها فتسجد لها فجاء الهدهد حتى وقع فيها فسدها واستبطأت الشمس فقامت تنظر فرمى بالصحيفة اليها من تحت جناحه وطار حتى قامت تنظر الشمس * قال أبو جعفر فهذا القول من قول ابن زيد يدل على أن الهدهد تولى الى سليمن راجعا بعد القائه الكتاب وأن نظره الى المرأة ما الذي ترجع وتفعل كان قبل القائه كتاب سليمن اليها * وقال آخرون بل معنى ذلك اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فكن قريبا منهم وانظر ماذا يرجعون قالوا وفعل الهدهد وسمع مراجعة المرأة أهل مملكتها وقولها لهم اني ألقي الي كتاب كريم انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم وما بعد ذلك من مراجعة بعضهم

أولى العقل فحكى أنها (قالت يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم) اما جواب للامر وامانهى بدلا من الامر أى لا تكونوا بحيث يحطمكم أى يكسركم سليمن وجنوده على طريقة لا أرينك ههنا وفى قوله (سليمن وجنوده) دون أن يقول جنود سليمن مبالغة أخرى كما تقول أعجبنى زيد وكرمه وفى الآية دلالة على أن من يسير فى الطريق لا يلزمه التحرز وانما يلزم من فى الطريق التحرز وفى قولها (وهم لا يشعرون) تنبيه على وجود الحزم بعصمة الانبياء كأنها عرفت أن النبى لعصمته لا يقع منه قتل (٩٥) هذه الحيوانات الا على سبيل السهو وعن بعضهم أنها خافت على قومها أن يقعوا فى كفران نعمة الله تعالى اذا رأوا جلالة سليمن وهذا معنى الحطم فلذلك أمرتهم بدخول المساكن وفيه تنبيه على أن مجالسة أرباب الدنيا محذورة قيل سمع سليمن كلامها من ثلاثة أميال (فتبسم ضاحكا) أى شارعا فى الضحك آخذا فيه ولكن لم يبلغ حد القهقهة وكمال الضحك وما روى أنه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فعلى وجه المبالغة فى الضحك النبوى وانما أضحكه من قولها شفقتها على قومها وسروره بما آتاه الله من ادراك الهمس واشتهاره بالتحرز والتقوى ولذلك مال الى الدعاء قائلا (رب أوزعنى) قال جار الله حقيقته اجعلنى أزع شكر نعمتك عندى وأربطه لا ينفلت عنى فلا أزال شاكرا لك وانما أدرج ذكر الوالدين لان النعمة على الولد نعمة عليهما وبالعكس ثم طلب أن يضيف لواحق نعمه الى سوابقها ولا سيما النعم الدينية فقال (وأن أعمل صالحا ترضاه) ثم دعا أن يجعله فى الآخرة من زمرة الصالحين لان ذلك غاية كل مقصود يروى أن النملة أحست بصوت الجنود ولم تعلم أنها فى الهواء فأمر سليمان الريح فوقفت لئلا يذعرن حتى دخلن مساكنهن ثم دعا بالدعوة

بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قوله فألقاه اليهم ثم تول عنهم أى كن قريبا فانظر ماذا يرجعون وهذا القول أشبه بتأويل الآية لان مراجعة المرأة قومها كانت بعد أن ألقى اليها الكتاب ولم يكن الهدهد لينصرف وقد أمر بأن ينظر الى مراجعة القوم بينهم ما يتراجعونه قبل أن يفعل ما أمره به سليمن ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالت يا أيها الملأ انى ألقى الىّ كتاب كريم انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلوا علىّ وأتونى مسلمين﴾ يقول تعالى ذكره فذهب الهدهد بكتاب سليمن اليها فألقاه اليها فلما قرأته قالت لقومها يا أيها الملأ انى ألقى الىّ كتاب كريم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كتب يعنى سليمن بن داود مع الهدهد بسم الله الرحمن الرحيم من سليمن بن داود الى بلقيس بنت ذى سرح وقومها أما بعد فلا تعلوا علىّ وأتونى مسلمين قال فأخذ الهدهد الكتاب برجله فانطلق به حتى أتاها وكانت لها كوة فى بيتها اذا طلعت الشمس نظرت اليها فسجدت لها فأتى الهدهد الكوة فسدها بجناحيه حتى ارتفعت الشمس ولم تعلم ثم ألقى الكتاب من الكوة فوقع عليها فى مكانها الذى هى فيه فأخذته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال بلغنى أنها امرأة يقال لها بلقيس أحسبه قال ابنة شراحيل أحد أبويها من الجن مؤخر أحد قدميها كحافر الدابة وكانت فى بيت مملكة وكان أولو مشورتها ثلثمائة واثنى عشر كل رجل منهم على عشرة آلاف وكانت بأرض يقال لها مأرب من صنعاء على ثلاثة أيام فلما جاء الهدهد بخبرها الى سليمان بن داود كتب الكتاب وبعث به مع الهدهد فجاء الهدهد وقد غلقت الابواب وكانت تغلق أبوابها وتضع مفاتيحها تحت رأسها فجاء الهدهد فدخل من كوة فألقى الصحيفة عليها فقرأتها فاذا فيها انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلوا علىّ وأتونى مسلمين وكذلك كانت تكتب الانبياء لا تطنب انما تكتب جملا * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لم يزد سليمن على ما قص الله فى كتابه انه وانه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله اذهب بكتابى هذا فألقه اليهم فمضى الهدهد بالكتاب حتى اذا حاذى بالمملكة وهى على عرشها ألقى اليها الكتاب وقوله قالت يا أيها الملأ انى ألقى الىّ كتاب كريم والملأ أشراف قومها يقول تعالى ذكره قالت ملكة سبا لاشراف قومها يا أيها الملأ انى ألقى الىّ كتاب كريم واختلف أهل العلم فى سبب وصفها الكتاب بالكريم فقال بعضهم وصفته بذلك لانه كان مختوما * وقال آخرون وصفته بذلك لانه كان من ملك فوصفته بالكرم لكرم صاحبه وممن قال ذلك ابن زيد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انى ألقى الى كتاب كريم قال هو كتاب سليمن حيث كتب اليها وقوله انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم كسرت ان الاولى والثانية

القصة الثالثة قصة بلقيس وما جرى بينها وبين سليمن وذلك بدلالة الهدهد يروى أن سليمن حين تم له بناء بيت المقدس تجهز للحج مع حشمه فأتى الحرم ومكث به أياما يقرب كل يوم خمسة آلاف ناقة وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير الى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا أعجبته بهجتها إلا أنهم لم يجدوا الماء فطلب الهدهد لانه يرى الماء من تحت الارض وعن وهب أنه أخل بالنوبة التى كانت تنوبه فلذلك تفقده وقيل انه وقعت نفحة من الشمس على رأس سليمن

فنظر فاذا موضع الهدهد خال فدعا عفريت الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به فارتفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فأقسم عليها بالله لتتركنه فتركته وقالت ان نبي الله قد حلف ليعذبنك قال وما استثنى قالت بلى قال اوليأتيني بسلطان مبين أى بعذر واضح فلما قرب من سليمن أرخى ذنبه وجناحيه يجرها على الارض تواضعا له فلما دنا منه أخذ سليمن برأسه فمده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدى الله عز وجل فارتعد سليمن وعفا عنه ثم سأله عما لقى فى غيبته وفى تفقد الهدهد اشارة الى أن الملوك يجب عليهم التيقظ وعدم الغفلة عن أصغر رعيتهم وأرجع الى التفسير قوله (مالى لا أرى) استبعاد منه أنه لا يراه وهو حاضر فى الجند كأن ساترا ستره ثم لاح له أنه غائب فقال (أم كان من الغائبين) وقد مر فى الوقوف قوله (لاعذبنه) لاشك أن تعذيبه انما يكون بما يحتمله حاله فقيل أراد أن ينتف ريشه ويشمسه وكان هذا عذابه للطير وقيل كان يطلى بالقطران ويشمس وقيل هو أن يلقيه للنمل لتأكله وقيل ايداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين الفه وقيل أراد لألزمنه صحبة الاضداد كما قيل اضيق السجون مجالسة الاضداد وقيل لألزمنه خدمة أقرانه ولعل تعذيب الهدهد وذبحه فى عصره جائز لمصلحة السياسة كما أباح لنا ذبح كل ما كول لحمه لمصلحة التغذى وحاصل القسم يرجع الى قوله ليكونن أحد هذه الامور الثلاثة التعذيب أو الذبح أو الاتيان بعذر بين وحجة واضحة ويحتمل أن يكون قد عرف اتيانه بالعذر بطريق الوحى فلذلك أدرجه فى سلك ما هو قادر على فعله فأقسم عليه ثم أخبر الله سبحانه أنه أتى بسلطان مبين وذلك قوله (فمكث غير بعيد) أى غير زمان بعيد (فقال) مخاطبا لسليمن (أحطت بما لم تحط به) قالوا فيه ابطال قول من زعم ان امام الزمان لا يخفى عليه شئ ولا يكون فى زمانه أحد أعلم منه وفيه دليل على شرف العلم وأن صاحبه له أن يكافح به من هو أعلى حالا منه والاحاطة بالشئ علما هو أن يعلمه من جميع جهاته وقوله (من سبا بنبا) من جملة صنائع البديع على أن النبأ خبر له شأن فذكره فى هذا الموضع دون أن يقول من سبا بخبر حسن على حسن وسبأ اسم للقبيلة فلا ينصرف أو اسم للحى أو الاب الاكبر فينصرف وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ثم سميت مدينة مأرب بسبا وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ويحتمل

على الرد على انى من قوله انى ألقى الىّ كتاب كريم ومعنى الكلام قالت يا أيها الملاء انى ألقى الىّ كتاب وانه من سليمن وقوله أن لا تعلوا على وأتونى مسلمين يقول ألقى الىّ كتاب كريم ألا تعلوا على ففى أن وجهان من العربية ان جعلت بدلا من الكتاب كانت رفعا بما رفع به الكتاب وبدلا منه وان جعل معنى الكلام انى ألقى الىّ كتاب كريم أن لا تعلوا على كانت نصبا بتعلق الكتاب بها ومعنى بقوله أن لا تعلوا على أن لا تتكبروا ولا تتعاظموا عما دعوتكم اليه كما حدثنى يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ألا تعلوا على أن لا تمتنعوا من الذى دعوتكم اليه ان امتنعتم جاهدتكم فقلت لابن زيد أن لا تعلوا على أن لا تتكبروا على قال نعم قال وقال ابن زيد أن لا تعلوا على وأتونى مسلمين ذلك فى كتاب سليمن اليها وقوله وأتونى مسلمين يقول وأقبلوا الىّ مذعنين لله بالوحدانية والطاعة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالت يا أيها الملأ أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والامر اليك فانظرى ماذا تأمرين﴾ يقول تعالى ذكره قالت ملكة سبا لأشراف قومها يا أيها الملأ أفتونى فى أمرى تقول أشيروا على فى أمرى الذى قد حضرنى من أمر صاحب هذا الكتاب الذى ألقى الىّ فجعلت المشورة فتيا وقوله ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون تقول ما كنت قاضية أمرا فى ذلك حتى تشهدون فأشاوركم فيه كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد دعت قومها تشاورهم أيها الملاء أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون يقال فى الكلام ما كنت لأقطع أمرا دونك ولا كنت لأقضى أمرا فلذلك قالت ما كنت قاطعة أمرا بمعنى قاضية وقوله قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد يقول تعالى ذكره قال الملأ من قوم ملكة سبأ ذشاورتهم فى أمرها وأمر سليمن نحن ذوو القوة على القتال والبأس الشديد فى الحرب والأمر أيتها الملكة اليك فى القتال وفى تركه فانظرى من الرأى ماترين فمرينا نأتمر لأمرك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد عرضوا لها القتال يقاتلون لها والامر اليك بعد هذا فانظرى ماذا تأمرين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مجاهد قال كان مع ملكة سبا اثنا عشر ألف قيول مع كل قيول مائة ألف حدثنا عمرو بن على قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عباس قال كان مع بلقيس مائة ألف قيل مع كل قيل مائة ألف * قال ثنا وكيع قال ثنا الاعمش قال سمعت مجاهدا يقول كان تحت يد ملكة سبا اثنا عشر ألف قيول والقيول بلسانهم الملك تحت يد كل ملك مائة ألف مقاتل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون﴾ يقول تعالى ذكره قالت صاحبة سبا للملا من قومها اذ عرضوا عليها أنفسهم لقتال سليمن ان أمرتهم بذلك ان الملوك اذا دخلوا قرية عنوة وغلبة أفسدوها يقول خربوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وذلك باستعبادهم الاحرار واسترقاقهم اياهم وتناهى

أن يراد بسبا المدينة أو القوم ثم شرع فى النبا وهو قوله (انى وجدت امرأة) واسمها بلقيس بنت شراحيل ملك اليمن كابرا عن كابر الى تبع الاول ولم يكن له ولد غيرها فورثت الملك وكانت هى وقومها مجوسا عبدة الشمس والضمير فى (تملكهم) يعود الى سبا ان أريد به القوم والى الاهل المحذوف ان أريد به المدينة (وأوتيت من كل شئ) أى بعض كل ما يتعلق بالدنيا من الاسباب (ولها عرش عظيم) كأنه استعظم لها ذلك مع صغر حالها الى حال سليمن أو استعظمه فى نفسه لانه لم يكن لسليمن مثله مع علو شأنه وقد يتفق لبعض الامراء شئ لا يكون مثله لمن فوقه فى الملك وقد يطلع بعض الاصاغر على مسئلة لم يطلع عليها أحد كما اطلع الهدهد على حال بلقيس دون سليمن ووصف عرش الله بالعظم انما هو بالاضافة الى سائر ما خلق من السموات والارض يحكى من عظم شأنه أنه كان مكعبا ثلاثين فى ثلاثين أو ثمانين وكان من ذهب وفضة مكللا بأنواع الجواهر وكذا قوائمه وعليه سبعة أبيات على كل بيت باب مغلق قال بعض المعتزلة فى قوله (وزين لهم الشيطان أعمالهم) دليل على أن المزين للكفر والمعاصى هو الشيطان وأجيب بأن قول الهدهد لا يصلح للحجة والتحقيق فيه قدمر ولا يبعد أن يلهم الله الهدهد وجوب معرفته والانكار على من يعبد غيره خصوصا فى زمن سليمن عليه السلام قوله (الا يسجدوا) من قرأ بالتشديد على أن الجار محذوف فان كان متعلقا بالصد فالتقدير صدهم لأن لا يسجدوا وان كان متعلقا بلا يهتدون فلا مزيدة أى لا يهتدون الى أن يسجدوا ومن قرأ بالتخفيف

وتناهى الخبر منها عن الملوك فى هذا الموضع فقال الله وكذلك يفعلون يقول تعالى ذكره وكما قالت صاحبة سبا تفعل الملوك اذا دخلوا قرية عنوة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر فى قوله وجعلوا أعزة أهلها أذلة قال أبو بكر هذا عنوة **حدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا أبو بكر قال ثنا الاعمش عن مسلم عن ابن عباس فى قوله ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها قال اذا دخلوها عنوة خربوها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة قال ابن عباس يقول الله وكذلك يفعلون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون فلما جاء سليمن قال أتمدوننى بمال فما آتانى الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون﴾ ذكر أنها قالت انى مرسلة الى سليمن لتختبره بذلك وتعرفه به أملك هو أم نبى وقالت ان يكن نبيا لم يقبل الهدية ولم يرضه منا الا أن نتبعه على دينه وان يكن ملكا قبل الهدية وانصرف ذكر الرواية عمن قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قالت وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون قال وبعثت اليه بوصائف ووصفاء وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف ذكر من أنثى فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذكر من الانثى ثم رد الهدية فانه نبى وينبغى لنا أن نترك ملكنا ونتبع دينه ونلحق به **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وانى مرسلة اليهم بهدية قال بجوار لباسهم لباس الغلمان وغلمان لباسهم لباس الجوارى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قولها وانى مرسلة اليهم بهدية قال مائتى غلام ومائتى جارية قال ابن جريج قال مجاهد قوله بهدية قال جوار ألبستهن لباس الغلمان وغلمان ألبستهم لباس الجوارى قال ابن جريج قال قالت فان خلص الجوارى من الغلمان ورد الهدية فانه نبى وينبغى لنا أن نتبعه قال ابن جريج قال مجاهد فخلص سليمن بعضهم من بعض ولم يقبل هديتها * قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن ثابت البنانى قال أهدت له صفائح الذهب فى أوعية الديباج فلما بلغ ذلك سليمن أمر الجن فموهوا له الآجر بالذهب ثم أمر به فألقى فى الطرق فلما جاؤا فرأوه ملق ما يلتفت اليه صغر فى أعينهم ما جاؤا به **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها الآية وقالت ان هذا الرجل ان كان انما همته الدنيا فسنرضيه وان كان انما يريد الدين فلن يقبل غيره وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كانت بلقيس امرأة لبيبة أديبة فى بيت ملك لم تملك الا لبقايا من مضى من أهلها انه قد سيست وساست حتى أحكمها ذلك وكان دينها ودين قومها فيما ذكر الزندقية فلما قرأت الكتاب سمعت كتابا ليس من كتب الملوك التى كانت قبلها فبعثت الى المقاولة من أهل اليمن فقالت لهم يا أيها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا علىّ وأتونى مسلمين الى قوله بم يرجع المرسلون ثم قالت انه قد جاءنى كتاب لم يأتنى مثله من ملك من الملوك قبله فان يكن

(١٣ - (ابن جرير) - تاسع عشر)

فقوله ألا حرف تنبيه ويا حرف النداء والمنادى محذوف والتقدير ألا يا قوم اسجدوا كقوله

ألا يا اسلمى يا دار مىّ على البلى * ولا زال منهلا بجرعائك القطر

قال الزجاج السجدة فى الآية على قراءة التخفيف دون التشديد والحق عدم الفرق لان الذم على الترك كالامر بالسجود فى الاقتضاء

والخبء مصدر بمعنى المخبوء وهو النبات والمطر وغيرهما مما خبأه الله عز وجل من غيوبه ومن جملة ذلك اطلاع الكواكب من أفق الشرق بعد اختفائها فى أفق الغرب ومنها الاقضية والاحكام والوحى والالهام ومنها انزال الملك وكل أثر علوى وفى تخصيص وصف الله تعالى فى هذا المقام باخراج الخبء اشارة الى ما عهده الهدهد من قدرة الله تعالى فى اخراج الماء من الارض ألهمه هذا التخصيص كما ألهمه تلك المعرفة ولما انجر كلام الهدهد الى هذه الغاية (قال) سليمن (سننظر) أى نتأمل فى صفحات حالك (اصدقت أم كنت من الكاذبين) وهذا أبلغ من أن لو قال له كذبت لانه اذا كان معروفا بالكذب كان متهما فى كل ما أخبر به ثم ذكر كيفية النظر فى أمره فقال (اذهب بكتابى هذا فألقه اليهم) لم يقل اليها لانه كان قد قال وجدتها وقومها فكأن سليمن قال فألقه الى الذين هذا دينهم اهتماما فيه بأمر الدين ولمثل هذا قال فى الكتاب ألا تعلوا على وأتونى مسلمين ومعنى (ثم تول عنهم) تنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه تسمع ما يقولون، (يرجعون) من رجع القول كقوله يرجع بعضهم الى بعض القول يروى أنها كانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على حجرها وهى مستلقية نائمة وقيل نقرها فانتبهت فزعة وقيل أتاها والجنود حواليها من فوق والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب فى حجرها وقيل كان فى البيت كوة تقع الشمس فيها كل يوم فاذا نظرت اليها سجدت فجاء الهدهد فسدت تلك الكوة بجناحيه لانها فلما رأت ذلك قامت اليه فألقى الكتاب اليها وههنا اضمار أى فذهب فألقى ثم توارى ثم كأن سائلا سأل فما ذا قالت بلقيس فقيل (قالت

الرجل نبيا مرسلا فلا طاقة لنا به ولا قوة وان يكن الرجل ملكا يكاثر فليس بأعز منا ولا أعد فهيأت هدايا مما يهدى للملوك مما يفتنون به فقالت ان يكن ملكا فسيقبل الهدية ويرغب فى المال وان يكن نبيا فليس له فى الدنيا حاجة وليس اياها يريد انما يريد أن ندخل معه فى دينه ونتبعه على أمره أو كما قالت **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وانى مرسلة اليهم بهدية بعثت بوصائف ووصفاء لباسهم لباس واحد فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذكر من الانثى ثم رد الهدية فهو نبى وينبغى لنا أن نتبعه وندخل فى دينه فزيل سليمن بين الغلمان والجوارى ورد الهدية فقال أتمدوننى بمال فما آتانى الله خير مما آتاكم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان فى الهدايا التى بعثت بها وصائف ووصفاء يختلفون فى ثيابهم ليميز الغلمان من الجوارى قال فدعا بماء فجعل الجوارى يتوضأن من المرفق الى أسفل وجعل الغلمان يتوضؤن من المرفق الى فوق قال وكان أبى يحدثنا هذا الحديث **حدثنا** عبد الأعلى قال ثنا مروان بن معاوية قال ثنا اسمعيل عن أبى صالح وانى مرسلة اليهم بهدية قال أرسلت بلبنة من ذهب وقالت ان كان يريد الدنيا علمته وان كان يريد الآخرة علمته وقوله فناظرة بم يرجع المرسلون تقول فأنظر بأى شئ من خبره وفعله فى هديتى التى أرسلها اليه ترجع رسلى أبقبول وانصراف عنا أم برد الهدية والثبات على مطالبتنا باتباعه على دينه وأسقطت الالف من ما فى قوله بم وأصله بما لان العرب اذا كانت ما بمعنى أى ثم وصلوها بحرف خافض أسقطوا ألفها تفريقا بين الاستفهام وغيره كما قال جل ثناؤه عم يتساءلون وقالوا فيم كنتم وربما أثبتوا فيها الالف كما قال الشاعر

على ما قام يشتمنا لئيم * كخنزير تمرغ فى رماد

وقالت وانى مرسلة اليهم وانما أرسلت الى سليمن وحده على النحو الذى بينا فى قوله على خوف من فرعون وملائهم وقوله فلما جاء سليمن قال أتمدوننى بمال ان قال قائل وكيف قيل فلما جاء سليمن بجعل الخبر فى مجىء سليمن عن واحد وقد قال قبل ذلك فناظرة بم يرجع المرسلون فان كان الرسول كان واحدا فكيف قيل بم يرجع المرسلون وان كانوا جماعة فكيف قيل فلما جاء سليمن قيل هذا نظير ما قد بينا قبل من اظهار العرب الخبر فى أمر كان من واحد على وجه الخبر عن جماعة اذا لم يقصد قصد الخبر عن شخص واحد بعينه يشار اليه بعينه فسمى فى الخبر وقد قيل ان الرسول الذى وجهته ملكة سبا الى سليمن كان امرأ واحدا فلذلك قال فلما جاء سليمن يراد به فلما جاء الرسول سليمن واستدل قائلو ذلك على صحة ما قالوا من ذلك بقول سليمن للرسول ارجع اليهم وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله فلما جاؤا سليمن على الجمع وذلك للفظ قوله بم يرجع المرسلون فصلح الجمع للفظ والتوحيد للمعنى وقوله قال أتمدوننى بمال يقول قال سليمن لما جاء الرسول من قبل المرأة بهداياها أتمدوننى بمال * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض قراء أهل المدينة أتمدوننى بنونين واثبات الياء وقرأه بعض الكوفيين مثل ذلك غير أنه حذف الياء من آخر ذلك وكسر النون الاخيرة وقرأه بعض قراء البصرة بنونين واثبات الياء فى الوصل وحذفها فى الوقف وقرأه بعض قراء الكوفة بتشديد النون واثبات الياء وكل هذه القراآت متقاربات وجميعها صواب

يا أيها الملا انى ألقى الىّ كتاب كريم) مصدر بالتسمية أوحسن مضمونه أوهو من عند ملك كريم أوهو مختوم يروى أنه طبع الكتاب بالمسك وختمه بخاتمه وقال صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به ثم ان سائلا كأنه قال لها ممن الكتاب وماهو فقالت (انه من سليمان وانه) كيت وكيت * سؤال لم قدم سليمن اسمه على اسم الله والجواب أنها لما وجدت الكتاب على وسادتها ولم يكن لأحد اليها طريق ورأت الهدهد علمت أنه من سليمن وحين فتحت الكتاب رأت التسمية ولذلك قالت ماقالت أولعل سليمن كتب على عنوان الكتاب انه من سليمن فقرأت عنوانه أولا ثم أخبرت بما فى الكتاب أولعل سليمن قصد بذلك أنها لو شتمت لاجل كفرها حصل الشتم لسليمن لا لله تعالى وأن فى (أن لا تعلوا) مفسرة لما ألقى اليها أى لا تتكبروا كما تفعل الملوك يروى أن نسخة الكتاب من عبد الله سليمن بن داود الى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى أما بعد فلا تعلوا على وأتونى مسلمين وكان كتب الانبياء عليهم السلام جملا وأنه مع وجازته مشتمل على تمام المقصود لان قوله بسم الله الرحمن الرحيم مشتمل على اثبات الصانع وصفاته والباقى نهى عن الترفع والتكبر وأمر بالانقياد للتكاليف كل ذلك بعد اظهار المعجز برسالة الهدهد قوله (قالت يا أيها الملأ) استئناف آخر وهكذا الى تمام القصة ومعنى (أفتونى) أشيروا علىّ بما يحدث لكم من الرأى والفتوى الجواب فى الحادثة وأصلها من الفتاء فى السن وقطع الأمر فصله والقضاء فيه أرادت بذلك استعطافهم وتطييب نفوسهم واستطلاع آرائهم فأجابوا بأنهم أصحاب القوى الجسدانية والخارجية ولهم النجدة والبلاء فى الحرب ومع ذلك فوضوا الأمر اليها فما أحسن هذا الأدب ويحتمل أن يراد نحن من أبناء الحرب لا من

لانها معروفة فى لغات العرب مشهورة فى منطقها وقوله فما آتانى الله خير مما آتاكم يقول فما آتانى الله من المال والدنيا أكثر مما أعطاكم منها وأفضل بل أنتم بهديتكم تفرحون يقول ما أفرح بهديتكم التى أهديتم الىّ بل أنتم تفرحون بالهدية التى تهدى اليكم لانكم أهل مفاخرة بالدنيا ومكاثرة بها وليست الدنيا وأموالها من حاجتى لان الله تعالى ذكره قد مكننى منها وملكنى فيها مالم يملك أحدا ارجع اليهم وهذا قول سليمن لرسول المرأة ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها لا طاقة لهم بها ولا قدرة لهم على دفعهم عما أرادوا منهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما أتت الهدايا سليمن فيها الوصائف والوصفاء والخيل العراب وأصناف من أصناف الدنيا قال للرسل الذين جاؤا به أتمدوننى بمال فما آتانى الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون لانه لا حاجة لى بهديتكم وليس رأيى فيه كرأيكم فارجعوا اليها بما جئتم به من عندها فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها قال لا طاقة لهم بها وقوله ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون يقول ولنخرجن من أرسلكم من أرضهم أذلة وهم صاغرون ان لم يأتونى مسلمين وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون أولنأتينى مسلمة هى وقومها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى أأشكر أم أكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربى غنى كريم﴾ اختلف أهل العلم فى الحين الذى قال فيه سليمن يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها فقال بعضهم قال ذلك حين أتاه الهدهد بنبأ صاحبة سبا وقال له جئتك من سبا بنبأ يقين وأخبره أن لها عرشا عظيما فقال له سليمن صلى الله عليه وسلم سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين فكان اختباره صدقه من كذبه بأن قال لهؤلاء أيكم يأتينى بعرش هذه المرأة قبل أن يأتونى مسلمين وقالوا انما كتب سليمن الكتاب مع الهدهد الى المرأة بعد ما صح عنده صدق الهدهد بمجىء العالم بعرشها اليه على ما وصفه به الهدهد قالوا ولو لا ذلك كان محالا أن يكتب معه كتابا الى من لا يدرى هل هو فى الدنيا أم لا قالوا وأخرى أنه لو كان كتب مع الهدهد كتابا الى المرأة قبل مجىء عرشها اليه وقبل علمه صدق الهدهد بذلك لم يكن لقوله له سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين معنى لانه لا يعلم بخبره الثانى من ابلاغه اياها الكتاب أو ترك ابلاغه اياها ذلك الا نحو الذى علم بخبره الاول حين قال له جئتك من سبا بنبأ يقين قالوا واذ لم يكن فى الكتاب معه امتحان صدقه من كذبه وكان محالا أن يقول نبى الله قولا لا معنى له وقد قال له سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين علم أن الذى امتحن به صدق الهدهد من كذبه هو مصير عرش المرأة اليه على ما أخبره به الهدهد الشاهد على صدقه ثم كان الكتاب معه بعد ذلك اليها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى

أرباب الرأى والمشورة وانما الرأى اليك وحيث كان يلوح من وصفهم أنفسهم بالشجاعة والعلم بأمور الحرب أنهم مائلون الى المحاربة أرادت أن تنبههم الى الأمر الأصوب وهو الميل الى الصلح فلذلك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) وذلك اذا أرادوا قهرها والتسلط عليها ابتداء والا فالافساد غير لازم بل لعل الاصلاح ألزم اذا سلكت سبيل العدل والانصاف فليس للظلمة فى الآية حجة ومفعول (مرسلة) محذوف أى مرسلة رسلا مع هدية وهى اسم المهدى كالعطية اسم المعطى وانما رأت الاهداء أولا لان الهدية سبب استمالة القلوب قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا قال فى الكشاف روى أنها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الاساور والاطواق والقرطة راكبى خيل مغشاة بالديباج مرصعة اللجم والسروج بالجواهر وخمسمائة جارية على رماك فى زى الغلمان وألف لبنة من ذهب وفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من أشراف قومها المنذر بن عمرو وآخر ذا رأى وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا ثم قالت للمنذران نظر اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وان رأيته بشا لطيفا فهو نبى فأقبل الهدهد فأخبر سليمن فأمر الجن فضربوا لبن الذهب والفضة وفرشوه فى ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب فى البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان وعن يساره على اللبنات وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير فأقيموا عن اليمين وعن اليسار ثم قعد على سريره والكراسى من جانبيه واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والانس كذلك والوحش والطير كذلك فلما قال

أبى عن أبيه عن ابن عباس قال ان سليمن أوتى ملكا وكان لا يعلم أن أحدا أوتى ملكا غيره فلما فقد الهدهد سأله من أين جئت ووعده وعيدا شديدا بالقتل والعذاب قال جئتك من سبا بنبا يقين قال له سليمن ما هذا النبأ قال الهدهد انى وجدت امرأة بسبا تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم فلما أخبر الهدهد سليمن أنه وجد سلطانا أنكر أن يكون لاحد فى الارض سلطان غيره فقال لمن عنده من الجن والانس يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين قال سليمن أريد أعجل من ذلك قال الذى عنده علم من الكتاب وهو رجل من الانس عنده علم من الكتاب فيه اسم الله الاكبر الذى اذا دعى به أجاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فدعا بالاسم وهو عنده قائم فاحتمل العرش احتمالا حتى وضع بين يدى سليمن والله صنع ذلك فلما أتى سليمن بالعرش وهم مشركون يسجدون للشمس والقمر أخبره الهدهد بذلك فكتب معه كتابا ثم بعثه اليهم حتى اذا جاء الهدهد الملكة ألقى اليها الكتاب قالت يا أيها الملأ انى ألقى الىّ كتاب كريم الى وأتونى مسلمين فقالت لقومها ما قالت وانى مرسلة اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون قال وبعثت اليه بوصائف ووصفاء وألبستهم لباسا واحدا حتى لا يعرف ذكر من أنثى فقالت ان زيل بينهم حتى يعرف الذكر من الانثى ثم رد الهدية فانه نبى وينبغى لنا أن نترك ملكنا ونتبع دينه ونلحق به فرد سليمن الهدية وزيل بينهم فقال هؤلاء غلمان وهؤلاء جوار وقال أتمدوننى بمال فما آتانى الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون الى آخر الآية **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله انى وجدت امرأة تملكهم الآية قال وأنكر سليمان أن يكون لاحد على الارض سلطان غيره قال لمن حوله من الجن والانس أيكم يأتينى بعرشها الآية * وقال آخرون بل انما اختبر صدق الهدهد سليمن بالكتاب وانما سأل من عنده احضاره عرش المرأة بعد ما خرجت رسلها من عنده وبعد أن أقبلت المرأة اليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما رجعت اليها الرسل بما قال سليمن قالت قد والله عرفت ما هذا بملك وما لنا به طاقة وما نصنع بمكاثرته شيأ وبعثت انى قادمة عليك بملوك قومى حتى أنظر ما أمرك وما تدعو اليه من دينك ثم أمرت بسرير ملكها الذى كانت تجلس عليه وكان من ذهب مفصص بالياقوت والزبرجد واللؤلؤ فجعل فى سبعة أبيات بعضها فى بعض ثم أقفلت عليه الابواب وكانت انما يخدمها النساء معها ستمائة امرأة يخدمنها ثم قالت لمن خلفت على سلطانها احتفظ بما قبلك وبسرير ملكى فلا يخلص اليه أحد من عباد الله ولا يرينه أحدا حتى آتيك ثم شخصت الى سليمن فى اثنى عشر ألف قيل معها من ملوك اليمن تحت يد كل قيل منهم ألوف كثيرة فجعل سليمن يبعث الجن فيأتونه بمسيرها ومنتهاها كل يوم وليلة حتى اذا دنت جمع من عنده من الجن والانس ممن تحت يده فقال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين وتأويل الكلام قال سليمن لأشراف من حضره من جنده من الجن والانس يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها يعنى سريرها كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أيكم يأتينى بعرشها

دنا القوم ونظروا بهتوا ورأوا الدواب على اللبنات فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم وما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ماوراءكم وقال أين الحق وأخبرهم بما فيه ثم أمر الارضة فأخذت شعرة ونفذت فى الدرة فجعل رزقها فى الشجر وأخذت دودة بيضاء الخيط فأدخلته فى الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الأخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله على سبيل الانكار (أتمدوننى بمال) ثم قال على سبيل الاعلام وتعليل الانكار (فما آتانى الله) من الكمالات والقربات والدرجات (خير مما آتاكم) ثم أضرب عن ذلك الى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو أنهم لا يعرفون الفرح الا فى أن يهدى اليهم حظ من الدنيا فعلى هذا تكون الهدية مضافة الى المهدى اليه والمعنى (بل أنتم بهديتكم) هذه التى أهديتموها (تفرحون) فرح افتخار على الملوك ويحتمل أن يكون الكلام عبارة عن الرد كأنه قال بل أنتم من حقكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها ثم قال للرسول أو للهدهد معه كتاب آخر (ارجع اليهم) ومعنى (لاقبل) لا طاقة ولا مقابلة والذل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك والصغار أن يقعوا مع ذلك فى أسر واستعباد يروى أنه لما رجعت اليها الرسل عرفت أن سليمان نبى وليس لهم به طاقة فشخصت اليه فى اثنى عشر ألف قيل مع كل قيل ألوف وأمرت عند خروجها أن يجعل عرشها فى آخر سبعة أبيات فى آخر قصر من قصور سبعة وغلقت الابواب ووكلت به حرسا فلعل سليمان أوحى اليه ذلك فأراد أن يريها بعض ما خصه الله به من المعجزات فلذلك (قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها) وعن قتادة أراد أن يأخذه قبل أن تسلم لعلمه أنها اذا أسلمت لم يحل له أخذ مالها وقيل أراد بذلك اختبار عقلها كما يجىء وقيل أراد أن يعرف تجملها ومقدار مملكتها قبل وصولها اليه والعفريت من الرجال الخبيث المنكر الذى

قال سرير فى أريكة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال عرشها سرير فى أريكة قال ابن جريج سرير من ذهب قوائمه من جوهر ولؤلؤ **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أيكم يأتينى بعرشها بسريرها * وقال ابن زيد فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أيكم يأتينى بعرشها قال مجلسها * واختلف أهل العلم فى السبب الذى من أجله خص سليمن مسألة الملا من جنده احضار عرش هذه المرأة من بين أملاكها قبل اسلامها فقال بعضهم انما فعل ذلك لانه أعجبه حين وصف له الهدهد صفته وخشى أن تسلم فيحرم عليه مالها فأراد أن يأخذ سريرها ذلك قبل أن يحرم عليه أخذه باسلامها ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال أخبر سليمن الهدهد أنها قد خرجت لتأتيه وأخبر بعرشها فأعجبه كان من ذهب وقوائمه من جوهر مكلل باللؤلؤ فعرف أنهم ان جاؤه مسلمين لم تحل له أموالهم فقال للجن أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين * وقال آخرون بل فعل ذلك سليمن ليعاتبها به ويختبر به عقلها هل تثبته اذا رأته أم تنكره ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أعلم الله سليمن أنها ستأتيه فقال أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين حتى يعاتبها وكانت الملوك يتعاتبون بالعلم * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله قبل أن يأتونى مسلمين فقال بعضهم معناه قبل أن يأتونى مستسلمين طوعا ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قبل أن يأتونى مسلمين يقول طائعين * وقال آخرون بل معنى ذلك قبل أن يأتونى مسلمين الاسلام الذى هو دين الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين بحرمة الاسلام فيمنعهم وأموالهم يعنى الاسلام يمنعهم * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب فى السبب الذى من أجله خص سليمن بسؤاله الملأ من جنده باحضاره عرش هذه المرأة دون سائر ملكها عندنا ليجعل ذلك حجة عليها فى نبوته ويعرفها بذلك قدرة الله وعظيم شأنه انها خلفته فى بيت فى جوف أبيات بعضها فى جوف بعض مغلق مقفل عليها فأخرجه الله من ذلك كله بغير فتح أغلاق وأقفال حتى أوصله الى وليه من خلقه وسلمه اليه فكان لها فى ذلك أعظم حجة على حقيقة ما دعاها اليه سليمن وعلى صدق سليمن فيما أعلمها من نبوته فأما الذى هو أولى التأويلين فى قوله قبل أن يأتونى مسلمين بتأويله فقول ابن عباس الذى ذكرناه قبل من أن معناه طائعين لان المرأة لم تأت سليمن اذ أتته مسلمة وانما أسلمت بعد مقدمها عليه وبعد محاورة جرت بينهما ومساءلة وقوله قال عفريت من الجن يقول تعالى ذكره قال رئيس من الجن مارد قوى وللعرب فيه لغتان عفريت وعفرية فمن قال عفرية جمعه عفارى ومن قال عفريت جمعه عفاريت * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد قال عفريت من الجن قال مارد من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وغيره مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن بعض أصحابه قال عفريت قال داهية * قال ثنى

يغفر أقرانه ومن الشياطين الخبيث المارد ووزنه فعليت قالوا كان اسمه ذكوان وآتيك به فى الموضعين يجوز أن يكون فعلا مضارعا وأن يكون اسم فاعل ومعنى (أن تقوم من مقامك) اما على ظاهره وهو أن يقوم فيقعد واما أن يكون المقام هو المجلس ولابد فيه من عادة معلومة حتى يصح أن يؤقت به وعلى هذا فقيل المراد مجلس الحكم وقيل مقدار فراغه من الخطبة وقيل الى انتصاف النهار (وانى عليه) أى على حمله (لقوى أمين) آتى به على حاله لا أتصرف فيه بشئ واختلفوا فى الذى عنده علم من الكتاب فقيل هو الخضر عليه السلام وقيل جبرائيل وقيل ملك ايد الله به سليمن وقيل آصف بن برخيا وزيره أو كاتبه وقيل هو سليمن نفسه استبطأ العفريت فقال له أنا أريك ما هو أسرع مما تقول وقد يرجح هذا القول بوجوه منها أن الشخص المشار اليه بالذى يجب أن يكون معلوما للمخاطب وليس سوى سليمن ولو سلم أن آصف أيضا كان كذلك فسليمن اولى باحضار العرش فى تلك اللمحة والا لزم تفضيل آصف عليه من هذا الوجه ومنها قول سليمن (هذا من فضل ربى) ويمكن أن يقال الضمير راجع الى استقرار العرش عنده ولو سلم رجوعه الى الاتيان بالعرش فلا يخفى أن كمال حال التابع والخادم من جملة كمالات المتبوع والمخدوم ولا يلزم من أن يأمر الانسان غيره بشئ أن يكون الآمر عاجزا عن الاتيان بذلك الشئ واختلفوا ايضا فى الكتاب فقيل هو اللوح وقيل الكتاب المنزل الذى فيه الوحى والشرائع وقيل كتاب سليمن أو كتاب بعض الانبياء وما ذلك العلم قيل نوع من العلم لا يعرف الآن والاكثرون على أنه العلم باسم الله الاعظم وقدم فى تفسير البسملة كثيرا مما قيل فيه ومما وقفت عليه بعد ذلك أن غالب بن قطان مكث عشرين سنة يسأل الله الاسم الاعظم الذى اذا دعى به أجاب

حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى وهب بن سليمن عن شعيب الجبائى قال العفريت الذى ذكره الله اسمه كوزن حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم قال عفريت اسمه كوزن وقوله أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك يقول أنا آتيك بعرشها قبل أن تقوم من مقعدك هذا وكان فيما ذكر قاعدا للقضاء بين الناس فقال أنا آتيك به قبل أن تقوم من مجلسك هذا الذى جلست فيه للحكم بين الناس وذكر أنه كان يقعد الى انتصاف النهار * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وغيره مثله قال وكان يقضى قال قبل أن تقوم من مجلسك الذى تقضى فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك يعنى مجلسه وقوله وانى عليه لقوى أمين على ما فيه من الجواهر ولا أخون فيه وقد قيل أمين على فرج المرأة ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله وانى عليه لقوى أمين يقول قوى على حمله أمين على فرج هذه قوله قال الذى عنده علم من الكتاب يقول جل ثناؤه قال الذى عنده علم من كتاب الله وكان رجلا فيما ذكر من بنى آدم فقال بعضهم اسمه بليخا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عثمة قال ثنا شعبة عن بشر عن قتادة فى قوله قال الذى عنده علم من الكتاب قال كان اسمه بليخا حدثنا يحيى بن داود الواسطى قال ثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن أبى صالح فى قوله الذى عنده علم من الكتاب رجل من الانس حدثنا ابن عرفة قال ثنا مروان بن معاوية الفزارى عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد فى قول الله قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قال أنا أنظر فى كتاب ربى ثم آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك قال فتكلم ذلك العالم بكلام دخل العرش تحت الارض حتى خرج اليهم حدثنا ابن عرفة قال ثنى حماد بن محمد عن عثمان بن مطر عن الزهرى قال دعا الذى عنده علم من الكتاب يا الهنا واله كل شئ الها واحدا لا اله الا أنت ائتنى بعرشها قال فمثل بين يديه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال الذى عنده علم من الكتاب قال رجل من بنى آدم أحسبه قال من بنى اسرائيل كان يعلم اسم الله الذى اذا دعى به أجاب حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الذى عنده علم من الكتاب قال الاسم الذى اذا دعى به أجاب وهو ياذا الجلال والاكرام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول قال سليمن لمن حوله أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين فقال عفريت أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك قال سليمن أريد أعجل من ذلك فقال رجل من الانس عنده علم من الكتاب يعنى اسم الله الذى اذا دعى به أجاب حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين لا آتيك بغيره أقول غيره أمثله لك قال وخرج يومئذ رجل عابد فى جزيرة من البحر فلما

سمع العفريت قال أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك قال ثم دعا باسم من أسماء الله فاذا هو يحمل بين عينيه وقرأ فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى حتى بلغ ان ربى غنى كريم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال رجل من الانس * قال وقال مجاهد الذى عنده علم من الكتاب علم اسم الله * وقال آخرون الذى عنده علم من الكتاب كان آصف ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال عفريت لسليمن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين فزعموا أن سليمن بن داود قال أبتغى أعجل من هذا فقال آصف بن برخيا وكان صديقا يعلم الاسم الاعظم الذى اذا دعى الله به أجاب واذا سئل به أعطى أنا يانبى الله آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك وقوله أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه أنا آتيك به قبل أن يصل اليك من كان منك على مد البصر ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبير قبل أن يرتد اليك طرفك قال من قبل أن يرجع اليك أقصى من ترى فذلك قوله من قبل أن يرتد اليك طرفك * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال غير قتادة قبل ان يرتد اليك طرفك قبل أن يأتيك الشخص من مد البصر * وقال آخرون بل معنى ذلك من قبل ان يبلغ طرفك مداه وغايته ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قبل أن يرتد اليك طرفك تمد عينيك فلا ينتهى طرفك الى مداه حتى أمثله بين يديك قال ذلك أريد **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثام عن اسمعيل عن سعيد بن جبير قال أخبرت أنه قال ارفع طرفك من حيث يجىء فلم يرجع اليه طرفه حتى وضع العرش بين يديه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن عطاء عن مجاهد فى قوله قبل أن يرتد اليك طرفك قال مد بصره **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قبل أن يرتد اليك طرفك قال اذا مد البصر حتى يرد الطرف خاسئا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قبل أن يرتد اليك طرفك قال اذا مد البصر حتى يحسر الطرف * قال أبو جعفر وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال قبل أن يرجع اليك طرفك من أقصى أثره وذلك أن معنى قوله يرتد اليك يرجع اليك البصر اذا فتحت العين غير راجع بل انما يمتد ماضيا الى أن يتناهى ما امتد نوره فاذا كان ذلك كذلك وكان الله انما أخبرنا عن قائل ذلك أنا آتيك به قبل أن يرتد لم يكن لنا أن نقول انه قال أنا آتيك به قبل أن يرتد راجعا اليك طرفك من عند منتهاه وقوله فلما رآه مستقرا عنده يقول فلما رأى سليمن عرش ملكة سبا مستقرا عنده وفى الكلام متروك استغنى بدلالة ماظهر عما ترك وهو فدعا الله فأتى به فلما رآه سليمن مستقرا عنده وذكر أن العالم دعا الله فغار العرش فى المكان الذى كان به ثم نبع من تحت الارض بين يدى سليمن ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال ذكروا أن آصف بن برخيا توضأ ثم ركع ركعتين ثم قال يانبى الله امدد عينك حتى ينتهى طرفك فمد سليمن عينه ينظر اليه نحو اليمن ودعا آصف فانخرق بالعرش

موضع النظر فاذا فتحت العين توهمت أن نور العين يمتد الى المرئى واذا غمضت توهمت أن ذلك النور قد ارتد فمعنى الآية أنك ترسل طرفك الى شئ فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك يروى أن آصف قال له مد عينك حتى ينتهى طرفك فمد عينه فنظر نحو اليمن ودعا آصف فغاص العرش فى مكانه ثم ظهر عند مجلس سليمن بالشام بقدرة الله قبل أن يرتد طرفه ومن استبعد هذا فى قدرة الله فليتأمل فى الحركات السماوية على مايشهد به علم الهيئة حتى يزول استبعاده وقال مجاهد هو تمثيل لاستقصار مدة الاتيان به كما تقول لصاحبك افعل هذا فى لحظة أو لمحة وحين عرف سليمن نعمة الله فى شأنه وأن ذلك صورة الابتلاء بين أن شكر الشاكر انما يعود الى نفس الشاكر لانه يرتبط به العتيد ويطلب المزيد كما قيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة وروى فى الكشاف عن بعضهم أن كفران النعمة بوار وقلما أقشعت نافرة فرجعت فى نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستدم راهنها بكرم الجوار قوله أقشعت نافرة أى ذهبت فى حال نفارها وراهنها أى ثابتها (ومن كفر فان ربى غنى) عن عبادة كل عابد فضلا عن شكر شاكر (كريم) لايقطع امداد نعمه عنه لعله يتوب ويصلح حاله زعم المفسرون ان الجن كرهوا أن يتزوجها سليمن فتفضى اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية أو خافوا أن يولد له منها ولد تجمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمن الى ملك هو أشد فقالوا له ان فى عقلها شيأ وهى شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بتنكير العرش وذلك قوله (نكروا لها عرشها)

أى اجعلوه متنكرا متغيرا عن هيئته وشكله كما يتنكر الرجل لغيره لئلا يعرفه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله وقوله (ننظر) بالجزم جواب للامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (أتهتدى) لمعرفة العرش أو للجواب الصائب اذا سئلت عنه أو للدين والايمان بنبوة سليمن اذا رأت تلك الخوارق وقوله (أم تكون من الذين لا يهتدون) أبلغ من أن لو قال أم لا تهتدى كما مر فى قوله أم كنت من الكاذبين (فلما جاءت قيل أهكذا) أى مثل ذا (عرشك) لئلا يكون شبه تلقين فقالت (كأنه هو) ولم تقل هو هو مع أنها عرفته ليكون دليلا على وفور عقلها حيث لم تقطع فى المحتمل وتوقفت فى مقام التوقف أما قوله (واوتينا العلم) فمعطوف على مقدر كأنهم قالوا عند قولها كأنه هو قد أصابت فى جوابها وطابقت المفصل وهى عاقلة لبيبة وقد رزقت الاسلام وعلمت قدرة الله وصحة نبوة سليمن بهذه الخوارق (وأوتينا) نحن (العلم) بالله وبقدرته قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام (وصدها) عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس وكونها بين ظهرانى الكفرة والغرض تلقى نعمة الله بالشكر على سابقة الاسلام وقيل هو موصول بكلام بلقيس والمعنى وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمن قبل هذه المعجزة أو الحالة وذلك عند وفدة المنذر ثم قال سبحانه وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه (ما كانت تعبد من دون الله) وقيل الجار محذوف أى وصدها الله اوسليمن عما كانت تعبدوا ختبر ساقها بأن أمر أن يبنى على طريقها قصر من زجاج أبيض فأجرى من تحته الماء وألقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره فى آخر فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس ثم (قيل لها ادخلى الصرح) أى القصر أو صحن الدار (فلما رأته حسبته لجة) أى ماء غامرا (وكشفت عن ساقيها) لتخوض فى الماء فاذا هى أحسن الناس ساقا وقدما الا أنها شعراء فصرف سليمن بصره وناداها

منه

مكانه الذى هو فيه ثم نبع بين يدى سليمن فلما رآه سليمن مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نبع عرشها من تحت الارض وقوله قال هذا من فضل ربى ليبلونى يقول هذا البصر والتمكن والملك والسلطان الذى أنا فيه حتى حمل الىّ عرش هذه فى قدر ارتداد الطرف من مأرب الى الشام من فضل ربى الذى أفضله علىّ وعطائه الذى جاد به علىّ ليبلونى يقول ليختبرنى و يمتحننى أأشكر ذلك من فعله علىّ أم أكفر نعمته علىّ بترك الشكر له وقد قيل ان معناه أأشكر على عرش هذه المرأة اذ أتيت به أم أكفر اذ رأيت من هو دونى فى الدنيا أعلم منى ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى أأشكر على السرير اذ أتيت به أم أكفر اذ رأيت من هو دونى فى الدنيا أعلم منى وقوله ومن شكر فانما يشكر لنفسه يقول ومن شكر نعمة الله عليه وفضله عليه فانما يشكر طلب نفع نفسه لانه ليس ينفع بذلك غير نفسه لانه لا حاجة لله الى أحد من خلقه وانما دعاهم الى شكره تعريضا منه لهم للنفع لا لاجتلاب منه بشكرهم اياه نفعا الى نفسه ولا دفع ضر عنها ومن كفر فان ربى غنى كريم يقول ومن كفر نعمه واحسانه اليه وفضله عليه لنفسه ظلم وحظها بخس والله غنى عن شكره لا حاجة به اليه لا يضره كفر من كفر به من خلقه كريم ومن كرمه افضاله على من يكفر نعمه و يجعلها وصلة يتوصل بها الى معاصيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون﴾ يقول تعالى ذكره قال سليمن لما أتى عرش بلقيس صاحبة سبا وقدمت هى عليه لجنده غيروا لهذه المرأة سريرها * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله نكروا لها عرشها قال غيروا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فلما أتته قال نكروا لها عرشها قال وتنكير العرش أنه زيد فيه ونقص **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله نكروا لها عرشها قال غيروه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله نكروا لها عرشها قال مجلسها الذى تجلس فيه **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله نكروا لها عرشها أمرهم أن يزيدوا فيه و ينقصوا منه وقوله ننظر أتهتدى يقول ننظر أتعقل فتثبت عرشها أنه هو الذى لها أم تكون من الذين لا يهتدون يقول من الذين لا يعقلون فلا تثبت عرشها وقيل ان سليمن انما نكر لها عرشها وأمر بالصرح يعمل لها من أجل أن الشياطين كانوا أخبروه أنه لا عقل لها وأن رجلها كحافر حمار فأراد أن يعرف صحة ما قيل له من ذلك و بنحو الذى قلنا فى تأويل قوله أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون قال زيد فى عرشها ونقص

منه لينظر الى عقلها فوجدت ثابتة العقل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ننظر أتهتدى اتعرفه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنى ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ننظر أتهتدى قال تعرفه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون أى أتعقل أم تكون من الذين لا يعقلون ففعل ذلك لينظر أتعرفه أم لا تعرفه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين﴾ يقول تعالى ذكره لما جاءت صاحبة سبا سليمن أخرج لها عرشها فقال لها أهكذا عرشك فقالت وشبهته به كأنه هو * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال لما انتهت الى سليمن وكلمته أخرج لها عرشها ثم قال أهكذا عرشك قالت كأنه هو حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو قال شبهته وكانت قد تركته خلفها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان أبى يحدث هذا الحديث كله يعنى حديث سليمن وهذه المرأة فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو شكت وقوله وأوتينا العلم من قبلها يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل سليمن وقال سليمن وأوتينا العلم من قبل هذه المرأة بالله وبقدرته على ما يشاء وكنا مسلمين لله من قبلها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وأوتينا العلم من قبلها قال سليمن يقوله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وصدها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين﴾ يقول تعالى ذكره ومنع هذه المرأة صاحبة سبا ما كانت تعبد من دون الله وذلك عبادتها الشمس أن تعبد الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وصدها ما كانت تعبد من دون الله قال كفرها بقضاء الله قال كفرها بقضاء الله (٣) غير الوثن أن تهتدى للحق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وصدها ما كانت تعبد من دون الله قال كفرها بقضاء الله صدها أن تهتدى للحق ولو قيل معنى ذلك وصدها سليمن ما كانت تعبد من دون الله بمعنى منعها وحال بينها وبينه كان وجها حسنا ولو قيل أيضا وصدها الله ذلك بتوفيقها للاسلام كان أيضا وجها صحيحا وقوله انها كانت من قوم كافرين يقول ان هذه المرأة كانت كافرة من قوم كافرين وكسرت الالف من قوله انها على الابتداء ومن تأول قوله وصدها ما كانت تعبد من دون الله التأويل الذى تأولنا كانت ما من قوله ما كانت تعبد فى موضع رفع بالصد لان المعنى فيه لم يصدها عن عبادة الله جهلها وأنها لا تعقل انما صدها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر وكان ذلك من دين قومها وآبائها فاتبعت فيه آثارهم ومن تأوله على الوجهين الآخرين كانت ما فى موضع نصب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قيل لها ادخلى الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها قال انه صرح ممرد من قوارير قالت رب انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمن لله رب العالمين﴾ ذكر أن سليمن لما أقبلت صاحبة سبا تريده

(انه صرح ممرد) أى مملس (من قوارير) هذا عند من يقول تزوجها وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا له همدان وكان يزورها فى الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له قالوا كون ساقها شعراء هو السبب فى اتخاذ النورة أمر به الشياطين فاتخذوها وقال آخرون المقصود من الصرح تهويل المجلس وحصل كشف الساق على سبيل التبع عن ابن عباس لما أسلمت قال لها اختارى من أزوجكه فقالت مثلى لا ينكح الرجال مع سلطان فقال النكاح من الاسلام فقالت ان كان كذلك فزوجنى ذا تبع ملك همدان فزوجها اياه ثم ردهما الى اليمن ولم يزل بها ملكا (قالت رب انى ظلمت نفسى) أى بالكفر فى الزمن السالف

أمر الشياطين فبنوا له صرحا وهو كهيئة السطح من قوارير وأجرى من تحته الماء ليختبر عقلها بذلك وفهمها على نحو الذى كانت تفعل هى من توجيهها اليه الوصائف والوصفاء ليميز بين الذكور منهم والاناث معاتبة بذلك كذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال أمر سليمن بالصرح وقد عملته له الشياطين من زجاج كأنه الماء بياضا ثم أرسل الماء تحته ثم وضع له فيه سريره فجلس عليه وعكفت عليه الطير والجن والانس ثم قال ادخلى الصرح ليريها ملكا هو أعز من ملكها وسلطانا هو أعظم من سلطانها فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها لا تشك انه ماء تخوضه قيل لها ادخلى انه صرح ممرد من قوارير فلما وقفت على سليمن دعاها الى عبادة الله وعابها فى عبادتها الشمس دون الله فقالت بقول الزنادقة فوقع سليمن ساجدا اعظاما لما قالت وسجد معه الناس وسقط فى يديها حين رأت سليمن صنع ما صنع فلما رفع سليمن رأسه قال ويحك ماذا قلت قال وأنسيت ما قالت فقالت رب انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمن لله رب العالمين وأسلمت فحسن اسلامها وقيل ان سليمن انما أمر ببناء الصرح على ما وصفه الله لان الجن خافت من سليمن أن يتزوجها فارادوا أن يزهدوه فيها فقالوا ان رجلها رجل حمار وان أمها كانت من الجن فأراد سليمن أن يعلم حقيقة ما أخبرته الجن من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى قال قالت الجن لسليمن تزهده فى بلقيس ان رجلها رجل حمار وان أمها كانت من الجن فأمر سليمن بالصرح فعمل فسجن فيه دواب البحر الحيتان والضفادع فلما بصرت بالصرح قالت ما وجد ابن داود عذابا يقتلنى به الا الغرق فحسبته لجة وكشفت عن ساقيها قال فاذا أحسن الناس ساقا وقدما قال فضن سليمن بساقها عن الموسى قال فاتخذت النورة بذلك السبب وجائز عندى أن يكون سليمن أمر باتخاذ الصرح للامرين الذى قاله وهب والذى قاله محمد بن كعب القرظى ليختبر عقلها وينظر الى ساقها وقدمها ليعرف صحة ما قيل له فيها وكان مجاهد يقول فيما ذكر عنه فى معنى الصرح ما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الصرح قال بركة من ماء ضرب عليها سليمن قوارير ألبسها قال وكانت بلقيس هلباء شعراء قدمها كافر الحمار وكانت أمها جنية **حدثنى** أحمد بن الوليد الرملى قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد أبوى صاحبة سبا جنيا * قال ثنا صفوان بن صالح قال ثنى الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن بشير بن نهيك عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر النضر بن أنس وقوله فلما رأته حسبته لجة يقول فلما رأت المرأة الصرح حسبته لبياضه واضطراب دواب الماء تحته لجة بحر كشفت عن ساقيها لتخوضه الى سليمن * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قيل لها ادخلى الصرح فلما رأته حسبته لجة قال وكان من قوارير وكان الماء من خلفه فحسبته لجة * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله حسبته لجة قال بحرا **حدثنا** عمرو بن على قال ثنا ابن سوار قال ثنا روح بن القاسم عن عطاء بن السائب عن مجاهد فى قوله وكشفت عن ساقيها فاذا هما شعراوان فقال ألا شئ يذهب هذا قالوا الموسى قال لا الموسى له أثر فأمر بالنورة فصنعت **حدثنى** أبو السائب قال ثنا حفص عن عمران بن سليمن عن عكرمة وأبى صالح قالا لما تزوج سليمن بلقيس قالت له لم تمسنى حديدة

أو بسوء ظنى بسليمن اذ حسبت انه يغرقنى فى الماء وهذا التفسير أنسب بما قبله ولعل فى قولها مع سليمن أى مصاحبة له اشارة الى أن اسلامها تبع لاسلام سليمن وأنها تريد أن تكون معه فى الدارين جميعا والله أعلم ۞ التأويل ولقد آتينا داود الروح وسليمن القلب علما الدنيا على كثير من عباده وهم الاعضاء والجوارح المستعملة فى العبودية وورث سليمن داود لان كل الهام وفيض يصدر من الحضرة الالهية يكون عبوره على داود الروح الا أنه للطافته لا يحفظها وانما يحفظها القلب لكثافته ولذلك كان سليمن أقضى من داود قوله منطق الطير يعنى الرموز والاشارات التى يحفظها بلسان الحال أرباب

قط قال سليمن للشياطين انظروا مايذهب الشعر قالوا النورة فكان أول من صنع النورة وقوله انه صرح ممرد من قوارير يقول جل ثناؤه قال سليمن لها ان هذا ليس ببحر انه صرح ممرد من قوارير يقول انما هو بناء مبنى مشيد من قوارير * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ممرد قال مشيد وقوله قالت رب انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمن الآية يقول تعالى ذكره قالت المرأة صاحبة سبا رب انى ظلمت نفسى فى عبادتى الشمس وسجودى لما دونك وأسلمت مع سليمن لله تقول وانقدت مع سليمن مذعنة لله بالتوحيد مفردة له بالالوهة والربوبية دون كل من سواه وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى حسبته لجة قال انه صرح ممرد من قوارير فعرفت أنها قد غلبت قالت رب انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمن لله رب العالمين ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله وحده لاشريك له ولا تجعلوا معه الها غيره فاذا هم فريقان يختصمون يقول فلما أتاهم صالح داعيا لهم الى الله صار قومه من ثمود فيما دعاهم اليه فريقين يختصمون ففريق مصدق صالحا مؤمن به وفريق مكذب به كافر بما جاء به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله فريقان يختصمون قال مؤمن وكافر قولهم صالح مرسل وقولهم صالح ليس بمرسل ويعنى بقوله يختصمون يختلفون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاذا هم فريقان يختصمون قال مؤمن وكافر وقوله قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة يقول تعالى ذكره قال صالح لقومه ياقوم لأى شئ تستعجلون بعذاب الله قبل الرحمة كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة قال السيئة العذاب قبل الحسنة قبل الرحمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ياقوم لم تستعجلون بالسيئة قال بالعذاب قبل الحسنة قال العافية وقوله لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون يقول هلا تتوبون الى الله من كفركم فيغفر لكم ربكم عظيم جرمكم يصفح لكم عن عقوبته اياكم على ماقد أتيتم من عظيم الخطيئة وقوله لعلكم ترحمون يقول ليرحمكم ربكم باستغفاركم اياه من كفركم ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالوا اطيرنا بك وبمن معك قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون﴾ يقول تعالى ذكره قالت ثمود لرسولها صالح اطيرنا بك وبمن معك أى تشاءمنا بك وبمن معك من أتباعنا وزجرنا الطير بأنا سيصيبنا بك وبهم المكاره والمصائب فأجابهم صالح فقال لهم طائركم عند الله أى ماز جرتم من الطير لما يصيبكم من المكاره عند الله علمه لايدرى أى ذلك كائن أما تظنون من المصائب أو المكاره أم مالا ترجونه من العافية والرجاء والمحاب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله قال طائركم عند الله يقول مصائبكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله طائركم عند الله علمكم عند الله وقوله

الاحوال الطائرين فى سماء سناء الفناء وقيل أراد الخواطر الملكية الروحانية قوله من الجن والانس والطير أى من الصفات الشيطانية والانسانية والملكية فهم يوزعون على طبيعتهم بالشريعة وادى النمل هوى النفس الحريصة على الدنيا وشهواتها قالت نملة هى النفس اللوامة يا أيها النمل هى الصفات النفسانية ادخلوا مساكنكم محالكم المختلفة وهى الحواس الخمس وهم لايشعرون أنهم على الحق وأنتم على الباطل لان الشمس لاحس عندها من نورها ولا من الظلمة التى تزيلها نعمتك التى أنعمت على بتسخير جنودى لى وعلى والدى وهما الروح والجسد أنعم على الروح بافاضة الفيوض وعلى الجسد باستعماله فى أركان

بل أنتم قوم تفتنون يقول بل أنتم قوم تختبرون يختبركم ربكم اذ أرسلني اليكم أتطيعونه فتعملون بما أمركم به فيجزيكم الجزيل من ثوابه أم تعصونه فتعملون بخلافه فيحل بكم عقابه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون﴾ يقول تعالى ذكره وكان في مدينة صالح وهي حجر ثمود تسعة أنفس يفسدون في الارض ولا يصلحون وكان افسادهم في الارض كفرهم بالله ومعصيتهم اياه وانما خص الله جل ثناؤه هؤلاء التسعة الرهط بالخبر عنهم أنهم كانوا يفسدون في الارض ولا يصلحون وان كان أهل الكفر كلهم في الارض مفسدين لأن هؤلاء التسعة هم الذين سعوا فيما بلغنا في عقر الناقة وتعاونوا عليه وتحالفوا على قتل صالح من بين قوم ثمود وقد ذكرنا قصصهم وأخبارهم فيما مضى من كتابنا هذا * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تسعة رهط قال من قوم صالح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون هم الذين عقروا الناقة وقالوا حين عقروها نبيت صالحا وأهله فنقتلهم ثم نقول لاولياء صالح ما شهدنا من هذا شيأ وما لنا به علم فدمرهم الله أجمعين وقوله قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله يقول تعالى ذكره قال هؤلاء التسعة الرهط الذين يفسدون في أرض حجر ثمود ولا يصلحون تقاسموا بالله تحالفوا بالله أيها القوم ليحلف بعضكم لبعض لنبيتن صالحا وأهله فلنقتلنه ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تقاسموا بالله قال تحالفوا على اهلاكه فلم يصلوا اليه حتى هلكوا وقومهم أجمعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه ويتوجه قوله تقاسموا بالله الى وجهين أحدهما النصب على وجه الخبر كأنه قيل قالوا متقاسمين وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله ولا يصلحون تقاسموا بالله وليس فيها قالوا فذلك من قراءته يدل على وجه النصب في تقاسموا على ما وصفت والوجه الآخر الجزم كأنهم قال بعضهم لبعض أقسموا بالله فعلى هذا الوجه الثاني تصلح قراءة لنبيتنه بالياء والنون لان القائل لهم تقاسموا وان كان هو الآمر فهو فيمن أقسم كما يقال في الكلام انهضوا بنا نمض الى فلان وانهضوا نمضي اليه وعلى الوجه الاول الذي هو وجه النصب القراءة فيه بالنون أفصح لان معناه قالوا متقاسمين لنبيتنه وقد تجوز الياء على هذا الوجه كما يقال في الكلام قالوا لنكرمن أباك وليكرمن أباك وبالنون قرأ ذلك قراء المدينة وعامة قراء البصرة وبعض الكوفيين وأما الاغلب على قراء أهل الكوفة فقراءته بالياء وضم التاء جميعا وأما بعض المكيين فقرأه بالياء وأعجب القراآت في ذلك الى النون لان ذلك أفصح الكلام على الوجهين اللذين بينت من النصب والجزم وان كان كل ذلك صحيحا غير فاسد لما وصفت وأكرهها الى القراءة بها الياء لقلة قارئ ذلك كذلك وقوله لنبيتنه قال ليبيتن صالحا ثم يفتكوا به حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال التسعة الذين عقروا الناقة هلم فلنقتل صالحا فان كان صادقا يعني فيما وعدهم من العذاب بعد

الشريعة وفي قوله بنبا يقين اشارة الى أن من أدب المخبر أن لا يخبر الا عن يقين وبصيرة ولا سيما عند الملوك وفي قول سليمن سننظر أصدقت اشارة الى أن خبر الواحد وان زعم اليقين لا يعول عليه الا بامارات أخر كتاب كريم كأنها عرفت أنها بكرامته تهتدي الى حضرة الكريم ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانساني أفسدوها بافساد الطبيعة الحيوانية وجعلوا أعزة أهلها وهم النفس الامارة وصفاتها أذلة بسطوات التجلي وكذلك يفعلون مع الانبياء والاولياء وفي قوله أيكم يأتيني بعرشها اشارة

الثلاث عجلناه قبله وان كان كاذبا نكون قد ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليبيتوه فى أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم مشدوخين قد رضخوا بالحجارة وقوله وانا لصادقون نقول لوليه وانا لصادقون انا ما شهدنا مهلك أهله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين﴾ يقول تعالى ذكره وغدر هؤلاء التسعة الرهط الذين يفسدون فى الارض بصالح بمصيرهم اليه ليلا ليقتلوه وأهله وصالح لا يشعر بذلك ومكرنا مكرا يقول فأخذناهم بعقوبتنا اياهم وتعجيلنا العذاب لهم وهم لا يشعرون بمكرنا وقد بينا فيما مضى معنى مكر الله بمن مكر به وما وجه ذلك وأنه أخذه من أخذه منهم على غرة أو استدراجه من استدرج منهم على كفره به ومعصيته اياه ثم احلاله العقوبة به على غرة وغفلة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شمر بن عطية عن رجل عن على قال المكر غدر والغدر كفر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومكروا مكرا ومكرنا مكرا قال احتالوا لامرهم واحتال الله لهم مكروا بصالح مكرا ومكرنا بهم مكرا وهم لا يشعرون بمكرنا وشعرنا بمكرهم قالوا زعم صالح أنه يفرغ منا الى ثلاث فنحن نفرغ منه وأهله قبل ذلك وكان له مسجد فى الحجر فى شعب يصلى فيه فخرجوا الى كهف وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا اذا فرغنا منه الى أهله ففرغنا منهم وقرأ قول الله تبارك وتعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون فبعث الله صخرة من الهضب حيالهم فخشوا أن تشدخهم فبادروا الغار فطبقت الصخرة عليهم فم ذلك الغار فلا يدرى قومهم أين هم ولا يدرون ما فعل بقومهم فعذب الله تبارك وتعالى هؤلاء ههنا وهؤلاء ههنا وأنجى الله صالحا ومن معه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة ومكروا مكرا ومكرنا مكرا قال فسلط الله عليهم صخرة فقتلتهم وقوله فانظر كيف كان عاقبة مكرهم يقول تعالى ذكره فانظر يا محمد بعين قلبك الى عاقبة غدر ثمود بنبيهم صالح كيف كانت وما الذى أورثها اعتداؤهم وطغيانهم وتكذيبهم فان ذلك ستتنا فيمن كذب رسلنا وطغى علينا من سائر الخلق فحذر قومك من قريش أن ينالهم بتكذيبهم اياك ما نال ثمود بتكذيبهم صالحا من المثلات وقوله انا دمرناهم وقومهم أجمعين يقول انا دمرنا التسعة الرهط الذين يفسدون فى الارض من قوم صالح وقومهم من ثمود أجمعين فلم نبق منهم أحدا * واختلفت القراء فى قراءة قوله انا فقرأه بكسرها عامة قراء الحجاز والبصرة على الابتداء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة أنا دمرناهم بفتح الالف واذا فتحت كان فى أنا وجهان من الاعراب أحدهما الرفع على ردها على العاقبة على الاتباع لها والآخر النصب على الرد على موضع كيف لانها فى موضع نصب ان شئت وان شئت على تكرير كان عليها على وجه فانظر كيف كان عاقبة مكرهم كان عاقبة مكرهم تدميرنا اياهم * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله فتلك بيوتهم خاوية فتلك مساكنهم خاوية خالية منهم ليس فيها منهم أحد قد أهلكهم الله فأبادهم بما ظلموا يقول تعالى ذكره بظلمهم أنفسهم بشركهم بالله وتكذيبهم رسولهم ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون يقول تعالى ذكره ان فى فعلنا بثمود ما قصصنا عليك يا محمد من القصة

الى أن سليمن كان واقفا على أن فى قومه من هو أهل لهذه الكرامة وكرامات الاولياء من قوة اعجاز الانبياء قيل لها ادخلى الصرح فيه دليل على أن سليمن أراد أن ينكحها والا لم يجز النظر الى ساقيها وأسلمت نفسى للنكاح مع سليمن لله وفى الله * تأويل آخر وتفقد الطير هم أهل العشق الطيارة فى فضاء سماء القدس وجوّ عالم الانس والهدهد الرجل العلمى الذى عول على فكره واعمال قريحته فى استنباط خبايا الاسرار وكوامن الاستار عذبا شديدا بالرياضة والمجاهدة أولا أذبحنه بسكين مخالفات الارادة سبا مدينة الاختلاط والانس بالانس والمرأة الدنيا وبهجتها وعرشها العظيم حب الجاه والمناصب يسجدون لشمس عالم

لعظة لمن يعلم فعلنا بهم ما فعلنا من قومك الذين يكذبونك فيما جئتهم به من عند ربك وعبرة وأنجينا الذين آمنوا يقول وأنجينا من نقمتنا وعذابنا الذى أحللناه بثمود رسولنا صالحا والمؤمنين به وكانوا يتقون يقول وكانوا يتقون بإيمانهم وبتصديقهم صالحا الذى حل بقومهم من ثمود ما حل بهم من عذاب الله فكذلك ننجيك يا محمد وأتباعك عند احلالنا عقوبتنا بمشركى قومك من بين أظهرهم وذكر أن صالحا لما أحل الله بقومه ما أحل خرج هو والمؤمنون به الى الشام فنزل رملة فلسطين

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلنا لوطا الى قومه اذ قال لهم يا قوم أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنها فاحشة لعلمكم بأنه لم يسبقكم الى ما تفعلون من ذلك أحد وقوله أئنكم لتأتون الرجال شهوة منكم بذلك من دون فروج النساء التى أباحها الله لكم بالنكاح وقوله بل أنتم قوم تجهلون يقول ما ذلك منكم الا أنكم قوم سفهاء جهلة بعظيم حق الله عليكم فخالفتم لذلك أمره وعصيتم رسوله

﴿تم الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء العشرون أوله القول فى تأويل قوله تعالى (فما كان جواب قومه)﴾

الطبيعة وهو الهوى والهدية عرض الدنيا وزينتها والاتيان بالعرش قبل اتيانهم هو اخراج حب الجاه من الباطن حتى تنقاد الاعضاء والجوارح بالكلية لاشتغال العبودية آخرما يخرج من رؤس الصديقين حب الجاه والعفريت الرياضة الشديدة والذى عنده علم من الكتاب هو الجذبة التى توازى عمل الثقلين وتنكير العرش تغيير حب الجاه للهوى بحبه للحق والقصر قصر التصرف فى الدنيا للحق بالحق وكشف الساق كناية عن اشتداد الامر عليه والقوارير عبارة عن رؤية بواطن الامور مع الاشتغال بظواهرها وهذه من جملة منطق الطير يفهم ان شاء العزيز وحده والله أعلم

﴿ فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة

٢ تأويل قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا وبيان أن رؤية الملائكة لا تصلح لعموم الناس الا فى الدار الآخرة

٤ بيان أنه ينتهى الحساب يوم القيامة فى نصف يوم حتى يقيل أصحاب الجنة فى منازلهم

٦ بيان ما كانت عليه قريش من اضلال بعضهم بعضا وطعنهم فى القرآن

٨ بيان فوائد نزول القرآن على حسب الوقائع

١٠ ذكر خبر أصحاب الرس

١٦ بيان معنى المرج والبرزخ

١٧ بيان أن الكافر يظاهر الشيطان على ربه

٢١ تأويل قوله وعباد الرحمن الآية وبيان فضيلة الحلم والتأنى

٢٣ بيان أن عذاب جهنم يلازم الانسان كالغريم

٢٣ بيان تخلى المؤمنين عن وصفى الاسراف والتقتير

٢٦ تأويل قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر وبيان كبائر الذنوب والتوفيق بين هذه الآية وآية ومن يقتل مؤمنا الخ

٣١ بيان محاسن الغض عن سفاسف الامور

٣٧ ﴿ تفسير سورة الشعراء ﴾

٤٠ ذكر قصة موسى عليه السلام مع فرعون

٥٢ ذكر قصة ابراهيم عليه السلام مع أبيه وقومه

٥٦ ذكر قصة نوح عليه السلام مع قومه

صحيفة

٥٨ ذكر قصة هود عليه السلام مع قومه

٦١ بيان خبر ثمود مع صالح عليه السلام

٦٤ بيان خبر لوط مع قومه

٦٥ بيان خبر شعيب مع أصحاب الايكة

٦٩ بيان من كان يعلم من بنى اسرائيل صدق النبى وأن كفار قريش كان كفرهم عنادا حتى لو نزل هذا القرآن على بعض الحيوانات العجم وقرأه عليهم ما آمنوا

٧٢ ذكر ما فعله النبى صلى الله عليه وسلم فى دعوة عشيرته

٧٩ بيان أن ذم الشعراء قاصر على شعراء المشركين ومن كان على صفتهم

٨١ ﴿ تفسير سورة النمل ﴾

٨٧ بيان ما أوتيه سليمن من سعة الملك

٨٩ بيان السبب فى تفقد سليمن الطير وذكر بعض خصال للهدهد

٩٢ ذكر سبا وملكتهم

٩٥ ذكر كتاب سليمن الى بلقيس واستشارتها قومها

٩٧ ذكر الهدية التى أرسلتها بلقيس الى سليمن

١٠٠ ذكر من أحضر عرشها السليمن

١٠٤ ذكر كيفية تنكير العرش وما قيل فيه

١٠٨ ذكر التسعة الذين كانوا يفسدون فى الارض من قوم صالح

﴿ تمت فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير الامام ابن جرير ﴾

﴿فهرست الجزء التاسع عشر من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش الجزء التاسع عشر من تفسير ابن جرير﴾

صحيفه	
٣	تفسير قوله تعالى وقال الذين لا يرجون الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٥	بيان ما تضمنه قوله تعالى لقد استكبروا الآية من أوجه الرد على شبه المشركين
٨	بيان كيفية تشقق السماء بالغمام يوم القيامة
١٢	بيان فوائد نزول القرآن مفرقا
١٣	بيان كون الناس يحشرون على ثلاث حالات
١٤	بيان أن الله سلط العنقاء على أصحاب الرس
١٧	بيان حقيقة الظل وفوائده
١٩	بيان حقيقة الطهور من الماء وذكر أحكام تتعلق بالطهارة والنجاسة وبعض مسائل خلافية
٢٦	تأويل تلك الآيات
٢٩	تفسير قوله تعالى ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٣١	بيان معنى البرزخ والحجر والخلاف فيهما
٣٦	بيان البيات لله سجدا بما ذا يكون
٤٠	بيان أن قرار العين بالازواج والذرية بماذا يكون
٤٢	تأويل تلك الآيات
٤٥	﴿تفسير سورة الشعراء﴾
٥٢	ذكر مالبثه موسى عليه السلام على باب فرعون حين أراد الدخول عليه وتمام القصة
٥٦	ذكر عدد قوم فرعون حين خرج يطلب بنى اسرائيل
٥٨	تاويل تلك الآيات
٦١	تفسير قوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٦٥	بيان سلامة القلب التى تنفع فى الآخرة
٦٧	بيان أن الصديق الصادق أعز من الكبريت الاحمر
٦٨	تأويل تلك الآيات
٧٠	تفسير قوله تعالى كذبت عاد المرسلين الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٧٠	قصة هود
٧١	قصة صالح
٧٢	قصة لوط
٧٤	تفسير قوله تعالى كذب أصحاب الايكة الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٧٥	قصة شعيب
٧٧	بيان الدليل على جواز القراءة بالفارسية
٨٠	بيان الدليل على أن القرآن ليس من تنزل الشياطين
٨٤	تأويل تلك الآيات
٨٥	﴿تفسير سورة النمل﴾
٨٧	بيان ما تقوله المعتزلة فى كلام الله لموسى
٨٩	تأويل تلك الآيات
٩١	تفسير قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمن الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها
٩٣	بيان وراثة سليمن لداود وتعليمه منطق الطير
٩٧	قصة بلقيس وما جرى بينها و بين سليمن
١٠٦	تأويل تلك الآيات

﴿تمت فهرست الجزء التاسع عشر من النيسابورى﴾

الجزء العشرون

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه فى التفسير

أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره

« فى كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه « أى الطبرى » أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووى أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفرايينى أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

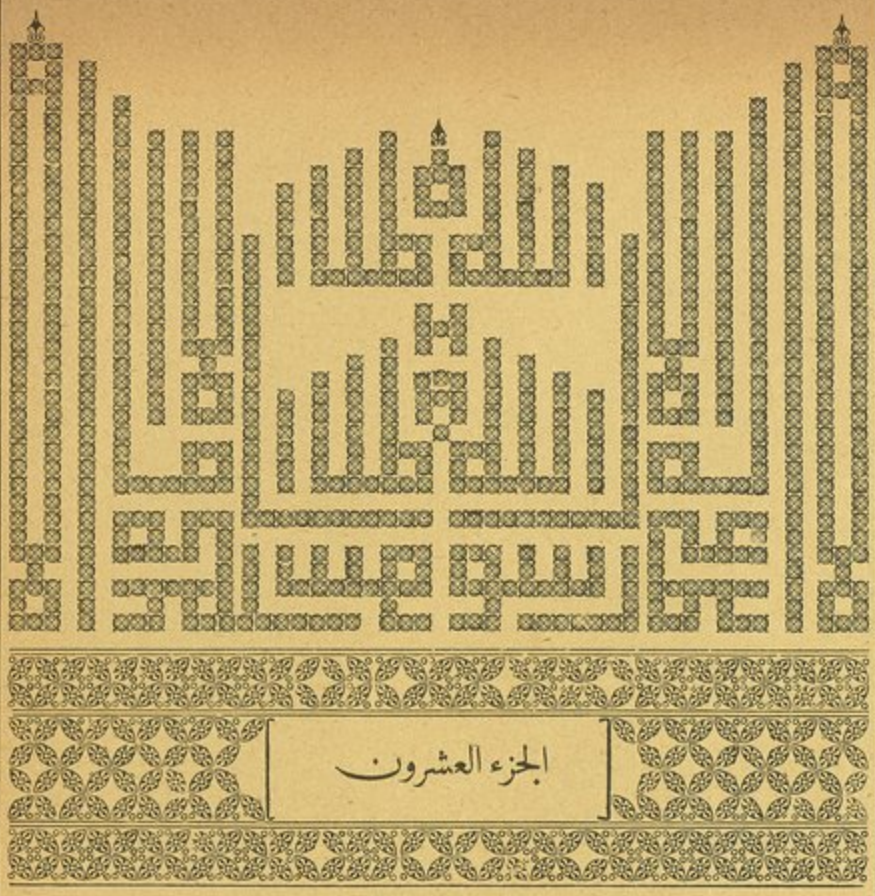
طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميريه ببولاق مصر المحميه

سنة ١٣٢٨ هجريه

﴿ ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا
أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان
يختصمون قال ياقوم لم تستعجلون
بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون
الله لعلكم ترحمون قالوا اطيرنا بك
وبمن معك قال طائركم عند الله بل
أنتم قوم تفتنون وكان فى المدينة
تسعة رهط يفسدون فى الارض
ولا يصلحون قالوا تقاسموا بالله
لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه
ماشهدنا مهلك أهله وانا لصادقون
ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم
لايشعرون فانظر كيف كان عاقبة
مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين
فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان
فى ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجينا
الذين آمنوا وكانوا يتقون ولوطا
اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم
تبصرون أئنكم لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون
فما كان جواب قومه الا أن قالوا
أخرجوا آل لوط من قريتكم
انهم أناس يتطهرون فأنجيناه
وأهله الا امرأته قدرناها من
الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء
مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى آلله خير
أما يشركون أمن خلق السموات
والارض وأنزل لكم من السماء ماء
فأنبتنا به حدائق ذات بهجة
ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أءله
مع الله بل هم قوم يعدلون أمن
جعل الارض قرارا وجعل خلالها
أنهارا وجعل لها رواسى وجعل
بين البحرين حاجزا أءله مع الله بل
أكثرهم لايعلمون أمن يجيب
المضطر اذا دعاه ويكشف السوء
ويجعلكم خلفاء الارض أءله مع الله قليلا ماتذكرون أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح



الجزء العشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريتكم انهم أناس يتطهرون ﴾ يقول تعالى ذكره فلم يكن لقوم لوط جواب له اذ نهاهم عما أمره الله بنهيهم عنه من اتيان الرجال الا قيل بعضهم لبعض أخرجوا آل لوط من قريتكم انهم أناس يتطهرون عما نفعله نحن من اتيان الذكران فى أدبارهم كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال سمعت الحسن ابن عمارة يذكر عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله أناس يتطهرون قال من اتيان الرجال والنساء فى أدبارهن حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال وأدبار النساء استهزاء بهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال يتطهرون من أدبار الرجال والنساء استهزاء بهم يقولون ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أنه تلا إنهم أناس يتطهرون قال عابوهم بغير عيب أى انهم يتطهرون من أعمال السوء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فأنجيناه وأهله الا امرأته قدرناها من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ﴾ يقول تعالى ذكره فأنجينا لوطا وأهله سوى امرأته من عذابنا حين أحللناه بهم ثم قدرناها يقول فان امرأته قدرناها جعلناها بتقديرنا من الغابرين من الباقين وأمطرنا عليهم مطرا وهو امطار الله عليهم من السماء حجارة من سجيل فساء مطر المنذرين يقول فساء ذلك المطر مطر القوم الذين أنذرهم الله عقابه على معصيتهم اياه وخوفهم بأسه بارسال الرسول اليهم بذلك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل الحمد لله

وسلام

بشرا بين يدى رحمته أءله مع الله تعالى الله عما يشركون امن يبدؤا الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض اءله مع الله قل هاتوا
برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يعلم من السموات والارض الغيب الا الله (٣) وما يشعرون أيان يبعثون بل ادّارك علمهم فى

وسلام على عباده الذين اصطفى آلله خير أما يشركون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم قل يا محمد الحمد لله على نعمه علينا وتوفيقه ايانا لما وفقنا من الهداية وسلام يقول وأمنة منه من
عقابه الذى عاقب به قوم لوط وقوم صالح على الذين اصطفاهم يقول الذين اجتباهم لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم بجعلهم أصحابه وو زراءه على الدين الذى بعثه بالدعاء اليه دون المشركين به الجاحدين
نبوّة نبيه * و بنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب
قال ثنا طلق يعنى ابن غنام عن ابن ظهير عن السدى عن أبى مالك عن ابن عباس وسلام على
عباده الذين اصطفى قال أصحاب محمد اصطفاهم الله لنبيه حدثنا على بن سهل قال ثنا الوليد
ابن مسلم قال قلت لعبد الله بن المبارك أرأيت قول الله قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى
من هؤلاء فحدثنى عن سفيان الثورى قال هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله آلله خير
أما يشركون يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء الذين زينا لهم أعمالهم من قومك فهم يعمهون آلله
الذى أنعم على أوليائه هذه النعم التى قصها عليكم فى هذه السورة وأهلك أعداءه بالذى أهلكهم به
من صنوف العذاب التى ذكرها لكم فيها خير أما تشركون من أوثانكم التى لا تنفعكم ولا تضركم ولا تدفع
عن أنفسها ولا عن أوليائها سوأ ولا تجلب اليها ولا اليهم نفعا يقول ان هذا الامر لا يشكل على من له
عقل فكيف تستجيزون أن تشركوا عبادة من لا نفع عنده لكم ولا دفع ضر عنكم فى عبادة من بيده
النفع والضر وله كل شئ ثم ابتدأ تعالى ذكره تعديد نعمه عليهم وأياديه عندهم وتعريفهم بقلة شكرهم
اياه على ما أولاهم من ذلك فقال أمن خلق السموات والارض ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى
﴿ أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم
أن تنبتوا شجرها أءله مع الله بل هم قوم يعدلون ﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به من قريش أعبادة
ما تعبدون من أوثانكم التى لا تضر ولا تنفع خير أم عبادة من خلق السموات والارض وأنزل لكم
من السماء ماء يعنى مطرا وقد يجوز أن يكون مريدا به العيون التى يفجرها فى الارض لان كل ذلك من
خلقه فأنبتنا به يعنى بالماء الذى أنزل من السماء حدائق وهى جمع حديقة والحديقة البستان عليه
حائط محوّط وان لم يكن عليه حائط لم يكن حديقة وقوله ذات بهجة يقول ذات منظر حسن
وقيل ذات بالتوحيد وقد قيل حدائق كما قال ولله الاسماء الحسنى وقد بينت ذلك فيما مضى
* و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا
أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح
عن مجاهد فى قوله حدائق ذات بهجة قال البهجة التفاح مما يأكل الناس والانعام حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله حدائق ذات بهجة قال من كل شئ
تأكله الناس والانعام وقوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها يقول تعالى ذكره أنبتنا بالماء الذى أنزلناه
من السماء لكم هذه الحدائق اذ لم يكن لكم لو لا أنه أنزل عليكم الماء من السماء طاقة أن تنبتوا شجر هذه
الحدائق ولم تكونوا قادرين على ذهاب ذلك لانه لا يصلح ذلك الا بالماء وقوله أءله مع الله يقول
تعالى ذكره أمعبود مع الله أيها الجهلة خلق ذلك وأنزل من السماء الماء فأنبت به لكم الحدائق فقوله
أءله مردود على تأويل أمع الله اله بل هم قوم يعدلون يقول جل ثناؤه بل هؤلاء المشركون قوم
ضلال يعدلون عن الحق ويحورون عليه على عمد منهم لذلك مع علمهم بأنهم على خطا وضلال

الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عمون) ﴿ القراآت لتبيتنه على
الجمع المخاطب وهكذا لتقولن حمزة وعلى وخلف الباقون بالنون
فيهما على التكلم مهلك بفتح الميم واللام أبو بكر غير البرجمى وحماد
والمفضل وقرأ حفص بفتح الميم وكسر اللام الباقون بضم الميم وفتح
اللام والكل يحتمل المصدر والمكان والزمان أنا دمرناهم وأن الناس
بالفتح فيهما عاصم وحمزة وعلى وخلف وسهل ورويس أئنكم
مذكور فى الانعام يشركون بياء الغيبة أبو عمرو وسهل ويعقوب
وعاصم أءله مثل أئنكم الريح على التوحيد ابن كثير وحمزة وعلى
وخلف يذكرون بياء الغيبة أبو عمرو وهشام الآخرون بتاء
الخطاب بل أدرك بقطع الهمزة وسكون الدال ابن كثير وأبو عمرو
وسهل ويعقوب ويزيد المفضل بل ادّرك بهمزة موصولة ودال مشددة
الشمونى الباقون مثله ولكن بألف بعد الدال ﴿ الوقوف
يختصمون ه الحسنة ج لابتداء
استفهام آخر مع اتحاد القائل
ترحمون ه معك ط تفتنون
ه ولا يصلحون ه لصادقون ه
لا يشعرون ه مكرهم ط لمن
قرأ إنا بكسر الالف على الاستئناف
أجمعين ه ظلموا ط يعلمون ه
يتقون ه تبصرون ه النساء ط
تجهلون ه قريتكم ج لاحتمال
تقدير لام التعليل يتطهرون ه
الا امرأته ز لاحتمال أن ما بعده
مستأنف والاظهر أنه حال تقديره استثناء امرأته مقدرة فى الغابرين ه مطر المنذرين ه اصطفى ط يشركون ه ط لان ما بعده
استفهام مستأنف وأم منقطعة تقديره بل أمن خلق السموات خير أما يشركون وكذلك نظائره ماء ج للعدول مع اتحاد المقول بهجة ط

لاحتمال كون ما بعده صفة أو استئنافا فاشعرها ط مع الله ط يعدلون ٥ حاجزا ط مع الله ط لا يعلمون ٥ ط خلفاء الارض ٥ ط مع الله ط ما تذكرون ٥ ط رحمته (٤) ط مع الله ط يشركون ط والارض ط مع الله ط صادقين ٥ الا الله ط يبعثون ٥ عمون ٥ ﴿ التفسير القصة الرابعة قصة ثمود والفريقان المؤمن والكافر وقيل صالح وقومه قبل أن يؤمن منهم أحد والاختصام قول كل فريق الحق معي وفيه دليل على أن الجدال في باب الدين حق ومعنى استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة أنه تعالى قد مكنهم من التوصل الى رحمة الله وثوابه فعدلوا الى استعجال عذابه وقال جار الله خاطبهم صالح على حسب اعتقادهم وذلك أنهم قدروا في أنفسهم ان التوبة مقبولة عند رؤية العذاب فقالوا متى وقعت العقوبة تبنا حينئذ فالسيئة العقوبة والحسنة التوبة ولولا للتحضيض أي هلا تستغفرون قبل عيان عذابه (لعلكم ترحمون) بأن يكشف العذاب عنكم والحاصل أن التوبة يجب أن تقدم على رؤية العذاب ولا يجوز أن تؤخر وفيه تنبيه على خطئهم وتجهيل لهم (قالوا اطيرنا) أي تشاءمنا (بك وبمن معك) وكانوا قد قحطوا (قال طائركم) أي سببكم الذي يجيء منه خيركم وشركم (عند الله) وهو قضاؤه وقدره أو أراد عملكم مكتوب عنده ومنه ينزل بكم العذاب ومعنى التطير والطائر قد مر في الاعراف وفي سبحان ثم جزم بنزول العذاب بقوله (بل أنتم قوم تفتنون) أي تعذبون او تختبرون أو يفتنكم الشيطان بوسوسة الطيرة ثم حكى سوء معاملتهم مع نبيهم بقوله (وكان في المدينة) يعني منزلهم المسمى بالحجر وكان بين المدينة والشام (تسعة رهط) لم يجمع المميز لان الرهط في معنى الجمع وهو من الثلاثة الى العشرة أو من السبعة الى العشرة بمعنى وقد عدّ في الكشاف أسماءهم منهم قدار بن سالف عاقر الناقة وكانوا مفسدين لا يخلطون الافساد بشيء من الاصلاح ومن جملة

ولم يعدلوا عن جهل منهم بأن من لا يقدر على نفع ولا ضر خير ممن خلق السموات والارض وفعل هذه الافعال ولكنهم عدلوا على علم منهم ومعرفة اقتفاء منهم سنة من مضى قبلهم من آبائهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا أإله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره أعبادة ما تشركون أيها الناس بربكم خير وهو لا يضر ولا ينفع أم الذي جعل الارض لكم قرارا تستقرون عليها لا تميد بكم وجعل لكم خلالها أنهارا يقول بينها أنهارا وجعل لها رواسي وهي ثوابت الجبال وجعل بين البحرين حاجزا بين العذب والملح أن يفسد أحدهما صاحبه أإله مع الله سواه فعل هذه الاشياء فأشركتموه في عبادتكم اياه وقوله بل أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون قدر عظمة الله وما عليهم من الضر في اشراكهم في عبادة الله غيره وما لهم من النفع في افرادهم الله بالالوهة واخلاصهم له العبادة وبراءتهم من كل معبود سواه ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض أإله مع الله قليلا ما تذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره أم ما تشركون بالله خير أم الذي يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء النازل به عنه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ويكشف السوء قال الضر وقوله ويجعلكم خلفاء الارض يقول ويستخلف بعد امرائكم في الارض منكم خلفاء أحياء يخلفونهم وقوله أإله مع الله يقول أإله مع الله سواه يفعل هذه الاشياء بكم وينعم عليكم هذه النعم وقوله قليلا ما تذكرون يقول تذكرا قليلا من عظمة الله وأياديه عندكم تذكرون وتعتبرون حجج الله عليكم يسيرا فلذلك أشركتم بالله غيره في عبادته ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح نشرا بين يدي رحمته أإله مع الله تعالى الله عما يشركون ﴾ يقول تعالى ذكره أم ما تشركون بالله خير أم الذي يهديكم في ظلمات البر والبحر اذا ضللتم فيهما الطريق فاظلمت عليكم السبل فيهما كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر والظلمات في البر ضلاله الطريق والبحر ضلاله طريقه وموجه وما يكون فيه قوله ومن يرسل الرياح نشرا بين يدي رحمته يقول والذي يرسل الرياح نشرا لموتان الارض بين يدي رحمته يعني قدام الغيث الذي يحيي موات الارض وقوله أإله مع الله تعالى الله عما يشركون يقول تعالى ذكره أإله مع الله سوى الله يفعل بكم شيأ من ذلك فتعبدوه من دونه أو تشركوه في عبادتكم اياه تعالى الله يقول لله العلو والرفعة عن شرككم الذي تشركون به وعبادتكم معه ما تعبدون ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ أمن يبدؤا الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض أإله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ﴾ يقول تعالى ذكره أم ما تشركون أيها القوم خير أم الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده فينشئه من غير أصل ويبتدعه ثم يفنيه اذا شاء ثم يعيده اذا أراد كهيئته قبل أن يفنيه والذي يرزقكم من السماء والارض فينزل من هذه الغيث وينبت من هذه النبات لاقواتكم وأقوات أنعامكم أإله مع الله سوى الله يفعل ذلك وان زعموا أن الها غير الله يفعل ذلك أو شيأ منه فقل لهم يا محمد هاتوا برهانكم أي حجتكم على أن شيأ سوى الله يفعل ذلك ان كنتم صادقين في دعواكم ومن التي في أمن وما مبتدأ في قوله أما يشركون والآيات بعدها الى قوله ومن يرزقكم من السماء والارض

الافساد همهم بقتل نبيهم والتقاسم التحالف فان كان أمرا فظاهر وان كان خبرا فمحله نصب باضمار قد أى قالوا متقاسمين والتبييت العزم على اهلاك العدو ليلا وأشير على الاسكندر بالبيات فقال ليس من آيين الملوك (٥) استراق الظفر قال فى الكشاف كأنهم اعتقدوا أنهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا أهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا ولاة دمه ما شهدنا مهلك أهله فاذا ذكروا أحدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا أحدهما قلت انما ارتكب هذا التكلف لانه استقبح أن يأتى العاقل بالخبر على خلاف المخبر عنه يروى أنه كان لصالح مسجد فى الحجر فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم صالح أنه يفرغ منا الى ثلاث فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب مبادرين وقالوا اذا جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فهذا مكرهم فبعث الله صخرة فطبقت عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدر ما فعل بقومهم وعذب الله كلا فى مكانه ونجى صالحا ومن معه وهذا مكر الله وقيل جاؤا بالليل شاهرى سيوفهم وقد أرسل الله الملائكة فدمغوهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا من قرأ أنا دمرناهم بالفتح فمرفوع المحل بدلا من العاقبة أو خبرا لمحذوف أى هى تدميرهم أو منصوب على أنه خبر كان أى كان عاقبة مكرهم الدمار أو مجرور تقديره لأنا وجوز فى الكشاف على هذا التقدير أن يكون منصوبا بنزع الخافض وانتصب خاوية على الحال والعامل معنى الاشارة فى تلك وانما قال فى هذه السورة (وأنجينا الذين آمنوا) موافقة لما بعده فأنجيناه وأهله وأمطرنا وكله على أفعل وقال فى حم السجدة ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون موافقة لما قبله وما بعده وزينا وقيضنا والله أعلم ۞ القصة الخامسة قصة لوط (و) انتصب (لوطا) باضمار اذكر أو بما دل عليه ولقد أرسلنا واذ بدل على الاول بمعنى مجرد الوقت ظرف على الثانى ويبصرون اما من بصر الحاسة فكأنهم كانوا معلنين بتلك المعصية فى ناديهم أو أرادوا ترون

بمعنى الذى لا بمعنى الاستفهام وذلك أن الاستفهام لا يدخل على الاستفهام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون أيان يبعثون بل ادّارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عمون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لسائليك من المشركين عن الساعة متى هى قائمة لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الذى قد استأثر الله بعلمه وحجب عنه خلقه غيره والساعة من ذلك وما يشعرون يقول وما يدرى من فى السموات والارض من خلقه متى هم مبعوثون من قبورهم لقيام الساعة وقد حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود بن أبى هند عن الشعبى عن مسروق قال قالت عائشة من زعم أنه يخبر الناس بما يكون فى غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله واختلف أهل العربية فى وجه رفع الله فقال بعض البصريين هو كما تقول الا قليل منهم وفى حرف ابن مسعود قليلا بدلا من الاول لانك نفيته عنه وجعلته للآخر وقال بعض الكوفيين ان شئت أن تتوهم فى من المجهول فتكون معطوفة على قل لا يعلم أحد الغيب الا الله قال ويجوز أن تكون من معرفة ونزل ما بعد الا عليه فيكون عطفا ولا يكون بدلا لان الاول منفى والثانى مثبت فيكون فى النسق كما تقول قام زيد الا عمرو فيكون الثانى عطفا على الاول والتأويل بجحد ولا يكون أن يكون الخبر بجحدا أو الجحد خبرا قال وكذلك ما فعلوه الا قليل وقليلا من نصب فعلى الاستثناء فى عباداتكم اياه ومن رفع فعلى العطف ولا يكون بدلا وقوله بل ادّارك علمهم فى الآخرة اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة سوى أبى جعفر وعامة قراء أهل الكوفة بل ادّارك بكسر اللام من بل وتشديد الدال من ادّارك بمعنى بل تدارك علمهم أى تتابع علمهم بالآخرة هل هى كائنة أم لا ثم أدغمت التاء فى الدال كما قيل اثاقلتم الى الارض وقد بينا ذلك فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادته وقرأته عامة قراء أهل مكة بل أدرك علمهم فى الآخرة بسكون الدال وفتح الالف بمعنى هل أدرك علمهم علم الآخرة وكان أبو عمرو بن العلاء ينكر فيما ذكر عنه قراءة من قرأ بل أدرك ويقول ان بل ايجاب والاستفهام فى هذا الموضع انكار ومعنى الكلام اذا قرئ كذلك بل أدرك لم يكن ذلك لم يدرك علمهم فى الآخرة وبالاستفهام قرأ ذلك ابن محيصن على الوجه الذى ذكرت أن أبا عمرو أنكره وبنحو الذى ذكرت عن المكيين أنهم قرؤه ذكر عن مجاهد أنه قرأه غير أنه كان يقرأ فى موضع بل أم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الله بن موسى قال ثنا عثمان بن الاسود عن مجاهد أنه قرأ أم أدرك علمهم وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقرأ باثبات ياء فى بل ثم يبتدئ أدّارك بفتح ألفها على وجه الاستفهام وتشديد الدال حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن أبى حمزة عن ابن عباس فى هذه الآية بل ادّارك علمهم فى الآخرة أى لم يدرك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى حمزة قال سمعت ابن عباس يقرأ بل أدّارك علمهم فى الآخرة انما هو استفهام انه لم يدرك وكأن ابن عباس وجه ذلك الى أن مخرجه مخرج الاستهزاء بالمكذبين بالبعث والصواب من القراآت عندنا فى ذلك القراءتان اللتان ذكرت احداهما عن قراة أهل مكة والبصرة وهى بل أدرك علمهم بسكون لام بل وفتح ألف أدرك وتخفيف دالها والأخرى منهما عن قراة الكوفة وهى بل ادارك بكسر اللام وتشديد الدال من ادّارك لانهما القراءتان المعروفتان فى قراء الامصار

آثار العصاة قبلكم أو من بصر القلب والمراد تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا بمثلها وعلى هذا فمعنى قوله (بل أنتم قوم تجهلون) أنكم تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك أو أراد جهلهم (٦) بالعاقبة أو أراد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها والخطاب فى قوله تجهلون تغليب ولو قرئ بياء الغيبة نظرا الى الموصوف وهو قوم لوط وباقى القصة مذكور فى الاعراف (قل الحمد لله) قيل هو خطاب للوط عليه السلام أن يحمد الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الذنوب وبالنجاة من العذاب وقيل أمر لنبينا صلى الله عليه وسلم بالتحميد على الهالكين من كفار الامم وبالتسليم على الانبياء وأشياعهم الناجين والاكثرون على أنه خطاب مستأنف لانه صلى الله عليه وسلم كان كالمخالف لمن تقدمه من الانبياء من حيث ان عذاب الاستئصال مرتفع عن قومه فأمره الله سبحانه بأن يشكر ربه على هذه النعمة ويسلم على الانبياء الذين صبروا على مشاق الرسالة ثم شرع فى الدلالة على الوحدانية والرد على عبدة الاوثان وفيه توقيف على ادب حسن وبعث على التيمن بالحمد والصلاة قبل الشروع فى كل كلام يعتد به ولذا توارثه العلماء خلفا عن سلف فافتتحوا بهما أمام كل كتاب وخطبة وعند التكلم بكل أمر له شأن قال جار الله معنى الاستفهام وأم المتصلة فى قوله آلله خير أما يشركون الزام وتبكيت وتهكم بحالهم وتنبيه على الخطأ المفرط والجهل المفرط فمن المعلوم انه لا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل خير ومالكه قلت يحمل أن يكون هذا من قبيل الكلام المنصف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم ثم عدل عن الاستفهام بذكر الذات الى الاستفهام بذكر الصفات مبتدئا بما هو أبين الحسيات فقال (أمن خلق السموات) وانما قال ههنا (وانزل لكم) واقتصر فى ابراهيم على قوله وأنزل

فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب عندنا فأما القراءة التى ذكرت عن ابن عباس فانها وان كانت صحيحة المعنى والاعراب فخلاف لما عليه مصاحف المسلمين وذلك أن فى بل زيادة ياء فى قراءته ليست فى المصاحف وهى مع ذلك قراءة لا نعلمها قرأ بها أحد من قراء الامصار وأما القراءة التى ذكرت عن ابن محيصن فان الذى قال فيها أبو عمرو قول صحيح لان العرب تحقق ببل ما بعدها الا تنفيه والاستفهام فى هذا الموضع انكار لا اثبات وذلك أن الله قد أخبر عن المشركين أنهم من الساعة فى شك فقال بل هم فى شك منها بل هم منها عمون واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه بل أدرك علمهم فى الآخرة فأيقنوها اذ عاينوها حين لم ينفعهم يقينهم بها اذ كانوا بها فى الدنيا مكذبين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء الخراسانى عن ابن عباس بل أدرك علمهم قال بصرهم فى الآخرة حين لم ينفهم العلم والبصر * وقال آخرون بل معناه بل غاب علمهم فى الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على ابن عباس قوله بل أدرك علمهم فى الآخرة يقول غاب علمهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله بل ادّارك علمهم فى الآخرة قال يقول ضل علمهم فى الآخرة فليس لهم فيها علم هم منها عمون * وقال آخرون معنى ذلك لم يبلغ لهم فيها علم ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى عن جدى قال ثنا الحسين عن قتادة فى قوله بل أدرك علمهم فى الآخرة قال كان يقرؤها بل أدرك علمهم فى الآخرة قال لم يبلغ لهم فيها علم ولا يصل اليها منهم رغبة * وقال آخرون معنى ذلك بل أدرك أم أدرك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بل أدرك علمهم قال أم أدرك حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عثمان عن مجاهد بل أدرك علمهم قال أم أدرك علمهم من أين يدرك علمهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب على قراءة من قرأ بل أدرك القول الذى ذكرناه عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس وهو أن معناه اذا قرئ كذلك وما يشعرون أيان يبعثون بل أدرك علمهم نفس وقت ذلك فى الآخرة حين يبعثون فلا ينفعهم علمهم به حينئذ فأما فى الدنيا فانهم منها فى شك بل هم منها عمون وانما قلت هذا القول أولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب على القراءة التى ذكرت لان ذلك أظهر معانيه واذ كان ذلك معناه كان فى الكلام محذوف قد استغنى بدلالة ما ظهر منه عنه وذلك أن معنى الكلام وما يشعرون أيان يبعثون بل يشعرون ذلك فى الآخرة فالكلام اذا كان ذلك معناه وما يشعرون أيان يبعثون بل أدرك علمهم بذلك فى الآخرة بل هم فى الدنيا فى شك منها وأما على قراءة من قرأه بل ادّارك بكسر اللام وتشديد الدال فالقول الذى ذكرنا عن مجاهد وهو أن يكون معنى بل أم والعرب تضع أم موضع بل وموضع بل أم اذا كان فى أول الكلام استفهام كما قال الشاعر

فوالله ما أدرى أسلمى تغولت * أم النوم أم كل الى حبيب

يعنى بذلك بل كل الى حبيب فيكون تأويل الكلام وما يشعرون أيان يبعثون بل تدارك علمهم فى الآخرة

لان لفظة لكم وردت هناك بالآخرة وليس قوله ما كان لكم مغنيا عن ذكره لانه نفى لا يفيد معنى الاول ومعنى الالتفات من الغيبة الى التكلم فى قوله فأنبتنا تأكيد معنى اختصاص الانبات بذاته لان الانسان قد يتوهم (٧) أن له مدخلا فى ذلك من حيث الغرس والسقى

الآخرة يعنى تتابع علمهم فى الآخرة أى بعلم الآخرة أى لم يتتابع بذلك ولم يعلموه بل غاب علمهم عنه وضل فلم يبلغوه ولم يدركوه وقوله بل هم فى شك منها يقول بل هؤلاء المشركون الذين يسألونك عن الساعة فى شك من قيامها لا يوقنون بها ولا يصدقون بأنهم مبعوثون من بعد الموت بل هم منها عمون يقول بل هم من العلم بقيامها عمون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا أئذا كنا ترابا وآباؤنا أئنا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين ﴾ يقول تعالى ذكره قال الذين كفروا بالله أئنا لمخرجون من قبورنا أحياء كهيئتنا من بعد ما متنا بعد أن كنا فيها ترابا وقد بلينا لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل يقول لقد وعدنا هذا من قبل محمد واعدون وعدوا ذلك آباءنا فلم نر لذلك حقيقة ولم نتبين له صحة ان هذا الا أساطير الاولين يقول قالوا ما هذا الوعد الا ما سطره الاولون من الاكاذيب فى كتبهم فأثبتوه فيها وتحدثوا به من غير أن يكون له صحة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المكذبين ما جئتهم به من الأنباء من عند ربك سيروا فى الارض فانظروا الى ديار من كان قبلكم من المكذبين رسل الله ومساكنهم كيف هى ألم يخربها الله ويهلك أهلها بتكذيبهم رسلهم وردهم عليهم نصائحهم فخلت منهم الديار وتعفت منهم الرسوم والآثار فان ذلك كان عاقبة اجرامهم وذلك سنة ربكم فى كل من سلك سبيلهم فى تكذيب رسل ربهم والله فاعل ذلك بكم ان أنتم لم تبادروا الانابة من كفركم وتكذيبكم رسول ربكم وقوله ولا تحزن عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحزن على ادبار هؤلاء المشركين عنك وتكذيبهم لك ولا تكن فى ضيق مما يمكرون يقول ولا يضق صدرك من مكرهم بك فان الله ناصرك عليهم ومهلكهم قتلا بالسيف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون ﴾ يقول تعالى ذكره ويقول مشركو قومك يا محمد المكذبوك فيما أتيتهم به من عند ربك متى يكون هذا الوعد الذى تعدناه من العذاب الذى هو بنا فيما تقول حال ان كنتم صادقين فيما تعدوننا به قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى يقول جل جلاله قل لهم يا محمد عسى أن يكون اقترب لكم ودنا بعض الذى تستعجلون من عذاب الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قل عسى أن يكون ردف لكم يقول اقترب لكم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون يقول اقترب لكم بعض الذى تستعجلون حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله عسى أن يكون ردف لكم قال ردف أعجل لكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون قال أزف حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ردف لكم اقترب لكم * واختلف أهل العربية فى وجه دخول اللام فى قوله ردف لكم

والحدائق جمع حديقة البستان عليه حائط من الاحداق الاحاطة والبهجة الحسن والنضارة لان الناظر يبتهج به وانما لم يقل ذوات بهجة على الجمع لان المعنى جماعة حدائق كما يقال النساء ذهبت ومعنى (أءله مع الله) أغيره يقرن به ويجعل شريكا له قال فى الكشاف قوله (بل هم) بعد الخطاب أبلغ فى تخطئة رأيهم قلت انما تعين الغيبة ههنا لان الخطاب فى قوله ما كان لكم انما هو لجميع الناس أى ما صح وما ينبغى للانسان أن يتأتى منه الانبات ولو قال بعد ذلك بل أنتم لزم أن يكون كل الناس مشركين وليس كذلك وقوله (يعدلون) من العدل أو من العدول أى يعدلون به غيره أو يعدلون عن الحق الذى هو التوحيد ثم شرع فى الاستدلال بأحوال الارض وما عليها والقرار المستقر أى دحاها وسواها بحيث يمكن الاستقرار عليها والحاجز البرزخ كما فى الفرقان ثم استدل بحاجة الانسان اليه على العموم والمضطر الذى عراه ضر من فقر أو مرض فألجأه الى التضرع الى الله سبحانه وانه افتعال من الضر وعن ابن عباس هو المجهود وعن السدى الذى لا حول له ولا قوة وقيل هو المذنب ودعاؤه استغفاره والمضطر اسم جنس يصلح للكل وللبعض فلا يلزم من الآية اجابة جميع المضطرين نعم يلزم الاجابة بشرائط الدعاء كما مر فى البقرة وفى ادعونى وقوله (ويكشف السوء) كالبيان لقوله يجيب المضطر والخلافة فى الارض اما بتوارث السكنى واما بالملك والتسلط وقد مر فى آخر الانعام وقوله (قليلا ما تذكرون) معناه تذكرون تذكرا قليلا ويجوز أن يراد بالقلة العدم ثم استدل لحاجة الناس وخصوصا الهداية فى البر والبحر بالعلامات وبالنجوم ثم استدل

بأحوال المبدا والمعاد وما بينهما وذلك أنهم كانوا معترفين بالابداء ودلالة الابداء على الاعادة دلالة ظاهرة فكأنهم كانوا مقرين بالاعادة أيضا فاحتج عليهم بذلك لذلك والرزق من السماء الماء (٨) ومن الارض النبات واعلم أن الله سبحانه ذكر قوله أءله مع الله فى خمس آيات على التوالى وختم الاولى بقوله بل هم قوم يعدلون ثم بقوله بل أكثرهم لا يعلمون ثم بقوله قليلا ما تذكرون ثم بقوله تعالى الله عما يشركون ثم هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين والسر فيه أن أول الذنوب العدول عن الحق ثم لم يعلموا ولو علموا ما عدلوا ثم لم يتذكروا فيعلموا بالنظر والاستدلال فأشركوا من غير حجة وبرهان قل لهم يا محمد هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين أن مع الله الها آخر وحين بين اختصاصه بكمال القدرة أراد أن يبين اختصاصه بعلم الغيب قال فى الكشاف هذا على لغة بنى تميم يرفعون المستثنى المنقطع على البدل اذا كان المبدل منه مرفوعا يقولون ما فى الدار أحد الا حمار كأن أحدا لم يذكر كقوله وبلدة ليس بها أنيس *

الا اليعافير والا العيس

والمعنى ان كان الله ممن فى السموات والارض فهم يعلمون الغيب كما أن معنى البيت ان كانت اليعافير أنيسا ففيها أنيس بتا للقول بخلوها عن الانيس قلت لقائل أن يقول ان استثناء نقيض المقدم غير منتج فلا يلزم من استحالة كون الله سبحانه فى كل مكان ممن فى السموات والارض أنهم لا يعلمون الغيب ولا من امتناع كون اليعافير أنيسا القطع بخلو البلدة عن الانيس وقال غيره ان الاستثناء متصل لان الله سبحانه فى كل مكان بالعلم فيصح الرفع عند الحجازيين ايضا وزيفه فى الكشاف بأن كونه فى السموات والارض بالعلم مجاز وكون الخلق فيهن حقيقة من حيث حصول ذواتهم فى تلك الاحياز ولا يصح أن يريد المتكلم بلفظ واحد حقيقة ومجازا معا وأجيب بأنا نحمل كون الخلق فيهن على المعنى المجازى أيضا لانهم أيضا عالمون بتلك الاماكن لا أقل من العلم الاجمالى وضعفه فى الكشاف بأن فيه ايهام

وكلام العرب المعروف ردفه أمر وأردفه كما يقال تبعه وأتبعه فقال بعض نحويى البصرة أدخل اللام فى ذلك فأضاف بها الفعل كما يقال للرؤيا تعبرون ولربهم يرهبون وقال بعض نحويى الكوفة أدخل اللام فى ذلك للمعنى لان معناه دنا لهم كما قال الشاعر * فقلت لها الحاجات يطرحن بالفتى * فأدخل الباء فى يطرحن وانما يقال طرحته لان معنى الطرح الرمى فأدخل الباء للمعنى اذ كان معنى ذلك يرمين بالفتى وهذا القول الثانى هو أولاهما عندى بالصواب وقد مضى البيان عن نظائره فى غير موضع من الكتاب بما أغنى عن تكراره فى هذا الموضع وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله تستعجلون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ردف لكم بعض الذى تستعجلون قال من العذاب ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴾ يقول تعالى ذكره وان ربك يا محمد لذو فضل على الناس بتركه معاجلتهم بالعقوبة على معصيتهم اياه وكفرهم به وذو احسان اليهم فى ذلك وفى غيره من نعمه عندهم ولكن أكثرهم لا يشكرونه على ذلك من احسانه وفضله عليهم فيخلصوا له العبادة ولكنهم يشركون معه فى العبادة ما يضرهم ولا ينفعهم ومن لا فضل له عندهم ولا احسان وقوله وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون يقول وان ربك ليعلم ضمائر صدور خلقه ومكنون أنفسهم وخفى أسرارهم وعلانية أمورهم الظاهرة لا يخفى عليه شئ من ذلك وهو محصيها عليهم حتى يجازى جميعهم بالاحسان احسانا وبالاساءة جزاءها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم قال السر ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره وما من مكتوم سر وخفى أمر يغيب عن أبصار الناظرين فى السماء والارض الا فى كتاب وهو أم الكتاب الذى أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من لدن ابتدأ خلق خلقه الى يوم القيامة ويعنى بقوله مبين أنه يبين لمن نظر اليه وقرأ ما فيه مما أثبت فيه ربنا جل ثناؤه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنا عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين يقول ما من شئ فى السماء والارض سر ولا علانية الا يعلمه وقوله ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن الذى أنزلته اليك يا محمد يقص على بنى اسرائيل الحق فى أكثر الاشياء التى اختلفوا فيها وذلك كالذى اختلفوا فيه من أمر عيسى فقالت اليهود فيه ما قالت وقالت النصارى فيه ما قالت وتبرأ لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء وهؤلاء من هؤلاء وغير ذلك من الامور التى اختلفوا فيها فقال جل ثناؤه لهم ان هذا القرآن يقص عليكم الحق فيما اختلفتم فاتبعوه وأقروا لما فيه فانه يقص عليكم بالحق ويهديكم الى سبيل الرشاد ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم ﴾ يقول تعالى ذكره ان هذا القرآن لهدى يقول لبيان من الله بين به الحق فيما اختلف فيه خلقه من أمور دينهم ورحمة للمؤمنين يقول ورحمة لمن صدق به وعمل بما فيه ان ربك يقضى بينهم يقول ان ربك يقضى بين المختلفين من بنى اسرائيل بحكمه فيهم فينتقم من المبطل منهم ويجازى المحسن

تسوية بين الله و بين العبد فى العلم وهو خروج عن الأدب ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم بئس خطيب القوم أنت لمن قال ومن يعصهما فقد غوى والحق أن وقوع اللفظ على الواجب وعلى الممكن بمعنى واحد لابد أن (٩) يكون بالتشكيك اذ هو فى الواجب أدل وأولى لامحالة فهذا الوهم مدفوع عند العاقل ولا يلزم منه سوء الأدب ولهذا جاز اطلاق العالم والرحيم والكريم ونحوهما على الواجب وعلى الممكن معا من غير محذور شرعى ولا عقلى وليس هذا كالجمع بين الضميرين اذا كان يمكن للقائل أن يفرق بينهما فيزداد الكلام جزالة وفخامة عن عائشة من زعم أنه يعلم ما فى غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحدا لئلا يأمن الخلق مكره قال المفسرون سأل المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة فنزلت وأيان بمعنى متى الا أنه لا يسئل به الا عن أمر ذى بال وهو فعال من آن يئين فلو سمى به لانصرف وحين ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون البعث الكائن و وقته بين أن عندهم عجزا آخر أبلغ منه وهو أنهم ينكرون الأمر الكائن مع أن عندهم أسباب معرفته فقال (بل ادارك) أى تدارك ومن قرأ بغير الألف فهو افتعل من الدرك أى تتابع واستحكم ومعنى أدرك بقطع الهمزة انتهى وتكامل علمهم فى الآخرة أى فى شأنها ومعناها و يمكن أن يكون وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكما بهم كما يقول لأجهل الناس ما أعلمك واذا لم يعرفوا نفس البعث يقينا فلان لا يعرفوا وقته أولى و يحتمل

المحسن منهم المحق بجزائه وهو العزيز العليم يقول وربك العزيز فى انتقامه من المبطل منهم ومن غيرهم لا يقدر أحد على منعه من الانتقام منه اذا انتقم العليم بالمحق المحسن من هؤلاء المختلفين من بنى اسرائيل فيما اختلفوا فيه ومن غيرهم من المبطل الضال عن الهدى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فتوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ففوض الى الله يا محمد أمورك وثق به فيها فانه كافيك انك على الحق المبين لمن تأمله وفكر فيه بعقل وتدبره بفهم أنه الحق دون ما عليه اليهود والنصارى المختلفون من بنى اسرائيل ودون ما عليه أهل الاوثان المكذبوك فيما أتيتهم به من الحق يقول فلا يحزنك تكذيب من كذبك وخلاف من خالفك وامض لامر ربك الذى بعثك به وقوله انك لا تسمع الموتى يقول انك يا محمد لا تقدر أن تفهم الحق من طبع الله على قلبه فأماته لان الله قد ختم عليه أن لا يفهمه ولا تسمع الصم الدعاء يقول ولا تقدر أن تسمع ذلك من أصم الله عن سماعه سمعه اذا ولوا مدبرين يقول اذا هم أدبروا معرضين عنه لا يسمعون له لغلبة دين الكفر على قلوبهم ولا يصغون للحق ولا يتدبرونه ولا ينصتون لقائله ولكنهم يعرضون عنه و ينكرون القول به والاستماع له ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴾ اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة و بعض الكوفيين وما أنت بهادى بالباء والالف واضافته الى العمى بمعنى لست يا محمد بهادى من عمى عن الحق عن ضلالته وقرأته عامة قراء الكوفة وما أنت تهدى العمى بالتاء ونصب العمى بمعنى ولست تهديهم عن ضلالتهم ولكن الله يهديهم ان شاء والقول فى ذلك عندى أنهما قراءتان متقاربتا المعنى مشهورتان فى قراء الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وتأويل الكلام ما وصفت وما أنت يا محمد بهادى من أعماه الله عن الهدى والرشاد فجعل على بصره غشاوة عن أن يتبين سبيل الرشاد عن ضلالته التى هو فيها الى طريق الرشاد وسبيل الرشاد وقوله ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا يقول ما تقدر أن تفهم الحق وتوعيه سمع أحد الا سمع من يصدق بآياتنا يعنى بأدلته وحججه وآى تنزيله فهم مسلمون فان أولئك يسمعون منك ما تقول و يتدبرونه و يفكرون فيه و يعملون به فهم الذين يسمعون (١) ذكر من قال مثل الذى قلنا فى قوله تعالى وقع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله واذا وقع القول عليهم قال حق عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا وقع القول عليهم يقول اذا وجب القول عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقع القول عليهم قال حق العذاب قال ابن جريج القول العذاب ذكر من قال قولنا فى معنى القول حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا وقع القول عليهم والقول الغضب حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام عن حفصة قالت سألت أبا العالية عن قوله واذا وقع القول عليهم فقال أوحى الله الى نوح أنه

(١) يظهر أن فيه سقطا يعلم من ايراد كلام أهل التأويل بعد فتنبه

أن تكون أدرك بمعنى انتهى وفى من قولهم أدركت الثمرة لان تلك غايتها التى عندها تعدم وقد فسره الحسن باضمحلال علمهم وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وصفهم أولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث

ثم أضرب عن ذلك قائلا انهم لا يعلمون القيامة فضلا عن وقتها ثم ان عدم العلم قد يكون مع الغفلة الكلية فأضرب عن ذلك قائلا انهم ليسوا غافلين بالكلية ولكنهم فى شك ومرية ثم ان (١٠) الشك قد يكون بسبب عدم الدليل فأضرب عن ذلك قائلا انهم عمون عن ادراك الدليل مع وضوحه وقد جعل الآخرة مبدأ أعمالهم ومنشأه فلهذا عداه بمن دون عن والضمائر تعود الى من فى السموات والارض وذلك أن المشركين كانوا فى جملتهم فنسب فعلهم الى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا وانما فعله ناس منهم. قاله فى الكشاف قلت قد تقدم ذكر المشركين فى قوله بل هم قوم يعدلون وغيره فلا حاجة الى هذا التكلف ولو لم يتقدم جاز للقرينة ۞ التأويل ولقد أرسلنا صالح القلب بالالهام الربانى الى صفات القلب وهو الفريق المؤمن والى النفس وصفاتها وهو الفريق الكافر والسيئة طلب الشهوات واللذات الفانية والحسنة طلب السعادات الباقية وكان فى مدينة القالب الانسانى تسعة رهط هم خواص العناصر الاربعة والحواس الخمس يفسدون فى أرض القلب بافساد الاستعداد الفطرى تقاسموا بالموافقة على السعى فى اهلاك القلب وصفاته وأن يقولوا لوليه وهو الحق سبحانه ما أهلكناهم وما حضرنا مع النفس الامارة حين قصدت هلاكهم ومكروا مكرا فى هلاك القلب بالهواجس النفسانية والوساوس الشيطانية ومكرنا مكرا بتوارد الواردات الربانية وتجلى صفات الجمال والجلال وهم لا يشعرون أن صلاحهم فى هلاكهم فمن قتلته فأناديته فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا أفنينا خواص التسعة وآفاتها وأفنينا قومهم أجمعين وهم النفس وصفاتها فتلك بيوتهم وهى القالب والاعضاء التى هى مساكن الحواس خالية عن الحواس المهلكة والآفات الغالبة بما ظلموا سمعت أى وضعوا من نتائج خواص العناصر وآفات الحواس فى غير موضعها وهو القلب وكان موضعها النفس بأمر الشارع لا بالطبع لصلاح

لن يؤمن من قومك الا من قد آمن قالت فكأنما كان على وجهى غطاء فكشف وقال جماعة من أهل العلم خروج هذه الدابة التى ذكرها حين لا يأمر الناس بمعروف ولا ينهون عن منكر ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعى عن سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية العوفى عن ابن عمر فى قوله واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض قال هو حين لا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا محمد بن الحسن أبو الحسن قال ثنا عمرو بن قيس الملائى عن عطية عن ابن عمر فى قوله واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض قال ذاك اذا ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عمرو بن قيس عن عطية عن ابن عمر فى قوله أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم قال حين لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر حدثنى محمد بن عمرو المقدسى قال ثنا أشعث بن عبد الله السجستانى قال ثنا شعبة عن عطية فى قوله واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم قال اذا لم يعرفوا معروفا ولم ينكروا منكرا وذكر أن الارض التى تخرج منها الدابة مكة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنى الأشجعى عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع فى الصفا كجرى الفرس ثلاثة أيام وما خرج ثلثها حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو بن قيس عن الفرات القزاز عن عامر ابن واثلة أبى الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفارى قال ان الدابة حين تخرج يراها بعض الناس فيقولون والله لقد رأينا الدابة حتى يبلغ ذلك الامام فيطلب فلا يقدر على شئ قال ثم تخرج فيراها الناس فيقولون والله لقد رأيناها فيبلغ ذلك الامام فيطلب فلا يرى شيأ فيقول أما انى اذا حدث الذى يذكرها قال حتى يعد فيها القتل قال فتخرج فاذا رآها الناس دخلوا المسجد يصلون فتجىء اليهم فتقول الآن تصلون فتخطم الكافر وتمسح على جبين المسلم غرة قال فيعيش الناس زمانا يقول هذا يا مؤمن وهذا يا كافر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عثمان بن مطر عن واصل مولى أبى عيينة عن أبى الطفيل عن حذيفة * وأبى سفيان ثنا عن معمر عن قيس بن سعد عن ابى الطفيل عن حذيفة بن أسيد فى قوله أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم قال للدابة ثلاث خرجات خرجة فى بعض البوادى ثم تكمن وخرجة فى بعض القرى حين يهريق فيها الأمراء الدماء ثم تكمن فبينا الناس عند أشرف المساجد وأعظمها وأفضلها اذا رتفعت بهم الارض فانطلق الناس هرابا وتبقى طائفة من المؤمنين ويقولون انه لا ينجينا من الله شئ فتخرج عليهم الدابة تجلو وجوههم مثل الكوكب الدرى ثم تنطلق فلا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وتأتى الرجل يصلى فتقول والله ما كنت من أهل الصلاة فيلتفت اليها فتخطمه قال تجلو وجه المؤمن وتخطم الكافر قلنا فما للناس يومئذ قال جيران فى الرباع وشركاء فى الاموال وأصحاب فى الاسفار حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن الوليد بن جميع عن عبد الملك بن المغيرة عن عبد الرحمن ابن البيلمانى عن ابن عمر يبيت الناس يسيرون الى جمع وتبيت دابة الارض تسايرهم فيصبحون وقد خطمتهم من رأسها وذنبها فما من مؤمن الا مسحته ولا من كافر ولا منافق الا تخبطه حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا الخيبرى عن حيان بن عمير عن حسان بن حمصة قال

القالب و بقائه وأنجينا الذين آمنوا وهم القلب وصفاته من شر النفس وصفاتها ولوط الروح اذ قال لقومه وهم القلب والسر والعقل عند
تبدل أوصافهم بمجاورة النفس أتأتون الفاحشة وهى كل مازلت به أقدامهم عن الصراط المستقيم وأماراتها فى الظاهر اتيان

سمعت عبد الله بن عمرو يقول لو شئت لانتعلت بنعلى هاتين فلم أمس الارض قاعدا حتى أقف
على الاحجار التى تخرج الدابة من بينها ولكأنى بها قد خرجت فى عقب ركب من الحاج قال فما
حججت قط الا خفت تخرج بعقبنا حدثنا عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا أبو أسامة عن
هشام عن قيس بن سعد عن عطاء قال رأيت عبد الله بن عمرو وكان منزله قريبا من الصفا رفع قدمه
وهو قائم وقال لو شئت لم أضعها حتى أضعها على المكان الذى تخرج منه الدابة حدثنا عصام
ابن رواد بن الجراح قال ثنا أبى قال ثنا سفيان بن سعيد الثورى قال ثنا منصور بن المعتمر
عن ربعى بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
وذكر الدابة فقال حذيفة قلت يا رسول الله من أين تخرج قال من أعظم المساجد حرمة على الله
بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الارض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا
مما يلى المسعى وتخرج الدابة من الصفا أول ما يبدو رأسها ملمعة ذات وبر وريش لم يدركها طالب
ولن يفوتها هارب تسم الناس مؤمن وكافر أما المؤمن فتترك وجهه كأنه كوكب درى وتكتب
بين عينيه مؤمن وأما الكافر فتنكت بين عينيه نكتة سوداء كافر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا أبو الحسين عن حماد بن سلمة عن على بن زيد بن جدعان عن أوس بن خالد عن أبى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج الدابة معها خاتم سليمن وعصا موسى فتجلو وجه
المؤمن بالعصا وتختم أنف الكافر بالخاتم حتى ان أهل البيت ليجتمعون فيقول هذا يا مؤمن
ويقول هذا يا كافر * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال هى دابة
ذات زغب وريش ولها أربع قوائم تخرج من بعض أودية تهامة قال قال عبد الله بن عمر انها تنكت
فى وجه الكافر نكتة سوداء فتفشو فى وجهه فيسود وجهه وتنكت فى وجه المؤمن نكتة بيضاء
فتفشو فى وجهه حتى يبيض وجهه فيجلس أهل البيت على المائدة فيعرفون المؤمن من الكافر
ويتبايعون فى الاسواق فيعرفون المؤمن من الكافر حدثنى ابن عبد الرحيم البرقى قال ثنا ابن
أبى مريم قال ثنا ابن لهيعة ويحيى بن أيوب قالا ثنا ابن الهاد عن عمر بن الحكم أنه سمع عبد الله
ابن عمرو يقول تخرج الدابة من شعب فيمس رأسها السحاب ورجلاها فى الارض ما خرجتا
فتمر بالانسان يصلى فتقول ما الصلاة من حاجتك فتخطمه حدثنا صالح بن مسمار قال ثنا
ابن أبى فديك قال ثنا يزيد بن عياض عن محمد بن اسحق أنه بلغه عن عبد الله بن عمرو قال تخرج
دابة الارض ومعها خاتم سليمن وعصا موسى فأما الكافر فتختم بين عينيه بخاتم سليمن وأما
المؤمن فتمسح وجهه بعصا موسى فيبيض * واختلفت القراء فى قراءة قوله تكلمهم فقرأ ذلك عامة
قراء الامصار تكلمهم بضم التاء وتشديد اللام بمعنى تخبرهم وتحدثهم وقرأه أبو زرعة بن عمرو تكلمهم
بفتح التاء وتخفيف اللام بمعنى تسمهم والقراءة التى لا أستجيز غيرها فى ذلك ما عليه قراء الامصار
وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا أبو صالح
قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم قال تحدثهم
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم وهى
فى بعض القراءة تحدثهم تقول لهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله تكلمهم قال كلامها

المناهى على وفق الطبع وفى الباطن
حب الدنيا وشهواتها وأنتم تبصرون
تميزون الخير من الشر واتيان الرجال
دون النساء عبارة عن صرف
الاستعداد فيما يبعد عن الحق لا فيما
يقرب منه فما كان جواب قومه وهم
القلب المريض بتعلق حب الدنيا
والسر المكدر بكدورات الرياء
والنفاق والعقل المشوب بآفة الوهم
والخيال اخرجوا الصفات
الروحانية من قرية الشخص
الانسانى انهم أناس يتطهرون من
لوث الدنيا وشهواتها فأنجيناه وأهله
وهم السر والعقل وصفاتهما من
عذاب تعلق الدنيا الا امرأته وهى
النفس الامارة بالسوء وامطرنا على
النفس وصفاتها مطرا بترك
الشهوات فساء مطر المنذرين أى
صعب فان الفطام من المألوفات
شديد وهذه حالة مستدعية للحمد
والشكر فلهذا قال قل الحمد لله وسلام
من تعلقات الكونين وآفات
الوجود المجازى على عباده أمن
خلق سموات القلوب وأرض
النفوس وأنزل من سماء القلب ماء
نظر الرحمة فأنبتنا به حدائق من
العلوم والمعانى والاسرار أءله مع الله
من الهوى أمن جعل أرض النفس
قرارا فى الجسد وجعل خلالها
أنهارا من دواعى البشرية وجعل
لها رواسى من القوى والحواس
وجعل بين بحر الروح وبحر النفس
حاجزا القلب فان فى اختلاطهما
فساد حالها أءله مع الله كما زعمت
الطبائعية أمن يجيب المضطر
اذا دعاه فى العدم بلسان الحال ويجعلكم مستعدين لخلافته فى الارض أءله مع الله كما يزعم أرباب الحلول والاتحاد أمن يهديكم فى ظلمات بر
البشرية وبحر الروحانية وان كانت الروحانية نورانية بالنسبة الى ظلمة البشرية والمراد يهديكم باخراجكم من ظلمات البشرية الى نور

الروحانية ومن ظلمات خلقته الروحانية الى نور الربوبية وذلك حين يرسل رياح العناية بين يدى سحاب الهداية أعله مع الله كما يقوله المنجمون مطرنا بنوء كذا وكما يقوله قاصر والنظر هدانا

الى عالم الوحدة ومن يرزقكم من سماء الربوبية لتربية الارواح ومن أرض بشرية الاشباح أعله مع الله كائنا من كان دليله انه لا يعلم الغيب الا هو ومن جملته علم قيام الساعة والله أعلم ﴿وقال الذين كفروا أئذا كنا ترابا وآباؤنا أئنا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون واذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قال أكذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما أماذا كنتم تعملون ﴿ ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره ووجب السخط والغضب من الله على المكذبين بآياته بما ظلموا يعنى بتكذيبهم بآيات الله يوم يحشرون فهم لا ينطقون يقول فهم لا ينطقون بحجة يدفعون بها عن أنفسهم عظيم ما حل بهم ووقع عليهم من القول وقوله ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه يقول تعالى ذكره ألم ير هؤلاء المكذبون بآياتنا تصريفنا الليل والنهار ومخالفتنا بينهما بتصييرنا هذا ساكنا لهم يسكنون فيه ويهدؤن راحة لأبدانهم من تعب التصرف والتقلب نهارا وهذا مضيئا يبصرون فيه الاشياء ويعاينونها فيتقلبون فيه لمعايشهم فيتفكروا فى ذلك ويتدبروا ويعلموا أن مصرف ذلك كذلك هو الاله الذى لا يعجزه شئ ولا يتعذر عليه اماتة الاحياء واحياء الاموات بعد الممات كما لم يتعذر عليه الذهاب بالنهار والمجىء بالليل والمجىء بالنهار والذهاب بالليل مع اختلاف أحوالهما ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول تعالى ذكره ان فى تصييرنا الليل سكنا والنهار مبصرا لدلالة

تنبئهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون وقوله أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة والشام ان الناس بكسر الألف من ان على وجه الابتداء بالخبر عن الناس أنهم كانوا بآيات الله لا يوقنون وهى وان كسرت فى قراءة هؤلاء فان الكلام لها متناول وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة وبعض أهل البصرة أن الناس كانوا بفتح أن بمعنى تكلمهم بأن الناس فيكون حينئذ نصبا بوقوع الكلام عليها والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان متقاربتا المعنى مستفيضتان فى قرأة الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قال أكذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما أم ماذا كنتم تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره ويوم نجمع من كل قرن وملة فوجا يعنى جماعة منهم وزمرة ممن يكذب بآياتنا يقول ممن يكذب بأدلتنا وحججنا فهو يحبس أولهم على آخرهم ليجتمع جميعهم ثم يساقون الى النار وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون يعنى الشيعة عند الحشر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من كل أمة فوجا قال زمرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله نحشر من كل أمة فوجا قال زمرة زمرة فهم يوزعون حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون قال يقول فهم يدفعون حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فى قوله فهم يوزعون قال يحبس أولهم على آخرهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فهم يوزعون قال وزعة ترد أولاهم على أخراهم وقد بينت معنى قوله يوزعون فيما مضى قبل بشواهده فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وقوله حتى اذا جاؤا قال أكذبتم بآياتى يقول تعالى ذكره حتى اذا جاء من كل أمة فوج ممن يكذب بآياتنا فاجتمعوا قال الله أكذبتم بآياتى أى بحججى وأدلتى ولم تحيطوا بها علما يقول ولم تعرفوها حق معرفتها أم ماذا كنتم تعملون فيها من تكذيب أو تصديق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره ووجب السخط والغضب من الله على المكذبين بآياته بما ظلموا يعنى بتكذيبهم بآيات الله يوم يحشرون فهم لا ينطقون يقول فهم لا ينطقون بحجة يدفعون بها عن أنفسهم عظيم ما حل بهم ووقع عليهم من القول وقوله ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه يقول تعالى ذكره ألم ير هؤلاء المكذبون بآياتنا تصريفنا الليل والنهار ومخالفتنا بينهما بتصييرنا هذا ساكنا لهم يسكنون فيه ويهدؤن راحة لأبدانهم من تعب التصرف والتقلب نهارا وهذا مضيئا يبصرون فيه الاشياء ويعاينونها فيتقلبون فيه لمعايشهم فيتفكروا فى ذلك ويتدبروا ويعلموا أن مصرف ذلك كذلك هو الاله الذى لا يعجزه شئ ولا يتعذر عليه اماتة الاحياء واحياء الاموات بعد الممات كما لم يتعذر عليه الذهاب بالنهار والمجىء بالليل والمجىء بالنهار والذهاب بالليل مع اختلاف أحوالهما ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول تعالى ذكره ان فى تصييرنا الليل سكنا والنهار مبصرا لدلالة

أماذا كنتم تعملون ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه لقوم والنهار مبصرا ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين

وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب صنع الله الذى أتقن كل شئ انه خبير بما تفعلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شئ وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ﴿ القراآت أيذا أينا بياء مكسورة بعد همزة مفتوحة ابن كثير ويعقوب غير زيد مثله ولكن بالمد أبو عمرو وزيد أيذا بهمزة مفتوحة ثم ياء مكسورة انا بكسر الهمزة وبعدها نون مشددة سهل اذا من غير همزة الاستفهام آينا بهمزة ممدودة بعدها ياء مكسورة يزيد وقالون مثله ولكن من غير مد نافع غير قالون أئذا بهمزتين مفتوحة ثم مكسورة انا بهمزة مكسورة بعدها نون مشددة على وابن عامر هشام يدخل بينهما مدة أئذا أئنا بهمزتين مفتوحة ثم مكسورة فيهما حمزة وخلف وعاصم ولا يسمع بفتح الياء التحتانية الصم بالرفع ابن كثير وعباس وكذلك فى الروم الآخرون بضم التاء الفوقانية وكسر الميم ونصب الصم وما أنت تهدى على أنه فعل العمى بالنصب وكذلك فى الروم حمزة الباقون بهادى على أنه اسم فاعل العمى بالجر أتوه مقصورا على أنه فعل ماض حمزة وخلف وحفص والمفضل الآخرون بالمد على أنه اسم فاعل بما يفعلون على الغيبة ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحماد والاعشى والبرجمى والحلوانى عن هشام فزع بالتنوين عاصم وحمزة وعلى وخلف يومئذ بفتح الميم حمزة وأبو جعفر ونافع الباقون بكسرها تعملون بتاء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب وحفص ﴿ الوقوف لمخرجون ه من قبل لا تحرزا عن الابتداء بمقول الكفار الاولين ه المجرمين ه يمكرون ه صادقين ه تستعجلون ه

لقوم يؤمنون بالله على قدرته على ما آمنوا به من البعث بعد الموت وحجة لهم على توحيد الله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين ﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله تعالى ويوم ينفخ فى الصور وقد ذكرنا اختلافهم فيما مضى وبينا الصواب من القول فى ذلك عندنا بشواهده غير أنا نذكر فى هذا الموضع بعض ما لم نذكر هناك من الاخبار فقال بعضهم هو قرن ينفخ فيه ذكر بعض من لم يذكر فيما مضى قبل من الخبر عن ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ويوم ينفخ فى الصور قال كهيئة البوق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال الصور البوق قال هو البوق صاحبه آخذ به يقبض قبضتين بكفيه على طرف القرن بين طرفه وبين فيه قدر قبضة أو نحوها قد برك على ركبة احدى رجليه فأشار فبرك على ركبة يساره مقعيا على قدمها عقبها تحت فخذه وأليته وأطراف أصابعها فى التراب * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله قال الصور كهيئة القرن قد رفع احدى ركبتيه الى السماء وخفض الأخرى لم يلق جفون عينيه على غمض منذ خلق الله السموات مستعدا مستجدا قد وضع الصور على فيه ينتظر متى يؤمر أن ينفخ فيه حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن اسمعيل بن رافع المدنى عن يزيد بن زياد «قال أبو جعفر والصواب يزيد بن أبى زياد» عن محمد بن كعب القرظى عن رجل من الانصار عن أبى هريرة أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما الصور قال قرن قال وكيف هو قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الارض الا من شاء الله ويأمره الله فيمدها ويطولها فلا يفتر وهى التى يقول الله ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق فيسير الله الجبال فتكون سرابا وترج الارض بأهلها رجا وهى التى يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة فتكون الارض كالسفينة الموثقة فى البحر تضربها الامواج تكفأ بأهلها أو كالقنديل المعلق بالوتر ترجحه الارياح فتميد الناس على ظهرها فتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتى الاقطار فتتلقاها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهو الذى يقول الله يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد فبينما هم على ذلك اذ تصدعت الارض من قطر الى قطر فرأوا أمرا عظيما فأخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا الى السماء فاذا هى كالمهل ثم خسف شمسها وقمرها وانتثرت نجومها ثم كشطت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات لا يعلمون بشئ من ذلك فقال أبو هريرة يا رسول الله فمن استثنى الله حين يقول ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله قال أولئك الشهداء وانما يصل الفزع الى الاحياء أولئك أحياء عند ربهم يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن رافع عن محمد بن كعب القرظى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى لما فرغ من السموات والارض خلق

لايشكرون ٥ ومايعلنون ٥ مبين ٥ يختلفون ٥ للمؤمنين ٥ بحكمه ج تعظيما للابتداء بالصفتين مع اتفاق الجملتين العليم ٥ ج للآية واختلاف الجملتين وللفاء واتصال المعنى أى اذا كان الحكم لله فأسرع التوكل على الله ط المبين ٥ مدبرين ٥ ضلالتهم ط مسلمون ٥ تكلمهم ج لمن قرأ بكسر الالف فانه يحتمل أن يكون الكسر للابتداء ولكونها بعد التكليم لانه فى معنى القول ومن فتح فلا وقف اذ التقدير تكلمهم بأن لايوقنون ٥ يوزعون ٥ تعملون ٥ لاينطقون ٥ مبصرا ط يؤمنون ٥ من شاء الله ط داخرين ٥ السحاب ط كل شئ ط تفعلون ٥ خير منها لا لأن مابعده من تمة الجزاء آمنون ٥ لا لعطف جملتى الشرط فى النار ٥ تعملون ٥ شئ ز للعارض وطول الكلام مع العطف المسلمين ٥ لا للعطف القرآن ج لنفسه ج المنذرين ٥ فتعرفونها ط تعملون ٥ ۞ التفسير لما ذكر أن المشركين فى شك من أمر البعث عمون عن النظر فى دلائله أراد أن يبين عامة شبهتهم وهى مجرد استبعاد احياء الاموات بعد صيرورتهم ترابا عند الحس قال النحويون العامل فى اذا مادل عليه أئنا لمخرجون وهو نخرج والمراد الاخراج من الارض أو من حال الفناء الى حال الحياة وانما ذهبوا الى هذا التكلف بناء على أن ما بعد همزة الاستفهام وكذا ما بعد ان واللام لايعمل فيما قبلها لان هذه الاشياء تقتضى صدر الكلام وتكرير حرف الاستفهام فى اذا وان جميعا انكار على انكار والضمير فى انا لهم ولآبائهم جميعا وقد مر فى سورة المؤمنين تفسير قوله لقد وعدنا وبيان المتشابه فليذكر ثم أوعدهم على عدم قبول قول الانبياء بالنظر فى حال الامم السالفة المكذبة ولم تؤنث كان لان تأنيث العاقبة غير حقيقى أو لان المراد كيف كان وهى عاقبة أمرهم والمراد بالمجرمين الكافرون لان الكفر جرم مخصوص وفيه تنبيه على قبح موقع الجرم أياما كان فعلى المؤمن أن يتخوف

الصور فأعطاه ملكا فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قال قلت يارسول الله وما الصور قال قرن قلت فكيف هو قال عظيم والذى نفسى بيده ان عظم دائرة فيه لكعرض السموات والارض يأمره فينفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والارض الا من شاء الله ثم ذكر باقى الحديث نحو حديث أبى كريب عن المحاربى غير أنه قال فى حديثه كالسفينة المرفأة فى البحر * وقال آخرون بل معنى ذلك ونفخ فى صور الخلق ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويوم ينفخ فى الصور أى فى الخلق قوله ففزع من فى السموات ومن فى الارض يقول ففزع من فى السموات من الملائكة ومن فى الارض من الجن والانس والشياطين من هول مايعاينون ذلك اليوم فان قال قائل وكيف قيل ففزع فجعل ففزع وهى فعل مردودة على ينفخ وهى يفعل قيل العرب تفعل ذلك فى المواضع التى تصلح فيها اذا لأن اذا يصلح معها فعل ويفعل كقولك أزورك اذا زرتنى وأزورك اذا تزورنى فاذا وضع مكان اذا يوم أجرى مجرى اذا فان قيل فأين جواب قوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع قيل جائز أن يكون مضمرا مع الواو كأنه قيل ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لاينطقون وذلك يوم ينفخ فى الصور وجائز أن يكون متروكا اكتفى بدلالة الكلام عليه منه كما قيل ولو يرى الذين ظلموا فترك جوابه وقوله الا من شاء الله قيل ان الذين استثناهم الله فى هذا الموضع من أن ينالهم الفزع يومئذ الشهداء وذلك أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وان كانوا فى عداد الموتى عند أهل الدنيا وبذلك جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرناه فى الخبر الماضى وحدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عمن حدثه عن أبى هريرة أنه قرأ هذه الآية ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله قال هم الشهداء وقوله وكل أتوه داخرين يقول وكل أتوه صاغرين وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وكل أتوه داخرين يقول صاغرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكل أتوه داخرين قال صاغرين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وكل أتوه داخرين قال الداخر الصاغر الراغم قال لان المرء الذى يفزع اذا فزع انما همته الهرب من الامر الذى فزع منه قال فلما نفخ فى الصور ففزعوا فلم يكن لهم من الله منجى واختلفت القراء فى قراءة قوله وكل أتوه داخرين فقرأته عامة قراء الامصار وكل آتوه بمد الالف من أتوه على مثال فاعلوه سوى ابن مسعود فانه قرأه وكل أتوه على مثال فعلوه واتبعه على القراءة به المتأخرون الأعمش وحمزة واعتل الذين قرؤا ذلك على مثال فاعلوه باجماع القراء على قوله وكلهم آتيه قالوا فكذلك قوله آتوه فى الجمع وأما الذين قرؤا على قراءة عبد الله فانهم ردوه على قوله ففزع كأنهم وجهوا معنى الكلام الى ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن الارض وأتوه كلهم داخرين كما يقال فى الكلام رأى وفروعا دوهو صاغر والصواب من القول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مستفيضتان فى قراءة الامصار ومتقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب صنع الله الذى أتقن كل شئ انه خبير بما يفعلون ﴾ يقول تعالى ذكره وترى الجبال يا محمد تحسبها قائمة

عاقبتها ويترك الجرائم كلها كيلا يشارك الكفرة فى هذا الاسم الشنيع ومعنى قوله (ولا تحزن عليهم) الآية قدمر فى آخر النحل وفى هذه الآى تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كان يناله من قومه ثم انهم استعجلوا العذاب الموعود على سبيل السخرية فأمره ان يقول لهم (عسى أن يكون) وهذه على قاعدة وعد الملوك ووعيدهم يعنون بذلك القطع بوقوع ذلك الأمر مع اظهار الوقار والوثوق بما يتكلمون وان كان على سبيل الرجاء والطمع ولمثل هذا قال (ردف لكم بعض الذى) دون أن يقول ردف لكم الذى واللام زائدة للتأكيد كالباء فى ولا تلقوا بأيديكم أو أريد أزف لكم ودنا لكم بتضمن فعل يتعدى باللام ومعناه تبعكم ولحقكم وقال بعضهم المقتضى للعذاب والمؤثر فيه حاصل فى الدنيا الا أن الشعور به غير حاصل كما للسكران أو النائم فتمام العذاب انما يحصل بعد الموت وان كان طرف منه حاصلا فى الدنيا فلهذا ذكر البعض ثم ذكر أنه متفضل عليهم بتأخير العقوبة فى الدنيا ولكنهم لا يشكرون هذه النعمة فيستعجلون وقوع العقاب بجهلهم وفيه دليل على أن نعمة الله تعم الكافر والمؤمن ثم بين أنه مطلع على ما فى صدورهم مما يخفون كالقصود والدواعى وعلى ما يظهرون من أفعال الجوارح وغيرها ولعل الغرض أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو معاقبهم على ذلك ثم أكد ذلك بأن المغيبات كلها ثابتة فى اللوح المحفوظ والعاقبة اما مصدر كالعافية واما اسم غير صفة كالذبيحة والرئيئة واما صفة والتاء للمبالغة كالراوية فى قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه قيل وما من شئ شديد الغيبوبة الا وهو مثبت فى الكتاب الظاهر المبين لمن ينظر فيه من الملائكة ثم بين لدفع شبه القوم اعجاز القرآن الموافق قصصه لما فى التوراة والانجيل مع كونه صلى الله عليه وسلم أميا والمطابق غرضه لما هو الحق فى نفس الأمر وقد حرفه بنو اسرائيل عن

وهى تمر كالذى حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وترى الجبال تحسبها جامدة يقول قائمة وانما قيل وهى تمر مر السحاب لانها تجمع ثم تسير فيحسب رائيها لكثرتها أنها واقفة وهى تسير سيرا حثيثا كما قال الجعدى

بأربعن مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تهملج

قوله صنع الله الذى أتقن كل شئ وأوثق خلقه و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله صنع الله الذى أتقن كل شئ يقول أحكم كل شئ حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله صنع الله الذى أتقن كل شئ يقول أحسن كل شئ خلقه وأوثقه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الذى أتقن كل شئ قال أوثق كل شئ وسوى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أتقن أوثق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه خبير بما يفعلون يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم وخبرة بما يفعل عباده من خير وشر وطاعة له ومعصية وهو مجازى جميعهم على جميع ذلك على الخير الخير وعلى الشر الشر نظيره ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره من جاء الله بتوحيده والايمان به وقول لا اله الا الله موقنا به قلبه فله من هذه الحسنة عند الله خير يوم القيامة وذلك الخير أن يثيبه الله منها الجنة و يؤمنه من فزع الصيحة الكبرى وهى النفخ فى الصور ومن جاء بالسيئة يقول ومن جاء بالشرك به يوم يلقاه وجحود وحدانيته فكبت وجوههم فى نار جهنم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن خلف العسقلانى قال ثنى الفضل بن دكين قال ثنا يحيى بن أيوب البجلى قال سمعت أبا زرعة قال قال أبو هريرة قال يحيى أحسبه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون قال وهى لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال وهى الشرك حدثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا أبو يحيى الحمانى عن النضر بن عربى عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون قال من جاء بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال بالشرك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله من جاء بالحسنة فله خير منها يقول من جاء بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة وهو الشرك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن جاء بالسيئة قال بالشرك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله من جاء بالحسنة قال كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج وسمعت عطاء يقول فيها الشرك يعنى فى قوله ومن جاء بالسيئة حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن أبى المحجل

وجهه كاختلافهم فى شأن المسيح فى كثير من الشرائع والاحكام وذكر انه هدى ورحمة لمن آمن منهم وأنصف أو منهم ومن غيرهم ثم ذكر أن من لم ينصف منهم فالله يقضى بينهم بحكمه (١٦) أى بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما (وهو العزيز) الذى لا يغالب فيما يريد (العليم) بما يحكم وبمن يحكم لهم أو عليهم ثم أمره بالتوكل وقلة المبالاة بأعداء الدين وعلل ذلك بأمرين أحدهما أنه على الحق الأبلج وفيه أن صاحب الحق حقيق بالوثوق بنصرة الله وثانيهما قوله (انك لا تسمع الموتى) لانه اذا علم أن حالهم لانتفاء جدوى السماع كحال الموتى أو كحال الصم الذين لا يسمعون ولا يفهمون والعمى الذين لا يبصرون ولا يهتدون صار ذلك سببا قويا فى اظهار مخالفتهم وعدم الاعتداد بهم وقوله (اذا ولوا مدبرين) تأكيد لان الاصم اذا توجه الى الداعى لم يرج منه سماع فكيف اذا ولى مدبرا وهداه عن الضلالة كقولك سقاه عن العيمة ثم بين أن اسماعه لا يجدى الا على الذين علم الله أنهم يصدقون بآياته (فهم مسلمون) أى مخلصون منقادون لامر الله بالكلية ثم هدد المكلفين بذكر طرف من أشراط الساعة وما بعدها فقال (واذا وقع القول) أى دنا وشارف أن يحصل مؤداه ومفهومه (عليهم) وهو ما وعدوا به من قيام الساعة والعذاب (أخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجساسة وقد تكلم علماء الحديث فيها من وجوه أحدها فى مقدار جسمها فقيل ان طولها ستون ذراعا وقيل ان رأسها يبلغ السحاب وعن أبى هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب وثانيها فى كيفية خلقتها فروى لها أربع قوائم وزغب وريش وجناحان وعن ابن جريج فى وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن ايل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هر وذنب كبش من وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا وثالثها فى كيفية خروجها عن على رضى الله عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا

عن أبى معشر عن ابراهيم قال كان يحلف ما يستثنى أن من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال الشرك حدثنى أبو السائب قال ثنا حفص قال ثنا سعد بن سعيد عن على بن الحسين وكان رجلا غزاء قال بيناهو فى بعض خلواته حتى رفع صوته لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير قال فرد عليه رجل ما تقول يا عبد الله قال أقول ما تسمع قال أما انها الكلمة التى قال الله من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من جاء بالحسنة قال الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ومن جاء بالسيئة يعنى الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن ومن جاء بالسيئة يقول الشرك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار قال السيئة الشرك الكفر حدثنى سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر العدنى قال ثنا الحكم ابن أبان عن عكرمة قوله من جاء بالحسنة قال شهادة أن لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال السيئة الشرك قال الحكم قال عكرمة كل شئ فى القرآن السيئة فهو الشرك ونحو الذى قلنا فى معنى قوله فله خير منها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فله خير منها فمنها وصل اليه الخير يعنى ابن عباس بذلك من الحسنة وصل الى الذى جاء بها الخير حدثنا محمد بن بشار قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا حسين الشهيد عن الحسن من جاء بالحسنة فله خير منها قال له منها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قال من جاء بلا اله الا الله فله خير منها خيرا (٣) حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فله خير منها يقول له منها حظ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج من جاء بالحسنة فله خير منها قال له منها خير فأما أن يكون خيرا من الايمان فلا ولكن منها خير يصيب منها خيرا حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم عن عكرمة قوله من جاء بالحسنة فله خير منها قال ليس شئ خيرا من لا اله الا الله ولكن له منها خير وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها قال أعطاه الله بالواحدة عشرا فهذا خير منها واختلفت القراء فى قراءة قوله وهم من فزع يومئذ آمنون فقرأ ذلك بعض قراء البصرة وهم من فزع يومئذ آمنون باضافة فزع الى اليوم وقرأ ذلك جماعة قراء أهل الكوفة من فزع يومئذ بتنوين فزع * والصواب من القول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير أن الاضافة أعجب الىّ لانه فزع معلوم واذا كان ذلك كذلك كان معرفة على أن ذلك فى سياق قوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فاذا كان ذلك كذلك فمعلوم أنه عنى بقوله وهم من فزع يومئذ آمنون

من الفزع الذى قد جرى ذكره قبله واذا كان كذلك كان لاشك أنه معرفة وأن الاضافة اذا كان معرفة به أولى من ترك الاضافة وأخرى أن ذلك اذا أضيف فهو أبين أنه خبر عن أمانه من كل أهوال ذلك اليوم منه اذا لم يضف ذلك وذلك أنه اذا لم يضف كان الأغلب عليه أنه جعل الامان من فزع بعض أهواله وقوله هل تجزون الا ما كنتم تعملون يقول تعالى ذكره يقال لهم هل تجزون أيها المشركون الا ما كنتم تعملون اذ كبكم الله لوجوهكم فى النار والاجزاء ما كنتم تعملون فى الدنيا بما يسخط ربكم وترك يقال لهم اكتفاء بدلالة الكلام عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شئ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد قل انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة وهى مكة التى حرمها على خلقه أن يسفكوا فيها دما حراما أو يظلموا فيها أحدا أو يصاد صيدها أو يختلى خلاها دون الاوثان التى تعبدونها أيها المشركون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها يعنى مكة وقوله وله كل شئ يقول ولرب هذه البلدة الأشياء كلها ملكا فاياه أمرت أن أعبد لا من لا يملك شيأ وانما قال جل ثناؤه رب هذه البلدة الذى حرمها فخصها بالذكر دون سائر البلدان وهو رب البلاد كلها لانه أراد تعريف المشركين من قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم أهل مكة بذلك نعمته عليهم واحسانه اليهم وأن الذى ينبغى لهم أن يعبدوه هو الذى حرم بلدهم فمنع الناس منهم وهم فى سائر البلاد يأكل بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا لا من لم تجر له عليهم نعمة ولا يقدر لهم على نفع ولا ضر وقوله وأمرت أن أكون من المسلمين يقول وأمرنى ربى أن أسلم وجهى له حنيفا فأكون من المسلمين الذين دانوا بدين خليله ابراهيم وجدكم أيها المشركون لا من خالف دين جده المحق ودان دين ابليس عدو الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين ﴾ يقول تعالى ذكره قل انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة وأن أكون من المسلمين وأن أتلو القرآن فمن اهتدى يقول فمن اتبعنى وآمن بى وبما جئت به فسلك طريق الرشاد فانما يهتدى لنفسه يقول فانما يسلك سبيل الصواب باتباعه اياى وايمانه بى وبما جئت به لنفسه لانه بايمانه بى وبما جئت به يأمن نقمته فى الدنيا وعذابه فى الآخرة وقوله ومن ضل يقول ومن جار عن قصد السبيل بتكذيبه بى وبما جئت به من عند الله فقل انما أنا من المنذرين يقول تعالى ذكره فقل يا محمد لمن ضل عن قصد السبيل وكذبك ولم يصدق بما جئت به من عندى انما أنا ممن ينذر قومه عذاب الله وسخطه على معصيتهم اياه وقد أنذرتكم ذلك معشر كفار قريش فان قبلتم وانتهيتم عما يكرهه الله منكم من الشرك به فحظوظ أنفسكم تصيبون وان رددتم وكذبتم فعلى أنفسكم جنيتم وقد بلغتكم ما أمرت بابلاغه اياكم ونصحت لكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين لك من مشركى قومك متى هذا الوعد ان كنتم صادقين الحمد لله على نعمته علينا بتوفيقه ايانا للحق الذى أنتم عنه عمون سيريكم ربكم آيات عذابه وسخطه فتعرفون بها حقيقة نصحى كان لكم ويتبين صدق ما دعوتكم اليه من الرشاد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال

يخرج الا ثلثها وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام ورابعها مكان خروجها سئل النبى صلى الله عليه وسلم من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية وخامسها فى عدد خروجها روى أنها تخرج ثلاث مرات تخرج بأقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرا طويلا فبينا الناس فى أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فما يهولهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم يقفون نظارة وسادسها فيما يصدر عنها من الآثار والعجائب فظاهر الآية أنها تكلم الناس وفحوى الكلام (أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) قال جار الله معناه أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجى لأن خروجها من الآيات ومن قرأ ان مكسورة فقولها حكاية قول الله فلذلك قالت بآياتنا أو المعنى بآيات ربنا فحذف المضاف أو سبب الاضافة اختصاصها بالله كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا وانما هى خيل مولاه وبلاده عن السدى تكلمهم ببطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام وعن ابن عمر تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل المشرق ثم الشأم ثم اليمن فتفعل مثل ذلك روى بينا عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون واذ تضطرب الارض تحتهم تحرك القنديل وينشق الصفا مما يلى المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمن فتضرب المؤمن فى مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى فتنكت نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة فى وجهه حتى يضىء لها وجهه ويكتب بين عينيه مؤمن وتنكت الكافر بالخاتم فى أنفه فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه ويكتب بين عينيه كافر وروى أنها تقول لهم يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت من أهل النار وقيل تكلمهم

من الكلم على معنى التبكيت والمراد به الجرح وهو الوسم بالعصا والخاتم ثم ذكر طرفا مجملا من أهوال يوم القيامة قائلا (ويوم) أى واذكر يوم (نحشر من كل أمة فوجا) أى جماعة كثيرة (ممن يكذب) هذه للتبيين والاولى للتبعيض وقوله (بآياتنا) يحتمل معجزات جميع الرسل أو القرآن خاصة وقد مر معنى قوله (فهم يوزعون) فى وصف جنود سليمان أى يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا فى النار وعن ابن عباس الفوج أبو جهل والوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدى أهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الامم بين أيديهم الى النار والواو فى قوله (ولم تحيطوا) للحال كأنه قيل أكذبتم بآياتى بادى الرأى من غير الوقوف على حقيقتها وأنها جديرة بالتصديق او بالتكذيب ويجوز أن تكون الواو للعطف والمعنى أجحدتموها ومع جحودكم لم تلقوا أذهانكم لتفهمها فقد يجحد المكتوب اليه كون الكتاب من عند من كتبه ومع ذلك لا يدع تفهم مضمونه وأن يحيط بمعانيه قال جار الله (أمّا ذا كنتم تعملون) للتبكيت لا غير لانهم لم يعملوا الا التكذيب ولم يشتهر من حالهم الا ذلك وجوز أن يراد ما كان لكم عمل فى الدنيا الا الكفر والتكذيب أم ماذا كنتم تعملون من غير ذلك كأنكم لم تخلقوا الا لأجله وقال غيره أراد لما لم يشتغلوا بذلك العمل المهم وهو التصديق فأىّ شئ يعملونه بعد ذلك لأن كل عمل سواه فكأنه ليس بعمل قال المفسرون يخاطبون بهذا قبل كبهم فى النار ثم يكبون فيها وذلك قوله (ووقع القول عليهم) أى العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار ثم بعد أن خوفهم بأهوال القيامة وأحوالها ذكر ما يصلح أن يكون دليلا على التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مبالغة فى الارشاد الى الايمان والمنع من الكفر فقال (ألم يروا) الآية ووجه دلالته على التوحيد أن التقليب من النور الى الظلمة ويستحيى

ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله سيريكم آياته فتعرفونها قال فى أنفسكم وفى السماء والارض والرزق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله سيريكم آياته فتعرفونها قال فى أنفسكم والسماء والارض والرزق وقوله ومار بك بغافل عما تعملون يقول تعالى ذكره ومار بك يا محمد بغافل عما يعمل هؤلاء المشركون ولكن لهم أجل هم بالغوه فاذا بلغوه فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا يحزنك تكذيبهم اياك فانى من وراء اهلاكهم وانى لهم بالمرصاد فأيقن لنفسك بالنصر ولعدوك بالذل والخزى

﴿ آخر تفسير سورة النمل ولله الحمد والمنة وبه الثقة والعصمة ﴾

﴿ تفسير سورة القصص ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول فى تأويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ﴿ طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلوا عليك من نبا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ﴾ قال أبو جعفر قد بينا قبل فيما مضى تأويل قول الله عز وجل طسم وذكرنا اختلاف أهل التأويل فى تأويله وأما قوله تلك آيات الكتاب المبين فانه يعنى هذه آيات الكتاب الذى أنزلته اليك يا محمد المبين أنه من عند الله وأنك لم تتقوله ولم تتخرصه وكان قتادة فيما ذكر عنه يقول فى ذلك ما حدثنى بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله طسم تلك آيات الكتاب المبين يعنى مبين والله بركته ورشده وهداه وقوله نتلو عليك يقول نقرأ عليك ونقص فى هذا القرآن من خبر موسى وفرعون بالحق كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله نتلو عليك من نبا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون يقول فى هذا القرآن نبؤهم وقوله لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بهذا الكتاب ليعلموا أن ما نتلو عليك من نبئهم فيه نبؤهم وتطمئن نفوسهم بأن سنتنا فيمن خالفك وعاداك من المشركين سنتنا فيمن عادى موسى ومن آمن به من بنى اسرائيل من فرعون وقومه أن نهلكهم كما أهلكناهم وننجيهم منهم كما أنجيناهم منهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان فرعون علا فى الارض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين ﴾ يقول تعالى ذكره ان فرعون تجبر فى أرض مصر وتكبر وعلا أهلها وقهرهم حتى أقروا له بالعبودة كما حدثنا محمد بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى ان فرعون علا فى الارض يقول تجبر فى الارض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان فرعون علا فى الارض أى بغى فى الأرض وقوله وجعل أهلها شيعا يعنى بالشيع الفرق يقول وجعل أهلها فرقا متفرقين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعل أهلها شيعا أى فرقا يذبح طائفة منهم ويستحيي طائفة ويعذب طائفة ويستعبد طائفة قال الله عز وجل يذبح أبناءهم

و بالعكس لا يتم الا بقدرة قاهرة ودلالته على الحشر أن النوم يشبه الموت والانتباه يشبه الحياة ودلالته على النبوة أن كل هذه المنافع المكلفين وفي بعثة الرسل الى الخلق أيضا منافع جمة فما المانع لمفيض الخيرات من ايصال بعض المنافع دون البعض أو من رعاية بعض المصالح دون البعض و وصف النهار بالابصار انما هو باعتبار صاحبه وقد مر في يونس والتقابل مراعى في الآية من حيث المعنى كأنه قيل ليسكنوا فيه وليبصروا فيه طرق التقلب في المكاسب ثم عاد الى ذكر علامة أخرى للقيامة فقال (و يوم ينفخ في الصور) وقد تقدم تفسيره في طه والمؤمنين وقوله (ففزع) كقوله ونادى وسيق والمراد فزعهم عند النفخة الاولى حين يصعقون (الا من شاء الله) قال أهل التفسير الا من ثبت الله قلبه من الملائكة وهم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل هم الشهداء وعن الضحاك الحور وخزنة النار وحملة العرش وعن جابر أن منهم موسى لانه صعق مرة قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة ففزع موافقة لقوله وهم من فزع يومئذ آمنون وفي الزمر قال فصعق لأن معناه فمات وقد سبق انك ميت وانهم ميتون ومعنى (داخرين) صاغرين أذلاء وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية وجوز أن يراد رجوعهم الى أمره وانقيادهم له قال أهل المناظرة ان الأجسام الكبار اذا تحركت حركة سريعة على نهج واحد في السمت والكيفية ظن الناظر أنها واقفة مع أنها تمر مر احثيثا فأخبر الله سبحانه أن حال الجبال يوم القيامة كذلك تجمع فتسير كما تسير الريح السحاب فاذا نظر الناظر حسبها جامدة أي واقفة في مكان واحد (وهي تمر مر السحاب)

ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كان من شأن فرعون أنه رأى رؤيا في منامه أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط وتركت بني اسرائيل وأحرقت بيوت مصر فدعا السحرة والكهنة والقافة والحازة فسألهم عن رؤياه فقالوا له يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو اسرائيل منه يعنون بيت المقدس رجل يكون على وجهه هلاك مصر فأمر ببني اسرائيل أن لا يولد لهم غلام الا ذبحوه ولا تولد لهم جارية الا تركت وقال للقبط انظروا مماليككم الذين يعملون خارجا فأدخلوهم واجعلوا بني اسرائيل يلون تلك الاعمال القذرة فجعل بني اسرائيل في أعمال غلمانهم وأدخلوا غلمانهم فذلك حين يقول ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعا يعني بني اسرائيل حين جعلهم في الاعمال القذرة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجعل أهلها شيعا قال فرق بينهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وجعل أهلها شيعا قال فرقا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعل أهلها شيعا قال الشيع الفرق وقوله يستضعف طائفة منهم ذكر أن استضعافه اياها كان استعباده ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني أبو سفيان عن معمر عن قتادة يستعبد طائفة منهم ويذبح طائفة ويقتل طائفة ويستحيي طائفة وقوله انه كان من المفسدين يقول انه كان ممن يفسد في الارض بقتله من لا يستحق منه القتل واستعباده من ليس له استعباده وتجبره في الارض على أهلها وتكبره على عبادة ربه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون﴾ قوله ونريد عطف على قوله يستضعف طائفة منهم ومعنى الكلام أن فرعون علا في الارض وجعل اهلها من بني اسرائيل فرقا يستضعف طائفة منهم ونحن نريد أن نمن على الذين استضعفهم فرعون في الارض من بني اسرائيل ونجعلهم أئمة و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض قال بنو اسرائيل قوله ونجعلهم أئمة أي ولاة وملوكا و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونجعلهم أئمة أي ولاة الامر وقوله ونجعلهم الوارثين يقول ونجعلهم ورّاث آل فرعون يرثون الارض من بعد مهلكهم و بنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ونجعلهم الوارثين أي يرثون الارض بعد فرعون وقومه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني ابو سفيان عن معمر عن قتادة ونجعلهم الوارثين يقول يرثون الارض بعد فرعون وقوله ونمكن لهم في الارض يقول ونوطئ لهم في أرض الشام ومصر ونرى فرعون وهامان وجنودهما كانوا قد أخبروا أن هلاكهم على يد رجل من بني اسرائيل فكانوا من ذلك على وجل منهم ولذلك كان فرعون يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم فأرى الله فرعون وهامان وجنودهما من بني اسرائيل على يد موسى بن عمران نبيه ما كانوا يحذرونه منهم من هلاكهم وخراب منازلهم ودورهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

قال جار الله (صنع الله) من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله الا أن مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى و يوم ينفخ في الصور فكان كيت وكيت أثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين صنع الله فجعل الاثابة والمعاقبة من جملة الاشياء التي أتقنها وأتى بها على وجه الحكمة

والصواب قلت لا يبعد أن يكون الناصب ليوم ينفخ هو اذكر مقدرا ويكون صنع الله مصدرا مؤكدا لنفسه أى صنع تسيير الجبال ومرها
صنع الله قال القاضى عبد الجبار فى قوله (٢٠) (أتقن كل شئ) دلالة على أن القبائح ليست من خلقه والاوجب وصفها بأنها متقنة
ولكن الاجماع مانع منه وأجيب بأن الآية مخصوصة بغير الأعراض فان الأعراض لا يمكن وصفها بالاتقان وهو الاحكام لانه من أوصاف المركبات قلت ولو سلم وصف الأعراض بالاتقان فوصف كل الأعراض به ممنوع فما من عام الا وقد خص ولو سلم فالاجماع المذكور لعله ممنوع يؤيده قوله (انه خبير بما تفعلون) واذا كان خبيرا بكل أفعال العباد على كل نحو يصدر عنهم وخلاف معلومه يمتنع أن يقع فقد صحت معارضة الاشعرى وعلى مذهب الحكيم وقاعدته صدور الشر القليل من الحكيم لاجل الخير الكثير لا ينافى الاتقان والله أعلم ثم فصل أعمال العباد وجزاءها بقوله (من جاء بالحسنة فله خير منها) الى آخر الآيتين وبيان الخيرية بالاضعاف وبأن العمل منقض والثواب دائم وبأن فعل السيد بينه وبين فعل العبد بون بعيد على أن الاكل والشرب انما هو جزاء الاعمال البدنية وأما الاعمال القلبية من المعرفة والاخلاص فلا جزاء لها سوى الالتذاذ بلقاء الله والاستغراق فى بحار الجمال والجلال جعلنا الله أهلا لذلك وقيل المراد فله خير حاصل منها وعن ابن عباس أن الحسنة كلمة الشهادة التى هى أعلى درجات الايمان واعترض عليه بأنه يلزم منه أن لا يعاقب مسلم وأجيب بأنه يكفى فى الخيرية أن لا يكون عقابه مخلدا ثم وعد المحسنين أمرا آخر وهو قوله (وهم من فزع يومئذ آمنون) وآمن يعدى بالجار وبنفسه والتنوين فى فزع فى احدى القراءتين اما للنوع وهو فزع نوع العقاب فان فزع الهيبة والجلال يلحق كل مكلف وهو الذى أثبته فى قوله ففزع من فى السموات ومن فى الارض

ونمكن لهم فى الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون شيأ مما حذر القوم قال وذكر لنا أن حازيا حزا لعدو الله فرعون فقال يولد فى هذا العام غلام من بنى اسرائيل يسلبك ملكك فتتبع أبناءهم ذلك العام يقتل أبناءهم ويستحيى نساءهم حذرا مما قال له الحازى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال كان لفرعون رجل ينظر له ويخبره يعنى أنه كاهن فقال له انه يولد فى هذا العام غلام يذهب بملكك فكان فرعون يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم حذرا فذلك قوله ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون

واختلفت القراء فى قراءة قوله ونرى فرعون وهامان فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين ونرى فرعون وهامان بمعنى ونرى نحن بالنون عطفا بذلك على قوله ونمكن لهم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ويرى فرعون على أن الفعل لفرعون بمعنى ويعاين فرعون بالياء من يرى ورفع فرعون وهامان والجنود والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان فى قراء الامصار متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب لانه معلوم أن فرعون لم يكن ليرى من موسى ما رأى الا بأن يريه الله عز وجل منه ولم يكن ليريه الله تعالى ذكره ذلك منه الا رآه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى انا راذوه اليك وجاعلوه من المرسلين﴾ يقول تعالى ذكره وأوحينا الى أم موسى حين ولدت موسى أن أرضعيه وكان قتادة يقول فى معنى ذلك وأوحينا الى أم موسى قذفنا فى قلبها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأوحينا الى أم موسى وحيا جاءها من الله فقذف فى قلبها وليس بوحى نبوة أن أرضعى موسى فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله وأوحينا الى أم موسى قال قذف فى نفسها حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أمر فرعون أن يذبح من ولد من بنى اسرائيل سنة ويترك سنة فلما كان فى السنة التى يذبحون فيها حملت بموسى فلما أرادت وضعه حزنت من شأنه فأوحى الله اليها أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم واختلف أهل التأويل فى الحال التى أمرت أم موسى أن تلقى موسى فى اليم فقال بعضهم أمرت أن تلقيه فيه بعد ميلاده بأربعة أشهر وذلك حال طلبه من الرضاع أكثر مما يطلب الصبى بعد حال سقوطه من بطن أمه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله أن أرضعيه فاذا خفت عليه قال اذا بلغ أربعة أشهر وصاح وابتغى من الرضاع أكثر من ذلك فألقيه حينئذ فى اليم فذلك قوله فاذا خفت عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله قال لم يقل لها اذا ولدتيه فألقيه فى اليم انما قال لها أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم بذلك أمرت قال جعلته فى بستان فكانت تأتيه كل يوم فترضعه وتأتيه كل ليلة فترضعه فيكفيه ذلك * وقال آخرون بل أمرت أن تلقيه فى اليم بعد ولادها اياه وبعد رضاعها ذكر من قال ذلك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما وضعته أرضعته ثم دعت له تابوتا فجعل له تابوتا وجعل مفتاح التابوت من داخل وجعلته فيه وألقته فى اليم * وأولى قول قيل فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر أم موسى أن ترضعه فاذا خافت عليه من عدو الله فرعون وجنده أن تلقيه فى اليم (٣) وجائز أن تكون

(٣) لعله سقط من الناسخ فجائز أن تكون خافتهم عليه بعد ولادها وجائز الخ كتبه مصححه

خافتهم

الا من شاء الله وامالتعظيم أى من فزع شديد لا يكتنهه الواصف وهو خوف النار آمنون وأما حال العصاة فأن تكب فى النار فعبر عن الجملة بالوجه لانه أشرف أولانهم يلقون فى الجحيم منكوسين وقوله (هل تجزون) الخطاب فيه اما على طريقة الالتفات واما على سبيل الحكاية باضمار القول أى يقال لهم عند الكب هذا القول ثم ختم السورة بخلاصة ما أمر به رسوله وذلك أشياء منها عبادة الرب سبحانه ثم وصف الرب بأمرين احترازا من أرباب أهل الشرك أولهما كونه ربا لما هو أقرب فى نظر قريش وهو بلدة مكة حرسها الله وفيه نوع منة عليهم كقوله حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وثانيهما عام وهو قوله (وله كل شئ) ومنها امره بالاسلام وهو الاذعان الكلى لاوامر الله بجميع أعضائه وجوارحه ومنها أمره بتلاوة القرآن أى بتلوه أى اتباعه وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل ما أمر به أتم قيام حتى خوطب بقوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ثم لما بين سيرته ذكر أن نفع الاهتداء ووبال الضلال لا يعود الا الى المكلف أو عليه وليس على الرسول الا البلاغ والانذار ثم جعل ختم الخاتمة الأمر بالحمد كما هو صفة أهل الجنة وبعد أمره بالحمد على نعمة النبوة والرسالة هدد أعداءه بما سيريهم فى الآخرة من الآيات الملجئة الى الاقرار وذلك حين لا ينفعهم الايمان قاله الحسن وعن الكلبى هى الدخان وانشقاق القمر وما حل بهم من العقوبات فى الدنيا (وما ربك بغافل عما تعملون) ولكنه من وراء جزاء العاملين ۞ التأويل قل سيروا فى أرض البشرية فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين لان خواص نفوسهم انموذج من جهنم كما أن خواص أهل القلوب انموذج من الجنة وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم لانه خمر طينة آدم بيديه أربعين صباحا ونفخ فيه من روحه فهو مطلع على قالبه وعلى قلبه ولهذا قال وما من غائبة من الخواص فى سماء القلب وأرض القالب الا فى كتاب مبين وهو علم الله تعالى ان هذا القرآن

خافتهم عليه بعد أشهر من ولادها اياه وأى ذلك كان فقد فعلت ما أوحى الله اليها فيه ولا خبر قامت به حجة ولا فى فطرة العقل بيان أى ذلك كان من أى فأولى الاقوال فى ذلك بالصحة أن يقال كما قال جل ثناؤه واليم الذى أمرت أن تلقيه فيه هو النيل كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فألقيه فى اليم قال هو البحر وهو النيل وقد بينا ذلك بشواهده وذكر الرواية فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله ولا تخافى ولا تحزنى يقول لا تخافى على ولدك من فرعون وجنده أن يقتلوه ولا تحزنى لفراقه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولا تخافى ولا تحزنى قال لا تخافى عليه البحر ولا تحزنى لفراقه انا رادوه اليك وقوله انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين يقول انا رادو ولدك اليك للرضاع لتكونى أنت ترضعيه وباعثوه رسولا الى من تخافينه عليه أن يقتله وفعل الله ذلك بها وبه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انا رادوه اليك وباعثوه رسولا الى هذه الطاغية وجاعلوه هلاكه ونجاة بنى اسرائيل مما هم فيه من البلاء على يديه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين﴾ يقول تعالى ذكره فالتقطه آل فرعون فأصابوه وأخذوه وأصله من اللقطة وهو ما وجد ضالا فأخذ والعرب تقول لما وردت عليه فجأة من غير طلب له ولا ارادة أصبته التقاطا ولقيت فلانا التقاطا ومنه قول الراجز

ومنهل وردته التقاطا * لم ألق اذ وردته فراطا

يعنى فجأة واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله آل فرعون فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى بذلك جوارى امرأة فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أقبل الموج بالتابوت يرفعه مرة ويخفضه أخرى حتى أدخله بين أشجار عند بيت فرعون فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغسلن فوجدن التابوت فأدخلنه الى آسية وظن أن فيه مالا فلما نظرت اليه آسية وقعت عليها رحمته فأحبته فلما أخبرت به فرعون أراد أن يذبحه فلم تزل آسية تكلمه حتى تركه لها قال انى أخاف أن يكون هذا من بنى اسرائيل وأن يكون هذا الذى على يديه هلاكنا فذلك قول الله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا * وقال آخرون بل عنى به ابنة فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن قيس قال كانت بنت فرعون برصاء فجاءت الى النيل فاذا التابوت فى النيل تخفقه الامواج فأخذته بنت فرعون فلما فتحت التابوت فاذا هى بصبى فلما اطلعت فى وجهه برأت من البرص فجاءت به الى أمها فقالت ان هذا الصبى مبارك لما نظرت اليه برئت فقال فرعون هذا من صبيان بنى اسرائيل هلم حتى أقتله فقالت قرة عين لى ولك لا تقتلوه * وقال آخرون عنى به أعوان فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أصبح فرعون فى مجلس له كان يجلسه على شفير النيل كل غداة فبينما هو جالس اذ مر النيل بالتابوت يقذف به وآسية بنت مزاحم امرأته جالسة الى جنبه فقالت ان هذا لشئ فى البحر فأتونى به فخرج اليه أعوانه حتى جاؤا به ففتح التابوت فاذا فيه صبى فى مهده فألقى الله عليه محبته وعطف عليه نفسه قالت امرأته آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ولا قول فى ذلك عندنا أولى بالصواب مما قال الله عز وجل فالتقطه آل فرعون

يقص لان كل كتاب كان مشتملا على شرح مقام ذلك النبي ولم يكن لنبي مقام فى القرب مثل نبينا فلاجرم لم يكن فى كتبهم من الحقائق مثل مافى القرآن ولهذا قال ان ربك يقضى بينهم أى بين هذه الامة وبين أمة كل نبى بحكمه أى بحكمته بأن يبلغ متابعى كل نبى الى مقام نبيهم ويبلغ متابعى نبينا صلى الله عليه وسلم الى مقام المحبة فاتبعونى يحببكم الله وهو العزيز الذى لعزته لايهدى كل متمن الى مقام حبيبه العليم بمن يستحق هذا المقام فتوكل على الله انك على الحق المبين فى دعوة الخلق الى الله واذا وقع القول عليهم وذلك بعد البلوغ ومضى زمان الرعى فى مراتع البهيمية أخرجنا لهم من تحت ارض البشرية دابة تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لايوقنون وهى النفس الناطقة فانها الى الآن كانت موصوفة بصفة الصمم والبكم بتبعية النفس الامارة التى لاتوقن هى وصفاتها بالدلائل ويوم نحشر من كل أمة فوجا ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون من كلامه وهى صفات الروح والقلب وذلك بعد التصفية والمداومة على الذكر والفكر حتى اذا رجعوا الى الحضرة قال أكذبتم بآياتى ولم تحيطوا بها علما أما ذا كنتم تعملون بعد أن كنتم مصدقيها عند خطاب ألست بربكم وهذا خطاب فيه استبطاء وعتاب وقع قول يحبهم عليه بدل ماظلموا فهم لاينطقون كقوله من عرف الله كل لسانه ألم يروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا جعلنا ليل البشرية سببا لاستجمام القلب ونهار الروحانية بتجلى شمس الربوبية مبصرا يبصر به الحق من الباطل ويوم ينفخ اسرافيل المحبة فى صور القلب ففزع من فى سموات الروح من الصفات الروحانية ومن فى أرض البشرية من الصفات النفسانية الا من شاء الله من أهل البقاء الذين أحيوا بحياته وأفاقوا بعد صعقة الفناء وهى النفخة الاولى فى بداية تأثير العناية للهداية والقاء المحبة التى تظهر القيامة فى شخص

وقد بينا معنى الآل فيما مضى بما فيه الكفاية من اعادته ههنا وقوله ليكون لهم عدوا وحزنا فيقول القائل ليكون موسى لآل فرعون عدوا وحزنا التقطوه فيقال فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قيل انهم حين التقطوه لم يلتقطوه لذلك بل لما تقدم ذكره ولكنه ان شاء الله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال ليكون لهم فى عاقبة أمره عدوا وحزنا لما أراد الله به وليس لذلك أخذوه ولكن امرأة فرعون قالت قرة عين لى ولك فكان قول الله ليكون لهم عدوا وحزنا لما هو كائن فى عاقبة أمره لهم وهو كقول القائل لآخر اذا قرعه لفعل كان فعله وهو يحسب محسنا فى فعله فأداه فعله ذلك الى مساءة مندمالة على فعله فعلت هذا لضر نفسك ولتضر به نفسك فعلت وقد كان الفاعل فى حال فعله ذلك عند نفسه يفعله راجيا نفعه غير أن العاقبة جاءت بخلاف ما كان يرجو فكذلك قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا انما هو فالتقطه آل فرعون ظنا منهم أنهم محسنون الى أنفسهم ليكون قرة عين لهم فكانت عاقبة التقاطهم اياه منه هلاكهم على يديه وقوله عدوا وحزنا يقول يكون لهم عدوا فى دينهم وحزنا على ماينالهم منه من المكروه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا عدوا لهم فى دينهم وحزنا لما يأتيهم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة وحزنا بفتح الحاء والزاى وقرأته عامة قراء الكوفة وحزنا بضم الحاء وتسكين الزاى والحزن بفتح الحاء والزاى مصدر من حزنت حزنا والحزن بضم الحاء وتسكين الزاى الاسم كالعدم والعدم ونحوه والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان متقاربتا المعنى وهما على اختلاف اللفظ فيهما بمنزلة العدم والعدم فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين يقول تعالى ذكره ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا بربهم آثمين فلذلك كان لهم موسى عدوا وحزنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالت امرأت فرعون قرة عين لى ولك لاتقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لايشعرون﴾ يقول تعالى ذكره وقالت امرأة فرعون له هذا قرة عين لى ولك يا فرعون فقرة عين مرفوعة بمضمر هو هذا أو هو وقوله لاتقتلوه مسئلة من امرأة فرعون أن لايقتله وذكر أن المرأة لما قالت هذا القول لفرعون قال فرعون أما لك فنعم وأما لى فلا فكان كذلك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى معشر عن محمد بن قيس قال قالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك لاتقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا قال فرعون قرة عين لك أما لى فلا قال محمد بن قيس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون قرة عين لى ولك لكان لهما جميعا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال اتخذه فرعون ولدا ودعى على أنه ابن فرعون فلما تحرك الغلام أرته أمه آسية صبيا فبينما هى ترقصه وتلعب به اذ ناولته فرعون وقالت خذه قرة عين لى ولك قال فرعون هو قرة عين لك لالى قال عبد الله بن عباس لو أنه قال وهو لى قرة عين اذا لآمن به ولكنه أبى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قالت امرأة فرعون قرة عين لى ولك تعنى بذلك موسى حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنا القاسم بن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما أتت بموسى امرأة فرعون فرعون قالت قرة عين لى ولك قال

فرعون يكون لك فأما لي فلا حاجة لي فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يحلف به لو أقر فرعون أن يكون له قرة عين كما أقرت لهداه الله به كما هدى به امرأته ولكن الله حرمه ذلك وقوله لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ذكر أن امرأة فرعون قالت هذا القول حين هم بقتله قال بعضهم حين أتى به يوم التقطه من اليم وقال بعضهم يوم نتف من لحيته أو ضربه بعصا كانت في يده ذكر من قال قالت ذلك يوم نتف لحيته **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما أتى فرعون به صبيا أخذه اليه فأخذ موسى بلحيته فنتفها قال فرعون علي بالذباحين هو هذا قالت آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا انما هو صبي لا يعقل وانما صنع هذا من صباه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا قال ألقيت عليه رحمتها حين أبصرته وقوله وهم لا يشعرون اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك وهم لا يشعرون هلاكهم على يده ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم لا يشعرون قال وهم لا يشعرون أن هلكتهم على يديه وفي زمانه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني سفيان عن معمر عن قتادة أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون قال ان هلاكهم على يديه **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهم لا يشعرون قال آل فرعون أنه لهم عدو * وقال آخرون بل معنى ذلك وهم لا يشعرون بما هو كائن من أمرهم وأمره ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قالت امرأة فرعون آسية لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون يقول الله وهم لا يشعرون أي بما هو كائن بما أراد الله به * وقال آخرون بل معنى قوله وهم لا يشعرون وبنو اسرائيل لا يشعرون أنا التقطناه ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون قال يقول لا تدري بنو اسرائيل أنا التقطناه * والصواب من القول في ذلك قول من قال معنى ذلك وفرعون وآله لا يشعرون بما هو كائن من هلاكهم على يديه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات به لانه عقيب قوله وقالت امرأة فرعون قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا واذا كان ذلك عقبه فهو بأن يكون بيانا عن القول الذي هو عقبه أحق من أن يكون بيانا عن غيره ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين﴾ اختلف أهل التأويل في المعنى الذي عنى الله أنه أصبح منه فؤاد أم موسى فارغا فقال بعضهم الذي عنى جل ثناؤه أنه أصبح منه فؤاد أم موسى فارغا كل شئ سوى ذكرها بنها موسى ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن العلاء قال ثنا جابر ابن نوح قال ثنا الاعمش عن مجاهد وحسان أبي الاشرس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شئ الا من ذكر موسى **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من كل شئ الا من ذكر موسى **حدثنا** محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن رجل عن ابن عباس وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من كل شئ الا من هم موسى **حدثنا** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن

عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وهم لا يشعرون وأصبح فؤاد أم موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل ادلكم على أهل

جامدة على حالها وهي تمر بالسير في الصفات وتبديل الاخلاق مر السحاب رب هذه البلدة وهي القلب والرب هو الله كما أن رب بلدة القالب هو النفس الامارة وانه تعالى حرم بلدة القلب على الشيطان كما قال يوسوس في صدور الناس دون أن يقول في قلوب الناس سيريكم آياته فتعرفونها فيه اذ الم ير الآيات لم يمكن عرفانها اللهم اجعلنا من العارفين واكشف عنا غطاءنا بحق محمد وآله صلى الله وسلم عليهم

﴿سورة القصص مكية سوى آية نزلت بجحفة ان الذي فرض الخ حروفها ٥٨٠٠ كلمها ١٤٤١ آياتها ٨٨﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلوا عليك من نبا موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ان فرعون علا في الارض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم انه كان من المفسدين ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه فاذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين وقالت امرأت فرعون قرة

بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فرددناه الى أمه كى تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون ولما بلغ أشده
واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين (٢٤) ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من

شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيرا للمجرمين فأصبح فى المدينة خائفا يترقب فاذا الذى استنصره بالأمس يستصرخه قال له موسى انك لغوى مبين فلما أن أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وما تريد أن تكون من المصلحين وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج انى لك من الناصحين فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجنى من القوم الظالمين ۞ القراآت ويرى بفتح الياء وامالة الراء فرعون وهامان وجنودهما مرفوعات حمزة وعلى وخلف وهكذا قرؤا قوله وحزنا بضم الحاء وسكون الزاى الباقون بفتحها ۞ الوقوف طسم كوفى المبين ٥ يؤمنون ٥ نساءهم ط المفسدين ٥ الوارثين ٥ لا للعطف يحذرون ٥ أرضعيه ج للفاء مع احتمال الابتداء باذا الشرطية ولا تحزنى ج للابتداء بان مع أن التقدير فانا من المرسلين ٥ وحزنا ط خاطئين ٥ ولك ط لا تقتلوه ق والوجه الوصل لان الرجاء بعده تعليل للنهى لا يشعرون ٥ فارغا ط المؤمنين ٥ قصيه ز بناء على أن التقدير فتبعته فبصرت لا يشعرون ٥ لا بناء على أن الواو للحال أى وقد حرمنا وقوله فقالت عطف على قوله فبصرت والحال معترض ناصحون ٥ عن لا يعلمون ٥ وعلما ٥ المحسنين ٥ يقتتلان لا لأن ما بعده صفة الرجلين ظاهرا ولكن مع اضمار أى يقال لهما هذا من شيعته وهذا من عدوه

ابن عباس قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال يقول لا تذكر الا موسى **حدثنا** محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله قال ثنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال من كل شئ غير ذكر موسى **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شئ الا من ذكر موسى **حدثنا** عبد الجبار بن يحيى الرملى قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب عن مطر فى قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من كل شئ الا من هم موسى **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأصبح فؤاد أم موسى فارغا أى لاغيا من كل شئ الا من ذكر موسى **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فرغ من كل شئ غير ذكر موسى * وقال آخرون بل عنى أن فؤادها أصبح فارغا من الوحى الذى كان الله أوحاه اليها اذ أمرها أن تلقيه فى اليم فقال ولا تخافى ولا تحزنى انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين قال فحزنت ونسيت عهد الله اليها فقال الله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من وحينا الذى أوحيناه اليها ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا قال فارغا من الوحى الذى أوحى الله اليها حين أمرها أن تلقيه فى البحر ولا تخاف ولا تحزن قال فجاءها الشيطان فقال يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فيكون لك أجره وثوابه وتوليت قتله فألقيتيه فى البحر وغرقتيه فقال الله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من الوحى الذى أوحاه اليها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله قال ثنى الحسن قال أصبح فارغا من العهد الذى عهدنا اليها والوعد الذى وعدناها أن نرد عليها ابنها فنسيت ذلك كله حتى كادت أن تبدى به لولا أن ربطنا على قلبها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق قد كانت أم موسى ترفع له حين قذفته فى البحر هل تسمع له بذكر حتى أتاها الخبر بأن فرعون أصاب الغداة صبيا فى النيل فى التابوت فعرفت الصفة ورأت أنه وقع فى يدى عدوه الذى فرت به منه وأصبح فؤادها فارغا من عهد الله اليها فيه قد أنساها عظيم البلاء ما كان من العهد عندها من الله فيه وقال بعض أهل المعرفة بكلام العرب معنى ذلك وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من الحزن لعلمها بأنه لم يغرق قال وهو من قولهم دم فرغ أى لا قود ولا دية وهذا قول لا معنى له لخلافه قول جميع أهل التأويل * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب عندى قول من قال معناه وأصبح فؤاد أم موسى فارغا من كل شئ الا من هم موسى وانما قلنا ذلك أولى الاقوال فيه بالصواب لدلالة قوله ان كادت لتبدى به لولا أن ربطنا على قلبها ولو كان عنى بذلك فراغ قلبها من الوحى لم يعقب بقوله ان كادت لتبدى به لانها ان كانت قاربت أن تبدى الوحى فلم تكد أن تبديه الا لكثرة ذكرها اياه وولوعها به ومحال أن تكون به ولعة الا وهى ذاكرة واذا كان ذلك كذلك بطل القول بأنها كانت فارغة القلب مما أوحى اليها وأخرى أن الله تعالى ذكره أخبر عنها أنها أصبحت فارغة القلب ولم يخصص فراغ قلبها من شئ دون شئ فذلك على العموم الا ما قامت حجته أن قلبها لم يفرغ منه وقد ذكر عن فضالة بن عبيد أنه كان يقرؤه وأصبح فؤاد أم موسى فازعا من الفزع وقوله ان كادت لتبدى به اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى عادت عليه الهاء فى قوله به فقال بعضهم هى من ذكر موسى وعليه عادت ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الاعمش

وليس ببعيد أن يكون مستأنفا من عدوه الاول ج لان ما يتلوه معطوف على قوله فوجد مع اعتراض عارض من عدوه الثانى لا للعطف عليه مع عدم اتحاد القائل الشيطان ط مبين ٥ فغفرله ط الرحيم ٥ (٣٥) للمجرمين ٥ يستصرخه ط مبين ط لهما لا لان ما بعده

عن مجاهد وحسان أبى الأشرس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدى به أن تقول يا ابناه * قال ثنى يحى بن سعيد عن سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدى به أن تقول يا ابناه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كادت لتبدى به أن تقول يا بنياه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان كادت لتبدى به أى لتبدى به أنها من شدة وجدها حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما جاءت أمه أخذ منها يعنى الرضاع فكادت أن تقول هوا بنى فعصمها الله فذلك قول الله ان كادت لتبدى به لولا أن ربطنا على قلبها * وقال آخرون بما أوحيناه اليها أى تظفر * والصواب من القول فى ذلك ما قاله الذين ذكرنا قولهم أنهم قالوا ان كادت لتقول يا بنياه لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك وأنه عقيب قوله وأصبح فؤاد أم موسى فارغا فلا أن يكون لو لم يكن ممن ذكرنا فى ذلك اجماع على ذلك من ذكر موسى لقربه منه أشبه من أن يكون من ذكر الوحى * وقال بعضهم بل معنى ذلك ان كادت لتبدى بموسى فتقول هوا بنى قال وذلك أن صدرها ضاق اذ نسب الى فرعون وقيل ابن فرعون وعنى بقوله لتبدى به لتظهره وتخبر به وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول اخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان كان كادت لتبدى به لتشعر به حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان كادت لتبدى به قال لتعلن بأمره لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين وقوله لولا أن ربطنا على قلبها يقول لولا أن عصمناها من ذلك بتثبيتناها وتوفيقناها للسكوت عنه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله لولا أن ربطنا على قلبها أى بالايمان لتكون من المؤمنين حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كادت تقول هوا بنى فعصمها الله فذلك قول الله ان كادت لتبدى به لولا أن ربطنا على قلبها وقوله لتكون من المؤمنين يقول تعالى ذكره عصمناها من اظهار ذلك وقيله بلسانها وثبتناها للعهد الذى عهدنا اليها لتكون من المؤمنين بوعد الله الموقنين به

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقالت لأخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون ﴾

يقول تعالى ذكره وقالت أم موسى لاخت موسى حين ألقته فى اليم قصيه يقول قصى أثر موسى اتبعى أثره تقول قصصت آثار القوم اذا اتبعت آثارهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لاخته قصيه قال اتبعى أثره كيف يصنع به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قصيه أى قصى أثره حدثنا ابن حميد ثنا سلمة عن ابن اسحق وقالت لاخته قصيه قال اتبعى أثره حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالت لاخته قصيه أى انظرى ماذا يفعلون به حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وقالت لأخته قصيه يعنى قصى أثره حدثنى العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد

جواب لما بالأمس ط للابتداء بالنفى والوصل أوجه لاتحاد القائل المصلحين ٥ يسعى ز لعدم العاطف مع اتحاد القول من الناصحين ٥ يترقب ز لما قلنا فى يسعى الظالمين ٥ ﴿ التفسير فاتحة هذه السورة كفاتحة سورة الشعراء (نتلو عليك) على لسان جبرائيل (من نبا موسى وفرعون) أى طرفا من خبرهما متلبسا (بالحق) أو محقين (لقوم يؤمنون) لأن التلاوة انما تنفع هؤلاء ثم شرع فى تفصيل هذا المجمل وفى تفسيره كأن سائلا سأل وكيف كان نبؤهما فقال مستأنفا (ان فرعون علا فى الارض) أى طغى وتكبر فى أرض مملكته (وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه أو جعلهم أصنافا فى استخدامه فمن بان وحارث وغير ذلك أو فرقا مختلفة بينهم عداوة ليكونوا له أطوع وهم بنو اسرائيل والقبط وقوله (يستضعف) حال من الضمير فى جعل أو صفة لشيعا أو مستأنف و(يذبح) بدل منه وقوله (انه كان من المفسدين) بيان أن القتل من فعل أهل الفساد لا غير لأن الكهنة ان صدقوا فلا فائدة فى القتل وان كذبوا فلا وجه للقتل اللهم الا أن يقال ان النجوم دلت على أنه يولد ولد لو لم يقتل لصار كذا وكذا وضعفه ظاهر لأن المقدر كائن البتة (ونريد) حكاية حال ماضية معطوفة على قوله ان فرعون علا فهذه أيضا تفسير للنبا وجوز أن يكون حالا من الضمير فى يستضعف أى يستضعفهم هو ونحن نريد أن نمن عليهم فى المآل فجعلت ارادة الوقوع كالوقوع (ونجعلهم أئمة) مقدمين فى أمور الدين والدنيا وعن ابن عباس قادة يقتدى بهم فى الخير وعن مجاهد دعاة الى الخير

وعن قتادة ولاة أى ملوكا ومعنى الوراثة والتمكين فى أرض مصر والشام هو أن يرثوا ملك فرعون وينفذ فيه أمرهم والذى كانوا يحذرون منه هو ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم (٢٦) يروى أنه ذبح فى طلب موسى تسعون ألف وليد قال ابن عباس ان أم موسى لما قربت ولادتها أرسلت الى قابلة من القوابل التى وكلهن فرعون بالحبالى وكانت مصافية لأم موسى وقالت لها قد نزل بى ما نزل ولينفعنى حبك فعالجتها فلما وقع على الارض هالها نور بين عينيه وارتعش كل مفصل منها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتك الا لأخبر فرعون ولكن وجدت لابنك هذا حبا شديدا فاحفظيه فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها نفر من بعض العيون فجاء الى بابها ليدخل على أم موسى فقالت أخته يا أماه هذا الحرس فلفته فى خرقة ووضعته فى تنور مسجور لم تعقل ما تصنع لما طاش من عقلها فدخلوا فاذا التنور مسجور واذا أم موسى لم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا لم دخلت القابلة عليك قالت انها حبيبة لى دخلت للزيارة فخرجوا من عندها ورجع اليها عقلها فقالت يا أخت موسى أين الصبى فقالت لا أدرى سمعت بكاءه فى التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فلما ألح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنها أن يذبح فألهمها الله تعالى أن تتخذ له تابوتا ثم تقذف التابوت فى النيل فجاءت الى النجار وأمرته بنجر تابوت طوله خمسة أشبار فى عرض خمسة فعلم النجار بذلك فجاء الى موكل بذبح الابناء فاعتقل لسانه فرجع ثم عاد مرات فعلم أنه من الله فأقبل على النجر وقيل لما فرغ من صنعة التابوت ثم أتى فرعون يخبره فبعث معه من يأخذه فطمس الله على عينيه وقلبه بألم فلم يعرف الطريق وأيقن أنه من الله وأنه هو المولود الذى يخافه فرعون فآمن فى الوقت وهو مؤمن من آل فرعون وانطلقت أم موسى وألقته فى النيل وكانت لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرها وكان لها كل يوم ثلاث

قال ثنا القاسم بن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس وقالت لاخته قصيه أى قصى أثره واطلبيه هل تسمعين له ذكرا أحى ابنى أو قد أكلته دواب البحر وحيتانه ونسيت الذى كان الله وعدها وقوله فبصرت به عن جنب يقول تعالى ذكره فقصت أخت موسى أثره فبصرت به عن جنب يقول فبصرت بموسى عن بعد لم تدن منه ولم تقرب لئلا يعلم أنها منه بسبيل يقال منه بصرت به وأبصرته لغتان مشهورتان وأبصرت عن جنب وعن جنابة كما قال الشاعر

أتيت حريثا زائرا عن جنابة * فكان حريث عن عطائى جاحدا

يعنى بقوله عن جنابة عن بعد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله عن جنب قال بعد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عن جنب قال عن بعد قال ابن جريج عن جنب قال هى على الحد فى الارض وموسى يجرى به النيل وهما متحاذيان كذلك تنظر اليه نظرة والى الناس نظرة وقد جعل فى تابوت مقير ظهره وبطنه وأقفلته عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى سفيان عن معمر عن قتادة فبصرت به عن جنب يقول بصرت به وهى محاذيته لم تأته حدثنى العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنى القاسم ابن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس فبصرت به عن جنب والجنب أن يسمو بصر الانسان الى الشئ البعيد وهو الى جنبه لا يشعر به وقوله وهم لا يشعرون يقول وقوم فرعون لا يشعرون بأخت موسى أنها أخته وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وهم لا يشعرون قال آل فرعون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون أنها أخته قال جعلت تنظر اليه كأنها لا تريده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وهم لا يشعرون أنها أخته حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وهم لا يشعرون أى لا يعرفون أنها منه بسبيل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون﴾ يقول تعالى ذكره ومنعنا موسى المراضع أن يرتضع منهن من قبل أمه ذكر أن اختا لموسى هى التى قالت لآل فرعون هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أرادوا له المرضعات فلم يأخذ من أحد من النساء وجعل النساء يطلبن ذلك لينزلن عند فرعون فى الرضاع فأبى أن يأخذ فذلك قوله وحرمنا عليه المراضع من قبل فقالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون فلما جاءت أمه أخذ منها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وحرمنا عليه المراضع من قبل قال لا يقبل ثدى امرأة حتى يرجع الى أمه

حاجات ترفعها الى أبيها وكان بها برص شديد وكان فرعون قد شاور الاطباء والسحرة فى أمرها فقالوا يا ايها الملك لا تبرأ هذه الا من قبل البحر يوجد منه شبيه الانس فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فتبرأ من ذلك فى يوم كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون فى مجلس له على شفير النيل ومعه آسية زوجته وأقبلت بنت فرعون فى جواريها حتى جلست على الشاطئ اذ أقبل النيل بتابوت تضربه الارياح والامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون ائتونى به فابتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نورا فى جوف التابوت لم يره غيرها فعالجته ففتحته فاذا هو صبى صغير فى مهده يمص ابهامه لبنا واذا نور بين عينيه فألقى الله محبته فى قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به برصها فبرئت وضمته الى صدرها فقال الاعزة من قوم فرعون انا نظن أن هذا هو الذى تحذر منه فهم فرعون بقتله فاستوهبته امرأة فرعون وتبنته فترك قتله قال علماء البيان اللام فى قوله (ليكون لهم عدوا) لام العاقبة وأصلها التعليل الا أنه واردها على سبيل المجاز استعيرت لما يشبه التعليل من حيث ان العداوة والحزن كان نتيجة التقاطهم كما أن الاكرام مثلا نتيجة المجىء فى قولك جئتك لتكرمنى وبعبارة أخرى ان مقصود الشئ والغرض منه هو الذى يؤل اليه أمره فاستعملوا هذه اللام فيما يؤل اليه الامر على سبيل التشبيه وان لم يكن غرضا ومعنى كونهم خاطئين هو أنهم أخطؤا فى التدبير حيث ربوا عدوهم فى حجرهم أو أنهم أذنبوا وأجرموا وكان عاقبة ذلك أن يجعل الله فى تربيتهم من على يديه هلاكهم قال النحويون (قرة عين) خبر مبتدا محذوف أى هو قرة عين ولا يقوى أن يجعل مبتدأ ولا تقتلوه خبرا لان الطلب لا يقع خبرا الا بتأويل ولو نصب لكان أقوى لان الطلب من مظان النصب روى

حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن حسان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وحرمنا عليه المراضع من قبل قال كان لا يؤتى بمرضع فيقبلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وحرمنا عليه المراضع من قبل قال لا يرضع ثدى امرأة حتى يرجع الى أمه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحرمنا عليه المراضع من قبل قال جعل لا يؤتى بامرأة الا لم يأخذ ثديها قال فقالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال جمعوا المراضع حين ألقى الله محبتهم عليه فلا يؤتى بامرأة فيقبل ثديها فيرمضهم ذلك فيؤتى بمرضع بعد مرضع فلا يقبل شيأ منهن فقالت لهم أخته حين رأت من وجدهم به وحرصهم عليه هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم و يعنى بقوله يكفلونه لكم يضمونه لكم وقوله وهم له ناصحون ذكر أنها أخذت فقيل قد عرفته فقالت انما عنيت أنهم للملك ناصحون ذكر من قال ذلك حدثنى موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما قالت أخته هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون أخذوها وقالوا انك قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله فقالت ما أعرفه ولكنى انما قلت هم للملك ناصحون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون قال فعلقوها حين قالت وهم له ناصحون قالوا قد عرفته قالت انما أردت هم للملك ناصحون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وهم له ناصحون أى لمنزلته عندكم وحرصكم على مسرة الملك قالوا هاتى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فرددناه الى أمه كى تقر عينها ولا تحزن ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره فرددنا موسى الى أمه بعد أن التقطه آل فرعون لتقر عينها بابنها اذ رجع اليها سليما من قتل فرعون ولا تحزن على فراقه اياها ولتعلم أن وعد الله الذى وعدها اذ قال لها فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى الآية حق و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فرددناه الى أمه فقر أحتى بلغ لا يعلمون ووعدها أنه رادّه اليها وجاعله من المرسلين ففعل الله ذلك بها وقوله ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره ولكن أكثر المشركين لا يعلمون أن وعد الله حق لا يصدّقون بأن ذلك كذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين﴾ يقول تعالى ذكره ولما بلغ موسى أشدّه يعنى حان شدة بدنه وقواه وانتهى ذلك منه وقد بينا معنى الأشد فيما مضى بشواهده فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وقوله واستوى يقول تناهى شبابه وتم خلقه واستحكم وقد اختلف فى مبلغ عدد سنى الاستواء فقال بعضهم يكون ذلك فى أربعين سنة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد فى قوله واستوى قال أربعين سنة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولما بلغ أشده قال ثلاثا وثلاثين سنة قوله واستوى قال بلغ أربعين سنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس ولما بلغ أشده قال بضعا وثلاثين سنة * قال ثنا سفيان عن

فى حديث أن آسية حين قالت قرة عين لى ولك قال فرعون لك لا لى ولو قال هو قرة عين لى كما هو لك لهداه الله كما هداها ثم انها رأت فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وتوسمت فيه أمارات النجابة (٢٨) فقالت (عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) فانه أهل للتبنى وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وبرء البرصاء قال فى الكشاف (وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم والتقدير فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون أنهم على خطا عظيم فى التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه قلت لا يبعد أن تكون الجملة حالا من فاعل قالت أى قالت كذا وكذ فى حال عدم شعورهم بالمآل وهو أن هلاكهم على يده وبسببه وقال الكلبى أى لا يشعرون بنو اسرائيل وأهل مصر أنا التقطناه قوله سبحانه (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) قال الحسن أى فارغا من كل هم الا من هم موسى وقال أبو مسلم فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله وأفئدتهم هواء أى جوف لا عقول فيها وذلك أنها حين سمعت بوقوعه عند فرعون طار عقلها جزعا ودهشا وقال محمد بن اسحق والحسن فى رواية أى فارغا من الوحى الذى أوحينا اليها وذلك قولنا فألقيه فى اليم ولا تخافى الغرق وسائر المخاوف ولا تحزنى والخوف غم يلحق الانسان لمتوقع والحزن غم يلحقه لواقع فنهيت عنهما جميعا فجاءها الشيطان وقال لها كرهت أن يقتل فرعون ولدك فيكون لك أجر فتوليت اهلاكه ولما أتاها خبر موسى أنه وقع الى يد فرعون أنساها عظيم البلاء ما كان من عهد الله اليها وقال أبو عبيدة فارغا من الخوف فالله تعالى يقول لولا أن ربطنا على قلبها وهل يربط الا على قلب الجازع المحزون أما وهو من فسر الفراغ بحصول الخوف فعنده معنى قوله ان كادت لتبدى به هو أنها كادت تحدث بأن الذى وجدتموه ابنى قاله ابن عباس وفى رواية

ابن أبى نجيح عن مجاهد ولما بلغ أشده قال ثلاثا وثلاثين سنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة أشده واستوى قال أربعين سنة وأشده ثلاثا وثلاثين سنة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولما بلغ أشده واستوى قال كان أبى يقول الأشد الحلم والاستواء أربعون سنة * وقال بعضهم يكون ذلك فى ثلاثين سنة وقوله آتيناه حكما وعلما يعنى بالحكم الفهم بالدين والمعرفة كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد آتيناه حكما وعلما قال الفقه والعقل والعمل قبل النبوة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد آتيناه حكما وعلما قال الفقه والعمل قبل النبوة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولما بلغ أشده واستوى آتاه الله حكما وعلما فقها فى دينه ودين آبائه وعلما بما فى دينه وشرائعه وحدوده وقوله وكذلك نجزى المحسنين يقول تعالى ذكره وكما جزينا موسى على طاعته ايانا واحسانه بصبره على أمرنا كذلك نجزى كل من أحسن من رسلنا وعبادنا فصبر على أمرنا وأطاعنا وانتهى عما نهيناه عنه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين﴾ يقول تعالى ذكره ودخل موسى المدينة مدينة منف من مصر على حين غفلة من أهلها وذلك عند القائلة نصف النهار واختلف أهل العلم فى السبب الذى من اجله دخل موسى هذه المدينة فى هذا الوقت فقال بعضهم دخلها متبعا أثر فرعون لان فرعون ركب وموسى غير شاهد فلما حضر علم بركوبه فركب واتبع أثره وأدركه المقيل فى هذه المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال كان موسى حين كبر يركب مراكب فرعون ويلبس مثل ما يلبس وكان انما يدعى موسى بن فرعون ثم ان فرعون ركب مركبا وليس عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب فى أثره فأدركه المقيل بأرض يقال لها منف فدخلها نصف النهار وقد تغلقت أسواقها وليس فى طرقها أحد وهى التى يقول الله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها * وقال آخرون بل دخلها مستخفيا من فرعون وقومه لانه كان قد خالفهم فى دينهم وعاب ما كانوا عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما بلغ موسى أشده واستوى آتاه الله حكما وعلما فكانت له من بنى اسرائيل شيعة يسمعون منه ويطيعونه ويجتمعون اليه فلما استد رأيه وعرف ما هو عليه من الحق رأى فراق فرعون وقومه على ما هم عليه حقا فى دينه فتكلم وعادى وأنكر حتى ذكر ذلك منه وحتى أخافوه وخافهم حتى كان لا يدخل قرية فرعون إلا خائفا مستخفيا فدخلها يوما على حين غفلة من أهلها * وقال آخرون بل كان فرعون قد أمر باخراجه من مدينته حين علاه بالعصا فلم يدخلها إلا بعد أن كبر وبلغ أشده قالوا ومعنى الكلام ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها الذكر موسى أى من بعد نسيانهم خبره وأمره ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله على حين غفلة من أهلها قال ليس غفلة من ساعة ولكن غفلة من ذكر موسى وأمره وقال فرعون لامرأته أخرجيه عنى حين ضرب رأسه بالعصا هذا الذى قتلت فيه بنو اسرائيل فقالت هو صغير

عكرمة كادت تقول وا ابناه من شدة وجدها به وذلك حين رأت الموج يرفع ويضع وقال الكلبي ذلك حين سمعت الناس يقولون انه ابن فرعون ثم قال (لولا أن ربطنا على قلبها) بالهام الصبر كما يربط على الشئ المتفلت ليستقر (٢٩) ويطمئن (لتكون من المؤمنين) المصدقين بوعد الله وهو قوله انا رادوه اليك وأما من فسره بعدم الخوف فالمعنى عنده أنها صارت مبتهجة مسرورة حين سمعت أن فرعون تبناه وعطف عليه وأن الشأن أنها قاربت أن تظهر أنه ولدها لولا أن ألهمناها الصبر لتكون من المؤمنين الواثقين بوعد الله لتبنى فرعون وتعطفه والاول أظهر بدليل قوله (وقالت لاخته قصيه) أى اقتفى أثره وانظرى أين وقع والى من صار وكانت أخته لأبيه وأمه واسمها مريم (فبصرت به) أى أبصرته (عن جنب) عن بعد أى نظرت اليه مزورة متجانفة (وهم لا يشعرون) بحالها وغرضها والتحريم ههنا لا يمكن حمله على النهى والتعبد ظاهرا فلذلك قيل انه مستعار للمنع لان من حرم عليه شئ فقد منعه وكان لا يقبل ثدى مرضع اما لانه تعالى منع حاجته الى اللبن وأحدث فيه نفار الطبع عن لبن سائر النساء واما لانه أحدث فى ألبانهن من الطعم ما ينفر عنه طبعه وعن الضحاك أن أمه أرضعته ثلاثة أشهر فعرف ريحها و (المراضع) جمع مرضعة وهى المرأة التى تصلح للارضاع او جمع مرضع وهو الثدى أو الرضاع فالاول مكان والثانى مصدر و (من قبل) أى من قبل قصصها أثره أو من قبل أن رددناه الى أمه أو من قبل ولادته فى حكمنا وقضائنا روى أنها لما قالت وهم له ناصحون قال هامان انها لتعرفه وتعرف أهله فقالت انما أردت وهم للملك ناصحون والنصح اخلاص العمل من شائبة الفساد

وهو كذا هات جمرا فأتى بجمرة فأخذ جمرة فطرحها فى فيه فصارت عقدة فى لسانه فكانت تلك العقدة التى قال الله واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى قال أخرجيه عنى فأخرج فلم يدخل عليهم حتى كبر فدخل على حين غفلة من ذكره * وأولى الاقوال بالصحة فى ذلك أن يقال كما قال الله جل ثناؤه ولما بلغ أشده واستوى دخل المدينة على حين غفلة من أهلها * واختلفوا فى الوقت الذى عنى بقوله على حين غفلة من أهلها فقال بعضهم ذلك نصف النهار ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قوله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها قال نصف النهار قال ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قال يقولون فى القائلة قال و بين المغرب والعشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها قال دخلها بعد ما بلغ أشده عند القائلة نصف النهار حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال دخل نصف النهار وقوله فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته يقول هذا من أهل دين موسى من بنى اسرائيل وهذا من عدوه من القبط من قوم فرعون فاستغاثه الذى من شيعته يقول فاستغاثه الذى هو من أهل دين موسى على الذى من عدوه من القبط فوكزه موسى فقضى عليه يقول فلكزه ولهزه فى صدره بجمع كفه * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص عن الأعمش عن سعيد بن جبير قال أساء موسى من حيث أساء وهو شديد الغضب شديد القوة فمر برجل من القبط قد تسخر رجلا من المسلمين قال فلما رأى موسى استغاث به قال يا موسى فقال موسى خل سبيله فقال قد هممت أن أحمله عليك فوكزه موسى فقضى عليه قال حتى اذا كان الغد نصف النهار خرج ينظر الخبر قال فاذا ذاك الرجل قد أخذه آخر فى مثل حده قال فقال يا موسى قال فاشتد غضب موسى قال فأهوى قال فخاف أن يكون اياه يريد قال فقال أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس قال فقال الرجل ألا أراك يا موسى أنت الذى قتلت حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام ابن على قال ثنا الاعمش عن سعيد بن جبير فوجد فيها رجلين يقتتلان قال رجل من بنى اسرائيل يقاتل جبارا لفرعون فاستغاثه فوكزه موسى فقضى عليه فلما كان من الغد استصرخ به فوجده يقاتل آخر فأغاثه فقال أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس فعرفوا أنه موسى فخرج منها خائفا يترقب قال عثام أو نحو هذا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه أما الذى من شيعته فمن بنى اسرائيل وأما الذى من عدوه فقبطى من آل فرعون حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه يقول من القبط فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنا القاسم ابن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما بلغ موسى أشده وكان من الرجال لم يكن أحد من آل فرعون يخلص الى أحد من بنى اسرائيل معه بظلم ولا سخرة حتى امتنعوا كل الامتناع فبينا هو يمشى ذات يوم فى ناحية المدينة اذا هو برجلين يقتتلان أحدهما من بنى اسرائيل والآخر من آل فرعون فاستغاثه الاسرائيلى على الفرعونى فغضب موسى واشتد غضبه لانه تناوله وهو يعلم منزلة موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا أنما ذلك من قبل الرضاعة

والمراد أنهم يضمنون رضاعه والقيام بمصالحه ولا يمنعون ما ينفعه فى تربيته وغذائه فانطلقت الى أمها بأمرهم فجاءت بها والصبى يعلله فرعون شفقة عليه وهو يبكى يطلب الرضاع فحين وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها فرعون ومن انت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك

قالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها وعين أجرها ۞ قال فى الكشاف انما أخذت الاجر على ارضاع ولدها لانه مال حربى استطابته على وجه الاستباحة قلت (٣٠) ولعل ذلك لدفع التهمة فان مال الحربى لم يكن مستطابا بادليل قوله وأحلت

من أم موسى الا أن يكون الله أطلع موسى من ذلك على علم ما لم يطلع عليه غيره فوكزه موسى الفرعونى فقتله ولم يرهما أحد الا الله والاسرائيلى فقال موسى حين قتل الرجل هذا من عمل الشيطان الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته مسلم وهذا من أهل دين فرعون كافرا فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه وكان موسى قد أوتى بسطة فى الخلق وشدة فى البطش فضرب بعدوهما فنازعه فوكزه موسى وكزة قتله منها وهو لا يريد قتله فقال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هذا من شيعته قال من قومه من بنى اسرائيل وكان فرعون من فارس من اصطخر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه * قال ثنى حجاج عن أبى بكر ابن عبد الله عن أصحابه هذا من شيعته اسرائيلى وهذا من عدوه قبطى فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه * وبنحو الذى قلنا أيضا قالوا فى معنى قوله فوكزه موسى ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فوكزه موسى قال بجمع كفه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فوكزه موسى نبى الله ولم يتعمد قتله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قتله وهو لا يريد قتله وقوله فقضى عليه يقول ففرغ من قتله وقد بينت فيما مضى أن معنى القضاء الفراغ بما أغنى عن اعادته ههنا ذكر أنه قتله ثم دفنه فى الرمل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن أصحابه فوكزه موسى فقضى عليه ثم دفنه فى الرمل وقوله قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين يقول تعالى ذكره قال موسى حين قتل القتيل هذا القتل من تسبب الشيطان لى بأن هيج غضبى حتى ضربت هذا فهلك من ضربتى انه عدو يقول ان الشيطان عدو لابن آدم مضل له عن سبيل الرشاد بتزيينه له القبيح من الاعمال وتحسينه ذلك له مبين يعنى أنه يبين عداوته لهم قديما واضلاله اياهم ۞ القول فى تأويل قوله ﴿قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم قال رب بما أنعمت علىّ فلن أكون ظهيرا للمجرمين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن ندم موسى على ما كان من قتله النفس التى قتلها وتوبته اليه منه ومسئلته غفرانه من ذلك رب انى ظلمت نفسى بقتل النفس التى لم تأمرنى بقتلها فاعف عن ذنبى ذلك واستره علىّ ولا تؤاخذنى به فتعاقبنى عليه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله رب انى ظلمت نفسى قال بقتلى من أجل أنه لا ينبغى لنبى أن يقتل حتى يؤمر ولم يؤمر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال عرف المخرج فقال ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له وقوله فغفر له يقول تعالى ذكره فعفا الله لموسى عن ذنبه ولم يعاقبه به انه هو الغفور الرحيم يقول ان الله هو الساتر على المنيبين اليه من ذنوبهم على ذنوبهم المتفضل عليهم بالعفو عنها الرحيم للناس أن يعاقبهم على ذنوبهم بعد ما تابوا منها وقوله قال رب بما أنعمت علىّ يقول تعالى ذكره قال موسى رب بانعامك علىّ بعفوك عن قتل هذه النفس فلن أكون ظهيرا للمجرمين يعنى المشركين كأنه أقسم بذلك وقد ذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله

لى الغنائم قالوا كانت عالمة بأن الله تعالى سينجز وعده ولكن ليس الخبر كالعيان فلهذا قال سبحانه (ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم) أى أكثر الناس (لا يعلمون) حقية وعده فى ذلك العهد وبعده لاعراضهم عن النظر فى آيات الله وقال الضحاك ومقاتل يعنى أهل مصر لا يعلمون أن الله وعد رده اليها قلت ويؤيد هذا القول أنه اقتصر على الضمير دون أن يقول ولكن أكثر الناس كما قال فى سورة يوسف والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقيل هذا تعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعت وأصبح فؤادها فارغا وعلى هذا يحتمل أن يكون قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون من جملة ما يعلمها أى ولتعلم حقية وعد الله وهذا الاستدراك وجوز فى الكشاف أن يتعلق الاستدراك بقوله ولتعلم المقصود أن الرد به انما كان لهذا الغرض الدينى وهو العلم بصدق وعد الله ولكن أكثرهم لا يعلمون أن هذا هو الغرض الاصلى الذى ماسواه تبع له من قرة العين وذهاب الحزن ثم بين سبحانه كمال عنايته فى حقه كما بين فى قصة يوسف قائلا (ولما بلغ أشده) وزاد ههنا قوله (واستوى) فقيل بلوغ الاشد والاستواء بمعنى واحد والأصح أنهما متغايران والأشد عبارة عن البلوغ والاستواء اشارة الى كمال الخلقة وعن ابن عباس الاشد ما بين الثمانية عشر الى ثلاثين والاستواء من الثلاثين الى الاربعين وهو عند الاطباء سن الوقوف فلعل يوسف أعطى النبوة فى سن الثمو وأعطى موسى اياها فى سن الوقوف والعلم التوراة والحكم السنة وحكمة الانبياء ستتهم قيل ليس فى الآية دلالة على أن هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى أو بعده فلا

لان الوار فى قوله (ودخل المدينة) لاتفيد الترتيب قلت يشبه أن يستدل على أن النبوة كانت بعد قتل القبطى بأنها كانت بعد تزوجه بنت شعيب والتزوج كان بعد فراره منهم الى مدين كما قرره تعالى فى هذه السورة (٣١) وقد أجمل ذلك فى الشعراء حيث قال حكاية عن موسى

فلا تجعلنى ظهيرا للمجرمين كأنه على هذه القراءة دعا ربه فقال اللهم لن أكون ظهيرا ولم يستثن عليه السلام حين قال فلن أكون ظهيرا للمجرمين فابتلى وكان قتادة يقول فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلن أكون ظهيرا للمجرمين يقول فلن أعين بعدها ظالما على فجرة قال وقلما قالها رجل الا ابتلى قال فابتلى كما تسمعون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فأصبح فى المدينة خائفا يترقب فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك لغوى مبين ﴾ يقول تعالى ذكره فأصبح موسى فى مدينة فرعون خائفا من جنايته التى جناها وقتله النفس التى قتلها أن يؤخذ فيقتل بها يترقب يقول يترقب الأخبار أى ينتظر ما الذى يتحدث به الناس مما هم صانعون فى أمره وأمر قتيله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى العباس ابن الوليد قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنا القاسم بن أبى أيوب قال ثنا سعيد ابن جبير عن ابن عباس فأصبح فى المدينة خائفا يترقب قال خائفا من قتله النفس يترقب أن يؤخذ حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فأصبح فى المدينة خائفا يترقب قال خائفا أن يؤخذ وقوله فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه يقول تعالى ذكره فرأى موسى لما دخل المدينة على خوف مترقبا الأخبار عن أمره وأمر القتيل فاذا الاسرائيلى الذى استنصره بالامس على الفرعونى يقاتله فرعونى آخر فرآه الاسرائيلى فاستصرخه على الفرعونى يقول فاستغاثه أيضا على الفرعونى وأصله من الصراخ كما يقال قال بنو فلان ياصباحاه قال له موسى انك لغوى مبين يقول جل ثناؤه قال موسى للاسرائيلى الذى استصرخه وقد صادف موسى نادما على ما سلف منه من قتله بالامس القتيل وهو يستصرخه اليوم على آخر انك أيها المستصرخ لغوى يقول انك لذو غواية مبين يقول قد تبينت غوايتك بقتالك أمس رجلا واليوم آخر وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصبغ بن زيد قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أتى فرعون فقيل له ان بنى اسرائيل قد قتلوا رجلا من آل فرعون فخذ لنا بحقنا ولا ترخص لهم فى ذلك قال ابغونى قاتله ومن يشهد عليه لا يستقيم أن نقضى بغير بينة ولا ثبت فاطلبوا ذلك فبينما هم يطوفون لا يجدون شيأ أذم موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا فاستغاثه الاسرائيلى على الفرعونى فصادف موسى وقد ندم على ما كان منه بالامس وكره الذى رأى فغضب موسى فمديده وهو يريد أن يبطش بالفرعونى فقال للاسرائيلى لما فعل بالامس واليوم انك لغوى مبين فنظر الاسرائيلى الى موسى بعد ما قال هذا فاذا هو غضبان كغضبه بالامس اذ قتل فيه الفرعونى فخاف أن يكون بعد ما قال له انك لغوى مبين اياه أراد ولم يكن أراده انما أراد الفرعونى فخاف الاسرائيلى فجاءه فقال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض وانما قال ذلك مخافة أن يكون اياه أراد موسى ليقتله فتتاركا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه قال الاستنصار والاستصراخ واحد حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فاذا الذى استنصره بالأمس يستصرخه يقول يستغيثه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما قتل موسى القتيل خرج فلحق بمنزله من مصر وتحدث الناس بشأنه وقيل قتل موسى رجلا حتى انتهى ذلك الى فرعون فأصبح موسى غاديا الغد واذا

فعلتها اذا وأنا من الضالين ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما وعلى هذا يمكن أن يراد بالواو الترتيب ويكون المعنى آتيناه سيرة الحكماء والعلماء قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه أما المدينة فالجمهور على انها القرية التى كان يسكنها فرعون عن فرسخين من مصر وقال الضحاك هى عين شمس وقيل هى مصر وحين غفلتهم بين العشاءين أو وقت القائلة أو يوم عيد اشتغلوا فيه باللهو وقيل أراد غفلتهم عن ذكر موسى وأمره وذلك أنه حين ضرب رأس فرعون بالعصا ونتف لحيته فى الصغر أمر فرعون بقتله فجىء بجمر فأخذه فى فيه فقال فرعون لا أقتله ولكن أخرجوه عن الدار والبلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم نسوا ذكره قاله السدى وقيل ان الغفلة لموسى من أهلها وذلك أنه لما بلغ أشده وآتاه الله الرشد علم أن فرعون وقومه على الباطل فكان يتكلم بالحق ويعيب دينهم وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل قرية الا على تغفل وتستر قال الزجاج قوله هذا وهذا وهما غائبان على جهة الحكاية أى وجد فيها رجلين يقتتلان اذا نظر الناظر اليهما قال هذا من شيعته وهذا من عدوه عن مقاتل أن الرجلين كانا كافرين الا أن أحدهما من بنى اسرائيل والآخر من القبط واحتج عليه بأن موسى قال له (انك لغوى مبين) والمشهور أن الذى من شيعته كان مسلما كأنه قال ممن شايعه على دينه وانما وصفه بالغى لأنه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر على أن بنى اسرائيل فيهم غلظة الطباع فيمكن أن ينسبوا الى الغواية بذلك الاعتبار ألا ترى أنهم قالوا بعد مشاهدة الآيات اجعل لنا الها يروى أن القبطى أراد أن يتسخر الاسرائيلى فى حمل الحطب

صاحبه بالامس معانق رجلا آخر من عدوه فقال له موسى انك لغوى مبين أمس رجلا واليوم آخر
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص عن الأعمش عن سعيد بن جبير والشيبانى عن عكرمة
قال الذى استنصره هو الذى استصرخه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴿فلما أن أراد أن يبطش
بالذى هو عدو لهما قال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا
فى الارض وما تريد أن تكون من المصلحين﴾ يقول تعالى ذكره فلما أن أراد موسى أن يبطش
بالفرعونى الذى هو عدو له وللاسرائيلى قال الاسرائيلى لموسى وظن أنه اياه يريد أتريد أن تقتلنى
كما قتلت نفسا بالامس وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما أن أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما قال خافه الذى
من شيعته حين قال له موسى انك لغوى مبين حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط
عن السدى قال موسى للاسرائيلى انك لغوى مبين ثم أقبل لينصره فلما نظر الى موسى قد أقبل نحوه
ليبطش بالرجل الذى يقاتل الاسرائيلى قال الاسرائيلى وفرق من موسى أن يبطش به من أجل
أنه أغلظ له الكلام يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا
فى الارض وما تريد أن تكون من المصلحين فتركه موسى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن أصحابه قال ندم بعد أن قتل القتيل فقال هذا من عمل الشيطان انه
عدو مضل مبين قال ثم استنصره بعد ذلك الاسرائيلى على قبطى آخر فقال له موسى انك لغوى مبين
فلما أن أراد أن يبطش بالقبطى ظن الاسرائيلى أنه اياه يريد فقال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت
نفسا بالأمس قال وقال ابن جريج أو ابن أبى نجيح «الطبرى يشك» وهو فى الكتاب ابن أبى نجيح ان
موسى لما أصبح أصبح نادما تائبا يود أن لم يبطش بواحد منهما وقد قال للاسرائيلى انك لغوى مبين
فعلم الاسرائيلى أن موسى غير ناصره فلما أراد الاسرائيلى أن يبطش بالقبطى نهاه موسى ففرق
الاسرائيلى من موسى فقال أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس فسعى بها القبطى وقوله ان تريد
الا أن تكون جبارا فى الارض يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الاسرائيلى لموسى ان تريد ما تريد
الا أن تكون جبارا فى الارض وكان من فعل الجبابرة قتل النفوس ظلما بغير حق وقيل انما قال ذلك
لموسى الاسرائيلى لانه كان عندهم من قتل نفسين من الجبابرة ذكر من قال ذلك حدثنا مجاهد
ابن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا هشيم بن بشير عن اسمعيل بن سالم عن الشعبى قال من قتل رجلين
فهو جبار قال ثم قرأ أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض
وما تريد أن تكون من المصلحين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان تريد الا أن
تكون جبارا فى الارض ان الجبابرة هكذا تقتل النفس بغير النفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض قال تلك سيرة الجبابرة أن تقتل
النفس بغير النفس وقوله وما تريد أن تكون من المصلحين يقول وما تريد أن تكون ممن يعمل
فى الارض بما فيه صلاح أهلها من طاعة الله وذكر عن ابن اسحق أنه قال فى ذلك ما حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما تريد أن تكون من المصلحين أى ما هكذا يكون الاصلاح ﴿القول
فى تأويل قوله تعالى﴿وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك
فاخرج انى لك من الناصحين﴾ ذكر أن قول الاسرائيلى سمعه سامع فأفشاه وأعلم به أهل القتيل

الى مطبخ فرعون وقيل ان الاسرائيلى هو السامرى (فاستغاثه) سأله أن يخلصه منه (فوكزه) أى دفعه بأطراف الاصابع أو بجمع
الكف (فقضى عليه) أى أماته وقتله الطاعنون فى عصمة الانبياء قالوا ان كان القبطى مستحق القتل فلم قال هذا من
عمل الشيطان وقال رب انى ظلمت نفسى وان لم يكن مستحق القتل
كان قتله معصية وذنبا وأيضا قوله هذا من عدوه يدل على أنه كان
كافرا حربيا وكان دمه مباحا والاستغفار من القتل المباح غير جائز
وأجيب أنا نختار أنه للكفرة كان مباح الدم الا أن الاولى تأخير قتله
الى زمان آخر فقوله (هذا من عمل الشيطان) معناه اقدامى على ترك
المندوب من عمل الشيطان أو هذا اشارة الى عمل المقتول وهو كونه
مخالفا الله أو هو اشارة الى المقتول يعنى أنه من جند الشيطان وحزبه
والاستغفار من ترك الاولى سنة المرسلين أو أراد انى ظلمت نفسى
حيث قتلت هذا الكافر ولو عرف ذلك فرعون لقتلنى به (فاغفر لى)
فاستره على هذا كله اذا سلم أنه كان نبيا فى ذلك الوقت وفيه ما فيه قالت
المعتزلة فى قوله هذا من عمل الشيطان دليل على أن المعاصى ليست بخلق
الله ولقائل أن يقول الشيطان من خلق الله فضلا عما يصدر عن
الشيطان على ان المشار اليه يحتمل أن يكون شيأ آخر كما قررنا قوله
(بما أنعمت علىّ) قيل أراد به القوة وأنه لن يستعملها الا فى مظاهرة
أولياء الله وعلى هذا يكون ما أقدم عليه من اعانة الاسرائيلى
على القبطى طاعة اذ لو كانت معصية لصار حاصل الكلام بما
أنعمت علىّ بقبول توبتى فانى أكون مواظبا على مثل تلك
المعصية وقال القفال الباء للقسم كأنه أقسم بما أنعم الله عليه من
المغفرة أن لا يظاهر مجرما وأراد بمعاونة المجرمين اما صحبة فرعون وانتظامه فى جملته حيث كان يركب بركوبه كالولد فحينئذ
مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون واما مظاهرة من تؤدى مظاهرته الى ترك الاولى وقال الكسائى والفراء انه خبر ومعناه الدعاء كأنه قال

فلا تجعلني ظهيرا والفاء للدلالة على تلازم ما قبلها وما بعدها وفى الآية دلالة على عدم جواز اعانة الظلمة والفسقة حتى برى القلم وليق الدواة عن ابن عباس أنه لم يستثن أى لم يقل فلن أكون ان شاء الله فابتلى به مرة أخرى وفى هذه الرواية نوع ضعف فانه ترك الاعانة فى المرة الثانية ولئن صحت فلعله أراد أنه جرت صورة تلك القضية عليه الا أن الله عصمه وبعد

فحينئذ طلب فرعون موسى وأمر بقتله فلما أمر بقتله جاء موسى مخبر وخبره بما قد أمر به فرعون فى أمره وأشار عليه بالخروج من مصر بلد فرعون وقومه ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد قال ثنا القاسم ابن أبى أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق الفرعونى الذى كان يقاتل الاسرائيلى الى قومه فأخبرهم بما سمع من الاسرائيلى من الخبر حين يقول أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس فأرسل فرعون الذباحين لقتل موسى فأخذوا الطريق الأعظم وهم لا يخافون أن يفوتهم وكان رجل من شيعة موسى فى أقصى المدينة فاختصر طريقا قريبا حتى سبقهم الى موسى فأخبره الخبر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أعلمهم القبطى الذى هو عدوهما فأتمر الملأ ليقتلوه فجاء رجل من أقصى المدينة وقرأ ان الى آخر الآية قال كانا تحدث أنه مؤمن آل فرعون حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال ذهب القبطى يعنى الذى كان يقاتل الاسرائيلى فأفشى عليه أن موسى هو الذى قتل الرجل فطلبه فرعون وقال خذوه فانه صاحبنا وقال للذين يطلبونه اطلبوه فى بنيات الطريق فان موسى غلام لا يهتدى الطريق وأخذ موسى فى بنيات الطريق وقد جاءه الرجل فأخبره ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن أصحابه قالوا لما سمع القبطى قول الاسرائيلى لموسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس سعى بها الى أهل المقتول فقال ان موسى هو قتل صاحبكم ولو لم يسمعه من الاسرائيلى لم يعلمه أحد فلما علم موسى أنهم قد علموا خرج هاربا فطلبه القوم فسبقهم قال وقال ابن أبى نجيح سعى القبطى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الاسرائيلى لموسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس وقبطى قريب منهما يسمع فأفشى عليهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمع ذلك عدو فأفشى عليهما وقوله وجاء رجل ذكر أنه مؤمن آل فرعون وكان اسمه فيما قيل سمعان وقال بعضهم بل كان اسمه شمعون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أخبرنى وهب بن سليمن عن شعيب الجبائى قال اسمه شمعون الذى قال لموسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أصبح الملأ من قوم فرعون قد أجمعوا لقتل موسى فيما بلغهم عنه فجاء رجل من أقصى المدينة يسعى يقال له سمعان فقال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج انى لك من الناصحين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى الى موسى قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج انى لك من الناصحين وقوله من أقصى المدينة يقول من آخر مدينة فرعون يسعى يقول يعجل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يعجل ليس بالشد وقوله قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك يقول جل ثناؤه قال الرجل الذى جاءه من أقصى المدينة يسعى لموسى يا موسى ان أشراف قوم فرعون ورؤساءهم يتآمرون بقتلك ويتشاورون ويرتؤن فيك ومنه قول الشاعر

ما تأتمر فينا فأمرك فى يمينك أو شمالك

يعنى ما ترتئى وتهم به ومنه قول النمر بن تولب

فلعله أراد أنه جرت صورة تلك القضية عليه الا أن الله عصمه وبعد موت القبطى من الوكز (أصبح) موسى من غد ذلك اليوم (خائفا يترقب) الأخبار وما يقال فيه (فاذا الذى استنصره بالأمس يستصرخه) يطلب نصرته بصياح وصراخ فنسبه موسى لذلك الى الغواية فان كثرة المخاصمة على وجه يؤدى الى الاستنصار خلاف طريقة الرشد فغوى بمعنى غاو وجوز بعض اهل اللغة أن يكون بمعنى مغو لأنه أوقع موسى فيما أوقع ثم طلب منه مثل ذلك وهو نوع من الاغواء قال بعضهم لما خاطب موسى الاسرائيلى بأنه غوى ورأى فيه الغضب ظن لما هم بالبطش أنه يريده فقال (أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس) وزعموا أنه لم يعرف قتله بالامس الا هو وصار ذلك سببا لظهور القتل ومزيدا لخوف وقال آخرون بل هو قول القبطى وقد كان عرف القضية من الاسرائيلى وهذا القول أظهر لأن قوله (ان تريد الا أن تكون جبارا فى الارض) لا يليق الا أن يكون قولا للكافر قال جار الله الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر فى العواقب ولا يدفع بالتى هى أحسن وقيل هو العظيم الذى لا يتواضع لأمر الله عز وجل وحين وقعت هذه الواقعة انتشر الحديث فى المدينة وهموا بقتل موسى فأخبره بذلك رجل وهو قوله (وجاء رجل من أقصى المدينة)

أى من أبعد مسافاتها اليه وقوله (يسعى) صفة أخرى لرجل أو حال لأنه قد تخصص بالوصف وان جعل الظرف صلة لجاء حتى يكون المجىء من هنالك تعين أن يكون يسعى وصفا قال العلماء الأظهر فى هذه السورة أن

يكون الظرف وصفا وفى يس ان يكون صلة ولذلك خصت بالتقدم ويؤيده ماجاء فى التفسير أنه كان يعبد الله فى جبل فلما سمع خبر الرسل
سعى مستعجلا والائتمار التشاور لان كل واحد من المتشاورين يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر ومعنى (يأتمرون بك)

أرى الناس قد أحدثوا شيمة * وفى كل حادثة يؤتمر

أى يتشاورون ويرتأى فيها وقوله فاخرج انى لك من الناصحين يقول فاخرج من هذه المدينة انى لك فى اشارتى عليك بالخروج منها من الناصحين ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجنى من القوم الظالمين ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل﴾ يقول تعالى ذكره فخرج موسى من مدينة فرعون خائفا من قتله النفس أن يقتل به يترقب يقول ينتظر الطلب أن يدركه فيأخذه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال سعيد عن قتادة فخرج منها خائفا يترقب خائفا من قتله النفس يترقب الطلب قال رب نجنى من القوم الظالمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة فخرج منها خائفا يترقب قال خائفا من قتل النفس يترقب أن يأخذه الطلب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمه عن ابن اسحق قال ذكر لى أنه خرج على وجهه خائفا يترقب مايدرى أى وجه يسلك وهو يقول رب نجنى من القوم الظالمين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فخرج منها خائفا يترقب قال يترقب الطلب مخافة وقوله قال رب نجنى من القوم الظالمين يقول تعالى ذكره قال موسى وهو شاخص عن مدينة فرعون خائفا رب نجنى من هؤلاء القوم الكافرين الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بك وقوله ولما توجه تلقاء مدين يقول تعالى ذكره ولما جعل موسى وجهه نحو مدين ماضيا اليها شاخصا عن مدينة فرعون وخارجا عن سلطانه قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل وعنى بقوله تلقاء نحو مدين ويقال فعل ذلك من تلقاء نفسه يعنى به من قبل نفسه ويقال داره تلقاء دار فلان اذا كانت محاذيتها ولم يصرف اسم مدين لانها اسم بلدة معروفة كذلك تفعل العرب بأسماء البلاد المعروفة ومنه قول الشاعر

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا * والعصم من شعف العقول الفادر

وقوله عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل يقول عسى ربى أن يبين لى قصد السبيل الى مدين وانما قال ذلك لأنه لم يكن يعرف الطريق اليها وذكر أن الله قيض له اذ قال رب نجنى من القوم الظالمين ملكا سدده الطريق وعرفه اياه ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما أخذ موسى فى بنيات الطريق جاءه ملك على فرس بيده عنزة فلما رآه موسى سجد له من الفرق قال لا تسجد لى ولكن اتبعنى فاتبعه فهداه نحو مدين وقال موسى وهو متوجه نحو مدين عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل فانطلق به حتى انتهى به الى مدين حدثنا العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصبغ بن زيد قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج موسى متوجها نحو مدين وليس له علم بالطريق الا حسن ظنه بربه فانه قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر لى أنه خرج وهو يقول رب نجنى من القوم الظالمين فهيأ الله الطريق الى مدين فخرج من مصر بلا زاد ولا حذاء ولا ظهر ولا درهم ولا رغيف خائفا يترقب حتى وقع الى أمة من الناس يسقون بمدين حدثنا ابو عمار الحسين بن حريث المروزى قال ثنا الفضل بن موسى عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير قال خرج موسى من مصر الى مدين وبينها وبينها مسيرة ثمان قال وكان يقال نحو من الكوفة الى البصرة ولم يكن له طعام الا ورق الشجر وخرج حافيا فما وصل اليها حتى وقع خف

يتشاورون بسببك وقوله (لك من الناصحين) كقوله فيه من الزاهدين وقد مر ان الجار فى مثل هذه الصورة بيان لاصلة (فخرج منها خائفا يترقب) المكروه من جهتهم وأن يلحق به (قال) ملتجئا الى الله (رب نجنى من القوم الظالمين) وفيه دليل على أن قتله القبطى لم يكن ذنبا والا لم يكونوا ظالمين بطلب القصاص ﴿ التأويل ان فرعون النفس الأمارة استولى على من فى الارض الانسانية وجعل أهلها وهم الروح والسر والعقل أصنافا فى الاستخدام لاستيفاء الشهوات يستضعف طائفة وهم صفات القلب الأبناء الصفات الحميدة المتولدة من ازدواج الروح والقلب والنساء الصفات الذميمة المتولدة من ازدواج النفس والبدن انه كان من المفسدين للاستعداد الفطرى ونرى فرعون النفس وهامان الهوى وجنودهما من الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية أم موسى السر لان القلب تولد من ازدواج الروح والسر أن أرضعيه من لبن الروحانية فقد حرم عليه مراضع الحيوانية أو الدنيوية فألقيه فى اليم فى الدنيا فى تابوت القالب وجاعلوه من المرسلين أى من القلوب المحدثين كما قال بعضهم حدثنى قلبى عن ربى فالتقطه آل فرعون وهم صفات النفس والقوى البشرية من الجاذبة والماسكة والهاضمة وغيرها فانها أسباب لتربية الطفل ليكون لهم فى العاقبة عدوا ويجادلهم بطريق الرياضات والمخالفات وحزنا بترك الشهوات واللذات وبالدعوة الى مالا يلائم هواهم من طاعة الله وقالت قدمه امرأة فرعون النفس وهى الجثة لا تقتلوا القلب بسيف الشهوات والانهماك فى أسباب اللذات الحسيات عسى أن ينفعنا بأن ينجينا من

النار قال أهل التحقيق لما كان اعتقاد الجثة فى تربية موسى القلب أنه يكون قرة عينها وولدها فلا جرم نفعها الله بالنجاة ورفع الدرجات وحين لم يكن لفرعون النفس فى حقه هذا الاعتقاد بل كان يتوقع الهلاك منه كان هلاكه على يده بسيف الصدق وسم الذكر

قدمه حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام قال ثنا الاعمش عن المنهال عن سعيد عن ابن عباس قال لما خرج موسى من مصر الى مدين وبينه وبينها ثمان ليال كان يقال نحو من البصرة الى الكوفة ثم ذكر نحوه ومدين كان بها يومئذ قوم شعب عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما توجه تلقاء مدين ومدين ماء كان عليه قوم شعيب قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل وأما قوله سواء السبيل فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله نحو قولنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سواء السبيل قال الطريق الى مدين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل قال قصد السبيل حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عباد بن راشد عن الحسن عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل قال الطريق المستقيم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير﴾ يقول تعالى ذكره ولما ورد موسى ماء مدين وجد عليه أمة يعنى جماعة من الناس يسقون نعمهم ومواشيهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وجد عليه أمة من الناس يسقون يقول كثرة من الناس يسقون حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أمة من الناس قال أناسا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وقع الى أمة من الناس يسقون بمدين أهل نعم وشاء حدثنا على بن موسى وابن بشار قالا ثنا أبو داود قال أخبرنا عمران القطان قال ثنا أبو حمزة عن ابن عباس فى قوله ولما ورد ماء مدين قال على بن موسى قال مثل ماء جوبكم هذا يعنى المحدثة وقال ابن بشار مثل محدثتكم هذه يعنى جوبكم هذا وقوله ووجد من دونهم امرأتين تذودان يقول ووجد من دون أمة الناس الذين هم على الماء امرأتين تذودان يعنى بقوله تذودان تحبسان غنمهما يقال منه ذاد فلان غنمه وماشيته اذا أراد شئ من ذلك يشذ ويذهب فرده ومنعه يذودها ذودا وقال بعض أهل العربية من الكوفيين لا يجوز أن يقال ذدت الرجل بمعنى حبسته انما يقال ذلك للغنم والابل وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انى لبعقر حوضى أذود الناس عنه بعصاى فقد جعل الذود صلى الله عليه وسلم فى الناس ومن الذود قول سويد بن كراع

أبيت على باب القوافى كأنما * أذود بها سربا من الوحش نزعا

وقول الآخر

وقد سلبت عصاك بنو تميم * فما تدرى بأى عصا تذود

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله تذودان يقول تحبسان حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس ووجد من دونهم

وهم لا يشعرون أنه لو لم يوفق لاهلاكهم لكان هلاكه على أيديهم فؤاد أم موسى هو سر السر أخت موسى القلب هو العقل ودخل مدينة القالب على حين غفلة من أهلها وهم الصفات النفسانية فوجد فيها رجلين صفتين احداهما من صفات القلب والاخرى من صفات النفس وفى قوله هذا من عمل الشيطان اشارة الى أن قتل كافر صفات النفس بالجهاد معها ان لم يكن بأمر الحق وعلى سبيل المتابعة لم يعتد به فان أكون ظهيرا للمجرمين الذين أجرموا بأن جاهدوا كفار صفات النفس بالطبع والهوى لا بالشرع كالفلاسفة والبراهمة انك لغوى مبين لأنك تنازع ذا سلطان قوى قبل أوانه وهو فرعون النفس وجاء رجل هو العقل من أقصى مدينة الانسانية أى من أعلى مرتبة الروحانية يسعى فى طلب نجاة موسى القلب فاخرج من مدينة البشرية الى صحراء الروحانية خائفا من سطوات فرعون النفس يترقب مكايدهم ۞ ﴿ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير فجاءته احداهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى ثمانى حجج فان أتممت عشرا فمن

عندك وما أريد أن أشق عليك ستجدني ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان علي والله على ما نقول
وكيل فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر أو
جذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاها نودى من شاطئ الواد الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الرهب فذانك برهانان من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف ان يقتلون وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردءا يصدقنى انى أخاف أن يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى وانى لأظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده فى الأرض بغير الحق وظنوا أنهم الينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴿ القراآت ربى أن بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويصدر بفتح الياء فى
وضم الدال ابن عامر ويزيد وأبو عمرو وأبو أيوب الآخرون بضم الياء وكسر الدال انى أريد ستجدنى ان بفتح ياء المتكلم فيهما أبو جعفر

امرأتين تذودان يعنى بذلك أنهما حابستان حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى الهيثم عن سعيد بن جبير فى قوله امرأتين تذودان قال حابستين حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ووجد من دونهم امرأتين تذودان يقول تحبسان غنمهما واختلف أهل التأويل فى الذى كانت عنه تذود هاتان المرأتان فقال بعضهم كانتا تذودان غنمهما عن الماء حتى يصدر عنه مواشى الناس ثم يسقيان ماشيتهما الضعفهما ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبى مالك قوله امرأتين تذودان قال تحبسان غنمهما عن الناس حتى يفرغوا وتخلو لهما البئر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ووجد من دونهم امرأتين يعنى دون القوم تذودان غنمهما عن الماء وهو ماء مدين * وقال آخرون بل معنى ذلك تذودان الناس عن غنمهما ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال أى حابستين شاءهما تذودان الناس عن شائهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أصحابه تذودان قال تذودان الناس عن غنمهما * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب قول من قال معناه تحبسان غنمهما عن الناس حتى يفرغوا من سقى مواشيهم وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لدلالة قوله ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء على أن ذلك كذلك وذلك أنهما انما شكتا أنهما لا يسقيان حتى يصدر الرعاء اذ سألهما موسى عن ذودهما ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناس كان لا شك أنهما كانتا تخبران عن سبب ذودهما عنها الناس لا عن سبب تأخر سقيهما الى أن يصدر الرعاء وقوله قال ما خطبكما يقول تعالى ذكره قال موسى للمرأتين ما شأنكما وأمركما تذودان ماشيتكما عن الناس هلا تسقونها مع مواشى الناس والعرب تقول للرجل ما خطبك بمعنى ما أمرك وحالك كما قال الراجز * يا عجبا ما خطبه وخطبى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا العباس قال ثنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال أخبرنا القاسم قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال لهما ما خطبكما معتزلتين لا تسقيان مع الناس حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وجد لهما رحمة ودخلته فيهما خشية لما رأى من ضعفهما وغلبة الناس على الماء دونهما فقال لهما ما خطبكما أى ما شأنكما وقوله قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء يقول جل ثناؤه قالت المرأتان لموسى لا نسقى ماشيتنا حتى يصدر الرعاء مواشيهم لأنا لا نطيق أن نسقى وانما نسقى مواشينا ما أفضلت مواشى الرعاء فى الحوض والرعاء جمع راع والراعى جمعه رعاء ورعاة ورعيان وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الأصبغ قال ثنا القاسم قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قال موسى للمرأتين ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير أى لا نستطيع ان نسقى حتى يسقى الناس ثم نتبع فضلاتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله حتى يصدر الرعاء قال تنتظران تسقيان من فضول ما فى الحياض حياض الرعاء حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء امرأتان لا نستطيع أن نزاحم الرجال وأبونا شيخ كبير لا يقدر أن يمس ذلك من نفسه ولا يسقى ماشيته فنحن ننتظر الناس حتى اذا فرغوا أسقينا ثم انصرفنا واختلفت القراء

ونافع انى آنست انى أنا الله وانى أخاف بفتح ياء المتكلم فى الكل أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ولعلى آتيكم بفتح الياء هم وابن عامر جذوة بفتح الجيم عاصم و بضمها حمزة وخلف الباقون بكسرها من الرهب بفتح الراء وسكون الهاء حفص و بفتحهما أبو عمرو وسهل

فى قراءة قوله حتى يصدر الرعاء فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز سوى أبى جعفر القارئ وعامة قراء العراق سوى أبى عمرو يصدر الرعاء بضم الياء وقرأ ذلك أبو جعفر وأبو عمرو بفتح الياء من يصدر الرعاء عن الحوض وأما الآخرون فانهم ضموا الياء بمعنى أصدر الرعاء مواشيهم وهما عندى قراءتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله وأبونا شيخ كبير يقولان لا يستطيع من الكبر والضعف أن يسقى ماشيته وقوله فسقى لهما ذكر أنه عليه السلام فتح لهما عن رأس بئر كان عليها حجر لا يطيق رفعه الا جماعة من الناس ثم استسقى فسقى لهما ماشيتهما منه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال فتح لهما عن بئر حجرا على فيها فسقى لهما منها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج بنحوه وزاد فيه قال ابن جريج حجرا كان لا يطيقه الا عشرة رهط حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن المجاج عن الحكم عن شريح قال انتهى الى حجر لا يرفعه الا عشرة رجال فرفعه وحده حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال رحمهما موسى حين قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير فأتى الى البئر فاقتلع صخرة على البئر كان النفر من أهل مدين يجتمعون عليها حتى يرفعوها فسقى لهما موسى دلوا فأروتا غنمهما فرجعتا سريعا وكانتا انما تسقيان من فضول الحياض حدثنى العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس فسقى لهما فجعل يغرف فى الدلو ماء كثيرا حتى كانتا أول الرعاء ريا فانصرفتا الى أبيهما بغنمهما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال تصدق عليهما نبى الله صلى الله عليه وسلم فسقى لهما فلم يلبث أن أروى غنمهما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أخذ دلوهما موسى ثم تقدم الى السقاء بفضل قوته فزاحم القوم على الماء حتى أخرهم عنه ثم سقى لهما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الىّ من خير فقير﴾ يقول تعالى ذكره فسقى موسى للمرأتين ماشيتهما ثم تولى الى ظل شجرة ذكر أنها سمرة ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ثم تولى موسى الى ظل شجرة سمرة فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير حدثنى العباس قال ثنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انصرف موسى الى شجرة فاستظل بظلها فقال رب انى لما أنزلت الىّ من خير فقير حدثنى الحسين بن عمرو العنقزى قال ثنا أبى قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال حثثت على جمل لى ليلتين حتى صبحت مدين فسألت عن الشجرة التى أوى اليها موسى فاذا شجرة خضراء ترف فأهوى اليها جملى وكان جائعا فأخذها جملى فعالجها ساعة ثم لفظها فدعوت الله لموسى عليه السلام ثم انصرفت وقوله فقال رب انى لما أنزلت الىّ من خير فقير محتاج وذكر أن نبى الله موسى عليه السلام قال هذا القول وهو بجهد شديد وعرض ذلك للمرأتين تعريضا لهما لعلهما أن يطعماه مما به من شدة الجوع وقيل ان الخير الذى قال نبى الله انى لما أنزلت الىّ من خير فقير انما عنى به شبعة من طعام و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد عن ابن عباس قال لما هرب موسى من فرعون أصابه جوع شديد حتى كانت ترى أمعاؤه

و يعقوب وأبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون بضم الراء وسكون الهاء فذانك بتشديد النون ابن كثير و يعقوب وأبو عمرو معى بالفتح حفص ردا بغير همز أبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون (٣) بضم الراء وهمزة فى الوقف يصدقنى بالرفع حمزة وعاصم يكذبون بالياء فى الحالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس فى الوصل قال موسى بغير واو ابن كثير ربى أعلم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ومن يكون على التذكير حمزة وعلى وخلف والمفضل لا يرجعون بفتح الياء وكسر الجيم نافع و يعقوب وعلى وخلف ۞ الوقوف السبيل ٥ يسقون ٥ لانه رأس آية عند الاكثرين مع عطف المتفقتين تذودان ج لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد الفاعل خطبكما ط الرعاء ز لان ما بعده منقطع لفظا ومعنى كأنه قال فلم خرجتما فقالتا تعريضا بالاستقامة وأبونا شيخ كبير ط فقير ٥ على استحياء ز لعدم العاطف مع اتحاد القائل ومن وقف على تمشى و يجعل على استحياء حالا مقدما أى قالت مستحيية فلا وجه له فى الوقف لنا ط لان جواب لما منتظر وقبله حذف أى فذهب معها فلما جاءه فكأن الفاء لاستئناف القصص لان قال جواب لما لا تخف ز لان قوله نجوت غير متصل به نظما وليفصل بين البشارتين أى لا تخف ضيما وقد نجوت من ظلم فرعون الظالمين ٥

استأجره ج للابتداء بان مع اتحاد القول واحتمال التعليل الأمين ٥ حجج ج للشرط مع الفاء عندك ج لابتداء النفى مع الواو عليك ج الصالحين ٥ و بينك ج لابتداء الشرط على ط وكيل ٥ نارا ٥ لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القائل تصطلون ٥

العالمين ٥ لاعصاك ط لحق الحذف أى فالقاها فحيت فلما رآها ولم يعقب ط لاتخف ج لمثل مامر أى لاتخف بأس العصا انك أمنت بها بأس فرعون الآمنين ٥ سوء ز لعطف الجملتين المتفقتين مع طول الكلام وملئه ط فاسقين ٥ يقتلون ٥ يصدقنى ز للابتداء بان مع اتحاد القول واحتمال التعليل يكذبون ٥ بآياتنا ج أى لايصلون اليكما بسبب آياتنا وعلى اليكما أوجه أى أنتم الغالبون بآياتنا الغالبون ٥ الاولين ٥ الدار ط الظالمون ٥ غيرى ج لتنويع الكلام الى اله موسى لا لأن مابعده مقوله أيضا الكاذبين ٥ لايرجعون ٥ فى اليم ج للابتداء بأمر الاعتبار واختلاف الجملتين مع فاء التعقيب الظالمين ٥ الى النار ج لعطف الجملتين المختلفتين لاينصرون ٥ لعنة ط لمثل ذلك المقبوحين ٥ ۞ التفسير ذهب بعض المفسرين الى أن موسى خرج وماقصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى وأخذ يمشى من غير معرفة طريق فأوصله الله الى مدين وقد يؤيد هذا التفسير ماروى عن ابن عباس أنه خرج وليس له علم بالطريق الاحسن ظنه به ويحتمل أن يكون معنى قول ابن عباس انه لما خرج قصد مدين لانه وقع فى نفسه أن بينه وبينهم قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم وهو كان من بنى اسرائيل لكن لم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله تعالى أما أنه قصد مدين فلقوله سبحانه (ولما توجه تلقاء مدين) أى قصد نحو هذه القرية ولم تكن فى سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمان وأما أنه اعتمد على فضل الله فلقوله (عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل) أى وسطه وجادته نظيره قول جده ابراهيم عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيهدين وكذا الخلف الصدق يقتدى بالسلف الصالح فيهتدى من قال السدى لما أخذ فى المسير جاءه ملك على فرس فسجد له موسى من الفرح فقال لاتفعل واتبعنى فاتبعه نحو مدين عن ابن جريح أنه

من ظاهر الصفاق فلما سقى للمرأتين وأوى الى الظل قال رب انى لما أنزلت الىّ من خير فقير حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن أبى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله ولما ورد ماء مدين قال ورد الماء وانه ليترا أى خضرة البقل فى بطنه من الهزال فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال شبعة حدثنى نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن أبى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله ولما ورد ماء مدين قال ورد الماء وان خضرة البقل لترى فى بطنه من الهزال حدثنى نصر بن عبد الرحمن قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن أبى حصين عن سعيد بن جبير انى لما أنزلت الى من خير فقير قال شبعة يومئذ حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم فى قوله فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال قال هذا وما معه درهم ولا دينار * قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد انى لما أنزلت الى من خير فقير قال ماسأل الا الطعام حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن سفيان الثورى عن ليث عن مجاهد فى قوله فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال ماسأل ربه الا الطعام حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال قال ابن عباس لقد قال موسى ولو شاء انسان أن ينظر الى خضرة أمعائه من شدة الجوع ومايسأل الله الا أكلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رب انى لما أنزلت الىّ من خير فقير قال كان نبى الله بجهد حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن عطاء ابن السائب فى قوله انى لما أنزلت الىّ من خير فقير قال بلغنى أن موسى قالها وأسمع المرأة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله من خير فقير قال طعام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد من خير فقير قال طعام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انى لما أنزلت الى من خير فقير قال الطعام يستطعم لم يكن معه طعام وانما سأل الطعام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فجاءته احداهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ماسقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لاتخف نجوت من القوم الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره فجاءت موسى احدى المرأتين اللتين سقى لهما تمشى على استحياء من موسى قد سترت وجهها بثوبها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو السائب والفضل بن الصباح قالا ثنا ابن فضيل عن ضرار بن عبد الله بن أبى الهذيل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى قوله فجاءته احداهما تمشى على استحياء قال مستترة بكم درعها أو بكم قميصها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن حماد بن عمرو الأسدى عن أبى سنان عن ابن أبى الهذيل عن عمر رضى الله عنه قال واضعة يدها على وجهها مستترة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن نوف فجاءته احداهما تمشى على استحياء قال قد سترت وجهها بيديها * قال ثنا يحيى عن سفيان عن أبى اسحق عن نوف بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن نوف فجاءته احداهما تمشى على استحياء قال قائلة بيديها على وجهها ووضع أبى يده على وجهه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون فجاءته احداهما تمشى على استحياء قال ليست بسلفع

خرج بغير زاد ولا ظهر ولم يكن له طعام الا ورق الشجر (ولما ورد ماء مدين) وكان بئرا فيما روى وورود الماء مجيئه والوصول اليه ضد الصدور (وجد عليه) أى على شفيره ومستقاه (أمة من الناس) جماعة كثيرة العدد أصنافا (يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)

من النساء خراجة ولاجة واضعة ثوبها على وجهها تقول ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بجاءته احداهما تمشى على استحياء قال لم تكن سلفعا من النساء خراجة ولاجة قائلة بيدها على وجهها ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثنا قرة بن خالد قال سمعت الحسن يقول فى قوله بجاءته احداهما تمشى على استحياء قال بعيدة من البذاء **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى تمشى على استحياء قال أتته تمشى على استحياء منه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بجاءته احداهما تمشى على استحياء قال واضعة يدها على جبينها وقوله قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا يقول تعالى ذكره قالت المرأة التى جاءت موسى تمشى على استحياء ان أبى يدعوك ليجزيك تقول يثيبك أجر ما سقيت لنا وقوله فلما جاءه وقص عليه القصص يقول فمضى موسى معها الى أبيها فلما جاء أباها وقص عليه قصصه مع فرعون وقومه من القبط قال له أبوها لا تخف فقد نجوت من القوم الظالمين يعنى من فرعون وقومه لانه لا سلطان له بأرضنا التى أنت بها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** العباس قال أخبرنا يزيد قال ثنا الاصبغ قال ثنا القاسم قال ثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال استنكر أبو الجاريتين سرعة صدورهما بغنمهما حفلا بطانا فقال ان لكما اليوم لشأنا * قال أبو جعفر أحسبه قال فأخبرتاه الخبر فلما أتاه موسى كلمه قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين ليس لفرعون ولا لقومه علينا سلطان ولسنا فى مملكته **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال لما رجعت الجاريتان الى أبيهما سريعا سألهما فأخبرتاه خبر موسى فأرسل اليه احداهما فأتته تمشى على استحياء وهو يستحى منه قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فقام معها وقال لها امضى فمشت بين يديه فضربتها الريح فنظر الى عجيزتها فقال لها موسى امشى خلفى ودلينى على الطريق ان أخطأت فلما جاء الشيخ وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بجاءته احداهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا قال قال مطرف أما والله لو كان عند نبى الله شئ ما تتبع مذقيهما ولكن انما حمله على ذلك الجهد فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال رجعتا الى أبيهما فى ساعة كانتا لا ترجعان فيها فأنكر شأنهما فسألهما فأخبرتاه الخبر فقال لاحداهما عجلى على به فأتته على استحياء بجاءته فقالت ان أبى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فقام معها كما ذكر لى فقال لها امشى خلفى وانعتى لى الطريق وأنا أمشى أمامك فانا لا ننظر الى أدبار النساء فلما جاءه أخبره الخبر وما أخرجه من بلاده فلما قص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين وقد أخبرت أباها بقوله انا لا ننظر الى أدبار النساء ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين﴾ يقول تعالى ذكره قالت احدى المرأتين اللتين سقى لهما موسى لأبيهما حين أتاه موسى وكان اسم احداهما صفورا واسم الأخرى ليا وقيل شرفا كذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى وهب بن سليمن الرمادى عن شعيب الجبائى قال اسم الجاريتين

أى فى مكان أسفل من مكانهم (امرأتين تذودان) أى تدفعان وتطردان أغنامهما لان على الماء من هو أقوى منهما فلم يتمكنا من السقى وكانتا تكرهان المزاحمة على الماء واختلاط أغنامهما بأغنامهم أو اختلاطهما بالرجال وقيل تذودان الناس عن غنمهما وقيل تذودان عن وجوههما نظر الناظر وبالجملة حذف مفعول تذودان لان الغرض تقرير الذود لا المذود وكذا فى يسقون ولا نسقى المقصود هو ذكر السقى لا المسقى وكذا فى قراءة من قرأ حتى يصدر من الاصدار أى حتى يصدر الرعاء مواشيهم الغرض بيان الاصدار (قال ما خطبكما) هو مصدر بمعنى المفعول أى ما مخطوبكما من الذياد (قالتا لا نسقى) الآية سألهما عن سبب الذود فذكرتا أنا ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مساجلة الرجال ومزاحمتهم فلا بد لنا من تأخير السقى الى أن يفرغوا ومالنا رجل يقوم بذلك (وأبونا شيخ) قد أضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به وهذه الضرورة هى التى سوغت لنبى الله شعيب أن رضى لابنتيه بسقى الماشية على أن الأمر فى نفسه ليس بمحظور ولعل العرب وخصوصا أهل البدو منهم لا يعدونه قادحا فى المروءة وزعم بعضهم أن أباهما هو ثيرون ابن أخى شعيب وشعيب مات بعد ما عمى وهو اختيار أبى عبيد ينميه الى ابن عباس وعن الحسن أنه رجل مسلم قبل الدين من شعيب أما قوله

(فسقى لهما) فمعناه فسقى غنمهما لاجلهما وفيه قولان أحدهما أنه سأل القوم فسمحوا وكان لهم دلو يجتمع عليها أربعون رجلا فيخرجونها من البئر فاستقى موسى بها وحده وصب الماء فى الحوض ودعا بالبركة ثم قرب غنمهما فشربت حتى رويت ثم سرحهما مع غنمهما والثانى

أنه عمد الى البئر وعليها صخرة لا يقلها الا سبعة رجال أو عشرة أو أربعون أو مائة أقوال فأقلها وحده وسقى أغنامهما كل ذلك فى شمس وحر
(ثم تولى الى الظل) ظل شجرة (فقال رب انى لما (٤٠) أنزلت الىّ من خير فقير) ذهب أكثر المفسرين الظاهرين ومنهم ابن عباس الى أنه
طلب من الله طعاما يأكله وعدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب وعن الضحاك انه مكث سبعة أيام لم يذق فيها طعاما الا بقل الارض وان خضرته لترا أى فى بطنه من الهزال وفيه دليل على أنه نزع الدلو وأقل الصخرة بقوة ربانية وقال بعض اهل التحقيق أراد انى فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت الىّ من خير الدين وذلك انه كان عند فرعون فى ملك وثروة فاظهر الرضا بهذا الذل شكرا لله يروى أنهما لما رجعتا الى ابيهما قبل الناس وأغنامهما حفل بطان قال لهما ما أعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبى فادعيه لى وذلك قوله سبحانه (فجاءته احداهما تمشى على استحياء) قيل من جملة حيائها أنها قد استترت بكم درعها ثم (قالت ان أبى يدعوك) عن عطاء بن السائب أنه حين قال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير رفع صوته بدعائه ليسمعهما فلذلك قيل له (ليجزيك أجر ما سقيت لنا) وضعفت الرواية بأن هذا نوع من الدناءة وضعف اليقين بالله فلا يليق بالنبى وقد روى أنها حين قالت ليجزيك كره ذلك ولما قدم اليه الطعام امتنع وقال انا أهل بيت لا نبيع ديننا بدنيانا ولا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا * سؤال كيف ساغ لموسى أن يعمل بقول امرأة وأن يمشى معها وهى أجنبية الجواب العمل بقول الواحد حرا أو عبدا ذكرا كان أو أنثى سائغ فى الاخبار والمشى مع الاجنبية لا بأس به فى حال الاضطرار مع التورع والعفاف ويؤيده ما روى أن موسى تبعها فألزقت الريح ثوبها بجسدها فرأيت ما وصفته فقال لها امشى خلفى وانعتى لى الطريق قال الضحاك لما دخل عليه قال له من أنت يا عبد الله قال أنا موسى بن عمران بن يصهر

ليا وصفورا وامرأة موسى صفورا ابنة يثرون كاهن مدين والكاهن حبر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال احداهما صفورا ابنة يثرون وأختها شرفا ويقال ليا وهما اللتان كانتا تذودان وأما أبوهما ففى اسمه اختلاف فقال بعضهم كان اسمه يثرون ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة قال كان الذى استأجر موسى ابن أخى شعيب يثرون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبى عبيدة قال الذى استأجر موسى يثرون ابن أخى شعيب عليه السلام * وقال آخرون بل اسمه يثرى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال الذى استأجر موسى يثرى صاحب مدين حدثنى أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن حماد بن سلمة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال الذى استأجر موسى يثرى صاحب مدين حدثنى أبو العالية العبدى اسمعيل بن الهيثم قال ثنا أبو قتيبة عن حماد بن سلمة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال اسم أبى المرأة يثرى * وقال آخرون بل اسمه شعيب وقالوا هو شعيب النبى عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد قال سمعت الحسن يقول يقولون شعيب صاحب موسى ولكنه سيد أهل الماء يومئذ * قال أبو جعفر وهذا مما لا يدرك علمه الا بخبر ولا خبر بذلك تجب حجته فلا قول فى ذلك أولى بالصواب مما قاله الله جل ثناؤه ووجد من دونهم امرأتين تذودان قالت احداهما يا أبت استأجره تعنى بقولها استأجره ليرعى عليك ماشيتك ان خير من استأجرت القوى الأمين تقول ان خير من تستأجره للرعى القوى على حفظ ماشيتك والقيام عليها فى اصلاحها وصلاحها الأمين الذى لا تخاف خيانته فيما تأمنه عليه منها وقيل انها لما قالت ذلك لأبيها استنكر أبوها ذلك من وصفها اياه فقال لها وما علمك بذلك فقالت أما قوته فما رأيت من علاجه ما عالج عند السقى على البئر وأما الأمانة فما رأيت من غض البصر عنى وبنحو ذلك جاءت الاخبار عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد قال أخبرنا الأصبغ بن زيد عن القاسم بن أبى أيوب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال فما حفظته الغيرة أن قال وما يدريك ما قوته وأمانته قالت أما قوته فما رأيت منه حين سقى لنا لم أر رجلا قط أقوى فى ذلك السقى منه وأما أمانته فانه نظر حين أقبلت اليه وشخصت له فلما علم أنى امرأة صوب رأسه فلم يرفعه ولم ينظر الىّ حتى بلغته رسالتك ثم قال امشى خلفى وانعتى لى الطريق ولم يفعل ذلك الا وهو أمين فسرى عن أبيها وصدقها وظن به الذى قالت حدثنى على قال ثنا أبو صالح ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لموسى ان خير من استأجرت القوى الأمين يقول أمين فيما ولى أمين على ما استودع حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال ان موسى لما سقى لهما ورأت قوته وحرك حجرا على الركية لم يستطعه ثلاثون رجلا فأزاله عن الركية وانطلق مع الجارية حين دعته فقال لها امشى خلفى وأنا أمامك كراهية أن يرى شيئا من خلفها مما حرم الله أن ينظر اليه وكان يوما فيه ريح حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عبد الرحمن بن أبى نعم فى قوله يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال لها أبوها

ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وقص عليه القصص) أى المقصوص من لدن ولادته الى قتل القبطى وفراره خوفا من فرعون وملئه فـ(قال) له شعيب (لا تخف) من فرعون أو ضيما (نجوت من القوم الظالمين) فلا سلطان (٤١) لفرعون بأرضنا (قالت احداهما) وهى كبراهما اسمها صفراء وكانت الصغرى صفيراء (يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين) قال النحويون جعل القوى الامين اسما لكونه معرفة صريحة أولى من جعل أفعل التفضيل المضاف اسما لكونه قريبا من المعرفة ولكن كمال العناية صار سببا للتقديم وورود الفعل وهو استأجرت بلفظ الماضى للدلالة على أنه أمر قد جرب وعرف وقال المحققون ان قولها هذا كلام حكيم جامع لا مزيد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان أعنى الكفاية والامانة اللتين هما ثمرتا الكياسة والديانة فى الذى يقوم بأمرك فقد حصل مرادك وكمل فراغك عن ابن عباس أن شعيبا أحفظته الغيرة فقال وما علمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وأنه صوب رأسه أى خفضه حين بلغته رسالته وأنه أمرها بالمشى خلفه فاذلك قال (أريد أن أنكحك احدى ابنتى) وليس هذا عقدا حتى تلزم الجهالة فى المعقود عليها ولكنه حكاية عزم وتقرير وعد ولو كان عقدا لقال أنكحتك ابنتى فلانة وفى قوله (هاتين) دليل على أنه كانت له غيرهما قال أهل اللغة (تأجرنى) من أجرته اذا كنت له أجيرا فيكون (ثمانى) حجج ظرفه أو من أجرته كذا اذا أثبته اياه فيكون الثمانى مفعولا به ثانيا ومعناه رعية ثمانى حجج (فان أتممت عشرا) أى عمل عشر حجج (فمن عندك) اى فاتمامه من عندك لا من عندى اذ هو تفضل منك وتبرع (وما أريد

ما رأيت من أمانته قالت لما دعوته مشيت بين يديه فجعلت الريح تضرب ثيابى فتلزق بجسدى فقال كونى خلفى فاذا بلغت الطريق فاذهبى قالت ورأيته يملأ الحوض بسجل واحد **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله القوى الأمين قال غض طرفه عنهما قال محمد بن عمرو فى حديثه حين أوحى سقى لهما فصدرتا وقال الحرث فى حديثه حتى سقى بغير شك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال فتح عن بئر حجرا على فيها فسقى لهما بها والأمين أنه غض بصره عنهما حين سقى لهما فصدرتا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر وهانئ بن سعيد عن الحجاج عن القاسم عن مجاهد ان خير من استأجرت القوى الأمين قال رفع حجرا لا يرفعه الا فئام من الناس **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى اسحق قال عمرو ابن ميمون فى قوله القوى الأمين قال كان يوم ريح فقال لا تمشى أمامى فيصفك الريح لى ولكن امشى خلفى ودلينى على الطريق قال فقال لها كيف عرفت قوته قالت كان الحجر لا يطيقه الا عشرة فرفعه وحده **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو معاوية عن الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن شريح فى قوله القوى الأمين قال أما قوته فانتهى الى حجر لا يرفعه الا عشرة فرفعه وحده وأما أمانته فانها مشت أمامه فوصفها الريح فقال لها امشى خلفى وصفى لى الطريق **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن عمرو عن زائدة عن الأعمش قال سألت تميم بن ابراهيم بم عرفت أمانته قال فى طرفه بغض طرفه عنها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان خير من استأجرت القوى الأمين قال القوى فى الصنعة الأمين فيما ولى قال وذكر لنا أن الذى رأت من قوته أنه لم تلبث ماشيتها حتى رواها وان الأمانة التى رأت منه أنها حين جاءت تدعوه قال لها كونى ورائى وكره أن يستدبرها فذلك ما رأت من قوته وأمانته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين قال بلغنا أن قوته كانت سرعة ما أروى غنمهما وبلغنا أنه ملأ الحوض بدلو واحد وأما أمانته فانه أمرها أن تمشى خلفه **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين وهى الجارية التى دعته قال الشيخ هذه القوة قد رأيت حين اقتلع الصخرة أرأيت أمانته ما يدريك ما هى قالت مشيت قدامه فلم يحب أن يخونى فى نفسى فأمرنى أن أمشى خلفه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين فقال لها وما علمك بقوته وأمانته فقالت أما قوته فانه كشف الصخرة التى على بئر آل فلان وكان لا يكشفها دون سبعة نفر وأما أمانته فانى لما جئت أدعوه قال كونى خلف ظهرى وأشيرى لى الى منزلك فعرفت أن ذلك منه أمانة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قالت يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين لما رأت من قوته وقوله لها ما قال أن امشى خلفى لئلا يرى منها شيأ مما يكره فزاده ذلك فيه رغبة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى ثمانى حجج فان أتممت عشرا فمن عندك وما أريد أن أشق عليك ستجدنى ان شاء الله من الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره قال أبو المرأتين اللتين سقى لهما موسى لموسى انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى

أن أشق عليك بـ) الزام أتم الاجلين أو بالتكاليف الشاقة فى مدة الرعى وانما أعامل معك معاملة الانبياء يأخذون بالأسمح بالحاء لا بالجيم قال أهل الاشتقاق حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر أنه اذا

صعب الامر فكأنه شق عليه ظنه باثنين يقول تارة أطيقه وتارة لا أطيقه ثم أكد وعد المسامحة بقوله (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) عموما أو فى باب حسن المعاملة وقوله ان شاء الله أدب جميل كقول اسمعيل ستجدنى ان شاء الله من الصابرين أى على الذبح وفيه أن الاعتماد فى جميع الامور على معونة الله والامر موكول الى مشيئته استدل الفقهاء بالآية على أن العمل قد يكون مهرا كالمال وعلى أن الحاق الزيادة بالثمن والمثمن جائز وعلى أن عقد النكاح لا يفسده الشروط التى لا يوجبها العقد ويمكن أن يقال انه شرع من قبلنا فلا يلزمنا وجوز فى الكشاف أن يكون استأجره لرعية ثمانى سنين بمبلغ معلوم ووفاه اياه ثم أنكحه ابنته وجعل قوله على أن تأجرنى عبارة عما جرى بينهما (قال) موسى (ذلك) الذى شارطتنى عليه قائم (بينى و بينك أيما الأجلين قضيت) وما مؤكدة لابهام أى زائدة فى شيوعها (فلا عدوان علىّ) أى لا يعتدى علىّ فى طلب الزيادة فان قضيت الثمانى فلا أطالب بالزيادة وان قضيت العشر باختيارى فلم أطالب بالزيادة أيضا وقيل أراد أيهما قضيت فلا أكون متعديا روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه تزوج كبراهما وقيل صغراهما ولا خلاف فى أنه قضى أوفى الأجلين قال القاضى فى قوله (فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس) دليل على أنه لم يزد على العشرة وفيه نظر لأنه لا يفهم من هذا التركيب الا أن الايناس حاصل على عقيب مجموع الامرين ولا يدل على أن ذلك حصل عقيب أحدهما وهو قضاء الاجل ويؤيده ما روى عن مجاهد أنه بعد العشر المشروط مكث عشر سنين اخر قال أهل اللغة الجذوة بحركات الجيم العود الغليظ كانت فى رأسه نار أو لم تكن وشاطئ الوادى جانبه ومن الاولى والثانية قال كلتاهما لابتداء الغاية أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة فالثانية بدل من الاولى بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على

ثمانى حجج يعنى بقوله على أن تأجرنى على أن تثيبنى من تزويجكها رعى ماشيتى ثمانى حجج من قول الناس أجرك الله فهو يأجرك بمعنى أثابك الله والعرب تقول أجرت الأجير أجره بمعنى أعطيته ذلك كما يقال أخذته فأنا آخذه وحكى بعض أهل العربية من أهل البصرة أن لغة العرب أجرت غلامى فهو مأجور وآجرته فهو مؤجر يريد أفعلته قال وقال بعضهم آجره فهو مؤاجر أراد فاعلته وكأن أباها عندى جعل صداق ابنته التى زوجها موسى رعى موسى عليه ماشيته ثمانى حجج والحجج السنون وقوله فان أتممت عشرا فمن عندك يقول فان أتممت الثمانى الحجج التى شرطتها عليك بانكاحى اياك احدى ابنتىّ فجعلتها عشر حجج فاحسان من عندك وليس مما اشترطته عليك بسبب تزويجك ابنتى وما أريد أن أشق عليك باشتراط الثمانى الحجج عشرا عليك ستجدنى ان شاء الله من الصالحين فى الوفاء بما قلت لك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ستجدنى ان شاء الله من الصالحين أى فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قال ذلك بينى و بينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علىّ والله على ما نقول وكيل ﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى لابى المرأتين ذلك بينى و بينك أى هذا الذى قلت من أنك تزوجنى احدى ابنتيك على أن آجرك ثمانى حجج واجب بينى و بينك على كل واحد منا الوفاء لصاحبه بما أوجب له على نفسه وقوله أيما الاجلين قضيت يقول أى الاجلين من الثمانى الحجج والعشر الحجج قضيت يقول فرغت منها فوفيتكها رعى غنمك وماشيتك فلا عدوان علىّ يقول فليس لك أن تعتدى علىّ فتطالبنى بأكثر منه وما فى قوله أيما الاجلين صلة يوصل بها أى على الدوام وزعم أهل العربية أن هذا أكثر فى كلام العرب من أى وأنشد قول الشاعر

وأيهما ما أتبعن فانني * حريص على اثر الذى أنا تابع

وقال عباس بن مرداس

فأيى ما وأيك كان شرا * فقيد الى المقامة لا يراها

وقوله والله على ما نقول وكيل كان ابن اسحق يرى هذا القول من أبى المرأتين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال موسى ذلك بينى و بينك أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علىّ قال نعم والله على ما نقول وكيل فزوجه وأقام معه يكفيه و يعمل له فى رعاية غنمه وما يحتاج اليه منه وزوجة موسى صفورا أو أختها شرفا أوليا حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قال ابن عباس الجارية التى دعته هى التى تزوج حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال له انى أريد أن أنكحك احدى ابنتىّ هاتين على أن تأجرنى الى آخر الآية قال وأيتهما تريد أن تنكحنى قال التى دعتك قال لا الا وهى بريئة مما دخل نفسك عليها فقال هى عندك كذلك فزوجه و بنحو الذى قلنا فى قوله أيما الاجلين قضيت قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال ذلك بينى و بينك أيما الاجلين قضيت اما ثمانيا واما عشرا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى ابن لهيعة عن عمارة بن غزية عن يحيى ابن سعيد عن القاسم بن محمد وسأله رجل قال أيما الاجلين قضيت فلا عدوان علىّ قال فقال القاسم ما أبالى أى ذلك كان انما هو موعد وقضاء وقوله والله على ما نقول وكيل يقول والله على ما أوجب كل واحد منا لصاحبه على نفسه بهذا القول شهيد وحفيظ كالذى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

الشاطئ ووصفت البقعة بالمباركة لان فيها ابتداء الرسالة والتكليم احتجت المعتزلة على مذهبهم أن الله تعالى يتكلم بكلام يخلقه فى جسم بقوله (من الشجرة) وقال أهل السنة مما وراء النهران الكلام القديم القائم بذات الله غير مسموع والمسموع من الشجرة وهو الصوت والحرف دال على كلام الله وذهب الاشعرى الى أن الكلام الذى ليس بحرف ولا صوت يمكن أن يكون مسموعا كما أن الذات التى ليست بجسم ولا عرض يمكن أن تكون مرئية روى أن شعيبا كانت عنده عصى الانبياء فقال لموسى بالليل أدخل البيت فخذ عصا من تلك العصى فأخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم تزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب فمسها وكان مكفوفا فأشعر بها فقال غيرها فما وقع فى يده الا هى سبع مرات فعلم أن له شأنا وعن الكلبى الشجرة التى منها نودى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك وان كان الكلأ هناك أكثر لان فيها تنينا أخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على منعها فمشى على ثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالتنين قد أقبل فحاربته العصا حتى قتلته وعادت الى موسى دامية نار تاح لذلك وحين رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملأى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأنا قيل كن لما لا ترجو أرجى منك لما ترجو فان موسى ذهب ليقتبس النار فكلمه الملك الجبار وقدم فى النمل تفسير قوله فلما رآها تهتز الى قوله من غير سوء أما قوله (واضمم اليك جناحك من الرهب) فذكر جار الله له معنيين أحدهما حقيقة وهو أنه لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشئ فقيل له ان اتقاءك بيدك فيه نقصان قدرك عند الاعداء فان ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم أخرجها بيضاء ليحصل الامران اجتناب النقص واظهار معجزة أخرى

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والله على ما نقول وكيل قال شهيد على قول موسى وختنه وذكر أن موسى وصاحبه لما تعاقدا بينهما هذا العقد أمر احدى ابنتيه أن تعطى موسى عصا من العصى التى تكون مع الرعاة فأعطته اياها فذكر بعضهم أنها العصا التى جعلها الله له آية وقال بعضهم تلك عصا أعطاه اياها جبريل عليه السلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال أمر يعنى أبا المرأتين احدى ابنتيه أن تأتيه يعنى أن تأتى موسى بعصا فأتته بعصا وكانت تلك العصا عصا استودعها اياه ملك فى صورة رجل فدفعها اليه فدخلت الجارية فأخذت العصا فأتته بها فلما رآها الشيخ قال لا ائتيه بغيرها فألقتها تريد أن تأخذ غيرها فلا يقع فى يدها الا هى وجعل يردّدها وكل ذلك لا يخرج فى يدها غيرها فلما رأى ذلك عمد اليها فأخرجها معه فرعى بها ثم ان الشيخ ندم وقال كانت وديعة فخرج يتلقى موسى فلما لقيه قال أعطنى العصا فقال موسى هى عصاى فأبى أن يعطيه فاختصما فرضيا أن يجعلا بينهما أول رجل يلقاهما فأتاهما ملك يمشى فقال ضعوها فى الارض فمن حملها فهى له فعالجها الشيخ فلم يطقها وأخذها موسى بيده فرفعها فتركها له الشيخ فرعى له عشر سنين قال عبد الله بن عباس كان موسى أحق بالوفاء **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يعنى أبا الجارية لما زوّجها موسى لموسى أدخل ذلك البيت فخذ عصا فتوكأ عليها فدخل فلما وقف على باب البيت طارت اليه تلك العصا فأخذها فقال اردد وخذ أخرى مكانها قال فردّها ثم ذهب ليأخذ أخرى فطارت اليه كما هى فقال لا اردد فعل ذلك ثلاثا فقال اردد فقال لا أجد غيرها اليوم فالتفت الى ابنته فقال لا بنته ان زوجك لنبى ذكر من قال التى كانت آية عصا أعطاها موسى جبرائيل عليه السلام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر قال سألت عكرمة قال أما عصا موسى فانها خرج بها آدم من الجنة ثم قبضها بعد ذلك جبرائيل عليه السلام فلقى موسى بها ليلا فدفعها اليه ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ ﴿فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون﴾ يقول تعالى ذكره فلما وفى موسى صاحبه الاجل الذى فارقه عليه عند انكاحه اياه ابنته وذكر أن الذى وفاه من الأجلين أتمهما وأكملهما وذلك العشر الحجج على أن بعض أهل العلم قد روى عنه أنه قال زاد مع العشر عشرا أخرى ذكر من قال الذى قضى من ذلك هو الحجج العشر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس أى الأجلين قضى موسى قال خيرهما وأوفاهما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس سئل أى الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأخيرهما **حدثنى** محمد ابن عمارة قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا موسى بن عبيدة عن أخيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قضى موسى آخر الأجلين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عبيدة عن الحكم بن أبان عن عكرمة سئل ابن عباس أى الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأوفاهما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير قال قال يهودى بالكوفة وأنا أتجهز للحج انى أراك رجلا تتتبع العلم أخبرنى أى الأجلين قضى موسى قلت لا أعلم وأنا الآن قادم على حبر العرب يعنى ابن عباس فسائله عن ذلك فلما قدمت مكة سألت ابن عباس عن ذلك

وثانيهما مجاز وهو أن يراد بضم الجناح التجلد وضبط النفس حتى لا يضطرب فيكون استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف أرخى جناحيه والاضمهما ومعنى (من الرهب) من أجل الخوف والفرق بين هذه العبارة وبين قوله أسلك يدك فى جيبك أن الغرض هناك خروج اليد بيضاء وههنا الغرض اخفاء الخوف او اراد بالجناح المضموم ههنا اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه فى قوله واضم يدك الى جناحك اليد اليسرى وقيل ان الرهب هو الكم بلغة حمير وزيفه النقاد من قرأ فذانك بالتخفيف فمثنى ذاك ومن قرأ بالتشديد فمثنى ذلك وأصله ذان لك قلبت اللام نونا وأدغمت وسميت الحجة برهانا لبياضها وانارتها من قولهم امرأة برهرهة أى بيضاء والعين واللام مكررتان والدليل على زيادة النون قولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان ونظيره السلطان من السليط الزيت لانارتها وظاهر الكلام يقتضى أنه تعالى أمره بذلك قبل لقاء فرعون والسر فيه أن يكون على بصيرة من أمره عند لقاء المعاند المجوج وزعم القاضى أنه فى حال أداء الرسالة لان المعجز انما يظهر ليستدل المرسل اليه على الرسالة ولا يخفى ضعف هذا الكلام لان الحكمة فى الاظهار لا تنحصر فى الاستدلال بل لعل هناك أنواعا أخر من الحكم والمقاصد قد ذكرنا واحدا منها ومما يؤكد أن هذا الكلام قد جرى ولم يكن هناك أحد غير موسى قوله معتذرا (رب انى قتلت منهم نفسا) الآية والردء اسم ما يعان به من ردأته أى أعنته فعل بمعنى مفعول به و(يصدقنى) بالرفع صفة وبالجزم جواب كما مر فى قوله وليا يرثنى والمراد بتصديق أخيه أن يذب ويجادل عنه لا أن يقول صدقت فان هذا القدر لا يفتقر الى البيان والفصاحة لان سحبان وباقلا يستويان فيه ويجوز أن يكون الضمير فى يصدقنى لفرعون وجوز جار الله أن يكون من الاسناد المجازى بناء على أن يصدق مسندا الى هرون وهو ببيانه وبلاغته سبب تصديق فرعون يؤيده قوله (انى أخاف أن يكذبون) قال الجبائى انما

وأخبرته بقول اليهودى فقال ابن عباس قضى أكثرهما وأطيبهما ان النبى اذا وعد لم يخلف قال سعيد فقدمت العراق فلقيت اليهودى فأخبرته فقال صدق وما أنزل على موسى هذا والله العالم * قال ثنا يزيد قال ثنا الأصبغ بن زيد عن القاسم بن أبى أيوب عن سعيد بن جبير قال سألنى رجل من أهل النصرانية أى الأجلين قضى موسى قلت لا أعلم وأنا يومئذ لا أعلم فلقيت ابن عباس فذكرت له الذى سألنى عنه النصرانى فقال أما كنت تعلم أن ثمانيا واجب عليه لم يكن نبى الله نقص منها شيأ وتعلم أن الله كان قاضيا عن موسى عدته التى وعده فانه قضى عشر سنين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما قضى موسى الأجل قال حدث ابن عباس قال رعى عليه نبى الله أكثرهما وأطيبهما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى معشر عن محمد بن كعب القرظى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاجلين قضى موسى فقال أوفاهما وأتمهما **حدثنا** أحمد بن محمد الطوسى قال ثنا الحميدى أبو بكر عبد الله بن الزبير قال ثنا سفيان قال ثنى ابراهيم بن يحيى بن أبى يعقوب عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت جبرائيل أى الاجلين قضى موسى قال أتمهما وأكملهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ان النبى صلى الله عليه وسلم سأل جبرائيل أى الأجلين قضى موسى قال سوف أسأل اسرافيل فسأله فقال سوف أسأل الله تبارك وتعالى فسأله فقال أبرهما وأوفاهما ذكر من قال قضى العشر الحجج وزاد على العشر عشرا أخرى **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فلما قضى موسى الأجل قال عشر سنين ثم مكث بعد ذلك عشرا أخرى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قضى الاجل عشر سنين ثم مكث بعد ذلك عشرا أخرى **حدثنى** المثنى قال ثنا معاذ ابن هشام قال ثنا أبى عن قتادة قال ثنا أنس قال لما دعانى الله موسى صاحبه الى الاجل الذى كان بينهما قال له صاحبه كل شاة ولدت على غير لونها فلك ولدها فعمد فرفع خيالا على الماء فلما رأت الخيال فزعت فجالت جولة فولدن كلهن بلقا الا شاة واحدة فذهب بأولادهن ذلك العام وقوله وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا يقول تعالى ذكره فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله شاخصا بهم الى منزله من مصر آنس من جانب الطور يعنى بقوله آنس أبصر وأحس كما قال العجاج

آنس خربان فضاء فانكدر * دانى جناحيه من الطور فمر

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وقد ذكرنا الرواية بذلك فيما مضى قبل غير أنا نذكر ههنا بعض ما لم نذكر قبل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا انى آنست نارا أى أحسست نارا وقد بينا معنى الطور فيما مضى بشواهده وما فيه من الرواية عن أهل التأويل وقوله لأهله امكثوا انى آنست نارا يقول قال موسى لاهله تمهلوا وانتظروا انى أبصرت نارا لعلى آتيكم منها يعنى من النار بخبر أو جذوة من النار يقول أو آتيكم بقطعة غليظة من الحطب فيها النار وهى مثل الجذمة من أصل الشجرة ومنه قول ابن مقبل

باتت

سأل موسى أن يرسل هرون بأمر الله تعالى ولم يكن ليسأل مالا يأمن أن يجاب أولا يكون حكمة ولقائل ان يقول لعله سأله مشروطا على معنى ان اقتضت الحكمة ذلك كما يقول الداعى فى دعائه وقال السدى علم أن الاثنين أقوى من الواحد فلهذا سأل اعترض القاضى بأن هذا من حيث العادة وأما من حيث الدلالة فلا فرق بين معجزة ومعجزتين لان المبعوث اليه فى أيهما نظر علم وان لم ينظر فالحال واحدة هذا اذا كانت طريقة الدلالة بين المعجزتين واحدة فأما اذا اختلف وأمكن فى احداهما من ازالة الشبهة مالا يمكن فى الاخرى فغير ممتنع أن يقال انهما بمجموعهما أقوى من واحدة كما قال السدى لكن ذلك لا يتأتى فى موسى وهرون لان معجزتهما كانت واحدة قال جار الله معنى (سنشد عضدك) سنقويك بأخيك اما لان اليد تشتد بشدة العضد وجملة البدن يقوى على مزاولة الامور بشدة اليد واما لان الرجل واشتداده بالاخ شبه باليد فى اشتدادها باشتداد العضد والسلطان التسلط والغلبة والحجة الواضحة وقوله (بآياتنا) اما متعلق بمقدر أى اذهبا بآياتنا أو متعلق بظاهر وهو نجعل أو لا يصلون ويجوز أن يكون بيانا للغالبون كأنه قيل بماذا نغلب فقيل بآياتنا وامتنع أن تكون صلة للغالبون لتقدمه ويجوز أن تكون قسما جوابه لا يصلون مقدما عليه مثله ويجوز أن يكون من لغو القسم الذى لا جواب له كقولك زيد وأبيك منطلق والمراد الغلبة بالحجة والبرهان فى الحال أو بالدولة والمملكة فى المآل وصلب السحرة بعد تسليم ثبوته لا يقدح فى قوله (ومن اتبعكما الغالبون) لان الدولة الباقية أعلى شأنا و (سحر مفترى) أى سحر تعمله أنت ثم تنسبه الى الله فهو كذب من هذا الوجه أو سحر ظاهر افتراؤه لا سحر يخفى افتراؤه أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر فان كل سحر ففاعله يوهم خلافه فهو المفترى ومعنى (ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين) قد مر فى سورة المؤمنين قال جار الله فى آبائنا حال عن هذا أى كائنا

باتت حواطب ليلى يلتمسن لها * جزل الجذا غير خوار ولا دعر

وفى الجذوة لغات للعرب ثلاث جذوة بكسر الجيم وبها قرأت قراء الحجاز والبصرة وبعض أهل الكوفة وهى أشهر اللغات الثلاث فيها وجذوة بفتح الجيم وبها قرأ أيضا بعض قراء الكوفة (١) وهذه اللغات الثلاث وان كن مشهورات فى كلام العرب فالقراءة باشهرها أعجب الىّ وان لم أنكر قراءة من قرأ بغير الأشهر منهن وبنحو الذى قلنا فى معنى الجذوة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أو جذوة من النار يقول شهاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو جذوة والجذوة أصل شجرة فيها نار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قوله انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار قال أصل الشجرة فى طرفها النار فذلك قوله أو جذوة (٣) قال السعف فيه النار قال معمر وقال غير قتادة أو جذوة أو شعلة من النار **حدثنى** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أو جذوة من النار قال أصل شجرة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أو جذوة من النار قال أصل شجرة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أو جذوة من النار قال الجذوة العود من الحطب الذى فيه النار ذلك الجذوة وقوله لعلكم تصطلون يقول لعلكم تسخنون بها من البرد وكان فى شتاء

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين﴾ يقول تعالى ذكره فلما أتى موسى النار التى آنس من جانب الطور نودى من شاطئ الوادى الأيمن يعنى بالشاطئ الشط وهو جانب الوادى وعدوته والشاطئ يجمع شواطئ وشطآن والشط الشطوط والأيمن من نعت الشاطئ عن يمين موسى وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله من شاطئ الوادى الأيمن قال ابن عمرو فى حديثه عند الطور وقال الحرث فى حديثه من شاطئ الوادى الايمن عند الطور عن يمين موسى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن قال شق الوادى عن يمين موسى عند الطور وقوله فى البقعة المباركة من صلة الشاطئ وتأويل الكلام فلما أتاها نادى الله موسى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة منه من الشجرة أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين وقيل ان معنى قوله من الشجرة عند الشجرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة قال نودى من عند الشجرة أن يا موسى انى أنا الله رب العالمين وقيل ان الشجرة التى نادى موسى منها ربه شجرة عوسج وقال بعضهم بل كانت شجرة العليق ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة فى قوله البقعة المباركة من الشجرة قال الشجرة

---

(١) سقط من قلم الناسخ اللغة الثالثة وهى جذوة بضم الجيم وبها قرئ أيضا فتنبه كتبه مصححه

في زمانهم وايامهم قلت لا مانع من ان يكون الظرف لغوا ولا يخلو من ان يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا بنحوه او يريدوا أنهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته أو ارادوا أن الكهان لم يخبروا بمجيء ما جاء به موسى وكل هذه المقالات لا تصدر الا عن المحجوج اللجوج الذي قصارى أمره التمسك بحبل التقليد من قرأ (قال موسى) بغير واو فعلى طريقة السؤال والجواب ووجه قراءة الاكثرين أنهم قالوا ذلك وقال موسى هذا ليوازن العاقل الناظر بين القولين فيتبين له الغث من السمين وقوله (ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده) الخ ام للخصم المعاند اذ لا سبيل الى دفاعه بالحجة أي يعلم أني محق وأنهم مبطلون وقوله (ومن تكون له عاقبة الدار) يعني العاقبة الحميدة كأن المذمومة غير معتد بها ضم طريقة الوعيد الى الاخبار المذكور وقيل معناه ربي أعلم بالانبياء السالفة فهو جواب لقولهم ما سمعنا بهذا وقال جار الله ربي أعلم بحال من أهله للفلاح حيث جعله نبيا ووعده حسنى العقبى ولو كان كاذبا كما يزعمون لم يؤهله لذلك لانه لا يفلح عنده الظالمون واعلم أن فرعون كان من عادته عند ظهور حجة لموسى أن يتعلق في دفع تلك الحجة بشبهة يروجها على أغمار قومه فذكر ههنا أمرين الاول قوله (ما علمت لكم من اله غيري) فكأنه استدل بعدم الدليل على عدم المدلول وهو خطأ من جهة أن الدليل على المدلول وهو وجود الصانع أكثر من أن يحصى ومن جهة أن عدم الدليل لا يستلزم عدم المدلول وأما قوله غيري فقد تكلف له بعضهم أنه لم يرد به أنه خالق السموات والارض وما فيهما فان امتناع ذلك بديهي وانما أراد به نفي الصانع والاقتصار على الطبائع وانه لا تكليف على الناس الا أن يطيعوا ملكهم وينقادوا والأمر الثاني قوله (فأوقد لي يا هامان على الطين) وقد تكلفوا له ههنا أهل

أيضا فقيل انه يبعد من العاقل أن يروم صعود السماء بآلة ولكنه أراد أنه لا سبيل الى اثبات الصانع من حيث العقل كما مر ولا من حيث

عوسج قال معمر عن قتادة عصا موسى من العوسج والشجرة من العوسج **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض من لا يتهم عن بعض أهل العلم انى آنست نارا قال خرج نحوها فاذا هي شجرة من العليق وبعض أهل الكتاب يقول هي عوسجة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال رأيت الشجرة التي نودي منها موسى عليه السلام شجرة سمر خضراء ترف ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الرهب فذانك برهانان من ربك الى فرعون وملائه انهم كانوا قوما فاسقين﴾ يقول تعالى ذكره نودي موسى أن يا موسى اني أنا الله رب العالمين وأن ألق عصاك فألقاها موسى فصارت حية تسعى فلما رآها موسى تهتز يقول تتحرك وتضطرب كأنها جان والجان واحد الجنان وهي نوع معروف من أنواع الحيات وهي منها عظام ومعنى الكلام كأنها جان من الحيات ولى مدبرا يقول ولى موسى هاربا منها كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولى مدبرا فارا منها ولم يعقب يقول ولم يرجع على عقبه وقد ذكرنا الرواية في ذلك وما قاله أهل التأويل فيما مضى فكرهنا اعادته غير أنا نذكر في ذلك بعض ما لم نذكره هنالك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولم يعقب يقول ولم يعقب أي لم يلتفت من الفرق **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ولم يعقب يقول لم ينتظر وقوله يا موسى أقبل ولا تخف يقول تعالى ذكره فنودي موسى يا موسى أقبل الي ولا تخف من الذي تهرب منه انك من الآمنين من أن يضرك انما هو عصاك وقوله اسلك يدك في جيبك يقول أدخل يدك وفيه لغتان سلكته وأسلكته في جيبك يقول في جيب قميصك كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أسلك يدك في جيبك أي في جيب قميصك وقد بينا فيما مضى السبب الذي من أجله أمر أن يدخل يده في الجيب دون الكم وقوله تخرج بيضاء من غير سوء يقول تخرج بيضاء من غير برص كما **حدثنا** بشر قال ثنا ابن المفضل قال ثنا قرة بن خالد عن الحسن في قوله اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء قال فخرجت كأنها المصباح فأيقن موسى أنه لقي ربه وقوله واضمم اليك جناحك يقول واضمم اليك يدك كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واضمم اليك جناحك قال يدك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد واضمم اليك جناحك قال وجناحاه الذراع والعضد هو الجناح والكف اليد اضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء وقوله من الرهب يقول من الخوف والفرق الذي قد نالك من معاينتك ما عاينت من هول الحية وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من الرهب قال الفرق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واضمم اليك جناحك من الرهب أي من الرعب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من الرهب قال مما دخله من الفرق من الحية والخوف وقال ذلك الرهب وقرأ قول الله يدعوننا رغبا ورهبا قال خوفا وطمعا * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء

الحس فان الاحساس به يتوقف على الصعود وهو متعذر والا فابن ياهامان مثل هذا البناء وانما قال ذلك تهكما فبمجموع هذه الاشياء قرر أنه لا دليل على الصانع ثم رتب النتيجة عليه وهو قوله (وانى لأظنه من الكاذبين) يحتمل (٤٧) أن يريد لأعلمه من الكاذبين والاكثرون من المفسرين على أنه بنى مثل هذا البناء جهلا منه أو تلبيسا على ملئه حيث صادفهم أغبى الناس وأخلاهم من الفطن يروى أن هامان جمع العمال حتى اجتمع منهم خمسون ألف بناء سوى الاجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيدوه حتى بلغ مبلغا لا يقدر البانى أن يقوم عليه فبعث الله جبريل عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ووقعت قطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق أحد من عماله الا قد هلك وروى فى القصة أن فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة نحو السماء فأراد الله أن يفتنهم فردت اليه وهى ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فعند ذلك بعث الله جبرائيل لهدمه قال أهل البيان ان صح حديث رد النشابة ملطوخة فقد تهكم به بالفعل كما ثبت التهكم بالقول فى غير موضع وانما قال فأوقد لى ياهامان على الطين ولم يقل اطبخ لى الآجر لان هذه العبارة أحسن ولان فيه تعليم الصنعة وقد كان أول من عمل الآجر فرعون عن عمر أنه حين سافر الى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر قال ما علمت أن أحدا بنى الآجر غير فرعون والطلوع والاطلاع الصعود يقال طلع الجبل واطلع وفى قوله سبحانه (واستكبر هو وجنوده فى الارض) يعنى أرض مصر (بغير الحق) اشارة الى أن الاستكبار بالحق انما هو لله تعالى كما جاء فى الحديث القدسى الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فهو كقوله ويقتلون النبيين بغير الحق وفى قوله (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) دليل على أنهم كانوا منكرى البعث كالطبائعيين وفى قوله (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) دلالة على علو شأنه تعالى وعظمة سلطانه واشارة الى استحقار فرعون وجنوده وعدده وان كانوا أكثر من رمال الدهناء كأنه شبههم بحصيات أخذهن أحد فى كفه فطرحهن

أهل الحجاز والبصرة من الرهب بفتح الراء والهاء وقرأته عامة قراء الكوفة من الرهب بضم الراء وتسكين الهاء والقول فى ذلك أنهما قراءتان متفقتا المعنى مشهورتان فى قراء الامصار فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله فذانك برهان من ربك يقول تعالى ذكره فهذان اللذان أريتكهما يا موسى من تحول العصا حية ويدك وهى سمراء بيضاء تلمع من غير برص برهانان يقول آيتان وحجتان وأصل البرهان البيان يقال للرجل اذا سئل الحجة عليه هات برهانك على ما تقول أى هات تبيان ذلك ومصداقه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فذانك برهانان من ربك العصا واليد آيتان حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله فذانك برهانان من ربك تبيانان من ربك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فذانك برهانان من ربك هذان برهانان حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فذانك برهانان من ربك فقرأها توابرهانكم هاتوا على ذلك آية نعرفها وقال برهانان آيتان من الله واختلفت القراء فى قراءة قوله فذانك فقرأته عامة قراء الأمصار سوى ابن كثير وأبى عمرو فذانك بتخفيف النون لانها نون الاثنين وقرأه ابن كثير وأبو عمرو فذانك بتشديد النون واختلف أهل العربية فى وجه تشديدها فقال بعض نحويى البصرة ثقل النون من ثقلها للتوكيد كما أدخلوا اللام فى ذلك وقال بعض نحويى الكوفة شددت فرقا بينها وبين النون التى تسقط للاضافة لان هاتان وهذان لا تضاف وقال آخر منهم هو من لغة من قال هذا آ قال ذلك فزاد على الألف ألفا كذا زاد على النون نونا ليفصل بينهما وبين الاسماء المتمكنة وقال فى ذانك انما كانت ذلك فيمن قال هذان ياهذا فكرهوا تثنية الاضافة فأعقبوها باللام لان الاضافة تعقب باللام وكان أبو عمرو يقول التشديد فى النون فى ذانك من لغة قريش الى فرعون وملئه يقول الى فرعون وأشراف قومه حجة عليهم ودلالة على حقيقة نبوتك يا موسى انهم كانوا قوما فاسقين يقول ان فرعون وملأه كانوا قوما كافرين ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردءا يصدقنى انى أخاف أن يكذبون﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى رب انى قتلت من قوم فرعون نفسا فأخاف ان أتيتهم فلم أبن عن نفسى بحجة أن يقتلون لأن فى لسانى عقدة ولا أبين معها ما أريد من الكلام وأخى هرون هو أفصح منى لسانا يقول أحسن بيانا عما يريد أن يبينه فأرسله معى ردأ يقول عونا يصدقنى أى يبين لهم عنى ما أخاطبهم به كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردأ يصدقنى أى يبين لهم عنى ما أكلمهم به فانه يفهم ما لا يفهمون وقيل انما سأل موسى ربه يؤيده بأخيه لان الاثنين اذا اجتمعا على الخبر كانت النفس الى تصديقهما أسكن منها الى تصديق خبر الواحد ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأرسله معى ردأ يصدقنى لان الاثنين أحرى أن يصدقا من واحد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فأرسله معى ردأ يصدقنى قال عونا حدثنا القاسم قال ثنا

فى البحر استدلت الاشاعرة بقوله (وجعلناهم أئمة يدعون الى النار) ان خالق الشر وجاعل الكفر هو الله سبحانه وقالت المعتزلة معنى الجعل التسمية والحكم بذلك كما يقال جعله بخيلا وفاسقا اذا حكم بالبخل والفسق عليه وسماه بالبخيل والفاسق أو أراد خذلناهم ومنعناهم الالطاف حتى كانوا أئمة الكفر داعين الى النار أى الى موجباتها من الكفر والمعاصى وقال أبو مسلم معنى الامامة التقدم وذلك أنه تعالى عجل لهم العذاب فصاروا متقدمين لمن وراءهم من الكفرة الى النار وقال بعضهم أراد بالامامة أنهم بلغوا فى ذلك الباب أقصى النهايات حتى استحقوا أن يقتدى بهم ثم بين بقوله (ويوم القيامة لا ينصرون) أن عقاب الآخرة سينزل بهم على وجه لا يمكن التخلص منه وقال فى الكشاف أراد وخذلناهم فى الدنيا ويوم القيامة هم مخذولون كما قال (وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) أى طردا وابعادا عن الرحمة (ويوم القيامة هم من المقبوحين) أى من المطرودين المبعدين وقال الليث قبحه الله قبحا بالفتح وقبحا بالضم أى نحاه عن كل خير وقال ابن عباس من المشهورين بسواد الوجه وزرقة العين وعن بعضهم أنه تعالى يقبح صورهم ويقبح عليهم عملهم فيجمع لهم بين الفضيحتين ﴿ التأويل وحين توجه تلقاء مدين عالم الروحانية وجد عليه أمة من أوصاف الروح يسقون مواشى اخلاقهم من ماء فيض الالهى ووجد من دونهم امرأتين السر والخفى ابنتا شعيب الروح يمنعان من استقاء ماء الفيض الالهى قال الشيخ الامام الربانى نجم الدين المعروف بداية وذلك لان لمعان أنوار الفيض يرد على الروح فى البداية بالتدريج فينشأ منه الخفى وهو لطيفة ربانية مودعة فى الروح الصواب بالقوة فلا يحصل بالفعل الا بعد غلبة الواردات الربانية ليكون واسطة بين الحضرة والروح فى قبول تجليات صفات الربوبية والفيوض الالهية فيكون فى هذه المدة بمعزل عن الاستقاء وكذا السر وهو لطيفة روحانية متوسطة بين القلب والروح قابلة لفيض الروح مؤدية

الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ردأ يصدقنى أى عونا * وقال آخرون معنى ذلك كيما يصدقنى ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ردأ يصدقنى يقول كى يصدقنى **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فأرسله معى ردأ يصدقنى يقول كيما يصدقنى **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ردأ يصدقنى يقول كيما يصدقنى والردء فى كلام العرب هو العون يقال منه قد أردأت فلانا على أمره أى أكفيته وأعنته واختلفت القراء فى قراءة قوله يصدقنى فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة ردأ يصدقنى بجزم يصدقنى وقرأ عاصم وحمزة يصدقنى برفعه فمن رفعه جعله صلة للردء بمعنى فأرسله معى ردأ من صفته يصدقنى ومن جزمه جعله جوابا لقوله فارسله فانك اذا أرسلته صدقنى على وجه الخبر والرفع فى ذلك أحب القراءتين الى لانه مسألة من موسى ربه أن يرسل أخاه عونا له بهذه الصفة وقوله انى أخاف أن يكذبون يقول انى أخاف أن لا يصدقون على قولى لهم انى أرسلت اليكم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون﴾ يقول تعالى ذكره قال الله لموسى سنشد عضدك أى تقويك ونعينك بأخيك تقول العرب اذا أعز رجل رجلا وأعانه ومنعه ممن أراده بظلم قد شد فلان على عضد فلان وهو من عاضده على أمره اذا أعانه ومنه قول ابن مقبل

عاضدتها بعتود غير معتلث * كأنه وقف عاج بان مكبوا

يعنى بذلك قوسا عاضدها بسهم وفى العضد لغات أربع أجودها العضد ثم العضد ثم العضد والعضد يجمع جميع ذلك على أعضاد وقوله ونجعل لكما سلطانا يقول ونجعل لكما حجة كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لكما سلطانا حجة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى ونجعل لكما سلطانا والسلطان الحجة وقوله فلا يصلون اليكما يقول تعالى ذكره فلا يصل اليكما فرعون وقومه بسوء وقوله بآياتنا يقول تعالى ذكره فلا يصل اليكما فرعون بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون فالباء فى قوله بآياتنا من صلة غالبون ومعنى الكلام أنتما ومن اتبعكما الغالبون فرعون وملأه بآياتنا أى بحجتنا وسلطاننا الذى نجعله لكما ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين﴾ يقول تعالى ذكره فلما جاء موسى فرعون وملأه بأدلتنا وحججنا بينات أنها حجج شاهدة بحقيقة ما جاء به موسى من عند ربه قالوا لموسى ما هذا الذى جئتنا به الا سحر افتريته من قبلك وتخرصته كذبا وباطلا وما سمعنا بهذا الذى تدعونا اليه من عبادة من تدعونا الى عبادته فى أسلافنا وآبائنا الاولين الذين مضوا قبلنا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون﴾ يقول تعالى ذكره وقال موسى مجيبا لفرعون ربى أعلم بالمحق منا يا فرعون من المبطل ومن الذى جاء بالرشاد الى سبيل

الى القلب وهو ايضا بمعزل عن استقاء ماء فيض الروح عند اشتغال القلب بمعالجات النفس واصلاح القالب الى حين توجه موسى القلب الى مدين عالم الروحانية وذلك قولهما لا نسقى حتى يصدر الرعاء وهم صفات الروح ويصرفوا مواشيهم وهى الصفات الانسانية عن ماء الفيض الالهى فاذا صدروا استقينا مواشينا من الاوصاف والاخلاق من أفضلة مواشيهم فى حوض القوى وأبونا وهو شعيب

الصواب والبيان عن واضح الحجة من عنده ومن الذى له العقبى المحمودة فى الدار الآخرة منا وهذه معارضة من نبى الله موسى عليه السلام لفرعون وجميل مخاطبة اذ ترك أن يقول له بل الذى غر قومه وأهلك جنوده وأضل أتباعه أنت لا أنا ولكنه قال ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار ثم بالغ فى ذم عدو الله بأجمل من الخطاب فقال انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا ينجح ولا يدرك طلبتهم الكافرون بالله تعالى يعنى بذلك فرعون انه لا يفلح ولا ينجح لكفره بربه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى وانى لأظنه من الكاذبين ﴾ يقول تعالى ذكره وقال فرعون لأشراف قومه وسادتهم يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى فتعبدوه وتصدقوا قول موسى فيما جاءكم به من أن لكم وله ربا غيرى ومعبودا سواى فأوقد لى يا هامان على الطين يقول فاعمل لى آجرا وذكر أنه أول من طبخ الآجر وبنى به ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فأوقد لى يا هامان على الطين قال على المدر يكون لبنا مطبوخا قال ابن جريج أول من أمر بصنعة الآجر وبنى به فرعون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأوقد لى يا هامان على الطين قال فكان أول من طبخ الآجر يبنى به الصرح حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله فأوقد لى يا هامان على الطين قال المطبوخ الذى يوقد عليه هو من طين يبنون به البنيان وقوله فاجعل لى صرحا يقول ابن لى بالآجر بناء وكل بناء مسطح فهو صرح كالقصر ومنه قول الشاعر

بهن نعام بناها الرجا ۞ لن تحسب أعلامهن الصروحا

يعنى بالصروح جمع صرح وقوله لعلى أطلع الى اله موسى يقول أنظر الى معبود موسى الذى يعبده ويدعو الى عبادته وانى لأظنه فيما يقول من أن له معبودا يعبده فى السماء وأنه هو الذى يؤيده وينصره وهو الذى أرسله الينا من الكاذبين فذكر لنا أن هامان بنى له الصرح فارتقى فوقه فكان من قصته وقصة ارتقائه ما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى قال قال فرعون لقومه يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أذهب فى السماء فأنظر الى اله موسى فلما بنى له الصرح ارتقى فوقه فأمر بنشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهى متلطخة دما فقال قد قتلت اله موسى تعالى الله عما يقولون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واستكبر هو وجنوده فى الارض بغير الحق وظنوا أنهم الينا لا يرجعون فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ يقول تعالى ذكره واستكبر فرعون وجنوده فى أرض مصر عن تصديق موسى واتباعه على ما دعاهم اليه من توحيد الله والاقرار بالعبودية له بغير الحق يعنى تعديا وعتوا على ربهم وظنوا أنهم الينا لا يرجعون يقول وحسبوا أنهم بعد مماتهم لا يبعثون ولا ثواب ولا عقاب فركبوا أهواءهم ولم يعلموا أن الله لهم بالمرصاد وأنه لهم مجاز على أعمالهم الخبيثة وقوله فأخذناه وجنوده يقول تعالى ذكره فجمعنا فرعون وجنوده من القبط فنبذناهم فى اليم يقول فألقيناهم جميعهم فى البحر فغرقناهم فيه كما قال أبو الأسود الدئلى

الروح لا يقدر على سقيه من الاوصاف الانسانية الا بالاجر والوسائط وانا لا نطيق أن نسقى لضعف حالنا فسقى موسى القلب مواشيهما بقوة استفادها من الجسد وقوة استفادها من الروح لانه متوسط بين العالمين ولهذا سمى قلبا ثم تولى الى الظل الى العناية فطلب الفيض الالهى بلا واسطة وهكذا ينبغى أن يكون السالك لا يقنع بما وجد من المعارف بدا بخاءته احداهما فيه أن القلب يحتاج فى الوصول الى حضرة شعيب الروح أن يستمد من الخفى أو السر لا تخف نجوت فيه أن القلب اذا وصل الى مقام الروح نجا من ظلمات النفس وصفاتها ان خير من استأجرت من النفس والجسد القوى الامين لان القلب استفاد القوة من الجسد والامانة من الروح ثمانى حجج فيه أن الروح فى تبليغ القلب الى مقام الخفى يحتاج الى تسييره فى مقامات صفاته الثمانية المخصوصة به فى خلافة الحق وهى الحياة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والبقاء وتمام ذلك الى العشرة راجع الى خصوصيته وهما المحبة والانس مع الله أيما الاجلين قضيت فى التخلق بأخلاق الثمانية وفى المحبة والانس مع الله فلا عدوان على أى ليس لك أن تمنعنى العبور عن المحبة لانك من خصوصيتك بالخلافة مجبول على تلك الصفات

الثمانية وأما المحبة والانس مع الله فصفتان مخصوصتان بالحضرة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولهذا كل انسان من المؤمن والكافر فانه مجبول على تلك الاوصاف وليس من زمرة يحبهم ويحبونه الا مؤمن موحد فلما اتصف موسى القلب بالاوصاف الثمانية وغلبت عليه محبة الله واستأنس به وصار بجميع صفاته متوجها الى حضرة القدس

آنس من طور الحضرة نار نور الالوهية وفى قوله لأهله امكثوا اشارة الى أن السالك لابد له من تجريد الظاهر عن الاهل والمال وتفريد الباطن عن تعلقات الكونين نور يبدو واذا بدا استمكن شمس طلعت ومن رآها آمن وفى قوله لعلكم تصطلون اشارة الى أن الاوصاف الانسانية جامدة من برودة الطبيعة لا تتسخن (٥٠) الا بجذوة نار المحبة بل بنار الجذبة الالهية من شاطئ الوادالايمن وهو السر فى بقعة البدن من شجرة وجود الانسان من الرهب أى رهبة من فوات وصال الحضرة وأنجى هرون هو العقل فمن خصوصيته تصديق الناطق بالحق قالوا ماهذا الاسحر مفترى لان النفس خلقت من أسفل عالم الملكوت ومنكسة والقلب خلق وسط عالم الملكوت متوجها الى الحضرة فلهذا ما كذب الفؤاد مارأى وماصدقت النفس مارأت فى آبائنا الاولين أى فى طبائع الكواكب فانها آباء النفس وأمهاتها العناصر والطبائع منكوسة الى عالم السفل لا يعرفون مقام الوحدة فلا يعرفون بالتوحيد فأوقدلى ياهامان الشيطان على الطين البشرية بنفخ الوساوس والغرور فاجعل لى صرحا من المقدمات الخيالية والوهمية فانظر كيف كان عاقبة المكذبين أغرقوا فى ماء شهوات الدنيا ويم هممها فأدخلوا نار الحسرة والندامة ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين ولكنا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر وما كنت ثاويا فى أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا كنا مرسلين وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من ﴿ وما المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن

نظرت الى عنوانه فنبذته * كنبذك نعلا أخلقت من نعالكا

وذكر أن ذلك بحر من وراء مصر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فنبذناهم فى اليم قال كان اليم بحرا يقال له إساف من وراء مصر غرقهم الله فيه وقوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين يقول تعالى ذكره فانظر يا محمد بعين قلبك كيف كان أمر هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بربهم وردوا على رسوله نصيحته ألم نهلكهم فنورث ديارهم وأموالهم أولياءنا ونخولهم ما كان لهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم بعد أن كانوا مستضعفين تقتل ابناؤهم وتستحيا نساؤهم فانا كذلك بك وبمن آمن بك وصدقك فاعلون مخولوك واياهم ديار من كذبك وردّ عليك ما أتيتهم به من الحق وأموالهم ومهلكوهم قتلا بالسيف سنة الله فى الذين خلوا من قبل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴾ يقول تعالى ذكره وجعلنا فرعون وقومه أئمة يأتم بهم أهل العتو على الله والكفر به يدعون الناس الى أعمال أهل النار ويوم القيامة لا ينصرون يقول جل ثناؤه ويوم القيامة لا ينصرهم من الله اذا عذبهم ناصر وقد كانوا فى الدنيا يتناصرون فاضمحلت تلك النصرة يومئذ وقوله وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة يقول تعالى ذكره وألزمنا فرعون وقومه فى هذه الدنيا خزيا وغضبا منا عليهم فختمنا لهم فيها بالهلاك والبوار والثناء السيئ ونحن متبعوهم لعنة أخرى يوم القيامة فمخزوهم بها الخزى الدائم ومهينوهم الهوان اللازم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة قال لعنوا فى الدنيا والآخرة قال هو كقوله وأتبعوا فى هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لعنة أخرى ثم استقبل فقال هم من المقبوحين وقوله هم من المقبوحين يقول تعالى ذكره هم من القوم الذين قبحهم الله فأهلكهم بكفرهم بربهم وتكذيبهم رسوله موسى عليه السلام فجعلهم عبرة للمعتبرين وعظة للمتعظين ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى التوراة من بعد ما أهلكنا الامم التى كانت قبله كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين بصائر للناس يقول ضياء لبنى اسرائيل فيما بهم اليه الحاجة من أمر دينهم وهدى يقول وبيانا لهم ورحمة لمن عمل به منهم لعلهم يتذكرون يقول ليتذكروا نعم الله بذلك عليهم فيشكروه عليها ولا يكفروا * وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد وعبد الوهاب قالا ثنا عوف عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى قال ما أهلك الله قوما ولا عذاب من السماء ولا من الارض بعد ما أنزلت التوراة على وجه الارض غير القرية التى مسخوا قردة ألم تر أن الله يقول ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى

اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدى القوم الظالمين ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون
واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة
ومما رزقناهم ينفقون واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين

﴿وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما كنت يا محمد بجانب غربي الجبل اذ قضينا الى موسى الامر يقول اذ فرضنا الى موسى الامر فيما ألزمناه وقومه وعهدنا اليه من عهد وما كنت من الشاهدين يقول وما كنت لذلك من الشاهدين وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت يا محمد بجانب الغربي يقول بجانب غربي الجبل اذ قضينا الى موسى الامر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال غربي الجبل حدثنا ابن بشار قال ثنا الضحاك بن مخلد قال ثنا سفيان عن الاعمش عن علي بن مدرك عن أبي زرعة بن عمرو قال انكم أمة محمد صلى الله عليه وسلم قد أجبتم قبل أن تسألوا وقرأ وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولكنا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر وما كنت ثاويا في أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا ولكنا كنا مرسلين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ولكنا أنشأنا قرونا ولكنا خلقنا أمما فأحدثناها من بعد ذلك فتطاول عليهم العمر وقوله وما كنت ثاويا في أهل مدين يقول وما كنت مقيما في أهل مدين يقال ثويت بالمكان أثوى به ثواء قال أعشى ثعلبة

أثوى وقصر ليله ليزودا * ومضى وأخلف من قتيلة موعدا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كنت ثاويا في أهل مدين قال الثاوي المقيم تتلو عليهم آياتنا يقول تقرأ عليهم كتابنا ولكنا كنا مرسلين يقول لم تشهد شيأ من ذلك يا محمد ولكنا كنا نحن نفعل ذلك ونرسل الرسل ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون﴾ يقول تعالى ذكره وما كنت يا محمد بجانب الجبل اذ نادينا موسى بأن سألت بها الذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسل النبي الأمي الآية كما حدثنا عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن علي بن مدرك عن أبي زرعة في قول الله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نادى يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني وأجبتكم قبل أن تدعوني حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني حدثني ابن وكيع قال ثنا حرملة بن قيس النخعي قال سمعت هذا الحديث من أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر عن سليمن وسفيان عن سليمن وحجاج عن حمزة الزيات عن الاعمش عن علي بن مدرك عن أبي زرعة بن عمرو عن أبي هريرة في قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني قال وهو قوله حين قال موسى واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة

انك لا تهدي من أحببت ولكن
الله يهدي من يشاء وهو أعلم
بالمهتدين وقالوا ان نتبع الهدى
معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن
لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل
شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم
لا يعلمون وكم أهلكنا من قرية
بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم
تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا
نحن الوارثين وما كان ربك مهلك
القرى حتى يبعث في أمها رسولا
يتلوا عليهم آياتنا وما كنا مهلكي
القرى الا وأهلها ظالمون وما أوتيتم
من شئ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها
وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون
أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه
كمن متعناه متاع الحياة الدنيا
ثم هو يوم القيامة من المحضرين
ويوم يناديهم فيقول أين شركائي
الذين كنتم تزعمون قال الذين حق
عليهم القول ربنا هؤلاء الذين
أغوينا أغويناهم كما غوينا تبرأنا
اليك ما كانوا ايانا يعبدون
وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم
فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب
لو أنهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم
فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت
عليهم الأنباء يومئذ فهم لا يتساءلون
فأما من تاب وآمن وعمل صالحا
فعسى أن يكون من المفلحين
وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما
يشركون وربك يعلم ما تكن
صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله

الا هو له الحمد في الاولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون﴾ ۞ القراآت سحران عاصم وحمزة وعلي وخلف الآخرون سا ران تظاهرا بالتخفيف اتفاقا تجبى اليه بتاء التأنيث أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب الباقون على التذكير يعقلون بياء الغيبة شجاع واليزيدي الباقون بتاء الخطاب الا أبا عمرو فانه مخير ثم هو بسكون الهاء علي والحلواني عن قالون تبرأنا مثل أنشأنا ۞ الوقوف يتذكرون ه الشاهدين ه لا

للاستدراك العمر ج لاختلاف الجملتين مع العطف آياتنا ج لما مر مرسلين ٥ يتذكرون ٥ المؤمنين ٥ ما أوتى موسى ط من قبل ج للفصل بين الخبر والطلب مع اتحاد القائل تظاهرا ج للتعجب من عنادهم كافرون ٥ صادقين ٥ أهواءهم ط من الله ط الظالمين ٥ يتذكرون ٥ لان الذين (٥٢) مبتدأ يؤمنون ٥ مسلمين ٥ ينفقون ٥ أعمالكم ط لابتداء الكلام مع اتحاد المقول عليكم ط لذلك الجاهلين ٥ من يشاء ط لعطف الجملتين المتفقتين بالمهتدين ٥ أرضنا ط لا يعلمون ٥ معيشتها ج للفصل بين الاستفهام والاخبار مع فاء التعقيب قليلا ط الوارثين ٥ آياتنا ج للعدول مع اتفاق الجملتين ظالمون ٥ وزينتها ج فصلا بين المعنيين المتضادين وأبقى ط تعقلون ٥ المحضرين ٥ تزعمون ٥ أغوينا ج غوينا ج لعدم العاطف مع اتحاد القائل اليك ج لما قلنا مع زيادة النفى المقتضى للفصل يعبدون ٥ العذاب ج لجواز تعلق لو بمحذوف أى لو اهتدوا لما لقوا ما لقوا ويجوز تعلقها بيهتدون والوقف على لهم أى لو كانوا يهتدون لرأوا العذاب بقلوبهم يهتدون ٥ المرسلين ٥ لا يتساءلون ٥ المفلحين ٥ ويختار ز وقد يوصل على معنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة وفيه بعد الخيرة ٥ يشركون ٥ يعلنون ٥ الا هو ط والآخرة ز لعطف الجمل ترجعون ٥

۞ التفسير انه سبحانه بعد تتميم قصة موسى أراد أن يبين اعجاز نبينا صلى الله عليه وسلم فذكر أولا أنه أعطى موسى الكتاب بعد اهلاك فرعون وقومه حال كون الكتاب أنوارا للقلوب وارشادا لأهل الضلال وسببا لنيل الرحمة ارادة أن يتذكروا ويجوز أن يعود ترجى التذكر الى موسى ثم أجمل عظائم أحوال موسى وبين أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن هناك فقال (وما كنت بجانب الغربى) أى بجانب المكان الواقع فى شق الغرب وهو ناحية الشأم التى فيها قضى الى موسى أمر الوحى والاستنباء (وما كنت من الشاهدين) على ذلك فقد يكون الشخص حاضرا ولا يكون شاهدا ولا مشاهدا قال ابن عباس التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت فما شاهدت تلك الوقائع فانه يجوز ان يكون هناك

وفى الآخرة الآية ۞ قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج مثل ذلك وقوله ولكن رحمة من ربك يقول تعالى ذكره لم تشهد شيأ من ذلك يا محمد فتعلمه ولكنا عرفناكه وأنزلنا اليك فاقتصصنا ذلك كله عليك فى كتابنا وابتعثناك بما أنزلنا اليك من ذلك رسولا الى من ابتعثناك اليه من الخلق رحمة منا لك ولهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكن رحمة من ربك ما قصصنا عليك لتنذر قوما الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولكن رحمة من ربك قال كان رحمة من ربك النبوّة وقوله لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك يقول تعالى ذكره ولكن أرسلناك بهذا الكتاب وهذا الدين لتنذر قوما لم يأتهم من قبلك نذير وهم العرب الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الله اليهم رحمة لينذرهم بأسه على عبادتهم الأصنام واشراكهم به الأوثان والأنداد وقوله لعلهم يتذكرون يقول ليتذكروا خطأ ما هم عليه مقيمون من كفرهم بربهم فينيبوا الى الاقرار لله بالوحدانية وافراده بالعبادة دون كل ما سواه من الآلهة وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولكن رحمة من ربك قال الذى أنزلنا عليك من القرآن لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره ولولا أن يقول هؤلاء الذين أرسلتك يا محمد اليهم لو حل بهم بأسنا أو أتاهم عذابنا من قبل أن نرسلك اليهم على كفرهم بربهم واكتسابهم الآثام واجترامهم المعاصى ربنا هلا أرسلت الينا رسولا من قبل أن يحل بنا سخطك وينزل بنا عذابك فنتبع أدلتك وآى كتابك الذى تنزله على رسولك ونكون من المؤمنين بألوهيتك المصدقين رسولك فيما أمرتنا ونهيتنا لعاجلناهم العقوبة على شركهم من قبل ما أرسلناك اليهم ولكنا بعثناك اليهم نذيرا بأسنا على كفرهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والمصيبة فى هذا الموضع العذاب والنقمة ويعنى بقوله بما قدمت أيديهم بما اكتسبوا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون ﴾ يقول تعالى ذكره فلما جاء هؤلاء الذين لم يأتهم من قبلك يا محمد نذير فبعثناك اليهم نذيرا الحق من عندنا وهو محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة من الله اليهم قالوا تمردا على الله وتماديا فى الغى هلا أوتى هذا الذى أرسل الينا وهو محمد صلى الله عليه وسلم مثل ما أوتى موسى بن عمران من الكتاب يقول الله تبارك وتعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقومك من قريش القائلين لك لولا أوتى مثل ما أوتى موسى أولم يكفر الذين علموا هذه الحجة من اليهود بما أوتى موسى من قبلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال يهود تأمر قريشا أن تسأل محمدا مثل ما أوتى موسى يقول الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل لقريش يقولوا لهم أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

ولا يشهد ولا يرى ثم قال (ولكنا أنشأنا) بعد عهد موسى الى عهدك (قرونا فتطاول عليهم العمر) فاندرست العلوم والشرائع ووجب ارسالك الى آخرهم قرنا وهو القرن الذى أنت فيه فأرسلناك وعرّفناك أحوال الانبياء وحاصل الآية أنه ذكر سبب الوحى الذى هو اطالة الفترة ودل به على المسبب والغرض بيان اعجازه كأنه قال ان فى اخبارك عن هذه الاشياء من غير (٥٣) حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من أهله دلالة ظاهرة على نبوّتك ثم فصل ما أجمل فذكر أوّل أمر موسى وبين أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن هناك وهو قوله (وما كنت ثاويا) مقيما (فى أهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تتلوا عليهم آياتنا) قال مقاتل أى لم تشهد أهل مدين وأنت تقرأ على أهل مكة خبرهم ولكنا أرسلناك الى أهل مكة وأنزلنا عليك هذه الاخبار ولولا ذلك ما علمتها وقال الضحاك يقول يا محمد انك لم تكن رسولا الى أهل مدين تتلو عليهم الكتاب وانما الرسول غيرك (ولكنا كنا مرسلين) فى كل زمان رسولا فأرسلنا الى أهل مدين شعيبا وأرسلناك الى العرب لتكون خاتم الانبياء ثم ذكر أوسط أمر موسى وأشرف أحواله وبين أنه لم يكن هناك فقال (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) الاظهر أنه يريد مناداة موسى ليلة المناجاة وتكليمه وعن بعض المفسرين أنه أراد قوله ورسلى وسعت كل شئ فسأكتبها الى قوله المفلحون وقال ابن عباس اذ نادينا أمتك فى أصلاب آبائهم يا أمة محمد أجيبكم قبل أن تدعونى وأعطيكم قبل أن تسألونى وأغفر لكم قبل أن تستغفرونى قال وانما قال الله تعالى ذلك حين اختار موسى سبعين رجلا لميقات ربه وقال وهب لما ذكر الله لموسى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم قال يا رب أرنيهم قال انك لن تدركهم وان شئت اسمعتك اصواتهم قال بلى يا رب فقال يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم فقال سبحانه أجبتكم قبل أن تدعونى الحديث كما ذكر ابن عباس وروى سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال كتب الله كتابا قبل أن يخلق الخلق بألفى عام ثم وضعه على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رحمتى سبقت غضبى أعطيتكم قبل أن تسألونى وغفرت لكم قبل أن تستغفرونى من لقينى منكم

ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قالوا ولا أوتى مثل ما أوتى موسى قال اليهود تأمر قريشا ثم ذكر نحوه قالوا ساحران تظاهرا واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة قالوا ساحران تظاهرا بمعنى أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل وقالوا له ولمحمد صلى الله عليه وسلم فى قول بعض المفسرين وفى قول بعضهم لموسى وهرون عليهما السلام وفى قول بعضهم لعيسى ومحمد ساحران تعاونا وقرأ عامة قراء الكوفة قالوا سحران تظاهرا بمعنى وقالوا للتوراة والفرقان فى قول بعض أهل التأويل وفى قول بعضهم للانجيل والفرقان واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك على قدر اختلاف القراءة فى قراءته ذكر من قال عنى بالساحرين اللذين تظاهرا محمد وموسى صلى الله عليهما حدثنا سليمن بن محمد بن معدى كرب الرعينى قال ثنا بقية بن الوليد قال ثنا شعبة عن أبى حمزة قال سمعت مسلم بن يسار يحدث عن ابن عباس فى قول الله ساحران تظاهرا قال موسى ومحمد حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى حمزة قال سمعت مسلم بن يسار قال سألت ابن عباس عن هذه الآية ساحران تظاهرا قال موسى ومحمد حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن أبى حمزة عن مسلم بن يسار أن ابن عباس قرأ ساحران قال موسى ومحمد عليهما السلام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن كيسان أبى حمزة عن مسلم بن يسار عن ابن عباس مثله * ومن قال موسى وهرون عليهما السلام حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ساحران تظاهرا قال يهود لموسى وهرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قالوا ساحران تظاهرا قول يهود لموسى وهرون عليهما السلام حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبير وأبى رزين أن أحدهما قرأ ساحران تظاهرا والآخر سحران قال الذى قرأ سحران قال التوراة والانجيل وقال الذى قرأ ساحران قال موسى وهرون * وقال آخرون عنوا بالساحرين عيسى ومحمدا صلى الله عليهما وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قوله ساحران تظاهرا قال عيسى ومحمد أو قال موسى صلى الله عليه وسلم * ذكر من قال عنوا بذلك التوراة والفرقان ووجه تأويله الى قراءة من قرأ سحران تظاهرا حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله سحران تظاهرا يقول التوراة والقرآن حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قالوا سحران تظاهرا يعنى التوراة والفرقان حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قالوا سحران تظاهرا قال كتاب موسى وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال عنوا به التوراة والانجيل حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن حميد الاعرج عن مجاهد قال كنت الى جنب ابن عباس وهو يتعوّذ بين الركن والمقام فقلت كيف تقرأ سحران أو ساحران فلم يردّ علىّ شيأ فقال عكرمة ساحران وظننت أنه لو كره ذلك أنكره علىّ قال حميد فلقيت عكرمة بعد ذلك

يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده و رسوله أدخله الجنة قوله (ولكن رحمة) أى ولكنا علمناك (رحمة من ربك) ثم فسر الرحمة بقوله (لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك) أى فى زمان الفترة بينك و بين عيسى وهو خمسمائة وخمسون سنة وقيل كانت حجة الانبياء قائمة عليهم ولكنه ما بعث اليهم من يجدد تلك الحجة عليهم فبعثه الله تعالى تقريرا لتلك التكاليف وازالة لتلك الفترة قوله (ولولا أن تصيبهم) هى امتناعية وجوابها محذوف والفاء فى قوله (فيقولوا) للعطف على أن تصيبهم وقوله (لولا أرسلت) هى تحضيضية والفاء فى فنتبع جواب لولا وذلك أن التحضيض فى حكم الامر لان كلا منهما بعث على الفعل والمعنى ولولا أنهم قائلون اذا عوقبوا على ما قدموا من الشرك والمعاصى هلا أرسلت الينا رسولا محتجين علينا بذلك لما أرسلنا اليهم والحاصل أن ارسال الرسول لأجل ازالة هذا العذر قال أصحاب البيان القول هو المقصود بأن يكون سببا لارسال الرسل ولكن العقوبة لما كانت هى السبب للقول أدخلت عليها لولا وجىء بالقول معطوفا عليها بفاء السببية تنبيها على أنهم لو لم يعاقبوا على كفرهم ولم يعاينوا العذاب لم يقولوا لولا أرسلت الينا رسولا فالسبب فى قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان وفى هذا بيان استحكام كفرهم وتصميمهم قال الجبائى فى الآية دلالة على وجوب اللطف والا لم يكن لهم أن يقولوا لولا أرسلت وقال الكعبى فيه دليل على أنه تعالى يقبل حجة العباد فلا يكون فعل العبد بخلق الله والا لكان للكافر أعظم حجة على الله تعالى وقال القاضى فيه ابطال الجبر لان اتباع الآيات لو كان موقوفا على خلق الله فأى فائدة فى قولهم هذا ومعارضة الاشاعرة بالعلم والداعى معلومة ثم بين أنهم قبل البعثة يتعلقون بشبهة و بعد البعثة يتعلقون بأخرى فلا مقصود لهم الا العناد فقال (فلما جاءهم الحق) أى الرسول المصدق بالكتاب المعجز (قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) من الكتاب المنزل جملة ومن سائر المعجزات كقلب العصا حية واليد البيضاء وفلق البحر فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله (أولم يكفروا) وفيه وجوه أحدها أن اليهود أمروا قريشا أن يسألوا محمدا مثل ما أوتى موسى

فذكرت ذلك له وقلت كيف كان يقرؤها قال كان يقرأ سحران تظاهرا أى التوراة والانجيل * ذكر من قال عنوا به الفرقان والانجيل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك أنه قرأ سحران تظاهرا يعنون الانجيل والفرقان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قالوا سحران تظاهرا قالت ذلك أعداء الله اليهود للانجيل والفرقان فمن قال ساحران فيقول محمد وعيسى ابن مريم * قال أبو جعفر وأولى القراءتين فى ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه قالوا سحران تظاهرا بمعنى كتاب موسى وهو التوراة وكتاب عيسى وهو الانجيل وانما قلنا ذلك أولى القراءتين بالصواب لان الكلام من قبله جرى بذكر الكتاب وهو قوله وقالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى والذى يليه من بعده ذكر الكتاب وهو قوله فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه فالذى بينهما بأن يكون من ذكره أولى وأشبه بأن يكون من ذكر غيره واذ كان ذلك هو الأولى بالقراءة فمعلوم أن معنى الكلام قل يا محمد أولم يكفر هؤلاء اليهود بما أوتى موسى من قبل وقالوا لما أوتى موسى من الكتاب (١) وما أوتيته أنت سحران تعاونا وقوله وقالوا انا بكل كافرون يقول تعالى ذكره وقالت اليهود انا بكل كتاب فى الارض من توراة وانجيل وزبور وفرقان كافرون و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال بعض أهل التأويل وخالفه فيه مخالفون ذكر من قال مثل الذى قلنا فى ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله انا بكل كافرون قالوا نكفر أيضا بما أوتى محمد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وقالوا انا بكل كافرون قال يهود أيضا نكفر بما أوتى محمدا أيضا * وقال آخرون بل معنى ذلك وقالوا انا بكل الكتابين الفرقان والانجيل كافرون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى ابن واضح قال ثنا عبيد عن الضحاك وقالوا انا بكل كافرون يقول بالانجيل والقرآن حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وقالوا انا بكل كافرون يعنون الانجيل والفرقان (٢) حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وقالوا انا بكل كافرون قال هم أهل الكتاب يقول بالكتابين التوراة والفرقان حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقالوا انا بكل كافرون الذى جاء به موسى والذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين للتوراة والانجيل هما سحران تظاهرا ائتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما لطريق الحق ولسبيل الرشاد أتبعه ان كنتم صادقين فى زعمكم أن هذين الكتابين سحران وأن الحق فى غيرهما و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد

(١) لعله وما أوتيه عيسى تأمل (٢) هذا الاثر والذى بعده يشيران الى أن المراد بكل التوراة والفرقان فلعله سقط من الناسخ هنا شئ تأمل كتبه مصححه

فقال تعالى أولم يكفر هؤلاء اليهود الذين اقترحوا هذا السؤال بموسى مع تلك الآيات الباهرة والذين أوردوا هذا الاقتراح يهود مكة والذين كفروا بموسى من قبل أو بما أوتى موسى من قبل هم الذين كانوا فى زمن موسى الا أنه تعالى جعلهم كالشئ الواحد لتجانسهم فى الكفر والتعنت وقال الكلبى ان مشركى مكة بعثوا رهطا الى يهود المدينة يسألهم عن محمد وشأنه فقالوا انا نجده فى التوراة بنعته وصفته فلما رجع الرهط اليهم فأخبروهم بقول اليهود قالوا انه كان ساحرا كما أن محمدا ساحر فقال الله تعالى فى حقهم (أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) وقال الحسن قد كان للعرب أصل فى أيام موسى فالتقدير أولم يكفر آباؤهم بأن قالوا فى موسى وهرون ساحران تظاهرا أى تعاونا وقال قتادة أولم يكفر اليهود فى عصر محمد بما أوتى موسى من قبل من البشارة بعيسى ومحمد عليه السلام فقالوا ساحران) والاظهر أن كفار مكة وقريش كانوا منكرين لجميع النبوات ثم انهم طلبوا من محمد معجزات موسى فقال الله تعالى أولم يكفروا بما أوتى موسى بل بما أوتى جميع الانبياء من قبل فعلم أنه لا غرض لهم فى هذا الاقتراح الا التعنت من قرأ ساحران بالالف فظاهر وأما من قرأ سحران فاما بمعنى ذوى سحر أو على جعلهما سحرين مبالغة فى وصفهما بالسحر أو على ارادة نوعين من السحر أو على أن المراد هو القرآن والتوراة وضعفه أبو عبيدة بأن المظاهرة بالناس وأفعالهم أشبه منها بالكتب وأجيب بأن الكتابين لما كان كل واحد منهما يقوى الآخر لم يبعد أن يقال على سبيل المجاز تعاونا كما يقال تظاهرت الاخبار وفى تكرار قالوا وجهان أحدهما قالوا ساحران مرة (وقالوا انا بكل) من موسى ومحمد أو بكل من الكتابين (كافرون) مرة وثانيهما أن يكون قوله وقالوا معطوفا على أولم يكفروا ثم عجزهم بقوله (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما) أى مما أنزل على موسى ومما أنزل علىّ قال ابن عباس (فان لم يستجيبوا لك) معناه فان لم يؤمنوا بما جئت به من الحجج وقال مقاتل فان لم يمكنهم أن يأتوا بكتاب أفضل منهما وهذا أشبه بالآية وهذا الشرط شرط يدل بالامر المتحقق لصحته والا فالظاهر أن لو قيل فاذ لم يستجيبوا او يجوز

قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال فقال الله تعالى قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما الآية **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فقال الله ائتونى بكتاب من عند الله هو أهدى منهما من هذين الكتابين الذى بعث به موسى والذى بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدى القوم الظالمين﴾ يقول تعالى ذكره فان لم يجبك هؤلاء القائلون للتوراة والانجيل سحران تظاهرا الزاعمون أن الحق فى غيرهما من اليهود يا محمد الى أن يأتوك بكتاب من عند الله هو أهدى منهما فاعلم أنما يتبعون أهواءهم وأن الذى ينطقون به ويقولون فى الكتابين قول كذب وباطل لا حقيقة له ولعل قائلا أن يقول أولم يكن النبى صلى الله عليه وسلم يعلم أن ما قال القائلون من اليهود وغيرهم فى التوراة والانجيل من الافك والزور المسموهما سحرين باطل من القول الا بأن لا يجيبوه الى اتيانهم بكتاب هو أهدى منهما قيل هذا كلام خرج مخرج الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به المقول لهم أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل من كفار قريش وذلك أنه قيل للنبى صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قريش أولم يكفر هؤلاء الذين أمروكم أن تقولوا هلا أوتى محمد مثل ما أوتى موسى بالذى أوتى موسى من قبل هذا القرآن ويقولوا للذى أنزل عليه وعلى عيسى سحران تظاهرا فقولوا لهم ان كنتم صادقين أن ما أوتى موسى وعيسى سحر فأتونى بكتاب من عند الله هو أهدى من كتابيهما فان هم لم يجيبوكم الى ذلك فاعلموا أنهم كذبة وأنهم انما يتبعون فى تكذيبهم محمدا وما جاءهم به من عند الله أهواء أنفسهم ويتركون الحق وهم يعلمون يقول تعالى ذكره ومن أضل عن طريق الرشاد وسبيل السداد ممن اتبع هوى نفسه بغير بيان من عند الله وعهد من الله ويترك عهد الله الذى عهده الى خلقه فى وحيه وتنزيله ان الله لا يهدى القوم الظالمين يقول تعالى ذكره ان الله لا يوفق لاصابة الحق وسبيل الرشد القوم الذين خالفوا أمر الله وتركوا طاعته وكذبوا رسوله وبدلوا عهده واتبعوا أهواء أنفسهم ايثارا منهم لطاعة الشيطان على طاعة ربهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد وصلنا يا محمد لقومك من قريش ولليهود من بنى اسرائيل القول بأخبار الماضين والنبا عما أحللنا بهم من بأسنا اذ كذبوا رسلنا وعما نحن فاعلون بمن اقتفى آثارهم واحتذى فى الكفر بالله وتكذيب رسله مثالهم ليتذكروا فيعتبروا ويتعظوا وأصله من وصل الحبال بعضها ببعض ومنه قول الشاعر

فقل لبنى مروان ما بال ذمة * وحبل ضعيف ما يزال يوصل

۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت ألفاظهم ببيانهم عن تأويله فقال بعضهم معناه بينا وقال بعضهم معناه فصلنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن ليث عن مجاهد قوله ولقد وصلنا لهم القول قال فصلنا لهم القول **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد وصلنا لهم القول قال وصل الله لهم القول فى هذا القرآن يخبرهم كيف صنع بمن مضى وكيف هو صانع لعلهم يتذكرون **حدثنا** القاسم قال ثنا محمد بن عيسى

أن يقصد بحرف الشك التهكم وانما لم يقل فان لم يأتوا الان قوله فأتوا أمر والامر دعاء الى الفعل فناسب الاستجابة والتقدير فان لم يستجيبوا دعاءك الى الاتيان بالكتاب الأهدى فاعلم أنهم صاروا محجوجين ولم يبق لهم شئ الا اتباع الهوى وفى قوله (ومن أضل ممن اتبع هواه) حال كونه (بغير هدى من الله) اشارة الى فساد

أى الذين وضعوا الهوى مكان الهدى على أن هداية الله تعالى خاصة بالمؤمن وقالت المعتزلة الالطاف منها ما يحسن فعلها مطلقا ومنها ما لا يحسن الا بعد الايمان واليه الاشارة بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى والآية محمولة على القسم الثانى دون الاول والا كان عدم الهداية عذرا لهم ثم أجاب عن قولهم هلا أوتى محمد كتابه دفعة واحدة بقوله (ولقد وصلنا) أى أنزلنا عليهم القرآن انزالا متصلا بعضه فى أثر بعض ليكون ذلك أقرب الى التذكر والتذكير والتنبيه فانهم يطلعون فى كل يوم على فائدة زائدة وحكمة جديدة ويجوز أن يراد بتوصيل القول جعل بيان على اثر بيان والمعنى أن القرآن أتاهم متتابعا متواصلا ووعدا ووعيدا وقصصا وعبرا الى غير ذلك من معانى القرآن ارادة أن يتعظوا فيفلحوا ويحتمل أن يكون المراد بينا الدلالة على كون هذا القرآن معجزا مرة بعد أخرى وحين أقام الدلالة على النبوة أكد ذلك بقوله (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى من قبل القرآن (هم به يؤمنون) قال قتادة انها نزلت فى أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة حقة يتمسكون بها فلما بعث الله محمدا آمنوا به من جملتهم سلمان وعبد الله بن سلام وقال مقاتل نزلت فى أربعين من مسلمى أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من أرض الحبشة فى السفينة وثمانية جاؤا من الشام وعن رفاعة بن قرظة نزلت فى عشرة أنا أحدهم والتحقيق أن كل من حصل فى حقه محمدا هذه الصفة يكون داخلا فى الآية لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ثم حكى عنهم ما يدل على تأكيد ايمانهم وقوله (انه الحق من ربنا) تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله يوجب الايمان به وقوله (انا كنا من قبله مسلمين) بيان لقولهم آمنا به لان ايمانهم احتمل أن يكون

أبو جعفر عن سفيان بن عيينة وصلنا بينا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولقد وصلنا لهم الخبر خبر الدنيا بخبر الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة وشهدوها فى الدنيا بما نريهم من الآيات فى الدنيا وأشباهها وقرأ ان فى ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة وقال انا سوف ننجزهم ما وعدناهم فى الآخرة كما أنجزنا للأنبياء ما وعدناهم نقضى بينهم وبين قومهم واختلف أهل التأويل فيمن عنى بالهاء والميم من قوله ولقد وصلنا لهم فقال بعضهم عنى بهما قريشا ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولقد وصلنا لهم القول قال قريش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد وصلنا لهم القول قال لقريش **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون قال يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون عنى بهما اليهود ذكر من قال ذلك **حدثنى** بشر بن آدم قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد ابن سلمة قال ثنا عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة عن رفاعة القرظى قال نزلت هذه الآية فى عشرة أنا أحدهم ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون **حدثنا** ابن سنان قال ثنا حيان قال ثنا حماد عن عمرو عن يحيى بن جعدة عن عطية القرظى قال نزلت هذه الآية ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون حتى بلغ انا كنا من قبله مسلمين فى عشرة أنا أحدهم فكأن ابن عباس أراد بقوله يعنى محمدا لعلهم يتذكرون عهد الله فى محمد اليهم فيقرون بنبوته ويصدقونه وقوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون يعنى بذلك تعالى ذكره قوما من أهل الكتاب آمنوا برسوله وصدقوه فقال الذين آتيناهم الكتاب من قبل هذا القرآن هم بهذا القرآن يؤمنون فيقرون أنه حق من عند الله ويكذب جهلة الأميين الذين لم يأتهم من الله كتاب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون قال يعنى من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به الى قوله لا نبتغى الجاهلين فى مسلمة أهل الكتاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله الى قوله الجاهلين قال هم مسلمة أهل الكتاب قال ابن جريج أخبرنى عمرو بن دينار أن يحيى بن جعدة أخبره عن على بن رفاعة قال خرج عشرة رهط من أهل الكتاب منهم أبو رفاعة يعنى أباه الى النبى صلى الله عليه وسلم فآمنوا فآذوا فنزلت الذين آتيناهم الكتاب من قبله قبل القرآن **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون قال كنا نحدث أنها نزلت فى أناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق يأخذون بها وينتهون اليها حتى بعث الله

قريب العهد وأن يكون بعيده فأخبروا أن ايمانهم به متقادم وذلك لما وجدوا فى كتب الأنبياء من البشارة بمقدمه فأذعنوا له وتلقوه بالقبول كما هو شأن كل مسلم ومعنى (من قبله) أى من قبل وجوده ونزوله وفى قوله (يؤتون أجرهم مرتين) أقوال بصبرهم على الايمان بالتوراة والايمان بالقرآن أو بصبرهم على أذى المشركين وعلى أذى أهل الكتاب أو بصبرهم على الايمان بالقرآن قبل نزوله وعلى الايمان به بعد نزوله وهذا أقرب لانه لما بين أنهم آمنوا بعد البعثة وبين أنهم كانوا مؤمنين به قبل البعث ثم أثبت لهم الاجر مرتين وجب أن ينصرف الى ذلك (ويدرؤن بالحسنة) وهى الطاعة (السيئة) وهى المعاصى المتقدمة أى يدفعون بالحلم الاذى يروى أنهم لما أسلموا عنهم أبو جهل فسكتوا عنه وقال السدى عاب اليهود عبدالله بن سلام وشتموه وهو يقول سلام عليكم مدحهم بالايمان ثم بالطاعات البدنية ومكارم الاخلاق ثم بالطاعات المالية وهو الانفاق مما رزقهم ثم بالتحمل والتواضع وانما يجب ان يقوله الحليم فى معارضة السفيه وهو قوله (واذا سمعوا اللغو) وهو كل ما ينبغى أن يلقى ويترك (أعرضوا عنه وقالوا) لاهل ذلك اللغو (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) سلام توديع ومتاركة (لا نبتغى الجاهلين) لا نطلب مخالطتهم وعشرتهم ولا نجازيهم بالباطل على باطلهم وهذا خلق مندوب اليه ولو بعد الامر بالقتال فلا نسخ ثم ذكر أن الهداية انما تتعلق بمشيئة الله قال الزجاج أجمع المسلمون على أنها نزلت فى أبى طالب وذلك أنه قال عند موته يا معشر بنى هاشم أطيعوا محمدا وصدقوه تفلحوا وترشدوا وقال النبى صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك

محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به وصدقوا به فأعطاهم الله أجرهم مرتين بصبرهم على الكتاب الاول واتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم وصبرهم على ذلك وذكر أن منهم سلمان وعبدالله بن سلام حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله من قبله مسلمين ناس من أهل الكتاب آمنوا بالتوراة والانجيل ثم أدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فآتاهم الله أجرهم مرتين بما صبروا بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وباتباعهم اياه حين بعث فذلك قوله انا كنا من قبله مسلمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين﴾ يقول تعالى ذكره واذا يتلى هذا القرآن على الذين آتيناهم الكتاب من قبل نزول هذا القرآن قالوا آمنا به يقول يقولون صدقنا به انه الحق من ربنا يعنى من عند ربنا نزل انا كنا من قبل نزول هذا القرآن مسلمين وذلك أنهم كانوا مؤمنين بما جاءت به الانبياء قبل مجىء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم من الكتب وفى كتبهم صفة محمد ونعته فكانوا به وبمبعثه وبكتابه مصدقين قبل نزول القرآن فلذلك قالوا انا كنا من قبله مسلمين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم يؤتون ثواب عملهم مرتين بما صبروا واختلف أهل التأويل فى معنى الصبر الذى وعد الله ما وعد عليه فقال بعضهم وعدهم ما وعدهم جل ثناؤه بصبرهم على الكتاب الاول واتباعهم محمدا صلى الله عليه وسلم وصبرهم على ذلك وذلك قول قتادة وقد ذكرناه قبل * وقال آخرون بل وعدهم بصبرهم بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وباتباعهم اياه حين بعث وذلك قول الضحاك بن مزاحم وقد ذكرناه أيضا قبل وممن وافق قتادة على قوله عبدالرحمن ابن زيد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انا كنا من قبله مسلمين على دين عيسى فلما جاء النبى صلى الله عليه وسلم أسلموا فكان لهم أجرهم مرتين بما صبروا أول مرة ودخلوا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الاسلام * وقال قوم فى ذلك بما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال ان قوما كانوا مشركين أسلموا فكان قومهم يؤذونهم فنزلت أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقوله ويدرؤن بالحسنة السيئة يقول ويدفعون بحسنات أفعالهم التى يفعلونها سيآتهم ومما رزقناهم من الاموال ينفقون فى طاعة الله اما فى جهاد فى سبيل الله واما فى صدقة على محتاج أو فى صلة رحم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين قال الله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وأحسن الله عليهم الثناء كما تسمعون فقال ويدرؤن بالحسنة السيئة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغى الجاهلين﴾ يقول تعالى ذكره واذا سمع هؤلاء القوم الذين آتيناهم الكتاب اللغو وهو الباطل من القول كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغى الجاهلين لا يجارون

قال فما تريد يا ابن أخى قال أريد منك كلمة واحدة أن تقول لا اله الا الله أشهد لك بها عند الله قال قد علمت أنك صادق ولكنى أكره أن يقال جبن عند الموت وقدمر مثل هذا النقل فى سورة الانعام فى تفسير قوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه واعلم أنه لا منافاة بين هذه الآية وبين قوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم لان الذى نفاه هداية التوفيق وشرح

الصدر والتى أثبتها هداية الدعوة والبيان وبحث الاشاعرة والمعتزلة ههنا معلوم وحيث بين أن وضوح الدلائل لا يكفى مالم ينضم اليه هداية الله سبحانه حكى عنهم شبهة أخرى متعلقة بالدنيا وذلك أنهم (قالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) يروى أن الحرث بن عثمان ابن نوفل بن عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا لنعلم أن الذى تقوله حق ولكن يمنعنا من ذلك أن تسلبنا العرب بسرعة أى يجتمعون على محاربتنا ويخرجوننا فأجاب الله سبحانه عن شبهتهم بقوله (أولم نمكن لهم حرما آمنا) يروى أن العرب كانوا يشتغلون بالنهب والغارة خارج الحرم وما كانوا يتعرضون البتة لسكان الحرم وقد زاد الله حرمته بقوله ومن دخله كان آمنا وبين مزيته بقوله (يجبى اليه ثمرات كل شئ) قالوا الكل ههنا بمعنى الأكثر قلت يحتمل أن يكون على أصله وانتصب رزقا على أنه مصدر لأن يجبى بمعنى يرزق أو على أنه مفعول لاجله وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثمرات لتخصصها بالاضافة وحاصل الجواب أنه لما جعل الحرم آمنا وأكثر فيه الرزق حال كونهم معرضين عن عبادة الله تعالى مقبلين على عبادة الأوثان فبقاء هذه الحالة مع الايمان أولى ولا يخفى أن التخطف على تقدير وقوعه لا يصلح عذرا لعدم الايمان فان درجة الشهادة أعلى وأجل ومضرة التخطف أهون من العقاب الدائم الا أنه تعالى احتج عليهم بما هو معلوم من عادة العرب وهو أنهم كانوا لا يتعرضون لقطان الحرم والامر البين للحس أولى بأن يفحم به الخصم فلذلك قدمه الله تعالى وفى الآية دلالة على صحة المحاجة لازالة شبهة المبطلين قالت الاشاعرة الأرزاق انما تصل اليهم على ايدى الناس وقد أضاف الرزق الى نفسه فدل ذلك على أن أفعال العباد مستندة الى الله ومن تأمل فى الآية علم أن العبد يجب أن لا يخاف ولا يرجو الا من الله عن ثم أجاب عن شبهتهم بحديث آخر مخلوط بالوعيد وانتصب معيشتها بنزع الخافض كقوله واختار موسى قومه أو على أنه ظرف مكان مجازا كان النظر استقر فى المعيشة أو على حذف المضاف أى بطرت أيام معيشتها كخفوق النجم أو بتضمين بطرت معنى كفرت وعطلت

أهل الجهل والباطل فى باطلهم أتاهم من أمر الله ما وقذهم عن ذلك * وقال آخرون عنى باللغو فى هذا الموضع ما كان أهل الكتاب ألحقوه فى كتاب الله مما ليس هو منه ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا الى آخر الآية قال هذه لأهل الكتاب اذا سمعوا اللغو الذى كتب القوم بأيديهم مع كتاب الله وقالوا هو من عند الله اذا سمعه الذين أسلموا ومر وابه يتلونه أعرضوا عنه وكأنهم لم يسمعوا ذلك قبل أن يؤمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا مسلمين على دين عيسى ألا ترى أنهم يقولون انا كنا من قبله مسلمين * وقال آخرون فى ذلك بما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن منصور عن مجاهد واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم قال نزلت فى قوم كانوا مشركين فأسلموا فكان قومهم يؤذونهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جويرية عن منصور عن مجاهد قوله واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم قال كان ناس من أهل الكتاب أسلموا فكان المشركون يؤذونهم فكانوا يصفحون عنهم يقولون سلام عليكم لا نبتغى الجاهلين وقوله أعرضوا عنه يقول لم يصغوا اليه ولم يستمعوه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم وهذا يدل على أن اللغو الذى ذكره الله فى هذا الموضع انما هو ما قاله مجاهد من أنه سماع القوم ممن يؤذيهم بالقول ما يكرهون منه فى أنفسهم وانهم أجابوهم بالجميل من القول لنا أعمالنا قد رضينا بها لانفسنا ولكم أعمالكم قد رضيتم بها لانفسكم وقوله سلام عليكم يقول أمنة لكم منا أن نسابكم أو تسمعوا منا ما لا تحبون لا نبتغى الجاهلين يقول لا نريد محاورة أهل الجهل ومسابتهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انك يا محمد لا تهدى من أحببت هدايته ولكن الله يهدى من يشاء أن يهديه من خلقه بتوفيقه للايمان به وبرسوله ولو قيل معناه انك لا تهدى من أحببته لقرابته منك ولكن الله يهدى من يشاء كان مذهبا وهو أعلم بالمهتدين يقول جل ثناؤه والله أعلم من سبق له فى علمه أنه يهتدى للرشاد ذلك الذى يهديه الله فيسدده ويوفقه وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل امتناع أبى طالب عمه من اجابته اذ دعاه الى الايمان بالله الى ما دعاه اليه من ذلك ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب والحسين بن على الصدائى قالا ثنا الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه عند الموت قل لا اله الا الله أشهد لك بها يوم القيامة قال لولا أن تعيرنى قريش لأقررت عينك فأنزل الله انك لا تهدى من أحببت الآية حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان قال ثنى أبو حازم الاشجعى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل لا اله الا الله ثم ذكر مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن يزيد بن كيسان سمع أبا حازم الأشجعى يذكر عن أبى هريرة قال لما حضرت وفاة أبى طالب أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عماه قل لا اله الا الله فذكر مثله الا أنه قال لولا أن تعيرنى قريش يقولون ما حمله عليه الا الجزع الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد

والبطر سوء احتمال الغنى وهو أن لا يحفظ حق الله فيه ومعنى (إلا قليلا) قال ابن عباس أى لم يسكنها إلا المسافر وما ارّ الطريق يوما أو ساعة ويجوز أن يكون شؤم معاصيهم بقى فى ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يسكن إلا قليلا (وكنا نحن الوارثين) كقوله ولله ميراث السموات والارض لانه الباقى بعد فناء خلقه ثم كان لسائل أن يقول ما بال (٥٩) الكفرة قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لم يهلكوا مع تماديهم فى الغى فقال (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها) أى فى القرية التى هى قصبتها وأصلها وغيرها من توابعها وأعمالها (رسولا يتلو عليهم آياتنا) بوحى وتبليغ وذلك لتأكيد الحجة وقطع المعذرة قال فى الكشاف يحتمل أن يراد وما كان فى حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى فى الارض حتى يبعث فى أم القرى يعنى مكة رسولا وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وكان لقائل أن يقول ما بال الكفار بعد مبعث محمد لم يهلكهم الله مع تكذيبهم وجحودهم فقال (وما كنا مهلكى القرى إلا وأهلها ظالمون) بالشرك وأهل مكة ليسوا كذلك فمنهم من قد آمن ومنهم من سيؤمن ومنهم من يخرج من نسله من يؤمن ثم أجاب عن شبهتهم بجواب ثالث وذلك أن حاصل شبهتهم أن قالوا تركنا الدين لاجل الدنيا فبين تعالى بقوله (وما أوتيتم من شئ) الآية أن ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وأبقى لانه أكثر وأدوم ونبه على جهلهم بقوله (أفلا تعقلون) ويرحم الله الشافعى حيث قال اذا أوصى بثلث ماله لأعقل الناس صرف ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل الناس من أعطى القليل وأخذ الكثير نظير الآية قوله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت قال اهل البرهان انما قال فى هذه السورة وما أوتيتم بالواو وفى الشورى فما أوتيتم بالفاء لانه لم يتعلق بما قبله ههنا كثير تعلق وقد تعلق فى الشورى بما قبلها أشد تعلق ولانه عقب ما لهم من المخافة ما أوتوه من الأمنة والفاء حرف التعقيب والواو لمجرد العطف وانما زاد فى هذه السورة وزينتها لان المراد ههنا جميع أعراض الدنيا من الضرورات ومن الزين فالمتاع ما لا غنى عنه من المأكول والمشروب والملبوس والمسكن والمنكوح والزينة

عن يزيد بن كيسان عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث أبى كريب والصدائى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنى عمى عبد الله بن وهب قال ثنى يونس عن الزهرى قال ثنى سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبى أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهد لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى وأنزل الله فى أبى طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى الآية حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبيه بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن أبى سعيد بن رافع قال قلت لابن عمر انك لا تهدى من أحببت نزلت فى أبى طالب قال نعم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله انك لا تهدى من أحببت قال قول محمد لابى طالب قل كلمة الاخلاص أجادل عنك بها يوم القيامة قال محمد بن عمرو فى حديثه قال يا ابن أخى ملة الاشياخ أو سنة الاشياخ وقال الحرث فى حديثه قال يا ابن أخى ملة الأشياخ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد انك لا تهدى من أحببت قال قال محمد لأبى طالب اشهد بكلمة الاخلاص أجادل عنك بها يوم القيامة قال أى ابن أخى ملة الأشياخ فأنزل الله انك لا تهدى من أحببت قال نزلت هذه الآية فى أبى طالب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انك لا تهدى من أحببت ذكر لنا أنها نزلت فى أبى طالب (١) قال الاصم عند موته يقول لا اله الا الله لكيما تحل له بها الشفاعة فأبى عليه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر لما حضر أبا طالب الموت قال له النبى صلى الله عليه وسلم يا عماه قل لا اله الا الله أشهد لك بها يوم القيامة فقال له يا ابن أخى انه لولا أن يكون عليك عار لم أبال أن أفعل فقال له ذلك مرارا فلما مات اشتد ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا ما تنفع قرابة أبى طالب منك فقال بلى والذى نفسى بيده انه الساعة لفى ضحضاح من النار عليه نعلان من نار تغلى منهما أم رأسه وما من أهل النار من انسان هو أهون عذابا منه وهو الذى أنزل الله فيه انك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين وقوله وهو أعلم بالمهتدين يقول وهو أعلم بمن قضى له الهدى كالذى حدثنى محمد بن عمرو

---

(١) الذى فى الدر عن قتادة قال التمس منه عند موته أن يقول الخ فتنبه كتبه مصححه

وغيرها كالثياب الفاخرة والمراكب الرائعة والدور المشيدة واما فى الشورى فلم يقصد الاستيعاب بل ما هو مطلوبهم فى تلك الحالة من النجاة والامن فى الحياة فلم يحتج الى ذكر الزينة ثم زاد البيان المذكور تأكيدا بقوله (أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه) لان وعد الله يترتب عليه الانجاز البتة وصاحبه يلقى الموعود لامحالة وتقدير الكلام أبعد التفاوت المذكور بين ما عند الله وبين متاع الحياة الدنيا يسوى بين أهل الجنة وبين أبناء الدنيا ومعنى ثم فى قوله (ثم هو يوم القيامة) تراخى حال الاحضار عن حال التمتع لا تراخى وقته عن وقته وتخصيص لفظ المحضرين بالذين أحضروا للعذاب أمر عرف من القرآن قال الله تعالى لكنت من المحضرين فانهم لمحضرون ويمكن أن يقال ان فى اللفظ اشعارا به لان الاحضار مشعر بالتكليف والالزام وذلك لا يليق بمجالس اللذة والانس وانما يليق بمواضع الاكراه والوحشة قيل نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وأبى جهل وقيل فى على وحمزة وأبى جهل وقيل فى عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة ثم ذكر من وصف القيامة قائلا (ويوم يناديهم) أى فاذكر ذلك اليوم ومعنى الاستفهام فى (أين) التوبيخ والتهكم ومفعولا (تزعمون) محذوفان تقديره تزعمونهم شركائى (قال الذين حق عليهم القول) أى وجب وثبت وهو مفهوم لأملأن جهنم وهم الشياطين ورؤساء الكفر و (هؤلاء) مبتدأ و (الذين أغوينا) صفته والعائد الى الموصول محذوف والخبر أغويناهم والتقدير هؤلاء الذين أغويناهم أغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا قال أهل السنة أرادوا كما أن فوقنا مغوين اغوونا بقسرا والجاء فنحن أيضا أغويناهم بالوسوسة والتسويل وبكل ما أمكن حتى غووا وقالت المعتزلة يعنون أنا ما غوينا إلا باختيارنا فكذلك هم ما غووا إلا باختيارهم وان اغواءنا ما ألجأهم الى الغواية بل كانوا مختارين فى الاقدام على تلك العقائد والاعمال فيكون كما حكى عن الشيطان وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى ثم قالوا (تبرأنا اليك) منهم ومن عقائدهم وأعمالهم (ما كانوا ايانا يعبدون) انما كانوا يعبدون هؤلاء أهواءهم الفاسدة واخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين

قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وهو أعلم بالمهتدين قال بمن قدر له الهدى والضلالة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره وقالت كفار قريش ان نتبع الحق الذى جئتنا به معك ونتبرأ من الانداد والآلهة يتخطفنا الناس من أرضنا باجماع جميعهم على خلافنا وحربنا يقول الله لنبيه فقل أولم نمكن لهم حرما يقول أولم نوطئ لهم بلدا حرمنا على الناس سفك الدماء فيه ومنعناهم من أن يتناولوا سكانه فيه بسوء وأمنا على أهله من أن يصيبهم بها غارة أو قتل أو سباء وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن أبى مليكة عن ابن عباس أن الحرث بن نوفل الذى قال ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا وزعموا أنهم قالوا قد علمنا أنك رسول الله ولكنا نخاف أن نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم الآية حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا قال هم أناس من قريش قالوا لمحمد ان نتبعك يتخطفنا الناس فقال الله أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويتخطف الناس من حولهم قال كان يغير بعضهم على بعض وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله أولم نمكن لهم حرما آمنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا قال الله أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شئ يقول أولم يكونوا آمنين فى حرمهم لا يغزون فيه ولا يخافون يجبى اليه ثمرات كل شئ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة أولم نمكن لهم حرما آمنا قال كان أهل الحرم آمنين يذهبون حيث شاؤا واذا خرج أحدهم فقال انى من أهل الحرم لم يتعرض له وكان غيرهم من الناس اذا خرج أحدهم قتل حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولم نمكن لهم حرما آمنا قال آمنا كم به قال هى مكة وهم قريش وقوله يجبى اليه ثمرات كل شئ يقول يجمع اليه وهو من قولهم جبيت الماء فى الحوض اذا جمعته فيه وانما أريد بذلك يحمل اليه ثمرات كل بلد كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن شريك عن عثمان بن أبى زرعة عن مجاهد عن ابن عباس فى يجبى اليه ثمرات كل شئ قال ثمرات الارض وقوله رزقا من لدنا يقول ورزقا رزقناهم من لدنا يعنى من عندنا ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول تعالى ذكره ولكن أكثر هؤلاء المشركين القائلين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا لا يعلمون أنا نحن الذين مكنا لهم حرما آمنا ورزقناهم فيه وجعلنا الثمرات من كل أرض تجبى اليهم فهم بجهلهم بمن فعل ذلك بهم يكفرون لا يشكرون من أنعم عليهم بذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين﴾ يقول تعالى ذكره وكم أهلكنا من قرية أبطرتها معيشتها

لمعنى الجملة الأولى وحين حكى التوبيخ المذكور ثم ما يقوله الشياطين أو أئمة الكفر اعتذارا ذكر ما يشبه الشماتة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم وهو قوله (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) زعم جم غفير من المفسرين أن جواب لو محذوف فقال الضحاك ومقاتل يعني المتبوع والتابع يرون العذاب ولو أنهم كانوا (٦١) يهتدون في الدنيا ما أبصروه في الآخرة ولعلموا أن العذاب حق أو لو كانوا يهتدون بوجه من وجوه الحيل لدفعوا به العذاب وقيل أراد ورأوا العذاب لو كانوا يبصرون شيأ ولكنهم صاروا مبهوتين بحيث لا يبصرون شيأ فلا جرم ما رأوه وقيل الضمير للاصنام أي لو كانوا أحياء مهتدين لشاهدوا العذاب وقيل لو للتمني أي تمنوا لو كانوا مهتدين ثم بكتتهم بالاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل ومعنى (عميت عليهم الانباء) أن أخبار المرسلين والمرسل اليهم صارت كالعمى عليهم جميعا لا يهتدون اليهم فهم لا يتساءلون كما يسأل بعض الناس بعضا في المشكلات لانهم متساوية الاقدام في العجز عن الجواب واذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتلعثمون في الجواب عن مثل هذا السؤال كما قال سبحانه يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا فما ظنك بضلال أممهم قال القاضي الآية تدل على بطلان قول المجبرة لان فعلهم لو كان خلقا من الله تعالى وجب وقوعه بالقدرة والارادة ولما عميت عليهم الانباء ولقالوا انما كذبنا الرسل من جهة خلقك فينا تكذيبهم ومن جهة القدرة الموجبة لذلك وكذا القول فيما تقدم لان الشيطان كان له أن يقول انما أغويت لخلقك في الغواية وانما قبل من دعوته لمثل ذلك لتكون الحجة لهم على الله قوية والعذر ظاهرا وعارضته الاشاعرة بالعلم والداعي والذي اعتمد عليه القاضي في دفع هذا المشكل المعضل في كتبه الكلامية قوله خطأ قول من يقول انه يمكن وخطأ قول من يقول انه لا يمكن فالواجب السكوت وزيفه الاشعري بأن الكافر لو أورد هذا السؤال على ربه لما كان لربه عنه جواب الا السكوت فتكون حجة الكافر قوية وعذره ظاهرا ولقائل أن يقول السكوت عن جواب الكافر جواب كما قيل جواب الأحمق السكوت وحين فرغ من توبيخ

معيشتها فبطرت وأشرت وطغت فكفرت ربها وقيل بطرت معيشتها فجعل الفعل للقرية وهو في الاصل للمعيشة كما يقال اسفهك رأيك فسفهته وأبطرك مالك فبطرته والمعيشة منصوبة على التفسير وقد بينا نظائر ذلك في غير موضع من كتابنا هذا وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها قال البطر أشر أهل الغفلة وأهل الباطل والركوب لمعاصي الله وقال ذلك البطر في النعمة فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا يقول فتلك دور القوم الذين أهلكناهم بكفرهم بربهم ومنازلهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا يقول خربت من بعدهم فلم يعمر منها الا أقلها وأكثرها خراب ولفظ الكلام وان كان خارجا على أن مساكنهم قد سكنت قليلا فان معناه فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا منها كما يقال قضيت حقك الا قليلا منه وقوله وكنا نحن الوارثين يقول ولم يكن لما خربنا من مساكنهم منهم وارث وعادت كما كانت قبل سكناهم فيها لا مالك لها الا الله الذي له ميراث السموات والارض ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلوا عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون﴾ يقول تعالى ذكره وما كان ربك يا محمد مهلك القرى التي حوالي مكة في زمانك وعصرك حتى يبعث في أمها رسولا يقول حتى يبعث في مكة رسولا وهي أم القرى يتلو عليهم آيات كتابنا والرسول محمد صلى الله عليه وسلم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى يبعث في أمها رسولا وأم القرى مكة وبعث الله اليهم رسولا محمدا صلى الله عليه وسلم وقوله وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون يقول ولم نكن لنهلك قرية وهي بالله مؤمنة انما نهلكها بظلمها أنفسها بكفرها بالله وانما أهلكنا أهل مكة بكفرهم بربهم وظلم أنفسهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون قال الله لم يهلك قرية بايمان ولكنه يهلك القرى بظلم اذا ظلم أهلها ولو كانت قرية آمنت لم يهلكوا مع من هلك ولكنهم كذبوا وظلموا فبذلك أهلكوا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وما أوتيتم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون﴾ يقول تعالى ذكره وما أعطيتم أيها الناس من شئ من الاموال والاولاد فانما هو متاع تتمتعون به في هذه الحياة الدنيا وهو من زينتها التي يتزين به فيها لا يغني عنكم عند الله شيأ ولا ينفعكم شئ منه في معادكم وما عند الله لاهل طاعته وولايته خير مما أوتيتموه أنتم في هذه الدنيا من متاعها وزينتها وأبقى يقول وأبقى لاهله لانه دائم لا نفاد له وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في قوله وما عند الله خير وأبقى قال خير ثوابا وأبقى عندنا أفلا تعقلون يقول تعالى ذكره أفلا تعقلون لكم أيها القوم تتدبرون بها فتعرفون بها الخير من الشر وتختارون لأنفسكم خير المنزلتين على شرهما وتؤثرون الدائم الذي لا نفاد له من النعيم على الفاني الذي لا بقاء له ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن

الكفار وتهديدهم أتبعه ذكر التائبين وأنهم من المفلحين وعسى من الكريم تحقيق أو الترجى عائد الى التائب ثم ان القوم كانوا يذكرون شبهة أخرى وهى قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فأجاب الله تعالى عنها بقوله (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لانه المالك المطلق المنزه عن النفع والضر فله أن يخص (٦٢) من شاء بما شاء وعلى مذهب المعتزلة هو حكيم فلا يفعل الا الحكمة والخير وقوله

(ما كان لهم الخيرة) بيان لقوله ويختار والخيرة من التخير كالطيرة من التطير فى أنه اسم مستعمل بمعنى المصدر وهو التخير وهو بمعنى المتخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه وقدم فى الوقف أن بعضهم يقف على ما يشاء ثم يقول ويختار ما كان لهم الخيرة قال أبو القاسم الانصارى يعلم من هذا متعلق المعتزلة فى ايجاب الصلاح والاصلح عليه وأى صلاح فى تكليف من علم أنه لا يؤمن بالله ولو لم يكلفه لاستحق الجنة والنعيم من فضل الله فان قيل انما كلفه ليستوجب على الله ما هو الافضل لان المستحق أفضل من المتفضل به قلنا اذا علم أن ذلك الافضل لا يحصل فتوريطه للعقاب الابدى لا يكون رعاية للمصلحة ثم قولهم المستحق خير من المتفضل به ممنوع لان ذلك التفاوت انما يحصل فى حق من يستنكف من تفضله أما الذى حصل ذاته وصفاته باحسانه فكيف يستنكف من تفضله قلت لقائل أن يقول مجرد الاستبعاد لا يصلح للمنع على أن لذة الاجر يستحيل أن تحصل بدون الاجر ثم نزه نفسه بقوله (سبحان الله وتعالى عما يشركون) والغرض أن الخلق والاختيار والاعزاز والاذلال والاهانة والاجلال كلها مفوض وجوبها اليه ليس لاحد فيه شركة ومنازعة ثم اكد ذلك بقوله (وربك يعلم ما تكن صدورهم) من عداوة نبيه (وما يعلنون) من مطاوعتهم فيه ويحتمل أن يكون عاما يشمل السرائر والظواهر كلها وهو المستأثر بالالهية و(لا اله الا هو) تقرير لما قبله (له الحمد فى) الدار (الاولى) على نعمه الفائضة على البر والفاجر (و) فى الدار (الآخرة) كقولهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والتحميد هناك على وجه اللذة لا التكليف قال اهل السنة الثواب يستحق عند المعتزلة

متعناه متاع الحيوة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين﴾ يقول تعالى ذكره أفمن وعدناه من خلقنا على طاعته ايانا الجنة فآمن بما وعدناه وصدق وأطاعنا فاستحق بطاعته ايانا أن نخجزله ما وعدناه فهو لاق ما وعدوصائر اليه كمن متعناه فى الحياة الدنيا متاعها فتمتع به ونسى العمل بما وعدنا أهل الطاعة وترك طلبه وآثر لذة عاجلة على آجلة ثم هو يوم القيامة اذا ورد على الله من المحضرين يعنى من المشهدين عذاب الله وأليم عقابه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه قال هو المؤمن سمع كتاب الله فصدق به وآمن بما وعد الله فيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا وهو هذا الكافر ليس والله كالمؤمن ثم هو يوم القيامة من المحضرين أى فى عذاب الله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال ابن عمرو فى حديثه قوله من المحضرين قال احضروها وقال الحرث فى حديثه ثم هو يوم القيامة من المحضرين أهل النار أحضروها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال أهل النار أحضروها واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال بعضهم نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وفى أبى جهل بن هشام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله العجلى قال ثنا شعبة عن أبان ابن تغلب عن مجاهد أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وفى أبى جهل بن هشام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه قال النبى صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون نزلت فى حمزة وعلى رضى الله عنهما وأبى جهل لعنه الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا بدل بن المحبر التغلبى قال ثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن مجاهد أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين قال نزلت فى حمزة وعلى بن أبى طالب وأبى جهل * قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن مجاهد قال نزلت فى حمزة وأبى جهل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون﴾ يقول تعالى ذكره ويوم ينادى رب العزة الذين أشركوا به الأنداد والأوثان فى الدنيا فيقول لهم أين شركائى الذين كنتم تزعمون أنهم لى فى الدنيا شركاء قال الذين حق عليهم القول يقول قال الذين وجب عليهم غضب الله ولعنته وهم الشياطين الذين كانوا يغوون بنى آدم ربنا هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فى قوله هؤلاء الذين أغوينا أغويناهم كما غوينا قال هم الشياطين وقوله تبرأنا اليك يقول تبرأنا من ولايتهم ونصرتهم اليك ما كانوا ايانا يعبدون يقول لم يكونوا

فلا يستحق الحمد بفعله من أهل الجنة وأما أهل النار فلم ينعم عليهم حتى يستحق الحمد منهم والجواب ماذكرناه أن تحميدهم يجرى مجرى التنفس قال القاضى انه يستحق الحمد من أهل النار أيضا بما فعل بهم فى الدنيا من التمكين والتيسير والالطاف وسائر النعم وأنهم باساءتهم لا يخرج ما أنعم الله به عليه من أن يوجب الشكر وقال فى التفسير الكبير فيه نظر لان أهل الآخرة مضطرون الى معرفة الحق فاذا علموا أن التوبة واجبة القبول وأن الشكر مما يوجب الثواب فلابد أن يتوبوا ويشتغلوا بالشكر ليستحقوا الثواب ويتخلصوا من العقاب ولقائل أن يقول لا يلزم من وجوب قبول التوبة واستحقاق الجزاء على العمل فى دار التكاليف أن يكون الأمر كذلك فى غير دار التكاليف ثم بين بقوله (وله الحكم) أن القضاء بين العباد مختص به فلو لا حكمه لما نفذ على العبد حكم سيده ولا على الزوجة حكم زوجها ولا على الابن حكم أبيه ولا على الرعية حكم سلطانهم ولا على الأمة حكم رسولهم والى محل حكمه وقضائه يرجع كل عبيده وامائه ۞ التأويل ولقد آتينا موسى القلب مقام القرب والوحى والمكالمة وكشف العلوم بعد هلاك فرعون النفس وصفاتها لعلهم يتذكرون اذ كانوا فى عالم الارواح مستمعين خطاب ألست بربكم وما كنت فى غرب العدم بل كنت فى شرق الوجود فى عالم الارواح اذ قضينا الى موسى أمر اتخاذ العهد منه أن يؤمن بك كقوله واذ أخذ الله ميثاق النبيين وما كنت فى عالم الشهادة ولكنا أنشأنا قرونا فى عالم الشهادة فتطاول عليهم العمر فاحتجوا بالنفس وصفاتها ونسوا تلك العهود والمواثيق وما كنت مقيما فى أهل مدين كشعيب وموسى اذ أخذت منهما الميثاق أن يؤمنا بك ولكنا كنا مرسلين للرسل الذين أخذنا الميثاق منهم ولولا أن تصيبهم التقدير ولولا أن مقتضى العناية الأزلية فى حق هذه الأمة ودفع حجتهم علينا فانا ناديناهم وهم فى العدم فأسمعناهم نداءنا ولم نوفقهم للاجابة فلما جاءهم الحق يعنى محمدا وفيه أن له ربتة أن يقول أنا الحق لفنائه عن نفسه بالكلية وبقائه بربه وكل من سواه فليس له أن يقول ذلك الا بطريق المتابعة لولا أوتى مثل ما أوتى لو لم يكونوا محتجبين بكفرهم عن رؤية كماله لقالوا لولا أوتى

يعبدوننا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون﴾ يقول تعالى ذكره وقيل للمشركين بالله الآلهة والأنداد فى الدنيا ادعوا شركاءكم الذين كنتم تدعون من دون الله فدعوهم فلم يستجيبوا لهم يقول فلم يجيبوهم ورأوا العذاب يقول وعاينوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون يقول فودوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا فى الدنيا مهتدين للحق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت عليهم الأنباء يومئذ فهم لا يتساءلون﴾ يقول تعالى ذكره ويوم ينادى الله هؤلاء المشركين فيقول لهم ماذا أجبتم المرسلين فيما أرسلناهم به اليكم من دعائكم الى توحيدنا والبراءة من الأوثان والأصنام فعميت عليهم الأنباء يومئذ يقول فخفيت عليهم الأخبار من قولهم قد عمى عنى خبر القوم اذا خفى وانما عنى بذلك أنهم عميت عليهم الحجة فلم يدروا ما يحتجون لأن الله تعالى قد كان أبلغ اليهم فى المعذرة وتابع عليهم الحجة فلم تكن لهم حجة يحتجون بها ولا خبر يخبرون به مما تكون لهم به نجاة ومخلص ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فعميت عليهم الأنباء قال الحجج يعنى الحجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فعميت عليهم الأنباء قال الحجج * قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين قال بلا اله الا الله التوحيد وقوله فهم لا يتساءلون بالأنساب والقرابة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فهم لا يتساءلون قال لا يتساءلون بالأنساب ولا يتماتون بالقرابات انهم كانوا فى الدنيا اذا التقوا تساءلوا وتماتوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فهم لا يتساءلون قال بالأنساب وقيل معنى ذلك فعميت عليهم الحجج يومئذ فسكتوا فهم لا يتساءلون فى حال سكوتهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى أن يكون من المفلحين﴾ يقول تعالى ذكره فأما من تاب من المشركين فأناب وراجع الحق وأخلص لله الألوهة وأفرد له العبادة فلم يشرك فى عبادته شيأ وآمن يقول وصدق بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعمل صالحا يقول وعمل بما أمره الله بعمله فى كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فعسى أن يكون من المفلحين يقول فهو من المنجحين المدركين طلبتهم عند الله الخالدين فى جنانه وعسى من الله واجب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون﴾ يقول تعالى ذكره وربك يا محمد يخلق ما يشاء أن يخلقه ويختار لولايته الخيرة من خلقه ومن سبقت له منه السعادة وانما قال جل ثناؤه ويختار ما كان لهم الخيرة والمعنى ما وصفت لأن المشركين كانوا فيما ذكر عنهم يختارون أموالهم فيجعلونها

مثل ما أوتى محمد من مقام المحبة ومقام لى مع الله وقت بكتاب من عند الله هو أهدى منهما يعنى الكتاب المشتمل على العلم اللدنى فانه أهدى
الى الحضرة من الكتب الموقوفة على السماع والمطالعة ومن لم تكن له هذه الرتبة فانه محجوب عن الحضرة بهوى نفسه كما قال فان لم يستجيبوا
لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم الذين آتيناهم حقيقة الكتاب فى عالم الارواح من قبل نزوله فى عالم الاشباح هم به يؤمنون فى عالم

الصورة ولهذا قالوا انا كنا من قبله مسلمين ولذلك قال يؤتون أجرهم مرتين أى فى العالمين بما صبروا على مخالفات الهوى وموافقات الشرع ويدرؤن بالاعمال الصالحات ظلمة المعاصى أو بحسنة الذكر صد أحب الدنيا عن مرآة القلوب أو بحسنة نفى ماسوى الله شرك الوجود المجازى وممارزقناهم من الوجود المجازى ينفقون فى طلب الوجود الحقيقى واذا سمعوا اللغو وهو طلب ماسوى الله أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا فى طلب الوجود الحقيقى ولكم أعمالكم فى طلب الفانى انك لاتهدى من أحببت وذلك أن للقلب بابين أحدهما الى النفس والجسد وهو مفتوح أبدا والآخر الى الروح والحضرة وهو مغلوق لايفتحه الا الفتاح الذى بيده كل مفتاح كما قال أم على قلوب أقفالها وقال انا فتحنا لك فتحا مبينا وهو أعلم بالمهتدين الذين أصابهم رشاش النور وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف بجذبات الالوهية من أرض الانانية أولم نمكن لهم حرما آمنا فى مقام الهوية يجبى اليه ثمرات حقائق كل شئ رزقا من العلوم اللدنية ولكن أكثرهم لايعلمون ذوق العلم اللدنى لم تسكن من بعدهم الا قليلا أى لم تسكن فى قرى القلوب الفاسد استعدادها الا قليلا من نور الاسلام بعبور الخواطر الروحانية فى الاحايين وكنا نحن الوارثين بأن رجع نور الاسلام الى الحضرة بعد فساد الاستعداد حتى يبعث فى أمها أى روحها لأن القلب فكذلك من متولدات الروح رسولا من وارد نفحات الحق الوعد الحسن للعوام الجنة وللخواص الرؤية وللاخص الوصول والوصال كما أوحى الى عيسى تجوع ترنى تجرد تصل الى أغويناهم كما غوينا راعوا طريقة الأدب ولم يقولوا كما أغويتنا مثل ما قال ابليس فبما أغويتنى أى

لآلهتهم فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وربك يا محمد يخلق مايشاء أن يخلقه ويختار للهداية والايمان والعمل الصالح من خلقه ماهو فى سابق علمه أنه خير لهم نظير ما كان من هؤلاء المشركين لآلهتهم خيار أموالهم فكذلك اختيارى لنفسى واجتبائى لولايتى واصطفائى لخدمتى وطاعتى خيار مملكتى وخلق وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وربك يخلق مايشاء ويختار ما كان لهم الخيرة قال كانوا يجعلون خير أموالهم لآلهتهم فى الجاهلية فاذا كان معنى ذلك كذلك فلا شك أن ما من قوله ويختار ما كان لهم الخيرة فى موضع نصب بوقوع يختار عليها وأنها بمعنى الذى فان قال قائل فان كان الامر كما وصفت من أن ما اسم منصوب بوقوع قوله يختار عليها فأين خبر كان فقد علمت أن ذلك اذا كان كما قلت أن فى كان ذكرا من ما ولابد لكان اذا كان كذلك من تمام وأين التمام قيل ان العرب تجعل لحروف الصفات اذا جاءت الاخبار بعدها أحيانا أخبارا كفعلها بالأسماء اذا جاءت بعدها أخبارها ذكر الفراء أن القاسم بن معن أنشده

قول عنترة أمن سمية دمع العين تذريف * لو كان ذا منك قبل اليوم معروف

فرفع معروفا بحرف الصفة وهو لاشك خبر لذا وذكر أن الفضل أنشده ذلك

* لو أن ذا منك قبل اليوم معروف * ومنه أيضا قول عمر بن أبى ربيعة

قلت أجيبى عاشقا * بحبكم مكلف * فيها ثلاث كالدمى * وكاعب ومسلف

فمكلف من نعت عاشق وقد رفعه بحرف الصفة وهو الباء فى أشباه لما ذكرنا بكثير من الشواهد فكذلك قوله ويختار ما كان لهم الخيرة رفعت الخيرة بالصفة وهى لهم وان كانت خبرا لما لما جاءت بعد الصفة و وقعت الصفة موقع الخبر فصار كقول القائل كان عمرو أبوه قائم لاشك أن قائما لو كان مكان الاب وكان الاب هو المتأخر بعده كان منصوبا فكذلك وجه رفع الخيرة وهو خبر لما فان قال قائل فهل يجوز أن تكون ما فى هذا الموضع جحدا ويكون معنى الكلام وربك يخلق مايشاء أن يخلقه ويختار مايشاء أن يختاره فيكون قوله ويختار نهاية الخبر عن الخلق والاختيار ثم يكون الكلام بعد ذلك مبتدأ بمعنى لم تكن لهم الخيرة أى لم يكن للخلق الخيرة وانما الخيرة لله وحده قيل هذا قول لايخفى فساده على ذى حجى من وجوه لو لم يكن بخلافه لاهل التأويل قول فكيف والتأويل عمن ذكرنا بخلافه فأما أحد وجوه فساده فهو أن قوله ما كان لهم الخيرة لو كان كما ظنه من ظنه من أن ما بمعنى الجحد على نحو التأويل الذى ذكرت كان انما جحد تعالى ذكره أن تكون لهم الخيرة فيما مضى قبل نزول هذه الآية فأما فيما يستقبلونه فلهم الخيرة لان قول القائل ما كان لك هذا لاشك انما هو خبر عن أنه لم يكن له ذلك فيما مضى وقد يجوز أن يكون له فيما يستقبل وذلك من الكلام لاشك خلف لان ما لم يكن للخلق من ذلك قديما فليس ذلك لهم أبدا وبعد لو أريد ذلك المعنى لكان الكلام فليس وقيل وربك يخلق مايشاء ويختار ليس لهم الخيرة ليكون نفيا عن أن يكون ذلك لهم فيما قبل وفيما بعد والثانى أن كتاب الله أبين البيان وأوضح الكلام ومحال أن يوجد فيه شئ غير مفهوم المعنى وغير جائز فى الكلام أن يقال ابتداء ما كان لفلان الخيرة ولما يتقدم قبل ذلك كلام يقتضى ذلك

اغويناهم بتقديرك كما غوينا بقضائك وهذا من خصوصية تكريم بنى آدم بحفظ البعداء طريقة الادب كما يحفظها أهل القرب على بساط الكرامة ورأوا العذاب يعنى لو كانوا يهتدون لرأوا عذاب الفطام عن المألوفات والشهوات والله أعلم بالخفيات ﴿قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون قل أرأيتم ان جعل (٦٥) الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته على علم عندى أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحيوة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فخسفنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا

فكذلك قوله ويختار ما كان لهم الخيرة ولم يتقدم قبله من الله تعالى ذكره خبر عن أحد أنه ادعى أنه كان له الخيرة فيقال له ما كان لك الخيرة وانما جرى قبله الخبر عما هو صائر اليه أمر من تاب من شركه وآمن وعمل صالحا وأتبع ذلك جل ثناؤه الخبر عن سبب ايمان من آمن وعمل صالحا منهم وأن ذلك انما هو لاختياره اياه للايمان وللسابق من علمه فيه اهتدى ويزيد ما قلنا من ذلك ابانة قوله وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون فأخبر أنه يعلم من عباده السرائر والظواهر ويصطفى لنفسه ويختار لطاعته من قد علم منه السريرة الصالحة والعلانية الرضية والثالث أن معنى الخيرة فى هذا الموضع انما هو الخيرة وهو الشئ الذى يختار من البهائم والانعام والرجال والنساء يقال منه أعطى الخيرة والخيرة مثل الطيرة والطيرة وليس بالاختيار واذا كانت الخيرة ما وصفنا فمعلوم أن من أجود الكلام أن يقال وربك يخلق ما يشاء ويختار ما يشاء لم يكن لهم خير بهيمة أو خير طعام أو خير رجل أو امرأة فان قال فهل يجوز أن تكون بمعنى المصدر قيل لا وذلك أنها اذا كانت مصدرا كان معنى الكلام وربك يخلق ما يشاء ويختار كون الخيرة لهم واذا كان ذلك معناه وجب أن لا تكون الشرار لهم من البهائم والانعام واذا لم يكن لهم شرار ذلك وجب أن لا يكون لها مالك وذلك ما لا يخفى خطؤه لان لخيارها ولشرارها أربابا يملكونها بتمليك الله اياهم ذلك وفى كون ذلك كذلك فساد توجيه ذلك الى معنى المصدر وقوله سبحان الله وتعالى عما يشركون يقول تعالى ذكره تنزيها لله وتبرئة له وعلوا عما أضاف اليه المشركون من الشرك وما تخرصوه من الكذب والباطل عليه وتأويل الكلام سبحان الله وتعالى عن شركهم وقد كان بعض أهل العربية يوجهه الى أنه بمعنى وتعالى عن الذى يشركون به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله إلا هو له الحمد فى الاولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره وربك يا محمد يعلم ما تخفى صدور خلقه وهو من أكننت الشئ فى صدرى اذا أضمرته فيه وكننت الشئ اذا صنته وما يعلنون يقول وما يبدونه بألسنتهم وجوارحهم وانما يعنى بذلك أن اختياره من يختار منهم للايمان به على علم منه بسرائر أمورهم وبواديها وأنه يختار للخير أهله فيوفقهم له ويولى الشر أهله ويخليهم واياه وقوله وهو الله لا اله الا هو يقول تعالى ذكره وربك يا محمد المعبود الذى لا تصلح العبادة الا له ولا معبود تجوز عبادته غيره له الحمد فى الاولى يعنى فى الدنيا والآخرة وله الحكم يقول وله القضاء بين خلقه واليه ترجعون يقول واليه تردون من بعد مماتكم فيقضى بينكم بالحق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله أيها القوم أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل دائما لا نهارا الى يوم القيامة يعقبه والعرب تقول لكل ما كان متصلا لا ينقطع من رخاء أو بلاء أو نعمة هو سرمد * ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله سرمدا دائما لا ينقطع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى

للكافرين ولا يصدنك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون ﴾ ﴿ القرآت عندى أولم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن فليح وأبو عمرو وخزاعى عن أصحابه وابن مجاهد وأبو عون والسرندى عن قنبل الباقون بالاسكان ويكأن ويكأنه الوقف على الياء أبو عمرو ويعقوب ويك الوقف على الكاف وويكأنه موصولة روى السوسى عن السرندى وهو مذهب حمزة الباقون كلاهما موصولان لخسف على البناء للفاعل سهل ويعقوب وحفص ربى أعلم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ﴿ الوقوف بضياء ط تسمعون ٥ فيه ط تبصرون ٥ تشكرون ٥ تزعمون ٥ يفترون ٥ عليهم ص لان الواو للحال أى وقد آتيناه مع طول الكلام القوة ط بناء على أن التقدير واذكر اذ قال وقال فى الكشاف انه متعلق بتنوء فلا وقف الفرحين ٥ فى الارض ط المفسدين ٥ عندى ط جمعا ط المجرمون ٥ فى زينته ط لعدم العاطف واختلاف القائل قارون لا لأن ما بعده تعليل التمنى ولو ابتدأنا لحكمنا بأنه ذو حظ عظيم ٥ صالحا ج لأن ما بعده احتمل أن يكون ابتداء اخبار من الله واحتمل أن يكون من قول أهل العلم الصابرون ٥ من دون الله ق قد قيل لتفصيل الاعتبار المتصرين ٥ ويقدر ج للابتداء بلولا مع اتحاد المقول لخسف بنا ط الكافرون ٥ ولا فسادا ط للمتقين ٥ منها ج لعطف جملة الشرط يعملون ٥ معاد ط مبين ٥ للكافرين ٥ ز للآية مع العطف المشركين ٥ للآية وخلو المعطوف عن نون التأكيد التى دخلت المعطوف عليه مع اتفاق الجملتين آخرا احترازا من ايهام كون ما بعده صفة آخر ٥ لا اله الا هو ط وجهه ط ترجعون ٥

﴿ التفسير لما بين سبحانه حقيقة الهيته واستحقاقه للحمد المطلق وأن مرجع الكل الى حكمته وقضائه أتبعه بعض ما يجب أن يحمد عليه مما لا يقدر عليه أحد سواه وهو تبديل ظلام الليل بضياء النهار وبالعكس والمعنى أخبرونى من يقدر على هذا والسرمد الدائم المتصل

معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان جعل الله عليكم الليل سرمدا يقول دائما وقوله من اله غير الله يأتيكم بضياء يقول من معبود غير المعبود الذى له عبادة كل شئ يأتيكم بضياء النهار فتستضيؤن به أفلا تسمعون يقول أفلا ترعون ذلك سمعكم وتفكرون فيه فتتعظون وتعلمون أن ربكم هو الذى يأتى بالليل ويذهب بالنهار اذا شاء واذا شاء أتى بالنهار وذهب بالليل فينعم باختلافهما كذلك عليكم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمشركى قومك أرأيتم أيها القوم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا دائما لا ليل معه أبدا الى يوم القيامة من اله غير الله من معبود غير المعبود الذى له عبادة كل شئ يأتيكم بليل تسكنون فيه فتستقرون وتهدؤن فيه أفلا تبصرون يقول أفلا ترون بأبصاركم اختلاف الليل والنهار عليكم رحمة من الله لكم وحجة منه عليكم فتعلموا بذلك أن العبادة لا تصلح الا لمن أنعم عليكم بذلك دون غيره ولمن له القدرة التى خالف بها بين ذلك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن رحمته بكم أيها الناس جعل لكم الليل والنهار فخالف بينهما لفعل هذا الليل ظلاما لتسكنوا فيه وتهدؤا وتستقروا لراحة أبدانكم فيه من تعب التصرف الذى تتصرفون نهار المعايشكم وفى الهاء التى فى قوله لتسكنوا فيه وجهان أحدهما أن تكون من ذكر الليل خاصة ويضمر للنهار مع الابتغاء هاء أخرى والثانى أن تكون من ذكر الليل والنهار فيكون وجه توحيدها وهى لهما وجه توحيد العرب فى قولهم اقبالك وادبارك يؤذينى لان الاقبال والادبار فعل والفعل يوحد كثيره وقليله وجعل هذا النهار ضياء تبصرون فيه فتتصرفون بأبصاركم فيه لمعايشكم وابتغاء رزقه الذى قسمه بينكم بفضله الذى تفضل عليكم وقوله ولعلكم تشكرون يقول تعالى ذكره ولتشكروه على انعامه عليكم بذلك فعل ذلك بكم لتفردوه بالشكر وتخلصوا له الحمد لانه لم يشركه فى انعامه عليكم بذلك شريك فلذلك ينبغى أن لا يكون له شريك فى الحمد عليه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعلموا أن الحق لله وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ يعنى تعالى ذكره ويوم ينادى ربك يا محمد هؤلاء المشركين فيقول لهم أين شركائى الذين كنتم تزعمون أيها القوم فى الدنيا أنهم شركائى وقوله ونزعنا من كل أمة شهيدا وأحضرنا من كل جماعة شهيدها وهو نبيها الذى يشهد عليها بما أجابته أمته فيما أتاهم به عن الله من الرسالة وقيل ونزعنا من قوله نزع فلان بحجة كذا بمعنى أحضرها وأخرجها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونزعنا من كل أمة شهيدا وشهيدها نبيها يشهد عليها أنه قد بلغ رسالة ربه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ونزعنا من كل أمة شهيدا قال رسولا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه وقوله فقلنا هاتوا برهانكم يقول فقلنا لأمة كل نبى منهم التى ردت

نصيحته

من السرد والميم زائدة وانتصابه على أنه مفعول ثان لجعل أو على الحال والى متعلق بجعل أو بسرمدا ومنافع الليل والنهار والاستدلال بهما على كمال قدرة الله تعالى قد تقدمت مرارا قال جار الله وانما لم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه لان الضياء وهو ضوء الشمس تتعلق به المنافع المتكاثرة وليس التصرف فى المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء أفلا تسمعون

نصيحته وكذبت بما جاءها به من عند ربهم اذا شهد نبيها عليها بابلاغها ياها رسالة الله ها توا برهانكم يقول فقال لهم ها توا حجتكم على اشراككم بالله ما كنتم تشركون مع اعذار الله اليكم بالرسل واقامته عليكم الحجج و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فقلناها توا برهانكم أى بينتكم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فقلناها توا برهانكم قال حجتكم لما كنتم تعبدون وتقولون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فقلناها توا برهانكم قال حجتكم بما كنتم تعبدون وقوله فعلموا أن الحق لله يقول فعلموا حينئذ أن الحجة البالغة لله عليهم وأن الحق لله والصدق خبره فأيقنوا بعذاب من الله لهم دائم وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول واضمحل فذهب الذى كانوا يشركون بالله فى الدنيا وما كانوا يتخرصون و يكذبون على ربهم فلم ينفعهم هنالك بل ضرهم وأصلاهم نار جهنم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين﴾ يقول تعالى ذكره ان قارون وهو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب كان من قوم موسى يقول كان من عشيرة موسى بن عمران النبى صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمه لأبيه وأمه وذلك أن قارون هو قارون بن يصهر بن قاهث وموسى هو موسى بن عمران بن قاهث كذا نسبه ابن جريج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ان قارون كان من قوم موسى قال ابن عمه ابن أخى أبيه فان قارون بن يصفر هكذا قال القاسم وانما هو يصهر ابن قاهث وموسى بن عمرم بن قاهث وعمرم بالعربية عمران وأما ابن اسحق فان ابن حميد حدثنا قال ثنا سلمة عنه أن يصهر بن قاهث تزوج سميت بنت بتاويت بن بركا بن بقشان بن ابراهيم فولدت له عمران بن يصهر وقارون بن يصهر فنكح عمران بخنت بنت شمويل بن بركا بن بقشان ابن بركا فولدت له هرون بن عمران وموسى بن عمران صفى الله ونبيه فموسى على ما ذكر ابن اسحق ابن أخى قارون وقارون هو عمه أخو أبيه لأبيه وأمه وأكثر أهل العلم فى ذلك على ما قاله ابن جريج ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد عن ابراهيم فى قوله ان قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عم موسى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سماك بن حرب قال ثنا سعيد عن قتادة ان قارون كان من قوم موسى كنا نحدث أنه كان ابن عمه اخى أبيه وكان يسمى المنور من حسن صوته بالتوراة ولكن عدو الله نافق كما نافق السامرى فأهلكه البغى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن سماك عن ابراهيم ان قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه فبغى عليه * قال ثنا يحيى القطان عن سفيان عن سماك عن ابراهيم قال كان قارون ابن عم موسى * قال ثنا أبو معاوية عن ابن أبى خالد عن ابراهيم ان قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه حدثنى بشر بن هلال الصواف قال ثنا جعفر بن سليمن الضبعى عن مالك بن دينار قال بلغنى أن موسى بن عمران كان ابن عم قارون

لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه و وصف فوائده وقرن بالليل أفلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه قال الكلبى أفلا تسمعون معناه أفلا تطيعون من يفعل ذلك وقوله أفلا تبصرون معناه أفلا تبصرون ما أنتم عليه من الخطا والضلال وقال أهل البرهان قدم الليل على النهار لان ذهاب الليل بطلوع الشمس أكثر فائدة من ذهاب النهار بدخول الليل وانما ختم الآية الاولى بقوله أفلا تسمعون بناء على الليل وختم الاخرى بقوله أفلا تبصرون بناء على النهار والنهار مبصر وآية النهار مبصرة ثم بين أن من رحمته زواجه بين الليل والنهار لتسكنوا فى الليل ولتبتغوا من فضله فى النهار ولارادة الشكر على النعمتين جميعا وفى الآية طريقة اللف ثقة بفهم السامع وذلك لان السكون بالنهار وان كان ممكنا وكذا الابتغاء من فضل الله بالليل الا أن الأليق بكل واحد منهما ما ذكره فلهذا خصه به وفى تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء دليل على أنه لا شئ أسخط عند الله من الاشراك به و يعلم منه أنه لا شئ أجلب لرضاه من الشهادة بوحدانيته وفحوى الخطاب أين الذين ادعيتم الهيتهم لتخلصكم أو أين الذين قلتم انها تقربكم الى الله زلفى وقد علموا أن لا اله الا الله فيكون ذلك زيادة

فى غمهم ومعنى (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) قال بعضهم هو نبيهم لان الانبياء يشهدون أنهم بلغوا أممهم الدلائل و بلغوا فى ايضاحها كل غاية ليعلم أن التقصير منهم فيكون ذلك زيادة فى غمهم أيضا وقال آخرون بل هم الشهداء الذين يشهدون على الناس فى كل زمان و يدخل فى جملتهم الانبياء وهذا أقرب لانه تعالى عم كل جماعة بأن ينزع منهم الشهيد فيدخل فيه أزمنة الفترات والازمنة التى بعد محمد صلى الله عليه

وسلم (فقلنا) للامة (هاتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك وخلاف الرسول (فعلموا) حينئذ (ان الحق لله) ورسوله وغاب (عنهم ما كانوا يفترون) من الباطل والزور ثم عقب حديث أهل الضلال بقصة قارون وهو اسم أعجمي ولهذا لم ينصرف بعد العلمية ولو كان فاعولا من قرن لانصرف والظاهر أنه كان ممن آمن بموسى (٦٨) هذا ظاهر نص القرآن ولا يبعد أيضا حمله على القرابة قال الكلبي انه كان ابن عم موسى وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بني اسرائيل للتوراة الا أنه نافق كما نافق السامري وقال اذا كانت النبوة لموسى والذبح والقربان الى هرون فمالي وفي قوله (فبغى عليهم) وجوه أحدها أن بغيه استخفافه بالفقراء وثانيها أنه ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم وقال القفال معناه طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت يده وقال الضحاك طغى عليهم واستطال فلم يوافقهم في أمر ابن عباس تجبر وتكبر عليهم ومثله عن شهر بن حوشب قال بغيه أنه زاد عليهم في الثياب شبرا فهذا يعود الى التكبر الكلبي بغيه حسده وذلك أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة له والوزارة لهرون وكان القربان الى موسى فجعله الى هرون فوجد قارون في نفسه حسدهما فقال لموسى الامر لكما ولست على شئ الى متى اصبر قال موسى هكذا حكم الله قال والله لا أصدقك حتى تأتي بآية فأمر رؤساء بني اسرائيل أن يأتي كل واحد بعصا فألقى مجموع العصي في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها فأصبحوا فاذا بعصا هرون تهتز ولها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو بأعجب مما تصنع من السحر واعتزل قارون بأتباعه وكان كثير المال كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله وآتيناه من الكنوز سئل الكلبي ألستم تقولون ان الله لا يعطي الحرام فكيف أضاف ايتاء مال قارون الى نفسه فأجاب بأنه لا حجة في أن ماله حرام لجواز

وقوله فبغى عليهم يقول فتجاوز حدّه في الكبر والتجبر عليهم وكان بعضهم يقول كان بغيه عليهم زيادة شبر أخذها في طول ثيابه ذكر من قال ذلك حدثني علي بن سعيد الكندي وأبو السائب وابن وكيع قالوا ثنا حفص بن غياث عن ليث عن شهر بن حوشب ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم قال زاد عليهم في الثياب شبرا * وقال آخرون كان بغيه عليهم بكثرة ماله ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما بغى عليهم بكثرة ماله وقوله وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة يقول تعالى ذكره وآتينا قارون من كنوز الأموال ما ان مفاتحه وهي جمع مفتح وهو الذي يفتح به الأبواب وقال بعضهم عني بالمفاتح في هذا الموضع الخزائن لتثقل العصبة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في معنى مفاتح حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا الأعمش عن خيثمة قال كانت مفاتح قارون تحمل على ستين بغلا كل مفتاح منها باب كنز معلوم مثل الاصبع من جلود حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن خيثمة قال كانت مفاتح كنوز قارون من جلود كل مفتاح مثل الاصبع كل مفتاح على خزانة على حدة فاذا ركب حملت المفاتيح على ستين بغلا أغر محجل حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن خيثمة في قوله ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة قال نجد مكتوبا في الانجيل مفاتح قارون وقرستين بغلا غر امحجلة ما يزيد كل مفتاح منها على أصبع لكل مفتاح منها كنز حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن حميد عن مجاهد قال كانت المفاتح من جلود الابل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة قال مفاتح من جلود كمفاتح العيدان وقال قوم عني بالمفاتح في هذا الموضع خزائنه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل ابن سالم عن أبي صالح في قوله ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة قال كانت خزائنه تحمل على أربعين بغلا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حجير عن الضحاك ما ان مفاتحه قال أوعيته وبنحو الذي قلنا في معنى قوله لتنوء بالعصبة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر ابن نوح قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله لتنوء بالعصبة قال لتثقل بالعصبة حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لتنوء بالعصبة يقول تثقل وأما العصبة فانها الجماعة واختلف أهل التأويل في مبلغ عددها الذي أريد في هذا الموضع فأما مبلغ عدد العصبة في كلام العرب فقد ذكرناه فيما مضى باختلاف المختلفين فيه والرواية في ذلك والشواهد على الصحيح من قولهم في ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع فقال بعضهم كانت مفاتحه تنوء بعصبة مبلغ عددها أربعون رجلا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح قوله لتنوء بالعصبة قال أربعون رجلا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتنوء بالعصبة قال ذكر لنا أن العصبة ما بين العشرة الى الأربعين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله لتنوء بالعصبة أولي القوة يزعمون أن العصبة أربعون رجلا ينقلون مفاتحه من كثرة عددها

حدثني أنه ظفر بكنز لبعض الملوك الخالية وكان الظفر عندهم طريق التملك أو لعله وصل اليه بالارث من جهات أو بالكسب من جهة المضاربات وغيرها والمفاتح جمع مفتح بكسر الميم وهو ما يفتح به الباب أو جمع مفتح بالفتح وهو الخزانة فمن الناس من طعن في القول الاول لان مال الرجل

الواحد لا يبلغ هذا المبلغ ولو أنا قدرنا بلدة مملوأة من الذهب لكفاها أعداد قليلة من المفاتيح ولهذا قال أبو رزين يكفى للكوفة مفتاح واحد وأيضا الكنوز هى الاموال المدفونة فى الارض ولا يتصور لها مفتاح أجاب الناصرون للقول الاول وهو اختيار ابن عباس والحسن أن المال اذا كان من جنس العروض لا من جنس النقود جاز أن يبلغ فى الكثرة الى هذا الحد وأيضا ماروى أن مفاتيحه كانت من جلود الابل وكل مفتاح اصبع ولكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب حملت المفاتيح ستون بغلا غير مذكور فى القرآن فالصواب ان يفسر قوله لتنوء اى تنهض مثقلا بأن تلك الخزائن يعسر ضبطها ومعرفتها على أهل القوة فى الحساب وقريب منه قول أبى مسلم ان المراد من المفاتح العلم والاحاطة كقوله وعنده مفاتح الغيب والمراد أن حفظها والاطلاع عليها يثقل على العصبة أولى القوة والمتانة فى الرأى وظاهر الكنوز وان كان من جهة العرف هو المال المدفون الا أنه قد يقع على المال المجموع فى المواضع التى عليها أغلاق وأيضا لا استبعاد فى أن يكون موضع المال المدفون بيتا تحت الارض له غلق ومفتاح معه و (لا تفرح) كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم وذلك أنه لا يفرح بالدنيا الا من اطمأن ورضى بها قال ابن عباس كان حبه ذلك شركا لانه ما كان يخاف معه عقوبة الله تعالى (وابتغ فيما آتاك الله) من المال والثروة (الدار الآخرة) يعنى أسباب حصول سعاداتها من أصناف الخيرات والمبرات الواجبة والمندوبة فان ذلك هو نصيب المؤمن من الدنيا دون الذى يأكل ويشرب والى هذا أشار بقوله (ولا تنس نصيبك من الدنيا) ويحتمل أن يراد به اللذات المباحة وحين أمروه بالاحسان المالى أمروه بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الاحسان بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن الغيبة والحضور وفى قوله (كما أحسن الله اليك) اشارة الى قوله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم والى ما قال الحكماء المكافأة فى الطبيعة واجبة و (الفساد فى الارض) المنهى عنه هو ما كان عليه من الظلم والبغى وهذا القائل موسى عليه السلام أو مؤمنو قومه وهو ظاهر اللفظ وكيف كان فقد جمع فى هذه الالفاظ من الوعظ ما لو قبل لم يكن

حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة قال أربعون رجلا * وقال آخرون ستون وقال كانت مفاتحه تحمل على ستين بغلا حدثنا كذلك ابن وكيع قال ثنا أبى عن الأعمش عن خيثمة * وقال آخرون كانت تحمل على ما بين ثلاثة الى عشرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر بن نوح عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس لتنوء بالعصبة قال العصبة ثلاثة حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس لتنوء بالعصبة قال العصبة ما بين الثلاثة الى العشرة * وقال آخرون كانت تحمل ما بين عشرة الى خمسة عشر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة قال العصبة ما بين العشرة الى الخمسة عشر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لتنوء بالعصبة قال العصبة خمسة عشر رجلا وقوله أولى القوة يعنى أولى الشدة وقال مجاهد فى ذلك ما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولى القوة قال خمسة عشر فان قال قائل وكيف قيل وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة وكيف تنوء المفاتح بالعصبة وانما العصبة هى التى تنوء بها قيل اختلف فى ذلك أهل العلم بكلام العرب فقال بعض أهل البصرة مجاز ذلك ما ان العصبة ذوى القوة لتنوء بمفاتح نعمه قال ويقال فى الكلام انها لتنوء بها عجيزتها وانما هو تنوء بعجيزتها كما ينوء البعير بحمله قال والعرب قد تفعل مثل هذا قال الشاعر

فديت بنفسه نفسى ومالى * وما آلوك الا ما أطيق

والمعنى فديت بنفسى وبمالى نفسه وقال آخر

وتركب خيلا لا هوادة بينها * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

وانما تشقى الضياطرة بالرماح قال والخيل ههنا الرجال * وقال آخر منهم ما ان مفاتحه قال وهذا موضع لا يكاد يبتدأ فيه ان وقد قال ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم وقوله لتنوء بالعصبة انما العصبة تنوء بها وفى الشعر * تنوء بها فتثقلها عجيزتها * وليست العجيزة تنوء بها ولكنها هى تنوء بالعجيزة وقال الأعشى

ما كنت فى الحرب العوان معمرا * اذ شب حر وقودها أجذالها

وكان بعض اهل العربية من الكوفيين ينكر هذا الذى قاله هذا القائل وابتداء ان بعدما ويقول ذلك جائز مع ما ومن وهو مع ما ومن أجود منه مع الذى لان الذى لا يعمل فى صلته ولا تعمل صلته فيه فلذلك جاز وصارت الجملة عائدا ما اذ كانت لا تعمل فى ما ولا تعمل ما فيها قال وحسن مع ما ومن لانهما يكونان بتأويل النكرة ان شئت والمعرفة ان شئت فتقول ضربت رجلا ليقوم من وضربت رجلا انه لمحسن فتكون من وما تأويل هذا ومع الذى أقبح لانه لا يكون بتأويل النكرة

عليه مزيد لكنه أبى أن يقبل بل تلقى النصح بكفران النعمة قائلا (انما أوتيته على علم عندى) قال قتادة ومقاتل والكلبى كان قارون أقرأ بنى اسرائيل للتوراة فقال انما أوتيته لفضل علمى واستحقاقى لذلك وقال سعيد بن المسيب والضحاك ان موسى أنزل عليه الكيمياء من السماء فعلم قارون ثلث العلم ويوشع ثلثه (٧٠) وطالوت ثلثه فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا وقيل أراد علمه بوجوه المكاسب والتجارات وقيل أراد ان الله أعطانى ذلك على علم له تعالى بحالى وباستئهالى لذلك وقوله عندى الامر كذلك أى فى اعتقادى وفى ظنى فأجابه الله تعالى بقوله (أولم يعلم) الآية قال علماء المعانى يجوز أن يكون المعنى بالاستفهام اثباتا لعلمه لانه قد قرأ فى التوراة أخبار الامم السالفة والقرون الخالية وحفظها من موسى وغيره فكأنه قيل انه قد علم ذلك فلم اغتر بكثرة ماله وأعوانه ويجوز أن يراد به نفى العلم لانه لما تحدى بكونه من أهل العلم حيث قال على علم عندى وبخه الله تعالى أنه لم يعلم هذا العلم النافع حتى يقى به نفسه مصارع الهلكى ووجه اتصال قوله (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) بما قبله أنه تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة الى أن يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه عالم بكل المعلومات وقال أبو مسلم أراد أنهم لا يسئلون سؤال استيقان وانما يسئلون سؤال تقريع ومحاسبة (فخرج على قومه فى زينته) عن الحسن فى الحمرة والصفرة وقيل خرج على بغلة شهباء عليه ثوب أحمر أرجوانى وعلى البغلة سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والثياب الفاخرة وقيل فى تسعين ألفا عليهم الثياب الصفر قال الراغبون فى الحياة العاجلة (ياليت لنا مثل ما أوتى قارون انه لذو حظ عظيم) والحظ الجد والبخت عن قتادة كانوا مسلمين تمنوا ذلك رغبة فى الانفاق فى سبيل الخير وقال آخرون كانوا كفارا وقد مر فى سورة النساء تحقيق الغبطة والحسد فى قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض (وقال الذين أوتوا العلم) بأحوال

وقال آخرمنهم فى قوله لتنوء بالعصبة نوءها بالعصبة أن تثقلهم وقال المعنى ان مفاتحه لتنىء العصبة تميلهن من ثقلها فاذا أدخلت الباء قلت تنوء بهم كما قال آتونى أفرغ عليه قطرا قال والمعنى أتونى بقطر أفرغ عليه فاذا حذفت الباء زدت على الفعل ألفا فى أوله ومثله فأجاءها المخاض معناه فجاء بها المخاض وقال قد قال رجل من أهل العربية ما ان العصبة تنوء بمفاتحه فحول الفعل الى المفاتح كما قال الشاعر

ان سراجا لكريم مفخره * تحلى به العين اذا ما تجهره

وهو الذى يحلى بالعين قال فان كان سمع أثرا بهذا فهو وجه والا فان الرجل جهل المعنى قال وأنشدنى بعض العرب

حتى اذا ما التأمت مفاصله * وناء عن شق الشمال كاهله

يعنى الرامى لما أخذ القوس ونزع مال عليها قال ونرى أن قول العرب ماساءك وناءك من ذلك ومعناه ماساءك وأناءك من ذلك الا أنه ألقى الألف لانه متبع لساءك كما قالت العرب أكلت طعاما فهنأنى ومرأنى ومعناه اذا أفردت وأمرأنى فحذفت منه الالف لما أتبع ما ليس فيه ألف وهذا القول الآخر فى تأويل قوله لتنوء بالعصبة أولى بالصواب من الأقوال الأخر لمعنيين أحدهما أنه تأويل موافق لظاهر التنزيل والثانى أن الآثار التى ذكرنا عن أهل التأويل بنحو هذا المعنى جاءت وأن قول من قال معنى ذلك ما ان العصبة لتنوء بمفاتحه انما هو توجيه منهم الى أن معناه ما ان العصبة لتنهض بمفاتحه واذا وجه الى ذلك لم يكن فيه من الدلالة على أنه أريد به الخبر عن كثرة كنوزه على نحو ما فيه اذا وجه الى أن معناه ان مفاتحه تثقل العصبة وتميلها لانه قد تنهض العصبة بالقليل من المفاتح وبالكثير وانما قصد جل ثناؤه الخبر عن كثرة ذلك واذا أريد به الخبر عن كثرته كان لا شك أن الذى قاله من ذكرنا قوله من أن معناه لتنوء العصبة بمفاتحه قول لا معنى له هذا مع خلافه تأويل السلف فى ذلك وقوله اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين يقول اذ قال قومه لا تبغ ولا تبطر فرحا ان الله لا يحب من خلقه الأشرين البطرين وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الله لا يحب الفرحين يقول المرحين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال المتبذخين الاشرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن جابر قال سمعت مجاهدا يقول فى هذه الآية ان الله لا يحب الفرحين قال الاشرين البطرين البذخين حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن مجاهد فى قوله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال يعنى به البغى حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال المتبذخين الأشرين الذين لا يشكرون الله فيما أعطاهم حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال (٣) المتبذخين حدثنا محمد بن عبد الله المخرمى قال ثنى شبابة قال ثنى ورقاء

الدنيا وأنها عند الآخرة كلا شئ (ويلكم) وأصله الدعاء بالهلاك الا أنه قد يستعمل فى الردع والزجر بطريق النصح والاشفاق والضمير فى قوله (ولا يلقاها) عائد الى الكلمة المذكورة وهى قوله ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا أو الى الثواب بمعنى المثوبة أو بتأويل الجنة أو الى السيرة والطريقة أى لا يلزم هذه السيرة (الا الصابرون) على الطاعات وعن الشهوات وعلى ما قسم الله وحكم به من الغنى وضده وظاهر

عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال الاشرين البطرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذ قال له قومه لا تفرح أى لا تمرح ان الله لا يحب الفرحين أى ان الله لا يحب المرحين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال الاشرين البطرين الذين لا يشكرون الله فيما أعطاهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن مجاهد فى قوله اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين قال هو فرح البغى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الارض ان الله لا يحب المفسدين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل قوم قارون له لا تبغ يا قارون على قومك بكثرة مالك والتمس فيما آتاك الله من الاموال خيرات الآخرة بالعمل فيها بطاعة الله فى الدنيا وقوله ولا تنس نصيبك من الدنيا يقول ولا تترك نصيبك وحظك من الدنيا أن تأخذ فيها بنصيبك من الآخرة فتعمل فيه بما ينجيك غدا من عقاب الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك يقول لا تترك أن تعمل لله فى الدنيا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن الأعمش عن ابن عباس ولا تنس نصيبك من الدنيا قال أن تعمل فيها لآخرتك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد عن عون ابن عبد الله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال ان قوما يضعونها على غير موضعها ولا تنس نصيبك من الدنيا تعمل فيها بطاعة الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا تنس نصيبك من الدنيا قال العمل بطاعته حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن ابن جريج عن مجاهد قال تعمل فى دنياك لآخرتك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال العمل فيها بطاعة الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عيسى الحرشى عن مجاهد ولا تنس نصيبك من الدنيا قال أن تعمل فى دنياك لآخرتك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن مجاهد قال العمل بطاعة الله نصيبه من الدنيا الذى يثاب عليه فى الآخرة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا قال لا تنس أن تقدم من دنياك لآخرتك فانما تجد فى آخرتك ما قدمت فى الدنيا فيما رزقك الله * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تترك أن تطلب فيها حظك من الرزق ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تنس نصيبك من الدنيا قال الحسن ما أحل الله لك منها فان لك فيه غنى وكفاية حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد المعمرى عن معمر عن قتادة ولا تنس نصيبك من الدنيا قال طلب الحلال حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن الحسن ولا تنس نصيبك من الدنيا

حال قارون ينبئ عن أنه كان ذا أشر وبطر واستخفاف بحقوق الله واستهانة بنبيه وكتابه فلاجرم خسف الله به وبداره الارض الا أن المفسرين فصلوا فقالوا كان يؤذى نبى الله موسى وهو يداريه للقرابة التى كانت بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثر فشحت به نفسه فجمع بنى اسرائيل وقال ان موسى يريد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا فأمر بما شئت فقال ائتوا الى فلانة البغى حتى ترميه بنفسها فى جمع بنى اسرائيل ففعل لها ألف دينار أو طستا مملوأ من ذهب فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان أحصن رجمناه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة فأحضرت فناشدها موسى بالذى فلق البحر وأنزل التوراة أن تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لى قارون جعلا على أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكى وقال يا رب ان كنت رسولك فاغضب لى فأوحى اليه أن مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بنى اسرائيل ان الله قد بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاعناق وقارون وأصحابه يتضرعون الى موسى وينا شدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم فأوحى الله الى موسى ما أفظك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم أما وعزتى لو اياى دعوا مرة واحدة لوجدونى

قريبا مجيبا قلت لعل استغاثته كانت مقرونة بالتوبة والا فالعتاب بعيد ثم ان بنى اسرائيل أصبحوا يتناجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستفيد داره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وأمواله ومعنى من المنتصرين من المنتقمين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله (وأصبح الذين تمنوا مكانه) أى منزلته من الدنيا وأسبابها (بالأمس) أى بالزمان المتقدم (يقولون) راغبين فى طاعة الله والرضا بقضائه وقسمته (ويكأن الله) من قرأوى مفصولة عن كأن وهو مذهب الخليل وسيبويه فهى كلمة تنبيه على الخطا وتندم كأنهم تنبهوا على خطئهم فى تمنيهم وتندموا ثم قالوا (كأنه لا يفلح الكافرون) أى ما أشبه الحال بأن الكافرين لا ينالون الفلاح نظير هذا الاستعمال قول الشاعر

ويكأن من يكن له نشب يحـ * ـبب ومن يفتقر يعش عيش ضر

وعند الكوفيين ويك بمعنى ويلك أى ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون حكى هذا القول قطرب عن يونس وجوز جار الله أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وى واللام مقدر قبل أن لبيان المقول لاجله هذا القول والتعليل أى لانه لا يفلح الكفار كان ذلك الخسف قال فى الكشاف قوله (تلك) تعظيم للدار الآخرة وتفخيم لشأنها يعنى تلك التى سمعت ذكرها وبلغك وصفها قلت يحتمل أن يكون للتبعيد حقيقة وفى قوله (لا يريدون) دون أن يقول يتركون زجر عظيم ووعظ بليغ كقوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا حيث علق الوعيد بالركون عن على ان الرجل يعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحته ومن الناس من رد العلو الى فرعون والفساد الى قارون لقوله تعالى ان فرعون علا فى الارض وقال فى قصة قارون ولا تبغ الفساد فى الارض وضعف هذا التخصيص بين لقوله فى خاتمة الآية (والعاقبة للمتقين) قوله (من جاء بالحسنة) الآية قدمر تفسير مثله فى آخر الانعام مجاهد وفى آخر النمل وقوله (فلا يجزى الذين عملوا السيئات) من وضع الظاهر موضع المضمر اذ كان يكفى أن يقال فلا تجزون الا أنه أراد فضل تهجين لحالهم باسناد عمل السيئات اليهم مكررا وفى ذلك لطف للسامعين فى زيادة تبغيض السيئة الى قلوبهم ثم أراد أن يسلى رسوله

قال قدم الفضل وأمسك ما يبلغك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال الحلال فيها وقوله وأحسن كما أحسن الله اليك يقول وأحسن فى الدنيا انفاق مالك الذى آتاكه الله فى وجوهه وسبله كما أحسن الله اليك فوسع عليك منه وبسط لك فيها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأحسن كما أحسن الله اليك قال أحسن فيما رزقك الله ولا تبغ الفساد فى الارض يقول ولا تلتمس ما حرم الله عليك من البغى على قومك ان الله لا يحب المفسدين يقول ان الله لا يحب بغاة البغى والمعاصى ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال انما أوتيته على علم عندى أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون﴾ يقول تعالى ذكره قال قارون لقومه الذين وعظوه انما أوتيت هذه الكنوز على فضل علم عندى علمه الله منى فرضى بذلك عنى وفضلنى بهذا المال عليكم لعلمه بفضلى عليكم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة قال انما أوتيته على علم عندى قال على خير عندى قال **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انما أوتيته على علم عندى قال لولا رضا الله عنى ومعرفته بفضلى ما أعطانى هذا وقرأ أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا الآية وقد قيل ان معنى قوله عندى بمعنى أرى كأنه قال انما أوتيته لفضل علمى فيما أرى وقوله أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا يقول جل ثناؤه أولم يعلم قارون حين زعم أنه أوتى الكنوز لفضل علم عنده علمته أنا منه فاستحق بذلك أن يؤتى ما أوتى من الكنوز أن الله قد أهلك من قبله من الامم من هو أشد منه بطشا وأكثر جمعا للاموال ولو كان الله يؤتى الاموال من يؤتيه لفضل فيه وخير عنده ولرضاه عنه لم يكن يهلك من أهلك من أرباب الاموال الذين كانوا أكثر منه مالا لأن من كان الله عنه راضيا فمحال أن يهلكه الله وهو عنه راض وانما يهلك من كان عليه ساخطا وقوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قيل ان معنى ذلك أنهم يدخلون النار بغير حساب ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن قتادة ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قال يدخلون النار بغير حساب وقيل معنى ذلك ان الملائكة لا تسأل عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون كقوله يعرف المجرمون بسيماهم زرقا سود الوجوه والملائكة لا تسأل عنهم قد عرفتهم وقيل معنى ذلك ولا يسئل عن ذنوب هؤلاء الذين أهلكهم الله من الأمم الماضية المجرمون فيم أهلكوا ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون قال عن ذنوب الذين مضوا فيم أهلكوا فالهاء والميم فى قوله عن ذنوبهم على هذا التأويل لمن الذى فى قوله أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وعلى التأويل الاول الذى قاله

فى خاتمة السورة فقال (ان الذى فرض عليك القرآن) أى أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لرادك الى معاد) وأى معاد فتنكير المعاد للتعظيم وأنه ليس لغيره من البشر مثله يعنى ان الذى حملك صعوبة تكليف التبليغ وما يتصل به لمثيبك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف وقيل أراد عوده الى مكة يوم الفتح ووجه التنكير ظاهر لان مكة يومئذ كانت معاداله شأن لغلبة المسلمين وظهور عز الاسلام وأهله وذل أهل الشرك وحزبه والسورة مكية فقيل وعده وهو بمكة فى أذى من أهلها أنه مهاجر بالنبى منها ويعيده اليها فى ظفر ودولة وقيل نزلت عليه هذه الآية حين بلغ الجحفة فى مهاجره وقد اشتاق الى وطنه وفى الآية اخبار عن الغيب وقد وقع كما أخبر فيكون فيه اعجاز دال على نبوته وحين وعد رسوله الرد الى المعاد المعتبر قال (قل) لأهل الشرك (ربى أعلم) يعنى نفسه واياهم بما يستحقه كل من الفريقين فى معاده ولا يخفى أن هذا كلام منصف واثق بصدقه وحقيقته ثم ذكر رسوله ما أنعم به عليه فقال (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة) قال أهل العربية هذا الاستثناء محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى اليك الكتاب الا لأجل الرحمة أو الا بمعنى لكن أى ولكن لرحمة من ربك ألقى اليك ثم نهاه عن اتباع أهواء أهل الشرك وقد مر مرارا أن مثل هذا النهى من باب التهييج له ولأمته ثم ان مرجع الكل اليه فقال (كل شئ هالك الا وجهه) فمن الناس من فسر الهلاك بالعدم أى يعدم كل شئ سواه والوجه يعبر به عن الذات ومنهم من فسر الهلاك بخروجه عن كونه منتفعا به منفعته الخاصة به اما بالاماتة أو بتفريق الاجزاء كما يقال هلك الثوب وهلك المتاع وقال أهل التحقيق معنى الهلاك كونه فى حيز الامكان غير مستحق للوجود ولا للعدم من عند ذاته وان سميت المعدوم شيأ فمتنع الوجود أحق كل شئ بأن يسمى هالكا استدلت المعتزلة بالآية على أن الجنة والنار غير مخلوقتين لانهما لو كانتا مخلوقتين لعرض لهما الفناء بحكم الآية وهذا يناقض قوله أكلها دائم وعورض بقوله أعدت للمتقين وأعدت للكافرين ويحتمل أن يقال الكل بمعنى الاكثر ومن هناك قال الضحاك

مجاهد وقتادة للمجرمين وهى بأن تكون من ذكر المجرمين أولى لان الله تعالى ذكره غير سائل عن ذنوب مذنب غير من أذنب لا مؤمن ولا كافر فاذ كان ذلك كذلك فمعلوم أنه لا معنى لخصوص المجرمين لو كانت الهاء والميم اللتان فى قوله عن ذنوبهم لمن الذى فى قوله من هو أشد منه قوة من دون المؤمنين يعنى لانه غير مسؤل عن ذلك مؤمن ولا كافر الا الذين ركبوه واكتسبوه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحيوة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون انه لذو حظ عظيم ﴾ يقول تعالى ذكره فخرج قارون على قومه فى زينته وهى فيما ذكر ثياب الأرجوان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا طلحة بن عمرو عن أبى الزبير عن جابر فخرج على قومه فى زينته قال فى القرمز * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد فخرج على قومه فى زينته قال فى ثياب حمر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن عثمان بن الاسود عن مجاهد فخرج على قومه فى زينته قال على براذين بيض عليها سروج الارجوان عليهم المعصفرات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فخرج على قومه فى زينته قال عليه ثوبان معصفران * وقال ابن جريج على بغلة شهباء عليها الأرجوان وثلثمائة جارية على البغال الشهب عليهن ثياب حمر حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى ويحيى بن يمان عن مبارك عن الحسن فخرج على قومه فى زينته قال فى ثياب حمر وصفر حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك أنه سمع ابراهيم النخعى قال فى هذه الآية فخرج على قومه فى زينته قال فى ثياب حمر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن سماك عن ابراهيم النخعى مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر قال ثنا شعبة عن سماك عن ابراهيم مثله حدثنا محمد بن عمرو بن على المقدمى قال ثنا اسمعيل بن حكيم قال دخلنا على مالك بن دينار عشية واذا هو فى ذكر قارون قال واذا رجل من جيرانه عليه ثياب معصفرة قال فقال مالك فخرج على قومه فى زينته قال فى ثياب مثل ثياب هذا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فخرج على قومه فى زينته ذكر لنا أنهم خرجوا على أربعة آلاف دابة عليهم وعلى دوابهم الأرجوان حدثنى يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فخرج على قومه فى زينته قال خرج فى سبعين ألفا عليهم المعصفرات فيما كان أبى يذكر لنا قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون يقول تعالى ذكره قال الذين يريدون زينة الحياة الدنيا من قوم قارون ياليتنا أعطينا مثل ما أعطى قارون من زينتها انه لذو حظ عظيم يقول ان قارون لذو نصيب من الدنيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذين أوتوا العلم بالله حين رأوا قارون خارجا عليهم فى زينته للذين قالوا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون ويلكم اتقوا الله وأطيعوه فثواب الله وجزاؤه لمن آمن به وبرسله وعمل بما جاءت به رسله من صالحات الأعمال فى الآخرة خير مما أوتى قارون من زينته وماله لقارون وقوله ولا يلقاها الا الصابرون يقول ولا يلقاها أى ولا يوفق لقبول هذه الكلمة وهى قوله ثواب الله خير لمن آمن

كل شئ هالك الا الله والعرش والجنة والنار وقيل الا العلماء فان علمهم باق ويمكن أن يقال ان زمان فناء الجنة لما كان قليلا بالنسبة الى زمان بقائها فلا جرم أطلق لفظ الدوام عليه ومن فسر الهلاك بالامكان فلا اشكال والله أعلم ﴿ التأويل أرأيتم ان جعل الله عليكم ليل الفراق عند استيلاء ظلمة البشرية سرمدا من اله غير الله يأتيكم بضياء نهار الوصل والتجلى قل أرأيتم ان جعل الله عليكم نهار الوصل بطلوع شمس التجلى سرمدا من اله غير الله يأتيكم بليل سر تسكنون فيه عن وعثاء سطوة التجلى ومن رحمته جعل لكم ليل السر ونهار التجلى فان العاشق لو دام فى التجلى كاد يستهلك وجوده وكان النبى صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبى وقال لعائشة كلمينى يا حميراء وذلك لتخرجه من سطوات شمس التجلى الى سر ظل البشرية ليستريح من التعب والنصب وليس هذا السر من قبيل الحجاب وانما هو من جملة الرحمة واللطف نظيره الشمس فى عالم الصورة فانها فى خط الاستواء تحرق وفى الآفاق الرحوية لا تؤثر وفى الآفاق الحملية يعتدل الحر والبرد فتكثر العمارة وتسهل ويعيش الحيوان ونزعنا من كل أمة من أرباب النفوس شهيدا هو القلب الحاضر فقلنا هاتوا برهانكم وهو حقيقة التوحيد التى لا تحصل بالفعل الا بجذبة خطاب الحق فعلموا بتلك البراهين القاطعة أن الحق لله ان قارون النفس كان من قوم موسى القلب لان الله تعالى جعل النفس تبعا للقلب وجعل سعادتها فى متابعته وآتيناه من الكنوز المودعة فى صفاتها قد أهلك من قبله من القرون كابليس فانه أكثر علما وطاعة فى زينته هى التى زين حبها للناس من النساء والبنين وغير ذلك قال الذين يريدون الحياة الدنيا وهم صفات النفس وقال الذين أوتوا العلم وهم صفات الروح فخسفنا به الارض دركات السفل وبداره وهى قالبه أرض جهنم يتغلغل فيها الى يوم القيامة بل الى الابد نجعلها للذين لا يريدون كما قال فى بعض الكتب قالت المنزلة عبدى أنا ملك حى لا أموت أبدا أطعنى أجعلك ملكا حيا لا تموت أبدا عبدى أنا ملك اذا قلت لشئ كن فيكون أطعنى أجعلك ملكا اذا قلت لشئ كن فيكون وعن النبى صلى الله عليه وسلم عنوان كتاب الله الى عباده المؤمنين من الملك الحى الذى لا يموت الى الملك الحى الذى لا يموت ان الذى فرض أى أوجب عليك التخلق بخلق القرآن لرادك الى معاد هو مقام الفناء فى الله والبقاء به قل ربى أعلم من جاء

وعمل صالحا والهاء والالف كناية عن الكلمة وقال الا الصابرون يعنى بذلك الذين صبروا عن طلب زينة الحياة الدنيا وآثروا ما عند الله من جزيل ثوابه على صالحات الاعمال على لذات الدنيا وشهواتها فجدوا فى طاعة الله ورفضوا الحياة الدنيا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فخسفنا به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين ﴾ يقول تعالى ذكره فخسفنا بقارون وأهل داره وقيل وبداره لانه ذكر أن موسى اذ أمر الارض تأخذه أمرها بأخذه وأخذ من كان معه من جلسائه فى داره وكانوا جماعة جلوسا معه وهم على مثل الذى هو عليه من النفاق والموازرة على أذى موسى ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال لما نزلت الزكاة أتى قارون موسى فصالحه على كل ألف دينار دينارا وكل ألف شئ شيأ أو قال وكل ألف شاة شاة «الطبرى يشك» قال ثم أتى بيته فحسبه فوجده كثيرا فجمع بنى اسرائيل فقال يا بنى اسرائيل ان موسى قد أمركم بكل شئ فأطعتموه وهو الآن يريد أن يأخذ من أموالكم فقالوا أنت كبيرنا وأنت سيدنا فمرنا بما شئت فقال آمركم أن تجيؤا بفلانة البغى فتجعلوا لها جعلا فتقذفه بنفسها فدعوها فجعل لها جعلا على أن تقذفه بنفسها ثم أتى موسى فقال لموسى ان بنى اسرائيل قد اجتمعوا لتأمرهم ولتنهاهم فخرج اليهم وهم فى براح من الارض فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ومن زنى وليس له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأة جلدناه حتى يموت أو رجمناه حتى يموت «الطبرى يشك» فقال له قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلانة قال ادعوها فان قالت فهو كما قالت فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة قالت يا لبيك قال أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء قالت لا وكذبوا ولكن جعلوا لى جعلا على أن أقذفك بنفسى فوثب فسجد وهو بينهم فأوحى الله اليه مر الارض بما شئت قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى أقدامهم ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى ركبهم ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى حقيهم ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الى أعناقهم قال فجعلوا يقولون يا موسى يا موسى ويتضرعون اليه قال يا أرض خذيهم فانطبقت عليهم فأوحى الله اليه يا موسى يقول لك عبادى يا موسى يا موسى فلا ترحمهم أما لو اياى دعوا لوجدونى قريبا مجيبا قال فذلك قول الله فخرج على قومه فى زينته وكانت زينته أنه خرج على دواب شقر عليها سروج حمر عليهم ثياب مصبغة بالبهرمان قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتى قارون الى قوله انه لا يفلح الكافرون يا محمد تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن المنهال عن رجل عن ابن عباس قال لما أمر الله موسى بالزكاة قال رموه بالزنا فجزع من ذلك فأرسلوا الى امرأة كانوا قد أعطوها حكمها على أن ترميه بنفسها فلما جاءت عظم عليها وسألها بالذى فلق البحر لبنى اسرائيل وأنزل التوراة على موسى الا صدقت

بالهدى وهو بذل الوجود المجازى فى الوجود الحقيقى إلا رحمة من ربك أى إلا انا ألقينا الكتاب اليك القاء الاكسير على النحاس فتخلقت بخلق القرآن والله المستعان ﴿سورة العنكبوت وهى مكية حروفها ٤٥٩٥ كلمها ١٩٨١ آياتها ٦٩ آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين
أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساء ما يحكمون من كان يرجوا لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم

قالت اذ قد استحلفتنى فانى أشهد أنك برىء وأنك رسول الله فخر ساجدا يبكى فأوحى الله اليه تبارك وتعالى ما يبكيك قد سلطناك على الارض فمرها بما شئت فقال خذيهم فأخذتهم الى ماشاء الله فقالوا يا موسى يا موسى فقال خذيهم فأخذتهم الى ماشاء الله فقالوا يا موسى يا موسى فخسفتهم قال وأصاب بنى اسرائيل بعد ذلك شدة وجوع شديد فأتوا موسى فقالوا ادع لنا ربك قال فدعا لهم فأوحى الله اليه يا موسى أتكلمنى فى قوم قد أظلم ما بينى وبينهم خطايا هم وقد دعوك فلم تجبهم أما اياى لو دعوا لأجبتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فخسفنا به وبداره الارض قال قيل للارض خذيهم فأخذتهم الى أعقابهم ثم قيل لها خذيهم فأخذتهم الى ركبهم ثم قيل لها خذيهم فأخذتهم الى أحقائهم ثم قيل لها خذيهم فأخذتهم الى أعناقهم ثم قيل لها خذيهم فخسف بهم فذلك قوله فخسفنا به وبداره الارض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا على بن هاشم بن البريد عن الأعمش عن المنهال عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس فى قوله ان قارون كان من قوم موسى قال كان ابن عمه وكان موسى يقضى فى ناحية بنى اسرائيل وقارون فى ناحية قال فدغا بغية كانت فى بنى اسرائيل فجعل لها جعلا على أن ترمى موسى بنفسها فتركته اذا كان يوم تجتمع فيه بنو اسرائيل الى موسى أتاه قارون فقال يا موسى ما حد من سرق قال أن تقطع يده قال وان كنت أنت قال نعم قال فما حد من زنى قال أن يرجم قال وان كنت أنت قال نعم قال فانك قد فعلت قال ويلك بمن قال بفلانة فدعاها موسى فقال أنشدك بالذى أنزل التوراة أصدق قارون قالت اللهم اذ نشدتنى فانى أشهد أنك برىء وأنك رسول الله وأن عدو الله قارون جعل لى جعلا على أن أرميك بنفسى قال فوثب موسى فخر ساجدا لله فأوحى الله اليه أن ارفع رأسك فقد أمرت الارض أن تطيعك فقال موسى يا أرض خذيهم فأخذتهم حتى بلغوا الحقو قال يا موسى قال خذيهم فأخذتهم حتى بلغوا الصدور قال يا موسى قال خذيهم قال فذهبوا قال فأوحى الله اليه يا موسى استغاث بك فلم تغثه أما لو استغاث بى لأجبته ولاغثته حدثنا بشر بن هلال الصواف قال ثنا جعفر بن سليمن الضبعى قال ثنا على بن زيد ابن جدعان قال خرج عبد الله بن الحرث من الدار ودخل المقصورة فلما خرج منها جلس وتساند عليها وجلسنا اليه فذكر سليمن بن داود وقال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين الى قوله ان ربى غنى كريم ثم سكت عن ذكر سليمن فقال ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وكان قد أوتى من الكنوز ما ذكر الله فى كتابه ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة قال انما أوتيته على علم عندى قال وعادى موسى وكان موسى يصفح عنه ويعفو للقرابة حتى بنى دارا وجعل باب داره من ذهب وضرب على جدرانه صفائح الذهب وكان الملأ من بنى اسرائيل يغدون عليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويحدثونه ويضحكونه فلم تدعه شقوته والبلاء حتى أرسل الى امرأة من بنى اسرائيل مشهورة بالخنا مشهورة بالسب فأرسل اليها فجاءته

ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغنى عن العالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين ﴿ الوقوف المكوفى لا يفتنون ٥ الكاذبين ٥ يسبقونا ط يحكمون ٥ ج لآت ط العليم ٥ لنفسه ط العالمين ٥ يعملون ٥ حسنا ط فلا تطعهما ط تعملون ٥ الصالحين ٥ كعذاب الله ط معكم ط العالمين ٥ المنافقين ٥ خطاياكم ط شئ ط لكاذبون ٥ مع أثقالهم ط فصلا بين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين يفترون ٥ عاما ط لحق الحذف أى فلم يؤمنوا فأخذهم الطوفان ط ظالمون ٥ للعالمين ٥ ﴿التفسير انه سبحانه لما قال فى خواتيم السورة المتقدمة ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أى الى مكة ظاهرا ظافرا وكان فى ذلك الرد من احتمال مشاق الحوادث ما كان قال بعده (الم أحسب الناس) الى قوله (وهم لا يفتنون) بالجهاد أو نقول لما أمر بالدعاء الى الدين القويم فى قوله وادع الى ربك وكان دونه من

المتاعب وأعباء الرسالة ما لا يخفى بدأ السورة بما يهون على النفس بعض ذلك وأيضا لما بين أن كل هالك له رجوع اليه رد على منكرى الحشر بأن الامر ليس على ما حسبوه ولكنهم يكلفون فى دار الدنيا ثم يرجعون الى مقام الجزاء والحساب قال أهل البرهان وقوع الاستفهام بعد ألم يدل على استقلالها وانقطاعها عما بعدها فى هذه السورة وفى غيرها من السور وفى تصدير السورة بأمثال هذه الحروف تنبيه للمخاطب وايقاظ له من سنة الغفلة كما يقدم لذلك كلام (٧٦) له معنى مفهوم كقول القائل اسمع وكن لى ولا يقدم إلا اذا كان فى الحديث شأن وبالخطاب اهتمام ولهذا ورد بعد هذه الحروف ذكر الكتاب أو التنزيل أو القرآن الذى لا يخفى غناؤه والاهتمام بشأنه كقوله الم ذلك الكتاب الم الله لا اله إلا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب أنزل اليك يس والقرآن ص والقرآن الم تنزيل الكتاب إلا ثلاث سور كهيعص الم أحسب الناس الم غلبت الروم ولا يخفى أن ما بعد حروف التهجى فيها من الامور العظام التى يحق أن ينبه عليها بيانه فى هذه السورة أن القرآن ثقله وعبؤه بما فيه من التكاليف وبيانه فى سورة مريم ظاهر لان خلق الولد فيما بين الشيخ الفانى والعجوز العاقر معجز وكذا الاخبار عن غلبة الروم قبل وقوعها ومعنى الآية راجع الى أن الناس لا يتركون بمجرد التلفظ بكلمة الايمان بل يؤمرون بأنواع التكاليف واختلفوا فى سبب نزولها فقيل نزلت فى عمار بن ياسر والوليد ابن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة وقيل نزلت فى أقوام هاجروا وتبعهم الكفار فاستشهد بعضهم ونجا الباقون وقيل فى مهجع ابن عبد الله مولى عمر بن الخطاب وهو أول قتيل من المسلمين رماه عامر بن الحضرمى يوم بدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة قال جار الله مفعولا الحسبان الترك وعلته والتقدير أحسبوا تركهم غير العدو مفتونين لقولهم آمنا قال والترك بمعنى التصيير فقوله وهم لا يفتنون حال سدت مسد ثانى مفعوليه وقال آخرون تقديره أحسبوا أنفسهم متروكة غير مفتونين لان قالوا آمنا وأقول ان من خواص أن مع الفعل وأن مع جزأيه سدها مسد مفعولى أفعال القلوب والحكم بان الترك ههنا بمعنى التصيير غير لازم يؤيد ما ذكرنا من المعنيين قوله سبحانه فى موضع آخر أم حسبتم أن تتركوا والفتنة الامتحان بشدائد التكليف

فقال لها هل لك أن أموّلك وأعطيك وأخلطك فى نسائى على أن تأتينى والملأ من بنى اسرائيل عندى فتقولى يا قارون ألا تنهى عنى موسى قالت بلى فلما جلس قارون وجاء الملأ من بنى اسرائيل أرسل اليها فجاءت فقامت بين يديه فقلب الله قلبها وأحدث لها توبة فقالت فى نفسها لأن أحدث اليوم توبة أفضل من أن أوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذب عدو الله له فقالت ان قارون قال لى هل لك أن أموّلك وأعطيك وأخلطك بنسائى على أن تأتينى والملأ من بنى اسرائيل عندى فتقولى يا قارون ألا تنهى عنى موسى فلم أجد توبة أفضل من أن لا أوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكذب عدو الله فلما تكلمت بهذا الكلام سقط فى يدى قارون ونكس رأسه وسكت الملأ وعرف أنه قد وقع فى هلكة وشاع كلامها فى الناس حتى بلغ موسى فلما بلغ موسى اشتد غضبه فتوضأ من الماء وصلى وبكى وقال يا رب عدوك لى مؤذ أراد فضيحتى وشينى يا رب سلطنى عليه فأوحى الله اليه أنى مر الأرض بما شئت تطعك فجاء موسى الى قارون فلما دخل عليه عرف الشر فى وجه موسى له فقال يا موسى ارحمنى قال يا أرض خذيهم قال فاضطربت داره وساخت بقارون وأصحابه الى الكعبين وجعل يقول يا موسى فأخذتهم الى ركبهم وهو يتضرع الى موسى يا موسى ارحمنى قال يا أرض خذيهم قال فاضطربت داره وساخت وخسف بقارون وأصحابه الى سررهم وهو يتضرع الى موسى يا موسى ارحمنى قال يا أرض خذيهم فخسف به وبداره وأصحابه قال وقيل لموسى صلى الله عليه وسلم يا موسى ما أفظك أما وعزتى لو إياى نادى لأجبته حدثنى بشر بن هلال قال ثنا جعفر بن سليمن عن أبى عمران الجونى قال بلغنى أنه قيل لموسى لا أعبد الأرض لأحد بعدك أبدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى وعبد الحميد الحمانى عن سفيان عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين قال عبد الحميد عن أبى نصر عن ابن عباس ولم يذكر ابن مهدى أبا نصر فخسفنا به وبداره الأرض قال الأرض السابعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال بلغنا أنه يخسف به كل يوم مائة قامة ولا يبلغ أسفل الأرض الى يوم القيامة فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حبان عن جعفر ابن سليمن قال سمعت مالك بن دينار قال بلغنى أن قارون يخسف به كل يوم مائة قامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فخسفنا به وبداره الارض ذكر لنا أنه يخسف به كل يوم قامة وأنه يتجلجل فيها لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وقوله فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله يقول فلم يكن له جند يرجع اليهم ولا فئة ينصرونه لما نزل به من سخطه بل تبرؤا منه وما كان من المنتصرين يقول ولا كان هو ممن ينتصر من الله اذ أحل به نقمته فيمتنع لقوته منها * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فما كان له من فئة ينصرونه أى جند ينصرونه وما عنده منعة يمتنع بها من الله وقد بينا معنى الفئة فيما مضى وأنها الجماعة من الناس وأصلها الجماعة التى يفىء اليها الرجل عند الحاجة اليهم للعون على

من مفارقة الاوطان وكل مايحب ويستلذ ومن ملاقاة الاعداء والمصابرة على أذاهم وسائر ماتكرهه النفس والتحقيق أن المقصود من خلق البشر هو العبادة الخالصة لله فاذا قال باللسان آمنت فقد ادعى طاعة الله بالجنان فلا بد له من شهود وهو الاتيان بالاركان واذا حصل الشهود فلا بد له من مزك وهو بذل النفس والمال فى سبيل الرحمن فمعنى الآية أحسبوا أن يقبل منهم دعواهم بلا شهود وشهود بلا مزك أو المراد أحسبوا أن يتركوا فى أول المقامات لا بل ينقلون الى أعلى الدرجات وهو مقام (٧٧) الاخلاص والقربات ثم مثل حال هؤلاء بحال السلف منهم قائلا ولقد فتنا الذين من قبلهم أراد كذلك فعل الله بمن قبلهم لم يتركهم بمجرد قولهم آمنا بل أمرهم بالطاعات وزجرهم عن المنهيات وقوله فليعلمن الله كقوله وليعلم الله وقدمر تحقيقه فى آل عمران والحاصل أن التجدد يرجع الى المعلوم لا الى العالم ولا الى العلم وذلك لان الاول زمانى دون الأخيرين وأما عبارات المفسرين فقال مقاتل فليرين الله وليظهرن الله وقيل فليميزن وجوز جار الله أن يكون وعدا ووعيدا كأنه قال وليبينن الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين قال الامام فخر الدين الرازى فى وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبى العهد بالاسلام فى أول ايجاب التكليف وعن قوم مستديمى الكفر مستمرين عليه فقال فى حق الاولين الذين صدقوا بصيغة الفعل المنبئ عن التجدد وقال فى حق الآخرين وليعلمن الكاذبين بالصيغة المنبئة عن الثبات وانما قال يوم ينفع الصادقين صدقهم بلفظ اسم الفاعل لان الصدق يومئذ قد رسخ فى قلوب المؤمنين بخلاف أوائل الاسلام ثم بين بقوله أم حسب الذين الخ أن من كلف بشئ ولم يمتثل عذب فى الحال والا يعذب فى الاستقبال نظيره قوله ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا والحاصل أن الامهال لا يوجب الاهمال والتعجيل فى جزاء الاعمال انما يوجد ممن يخاف الفوت لولا الاستعجال ومعنى الاضراب أن هذا الحسبان أشنع من الحسبان الاول لان ذلك يقدر أنه لا يمتحن لايمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه ولهذا ختم الآية بقوله (ساء مايحكمون) والمخصوص محذوف وما موصولة أو مبهمة والتقدير بئس الذى يحكمون حكمهم هذا وبئس حكما يحكمونه حكمهم هذا وفى الآية ابطال قول من ذهب الى ان التكاليف ارشادات والا يعاد عليها ترغيب وترهيب ولا يوجب من الله تعذيب واعلم أن أصول الدين ثلاثة معرفة المبدا وأشار اليه بقوله

العدو ثم تستعمل ذلك العرب فى كل جماعة كانت عونا للرجل وظهرا له ومنه قول خفاف

فلم أر حيا لقاحا (١) * وخدل بين فاضحة وحجر
أشد على صروف الدهر ادا * وأمر منهم فئة بصبر

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون﴾ يقول تعالى ذكره وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس من الدنيا وغناه وكثرة ماله وما بسط له منها بالأمس يعنى قبل أن ينزل به ما نزل من سخط الله وعقابه يقولون ويكأن الله * اختلف فى معنى ويكأن الله فأما قتادة فانه روى عنه فى ذلك قولان أحدهما ما حدثنا به ابن بشار قال ثنا محمد بن خالد ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال فى قوله ويكأنه قال ألم تر أنه وحدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويكأنه أولا ترى أنه وحدثنى اسمعيل بن المتوكل الأشجعى قال ثنا محمد بن كثير قال ثنى معمر عن قتادة ويكأنه قال ألم تر أنه * والقول الآخر ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة فى قوله ويكأن الله يبسط الرزق قال أولم يعلم أن الله ويكأنه أولا يعلم أنه وتأول هذا التأويل الذى ذكرناه عن قتادة فى ذلك أيضا بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة واستشهد لصحة تأويله ذلك كذلك بقول الشاعر

سالتانى الطلاق أن رأتانى * قلّ مالى قد جئتمانى بنكر
ويكأن من يكن له نشب يحـ * ـبب ومن يفتقر يعش عيش ضر

* وقال بعض نحويى الكوفة ويكأن فى كلام العرب تقريركقول الرجل أما ترى الى صنع الله واحسانه وذكر أنه أخبره من سمع أعرابية تقول لزوجها أين ابننا فقال ويكأنه وراء البيت معناه أما ترينه وراء البيت قال وقد يذهب بها بعض النحويين الى أنها كلمتان يريد ويك أنه كأنه أراد ويلك فحذف اللام فتجعل أن مفتوحة بفعل مضمر كأنه قال ويلك اعلم أنه وراء البيت فأضمر اعلم قال ولم نجد العرب تعمل الظن مضمرا ولا العلم وأشباهه فى أن وذلك أنه يبطل اذا كان بين الكلمتين أو فى آخر الكلمة فلما أضمر جرى مجرى المتاخر ألا ترى أنه لا يجوز فى الابتداء أن يقول ياهذا أنك قائم وياهذا أن قمت يريد علمت او أعلم أو ظننت أو أظن وأما حذف اللام من قولك ويلك حتى تصير ويك فقد تقوله العرب لكثرتها فى الكلام قال عنترة

ولقد شفى نفسى وأبرأ سقمها * قول الفوارس ويك عنتر أقدم

قال وقال آخرون ان معنى قوله ويكأن وى منفصلة من كأن كقولك للرجل وى أما ترى ما بين يديك فقال وى ثم استأنف كأن الله يبسط الرزق وهى تعجب وكأن فى معنى الظن والعلم فهذا

---

(١) كذا فى النسخ ولم نقف على البيتين بعد البحث فحررهما اه كتبه مصححه

آمنا ومعرفة الوسط وهو ارسال الرسل وايضاح السبل واليه اشار بقوله وهم لا يفتنون ولقد فتنا ومعرفة المعاد اما للاشقياء وهو قوله ألم أحسب الآية واما للسعداء وهو قوله (من كان يرجو) أى يأمل (لقاء) جزاء (الله فان اجل الله لآت) فان أراد بالاجل الموت ففيه اشارة الى بقاء النفس بعد فراق البدن فلولا البقاء لما حصل اللقاء كقولك من كان يرجو الخير فان السلطان واصل فانه لا يفهم منه الا ايصال الخير بوصوله ومثله من كان يرجو لقاء الملك فان يوم الجمعة قريب اذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة ويحتمل أن يراد بالاجل الوقت المضروب للحشر وقيل يرجو بمعنى يخاف من قول الهذلى * اذا لسعته الدبر لم يرج لسعها * (وهو السميع) لاقوال العباد صدقوا أم كذبوا (العليم) بنياتهم وطوياتهم وبسائر أعمالهم فيجازيهم بالمسموع مالا أذن سمعت وبالمرئى مالا عين رأت وبالنيات مالا خطر على قلب بشر ثم بين بقوله (ومن جاهد) الآية أن فائدة التكاليف والمجاهدات انما ترجع الى المكلف والله غنى عن كل ذلك قال المتكلمون من الاشاعرة فى الآية دلالة على أن رعاية الأصلح لا تجب على الله والا كان مستكملا بذلك وأن أفعاله لا تعلل بغرض لان ذلك خلاف الغنى وأنه ليس فى مكان والا لزم افتقاره وأنه ليست قادريته بقدرة ولا عالميته بعلم لان القدرة والعلم غيره فيلزم افتقاره ويمكن أن يجاب عن الاول بأن وجوب صدور الاصلح عنه لمقتضى الحكمة لا يوجب الاستكمال وعن الثانى بأن استتباع الفائدة لا يوجب افتقار المفيد وعن الثالث أن استصحاب المكان غير الافتقار اليه وعن الرابع أن العالم هو ما يغاير ذات الله مع صفاته وفى الآية بشارة من وجه وانذار من وجه آخر وذلك أن الاستغناء عن الكل يوجب غناه عن تعذيب كل فاجر كما أنه يمكن أن يهلك كل صالح ولا شئ عليه الا أنه رجح جانب البشارة بقوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية حدثنا

وجه يستقيم قال ولم تكتبها العرب منفصلة ولو كانت على هذا لكتبوها منفصلة وقد يجوز أن تكون كثر بها الكلام فوصلت بما ليست منه * وقال آخرون انها وى تنبيه وكأن حرف آخر غيره بمعنى لعل الامر كذا وأظن الامر كذا لأن كأن بمنزلة أظن وأحسب وأعلم * وأولى الاقوال فى ذلك بالصحة القول الذى ذكرنا عن قتادة من أن معناه ألم تر ألم تعلم للشاهد الذى ذكرنا فيه من قول الشاعر والرواية عن العرب وأن ويكأن فى خط المصحف حرف واحد ومتى وجه ذلك الى غير التأويل الذى ذكرنا عن قتادة فانه يصير حرفين وذلك أنه ان وجه الى قول من تأوله بمعنى ويلك اعلم أن الله وجب أن يفصل ويك من أن وذلك خلاف خط جميع المصاحف مع فساده فى العربية لما ذكرنا وان وجه الى قول من يقول وى بمعنى التنبيه ثم استأنف الكلام بكأن وجب أن يفصل وى من كأن وذلك أيضا خلاف خطوط المصاحف كلها فاذا كان ذلك حرفا واحدا فالصواب من التأويل ما قاله قتادة واذ كان ذلك هو الصواب فتأويل الكلام وأصبح الذين تمنوا مكان قارون وموضعه من الدنيا بالامس يقولون لما عاينوا ما أحل الله به من نقمته ألم تر يا هذا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده فيوسع عليه لا لفضل منزلته عنده ولا لكرامته عليه كما كان بسط من ذلك لقارون لا لفضله ولا لكرامته عليه ويقدر يقول ويضيق على من يشاء من خلقه ذلك ويقتر عليه لا لهوانه عليه ولا لسخطه عمله وقوله لولا أن من الله علينا يقول لولا أن تفضل علينا فصرف عنا ما كنا نتمناه بالأمس لخسف بنا * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار سوى شيبة لخسف بنا بضم الخاء وكسر السين وذكر عن شيبة والحسن لخسف بنا بفتح الخاء والسين بمعنى لخسف الله بنا وقوله ويكأنه لا يفلح الكافرون يقول ألم تعلم أنه لا يفلح الكافرون فتنجح طلباتهم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين ﴾ يقول تعالى ذكره تلك الدار الآخرة نجعل نعيمها للذين لا يريدون تكبرا عن الحق فى الأرض وتجبرا عنه ولا فسادا يقول ولا ظلم الناس بغير حق وعملا بمعاصى الله فيها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن زياد بن أبى زياد قال سمعت عكرمة يقول لا يريدون علوا فى الآرض ولا فسادا قال العلو التجبر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مسلم البطين تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا قال العلو التكبر فى الحق والفساد الأخذ بغير الحق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مسلم البطين للذين لا يريدون علوا فى الأرض قال التكبر فى الأرض بغير الحق ولا فسادا أخذ المال بغير حق * قال ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد ابن جبير للذين لا يريدون علوا فى الأرض قال البغى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله للذين لا يريدون علوا فى الأرض قال تعظما وتجبرا ولا فسادا عملا بالمعاصى

وقدم مرارا أن الايمان فى الشرع عبارة عن التصديق بجميع ما قال الله تعالى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفصيلا فيما علم اجمالا فيما لم يعلم والعمل الصالح هو الذى ندب الله ورسوله اليه والفاسد ما نهى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم عنه وعند المعتزلة الامر والنهى مترتب على الحسن والقبح ثم العمل الصالح باق لانه فى مقابلة الفاسد والفاسد هو الهالك التالف يقال فسد الزرع اذا خرج عن حد الانتفاع ولكن العمل عرض لا يبقى بنفسه ولا بالعامل لان كل شئ هالك الا وجهه فبقاؤه انما يتصور اذا كان لوجه الله ومنه يعلم أن النية شرط فى

الاعمال الصالحة وهى كونها لله تعالى وخالف زفر فى نية الصوم وأبو حنيفة فى نية الوضوء وقدمر ثم انه تعالى ذكر فى مقابلة الايمان والعمل الصالح أمرين تكفير السيئات والجزاء بالأحسن فتكفير السيئات فى مقابلة الايمان والجزاء بالأحسن فى مقابلة العمل الصالح ومنه يعلم أن الايمان يقتضى عدم الخلود فى النار لان الذى كفر سيئاته يدخل الجنة لا محالة فالجزاء الاحسن يكون غير الجنة وهو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولا يبعد أن يكون هو الرؤية عند من يقول بها وههنا بحث وهو أن قوله (لنكفرن) يستدعى وجود السيئات حتى تكفر فالمراد بالذين آمنوا وعملوا اما قوم مسلمون مذنبون واما قوم مشركون آمنوا فحط الايمان ما قبله أو يقال ان وعد الجميع بأشياء لا يستدعى وعد كل واحد بكل واحد من تلك الاشياء نظيره قول الملك لقوم اذا أطعتمونى أكرم آباءكم وأحترم أبناءكم وهذا لا يقتضى أن يكرم آباء من توفى أبوه ويحترم ابن من لم يولد له ابن ولكن مفهومه أنه يكرم آباء من له أب ويحترم ابن من له ابن أو يقال ما من مكلف الا وله سيئة حتى الانبياء فان ترك الاولى بالنسبة اليهم سيئة بل حسنات الابرار سيئات المقربين وحين بين حسن التكاليف ووقوعها وذكر ثواب من حقق التكاليف أصولها وفروعها أشار بقوله (ووصينا الانسان) الآية الى أنه لا دافع لهذه السيرة ولا مانع لهذه الطريقة فان الانسان اذا انقاد لاحد ينبغى أن ينقاد لأبويه ومع هذا لو أمروه بالمعصية لا يجوز اتباعهم فكيف غيرهم ومنه يعلم أنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ومعنى وصينا أمرنا كما مر فى قوله ووصى بها ابراهيم وقوله بوالديه أى بتعهدهما ورعاية حقوقهما وعلى هذا ينتصب حسنا بمضمر يدل عليه ما قبله أى أو لهما حسنا أو افعل بهما حسنا كأنه قال قلنا له ذلك وقلنا له وان جاهداك الى آخره فلو وقف على قوله بوالديه حسن ويجوز أن يراد وصيناه بايتاء والديه حسنا وقلنا له (وان جاهداك) وقوله (ما ليس لك به علم) كقوله ما لم ينزل به عليكم سلطانا أى لا معلوم ليتعلق العلم به واذا كان التقليد فى الايمان قبيحا فكيف يكون حال التقليد فى الكفر وعلى وجوب ترك طاعة الوالدين اذا أرادا ولدهما على الاشراك دليل عقلى وذلك أن طاعتهما وجبت بأمر الله فاذا نفيا طاعة الله فى الاشراك به فقد أبطلا طاعة الله مطلقا ويلزم منه عدم لزوم طاعة الوالدين بأمر الله وكل ما يفضى وجوده الى عدمه فهو باطل فطاعة الوالدين فى اتخاذ الشرك بالله

حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أشعث السمان عن أبى سلمان الأعرج عن على رضى الله عنه قال ان الرجل ليعجبه من شراك نعله أن يكون أجود من شراك صاحبه فيدخل فى قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقوله والعاقبة للمتقين يقول تعالى ذكره والجنة للمتقين وهم الذين اتقوا معاصى الله وأدوا فرائضه وبنحو الذى قلنا فى معنى العاقبة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والعاقبة للمتقين أى الجنة للمتقين ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ﴾ يقول تعالى ذكره من جاء الله يوم القيامة باخلاص التوحيد فله خير وذلك الخير هو الجنة والنعيم الدائم ومن جاء بالسيئة وهى الشرك بالله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من جاء بالحسنة فله خير منها أى له منها حظ خير والحسنة الاخلاص والسيئة الشرك وقد بينا ذلك باختلاف المختلفين ودللنا على الصواب من القول فيه وقوله فلا يجزى الذين عملوا السيئات يقول فلا يثاب الذين عملوا السيئات على أعمالهم السيئة الا ما كانوا يعملون يقول الا جزاء ما كانوا يعملون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين ﴾ يقول تعالى ذكره ان الذى أنزل عليك يا محمد القرآن كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله ان الذى فرض عليك القرآن قال الذى أعطاك القرآن حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ان الذى فرض عليك القرآن قال الذى أعطاكه * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله لرادك الى معاد فقال بعضهم معناه لمصيرك الى الجنة ذكر من قال ذلك حدثنى اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشر عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس لرادك الى معاد قال الى معدنك من الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن سفيان عن الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الى الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن ابراهيم بن حبان سمعت أبا جعفر عن ابن عباس عن أبى سعيد الخدرى لرادك الى معاد قال معاده آخرته الجنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدى عن أبى مالك فى ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قال الى الجنة ليسألك عن القرآن حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدى عن أبى صالح قال الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن سفيان عن السدى عن أبى صالح لرادك الى معاد قال الى الجنة حدثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن السدى عن أبى مالك قال يردك الى الجنة ثم يسألك عن القرآن حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى ابن يمان عن سفيان عن جابر عن عكرمة ومجاهد قالا الى الجنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال

من الممتنعات وفى قوله (الى مرجعكم) ترغيب فى رعاية حقوق الوالدين وترهيب عن عقوقهما وان كانا كافرين الا فى الدعاء الى الشرك وفيه أن المجازى للمؤمن والمشرك اذا كان هو الله وحده فلا ينبغى أن يعق الوالدين لاجل كفرهما وفى قوله (فأنبئكم) دليل على أنه سبحانه عالم بالخفيات لا يعزب عنه شئ يروى أن سعد بن أبى وقاص الزهرى حين أسلم قالت أمه وهى حمنة بنت أبى سفيان يا سعد بلغنى أنك قد صبأت فوالله لا يظلنى سقف بيت وان الطعام والشراب (٨٠) على حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها اليها فأبى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فنزلت هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعدا أن يداريها ويرضيها بالاحسان ثم أكد جزاء من آمن وعمل صالحا بتكرير قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين) أى فى زمرتهم وحسن أولئك رفيقا قال الحكماء أى فى المجردين الذين لا كون لهم ولا فساد فيدخل فيه العلويات عندهم ثم بين حال أهل النفاق بعد تقرير حال أهل الكفر والوفاق فقال (ومن الناس من يقول آمنا بالله) يعنى أنا والمؤمنون حقا آمنا ادعى أن ايمانه كايمانهم فأخبر أن ايمانه لا تحقيق له بدليل قوله (فاذا أوذى فى الله) أى فى سبيله ودينه (جعل فتنة الناس كعذاب الله) قال جار الله أى جعل فتنة الناس صارفة عن الايمان كما أن عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر وهذا على التوهم أو كما يجب أن يكون عذاب الله صارفا وهذا فى الواقع وقيل جزعوا من عذاب الناس كما جزعوا من عذاب الله وبالجملة معناه أنهم جعلوا فتنة الناس مع ضعفها وانقطاعها كعذاب الله الأليم الدائم حتى تردّدوا فى الأمر وقالوا ان آمنا نتعرض للتأذى من الناس وذلك أنهم كانوا يمسهم أذى من الكفار وان تركنا الايمان نتعرض لما توعدنا به محمد فاختاروا الاحتراز عن التعرض العاجل ونافقوا وانما قال فتنة الناس ولم يقل عذاب الناس لان فعل العبد ابتلاء من الله وليس أن فى الآية منع من اظهار كلمة الكفر اكراها وانما المنع من اظهارها مع مواطأة القلب التى كانوا عليها ومما يؤكد تذبذبهم قوله (ولئن جاء نصر من ربك) ويلزمه الغنيمة غالبا (ليقولن انا كنا معكم) يعنى دأب المنافق أنه اذا رأى اليد للكافر أظهر ما أضمر من الكفر وان كان النصر للمؤمن أضمر ما أضمر وأظهر المعية وادعى التبعية وفى تخصيص اسم الرب بالمقام اشارة الى أن التوبة والرحمة هى التى أوجبت النصر ثم أخبر

ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة وعطاء ومجاهد وأبى قزعة والحسن قالوا يوم القيامة * قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد لرادك الى معاد قال يجىء بك يوم القيامة * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن والزهرى قالا معاده يوم القيامة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لرادك الى معاد قال يجىء بك يوم القيامة حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عون عن الحسن فى قوله لرادك الى معاد قال معادك من الآخرة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله لرادك الى معاد قال كان الحسن يقول اى والله ان له لمعادا يبعثه الله يوم القيامة ويدخله الجنة * وقال آخرون معنى ذلك لرادك الى الموت ذكر من قال ذلك حدثنى اسحق بن وهب الواسطى قال ثنا محمد ابن عبد الله الزبيرى قال ثنا سفيان بن سعيد الثورى عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لرادك الى معاد قال الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن السدى عن رجل عن ابن عباس قال الى الموت * قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر عن سعيد لرادك الى معاد قال الى الموت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن السدى عمن سمع ابن عباس قال الى الموت حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن سفيان عن الاعمش عن سعيد بن جبير قال الى الموت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن رجل عن سعيد بن جبير فى قوله لرادك الى معاد قال الموت حدثنا القاسم قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الى الموت أو الى مكة * وقال آخرون بل معنى ذلك لرادك الى الموضع الذى خرجت منه وهو مكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى بن عبيد عن سفيان العصفرى عن عكرمة عن ابن عباس لرادك الى معاد قال الى مكة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لرادك الى معاد قال يقول لرادك الى مكة كما أخرجك منها حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال أخبرنا يونس بن أبى اسحق عن مجاهد قال مولده بمكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن يونس بن أبى اسحق قال سمعت مجاهدا يقول لرادك الى معاد قال الى مولدك بمكة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن عمرو وهو ابن أبى اسحق عن مجاهد فى قوله ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قال الى مولدك بمكة حدثنى الحسين بن على الصدائى قال ثنا ابى عن الفضيل بن مرزوق عن مجاهد أبى الحجاج فى قوله ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قال الى مولده بمكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى عيسى بن يونس عن أبيه عن مجاهد قال الى مولدك بمكة * والصواب من القول فى ذلك عندى قول من قال لرادك الى عادتك من الموت أو الى عادتك حيث ولدت وذلك

انه سبحانه اعلم بما فى صدور العالمين منهم بما فى صدورهم لانه خبير بما بأنفسهم كما هى وهم لا يعرفون نفوسهم كما هى فالتلبيس لا يفيد المنافق بالنسبة الى الله شيأ لانه لا يجوز عليه الالتباس دليله قوله (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) وفيه وعد للمؤمنين ووعيد للمنافقين اعتبر أمر القلب ههنا وهو فى المؤمن التصديق وفى المنافق النفاق واعتبر فى أول السورة أمر اللسان وهو فى الكافر الكذب لانه يقول الله غير موجود أو الله أكثر من واحد وفى المؤمن الصدق لانه يقول الله واحد وحين بين أحوال الفرق الثلاثة وذكر أن الكافر يدعو

أن المعاد فى هذا الموضع المفعل من العادة ليس من العود الا أن يوجه موجه تأويل قوله لرادك لمصيرك فيتوجه حينئذ قوله الى معاد الى معنى العود ويكون تأويله ان الذى فرض عليك القرآن لمصيرك الى أن تعود الى مكة مفتوحة لك فان قال قائل فهذه الوجوه التى وصفت فى ذلك قد فهمناها فما وجه تأويل من تأوله بمعنى لرادك الى الجنة قيل ينبغى أن يكون وجه تأويله ذلك كذلك على هذا الوجه الآخر وهو لمصيرك الى أن تعود الى الجنة فان قال قائل أوكان أخرج من الجنة فيقال له نحن نعيدك اليها قيل لذلك وجهان أحدهما أنه ان كان ابوه آدم صلى الله عليهما أخرج منها فكأن ولده باخراج الله اياه منها قد أخرجوا منها فمن دخلها فكأنما يرد اليها بعد الخروج والثانى أن يقال انه كان صلى الله عليه وسلم دخلها ليلة أسرى به كما روى عنه أنه قال دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا فقلت لمن هذا فقالوا لعمر بن الخطاب ونحو ذلك من الأخبار التى رويت عنه بذلك ثم رد الى الارض فيقال له ان الذى فرض عليك القرآن لرادك لمصيرك الى الموضع الذى خرجت منه من الجنة الى أن تعود اليه فذلك ان شاء الله قول من قال ذلك وقوله قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين ربى أعلم من جاء بالهدى الذى من سلكه نجا ومن هو فى جور عن قصد السبيل منا ومنكم وقوله مبين يعنى أنه يبين لمن فكر فيه اذا تأمله وتدبره أنه ضلال وجور عن الهدى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا للكافرين﴾ يقول تعالى ذكره وما كنت ترجو يا محمد أن ينزل عليك هذا القرآن فتعلم الانباء والأخبار عن الماضين قبلك والحادثة بعدك مما لم يكن بعد مما لم تشهده ولا تشهده ثم تتلو ذلك على قومك من قريش الا أن ربك رحمك فأنزله عليك فقوله الا رحمة من ربك استثناء منقطع وقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين يقول فاحمد ربك على ما أنعم به عليك من رحمته اياك بانزاله عليك هذا الكتاب ولا تكونن عونا لمن كفر بربك على كفره به وقيل ان ذلك من المؤخر الذى معناه التقديم وان معنى الكلام ان الذى فرض عليك القرآن فأنزله عليك وما كنت ترجو أن ينزل عليك فتكون نبيا قبل ذلك لرادك الى معاد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا يصدنك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين﴾ يقول تعالى ذكره ولا يصرفنك عن تبليغ آيات الله وحجته بعد أن أنزلها اليك ربك يا محمد هؤلاء المشركون بقولهم لولا أوتى مثل ما أوتى موسى وادع الى ربك وبلغ رسالته الى من أرسلك اليه بها ولا تكونن من المشركين يقول ولا تتركن الدعاء الى ربك وتبليغ المشركين رسالته فتكون ممن فعل فعل المشركين بمعصيته ربه وخلافه أمره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره ولا تعبد يا محمد مع معبودك الذى له عبادة كل شئ معبودا آخر سواه وقوله لا اله الا هو يقول لا معبود تصلح له العبادة الا الله الذى كل شئ هالك الا وجهه

من يقول آمنت الى الكفر بالفتنة وبين أن عذاب الله فوقها وكان للكافر أن يقول للمؤمن لم تصبر فى الذل على الايذاء ولم لا تدفع الذل والعذاب عن نفسك بموافقتنا وكان جواب المؤمن أن يقول خوفا من عذاب الله على خطيئة مذهبكم فقالوا لا خطيئة فيه وان كان فيه خطيئة فعلينا أشار الى جميع ذلك بقوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم) أرادوا وليجتمع هذان الأمران فى الحصول أن تتبعوا طريقتنا وأن نحمل خطاياكم نظيره ليكن منك العطاء وليكن منى الدعاء وليس هو فى الحقيقة أمر طلب وايجاب ولكنه حكاية قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن ولا انتم فان عسى كان جزاء ومعاد فانا نتحمل عنكم الاثم وترى نظيره فى الاسلام يشجع أحدهم أخاه على ارتكاب بعض المآثم فيقول افعل هذا واثمه على ولم من مغرور بمثل هذا الضمان ثم اخبر الله تعالى عنهم بأنهم لا يحملون شيأ من خطاياهم ولا ريب أن هذا مخالف لما زعموا من أنهم يحملون أوزارهم فلهذا حكم الله عليهم بأنهم كاذبون ويجوز ان يكونوا كاذبين لأنهم وعدوا وفى قلوبهم نية الخلف ولا حاجة فى توجيه تسميتهم كاذبين

 الى التشبيه الذى ذكره فى الكشاف أما الجمع بين قوله (وماهم بحاملين) وبين قوله (وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم) فهو أن النفى راجع الى الحمل الذى يخفف عن صاحبه بسببه والاثبات يرجع الى أنهم يحملون وزر الاضلال ووزر الضلال مع أن أتباعهم حاملون وزر الضلال كما قال عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من وزره شئ قال (وليسئلن) سؤال تقريع (يوم القيامة عما كانوا يفترون) من أنه لا حشر وعلى تقدير وجوده يحملون

واختلف فى معنى قوله الا وجهه فقال بعضهم معناه كل شئ هالك الا هو * وقال آخرون معنى ذلك الا ما أريد به وجهه واستشهدوا لتأويلهم ذلك كذلك بقول الشاعر

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

وقوله له الحكم يقول له الحكم بين خلقه دون غيره ليس لأحد غيره معه فيهم حكم واليه ترجعون يقول واليه تردّون من بعد مماتكم فيقضى بينكم بالعدل فيجازى مؤمنيكم جزاءهم وكفاركم ماوعدهم

آخر تفسير سورة القصص

﴿ تفسير سورة العنكبوت ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ﴾ قال أبو جعفر وقد بينا معنى قول الله تعالى ذكره الم وذكرنا أقوال أهل التأويل فى تأويله والذى هو أولى بالصواب من أقوالهم عندنا بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فان معناه أظن الذين خرجوا يا محمد من أصحابك من أذى المشركين اياهم أن نتركهم بغير اختبار ولا ابتلاء امتحان بأن قالوا آمنا بك يا محمد فصدقناك فيما جئتنا به من عند الله كلا لنختبرهم ليتبين الصادق منهم من الكاذب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله آمنا وهم لا يفتنون قال يبتلون فى أنفسهم وأموالهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وهم لا يفتنون أى لا يبتلون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبى هاشم عن مجاهد فى قوله وهم لا يفتنون قال لا يبتلون فأن الاولى منصوبة بحسب والثانية منصوبة فى قول بعض أهل العربية بتعلق يتركوا بها وأن معنى الكلام على قوله أحسب الناس أن يتركوا لأن يقولوا آمنا فلما حذفت اللام الخافضة من لأن نصبت على ماذكرت وأما على قول غيره فهى فى موضع خفض باضمار الخافض ولا تكاد العرب تقول تركت فلانا أن يذهب فتدخل أن فى الكلام وانما تقول تركته يذهب وانما أدخلت أن ههنا لاكتفاء الكلام بقوله أن يتركوا اذ كان معناه أحسب الناس أن يتركوا وهم لا يفتنون من أجل أن يقولوا آمنا فكان قوله أن يتركوا مكتفية بوقوعها على الناس دون أخبارهم وان جعلت أن فى قوله أن يقولوا منصوبة بنية

عاش فلان ألف سنة يمكن أن يتوهم أنه يدعى ذلك تقريبا لا تحقيقا فاذا قال الاشهرا أو الاسنة زال ذلك الوهم وأيضا المقصود تثبيت النبى صلى الله عليه وسلم وذكر الألف الذى هو عقد معتبر أوصل الى هذا الغرض وانما جاء بالمميز فى المستثنى مخالفا لما فى المستثنى منه تجنبا من التكرار الخالى عن الفائدة وتوسعة فى الكلام قال بعض الاطباء العمر الطبيعى للانسان مائة وعشرون سنة فاعترضوا عليهم بعمر نوح عليه السلام وغيره وذلك أن المفسرين قالوا عمر نوح ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث فى قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة ويمكن أن يقال انهم أرادوا بالطبيعى ما كان أكثريا فى أعصارهم ولا ينافى هذا كون بعض الاعمار زائدا على هذا القدر بطريق خرق العادة على أن العادة قد تختلف باختلاف الاعصار والادوار ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أعمار أمتى ما بين الستين الى السبعين والطوفان ماعم كل المكان بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل وفى قوله (وهم ظالمون) دليل على أن العذاب أخذهم وهم مصرون على الظلم ولو كانوا قد تركوا لما أهلكهم والضمير فى قوله (وجعلناها) اما للحادثة أو للقصة أو للسفينة وأعاجيب هذه القصة تكرير وأحوال السفينة وأهوالها قد تقدمت مرارا ولا ريب أنها آيات يجب أن يستدل بها على موجدها ﴿ التأويل أقسم بفردانيته وبآلائه ونعمائه أنه مهما يكون من العبد التقرب اليه بأصناف العبودية يكون منه التقرب الى العبد بألطاف الربوبية يؤكده قوله أحسب الناس أى الناسون من أهل البطالة أن يتركوا بمجرد الدعوى ولا يطالبون بالبلوى فالمحبة والمحنة توأمان وبالامتحان يكرم الرجل أو يهان فمن زاد قدر معناه زاد قدر

بلواه فالبلاء للنفوس لاخراجها عن اوطان الكسل وتصريفها فى حسن العمل والبلاء على القلوب لتصفيتها من شين الرين لقبول نقوش الغيب والبلاء على الارواح لتجردها بالبوائق عن العلائق والبلاء على الاسرار فى اعتكافها فى مشاهدة الكشف بالصبر على آثار التجلى الى أن تصير مستهلكة فيه بافنائه وان أشد الفتن حفظ وجود التوحيد لئلا يجرى عليه نكر فى أوقات غلبات شواهد الحق فيظن أنه هو الحق لايدرى أنه من الحق ولا يقال انه الحق وعزيز من يهتدى الى ذلك أم حسب الذين فيه أن موجبات عمل السيئات سوادمرآة القلوب بصدا الحسبان ورين الكفران ليتوهموا أن يسبقونا بالعدوان عن طريق سنتنا فى الانتقام من أهل الحال والاجرام ساء ما يحكمون بالنجاة عن الدركات باتباع الشهوات هيهات هيهات من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت فان من رجى عمره فى رجاء لقائنا فهو الذى نبيح له النظر الى جمالنا وهو السميع لأنين المشتاقين العليم بطويات الصادقين ومن جاهد بالسعى فى طلبنا فانما يجاهد لنفسه لانها بالتخلية عن الاخلاق الذميمة وبالتحلية بالصفات الحميدة تخلص عن الامارية وتستأهل للمطمئنية فتستحق لجذبة ارجعى الى ربك والذين آمن قلوبهم بمحبتنا وعملوا الصالحات ببذل الوجود فى طلب جودنا لنكفرن عنهم سيئات وجودهم المجازى ولنجزينهم وجودا حقيقيا أحسن منه وان جاهداك لتشرك بى فيه اشارة الى أن المريد اذا تمسك بذيل شيخ كامل وتوجه الى الحضرة بعزيمة من عزائم الرجال فان منعه الوالدان عن ذلك فعليه أن لا يطيعهما لانه سبب ولادته فى عالم الارواح وهما سبب ولادته فى عالم الاشباح كما قال عيسى عليه السلام لن يلج ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فهو أحق برعاية الحقوق منهما جعل فتنة الناس كعذاب الله فيه أن المؤمن من كف الاذى والولى من يتحمل من الخلق الاذى ولا تترشح عنه الشكوى من البلوى كالارض يلقى عليها كل قبيح فينبت منها كل مليح والمنافق اذا لم يكن فى حماية خشية الله يفترسه خوف الخلق اذا أوذى فى الله وقال الذين كفروا فيه أن كافر النفس وصفاته يقولون بلسان الطبيعة الانسانية لموسى القلب والسر والروح وصفاتهم اتبعوا سبيلنا فى طلب الشهوات الحيوانية ولنحمل خطاياكم أى ندفع عنكم ضرر ما يرجع اليكم فى متابعة شهوات الدنيا وطيباتها وما هم بحاملين شيأ من خطاياهم وهو العمى والصمم والبكم وسائر الصفات النفسانية

تكرير أحسب كان جائزا فيكون معنى الكلام أحسب الناس أن يتركوا أحسبوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد اختبرنا الذين من قبلهم من الامم ممن أرسلنا اليهم رسلنا فقالوا مثل ما قالته أمتك يا محمد باعدائهم وتمكيننا اياهم من أذاهم كموسى اذ أرسلناه الى بنى اسرائيل فابتليناهم بفرعون وملئهم وكعيسى اذ أرسلناه الى بنى اسرائيل فابتلينا من اتبعه بمن تولى عنه فكذلك ابتلينا أتباعك بمخالفيك من أعدائك فليعلمن الله الذين صدقوا منهم فى قيلهم آمنا وليعلمن الكاذبين منهم فى قيلهم ذلك والله عالم بذلك منهم قبل الاختبار وفى حال الاختبار وبعد الاختبار ولكن معنى ذلك وليظهرن الله صدق الصادق منهم فى قيله آمنا بالله من كذب الكاذب منهم بابتلائه اياه بعدوه ليعلم صدقه من كذبه أولياؤه على نحو ما قد بيناه فيما مضى قبل وذكر أن هذه الآية نزلت فى قوم من المسلمين عذبهم المشركون ففتن بعضهم وصبر بعضهم على أذاهم حتى أتاهم الله بفرج من عنده ذكر الرواية بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عبد الله بن عبيد بن عمير يقول نزلت يعنى هذه الآية الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا الى قوله وليعلمن الكاذبين فى عمار بن ياسر اذ كان يعذب فى الله * وقال آخرون بل نزل ذلك من أجل قوم كانوا قد أظهروا الاسلام بمكة وتخلفوا عن الهجرة والفتنة التى فتن بها هؤلاء القوم على مقالة هؤلاء هى الهجرة التى امتحنوا بها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطر عن الشعبى قال انها نزلت يعنى الم أحسب الناس أن يتركوا الآيتين فى أناس كانوا بمكة أقروا بالاسلام فكتب اليهم أصحاب محمد نبى الله صلى الله عليه وسلم من المدينة انه لا يقبل منكم اقرار بالاسلام حتى تهاجروا فخرجوا عامدين الى المدينة فاتبعهم المشركون فردوهم فنزلت فيهم هذه الآية فكتبوا اليهم انه قد نزلت فيكم آية كذا وكذا فقالوا نخرج فان اتبعنا أحد قاتلناه قال فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم ثم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فأنزل الله فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولقد فتنا قال ابتلينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبى هاشم عن مجاهد ولقد فتنا الذين من قبلهم قال ابتلينا الذين من قبلهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى هاشم عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم أى ابتلينا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أم حسب الذين يعملون السيآت أن يسبقونا ساء ما يحكمون ﴾ يقول تعالى ذكره أم حسب الذين يشركون بالله فيعبدون معه غيره وهم المعنيون بقوله الذين يعملون السيآت

ولكن يحملون أثقالهم هذه الاوقات مع الآفات التى تختص بها والله أعلم بالصواب ﴿وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبدون من دون الله أوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا فى الارض (٨٤) فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شئ قدير يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون وما أنتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتى وأولئك لهم عذاب أليم فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون وقال انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم فى الحيوة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين فآمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين ولوطا اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون فى ناديكم المنكر فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرنى على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين ولما أن جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا فى الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين وعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان

أن يسبقونا يقول أن يعجزونا فيفوتونا بأنفسهم فلا نقدر عليهم فننتقم منهم لشركهم بالله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم حسب الذين يعملون السيآت أى الشرك أن يسبقونا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أن يسبقونا أن يعجزونا وقوله ساء ما يحكمون يقول تعالى ذكره ساء حكمهم الذى يحكمون بأن هؤلاء الذين يعملون السيآت يسبقوننا بأنفسهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغنى عن العالمين) يقول تعالى ذكره من كان يرجو الله يوم لقائه ويطمع فى ثوابه فان أجل الله الذى أجله لبعث خلقه للجزاء والعقاب لآت قريبا وهو السميع يقول والله الذى يرجو هذا الراجى بلقائه ثوابه السميع لقوله آمنا بالله العليم بصدق قيله انه قد آمن من كذبه فيه وقوله ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه يقول ومن جاهد عدوه من المشركين فانما يجاهد لنفسه لانه يفعل ذلك ابتغاء الثواب من الله على جهاده والهرب من العقاب فليس بالله الى فعله ذلك حاجة وذلك أن الله غنى عن جميع خلقه له الملك والخلق والامر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيآتهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون﴾ يقول تعالى ذكره والذين آمنوا بالله ورسوله فصح ايمانهم عند ابتلاء الله اياهم وفتنته لهم ولم يرتدوا عن أديانهم بأذى المشركين اياهم وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيآتهم التى سلفت منهم فى شركهم ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون يقول ولنثيبنهم على صالحات أعمالهم فى اسلامهم أحسن ما كانوا يعملون فى حال شركهم مع تكفيرنا سيآت أعمالهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره ووصينا الانسان فيما أنزلنا الى رسولنا بوالديه أن يفعل بهما حسنا واختلف أهل العربية فى وجه نصب الحسن فقال بعض نحويى البصرة نصب ذلك على نية تكرير وصينا وكأن معنى الكلام عنده ووصينا الانسان بوالديه ووصيناه حسنا وقال قد يقول الرجل وصيته خيرا أى بخير وقال بعض نحويى الكوفة معنى ذلك ووصينا الانسان أن يفعل حسنا ولكن العرب تسقط من الكلام بعضه اذا كان فيما بقى الدلالة على ماسقط وتعمل ما بقى فيما كان يعمل فيه المحذوف فنصب قوله حسنا وان كان المعنى ما وصفت وصينا لانه قد ناب عن الساقط وأنشد فى ذلك

عجبت من دهماء اذ تشكونا * ومن أبى دهماء اذ يوصينا * خيرا بها كأننا جافونا

وقال معنى قوله يوصينا خيرا أن نفعل بها خيرا فاكتفى بيوصينا منه وقال ذلك نحو قوله فطفق مسحا أى يمسح مسحا وقوله وان جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما يقول ووصينا الانسان

ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من
أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون مثل الذين اتخذوا من
دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ۞ القراآت أولم تروا بتاء الخطاب حمزة
وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل النشاءة بفتح الشين بعدها ألف ممدودة حيث كان ابن كثير وأبو عمرو مودة

الانسان فقلنا له ان جاهدك والداك لتشرك بى ما ليس لك به علم أنه ليس لى شريك فلا تطعهما
فتشرك بى ما ليس لك به علم ابتغاء مرضاتهما ولكن خالفهما فى ذلك الى مرجعكم يقول تعالى ذكره
الى معادكم ومصيركم يوم القيامة فأنبئكم بما كنتم تعملون يقول فأخبركم بما كنتم تعملون فى الدنيا
من صالح الاعمال وسيآتها ثم أجازيكم عليها المحسن بالاحسان والمسىء بما هو أهله وذكر أن هذه
الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب سعد بن أبى وقاص ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ووصينا الانسان بوالديه حسنا الى قوله فأنبئكم
بما كنتم تعملون قال نزلت فى سعد بن أبى وقاص لما هاجر قالت أمه والله لا يظلنى بيت حتى يرجع
فأنزل الله فى ذلك أن يحسن اليهما ولا يطيعهما فى الشرك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين
آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره والذين آمنوا بالله ورسوله
وعملوا الصالحات من الاعمال وذلك أن يؤدوا فرائض الله ويجتنبوا محارمه لندخلنهم فى الصالحين
فى مدخل الصالحين وذلك الجنة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله
فاذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم أوليس الله
بأعلم بما فى صدور العالمين﴾ يقول تعالى ذكره ومن الناس من يقول أقررنا بالله فوحدناه فاذا آذاه
المشركون فى اقراره بالله جعل فتنة الناس اياه فى الدنيا كعذاب الله فى الآخرة فارتد عن ايمانه بالله
راجعا على الكفر به ولئن جاء نصر من ربك يا محمد أهل الايمان به ليقولن هؤلاء المرتدون عن ايمانهم
الجاعلون فتنة الناس كعذاب الله انا كنا أيها المؤمنون معكم ننصركم على أعدائكم كذبا وافكا يقول الله
أوليس الله بأعلم أيها القوم من كل أحد بما فى صدور جميع خلقه القائلين آمنا بالله فاذا أوذى فى الله
ارتد عن دين الله وغيرهم فكيف يخادع من كان لا يخفى عليه خافية ولا يستتر عنه سر ولا علانية
وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى
قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا
أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال فتنته أن يرتد عن دين الله اذا أوذى فى الله حدثنى
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء
جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فاذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى قوله
وليعلمن المنافقين قال أناس يؤمنون بألسنتهم فاذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم افتتنوا
فجعلوا ذلك فى الدنيا كعذاب الله فى الآخرة حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول
أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية نزلت فى ناس
من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون فاذا أوذوا وأصابهم بلاء من المشركين رجعوا الى الكفر مخافة
من يؤذيهم وجعلوا اذى الناس فى الدنيا كعذاب الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب

بالرفع بينكم بالجر على الاضافة ابن
كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب
وعلى وأبو زيد عن المفضل مودة
بالرفع بينكم بالفتح الشمونى والبرجمى
مودة بالنصب بينكم على الاضافة
حمزة وحفص الباقون مودة
بالنصب بينكم بالفتح ربى انه بفتح
الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو انكم
بهمز واحد أينكم بهمزة بعدها ياء
ابن كثير ونافع غير قالون وسهل
ويعقوب زيد مثله بزيادة مدة
فى الثانية يزيد وقالون كلاهما مثل
هذه الثانية أبو عمرو والاولى بهمزة
واحدة الثانية بهمزتين ابن عامر
وحفص هشام يدخل بينهما مدة
الباقون بهمزتين فيهما أئنكم كنظائره
لننجينه بسكون النون من الانجاء
يعقوب وحمزة وعلى وخلف سىء
بهم كما ذكر فى هود ومنجوك من
الانجاء ابن كثير ويعقوب وحمزة
وعلى وخلف وعاصم غير حفص
والمفضل منزلون بالتشديد ابن عامر
وثمود غير مصروف فى الحالين حمزة
وحفص وسهل ويعقوب ۞ الوقوف
واتقوه ط تعلمون ٥ افكا ط
واشكروا له ط ترجعون ٥ من
قبلكم ج للعطف مع الاختلاف
بالاثبات والنفى المبين ٥
يعيده ط يسير ٥ الاخرة ط
قدير ٥ ج لان ما بعده يصلح
وصفا واستئنافا من يشاء ط
لانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتفاق الجملتين تقلبون ٥ السماء ز فصلا بين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين نصير ٥ أليم ٥
النار ط يؤمنون ٥ أوثانا ج لمن قرأ مودة بالرفع الدنيا ج لاختلاف الجملتين والفصل بين تباين الدارين بعضا ط لاختلاف الجملتين
مع اتحاد المقصود من ناصرين ٥ قيل لا وقف لتعلق الفاء لوط م لان قوله وقال فاعله ابراهيم ولو وصل لأوهم اتحاد الفاعل ربى ط
الحكيم ٥ الدنيا ج للابتداء بان مع واو العطف الصالحين ٥ الفاحشة ز لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا أو وصفا العالمين ٥ المنكر ط

لانتهاء الخطاب لابتداء الجواب الصادقين ٥ المفسدين ٥ بالبشرى لا لأن قالوا جواب لما القرية ج للابتداء بان مع احتمال التعليل ظالمين ٥ وقد يوصل دلالة على تدارك ابراهيم لوطا ط بمن فيها ج لأن لام التوكيد تقتضى قسما أى والله لننجينه مع تمام المقصود فى التنجية الا امرأته ج لان ما بعده يصلح مستأنفا فى النظم ولكنه حال المرأة لان المستثنى مشبه بالمفعول أى يستثنى امرأته كائنة من الغابرين ولا تحزن ط فصلا بين البشارتين (٨٦) وتوفير الفرح الغابرين ٥ يفسقون ٥ يعقلون ٥ شعيبا لا لتعلق الفاء مفسدين ٥ جاثمين ٥ لان عادا يحتمل أن يكون منصوبا بأخذتهم أو بمحذوف أى واذكر وهذا أوجه لأن قوله وقد تبين حال ولا يحسن أن يكون عامله فأخذتهم والأوجه انتصابه بمحذوف وهو اذكر أو أهلكنا مساكنهم ط لان التقدير مقدرين وعامله فأخذتهم مستبصرين ٥ ج للعطف وهامان يحتمل عندى الوقف وقيل لا بناء على أن قوله ولقد جاءهم حال عامله فأخذتهم سابقين ٥ لانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتفاق الجملتين بذنبه ط وكذلك حاصبا ط وأخذته الصيحة ط وخسفنا به الارض ط وأغرقنا ط لعطف الجمل والوقف أوجه تفصيلا لانواع النقم وامهالا لفرصة الاعتبار يظلمون ٥ العنكبوت ج لان ما بعده يصلح وصفا واستئنافا بينا ط العنكبوت ج لان وهن بيت العنكبوت معلق يعلمون ٥ ۞ التفسير قوله (وابراهيم) منصوب بمضمر وهو اذكر وقوله (اذ قال) بدل منه بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل على ما فيها أى اذكر وقت قوله لقومه وجوز أن يكون معطوفا على نوحا فأورد عليه أن الارسال قبل الدعوة فكيف يكون وقت الدعوة ظرفا للارسال وأجيب بأن الارسال أمر ممتد الى أوان الدعوة أو المراد أرسلناه حين كان صالحا لأن يقول لقومه اعبدوا الله خصوه بالعبادة واتقوا مخالفته (ذلكم) الاخلاص والتقوى (خير لكم ان كنتم تعلمون) كفروا أما العبادة فلانها غاية الخضوع فلا تصلح الا لمن هو فى غاية الكمال فضلا عن الجماد وأما اتقاء خلافه فلأن من قدر على اهلاك الماضين فهو قادر على اهلاك الباقين وتعذيبهم اذا عصوه فالعاقل من يحذر خلاف القادر ثم بين بقوله (انما تعبدون من دون الله أوثانا) أن الذى يعبدونه فى غاية الخسة لانه صنم لا روح له ولا ظلم أشنع من وضع الأخس موضع الأشرف وبين بقوله (وتخلقون افكا) أن الذين يزعمون أنها

قال قال ابن زيد فى قول الله فاذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال هو المنافق اذا أوذى فى الله رجع عن الدين وكفر وجعل فتنة الناس كعذاب الله وذكر أن هذه الآية نزلت فى قوم من أهل الايمان كانوا بمكة فخرجوا مهاجرين فأدركوا وأخذوا فأعطوا المشركين لما نالهم أذاهم ما أرادوا منهم ذكر الخبر بذلك حدثنا أحمد بن منصور الرمادى قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا محمد بن شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون باسلامهم فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم فأصيب بعضهم قبل بعض فقال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفر والهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم الى آخر الآية قال فكتب الى من بقى بمكة من المسلمين بهذه الآية أن لا عذر لهم فخرجوا فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة فنزلت فيهم هذه الآية ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أوذى فى الله جعل فتنة الناس كعذاب الله الى آخر الآية فكتب المسلمون اليهم بذلك فخرجوا وأيسوا من كل خير ثم نزلت فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا وقتل من قتل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أذوى فى الله الى قوله وليعلمن المنافقين قال هذه الآيات أنزلت فى القوم الذين ردهم المشركون الى مكة وهذه الآيات العشر مدنية الى ههنا وسائرها مكى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين ﴾ يقول تعالى ذكره وليعلمن الله أولياء الله وحزبه أهل الايمان بالله منكم أيها القوم وليعلمن المنافقين منكم حتى يميزوا كل فريق منكم من الفريق الآخر باظهار الله ذلك منكم بالمحن والابتلاء والاختبار وبمسارعة المسارع منكم الى الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام وتثاقل المتثاقل منكم عنها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون ﴾ يقول تعالى ذكره وقال الذين كفروا بالله من قريش للذين آمنوا بالله منهم اتبعوا سبيلنا يقول قالوا كونوا على مثل ما نحن عليه من التكذيب بالبعث بعد الممات وجحود الثواب والعقاب على الاعمال ولنحمل خطاياكم يقول قالوا فانكم ان اتبعتم سبيلنا فى ذلك فبعثتم من بعد الممات وجوزيتم على الاعمال فانا نتحمل آثام خطاياكم حينئذ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم قال قول كفار قريش بمكة لمن آمن منهم يقول قالوا لا نبعث نحن ولا أنتم فاتبعونا ان كان عليكم شئ فهو علينا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وقال الذين

شفعاؤهم عند الله كذب وزور ثم ذكرهم أنهم لا يقدرون على نفع ولا على ايصال رزق أى رزق كان ثم أشار بقوله (فابتغوا عند الله الرزق) الى أن هذه الهبة والرزق الموعود فى قوله وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها يجب أن يطلب من الله فقط واذا كان الرزق منه فالشكر يجب أن يكون له ثم بين بقوله (اليه ترجعون) أن المعاقب والمثيب هو وحده فلا رهبة الا منه ولا رغبة الا فيه ثم ان قوله (وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم) الى قوله فما كان جواب قومه ان كان اعتراضا خطابا للكفار قريش (٨٧) فظاهر وان كان تتمة قول ابراهيم فالامم المتقدمة عليه اما قوم نوح وقوم ادريس وقوم شيث وقوم آدم واما قوم نوح وحده وعبر عن أمته بالامم لانه عاش ألف سنة وأكثر فمضت عليه القرون وكان كل قرن يوصون من بعدهم من الابناء أن يكذبوا نوحا والبلاغ ذكر المسائل والابانة واقامة البرهان عليه وفيه دليل على أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز والا لم يكن البلاغ مبينا وحين بين التوحيد والرسالة شرع فى بيان المعاد فان هذه الاصول الثلاثة لا تكاد تنفصل فى الذكر الالهى فقال (أولم يروا) أى ألم يعلموا بالبرهان النير القائم مقام الرؤية (كيف يبدئ الله الخلق) ثم يعيده أما ابداء الخلق المطلق فلان المخلوق لا بد له من خالق أول تنتهى اليه سلسلة المخلوقات وأما خلق الانسان بل كيفيته فانه كالمشاهد المحسوس فانا نرى النطفة وقعت فى الرحم فدارت عليها الاطوار حتى حصلت خلقا آخر وأما الاعادة فلانها أهون فى القياس العقلى ولهذا ختم الآية بقوله (ان ذلك على الله يسير) وحين أشار الى العلم الحدسى الحاصل من غير طلب أمر نبينا صلى الله عليه وسلم أوحى لابراهيم قول ربه له (قل سيروا فى الارض) أى ان لم يحصل لكم الحدس المذكور فسيروا فى أقطار الارض وتفكروا فى كيفية تكون المواليد الثلاثة المعادن والنبات والحيوان حتى يفضى بكم النظر الى العيان فالآية الاولى اشارة الى ما هو كالمركوز فى الاذهان ولهذا قال بطريق الاستفهام أولم يروا الآية الثانية أمر بالنظر المؤدى الى العلم والايقان على تقدير عدم حضور ذلك البيان والعيان وانما قال أولا كيف يبدئ بلفظ المستقبل وثانيا كيف بدأ بلفظ الماضى لان العلم الحدسى حاصل فى كل حال وأما العلم الاستقرائى فلا يفيد اليقين الا فيما شاهد وتتبع فكأنه قيل ان لم يحصل لكم العلم بأن الله فى كل حال موصوف بالابداء والاعادة فانظروا فى أصناف المخلوقات حتى تعرفوا

كفروا هم القادة من الكفار قالوا لمن آمن من الأتباع اتركوا دين محمد واتبعوا ديننا وهذا أعنى قوله اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وان كان خرج مخرج الامر فان فيه تأويل الجزاء ومعناه ما قلت ان اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم كما قال الشاعر

فقلت ادعى وأدع فان أندى * لصوت أن ينادى داعيان

يريد ادعى ولأدع ومعناه ان دعوت دعوت وقوله وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون وهذا تكذيب من الله للمشركين القائلين للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يقول جل ثناؤه كذبوا فى قيلهم ذلك لهم ما هم بحاملين من آثام خطاياهم من شئ انهم لكاذبون فيما قالوا لهم ووعدوهم من حمل خطاياهم ان هم اتبعوهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون﴾ يقول تعالى ذكره وليحملن هؤلاء المشركون بالله القائلون للذين آمنوا به اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم أوزار أنفسهم وآثامها وأوزار من أضلوا وصدوا عن سبيل الله مع أوزارهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يكذبون فى الدنيا بوعدهم اياهم الأباطيل وقيلهم لهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم فيفترون الكذب بذلك وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليحملن أثقالهم أى أوزارهم وأثقالا مع أثقالهم يقول وأوزارا من أضلوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وقرأ قوله وليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قال فهذا قوله وأثقالا مع أثقالهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون﴾ وهذا وعيد من الله تعالى ذكره هؤلاء المشركين من قريش القائلين للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزننك يا محمد ما تلقى من هؤلاء المشركين أنت وأصحابك من الأذى فانى وان أمليت لهم فأطلت املاءهم فان مصير أمرهم الى البوار ومصير أمرك وأمر أصحابك الى العلو والظفر بهم والنجاة مما يحل بهم من العقاب كفعلنا ذلك بنوح اذ أرسلناه الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما يدعوهم الى التوحيد وفراق الآلهة والاوثان فلم يزدهم ذلك من دعائه اياهم الى الله من الاقبال اليه وقبول ما أتاهم به من النصيحة من عند الله الا فرارا وذكر أنه أرسل الى قومه وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة كما حدثنا نصر بن على الجهضمى قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عون ابن أبى شداد قال ان الله أرسل نوحا الى قومه وهو ابن خمسين وثلثمائة سنة فأخذهم الطوفان يقول تعالى ذكره فأهلكهم الماء الكثير وكل ماء كثير فاش طام فهو عند العرب طوفان سيلا كان أو غيره وكذلك الموت اذا كان فاشيا كثيرا فهو أيضا عندهم طوفان ومنه قول الراجز * أفناهم طوفان موت جارف *

أنه كيف بدأها ثم تستدلوا من ذلك على أنه ينشئها النشأة الثانية فهذا عطف على المعنى كأنه قال وانظروا كيف بدا هذا وتكلف جار الله فقال هو معطوف على جملة قوله أولم يروا كما قال قوله ثم يعيده اخبار على حياله وليس بمعطوف على يبدئ ثم فى اقامة اسم الله مقام الضمير فى قوله (ثم الله ينشئ النشأة) اشارة الى أنه لا يقدر على هذه النشأة الا المعبود الكامل الذات المتصف بالعلم والحياة وبسائر نعوت الجلال وحين ذكر دلائل الانفس والآفاق صرح بالنتيجة الكلية فقال (ان الله على كل شئ) من الابداء والاعادة (قدير) وكذا على التكليف والجزاء تقريره قوله (يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون) يقال قلب فلان فى مكانه اذا أردى وفى الآية لطائف منها أنه قدم التعذيب على الرحمة مع قوله سبقت رحمتى غضبى لان الآية مسوقة لتهديد المكذبين ومع ذلك لم يخل الكلام عن ذكر الرحمة وانه يؤكد قوله سبقت رحمتى غضبى ومنها أنه لم يقل يعذب الكافر ويرحم المؤمن اظهارا للهيبة الالهية ومنها أنه قال أولا واليه ترجعون ثم أعاده ههنا لان التعذيب والرحمة قد يكونان عاجلين وكأنه قال وان تأخرتوا بكم وعقابكم فان الينا ايابكم وعلينا حسابكم وعندنا يدخر لكم ذلك فلا تظنوا فواته يؤكده قوله وما أنتم بمعجزين وفيه أن الانقلاب اليه لا منه وذلك أن الاعجاز اما بالهرب واما مع الثبات وقد نفى الأول بقوله (وما أنتم بمعجزين فى الارض ولا فى السماء) أى لو هبطتم الى موضع السمك فى الماء أو صعدتم الى محل السماك فى السماء لم تخرجوا من قبضة قدرة الله وقدم الارض على السماء لان السماء أبعد وأفسح أى ان هربتم من حكمه وقضائه فى الارض الفسيحة أو فى السماء التى هى أفسح منها وأبعد فانكم لا تفوتون الله والمراد لا تعجزونه كيفما هبطتم فى أعماق الارض أو علوتم الى البروج المشيدة الذاهبة فى السماء كقوله ولو كنتم فى بروج مشيدة أو أراد أى لا تعجزون بلاءه الظاهر فى الارض أو النازل من السماء وجوز بعضهم أن يراد وما أنتم بمعجزين من فى الارض ولا فى السماء بحذف الموصول واقتصر فى الشورى على قوله وما أنتم بمعجزين فى الارض لانه خطاب للمؤمنين ونفى الثانى بقوله (وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) لان الركن الشديد الذى يستند اليه اما ولى يشفع أو ناصر يدفع والاول أسهل الطريقين فلذلك قدم الولى على النصير ثم خص الوعيد

* وبنحو قولنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأخذهم الطوفان قال هو الماء الذى أرسل عليهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول الطوفان الغرق وقوله وهم ظالمون يقول وهم ظالمون أنفسهم بكفرهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأنجيناه وأصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره فأنجينا نوحا وأصحاب سفينته وهم الذين حملهم فى سفينته من ولده وأزواجهم وقد بينا ذلك فيما مضى قبل وذكرنا الروايات فيه فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وجعلناها آية للعالمين يقول وجعلنا السفينة التى أنجيناه وأصحابه فيها عبرة وعظة للعالمين وحجة عليهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأنجيناه وأصحاب السفينة الآية قال أبقاها الله آية للناس بأعلى الجودى ولو قيل معنى وجعلناها آية للعالمين وجعلنا عقوبتنا اياهم آية للعالمين وجعل الهاء والالف فى قوله وجعلناها كناية عن العقوبة أو السخط ونحو ذلك اذ كان قد تقدم ذلك فى قوله فأخذهم الطوفان وهم ظالمون كان وجها من التأويل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر أيضا يا محمد ابراهيم خليل الرحمن اذ قال لقومه اعبدوا الله أيها القوم دون غيره من الاوثان والاصنام فانه لا اله لكم غيره واتقوه يقول واتقوا سخطه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون ماهو خير لكم مما هو شر لكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انما تعبدون من دون الله أوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل خليله ابراهيم لقومه انما تعبدون أيها القوم من دون الله أوثانا يعنى مثلا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما تعبدون من دون الله أوثانا أصناما واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وتخلقون افكا فقال بعضهم معناه وتصنعون كذبا ذكر من قال ذلك حدثنا على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله وتخلقون افكا يقول تصنعون كذبا * وقال آخرون وتقولون كذبا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وتخلقون افكا يقول وتقولون افكا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتخلقون افكا يقول تقولون كذبا * وقال آخرون بل معنى ذلك وتنحتون افكا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله وتخلقون افكا قال تنحتون تصورون افكا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتخلقون افكا

بالكافرين بآياته أى بدلائل الوحدانية و بالكتب والمعجزات وفى زيادة قوله (أولئك) اشارة الى أن اليأس من الرحمة منحصر فيهم لقوله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ونسبة اليأس اليهم اما على سبيل الاخبار عن حالهم يوم القيامة أو على سبيل وصف الحال فان وصف المؤمن أن يكون راجيا خاشيا ونعت الكافر أن لا يخطر بباله خوف ولا رجاء بل يكون خائفا كما قيل الخائن خائف وجوز فى الكشاف أن يكون على طريقة التشبيه كأنه يشبه حالهم فى انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من رحمة الله ولعله ذهب الى هذا التشبيه لان اليأس من رحمة الله متوقف على الاعتراف بالله وبرحمته والكافر غير معترف بواحد من الامرين ثم بين بتكرير أولئك فى قوله (وأولئك لهم عذاب أليم) أن كل واحد من الوعيدين لا يوجد الا فيهم وان كان الوعيدان متلازمين فى الحقيقة ثم حكى أن جواب قوم ابراهيم لم يكن الا أن قالوا فيما بينهم أو قال واحد ورضى به الباقون (اقتلوه) بالسيف ونحوه (أو حرقوه) بالنار وهذا ليس جوابا فى الحقيقة ولكنه كقولهم عتابك السيف وفيه بيان جهالتهم أنهم وضعوا الوعيد موضع الائتمار للنصيحة والاذعان للحق ثم بين أنهم اتفقوا على تحريقه فأنجاه من النار والقصة مذكورة فى سورة الانبياء (ان فى ذلك) الانجاء (لآيات) جمع الآية لعظم تلك الحالة كقوله ان ابراهيم كان أمة أو لأنها مشتملة على أحوال عجيبة كالرمى من المنجنيق من غير أن لحق به ضرر وكما يروى أن النار صارت عليه روحا وريحانا الى غير ذلك وانما قال فى قصة نوح عليه السلام وجعلناها آية ولم يذكر الجعل ههنا لأن الخلاص من مثل تلك النار آية فى نفسه وأما السفينة فقد جعلها الله آية بأن أحدث الطوفان وصانها عن الغرق ويمكن ان يقال ان الصون عن النار أعجب من الصون عن الماء فلذلك وحد الآية هناك وجمعها ههنا

أى تصنعون أصناما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتخلقون افكا الأوثان التى ينحتونها بأيديهم * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه وتصنعون كذبا وقد بينا معنى الخلق فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع فتأويل الكلام اذا انما تعبدون من دون الله أوثانا وتصنعون كذبا وباطلا (١) وانما فى قوله افكا مردود على انما كقول القائل انما تفعلون كذا وانما تفعلون كذا وقرأ جميع قراء الامصار وتخلقون افكا بتخفيف الخاء من قوله وتخلقون وضم اللام من الخلق وذكر عن أبى عبد الرحمن السلمى أنه قرأ وتخلقون افكا بفتح الخاء وتشديد اللام من التخليق والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه وقوله ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا يقول جل ثناؤه أن أوثانكم التى تعبدونها لا تقدر أن ترزقكم شيأ فابتغوا عند الله الرزق يقول فالتمسوا عند الله الرزق لا من عند أوثانكم تدركوا ما تبتغون من ذلك واعبدوه يقول وذلوا له واشكروا له على رزقه اياكم ونعمه التى أنعمها عليكم يقال شكرته وشكرت له أفصح من شكرته وقوله اليه ترجعون يقول الى الله تردون من بعد مماتكم فيسألكم عما أنتم عليه من عبادتكم غيره وأنتم عباده وخلقه وفى نعمه تتقلبون ورزقه تأكلون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين﴾ يقول تعالى ذكره وان تكذبوا أيها الناس رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما دعاكم اليه من عبادة ربكم الذى خلقكم ورزقكم والبراءة من الأوثان فقد كذبت جماعات من قبلكم رسلها فيما دعتهم اليه الرسل من الحق فحل بها من الله سخطه ونزل بها منه عاجل عقوبته فسبيلكم سبيلها فيما هو نازل بكم بتكذيبكم اياه وما على الرسول الا على البلاغ المبين يقول وما على محمد الا أن يبلغكم عن الله رسالته ويؤدى اليكم ما أمره بأدائه اليكم ربه ويعنى بالبلاغ المبين الذى يبين لمن سمعه ما يراد به ويفهم به ما يعنى به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شئ قدير﴾ يقول تعالى ذكره أولم يروا كيف يستأنف الله خلق الاشياء طفلا صغيرا ثم غلاما يافعا ثم رجلا مجتمعا ثم كهلا يقال منه أبد أو أعاد وبدأ وأعاد لغتان بمعنى واحد وقوله ثم يعيده يقول ثم هو يعيده من بعد فنائه وبلاه كما بدأه أول مرة خلقا جديدا لا يتعذر عليه ذلك ان ذلك على الله يسير سهل كما كان يسيرا عليه ابداؤه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده بالبعث بعد الموت وقوله قل سيروا فى الارض يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للمنكرين للبعث بعد الممات الجاحدين الثواب والعقاب سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الله الأشياء وكيف أنشأها وأحدثها وكما أوجدها وأحدثها ابتداء فلم يتعذر عليه احداثها مبتدئا فكذلك لا يتعذر عليه انشاؤها معيدا ثم الله ينشئ النشأة الآخرة يقول ثم الله يبدئ تلك البدأة الآخرة بعد الفناء * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا

(١) لعل مراده وانما المقدرة فى قوله افكا مردودا الخ والمقصود منه واضح اه كتبه مصححه

وانما قال هناك آية للعالمين وههنا الآيات لقوم يؤمنون لان تلك السفينة بقيت أعواما حتى مرّ عليها الناس ورأوها فحصل العلم بها لكل أحد أو نقول جنس السفينة حصلت بعد ذلك فما بين الناس فكانت آية للعالمين وأما تبريد النار فلم يبق من ذلك أثر فلم يظهر لمن بعده الا بطريق الايمان به * وههنا لطيفة وهي أن الله تعالى جعل النار بردا وسلاما على ابراهيم بسبب اهتدائه في نفسه وهدايته لغيره وقال قد كان لكم أسوة حسنة في ابراهيم فحصل للمؤمنين بشارة بأن الله سيجعل النار على المؤمن المهتدي بردا وسلاما ثم حكى أنه بعد أن خرج من النار دعا الى النصيحة والدعاء لقومه الى التوحيد والاخلاص وذلك قوله (وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة) قال جار الله من قرأ بالنصب بغير اضافة أو باضافة فعلى وجهين أحدهما التعليل أي لتتوددوا بينكم وتتواصلوا لاتفاقكم وائتلافكم على عبادتها كما يتفق الناس على مذهب فيكون بينهم نسبة من ذلك الوجه الثاني أن يكون مفعولا ثانيا على حذف المضاف أو على أن المصدر بمعنى المفعول أي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم واتخذتموها مودودة بينكم ومن قرأ بالرفع باضافة او بغير اضافة فعلى وجهين أيضا أن يكون خبر الان على أن ما موصولة والتقدير ان التي اتخذتموها اوثانا هي سبب مودة بينكم أو مودودة بينكم وأن يكون خبر مبتدا محذوف أي هي مودودة أو سبب مودة وعلى هذا فالوقف على أوثانا حسن كما مر (ثم يوم القيامة) يقوم بين العبدة وكذا بينهم وبين أوثانهم التباغض والتلاعن نظيره كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا والتحقيق فيه أنهم غلبت عليهم الجسمية ولذاتها فلهذا ألفوا الاصنام ولم تقبل عقولهم موجودا منزها عن الاجسام وخواصها فلا جرم اذا رفعت الحجب وكشف الغطاء عن عالم الارواح كما زالت نسبة الجسمية وظهرت الآلام الروحانية وعذبوا بنار الحسران والحرمان من غير شفعاء ولا أعوان فلذلك قال (ومأواكم النار

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق خلق السموات والارض ثم الله ينشئ النشأة الآخرة أي البعث بعد الموت حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة قال هي الحياة بعد الموت وهو النشور وقوله ان الله على كل شئ قدير يقول تعالى ذكره ان الله على انشاء جميع خلقه بعد افنائه كهيئته قبل فنائه وعلى غير ذلك مما يشاء فعله قادر لا يعجزه شئ أراده ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقلبون وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء ومالكم من دون الله من ولي ولا نصير﴾ يقول تعالى ذكره ثم الله ينشئ النشأة الآخرة خلقه من بعد فنائهم فيعذب من يشاء منهم على ما أسلف من جرمه في أيام حياته ويرحم من يشاء منهم ممن تاب وآمن وعمل صالحا واليه تقلبون يقول واليه ترجعون وترّدون وأما قوله وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء فان ابن زيد قال في ذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء قال لا يعجزه أهل الارضين في الارضين ولا أهل السموات في السموات ان عصوه وقرأ مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقال في ذلك بعض أهل العربية من أهل البصرة وما أنتم بمعجزين في الارض ولا من في السماء معجزين قال وهو من غامض العربية للضمير الذي لم يظهر في الثاني قال ومثله قول حسان ابن ثابت

أمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

أراد ومن ينصره ويمدحه فأضمر من قال وقد يقع في وهم السامع أن النصر والمدح لمن هذه الظاهرة ومثله في الكلام أكرم من أتاك وأتى أباك وأكرم من أتاك ولم يأت زيدا يريد ومن لم يأت زيدا فيكتفي باختلاف الافعال من اعادة من كأنه قال أمن يهجو ومن يمدحه ومن ينصره ومنه قول الله عز وجل ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار وهذا القول أصح عندي في المعنى من القول الآخر ولو قال قائل معناه ولا أنتم بمعجزين في الارض ولا أنتم لو كنتم في السماء بمعجزين كان مذهبا وقوله ومالكم من دون الله من ولي ولا نصير يقول وما كان لكم أيها الناس من دون الله من ولي يلي أموركم ولا نصير ينصركم من الله ان أراد بكم سوأ ولا يمنعكم منه ان أحل بكم عقوبته ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم﴾ يقول تعالى ذكره والذين كفروا حجج الله وأنكروا أدلته وجحدوا لقاءه والورود عليه يوم تقوم الساعة أولئك يئسوا من رحمتي يقول تعالى ذكره أولئك يئسوا من رحمتي في الآخرة لما عاينوا ما أعد لهم من العذاب وأولئك لهم عذاب موجع فان قال قائل وكيف اعترض بهذه الآيات من قوله وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم الى قوله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون وترك ضمير قوله فما كان جواب قومه وهو من قصة ابراهيم وقوله ان الذين تعبدون من دون الله الى قوله فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون قيل فعل ذلك كذلك لان الخبر عن أمر نوح وابراهيم وقومهما وسائر من ذكر الله من الرسل والامم في هذه السورة وغيرها انما هو تذكير من الله تعالى ذكره به الذين يبتدئ بذكرهم قبل الاعتراض بالخبر وتحذير منه لهم أن يحل بهم ما حل بهم فكأنه قيل في هذا الموضع فاعبدوه واشكروا له اليه ترجعون فكذبتم أنتم معشر قريش رسولكم محمدا

ومالكم من ناصرين) وانما لم يقل ههنا ومالكم من دون الله لان الله لا ينصر الكفار من أهل النار وانما جمع الناصر ههنا لانه أراد في الاول جنس النصير وههنا أراد نفي الناصرين الذين كان أهل الشرك يزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله (فآمن له لوط) وكان ابن أخي

كما كذب أولئك ابراهيم ثم جعل مكان فكذبتم وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم اذ كان ذلك يدل على الخبر عن تكذيبهم رسولهم ثم عاد الى الخبر عن ابراهيم وقومه وتتميم قصته وقصتهم بقوله فما كان جواب قومه ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾ يقول تعالى ذكره فلم يكن جواب قوم ابراهيم له اذ قال لهم اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون الا أن قال بعضهم لبعض اقتلوه أو حرقوه بالنار ففعلوا فأرادوا احراقه بالنار فأضرموا له النار فألقوه فيها فأنجاه الله منها ولم يسلطها عليه بل جعلها عليه بردا وسلاما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما كان جواب قوم ابراهيم الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار قال قال كعب ما حرقت منه الا وثاقه ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول تعالى ذكره ان في انجائنا لابراهيم من النار وقد ألقي فيها وهي تسعر وتصير ناها عليه بردا وسلاما لأدلة وحججا لقوم يصدقون بالأدلة والحجج اذا عاينوا ورأوا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحيوة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل ابراهيم لقومه وقال ابراهيم لقومه يا قوم انما اتخذتم من دون الله أوثانا واختلفت القراء في قراءة قوله مودة بينكم فقرأته عامة قراء المدينة والشام وبعض الكوفيين مودة بنصب مودة بغير اضافة بينكم بنصبها وقرأ ذلك بعض الكوفيين مودة بينكم بنصب المودة واضافتها الى قوله بينكم وخفض بينكم وكأن هؤلاء الذين قرؤا قوله مودة نصبا وجهوا معنى الكلام الى انما اتخذتم أيها القوم أوثانا مودة بينكم فجعلوا انما حرفا واحدا أو قوعا قوله اتخذتم على الاوثان فنصبوها بمعنى اتخذتموها مودة بينكم في الحياة الدنيا تتحابون على عبادتها وتتوادون على خدمتها فتتواصلون عليها وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والبصرة مودة بينكم برفع المودة واضافتها الى البين وخفض البين وكأن الذين قرؤا ذلك كذلك جعلوا ان ما حرفين بتأويل ان الذين اتخذتم من دون الله أوثانا انما هو مودتكم للدنيا فرفعوا مودة على خبران وقد يجوز أن يكونوا على قراءتهم ذلك رفعا بقوله انما أن تكون حرفا واحدا ويكون الخبر متناهيا عند قوله انما اتخذتم من دون الله أوثانا ثم يبتدئ الخبر فيقال ما مودتكم تلك الاوثان بنافعتكم انما مودة بينكم في حياتكم الدنيا ثم هي منقطعة واذا أريد هذا المعنى كانت المودة مرفوعة بالصفة بقوله في الحياة الدنيا وقد يجوز أن يكونوا برفع المودة رفعها على ضميرهي وهذه القراآت الثلاث متقاربات المعاني لان الذين اتخذوا الاوثان آلهة يعبدونها اتخذوها مودة بينهم وكانت لهم في الحياة الدنيا مودة ثم هي عنهم منقطعة فبأي ذلك قرأ القارئ فمصيب لتقارب معاني ذلك وشهرة القراءة بكل واحدة منهن في قراء الامصار * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحيوة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا قال صارت كل خلة في الدنيا عداوة على أهلها يوم القيامة الا خلة المتقين وقوله ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا يقول تعالى ذكره ثم يوم القيامة أيها المتوادون على عبادة الأوثان والاصنام والمتواصلون على خدمتها عند ورودكم على ربكم ومعاينتكم ما أعد الله لكم على التواصل والتوادّ في الدنيا من أليم العذاب يكفر بعضكم

ابراهيم صدقه حين رأى النار لم تحرقه قالت العلماء ان لوطا آمن برسالة ابراهيم حين رأى المعجزة وأما بالوحدانية فآمن حين سمع مقالته اذ لو توقف في الايمان الى وقت اظهار المعجزة كان نقصا في مرتبته وقدحا في نور باطنه ألا ترى أن أبا بكر وعليا أسلما كما عرض النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام عليهما (وقال) ابراهيم (اني مهاجر) من كوثى وهي من سواد الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ولهذا قالوا الكل نبي هجرة ولابراهيم هجرتان وكان معه في هجرته امرأته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة وهاجر معه لوط أيضا ومعنى (الى ربي) أي الى حيث أمر ربي بالهجرة اليه ومثله قوله اني ذاهب الى ربي وعبارة القرآن أدخل في الاخلاص لان المهاجر الى حيث امره الملك قد يهاجر اليه مرة أخرى لغرض نفسه فيصدق أنه مهاجر الى حيث أمره الملك ولا يصدق أنه مهاجر لاجل الملك ولرضاه وفي قوله (انه هو العزيز الحكيم) نوع تهديد لقومه وتصويب لما بدا له من الهجرة بأمر الله قال في الكشاف انه هو العزيز الذي يمنعني من أعدائي الحكيم الذي لا يأمرني الا بما هو مصلحتي ثم ذكر ما أنعم به عليه من الاولاد والاحفاد ومن جعل النبوة وجنس الكتاب الالهي فيهم وهو التوراة والانجيل والزبور والفرقان ولهذا اندرج ذكر اسمعيل في الآية ولعل السر في عدم ذكر اسمعيل والتصريح بذكره أن الله تعالى جعل الزمان بعد ابراهيم قسمين أحدهما زمن اسحق ويعقوب وذراريهما الى زمان الفترة والآخر من محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم قيام الساعة وهو من ولد اسمعيل فطى ذكر اسمعيل اشارة الى تأخر زمان دولته والله أعلم ثم كرر

ذكر النعمة بقوله (وآتيناه أجره فى الدنيا) قال أهل التحقيق ان الله تعالى بدل جميع أحوال ابراهيم عليه السلام بأضدادها لما أراد القوم تعذيبه بالنار فجعلها الله عليه بردا وسلاما وهاجر فريدا وحيدا فوهب الله له ذرية طيبة مباركة كما وصفنا وكان لا مال له فكثر ماله حتى حصل له من المواشى ما علم الله عدده فقط يروى أنه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس فى أعناقها أطواق من ذهب وكان خاملا حتى قال قائلهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم فجعل الله له لسان صدق فى الآخرين اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابرهيم ثم بين بقوله (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) أن تلك النعمة الدنيوية ولذاتها مقرونة بفلاح الآخرة وصلاحها جعلنا الله تعالى ببركته أهلا لبعض ذلك وهو المستعان قوله (ولوطا اذ قال) اعرابه كاعراب قوله وابراهيم اذ قال وقدمر والظاهر أن لوطا يكون قد أمر قومه بالتوحيد والعبادة أولا ثم نهاهم عن الفاحشة ثانيا الا أن الله تعالى قد حكى عنه ما اختص به وبقومه وهو قوله (انكم لتأتون الفاحشة) ويحتمل أن يكونوا موحدين الا أنهم بسبب الاصرار على الفعلة الشنعاء وتحليلها مع وجود النبى صلى الله عليه وسلم الناهى عنها صاروا فى حكم الكفرة واذا كان الزنا فاحشة كما قال ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة مع أن الزنا لا يفضى الى قطع النسل فاللواطة أولى بكونها فاحشة لتماديها فى القبح ولافضائها الى انقطاع النسل ويعلم منه احتياجها الى الزاجر كالزنا بل أولى ويعلم منه افتقارها الى الرجم بدليل امطار الحجارة على أهلها ومعنى (ما سبقكم بها) أنه لم يات بمثل هذا الفعل أحد قبلهم أو لم يشتهر به ولم يبالغ فيه أحد وان ارتكبه بعضهم فى الندرة كما يقال ان فلانا سبق البخلاء فى البخل واللئام ليث فى اللؤم اذا زاد عليهم ومعنى (تقطعون السبيل) تقضون الشهوة بالرجال مع قطع السبيل المعتاد مع النساء ويجوز أن يكونوا قطاع الطريق

ببعض يقول يتبرأ بعضكم من بعض ويلعن بعضكم بعضا وقوله ومأواكم النار يقول جل ثناؤه ومصير جميعكم أيها العابدون الأوثان وما تعبدون النار ومالكم من ناصرين يقول ومالكم أيها القوم المتخذوا الآلهة من دون الله مودة بينكم من أنصار ينصرونكم من الله حين يصليكم نار جهنم فينقذونكم من عذابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فآمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى انه هو العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره فصدق ابراهيم خليل الله لوط وقال انى مهاجر الى ربى يقول وقال ابراهيم انى مهاجر دار قومى الى ربى الى الشام * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فآمن له لوط قال صدق لوط وقال انى مهاجر الى ربى قال هو ابراهيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فآمن له لوط أى فصدقه لوط وقال انى مهاجر الى ربى قال هاجر جميعا من كوثى وهى من سواد الكوفة الى الشأم قال وذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انها ستكون هجرة بعد هجرة ينحاز أهل الارض الى مهاجر ابراهيم ويبقى فى الارض شرارأهلها حتى تلفظهم وتقذرهم وتحشرهم النار مع القردة والخنازير حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فآمن له لوط قال صدقه لوط صدق ابراهيم قال أرأيت المؤمنين أليس آمنوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به قال فالايمان التصديق وفى قوله انى مهاجر الى ربى قال كانت هجرته الى الشأم وقال ابن زيد فى حديث الذئب الذى كلم الرجل فأخبر به النبى صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمنت له أنا وأبو بكر وعمر وليس أبو بكر ولا عمر معه يعنى آمنت له صدقته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله فآمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى قال الى حران ثم أمر بعد بالشأم الذى هاجر ابراهيم وهو أول من هاجر يقول فآمن له لوط وقال ابراهيم انى مهاجر الآية حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فآمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى ابراهيم القائل انى مهاجر الى ربى وقوله انه هو العزيز الحكيم يقول ان ربى هو العزيز الذى لا يذل من نصره ولكنه يمنعه ممن أراده بسوء واليه هجرته الحكيم فى تدبيره خلقه وتصريفه اياهم فيما صرفهم فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين﴾ يقول تعالى ذكره ورزقناه من لدنا اسحق ولدا ويعقوب من بعده ولد ولد كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب قال هما ولدا ابراهيم وقوله وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب بمعنى الجمع يراد به الكتب ولكنه خرج مخرج قولهم كثر الدرهم والدينار عندفلان وقوله وآتيناه أجره فى الدنيا يقول تعالى ذكره وأعطيناه ثواب بلائه فينا فى الدنيا وانه مع ذلك فى الآخرة لمن الصالحين فله هناك أيضا جزاء الصالحين غير منتقص حظه بما أعطى فى الدنيا من الاجر على بلائه فى الله عما له عنده فى الآخرة وقيل ان الاجر الذى ذكره الله عز وجل أنه آتاه ابراهيم فى الدنيا هو الثناء الحسن والولد الصالح ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وآتيناه أجره فى الدنيا قال الثناء حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن

والظاهر يشعر به (وتأتون فى ناديكم المنكر) أى تضمون الى قبح فعلكم قبح الاظهار والنادى هو المجلس مادام فيه الناس وعن عائشة كانوا يتجامعون وعن ابن عباس هو الحذف ومضغ العلك وحل الازار والفحش فى المزاح والسخرية بمن مر بهم (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله) ولم يهددوه بنحو القتل والتخويف كما فى قصة ابراهيم لان ابراهيم كان يقدح فى آلهتهم ويشتمهم بتعديد نقائصهم يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيأ فجعلوا جزاءه شر الجزاء وأما لوط فكان ينكر عليهم فعلهم فهددوه بالاخراج أولا أخرجوا آل لوط من قريتكم واقترحوا من عذاب الله ثانيا ويجوز أن يكون على سبيل الاستهزاء فلا جرم (قال رب انصرنى على القوم المفسدين) كأنه أيس من توبتهم وانابتهم ومن أن يلدوا تائبا مطيعا كما قال نوح ولا يلدوا الا فاجرا كفارا ولعلهم كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصى والفواحش طوعا وكرها أو بابتداء الفواحش واقتداء من بعدهم بهم والبشرى هى البشارة بالولد والنافلة اسحق ويعقوب واضافة مهلكو اضافة تخفيف لا تعريف لانه بمعنى الاستقبال أو الحال القريب منه لا الماضى ولان المقصود يتضح بذلك لا بوصف الملائكة لمطلق الاهلاك والقرية سدوم ثم علل الاهلاك بأن الظلم قد استمر فيهم بناء على أن كان للثبوت والاستمرار ويحتمل أن يكون للزمان الماضى فان هذا القدر يكفى للتعليل والزائد عليه لا تحتاج الملائكة الى تقريره بخلاف ما فى قصة نوح فأخذهم الطوفان وهم ظالمون فان ذلك اخبار من الله تعالى ولا يحسن من الكريم أن يعاقب على الجرم السابق الا بعد تحقق الاصرار والاستمرار قال بعضهم ان تعلق البشرى بهذا الانذار هو انه كان فى اهلاك قوم لوط اخلاء الارض من العباد فقدمت البشارة المذكورة المتضمنة لوجود عباد صالحين حتى لا يتأسف على اهلاك قوم

ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قوله وآتيناه أجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين قال قال أجره فى الدنيا أن كل ملة تتولاه وهو عند الله من الصالحين قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن مندل عمن ذكره عن ابن عباس وآتيناه أجره فى الدنيا قال الولد الصالح والثناء حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وآتيناه أجره فى الدنيا يقول الذكر الحسن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتيناه أجره فى الدنيا قال عافية وعملا صالحا وثناء حسنا فلست بلاق أحدا من الملل الا يرضى ابراهيم ويتولاه وانه فى الآخرة لمن الصالحين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولوطا اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر لوطا اذ قال لقومه انكم لتأتون الذكران ما سبقكم بها يعنى بالفاحشة التى كانوا يأتونها وهى اتيان الذكران من أحد من العالمين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن خالد بن خداش ويعقوب بن ابراهيم قالا ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبى نجيح عن عمرو بن دينار فى قوله انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين قال ما نزا ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون فى ناديكم المنكر فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل لوط لقومه أئنكم أيها القوم لتأتون الرجال فى أدبارهم وتقطعون السبيل يقول وتقطعون المسافرين عليكم بفعلكم الخبيث وذلك أنهم فيما ذكر عنهم كانوا يفعلون ذلك بمن مر عليهم من المسافرين ومن ورد بلادهم من الغرباء ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتقطعون السبيل قال السبيل الطريق المسافر اذا مر بهم وهو ابن السبيل قطعوا به وعملوا به ذلك العمل الخبيث وقوله وتأتون فى ناديكم المنكر اختلف أهل التأويل فى المنكر الذى عناه الله الذى كان هؤلاء القوم يأتونه فى ناديهم فقال بعضهم كان ذلك أنهم كانوا يتضارطون فى مجالسهم ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا روح بن عطيفة الثقفى عن عمرو بن مصعب عن عروة بن الزبير عن عائشة فى قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال الضراط * وقال آخرون بل كان ذلك أنهم كانوا يحذفون من مر بهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا أبو أسامة عن حاتم بن أبى صغيرة عن سماك بن حرب عن أبى صالح عن أم هانئ قالت سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم فهو المنكر الذى كانوا يأتون حدثنا الربيع قال ثنا أسد قال ثنا أبو أسامة باسناده عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا أحمد بن عبدة الضبى قال ثنا سليم ابن أخضر قال ثنا أبو يونس القشيرى عن سماك بن حرب عن أبى صالح مولى أم هانئ أن أم هانئ سئلت عن هذه الآية وتأتون فى ناديكم المنكر فقالت سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمر بن أبى زائدة قال سمعت عكرمة يقول فى قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال كانوا يؤذون أهل الطريق يحذفون من مر بهم حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن عمر بن أبى زائدة قال سمعت

عكرمة قال الحذف حدثنا موسى قال أخبرنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى وتأتون فى ناديكم المنكر قال كان كل من مرّ بهم حذفوه فهو المنكر حدثنا الربيع قال ثنا أسد قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا حاتم بن أبى صغيرة قال ثنا سماك بن حرب عن باذام أبى صالح مولى أم هانئ عن أم هانئ قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية وتأتون فى ناديكم المنكر قال كانوا يجلسون بالطريق فيحذفون أبناء السبيل ويسخرون منهم * وقال بعضهم بل كان ذلك اتيانهم الفاحشة فى مجالسهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كان يأتى بعضهم بعضا فى مجالسهم يعنى قوله وتأتون فى ناديكم المنكر حدثنا سليمن بن عبد الجبار قال ثنا ثابت بن محمد الليثى قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور بن المعتمر عن مجاهد فى قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال كان يجامع بعضهم بعضا فى المجالس حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد وتأتون فى ناديكم المنكر قال كان يأتى بعضهم بعضا فى المجالس حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال كانوا يجامعون الرجال فى مجالسهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتأتون فى ناديكم المنكر قال المجالس والمنكر اتيانهم الرجال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال كانوا يأتون الفاحشة فى ناديهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتأتون فى ناديكم المنكر قال ناديهم المجالس والمنكر عملهم الخبيث الذى كانوا يعملونه كانوا يعترضون بالراكب فيأخذونه ويركبونه وقرأ أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون وقرأ ما سبقكم بها من أحد من العالمين حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وتأتون فى ناديكم المنكر يقول فى مجالسكم * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه وتحذفون فى مجالسكم المارّة بكم وتسخرون منهم لما ذكرنا من الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين يقول تعالى ذكره فلم يكن جواب قوم لوط اذ نهاهم عما يكرهه الله من اتيان الفواحش التى حرّمها الله الا قيلهم ائتنا بعذاب الله الذى تعدنا ان كنت من الصادقين فيما تقول والمنجزين لما تعد ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال رب انصرنى على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين﴾ يقول تعالى ذكره ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى من الله باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالوا انا مهلكو أهل هذه القرية يقول قالت رسل الله لابراهيم انا مهلكو أهل هذه القرية قرية سذوم وهى قرية قوم لوط ان أهلها كانوا ظالمين يقول ان أهلها كانوا ظالمى أنفسهم بمعصيتهم الله وتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى الى قوله نحن أعلم بمن فيها قال فجادل ابراهيم الملائكة فى قوم لوط أن يتركوا قال فقال أرأيتم ان كان فيها عشرة أبيات من المسلمين أتتركونهم فقالت الملائكة ليس فيها عشرة أبيات ولا خمسة ولا أربعة ولا ثلاثة ولا اثنان قال فحزن على لوط وأهل بيته فقال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين فذلك قوله يجادلنا فى قوم لوط ان ابراهيم لحليم أوّاه منيب فقالت الملائكة يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير

من أبناء جنسه ثم ان ابراهيم لما سمع انذار الملائكة أظهر الاشفاق على لوط والحزن له قائلا (ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم) منك (بمن فيها) وأخبروا بحاله وحال قومه ومعنى (من الغابرين) من الماضين ذكرهم أو ممن يمضى زمانه ويفنى أو من الباقين فى المهلكين و(سىء بهم وضاق بهم ذرعا) قدم فى هود وقال بعضهم يحتمل أن يكون ضيق الذرع عبارة عن انقباض الروح فعند ذلك تجتمع أعضاء الانسان وتقل مساحتها فقالت الملائكة (لا تخف) علينا (ولا تحزن) بسبب التفكر فى أمرنا وقال أهل البرهان وانما قيل ههنا

مردود فبعث الله اليهم جبرائيل صلى الله عليه وسلم فانتسف المدينة ومافيها بأحد جناحيه فجعل عاليها سافلها وتبعهم بالحجارة بكل أرض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين﴾ يقول تعالى ذكره قال ابراهيم للرسل من الملائكة اذ قالوا له انا مهلكو أهل هذه القرية ان أهلها كانوا ظالمين فلم يستثنوا منهم أحدا اذ وصفوهم بالظلم ان فيها لوطا وليس من الظالمين بل هو من رسل الله وأهل الايمان به والطاعة له فقالت الرسل له نحن أعلم بمن فيها من الظالمين الكافرين بالله منك وان لوطا ليس منهم بل هو كما قلت من أولياء الله لننجينه وأهله من الهلاك الذى هو نازل بأهل قريته الا امرأته كانت من الغابرين الذين أبقتهم الدهور والايام وتطاولت أعمارهم وحياتهم وانها هالكة من بين أهل لوط مع قومها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولما أن جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انا منجوك وأهلك إلا امرأتك كانت من الغابرين﴾ يقول تعالى ذكره ولما أن جاءت رسلنا لوطا من الملائكة سىء بهم يقول ساءته الملائكة بمجيئهم اليه وذلك أنهم تضيفوه فساؤه بذلك فقوله سىء بهم فعل بهم من ساءه بذلك وذكر عن قتادة أنه كان يقول ساء ظنه بقومه وضاق بضيفه ذرعا حدثنا بذلك الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عنه وضاق بهم ذرعا يقول وضاق ذرعه بضيافتهم لما علم من خبث فعل قومه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما أن جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا قال بالضيافة مخافة عليهم مما يعلم من شر قومه وقوله وقالوا لا تخف ولا تحزن يقول تعالى ذكره قالت الرسل للوط لا تخف علينا أن يصل الينا قومك ولا تحزن مما أخبرناك من أنا مهلكوهم وذلك أن الرسل قالت له يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فأسر بأهلك بقطع من الليل انا منجوك من العذاب الذى هو نازل بقومك وأهلك يقول ومنجو أهلك معك الا امرأتك فانها هالكة فيمن يهلك من قومها كانت من الباقين الذين طالت أعمارهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الرسل للوط انا منزلون يا لوط على أهل هذه القرية سذوم رجزا من السماء يعنى عذابا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا أى عذابا وقد بينا معنى الرجز وما فيه من أقوال أهل التأويل فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقوله بما كانوا يفسقون يقول بما كانوا يأتون من معصية الله ويركبون من الفاحشة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد أبقينا من فعلتنا التى فعلنا بهم آية يقول عبرة بينة وعظة واعظة لقوم يعقلون عن الله حججه ويتفكرون فى مواعظه وتلك الآية البينة هى عندى عفو آثارهم ودروس معالمهم وذكر عن قتادة فى ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون قال هى الحجارة التى أمطرت عليهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله منها آية بينة قال عبرة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعثوا فى الارض مفسدين﴾ يقول تعالى ذكره وأرسلت الى مدين أخاهم شعيبا فقال لهم يا قوم اعبدوا الله وحده وذلوا له بالطاعة واخضعوا له بالعبادة وارجوا اليوم الآخر يقول وارجوا بعبادتكم اياه جزاء اليوم الآخر وذلك يوم القيامة ولا تعثوا فى الارض مفسدين يقول ولا تكثروا فى الارض معصية الله ولا تقيموا عليها ولكن

ولما أن جاءت بزيادة أن لأن لما تقتضى جوابا واذا اتصل به أن دل على أن الجواب وقع فى الحال من غير تراخ فى الظاهر كما فى هذه السورة وهو قوله سىء بهم و فى هود اتصل به كلام بعد كلام فطال فلم يحسن دخول أن ظاهرا مع أن القصة واحدة ثم ان الملائكة قالوا للوط انا منجوك بلفظ اسم الفاعل وقالوا لابراهيم عليه السلام لننجينه بلفظ الفعل لان ذلك ابتداء الوعد وهذا أوان انجازه فأرادوا أن ذلك الوعد حتم واقع منا كقولك أنا ميت لضرورة وقوعه ووجوده والرجز العذاب الذى يوقع صاحبه فى القلق

توبوا الى الله منها وأنيبوا وقد كان بعض أهل العلم بكلام العرب يتأول قوله وارجوا اليوم الآخر بمعنى واخشوا اليوم الآخر وكان غيره من أهل العلم بالعربية ينكر ذلك ويقول لم نجد الرجاء بمعنى الخوف فى كلام العرب الا اذا قارنه الجحد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين ﴾ يقول تعالى ذكره فكذب أهل مدين شعيبا فيما أتاهم به عن الله من الرسالة فأخذتهم رجفة العذاب فأصبحوا فى دارهم جاثمين جثوما بعضهم على بعض موتى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأصبحوا فى دارهم جاثمين أى ميتين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وعادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين ﴾ يقول تعالى ذكره واذكروا أيها القوم عادا وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم خرابها وخلاؤها منهم بوقائعنا بهم وحلول سطوتنا بجميعهم وزين لهم الشيطان أعمالهم يقول وحسن لهم الشيطان كفرهم بالله وتكذيبهم رسله فصدهم عن السبيل يقول فردهم بتزيينه لهم ما زين لهم من الكفر عن سبيل الله التى هى الايمان به ورسله وما جاؤهم به من عند ربهم وكانوا مستبصرين يقول وكانوا مستبصرين فى ضلالتهم معجبين بها يحسبون أنهم على هدى وصواب وهم على الضلال * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين يقول كانوا مستبصرين فى دينهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وكانوا مستبصرين فى الضلالة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكانوا مستبصرين فى ضلالتهم معجبين بها حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وكانوا مستبصرين يقول فى دينهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين ﴾ يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد قارون وفرعون وهامان ولقد جاء جميعهم موسى بالبينات يعنى بالواضحات من الآيات فاستكبروا فى الارض عن التصديق بالبينات من الآيات وعن اتباع موسى صلوات الله عليه وما كانوا سابقين يقول تعالى ذكره وما كانوا سابقينا بأنفسهم فيفوتوننا بل كنا مقتدرين عليهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ يقول تعالى ذكره فأخذنا جميع هذه الامم التى ذكرناها لك يا محمد بعذابنا فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا وهم قوم لوط الذين أمطر الله عليهم حجارة من سجيل منضود والعرب تسمى الريح العاصف التى فيها الحصى الصغار أو الثلج أو البرد والجليد حاصبا ومنه قول الاخطل

(١) ولقد علمت اذا العشار تروحت * هدج الرئال تكبهن شمالا
ترمى العضاه بحاصب من ثلجها * حتى يبيت على العضاه جفالا

وقال الفرزدق

مستقبلين شمال الشأم تضربنا * بحاصب كندف القطن منثور

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا قوم لوط

حدثنا

والاضطراب من قولهم ارتجز وارتجس اذا اضطرب والمراد الحجارة وقيل النار وقيل الخسف وعلى هذا يراد أن الامر بالخسف والقضاء به من السماء (ولقد تركنا منها) أى من القرية (آية بينة) هى آثار منازلهم الخربة أو بقية الحجارة أو الماء الاسود أو قصتهم وخبرهم وقوله لقوم يتعلق بتركنا أو ببينة ولزيادة قوله بينة قال (لقوم يعقلون) بخلاف قوله فى قصة نوح عليه السلام وجعلناها آية للعالمين لان الآية لا تتبين الا لذوى العقول وليس كل من فى العالم بذى عقل ثم أجمل سائر القصص والرجاء

(١) سبق هذا فى الكتاب على هذا الوجه وأورده فى الاغانى
ولقد علمت اذا الرياح تناوحت * هوج الخ فراجعه كتبه مصححه

حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا وهم قوم لوط ومنهم من أخذته الصيحة اختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بذلك فقال بعضهم هم ثمود قوم صالح ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ومنهم من أخذته الصيحة ثمود * وقال آخرون بل هم قوم شعيب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنهم من أخذته الصيحة قوم شعيب والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله قد أخبر عن ثمود وقوم شعيب من أهل مدين أنه أهلكهم بالصيحة فى كتابه فى غير هذا الموضع ثم قال جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم فمن الأمم التى أهلكناهم من أرسلنا عليهم حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة فلم يخصص الخبر بذلك عن بعض من أخذته الصيحة من الامم دون بعض وكلا الأمتين أعنى ثمود ومدين قد أخذتهم الصيحة وقوله ومنهم من خسفنا به الارض يعنى بذلك قارون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ومنهم من خسفنا به الارض قارون ومنهم من أغرقنا يعنى قوم نوح وفرعون وقومه واختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم عنى بذلك قوم نوح عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ومنهم من أغرقنا قوم نوح * وقال آخرون بل هم قوم فرعون ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنهم من أغرقنا قوم فرعون والصواب من القول فى ذلك أن يقال عنى به قوم نوح وفرعون وقومه لان الله لم يخصص بذلك احدى الامتين دون الاخرى وقد كان أهلكهما قبل نزول هذا الخبر عنهما فهما معنيتان به وقوله وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يقول تعالى ذكره ولم يكن الله ليهلك هؤلاء الامم الذين أهلكهم بذنوب غيرهم فيظلمهم باهلاكه اياهم بغير استحقاق بل انما أهلكهم بذنوبهم وكفرهم بربهم وجحودهم نعمه عليهم مع تتابع احسانه عليهم وكثرة أياديه عندهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بتصرفهم فى نعم ربهم وتقلبهم فى آلائه وعبادتهم غيره ومعصيتهم من أنعم عليهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره مثل الذين اتخذوا الآلهة والاوثان من دون الله أولياء يرجون نصرها ونفعها عند حاجتهم اليها فى ضعف احتيالهم وقبح رويتهم وسوء اختيارهم لانفسهم كمثل العنكبوت فى ضعفها وقلة احتيالها لنفسها اتخذت بيتا لنفسها كيما يكنها فلم يغن عنها شيأ عند حاجتها اليه فكذلك هؤلاء المشركون لم يغن عنهم حين نزل بهم أمر الله وحل بهم سخطه أولياؤهم الذين اتخذوهم من دون الله شيأ ولم يدفعوا عنهم ما أحل الله بهم من سخطه بعبادتهم اياهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا الى آخر الآية قال ذلك مثل ضربه الله لمن عبد غيره ان مثله كمثل بيت العنكبوت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت قال هذا مثل ضربه الله للمشرك مثل الهه الذى يدعوه من دون الله كمثل بيت العنكبوت واهن ضعيف لا ينفعه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء

اما على أصله أو بمعنى الخوف وعلى الاول قال جار الله أراد افعلوا ما ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يسوغه من الايمان كما يؤمر الكافر بالصلاة مثلا على ارادة الشرط وهو الاسلام (فكذبوه) انما صح اطلاق التكذيب مع أن ما ذكره شعيب أمر ونهى والامر لكونه طلبا لا يحتمل التصديق والتكذيب وكذا النهى لان قول شعيب يتضمن قوله الله واحد والحشر كائن والفساد محرم وكل واحد من هذه خبر ومعنى الرجفة والصيحة قدم فى الأعراف وفى هود وكذا انه لم قال مع الرجفة

كمثل العنكبوت اتخذت بيتا قال هذا مثل ضربه الله لا يغنى أولياؤهم عنهم شيأ كما لا يغنى العنكبوت بيتها هذا وقوله وان أوهن البيوت يقول وان أضعف البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون يقول تعالى ذكره لو كان هؤلاء الذين اتخذوا من دون الله أولياء يعلمون أن أولياءهم الذين اتخذوهم من دون الله فى قلة غنائهم عنهم كغناء بيت العنكبوت عنها ولكنهم يجهلون ذلك فيحسبون أنهم ينفعونهم ويقربونهم الى الله زلفى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شئ وهو العزيز الحكيم وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون﴾ اختلف القراء فى قراءة قوله ان الله يعلم ما تدعون فقرأته عامة قراء الامصار تدعون بالتاء بمعنى الخطاب لمشركى قريش ان الله أيها الناس يعلم ما تدعون اليه من دونه من شئ وقرأ ذلك أبو عمرو ان الله يعلم ما يدعون بالياء بمعنى الخبر عن الامم ان الله يعلم ما يدعو هؤلاء الذين أهلكناهم من الامم من دونه من شئ والصواب من القراءة فى ذلك عندنا قراءة من قرأ بالتاء لان ذلك لو كان خبرا عن الامم الذين ذكر الله أنه أهلكهم لكان الكلام ان الله يعلم ما كانوا يدعون لان القوم فى حال نزول هذا الخبر على نبى الله لم يكونوا موجودين اذ كانوا قد هلكوا فبادوا وانما يقال ان الله يعلم ما تدعون اذا أريد به الخبر عن موجودين لا عمن قد هلك فتأويل الكلام اذ كان الامر كما وصفنا ان الله يعلم أيها القوم حال ما تعبدون من دونه من شئ وأن ذلك لا ينفعكم ولا يضركم ان أراد الله بكم سوأ ولا يغنى عنكم شيأ وان مثله فى قلة غنائه عنكم مثل بيت العنكبوت فى غنائه عنها وقوله وهو العزيز الحكيم يقول والله العزيز فى انتقامه ممن كفر به وأشرك فى عبادته معه غيره فاتقوا أيها المشركون به عقابه بالايمان به قبل نزوله بكم كما نزل بالامم الذين قص الله قصصهم فى هذه السورة عليكم فانه ان نزل بكم عقابه لم تغن عنكم أولياؤكم الذين اتخذتموهم من دونه أولياء كما لم يغن عنهم من قبلكم أولياؤهم الذين اتخذوهم من دونه الحكيم فى تدبيره خلقه فمهلك من استوجب الهلاك فى الحال التى هلاكه صلاح والمؤخر من أخر هلاكه من كفرة خلقه به الى الحين الذى فى هلاكه الصلاح وقوله وتلك الأمثال نضربها للناس يقول تعالى ذكره وهذه الامثال وهى الاشباه والنظائر نضربها للناس يقول نمثلها ونشبهها ونحتج بها للناس كما قال الاعشى

هل تذكر العهد من تمص اذ * تضرب لى قاعدا بها مثلا

وما يعقلها الا العالمون يقول تعالى ذكره وما يعقل أنه أصيب بهذه الامثال التى نضربها للناس منهم الصواب والحق فيما ضربت له مثلا الا العالمون بالله وآياته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿خلق الله السموات والارض بالحق ان فى ذلك لآية للمؤمنين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم خلق الله يا محمد السموات والارض وحده منفردا بخلقها لا يشركه فى خلقها شريك ان فى ذلك لآية يقول ان فى خلقه ذلك لحجة لمن صدق بالحجج اذا عاينها والآيات اذا رآها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اتل يعنى اقرأ ما أوحى اليك من الكتاب يعنى ما أنزل اليك من هذا القرآن وأقم الصلاة يعنى وأد الصلاة التى فرضها الله عليك بحدودها ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر اختلف أهل التأويل فى معنى الصلاة التى ذكرت فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى بها القرآن الذى يقرأ فى موضع الصلاة أو فى الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن أبى الوفاء عن ابيه عن ابن عمر ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال القرآن الذى يقرأ فى المساجد * وقال آخرون بل عنى بها الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى

فى دارهم على التوحيد ومع الصيحة فى ديارهم على الجمع (و) أهلكنا (عادا وثمود وقد تبين لكم) ذلك الاهلاك (من) جهة (مساكنهم) اذا نظرتم اليها عند مروركم بها (وكانوا مستبصرين) أى عقلاء متمكنين من النظر والاستدلال وكانوا عارفين باخبار الرسل أن العذاب نازل بهم ولكنهم لم ينظروا فى الدليل ولجوا حتى هلكوا (وما كانوا سابقين) أى أدركهم أمر الله فلم يفوتوه ثم قرر أمر المذنبين بأجمال آخر يفيد أنهم عذبوا بالعناصر الاربعة بجعل ما منه تركيبهم سببا لعدمهم وما منه بقاؤهم سببا لفنائهم فالحاصب حجارة محماة

معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر يقول فى الصلاة منتهى ومزدجر عن معاصى الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خالد بن عبد الله عن العلاء بن المسيب عمن ذكره عن ابن عباس فى قول الله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بصلاته من الله الا بعدا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خالد قال قال العلاء بن المسيب عن سمرة بن عطية قال قيل لابن مسعود ان فلانا كثير الصلاة قال فانها لا تنفع الا من أطاعها * قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مالك بن الحرث عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال من لم تأمره صلاته بالمعروف وتنهه عن المنكر لم يزدد بها من الله الا بعدا * قال ثنا الحسين قال ثنا على بن هاشم ابن البريد عن جويبر عن الضحاك عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة أن تنهى عن الفحشاء والمنكر قال قال سفيان قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك قال فقال سفيان إى والله تأمره وتنهاه * قال على وحدثنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم تنهه عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بها من الله الا بعدا حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال الصلاة اذا لم تنهه عن الفحشاء والمنكر قال من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والحسن قالا من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فانه لا يزداد من الله بذلك الا بعدا والصواب من القول فى ذلك أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كما قال ابن عباس وابن مسعود فان قال قائل وكيف تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر ان لم يكن معنيا بها ما يتلى فيها قيل تنهى من كان فيها فتحول بينه وبين اتيان الفواحش لأن شغله بها يقطعه عن الشغل بالمنكر ولذلك قال ابن مسعود من لم يطع صلاته لم يزدد من الله الا بعدا وذلك أن طاعته لها اقامته اياها بحدودها وفى طاعته لها مزدجر عن الفحشاء والمنكر حدثنا أبو حميد الحمصى قال ثنا يحيى بن سعيد العطار قال ثنا أرطاة عن ابن عون فى قول الله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر قال اذا كنت فى صلاة فأنت فى معروف وقد حجزتك عن الفحشاء والمنكر والفحشاء هى الزنا والمنكر معاصى الله ومن أتى فاحشة أو عصى الله فى صلاته بما يفسد صلاته فلا شك أنه لا صلاة له وقوله ولذكر الله أكبر اختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه ولذكر الله اياكم أفضل من ذكركم ذكركم من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة قال قال لى ابن عباس هل تدرى ما قوله ولذكر الله أكبر قال قلت نعم قال فما هو قال قلت التسبيح والتحميد والتكبير فى الصلاة وقراءة القرآن ونحو ذلك قال لقد قلت قولا عجبا وما هو كذلك ولكنه انما يقول ذكر الله اياكم عند ما أمر به أو نهى عنه اذا ذكرتموه أكبر من ذكركم اياه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عطاء بن السائب عن ابن ربيعة عن ابن عباس قال ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء عن عبد الله بن ربيعة قال سألنى ابن عباس عن قول الله ولذكر الله أكبر فقلت ذكره بالتسبيح والتكبير والقرآن حسن وذكره عند المحارم فيحتجز عنها فقال لقد قلت قولا عجبا وما هو كما قلت ولكن ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن ربيعة عن ابن عباس ولذكر الله أكبر قال ذكر الله للعبد أفضل من ذكره اياه حدثنا محمد بن المثنى وابن وكيع قال ابن المثنى ثنى

تقع على كل واحد منهم فتنفذ من الجانب الآخر وهو اشارة الى التعذيب بعنصر النار وانه لقوم لوط والصيحة وهى تموج شديد فى الهواء لمدين وثمود والخسف لقارون والغرق لقوم نوح وفرعون (وما كان الله ليظلمهم) بالاهلاك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاشراك وقال بعض أهل العرفان وما كان الله ليضعهم فى غير موضعهم فان موضعهم الكرامة ولكنهم وضعوا أنفسهم مع شرفها فى عبادة الوثن الذى هو فى غاية الخسة فلذلك ضرب لهم المثل بالعنكبوت ونسجه الذى هو عند الناس فى غاية الوهن والضعف فان كان تشبيها مركبا

عبد الأعلى وقال ابن وكيع ثنا (١) عبد الأعلى قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى قال كنت قاعدا عند ابن عباس فجاءه رجل فسأل ابن عباس عن ذكر الله أكبر فقال ابن عباس الصلاة والصوم قال ذاك ذكر الله قال رجل انى تركت رجلا فى رحلى يقول غير هذا قال ولذكر الله أكبر قال ذكر الله العباد أكبر من ذكر العباد اياه فقال ابن عباس صدق والله صاحبك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن جعفر عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى ابن عباس فقال حدثنى عن قول الله ولذكر الله أكبر قال ذكر الله لكم أكبر من ذكركم له **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد ابن سلمة عن داود عن عكرمة ولذكر الله أكبر قال ذكر الله للعبد أفضل من ذكره اياه **حدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن فضيل قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية ولذكر الله أكبر قال هو قوله فاذكرونى أذكركم وذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولذكر الله لعباده اذا ذكروه أكبر من ذكركم اياه **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولذكر الله أكبر قال ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد ربه فى الصلاة أو غيرها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم عن داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى عن ابن عباس قال ذكر الله اياكم اذا ذكرتموه أكبر من ذكركم اياه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عامر عن أبي قرة عن سلمان مثله **حدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا أبو أسامة قال ثنى عبد الحميد بن جعفر عن صالح بن أبي عريب عن كثير بن مرة الحضرمى قال سمعت أبا الدرداء يقول ألا أخبركم بخير أعمالكم وأحبها الى مليككم وأرفعها فى درجاتكم وخير من أن تغزوا عدوكم فتضربوا أعناقهم وخير من اعطاء الدنانير والدراهم قالوا ما هو قال ذكركم ربكم وذكر الله أكبر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى قال ثنا سفيان عن جابر عن عامر عن أبي قرة عن سلمان ولذكر الله أكبر قال قال ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنى أبى عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال سألت أبا قرة عن قوله ولذكر الله أكبر قال ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة قالا ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عطية عن ابن عباس قال هو كقوله اذكرونى أذكركم فذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه * قال ثنا حسن بن على عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن عبد الله ولذكر الله أكبر قال ذكر الله العبد أكبر من ذكر العبد لربه * قال ثنا أبو يزيد الرازى عن يعقوب عن جعفر عن شعبة قال ذكر الله لكم أكبر من ذكركم له * وقال آخرون بل معنى ذلك ولذكركم الله أفضل من كل شئ ذكركم قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمر بن أبي زائدة عن العيزار بن حريث عن رجل عن سلمان أنه سئل أى العمل أفضل قال أما تقرأ القرآن ولذكر الله أكبر لا شئ أفضل من ذكر الله **حدثنا** ابن حميد أحمد بن المغيرة الحمصى قال ثنا على بن عياش قال ثنا الليث قال ثنى معاوية عن ربيعة بن يزيد عن اسمعيل بن عبيد الله عن أم الدرداء أنها قالت ولذكر الله أكبر فان صليت فهو من ذكر الله وان صمت فهو من ذكر الله وكل خير تعمله فهو من ذكر الله وكل شر تجتنبه فهو من ذكر الله وأفضل ذلك تسبيح الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولذكر الله أكبر قال لا شئ أكبر من ذكر الله قال أكبر الاشياء كلها وقرأ أقم الصلاة لذكرى قال لذكر الله وانه لم يصفه عند القتال الا أنه أكبر **حدثنا** ابن وكيع

قال

فظاهر وان كان مفرقا فالمشرك كالعنكبوت واتخاذه الصنم معبودا وملجأ كاتخاذ العنكبوت نسجه بيتا فانه يصير سببا لهلاكه ولتنظيف البيت منه كعابد الوثن يقع فى النار بسبب عبادته وفيه أن العنكبوت كما أنه يصطاد بسبب نسجه الذباب ولكنه لا بقاء له ويتلاشى بأدنى سبب كذلك الكافر يستفيد بشركه ما هو أقل من جناح بعوضة وهو بعض متاع الدنيا ولكنه كعمله يصير آخرا لامر هباء منثورا ثم عرض على العقول صحة المثل المضروب قائلا (وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت) بانه لا يصلح للبقاء ولا للاستدفاء

(١) لعل أحد السندين ابن عبد الأعلى وحرر كتبه مصححه

قال ثنا أبي عن الأعمش عن أبي اسحق قال قال رجل لسلمان أي العمل أفضل قال ذكر الله * وقال آخرون هو محتمل للوجهين جميعا يعنون القول الاول الذى ذكرناه والثانى ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله ولذكر الله أكبر قال لهما وجهان ذكر الله أكبر مما سواه وذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس فى ولذكر الله أكبر قال لها وجهان ذكر الله اياكم أكبر من ذكركم اياه وذكر الله عند ما حرم * وقال آخرون بل معنى ذلك لذكر الله العبد فى الصلاة أكبر من الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدى عن أبي مالك فى قوله ولذكر الله أكبر قال ذكر الله العبد فى الصلاة أكبر من الصلاة * وقال آخرون بل معنى ذلك ولالصلاة التى أتيت أنت بها وذكرك الله فيها أكبر مما نهتك الصلاة من الفحشاء والمنكر حدثني أحمد بن المغيرة الحمصى قال ثنا يحيى بن سعيد العطار قال ثنا أرطاة عن ابن عون فى قول الله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والذى أنت فيه من ذكر الله أكبر * قال أبو جعفر وأشبه هذه الاقوال بما دل عليه ظاهر التنزيل قول من قال ولذكر الله اياكم أفضل من ذكركم اياه وقوله والله يعلم ما تصنعون يقول والله يعلم ما تصنعون أيها الناس فى صلاتكم من اقامة حدودها وترك ذلك وغيره من أموركم وهو مجازيكم على ذلك يقول فاتقوا أن تضيعوا شيأ من حدودها

والله أعلم

﴿ تم الجزء العشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الحادى والعشرون أوله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب)

ولا للاستظلال ولا للاستكنان والنسج فى نفسه ان فرض له فائدة كما ان الصنم فى نفسه يمكن أن ينتفع به ولكن اتخاذ النسج بيتا لا شك أنه غير مفيد بل مضر كما مر فكذلك عبادة الصنم ثم قال (لو كانوا يعلمون) فحذف الجواب ليذهب الوهم كل مذهب أى لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وأمر دينهم لتابوا وندموا ولو كانوا يعلمون صحة هذا التشبيه وقد صح أن أوهن البيوت اذا استقريتها بيتا بيتا بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الأديان اذا استقريتها دينا دينا وصاحب الكشاف علق هذا الشرط بما قبله وليس بذاك وقد مر فى الوقوف

والله أعلم

(استـــدلفات لمـا فات)

سبق فى الجزء الخامس عشر من هـذا الكتاب بصحيفة ١٠٣ بيت شعر صورته فى الاصول التى بأيدينا هكذا

اعـــلام يقلـــل راء رؤيا * فهو يهذى بمـا رأى فى المنام

وهو كما ترى غير مستقيم الوزن والمعنى وفى أثنـاء البحث عن البيت عناية بصحة الكتاب اطلع عليه بعض فضلاء الأدب فقال لعل أصله

أغـــلام مضلّـــل راء رؤيا * فهو يهذى بمـا رأى فى المنام

وبهذا يستقيم البيت من حيث الدراية فلتحرر الرواية والله أعلم

﴿ فهرست الجزء العشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة

٢ تأويل قوله تعالى فما كان جواب قومه وبيان معنى التطهر
٣ بيان أن المشركين يعدلون عن الحق الى الجور مع علمهم بذلك تقليدا لمن مضى
٥ بيان أن من زعم أنه يعلم ما فى غد فقد أعظم الفرية على الله
٦ بيان الصواب فى قوله بل ادارك علمهم فى الآخرة
٨ بيان ان أم الكتاب أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من ابتداء الخلق الى يوم القيامة
٩ ذكر الدابة وخروجها وما ورد فيها من الآثار
١٣ ذكر النفخ فى الصور وكم عدده
١٥ بيان سير الجبال عند قيام الساعة
١٧ بيان أن المراد بالبلدة التى حرمها الله مكة ومعنى تحريمها
١٨ ﴿ تفسير سورة القصص ﴾
١٨ تأويل قوله ان فرعون علا فى الارض وبيان ما كان يصنعه فرعون ببنى اسرائيل
٢٠ بيان أن الوحى الذى أوحى الى أم موسى ليس بوحى نبوة
٢١ ذكر خبر أخذ فرعون لموسى وتعيين اللاقط له
٢٢ تأويل قوله وقالت امرأة فرعون وبيان ما قاله فرعون لامرأته عند ذلك
٢٣ ذكر الخلاف فى معنى فراغ فؤاد أم موسى
٢٧ ذكر الخلاف فى مقدار سنى الاستواء
٢٨ تأويل قوله تعالى ودخل المدينة وبيان السبب فى دخولها والسبب الذى من أجله قتل القبطى
٣٢ ذكر السبب الذى دعا الاسرائيلى أن يظهر أن موسى قتل الفرعونى
٣٣ بيان المراد بالرجل الذى جاء موسى فأخبره باجماعهم على قتله وأمره بالخروج من البلد
٣٤ ذكر ذهاب موسى الى مدين وما لقى من المتاعب
٣٥ خبر دخول موسى مدين وما جرى له مع المرأتين اللتين سقى لهما

صحيفة

٤٢ ذكر خبر زواج موسى والاتفاق الذى كان بينه وبين أبى امرأته
٤٥ بيان الشجرة التى رأى موسى فيها النار ومن أى الانواع كانت
٤٩ بيان أن فرعون أول من طبخ الآجر وذكر صفة صرحه
٥١ تأويل قوله وما كنت بجانب الطور وبيان أن المنادى أمة محمد عليه السلام
٥٥ تأويل قوله ولقد وصلنا لهم القول وبيان ما قال الله فى مؤمنى أهل الكتاب
٥٨ ذكر خبر وفاة أبى طالب وما قاله له رسول الله
٦٢ تأويل قوله أفمن وعدناه وعدا حسنا الآية وبيان الخلاف فيمن نزلت فيه
٦٣ تأويل قوله وربك يخلق ما يشاء وبيان أن معناها لا يدل على نفى الاختيار عن الخلق
٦٦ بيان نداء الله للمشركين ونزعه من كل أمة شهيدا وهو الرسول
٦٧ بيان خبر قارون وما أوتيه من الغنى
٧٤ بيان ما فعله قارون بموسى حتى طلب من الله أن يخسف الارض به واستغاث به فلم يغثه
٧٨ تأويل قوله تلك الدار الآخرة وبيان أن العلو هو الكبر والحكم بغير العدل هو الفساد
٨٢ ﴿ تفسير سورة العنكبوت ﴾
٨٢ بيان ما ذكر فى سبب نزول قوله تعالى أحسب الناس أن يتركوا
٨٧ ذكر عمر نوح حين أرسل الى قومه وكم لبث فيهم حتى جاءهم الطوفان
٩٢ ذكر هجرة ابراهيم ولوط من كوثى الى الشام
٩٣ بيان ما كان يفعله قوم لوط من السيئات بمن يمر عليهم
٩٨ تأويل قوله اتل ما أوحى اليك الآية وبيان الصلاة التى تنهى عن الفحشاء والمنكر

﴿ تم فهرست الجزء العشرين من تفسير الامام ابن جرير ﴾

﴿ فهرست الجزء العشرين من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش الجزء العشرين من تفسير ابن جرير ﴾

صحيفه

٣ تفسير قوله فما كان جواب قومه الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها

٥ ذكر ماهم به التسعة المفسدون من اهلاك صالح ومافعل بهم

٦ ذكر ما استند اليه العلماء فى ابتدائهم بالحمد والصلاة فى كل أمر ذى شأن

٨ بيان ان الاستثناء فى قوله قل لا يعلم من فى السموات والارض الخ متصل أو منقطع

١٠ تأويل تلك الآيات

١٣ تفسير قوله تعالى وقال الذين كفروا أئذا كنا ترابا الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها

١٥ بيان أن المقتضى للعذاب حاصل فى الدنيا الا أن الشعور به غير حاصل كما للسكران

١٦ ذكر خبر الجساسة وتفصيل أحوالها وفعلها بالناس

١٩ بيان ماقاله أهل المناظرة فى مر الجبال كالسحاب

٢٠ بيان استدلال بعض المعتزلة بقوله أتقن كل شئ على أن القبائح لا تصدر منه ومعارضة الاشعرى وبيان أن الاعمال القلبية لاجزاء لها سوى الالتذاذ بلقاء الله ومحبته

٢١ تأويل تلك الآيات

٢٤ ﴿ تفسير سورة القصص ﴾

٢٥ بيان أن القتل الذى فعله فرعون من فعل أهل الفساد

٢٦ ذكر عدد ماقتله فرعون من الولدان وما حصل لموسى من أمه من وضعه فى التنور والقائه فى البحر

٣١ ذكر مافعله موسى بفرعون فى صغره وما أمر به فرعون من اخراجه من بلدته وداره

٣٢ ما استدل به الطاعنون فى عصمة الأنبياء وردّه

٣٣ بيان عدم جواز اعانة الظلمة والفسقة

٣٤ تأويل تلك الآيات

صحيفه

٣٦ تفسير قوله ولما توجه تلقاء مدين و بيان القراآت والوقوف فيها

٣٨ ذكر بعد مدين عن مصر وما لقى موسى فى توجهه اليها وما تم له فيها من السقى لبنتى شعيب والزواج

٤٣ بيان ماسمعه موسى من الكلام وذكر الخلاف فى كيفية تكليم الله له

٤٥ بيان حكمة سؤال موسى ارسال أخيه هرون معه

٤٨ تأويل تلك الآيات

٥١ تفسير قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها

٥٣ ذكر ما ورد فى فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم

٥٥ بيان ماقالته اليهود لقريش ومارد الله به عليهم

٥٧ بيان ماقاله أبو طالب عند الوفاة لرسول الله

٦١ بيان ما تعلقت به المعتزلة فى بطلان قول المجبرة ومارد به عليهم

٦٣ بيان أنه تعالى يستحق الحمد من أهل النار تأويل تلك الآيات

٦٦ تفسير قوله قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها

٦٨ بيان قصة قارون

٧٣ بيان معنى الهلاك عند أهل التحقيق

٧٤ تأويل تلك الآيات

٧٥ ﴿ تفسير سورة العنكبوت ﴾

٧٧ بيان أن أصول الدين ثلاثة

٨٠ ذكر ماقالته أم سعد له حين أسلم ومافعله معها

٨٢ ذكر مجمل قصة نوح وكم عمر من العمر

٨٢ تأويل تلك الآيات

٨٥ تفسير قوله وابراهيم اذ قال لقومه الآيات و بيان القراآت والوقوف فيها

٩٠ بيان أن عباد الاصنام غلبت عليهم الجسمية ولذتها فلهذا ألفوا الاصنام الخ

٩٢ بيان ما كان عليه سيدنا ابراهيم من الثروة

﴿ تم فهرست الجزء العشرين من النيسابورى ﴾

الجزء الحادى والعشرون

من كتاب جامع البيان فى تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدّث الشهير من أطبقت الأمّة على تقدمه فى التفسير

أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هجرية

رحمه الله وأثابه رضاه آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان

للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدّست أسراره

« فى كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطى فى الاتقان وكتابه « أى الطبرى » أجلّ التفاسير وأعظمها فانه يتعرّض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين وقال النووى أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبرى * وعن أبى حامد الاسفرايينى أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اه

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة فى خزانة الكتبخانة الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبى الشهير بمصر ونجله حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميريه ببولاق مصر المحميه

سنة ١٣٢٨ هجريه

﴿ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ
وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون
خلق الله السموات والارض
بالحق ان فى ذلك لآية للمؤمنين
أتل ما أوحى اليك من الكتاب
وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن
الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر
والله يعلم ما تصنعون ولا تجادلوا
أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن
الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا
بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم والهنا
والهكم واحد ونحن له مسلمون
وكذلك انزلنا اليك الكتاب
فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به
ومن هؤلاء من يؤمن به ومايجحد
بآياتنا الا الكافرون وما كنت تتلوا
من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك
اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات
بينات فى صدور الذين أوتوا العلم
ومايجحد بآياتنا الا الظالمون وقالوا
لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما
الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين
أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب
يتلى عليهم ان فى ذلك لرحمة وذكرى
لقوم يؤمنون قل كفى بالله بينى
وبينكم شهيدا يعلم ما فى السموات
والارض والذين آمنوا بالباطل
وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون
ويستعجلونك بالعذاب ولولا
أجل مسمى لجاءهم العذاب
وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون
يستعجلونك بالعذاب وان جهنم
لمحيطة بالكافرين يوم يغشاهم
العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم

بسم الله الرحمن الرحيم

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون﴾ يقول تعالى ذكره ولا تجادلوا أيها المؤمنون بالله وبرسوله اليهود والنصارى وهم أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن يقول الا بالجميل من القول وهو الدعاء الى الله بآياته والتنبيه على حججه وقوله الا الذين ظلموا منهم اختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم معناه الا الذين أبوا أن يقروا لكم باعطاء الجزية ونصبوا دون ذلك لكم حربا فانهم ظلمة فأولئك جادلوهم بالسيف حتى يسلموا أو يعطوا الجزية ذكر من قال ذلك حدثنى على بن سهل قال ثنا يزيد عن سفيان عن خصيف عن مجاهد فى قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن الا الذين ظلموا منهم قال من قاتل ولم يعط الجزية حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن سفيان عن خصيف عن مجاهد بنحوه الا أنه قال من قاتلك ولم يعطك الجزية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن قال ان قالوا شرا فقولوا خيرا الا الذين ظلموا منهم فانتصروا منهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الا الذين ظلموا منهم قال قالوا مع الله إله أوله ولد أوله شريك أو يد الله مغلولة أو الله فقير أو آذوا محمدا صلى الله عليه وسلم قال هم أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع

ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ياعبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فاياى فاعبدون كل نفس ذائقة الموت ثم الينا ترجعون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة غرفا تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين ﴿ القرآت مايدعون بياء الغيبة أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم غير الأعشى والبرجمى الباقون بتاء الخطاب آية على التوحيد ابن كثير وعاصم سوى حفص والمفضل وحمزة وعلى غير قتيبة وخلف لنفسه ويقول بالياء نافع وعاصم وحمزة وعلى وخلف الباقون بالنون ياعبادى الذين بسكون الياء أبو عمرو وسهل

قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن الا الذين ظلموا منهم قال أهل الحرب من لا عهد له جادله بالسيف * وقال آخرون معنى ذلك ولا تجادلوا أهل الكتاب الذين قد آمنوا به واتبعوا رسوله فيما أخبروكم عنه مما فى كتبهم الا بالتى هى أحسن الا الذين ظلموا منهم فأقاموا على كفرهم وقالوا هذه الآية محكمة وليست بمنسوخة ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن قال ليست بمنسوخة لا ينبغى أن تجادل من آمن منهم لعلهم يحسنون شيأ فى كتاب الله لا تعلمه أنت فلا تجادله ولا ينبغى أن تجادل الا الذين ظلموا المقيم منهم على دينه فقال هو الذى يجادل(١) ويقال له السبت قال وهؤلاء يهود قال ولم يكن بدار الهجرة من النصارى أحد انما كانوا يهود اهم الذين كلموا وحالفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وغدرت النضير يوم أحد وغدرت قريظة يوم الاحزاب * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية قبل أن يؤمر النبى صلى الله عليه وسلم بالقتال وقالوا هى منسوخة نسخها قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن ثم نسخ بعد ذلك فأمر بقتالهم فى سورة براءة ولا مجادلة أشد من السيف أن يقاتلوا حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يقروا بالخراج * وأولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال عنى بقوله الا الذين ظلموا منهم الا الذين امتنعوا من أداء الجزية ونصبوا دونها الحرب فان قال قائل أو غير ظالم من أهل الكتاب الا من لم يؤد الجزية قيل ان جميعهم وان كانوا لأنفسهم بكفرهم بالله وتكذيبهم رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ظلمة فانه لم يعن بقوله الا الذين ظلموا منهم ظلم أنفسهم وانما عنى به الذين ظلموا منهم أهل الايمان بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فان أولئك جادلوهم بالقتال وانما قلنا ذلك أولى الاقوال فيه بالصواب لان الله تعالى ذكره أذن للمؤمنين بجدال ظلمة أهل الكتاب بغير الذى هو أحسن بقوله الا الذين ظلموا منهم فمعلوم اذ كان قد أذن لهم فى جدالهم أن الذين لم يؤذن لهم فى جدالهم الا بالتى هى أحسن غير الذين أذن لهم بذلك فيهم وأنهم غير المؤمن لان المؤمن منهم غير جائز جداله الا فى غير الحق لانه اذا جاء بغير الحق فقد صار فى معنى الظلمة فى الذى خالف فيه الحق فاذ كان ذلك كذلك تبين أن لا معنى لقول من قال عنى بقوله ولا تجادلوا اهل الكتاب أهل الايمان منهم وكذلك لا معنى لقول من قال نزلت هذه الآية قبل الامر بالقتال وزعم أنها منسوخة لانه لا خبر بذلك يقطع العذر ولا دلالة على صحته من فطرة عقل وقد بينا فى غير موضع من كتابنا أنه لا يجوز أن يحكم على حكم الله فى كتابه بأنه منسوخ الا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل وقوله وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله الذين نهاهم أن يجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن اذا حدثكم أهل الكتاب أيها القوم عن كتبهم وأخبروكم عنها بما يمكن ويجوز أن يكونوا فيه صادقين وأن يكونوا فيه كاذبين ولم تعلموا أمرهم وحالهم فى ذلك فقولوا لهم آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم مما فى التوراة والانجيل وإلهنا وإلهكم واحد يقول ومعبودنا ومعبودكم واحد ونحن له مسلمون يقول ونحن له خاضعون متذللون بالطاعة فيما أمرنا ونهانا * ونحو الذى قلنا فى ذلك جاء الأثر عن رسول الله

(١) لعله ويقاتل بالسيف وحرر كتبه مصححه

ويعقوب وحمزة وعلى وخلف الباقون بفتح الياء والوقف للجميع بالياء لا غير أرضى بفتح الياء ابن عامر يرجعون بضم الياء التحتانية وفتح الجيم يحيى وهشام ترجعون بفتح التاء الفوقانية وكسر الجيم الباقون بضم التاء الفوقانية وفتح الجيم لنثوينهم بسكون الثاء المثلثة

حمزة وعلى وخلف والآخرون بفتح الباء التحتانية الموحدة وتشديد الواو وليتمتعوا بسكون اللام ابن كثير وقالون وحمزة وعلى وخلف
سبلنا بسكون الباء أبو عمرو ۞ الوقوف من شئ ط (٤) الحكيم ٥ للناس ط لاختلاف الجملتين والعدول عن العموم الى

الخصوص العالمون ٥ بالحق ٥
للمؤمنين ٥ الصلاة ط والمنكر
ط أكبر ط ما تصنعون ٥
مسلمون ٥ اليك الكتاب ط
يؤمنون به ج فصلا بين حال
الفريقين مع اتفاق الجملتين يؤمن به
ط الكافرون ٥ المبطلون ٥ العلم
ط الظالمون ٥ من ربه ط
عندالله ط مبين ٥ عليهم ط
يؤمنون ٥ شهيدا ج لأن ما بعده
يصلح وصفا واستئنافا والارض ط
بالله لا لان ما بعده خبر الخاسرون
٥ بالعذاب ط العذاب ط
لايشعرون ٥ بالعذاب ط
بالكافرين ٥ لا لان يوم ظرف
لمحيطة تعملون ٥ فاعبدون ط
ترجعون ٥ خالدين فيها ط
العاملين قف بناء على أن التقدير هم
الذين أو أعنى الذين يتوكلون ٥
رزقها ق قد قيل والوصل أولى
لأنه وصف آخر لدابة واياكم ج
لاحتمال الاستئناف والوصل أولى
ليكون حالا متما للمعنى العليم ٥
ليقولن الله لا للاستفهام مع الفاء
يؤفكون ٥ ويقدر له ط عليم ٥
ليقولن الله ط الحمدلله ط لتمام
المقول لايعقلون ٥ ولعب ط
الحيوان ط لأن الشرط غير معلق
يعلمون ٥ الدين ٥ يشركون لا
لتعلق لام كى ومن جعلها لام أمر
تهديد وقف عليه آتيناهم ط لمن
قرأ وليتمتعوا بالجزم على استئناف
الامر ومن جعل لام ليكفروا
للامر عطف هذه عليها فلم يقف
وليتمتعوا لا لاستئناف التهديد
يعلمون ٥ من حولهم ط يكفرون ٥ جاءه ط الكافرين ٥ سبلنا ط المحسنين ٥ ۞ التفسير هذا توكيد وما
للمثل المذكور وزيادة عليه حيث لم يجعل مايدعونه شيأ هذا على تقدير كون ما نافية ومن زائدة ويجوز أن تكون استفهاما منصبا بيدعون

صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عثمان بن عمر قال أخبرنا على عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال كان أهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية فيفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عطاء بن يسار قال كان ناس من اليهود يحدثون ناسا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم * قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن سليمن عن عمارة بن عمير عن حريث بن ظهير عن عبدالله قال لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا اما أن تكذبوا بحق أو تصدقوا بباطل فانه ليس أحد من أهل الكتاب الا وفى قلبه تالية تدعوه الى دينه كتالية المال وكان مجاهد يقول فى ذلك ما حدثنى به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الا الذين ظلموا منهم قال قالوا مع الله اله أوله ولد أوله شريك أو يد الله مغلولة أو الله فقير أو آذوا محمدا وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم لمن لم يقل هذا من أهل الكتاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وكذلك أنزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به ومايجحد بآياتنا إلا الكافرون ﴾ يقول تعالى ذكره كما أنزلنا الكتب على من قبلك يا محمد من الرسل كذلك أنزلنا اليك هذا الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب من قبلك من بنى اسرائيل يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به يقول ومن هؤلاء الذين هم بين ظهرانيك اليوم من يؤمن به كعبدالله بن سلام ومن آمن برسوله من بنى اسرائيل وقوله ومايجحد بآياتنا الا الكافرون يقول تعالى ذكره ومايجحد بأدلتنا وحججنا الا الذى يجحد نعمتنا عليه وينكر توحيدنا وربوبيتنا على علم منه عنادا لنا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومايجحد بآياتنا الا الكافرون قال انما يكون الجحود بعد المعرفة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون ﴾ يقول تعالى ذكره وما كنت يا محمد تتلو يعنى تقرأ من قبله يعنى من قبل هذا الكتاب الذى أنزلته اليك من كتاب ولا تخطه بيمينك يقول ولم تكن تكتب بيمينك ولكنك كنت أميا اذا لارتاب المبطلون يقول ولو كنت من قبل أن يوحى اليك تقرأ الكتاب أو تخطه بيمينك اذا لارتاب يقول اذا لشك بسبب ذلك فى أمرك وما جئتهم به من عندربك من هذا الكتاب الذى تتلوه عليهم المبطلون القائلون انه سجع وكهانة وانه أساطير الأولين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون قال كان نبى الله صلى الله عليه وسلم أميا لا يقرأ شيأ ولا يكتب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك قال كان نبى الله لا يقرأ كتابا قبله ولا يخطه بيمينه قال كان أميا والأمى الذى لا يكتب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ادريس الأودى عن الحكم عن مجاهد

او بمعنى الذى ومن للتبيين المراد مايدعون من دونه من شئ فان الله يعلمه وهو العزيز الحكيم قادر على اعدامه واهلاكهم لكنه حكيم يمهلهم ليكون الهلاك عن بينة والحياة عن بينة وفيه أيضا تجهيل لهم حيث عبدوا ماهو أقل (٥) من لاشئ وتركوا عبادة القاهر القادر الحكيم

وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك قال كان أهل الكتاب يجدون فى كتبهم أن النبى صلى الله عليه وسلم لا يخط بيمينه ولا يقرأ كتابا فنزلت هذه الآية * وبنحو الذى قلنا أيضا فى قوله اذا لارتاب المبطلون قالوا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اذا لارتاب المبطلون اذا لقالوا انما هذا شئ تعلمه محمد صلى الله عليه وسلم وكتبه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله اذا لارتاب المبطلون قال قريش ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون﴾ اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم فقال بعضهم عنى به نبى الله صلى الله عليه وسلم وقالوا معنى الكلام بل وجود أهل الكتاب فى كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقرأ وأنه أمى آيات بينات فى صدورهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم قال كان الله تعالى أنزل شأن محمد صلى الله عليه وسلم فى التوراة والانجيل لاهل العلم وعلمه لهم وجعله لهم آية فقال لهم ان آية نبوته أن يخرج حين يخرج لا يعلم كتابا ولا يخطه بيمينه وهى الآيات البينات حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب قال كان نبى الله لا يكتب ولا يقرأ وكذلك جعل الله نعته فى التوراة والانجيل أنه نبى أمى لا يقرأ ولا يكتب وهى الآية البينة فى صدور الذين أوتوا العلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب صدقوا بمحمد ونعته ونبوته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج بل هو آيات بينات قال أنزل الله شأن محمد فى التوراة والانجيل لأهل العلم بل هو آية بينة فى صدور الذين أوتوا العلم يقول النبى صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون عنى بذلك القرآن وقالوا معنى الكلام بل هذا القرآن آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم من المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قال الحسن فى قوله بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم القرآن آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم يعنى المؤمنين * وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال عنى بذلك بل العلم بأنك ما كنت تتلو من قبل هذا الكتاب كتابا ولا تخطه بيمينك آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب وانما قلت ذلك أولى التأويلين بالآية لأن قوله بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم بين خبرين من أخبار الله عن رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهو بأن يكون خبرا عنه أولى من أن يكون خبرا عن الكتاب الذى قد انقضى الخبر عنه قبل وقوله وما يجحد بآياتنا الا الظالمون يقول تعالى ذكره وما يجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأدلته وينكر العلم الذى يعلم من كتب الله التى أنزلها على أنبيائه ببعث محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ومبعثه الا الظالمون يعنى الذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله عز وجل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما

ثم ان الجهلة من قريش كانوا يسخرون من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت ونحوهما فنزلت (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) وذلك لأن الأمثال والتشبيهات وسائل الى المعانى المحتجبة فى الأستار كما سبق فى أول البقرة حيث ضرب المثل بالبعوضة قال الحكيم العلم الحدسى يعرفه العاقل وأما اذا كان فكريا دقيقا فانه لا يعقله الا العالم لافتقاره الى مقدمات سابقة والمثل مما يفتقر فى ادراك صحته وحسن موقعه الى أمور سابقة ولاحقة يعرف بها تناسب مورده ومضربه وفائدة ايراده فلا يعقل صحتها الا العلماء وحين أمر الخلق بالايمان وأظهر الحق بالبرهان وقص قصصا فيها عبر وأنذر أهل الكفر باهلاك من غبر ووصف سبيل أهل الاباطيل بالتمثيل قوى قلوب أهل الايمان بأن كفرهم ينبغى أن لا يورث شكا فى صحة دينكم وشكهم يجب أن لا يؤثر فى ردّ يقينكم ففى خلق السموات والارض بالحق بيان ظاهر وبرهان باهر وان لم يؤمن به على وجه الارض كافر وانما قال ههنا الآية للمؤمنين مع قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقوله ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله لآيات لقوم يعقلون لأن المؤمن لا يقصر نظره من الخلق على معرفة الخالق فحسب ولكنه يرتقى منه الى نعوت الكمال والجلال

فيعرف أنه خلقهما متقنا محكما وهو المراد بقوله (بالحق) والخلق المتقن المحكم لا يصدر الا عن العالم بالكليات والجزئيات والا عن الواجب الواحد الذات والصفات كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ثم يرتقى من مجموع هذه المقدمات الى صحة الرسالة وحقيقة المعاد فيحصل له

الايمان بتمامه من خلق ما خلقه على أحسن نظامه وانما وحد الآية ههنا لانه اشارة الى التوحيد وهو سبحانه واحد لا شريك له وفى قصة ابراهيم اشارة الى النبوة وفى النبيين صلى الله (٦) عليهم وسلم كثرة وحيث قوى قلب المؤمنين بالتخصيص المذكور سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) لتعلم أن نوحا ولوطا وغيرهما بلغوا الرسالة وبالغوا فى اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل ولم يقل اتل عليهم لأن التلاوة بعد اليأس منهم ما كانت الا لتسلية قلب النبى صلى الله عليه وسلم أو نقول ان الكتاب الالهى قانون كلى فيه شفاء للصدور فيجب تلاوته مرة بعد أخرى ليبلغ الى حد التواتر وينقله قرن الى قرن ويأخذه قوم من قوم الى يوم النشور وأيضا فيه من العبر والمواعظ ما يهش لها الاسماع وتطمئن اليها القلوب كالمسك يفوح لحظة فلحظة وكالروض يستلذه النظر ساعة فساعة وفى الجمع بين الأمرين التلاوة واقامة الصلاة معنيان أحدهما زيادة تسلية النبى صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له اذا تلوت ولم يقبل منك فأقبل على الصلاة لأنك واسطة بين الطرفين فان لم يتصل الطرف الاول وهو من الخالق الى المخلوق فليتصل الطرف الآخر وهو من المخلوق الى الخالق والثانى أن العبادات اما اعتقادية وهى لا تتكرر بل تبقى مستمرا عليها واما لسانية واما بدنية خارجية وأفضلها الصلاة فأمر بتكرار الذكر والصلاة حيازة للفضيلتين ثم علل الأمر باقامة الصلاة فقال (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فقال بعض المفسرين أراد بالصلاة القرآن وفيه النهى عنهما وهو بعيد وقيل أراد نفس الصلاة وانما تنهى عنهما مادام العبد فى الصلاة وضعف بأنه ليس مدحا كاملا لأن غيرها يجىء من الاعمال الفاضلة والمباحة قد يكون كذلك كالنوم وغيره والذى عليه المحققون أن للصلاة لطفا فى ترك المعاصى فكأنها ناهية عنها

أنا نذير مبين ﴾ يقول تعالى ذكره وقالت المشركون من قريش هلا أنزل على محمد آية من ربه تكون حجة لله علينا كما جعلت الناقة لصالح والمائدة آية لعيسى قل يا محمد انما الآيات عند الله لا يقدر على الاتيان بها غيره وانما أنا نذير مبين وانما أنا نذير لكم أنذركم بأس الله وعقابه على كفركم برسوله وما جاءكم به من عند ربكم مبين يقول قد أبان لكم انذاره ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره أولم يكف هؤلاء المشركين يا محمد القائلين لولا أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم آية من ربه من الآيات والحجج أنا أنزلنا عليك هذا الكتاب يتلى عليهم يقول يقرأ عليهم ان فى ذلك لرحمة يقول ان فى هذا الكتاب الذى أنزلنا عليهم لرحمة للمؤمنين به وذكرى يتذكرون بما فيه من عبرة وعظة وذكر أن هذه الآية نزلت من أجل أن قوما من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انتسخوا شيأ من بعض كتب أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة أن ناسا من المسلمين أتوا نبى الله صلى الله عليه وسلم بكتب قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما أن نظر فيها ألقاها ثم قال كفى بها حماقة قوم أو ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم الى قوم غيرهم فنزلت أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان فى ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ قل كفى بالله بينى وبينكم شهيدا يعلم ما فى السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك لولا أنزل عليك آية من ربك الجاحدين بآياتنا من قومك كفى الله يا هؤلاء بينى وبينكم شاهدا الى وعلى لانه يعلم المحق منا من المبطل ويعلم ما فى السموات وما فى الارض لا يخفى عليه شئ فيهما وهو المجازى كل فريق منا بما هو أهله المحق على ثباته على الحق والمبطل على باطله بما هو أهله والذين آمنوا بالباطل يقول صدقوا بالشرك فأقروا به وكفروا به يقول وجحدوا الله أولئك هم الخاسرون يقول هم المغبونون فى صفقتهم * وبنحو الذى قلنا فى قوله والذين آمنوا بالباطل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والذين آمنوا بالباطل الشرك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون ﴾ يقول تعالى ذكره ويستعجلك يا محمد هؤلاء القائلون من قومك لولا أنزل عليه آية من ربه بالعذاب ويقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ولولا أجل سميته لهم فلا أهلكهم حتى يستوفوه ويبلغوه لجاءهم العذاب عاجلا وقوله وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يقول وليأتينهم العذاب فجأة وهم لا يشعرون بوقت مجيئه قبل مجيئه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستعجلونك بالعذاب قال قال ناس من جهلة هذه الامة اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم الآية ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين ﴾ يقول تعالى ذكره يستعجلك يا محمد هؤلاء المشركون

وذلك اذا كانت الشروط من الخشوع وغيره مرعية فقد روى عن ابن عباس من لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلاته من الله الا بعدا وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان فلانا يصلى بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لترتدعه

وروى أن فتى من الانصار كان يصلى معه الصلاة ثم يرتكب الفواحش فوصف ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال فالمراعى لأوقات الصلاة لابد أن يكون أبعد من القبائح واللفظ لا يقتضى الا هذا القدر وكيف لا تنهى ونحن نرى أن من لبس ثوبا فاخرا فانه يتجنب مباشرة القاذورات فمن لبس لباس التقوى كيف لا يتجنب الفواحش وأيضا الصلاة توجب القرب من الله تعالى كما قال واسجد واقترب ومقرب الملك المجازى يجل منصبه أن يتعاطى الأشغال الخسيسة فكيف يكون مقرب الملك الحقيق وأيضا من دخل فى خدمة ملك فأعطاه منصبا له مقام خاص مرتفع فاذا دخل وجلس فى صف النعال لم يتركه الملك هنالك فاذا صار العبد برعاية شروط الصلاة وحقوقها من اصحاب اليمين فكيف يتركه الله الكريم فى أصحاب الشمال وتفسير الفحشاء والمنكر مذكور مرارا وقال أهل التحقيق الفحشاء التعطيل وهو انكار وجود الصانع والمنكر الاشراك به وهو اثبات اله غير الله وذلك أن وجود الواجب الواحد أظهر من الشمس وانكار الظاهر منكر ظاهر واعلم أن الصلاة لها هيئة فأولها وقوف بين يدى الله كوقوف العبد بين يدى السلطان وآخرها جثو بين يدى الله كما يجثو اهل الاخلاص بين يدى السلطان واذا جثا فى الدنيا هكذا لم يجث فى الآخرة كما قال ونذر الظالمين فيها جثيا فالمصلى اذا قال الله نفى التعطيل واذا قال أكبر نفى الشرك لان الشريك لا يكون أكبر من الشريك الآخر فيما فيه الاشتراك واذا قال بسم الله نفى التعطيل واذا قال الرحمن الرحيم نفى الاشراك لان الرحمن هو المعطى

يجىء العذاب ونزوله بهم والنار بهم محيطة لم يبق الا أن يدخلوها وقيل ان ذلك هو البحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك قال سمعت عكرمة يقول فى هذه الآية وان جهنم لمحيطة بالكافرين قال البحر * أخبرنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن سماك عن عكرمة مثله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره وان جهنم لمحيطة بالكافرين يوم يغشى الكافرين العذاب من فوقهم فى جهنم ومن تحت أرجلهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم أى فى النار وقوله ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون يقول جل ثناؤه ويقول الله لهم ذوقوا ما كنتم تعملون فى الدنيا من معاصى الله ومايسخطه فيها وبالياء فى ويقول ذوقوا قرأت عامة قراء الامصار خلا أبى جعفر وأبى عمرو فانهما قرآ ذلك بالنون ونقول والقراءة التى هى القراءة عندنا بالياء لاجماع الحجة من القراء عليها ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ياعبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فاياى فاعبدون ﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من عباده ياعبادى الذين وحدونى وآمنوا بى وبرسولى محمد صلى الله عليه وسلم ان أرضى واسعة واختلف أهل التأويل فى المعنى الذى أريد من الخبر عن سعة الارض فقال بعضهم أريد بذلك أنها لم تضق عليكم فتقيموا بموضع منها لا يحل لكم المقام فيه ولكن اذا عمل بمكان منها بمعاصى الله فلم تقدروا على تغييره فاهربوا منه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبير فى قوله ان أرضى واسعة قال اذا عمل فيها بالمعاصى فاخرج منها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبير فى قوله ان أرضى واسعة قال اذا عمل فيها بالمعاصى فاخرج منها حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن رجل عن سعيد بن جبير قال اهربوا فان أرضى واسعة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن منصور عن عطاء قال اذا أمرتم بالمعاصى فاهربوا فان أرضى واسعة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن منصور عن عطاء ان أرضى واسعة قال مجانبة أهل المعاصى حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ان أرضى واسعة فهاجروا وجاهدوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ياعبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فاياى فاعبدون فقلت يريد بهذا من كان بمكة من المؤمنين فقال نعم * وقال آخرون بل معنى ذلك ان ما أخرج من أرضى لكم من الرزق واسع لكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنى زيد بن الحباب عن شداد بن سعيد بن مالك أبى طلحة الراسبى عن غيلان بن جرير المعولى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير العامرى فى قول الله ان أرضى واسعة قال ان رزقى لكم واسع حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن شداد عن غيلان بن جرير عن مطرف بن الشخير ان أرضى واسعة قال رزقى لكم واسع * وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك ان أرضى واسعة فاهربوا ممن منعكم من العمل بطاعتى لدلالة قوله فاياى فاعبدون على ذلك وأن ذلك هو أظهر معنييه وذلك أن الارض اذا وصفها بسعة

للوجود بالخلق والرحيم هو المفيض للبقاء بالرزق وهكذا قوله الحمد لله خلاف التعطيل وقوله رب العالمين خلاف التشريك وفى قوله اياك نعبد نفى التعطيل والاشراك من حيث افادة التقديم الاختصاص بالعبادة وكذا قوله واياك نستعين وفى قوله اهدنا الصراط نفى التعطيل لان المعطل لا مقصد له وفى قوله المستقيم نفى الاشراك لان المستقيم أقرب الطرق وهو أحد والمشرك يزيد فى الطريق بتحصيل الوسائط وعلى هذا الى آخر الصلاة وهو قوله فى التشهد أشهد أن لا اله الا الله نفى التعطيل والاشراك فأول الصلاة الله وآخرها الله ثم ان الله سبحانه كأنه قال للعبد أنت انما وصلت الى هذه المنزلة الرفيعة بهداية محمد صلى الله عليه وسلم فقل بعد ذكرى أشهد أن محمدا رسول الله واذكر احسانه بالصلاة عليه ثم اذا رجعت من معراجك وانتهيت الى اخوانك فسلم عليهم وبلغهم سلامى كما هو دأب المسافرين (ولذكر الله) أى الصلاة (أكبر) من غيرها من الطاعات وفى تسمية الصلاة بالذكر اشارة الى أن شرف الصلاة بالذكر وجوز فى الكشاف أن يراد ولذكر الله عند الفحشاء والمنكر وذكر نهيه عنهما ووعيده عليهما أكبر فكان أولى بأن ينهى من اللطف الذى فى الصلاة وعن ابن عباس ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بالطاعة (والله يعلم ما تصنعون) من الاعمال فيثيبكم أو يعاقبكم على حسب ذلك وحين بين طريقة ارشاد المسلمين ونفع من انتفع واليأس ممن امتنع أراد أن يبين طريقة ارشاد أهل الكتاب وهى مجادلتهم بالخصلة التى هى أحسن يعنى مقابلة الخشونة باللين والغضب بالحلم والعجلة بالتأنى قال بعض المفسرين أراد لا تجادلهم بالسيف وان لم يؤمنوا الا اذا ظلموا وسخر فنبذوا الذمة أو منعوا الجزية وقيل الا الذين أشركوا منهم باثبات الولد لله والقول بثالث ثلاثة وقيل الا الذين آذوا رسول الله والتحقيق

فالغالب من وصفه اياها بذلك أنها لا تضيق جميعها على من ضاق عليه منها موضع لا أنه وصفها بكثرة الخير والخصب وقوله فاياى فاعبدون يقول فأخلصوا الى عبادتكم وطاعتكم ولا تطيعوا فى معصيتى أحدا من خلقى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كل نفس ذائقة الموت ثم الينا ترجعون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة غرفا تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من أصحاب نبيه هاجروا من أرض الشرك من مكة الى أرض الاسلام المدينة فان أرضى واسعة فاصبروا على عبادتى وأخلصوا طاعتى فانكم ميتون وصائرون الىّ لان كل نفس حية ذائقة الموت ثم الينا بعد الموت ترجعون ثم أخبرهم جل ثناؤه عما أعد للصابرين منهم على طاعته من كرامته عنده فقال والذين آمنوا يعنى صدقوا الله ورسوله فيما جاءه به من عند الله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بما أمرهم الله فأطاعوه فيه وانتهوا عما نهاهم عنه لنبوئنهم من الجنة غرفا يقول لننزلنهم من الجنة علالىّ واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين لنبوئنهم بالباء وقرأته عامة قراء الكوفة بالثاء لنثوينهم * والصواب من القول فى ذلك عندى أنهما قراءتان مشهورتان فى قراءة الامصار قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وذلك أن قوله لنبوئنهم من بوأته منزلا أى أنزلته وكذلك لنثوينهم انما هو من أثويته مسكنا اذا أنزلته منزلا من الثواء وهو المقام وقوله تجرى من تحتها الانهار يقول تجرى من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول ماكثين فيها الى غير نهاية نعم أجر العاملين يقول نعم جزاء العاملين بطاعة الله هذه الغرف التى يثويهموها الله فى جناته تجرى من تحتها الانهار الذين صبروا على أذى المشركين فى الدنيا وما كانوا يلقون منهم وعلى العمل بطاعة الله وما يرضيه وجهاد أعدائه وعلى ربهم يتوكلون فى أرزاقهم وجهاد أعدائهم فلا ينكلون عنهم ثقة منهم بأن الله معلى كلمته وموهن كيد الكافرين وأن ما قسم لهم من الرزق فلن يفوتهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هاجروا وجاهدوا فى الله أيها المؤمنون أعداءه ولا تخافوا عيلة ولا اقتارا فكم من دابة ذات حاجة الى غذاء ومطعم ومشرب لا تحمل رزقها يعنى غذاءها لا تحمله فترفعه فى يومها لغدها لعجزها عن ذلك الله يرزقها واياكم يوما بيوم وهو السميع لأقوالكم نخشى بفراقنا أوطاننا العيلة العليم ما فى أنفسكم وما اليه صائر أمركم وأمر عدوكم من اذلال الله اياهم ونصرتكم عليهم وغير ذلك من أموركم لا يخفى عليه شئ من أمور خلقه * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وكأين من دابة لا تحمل رزقها قال الطير والبهائم لا تحمل الرزق حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمن قال سمعت عمران عن أبى مجلز فى هذه الآية وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم قال من الدواب ما لا يستطيع أن يدخر لغد يوفق لرزقه كل يوم حتى يموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن على بن الأقمر وكأين من دابة لا تحمل رزقها قال لا تدخر شيأ لغد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والارض

أن أكثر أهل الكتاب جاؤا بكل حسن إلا الاعتراف بمحمد صلى الله عليه وسلم فوحدوا وآمنوا بانزال الكتب وارسال الرسل والمبدا والمعاد فلمقابلة احسانهم يجادلون أولا بالأحسن ولا تستهجن آراؤهم ولا ينسب الى الضلال آباؤهم بل يقال لهم (آمنا بالذى أنزل الينا) الى آخر الآية وعن النبى صلى الله عليه وسلم ماحدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان باطلا لم تصدقوهم وان كان حقا لم تكذبوهم ثم ذكر دليلا قياسيا فقال (وكذلك) يعنى كما أنزلنا على من تقدمك أنزلنا عليك وقال جار الله هو تحقيق لقوله آمنا بالذى أنزل الينا أى ومثل ذلك الانزال أنزلناه مصدقا لسائر الكتب السماوية (فالذين آتيناهم الكتاب) هم عبد الله ابن سلام وأضرابه (ومن هؤلاء) أى من أهل مكة أو الأولون هم الأقدمون من أهل الكتاب والآخرون هم المعاصرون منهم للنبى صلى الله عليه وسلم وقيل الأولون هم الأنبياء لأن كلهم آمنوا بكلهم ومن هؤلاء هم أهل الكتاب (ومايجحد بآياتنا) مع وضوحها الا المصرون على الكفر المتوغلون فيه نحو كعب ابن الأشرف وأصحابه واعلم أن المجادل اذا ذكر مسئلة خلافية كقوله الزكاة تجب فى مال الصغير فاذا قيل له لم قال كما تجب النفقة فى ماله ولا يذكر الجامع بينهما فان فهم الجامع من نفسه فذاك والا قيل له لان كليهما مال فضل عن الحاجة فالله سبحانه ذكر أولا التمسك بقوله وكذلك أنزلنا ثم ذكر الجامع بقوله (وما كنت تتلو) الآية وفى قوله (بيمينك) زيادة تصوير لما نفى عنه من كونه كاتبا ومعنى (اذا لارتاب) لو كان شئ من ذلك أى من التلاوة والخط لارتاب (المبطلون) من أهل الكتاب وارتاب الذين من شأنهم الركون الى الأباطيل لأن النبى اذا كان قارئا كاتبا أمكن أن يسبق الى الوهم أن الكلام كلامه لا كلام الله واذا كان أميا فلا مجال لهذا الوهم أو المراد أن سائر الانبياء

وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ﴾ يقول تعالى ذكره ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من خلق السموات والارض فسواهن وسخر الشمس والقمر لعباده يجريان دائبين لمصالح خلق الله ليقولن الذى خلق ذلك وفعله الله فأنى يؤفكون يقول جل ثناؤه فأنى يصرفون عمن صنع ذلك فيعدلون عن اخلاص العبادة له كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأنى يؤفكون أى يعدلون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم ﴾ يقول تعالى ذكره الله يوسع من رزقه لمن يشاء من خلقه ويضيق فيقتر لمن يشاء منهم يقول فارزاقكم وقسمتها بينكم أيها الناس بيدى دون كل أحد سواى أبسط لمن شئت منها وأقتر على من شئت فلا يخلفنكم عن الهجرة وجهاد عدوكم خوف العيلة ان الله بكل شئ عليم يقول ان الله عليم بمصالحكم ومن لا يصلح له الا البسط فى الرزق ومن لا يصلح له الا التقتير عليه وهو عالم بذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيى به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من قومك من نزل من السماء ماء وهو المطر الذى ينزله الله من السحاب فأحيا به الارض يقول فأحيا بالماء الذى نزل من السماء الارض واحياؤها انباته النبات فيها من بعد موتها من بعد جدوبها وقحوطها وقوله ليقولن الله يقول ليقولن الذى فعل ذلك الله الذى له عبادة كل شئ وقوله قل الحمد لله يقول واذا قالوا ذلك نقل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون يقول بل أكثر هؤلاء المشركين بالله لا يعقلون ما لهم فيه النفع من أمر دينهم وما فيه الضر فهم لجهلهم يحسبون أنهم لعبادتهم الآلهة دون الله ينالون بها عند الله زلفة وقربة ولا يعلمون أنهم بذلك هالكون مستوجبون الخلود فى النار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾ يقول تعالى ذكره وما هذه الحياة الدنيا التى يتمتع منها هؤلاء المشركون الا لهو ولعب يقول الا تعليل النفوس بما تلتذ به ثم هو منقض عن قريب لا بقاء له ولا دوام وان الدار الآخرة لهى الحيوان يقول وان الدار الآخرة لفيها الحياة الدائمة التى لا زوال لها ولا انقطاع ولا موت معها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون حياة لا موت فيها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله لهى الحيوان قال لا موت فيها حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله وان الدار الآخرة لهى الحيوان يقول باقية وقوله لو كانوا يعلمون يقول لو كان هؤلاء المشركون يعلمون أن ذلك كذلك لقصروا عن تكذيبهم بالله واشراكهم غيره فى عبادته ولكنهم لا يعلمون ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ﴾ يقول تعالى ذكره فاذا ركب هؤلاء المشركون السفينة فى البحر فخافوا الغرق والهلاك فيه دعوا الله مخلصين له الدين يقول أخلصوا لله عند الشدة التى نزلت بهم التوحيد وأفردوا له الطاعة وأذعنوا له بالعبودة ولم يستغيثوا بآلهتهم وأندادهم ولكن بالله الذى خلقهم فلما نجاهم الى البر يقول فلما خلصهم مما كانوا فيه وسلمهم فصاروا الى البر اذا هم يجعلون مع الله شريكا

لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم لكان معجزتهم فهبوا أنه قارئ كاتب أليس صاحب آيات ومعجزات فاذاهم مبطلون على كل حال
ثم أكد ازالة ريبهم بقوله (بل هو) يعنى القرآن (١٠) (آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم) وهم الحفاظ والقراء وسائر الكتب
السماوية ما كانت تقرأ إلا من القراطيس ولهذا جاء فى صفة هذه الامة صدورهم أناجيلهم (ومايجحد بآياتنا) الباهرة النيرة الا المتوغلون فى الظلم سماهم أولا كافرين لاجل مجردا لجحود ثم بعد بيان المعجزة سماهم ظالمين لان الكفر اذا انضم معه الظلم كان اشنع ويجوز أن يراد بالظلم الشرك كأنهم بغلوهم فى الجحود ألحقوا بأهل الشرك حكما أوحقيقة ولما بين الدليل من جانب النبى صلى الله عليه وسلم ذكر شبههم وهى الفرق بين المقيس والمقيس عليه وذلك أن موسى أوتى تسع آيات علم بها كون الكتاب من عند الله وأنت ما أوتيت شيأ منها فأرشد الله نبيه الى الجواب وهو أن يقول (انما الآيات عندالله) ووجهه أنه ليس من شرط الرسالة اظهار المعجزة وانما المعجزة بعد التوقف فى الرسالة ولهذا علم وجود رسل كشيث وادريس وشعيب ولم يعلم لهم معجزة وكان فى بنى اسرئيل أنبياء لم تعرف نبوتهم الا بقول موسى أو غيره فليس على النبى الا النذارة وأما انزال الآية فالى رحمة الله اذا شاء تخليص القوم من تصديق المتنبئ وتكذيب النبى ثم قال (أولم يكفهم) الآية والمعنى هبوا أن انزال الآية شرط أليس القرآن المتلو الذى أخرس شقاشق فصحائهم كافيا فى بيان الاعجاز (ان فى ذلك) المتلو على وجه الارضين (لرحمة) من الله على الخلق والا اشتبه عليهم النبى بالمتنبئ (وذكرى) ليتعظ بها الناس مابقى الزمان وانما كانت هذه الرحمة من الله على الخلق والتذكرة مختصة بالمؤمنين لأن المعجزة للكافرين سبب لمزيد الانكار المستلزم لالزام الحجة والخلود فى النار ثم ختم الدلائل بأن أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بكلام منصف

فى عبادتهم ويدعون الآلهة والأوثان معه أربابا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون فالخلق كلهم يقرون لله أنه ربهم ثم يشركون بعد ذلك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ ﴿ ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ﴾ يقول تعالى ذكره فلما نجى الله هؤلاء المشركين مما كانوا فيه فى البحر من الخوف والحذر من الغرق الى البر اذاهم بعد أن صاروا الى البر يشركون بالله الآلهة والأنداد ليكفروا بما آتيناهم يقول ليجحدوا نعمة الله التى أنعمها عليهم فى أنفسهم وأموالهم ولبتمتعوا اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وليتمتعوا بكسر اللام بمعنى وكى يتمتعوا آتيناهم ذلك وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وليتمتعوا بسكون اللام على وجه الوعيد والتوبيخ أى اكفروا فانكم سوف تعلمون ماذا يلقون من عذاب الله بكفرهم به * وأولى القراءتين عندى فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه بسكون اللام على وجه التهديد والوعيد وذلك أن الذين قرؤه بكسر اللام زعموا أنهم انما اختاروا كسرها عطفا بها على اللام التى فى قوله ليكفروا وأن قوله ليكفروا لما كان معناه كى يكفروا كان الصواب فى قوله وليتمتعوا أن يكون وكى يتمتعوا اذ كان عطفا على قوله ليكفروا عندهم وليس الذى ذهبوا من ذلك بمذهب وذلك لان لام قوله ليكفروا صلحت أن تكون بمعنى كى لانها شرط لقوله اذاهم يشركون بالله كى يكفروا بما آتيناهم من النعم وليس ذلك كذلك فى قوله وليتمتعوا لان اشراكهم بالله كان كفرا بنعمته وليس اشراكهم به تمتعا بالدنيا وان كان الاشراك به يسهل لهم سبيل التمتع بها فاذ كان ذلك كذلك فتوجيهه الى معنى الوعيد أولى وأحق من توجيهه الى معنى وكى يتمتعوا وبعد فقد ذكر أن ذلك فى قراءة أبى وتمتعوا وذلك دليل على صحة من قرأه بسكون اللام بمعنى الوعيد وقوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا يقول تعالى ذكره مذكرا هؤلاء المشركين من قريش القائلين لولا أنزل عليه آية من ربه نعمته عليهم التى خصهم بها دون سائر الناس غيرهم مع كفرهم بنعمته واشراكهم فى عبادته الآلهة والانداد أولم يرهؤلاء المشركون من قريش ما خصصناهم به من نعمتنا عليهم دون سائر عبادنا فيشكرونا على ذلك وينزجروا عن كفرهم بنا واشراكهم مالا ينفعهم ولا يضرهم فى عبادتنا أنا جعلنا بلدهم حرما حرمنا على الناس أن يدخلوه بغارة أو حرب آمنا يأمن فيه من سكنه فأوى اليه من السباء والخوف والحرام الذى لا يأمنه غيرهم من الناس ويتخطف الناس من حولهم يقول وتسلب الناس من حولهم قتلا وسباء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم قال كان لهم فى ذلك آية أن الناس يغزون ويتخطفون وهم آمنون وقوله أفبالباطل يؤمنون يقول أفبالشرك بالله يقرون بألوهة الأوثان بأن يصدقوا وبنعمة الله التى خصهم بها من أن جعل بلدهم حرما آمنا يكفرون يعنى بقوله يكفرون يجحدون كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفبالباطل يؤمنون أى بالشرك وبنعمة الله يكفرون أى يجحدون ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴾ ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوكذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين ﴾ يقول تعالى ذكره ومن أظلم أيها الناس ممن اختلق على الله كذبا فقالوا اذا فعلوا فاحشة

وهو قوله (كفى بالله بينى و بينكم شهيدا) وقال فى آخر سورة الرعد قل كفى بالله شهيدا بينى و بينكم ومن عنده علم الكتاب لان الكلام هناك مع المشركين فاستشهد عليهم بأهل الكتاب أيضا وأما هنا فالكلام مع أهل الكتاب فاقتصر على شهادة الله كافية بقوله (يعلم ما فى السموات والارض) ثم هددهم بقوله (والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله) وهما متلازمان لان الايمان بما سوى الله وهو الباطل الهالك الزائل الزاهق كفر بالله و جحود بحقه (أولئك هم الخاسرون) لا يستحق لهذا الاسم فى الحقيقة غيرهم اذ لا غبن أفحش من اشتراء الباطل بالحق والكفر بالايمان واضاعة العمر فى عبادة ما لا ينفعهم بل يضرهم قيل ان ناسا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما نظر اليها ألقاها وقال كفى بها حماقة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت اولم يكفهم الآية ويروى أن كعب بن الاشرف وأصحابه قالوا يا محمد من يشهد لك بأنك رسول الله فنزلت قل كفى الآية فعلى هذا فالآية نازلة فى المشركين وعلى ما مر فهل يتناول اهل الكتاب قالوا نعم لأنه صح عندهم معجزة محمد صلى الله عليه وسلم وقطعوا بأنها ليست من عند الله بل من تلقاء محمد صلى الله عليه وسلم فيلزمهم أن يقولوا ان محمدا هو الله فيكون ايمانا بالباطل وكفرا بالله قلت ولعل وجه التناول هو أنهم آمنوا بالمحرف من التوراة وعبدوا العجل والله أعلم ثم ان النضر ابن الحرث وغيره من كفار قريش كانوا يستعجلون بالعذاب كما مر استهزاء منهم وتكذيبا فنزلت (ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى) هو الموت أو يوم بدر أو ما كتب فى اللوح أنه لا يعذب هذه الامة عذاب الاستئصال الى يوم القيامة وقوله (وهم لا يشعرون) تأكيد للبغتة أو هو كلام مستقل أى انهم لا يشعرون هذا الامر و يظنون أن العذاب لا يأتيهم أصلا ثم كرر قوله (يستعجلونك بالعذاب)

فاحشة وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها والله لا يأمر بالفحشاء أو كذب بالحق لما جاءه يقول أو كذب بما بعث الله به رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم من توحيده والبراءة من الآلهة والانداد لما جاءه هذا الحق من عند الله أليس فى جهنم مثوى للكافرين يقول أليس فى النار مثوى ومسكن لمن كفر بالله و جحد توحيده وكذب رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا تقرير وليس باستفهام انما هو كقول جرير

ألستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

انما أخبر أن للكافرين بالله مسكنا فى النار ومنزلا يثوون فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين﴾ يقول تعالى ذكره والذين قاتلوا هؤلاء المفترين على الله كذبا من كفار قريش المكذبين بالحق لما جاءهم فينا مبتغين بقتالهم علو كلمتنا ونصرة ديننا لنهدينهم سبلنا يقول لنوفقنهم لاصابة الطرق المستقيمة وذلك اصابة دين الله الذى هو الاسلام الذى بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم وان الله لمع المحسنين يقول وان الله لمع من أحسن من خلقه فجاهد فيه أهل الشرك مصدقا رسوله فيما جاء به من عند الله بالعون له والنصرة على من جاهد من أعدائه و بنحو الذى قلنا فى تأويل قوله والذين جاهدوا فينا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين جاهدوا فينا فقلت له قاتلوا فينا فقال نعم

آخر تفسير سورة العنكبوت

﴿تفسير سورة الروم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الم غلبت الروم فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم﴾ * قال أبو جعفر قد بينا فيما مضى قبل معنى قوله الم وذكرنا ما فيه من أقوال أهل التأويل فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وقوله غلبت الروم فى أدنى الأرض اختلفت القراء فى قراءته فقرأته عامة قراء الامصار غلبت الروم بضم الغين بمعنى أن فارس غلبت الروم وروى عن ابن عمر وأبى سعيد فى ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن الحسن الجعفرى عن سليط قال سمعت ابن عمر يقرأ الم غلبت الروم فقيل له يا أبا عبد الرحمن على أى شئ غلبوا قال على ريف الشام والصواب من القراءة فى ذلك عندنا الذى لا يجوز غيره الم غلبت الروم بضم الغين لاجماع الحجة من القراء عليه فاذ كان ذلك كذلك فتأويل الكلام غلبت فارس الروم فى أدنى الارض من أرض الشام الى أرض فارس وهم من بعد غلبهم يقول والروم من بعد غلبة فارس اياهم سيغلبون فارس فى بضع سنين لله الأمر من قبل غلبتهم فارس ومن بعد غلبتهم اياها يقضى فى خلقه ما يشاء و يحكم ما يريد و يظهر من شاء منهم على من أحب اظهاره عليه ويومئذ

تعجبا منهم وتعجيبا فان من توعد بأمر يسير كلطمة أولكمة يحتمل أن يظهر من نفسه الجلادة ويقول هات ماعندك وأما الذى توعد باحراق ونحوه فكيف يتجلد ويستعجل خصوصا اذا كان الموعد لا يخلف الميعاد ويقدر على كل ما أراد وقوله (لمحيطة) بمعنى الاستقبال أى ستحيط بهم يوم كذا ويجوز أن يكون بمعنى الحال حقيقة لان المعاصى التى توجبها محيطة بهم فى الدنيا أو مجازا لان جهنم مآلهم ومرجعهم فكأنها الساعة محيطة بهم والظرف على هذين الوجهين منصوب بمضمر أى (يوم يغشاهم العذاب) كان كيت وكيت وانما خص الغشيان بالفوق والتحت دون باقى الجهات لان نار جهنم بذلك تتميز عن نار الدنيا لان نار الدنيا لا تنزل من فوق ولا تؤثر شعلتها من تحت بل تنطفئ الشعلة تحت القدم وانما لم يقل ومن تحتهم كما قال من فوقهم لان نزول النار من فوق عجيب سواء كان من سمت الرأس أو من موضع آخر وأما الاشتعال من تحت فليس بعجيب الا حيث يحاذى الرجل ويجوز أن يكون زيادة الأرجل تصويرا لوقوفهم فى النار أو لجثوهم فيها وقوله (ذوقوا ما كنتم) أى جزاء ما كنتم تعملونه أمر اهانة وحين ذكر حال الكفرة من أهل الكتاب والمشركين وجمعهم فى الانذار وجعلهم من أهل النار اشتد عنادهم وزاد فسادهم وسعوا فى ايذاء المؤمنين ومنعهم من عبادة الله فقال (ياعبادى) فان كانت الاضافة للتشريف كقوله عينا يشرب بها عباد الله فقوله (الذين آمنوا) صفة موضحة وان كانت للتخصيص فهى صفة مميزة ومعنى الآية أن المؤمن اذا لم يتسهل له عبادة الله فى بلد على وجه الاخلاص فليهاجر عنه الى بلد يكون فيه أفرغ بالا وأرفع حالا وأقل عوارض نفسانية وأكمل دواعى روحانية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد واعلم أنى عند الوصول

يفرح المؤمنون بنصر الله يقول ويوم يغلب الروم فارس يفرح المؤمنون بالله ورسوله بنصر الله اياهم على المشركين ونصرة الروم على فارس ينصر الله تعالى ذكره من يشاء من خلقه على من يشاء وهو نصرة المؤمنين على المشركين ببدر وهو العزيز يقول والله الشديد فى انتقامه من أعدائه لا يمنعه من ذلك مانع ولا يحول بينه وبينه حائل الرحيم بمن تاب من خلقه وراجع طاعته أن يعذبه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن سعيد أو سعيد الثعلبى الذى يقال له أبو سعد من أهل طرسوس قال ثنا أبو اسحق الفزارى عن سفيان بن سعيد الثورى عن حبيب بن أبى عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان المسلمون يحبون أن تغلب الروم أهل الكتاب وكان المشركون يحبون أن يغلب أهل فارس لأنهم أهل أوثان قال فذكروا ذلك لابى بكر فذكره أبو بكر للنبى صلى الله عليه وسلم فقال أما انهم سيهزمون قال فذكر ذلك أبو بكر للمشركين قال فقالوا أفنجعل بيننا وبينكم أجلا فان غلبوا كان لك كذا وكذا وان غلبنا كان لنا كذا وكذا قال فجعلوا بينهم وبينه أجلا خمس سنين قال فمضت فلم يغلبوا قال فذكر ذلك أبو بكر للنبى صلى الله عليه وسلم فقال له أفلا جعلته دون العشر قال سعيد والبضع ما دون العشر قال فغلب الروم ثم غلبت قال فذلك قوله الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين قال البضع ما دون العشر لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله قال سفيان فبلغنى أنهم غلبوا يوم بدر حدثنى زكريا بن يحيى ابن أبان المصرى قال ثنا موسى بن هرون البردى قال ثنا معن بن عيسى قال ثنا عبد الله ابن عبد الرحمن عن ابن شهاب عن عبيد الله عن ابن عباس قال لما نزلت الم غلبت الروم فى أدنى الارض الآية ناحب أبو بكر قريشا ثم أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال له انى قد ناحبتهم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم هلا احتطت فان البضع ما بين الثلاث الى التسع قال الجمحى المناحبة المراهنة وذلك قبل أن يكون تحريم ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الم غلبت الروم الى قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله قال قد مضى كان ذلك فى أهل فارس والروم وكانت فارس قد غلبتهم ثم غلبت الروم بعد ذلك ولقى نبى الله صلى الله عليه وسلم مشركى العرب يوم التقت الروم وفارس فنصر الله النبى صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين على مشركى العرب ونصر أهل الكتاب على مشركى العجم ففرح المؤمنون بنصر الله اياهم ونصر أهل الكتاب على العجم قال عطية فسألت أبا سعيد الخدرى عن ذلك فقال التقينا مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشركى العرب والتقت الروم وفارس فنصرنا الله على مشركى العرب ونصر الله أهل الكتاب على المجوس ففرحنا بنصر الله ايانا على المشركين وفرحنا بنصر الله أهل الكتاب على المجوس فذلك قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون غلبتهم فارس ثم غلبت الروم حدثنى أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله خمس قد مضين الدخان واللزام والبطشة والقمر والروم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن مسعود قال قد مضى الم غلبت الروم حدثنى محمد بن عمرو قال

الى تفسير هذه السورة عنّ لى سفر من غير اختيار كلىّ فأقول متضرعا الى الله الكريم ومستمدا من اعجاز الفرقان العظيم اللهم ان كنت تعلم أن هذا السفر مشوب بشئ من رضاك فان كل الرضا لا يمكننى ان أراعيه فاجعله سببا لنجح المقاصد وحصول المآرب والاشتمال على الفوائد الدنيوية والدينية والخلاص من شماتة الاعداء الدنية حتى أفرغ لنشر العلوم الشرعية انك على ما تشاء قدير وبالاسعاف والاجابة جدير والفاء فى قوله (فاياى) للدلالة على أنه جواب الشرط كأنه قال اذا كان لا مانع من عبادتى (فاعبدونى) ثم أريد معنى الاختصاص والاخلاص فقدم المفعول على شريطة التفسير وجىء بالفاء الثانية الدالة على ترتيب المقتضى على المقتضى كما يقال هذا عالم فأكرموه كما مر فى قوله واياى فارهبون فصار حاصل المعنى ان لم تخلصوا العبادة لى فى أرض فأخلصوها لى فى غيرها والفائدة فى الامر بالعبادة بعد قوله ياعبادى الدال على العبودية اما المداومة أى يا من عبدتمونى فى الماضى اعبدونى فى المستقبل أو الاخلاص فى العبادة ويجوز أن يقال العبودية غير العبادة فكم من عبد لا يطيع سيده ثم لما أمر المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان والخلان فقال (كل نفس ذائقة الموت) أى ان الذى تكرهون لا بد من وقوعه فالاولى أن يكون ذلك فى سبيل الله (ثم الينا ترجعون) فنثيبكم على ذلك وفيه أن كل نفس ذائقة الموت اضطرارا فمن أراد أن لا يموت أبدا فليمت اختيارا فان أولياء الله لا يموتون ولكن ينقلون من دار الى دار ثم بين أن للمؤمنين الجنان فى مقابلة ما للكافرين من النيران وأن فى الجنة غرفا تجرى من تحتها الانهار فى مقابلة ما يحيط بالكافرين من النار وبين أن ذلك أجر عملهم بقوله (نعم أجر العاملين) بازاء ما بين جزاء عمل الكفار بقوله ذوقوا ما كنتم تعملون وقوله (لنبوئنهم) أى لننزلنهم (من الجنة) عوالى ومن قرأ بالثاء المثلثة فمن الثواء يقال ثوى فى المنزل لازما وأثوى غيره

ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الم غلبت الروم الى قوله أكثر الناس لا يعلمون قال ذكر غلبة فارس اياهم وادالة الروم على فارس وفرح المؤمنون بنصر الروم أهل الكتاب على فارس من أهل الاوثان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر بن عبد الله عن عكرمة ان الروم وفارس اقتتلوا فى أدنى الارض قالوا وأدنى الارض يومئذ أذرعات بها التقوا فهزمت الروم فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم بمكة فشق ذلك عليهم وكان النبى صلى الله عليه وسلم يكره أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم ففرح الكفار بمكة وشمتوا فقالوا أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وقد ظهر اخواننا من أهل فارس على اخوانكم من أهل الكتاب وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فأنزل الله الم غلبت الروم فى أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله الآيات فخرج أبو بكر الصديق الى الكفار فقال أفرحتم بظهور اخوانكم على اخواننا فلا تفرحوا ولا يقرن الله أعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه أبىّ بن خلف فقال كذبت يا أبا فضيل فقال له أبو بكر رضى الله عنه أنت أكذب يا عدو الله فقال أنا حبك عشر قلائص منى وعشر قلائص منك فان ظهرت الروم على فارس غرمت وان ظهرت فارس على الروم غرمت الى ثلاث سنين ثم جاء أبو بكر الى النبى صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده فى الخطر وماده فى الاجل فخرج أبو بكر فلقى أبيا فقال لعلك ندمت فقال لا فقال أزايدك فى الخطر وأمادك فى الاجل فاجعلها مائة قلوص لمائة قلوص الى تسع سنين قال قد فعلت حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن عكرمة قال كانت فى فارس امرأة لا تلد الا الملوك الأبطال فدعاها كسرى فقال انى أريد أن أبعث الى الروم جيشا وأستعمل عليهم رجلا من بنيك فأشيرى علىّ أيهم أستعمل فقالت هذا فلان وهو أروغ من ثعلب وأحذر من صردوهذا فرخان وهو أنفذ من سنان وهذا شهريراز وهو أحلم من كذا فاستعمل أيهم شئت قال انى قد استعملت الحليم فاستعمل شهريراز فسار الى الروم بأهل فارس وظهر عليهم فقتلهم وخرب مدائنهم وقطع زيتونهم قال أبو بكر فحدثت بهذا الحديث عطاء الخراسانى فقال أما رأيت بلاد الشام قلت لا قال أما انك لو رأيتها لرأيت المدائن التى خربت والزيتون الذى قطع فأتيت الشام بعد ذلك فرأيته * قال عطاء الخراسانى ثنى يحيى بن يعمر أن قيصر بعث رجلا يدعى قطمة بجيش من الروم وبعث كسرى شهريراز فالتقيا باذرعات وبصرى وهى أدنى الشام اليكم فلقيت فارس الروم فغلبتهم فارس ففرح بذلك كفار قريش وكرهه المسلمون فأنزل الله الم غلبت الروم فى أدنى الارض الآيات ثم ذكر مثل حديث عكرمة وزاد فلم يزل شهريراز يطؤهم ويخرب مدائنهم حتى بلغ الخليج ثم مات كسرى فبلغهم موته فانهزم شهريراز وأصحابه وأوعبت عليهم الروم عند ذلك فاتبعوهم يقتلونهم قال وقال عكرمة فى حديثه لما ظهرت فارس على الروم جلس فرخان يشرب فقال لأصحابه لقد رأيت كأنى جالس على سرير كسرى فبلغت كسرى فكتب الى شهريراز اذا أتاك كتابى فابعث الىّ برأس فرخان فكتب اليه أيها الملك انك

متعديا الى واحد فانتصاب (غرفا) اما بنزع الخافض واما لتضمين الاثواء معنى التبوئة والانزال واما لتشبيه الظرف المؤقت بالمبهم ثم مدح
(الذين صبروا) على المكاره فى الحال (١٤) (وعلى ربهم يتوكلون) فيما يحتاجون اليه فى الاستقبال وكل واحد من الصبر والتوكل

يحتاج اليه المسافر والمقيم فكما أن المهاجر يصبر على فراق الاوطان ويتوكل فى سفره على الرحمن فالمتوطن يصبر على الاذيات والمحن ويتوكل فى أموره على فضل ذى المنن والصبر والتوكل صفتان لاتحصلان الامع سعة العلم بالله وبما سوى الله فمن علم أنه باق لا يصبر عنه ولا يتوكل فى الامور الا عليه ومن علم أن ماسواه فان هان عليه الصبر عنه وعلم أنه لا يصلح للاعتماد عليه ثم ذكر ما يعين على الصبر والتوكل وهو النظر فى حال الدواب وقال المفسرون لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر والضيعة فكان الرجل منهم يقول كيف أقدم بلدة ليست لى فيها معيشة فنزلت وكأين من دابة لاتحمل رزقها عن الحسن أى لاتدخره وقال غيره لاتطيق حمل الرزق (الله يرزقها) بايجاد غذائها وهدايتها اليه ثم بتشبث ذلك الغذاء بالمغتذى بتوسط قوى أودعها فيها وهيأها لذلك (واياكم) بمثل ماقلنا وبزيادة الاهتداء الى وجوه المكاسب والمعايش وترتيب الملبس والمسكن وتهيئة الاقوات وادخار الاموال وتملكها اختيارا وقهرا ومنه يعلم أن الاشتغال بترتيب بعض الوسائط وتدبيرها لاينافى التوكل فقد يكون الزارع الحاصد متوكلا والراكع الساجد غير متوكل عن ابن عيينة ليس شئ يخبأ الا الانسان والنملة والفأرة وللعقعق مخابئ الا أنه ينساها وحكى أن البلبل يحتكر فى حضنيه أى يجمع واذا كان أكثر الحيوان على صورة المتوكلين فالانسان العاقل العارف بالمبدا والمعاد العالم بوجوه المكاسب الذى يأتيه الرزق من جهات الارث والعمارة والهدية ونحوها كيف يظاهر على الحطام الزائل

لن تجد مثل فرخان انه لنكاية وضربا فى العدو فلا تفعل فكتب اليه ان فى رجال فارس خلفا منه فعجل الىّ برأسه فراجعه ففضب كسرى فلم يجبه وبعث بريدا الى أهل فارس انى قد نزعت عنكم شهريراز واستعملت عليكم فرخان ثم دفع الى البريد صحيفة صغيرة اذا ولى فرخان الملك وانقاد له أخوه فأعطه هذه فلما قرأ شهريراز الكتاب قال سمعا وطاعة ونزل عن سريره وجلس فرخان ودفع الصحيفة اليه قال ائتونى بشهريراز فقدمه ليضرب عنقه قال لاتعجل حتى أكتب وصيتى قال نعم فدعا بالسفط فأعطاه ثلاث صحائف وقال كل هذا راجعت فيك كسرى وأنت أردت أن تقتلنى بكتاب واحد فرد الملك وكتب شهريراز الى قيصر ملك الروم ان لى اليك حاجة لايحملها البريد ولا تبلغها الصحف فالقنى ولا تلقنى الا فى خمسين روميا فانى ألقاك فى خمسين فارسيا فأقبل قيصر فى خمسمائة ألف رومى وجعل يضع العيون بين يديه فى الطريق وخاف أن يكون قد مكر به حتى أتته عيونه أن ليس معه الا خمسون رجلا ثم بسط لهما والتقيا فى قبة ديباج ضربت لهما مع كل واحد منهما سكين فدعيا ترجمانا بينهما فقال شهريراز ان الذين خربوا مدائنك أنا وأخى بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدنا فأراد أن أقتل أخى فأبيت ثم أمر أخى أن يقتلنى فقد خلعناه جميعا فنحن نقاتله معك فقال قد أصبتما ثم أشار أحدهما الى صاحبه ان اسر بين اثنين فاذا جاوزاثنين فشا قال أجل فقتلا الترجمان جميعا بسكينيهما فأهلك الله كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح ومن معه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الم غلبت الروم قال غلبتهم فارس على أدنى الشام وهم من بعد غلبهم سيغلبون الآية قال لما أنزل الله هؤلاء الآيات صدق المسلمون ربهم وعلموا أن الروم سيظهرون على فارس فاقتمروا هم والمشركون خمس قلائص خمس قلائص وأجلوا بينهم خمس سنين فولى قمار المسلمين أبو بكر رضى الله عنه وولى قمار المشركين أبى بن خلف وذلك قبل أن ينهى عن القمار فحل الأجل ولم يظهر الروم على فارس وسأل المشركون قمارهم فذكر ذلك أصحاب النبى للنبى صلى الله عليه وسلم قال لم تكونوا أحقاء أن تؤجلوا دون العشر فان البضع ما بين الثلاث الى العشر وزايدوهم فى القمار وماددوهم فى الاجل ففعلوا ذلك فأظهر الله الروم على فارس عند رأس البضع سنين من قمارهم الاول وكان ذلك مرجعه من الحديبية ففرح المسلمون بصلحهم الذى كان وبظهور أهل الكتاب على المجوس وكان ذلك مما شد الله به الاسلام وهو قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله الآية حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود بن أبى هند عن الشعبى فى قوله الم غلبت الروم الى قوله ويومئذ يفرح المؤمنون قال كان النبى صلى الله عليه وسلم أخبر الناس بمكة أن الروم ستغلب قال فنزل القرآن بذلك قال وكان المسلمون يحبون ظهور الروم على فارس لانهم أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن داود بن أبى هند عن عامر عن عبد الله قال كان فارس ظاهرة على الروم وكان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لانهم أهل كتاب وهم أقرب الى دينهم فلما نزلت الم غلبت الروم الى فى بضع سنين قالوا يا أبا بكر ان صاحبك يقول ان الروم تظهر على فارس فى بضع سنين قال صدق قالوا هل لك أن نقامرك فبايعوه على أربع قلائص الى سبع سنين فمضت السبع ولم يكن شئ ففرح المشركون بذلك وشق على المسلمين فذكر واذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال ما بضع سنين

أشد حرص (وهو السميع) لدعاء طلبة الرزق (العليم) بطو ياتهم ومقادير حاجاتهم ثم عجب أهل العجب من حال المشركين من أهل مكة وغيرهم لم يعبدوا الله مخلصين مع علمهم بأنه خالقهم ورازقهم فكيف يصرفون عن توحيد الله فان من علمت عظمته وجبت خدمته ولا عظمة فوق عظمة خالق الذرات واليه أشار بخلق الارض والسموات موجد الصفات واليه الاشارة بتسخير الشمس والقمر ولا حقارة فوق حقارة الجماد لانه دون النبات وهو دون الحيوان وهو دون الانسان وهو دون سكان السموات فكيف يتركون عبادة أشرف الموجودات و يشتغلون بعبادة أخس المخلوقات وحين ذكر الخلق أتبعه ذكر الرزق وحكمة البسط والقبض فى ذلك الباب ومعنى (يقدر) يضيق فالضمير فى (له) اما للشخص المعين المبسوط له والمراد أن تعاقب الامرين عليه بمشيئة الله واما لمبهم غير معين كأن الضمير وضع موضع من يشاء وفى قوله (ان الله بكل شئ عليم) اشارة الى أنه عالم بمقادير الحاجات فاذا علم احتياج العبد الى الرزق أوصله اليه من غير تأخير ان شاء ثم احتج على المشركين بوجه آخر وهو اعترافهم بأن احياء الارض الميتة بواسطة تنزيل ماء السماء هو من الله ثم قال (قل الحمد لله) وهو كلام مستقل على سبيل الاعتراض أو هو متصل بما قبله كأنه استحمد رسوله على البراءة من التناقض والتهافت خلاف أهل الشرك المعترفين بأن النعمة من الله ثم يتركون عبادته الى عبادة الصنم الذى لا يملك نفعا ولا ضرا وفيه أن العالم اذا لم يعمل بعلمه انخرط فى سلك من لا عقل له ولهذا عقبه بقوله (بل أكثرهم لا يعقلون) وقال جار الله أراد لا يعقلون ما يقولون وما فيه من الدلالة على بطلان الشرك وصحة التوحيد أو لا يعقلون ما تريد بقولك الحمد لله ولا يفطنون لم حمدت الله عند مقالتهم واعلم أن المشركين معترفون بأن الخلق والرزق من الله ولكن حب الدنيا وزينتها حملتهم على موافقة أهل الشرك

سنين عندكم قالوا دون العشر قال اذهب فزايدهم وازدد سنتين قال فما مضت السنتان حتى جاءت الركبان بظهور الروم على فارس ففرح المسلمون بذلك فأنزل الله الم غلبت الروم الى قوله وعد الله لا يخلف الله وعده حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الأعمش ومطر عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله قال مضت الروم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الم غلبت الروم فى أدنى الارض قال أدنى الارض الشام وهم من بعد غلبهم سيغلبون قال كانت فارس قد غلبت الروم ثم أديل الروم على فارس وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تال ان الروم ستغلب فارسا فقال المشركون هذا مما يتخرص محمد فقال أبو بكر تناحبونى والمناحبة المجاعلة قالوا نعم فناحبهم أبو بكر فجعل السنين أربعا أو خمسا ثم جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان البضع فيما بين الثلاث الى التسع فارجع الى القوم فزدفى المناحبة فرجع اليهم قالوا فناحبهم فزاد قال فغلبت الروم فارسا فذلك قول الله و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء يوم أديلت الروم على فارس حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية ابن عمرو عن أبى اسحق الفزارى عن سفيان عن حبيب بن أبى عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الم غلبت الروم قال غلبت وغلبت فأما الذين قرؤا ذلك غلبت الروم بفتح الغين فانهم قالوا نزلت هذه الآية خبرا من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن غلبة الروم ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن على قال ثنا المعتمر بن سليمن عن أبيه عن سليمن يعنى الأعمش عن عطية عن أبى سعيد قال لما كان يوم ظهر الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت الم غلبت الروم على فارس حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن حماد قال ثنا أبو عوانة عن سليمن عن عطية عن أبى سعيد قال لما كان يوم بدر غلبت الروم على فارس ففرح المسلمون بذلك فأنزل الله الم غلبت الروم الى آخر الآية حدثنا يحيى بن ابراهيم المسعودى قال ثنا أبى عن أبيه عن جده عن الأعمش عن عطية عن أبى سعيد قال لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين لانهم أهل كتاب فأنزل الله الم غلبت الروم فى أدنى الارض قال كانوا قد غلبوا قبل ذلك ثم قرأ حتى بلغ و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله وقوله فى أدنى الارض قد ذكرت قول بعضهم فيما تقدم قبل وأذكر قول من لم يذكر قوله حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فى أدنى الارض يقول فى طرف الشام ومعنى قوله أدنى أقرب وهو أفعل من الدنو والقرب وانما معناه فى أدنى الارض من فارس فترك ذكر فارس استغناء بدلالة ما ظهر من قوله فى أدنى الارض عليه منه وقوله وهم من بعد غلبهم يقول والروم من بعد غلبة فارس اياهم سيغلبون فارس وقوله من بعد غلبهم مصدر من قول القائل غلبته غلبة فحذفت الهاء من الغلبة وقيل من بعد غلبهم ولم يقل من بعد غلبتهم للاضافة كما حذفت من قوله واقام الصلاة للاضافة وانما الكلام واقامة الصلاة واما قوله سيغلبون فان القراء أجمعين على فتح الياء فيها والواجب على قراءة من قرأ الم غلبت الروم بفتح الغين ان يقرأ قوله سيغلبون بضم الياء فيكون معناه وهم من بعد غلبتهم فارس سيغلبهم المسلمون حتى يصح معنى الكلام والا لم يكن للكلام كبير معنى ان فتحت الياء لان الخبر عما قد كان يصير الى الخبر عن أنه سيكون وذلك افساد أحد الخبرين بالآخر وقوله فى بضع سنين قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى معنى البضع فيما مضى

والمداومة على الدين الباطل فصغر الله تعالى امر الدنيا وعظم امر الاخرة ليعلم ان رعاية جانب الاخرة اهم من رعاية صلاح الدنيا قال اهل العلم الاقبال على الباطل لعب والاعراض (١٦) عن الحق لهو والمشتغل بالدنيا كذلك ويمكن أن يقال المشتغل بها لا على وجه الاستغراق بل على وجه يفرغ لبعض أمور الآخرة لاعب والمشغول بها بحيث ينسى الآخرة بالكلية لاه وحين كان الكلام فى الانعام بعد ذكر الآخرة وما يجرى فيها من الحيرة والحسرة قدم اللعب هنالك لان الاستغراق الكلى بالنسبة الى أهل الآخرة أبعد فأخر الأبعد ولما كان المذكور ههنا من قبيل الدنيا ولهذا أشار اليها بقوله وما هذه الحياة الدنيا وقال فى الانعام وما الحياة الدنيا وهى خداعة تدعو النفوس الى الاقبال عليها بالكلية فلاجرم قدم اللهو ويحتمل أن يقال انه تعالى قدم اللعب على اللهو فى موضعين من الانعام وكذلك فى القتال ويقال لها سورة محمد صلى الله عليه وسلم وفى الحديد وقدم اللهو على اللعب فى الأعراف والعنكبوت فاللعب مقدم فى الأكثر لان اللعب زمانه الصبا واللهو زمانه الشباب وزمان الصبا مقدم على زمان الشباب «تنبيه» ماذكر فى الحديد اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب كلعب الصبيان ولهو كلهو الشبان وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاخوان وتكاثر كتكاثر السلطان وقدم اللهو فى الأعراف لان ذلك فى القيامة فذكر على ترتيب ما انقضى وبدأ بما بدأ به الانسان وانتهى من الجانبين وأما هذه السورة فأراد فيها ذكر سرعة زمان انقضاء الدنيا وان امتد بالنسبة الى زمان الآخرة فبدأ بذكر ما هو أكثر ليكون الى المقصود اقرب ثم ان الحال فى سورة الانعام لما كانت حال اظهار الحسرة لم يحتج المكلف الى وازع قوى فاقتصر ثنى على قوله وللدار الآخرة خير ولما كان الحال ههنا حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى وازع أقوى فقال (وان الدار الآخرة لهى الحيوان)

وأتينا على الصحيح من أقوالهم بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقد حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا خلاد بن أسلم الصفار عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن ابن الحرث عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قلت له ما البضع قال زعم أهل الكتاب أنه تسع أو سبع وأما قوله لله الامر من قبل ومن بعد فان القاسم حدثنا قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله لله الامر من قبل دولة فارس على الروم ومن بعد دولة الروم على فارس وأما قوله ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء فقد ذكرنا الرواية فى تأويله قبل وبينا معناه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره وعد الله جل ثناؤه وعدا أن الروم ستغلب فارس من بعد غلبة فارس لهم ونصب وعد الله على المصدر من قوله وهم من بعد غلبهم سيغلبون لأن ذلك وعد من الله لهم أنهم سيغلبون فكأنه قال وعد الله ذلك المؤمنين وعدا لا يخلف الله وعده يقول تعالى ذكره ان الله يفى بوعده للمؤمنين أن الروم سيغلبون فارس لا يخلفهم وعده ذلك لانه ليس فى مواعيده خلف ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر قريش الذين يكذبون بأن الله منجز وعده المؤمنين من أن الروم تغلب فارس لا يعلمون أن ذلك كذلك وأنه لا يجوز أن يكون فى وعد الله اخلاف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون﴾ يقول تعالى ذكره يعلم هؤلاء المكذبون بحقيقة خبر الله أن الروم ستغلب فارس ظاهرا من حياتهم الدنيا وتدبير معايشهم فيها وما يصلحهم وهم عن أمر آخرتهم وما لهم فيه النجاة من عقاب الله هنالك غافلون لا يفكرون فيه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا أبو تميلة يحيى بن واضح الانصارى قال ثنا الحسين بن واقد قال ثنا يزيد النحوى عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا يعنى معايشهم متى يحصدون ومتى يغرسون حدثنى أحمد بن الوليد الرملى قال ثنا عمرو بن عثمان بن عمر عن عاصم بن على قال ثنا أبو تميلة قال ثنا ابن واقد عن يزيد النحوى عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال متى يزرعون متى يغرسون حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال ثنى شرقى عن عكرمة فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال هو السراج أو نحوه حدثنا أبو هريرة محمد بن فراس الضبعى قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا شعبة عن شرقى عن عكرمة فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال السراجون حدثنا أحمد بن الوليد الرملى قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا شعبة عن شرقى عن عكرمة فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال الخرازون والسراجون حدثنا بشر بن آدم قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال معايشهم وما يصلحهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله حدثنى بشر بن آدم قال ثنا الضحاك بن مخلد عن سفيان عن أبيه عن عكرمة وعن منصور عن ابراهيم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال معايشهم حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ظاهرا من الحياة الدنيا يعنى الكفار يعرفون عمران الدنيا وهم فى أمر الدين جهال حدثنى ابن وكيع قال

اى لاحياة الاحياة الآخرة وليس فيها الاحياة مستمرة دائمة بلاموت فكأنها فى ذاتها حياة ولايخفى مافى التركيب من انواع المبالغة من جهة
ان ومن جهة صيغة الفصل ولام التأكيد وبناء الفعلان بتحريك العين وهو مصدر حيي بياءين لفقد ماعينه ياء ولامه واو
ولوكانا واوين لقيل حوى مثل قوى وقياسه حييان بياءين قلبت الثانية واوا على منوال حيوة فى اسم رجل ولان المبالغة ههنا أزيد مما فى الانعام قال ههنا (لوكانوا يعلمون) وهناك أفلا تعقلون لان المعلوم أكثر مقدمة من المعقول وقدمر فى السورة ثم أشار بقوله (فاذا ركبوا فى الفلك) الى أن المانع من التوحيد والاخلاص هو الحياة الدنيا لانهم اذا انقطع رجاؤهم رجعوا الى الفطرة الشاهدة بالتوحيد والاخلاص فاذا نجاهم الى البر عادوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشركوا لاجلها ثم بين أن نعمة الأمن يجب أن تقابل بالشكر لا بالكفر فقال (أولم يروا) الآية وقدمر مثله فى القصص ثم ذكر أن الذين سمعوا البينات المذكورة ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم لأن من وضع شيأ فى غير موضعه فهو ظالم فمن وضع شيأ فى موضع لايمكن أن يكون ذلك موضعه يكون أظلم وانهم جعلوا لله شريكا مع عدم امكان الشريك له فلا أظلم منهم وأيضا من كذب صادقا يجوز عليه الكذب كان ظالما فمن كذب صادقا لايجوز عليه الكذب كيف يكون حاله وانهم كذبوا النبى والقرآن وفى قوله (لما جاءه) اشارة الى أنهم لم يتلعثموا فى التكذيب وقت أن سمعوه ولم يستعملوا التدبر والتفكر فيما يجب أن يستعمل فيه التأنى والتثبت وهذا أيضا نوع من الظلم بل ظلم مضموم الى ظلم وفى قوله

ثنى أبى عن سفيان عن أبيه عن عكرمة يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال معايشهم وما يصلحهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا من حرفتها وتصرفها وبغيتها وهم عن الآخرة هم غافلون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن الحسن قال يعلمون متى زرعهم ومتى حصادهم * قال ثنا حفص بن راشد الهلالى عن شعبة عن شرقى عن عكرمة يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال السراج ونحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية قال صرفها فى معيشتها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (١) * وقال آخرون فى ذلك ما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن جعفر عن سعيد فى قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا قال تسترق الشياطين السمع فيسمعون الكلمة التى قد نزلت ينبغى لها أن تكون فى الارض قال ويرمون بالشهب فلا ينجو أن يحترق أو يصيبه شر منه قال فيسقط فلا يعود أبدا قال ويرمى بذاك الذى سمع الى أوليائه من الانس قال فيحملون عليه ألف كذبة قال فما رأيت الناس يقولون يكون كذا وكذا قال فيجىء الصحيح منه كما يقولون الذى سمعوه من السماء ويعقبه من الكذب الذى يخوضون فيه

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولم يتفكروا فى أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون﴾ يقول تعالى ذكره أولم يتفكر هؤلاء المكذبون بالبعث يا محمد من قومك فى خلق الله اياهم وأنه خلقهم ولم يكونوا شيأ ثم صرفهم أحوالا وتارات حتى صاروا رجالا فيعلموا أن الذى فعل ذلك قادر أن يعيدهم بعد فنائهم خلقا جديدا ثم يجازى المحسن منهم باحسانه والمسىء باساءته لا يظلم أحدا منهم فيعاقبه بجرم غيره ولا يحرم أحدا منهم جزاء عمله لأنه العدل الذى لا يجور ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالعدل واقامة الحق وأجل مسمى يقول وبأجل مؤقت مسمى اذا بلغت ذلك الوقت أفنى ذلك كله وبدل الارض غير الارض والسموات وبرز لله الواحد القهار وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم جاحدون منكرون جهلا منهم بأن معادهم الى الله بعد فنائهم وغفلة منهم عن الآخرة القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره أولم يسر هؤلاء المكذبون بالله الغافلون عن الآخرة من قريش فى البلاد التى يسلكونها تجرا فينظروا الى آثار الله فيمن كان قبلهم من الامم المكذبة كيف كان عاقبة أمرها فى تكذيبها رسلها فقد كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الارض يقول واستخرجوا الارض وحرثوها وعمروها أكثر مما عمر هؤلاء فأهلكهم الله بكفرهم وتكذيبهم رسلهم فلم يقدروا على الامتناع مع شدة قواهم مما نزل بهم من عقاب الله ولا نفعتهم عمارتهم مما عمروا من الارض اذ جاءتهم رسلهم بالبينات من الآيات فكذبوهم فأحل الله بهم بأسه فما كان الله ليظلمهم بعقابه اياهم على تكذيبهم رسله وجحودهم آياته ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بمعصيتهم

(١) كذا فى النسخ ولم يذكر التفسير ولعله سقط من قلم الناسخ وحرر

 (أليس) معنيان بعد كون الاستفهام للتقرير فان أريد نفى الحال فمعناه ألم يصح عندهم أن فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا على مثل هذه الجرأة وان أريد نفى الاستقبال فالمراد ألا يثوون فى جهنم

وقد افتروا على الله وكذبوا بالحق وقيل هو من الكلام المنصف لأنه قدم مقدمة هي أنه لا أظلم من المفترى وهو المتنبي ومن الذي كذب النبي ثم ذكر أن جهنم مقام الكافر سواء كان هو المتنبي أو المكذب للنبي فهو كقوله وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين ثم ختم السورة بآية جامعة فيها تسلية قلوب المؤمنين والمراد أن من جاهد النفس أو الشيطان الجني والانسي (فينا) أي في حقنا ومن أجل رضانا خالصا (لنهدينهم) سبيل الجنة أو سبيل الخير باعطاء مزيد الالطاف والتوفيق وقيل والذين جاهدوا فيما علموا ولم يقصروا في العمل به لنهدينهم الى ما لم يعلموا وهو قريب من قول الحكيم ان النظر في المقدمات يعد النفس لقبول الفيض وهو النتيجة من واهب الصور الجسمانية والعقلية وقوله (وان الله لمع المحسنين) أي بالنصر والاعانة اشارة الى مرتبة أعلى من الاستدلال وهو الذي يسمى العلم اللدني فكأنه تعالى أشار في خاتمة السورة الى الفرق الثلاث فأشار الى الناقصين بقوله ومن أظلم وذلك أنهم صرفوا الاستعداد في غير ما خلق لأجله والى المتوسطين الذين يحصلون العلم بالكد بقوله والذين جاهدوا والى أصحاب الحدس وصفاء الضمير بقوله وان الله لمع المحسنين والله أعلم بمراده ۞ التأويل وما يعقلها الا العالمون بالله لأن عقولهم مؤيدة بأنوار العلم اللدني ان في ذلك لآية للمؤمنين الذين ينظرون بنور الله فان النور لا يرى الا بالنور اتل ما أوحي اليك من الكتاب وأقم الصلاة فيه أن التلاوة والعمل به يجب أن يتقارنا حتى يتخلق بخلق القرآن ويحصل الانتهاء عن الفحشاء وهي طلب الدنيا والمنكر وهو الالتفات الى غير الله فان لم تكن الصلاة متصفة بذلك فهي كلا صلاة ولذكر الله في ازالة مرض القلب أكبر من تلاوة القرآن قول واقامة الصلاة لان القلب لا يطمئن الا بذكر الله وعند الاطمئنان توجد سلامة القلب فالذكر له خاصية الاكسير في جعل الابريز ذهبا خالصا

ربهم * وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله وأثاروا الارض قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الارض وعمروها أكثر مما عمروها قال ملكوا الارض وعمروها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأثاروا الارض قال حرثوها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يسيروا في الارض الى قوله وأثاروا الارض وعمروها كقوله وآثارا في الارض وقوله وعمروها أكثر مما عمرهؤلاء وجاءتهم رسلهم بالبينات ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن﴾ يقول تعالى ذكره ثم كان آخر أمر من كفر من هؤلا الذين أثاروا الارض وعمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات بالله وكذبوا رسله فأساؤا بذلك من فعلهم السوأى يعني الخلة التي هي أسوأ من فعلهم أما في الدنيا فالبوار والهلاك وأما في الآخرة فالنار لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى الذين أشركوا السوأى أي النار حدثني علي قال ثني أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى أي يقول الذين كفروا جزاؤهم العذاب * وكان بعض أهل العربية يقول السوأى في هذا الموضع مصدر مثل البقوى وخالفه في ذلك غيره فقال هي اسم وقوله أن كذبوا بآيات الله يقول كانت لهم السوأى لأنهم كذبوا في الدنيا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن يقول وكانوا بحجج الله وهم أنبياؤه ورسله يسخرون ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الله يبدؤا الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره الله تعالى يبدأ انشاء جميع الخلق منفردا بانشائه من غير شريك ولا ظهير فيحدثه من غير شئ بل بقدرته عز وجل ثم يعيده خلقا جديدا بعد افنائه واعدامه كما بدأه خلقا سويا ولم يك شيأ ثم اليه ترجعون يقول ثم اليه من بعد اعادتهم خلقا جديدا يردون فيحشرون لفصل القضاء بينهم وليجزي الذين أساؤا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين﴾ يقول تعالى ذكره ويوم تجيء الساعة التي فيها يفصل الله بين خلقه وينشر فيها الموتى من قبورهم فيحشرهم الى موقف الحساب يبلس المجرمون يقول ييأس الذين أشركوا بالله واكتسبوا في الدنيا مساوي الاعمال من كل شر ويكتئبون ويتندمون كما قال العجاج

ياصاح هل تعرف رسما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يبلس قال يكتئب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يبلس المجرمون أي في النار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في

قول الله و يوم تقوم الساعة يبلس المجرمون قال المبلس الذى قد نزل به الشر اذا أبلس الرجل فقد نزل به بلاء وقوله ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء يقول تعالى ذكره و يوم تقوم الساعة لم يكن لهؤلاء المجرمين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم من شركائهم الذين كانوا يتبعونهم على ما دعوهم اليه من الضلالة فيشاركونهم فى الكفر بالله والمعاونة على أذى رسله شفعاء يشفعون لهم عند الله فيستنقذوهم من عذابه وكانوا بشركائهم كافرين يقول وكانوا بشركائهم فى الضلالة والمعاونة فى الدنيا على أولياء الله كافرين يجحدون ولايتهم و يتبرؤن منهم كما قال جل ثناؤه اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا و رأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ و يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة يحبرون ﴾ يقول تعالى ذكره و يوم تجىء الساعة التى يحشر فيها الخلق الى الله يومئذ يقول فى ذلك اليوم يتفرقون يعنى يتفرق أهل الايمان بالله وأهل الكفر به فأما أهل الايمان فيؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة وأما أهل الكفر فيؤخذ بهم ذات الشمال الى النار فهنالك يميز الله الخبيث من الطيب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله و يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون قال فرقة والله لا اجتماع بعدها فأما الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بما أمرهم الله به وانتهوا عما نهاهم عنه فهم فى روضة يحبرون يقول فهم فى الرياحين والنباتات الملتفة و بين أنواع الزهر فى الجنان يسرون و يلذذون بالسماع وطيب العيش الهنئ وانما خص جل ثناؤه ذكر الروضة فى هذا الموضع لانه لم يكن عند الطرفين أحسن منظرا ولا أطيب نشرا من الرياض و يدل على أن ذلك كذلك قول أعشى بنى ثعلبة

ما روضة من رياض الحسن معشبة * خضراء جاد عليها مسبل هطل
يضاحك الشمس منها كوكب شرق * مؤزر بعميم النبت مكتهل
يوما بأطيب منها نشر رائحة * ولا بأحسن منها اذ دنا الأصل

فأعلمهم بذلك تعالى أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات من المنظر الأنيق واللذيذ من الأرايبح والعيش الهنئ فيما يحبون و يسرون به و يغبطون عليه والحبرة عند العرب السرور والغبطة قال العجاج

فالحمد لله الذى أعطى الحبر * موالى الحق ان المولى شكر

واختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك فهم فى روضة يكرمون ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فهم فى روضة يحبرون قال يكرمون * وقال آخرون معناه ينعمون ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله يحبرون قال ينعمون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله فهم فى روضة يحبرون قال ينعمون * وقال آخرون يلذذون بالسماع والغناء ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن موسى الحرسى قال ثنى عامر بن يساف قال سألت يحيى بن أبى كثير عن قول الله فهم فى روضة يحبرون قال الحبرة اللذة

اذ لا يرجى منهم قبول الحق والاذعان له فخلوا بينهم و بين باطلهم وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا من العلوم الباطنة وأنزل اليكم من العلوم الظاهرة وكذلك أى كما أنزلنا الدلائل والبراهين العقلية على أهل الظاهر أنزلنا عليكم الكشوف والمعارف فالذين آتيناهم الكتاب وهم أرباب القلوب يصدقون به ومن هؤلاء العلماء الظاهريين من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الذين يشترون الحق بالباطل وما كنت تتلو فيه أن القلب اذا كان خاليا عن النقوش الفاسدة كان أقبل للعلوم اللدنية كقلب النبى صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بل هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم يعنى أن قلوب الخواص خزائن الغيب سأل موسى عليه السلام الهى أين أطلبك فقال أنا عند المنكسرة قلوبهم لأجلى ثم أشار بقوله وما يجحد الى أن الحرمان من الرؤية من خصوصية الرين ولهذا قالوا لولا أنزل عليه آية وذلك لعمى عيون قلوبهم ثم أشار الى ظلومية الانسان وجهوليته بأنه يستعجل بالعذاب مع عدم صبره عليه وان جهنم الحرص وغيره من الاخلاق الذميمة لمحيطة بهم من فوقهم وهو الكبر والغضب ومن تحت أرجلهم وهو الحرص والشره والشهوة وهم لا يشعرون لانهم نائمون فاذا ماتوا انتبهوا يا عبادى ان أرضى حضرة جلالى واسعة فهاجروا بالخروج من حبس وجودكم الى سرادقات هويتى كل نفس ذائقة الموت بالاضطرار فارجعوا الينا بالاختيار لنبوئنكم من جنة الوصال غرفا من المعارف تجرى من تحتها أنهار الحكمة الذين صبروا فى البداية على حبس النفس بالفطام عن المرام وفى الوسط على تجرع القلب كاسات التقدير من غير تعبير وفى النهاية صبروا

على بذل الروح لنيل الفتوح وكاين من دابة شخص كالدابة لا تحمل النظر عن رزقها الضعف نفسها عن التوكل الله يرزقها واياكم أيها الطالبون للمشاهدات والمكاشفات ليقوان الله لان كلهم قالوا في الازل بلى عند خطاب ألست بربكم والفرق اثبات الشريك ونفيه وذلك لعدم اصابة النور المرشش واصابة دليله قوله الله يبسط الرزق باصابته النور ويقدر باخطائه ان الله عليم باستحقاق كل فريق من نزل من سماء الروحانية ماء الايمان فأحيا به أرض القلوب لهى الحيوان لان جميع أجزائها حى فقد ورد في الحديث ان الجنة ومافيها من الاشجار والاثمار والغرف والحيطان والانهار حتى ترابها وحصباؤها كلها حى قلت ولعل ذلك لبقاء كل منها على كماله الآخر ثم بين بقوله فاذا ركبوا أن اخلاص المؤمن ثابت واخلاص الكافر مضطرب ثم بين أن حرم القلب آمن وماحوله من صفات النفس ومشاهدة ربها مظنة تصرف الشيطان فمن افتدى على الله بأن لا يكون له مع الله وقت وحال ويظهر ذلك من نفسه أو كذب طريقة أهل الحق جاهدوا فينا يخرج منه مجاهدة الرهبانيين والفلاسفة والبراهمة ونحوهم لانهم مرتاضون رياء وكسلا

﴿سورة الروم وهى مكية حروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وأربعة وثلاثون وكلماتها ثمانمائة وتسعة عشر آياتها ستون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وما بينهما تصبحون

والسماع حدثنا عبيد الله بن محمد الفريابى قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن الأوزاعى عن يحيى ابن أبى كثير فى قوله يحبرون قال السماع فى الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعى عن يحيى بن أبى كثير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عامر بن يساف عن يحيى بن أبى كثير مثله وكل هذه الالفاظ التى ذكرناها عنه تعود الى معنى ماقلنا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك فى العذاب محضرون﴾ يقول تعالى ذكره وأما الذين جحدوا توحيد الله وكذبوا رسله وأنكروا البعث بعد الممات والنشور للدار الآخرة فأولئك فى عذاب الله محضرون وقد أحضرهم الله اياها فجمعهم فيها ليذوقوا العذاب الذى كانوا فى الدنيا يكذبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون﴾ يقول تعالى ذكره فسبحوا الله أيها الناس أى صلوا له حين تمسون وذلك صلاة المغرب وحين تصبحون وذلك صلاة الصبح وله الحمد فى السموات والارض يقول وله الحمد من جميع خلقه دون غيره فى السموات من سكانها من الملائكة والارض من أهلها من جميع أصناف خلقه فيها وعشيا يقول وسبحوه أيضا عشيا وذلك صلاة العصر وحين تظهرون يقول وحين تدخلون فى وقت الظهر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عاصم عن أبى رزين قال سأل نافع بن الازرق ابن عباس ميقات الصلوات الخمس فى كتاب الله قال نعم فسبحان الله حين تمسون المغرب وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر قال ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبى رزين قال سأل نافع بن الازرق ابن عباس عن الصلوات الخمس فى القرآن قال نعم فقرأ فسبحان الله حين تمسون قال صلاة المغرب وحين تصبحون قال صلاة الصبح وعشيا قال صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر ثم قرأ ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن الحكم عن أبى عياض عن ابن عباس قال جمعت هاتان الآيتان مواقيت الصلاة فسبحان الله حين تمسون قال المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن الحكم عن ابى عياض عن ابن عباس بنحوه حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن الحكم عن أبى عياض عن ابن عباس فى قوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وحين تظهرون قال جمعت الصلوات فسبحان الله حين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون صلاة الصبح وعشيا صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمن الرازى عن أبى سنان عن ليث عن مجاهد فسبحان الله حين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون الفجر وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر وكل سجدة فى القرآن فهى صلاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فسبحان الله حين تمسون لصلاة المغرب وحين تصبحون لصلاة الصبح وعشيا لصلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر أربع صلوات حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله فسبحان الله حين تمسون وحين

الا بالحق وأجل مسمى وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم

تصبحون وله الحمد فى السموات والارض وعشيا وحين تظهرون قال حين تمسون صلاة المغرب وحين تصبحون صلاة الصبح وعشيا صلاة العصر وحين تظهرون صلاة الظهر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ﴾ يقول تعالى ذكره صلوا فى هذه الاوقات التى أمركم بالصلاة فيها أيها الناس لله الذى يخرج الحى من الميت وهو الانسان الحى من الماء الميت ويخرج الماء الميت من الانسان الحى ويحيي الارض بعد موتها فينبتها ويخرج زرعها بعد خرابها وجدوبها وكذلك تخرجون يقول كما يحيي الارض بعد موتها فيخرج نباتها وزرعها كذلك يحييكم من بعد مماتكم فيخرجكم أحياء من قبوركم الى موقف الحساب * وقد بينا فيما مضى قبل تأويل قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى وذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع غير أنا نذكر بعض ما لم نذكر من الخبر هنالك ان شاء الله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى قال يخرج من الانسان ماء ميتا فيخلق منه بشرا فذلك الميت من الحى ويخرج الحى من الميت فيعنى بذلك أنه يخلق من الماء بشرا فذلك الحى من الميت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وأبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن عبد الله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى قال النطفة من الرجل ميتة وهو حى ويخرج الرجل منها حيا وهى ميتة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حجته على أنه القادر على ما يشاء أيها الناس من انشاء وافناء وايجاد واعدام وأن كل موجود فخلقه خلقة أبيكم من تراب يعنى بذلك خلق آدم من تراب فوصفهم بأنه خلقهم من تراب اذ كان ذلك فعله بأبيهم آدم كنحو الذى قد بينا فيما مضى من خطاب العرب من خاطبت بما فعلت بسلفه من قولهم فعلنا بكم وفعلنا وقوله ثم اذا أنتم بشر تنتشرون يقول ثم اذا أنتم معشر ذرية من خلقناه من تراب بشرا تنتشرون يقول تتصرفون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن آياته أن خلقكم من تراب خلق آدم عليه السلام من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون يعنى ذريته ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حجته وأدلته على ذلك أيضا خلقه لأبيكم آدم من نفسه زوجة ليسكن اليها وذلك أنه خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا خلقها لكم من ضلع من أضلاعه وقوله وجعل بينكم مودة ورحمة يقول جعل بينكم بالمصاهرة والختونة مودة تتوادون بها وتتواصلون من أجلها ورحمة رحمكم بها فعطف بعضكم بذلك على بعض ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون يقول تعالى ذكره ان فى فعله ذلك لعبرا وعظات لقوم يتذكرون فى حجج الله وأدلته فيعلمون أنه الاله الذى لا يعجزه شئ أراده ولا يتعذر عليه فعل شئ شاءه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم

ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك فى العذاب محضرون فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون وله من فى السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم

ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدى من أضل الله وما لهم من ناصرين فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله

التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا (٢٢) كل حزب بما لديهم فرحون ۞ القراآت عاقبة بالنصب ابن عامر وعاصم وحمزة وعلى وخلف الآخرون بالرفع السوأى بالامالة أبو عمرو وحمزة وعلى وخلف وحماد يرجعون على الغيبة أبو عمرو وغير عباس وأوقية وسهل ويحيى وحماد تخرجون بفتح التاء وضم الراء حمزة وعلى وخلف الباقون مجهولا للعالمين بكسر اللام حفص يفصل على الغيبة عباس الآخرون بالنون ۞ الوقوف الم كوفى غلبت الروم ٥ سيغلبون ٥ سنين ٥ ومن بعد ط المؤمنون ٥ بنصر الله ط وكلاهما مبنى على أن قوله بنصر الله يتعلق بيفرح ينصر من يشاء ط الرحيم ٥ وعد الله ٥ لا يعلمون ٥ الدنيا ج لعطف الجملتين المختلفتين والوصل أولى غافلون ٥ فى أنفسهم ط لحق الحذف أى فيعلموا ذلك أو فيقولوا هذا القول مسمى ط لكافرون ٥ من قبلهم ط بالبينات ط يظلمون ٥ لا لأن ثم لترتيب الاخبار يستهزؤن ٥ يرجعون ٥ المجرمون ٥ والوصل جائز كافرين ٥ يتفرقون ٥ يحبرون ٥ محضرون ٥ تصبحون ٥ تظهرون ٥ بعد موتها ط تخرجون ٥ تنتشرون ٥ ورحمة ط يتفكرون ٥ وألوانكم ط للعالمين ٥ من فضله ط يسمعون ٥ موتها ط يعقلون ٥ بأمره ط لأن ثم لترتيب الاخبار دعوة لا وقيل على من الارض وكلاهما تعسف والحق أن قوله من الارض متعلق بدعاكم كقولك دعوت زيدا من بيته لا كقولك دعوته من بيتى تخرجون ٥ والارض ط قانتون ٥ أهون عليه ج والارض ط الحكيم ٥ لا يقع من أنفسكم ط لانتهاء الاخبار الى الاستفهام تخيفتكم أنفسكم ط يعقلون ٥ بغير علم ج لابتداء الاستفهام مع الفاء أضل الله ط

وألوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه وأدلته أيضا على أنه لا يعجزه شئ وأنه اذا شاء أمات من كان حيا من خلقه ثم اذا شاء أنشره وأعاده كما كان قبل اماتته اياه خلقه السموات والارض من غير شئ أحدث ذلك منه بل بقدرته التى لا يمتنع معها عليه شئ أراده واختلاف ألسنتكم يقول واختلاف منطق ألسنتكم ولغاتها وألوانكم يقول واختلاف ألوان أجسامكم ان فى ذلك لآيات للعالمين يقول ان فى فعله ذلك كذلك لعبرا وأدلة تخلقه الذين يعقلون أنه لا يعييه اعادتهم لهيئتهم التى كانوا بها قبل مماتهم من بعد فنائهم وقد بينا معنى العالمين فيما مضى قبل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه عليكم أيها القوم تقديره الساعات والاوقات ومخالفته بين الليل والنهار فجعل الليل لكم سكنا تسكنون فيه وتنامون فيه وجعل النهار مضيئا لتتصرفكم فى معايشكم والتماسكم فيه من رزق ربكم ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون يقول تعالى ذكره ان فى فعل الله ذلك كذلك لعبرا وذكرى وأدلة على أن فاعل ذلك لا يعجزه شئ أراده لقوم يسمعون مواعظ الله فيتعظون بها ويعتبرون فيفهمون حجج الله عليهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حججه يريكم البرق خوفا لكم اذا كنتم سفرا أن تمطروا فتتأذوا به وطمعا لكم اذا كنتم فى اقامة أن تمطروا فتحيوا وتخصبوا وينزل من السماء ماء يقول وينزل من السماء مطرا فيحيى بذلك الماء الارض الميتة فتنبت ويخرج زرعها بعد موتها يعنى جدوبها ودروسها ان فى ذلك لآيات يقول ان فى فعله ذلك كذلك لعبرا وأدلة لقوم يعقلون عن الله حججه وأدلته * وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله يريكم البرق خوفا وطمعا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا قال خوفا للمسافر وطمعا للمقيم واختلف أهل العربية فى وجه سقوط أن فى قوله يريكم البرق خوفا وطمعا فقال بعض نحويى البصرة لم يذكرهنا أن لان هذا يدل على المعنى وقال الشاعر

ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى * وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

قال وقال

لو قلت ما فى قومها لم تيثم * يفضلها فى حسب وميسم

وقال يريد ما فى قومها أحد وقال بعض نحويى الكوفيين اذا أظهرت أن فهى فى موضع رفع كما قال ومن آياته خلق السموات ومنامكم فاذا حذفت جعلت من مؤدية عن اسم مترك يكون الفعل صلة له كقول الشاعر

وما الدهر الا تارتان فمنهما * أموت وأخرى أبتغى العيش أكدح

كأنه أراد فمنهما ساعة أموتها وساعة أعيشها وكذلك ومن آياته يريكم آية البرق وآية لكذا وان شئت أردت ويريكم من آياته البرق فلا تضمر أن ولا غيره وقال بعض من أنكر قول البصرى انما ينبغى أن تحذف أن من الموضع الذى يدل على حذفها فأما فى كل موضع فلا فأما مع أحضر الوغى فلما كان زجرتك أن تقوم وزجرتك لأن تقوم يدل على الاستقبال جاز حذف أن لان الموضع معروف

لتمام الاستفهام وابتداء النفى ناصرين ٥ حنيفا ط عليها ط لخلق الله ط القيم ٥ لالاستدراك لايعلمون ٥ قيل لاوقف عليه بناء على أن منيبين حال من ضمير أقم على أن الامر له ولأمته مثل يا أيها النبى اذا طلقتم والوقف أوضح لبعد العامل عن المعمول بل التقدير كونوا منيبين بدليل قوله ولا تكونوا من المشركين لأن قوله من الذين كالبدل مما قبله شيعا ط فرحون ٥

لا يقع فى كل الكلام فأما قوله ومن آياته أنك قائم وأنك تقوم وأن تقوم فهذا الموضع لا يحذف لانه لا يدل على شئ واحد * والصواب من القول فى ذلك أن من فى قوله ومن آياته تدل على المحذوف وذلك أنها تأتى بمعنى التبعيض واذا كانت كذلك كان معلوما أنها تقتضى البعض فلذلك تحذف العرب معها الاسم لدلالتها عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حجته أيها القوم على قدرته على ما يشاء قيام السماء والارض بأمره خضوعه له بالطاعة بغير عمد ترى ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون يقول اذا أنتم تخرجون من الارض اذا دعاكم دعوة مستجيبين لدعوته اياكم ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره قائما بأمره بغير عمد ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون قال دعاهم فخرجوا من الارض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله اذا أنتم تخرجون يقول من الارض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وله من فى السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم ﴾ يقول تعالى ذكره ولله من فى السموات والارض من ملك وجن وانس عبيد وملك كل له قانتون يقول كل له مطيعون فيقول قائل وكيف قيل كل له قانتون وقد علم أن أكثر الانس والجن له عاصون فنقول اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فنذكر اختلافهم ثم نبين الصواب عندنا فى ذلك من القول فقال بعضهم ذلك كلام مخرجه مخرج العموم والمراد به الخصوص ومعناه كل له قانتون فى الحياة والبقاء والموت والفناء والبعث والنشور لا يمتنع عليه شئ من ذلك وان عصاه بعضهم فى غير ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره الى كل له قانتون يقول مطيعون يعنى الحياة والنشور والموت وهم عاصون له فيما سوى ذلك من العبادة * وقال آخرون بل معنى ذلك كل له قانتون باقرارهم بأنه ربهم وخالقهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كل له قانتون أى مطيع مقر بأن الله ربه وخالقه * وقال آخرون هو على الخصوص والمعنى وله من فى السموات والارض من ملك وعبد مؤمن لله مطيع دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كل له قانتون قال كل له مطيعون المطيع القانت قال وليس شئ الا وهو مطيع الا ابن آدم وكان أحقهم أن يكون أطوعهم لله وفى قوله وقوموا لله قانتين قال هذا فى الصلاة لا تتكلموا فى الصلاة كما يتكلم أهل الكتاب فى الصلاة قال وأهل الكتاب يمشى بعضهم الى بعض فى الصلاة قال ويتقابلون فى الصلاة فاذا قيل لهم فى ذلك قالوا لكى تذهب الشحناء من قلوبنا تسلم قلوب بعضنا لبعض فقال الله وقوموا لله قانتين لا تزولوا كما يزولون قانتين لا تتكلموا كما يتكلمون قال فأما ما سوى هذا كله فى القرآن من القنوت فهو الطاعة الا هذه الواحدة * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب القول الذى ذكرناه عن ابن عباس وهو أن كل من فى السموات والارض من خلق الله مطيع فى تصرفه فيما أراد تعالى ذكره من حياة وموت

هذه الآيات لبيان أن الغلبة لا تدل على الحق فقد يبتلى المحبوب ويعجل عذابه ليسلم فى الآجل وقوله (فى أدنى الارض) اشارة الى ضعفهم أى انتهى ضعفهم الى ان وصل عدوهم الى طريق الحجاز وكسروهم وهم فى بلادهم ثم بين أن الروم سيغلبون غلبة عظيمة بعد ذلك

تمام الاستفهام وابتداء النفى ناصرين ٥ حنيفا ط عليها ط لخلق الله ط القيم ٥ لالاستدراك لا يعلمون ٥ قيل لا وقف عليه بناء على أن منيبين حال من ضمير أقم على أن الامر له ولأمته مثل يا أيها النبى (٢٣) اذا طلقتم والوقف أوضح لبعد العامل عن المعمول بل التقدير كونوا منيبين بدليل قوله ولا تكونوا من المشركين لأن قوله من الذين كالبدل مما قبله شيعا ط فرحون ٥

لا يقع فى كل الكلام فأما قوله ومن آياته أنك قائم وأنك تقوم وأن تقوم فهذا الموضع لا يحذف لانه لا يدل على شئ واحد * والصواب من القول فى ذلك أن من فى قوله ومن آياته تدل على المحذوف وذلك أنها تأتى بمعنى التبعيض واذا كانت كذلك كان معلوما أنها تقتضى البعض فلذلك تحذف العرب معها الاسم لدلالتها عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن حجته أيها القوم على قدرته على ما يشاء قيام السماء والارض بأمره خضوعه له بالطاعة بغير عمد ترى ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون يقول اذا أنتم تخرجون من الارض اذا دعاكم دعوة مستجيبين لدعوته اياكم ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره قائما بأمره بغير عمد ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون قال دعاهم فخرجوا من الارض حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله اذا أنتم تخرجون يقول من الارض ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وله من فى السموات والارض كل له قانتون وهو الذى يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم ﴾ يقول تعالى ذكره ولله من فى السموات والارض من ملك وجن وانس عبيد وملك كل له قانتون يقول كل له مطيعون فيقول قائل وكيف قيل كل له قانتون وقد علم أن أكثر الانس والجن له عاصون فنقول اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فنذكر اختلافهم ثم نبين الصواب عندنا فى ذلك من القول فقال بعضهم ذلك كلام مخرجه مخرج العموم والمراد به الخصوص ومعناه كل له قانتون فى الحياة والبقاء والموت والفناء والبعث والنشور لا يمتنع عليه شئ من ذلك وان عصاه بعضهم فى غير ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره الى كل له قانتون يقول مطيعون يعنى الحياة والنشور والموت وهم عاصون له فيما سوى ذلك من العبادة * وقال آخرون بل معنى ذلك كل له قانتون باقرارهم بأنه ربهم وخالقهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كل له قانتون أى مطيع مقر بأن الله ربه وخالقه * وقال آخرون هو على الخصوص والمعنى وله من فى السموات والارض من ملك وعبد مؤمن لله مطيع دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كل له قانتون قال كل له مطيعون المطيع القانت قال وليس شئ الا وهو مطيع الا ابن آدم وكان أحقهم أن يكون أطوعهم لله وفى قوله وقوموا لله قانتين قال هذا فى الصلاة لا تتكلموا فى الصلاة كما يتكلم أهل الكتاب فى الصلاة قال وأهل الكتاب يمشى بعضهم الى بعض فى الصلاة قال ويتقابلون فى الصلاة فاذا قيل لهم فى ذلك قالوا لكى تذهب الشحناء من قلوبنا تسلم قلوب بعضنا لبعض فقال الله وقوموا لله قانتين لا تزولوا كما يزولون قانتين لا تتكلموا كما يتكلمون قال فأما ما سوى هذا كله فى القرآن من القنوت فهو الطاعة الا هذه الواحدة * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب القول الذى ذكرناه عن ابن عباس وهو أن كل من فى السموات والارض من خلق الله مطيع فى تصرفه فيما أراد تعالى ذكره من حياة وموت

هذه الآيات لبيان أن الغلبة لا تدل على الحق فقد يبتلى المحبوب ويعجل عذابه ليسلم فى الآجل وقوله (فى أدنى الارض) اشارة الى ضعفهم أى انتهى ضعفهم الى ان وصل عدوهم الى طريق الحجاز وكسروهم وهم فى بلادهم ثم بين أن الروم سيغلبون غلبة عظيمة بعد ذلك

تفسير وجه تعلق السورة بما قبلها هو أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول للمشركين ما أمر الله به صم بكم عمى فهم لا يعقلون وكان يحقر آلهتهم وينسبها الى العجز وعدم النفع والضر وكان اهل الكتاب يوافقون المسلمين فى الاله وفى كثير من الأحكام ولذلك قال ولا تجادلوا أهل الكتاب الى قوله والهنا والهكم واحد فلا جرم أبغض المشركون أهل الكتاب وتركوا مراجعتهم فى الأمور فاتفق أن بعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهريران فسار الى الروم بأهل فارس فظفر عليهم وقتلهم وخرب مدائنهم وكان قيصر بعث رجلا يدعى بجنس فالتقى مع شهريران بأذرعات وبصرى وهو أدنى الشام الى أرض العرب واليه الاشارة بقوله (أدنى الارض) لان الارض المعهودة عند العرب هى أرضهم أى غلبوا فى أقرب أرض العرب منهم وهى أطراف الشام وجوز جار الله أن يراد بأرضهم على انابة اللام مناب المضاف اليه أى فى أدنى أرضهم الى عدوهم وهذا تفسير مجاهد لانه قال هى أرض الجزيرة وهى أدنى أرض الروم الى فارس عن ابن عباس الأردن وفلسطين ففرح المشركون بذلك فأنزل الله تعالى

الضعف العظيم وكل ذلك دليل على أن الامر بيد الله من قبل الغلبة ومن بعدها أو من قبل تلك المدة ومن بعد ذلك وقد وقع كما أخبر فغلبت الروم على فارس حتى وصلوا الى المدائن وبنواهنالك الرومية قال المفسرون لما نزلت الآية قال أبو بكر للمشركين لا أقر الله اعينكم والله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت يا أبا فضيل اجعل بيننا أجلا أناحبك عليه فحاطره على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعل الأجل ثلاث سنين فأخبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع مابين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الأجل فجعلاها مائة قلوص الى تسع سنين فلما أراد أبو بكر أن يخرج من مكة أتاه أبي فلزمه وطلب كفيلا فكفله ابنه عبد الله بن ابي بكر فلما أراد أن يخرج الى أحد أتاه عبد الله فلزمه الى أن أقام كفيلا ثم خرج الى أحد ثم رجع أبي فمات بمكة من جراحته التي جرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره أن يتصدق به قالت العلماء انما أبهم الوقت لان الكفار كانوا معاندين والامور التي تقع في البلاد الشاسعة قلما يحصل الاتفاق على وقتها المعين من السنة والشهر واليوم والساعة وان كان معلوما للنبي باعلام الله اياه فالمعاند كان يتمكن من الارجاف بوقوع الواقعة قبل وقوعها ليحصل الخلف في الميعاد ولكن المعاند لا يتمكن من انكار الواقعة في البضع (ويومئذ) أي يوم يغلب الروم فارس ويحصل ماوعد الله من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وبغلبة من له كتاب على من لا كتاب له أو بغيظ الشامتين بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما أخبر به نبيهم من غلبة الروم وعن أبي سعيد الخدري

وما أشبه ذلك وان عصاه فيما يكسبه بقوله وفيما له السبيل الى اختياره وايثاره على خلافه وانما قلت ذلك أولى بالصواب في تأويل ذلك لان العصاة من خلقه فيما لهم السبيل الى اكتسابه كثير عددهم وقد أخبر تعالى ذكره عن جميعهم أنهم له قانتون فغير جائز أن يخبر عمن هو عاص أنه له قانت فيما هو له عاص واذا كان ذلك كذلك فالذي فيه عاص هو ما وصفت والذي هو له قانت ما بينت وقوله وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده يقول تعالى ذكره والذي له هذه الصفات تبارك وتعالى هو الذي يبدأ الخلق من غير أصل فينشئه ويوجده بعد أن لم يكن شيأ ثم يفنيه بعد ذلك ثم يعيده كما بدأه بعد فنائه وهو أهون عليه * اختلف أهل التأويل في معنى قوله وهو أهون عليه فقال بعضهم معناه وهو هين عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد العطار عن سفيان عمن ذكره عن منذر الثوري عن الربيع بن خيثم وهو أهون عليه قال ما شئ عليه بعزيز حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه يقول كل شئ عليه هين * وقال آخرون معناه واعادة الخلق بعد فنائهم أهون عليه من ابتداء خلقهم ذكر من قال ذلك حدثني على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وهو أهون عليه قال يقول أيسر عليه حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهو أهون عليه قال الاعادة أهون عليه من البداءة والبداءة عليه هين حدثني ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن سماك عن عكرمة قرأ هذا الحرف وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه قال تعجب الكفار من احياء الله الموتى قال فنزلت هذه الآية وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه اعادة الخلق أهون عليه من ابداء الخلق حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن سماك عن عكرمة بنحوه الا أنه قال اعادة الخلق أهون عليه من ابتدائه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو أهون عليه يقول اعادته أهون عليه من بدئه وكل على الله هين وفي بعض القراءة وكل على الله هين وقد يحتمل هذا الكلام وجهين غير القولين اللذين ذكرت وهو أن يكون معناه وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون على الخلق أي اعادة الشئ أهون على الخلق من ابتدائه والذي ذكرنا عن ابن عباس في الخبر الذي حدثني به ابن سعد قول أيضا له وجه وقد وجه غير واحد من أهل العربية قول ذي الرمة

أحي قفرات دببت في عظامه * شفافات أعجاز الكرى فهو أخضع (١)

الى أنه بمعنى خاضع وقول الآخر

لعمرك ان الزبرقان لباذل * لمعروفه عند السنين وأفضل
كريم له عن كل ذم تأخر * وفي كل أسباب المكارم أول

الى أنه بمعنى وفاضل وقول معن

لعمرك ما أدري وانى لأوجل * على أينا تعدو المنية أول

الى أنه بمعنى وانى لوجل وقول الآخر

تمنى مرىء القيس موتى وان أمت * فتلك سبيل لست فيها بأوحد

---

(١) أي بقايا أواخر النوم فهو أخضع أي منكسر

وافق ذلك يوم بدر وهو المراد بنصر الله وذلك أن خبر الكسر لم يصل اليهم فى ذلك اليوم بعينه فلا يكون فرحهم يومئذ بل الفرح يحصل بعده ولناصر القولين الاولين أن يقول أقيم سبب الفرح مقام الفرح او المراد باليوم الوقت الواسع الشامل لما بين زمان وقوع الكسر الى زمان وصول خبر الكسر الموجب للفرح ومن علق قوله بنصر الله بقوله ينصر بناء على أن المقصود بيان أن النصرة بيد الله لا بيان وقوع النصرة لم يقف ههنا ووقف على المؤمنون (وهو العزيز الرحيم) فاذا سلط العدو على الحبيب فلعزته واستغنائه عن العالمين واذا نصر الحبيب فلرحمته عليه أو نقول ان نصر المحب فلعزته واستغنائه عنه ورحمته فى الآخرة واصلة اليه (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما سبق فى معنى الوعد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه لا خلف فى وعده لانهم بله فى أمور الدين وفى ابدال قوله (يعلمون) من قوله لا يعلمون أو فى بيان هذا بذاك اشارة أن العلم بأمور الدنيا كالجهل المطلق وفى تنكير (ظاهرا) اشارة الى قلة علمهم بظاهر الدنيا أيضا وفى تكريرهم اشارة الى أن الغفلة منهم والافأسباب التذكرة حاصلة وظاهر الدنيا ملاذها وملاعبها وباطنها مضارها ومتاعبها

هى الدنيا تقول بملء فيها
حذار حذار من سفكى وفتكى
فلا يغرركم طول ابتسامى

فقولى مضحك والفعل مبكى

ثم أشار الى وجه التفكر بقوله (أولم يتفكروا) وقوله (فى أنفسهم) يتعلق به اما تعلق الظرف بالفعل كأنه قال أولم يحدثوا التفكر فى قلوبهم الفارغة فيكون كالوقلت لاجل زيادة التصوير اعتقده فى قلبك وأضمره فى نفسك مع أن الاعتقاد لا يكون الا فى القلب والاضمار لا يوجد الا فى النفس واما تعلق الجار بالفعل كقولك تفكر فى الامور وذلك أنه اذا تفكر فى نفسه التى هى أقرب الأشياء اليه وقف على غرائب الحكم ودقائق الصنع التى أودعها الله تعالى فيها

الى أنه بمعنى لست فيها بواحد وقول الفرزدق

ان الذى سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه أعز وأطول

الى أنه بمعنى عزيزة طويلة قالوا ومنه قولهم فى الأذان الله أكبر بمعنى الله كبير وقالوا ان قال قائل ان الله لا يوصف بهذا وانما يوصف به الخلق فزعم أنه وهو أهون على الخلق فان الحجة عليه قول الله وكان ذلك على الله يسيرا وقوله ولا يؤده حفظهما أى لا يثقله حفظهما وقوله وله المثل الأعلى يقول ولله المثل الأعلى فى السموات والارض وهو أنه لا اله الا هو وحده لا شريك له ليس كمثله شئ فذلك المثل الأعلى تعالى ربنا وتقدس * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وله المثل الأعلى فى السموات يقول ليس كمثله شئ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وله المثل الأعلى فى السموات والارض مثله أنه لا اله الا هو ولا رب غيره وقوله وهو العزيز الحكيم يقول تعالى ذكره وهو العزيز فى انتقامه من أعدائه الحكيم فى تدبيره خلقه وتصريفهم فيما أراد من احياء واماتة وبعث ونشر وما شاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون﴾ يقول تعالى ذكره مثل لكم أيها القوم ربكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم يقول من مماليككم من شركاء فيما رزقناكم من مال فأنتم فيه سواء وهم يقول فاذا لم ترضوا بذلك لأنفسكم فكيف رضيتم أن تكون آلهتكم التى تعبدونها لى شركاء فى عبادتكم اياى وأنتم وهم عبيدى ومماليكى وأنا مالك جميعكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء قال مثل ضربه الله لمن عدل به شيأ من خلقه يقول أكان أحدكم مشاركا مملوكه فى فراشه وزوجته فكذلكم الله لا يرضى أن يعدل به أحد من خلقه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء قال تجد أحدا يجعل عبده هكذا فى ماله فكيف تعمد أنت وأنت تشهد أنهم عبيدى وخلقى وتجعل لهم نصيبا فى عبادتى كيف يكون هذا قال وهذا مثل ضربه الله لهم وقرأ كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله تخافونهم كخيفتكم أنفسكم فقال بعضهم معنى ذلك تخافون هؤلاء الشركاء مما ملكت أيمانكم أن يرثوكم أموالكم من بعد وفاتكم كما يرث بعضكم بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قال أبو مجلز ان مملوكك لا تخاف أن يقاسمك مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له * وأولى القولين بالصواب فى تأويل ذلك القول الثانى لانه أشبههما بما دل عليه ظاهر الكلام وذلك أن الله جل ثناؤه وبخ

كما يكفل بيان بعضها علم التشريح فجره ذلك الى العلم بأنه سبحانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا متلبسا بالغرض الصحيح الذى أودعه الله فيها وبتقدير أجل مسمى هو وقت الجزاء والحساب ثم فى الآية تقريران أحدهما يناسب أصول الاشاعرة وهو أن دلائل الأنفس منجرة الى دلائل الآفاق المذكورة للتوحيد وللعلم بالاله القادر المختار الصادق كلامه لكنه أخبر عن تخريب السموات والارض وعن حشر الأجساد وانتهاء الجسمانيات الى الافناء ثم الاعادة فى الوقت المعلوم فيكون الامر على ما أخبر وثانيهما يتوقف على أصول المعتزلة وهو أن التفكر فى النفس يجذب بصنعه الى معرفة الاله الحكيم الذى لا يفعل العبث والجزاف فانه خلق السموات وغيرها من الاجسام لمنافع المكلفين فاذا انتهى التكليف فلابد من تخريب السموات والارض وانتهاء الامر الى حالة الجزاء واللقاء كيلا تنخرم قاعدة الحكمة والتدبير ورعاية الصلاح والعدل ثم قال (وان كثيرا من الناس) وقد قال قبل ذلك ولكن أكثر الناس لانه قد ذكر دليلا على الاصول ولاشك أن الايمان بعد الدليل يكون أكثر من الايمان قبل الدليل فلا يبقى الا كثر كما هو فعبر عن الباقى بالكثير قال فى الكشاف والمراد (بلقاء ربهم) الاجل المسمى والاشاعرة يحملونه على الرؤية واعلم أن دليل الانفس مقدم على دليل الآفاق لان الانسان قلما يذهل عن نفسه وأن نفسه أقرب الاشياء اليه نظير الآية قوله سبحانه الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والارض أى يعرفون الله بدلائل الانفس فى سائر الاحوال ويتفكرون فى خلق السموات والارض بدلائل الآفاق وانما أخر الأنفس فى قوله سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم لأن الاراءة انما يفتقر اليها فى معرفة الأبعد الأخفى كأنه قال سنريهم آياتنا الآفاقية فان لم يفهموها فآيات الأنفس معلومة وهذا الترتيب لا يناسب التفكر بل الفكر يتصور

هؤلاء المشركين الذين يجعلون له من خلقه آلهة يعبدونها وأشركوهم فى عبادتهم اياه وهم مع ذلك يقرون بأنها خلقه وهم عبيده وغيرهم بفعلهم ذلك فقال لهم هل لكم من عبيدكم شركاء فيما خولناكم من نعمنا فهم سواء وأنتم فى ذلك تخافون أن يقاسموكم ذلك المال الذى هو بينكم وبينهم تخيفة بعضكم بعضا أن يقاسمه ما بينه وبينه من المال شركة فالخيفة التى ذكرها تعالى ذكره بأن تكون خيفة مما يخاف الشريك من مقاسمة شريكه المال الذى بينهما اياه أشبه من أن تكون خيفة منه بأن يرثه لأن ذكر الشركة لا يدل على خيفة الوراثة وقد يدل على خيفة الفراق والمقاسمة وقوله كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون يقول تعالى ذكره كما بينا لكم أيها القوم حججنا فى هذه الآيات من هذه السورة على قدرتنا على ما نشاء من انشاء ما نشاء وافناء ما نحب واعادة ما نريد اعادته بعد فنائه ودللنا على أنه لا تصلح العبادة الا للواحد القهار الذى بيده ملكوت كل شئ كذلك نبين حججنا فى كل حق لقوم يعقلون فيتدبرونها اذا سمعوها ويعتبرون فيتعظون بها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدى من أضل الله وما لهم من ناصرين﴾ يقول تعالى ذكره ما ذلك كذلك ولا أشرك هؤلاء المشركون فى عبادة الله الآلهة والاوثان لان لهم شركا فيما رزقهم الله من ملك أيمانهم فهم وعبيدهم فيه سواء يخافون أن يقاسموهم ما هم شركاؤهم فيه فرضوا لله من أجل ذلك بما رضوا به لأنفسهم فأشركوهم فى عبادته ولكن الذين ظلموا أنفسهم فكفروا بالله اتبعوا أهواءهم جهلا منهم لحق الله عليهم فأشركوا الآلهة والأوثان فى عبادته فمن يهدى من أضل الله يقول فمن يسدد للصواب من الطرق يعنى بذلك من يوفق للاسلام من أضل الله عن الاستقامة والرشاد وما لهم من ناصرين يقول وما لمن أضل الله من ناصرين ينصرونه فينقذونه من الضلال الذى يبتليه به تعالى ذكره ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره فسدد وجهك نحو الوجه الذى وجهك اليه ربك يا محمد لطاعته وهى الدين حنيفا يقول مستقيما لدينه وطاعته فطرة الله التى فطر الناس عليها يقول صنعة الله التى خلق الناس عليها ونصبت فطرة على المصدر من معنى قوله فأقم وجهك للدين حنيفا وذلك أن معنى ذلك فطر الله الناس على ذلك فطرة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فطرة الله التى فطر الناس عليها قال الاسلام مذ خلقهم الله من آدم جميعا يقرون بذلك وقرأ واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا قال فهذا قول الله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين بعد حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فطرة الله قال الاسلام حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس ابن أبى صالح عن يزيد بن أبى مريم قال مر عمر بمعاذ بن جبل فقال ما قوام هذه الأمة قال معاذ ثلاث وهن المنجيات الاخلاص وهو الفطرة فطرة الله التى فطر الناس عليها والصلاة وهى الملة والطاعة وهى العصمة فقال عمر صدقت حدثنى يعقوب قال ثنى ابن علية قال ثنا أيوب

دليل الانفس أولا ثم يرتقى الى دليل الآفاق فظهر أن كل آية وردت على ما اقتضته الحكمة والبلاغة وحين ذكر دليل النفس الذى لا يقع الذهول عنه الا ندرة ارتقى الى دليل السموات والارض الذى يقع الذهول عنه فى كثير من الاحوال لكنه لا يحتاج إلا الى

أيوب عن أبى قلابة أن عمر قال لمعاذ ما قوام هذه الأمة ثم ذكر نحوه وقوله لا تبديل لخلق الله يقول لا تغيير لدين الله أى لا يصلح ذلك ولا ينبغى أن يفعل * واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذى قلنا فى ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تبديل لخلق الله قال لدينه حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ليث قال أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قول الله لا تبديل لخلق الله (١) انما هو الدين وقرأ لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن حسين بن واقد عن يزيد النحوى عن عكرمة فطرة الله التى فطر الناس عليها قال الاسلام * قال ثنى أبى عن نضر بن عربى عن عكرمة لا تبديل لخلق الله قال لدين الله * قال ثنى أبى عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال لدين الله * قال ثنا أبى عن عبد الجبار ابن الورد عن القاسم بن أبى بزة قال قال مجاهد فسل عنها عكرمة فسألته فقال عكرمة دين الله تعالى ماله أخزاه الله ألم يسمع الى قوله فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تبديل لخلق الله أى لدين الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن ليث عن عكرمة قال لدين الله * قال ثنا ابن عيينة عن حميد الأعرج قال قال سعيد بن جبير لا تبديل لخلق الله قال لدين الله * قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك لا تبديل لخلق الله قال لدين الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا تبديل لخلق الله قال دين الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مسعر وسفيان عن قيس بن مسلم عن ابراهيم قال لا تبديل لخلق الله قال لدين الله * قال ثنا أبى عن جعفر الرازى عن مغيرة عن ابراهيم قال لدين الله * وقال آخرون بل معنى ذلك لا تغيير لخلق الله من البهائم بأن يخصى الفحول منها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن رجل سأل ابن عباس عن خصاء البهائم فكرهه وقال لا تبديل لخلق الله * قال ثنا ابن عيينة عن حميد الأعرج قال قال عكرمة الاخصاء * قال ثنا حفص بن غياث عن ليث عن مجاهد قال الاخصاء وقوله ذلك الدين القيم يقول تعالى ذكره ان اقامتك وجهك للدين حنيفا غير مغير ولا مبدل هو الدين القيم يعنى المستقيم الذى لا عوج فيه عن الاستقامة من الحنيفية الى اليهودية والنصرانية وغير ذلك من الضلالات والبدع المحدثة وقد وجه بعضهم معنى الدين فى هذا الموضع الى الحساب ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا أبو ليلى عن بريدة ذلك الدين القيم قال الحساب القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول تعالى ذكره ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الدين الذى أمرتك يا محمد به قولى فأقم وجهك للدين حنيفا هو الدين الحق دون سائر الأديان غيره ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله منيبين اليه تائبين راجعين الى الله مقبلين كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله منيبين اليه قال المنيب الى الله

(١) لعل فيه سقطا والأصل لخلق الله فقال لخلق الله انما هو الخ تأمل كتبه مصححه

التفات ذهنى ثم أتبعه دليل الآفاق الذى يتوقف على السير والتحول ليقفوا على أمر أمثالهم وحكاية أشكالهم ثم ذكر أنهم أولى بالهلاك لأن من تقدمهم كعاد وثمود كانوا أشد منهم قوة جسمانية وأثاروا الارض حرثوها وهو اشارة الى القوة المالية ثم أشار الى القوة الظهرية التى يستند اليها عند الضعف والفتور وهى الحصون والعمائر بقوله (وعمروها أكثر مما عمروها) هؤلاء يعنى أهل مكة كانوا أهل واد غير ذى زرع مالهم اثارة أرض أصلا ولا عمارة لها رأسا ففيه نوع تهكم بهم قال أهل البرهان انما قال فى هذه السورة وفى آخر فاطر وفى المؤمن أولم يسيروا بالواو وفى غيرهن أفلم بالفاء لان ما قبلها فى هذه السورة أولم يتفكروا وما بعدها وأثاروا بالواو فوافق ما قبلها وما بعدها وكذا فى فاطر ما قبله ولن تجد لسنتنا تحويلا وما بعده وما كان وفى المؤمن ما قبله والذين يدعون وأما فى آخر المؤمن فما قبله فأى آيات الله وما بعده فما أغنى عنهم وكلاهما بالفاء قوله فى هذه السورة من قبلهم متصل بكون آخر مضمر وقوله كانوا أشد منهم قوة وكذا معطوفاه اخبار عما كانوا عليه قبل الاهلاك وانما قال فى فاطر وكانوا بزيادة الواو لأن التقدير فينظروا كيف أهلكوا وكانوا أشد وخصت السورة به لقوله وما كان الله ليعجزه وقال فى المؤمن كانوا من قبلهم كانوا هم أشد فأظهر كان

وزاد لفظة هم لأن الآية وقعت فى أوائل قصة موسى وهى تتم فى ثلاثين آية فكان اللائق به البسط دون الوجازة ولم يبسط هذا البسط فى آخر السورة اكتفاء بالاول والله أعلم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بوضع الأنفس الشريفة فى موضع خسيس هو عبادة الأصنام

قال أهل السنة هذا الوضع كان بمشيئة الله وارادته لكنه صدر عنهم فأضيف اليهم و (السوأى) تأنيث الاسوا وهو الأقبح وهى خبر كان فيمن قرأ عاقبة بالرفع واسم كان فيمن قرأ عاقبة بالنصب وثم لتفاوت الرتبة وفى التركيب وضع للظهر موضع المضمر والمعنى أنهم أهلكوا ثم كانت عاقبتهم السوأى وهى عذاب النار و (أن كذبوا) المعنى لأن أو بأن كذبوا أو هو تفسير أساؤا على أن الاساءة فى معنى القول نحو نادى وكتب معناه أى كذبوا وجوز جار الله أن يكون السوأى مفعول أساؤا وأن كذبوا عطف بيان لها وخبر كان محذوف ارادة الابهام ليذهب الوهم كل مذهب فيكون تقدير الكلام ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة التى هى أسوأ الخطايا أن كذبوا كذا وكذا مما لا يكتنه كنهه قال أهل التحقيق ذكر الزيادة فى حق المحسن فى قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولم يذكر فى حق المسىء لأن جزاء سيئة سيئة بمثلها وذكر السبب فى العقوبة وهو قوله أن كذبوا ولم يذكره فى الآية ليعلم أن احسانه لا يتوقف على السبب بل فضله كاف فيه وحين ذكر أن عاقبتهم النار وكان فى ذلك اشارة الى الاعادة والحشر لم يتركه دعوى بلا بينة فقال (الله يبدأ) يعنى من خلق بالقدرة والارادة لا يعجز عن الرجعة والاعادة ثم بين ما يكون وقت الرجوع فقال (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يعنى فى ذلك اليوم يتبين افلاسهم ويتحقق ابلاسهم وهو سكوت مع تحير ويأس مع بؤس ويأس لا اليأس الذى هو احدى الراحتين وذلك اذا كان المرجو أمرا غير ضرورى فيستريح الطامع من الانتظار ثم ذكر وجه الابلاس وذلك قوله (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين) يجحدونها وقت نزول قوله سيكفرون بعبادتهم أو وكانوا فى الدنيا كافرين بسببهم شركهم ثم حكى أنهم يعنى المسلمين والكافرين (يومئذ يتفرقون) فريق فى الجنة وفريق فى السعير تفصيله فى الآيتين بعده والروضة عندهم كل أرض

المطيع لله الذى أناب الى طاعة الله وأمره ورجع عن الأمور التى كان عليها قبل ذلك كان القوم كفارا فنزعوا ورجعوا الى الاسلام وتأويل الكلام فأقم وجهك يا محمد للدين حنيفا منيبين اليه الى الله فالمنيبون حال من الكاف التى فى وجهك فان قال قائل وكيف يكون حالا منها والكاف كناية عن واحد والمنيبون صفة لجماعة قيل لان الأمر من الكاف كناية اسمه من الله فى هذا الموضع أمر منه له لأمته فكأنه قيل له فأقم وجهك أنت وأمتك للدين حنيفا لله منيبين اليه وقوله واتقوه يقول جل ثناؤه وخافوا الله وراقبوه أن تفرطوا فى طاعته وتركبوا معصيته ولا تكونوا من المشركين يقول ولا تكونوا من أهل الشرك بالله بتضييعكم فرائضه وركوبكم معاصيه وخلافكم الدين الذى دعاكم اليه وقوله من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يقول ولا تكونوا من المشركين الذين بدلوا دينهم وخالفوه ففارقوا وكانوا شيعا يقول وكانوا أحزابا فرقا كاليهود والنصارى ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وهم اليهود والنصارى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا الى آخر الآية قال هؤلاء يهود فلو وجه قوله من الذين فرقوا دينهم الى أنه خبر مستأنف منقطع عن قوله ولا تكونوا من المشركين وأن معناه من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا أحزاب كل حزب بما لديهم فرحون كان وجها يحتمله الكلام وقوله كل حزب بما لديهم فرحون يقول كل طائفة وفرقة من هؤلاء الذين فارقوا دينهم الحق فأحدثوا البدع التى أحدثوا بما لديهم فرحون يقول بما هم به متمسكون من المذهب فرحون مسرورون يحسبون أن الصواب معهم دون غيرهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا أذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون﴾ يقول تعالى ذكره واذا مس هؤلاء المشركين الذين يجعلون مع الله الها آخر ضر فأصابتهم شدة وجدوب وقحوط دعوا ربهم يقول أخلصوا لربهم التوحيد وأفردوه بالدعاء والتضرع اليه واستغاثوا به منيبين اليه تائبين اليه من شركهم وكفرهم ثم اذا أذاقهم منه رحمة يقول ثم اذا كشف ربهم تعالى ذكره عنهم ذلك الضر وفرجه عنهم وأصابهم برخاء وخصب وسعة اذا فريق منهم يقول اذا جماعة منهم بربهم يشركون يقول يعبدون معه الآلهة والأوثان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون﴾ يقول تعالى ذكره متوعدا لهؤلاء المشركين الذين أخبر عنهم أنه اذا كشف الضر عنهم كفروا به ليكفروا بما أعطيناهم يقول اذا هم بربهم يشركون كى يكفروا أى يجحدوا النعمة التى أنعمتها عليهم بكشفى عنهم الضر الذى كانوا فيه وابدالى ذلك لهم بالرخاء والخصب والعافية وذلك الرخاء والسعة هو الذى آتاهم تعالى ذكره الذى قال بما آتيناهم وقوله فتمتعوا يقول فتمتعوا أيها القوم بالذى آتيناكم من الرخاء والسعة فى هذه الدنيا فسوف تعلمون اذا وردتم على ربكم ما تلقون من عذابه وعظيم عقابه على كفركم به فى الدنيا وقد قرأ بعضهم فسوف يعلمون بالياء بمعنى ليكفروا بما آتيناهم فقد تمتعوا على وجه الخبر فسوف يعلمون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون﴾ يقول تعالى ذكره أم أنزلنا على هؤلاء الذين يشركون فى عبادتنا الآلهة والأوثان كتابا بتصديق ما يقولون وبحقيقة ما يفعلون فهو يتكلم بما كانوا به يشركون يقول فذلك الكتاب ينطق بصحة

ذات نبات وماء وفى الامثال أحسن من بيضة فى روضة يعنون بيضة النعامة وتنكير روضة للتعظيم ومعنى (يحبرون) يسرون بأنواع المسار لحظة فلحظة حبره اذا سره سرورا تهلل بشر وخصه مجاهد بالتكريم وقتادة بالتنعيم وابن كيسان بالتحلية ووكيع بالسماع عن النبى صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة لنهرا حافتاه الأبكار من كل بيضاء رخصة يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الراوى سألت أبا الدرداء بم يتغنين قال بالتسبيح وروى ان فى الجنة لأشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فى تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا وأما معنى (محضرون) لا يغيبون عنه وقد مر فى قوله ثم هو يوم القيامة من المحضرين وانما أهمل ذكر الفسقة من أهل الايمان اكتفاء بما ذكر فى الآيات الاخر كقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وكقوله انما التوبة على الله الى قوله تبت الآن قال جار الله لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجى من الوعيد وقال آخرون لما ذكر عظمته فى المبدا بقوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وفى الانتهاء بقوله ويوم تقوم الساعة وكرر ذكر قيام الساعة للتأكيد والتخويف أراد أن ينزه نفسه عن كل سوء ويثبت لذاته كل حمد ليعلم أنه منزه عن طاعات المطيعين محمود على كل ما يوصل الى المكلفين مذكور على لسان أهل السموات والارضين والتسبيح فى الظاهر هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير فى هذه الاوقات لما فى كل منها من كل نعمة متجددة وخص بعضهم التسبيح بالصلاة لما روى عن ابن عباس أنه قال تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر أمر بالصلاة فى أول النهار ووسطه وآخره وأمر بالصلاة أول الليل ووسطه وهو العشاء

شركهم وانما يعنى جل ثناؤه بذلك أنه لم ينزل بما يقولون ويفعلون كتابا ولا أرسل به رسولا وانما هو شئ افتعلوه واختلقوه اتباعا منهم لأهوائهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون يقول أم أنزلنا عليهم كتابا فهو ينطق بشركهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون ﴾ يقول تعالى ذكره واذا أصاب الناس مناخصب ورخاء وعافية فى الأبدان والأموال فرحوا بذلك وان تصبهم مناشدة من جدب وقحط وبلاء فى الأموال والأبدان بما قدمت أيديهم يقول بما أسلفوا من سيئ الأعمال بينهم وبين الله وركبوا من المعاصى اذا هم يقنطون يقول اذا هم ييأسون من الفرج والقنوط هو الاياس ومنه قول حميد الأرقط

* قد وجدوا الحجاج غير قانط *

وقوله اذا هم يقنطون هو جواب الجزاء لان اذا نابت عن الفعل بدلالتها عليه فكأنه قيل وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم وجدتهم يقنطون أو تجدهم أو رأيتهم أو تراهم وقد كان بعض نحويى البصرة يقول اذا كانت اذا جوابا لانها متعلقة بالكلام الاول بمنزلة الفاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ يقول تعالى ذكره أولم ير هؤلاء الذين يفرحون عند الرخاء يصيبهم والخصب ويأسون من الفرج عند شدة تنالهم بعيون قلوبهم فيعلموا أن الشدة والرخاء بيد الله وأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده فيوسعه عليه ويقدر على من أراد فيضيقه عليه ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون يقول ان فى بسطه ذلك على من بسطه عليه وقدره على من قدره عليه ومخالفته بين من خالف بينه من عباده فى الغنى والفقر لدلالة واضحة لمن صدق حجج الله وأقر بها اذا عاينها ورآها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأعط يا محمد ذا القرابة منك حقه عليك من الصلة والبر والمسكين وابن السبيل ما فرض الله لهما فى ذلك كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل قال هو أن توفيهم حقهم ان كان عندك يسر وان لم يكن عندك فقل لهم قولا ميسورا قل لهم الخير وقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله يقول تعالى ذكره ايتاء هؤلاء حقوقهم التى ألزمها الله عباده خير للذين يريدون الله بايتائهم ذلك وأولئك هم المفلحون يقول ومن يفعل ذلك مبتغيا به وجه الله فأولئك هم المنجحون المدركون طلباتهم عند الله الفائزون بما ابتغوا والتمسوا بايتائهم اياهم ما آتوا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون ﴾ يقول تعالى ذكره وما أعطيتم أيها الناس بعضكم بعضا من عطية لترداد فى أموال الناس برجوع ثوابها اليه ممن أعطاه ذلك فلا يربو عند الله يقول فلا يزداد ذلك عند الله لأن صاحبه لم يعطه من أعطاه مبتغيا به وجهه وما آتيتم من زكاة يقول وما أعطيتم من صدقة تريدون بها وجه الله فأولئك يعنى الذين يتصدقون بأموالهم ملتمسين بذلك وجه الله هم المضعفون

يقوله صلى الله عليه وسلم لولا أن اشق على أمتى لأمرتهم بالسواك و بتأخير العشاء الى نصف الليل ولم يأمر بالصلاة فى آخر الليل لان النوم فيه غالب وانه منّ على عباده بالاستراحة (٣٠) فى الليل بالنوم فى مواضع منها قوله ومن آياته منامكم بالليل كما يجىء روى عن الحسن

يقول هم الذين لهم الضعف من الأجر والثواب من قول العرب أصبح القوم مسمنين معطشين اذا سمنت ابلهم وعطشت * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله قال هو ما يعطى الناس بينهم بعضهم بعضا يعطى الرجل الرجل العطية يريد أن يعطى أكثر منها حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبير وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس قال هو الرجل يعطى الرجل العطية ليثيبه * قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن سفيان عن منصور بن صفية عن سعيد بن جبير وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله قال الرجل يعطى ليثاب عليه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس قال الهدايا حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى قال ثنا سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال هى الهدايا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس قال يعطى ماله يبتغى أفضل منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن ابن أبى خالد عن ابراهيم قال هو الرجل يهدى الى الرجل الهدية ليثيبه أفضل منها * قال ثنا محمد بن حميد المعمرى عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه هو الرجل يعطى العطية ويهدى الهدية ليثاب أفضل من ذلك ليس فيه أجر ولا وزر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله قال ما أعطيت من شئ تريد مثابة الدنيا ومجازاة الناس ذاك الربا الذى لا يقبله الله ولا يجزى به حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فهو ما يتعاطى الناس بينهم ويتهادون يعطى الرجل العطية ليصيب منه أفضل منها وهذا للناس عامة وأما قوله ولا تمنن تستكثر فهذا للنبى خاصة لم يكن له أن يعطى إلا لله ولم يكن يعطى ليعطى أكثر منه * وقال آخرون انما عنى بهذا الرجل يعطى ماله الرجل ليعينه بنفسه ويخدمه ويعود عليه نفعه لا لطلب أجر من الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى ومحمد ابن فضيل عن زكريا عن عامر وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس قال هو الرجل يلزق بالرجل فيخف له ويخدمه ويسافر معه فيجعل له ربح بعض ماله ليجزيه وانما أعطاه التماس عونه ولم يرد وجه الله * وقال آخرون هو اعطاء الرجل ماله ليكثر به مال من أعطاه ذلك لا لطلب ثواب الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبى حصين عن ابن عباس وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس قال ألم تر الى الرجل يقول للرجل لأمونك فيعطيه فهذا لا يربو عند الله لانه يعطيه لغير الله ليثرى ماله * قال ثنا عمرو بن عبد الحميد الآملى قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن أبى خالد قال سمعت ابراهيم النخعى يقول فى قوله وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله قال كان هذا فى الجاهلية يعطى أحدهم ذا القرابة

أن الآية مدنية بناء على أنه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين فى غير وقت معلوم وقول الاكثران الخمس فرضت بمكة قوله (وعشيا) معطوف على حين وما بينهما وهو قوله وله الحمد فى السموات والارض اعتراض قال جار الله معناه ان على المميزين كلهم من أهل السموات والارض أن يحمدوه قلت فيه أيضا أن الله غنى عن تسبيح المسبحين فلو لم يحمده حامد فله استئهال الحمد على الاطلاق ولو حمدوه لعاد نفعه اليهم وقدم الامساء لان الظلمة عدمية والأصل فى الاشياء العدم وقدم العشى على الظهيرة لاجل الفاصلة أو للتنبيه على فضيلة صلاة العصر ولعل فى تقديم الاعتراض المذكور على العشى اشارة الى هذا ومعنى (يخرج الحى من الميت) قد سلف مرارا ويحتمل أن يراد ههنا اليقظان والنائم لقوله (وكذلك تخرجون) أى من القبور فتنبيه النائم بعد اليقظة يشبه الاعادة وكذا رد الارض الى حالة الخضرة والنضرة بعد ذبولها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته من يومه ومن قالها حين يمسى أدرك ما فاته من ليلته ثم أراد أن يذكر الحجج الباهرة على استحقاق التسبيح والتحميد له فقال (ومن آياته أن خلقكم) أى أصلكم أو كلا منكم كما مر فى أول الحج (من تراب) وذلك أن التراب أبعد الاشياء عن درجة الاحياء لكثافته ولبرودته ويبسه والحياة بالحرارة والرطوبة ولكدورته والروح نير ولثقله وخفة الارواح ولسكونه والحى متحرك حساس ولا تنافى بين هذا وبين قوله خلق من الماء بشرا

المال

لانه أردا الاصل الثانى الذى هو النطفة أو أراد أن أصل البشر فى الظاهر هو التراب والماء وأما النار فللانضاج والهواء فللاستبقاء كالزق المنفوخ يقوم بالهواء و (ثم) لتبعيد الرتبة و (اذا) للفاجأة أى ثم فاجأتم وقت كونكم بشرا قالوا فيه اشارة الى مسألة حكمية وهى

المال يكثر به ماله * وقال آخرون ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم خاصة وأما لغيره فحلال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى رزاد عن الضحاك وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله هذا للنبى صلى الله عليه وسلم هذا الربا الحلال وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى ذلك لأنه أظهر معانيه * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة والبصرة وبعض أهل مكة ليربو بفتح الياء من يربو بمعنى وما آتيتم من ربا ليربو ذلك الربا فى أموال الناس وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة لتربوا بالتاء من تربوا وضمها بمعنى وما آتيتم من ربا لتربوا أنتم فى أموال الناس * والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان مشهورتان فى قراء الأمصار مع تقارب معنييهما لأن أرباب المال اذا أربوا بالمال واذا بالمال فبارباء أربا به اياه ربا فاذ كان ذلك كذلك فبأى القراءتين قرأ القارئ فمصيب وأما قوله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون فان أهل التأويل قالوا فى تأويله نحو الذى قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون قال هذا الذى يقبله الله ويضعفه لهم عشر أمثالها وأكثر من ذلك حدثت عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال ابن عباس قوله وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله قال هى الهبة يهب الشئ يريد أن يثاب عليه أفضل منه فذلك الذى لا يربو عند الله لا يؤجر فيه صاحبه ولا اثم عليه وما آتيتم من زكاة قال هى الصدقة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون قال معمر قال ابن أبى نجيح عن مجاهد مثل ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ يقول تعالى ذكره للمشركين به معرفهم قبح فعلهم وخبث صنيعهم الله أيها القوم الذى لا تصلح العبادة الا له ولا ينبغى أن تكون لغيره هو الذى خلقكم ولم تكونوا شيأ ثم رزقكم وخولكم ولم تكونوا تملكون قبل ذلك ثم هو يميتكم من بعد أن خلقكم أحياء ثم يحييكم من بعد مماتكم لبعث القيامة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم للبعث بعد الموت وقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ يقول تعالى ذكره هل من آلهتكم وأوثانكم التى تجعلونهم لله فى عبادتكم اياه شركاء من يفعل من ذلكم من شئ فيخلق أو يرزق أو يميت أو ينشر وهذا من الله تقريع لهؤلاء المشركين وانما معنى الكلام أن شركاءهم لا تفعل شيأ من ذلك فكيف يعبد من دون الله من لا يفعل شيأ من ذلك ثم برأ نفسه تعالى ذكره عن الفرية التى افتراها هؤلاء المشركون عليه بزعمهم أن آلهتهم له شركاء فقال جل ثناؤه سبحانه أى تنزيها لله وتبرئة وتعالى يقول وعلوا له عما يشركون يقول عن شرك هؤلاء المشركين به وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ لا والله سبحانه وتعالى عما يشركون يسبح نفسه اذا قيل عليه البهتان ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون ﴾ يقول تعالى ذكره ظهرت المعاصى فى بر الأرض وبحرها بكسب أيدى الناس مانهاهم الله عنه واختلف أهل التأويل فى المراد من قوله ظهر الفساد

أن الله تعالى يخلق أولا انسانا فيتبعه أنه حيوان تام لا أنه يخلق أولا حيوانا ثم يجعله انسانا فخلق الانواع هو المراد الاول ثم تكون الانواع فيها الاجناس بتلك الارادة الاولى وقوله (بشرا) اشارة الى القوة المدركة التى البشر بها بشر وبها يمتاز عن غيره من الحيوانات وقوله (تنتشرون) اشارة الى القوة المتحركة التى بها الحيوان حيوان فكأنه أشار الى فصله وجنسه وكان الأولى تقديم الجنس على الفصل الا أنه عكس الترتيب لأنه كأنه قال العجب غير مختص بالانسان بل الحيوان المنتشر من التراب الساكن عجيب أيضا والانتشار اما بمعنى التردد فى الحوائج كقوله فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله واما بمعنى البث والتفريق كقوله وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وحين بين خلق الانسان ولم يكن مما يبقى على مر الزمان من عليهم بأن جعل نوع الانسان باقيا بتعاقب الاشخاص فقال (ومن آياته أن خلق لكم) ولا يلزم منه أن لا يكن مخلوقات للعبادة والتكليف لأن تخصيص الشئ بالذكر لا يدل على نفى ما عداه فقد يكون الشئ مختصا باثنين وجعل مهيأ لآخرين على أن النعمة ما كانت تتم علينا الا بتكليفهن فلولا خوف العقاب لتمردت النسوان على أزواجهن و (من أنفسكم) أى من جنسكم أو هو اشارة الى أن حواء خلقت من ضلع آدم وقد مر فى النحل ويشهد للتفسير الاول قوله (لتسكنوا اليها)

فان الجنس الى الجنس أسكن (وجعل بينكم مودة) عن الحسن هى الجماع (ورحمة) هى الولد وقال غيره المودة حالة حاجة نفسه اليها والرحمة حالة حاجة صاحبته اليه وقد تفضى المودة الى مجرد الرحمة وذلك اذا خرجت عن محل الشهوة بكبر أو مرض أو خرج عن امكان رعاية حقها

بكبر او زمانة أو فقر قال بعضهم المودة والرحمة بعصمة الزواج من غير سابقة معرفة وقرابة وهى من قبل الله والفرك من قبل الشيطان
(ان فى ذلك) الخلق والجعل (لآيات لقوم يتفكرون) (٣٢) نخلق الانسان من الوالدين آية وجعل أحدهما ذكرا والآخر أنثى آية

وخروج الولد الضعيف من الموضع الضيق آية وجعل التوادد بين الزوجين من غير صلة رحم آية ولما ذكر دلائل الانفس أتبعها دلائل الآفاق وأعظمها خلق السموات والارض فان خلق المركبات قد يسنده بعض الجهلة الى ما فى العناصر من الكيفيات والى ما فى السموات من الحركات والاتصالات وأما السماء والارض فلا يجد بدا من أن يقول انهما بقدرة الله تعالى ثم عاد الى ذكر أحوال الانفس ومن جملتها اختلاف الالسنة لاجرمها فان التباين بين أجرامها ليس يبلغ الى حد يعد آية بل وصفها وهو النطق وتقطيع الاصوات اللذان بهما يمتاز بعض الاصناف والاشخاص عن بعض واختلاف الالوان والحلى فبذلك يقع التفاوت ويرتفع الاشتباه فحس البصر يدرك اختلاف الصور وحس السمع يدرك اختلاف الاصوات وأما اللمس والشم والذوق فلا حكم ظاهرا لها فى باب التمييز بين الاشخاص الانسانية وحيث ذكر بعض العرضيات اللازمة أراد أن يذكر الاعراض المفارقة بعضها فقال (ومن آياته منامكم) قال جار الله هذا من باب اللف والنشر وتقدير الكلام ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار ليكون موافقا لما جاء فى مواضع أخر كقوله وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وقدم المنام على الابتغاء لان الاستراحة مطلوبة لذاتها والطلب لا يكون الا لحاجة قال وانما فصل بين القرينتين الاوليين بالقرينتين الاخريين لانهما زمانان والزمان والواقع فيه لعلهم كشئ واحد مع اعانة اللف على الاتحاد يعنى كأنه لم يعطف النهار على الليل والابتغاء على المنام وجوز أن يراد منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم

فى البر والبحر فقال بعضهم عنى بالبر الفلوات وبالبحر الأمصار والقرى التى على المياه والأنهار ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثام قال ثنا النضر بن عربى عن مجاهد واذا تولى سعى فى الأرض ليفسد فيها الآية قال اذا ولى سعى بالتعدى والظلم فيحبس الله القطر فيهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد قال ثم قرأ مجاهد ظهر الفساد فى البر والبحر الآية قال ثم قال أما والله ماهو بحركم هذا ولكن كل قرية على ماء جار فهو بحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن النضر بن عربى عن عكرمة ظهر الفساد فى البر والبحر قال أما انى لا أقول بحركم هذا ولكن كل قرية على ماء جار * قال ثنا يزيد بن هرون عن عمرو بن فروخ عن حبيب بن الزبير عن عكرمة ظهر الفساد فى البر والبحر قال ان العرب تسمى الأمصار بحرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس قال هذا قبل أن يبعث الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم امتلأت ضلالة وظلما فلما بعث الله نبيه رجع راجعون من الناس قوله ظهر الفساد فى البر والبحر أما البر فأهل العمود وأما البحر فأهل القرى والريف حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ظهر الفساد فى البر والبحر قال الذنوب وقرأ ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن فى قوله ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس قال أفسدهم الله بذنوبهم فى بحر الأرض وبرها بأعمالهم الخبيثة * وقال آخرون بل عنى بالبر ظهر الأرض الأمصار وغيرها وبالبحر البحر المعروف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ليث عن مجاهد ظهر الفساد فى البر والبحر قال فى البر ابن آدم الذى قتل أخاه وفى البحر الذى كان يأخذ كل سفينة غصبا حدثنى يعقوب قال قال أبو بشر يعنى ابن علية قال سمعت ابن أبى نجيح يقول فى قوله ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس قال بقتل ابن آدم والذى كان يأخذ كل سفينة غصبا حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن فضيل بن مرزوق عن عطية ظهر الفساد فى البر والبحر قال قلت هذا البر والبحر أى فساد فيه قال فقال اذا قل المطر قل الغوص حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ظهر الفساد فى البر قال قتل ابن آدم أخاه والبحر قال أخذ الملك السفن غصبا * وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب أن الله تعالى ذكره أخبر أن الفساد قد ظهر فى البر والبحر والبر عند العرب الأرض القفار والبحر بحران بحر ملح وبحر عذب فهما جميعا عندهم بحر ولم يخصص جل ثناؤه الخبر عن ظهور ذلك فى بحر دون بحر فذلك على ما وقع عليه اسم بحر عذبا كان أو ملحا واذا كان ذلك كذلك دخل القرى التى على الأنهار والبحار فتأويل الكلام اذا كان الأمر كما وصفت ظهرت معاصى الله فى كل مكان من بر وبحر بما كسبت أيدى الناس أى بذنوب الناس وانتشر الظلم فيهما وقوله ليذيقهم بعض الذى عملوا يقول جل ثناؤه ليصيبهم بعقوبة بعض أعمالهم التى عملوا ومعصيتهم التى عصوا العلهم يرجعون يقول كى ينيبوا الى الحق ويرجعوا الى التوبة ويتركوا معاصى الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن الحسن

من فضله بالليل والنهار فان الانسان كثيرا ماينام بالنهار و يكسب بالليل وفى اقتران الفضل بالابتغاء اشارة الى ان العبد ينبغى أن لا يرى الرزق من نفسه و بحذقه بل يرى كل ذلك من فضل ربه ثم أشار الى عوارض الآفاق فقال (ومن آياته يريكم) فأضمر أن وأسكن الياء بعد حذفها وانزال الفعل منزلة المصدر كما فى المثل السائر «تسمع بالمعيدى خير من أن تراه» قيل لما كان البرق من الامور التى تتجدد زمانا دون زمان ذكره بلفظ المستقبل ولم يذكر معه أن وقيل ومن آياته كلام كاف كما تقول منها كذا ومنها كذا وتسكت تريد بذلك الكثرة وقيل أراد و يريكم من آياته البرق وانتصاب (خوفا وطمعا) كما مر فى الرعد ثم ذكر بعض لوازم الآفاق قائلا (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) فقيام السموات والارض اسمساكهما بغير عمد ومن نسب ذلك الى الطبيعة فلابد أن يستند الطبع الى واجب لذاته وأمره أن يقول لهما كونا كذلك نظيره قوله ان الله يمسك الى قوله من بعده واعلم أن الأمر عند المعتزلة موافق للارادة وعند الاشاعرة ليس كذلك ولكن النزاع فى الأمر الذى هو للتكليف لا الذى للتكوين فان قوله كن فيكون موافق للارادة بالاتفاق قال جار الله قوله (اذا دعاكم) بمنزلة قوله يريكم فى ايقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال ومن آياته قيام السموات والارض ثم خروج الموتى من القبور اذا دعاكم مرة واحدة يا أهل القبور اخرجوا والمراد سرعة الخروج من غير توقف والا فلا أمر ظاهرا أو أراد نداء الملك والارض مكان المدعو على التقديرين لا الداعى اذ لا مكان لله مطلقا ولا للملك فى جوف الارض

علهم يرجعون قال قال يتوبون * قال ثنا ابن مهدى عن سفيان عن السدى عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله لعلهم يرجعون يوم بدر لعلهم يتوبون * قال ثنا أبو أسامة عن زائدة عن منصور عن ابراهيم لعلهم يرجعون قال الى الحق **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون لعل راجعا أن يرجع لعل تائبا أن يتوب لعل مستعتبا أن يستعتب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن الحسن لعلهم يرجعون قال يرجع من بعدهم * واختلفت القراء فى قراءة قوله ليذيقهم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار ليذيقهم بالياء بمعنى ليذيقهم الله بعض الذى عملوا وذكر أن أبا عبد الرحمن السلمى قرأ ذلك بالنون على وجه الخبر من الله عن نفسه بذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله من قومك سيروا فى البلاد فانظروا الى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم وكذبوا رسله كيف كان آخر أمرهم وعاقبة تكذيبهم رسل الله وكفرهم ألم نهلكهم بعذاب مناو نجعلهم عبرة لمن بعدهم كان أكثرهم مشركين يقول فعلنا ذلك بهم لان أكثرهم كانوا مشركين بالله مثلهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون﴾ يقول تعالى ذكره فوجه وجهك يا محمد نحو الوجه الذى وجهك اليه ربك للدين القيم لطاعة ربك والملة المستقيمة التى لا اعوجاج فيها عن الحق من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يقول تعالى ذكره من قبل مجىء يوم من أيام الله لا مرد له لمجيئه لأن الله قد قضى بمجيئه فهو لا محالة جاء يومئذ يصدعون يقول يوم يجىء ذلك اليوم يصدع الناس يقول يتفرق الناس فرقتين من قولهم صدعت الغنم صدعتين اذا فرقتها فرقتين فريق فى الجنة وفريق فى السعير * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأقم وجهك للدين القيم الاسلام من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون فريق فى الجنة وفريق فى السعير **حدثنى** على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يومئذ يصدعون يقول يتفرقون **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يصدعون قال يتفرقون الى الجنة والى النار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون﴾ يقول تعالى ذكره من كفر بالله فعليه أوزار كفره وآثام جحوده نعم ربه ومن عمل صالحا يقول ومن أطاع الله فعمل بما أمره به فى الدنيا وانتهى عما نهاه عنه فيها فلأنفسهم يمهدون يقول فلأنفسهم يستعدون و يسوّون المضجع ليسلموا من عقاب ربهم و ينجوا من عذابه كما قال الشاعر

امهد لنفسك حان السقم والتلف * ولا تضيعن نفسا ما لها خلف

* و بنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلأنفسهم يمهدون قال يسوّون المضاجع **حدثنا** ابن المثنى والحسين بن يزيد الطحان وابن وكيع وأبو عبد الرحمن العلائى قالوا

نعم لو كان المراد أن الملك يدعوهم وهو على وجه الارض جاز ومعنى ثم عظم مايكون من ذلك الامر وتهويل لتلك الحالة واذا الاولى للشرط والثانية للفاجأة نائبة مناب الفاء واعلم أنه تعالى ذكر فى كل باب أمرين

ثنا يحيى بن سليم الطائفى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلا نفسهم يمهدون قال فى القبر **حدثنا** ابراهيم بن سعيد الجوهرى قال ثنا يحيى بن سليم عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلا نفسهم يمهدون قال للقبر **حدثنا** نصر بن على قال ثنا يحيى بن سليم قال ثنا ابن أبى نجيح قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله فلا نفسهم يمهدون قال فى القبر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ﴾ يقول تعالى ذكره يومئذ يصدعون ليجزى الذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات يقول وعملوا بما أمرهم الله من فضله الذى وعد من أطاعه فى الدنيا أن يجزيه يوم القيامة انه لا يحب الكافرين يقول تعالى ذكره انما خص بجزائه من فضله الذين آمنوا وعملوا الصالحات دون من كفر بالله انه لا يحب أهل الكفر به واستأنف الخبر بقوله انه لا يحب الكافرين وفيه المعنى الذى وصفت ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن أدلته على وحدانيته وحجته عليكم على أنه اله كل شئ أن يرسل الرياح مبشرات بالغيث والرحمة وليذيقكم من رحمته يقول ولينزل عليكم من رحمته وهى الغيث الذى يحيى به البلاد ولتجرى السفن فى البحار بها بأمره اياها ولتبتغوا من فضله يقول ولتلتمسوا من أرزاقه ومعايشكم التى قسمها بينكم ولعلكم تشكرون يقول ولتشكروا ربكم على ذلك أرسل هذه الرياح مبشرات * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الرياح مبشرات قال بالمطر وقالوا فى قوله وليذيقكم من رحمته مثل الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وليذيقكم من رحمته قال المطر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليذيقكم من رحمته المطر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين ﴾ يقول تعالى ذكره مسليا نبيه صلى الله عليه وسلم فيما يلقى من قومه من الأذى فيه بما لقى من قبله من رسله من قومهم ومعلمه سنته فيهم وفى قومهم وأنه سالك به وبقومه سنته فيهم وفى أممهم ولقد أرسلنا يا محمد من قبلك رسلا الى قومهم الكفرة كما أرسلناك الى قومك العابدى الاوثان من دون الله فجاؤهم بالبينات يعنى بالواضحات من الحجج على صدقهم وأنهم لله رسل كما جئت أنت قومك بالبينات فكذبوهم كما كذبك قومك وردوا عليهم ما جاؤهم به من عند الله كما ردوا عليك ما جئتهم به من عند ربك فانتقمنا من الذين أجرموا يقول فانتقمنا من الذين أجرموا الآثام واكتسبوا السيآت من قومهم ونحن فاعلو ذلك كذلك بمجرمى قومك وكان حقا علينا نصر المؤمنين يقول ونجينا الذين آمنوا بالله وصدقوا رسله اذ جاءهم بأسنا وكذلك نفعل بك وبمن آمن بك من قومك وكان حقا علينا نصر المؤمنين على الكافرين ونحن ناصروك ومن آمن بك على من كفر بك ومظفروك بهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فاذا أصاب به من يشاء من عباده

أما من الانفس فخلق البشر ثم خلقهم زوجين وأما من الآفاق فخلق السموات والارض ومن لوازم الانسان اختلاف اللسان والالوان ومن عوارضه المنام والابتغاء ومن عوارض الآفاق البروق والامطار ومن لوازمها قيام السماء والارض والواحد يكفى للاقرار بالحق الاأن الثانى يجرى مجرى الشاهد الآخر وراعى فى تعداد العرضيات لطيفة بدأ باللوازم وختم باللوازم وذلك أن الانسان متغير الحال فالاحوال اللازمة له أغرب والأفلاك ثابتة بالنسبة الى الانسان فعوارضها أغرب وبدأ فى كل باب بما هو أعجب وانما ختم الآية الاولى بقوله ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون لأن الفكر يؤدى الى الوقوف على المعانى المقتضية للانس والسكون وعلى دقائق صنع الله فى خلق الانسان وبثهم فى الارض أو نقول ان من الاشياء ما يعلم بمجرد الفكر كدقائق حكمة الله فى خلق الانسان لأن أقرب الاشياء الى الانسان هو ذاته فلذلك قال هنالك لقوم يتفكرون ومنها ما يعلم من غير تجشم فكر كالاستدلال على قدرة الله بخلق السماء والارض واختلاف ألسنة الناس وألوانهم فان الكل تظلهم السماء وتقلهم الارض وكل واحد منفرد بلطيفة فى صورته يمتاز بها عن غيره ولهذه يشترك فى معرفتها الناس جميعا فلهذا قال لآيات للعالمين ومن حمل اختلاف الألسن على اللغات واختلاف الالوان على البياض والسواد والصفرة والسمرة فالاشتراك فى معرفتها أيضا ظاهر ومن قرأ للعالمين بكسر اللام فقد أحسن فبالعلم يمكن الوصول الى معرفة ما سبق ذكره ومن الاشياء ما يحتاج الفكر فيه الى اعانة مرشد كالمنام والابتغاء فانهما لزوالهما فى بعض الاوقات قد يرفعان لوازمهما فلهذا قال لقوم يسمعون ويجعلون بالهم الى كلام اذا هم المرشد ومن هنا ذهب بعضهم الى أن معنى يسمعون ههنا يستجيبون لما يدعون اليه ثم ان حدوث الولد من الوالدين كالامر المطرد العادى

فكان الولد يمكن أن يسبق الى الوهم اسناده الى الطبيعة فأمر هنالك بالفكر وأما البرق والمطر فليس أمرا عاديا ولذلك يختلف بالشدة والضعف وبحسب الاوقات والأمكنة فالعقل الصحيح يجزم بأنه من فعل الفاعل المختار فلذلك قال لقوم يعقلون وقيل

اذا هم يستبشرون ﴾ يقول تعالى ذكره الله يرسل الرياح فتثير سحابا يقول فتنشئ الرياح سحابا وهى جمع سحابة فيبسطه فى السماء كيف يشاء يقول فينشره الله ويجمعه فى السماء كيف يشاء وقال فيبسطه فوحد الهاء وأخرجها مخرج كناية المذكر والسحاب جمع كما وصفت ردا على لفظ السحاب لا على معناه كما يقال هذا تمر جيد * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله فيبسطه قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيبسطه فى السماء كيف يشاء ويجمعه وقوله ويجعله كسفا يقول ويجعل السحاب قطعا متفرقة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويجعله كسفا أى قطعا وقوله فترى الودق يعنى المطر يخرج من خلاله يعنى من بين السحاب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فترى الودق يخرج من خلاله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن قطن عن حبيب عن عبيد بن عمير يرسل الرياح فتثير سحابا قال الرياح أربع يبعث الله ريحا فتقم الأرض قما ثم يبعث الله الريح الثانية فتثير سحابا فيجعله فى السماء كسفا ثم يبعث الله الريح الثالثة فتؤلف بينه فيجعله ركاما ثم يبعث الريح الرابعة فتمطر حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فترى الودق قال القطر وقوله فاذا أصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون يقول فاذا صرف ذلك الودق الى أرض من أراد صرفه الى أرضه من خلقه رأيتهم يستبشرون بأنه صرف ذلك اليهم ويفرحون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين ﴾ يقول تعالى ذكره وكان هؤلاء الذين أصابهم الله بهذا الغيث من عباده من قبل أن ينزل عليهم هذا الغيث من قبل هذا الغيث لمبلسين يقول لمكتئبين حزنين باحتباسه عنهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين أى قانطين * واختلف أهل العربية فى وجه تكرير من قبله وقد تقدم قبل ذلك قوله من قبل أن ينزل عليهم فقال بعض نحويى البصرة ردد من قبله على التوكيد نحو قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وقال غيره ليس ذلك كذلك لأن مع من قبل أن ينزل عليهم حرفا ليس مع الثانية قال فكأنه قال من قبل التنزيل من قبل المطر فقد اختلفتا وأما كلهم أجمعون وكد بأجمعين لأن كلا يكون اسما ويكون توكيدا وهو قوله أجمعون والقول عندى فى قوله من قبله على وجه التوكيد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحى الأرض بعد موتها ان ذلك لمحيى الموتى وهو على كل شئ قدير ﴾ اختلفت القراء فى قوله فانظر الى آثار رحمة الله فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين الى أثر رحمة الله على التوحيد بمعنى فانظر يا محمد الى أثر الغيث الذى أصاب الله به من أصاب من عباده كيف يحى ذلك الغيث الأرض من بعد موتها وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة فانظر الى آثار رحمة الله على الجماع بمعنى فانظر الى آثار الغيث الذى أصاب الله به من أصاب كيف يحيى الارض بعد موتها * والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان فى قرأة الامصار متقاربتا المعنى وذلك أن الله اذا أحيا الأرض بغيث أنزله عليها فان الغيث أحياها باحياء الله اياها به واذا أحياها الغيث فان الله هو المحيى به فبأى القراءتين قرأ القارئ فمصيب فتأويل الكلام اذا فانظر يا محمد الى آثار الغيث الذى ينزل الله من السحاب كيف يحيى الله بها الأرض الميتة فينبتها

ان العقل ملاك الامر وهو المؤدى الى العلم فوقع الختم عليه وحين فرغ من تعداد الآيات وكان مدلولها الوحدانية التى هى الأصل الاول والقدرة على الحشر التى هى الأصل الآخر أكد الاول بقوله (وله من فى السموات والارض كل له قانتون) مطيعون منقادون وأكد الاصل الآخر بل كلا الاصلين بقوله (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو) يعنى أن يعيده (أهون عليه) أى فى نظركم وعند معقولكم والا فلا صعوبة فى الابداء أصلا حتى يقع التفضيل على حده وانما أخرت الصلة ههنا وقدمت فى قوله فى سورة مريم وهو على هين لأنه قصد هناك الاختصاص يعنى أن خلق الولد بين هرم وعاقر لا يهون الا على ولا معنى للاختصاص ههنا فان الامر مبنى على المعقول بين الآدميين من أن المعاد أهون من المبدا ولهذا قيل أول الغزو أخرق وليس الدخيل فى أمر كالناشئ عليه ومن الدليل العقلى على هذا المطلوب أن الابداء خلق الاجزاء وتأليفها والاعادة تأليف فقط ولا شك أن أمرا واحدا أهون من الامرين ولا يلزم منه أن يكون فى الامرين صعوبة فان من قال الرجل القوى يقدر على حمل شعيرة من غير صعوبة وسلم السامع له ذلك فاذا قال فلان لا يتعب من حمل خردلة وان حمل خردلة أهون عليه كان كلاما معقولا وقد أجرى الزجاج قوله وهو أهون عليه مجرى المثل فيما يصعب ويسهل وفسر به قوله (وله المثل الأعلى) يعنى هذا مثل مضروب لكم فى الارض وله المثل الأعلى من هذا المثل ومن كل مثل يضرب فى السموات فيما بين الملائكة وعن ابن عباس أراد أن فعله وان شبهه بفعلكم ومثله به لكنه ليس كمثله شئ فله المثل الاعلى وقال

جار الله المثل الوصف أى له الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله قد عرف به ووصف فى السموات والارض على ألسنة الخلائق وألسنة الدلائل وهو أنه القادر الذى يقدر على الخلق والاعادة العليم الذى لا يعزب عن علمه شئ فلا يصعب عليه جمع الاجزاء بعد تفرقها على الوجه الذى يقتضيه التدبير ولهذا ختم الآية بقوله (وهو العزيز الحكيم) وعن مجاهد المثل الأعلى وصفه بالوحدانية وهو قوله لا اله الا الله وقد ضرب لذلك مثلا ومعنى (من أنفسكم) أنه أخذ مثلا وانتزعه من أقرب شئ منكم وهى أنفسكم فمن للابتداء وفى قوله (مما ملكت أيمانكم) للتبعيض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفى والمعنى هل ترضون لانفسكم أن يكون لكم شركاء من بعض عبيدكم يشاركونكم فيما رزقناكم من الاموال والاملاك (فأنتم) يعنى بسبب ذلك أنتم أيها السادات والعبيد فى ذلك المرزوق (سواء) من غير تفضيل وفضل للاحرار على العبيد (تخافونهم) أن تستبدوا بتصرف دونهم (كخيفتكم أنفسكم) أى كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار والحاصل أن من يكون له مملوك لا يكون شريكا له فى ماله ولا يكون له حرمة كحرمة سيده فكيف يجوز أن يكون عباد الله شركاء له أو شفعاء عنده بغير اذنه وكيف يجوز أن يكون لهم عظمة مثل عظمة الله حتى يعبدوا كعبادته على أن مملوكيكم ليس مملوكا لكم فى الحقيقة ليس الا اختصاص المبايعة ولهذا لا حكم لهم عليهم بالقتل والقطع وبالمنع من الفرائض وقضاء الحاجة والنوم وقد يزول الاختصاص بالبيع والعتق ومملوك الله لا خروج له من ملكه بوجه من الوجوه وفى قوله فيما رزقناكم اشارة الى أن الذى هو لكم ليس فى الحقيقة لكم وانما الله استخلفكم فيه ورزقكموه من فضله (كذلك) أى مثل هذا التفصيل والتبعيد للتعظيم أو لدخوله فى حيز الذكر او المضى (نفصل الآيات) نبينها (لقوم يعقلون) لأن التمثيل انما يكشف المعانى لارباب العقول ثم شوه صورة الشرك بقوله

ويعشبها من بعد موتها ودثورها ان ذلك لمحيى الموتى يقول جل ذكره ان الذى يحيى هذه الأرض بعد موتها بهذا الغيث لمحيى الموتى من بعد موتهم وهو على كل شئ مع قدرته على احياء الموتى قدير لا يعزز عليه شئ أراده ولا يمتنع عليه فعل شئ شاءه سبحانه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون﴾ يقول تعالى ذكره ولئن أرسلنا ريحا مفسدة ما أنبته الغيث الذى أنزلناه من السماء فرأى هؤلاء الذين أصابهم الله بذلك الغيث الذى حييت به أرضوهم وأعشبت ونبتت به زروعهم ما أنبتته أرضوهم بذلك الغيث من الزرع مصفرا قد فسد بتلك الريح التى أرسلناها فصار من بعد خضرته مصفرا لظلوا من بعد استبشارهم وفرحتهم به يكفرون بربهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون﴾ يقول تعالى ذكره فانك يا محمد لا تسمع الموتى يقول لا تجعل لهم أسماعا يفهمون بها عنك ما تقول لهم وانما هذا مثل معناه فانك لا تقدر أن تفهم هؤلاء المشركين الذين قد ختم الله على أسماعهم فسلبهم فهم ما يتلى عليهم من مواعظ تنزيله كما لا تقدر أن تفهم الموتى الذين قد سلبهم الله أسماعهم بأن تجعل لهم أسماعا وقوله ولا تسمع الصم الدعاء يقول وكما لا تقدر أن تسمع الصم الذين قد سلبوا السمع الدعاء اذا هم ولوا عنك مدبرين كذلك لا تقدر أن توفق هؤلاء الذين قد سلبهم الله فهم آيات كتابه لسماع ذلك وفهمه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فانك لا تسمع الموتى هذا مثل ضربه الله للكافر فكما لا يسمع الميت الدعاء كذلك لا يسمع الكافر ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين يقول لو أن أصم ولى مدبرا ثم ناديته لم يسمع كذلك الكافر لا يسمع ولا ينتفع بما يسمع وقوله وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم يقول تعالى ذكره وما أنت يا محمد بمسدد من أعماه الله عن الاستقامة ومحجة الحق فلم يوفقه لاصابة الرشد فصارفه عن ضلالته التى هو عليها وركوبه الجائر من الطرق الى سبيل الرشاد يقول ليس ذلك بيدك ولا اليك ولا يقدر على ذلك أحد غيرى لأنى القادر على كل شئ وقيل بهادى العمى عن ضلالتهم ولم يقل من ضلالتهم لأن معنى الكلام ما وصفت من أنه وما أنت بصارفهم عنه فحمل على المعنى ولو قيل من ضلالتهم كان صوابا وكان معناه ما أنت بمانعهم من ضلالتهم وقوله ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا يقول تعالى ذكره لنبيه ما تسمع السماع الذى ينتفع به سامعه فيعقله الا من يؤمن بآياتنا لأن الذى يؤمن بآياتنا اذا سمع كتاب الله تدبره وفهمه وعقله وعمل بما فيه وانتهى الى حدود الله الذى حد فيه فهو الذى يسمع السماع النافع وقوله فهم مسلمون يقول فهم خاضعون لله بطاعته متذللون لمواعظ كتابه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير﴾ يقول تعالى ذكره لهؤلاء المكذبين بالبعث من مشركى قريش محتجا عليهم بأنه القادر على ذلك وعلى ما يشاء الله الذى خلقكم أيها الناس من ضعف يقول من نطفة وماء مهين فأنشأكم بشرا سويا ثم جعل من بعد ضعف قوة يقول ثم جعل لكم قوة على التصرف من بعد خلقه اياكم من ضعف ومن بعد ضعفكم بالصغر والطفولة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يقول ثم أحدث لكم الضعف بالهرم والكبر عما كنتم عليه أقوياء فى شبابكم وشيبة وبنحو الذى

(بل اتبع الذين ظلموا) أى أشركوا (أهواءهم بغير علم) فهوى العالم ربما يتبدل بالهدى وأما الجاهل فانه هائم فى هواه كالبهائم لا يرجى ارعواه يؤكده قوله (فمن يهدى من أضل الله ومالهم من ناصرين) والاضلال ههنا لا يخفى أن الاشاعرة يحملونه على خلق الضلال فى المكلف والمعتزلة يحملونه على الخذلان ومنع الالطاف وقد تقدم مرارا ثم قال لرسوله ولأمته تبعية اذا تبين الحق وظهرت الوحدانية (فأقم وجهك للدين) أى سدده نحوه غير مائل الى غيره من الاديان الباطلة (فطرت الله) أى الزموها أو عليكم بها قال جار الله انما أضمرته على خطاب الجماعة لقوله (منيبين) وهو حال منهم ولان الامر والنهى بعده معطوفان عليه لكنك قد عرفت فى الوقوف أن هذا التقدير غير لازم وعلى ذلك يحتمل أن يقدر الزم أو عليك أو أخص أو أريد وأشباه ذلك وفطرة الله هى التوحيد الذى تشهد به العقول السليمة والنظر الصحيح كما جاء فى الحديث النبوى كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه وينصرانه ويحتمل أن تكون الفطرة اشارة الى أخذ الميثاق من الذر وقوله (لا تبديل لخلق الله) نفى فى معنى النهى أى لا تبدلوا خلقه الذى فطركم عليه لكن الايمان الفطرى غير كاف وقيل هو تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم حيث لم يؤمن قومه فكأنه قال انهم أشقياء ومن كتب شقيا لم يسعد وقيل أراد أن الخلق لا خروج لهم عن عبوديته بخلاف مماليك الانسان فانهم قد يخرجون من أيديهم بالبيع والعتق وفيه فساد قول من زعم أن العبادة لتحصيل الكمال فاذا كمل العبد لم يبق عليه تكليف وفساد قول الصابئة وبعض أهل الشك ان الناقص لا يصلح لعبادة الله وانما الانسان عبد الكواكب والكواكب عبيد الله وفساد قول النصارى والحلولية ان الله يحل فى بعض الاشخاص كعيسى وغيره فيصير الها ومعنى (فرقوا دينهم وكانوا شيعا) قد مر فى آخر الانعام وأنهم فرق كل واحدة تشايع امامها الذى أضلها

قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الله الذى خلقكم من ضعف أى من نطفة ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا الهرم وشيبة الشمط وقوله يخلق ما يشاء يقول تعالى ذكره يخلق ما يشاء من ضعف وقوة وشباب وشيب وهو العليم بتدبير خلقه القدير على ما يشاء لا يمتنع عليه شئ أراده فكما فعل هذه الاشياء فكذلك يميت خلقه ويحييهم اذا شاء يقول واعلموا أن الذى فعل هذه الأفعال بقدرته يحيى الموتى اذا شاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون مالبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون﴾ يقول تعالى ذكره ويوم تجىء ساعة البعث فيبعث الخلق من قبورهم يقسم المجرمون وهم الذين كانوا يكفرون بالله فى الدنيا ويكتسبون فيها الآثام واقسامهم حلفهم بالله مالبثوا غير ساعة يقول يقسمون بأنهم لم يلبثوا فى قبورهم غير ساعة واحدة يقول الله جل ثناؤه كذلك فى الدنيا كانوا يؤفكون يقول كذبوا فى قيلهم وقسمهم مالبثنا غير ساعة كما كانوا فى الدنيا يكذبون ويحلفون على الكذب وهم يعلمون * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون مالبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون أى يكذبون فى الدنيا وانما يعنى بقوله يؤفكون عن الصدق ويصدون عنه الى الكذب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون﴾ كان قتادة يقول هذا من المقدم الذى معناه التأخير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث قال هذا من مقاديم الكلام وتأويلها وقال الذين أوتوا الايمان والعلم لقد لبثتم فى كتاب الله * وذكر عن ابن جريج أنه كان يقول معنى ذلك وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله والايمان بالله وكتابه وقوله فى كتاب الله يقول فيما كتب الله مما سبق فى علمه أنكم تلبثونه فهذا يوم البعث يقول فهذا يوم يبعث الناس من قبورهم ولكنكم كنتم لا تعلمون يقول ولكنكم كنتم لا تعلمون فى الدنيا أنه يكون وأنكم مبعوثون من بعد الموت فلذلك كنتم تكذبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون﴾ يقول تعالى ذكره فيوم يبعثون من قبورهم لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم يعنى المكذبين بالبعث فى الدنيا معذرتهم وهو قولهم ما علمنا أنه يكون ولا أنا نبعث ولا هم يستعتبون يقول ولا هؤلاء الظلمة يسترجعون يومئذ عما كانوا يكذبون به فى الدنيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون﴾ يقول تعالى ذكره ولقد مثلنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل احتجاجا عليهم وتنبيها لهم على وحدانية الله وقوله ولئن جئتهم بآية يقول ولئن جئت يا محمد هؤلاء القوم بآية يقول بدلالة على صدق ما تقول ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون يقول ليقولن الذين جحدوا رسالتك وأنكروا نبوتك ان أنتم أيها المصدقون محمدا فيما أتاكم به الا مبطلون فيما تجيؤننا به من هذه الأمور ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون﴾ يقول تعالى ذكره كذلك يختم الله على قلوب الذين لا يعلمون حقيقة ما تأتيهم به يا محمد من عند الله من هذه العبر والعظات والآيات البينات فلا يفقهون عن الله

وقال أهل التحقيق بعضهم يعبد الدنيا و بعضهم يعبد الهوى و بعضهم يريد الجنة و بعضهم يطلب الخلاص من النار ومعنى (كل حزب بما لديهم فرحون) قدم فى المؤمنين وجوز جار الله أن يكون من الذين منقطعا عما قبله وكل حزب مبتدأ و (فرحون) صفة كل ومعناه من المفارقين دينهم كل حزب بصفة كذا والله أعلم ۞ التأويل الالف ألفة طبع المؤمنين واللام لوم طبيعة الكافرين والميم مغفرة رب العالمين فمن الالفة أحبوا أهل الكتاب ومن اللوم أبغضهم الكافرون ومغفرة رب العالمين شملت الفريقين حتى قال ان الله يغفر الذنوب جميعا الا أن يكون هناك مخصص ثم أشار الى أن حال أهل الطلب يتغير بتغير الاوقات فيغلب فارس النفس روم القلب تارة وسيغلب روم القلب فارس النفس بتأييد الله ونصره فى بضع سنين من أيام الطلب و يومئذ يفرح المؤمنون وهم الروح والسر والعقل أولم يتفكروا فى استعداد أنفسهم ما خلق الله السموات الروحانية والارض النفسانية الا ليكون مظهرا للحق ولاجل مسمى بالصبر والثبات فى تصفية مرآة القلوب عن صدا الاوصاف الذميمة النفسانية والاجل المسمى هو أوان صفاء القلب متوجها الى الحق أولم يسيروا فى أرض البشرية بالسلوك لتبديل الاخلاق والذين من قبلهم هم الفلاسفة والبراهمة المعتمدون على مجرد البراهين من غير اعتبار الشرائع والسوأى هى أن صاروا أئمة الكفر والضلال الله يبدأ الخلق بتصيير النفس متعلقة بالقالب ثم يعيده بطريق السير والسلوك والعبور عن المنازل والمقامات الى عالم الارواح ثم اليه ترجعون بجذبة ارجعى و يوم تقوم الساعة الارادة يبلس المجرمون بتضييع الاوقات فى طلب ما سوى الله و يوم تقوم الساعة قيامة العشق يومئذ تتفرق المحبون جعلها فبعضهم يطلب الجنة و بعضهم يطلب الوصلة و بعضهم يريد الوحدة فسبحان الله حين تغلبون على ليل نيل الشهوات وحين صباح نهار

حجته ولا يفهمون عنه ما يتلو عليهم من آى كتابه فهم لذلك فى طغيانهم يترددون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون﴾ يقول تعالى ذكره فاصبر يا محمد لما ينالك من أذاهم و بلغهم رسالة ربك فان وعد الله الذى وعدك من النصر عليهم والظفر بهم وتمكينك وتمكين أصحابك وتباعك فى الأرض حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون يقول ولا يستخفن حلمك ورأيك هؤلاء المشركون بالله الذين لا يوقنون بالمعاد ولا يصدقون بالبعث بعد الممات فيثبطوك عن أمر الله والنفوذ لما كلفك من تبليغهم رسالته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سعيد بن جبير عن على بن ربيعة أن رجلا من الخوارج قرأ خلف على رضى الله عنه لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فقال على فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون * قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عثمان بن أبى زرعة عن على بن ربيعة قال نادى رجل من الخوارج عليا رضى الله عنه وهو فى صلاة الفجر فقال ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأجابه على رضى الله عنه وهو فى الصلاة فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون قال قال رجل من الخوارج خلف على فى صلاة الغداة ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين فأنصت له على رضى الله عنه حتى فهم ما قال فأجابه وهو فى الصلاة فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون

آخر تفسير سورة الروم

﴿ تفسير سورة لقمان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ وقد تقدم بيانا تأويل قول الله تعالى ذكره الم وقوله تلك آيات الكتاب الحكيم يقول جل ثناؤه هذه آيات الكتاب الحكيم بيانا وتفصيلا وقوله هدى ورحمة يقول هذه آيات الكتاب بيانا ورحمة من الله رحم به من اتبعه وعمل به من خلقه و بنصب الهدى والرحمة على القطع من آيات الكتاب قرأت قراء الأمصار غير حمزة فانه قرأ ذلك رفعا على وجه الاستئناف اذ كان منقطعا عن الآية التى قبلها بأنه ابتداء آية وأنه مدح والعرب تفعل ذلك مما كان من نعوت المعارف وقع موقع الحال اذا كان فيه معنى مدح أو ذم وكلتا القراءتين صواب عندى وان كنت الى النصب أميل لكثرة القراء به وقوله للمحسنين وهم الذين أحسنوا فى العمل بما أنزل الله فى هذا القرآن يقول تعالى ذكره هذا الكتاب الحكيم هدى ورحمة للذين أحسنوا فعملوا بما فيه من أمر الله ونهيه الذين يقيمون الصلاة يقول الذين يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها و يؤتون الزكاة من

جعلها الله له المفروضة فى أموالهم وهم بالآخرة هم يوقنون يقول يفعلون ذلك وهم بجزاء الله وثوابه لمن فعل ذلك فى الآخرة يوقنون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون﴾ يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم على بيان من ربهم ونور وأولئك هم المفلحون يقول وهؤلاء هم المنجحون المدركون ما رجوا وأملوا من ثواب ربهم يوم القيامة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين﴾ اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث فقال بعضهم من يشترى الشراء المعروف بالثمن ورواوا بذلك خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهوما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن خلاد الصفار عن عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التجارة فيهن ولا أثمانهن وفيهن نزلت هذه الآية ومن الناس من يشترى لهو الحديث حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن خلاد الصفار عن عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه الا أنه قال أكل ثمنهن حرام وقال أيضا وفيهن أنزل الله على هذه الآية ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله حدثنى عبيد بن آدم بن أبى اياس العسقلانى قال ثنا أبى قال ثنا سليمن بن حيان عن عمرو بن قيس الكلابى عن أبى المهلب عن عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة * قال وثنا اسمعيل بن عياش عن مطرح بن يزيد عن عبيد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة الباهلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن ولا شراؤهن وثمنهن حرام وقد نزل تصديق ذلك فى كتاب الله ومن الناس من يشترى لهو الحديث الى آخر الآية * وقال آخرون بل معنى ذلك من يختار لهو الحديث ويستحبه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم والله لعله أن لا ينفق فيه مالا ولكن اشتراؤه استحبابه بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع حدثنى محمد بن خلف العسقلانى قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا ابن شوذب عن مطر فى قول الله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال اشتراؤه استحبابه * وأولى التأويلين عندى بالصواب تأويل من قال معناه الشراء الذى هو بالثمن وذلك أن ذلك هو أظهر معنييه * فان قال قائل وكيف يشترى لهو الحديث قيل يشترى ذات لهو الحديث أو ذا لهو الحديث فيكون مشتريا لهو الحديث وأما الحديث فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم هو الغناء والاستماع له ذكر من قال ذلك حدثنى يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يزيد بن يونس عن أبى صخر عن أبى معاوية البجلى عن سعيد بن جبير عن أبى الصهباء البكرى أنه سمع عبد الله بن مسعود وهو يسئل عن هذه الآية ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم فقال عبد الله الغناء والذى لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات حدثنا عمرو بن على قال ثنا صفوان بن عيسى قال أخبرنا

الحى بنور الله من النفس الميتة فى ظلمات صفاتها ابرازا للطفه ويخرج القلب الميت عن الاخلاق الحميدة من النفس الحية بالصفات الحيوانية اظهارا لقهره ويحيى أرض القلوب بعد موتها وكذلك تخرجون بدأ واعادة فمن آياته خلق سموات القلوب وأرض النفوس واختلاف ألسنة القلوب وألسنة النفوس فلسان القلب يتكلم بلغة العلويات ولسان النفس يتكلم بلغات السفليات واختلاف ألوانكم وهى الطبائع المختلفة منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ومنكم من يريد الله ومن آياته منامكم فى ليل البشرية وابتغاؤكم من فضله فى نهار الروحانية والمكاشفات الربانية لقوم يسمعون كلام الله من شجرة الوجود ويريكم بروق شواهد الحق ثم اللوامع ثم الطوالع فتلك الانوار ترى شهوات الدنيا نيرانا فيخاف منها وترى مكاره التكاليف جنانا فيطمع فيها أن تقوم سماء النفس وأرض القلب بأمره لأن الروح من أمره ثم اذا دعاكم بجذبة ارجعى اذا أنتم يعنى النفس والقلب والروح تخرجون من أنانية وجودكم وهو أهون عليه لأنه فى البداية كان مباشرا بنفسه وفى الاعادة يكون المباشر اسرافيل بنفخه والمباشرة بنفس الغير فى العمل أهون من المباشرة بنفسه عند نظر الخلق ويحتمل أن يكون أهون من الهون بالضم وهو الذلة والضمير للخلق وذلك أنهم فى البداية لم يكونوا ملوثين بلوث الحدوث ولا مدنسين بأدناس الشرك والمعاصى فلعزتهم فى البداية باشر خلقهم بنفسه ولهونهم فى الاعادة باشرهم بغيره وله المثل الأعلى فيما أودع من الآيات فى سموات الأرواح وأرض القلوب ضرب لكم أى للروح والقلب والسر والعقل مما ملكت أيمانكم

من الاعضاء والجوارح والحواس والقوى فمارزقناكم من العلوم والكشوف تخافونهم أن لا يضيعوا شيأ من المواهب بالتصرفات الفاسدة تخيفتكم انفسكم أى تخيفة الروح من القلب أن لا يضيع شيأ منها بأن يصرفها فى غير موضعها رياء وسمعة وهوى أو تخيفة القلب من السر والعقل بأن يصرفها فيما يفسد العقائد ويوقع فى الشكوك فكما لا يصلح هؤلاء لشركتكم فكذلك لا تصلحون أنتم لشركتى اذا تجليت عليكم فدعوى الاتحاد والحلول باطلة والكبرياء ردائى لاغير ﴿واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا أذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون وما آتيتم من ربا ليربو فى أموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا الحديث فلأنفسهم يمهدون ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم

حميد الخراط عن عمار عن سعيد بن جبير عن أبى الصهباء أنه سأل ابن مسعود عن قول الله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء **حدثنا** أبو كريب قال ثنا على بن عابس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء **حدثنا** عمرو ابن على قال ثنا عمران بن عيينة قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء وأشباهه **حدثنا** ابن وكيع والفضل بن الصباح قالا ثنا محمد بن فضيل عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال هو الغناء ونحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عمرو ابن أبى قيس عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله **حدثنا** الحسين بن عبد الرحمن الأنماطى قال ثنا عبيد الله قال ثنا ابن أبى ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال هو الغناء والاستماع له يعنى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث **حدثنا** الحسن بن عبد الرحيم قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا سفيان عن قابوس بن أبى ظبيان عن أبيه عن جابر فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال هو الغناء والاستماع له **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن أبى ليلى عن الحكم أو مقسم عن مجاهد عن ابن عباس قال شراء المغنية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص والمحاربى عن ليث عن الحكم عن ابن عباس قال الغناء **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله قال باطل الحديث هو الغناء ونحوه **حدثنا** ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدى عن شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال فى هذه الآية ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن حبيب عن مجاهد قال الغناء * قال ثنا أبى عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الاشجعى عن سفيان عن عبد الكريم عن مجاهد ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال هو الغناء وكل لعب ولهو **حدثنا** الحسين بن عبد الرحمن الأنماطى قال ثنا على بن حفص الهمدانى قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال الغناء والاستماع له وكل لهو **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال المغنى والمغنية بالمال الكثير أو استماع اليه أو الى مثله من الباطل **حدثنى** يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث قال هو الغناء أو الغناء منه أو الاستماع له **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثام بن على عن اسمعيل بن أبى خالد عن شعيب بن يسار عن عكرمة قال لهو الحديث الغناء **حدثنى** عبيد بن اسمعيل الهبارى قال ثنا عثام عن اسمعيل ابن أبى خالد عن شعيب بن يسار هكذا قال عكرمة عن عبيد مثله **حدثنا** الحسين بن الزبرقان النخعى قال ثنا أبو أسامة وعبيد الله عن أسامة عن عكرمة فى قوله ومن الناس من يشترى لهو

الحديث قال الغناء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أسامة بن زيد عن عكرمة قال الغناء * وقال آخرون عنى باللهو الطبل ذكر من قال ذلك حدثنى عباس بن محمد قال ثنا حجاج الأعور عن ابن جريج عن مجاهد قال اللهو الطبل * وقال آخرون عنى بلهو الحديث الشرك ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث يعنى الشرك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا قال هؤلاء أهل الكفر ألا ترى الى قوله واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا فليس هكذا أهل الاسلام قال وناس يقولون هى فيكم وليس كذلك قال وهو الحديث الباطل الذى كانوا يلغون فيه * والصواب من القول فى ذلك أن يقال عنى به كل ما كان من الحديث ملهيا عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه أو رسوله لأن الله تعالى عم بقوله لهو الحديث ولم يخصص بعضا دون بعض فذلك على عمومه حتى يأتى ما يدل على خصوصه والغناء والشرك من ذلك وقوله ليضل عن سبيل الله يقول ليصد ذلك الذى يشترى من لهو الحديث عن دين الله وطاعته وما يقرب اليه من قراءة قرآن وذكر الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ليضل عن سبيل الله قال سبيل الله قراءة القرآن وذكر الله اذا ذكره وهو رجل من قريش اشترى جارية مغنية وقوله بغير علم يقول فعل ما فعل من اشترائه لهو الحديث جهلا منه بماله فى العاقبة عند الله من وزر ذلك واثمه وقوله ويتخذها هزوا اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة ويتخذها رفعا عطفا به على قوله يشترى كأن معناه عندهم ومن الناس من يشترى لهو الحديث ويتخذ آيات الله هزوا * وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ويتخذها نصبا عطفا على يضل بمعنى ليضل عن سبيل الله وليتخذها هزوا * والصواب من القول فى ذلك أنهما قراءتان معروفتان فى قراء الأمصار متقاربتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب فى قراءته والهاء والالف فى قوله ويتخذها من ذكر سبيل الله ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ويتخذها هزوا قال سبيل الله * وقال آخرون بل ذلك من ذكر آيات الكتاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع ويتخذها هزوا يستهزئ بها ويكذب بها وهما من أن يكونا من ذكر سبيل الله أشبه عندى لقرب بهما منها وان كان القول الآخر غير بعيد من الصواب واتخاذه ذلك هزوا هو استهزاؤه به وقوله أولئك لهم عذاب مهين يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفنا أنهم يشترون لهو الحديث ليضلوا عن سبيل الله لهم يوم القيامة عذاب مذل مخزى فى نار جهنم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم ﴾ يقول تعالى ذكره واذا تتلى على هذا الذى اشترى لهو الحديث للاضلال

فترى الودق يخرج من خلاله فاذا أصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لمحيى الموتى وهو على كل شئ قدير ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا من بعده يكفرون فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل ولئن جئتهم بآية ليقولن الذين كفروا ان أنتم الا مبطلون كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون ﴾ ﴿ القراآت آتيتم من ربا مقصورا ابن كثير لتربوا بضم التاء وسكون الواو على الجمع أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب لنذيقهم بالنون ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل يرسل الريح على التوحيد

ابن كثير وحمزة وعلى وخلف كسفا بالسكون يزيد وابن ذكوان آثار على الجمع ابن عامر وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد ضعف وما بعده بفتح الضاد حمزة وعاصم غير للفضل الباقون

بالضم وهو اختيار خلف وحفص لا ينفع بياء الغيبة حمزة وعلى وخلف وعاصم والآخرون بتاء التأنيث لا يستخفنك بالنون الخفيفة رويس عن يعقوب ۞ الوقوف يشركون ٥ لا وقد يوقف على توهم لام الأمر آتيناهم ط للعدول الى الخطاب وابتداء أمر التهديد فتمتعوا قف لاستئناف التهديد تعلمون ٥ يشركون ٥ بها ج ط فصلا بين النقيضين يقنطون ٥ ويقدرج يؤمنون ٥ وابن السبيل ط وجه الله ز ط المفلحون ٥ عند الله ج ط لعطف جملتي الشرط المضعفون ٥ يحييكم ط شئ ط يشركون ٥ يرجعون ٥ من قبل ط مشركين ٥ يصدعون ٥ كفره ج لما مر يمهدون ٥ لا وقد يوقف على جعل اللام للقسم وحذف نون التأكيد من فضله ٥ الكافرين ٥ تشكرون ٥ أجرموا ط وقيل يوقف على حقا أى وكان الانتقام حقا ثم ابتدأ علينا أى واجب علينا نصر المؤمنين ٥ خلاله ط ج للشرط مع الفاء يستبشرون ٥ لمبلسين ٥ موتها ط الموتى ج لاتفاق الجملتين مع العدول عن بيان الاحياء الى بيان القدرة قدير ٥ يكفرون ٥ مدبرين ٥ ضلالتهم ط مسلمون ٥ وشيبة ط مايشاء ج ط لاختلاف الجملتين مع اتحاد المقول القدير ٥ المجرمون ٥ لا لان مابعده جواب القسم غير ساعة ط يؤفكون ٥ يوم البعث ز لاختلاف الجملتين مع اتحاد المقول لاتعلمون ٥ يستعتبون ٥ مثل ط مبطلون ٥ لايعلمون ٥ لايوقنون ٥ ۞ التفسير لما بين التوحيد بالدلائل وبالمثل بين أنه أمر وجداني يعرفونه فى حال الضر والبلاء وان كانوا ينكرونه فى حال الرحمة والرخاء وفى لفظى المس والاذاقة دليل على أن الانسان قليل الصبر فى حالتى الضراء والسراء وانما قال (اذا فريق منهم) ولم يقل اذا هم يشركون تعالى كما قال فى آخر العنكبوت لان الكلام هناك مع أهل الشرك وههنا مع الناس كلهم وليس كل الناس كذلك ثم استفهم على سبيل الانكار

عن سبيل الله آيات كتاب الله فقرئت عليه ولى مستكبرا يقول أدبر عنها واستكبر استكبارا وأعرض عن سماع الحق والاجابة عنه كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا يقول ثقلا فلا يطيق من أجله سماعه كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله فى أذنيه وقرا قال ثقلا وقوله فبشره بعذاب أليم يقول تعالى ذكره فبشر هذا المعرض عن آيات الله اذا تليت عليه استكبارا بعذاب له من الله يوم القيامة موجع وذلك عذاب النار ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا بالله فوحدوه وصدقوا رسوله واتبعوه وعملوا الصالحات يقول فأطاعوا الله فعملوا بما أمرهم فى كتابه وعلى لسان رسوله وانتهوا عما نهاهم عنه لهم جنات النعيم يقول لهؤلاء بساتين النعيم خالدين فيها يقول ماكثين فيها الى غير نهاية وعد الله حقا يقول وعدهم الله وعدا حقا لاشك فيه ولا خلف له وهو العزيز يقول وهو الشديد فى انتقامه من أهل الشرك به والصادين عن سبيله الحكيم فى تدبير خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم﴾ يقول تعالى ذكره ومن حكمته أنه خلق السموات السبع بغير عمد ترونها وقد ذكرت فيما مضى اختلاف أهل التأويل فى معنى قوله بغير عمد ترونها وبينا الصواب من القول فى ذلك عندنا وقد حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ عن عمران بن حدير عن عكرمة عن ابن عباس بغير عمد ترونها قال لعلها بعمد لا ترونها * وقال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن بن مسلم عن مجاهد قال انها بعمد لا ترونها * قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لعلها بعمد لا ترونها حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد عن سماك عن عكرمة فى هذا الحرف خلق السموات بغير عمد ترونها قال ترونها بغير عمد وهى بعمد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خلق السموات بغير عمد ترونها قال قال الحسن وقتادة انها بغير عمد ترونها ليس لها عمد وقال ابن عباس بغير عمد ترونها قال لها عمد لا ترونها وقوله وألقى فى الأرض رواسى أن تميد بكم يقول وجعل على ظهر الأرض رواسى وهى ثوابت الجبال أن تميد بكم أن لا تميد بكم يقول أن لا تضطرب بكم ولا تتحرك يمنة ولا يسرة ولكن تستقر بكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وألقى فى الأرض رواسى أى جبالا أن تميد بكم أثبتها بالجبال ولولا ذلك ما أقرت عليها خلقا وذلك كما قال الراجز

* والمهر يأبى أن يزال ملهبا *

بمعنى لا يزال وقوله وبث فيها من كل دابة يقول وفرق فى الأرض من كل أنواع الدواب وقيل الدواب اسم لكل ما أكل وشرب وهو عندى لكل مادب على الأرض وقوله وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم يقول تعالى ذكره وأنزلنا من السماء مطرا فأنبتنا بذلك المطر فى الارض من كل زوج يعنى من كل نوع من النبات كريم وهو الحسن النبتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من كل زوج كريم أى حسن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين﴾ يقول

قائلا (أم أنزلنا) كأنه قال اذا تقررت الحجج المذكورة فماذا يقولون أيتبعون أهواءهم بغير علم أم لهم دليل على ما يقولون واسناد التكلم الى الدليل مجاز كما تقول نطقت الحال بكذا وما فى قوله (بما كانوا) مصدرية والضمير فى (به) لله أو موصولة والضمير لها أى بالامر الذى بسببه يشركون ويجوز أن يكون على حذف المضاف أى ذا سلطان وهو الملك فذلك الملك يتكلم بالبرهان الذى بسببه (يشركون) وحين ذكر الشرك الظاهر أتبعه ذكر الخفى وهو أن تكون عبادة الله للدنيا فاذا أتاه بهواه رضى واذا منع وتعسر سخط وقنط والرحمة أطر والصحة والأمن وأمثالها والسيئة أضداد ذلك وانما لم يذكر سبب الرحمة ليعلم أنها بفضله وذكر سبب السيئة وهو شؤم معاصيهم ليدل على عدله والفرح بالنعمة مذموم اذا كان مع قطع النظر عن المنعم فاذا كان مع ملاحظة المنعم فمحمود بل الفرح الكلى يجب أن يكون بالمنعم والقنوط من رحمة الله أيضا مذموم كما مر فى قوله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون ثم أشار بقوله (أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء) الى أن الكل من الله فيجب أن يكون نظر المحقق فى الحالين على الله ففى حالة الرحمة يشتغل بالشكر وفى حالة الضراء لا ينسب الله الى عدم القدرة والى عدم العناية بحال العبد بل يشتغل بالتوبة والانابة الى أوان الفرج والنصر وهذه مرتبة المؤمن الموحد فلذلك قال (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) ولا يخفى أن بسط الرزق مما يشاهد ويرى فلذلك قال أولم يروا وقال فى الزمر أولم يعلموا مناسبة لما قبله وهو أو تيته على علم وقوله (ولكن أكثرهم لا يعلمون)

تعالى ذكره هذا الذى عددت عليكم أيها الناس أنى خلقته فى هذه الآية خلق الله الذى له ألوهة كل شئ وعبادة كل خلق الذى لا تصلح العبادة لغيره ولا تنبغى لشئ سواه فأروني أيها المشركون فى عبادتكم اياه من دونه من الآلهة والأوثان أى شئ خلق الذين من دونه من آلهتكم وأصنامكم حتى استحقت عليكم العبادة فعبدتموها من دونه كما استحق ذلك عليكم خالقكم وخالق هذه الأشياء التى عددتها عليكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذا خلق الله ماذا خلق الذين من دونه الآية أروني ماذا خلق الذين من دونه من خلق السموات والأرض وما بث من الدواب وما أنبت من كل زوج كريم فأروني ماذا خلق الذين من دونه الاصنام الذين تدعون من دونه وقوله بل الظالمون فى ضلال مبين يقول تعالى ذكره ما عبد هؤلاء المشركون الأوثان والأصنام من أجل أنها تخلق شيأ ولكنهم دعاهم الى عبادتها ضلالهم وذهابهم عن سبيل الحق فهم فى ضلال يقول فهم فى جور عن الحق وذهاب عن الاستقامة مبين يقول يبين لمن تأمله ونظر فيه وفكر بعقل أنه ضلال لا هدى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى حميد ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا لقمان الفقه فى الدين والعقل والاصابة فى القول * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة قال الفقه والعقل والاصابة فى القول من غير نبوة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة أى الفقه فى الاسلام قال قتادة ولم يكن نبيا ولم يوح اليه حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن مجاهد فى قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة قال الحكمة الصواب وقال غير أبى بشر الصواب فى غير النبوة حدثنا ابن المثنى ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه قال كان لقمان رجلا صالحا ولم يكن نبيا حدثنى نصر بن عبد الرحمن الأودى وابن حميد قالا ثنا حكام عن سعيد الزبيدى عن مجاهد قال كان لقمان الحكيم عبدا حبشيا غليظ الشفتين مصفح القدمين قاضيا على بنى اسرائيل حدثنى عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الاعمش عن مجاهد قال كان لقمان عبدا أسود عظيم الشفتين مشقق القدمين حدثنى عباس بن محمد قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا سليمن بن بلال قال ثنى يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب يقول كان لقمان الحكيم أسود من سودان مصر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أشعث عن عكرمة عن ابن عباس قال كان لقمان عبدا حبشيا حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرنا أبى قال ثنا الاوزاعى قال ثنا عبد الرحمن بن حرملة قال جاء أسود الى سعيد بن المسيب يسأله فقال له سعيد لا تحزن من أجل أنك أسود فانه كان من خير الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر بن الخطاب ولقمان الحكيم كان أسود نوبيا ذا مشافر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى الأشهب عن خالد الربعى قال كان لقمان عبدا حبشيا نجارا فقال له مولاه اذبح لنا هذه الشاة فذبحها قال أخرج أطيب

قال جار الله لما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك قائلا (فآت ذا القربى حقه) الآية وأقول لما بين كيفية التعظيم لامر الله أشار الى الشفقة على خلق الله قائلا فآت أيها المكلف أو النبى والامة يتبعونه لاستحالة

كما مر فى قوله فأقم وجهك وفيه أن الله اذا بسط الرزق فلا ينقص بالانفاق واذا ضيق لم يزدد بالامساك فينبغى ان لا يتوقف الانسان فى الاحسان وفى تخصيص الاصناف الثلاثة بالذكر دلالة على أنهم أولى بالاشفاق عليهم من سائر الاصناف وانما قال ذا القربى ولم يقل القريب ليكون نصا فى معناه ولا يشتبه بالقرب المكانى وفيه أن القرابة أمر له دوام بخلاف المسكنة وكونه من أبناء السبيل وفى قوله فآت ذا القربى حقه دون أن يقول فآت هذه الاصناف حقوقهم تشريف لذوى القرابة حيث جعل الصنفين الآخرين تابعا لهم على الاطلاق فانه اذا قال الملك خل فلانا يدخل وفلانا أيضا كان أدخل فى التعظيم من أن يقول خل فلانا وفلانا يدخلان (ذلك) الايتاء (خير) فى نفسه أو خير من المنع (للذين يريدون وجه الله) أى ذاته أو جهة قربته فان من أنفق ألوفا رياء وسمعة لم ينل درجة من أنفق رغيفا لوجه الله (وأولئك هم المفلحون) كقوله فى أول البقرة لان قوله فأقم وجهك اشارة الى الايمان بالغيب وغيره أو الى اقامة الصلاة وقوله وآت ذا القربى أمر بالزكاة بل بالصدقة المطلقة وفى قوله يريدون وجه الله اشارة الى الاعتراف بالمعاد ثم أراد أن يعظم شأن الصدقة فضم الى ذلك تقبيح أمر الربا استطرادا فمن قرأ ممدودا فظاهر ومن قرأ مقصورا فهو من الاتيان أى وما غشيتموه أو أصبتموه من اعطاء ربا ليربو أى ليزيد فى أموال أكلة الربا وفى القراءة الاخرى ليزيد فى أموالهم (فلا يربو) فلا يزكو ولا ينمو (عند الله) لانه يمحق بركتها نظيره ما مر فى آخر البقرة يمحق الله الربا ويربى الصدقات قيل نزلت فى ثقيف وكانوا يرابون وقيل نزلت فى الهبة أو الاهداء لاجل عوض زائد فبين الله تعالى أن ذلك لا يوجب الثواب وفصاله عند الله وان كان مباحا وفى الحديث الجانب المستغزر يثاب عن هبته أى الرجل الغريب اذا أهدى شيأ فانه ينبغى أن يزاد فى عوضه

مضغتين فيهما فأخرج اللسان والقلب ثم مكث ما شاء الله ثم قال اذبح لنا هذه الشاة فذبحها فقال أخرج أخبث مضغتين فيهما فأخرج اللسان والقلب فقال له مولاه أمرتك أن تخرج أطيب مضغتين فيهما فأخرجتهما وأمرتك أن تخرج أخبث مضغتين فيهما فأخرجتهما فقال له لقمان انه ليس من شئ أطيب منهما اذا طابا ولا أخبث منهما اذا خبثا حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس قال كان لقمان عبدا أسود غليظ الشفتين مصفح القدمين فأتاه رجل وهو فى مجلس أناس يحدثهم فقال له ألست الذى كنت ترعى معى الغنم فى مكان كذا وكذا قال نعم قال فما بلغ بك ما أرى قال صدق الحديث والصمت عما لا يعنينى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن مجاهد ولقد آتينا لقمان الحكمة قال القرآن * قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الحكمة الأمانة * وقال آخرون كان نبيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن اسرائيل عن جابر عن عكرمة قال كان لقمان نبيا وقوله أن اشكر لله يقول تعالى ذكره ولقد آتينا لقمان الحكمة أن احمد الله على ما آتاك من فضله وجعل قوله أن اشكر ترجمة عن الحكمة لأن من الحكمة التى كان أوتيها كان شكره الله على ما آتاه وقوله فمن يشكر فانما يشكر لنفسه يقول ومن يشكر الله على نعمه عنده فانما يشكر لنفسه لأن الله يجزل له على شكره اياه الثواب وينقذه به من الهلكة ومن كفر فان الله غنى حميد يقول ومن كفر نعمة الله عليه الى نفسه أساء لأن الله معاقبه على كفرانه اياه والله غنى عن شكره اياه على نعمه لا حاجة به اليه لأن شكره اياه لا يزيد فى سلطانه ولا ينقص كفرانه اياه من ملكه ويعنى بقوله حميد محمود على كل حال له الحمد على نعمه كفر العبد نعمته أو شكره عليها وهو مصروف من مفعول الى فعيل ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد اذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم يقول خطأ من القول عظيم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك الى المصير ﴾ يقول تعالى ذكره وأمرنا الانسان ببر والديه حملته أمه وهنا على وهن يقول ضعفا على ضعف وشدة على شدة ومنه قول زهير

فلن يقولوا بجبل واهن خلق * لو كان قومك فى أسبابه هلكوا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا فى المعنى بذلك فقال بعضهم عنى به الحمل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن يقول شدة بعد شدة وخلقا بعد خلق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وهنا على وهن يقول ضعفا على ضعف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حملته أمه وهنا على وهن أى جهدا على جهد * وقال آخرون بل عنى به وهن الولد وضعفه على ضعف الأم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وهنا على وهن قال وهن الولد على وهن الوالدة وضعفها وقوله

قال جار الله فى قوله (فأولئك) التفات حسن كأنه قال ذلك لخواصه ولملائكته وهو أمدح لهم من أن يقول فأنتم المضعفون أى ذوو الاضعاف من الحسنات نظيره المقوى والموسر لذوى القوة واليسار والرابط محذوف أى هم المضعفون به وجوز فى الكشاف أن يراد فمؤتوه أولئك هم المضعفون قالت العلماء أراد الاضعاف فى الثواب لا فى المقدار فليس من أعطى رغيفا فان الله يعطيه عشرة أرغفة وانما المراد أن الرغيف الواحد لو اقتضى أن يكون ثوابه قصرا فى الجنة فان الله تعالى يعطيه عشرة قصور تفضلا ثم عاد الى بيان التوحيد مرة أخرى بتذكير الخلق والرزق والاماتة والاحياء بعدها نظرا الى الدلائل ثم طلب منهم الانصاف بقوله (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) قال جار الله من الاولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بتأكيد لتعجيز شركائهم وتجهيل عبدتهم قلت الاولى للتبعيض كأنه أقام فعل البعض مقام فعل الكل توسعة على الخصم والثالثة لتأكيد الاستفهام والمتوسطة للابتداء ولكنه يفيد أنه رضى منهم بشئ واحد من تلك الأشياء للتوسعة المذكورة أيضا ثم بين أن الشرك وسائر المعاصى سبب ظهور الفساد فى البر والبحر وذلك لقلة المنافع وكثرة المضار ومحق البركات من كل شئ وفسره ابن عباس باجداب البر وانقطاع مادة البحر وتموجه بمائه وعن الحسن المراد بالبحر مدن البحر وقراه التى على سواحله وقال عكرمة العرب تسمى الأمصار بحارا (لنذيقهم) وبال بعض أعمالهم فى الدنيا قبل أن نعاقبهم بجميعها فى الآخرة ارادة أن يرجعوا عما هم عليه وجوز جار الله أن يراد ظهر الشر والمعاصى فى الارض برا وبحرا بكسب الناس وعلى هذا فاللام فى قوله لنذيقهم لام العاقبة ثم أمرهم بالنظر فى حال أشكالهم الذين كانت أفعالهم كأفعالهم كقوم نوح وعاد وثمود (كان أكثرهم مشركين) فيه اشارة الى أن بعضهم كانوا مرتكبى مادون الشرك من المعاصى ولكنهم

وفصاله فى عامين يقول وفطامه فى انقضاء عامين وقيل وفصاله فى عامين وترك ذكر انقضاء اكتفاء بدلالة الكلام عليه كما قيل واسأل القرية التى كنا فيها يراد به أهل القرية وقوله أن اشكرلى ولوالديك يقول وعهدنا اليه أن اشكرلى على نعمى عليك ولوالديك تربيتهما اياك وعلاجهما فيك ماعالجا من المشقة حتى استحكم قواك وقوله الى المصير يقول الى الله مصيرك أيها الانسان وهو سائلك عما كان من شكرك له على نعمه عليك وعما كان من شكرك لوالديك وبرك بهما على ماقيا منك من العناء والمشقة فى حال طفوليتك وصباك وما اصطنعا اليك فى برهما بك وتحننهما عليك وذكر أن هذه الآية نزلت فى شأن سعد بن أبى وقاص وأمه ذكر الرواية الواردة فى ذلك حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد قال حلفت أم سعد أن لا تأكل ولا تشرب حتى يتحول سعد عن دينه قال فأبى عليها فلم تزل كذلك حتى غشى عليها قال فأتاها بنوها فسقوها قال فلما أفاقت دعت الله عليه فنزلت هذه الآية ووصينا الانسان بوالديه الى قوله فى الدنيا معروفا حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قالت أم سعد لسعد أليس الله قد أمر بالبر فوالله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر قال فكانوا اذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاها بعصا ثم أوجروها فنزلت هذه الآية ووصينا الانسان بوالديه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن سماك بن حرب قال قال سعد بن مالك نزلت فى وان جاهداك على أن تشرك بى مالا تعلم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا قال لما أسلمت حلفت أمى لا تأكل طعاما ولا تشرب شرابا قال فناشدتها أول يوم فأبت وصبرت فلما كان اليوم الثانى ناشدتها فأبت فلما كان اليوم الثالث ناشدتها فأبت فقلت والله لو كانت لك مائة نفس فخرجت قبل أن أدع دينى هذا فلما رأت ذلك وعرفت أنى لست فاعلا أكلت حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت أبا هبيرة يقول قال نزلت هذه الآية فى سعد بن أبى وقاص وان جاهداك على أن تشرك بى مالا تعلم فلا تطعهما الآية ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وان جاهداك على أن تشرك بى مالا تعلم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون ﴾ يقول تعالى ذكره وان جاهدك أيها الانسان والداك على أن تشرك بى فى عبادتك اياى معى غيرى مما لا تعلم أنه لى شريك ولا شريك له تعالى ذكره علوا كبيرا فلا تطعهما فيما أراداك عليه من الشرك بى وصاحبهما فى الدنيا معروفا يقول وصاحبهما فى الدنيا بالطاعة لهما فيما لا تبعة عليك فيه فيما بينك وبين ربك ولا اثم وقوله واتبع سبيل من أناب الى يقول واسلك طريق من تاب من شركه ورجع الى الاسلام واتبع محمدا صلى الله عليه وسلم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتبع سبيل من أناب الى أى من أقبل الى وقوله الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون فان الى مصيركم ومعادكم بعد مماتكم فأخبركم بجميع ما كنتم فى الدنيا تعملون من خير وشر ثم أجازيكم على أعمالكم المحسن منكم باحسانه والمسىء باساءته فان قال لنا قائل ما وجه اعتراض هذا الكلام بين الخبر عن وصيتى لقمان ابنه قيل ذلك أيضا وان كان خبرا من الله تعالى ذكره عن وصيته

شاركوا المشركين فى الهلاك تغليظا عليهم اوهو كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة أو المراد أن أهل الشرك كانوا أكثر من أهل سائر الاديان الباطلة كالمعطلة والمجسمة ونحوهم خاطب نبيه وبتبعيته أمته بقوله فأقم كأنه قال واذ قد ظهر فساد سائر الملل والنحل (فأقم وجهك للدين) البليغ الاستقامة (من قبل أن يأتى) من الله (يوم) لا يرده راد ويجوز أن يتعلق قوله من الله بقوله لا مرد أى لا راد له من جهة الله فلا يقدر غيره على رده فلا دافع له أصلا (يومئذ يصدعون) أى يتصدعون والتصدع التفرق ثم بين وجه تفرق الناس بقوله (من كفر فعليه كفره) أى وبال كفره عليه لا على غيره (ومن عمل صالحا) أى آمن وعمل صالحا لان العمل الصالح لا يتصور الا بعد الايمان على أن الايمان أيضا عمل صالح قلبى ولسانى وسيصرح به فى قوله ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومعنى (يمهدون) يوطئون كما يسوى الراقد مضجعه وجوز جار الله أن يراد فعلى أنفسهم يشفقون من قولهم فى المشفق أم فرشت فأنامت وذلك أن الاشفاق يلزمه التمهيد عرفا وعادة ثم بين غاية التمهيد بقوله (ليجزى) وقوله (من فضله) عند أهل السنة ظاهر وحمله المعتزلة على شبه الكناية لان الفضل تبع للثواب فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له أو الفضل بمعنى العطاء والثواب وفى قوله (انه لا يحب الكافرين) وعيد عظيم لهم لانه اذا لم يحبهم أرحم الراحمين فلا يتصور لهم خلاص من عذابه ولا مناص ولا رحمة من جهته ولا نعمة وفيه تعريض بأنه يحب المؤمنين ولا وعد أعظم من هذا ولا أشرف فوق ذلك قال جار الله تكرير الذين آمنوا وعملوا الصالحات وترك الضمير الى الصريح لتقرير أنه لا يفلح عنده الا المؤمن الصالح وقوله انه لا يحب الكافرين أى تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس قلت يشبه أن يكون مراده أنه ذكر الكافر أولا ثم المؤمن وفى الآية الثانية قرر أولا أمر المؤمن ثم أردفه

عباده به وأنه انما أوصى به لقمان ابنه فكان معنى الكلام واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ولا تطع فى الشرك به والديك وصاحبهما فى الدنيا معروفا فان الله وصى بهما فاستؤنف الكلام على وجه الخبر من الله وفيه هذا المعنى فذلك وجه اعتراض ذلك بين الخبرين عن وصيته ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير ﴾ اختلف أهل العربية فى معنى الهاء والالف اللتين فى قوله انها فقال بعض نحويى البصرة ذلك كناية عن المعصية والخطيئة ومعنى الكلام عنده يا بنى ان المعصية ان تك مثقال حبة من خردل أو ان الخطيئة وقال بعض نحويى الكوفة هذه الهاء عماد وقال أنث تك لانه يراد بها الحبة فذهب بالتأنيث اليها كما قال الشاعر

وتشرق بالقول الذى قد أذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم

وقال صاحب هذه المقالة يجوز نصب المثقال ورفعه قال فمن رفع رفعه بتك واحتملت النكرة أن لا يكون لها فعل فى كان وليس وأخواتها ومن نصب جعل فى تكن اسما مضمرا مجهولا مثل الهاء التى فى قوله انها ان تك قال ومثله قوله فانها لا تعمى الابصار قال ولو كان ان يك مثقال حبة كان صوابا وجاز فيه الوجهان وأما صاحب المقالة الأولى فان نصب مثقال فى قوله على أنه خبر وتمام كان وقال رفع بعضهم بفعلها كان التى لا تحتاج الى خبر * وأولى القولين بالصواب عندى القول الثانى لأن الله تعالى ذكره لم يعد عباده أن يوفيهم جزاء سيئاتهم دون جزاء حسناتهم فيقال ان المعصية ان تك مثقال حبة من خردل يأت بها الله بل وعد كلا العاملين أن يوفيه جزاء أعمالهما فاذا كان ذلك كذلك كانت الهاء فى قوله انها بأن تكون عمادا أشبه منها بأن تكون كناية عن الخطيئة والمعصية وأما النصب فى المثقال فعلى أن فى تك مجهولا والرفع فيه على أن الخبر مضمر كأنه قيل ان تك فى موضع مثقال حبة لأن النكرات تضمر أخبارها ثم يترجم عن المكان الذى فيه مثقال الحبة وعنى بقوله مثقال حبة زنة حبة فتأويل الكلام اذا ان الأمر ان تك زنة حبة من خردل من خير أو شر عملته فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله يوم القيامة حتى يوفيك جزاءه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل من خير أو شر * واختلف أهل التأويل فى معنى قوله فتكن فى صخرة فقال بعضهم عنى بها الصخرة التى عليها الأرض وذلك قول روى عن ابن عباس وغيره وقالوا هى صخرة خضراء ذكر من قال ذلك حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحرث قال الصخرة خضراء على ظهر حوت حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فى خبر ذكره عن أبى مالك عن أبى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم خلق الله الأرض على حوت والحوت هو النون الذى ذكر الله فى القرآن ن والقلم وما يسطرون والحوت فى الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على صخرة والصخرة فى الريح وهى الصخرة التى ذكر لقمان ليست فى السماء ولا فى الارض * وقال آخرون عنى بها الجبال قالوا ومعنى الكلام فتكن فى جبل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله فتكن فى صخرة

بتقرير أمر الكافر أو أراد أن قوله ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات دل بصريحه على ثواب المؤمن وبتعريضه على حرمان الكافر وقوله انه لا يحب الكافرين دل بصريحه على حرمان الكافر وبتعريضه على ثواب المؤمن فالاول طرد والثانى عكس وكل منهما مقرر للآخر وحين ذكر ظهور الفساد والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح وبين أنه من دلائل الوحدانية بقوله (ومن آياته أن يرسل الرياح) ولم يذكر أنه بسبب العمل الصالح لما مر من أن الكريم لا يذكر لاحسانه سببا ويذكر لاضراره سببا ومن قرأ على التوحيد فللدلالة على الجنس ومن قرأ على الجمع فاما لانه أراد الجنوب والشمال والصبا وهى رياح الرحمة دون الدبور التى هى للعذاب واما لان أكثر الرياح نافعة والضارة كالسموم قليلة جدا لا تهب الا حينا واما لان الرياح اذا اجتمعت وتزاحمت وتراكمت حتى صارت ريحا واحدا أضرت بالاشجار والأبنية وقلعتها واذا تفرقت وصارت رياحا اعتدلت ونفعت قوله (مبشرات) أى بالمطر كقوله بشرا بين يدى رحمته وقيل أى بتصحيح الأهوية واصلاح الابدان وقوله (وليذيقكم) اما معطوف على ما قبله معنى كأنه قيل ليبشركم وليذيقكم بعض رحمته لان راحات الدنيا زائلة لا محالة واما معطوف على محذوف أى وليكون كذا وكذا أرسلناها وفى قوله (بأمره) اشارة الى أن مجرد هبوب الريح لا يكفى فى جريان الفلك ولكنها تجرى باذن الله وجعله الريح على اعتدال وقوام وفى قوله (ولتبتغوا من فضله) دلالة على أن ركوب البحر لأجل التجارة جائز وفى قوله (ولعلكم تشكرون) اشارة الى أن نعم الله تعالى يجب أن تقابل بالشكر وانما بنى الكلام فى هذه الآية على الخطاب بخلاف قوله لنذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون تشريفا لأهل الرحمة ورحمة الله قريب من المحسنين فكان من حقهم أن يخاطبوا ثم أشار الى أصل النبوة مع تسلية النبى صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا) واختصر الكلام

أى جبل وقوله يأت بها الله كان بعضهم يوجهه معناه الى يعلمه الله ولا أعرف يأتى به بمعنى يعلمه الا أن يكون قائل ذلك أراد أن لقمان انما وصف الله بذلك لأن الله يعلم أما كنه لا يخفى عليه مكان شئ منه فيكون وجها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن ويحيى قالا ثنا أبو سفيان عن السدى عن أبى مالك فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الأرض يأت بها الله قال يعلمها الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن سفيان عن السدى عن أبى مالك مثله وقوله ان الله لطيف خبير يقول ان الله لطيف باستخراج الحبة من موضعها حيث كانت خبير بموضعها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الله لطيف خبير أى لطيف باستخراجها خبير بمستقرها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور ﴾ يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل لقمان لابنه يا بنى أقم الصلاة بحدودها وأمر بالمعروف يقول وأمر الناس بطاعة الله واتباع أمره وانه عن المنكر يقول وانه الناس عن معاصى الله ومواقعة محارمه واصبر على ما أصابك يقول واصبر على ما أصابك من الناس فى ذات الله اذا أنت أمرتهم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر ولا يصدنك عن ذلك ما نالك منهم ان ذلك من عزم الأمور يقول ان ذلك مما أمر الله به من الأمور عزما منه * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك قال اصبر على ما أصابك من الأذى فى ذلك ان ذلك من عزم الامور قال ان ذلك مما عزم الله عليه من الأمور يقول مما أمر الله به من الامور ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولا تصعر خدك للناس ولا تمش فى الارض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور ﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله ولا تصعر فقرأه بعض قراء الكوفة والمدنيين والكوفيين ولا تصعر على مثال تفعل وقرأ ذلك بعض المكيين وعامة قراء المدينة والكوفة والبصرة ولا تصاعر على مثال تفاعل والصواب من القول فى ذلك أن يقال انهما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وتأويل الكلام ولا تعرض بوجهك عمن كلمته تكبرا واستحقارا لمن تكلمه وأصل الصعر داء يأخذ الابل فى أعناقها أو رؤسها حتى تلفت أعناقها عن رؤسها فيشبه به الرجل المتكبر على الناس ومنه قول عمرو بن حيى التغلبى

وكنا اذا الجبار صعر خده * أقمنا له من ميله فتقوما

واختلف أهل التأويل فى تأويله فقال بعضهم نحو الذى قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنى على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولا تصعر خدك للناس يقول ولا تتكبر فتحقر عباد الله وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تصعر خدك للناس يقول لا تعرض بوجهك عن الناس تكبرا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولا تصعر قال الصدود والاعراض بالوجه عن الناس حدثنى على بن سهل قال ثنا زيد بن أبى الزرقاء عن جعفر بن برقان عن يزيد فى هذه الآية ولا تصعر خدك للناس قال اذا كلمك الانسان

فدل بذكر عاقبة الفريقين المجرم والمؤمن عليهما فعاقبة المجرمين الذين لم يصدقوا رسلهم الانتقام منهم وعاقبة الذين صدقوهم النصر والظفر على الاعداء وفى قوله (حقا علينا) تعظيم لأهل الايمان ورفع فى شأنهم والا فلا يجب لاحد على الله شئ ثم أراد أن يشير الى الاصل الثالث وهو المعاد فمهد لذلك مقدمة منترعة مما تقدم ذكره وهو بيان ارسال الرياح لاجل احداث السحاب الماطر المبسوطة بعضها على الاتصال والمتفرق بعضها كسفا أى قطعا وقوله (فترى الودق) اى المطر يخرج من خلاله قدمر فى النور ثم ذكر فى ضمن ذلك عجز الانسان وقلة ثباته وتوكله وقوله من قبله مكرر للتأكيد ومعناه الدلالة على أن عهدهم بالمطر تطاول فاستحكم بأسهم وتحقق ابلاسهم وقيل أراد أنهم من قبل نزول المطر أومن قبل ماذكرنا من ارسال الريح وبسط السحاب كانوا مبلسين وذلك أن عند رؤية السحب وهبوب الرياح قدير جى المطر فلا يتحقق الابلاس ثم صرح بالمقصود قائلا (ان ذلك لمحيي الموتى وهو على كل شئ) من الابداء والاعادة (قدير) ثم أكد تزلزل الانسان وتذبذبه وأنه بأدنى سبب يكفر بنعمة الله فقال (ولئن أرسلنا ريحا) ضارة باردة أو حارة (فرأوه) أى رأوا أثر الرحمة وهو النبات ومن قرأ آثار فالضمير عائد الى المعنى لان آثار الرحمة النبات أيضا واسم النبات يقع على القليل والكثير وانما قال (مصفرا) ولم يقل أصفر لان تلك الصفرة حادثة وقيل فرأوا السحاب مصفرا لانه اذا كان كذلك لم يمطر ثم زاد فى تسلية رسوله بقوله (فانك لا تسمع الموتى) الى قوله (فهم مسلمون) وقدمر فى آخر النمل ثم أعاد من دلائل التوحيد دليلا آخر من الأنفس وهو خلق الآدمى وذكر أحواله وأطواره وتقلبه من ضعف الطفولية الى قوة الشباب والكهولة ومنها الى ضعف الهرم وفى قوله (قال خلقكم من ضعف) اشارة الى أن أساس أمر الانسان الضعف كقوله (خلق الانسان من عجل) وقيل من ضعف اى من نطفة وهذا الترديد

لويت وجهك وأعرضت عنه محقرة له **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان الرقى عن جعفر بن ميمون بن مهران قال هو الرجل يكلم الرجل فيلوى وجهه **حدثنا** عبد الرحمن بن الاسود قال ثنا محمد بن ربيعة قال ثنا أبو مكين عن عكرمة فى قوله ولا تصعر خدك للناس قال لا تعرض بوجهك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تصعر خدك للناس يقول لا تعرض عن الناس يقول أقبل على الناس بوجهك وحسن خلقك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تصعر خدك للناس قال تصعيرا لخد التجبر والتكبر على الناس ومحقرتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مكين عن عكرمة قال الاعراض * وقال آخرون انما نهاه عن ذلك أن يفعله لمن بينه وبينه صعر لا على وجه التكبر ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد ولا تصعر خدك للناس قال الرجل يكون بينه وبين أخيه الحنة فيراه فيعرض عنه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد فى قوله ولا تصعر خدك للناس قال هو الرجل بينه وبين أخيه حنة فيعرض عنه * وقال آخرون هو التشديق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنى أبى عن أبى جعفر الرازى عن مغيرة عن ابراهيم قال هو التشديق **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال هو التشديق أو التشدق «الطبرى يشك» **حدثنا** يحيى بن طلحة قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم بمثله وقوله ولا تمش فى الأرض مرحا يقول ولا تمش فى الأرض مختالا كما **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تمش فى الأرض مرحا يقول بالخيلاء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تصعر خدك للناس ولا تمش فى الأرض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور قال نهاه عن التكبر قوله ان الله لا يحب كل مختال متكبر ذى فخر كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله كل مختال فخور قال متكبر وقوله فخور قال يعدد ما أعطى الله وهو لا يشكر الله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واقصد فى مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير﴾ يقول وتواضع فى مشيك اذا مشيت ولا تستكبر ولا تستعجل ولكن اتئد * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل غير أن منهم من قال أمره بالتواضع فى مشيه ومنهم من قال أمره بترك السرعة فيه ذكر من قال أمره بالتواضع فى مشيه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حمزة عن جابر عن مجاهد واقصد فى مشيك قال التواضع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واقصد فى مشيك قال نهاه عن الخيلاء ذكر من قال نهاه عن السرعة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن عبد الله بن عقبة عن يزيد بن أبى حبيب فى قوله واقصد فى مشيك قال من السرعة قوله واغضض من صوتك يقول واخفض من صوتك فاجعله قصدا اذا تكلمت كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واغضض من صوتك قال أمره بالاقتصاد فى صوته **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واغضض من صوتك

قال اخفض من صوتك واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ان أنكر الأصوات لصوت الحمير فقال بعضهم معناه ان أقبح الأصوات ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وابن المثنى قالا ثنا ابن أبى عدى عن شعبة وأبان بن تغلب قالا ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك ان أنكر الاصوات قال ان أقبح الاصوات لصوت الحمير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان أنكر الاصوات لصوت الحمير أى أقبح الاصوات لصوت الحمير أوله زفير وآخره شهيق أمره بالاقتصاد فى صوته حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت الاعمش يقول ان أنكر الاصوات (١) صوت الحمير * وقال آخرون بل معنى ذلك ان أشر الاصوات ذكر من قال ذلك حدثت عن يحى بن واضح عن أبى حمزة عن جابر عن عكرمة والحكم بن عتيبة ان أنكر الاصوات قال أشر الاصوات * قال جابر وقال الحسن بن مسلم أشد الاصوات حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان أنكر الاصوات لصوت الحمير قال لو كان رفع الصوت هو خيرا ما جعله للحمير * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه ان أقبح أو أشر الاصوات وذلك نظير قولهم اذا رأوا وجها قبيحا أو منظرا شنيعا ما أنكر وجه فلان وما أنكر منظره وأما قوله لصوت الحمير فأضيف الصوت وهو واحد الى الحمير وهى جماعة فان لذلك وجهين ان شئت قلت الصوت بمعنى الجمع كما قيل لذهب بسمعهم وان شئت قلت معنى الحمير معنى الواحد لأن الواحد فى مثل هذا الموضع يؤدى عما يؤدى عنه الجمع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ﴾ يقول تعالى ذكره ألم تروا أيها الناس أن الله سخر لكم ما فى السموات من شمس وقمر ونجم وسحاب وما فى الارض من دابة وشجر وماء وبحر وفلك وغير ذلك من المنافع يجرى ذلك كله لمنافعكم ومصالحكم لغذائكم وأقواتكم وأرزاقكم وملاذكم تتمتعون ببعض ذلك كله وتنتفعون بجميعه وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض المكيين وعامة الكوفيين وأسبغ عليكم نعمته على الواحدة ووجهوا معناها الى أنه الاسلام أو الى أنها شهادة أن لا اله الا الله وقرأته عامة قراء المدينة والبصرة نعمه على الجماع ووجهوا معنى ذلك الى أنها النعم التى سخرها الله للعباد مما فى السموات والارض واستشهدوا للصحة قراءتهم ذلك كذلك بقوله شاكرا لأنعمه قالوا فهذا جمع النعم * والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان مشهورتان فى قراءة الامصار متقاربتا المعنى وذلك أن النعمة قد تكون بمعنى الواحدة ومعنى الجماع وقد يدخل فى الجماع الواحدة وقد قال جل ثناؤه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فمعلوم أنه لم يعن بذلك نعمة واحدة وقال فى موضع آخر ولم يك من المشركين شاكرا لأنعمه فجمعها فبأى القراءتين قرأ القارئ ذلك فمصيب ذكر بعض من قرأ ذلك على التوحيد وفسره على ما ذكرنا عن قارئيه أنهم يفسرونه حدثنى أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج قال ثنى مستور الهنائى عن حميد الاعرج عن مجاهد عن ابن عباس أنه قرأها وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة وفسرها الاسلام حدثت عن الفراء قال ثنى شريك بن عبد الله عن

(١) لعل فيه سقطا والأصل أى أقبح الاصوات صوت الخ تأمل كتبه مصححه

فى الاطوار المختلفة أظهر دليل على وجود الصانع العليم القدير وقوله (يخلق ما يشاء) كقوله فى دليل الآفاق فيبسطه فى السماء كيف يشاء والكل اشارة الى بطلان القول بالطبيعة المستقلة ثم عاد الى ذكر المعاد وأحوال القيامة وذكر أن الكفار يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا أو فى القبور أو فيما بين فناء الدنيا الى البعث وأن أهل العلم والايمان وهم الملائكة والانبياء وغيرهم حالهم بالعكس وذلك أن الموعود بوعد اذا ضرب له أجل يستكثر الاجل ويريد تعجيله والموعود بوعيد اذا ضرب له أجل يستقل المدة ويريد تأخيرها ومعنى (يؤفكون) يصرفون عن الصدق والتحقيق أى هكذا كان أمرهم فى الدنيا مبنيا على الظن الكاذب وكانوا يصرون بمثله ويحتمل أن يكونوا ناسين أو كاذبين ومعنى فى كتاب الله فى اللوح المحفوظ أو فى علمه وقضائه أو فيما كتب وأوجب وفيه رد قول الكفار واطلاع لهم على مصدوقية الحال قال جار الله فى الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث اربعون قالوا لا نعلم أهى أربعون سنة أو أربعون ألف سنة وذلك وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم والفاء فى قوله (فهذا يوم البعث) جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قيل ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث وبه تبين بطلان قولكم (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق ثم بين أن ذلك اليوم لا يقبل فيه عذر من أهل الشرك وسائر انواع الظلم (ولا هم يستعتبون) أى لا يطلب منهم الرضا فلا يقال لهم أرضوا ربكم بتوبة وطاعة وقد مر فى النحل ثم بين أن القرآن مشحون بقصص وأخبار كلها كالمثل فى غرابتها وحسن مواقعها وأن الرسول

مهما جاءهم بدليل أنكروه لان الذى اجترأ على العناد فى دليل واحد الأغلب أن يتجرأ على أمثاله وهذا نتيجة الطبع والخذلان فلا علاج فى مثل هذه القضية الا بالصبر وتحمل أعباء الرسالة الى انجاز وعد الله بالنصرة

﴿ سورة لقمان مكية الا ثلاث آيات ولو أن مافى الارض من شجرة أقلام الخ حروفها ألفان ومائة وعشرة كلمها خمسمائة وثمانية وأربعون آياتها ثلاثون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ومن الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا فبشره بعذاب اليم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين ولقد آتينا لقمان الحكمة أن أشكر لله ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى حميد واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يابنى لاتشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك الى المصير وان جاهداك على أن تشرك بى مالبس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون يابنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن الخبيئة فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير يابنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك

خصيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأ نعمة واحدة قال ولو كانت نعمه لكانت نعمة دون نعمة أو نعمة فوق نعمة « الشك من القراء » حدثنى عبد الله بن محمد الزهرى قال ثنا سفيان قال ثنا حميد قال قرأ مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال لااله الاالله حدثنى العباس بن أبى طالب قال ثنا ابن أبى بكير عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال كان يقول هى لااله الاالله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن حميد الاعرج عن مجاهد وأسبغ عليكم نعمته ظاهرة وباطنة قال لااله الاالله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن حميد الاعرج عن مجاهد قال لااله الاالله حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عيسى عن قيس عن ابن عباس نعمة ظاهرة وباطنة قال لااله الاالله وقوله ظاهرة يقول ظاهرة على الألسن قولا وعلى الأبدان وجوارح الجسد عملا وقوله وباطنة يقول وباطنة فى القلوب اعتقادا ومعرفة وقوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولاهدى يقول تعالى ذكره ومن الناس من يخاصم فى توحيد الله واخلاص الطاعة والعبادة له بغير علم عنده بما يخاصم ولاهدى يقول ولا بيان يبين به صحة مايقول ولا كتاب منير يقول ولا بتنزيل من الله جاء بما يدعى يبين حقية دعواه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولاهدى ولا كتاب منير ليس معه من الله برهان ولا كتاب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ﴾ يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين يجادلون فى توحيد الله جهلا منهم بعظمة الله اتبعوا أيها القوم ما أنزل الله على رسوله وصدقوا به فانه يفرق بين المحق منا والمبطل ويفصل بين الضال والمهتدى فقالوا بل نتبع ماوجدنا عليه آباءنا من الأديان فانهم كانوا أهل حق قال الله تعالى ذكره أولو كان الشيطان يدعوهم بترينه لهم سوء أعمالهم واتباعهم اياه على ضلالتهم وكفرهم بالله وتركهم اتباع ما أنزل الله من كتابه على نبيه الى عذاب السعير يعنى عذاب النار التى تتسعر وتلتهب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ﴾ يقول تعالى ذكره ومن يعبد وجهه متذللا بالعبودة مقرا له بالالوهة وهو محسن يقول وهو مطيع لله فى أمره ونهيه فقد استمسك بالعروة الوثقى يقول فقد تمسك بالطرف الأوثق الذى لايخاف انقطاعه من تمسك به وهذا مثل وانما يعنى بذلك أنه قد تمسك من رضا الله باسلامه وجهه اليه وهو محسن مالا يخاف معه عذاب الله يوم القيامة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى السوداء عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لااله الاالله وقوله والى الله عاقبة الامور يقول والى الله مرجع عاقبة كل أمر خيره وشره وهو المسائل أهله عنه ومجازيهم عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ومن كفر فلا يحزنك كفره الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتعهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ﴾ يقول تعالى ذكره ومن كفر بالله فلا يحزنك كفره ولا تذهب نفسك عليهم حسرة فان مرجعهم ومصيرهم يوم القيامة الينا ونحن نخبرهم بأعمالهم

ان ذلك من عزم الامور ولا تصعر خدك للناس ولا تمش فى الارض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور واقصد فى مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الأصوات لصوت الحمير ﴾ القرا آت ورحمة بالرفع حمزة وأبو عون (٥١) عن قنبل ليضل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ويتخذها بالنصب يعقوب وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد يا بنى لا تشرك بسكون الياء البزى والقواس وقرأ حفص والمفضل بفتح الياء وكذا فى قوله يا بنى أقم الباقون بكسر الياء مثقال بالرفع أبو جعفر ونافع تصاعر بالألف أبو عمرو ونافع وحمزة وعلى وخلف الآخرون بالتشديد ۞ الوقوف الم ٥ كوفى الحكيم ٥ وقف لمن قرأ ورحمة بالرفع على تقدير هو هدى ومن قرأ بالنصب على الحال والعامل معنى الاشارة فى تلك فلا وقف للحسنين ٥ لا يوقنون ٥ ط المفلحون ٥ بغير علم ط قد يوقف لمن قرأ ويتخذها بالرفع والوصل أحسن لانه وان لم يكن معطوفا على ليضل فهو معطوف على يشترى هزوا ط مهين ٥ وقرا ط لانقطاع النظم مع اتصال الفاء أليم ٥ النعيم ٥ لا للحال والعامل معنى الفعل فى لهم فيها ط لان التقدير وعد الله وعدا حقا ط الحكيم ٥ دابة ٥ للعدول كريم ٥ دونه ط مبين ٥ لله ط لنفسه ج حميد ٥ بالله ط وقد يوقف على لا تشرك على جعل الباء للقسم وهو تكلف عظيم ٥ بوالديه ج لانقطاع النظم مع تعلق أن اشكر بوصينا ولوالديك ط المصير ٥ معروفا ز للعدول عن بعض المأمور الى الكل مع اتفاق الجملتين الىّ ج لان ثم لترتيب الاخبار تعملون ٥ الله ط خبير ٥ أصابك ط الامور ٥ ج للآية ووقوع العارض مع

الخبيثة التى عملوها فى الدنيا ثم نجازيهم عليها جزاءهم ان الله عليم بذات الصدور يقول ان الله ذو علم بما تكنه صدورهم من الكفر بالله وايثار طاعة الشيطان وقوله نمتعهم قليلا يقول نمهلهم فى هذه الدنيا مهلا قليلا يتمتعون فيها ثم نضطرهم الى عذاب غليظ يقول ثم نوردهم على كره منهم عذابا غليظا وذلك عذاب النار نعوذ بالله منها ومن عمل يقرب منها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد ﴾ يقول تعالى ذكره ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله من قومك من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله يقول تعالى ذكره لنبيه محمد فاذا قالوا ذلك فقل لهم الحمد لله الذى خلق ذلك لا لمن لا يخلق شيأ وهم يخلقون ثم قال تعالى ذكره بل أكثرهم لا يعلمون يقول بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون من الذى له الحمد وأين موضع الشكر وقوله لله ما فى السموات والارض يقول تعالى ذكره لله كل ما فى السموات والارض من شئ ملكا كائنا ما كان ذلك الشئ من وثن وصنم وغير ذلك مما يعبد أو لا يعبد ان الله هو الغنى الحميد يقول ان الله هو الغنى عن عبادة هؤلاء المشركين به الاوثان والانداد وغير ذلك منهم ومن جميع خلقه لانهم ملكه وله وبهم الحاجة اليه الحميد يعنى المحمود على نعمه التى أنعمها على خلقه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ﴾ يقول تعالى ذكره ولو أن شجر الارض كلها بريت أقلاما والبحر يمده يقول والبحر له مدادا والهاء فى قوله يمده عائدة على البحر وقوله من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وفى هذا الكلام محذوف استغنى بدلالة الظاهر عليه منه وهو يكتب كلام الله بتلك الاقلام وبذلك المداد لتكسرت تلك الاقلام ولنفد ذلك المداد ولم تنفد كلمات الله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء قال سألت الحسن عن هذه الآية ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام قال لو جعل شجر الأرض أقلاما وجعل البحور مدادا وقال الله ان من أمرى كذا ومن أمرى كذا لنفد ماء البحور وتكسرت الاقلام حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو فى قوله ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام قال لو بريت أقلاما والبحر مدادا فكتب بتلك الاقلام منه ما نفدت كلمات الله ولو مده سبعة أبحر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله قال قال المشركون انما هذا كلام يوشك أن ينفد قال لو كان شجر البر أقلاما ومع البحر سبعة أبحر ما كان لتنفد عجائب ربى وحكمته وخلقه وعلمه * وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبب مجادلة كانت من اليهود له ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنى رجل من أهل مكة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن أحبار يهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة يا محمد أرأيت قوله وما أوتيتم من العلم الا قليلا ايانا تريد أم قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا فقالوا ألست تتلو فيما جاءك أنا قد أوتينا التوراة فيها تبيان كل شئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها فى علم الله قليل وعندكم من ذلك ما يكفيكم فأنزل الله عليه فيما سألوه عنه من ذلك ولو أن ما فى الارض من

عطف المتفقتين مرحا ط فخور ج لما ذكر من صوتك ٥ ط الحمير ٥ ۞ التفسير لما قال فى آخر السورة المتقدمة ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل وكان فيه اشارة الى اعجاز القرآن ودل ما بعده الى تمام السورة على أنهم مصرون على كفرهم أكد تلك المعانى

في أول هذه السورة وتفسيره الى المفلحون كما في أول البقرة الا قوله تلك آيات الكتاب الحكيم فانه مذكور في أول يونس وحيث زادهنا ورحمة قال للمحسنين فان الاحسان مرتبة فوق التقوى لقوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ولقوله سبحانه ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ومما يؤيد ما قلنا أنه لم يقل هنا يؤمنون بالغيب لئلا يلزم شبه التكرار فان الاحسان لا مزيد عليه في باب العقائد ثم بين حال المعرضين عن الحق بقوله (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) الاضافة بمعنى من أي الحديث الذي هو لهو ومنكر وجوز في الكشاف أن تكون من للتبعيض أي يشترى بعض الحديث الذي هو اللهو منه وفيه نظر لانه يصح هذا التأويل في قولنا خاتم فضة وليس بمشهور قال المفسرون نزلت في النضر بن الحرث وكان يتجر الى فارس فيشترى كتب الاعاجم فيحدث بها قريشا وقيل كان يشترى المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الاسلام الا انطلق به الى قينته فيقول أطعميه واسقيه وغنيه ويقول هذا خير مما يدعوك محمد اليه من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه فعلى هذا معنى (ليضل) بضم الياء ظاهر ومن قرأ بالفتح فمعناه الثبات على الضلال أو الاضلال نوع من الضلال وقوله (بغير علم) متعلق بيشترى كقوله فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين أي للتجارة قاله في الكشاف وغيره ولا يبعد عندى تعلقه بقوله ليضل كما قال ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم قال المحققون ترك الحكمة والاشتغال بحديث آخر قبيح واذا كان الحديث لهوا لا فائدة فيه كان أقبح وقد يسوغه بعض الناس بطريق الاحماض كما ينقل عن ابن عباس أنه قال أحمضوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم روحوا ساعات القلوب ساعة فساعة والعوام يفهمون منه الترويح بالمطايبة وان كان الخواص يحملونه على الاشتغال بجانب الحق كقوله يا بلال روحنا

شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله أي ان التوراة في هذا من علم الله قليل حدثنا ابن المثنى قال ثنى ابن عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة قال سأل أهل الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح فأنزل الله ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى وما أوتيتم من العلم الا قليلا فقالوا تزعم أنا لم نؤت من العلم الا قليلا وقد أوتينا التوراة وهى الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا قال فنزلت ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله قال ما أوتيتم من علم فنجاكم الله به من النار وأدخلكم الجنة فهو كثير طيب وهو في علم الله قليل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال لما نزلت بمكة وما أوتيتم من العلم الا قليلا يعنى اليهود فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أتاه أحبار يهود فقالوا يا محمد ألم يبلغنا أنك تقول وما أوتيتم من العلم الا قليلا أفتعنينا أم قومك قال كلا قد عنيت قالوا فانك تتلو أنا قد أوتينا التوراة وفيها تبيان كل شئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى في علم الله قليل وقد آتاكم الله ما ان عملتم به انتفعتم فأنزل الله ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر الى قوله ان الله سميع بصير * واختلفت القراء في قراءة قوله والبحر يمده من بعده سبعة أبحر فقرأته عامة قراء المدينة والكوفة والبحر رفعا على الابتداء وقرأته قراء البصرة نصبا عطفا به على ما في قوله ولو أن ما في الارض و بأيتهما قرأ القارئ فمصيب عندى وقوله ان الله عزيز حكيم يقول ان الله ذو عزة في انتقامه ممن أشرك به وادعى معه الها غيره حكيم في تدبيره خلقه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير﴾ يقول تعالى ذكره ما خلقكم أيها الناس ولا بعثكم على الله الا نخلق نفس واحدة و بعثها وذلك أن الله لا يتعذر عليه شئ أراده ولا يمتنع منه شئ شاءه انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون فسواء خلق واحد و بعثه وخلق الجميع و بعثهم * و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنا عيسى و حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كنفس واحدة يقول كن فيكون للقليل والكثير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة قال يقول انما خلق الله الناس كلهم و بعثهم نخلق نفس واحدة و بعثها وانما صلح أن يقال الا كنفس واحدة والمعنى الا نخلق نفس واحدة لأن المحذوف فعل يدل عليه قوله ما خلقكم ولا بعثكم والعرب تفعل ذلك في المصادر ومنه قول الله تذرأعينهم كالذى يغشى عليه من الموت والمعنى كدوران عين الذي يغشى عليه من الموت فلم يذكر الدوران والعين لما وصفت وقوله ان الله سميع بصير يقول تعالى ذكره ان الله سميع لما يقول هؤلاء المشركون ويفترونه على ربهم من ادعائهم له الشركاء والأنداد وغير ذلك من كلامهم وكلام غيرهم بصير بما يعملونه وغيرهم من الأعمال وهو مجازيهم على ذلك جزاءهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ألم تر أن الله يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى الى أجل مسمى وان الله بما تعملون خبير﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد بعينك أن الله يولج الليل في النهار يقول يزيد من نقصان ساعات الليل في ساعات النهار و يولج النهار في الليل يقول يزيد ما نقص من

ثم انه اذا لم يقصد به الاحماض بل يقصد به الاضلال لم يكن عليه مزيد فى القبح ولا سيما اذا كان مع اشتغاله بلهو الحديث مستكبرا عن آيات الله التى هى محض الحكمة كما قال (واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا) ومحل (كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا) نصب على

ساعات النهار فى ساعات الليل كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر أن الله يولج الليل فى النهار نقصان الليل فى زيادة النهار ويولج النهار فى الليل نقصان النهار فى زيادة الليل وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجرى الى أجل مسمى يقول تعالى ذكره وسخر الشمس والقمر لمصالح خلقه ومنافعهم كل يجرى يقول كل ذلك يجرى بأمره الى وقت معلوم وأجل محدود اذا بلغه كورت الشمس والقمر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخر الشمس والقمر كل يجرى الى أجل مسمى يقول لذلك كله وقت وحد معلوم لا يجاوزه ولا يعدوه وقوله وان الله بما تعملون خبير يقول وان الله بأعمالكم أيها الناس من خير أو شر ذو خبرة وعلم لا يخفى عليه منها شئ وهو مجازيكم على جميع ذلك وخرج هذا الكلام خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى به المشركون وذلك أنه تعالى ذكره نبه بقوله أن الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل على موضع حجته من جهل عظمته وأشرك فى عبادته معه غيره يدل على ذلك قوله ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلى الكبير﴾ يقول تعالى ذكره هذا الذى أخبرتك يا محمد أن الله فعله من ايلاجه الليل فى النهار والنهار فى الليل وغير ذلك من عظيم قدرته انما فعله بأنه الله حقا دون ما يدعوه هؤلاء المشركون به وأنه لا يقدر على فعل ذلك سواه ولا تصلح الالوهة الا لمن فعل ذلك بقدرته وقوله وأن ما يدعون من دونه الباطل يقول تعالى ذكره وبأن الذى يعبد هؤلاء المشركون من دون الله الباطل الذى يضمحل فيبيد ويفنى وأن الله هو العلى الكبير يقول تعالى ذكره وبأن الله هو العلى يقول ذو العلو على كل شئ وكل ما دونه فله متذلل منقاد الكبير الذى كل شئ دونه فله متصاغر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تر يا محمد أن السفن تجرى فى البحر نعمة من الله على خلقه ليريكم من آياته يقول ليريكم من عبره وحججه عليكم ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور يقول ان فى جرى الفلك فى البحر دلالة على أن الله الذى أجراها هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل لكل صبار شكور يقول لكل من صبر نفسه عن محارم الله وشكره على نعمه فلم يكفره حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مطرف يقول ان من أحب عباد الله اليه الصبار الشكور حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة قال الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله ألم تر الى قوله ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور ان فى ذلك لآيات للموقنين ان فى ذلك لآيات للمؤمنين حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن مغيرة عن الشعبى ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور قال الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله ان قال قائل وكيف خص هذه الدلالة بأنها دلالة للصبار الشكور دون سائر الخلق قيل لأن الصبر والشكر من أفعال ذوى الحجى والعقول فأخبر ان فى ذلك لآيات لكل ذى عقل لأن الآيات جعلها الله عبرا لذوى العقول والتمييز ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد

الحال قال جار الله الاولى حال من ضمير مستكبرا والثانية من لم يسمعها قلت هذا بناء على تجويز الحال المتداخلة والا فمن الجائز أن يكون كل منهما ومستكبرا حالا من فاعل ولى أى مستكبرا مشابها لمن لم يسمعها مشابها لمن فى أذنيه وقر وجوز أن يكونا مستأنفين وتقدير كأن المخففة كأنه والضمير للشأن قال أهل البرهان هذه الآية والتى فى الجاثية نزلتا باتفاق المفسرين فى النضر الا أنه بالغ ههنا فى ذمه لتركه استماع القرآن فقال بعد قوله كأن لم يسمعها كأن فى أذنيه وقرا أى صمما لا يقرع مسامعه صوت فان عدم السماع أعم من أن يكون بوقر الاذن أو بنحو غفلة وترك الجملة الثانية فى الجاثية لانه لم يبن الكلام هنالك على المبالغة بدليل قوله واذا علم من آياتنا شيأ والعلم لا يحصل الا بالسماع أو ما يقوم مقامه من خط وغيره وحين بين وعيد أعداء الدين بين حال أولياء الله بقوله (ان الذين آمنوا) الآية وقدم مثله مرارا وفى قوله (وهو العزيز الحكيم) اشارة الى أنه لا غالب له ولا مناوئ يعطى النعيم من شاء والبؤس من شاء حسب ما تقتضيه حكمته وعدله ثم بين عزته وحكمته بقوله (خلق السموات بغير عمد) وقدم فى أول الرعد وقوله (وألقى فى الارض) مذكور فى أول النحل و (من كل زوج كريم) ذكر فى أول الشعراء (هذا) الذى ذكر من السموات بكيفياتها والارض بهيآتها بسائطها ومركباتها (خلق الله) أى مخلوقه (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) وهم الآلهة بزعمهم وهذا أمر تعجيز وتبكيت فلهذا سجل عليهم بالضلال المبين ثم بين فساد اعتقاد أهل الشرك بأنه مخالف أيضا لعقيدة الحكماء الذين يعولون على المعقول الصرف منهم لقمان بن باعوراء

ابن أخت أيوب أو ابن خالته أو من اولاد آزر عاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم وكان يفتى قبل مبعث داود عليه السلام فلما بعث قطع الفتوى فقيل له (٥٤) فقال ألا أكتفى اذا كفيت وأكثر الأقاويل أنه كان حكيما عن ابن عباس لقمان لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان راعيا أسود فرزقه الله العتق ورضى الله قوله ووصيته وحكاها فى القرآن وقيل خير بين النبوّة والحكمة فاختار الحكمة وقال عكرمة والشعبى كان نبيا روى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد وقد لين الله له الحديد فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقليل فاعله فقال له داود عليه السلام بحق ما سميت حكيما وروى أن مولاه أمره بذبح شاة وبأن يخرج منها أطيب مضغتين فأخرج اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج اللسان والقلب أيضا فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها اذا طابا وأخبث ما فيها اذا خبثا ثم فسر الحكمة بقوله (أن اشكر لله) لان ايتاء الحكمة فى معنى القول قال العلماء هذا امر تكوين أى جعلناه شاكرا فان أمر التكليف يستوى فيه الجاهل والحكيم وفيه تنبيه على أن شكر المعبود الحق رأس كل العبادة وسنام الحكمة وفائدته ترجع الى العبد لا الى المعبود فانه غنى عن شكر الشاكرين مستحق للحمد وان لم يكن على وجه الارض حامد وحين بين كماله شرع فى تكميله وذلك لابنه المسمى أنعم أو أشكم قيل كان ابنه وامرأته كافرين فما زال يعظهما حتى أسلما ووجه كون الشرك ظلما عظيما أنه وضع فيه أخس الاشياء وهو الفقير المطلق موضع أشرف الاشياء وهو الغنى المطلق ثم وصى الله سبحانه الانسان بشكر انعام الوالدين وبطاعتهما هو وان كانا كافرين الا أن يدعواه الى الاشراك بالله وهذه جملة معترضة نيط باعتراضها غرضان أحدهما أن طاعة الأبوين تالية لعبادة الله

بآياتنا الا كل ختار كفور ﴾ يقول تعالى ذكره واذا غشى هؤلاء الذين يدعون من دون الله الآلهة والاوثان فى البحر اذا ركبوا فى الفلك موج كالظلل وهى جمع ظلة شبه بها الموج فى شدة سواد كثرة الماء قال نابغة بنى جعدة فى صفة بحر

يماشيهن أخضر ذو ظلال * على حافاته فلق الدنان

وشبه الموج وهو واحد بالظلل وهى جماع لان الموج يأتى شئ منه بعد شئ ويركب بعضه بعضا كهيئة الظلل وقوله دعوا الله مخلصين له الدين يقول تعالى ذكره واذا غشى هؤلاء موج كالظلل فخافوا الغرق فزعوا الى الله بالدعاء مخلصين له الطاعة لا يشركون به هنالك شيأ ولا يدعون معه أحدا سواه ولا يستغيثون بغيره قوله فلما نجاهم الى البر مما كانوا يخافونه فى البحر من الغرق والهلاك الى البر فمنهم مقتصد يقول فمنهم مقتصد فى قوله واقراره بربه وهو مع ذلك مضمر الكفر به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فمنهم مقتصد قال المقتصد فى القول وهو كافر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فمنهم مقتصد قال المقتصد الذى على صلاح من الامر وقوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور يقول تعالى ذكره وما يكفر بادلتنا وحججنا الا كل غدار بعهده والختر عند العرب أقبح الغدر ومنه قول عمرو بن معدى كرب

وانك لو رأيت أبا عمير * ملأت يديك من غدر وختر

وقوله كفور يعنى جحود للنعم غير شاكر ما أسدى اليه من نعمة * وبنحو الذى قلنا فى معنى الختار قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد كل ختار كفور قال كل غدار حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله كل ختار قال غدار حدثنى يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال غدار حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور الختار الغدار كل غدار بذمته كفور بربه حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال كل جحاد كفور حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور قال الختار الغدار كما تقول غدرنى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن مسعر قال سمعت قتادة قال الذى يغدر بعهده * قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال الغدار * قال ثنا أبى عن الأعمش عن شمر بن عطية الكاهلى عن على رضى الله عنه قال المكر غدر والغدر كفر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يأيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيأ ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ﴾ يقول تعالى ذكره أيها المشركون من قريش اتقوا الله وخافوا أن يحل بكم سخطه فى يوم لا يغنى والد عن ولده ولا مولود

والثانى تأكيد كون الشرك أمرا فظيعا منكرا حتى انه يلزم فيه مخالفة من يجب طاعته وقوله (حملته أمه وهنا) أى حال كونها تهن وهنا (على وهن) أى ضعفا على ضعف لان الحمل كلما زاد وعظم ازدادت ثقلا وضعفا اعتراض فى اعتراض تحريضا على رعاية حق الوالدة خصوصا روى بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده أنه قال قلت يارسول الله من أبر قال أمك ثم أمك ثم أباك وقوله (وفصاله فى عامين) توقيت للفطام كما مر فى البقرة فى قوله والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين وفيه تنبيه آخر على ما كابدته الأم من المشاق ومعنى (معروفا) صحابا أومصاحبا معروفا على ما يقتضيه العرف والشرع وفى قوله (واتبع سبيل من أناب الى) اشارة أخرى الى أنهما لو لم يكونا منيبين الى الرب لم يتبع سبيلهما فى الدين وان لزم طاعتهما فى الدنيا وفى باب حسن العشرة والصحبة واتفق المفسرون على أن هذه الآية ونظيرتها التى فى العنكبوت وفى الأحقاف نزلت فى سعد بن أبى وقاص وفى أمه حمنة بنت أبى سفيان وذلك أنه حين أسلم قالت ياسعد بلغنى أنك قد صبأت فوالله لا يظلنى سقف بيت وان الطعام والشراب علىّ حرام حتى تكفر بمحمد وكان أحب ولدها اليها فأبى سعد وبقيت ثلاثة أيام كذلك فجاء سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآيات فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتراضاها بالاحسان وانما لم يذكر فى هذه السورة قوله حسنا لان قوله أن اشكر قام مقامه وانما قال ههنا وان جاهداك على أن تشرك لأنه أراد وان حملاك على الاشراك وقال فى العنكبوت لتشرك موافقة لما قبله فانما يجاهد لنفسه مع أن مبنى الكلام هناك على الاختصار وحين وصف نفسه بكمال العلم فى خاتمة الآية بقوله (فأنبئكم بما كنتم تعملون) أتبعه ما يناسبه من وصايا لقمان وهو قوله (يا بنى انها) أى القصة (ان تك) أى الحبة من الاساءة أو الاحسان فى الصغر كحبة الخردل

هو مغن عن والده شيأ لان الامر يصير هنالك بيد من لا يغالب ولا تنفع عنده الشفاعة والوسائل الا وسيلة من صالح الاعمال التى أسلفها فى الدنيا وقوله ان وعد الله حق يقول اعلموا أن مجىء هذا اليوم حق وذلك أن الله قد وعده عباده ولا خلف لوعده فلا تغرنكم الحياة الدنيا يقول فلا تخدعنكم زينة الحياة الدنيا ولذاتها فتميلوا اليها وتدعوا الاستعداد لما فيه خلاصكم من عقاب الله ذلك اليوم وقوله ولا يغرنكم بالله الغرور يقول ولا يخدعنكم بالله خادع والغرور بفتح الغين هو ماغر الانسان من شئ كائنا ما كان شيطانا كان أو انسانا أو دنيا وأما الغرور بضم الغين فهو مصدر من قول القائل غررته غرورا * وبنحو الذى قلنا فى معنى قوله ولا يغرنكم بالله الغرور قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله الغرور قال الشيطان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يغرنكم بالله الغرور ذاكم الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد المروزى يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الغرور قال الشيطان وكان بعضهم يتأول الغرور بما حدثنا ابن بيد قال ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير قوله ولا يغرنكم بالله الغرور قال أن تعمل بالمعصية وتتمنى المغفرة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير ﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيأ هو آتيكم علم اتيانه اياكم عند ربكم لا يعلم أحد متى هو جائيكم لا يأتينكم الا بغتة فاتقوه أن يفجأكم بغتة وأنتم على ضلالتكم لم تنيبوا منها فتصيروا من عذاب الله وعقابه الى ما لا قبل لكم به وابتدأ تعالى ذكره الخبر عن علمه بمجىء الساعة والمعنى ماذكرت لدلالة الكلام على المراد منه فقال ان الله عنده علم الساعة التى تقوم فيها القيامة لا يعلم ذلك أحد غيره وينزل الغيث من السماء لا يقدر على ذلك أحد غيره ويعلم ما فى الارحام أرحام الاناث وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا يقول وما تعلم نفس حى ماذا تعمل فى غد وما تدرى نفس بأى أرض تموت يقول وما تعلم نفس حى بأى أرض تكون منيتها ان الله عليم خبير يقول ان الذى يعلم ذلك كله هو الله دون كل أحد سواه انه ذو علم بكل شئ لا يخفى عليه شئ خبير بما هو كائن وما قد كان * وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان الله عنده علم الساعة قال جاء رجل «قال أبو جعفر» أحسبه أنا قال الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان امرأتى حبلى فأخبرنى ماذا تلد وبلادنا محل جدبة فأخبرنى متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فأخبرنى متى أموت فأنزل الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الى آخر السورة قال فكان مجاهد يقول هن مفاتح الغيب التى قال الله وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الله عنده علم الساعة الآية أشياء من الغيب استأثر الله بهن فلم يطلع عليهن ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ان الله عنده علم الساعة فلا يدرى أحد من الناس متى

ويجوز أن يقال الحبة ان تك كحبة الخردل ومن قرأ (مثقال) بالرفع تعين أن يكون الضمير فى انها للقصة وتأنيث تك لاضافة المثقال الى الحبة وروى أن ابن لقمان قال له أرأيت الحبة تكون فى مقل البحر أى فى مغاصه يعلمها الله فقال ان الله يعلم أصغر الأشياء فى أخفى الامكنة لان الحبة فى الصخرة أخفى منها فى الماء * سؤال الصخرة لابد أن تكون فى السموات أو فى الارض فما الفائدة فى ذكرها الجواب على قول الظاهريين من المفسرين ظاهر لانهم قالوا الصخرة هى التى عليها الثور وهى لا فى الارض ولا فى السماء وقال أهل الأدب فيه اضمار والمراد فى صخرة أو فى موضع آخر من السموات والأرض ومثله قول جار الله أراد فكانت مع صغرها فى أخفى موضع وأحرزه كجوف الصخرة أو حيث كانت فى العالم العلوى أو السفلى وقال أهل التحقيق ان خفاء الشئ يكون اما لغاية صغره واما لاحتجابه واما لكونه بعيدا واما لكونه فى ظلمة فأشار الى الاول بقوله مثقال حبة من خردل والى الثانى بقوله فتكن فى صخرة والى الثالث بقوله أو فى السموات والى الرابع بقوله أو فى الأرض وقوله (يأت بها الله) أبلغ من قول القائل يعلمه الله ففيه مع العلم بمكانه اظهار القدرة على الاتيان به (ان الله لطيف) نافذ القدرة (خبير) ببواطن الأمور وحين منع ابنه من الشرك وخوفه بعلم الله وقدرته أمره بمكارم الاخلاق والعادات وأولها الصلاة وفيها تعظيم المعبود الحق وبعدها الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فبهما تتم الشفقة على خلق الله وقوله (واصبر على ما أصابك) من أذيات الخلق فى البأس أو هو مطلق فى كل ما يصيبه من المصائب والمكاره (ان ذلك) المذكور (من عزم الأمور) أى من معزوماتها من عزم الأمر بالنصب اذا قطعه قطع ايجاب والزام ومنه العزيمة خلاف الرخصة أو من عزم الأمر بالرفع أى جد وقد مر فى آخر آل عمران وحين أمره بأن يكون كاملا فى نفسه مكملا لغيره

(تفسير

تقوم الساعة فى أى سنة أو فى أى شهر أو ليل أو نهار و ينزل الغيث فلا يعلم أحد متى ينزل الغيث ليلا أو نهارا ينزل ويعلم ما فى الارحام فلا يعلم أحد ما فى الارحام أذكر أو أنثى أحمر أو أسود أو ماهو وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا خيرا أم شرا ولا تدرى يا ابن آدم متى تموت لعلك الميت غدا العلك المصاب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ليس أحد من الناس يدرى أين مضجعه من الارض فى بحر أو بر أو سهل أو جبل تعالى وتبارك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى قال قالت عائشة من قال ان أحدا يعلم الغيب الا الله فقد كذب وأعظم الفرية على الله قال الله لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس بن عبيد عن عمرو بن شعيب أن رجلا قال يا رسول الله هل من العلم علم لم تؤته قال لقد أوتيت علما كثيرا وعلما حسنا أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الى ان الله عليم خبير لا يعلمهن الا الله تبارك وتعالى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى عمرو بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتح الغيب خمسة ثم قرأ هؤلاء الآيات ان الله عنده علم الساعة الى آخرها **حدثنى** على بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام الآية ثم قال لا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم أحد متى ينزل الغيث الا الله ولا يعلم أحد متى قيام الساعة الا الله ولا يعلم أحد ما فى الارحام الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير **حدثنا** ابن وكيع قال ثنى أبى عن مسعر عن عمرو ابن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال كل شئ أوتيه نبيكم صلى الله عليه وسلم الا علم الغيب الخمس ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن أبى خالد عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك أنه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا * قال ثنا جرير وابن علية عن أبى خباب عن أبى زرعة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث الآية **حدثنى** أبو شرحبيل قال ثنا ابو اليمان قال ثنا اسمعيل عن جعفر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال كل شئ قد أوتى نبيكم غير مفاتح الغيب الخمس ثم قرأ هذه الآية ان الله عنده علم الساعة الى آخرها وقيل بأى أرض تموت وفيه لغة أخرى بأية أرض فمن قال بأى أرض اجترأ بتأنيث الارض من أن يظهر فى أى تأنيث آخر ومن قال بأية أرض فأنث أى قال قد تجترى بأى مما أضيف اليه فلا بد من التأنيث كقول القائل مررت بامرأة فيقال له بأية ومررت برجل فيقال له بأى ويقال أى امرأة جاءتك وجاءك وأية امرأة جاءتك

آخر تفسير سورة لقمان

﴿ تفسير سورة السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون ﴾ قال أبو جعفر قد مضى البيان عن تأويل قوله الم بما فيه الكفاية وقوله تنزيل الكتاب لا ريب فيه يقول تعالى ذكره تنزيل الكتاب الذى نزل على محمد صلى الله عليه وسلم لا شك فيه من رب العالمين يقول من رب الثقلين الجن والانس كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه لا شك فيه وانما معنى الكلام أن هذا القرآن الذى أنزل على محمد لا شك فيه أنه من عند الله وليس بشعر ولا سجع كاهن ولا هو مما تخرصه محمد صلى الله عليه وسلم وانما كذب جل ثناؤه بذلك قول الذين قالوا أساطير الاولين اكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلا وقول الذين قالوا ان هذا الا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون وقوله أم يقولون افتراه يقول تعالى ذكره يقول المشركون بالله اختلق هذا الكتاب محمد من قبل نفسه وتكذبه وأم هذه تقرير وقد بينا فى غير موضع من كتابنا أن العرب اذا اعترضت بالاستفهام فى أضعاف كلام قد تقدم بعضه أنه يستفهم بأم وقد زعم بعضهم أن معنى ذلك ويقولون وقال أم بمعنى الواو بمعنى بل فى مثل هذا الموضع ثم أكذبهم تعالى ذكره فقال ما هو كما تزعمون وتقولون من أن محمدا افتراه بل هو الحق والصدق من عندربك يا محمد أنزله اليك لتنذر قوما بأس الله وسطوته أن يحل بهم على كفرهم به ما أتاهم من نذير من قبلك يقول لم يأت هؤلاء القوم الذين أرسلك ربك يا محمد اليهم وهم قومه من قريش نذير ينذرهم بأس الله على كفرهم قبلك وقوله لعلهم يهتدون يقول ليتبينوا سبيل الحق فيعرفوه ويؤمنوا به * وبمثل الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون قال كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ يقول تعالى ذكره المعبود الذى لا تصلح العبادة الا له أيها الناس الذى خلق السموات والارض وما بينهما من خلق فى ستة أيام ثم استوى على عرشه فى اليوم السابع بعد خلقه السموات والارض وما بينهما كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش فى اليوم السابع يقول ما لكم أيها الناس اله الا من فعل هذا الفعل وخلق هذا الخلق العجيب فى ستة أيام وقوله ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع يقول ما لكم أيها الناس دونه ولى يلى أمركم وينصركم منه ان أراد بكم ضرا ولا شفيع يشفع لكم عنده ان هو عاقبكم على معصيتكم اياه يقول فاياه فاتخذوا وليا وبه وبطاعته فاستعينوا على أموركم فانه يمنعكم اذا أراد منعكم ممن أرادكم بسوء ولا يقدر أحد على دفعه عما أرادبكم هو لأنه لا يقهره قاهر ولا يغلبه غالب أفلا تتذكرون يقول تعالى ذكره أفلا تعتبرون وتتفكرون أيها الناس فتعلموا أنه ليس لكم دونه ولى ولا شفيع فتفردوا له الألوهة وتخلصوا له

قال (ولا تصعر خدك للناس) يقال أصعر خده وصعره وصاعره من الصعر بفتحتين وهو داء يصيب البعير يلوى منه عنقه والمعنى أقبل على الناس بكل وجهك تواضعا لا بشق الوجه كعادة المتكبرين ومعنى (لا تمش فى الارض مرحا) مذكور فى سورة سبحان الذى والمختال والفخور مذكوران فى سورة النساء فالمختال هو الماشى لاجل الفرح والنشاط لا لمصلحة دينية أو دنيوية والفخور هو المصعر خده بين أن الله لا يحبهما فيلزم الاجتناب عن الاتصاف بصفتهما ثم أمره عند الاحتياج الى المشى لضرورة بالمشى القصد أى الوسط بين السرعة والابطاء على قياس سائر الاخلاق والآداب فخير الامور أوساطها ومثله غض الصوت حين التكلم قال أهل البيان فى تشبيه الرافعين أصواتهم بالحمير التى هى مثل فى البلادة حتى استهجن التلفظ باسمها فى أغلب الامر وفى تمثيل أصواتهم بالنهاق ثم اخلاء الكلام عن أداة التشبيه وانحراجه مخرج الاستعارة تنبيه على أن الافراط فى رفع الصوت من غير ضرورة ولا فائدة مكروه عند الله جدا واشتقاق أنكر من النكر ليكون على القياس لا من المنكر والحمير جمع الحمار وانما لم يقل أصوات الحمير لان المراد أن كل جنس من الحيوان الناطق وغير الناطق له صوت وان أنكر أصوات هذه الاجناس صوت أفراد هذا الجنس قال بعض العقلاء من نكر صوت هذا الحيوان أنه لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفى أوقات عدم الحاجة يصيح وينهق وأما سائر الحيوانات فلا يصيح الا لحاجة قالوا ومن فوائد عطف الامر بغض الصوت على الامر بالقصد فى المشى أن الحيوان يتوصل الى مطلوبه بالمشى فان عجز عن ذلك فبالتصويت والنداء كالغنم تطلب السخلة ومنها أن الانسان له عقيدة ولسان وجوارح يتحرك

بها كسائر الحيوانات فأشار الى الاولى بقوله انها ان تك مثقال حبة أى أصلح ضميرك فان الله خبير وأشار الى التوسط فى أفعال الجوارح بقوله واقصد فى مشيك والى التوسط فى الاقوال بقوله اغضض من صوتك أو نقول أشار بقوله أقم الصلاة الى الاوصاف

الملكية التى يجب أن تكون فى الانسان وبقوله وأمر الى قوله مرحا الى الاوصاف الفاضلة الانسانية وبقوله واقصد واغضض الى الاوصاف التى يشارك فيها الانسان سائر الحيوان والله تعالى أعلم ﴿التأويل ويؤتون الزكاة هى للعوام مقادير معينة من المال كربع العشر من عشرين وللخواص اخراج كل المال فى سبيل الله ولا خص الخواص بذل الوجود لنيل المقصود لهو الحديث قال الجنيد السماع على أهل النفوس حرام لبقاء نفوسهم وعلى أهل القلوب مباح لوفور علومهم وصفاء قلوبهم وعلى أصحابنا واجب لفناء حظوظهم واذ قال لقمان القلب لابنه السر المتولد من ازدواج الروح والقلب وهو يعظه أن لا يتصف بصفات النفس العابدة للشيطان والهوى والدنيا فى عامين يريد فطامه عن مألوفات الدارين وان جاهداك فيه أن السر لا ينبغى له أن يلتفت الى الروح أو القلب اذا اشتغلا بغير الله فى أوقات الفترات فان الروح قد يميل الى مجانسه من الروحانيات والقلب يميل تارة الى الروح وأخرى الى النفس ولكنه يرجى الصلاة بعد الفترة وأما السر فاذا زال عن طبيعته وهو الاخلاص فى التوحيد فاصلاح حاله ممكن بعيد واتبع سبيل من أناب الى وهو الخفى انها ان تك يعنى القسمة الازلية من السعادة وضدها لصوت الحمير قالوا هو الصوفى يتكلم قبل أوانه

﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل فى الله عن بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير

العبادة وتخلعوا ما دونه من الأنداد والآلهة ﴿القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يدبر الأمر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون﴾ يقول تعالى ذكره الله هو الذى يدبر الامر من أمر خلقه من السماء الى الارض ثم يعرج اليه * واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون فقال بعضهم معناه أن الامر ينزل من السماء الى الارض ويصعد من الارض الى السماء فى يوم واحد وقدر ذلك ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا لان ما بين الارض الى السماء خمسمائة عام وما بين السماء الى الارض مثل ذلك فذلك ألف سنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن معروف عن ليث عن مجاهد فى يوم كان مقداره ألف سنة يعنى بذلك نزول الأمر من السماء الى الارض ومن الارض الى السماء فى يوم واحد وذلك مقداره ألف سنة لان ما بين السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم من أيامكم كان مقداره ألف سنة مما تعدون يقول مقدار مسيره فى ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم من أيام الدنيا خمسمائة سنة نزوله وخمسمائة صعوده فذلك ألف سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال تعرج الملائكة الى السماء ثم تنزل فى يوم من أيامكم هذه وهو مسيرة ألف سنة * قال ثنا أبى عن سفيان عن سماك عن عكرمة ألف سنة مما تعدون قال من أيام الدنيا **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا أبو الأحوص عن أبى الحرث عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم من أيامكم هذه مسيرة ما بين السماء الى الارض خمسمائة عام * وذكر عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال تتحدر الامور وتصعد من السماء الى الارض فى يوم واحد مقداره ألف سنة خمسمائة حتى ينزل وخمسمائة حتى يعرج * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم من الايام الستة التى خلق الله فيهن الخلق كان مقدار ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس ألف سنة مما تعدون قال ذلك مقدار المسير قوله كألف سنة مما تعدون قال خلق السموات والارض فى ستة أيام وكل يوم من هذه كألف سنة مما تعدون أنتم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال الستة الايام التى خلق الله فيها السموات والارض **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون يعنى هذا اليوم من الايام الستة التى خلق الله فيهن السموات والارض وما بينهما * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض بالملائكة ثم تعرج اليه الملائكة فى يوم كان مقداره ألف سنة من أيام الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنى** على قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة قال هذا فى الدنيا تعرج الملائكة اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة

ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور ومن كفر فلا يحزنك كفره الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور نمتعهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت ان الله عليم خبير ۞ القرآت نعمه على الجمع أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل وحفص والبحر بالنصب أبو عمرو ويعقوب عطفا على اسم أن الآخرون بالرفع حملا على محل أن ومعمولها وأن ما يدعون على الغيبة أبو عمرو وحمزة وعلي وخلف وحفص وسهل ويعقوب وينزل الغيث بالتشديد أبو جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم

۞ الوقوف وباطنة ط منير ٥ آباءنا ط السعير ٥ الوثقى ط الامور ٥ كفره ٥ عملوا ط الصدور ٥ غليظ ٥

عن سماك عن عكرمة في يوم كان مقداره ألف سنة قال ما بين السماء والارض مسيرة ألف سنة مما تعدون (١) من أيام الآخرة حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال ما بين السماء والارض مسيرة ألف سنة * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض في يوم كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا ثم يعرج اليه ذلك التدبير الذي دبره ذكر من قال ذلك * ذكر عن حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أنه قال يقضي أمر كل شيء ألف سنة الى الملائكة ثم كذلك حتى تمضي ألف سنة ثم يقضي أمر كل شيء ألفا ثم كذلك أبدا قال يوم كان مقداره قال اليوم أن يقال لما يقضى الى الملائكة ألف سنة كن فيكون ولكن سماه يوما سماه كما بينا كل ذلك عن مجاهد قال وقوله ان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال هو هو سواء * وقال آخرون بل معنى ذلك يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج الى الله في يوم كان مقداره ألف سنة مقدار العروج ألف سنة مما تعدون ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال بعض أهل العلم مقدار ما بين الارض حين يعرج اليه الى أن يبلغ عروجه ألف سنة هذا مقدار ذلك المعراج في ذلك اليوم حين يعرج فيه * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معناه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقدار ذلك اليوم في عروج ذلك الامر اليه ونزوله الى الارض ألف سنة مما تعدون من أيامكم خمسمائة في النزول وخمسمائة في الصعود لان ذلك أظهر معانيه وأشبهها بظاهر التنزيل ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين﴾ يقول تعالى ذكره هذا الذي يفعل ما وصفت لكم في هذه الآيات هو عالم الغيب يعني عالم ما يغيب عن أبصاركم أيها الناس فلا تبصرونه مما تكنه الصدور وتخفيه النفوس وما لم يكن بعد مما هو كائن والشهادة يعني ما شاهدته الابصار فأبصرته وعاينته وما هو موجود العزيز يقول الشديد في انتقامه ممن كفر به وأشرك معه غيره وكذب رسله الرحيم بمن تاب من ضلالته ورجع الى الايمان به وبرسوله والعمل بطاعته أن يعذبه بعد التوبة وقوله الذي أحسن كل شيء خلقه اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض قراء مكة والمدينة والبصرة أحسن كل شيء خلقه بسكون اللام وقرأه بعض المدنيين وعامة الكوفيين أحسن كل شيء خلقه بفتح اللام * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء صحيحتا المعنى وذلك أن الله أحكم خلقه وأحكم كل شيء خلقه فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب * واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معناه أتقن كل شيء وأحكمه ذكر من قال ذلك حدثني العباس بن أبي طالب قال ثنا الحسين ابن ابراهيم اشكاب قال ثنا شريك عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله الذي أحسن كل شيء خلقه قال أما ان است القرد ليست بحسنة ولكنه أحكم خلقها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو النضر قال ثنا أبو سعيد المؤدب عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرؤها الذي أحسن كل شيء خلقه قال أما ان است القرد ليست بحسنة ولكنه أحكمها حدثني

(١) الذي في الدر من أيام الدنيا وهو واضح اه كتبه مصححه

ليقولن الله ط لله ط لا يعلمون ٥ والارض ط الحميد ٥ كلمات الله ط حكيم ٥ واحدة ط بصير ٥ والقمر ز لان قوله كل مبتدأ مع عطف أن على أن الاولى خبر ٥ الباطل لا الكبير ٥ من آياته ط شكور ٥ الدين ج مقتصد ط كفور ٥

عن ولده لا لعطف الجملتين المختلفتين لفظا مع صدق الاتصال معنى شيأ ط الدنيا قف للفصل بين الموعظتين الغرور ٥ الساعة ج لاختلاف الجملتين الغيث ج وان اتفقت الجملتان للتفصيل بين غيب وغيب الارحام ط لابتداء الجملة المنفية التي فيها استفهام غدا ط لابتداء نفي آخر مع تكرار نفس دون الاكتفاء بضميرها تموت ط خبير ٥ ۞ التفسير لما ذكر أن معرفة الصانع غير مختصة بالنبوة ولكنها توافق الحكمة أيضا ولو كانت تعبدا محضا للزم قبوله كيف وانها توافق المعقول أعاد الاستدلال بالامور المشاهدة الآفاقية والأنفسية ومعنى سخر لكم لاجلكم كما مر في سورة ابراهيم من قوله وسخر لكم الشمس والقمر دائبين الآية ومعنى أسبغ أتم والنعم الظاهرة كل ما يوجد للحس الظاهر اليه سبيل ومن جملتها الحواس أنفسها والباطنة ما لا يدرك الا بالحس الباطن أو بالعقل أولا يعلم أصلا ومن المفسرين من يخص فعن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء ظاهرا والباطنة امداد الملائكة وعن الضحاك الظاهرة حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الاعضاء والباطنة المعرفة والعلم وقيل النفس ثم ذكر أن بعض الناس يجادلون في الله بعد ظهور الدلائل على وحدانيته وقدم في أول الحج ثم ذكر أنه لا مستند له في ذلك الا التقليد ثم وبخه على جهله وتقليده بأنه يتبع سبيل الشيطان ولو دعاه الى النار قائلا (أولو كان) الخ الاعرج ومعناه أيتبعونهم ولو كان كذا ثم أراد أن يفصل حال المؤمن والكافر بعض التفصيل فقال ومن يسلم وجهه الى الله وهو نظير قوله في البقرة

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أحسن كل شئ خلقه قال أتقن كل شئ خلقه حدثني محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله بن موسى قال ثنا اسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أتقن كل شئ أحصى كل شئ * وقال آخرون بل معنى ذلك الذي حسن خلق كل شئ ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذي أحسن كل شئ خلقه حسن على نحو ما خلق وذكر عن الحجاج عن ابن جريج عن الأعرج عن مجاهد قال هو مثل أعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فلم يجعل خلق البهائم في خلق الناس ولا خلق الناس في خلق البهائم ولكن خلق كل شئ فقدره تقديرا * وقال آخرون بل معنى ذلك أعلم كل شئ خلقه كأنهم وجهوا تأويل الكلام الى أنه ألهم خلقه ما يحتاجون اليه وأن قوله أحسن انما هو من قول القائل فلان يحسن كذا اذا كان يعلمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن خصيف عن مجاهد أحسن كل شئ خلقه قال أعطى كل شئ خلقه قال الانسان الى الانسان والفرس للفرس والحمار للحمار وعلى هذا القول الخلق والكل منصوبان بوقوع أحسن عليهما * وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب على قراءة من قرأه الذي أحسن كل شئ خلقه بفتح اللام قول من قال معناه أحكم وأتقن لأنه لا معنى لذلك اذ قرئ كذلك الا أحد وجهين اما هذا الذي قلنا من معنى الاحكام والاتقان أو معنى التحسين الذي هو في معنى الجمال والحسن فلما كان في خلقه ما لا يشك في قبحه وسماجته علم أنه لم يعن به أنه أحسن كل ما خلق ولكن معناه أنه أحكمه وأتقن صنعته واما على القراءة الأخرى التي هي بتسكين اللام فان أولى تأويلاته به قول من قال معنى ذلك أعلم وألهم كل شئ خلقه هو أحسنهم كما قال الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى لأن ذلك أظهر معانيه وأما الذي وجه تأويل ذلك الى أنه بمعنى الذي أحسن خلق كل شئ فانه جعل الخلق نصبا بمعنى التفسير كأنه قال الذي أحسن كل شئ خلقا منه وقد كان بعضهم يقول هو من المقدم الذي معناه التأخير ويوجهه الى أنه نظير قول الشاعر

وظعن اليك الليل حضنيه انني * لتلك اذا هاب الهداة فعول

يعني وظعني حضني الليل اليك ونظير قول الآخر

كأن هندا ثنايا هاو بهجتها * يوم التقينا على أدحال دباب

أي كأن ثنايا هند وبهجتها وقوله وبدأ خلق الانسان من طين يقول تعالى ذكره وبدأ خلق آدم من طين ثم جعل نسله يعني ذريته من سلالة يقول من الماء الذي انسل فخرج منه وانما يعني من اراقة من مائه كما قال الشاعر

فجاءت به عضب الأديم غضنفرا * سلالة فرج كان غير حصين

وقوله من ماء مهين يقول من نطفة ضعيفة رقيقة * وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وبدأ خلق الانسان من طين وهو خلق آدم ثم جعل نسله أي ذريته من سلالة من ماء مهين والسلالة هي الماء المهين الضعيف حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن المنهال عن أبي يحيى

بلى من أسلم وجهه لله والفرق ان معناه مع الى يرجع الى التفويض والتسليم ومع اللام يؤل الى الاخلاص والاذعان والاستمساك بالعروة الوثقى تمثيل كما مر فى آية الكرسى وقوله (يمتعهم) الآية كقوله فى البقرة ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره وغلظ العذاب شدته

الاعرج عن ابن عباس فى قوله من سلالة قال صفوة الماء حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من ماء مهين قال ضعيف نطفة الرجل ومهين فعيل من قول القائل مهن فلان وذلك اذا ذل وضعف ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون﴾ يقول تعالى ذكره ثم سوى الانسان الذى بدأ خلقه من طين خلقا سويا معتدلا ونفخ فيه من روحه فصار حيا ناطقا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون يقول وأنعم عليكم أيها الناس ربكم بأن أعطاكم السمع تسمعون به الأصوات والأبصار تبصرون بها الأشخاص والأفئدة تعقلون بها الخير من السوء لتشكروه على ما وهب لكم من ذلك وقوله قليلا ما تشكرون يقول وأنتم تشكرون قليلا من الشكر ربكم على ما أنعم عليكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وقالوا أئذا ضللنا فى الأرض أئنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون﴾ يقول تعالى ذكره وقال المشركون بالله المكذبون بالبعث أئذا ضللنا فى الأرض أى صارت لحومنا وعظامنا ترابا فى الأرض وفيها الغتان ضللنا وضللنا بفتح اللام وكسرها والقراءة على فتحها وهى الجوداء وبها نقرأ وذكر عن الحسن أنه كان يقرأ أئذا صللنا بالصاد بمعنى أنتنا من قولهم صل اللحم وأصل اذا أنتن وانما عنى هؤلاء المشركون بقولهم أئذا ضللنا فى الأرض أى اذا هلكت أجسادنا فى الأرض لأن كل شئ غلب عليه غيره حتى خفى فيما غلب فانه قد ضل فيه تقول العرب قد ضل الماء فى اللبن اذا غلب عليه حتى لا يتبين فيه الماء ومنه قول الأخطل لجرير

كنت القذى فى موج أكدر مزبد * قذف الأتى به فضل ضلالا

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد أئذا ضللنا فى الأرض يقول أئذا هلكنا حدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أئذا ضللنا فى الأرض هلكنا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله أئذا ضللنا فى الأرض يقول أئذا كنا عظاما ورفاتا أنبعث خلقا جديدا يكفرون بالبعث حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا أئذا ضللنا فى الأرض أئنا لفى خلق جديد قال قالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا وقوله بل هم بلقاء ربهم كافرون يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء المشركين بجحود قدرة الله على ما يشاء بل هم بلقاء ربهم كافرون حذرا لعقابه وخوف مجازاته اياهم على معصيتهم اياه فهم من أجل ذلك يجحدون لقاء ربهم فى المعاد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون﴾ يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله يتوفاكم ملك الموت يقول يستوفى عددكم بقبض أرواحكم ملك الموت الذى وكل بقبض أرواحكم ومنه قول الراجز

ان بنى الأدرم ليسوا من أحد * ولا توفاهم قريش فى العدد

ثم الى ربكم ترجعون يقول من بعد قبض ملك الموت أرواحكم الى ربكم يوم القيامة تردون أحياء كهيئتكم قبل وفاتكم فيجازى المحسن منكم باحسانه والمسىء باساءته حدثنا بشر قال ثنا يزيد

ثم بين أنهم معترفون بالمعبود الحق الا أنهم يشركون به وقدم فى آخر العنكبوت مثله الا أنه قال فى آخره بل أكثرهم لا يعلمون وذلك أنه زاد هناك قوله وسخر الشمس والقمر فبالغ فان نفى العقل أبلغ من نفى العلم اذ كل عالم عاقل ولا ينعكس ثم ذكر أن الملك كله له وهو غنى على الاطلاق حميد بالاستحقاق وحين بين غاية قدرته أراد أن يبين أنه لا نهاية لعلمه فقال (ولو أن ما فى الارض) الآية عن ابن عباس أنها نزلت جوابا لليهود وان التوراة فيها كل الحكمة وقيل هى جواب قول المشركين ان الوحى سينفد وتقدير الآية على قراءة الرفع لو ثبت كون الاشجار أقلاما وثبت البحر ممدودا بسبعة أبحر ويجوز أن تكون الجملة حالا واللام فى البحر للجنس وجعل جنس البحار ممدودا بالسبعة للتكثير لا للتقدير فان كثيرا من الاشياء عددها سبعة كالسيارات السبعة والأقاليم السبعة وأيام الاسبوع ومثله قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل فى معا واحد والكافر يأكل فى سبعة أمعاء أراد الأكل الكثير وقال فى الكشاف جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة وجعل الأبحر السبعة مملوأة مدادا فهى تصب فيه مدادها أبدا صبا لا ينقطع قلت جعله الأبحر سبعة تقديرا ينا فى قوله أبدا لا ينقطع وانما لم يجعل للاقلام مدادا لان نقصان المداد بالكتابة أظهر من نقصان القلم وانما لم يقل كلم الله على جمع الكثرة للمبالغة اذ يفهم منه أن كلماته لا تفى بكتبتها البحار فكيف بكلمه وقيل أراد بكلماته عجائب مصنوعاته الموجودة بكلمة كن وقدم نظير هذه الآية فى آخر الكهف ثم بين أنه لا يصعب على قدرته كثرة الايجاد والاعدام فان تعلق قدرته بمقدور واحد كتعلقها

بمقدورات غير محصورة لان اقتداره لا يتوقف على آلة وعدة وانما ذلك له ذاتى يكفى فيه الارادة ثم اكد ذلك بأن سمعه يتعلق فى زمان واحد بكل المسموعات وكذا بصره بكل

بعض نعمه قائلا (ألم تر) وقدم نظيره فى الحج الى قوله الكبير وقوله ههنا (يجرى الى أجل مسمى) وقوله فى فاطر والزمر لاجل مسمى يؤل الى معنى واحد وان كان الطريق مغايرا لان الاول معناه انتهاؤهما الى وقت معلوم وهو للشمس آخر السنة وللقمر آخر الشهر وعن الحسن هو يوم القيامة لأن جريهما لا ينقطع الا وقتئذ والثانى معناه اختصاص الجرى بادراك أجل معلوم كما وصفنا ووجه اختصاص هذا المقام بالى وغيره باللام أن هذه الآية صدرت بالتعجيب فناسب التطويل والمشار اليه بذلك هو ما وصف من عجيب قدرته أو أراد أن الموحى من هذه الآيات بسبب بيان أن الله هو الحق قال بعضهم (العلى) اشارة الى كونه تماما وهو انه حصل له ما ينبغى أن يكون له و(الكبير) اشارة الى كونه فوق التمام وهو أنه يحصل لغيره ما يحتاج اليه ثم أكد الآية السماوية بالآية الارضية ومعنى بنعمته باحسانه ورحمته أو بالريح الطيبة التى هى بأمر الله (ان فى ذلك) الاجراء (لآيات لكل صبار) على الضراء (شكور) فى السراء ووجه المناسبة أن كلتا الحالتين قد يقع لراكب البحر أو صبار على النواهى والترك شكور فى الافعال والأوامر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر ثم ذكر أن بعض الناس لا يخلص لله الا عند الشدائد وانما وحد الموج وجمع الظلل وهى كل ما أظلك من جبل أو سحاب لان الموج الواحد يرى له صعود ونزول لوجوههم كالجبال المتلاصقة وانما قال ههنا (فمنهم مقتصد) وقد قال فيما قبل اذا هم يشركون لانه ذكر ههنا الموج وعظمته ولا محالة يبقى لمثله أثر فى الخيال

قال ثنا سعيد عن قتادة قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم قال ملك الموت يتوفاكم ومعه أعوان من الملائكة حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يتوفاكم ملك الموت قال حويت له الأرض فجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد بنحوه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لو ترى يا محمد هؤلاء القائلين أئذا ضللنا فى الأرض أئنا لفى خلق جديد اذ هم ناكسو رؤسهم عند ربهم حياء من ربهم للذى سلف منهم من معاصيه فى الدنيا يقولون يا ربنا أبصرنا ما كنا نكذب به من عقابك أهل معاصيك وسمعنا منك تصديق ما كانت رسلك تأمرنا به فى الدنيا فارجعنا يقول فاردد نا الى الدنيا نعمل فيها بطاعتك وذلك العمل الصالح انا موقنون يقول انا قد أيقنا الآن ما كنا به فى الدنيا جهالا من وحدانيتك وأنه لا يصلح أن يعبد سواك ولا ينبغى أن يكون رب سواك وأنك تحيى وتميت وتبعث من فى القبور بعد الممات والفناء وتفعل ما تشاء * وبنحو ما قلنا فى قوله ناكسو رؤسهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم قال قد حزنوا واستحيوا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ يقول تعالى ذكره ولو شئنا يا محمد لآتينا هؤلاء المشركين بالله من قومك وغيرهم من أهل الكفر بالله هداها يعنى رشدها وتوفيقها للايمان بالله ولكن حق القول منى يقول وجب العذاب منى لهم وقوله لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين يعنى من أهل المعاصى والكفر بالله منهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها قال لو شاء الله لهدى الناس جميعا لو شاء الله لأنزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ولكن حق القول منى حق القول عليهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون﴾ يقول تعالى ذكره يقال لهؤلاء المشركين بالله اذا هم دخلوا النار ذوقوا عذاب الله بما نسيتم لقاء يومكم هذا فى الدنيا انا نسيناكم يقول انا تركناكم اليوم فى النار وقوله وذوقوا عذاب الخلد يقول يقال لهم أيضا ذوقوا عذابا تخلدون فيه الى غير نهاية بما كنتم فى الدنيا تعملون من معاصى الله * وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا إنا نسيناكم قال نسوا من كل خير وأما الشر فلم ينسوا منه حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله انا نسيناكم يقول تركناكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون﴾ يقول تعالى ذكره ما يصدق بحججنا وآياتنا كتابنا الا القوم الذين اذا ذكروا بها ووعظوا خروا لله سجدا

فيخفض شيأ من غلو الكفر والظلم و يزجر بعض الازجار و يلزمه أن يكون متوسطا فى الاخلاص أيضا لا غاليا فيه وقل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله فى البحر والختر أشد الغدر ومنه قولهم لا تمدلنا شبرا من غدر الامددنا لك باعا من ختر والختار فى مقابلة الصبار لأن الختر لا يصدر الا من عدم الصبر وقلة الاعتماد على الله فى دفع المكروه والكفور طباق الشكور وحين بين الدلائل وعظ بالتقوى وخوف من هول يوم القيامة ومعنى (لا يجزى) لا يقضى كما مر فى أول البقرة وذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد ليلزم منه عدم الانتفاع بغيرهما بالاولى وفيه اشارة الى ما جرت به العادة من أن الأب يتحمل الآلام عن ابنه ما أمكن والولد يتحمل الاهانة عن الاب ما أمكن فكأنه قال لا يجزى فيه (والد عن ولده) شيأ من الآلام (ولا مولود هو جاز عن والده شيأ) من أسباب الاهانة قال جار الله انما أوردت الجملة الثانية اسمية لاجل التوكيد وذلك أن الخطاب للمؤمنين فأراد حسم أطماعهم أن يشفعوا لآبائهم الكفرة وفى توسيط هو مزيدتأ كيد وفى لفظ المولود دون أن يقول ولا ولدتأ كيد آخر لان الولد يقع على ولد الولد أيضا بخلاف المولود فانه لمن ولد منك فكأنه قيل ان الواحد منهم لو شفع للاب الأدنى الذى ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا أن يشفع لمن فوقه وقيل انما أوردت الثانية اسمية لان الابن من شأنه أن يكون جازيا عن والده لما عليه من الحقوق والوالد يجزى شفقة لا وجوبا (ان وعد الله) بمجىء ذلك اليوم (حق) أو وعده بعدم جزاء الوالد عن الولد و بالعكس حق و (الغرور) بناء مبالغة وهو الشيطان أى لا ينبغى أن تغركم الدنيا بنفسها و يزينها فى أعينكم غار من الشيطان أو النفس الامارة روى عن النبى صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلا قوله (ان الله عنده علم الساعة) الى آخرها وعن المنصور أنه هم معرفة مدة عمره فرأى فى منامه كأن خيالا أخرج يده من البحر

لوجوههم تذللا له واستكانة لعظمته واقرارا له بالعبودية وسبحوا بحمد ربهم يقول وسبحوا الله فى سجودهم بحمده فيبرؤنه مما يصفه أهل الكفر به و يضيفون اليه من الصاحبة والأولاد والشركاء والانداد وهم لا يستكبرون يقول يفعلون ذلك وهم لا يستكبرون عن السجود له والتسبيح لا يستنكفون عن التذلل له والاستكانة وقيل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن قوما من المنافقين كانوا يخرجون من المسجد اذا أقيمت الصلاة ذكر ذلك عن حجاج عن ابن جريج ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون ﴾ يقول تعالى ذكره تتنحى جنوب هؤلاء الذين يؤمنون بآيات الله الذين وصفت صفتهم وترتفع عن مضاجعهم التى يضطجعون لمنامهم ولا ينامون يدعون ربهم خوفا وطمعا فى عفوه عنهم وتفضله عليهم برحمته ومغفرته ومما رزقناهم ينفقون فى سبيل الله و يؤدون منه حقوق الله التى أوجبها عليهم فيه وتتجافى تتفاعل من الجفاء والجفاء النبو كما قال الراجز

وصاحبى ذات هباب دمشق * وابن ملاط متجاف أرفق

يعنى أن كرمها سجية عن ابن ملاط وانما وصفهم تعالى ذكره بتجافى جنوبهم عن المضاجع لتركهم الاضطجاع للنوم شغلا بالصلاة واختلف أهل التأويل فى الصلاة التى وصفهم جل ثناؤه أن جنوبهم تتجافى لها عن المضطجع فقال بعضهم هى الصلاة بين المغرب والعشاء وقال نزلت هذه الآية فى قوم كانوا يصلون فى ذلك الوقت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن أبى عروبة قال قال قتادة قال أنس فى قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا يتنفلون فيما بين المغرب والعشاء وكذلك تتجافى جنوبهم * قال ثنا ابن أبى عدى عن سعيد عن قتادة عن أنس فى قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال يصلون ما بين هاتين الصلاتين حدثنى على بن سعيد الكندى قال ثنا حفص بن غياث عن سعيد عن قتادة عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال ما بين المغرب والعشاء حدثنى محمد بن خلف قال ثنا يزيد بن حيان قال ثنا الحرث بن وجيه الراسبى قال ثنا مالك بن دينار عن أنس ابن مالك أن هذه الآية نزلت فى رجال من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء تتجافى جنوبهم عن المضاجع حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال كانوا يتطوعون فيما بين المغرب والعشاء * قال ثنا أبى عن سفيان عن رجل عن أنس تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال ما بين المغرب والعشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال كانوا يتنفلون ما بين صلاة المغرب وصلاة العشاء * وقال آخرون عنى بها (١) صلاة المغرب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن طلحة عن عطاء تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال عن العتمة وذكر عن حجاج عن ابن جريج قال قال يحيى بن صيفى عن أبى سلمة قال العتمة * وقال آخرون لانتظار صلاة العتمة ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الله بن أبى زياد قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى عن سليمن بن بلال عن يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك أن هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع نزلت فى انتظار

---

(١) لعله صلاة العتمة يعنى العشاء كما تفيده الآثار بعد تأمل كتبه مصححه

واشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء فى ذلك فتأولوها بخمس سنين و بخمسة اشهر و بغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تاويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وأن ماطلبت معرفته لاسبيل لك اليه قال فى التفسير الكبير ليس مقصود الآية أنه تعالى مختص بمعرفة هذه الامور فقط فانه يعلم الجوهر الفرد أين هو وكيف هو من أول يوم خلق العالم الى يوم النشور وانما المراد أنه تعالى حذر الناس من يوم القيامة كان لقائل أن يقول متى الساعة فذكر أن هذا العلم لا يحصل لغيره ولكن هو كائن لدليلين ذكرهما مرارا وهو انزال الغيث المستلزم لاحياء الارض وخلق الاجنة فى الارحام فان القادر على الابداء قادر على الاعادة بالاولى ثم انه كأنه قال أيها السائل ان لك شيأ أهم منها لا تعلمه فانك لا تعلم معاشك ومعادك فلا تعلم (ماذا تكسب غدا) مع أنه فعلك وزمانك ولا تعلم أين تموت مع أنه شغلك ومكانك فكيف تعلم قيام الساعة والسر فى اخفاء الساعة واخفاء وقت الموت بل مكانه هو انه ينافى التكليف كما مر فى أول طه ولو علم المكلف مكان موته لأمن الموت اذا كان فى غيره والسر فى اخفاء الكسب فى غير الوقت الحاضر هو أن يكون المكلف أبدا مشغول السر بالله معتمدا عليه فى أسباب الرزق وغيره روى أن ملك الموت مرّ على سليمن عليه السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى وسأل سليمن أن يحمله على الريح الى بلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمن كان نظرى اليه تعجبا منه لأنى أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك قال جار الله جعل العلم لله والدراية للعبد لما فى الدراية من معنى الختل والحيلة كأنه قال انها لا تعرف وان أعملت حيلها وقرئ بأية أرض عن والأفصح عدم تأنيثه ۞ التأويل وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة هى تسخير ما فى السموات وما فى الارض من الاجسام العلوية والسفلية

الصلاة التى تدعى العتمة * وقال آخرون عنى بها قيام الليل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال قيام الليل حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال هؤلاء المتهجدون لصلاة الليل حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يقومون يصلون من الليل * وقال آخرون انما هذه صفة قوم لا تخلو ألسنتهم من ذكر الله ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وهم قوم لا يزالون يذكرون الله اما فى صلاة واما قياما واما قعودا واما اذا استيقظوا من منامهم هم قوم لا يزالون يذكرون الله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى آخر الآية يقول تتجافى لذكر الله كلما استيقظوا ذكروا الله اما فى الصلاة واما فى قيام أو فى قعود أو على جنوبهم فهم لا يزالون يذكرون الله * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله وصف هؤلاء القوم بأن جنوبهم تنبو عن مضاجعهم شغلا منهم بدعاء ربهم وعبادته خوفا وطمعا وذلك نبو جنوبهم عن المضاجع ليلا لأن المعروف من وصف الواصف رجلا بأن جنبه نبا عن مضجعه انما هو وصف منه له بأنه جفا عن النوم فى وقت منام الناس المعروف وذلك الليل دون النهار وكذلك تصف العرب الرجل اذا وصفته بذلك يدل على ذلك قول عبد الله بن رواحة الانصارى رضى الله عنه فى صفة نبى الله صلى الله عليه وسلم

بيبت يجافى جنبه عن فراشه * اذا استثقلت بالمشركين المضاجع

فاذ كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره لم يخصص فى وصفه هؤلاء القوم بالذى وصفهم به من جفاء جنوبهم عن مضاجعهم من أحوال الليل وأوقاته حالا و وقتا دون حال ووقت كان واجبا أن يكون ذلك على كل آناء الليل وأوقاته واذا كان كذلك كان من صلى ما بين المغرب والعشاء أو انتظر العشاء الآخرة أو قام الليل أو بعضه أو ذكر الله فى ساعات الليل أو صلى العتمة ممن دخل فى ظاهر قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأن جنبه قد جفا عن مضجعه فى الحال التى قام فيها للصلاة قائما صلى أو ذكر الله أو قاعدا بعد أن لا يكون مضطجعا وهو على القيام أو القعود قادر غير أن الأمر وان كان كذلك فان توجيه الكلام الى أنه معنى به قيام الليل أعجب الىّ لأن ذلك أظهر معانيه والاغلب على ظاهر الكلام وبه جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت عروة بن الزبير يحدث عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تكفر الخطيئة وقيام العبد فى جوف الليل وتلا هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحى ابن حماد قال ثنا أبو أسامة عن سليمن عن حبيب بن أبى ثابت والحكم عن ميمون بن أبى شبيب

البسيطة والمركبة وباطنة هى تسخير ما فى سموات القلوب من الصدق والاخلاص والتوكل والشكر وسائر المقامات القلبية والروحانية بأن يسر العيون عليها بالسكون المتدارك بالجذبة والانتفاع بمنافعها والاجتناب عن مضارها وتسخير ما فى أرض النفوس من أضداد الأخلاق المذكورة بتبديلها بالحميدة والتمتع بخواصها والتحرز عن آفاتها ثم نضطرهم لفساد استعدادهم تجرى فى البحر بنعمة الله سلامتهم فى الظاهر معلومة وأما فى الباطن فنجاتهم بسفائن العصمة من بحار القدرة أو بسفينة الشريعة بملابسة الطريقة فى بحر الحقيقة لاراءة آيات شواهد الحق واذا تلاطمت عليهم أمواج بحار التقدير تمنوا أن تلفظهم نفحات الالطاف الى سواحل الاعطاف

عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنى** محمد بن خلف العسقلانى قال ثنا آدم قال ثنا سفيان قال ثنا منصور بن المعتمر عن الحكم بن عتيبة عن ميمون بن أبى شبيب عن معاذ بن جبل قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت أنبأتك بأبواب الخير الصوم جنة والصدقة تكفر الخطيئة وقيام الرجل فى جوف الليل ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم تتجافى جنوبهم عن المضاجع **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يزيد بن حيان عن حماد بن سلمة قال ثنا عاصم بن أبى النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال قيام العبد من الليل **حدثنا** ابو همام الوليد ابن شجاع قال ثنى أبى قال ثنى زياد بن خيثمة عن أبى يحيى بائع القت عن مجاهد قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل ففاضت عيناه حتى تحادرت دموعه فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع وأما قوله يدعون ربهم خوفا وطمعا الآية فان بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يدعون ربهم خوفا وطمعا وممارزقناهم ينفقون قال خوفا من عذاب الله وطمعا فى رحمة الله وممارزقناهم ينفقون فى طاعة الله وفى سبيله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ يقول تعالى ذكره فلا تعلم نفس ذى نفس ما أخفى الله لهؤلاء الذين وصف جل ثناؤه صفتهم فى هاتين الآيتين مما تقر به أعينهم فى جنانه يوم القيامة جزاء بما كانوا يعملون يقول ثوابا لهم على أعمالهم التى كانوا فى الدنيا يعملون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا أبو الأحوص عن أبى اسحق(١) عن أبى عبيدة قال قال عبد الله ان فى التوراة مكتوبا القد أعد الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع مالم ترعين ولم يخطر على قلب بشر ولم تسمع أذن ومالم يسمعه ملك مقرب قال ونحن نقرؤها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين **حدثنا** خلاد قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرنا أبو اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن ابن مسعود قال مكتوب فى التوراة على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فى القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله قال خبئ لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال سفيان فما علمت على غير وجه الشك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق قال سمعت أبا عبيدة قال قال عبد الله قال يعنى الله أعددت لعبادى الصالحين مالم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب ناظر لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن صلت عن قيس بن الربيع عن أبى اسحق عن عبيدة بن ربيعة الحارثى عن عبد الله ابن مسعود قال ان فى التوراة للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع من الكرامة مالم ترعين ولم يخطر على قلب بشر ولم تسمع أذن وانه لفى القرآن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الأشجعى عن ابن أبجر قال سمعت الشعبى يقول سمعت المغيرة بن شعبة يقول على المنبر ان موسى صلى الله عليه وسلم سأل عن أبخس أهل الجنة فيها حظا فقيل له رجل يؤتى به

(١) الذى فى الخلاصة أن أبا اسحق يروى عن عبيدة بن ربيعة فلعل زيادة أبى من الناسخ تأمل

﴿سورة الم السجدة حروفها ألف وخمسمائة وثمانية عشر كلماتها ثلثمائة وثمانون آياتها ثلاثون مكية الا قوله أفمن كان مؤمنا الى ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار

 والأفئدة قليلا ما تشكرون وقالوا أئذا ضللنا فى الارض أئنا لفى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ولو ترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم عند ربهم

ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فأعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون ﴿القراآت خلقه بفتح اللام عاصم وحمزة وعلي وخلف ونافع وسهل الآخرون بالسكون على البدل من كل شئ وعلى الاول يكون قال وصفاله أئذا أئنا كما في الرعد ما أخفي بسكون الياء على أنه فعل مضارع متكلم حمزة الباقون بفتحها على أنه فعل ماض مجهول لما صبروا

وقد دخل أهل الجنة الجنة قال فيقال له ادخل فيقول أين وقد أخذ الناس أخذاتهم فيقال اعدد أربعة ملوك من ملوك الدنيا فيكون لك مثل الذي كان لهم ولك أخرى شهوة نفسك فيقول أشتهي كذا وكذا وأشتهي كذا ويقال لك أخرى لك لذة عينك فيقول ألذ كذا وكذا فيقال لك عشرة أضعاف مثل ذلك وسأله عن أعظم أهل الجنة فيها حظا فقال ذاك شئ ختمت عليه يوم خلقت السموات والارض قال الشعبي فانها في القرآن فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثني** أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحميدي قال ثنا ابن عيينة **وحدثني** به القرقساني عن ابن عيينة عن مطرف بن طريف وابن أبجر سمعنا الشعبي يقول سمعت المغيرة ابن شعبة على المنبر يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى سأل ربه أي رب أي أهل الجنة أدنى منزلة قال رجل يجيء بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل فيقول كيف أدخل وقد نزلوا منازلهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ما كان لملك من ملوك الدنيا فيقول نعم أي رب قد رضيت فيقال له ان لك هذا ومثله ومثله ومثله ومثله فيقول رضيت أي رب رضيت فيقال له ان لك هذا وعشرة أمثاله معه فيقول رضيت أي رب فيقال له فان لك مع هذا ما اشتهت نفسك ولذت عينك قال فقال موسى أي رب وأي أهل الجنة أرفع منزلة قال اياها أردت وسأحدثك عنهم غرست لهم كرامتي بيدي وختمت عليها فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ومصداق ذلك في كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** محمد بن منصور الطوسي قال ثنا اسحق بن سليمن قال ثنا عمرو بن أبي قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وكان عرشه على الماء وكان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها أخرى ثم أطبقها بلؤلؤة واحدة قال ومن دونهما جنتان قال وهي التي لا تعلم نفس أو قال هما التي لا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قال وهي التي لا تعلم الخلائق ما فيها أو ما فيهما يأتيهم كل يوم منها أو منهما تحفة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن عنبسة عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير بنحوه **حدثنا** سهل بن موسى الرازي قال ثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن أبي اليمان الهوزني أو غيره قال الجنة مائة درجة أولها درجة فضة أرضها فضة ومساكنها فضة وآنيتها فضة وترابها المسك والثانية ذهب وأرضها ذهب ومساكنها ذهب وآنيتها ذهب وترابها المسك والثالثة لؤلؤ وأرضها لؤلؤ ومساكنها لؤلؤ وآنيتها لؤلؤ وترابها المسك وسبع وتسعون بعد ذلك ما لا عين رأته ولا أذن سمعته ولا خطر على قلب بشر وتلا هذه الآية فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربي وعبد الرحيم عن محمد ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرؤا ان شئتم قال الله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو معاوية وابن نمير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة ومن بله ما أطلعكم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون

بكسر اللام وتخفيف الميم حمزة وعلى ورويس الباقون بفتح اللام وتشديد الميم اولم نهد بالنون يزيد عن يعقوب ۞ الوقوف الم ٥ كوفى العالمين ٥ ط لان أم استفهام تقريع غير عاطفة بل هى منقطعة افتراه ج لعطف الجملتين المختلفتين يهتدون ٥ العرش ط شفيع ٥ تتذكرون ٥ ط تعدّون ٥ الرحيم ط من طين ٥ ج لأن ثم لترتيب الاخبار مهين ٥ ج لذلك والافئدة ط تشكرون ٥ جديد ٥ كافرون ٥ ترجعون ٥ عندربهم ط لحق القول المحذوف موقنون ٥ أجمعين ٥ هذا ج للابتداء بان مع تكرار وذوقوا تعملون ٥ لايستكبرون ٥ وطمعا ز لانقطاع النظم بتقديم المفعول ينفقون ٥ أعين ج لأن جزاء يحتمل أن يكون مفعولا له وأن يكون مصدرا لفعل محذوف يعملون ٥ فاسقا ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار لايستوون ٥ المأوى ز لمثل مامر فى جزاء يعملون ٥ النار ط تكذبون ٥ يرجعون ٥ عنها ط منتقمون ٥ اسرائيل ٥ ج وان اتفقت الجملتان للعدول عن ضمير المفعول الاول وهو واحد الى ضمير الجمع فى الثانية صبروا ط لمن شدّد يوقنون ٥ يختلفون ٥ مساكنهم ط لآيات ط يسمعون ٥ وأنفسهم ط يبصرون ٥ صادقين ٥ ينظرون ٥ منتظرون ٥ ۞ التفسير لماذكر فى السورة المتقدّمة دلائل الواحدانية ودلائل الحشر وهما الطرفان بدأ فى هذه السورة ببيان الامر الاوسط وهو الرسالة المصححة ببرهان القرآن واعرابه قريب من قوله الم ذلك الكتاب وميل جار الله الى أن قوله (تنزيل الكتاب) مبتدأ خبره (من رب العالمين) ولاريب فيه اعتراض لامحل له والضمير فى فيه راجع الى مضمون الجملة أى لاريب فى كونه منزلا من عنده ويمكن أن يقال فى وجه النظم لما عرّف فى أول السورة المتقدّمة أن القرآن هدى ورحمة قال ههنا انه من رب العالمين وذلك أن من عثر على كتاب سأل أولا أنه فى أى علم فاذا قيل

قال أبو هريرة تقرؤها قرات أعين **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر بن سليمن عن الحكم بن أبان عن الغطريف عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم عن الروح الأمين قال يؤتى بحسنات العبد وسيآته فينقص بعضها من بعض فان بقيت حسنة واحدة وسع الله له فى الجنة قال فدخلت على يزداد فحدّث بمثل هذا قال قلت فأين ذهبت الحسنة قال أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ماعملوا ونتجاوز عن سيآتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون قلت قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال العبد يعمل سرا أسره الى الله لم يعلم به الناس فأسر الله له يوم القيامة قرة عين **حدثنى** العباس بن أبى طالب قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا سلام بن أبى مطيع عن قتادة عن عقبة بن عبد الغافر عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى عن ربه قال أعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **حدثنى** أبو السائب قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى أبو صخر أن أبا حازم حدثه قال سمعت سهل بن سعد يقول شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا وصف فيه الجنة حتى انتهى ثم قال فى آخر حديثه فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قرأ هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع الى قوله جزاء بما كانوا يعملون **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى عن عوف عن الحسن قال بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم أعددت لعبادى الذين آمنوا وعملوا الصالحات مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى ذلك عن ربه قال ربكم أعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين قال أخفوا عملا فى الدنيا فأثابهم الله بأعمالهم **حدثنى** القاسم بن بشر قال ثنا سليمن بن حرب قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبى رافع عن أبى هريرة قال حماد أحسبه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من يدخل الجنة ينعم ولا يبؤس لاتبلى ثيابه ولا يفنى شبابه فى الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واختلفت القراء فى قراءة قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فقرأ ذلك بعض المدنيين والبصريين وبعض الكوفيين أخفى بضم الألف وفتح الياء بمعنى فعل وقرأ بعض الكوفيين أخفى لهم بضم الالف وارسال الياء بمعنى أفعل أخفى لهم أنا والصواب من القول فى ذلك عندنا أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى لأن الله اذا أخفاه فهو مخفى واذا أخفى فليس له مخف غيره وما فى قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم فانها اذا جعلت بمعنى الذى كانت نصبا بوقوع تعلم عليها كيف قرأ القارئ أخفى واذا وجهت الى معنى أى كانت رفعا اذا قرئ أخفى بنصب الياء وضم الالف لانه لم يسم فاعله واذا قرئ أخفى بارسال الياء كانت نصبا بوقوع أخفى عليها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لايستوون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون﴾ يقول تعالى ذكره أفهذا الكافر المكذب بوعد الله ووعيده المخالف أمر الله ونهيه كهذا المؤمن بالله المصدّق بوعده

انه فى الفقه أو التفسير سأل انه تصنيف اى شخص ففى تخصيص رب العالمين بالمقام اشارة الى أن كتاب رب العالمين لابد أن يكون فيه عجائب
للعالمين فترغب النفس فى مطالعته ثم أضرب عما ذكر قائلا (أم يقولون افتراه) وهو تعجيب من قولهم لظهور أمر القرآن
فى تعجيز بلغائهم عن مثل سورة
الكوثر ثم أضرب عن الانكار الى
اثبات أنه الحق من ربك ومعنى
(لتنذر قوما) قدمر فى القصص
ويندرج فيهم أهل الكتاب اذ
يصدق عليهم أنه لم يأتهم نذير بعد
ضلالهم سوى محمد صلى الله عليه
وسلم ولولم يندرجوا لم يضر فان
تخصيص قوم بالذكر لايدل على
نفى من عداهم كقوله وأنذر
عشيرتك الأقربين وحين بين
الرسالة بين ما على الرسول من
الدعاء الى التوحيد فقال (الله) مبتدأ
خبره ما يتلوه وقدم رعاية وقوله
(مالكم من دونه من ولى ولا شفيع
أفلا تتذكرون) اثبات للولاية
والشفاعة أى النصرة من عنده ونفى
لهما من غيره وفيه تجهيل لعبدة
الاصنام الزاعمين أنها شفعاؤهم بعد
اعترافهم بأن خالق الكل هو الله
سبحانه ولما بين الخلق شرع
فى الامر فقال (يدبر الامر) أى
المأمور به من الطاعات والاعمال
الصالحة ينزله مدبرا من السماء الى
الارض ثم يعرج اليه ذلك العمل
فى يوم طويل وهو كناية عن قلة
الاخلاص لانه لا يوصف بالصعود
ولا يقوى على العروج الا العمل
الخالص يؤيد هذا التفسير قوله
فيما بعد قليلا ما تشكرون أو يدبر أمر
الدنيا كلها من السماء الى الارض
لكل يوم من أيام الله وهو ألف سنة
ثم يصعد اليه مكتوبا فى الصحف
فى كل جزء من أجزاء ذلك اليوم الخ
ثم يدبر الأمر ليوم آخر مثله وهلم جرا
أو ينزل الوحى مع جبرائيل ثم يرجع اليه ما كان من قبول الوحى وردّه مع جبرائيل أيضا وتقدير الزمان بألف سنة لان عن
ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وأن الملك يقطعها فى يوم واحد من أيامنا وقيل انه اشارة الى نفوذ الامر فان نفاذ الامر كلما كان

ووعيده المطيع له فى أمره ونهيه كلا لا يستوون عند الله يقول لا يعتدل الكفار بالله والمؤمنون به
عنده فيما هو فاعل بهم يوم القيامة وقال لا يستوون بجمع وانما ذكر قبل ذلك اثنين مؤمنا وفاسقا
لانه لم يرد بالمؤمن مؤمنا واحدا وبالفاسق فاسقا واحدا وانما أريد به جميع الفساق وجميع المؤمنين
بالله فاذا كان الاثنان غير مصمود لهما ذهبت بهما العرب مذهب الجمع وذكر أن هذه الآية
نزلت فى على بن أبى طالب رضوان الله عليه والوليد بن عقبة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد
قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنى ابن اسحق عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت
بالمدينة فى على بن أبى طالب والوليد بن عقبة بن أبى معيط كان بين الوليد وبين على كلام فقال
الوليد بن عقبة أنا أبسط منك لسانا وأحدّ منك سنانا وأرد منك للكتيبة فقال على اسكت فانك
فاسق فأنزل الله فيهما أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون الى قوله به تكذبون حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون
قال لا والله ما استووا فى الدنيا ولا عند الموت ولا فى الآخرة وقوله أما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فلهم جنات المأوى يقول تعالى ذكره أما الذين صدّقوا الله ورسوله وعملوا بما أمرهم
الله ورسوله فلهم جنات المأوى يعنى بساتين المساكن التى يسكنونها فى الآخرة ويأوون اليها وقوله
نزلا بما كانوا يعملون يقول نزلا أنزلهموها جزاء منه لهم بما كانوا فى الدنيا يعملون بطاعته وقوله
وأما الذين فسقوا يقول تعالى ذكره وأما الذين كفروا بالله وفارقوا طاعته فمأواهم النار يقول
مساكنهم التى يأوون اليها فى الآخرة النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا
عذاب النار التى كنتم بها فى الدنيا تكذبون أن الله أعدها لأهل الشرك به * وبنحو الذى قلنا فى ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
وأما الذين فسقوا أشركوا وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون والقوم مكذبون
كما ترون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر
لعلهم يرجعون﴾ اختلف أهل التأويل فى معنى العذاب الأدنى الذى وعد الله أن يذيقه هؤلاء
الفسقة فقال بعضهم ذلك مصائب الدنيا فى الأنفس والأموال ذكر من قال ذلك حدثنى على
قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولنذيقنهم من العذاب الأدنى
يقول مصائب الدنيا وأسقامها وبلاؤها مما يبتلى الله بها العباد حتى يتوبوا حدثنى محمد بن سعد
قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولنذيقنهم من العذاب
الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون قال العذاب الأدنى بلاء الدنيا قيل هى المصائب
حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرنى
عن ابن أبى ليلى عن أبى بن كعب ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال المصيبات فى الدنيا قال
والدخان قد مضى والبطشة واللزام * قال أبو موسى ترك يحيى بن سعيد يحيى بن الجزار نقصان رجل
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر قالا ثنا شعبة عن قتادة عن
عروة عن الحسن العرنى عن يحيى بن الجزار عن ابن أبى ليلى عن أبى بن كعب أنه قال فى هذه الآية
ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال مصيبات الدنيا واللزوم والبطشة أو الدخان
شك شعبة فى البطشة أو الدخان حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة

فى مدة أكثر كان حاله أعلى أى يدبر الامر فى زمان يوم منه ألف سنة منه فكم يكون شهر منه وكم يكون سنة منه وكم يكون دهر منه فلا فرق على هذا بين ألف سنة و بين خمسين ألف سنة كما فى المعارج وقيل ان هذه عبارة عن الشدة واستطالة أهلها اياها كالعادة فى استطالة أيام الشدة والحزن واستقصار أيام الراحة والسرور وخصت السورة بقوله ألف سنة موافقة لما قبله وهو قوله فى ستة أيام وتلك الايام من جنس هذا اليوم وخصت سورة المعارج بقوله خمسين ألف سنة لان فيها ذكر القيامة وأهوالها فكان هو اللائق بها وعن عكرمة ان اليوم فى المعارج عبارة عن أول ايام الدنيا الى انقضائها وأنها خمسون ألف سنة لا يدرى أحدكم كم مضى وكم بقى الا الله عز وجل و بالجملة فالآية المتقدمة تدل على عظمة عالم الخلق وسعة مكانه والآية الثانية تدل على عظمة عالم الامر وامتداد زمانه ثم بين أنه مع غاية عظمة ملكه وملكوته عليم بأمر العالمين فقال (ذلك عالم الغيب والشهادة) وفى قوله (العزيز الرحيم) اشارة الى صفتى القهر واللطف اللتين ينبغى أن تكونا لكل ملك وانما أخر الرحيم مع أن رحمته سبقت غضبه ليوصله بقوله (الذى أحسن كل شئ خلقه) نظيره الذى أعطى كل شئ خلقه وقد مر فى طه وعطف عليه تخصيصا بعد تعميم خلق الانسان وهو آدم بدليل قوله (ثم جعل نسله) أى ذريته لأنها تنسل أى تنفصل والسلالة الخلاصة كما ذكرنا فى أول المؤمنين وقوله (من ماء) بدل من سلالة والمهين الحقير ومعنى (سواه) قومه وأداره فى الاطوار الى حيث صلح لنفخ الروح فيه ثم عدل من الغيبة الى الخطاب فى قوله (وجعل لكم) تنبيها على جسامة نعم هذه الجوارح وتوبيخا على قلة الشكر عليها ثم بين عدم شكرهم بانكارهم المعاد بعد مشاهدة الفطرة الاولى وليست الثانية بأصعب منها والواو للعطف على ما سبق كأنهم قالوا ان محمدا مفتر وقالوا الله ليس بواحد (وقالوا أئذا) يعنى أنهم وأسلافهم زعموا أن الحشر

عن قتادة عن عروة عن الحسن العرنى عن يحيى بن الجزار عن ابن أبى ليلى عن أبى بن كعب بنحوه الا أنه قال المصيبات واللزوم والبطشة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن شعبة عن قتادة عن عروة عن الحسن العرنى عن يحيى بن الجزار عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى بن كعب قال المصيبات يصابون بها فى الدنيا البطشة والدخان واللزوم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال المصائب فى الدنيا * قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويبر عن الضحاك ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال المصيبات فى دنياهم وأموالهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حدثه عن الحسن قوله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى أى مصيبات الدنيا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال أشياء يصابون بها فى الدنيا * وقال آخرون عنى بها الحدود ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم عن شبيب عن عكرمة عن ابن عباس ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الاكبر قال الحدود * وقال آخرون عنى بها القتل بالسيف قال وقتلوا يوم بدر ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال يوم بدر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن السدى عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن السدى عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عمن حدثه عن الحسن بن على أنه قال ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل بالسيف صبرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن عبد الله بن الحرث بن نوفل ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل بالسيف كل شئ وعد الله هذه الأمة من العذاب الأدنى انما هو السيف **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال القتل والجوع لقريش فى الدنيا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان مجاهد يحدث عن أبى بن كعب أنه كان يقول ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر يوم بدر * وقال آخرون عنى بذلك سنون أصابتهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال سنون أصابتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم مثله * وقال آخرون عنى بذلك عذاب القبر ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر قال الأدنى فى القبور وعذاب الدنيا * وقال آخرون ذلك عذاب الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى قال العذاب الأدنى عذاب الدنيا * وأولى الاقوال فى ذلك أن يقال ان الله وعد هؤلاء الفسقة

غير ممكن ومعنى (ضللنا فى الارض) غبنا فيها اما بالدفن أو بتفرق الاجزاء وتلاشيها والعامل فى أئذا ما يدل عليه قوله أئنا لفى خلق جديد وهو نبعث أو يجدد خلقنا ثم صرح باثبات كفرهم على الاطلاق واللقاء لقاء الجزاء الشامل لجميع أحوال الآخرة ثم رد عليهم قولهم بالفوت بأنه يتوفاهم ملك الموت الموكل بقبض الأرواح ثم يرجعون الى حكم الله وحده ثم بين ما يكون من حالهم عند الرجوع بقوله (ولو ترى) أنت يا محمد أو كل من له أهلية الخطاب (اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) خجلا وندامة قائلين (ربنا أبصرنا) ما كنا شاكين فى وقوعه (وسمعنا) منك تصديق رسلك وجواب لو محذوف وهو لرأيت أمرا فظيعا وجوزوا أن يكون لو للتمنى كأنه جعل لنبيه تمنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الذل والهوان ليشمت بهم ثم انه سبحانه ألزمهم وألجمهم بقوله (ولو شئنا) الآية وفيه أنه لو ردهم الى الدنيا لم يهتدوا لأنهم خلقوا لجهنم القهر وقدم نظيره فى آخر هود ثم أكداها تهم بقوله (فذوقوا) وانتصب هذا على أنه مفعول فذوقوا وقوله (لقاء) مفعول نسيت أى ذوقوا هذا العذاب بما نسيتم لقاء يومكم وذهلتم عنه بعد وضوح الدلائل أو تركتم الفكر فيه ويجوز أن يكون هذا صفة يومكم ومفعول ذوقوا محذوف وهو العذاب ولقاء مفعول نسيتم أو هو مفعول فذوقوا على حذف المضاف أى تبعة لقاء يومكم ويكون نسيتم متروك المفعول أو محذوفه وهو الفكر فى العاقبة وقوله (انا نسيناكم) من باب المقابلة والمراد تركهم من الرحمة نظيره نسوا الله فنسيهم وقوله (عذاب الخلد) من باب اضافة الموصوف الى الصفة فى الظاهر نحو رجل صدق أمرهم على سبيل الاهانة بذوق عذاب الخزى والخجل ثم بذوق العذاب الخالد أعاذنا الله منه بفضله العميم ثم ذكر أن فى الايمان بآيات الله من شأن الخلص من عباده الساجدين لله شكرا وتواضعا حين وعظوا بآيات ربهم منزهين له عما لا يليق بجنابه وجلاله

المكذبين بوعيده فى الدنيا العذاب الأدنى أن يذيقهموه دون العذاب الأكبر والعذاب هو ما كان فى الدنيا من بلاء أصابهم اما شدة من مجاعة أو قتل أو مصائب يصابون بها فكل ذلك من العذاب الأدنى ولم يخصص الله تعالى ذكره اذ وعدهم ذلك أن يعذبهم بنوع من ذلك دون نوع وقد عذبهم بكل ذلك فى الدنيا بالقتل والجوع والشدائد والمصائب فى الأموال فأوفى لهم بما وعدهم وقوله دون العذاب الأكبر يقول قبل العذاب الأكبر وذلك عذاب يوم القيامة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله دون العذاب الأكبر قال يوم القيامة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن السدى عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد دون العذاب الأكبر يوم القيامة فى الآخرة **حدثنى** محمد بن عمارة قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا اسرائيل عن أبى يحيى عن مجاهد دون العذاب الأكبر يوم القيامة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة دون العذاب الأكبر يوم القيامة حدث به قتادة عن الحسن **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله دون العذاب الأكبر قال العذاب الأكبر عذاب الآخرة وقوله لعلهم يرجعون يقول كى يرجعوا ويتوبوا بتعذيبهم العذاب الأدنى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن السدى عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله لعلهم يرجعون قال يتوبون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى جعفر الرازى عن الربيع عن أبى العالية لعلهم يرجعون قال يتوبون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلهم يرجعون أى يتوبون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون﴾ يقول تعالى ذكره وأى الناس أظلم لنفسه ممن وعظه الله بحججه وآى كتابه ورسله ثم أعرض عن ذلك كله فلم يتعظ بمواعظه ولكنه استكبر عنها وقوله انا من المجرمين منتقمون يقول انا من الذين اكتسبوا الآثام واجترحوا السيآت منتقمون وكان بعضهم يقول عنى بالمجرمين فى هذا الموضع أهل القدر ذكر من قال ذلك **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان بن معاوية قال أخبرنا وائل ابن داود عن مروان بن سفيح عن يزيد بن رفيع قال ان قول الله فى القرآن انا من المجرمين منتقمون هم أصحاب القدر ثم قرأ ان المجرمين فى ضلال وسعر الى قوله خلقناه بقدر **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا مروان قال أخبرنا وائل بن داود عن ابن سفيح عن يزيد بن رفيع بنحوه الا أنه قال فى حديثه ثم قرأ وائل بن داود هؤلاء الآيات ان المجرمين فى ضلال وسعر الى آخر الآيات * وقال آخرون فى ذلك بما **حدثنى** به عمران بن بكار الكلاعى قال ثنا محمد بن المبارك قال ثنا اسمعيل ابن عياش قال ثنا عبد العزيز بن عبيد الله عن عبادة بن نسى عن جنادة بن أبى أمية عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث من فعلهن فقد أجرم من اعتقد لواء فى غير حق أو عق والديه أو مشى مع ظالم ينصره فقد أجرم يقول الله انا من المجرمين منتقمون ۞ القول

متلبسين بحمده غير مستكبرين عن عبادته (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) ترتفع وتتنحى عن مواضع النوم داعين ربهم أو عابدين له (خوفا) من أليم عقابه (وطمعا) فى عظيم ثوابه وفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيام الليل وهو التهجد قال اذا جمع الله الاولين والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع ينادى ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانوا يحمدون الله فى البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس عن على رضى الله عنه

جنبى تجافى عن الوساد
خوفا من النار والمعاد
من خاف من سكرة المنايا
لم يدر ما لذة الرقاد
قد بلغ الزرع منتهاه
لابد للزرع من حصاد

عن أنس بن مالك كان أناس من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الآخرة فنزلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عنها وما فى قوله (ما أخفى) موصولة ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أى شئ والمعنى لا تعلم نفس من النفوس لا ملك مقرب ولا نبى مرسل أى نوع عظيم من الثواب ادخر الله لأولئك مما تقر به عيونهم حتى لا تطمح الى غيره ولا تطلب الفرح بما عداه عن النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن الحسن أخفى القوم أعمالا فى الدنيا فأخفى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت قال المحققون انه يصدر من العبد أعمال صالحة وقد صدر عن الرب أشياء سابقة من الخلق والتربية وغيرهما وأشياء لاحقة من الثواب والاكرام فلله تعالى أن يقول أنا أحسنت أولا

فى تأويل قوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرية من لقائه وجعلناه هدى لبنى اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى التوراة كما آتيناك الفرقان يا محمد فلا تكن فى مرية من لقائه يقول فلا تكن فى شك من لقائه فكان قتادة يقول معنى ذلك فلا تكن فى شك من أنك لقيته أو تلقاه ليلة أسرى بك وبذلك جاء الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبى العالية الرياحى قال حدثنا ابن عم نبيكم يعنى ابن عباس قال قال نبى الله صلى الله عليه وسلم أريت ليلة أسرى بى موسى بن عمران رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال فى آيات أراهن الله اياه فلا تكن فى مرية من لقائه أنه قد رأى موسى ولقى موسى ليلة أسرى به وقوله وجعلناه هدى لبنى اسرائيل يقول تعالى ذكره وجعلنا موسى هدى لبنى اسرائيل يعنى رشادا لهم يرشدون باتباعه ويصيبون الحق بالاقتداء به والائتمام بقوله * وبالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلناه هدى لبنى اسرائيل قال جعل الله موسى هدى لبنى اسرائيل وقوله وجعلنا منهم أئمة يقول تعالى ذكره وجعلنا من بنى اسرائيل أئمة وهى جمع امام والامام الذى يؤتم به فى خير أو شر وأريد بذلك فى هذا الموضع أنه جعل منهم قادة فى الخير يؤتم بهم ويهتدى بهديهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا قال رؤساء فى الخير وقوله يهدون بأمرنا يقول تعالى ذكره يهدون أتباعهم وأهل القبول منهم باذننا لهم بذلك وتقويتنا اياهم عليه وقوله لما صبروا اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم بمعنى اذ صبروا وحين صبروا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة لما بكسر اللام وتخفيف الميم بمعنى لصبرهم عن الدنيا وشهواتها واجتهادهم فى طاعتنا والعمل بأمرنا وذكر أن ذلك فى قراءة ابن مسعود بما صبروا وما اذا كسرت اللام من لما فى موضع خفض واذا فتحت اللام وشددت الميم فلا موضع لها لانها حينئذ أداة والقول عندى فى ذلك أنهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما عامة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وتأويل الكلام اذا قرئ ذلك بفتح اللام وتشديد الميم وجعلنا منهم أئمة يهدون أتباعهم باذننا اياهم وتقويتنا اياهم على الهداية اذ صبروا واعلى طاعتنا وعزفوا أنفسهم عن لذات الدنيا وشهواتها واذا قرئ بكسر اللام (١) على ما قد وصفنا وقد حدثنا ابن وكيع قال قال أبى سمعنا فى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا قال عن الدنيا وقوله وكانوا بآياتنا يوقنون يقول وكانوا أهل يقين بما لهم عليه حججنا وأهل تصديق بما تبين لهم من الحق وايمان برسلنا وآيات كتابنا وتنزيلنا * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد هو يبين بين جميع خلقه يوم القيامة فيما كانوا فيه فى الدنيا يختلفون من أمور الدين والبعث والثواب والعقاب وغير ذلك من أسباب دينهم فيفرق بينهم بقضاء فاصل بايجابه لأهل الحق الجنة ولاهل الباطل النار * القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون ﴾ يقول

(١) لعله فيكون على الخ تأمل كتبه مصححه

والعبد أحسن فى مقابلته فالثواب تفضل من غير عوض وله أن يقول الذى فعلته أولا تفضل فاذا أتى العبد بالعمل الصالح جزيته خيرا لان جزاء الاحسان احسان وهذا الاعتبار الثانى أليق بالكرم ليذيق العبد لذة الاجر والكسب والاعتبار الاول أليق بالعبودية حتى يرى الفضل لله فى جانب الأبد فاذن لا تنقطع المعاملة بين الله وبين العبد أبدا وتكون العبادة لهم فى الآخرة بمنزلة التنفس كما للملائكة يروى أنه شجر بين على بن أبى طالب رضى الله عنه والوليد بن عقبة بن أبى معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبى فقال له على اسكت فانك فاسق فأنزل الله تعالى فيهما خاصة وفى أمثالهما من الفريقين عامة (أفمن كان مؤمنا) الى آخر ثلاث آيات أو أربع ومن أول الآية محمول على اللفظ وفى قوله (لا يستوون) محمول على المعنى ثم فصل عدم استوائهما بقوله أما الذين آمنوا وأما الذين فسقوا وجنات المأوى نوع من الجنان تأوى اليها أرواح الشهداء على قول ابن عباس وقال بعضهم هى عن يمين العرش وفى لام التمليك فى (لهم) مزيد تشريف وايذان بأنهم لا يخرجون منها كما لا يخرج المالك من ملكه ولهذا لو قيل هذه الدار لزيد يفهم منه الملكية بخلاف ما لو قيل اسكن هذه الدار فانه يحمل على الاعارة وانه تعالى قال لابينا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة لانه كان فى علمه أنه يخرج منها وانما قيل ههنا عذاب النار الذى كنتم به وفى سبا عذاب النار التى كنتم بها لأن النار فى هذه السورة وقعت موقع الكناية لتقدم ذكرها والكنايات لا توصف فوصف العذاب وفى سبا لم يتقدم ذكر النار فحسن وصف النار وتكذيبهم العذاب هو أنهم كانوا يقولون فى الدنيا انه لا عذاب فى الآخرة ويحتمل أن يراد بالتكذيب أنهم يقولون فى الآخرة أول ما تأخذهم النار جزا انه لا عذاب فوق ما نحن فيه فاذا زاد الله لهم ألما على ألم وهو قوله (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) صاروا كاذبين فيما زعموا

تعالى ذكره أولم يبين لهم كما حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس أولم يهد لهم يقول أولم يبين لهم وعلى القراءة بالياء فى ذلك قراء الامصار وكذلك القراءة عندنا لاجماع الحجة من القراء بمعنى أولم يبين لهم اهلاكنا القرون الخالية من قبلهم سنتنا فيمن سلك سبيلهم من الكفر بآياتنا فيتعظوا ويزجروا وقوله كم اذا قرئ يهد بالياء فى موضع رفع بيهد وأما اذا قرئ ذلك بالنون أولم نهد فان موضع كم وما بعدها نصب وقوله يمشون فى مساكنهم يقول تعالى ذكره أولم يبين لهم كثرة اهلاكنا القرون الماضية من قبلهم يمشون فى بلادهم وأرضهم كعاد وثمود كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون عاد وثمود وأنهم اليهم لا يرجعون وقوله ان فى ذلك لآيات يقول تعالى ذكره ان فى خلاء مساكن القرون الذين أهلكناهم من قبل هؤلاء المكذبين بآيات الله من قريش من أهلها الذين كانوا اسكانها وعمارها باهلاكنا اياهم لما كذبوا رسلنا وجحدوا بآياتنا وعبدوا من دون الله آلهة غيره التى يمرون بها فيعاينونها لآيات لهم وعظات يتعظون بها لو كانوا أولى حجا وعقول يقول الله أفلا يسمعون عظات الله وتذكيره اياهم آياته وتعريفهم مواضع حججه ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون﴾ يقول تعالى ذكره أولم ير هؤلاء المكذبون بالبعث بعد الموت والنشر بعد الفناء أنا بقدرتنا نسوق الماء الى الارض اليابسة الغليظة التى لا نبات فيها وأصله من قولهم ناقة جرز اذا كانت تأكل كل شئ وكذلك الارض الجروز التى لا يبقى على ظهرها شئ الا أفسدته نظيرا كل الناقة الجراز كل ما وجدته ومنه قولهم للانسان الاكول جروز كما قال الراجز * خب جروز واذا * ومنه قيل للسيف اذا كان لا يبقى شيأ الا قطعه سيف جراز وفيه لغات أربع أرض جرز وجرز وجرز والفتح لبنى تميم فيما بلغنى * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس الارض الجرز أرض باليمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال أرض باليمن * قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز قال أبين ونحوها حدثنى زكريا بن يحيى بن أبى زائدة قال ثنا عبد الرزاق بن عمر عن ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال ونحوها من الارض حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن رجل عن ابن عباس فى قوله الى الارض الجرز قال الجرز التى لا تمطر الا مطرا لا يغنى عنها شيأ الا ما يأتيها من السيول حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن يزيد عن جويبر عن الضحاك الى الارض الجرز ليس فيها نبت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز المغبرة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز قال الارض الجرز التى ليس فيها شئ ليس فيها نبات وفى قوله صعيدا

جرزا قال ليس عليها شئ وليس فيها نبات ولا شئ فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم يقول تعالى ذكره فنخرج بذلك الماء الذى نسوقه اليها على يبسها وغلظها وطول عهدها بالماء زرعا خضرا تأكل منه مواشيهم وتتغذى به أبدانهم وأجسامهم فيعيشون به أفلا يبصرون يقول تعالى ذكره أفلا يرون ذلك بأعينهم فيعلموا برؤيتهموه أن القدرة التى بها فعلت ذلك لا يتعذر على أن أحيى بها الأموات وأنشرهم من قبورهم وأعيدهم بهيآتهم التى كانوا بها قبل وفاتهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون﴾ يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون بالله يا محمد لك متى هذا الفتح واختلف فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه متى يجىء هذا الحكم بيننا وبينكم ومتى يكون هذا الثواب والعقاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قال قال أصحاب نبى الله صلى الله عليه وسلم ان لنا يوما أو شك أن نستريح فيه وننعم فيه فقال المشركون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين ۞ وقال آخرون بل عنى بذلك فتح مكة ۞ والصواب من القول فى ذلك قول من قال معناه ويقولون متى يجىء هذا الحكم بيننا وبينكم يعنون العذاب يدل على أن ذلك معناه قوله قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبعده ولو كان معنى قوله متى هذا الفتح على ما قاله من قال يعنى به فتح مكة لكان لا توبة لمن أسلم من المشركين بعد فتح مكة ولا شك أن الله قد تاب على بشر كثير من المشركين بعد فتح مكة ونفعهم بالايمان به وبرسوله فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ما خالفه وقوله ان كنتم صادقين يعنى ان كنتم صادقين فى الذى تقولون من أنا معاقبون على تكذيبنا محمدا صلى الله عليه وسلم وعبادتنا الآلهة والاوثان وقوله قل يوم الفتح يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم يوم الحكم ومجىء العذاب لا ينفع من كفر بالله وبآياته ايمانهم الذى يحدثونه فى ذلك الوقت كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم قال يوم الفتح اذا جاء العذاب حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يوم الفتح يوم القيامة ونصب اليوم فى قوله قل يوم الفتح ردا على متى وذلك أن متى فى موضع نصب ومعنى الكلام أنى حين هذا الفتح ان كنتم صادقين ثم قيل يوم كذا وبه قرأ القراء وقوله ولا هم ينظرون يقول ولا هم يؤخرون للتوبة والمراجعة وقوله فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأعرض يا محمد عن هؤلاء المشركين بالله القائلين لك متى هذا الفتح المستعجلين بالعذاب وانتظر ما الله صانع بهم انهم منتظرون يقول ان المشركين منتظرون ما تعدهم من العذاب ومجىء الساعة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون يعنى يوم القيامة

آخر تفسير سورة السجدة ولله الحمد والمنة

أنه لا عذاب أزيد مما هم فيه وعلى هذا يمكن أن يراد بالخروج منها والاعادة فيها هو أن أبدانهم تألف النار وتتعودها فيقل الاحساس بها فيعيد الله عليهم احساسهم الاول فيزيد تألمهم ومن هنا قالت الحكماء ان الاحساس بحرارة حمى الدق أقل من الاحساس بحرارة الحمى البلغمية مع أن نسبة الدق الى الثانية نسبة النار الى الماء المسخن ونظيره أن الانسان يضع يده فى الماء البارد فيتألم أولا ثم اذا صبر زمانا طويلا زال ذلك الالم وذلك لبطلان حسه ثم حتم على نفسه أنه يذيقهم عذاب الدنيا من القتل والاسر والقحط قبل أن يصلوا الى عذاب الآخرة وعن مجاهد أن الأدنى هو عذاب القبر وانما لم يقل الأصغر فى مقابلة الأكبر أو الأبعد الأقصى فى مقابلة الأدنى لان الغرض هو التخويف والتهديد وذلك انما يحصل بالقرب لا بالصغر والكبر ولا بالبعد ومعنى قوله (لعلهم يرجعون) والترجى على الله محال لنذيقهم اذاقة الراجين رجوعهم عن الكفر والمعاصى كقوله انا نسيناكم أى تركناكم كما يترك الناسى حيث لا يلتفت اليه أصلا أى نذيقهم على الوجه الذى يفعل الراجى من التدريج أو نذيقهم اذاقة يقول القائل لعلهم يرجعون بسببه قال فى التفسير الكبير ان الرجاء فى أكثر الامر يستعمل فيما لا تكون عاقبته معلومة فتوهم الاكثرون أنه لا يجوز اطلاقه فى حق الله تعالى وليس كذلك فان الجزم بالعاقبة انما يحصل فى حقه بدليل منفصل لا من نفس الفعل فان التعذيب لا يلزم منه الرجوع لزوما بينا قلت هذا يرجع الى التأويل الاول فان الكلام فى تعذيب الله هل هو يستدعى الرجوع على سبيل الرجاء أم لا وكون مطلق التعذيب مستدعيا لذلك لا يكفى للسائل وقالت المعتزلة لعل من الله ارادة وارادة الله فعل المختار لا تقدح فى اقتدار الله اذ لم يختر المختار مرادا لله كما أنهم لم يختاروا التوبة والرجوع عن الكفر والالم

يكونوا ذائقين العذاب الاكبر وانما يقدح فى اقتداره اذا تعلقت ارادته بفعل نفسه أو بفعل المضطر المقسور ثم لا يوجد ذلك الفعل وجوز فى الكشاف أن يراد لعلهم يريدون الرجوع الى الدنيا ويطلبونه كقوله فارجعنا نعمل صالحا سميت ارادة الرجوع رجوعا كما سميت ارادة القيام قياما فى قوله اذا قمتم الى الصلاة ثم بين أنهم اذا ذكروا بالدلائل من النعم أولا والنقم ثانيا وهو العذاب الأدنى ثم لم يؤمنوا فلا أحد أظلم منهم ومعنى (ثم) أنه ذكر مرات ثم بالآخرة (أعرض عنها) والفاء فى سورة الكهف تدل على الاعراض عقيب التذكير وقد سبق وقال أهل المعانى ثم ههنا تدل على أن الاعراض بعد التذكير مستبعد فى العقول قال المحققون الذى لا يحتاج فى معرفة الله الا الى الله عدل كقوله أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد كما قال بعضهم ما رأيت شيأ الا ورأيت الله قبله والذى يحتاج فى ذلك الى دلائل الآفاق والانفس متوسط والذى يقر عند الشدة ويجحد عند الرحمة ظالم كقوله واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه والذى يبقى على الجحود والاعراض وان عذب فلا أظلم منه وحين جعله أظلم كل ظالم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم ليدل على اصابة الأظلم منهم النصيب الاوفر من الانتقام ولو قال انا منهم منتقمون لم يكن بهذه الحيثية فى الافادة ثم عاد الى تأكيد أصل الرسالة مع تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) قال جار الله اللام للجنس ليشمل التوراة والفرقان والضمير فى لقائه للكتاب أى آتينا موسى مثل ما آتيناك ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحى فلا تك فى شك من أنك لقيت مثله واللقاء بمعنى التلقين والاعطاء كقوله وانك لتلقى القرآن وقيل الضمير فى لقائه لموسى أى من لقائك رجلا موسى ليلة المعراج أو يوم القيامة أو من لقاء موسى الكتاب وهو تلقيه له بالرضا والقبول والضمير فى جعلناه للكتاب على أنه منزل على موسى

﴿ تفسير سورة الاحزاب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها النبى اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبى اتق الله بطاعته وأداء فرائضه وواجب حقوقه عليك والانتهاء عن محارمه وانتهاك حدوده ولا تطع الكافرين الذين يقولون لك اطرد عنك أتباعك من ضعفاء المؤمنين بك حتى نجالسك والمنافقين الذين يظهرون لك الايمان بالله والنصيحة لك وهم لا يألونك وأصحابك ودينك خبالا فلا تقبل منهم رأيا ولا تستشرهم مستنصحا بهم فانهم لك أعداء ان الله كان عليما حكيما يقول ان الله ذو علم بما تضمره نفوسهم وما الذى يقصدون فى اظهارهم لك النصيحة مع الذى ينطوون لك عليه حكيم فى تدبير أمرك وأمر أصحابك ودينك وغير ذلك من تدبير جميع خلقه واتبع ما يوحى اليك من ربك يقول واعمل بما ينزل الله عليك من وحيه وآى كتابه ان الله كان بما تعملون خبيرا يقول ان الله بما تعمل به أنت وأصحابك من هذا القرآن وغير ذلك من أموركم وأمور عباده خبيرا أى ذا خبرة لا يخفى عليه من ذلك شئ وهو مجازيكم على ذلك بما وعدكم من الجزاء * وبنحو الذى قلنا فى تأويل قوله واتبع ما يوحى اليك من ربك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتبع ما يوحى اليك من ربك أى هذا القرآن ان الله كان بما تعملون خبيرا ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ﴾ يقول تعالى ذكره وفوض الى الله يا محمد أمرك وثق به وكفى بالله وكيلا يقول وحسبك بالله فيما يأمرك وكيلا وحفيظا بك ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ﴾ اختلف أهل التأويل فى المراد من قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه فقال بعضهم عنى بذلك تكذيب قوم من أهل النفاق وصفوا نبى الله صلى الله عليه وسلم بأنه ذو قلبين فنفى الله ذلك عن نبيه وكذبهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن نفيل قال ثنا زهير بن معاوية عن قابوس بن أبى ظبيان أن أباه حدثه قال قلنا لابن عباس أرأيت قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ما عنى بذلك قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه ان له قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فأنزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه * وقال آخرون بل عنى بذلك رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهيه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه قال كان رجل من قريش يسمى من دهيه ذا القلبين فأنزل الله هذا فى شأنه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه قال ان

رجلا من بنى فهر قال ان فى جوفى قلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد «وكذب» حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ماجعل الله لرجل من قلبين فى جوفه قال قتادة كان رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى ذا القلبين فأنزل الله فيه ماتسمعون * قال قتادة وكان الحسن يقول كان رجل يقول لى نفس تأمرنى ونفس تنهانى فأنزل الله فيه ماتسمعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن خصيف عن عكرمة قال كان رجل يسمى ذا القلبين فنزلت ماجعل الله لرجل من قلبين فى جوفه * وقال آخرون بل عنى بذلك زيد ابن حارثة من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تبناه فضرب الله بذلك مثلا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى فى قوله ماجعل الله لرجل من قلبين فى جوفه قال بلغنا أن ذلك كان فى زيد بن حارثة ضرب الله له مثلا يقول ليس ابن رجل آخر ابنك * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال ذلك تكذيب من الله تعالى قول من قال لرجل فى جوفه قلبان يعقل بهما على النحو الذى روى عن ابن عباس وجائز أن يكون ذلك تكذيبا من الله لمن وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأن يكون تكذيبا لمن سمى القرشى الذى ذكر أنه سمى ذا القلبين من دهيه وأى الامرين كان فهو نفى من الله عن خلقه من الرجال أن يكونوا بتلك الصفة وقوله وماجعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم يقول تعالى ذكره ولم يجعل الله أيها الرجال نساءكم اللائى تقولون لهن أنتن علينا كظهور أمهاتنا أمهاتكم بل جعل ذلك من قيلكم كذبا وألزمكم عقوبة لكم كفارة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وماجعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم أى ماجعلها أمك فاذا ظاهر الرجل من امرأته فان الله لم يجعلها أمه ولكن جعل فيها الكفارة وقوله وماجعل أدعياءكم أبناءكم يقول ولم يجعل الله من ادعيت أنه ابنك وهو ابن غيرك ابنك بدعواك وذكر أن ذلك نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل تبنيه زيد بن حارثة ذكر الرواية بذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله أدعياءكم أبناءكم قال نزلت هذه الآية فى زيد بن حارثة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وماجعل أدعياءكم أبناءكم قال كان زيد ابن حارثة حين من الله ورسوله عليه يقال له زيد ابن محمد كان تبناه فقال الله ما كان محمد أبا أحد من رجالكم قال وهو يذكر الازواج والاخت فأخبره أن الازواج لم تكن بالامهات أمهاتكم ولا أدعياءكم أبناءكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وماجعل أدعياءكم أبناءكم وماجعل دعيك ابنك يقول اذا ادعى رجل رجلا وليس بابنه ذلكم قولكم بأفواهكم الآية وذكر لنا أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول من ادعى الى غير أبيه متعمدا حرم الله عليه الجنة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبى زائدة عن أشعث عن عامر قال ليس فى الأدعياء زيد وقوله ذلكم قولكم بأفواهكم يقول تعالى ذكره هذا القول وهو قول الرجل لامرأته أنت علىّ كظهر أمى ودعاؤه من ليس بابنه أنه ابنه انما هو قولكم بأفواهكم لا حقيقة له لا يثبت بهذه الدعوى نسب الذى ادعيت بنوته ولا تصير الزوجة أما بقول الرجل لها أنت على كظهر أمى والله يقول الحق يقول والله هو

واستدل به على أن الله تعالى جعل التوراة هدى لبنى اسرائيل خاصة ولم يتعبد بما فيها ولد اسمعيل ثم حكى ان منهم من اهتدى حتى صار من أئمة الهدى وذلك حين صبروا أو لصبرهم على متاعب التكليف ومشاق الدعاء الى الدين بعيدا يقانهم به وفيه أن الله تعالى سيجعل الكتاب المنزل على نبينا أيضا سبب الاهتداء والهداية وكان كما أخبر ومثله اخبار النبى صلى الله عليه وسلم علماء أمتى كأنبياء بنى اسرائيل ولا يخفى أن من التبعيضة فى قوله (وجعلنا منهم) كانت تدل على أن بعضهم ليسوا أئمة الهدى وفيه رمز الى أن بعضهم كانوا أئمة الضلال فلذلك قال (ان ربك هو يفصل بينهم) الآية وفيه اشارة الى أنه سبحانه سيميز المحق فى كل دين من المبطل ثم أعاد أصل التوحيد مقرونا بالوعيد قائلا (أولم يهد لهم) وقدمر نظيره فى آخر طه وانما قال فى آخر الآية (ان فى ذلك لآيات) على الجمع لتناسب القرون والمساكن وانما قال (أفلا يسمعون) لانه تقدم ذكر الكتاب وهو مسموع وفيه اشارة الى أنه لاحظ لهم منه الا السماع وحين ذكر الاهلاك والتخريب أتبعه ذكر الاحياء والعمارة ومعنى (نسوق الماء) نسوق السحاب وفيه المطر (الى الارض الجرز) وهى التى جز نباتها أى قطع اما لعدم الماء واما لانه رعى وأزيل قال جار الله ولا يقال للتى لا تنبت كالسباخ جرز بدلالة قوله (فنخرج به زرعا) وعن ابن عباس أنها أرض اليمن والضمير فى به للماء وانما قدم الانعام ههنا على الانفس لان الزرع لا يصلح أوله الا للانعام وانما يحدث الحب فى آخر أمره قال فى طه كلوا وارعوا أنعامكم لان الازواج من النبات أعم من الزرع وكثير منه يصلح للانسان فى أول ظهوره مع أن الخطاب لهم فناسب أن يقدموا وانما ختم الآية بقوله (أفلا يبصرون) تأكيدا لقوله فى أول الآية اولم يروا ثم حكى نوع جهالة أخرى عنهم وهو استعجالهم العذاب قال المفسرون كان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين

أى ينصرنا عليهم و يفتح بيننا و بينهم أى يفصل فاستعجل المشركون ذلك و يوم الفتح يوم القيامة فحينئذ تنفتح أبواب الامور المبهمة أو يوم بدر أو يوم فتح مكة قاله مجاهد والحسن فان قلت كيف ينطبق قوله قل يوم الفتح الخ جوابا عن سؤالهم عن وقت الفتح فالجواب أنهم سألوا ذلك على وجه التكذيب والاستهزاء فقيل لهم لاتستهزؤا فكأنا بكم وقد حصلتم فى ذلك اليوم وآمنتم فلم ينفعكم الايمان واستنظرتم فلم تنظروا ومن فسر يوم الفتح بيوم بدر أو بيوم فتح مكة فالمراد أن المقتولين منهم لاينفعهم ايمانهم فى حال القتل والا فقد نفع الايمان الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالاعراض عنهم وانتظار النصرة عليهم حين علم أنه لاطريق معهم الا القتال نظيره قوله قل تربصوا فانى معكم من المتربصين ۞ التأويل الالف المحبون لقربى والعارفون بتمجيدى فلا يصبرون عنى ولايستأنسون بغيرى اللام الاحباء لى مدخر لقائى فلا أبالى أقاموا على وثاقى أم قصروا فى وفائى الميم ترك أوليائى مرادهم لمرادى فلذلك اخترتهم على جميع عبادى تنزيل الكتاب أعز الاشياء على الاحباب كتاب الاحباب أنزله رب العالمين لاهل الظاهر على ظاهرهم ولاهل الباطن فى باطنهم فاستناروا بنوره وتكلموا بالحق عن الحق للحق فلم يفهمه أهل الغرة والغفلة فقالوا افتراه خلق سموات الارواح وأرض الاشباح وما بينهما من النفس والقلب والسر فى ستة أجناس هى الجماد والمعدن والنبات والحيوان والشيطان والملك ثم استوى على العرش الخفى وهو لطيفة ربانية قابلة للفيض الربانى بلا واسطة أفلا تتذكرون كيف خلقكم فى أطوار مختلفة يدبر الامر من سماء الروح الى أرض النفس والبدن ثم يعرج اليه النفس المخاطبة بخطاب ارجعى الى ربك فى يوم طلعت فيه شمس صدق الطلب وأشرقت الارض بنور جذبات الحق كان مقداره فى العروج بالجذبة كألف سنة

الصادق الذى يقول الحق و بقوله يثبت نسب من أثبت نسبه و به تكون المرأة للولود أما اذا حكم بذلك وهو يهدى السبيل يقول تعالى ذكره والله يبين لعباده سبيل الحق و يرشدهم لطريق الرشاد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيما﴾ يقول الله تعالى ذكره انسبوا أدعياءكم الذين ألحقتم أنسابهم بكم لآبائهم يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألحق نسب زيد بأبيه حارثة ولاتدعه زيد ابن محمد وقوله هو أقسط عند الله يقول دعاؤكم اياهم لآبائهم هو أعدل عند الله وأصدق وأصوب من دعائكم اياهم لغير آبائهم ونسبتكموهم الى من تبناهم وادعاهم وليسوا له بنين كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله أى أعدل عند الله وقوله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم يقول تعالى ذكره فان أنتم أيها الناس لم تعلموا آباء أدعيائكم من هم فتنسبوهم اليهم ولم تعرفوهم فتلحقوهم بهم فاخوانكم فى الدين يقول فهم اخوانكم فى الدين ان كانوا من أهل ملتكم ومواليكم ان كانوا محرريكم وليسوا ببنيكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله أى أعدل عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم فانما هو أخوك ومولاك حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن عيينة بن عبد الرحمن عن أبيه قال قال أبو بكرة قال الله ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم فى الدين ومواليكم فأنا ممن لايعرف أبوه وأنا من اخوانكم فى الدين قال قال أبى والله انى لأظنه لو علم أن أباه كان حمارا لانتمى اليه وقوله وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به يقول ولا حرج عليكم ولا وزر فى خطأ يكون منكم فى نسبة بعض من تنسبونه الى أبيه وأنتم ترونه ابن من تنسبونه اليه وهو ابن لغيره ولكن ما تعمدت قلوبكم يقول ولكن الاثم والحرج عليكم فى نسبتكموه الى غير أبيه وأنتم تعلمونه ابن غير من تنسبونه اليه * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به يقول اذا دعوت الرجل لغير أبيه وأنت ترى أنه كذلك ولكن ما تعمدت قلوبكم يقول الله لاتدعه لغير أبيه متعمدا أما الخطأ فلا يؤاخذكم الله به ولكن يؤاخذكم بما تعمدت قلوبكم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد تعمدت قلوبكم قال فالعمد ما أتى بعد البيان والنهى فى هذا وغيره وما التى فى قوله ولكن ما تعمدت قلوبكم خفض ردا على ما التى فى قوله فيما أخطأتم به وذلك أن معنى الكلام ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن فيما تعمدت قلوبكم وقوله وكان الله غفورا رحيما يقول الله تعالى ذكره وكان الله ذا ستر على ذنب من ظاهر من زوجته فقال الباطل والزور من القول وذنب من ادعى ولد غيره ابنا له اذا تابا وراجعا أمر الله وانتهيا عن قيل الباطل بعد أن نهاهما ربهما عنه ذا رحمة بهما أن يعاقبهما على ذلك بعد توبتهما من خطيئتهما ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض

مما تعدون من أيامكم فى السير من غير جذبة كما قال النبى صلى الله عليه وسلم جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين وبدأ خلق الانسان من طين ونحمره بيده فى أربعين صباحا فأودع فى كل صباح خاصية نوع من أنواع عالم الشهادة ثم جعل نسله من سلالة سلها من أجناس عالم الشهادة ثم سوّاه شخص انسان جديد المرآة ونفخ فيه من روحه فصار مرآة قابلة لاراءة صفات جماله وجلاله ثم تجلى فيها بتجلية صفة السمعية والبصرية والعالمية التى مرآتها السمع والابصار والافئدة ضللنا فى أرض البشرية يتوفاكم ملك الموت وهو المحبة الالهية بقبض الارواح من صفات الانسانية ويميتها عن محبوباتها بجذبة ارجعى ناكسو رؤسهم بالتوجه الى حضيض عالم الطبيعة كالأنعام بعد أن كانوا رافعى الرؤس يوم الميثاق تتجافى جنوب همتهم عن مضاجع الدارين جنات المأوى التى هى مأوى الابرار تكون نزلا للمقربين السائرين الى الله كنتم به تكذبون لأنه لم يكن لكم به شعور فى الدنيا لانكم كنتم فى يوم الغفلة والاشتغال بالمحسوسات العذاب الأدنى اذا وقعت للسالك فترة ووقفة لعجب تداخله أو لملالة وسآمة ابتلاه الله ببلاء فى نفسه أو ماله أو مصيبة فى أهاليه وأقربائه وأحبابه لعله ينتبه من نوم الغفلة ويدارك أيام العطلة قبل أن يذيقه العذاب الاكبر فى الخذلان والهجران فلاتك فى مرية من لقائه أى من أنه يرى الرب ببركة متابعتك حين قال اللهم اجعلنى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فان الرؤية مخصوصة بك وبتبعتك لامتك ويحتمل أن يكون الخطاب فى فلاتك لموسى القلب والضمير فى لقائه لله وجعلنا موسى القلب هدى لبنى اسرائيل صفات القلب وجعلناهم أئمتهم السر الخفى ان ربك هو يفصل بينهم الآية لانهم عنده أعز من أن يجعل حكمهم الى أحد من المخلوقين ولانه أعلم بحالهم من غيرهم ولئلا يطلع على أحوالهم غيره لانه خالقهم للمحبة والرحمة فينظر فى شأنهم بنظر المحبة والرضا

فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا كان ذلك فى الكتاب مسطورا ﴾ يقول تعالى ذكره النبى محمد أولى بالمؤمنين يقول أحق بالمؤمنين به من أنفسهم أن يحكم فيهم بما يشاء من حكم فيجوز ذلك عليهم كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم كما أنت أولى بعبدك ما قضى فيهم من أمر جاز كما كلما قضيت على عبدك جاز حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم قال هو أب لهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا فليح عن هلال بن على عن عبد الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأنا أولى الناس به فى الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأيما مؤمن ترك مالا فلورثته وعصبته من كانوا وان ترك دينا أو ضياعا فليأتنى وأنا مولاه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسن بن على عن أبى موسى اسرائيل بن موسى قال قرأ الحسن هذه الآية النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم قال قال الحسن قال النبى صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه قال الحسن وفى القراءة الاولى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال فى بعض القراءة النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم قال أيما رجل ترك ضياعا فأنا أولى به وان ترك مالا فهو لورثته وقوله وأزواجه أمهاتهم يقول وحرمة أزواجه حرمة أمهاتهم عليهم فى أنهن يحرم عليهم نكاحهن من بعد وفاته كما يحرم عليهم نكاح أمهاتهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم يعظم بذلك حقهن وفى بعض القراءة وهو أب لهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأزواجه أمهاتهم محرمات عليهم وقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين يقول تعالى ذكره وأولوا الارحام الذين ورثت بعضهم من بعض هم أولى بميراث بعض من المؤمنين والمهاجرين أن يرث بعضهم بعضا بالهجرة والايمان دون الرحم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين لبث المسلمون زمانا يتوارثون بالهجرة والأعرابى المسلم لا يرث من المهاجرين شيأ فأنزل الله هذه الآية فخلط المؤمنين بعضهم ببعض فصارت المواريث بالملل حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا قال كان النبى صلى الله عليه وسلم قد آخى بين المهاجرين والانصار أول ما كانت الهجرة وكانوا يتوارثون على ذلك وقال الله ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم قال اذا لم يأت رحم لهذا يحول دونهم قال فكان هذا أولا فقال الله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا يقول الا أن توصوا لهم كان ذلك فى الكتاب مسطورا أن أولى الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله قال

لانه عفو يفيض العفو والجود فتحيا به القلوب الميتة فيسوق حدائق وصلهم بعد جفاف عودها وزوال المأنوس من معهودها فنخرج به
زرعا من الواردات التي تصلح لتربية النفوس وهي الانعام ومن المشاهدات التي تصلح لتغذية القلوب ويقول المنكرون
لهذه الطائفة متى هذا الفتح أي الفتوح التي تدعونها قل لا ينفعكم ذلك اذ لم تقتدوا بهم ولم تهتدوا بهديهم فأعرض عنهم أيها الطالب بالاقبال علينا وبالله التوفيق

﴿سورة الاحزاب مدنية حروفها خمسة آلاف وسبعمائة وستة وتسعون كلمها ألف ومائتان وثمانون آياتها ثلاث وسبعون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل ازواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله غفورا رحيما النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا كان ذلك في الكتاب مسطورا واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ليسأل الصادقين عن صدقهم واعد للكافرين عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون

وكان المؤمنون والمهاجرون لا يتوارثون ان كانوا أولى رحم حتى يهاجروا الى المدينة وقرأ قال الله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا الى قوله وفساد كبير فكانوا لا يتوارثون حتى اذا كان عام الفتح انقطعت الهجرة وكثر الاسلام وكان لا يقبل من أحد أن يكون على الذى كان عليه النبي ومن معه الا أن يهاجر قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن بعث اغدوا على اسم الله لا تغلوا ولا تولوا ادعوهم الى الاسلام فان أجابوكم فاقبلوا وادعوهم الى الهجرة فان هاجروا معكم فلهم مالكم وعليهم ما عليكم فان أبوا ولم يهاجروا واختاروا دارهم فأقروهم فيها فهم كالأعراب تجرى عليهم أحكام الاسلام وليس لهم في هذا الفيء نصيب قال فلما جاء الفتح وانقطعت الهجرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وكثر الاسلام وتوارث الناس على الأرحام حيث كانوا ونسخ ذلك الذى كان بين المؤمنين والمهاجرين وكان لهم في الفيء نصيب وان أقاموا وأبوا وكان حقهم في الاسلام واحدا المهاجر وغير المهاجر والبدوى وكل أحد حين جاء الفتح فمعنى الكلام على هذا التأويل وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض من المؤمنين والمهاجرين ببعضهم أن يرثوهم بالهجرة وقد يحتمل ظاهر هذا الكلام أن يكون من صلة الارحام من المؤمنين والمهاجرين أولى بالميراث ممن لم يؤمن ولم يهاجر وقوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك الا أن توصوا الذوى قرابتكم من غير أهل الايمان والهجرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا قالوا يوصى لقرابته من أهل الشرك * قال ثنا عبدة قال قرأت على ابن أبي عروبة عن قتادة الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا قال للقرابة من أهل الشرك وصية ولا ميراث لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا قال الى أوليائكم من أهل الشرك وصية ولا ميراث لهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيرى ويحيى بن آدم عن ابن المبارك عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة الى أوليائكم معروفا قال وصية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني محمد بن عمرو عن ابن جريج قال قلت لعطاء ما قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا فقال العطاء فقلت له المؤمن للكافر بينهما قرابة قال نعم عطاؤه اياه حباء ووصية له * وقال آخرون بل معنى ذلك الا أن تمسكوا بالمعروف بينكم بحق الايمان والهجرة والحلف فتؤتونهم حقهم من النصرة والعقل عنهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا قال حلفاؤكم الذين والى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم من المهاجر والانصار امساك بالمعروف والعقل والنصر بينهم * وقال آخرون بل معنى ذلك أن توصوا الى أوليائكم من المهاجرين وصية ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا يقول الا أن توصوا لهم * وأولى الاقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال معنى ذلك الا أن تفعلوا الى أوليائكم الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بينهم وبينكم من المهاجرين والانصار معروفا من الوصية

لهم والنصرة والعقل عنهم وما أشبه ذلك لان كل ذلك من المعروف الذى قد حث الله عليه عباده وانما اخترت هذا القول وقلت هو أولى بالصواب من قيل من قال عنى بذلك الوصية للقرابة من أهل الشرك لان القريب من المشرك وان كان ذا نسب فليس بالمولى وذلك أن الشرك يقطع ولاية ما بين المؤمن والمشرك وقد نهى الله المؤمنين أن يتخذوا منهم وليا بقوله لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وغير جائز أن ينهاهم عن اتخاذهم أولياء ثم يصفهم جل ثناؤه بأنهم لهم أولياء وموضع أن من قوله الا أن تفعلوا نصب على الاستثناء ومعنى الكلام وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم الذين ليسوا بأولى أرحام منكم معروفا وقوله كان ذلك فى الكتاب مسطورا يقول كان أولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله أى فى اللوح المحفوظ مسطورا أى مكتوبا كما قال الراجز

* فى الصحف الأولى التى كان سطر * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كان ذلك فى الكتاب مسطورا أى ان أولى الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله * وقال آخرون معنى ذلك كان ذلك فى الكتاب مسطورا لا يرث المشرك المؤمن ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا﴾ يقول تعالى ذكره كان ذلك فى الكتاب مسطورا اذ كتبنا كل ما هو كائن فى الكتاب واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم كان ذلك أيضا فى الكتاب مسطورا ويعنى بالميثاق العهد وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى قبل ومنك يا محمد ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا يقول وأخذنا من جميعهم عهدا مؤكدا أن يصدق بعضهم بعضا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال وذكر لنا أن نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كنت أول الأنبياء فى الخلق وآخرهم فى البعث وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ميثاق أخذه الله على النبيين خصوصا أن يصدق بعضهم بعضا وأن يتبع بعضهم بعضا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمن قال ثنا أبو هلال قال كان قتادة اذا تلا هذه الآية واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال كان نبى الله صلى الله عليه وسلم فى أول النبيين فى الخلق حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح قال فى ظهر آدم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وأخذنا منهم ميثاقا غليظا قال الميثاق الغليظ العهد ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما﴾ يقول تعالى ذكره أخذنا من هؤلاء الأنبياء ميثاقهم كيما أسأل المرسلين عما أجابتهم به أممهم وما فعل قومهم فيما أبلغوهم عن ربهم من الرسالة * وبنحو قولنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد ليسأل الصادقين عن صدقهم قال المبلغين المؤدين من الرسل حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

و زلزلوا زلزالا شديدا واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبى يقولون ان بيوتنا عورة وما هى

من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسؤلا قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوأ أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا ۞ القراآت بما يعملون خبيرا على الغيبة والضمير للمنافقين أبو عمرو اللائى بهمزة بعدها ياء حمزة وعلى وخلف وعاصم وابن عامر بهمزة مكسورة فقط سهل ويعقوب ونافع غير ورش من طريق النجارى وابن مجاهد وابن عون عن قنبل اللاى بياء مكسورة فقط أبو عمرو وورش من طريق النجارى ويزيد وسائر الروايات عن ابن كثير وكذلك فى المجادلة والطلاق تظاهرون من المظاهرة عاصم تظاهرون بحذف احدى تاءى الفاعل حمزة وعلى وخلف مثله ولكن بادغام التاء فى الظاء ابن عامر الباقون تظهرون بتشديد الظاء والهاء بما يعملون بصيرا على الغيبة أبو عمرو وعباس مخيرو واذ زاغت مدغما أبو عمرو وعلى وهشام وحمزة فى رواية ابن سعدان وخلاد وابن عمرو وزاغت مما لة نصير

عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليسأل الصادقين عن صدقهم قال المبلغين المؤدين من الرسل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن رجل عن مجاهد ليسأل الصادقين عن صدقهم قال الرسل المؤدين المبلغين قوله وأعتد للكافرين عذابا أليما يقول وأعتد للكافرين بالله من الأمم عذابا موجعا ۞ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم التي أنعمها على جماعتكم وذلك حين حوصر المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الخندق اذ جاءتكم جنود يعني جنود الأحزاب قريش وغطفان ويهود بني النضير فأرسلنا عليهم ريحا وهي فيما ذكر ريح الصبا كما حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة قال قالت الجنوب للشمال ليلة الأحزاب انطلق ننصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسري بالليل قال فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصبا حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو عامر قال ثنى الزبير يعني ابن عبد الله قال ثنى ربيح بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي سعيد قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله بلغت القلوب الحناجر فهل من شئ نقوله قال نعم قولوا اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا قال فضرب الله وجوه أعدائه بالريح فهزمهم الله بالريح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى عبد الله بن عمرو عن نافع عن عبد الله قال أرسلني خالي عثمن ابن مظعون ليلة الخندق في برد شديد وريح الى المدينة فقال ائتنا بطعام ولحاف قال فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال من لقيت من أصحابي فمرهم يرجعوا قال فذهبت والريح تسفي كل شئ فجعلت لا ألقى أحدا الا أمرته بالرجوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فما يلوى أحد منهم عنقه قال وكان معي ترس لي فكانت الريح تضربه على وكان فيه حديد قال فضربته الريح حتى وقع بعض ذلك الحديد على كفي فأنفذها الى الارض حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال قال فتى من أهل الكوفة لحذيفة بن اليمان يا أبا عبد الله رأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبتموه قال نعم يا ابن أخي قال فكيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتى والله لو أدركناه ما تركناه يمشي على الارض لحملناه على أعناقنا قال حذيفة يا ابن اخي والله لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق وصلى رسول الله هويا من الليل ثم التفت الينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم يشرط له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجع أدخله الله الجنة فما قام أحد ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويا من الليل ثم التفت الينا فقال مثله فما قام منا رجل ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويا من الليل ثم التفت الينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع يشترط له رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجعة أسأل الله أن يكون رفيقي في الجنة فما قام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يقم أحد دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن لي بد من القيام حين دعاني فقال يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ما يفعلون ولا تحدثن شيأ حتى تأتينا قال فذهبت فدخلت في القوم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء فقام أبو سفيان فقال يا معشر قريش لينظر امرؤ من جليسه فقال حذيفة

بضم الميم حفص الآخرون بفتحها لأنوها مقصورا من الاتيان ابو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون بالمد من الايتاء الاعطاء ويساءلون بادغام التاء في السين من التفاعل يعقوب الباقون يسألون ثلاثيا ۞ الوقوف والمنافقين ط حكيما ٥ ربك ط خبيرا ٥ على الله ط وكيلا ط ٥ في جوفه ج فصلا بين بيان الحالين المختلفين مع اتفاق الجملتين أمهاتكم ج لذلك أبناءكم ط بأفواهكم ط السبيل ٥ عند الله ج للشرط مع العطف ومواليكم ط أخطأتم به لا لان التقدير ولكن فيما تعمدت قلوبكم وكذا ان كان خبر مبتدا محذوف أي ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح وذلك للاستدراك رحيما ٥ ط أمهاتهم ط معروفا ٥ مسطورا ٥ عيسى ابن مريم ص للعطف غليظا ٥ صدقهم ج لان الماضي لا ينعطف على المستقبل ولكن التقدير وقد أعد أليما ٥ تروها ط بصيرا ٥ ج لاحتمال أن يكون المراد واذكر اذ جاؤكم ولا سيما على قراءة يعملون على الغيبة الظنونا ط شديدا ٥ غرورا ٥ فارجعوا ج لظاهر الواووان كانت للاستئناف بعورة ط بناء على أن ما بعده ابتداء اخبار من الله ومن وقف على عورة وجعل ابتداء الاخبار من هناك لم يقف فرارا ٥ يسيرا ٥ الأدبار ط مسؤلا ٥ قليلا ٥ رحمة ط ولا نصيرا ٥ الينا ج لاحتمال كون ما بعده استئنافا أو حالا قليلا لا لأن ما بعده حال عليكم ج لعطف الجملتين المختلفتين الموت ج فصلا بين فأخذت تناقض الحالين الخير ط أعمالهم ط يسيرا ٥ لم يذهبوا ج أنبائكم ط قليلا ٥ ۞ التفسير لما أمره في آخر السورة المتقدمة

فأخذت بيد الرجل الذى الى جنبى فقلت من أنت فقال أنا فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام ولقد هلك الكراع والخف واختلفت بنو قريظة وبلغنا عنهم الذى نكره ولقينا من هذه الريح ما ترون والله ما يطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فانى مرتحل ثم قام الى جمله وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فما أطلق عقاله الا وهو قائم ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الىّ أن لا تحدث شيأ حتى تأتينى لو شئت لقتلته بسهم قال حذيفة فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلى فى مرط لبعض نسائه فلما رآنى أدخلنى بين رجليه وطرح علىّ طرف المرط ثم ركع وسجد وانى لفيه فلما سلم أخبرته الخبر وسمعت غطفان بما فعلت قريش فانشمروا راجعين الى بلادهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله اذ جاءتكم جنود قال الأحزاب عيينة بن بدر وأبو سفيان وقريظة وقوله فأرسلنا عليهم ريحا قال ريح الصبا أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى كفأت قدورهم على أفواهها ونزعت فساطيطهم حتى أظعنتهم وقوله وجنودا لم تروها قال الملائكة ولم تقاتل يومئذ حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها قال يعنى الملائكة قال نزلت هذه الآية يوم الاحزاب وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا فخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل أبو سفيان بقريش ومن تبعه من الناس حتى نزلوا بعقوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عيينة بن حصن أحد بنى بدر ومن تبعه من الناس حتى نزلوا بعقوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكاتبت اليهود أبا سفيان وظاهروه فقال حيث يقول الله تعالى اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم فبعث الله عليهم الرعب والريح فذكر لنا أنهم كانوا كلما أوقدوا نارا أطفأها الله حتى لقد ذكر لنا أن سيد كل حىّ يقول يا بنى فلان هلم الىّ حتى اذا اجتمعوا عنده فقال النجاء النجاء أتيتم لما بعث الله عليهم من الرعب حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم الآية قال كان يوم أبى سفيان يوم الاحزاب حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان فى قول الله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها والجنود قريش وغطفان وبنو قريظة وكانت الجنود التى أرسل الله عليهم مع الريح الملائكة وقوله وكان الله بما تعملون بصيرا يقول تعالى ذكره وكان الله بأعمالكم يومئذ وذلك صبرهم على ما كانوا فيه من الجهد والشدّة وثباتهم لعدوّهم وغير ذلك من أعمالهم بصيرا لا يخفى عليه من ذلك شئ يحصيه عليهم ليجزيهم عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا ﴾ يقول تعالى ذكره وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاءتكم جنود الاحزاب من فوقكم ومن أسفل منكم وقيل ان الذين أتوهم من أسفل منهم أبو سفيان فى قريش ومن معه ۞ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

بانتظار الفرج والنصر امره فى اول هذه السورة بأن لا يتقى غير الله ولا يطيع سواه قال جار الله عن زر قال قال ابىّ بن كعب كم تعدّون سورة الاحزاب قلت ثلاثا وسبعين آية قال فو الذى يحلف به أبى بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما الى آخره أراد أبى بن كعب أنها من جملة ما نسخ من القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت فى صحيفة فى بيت عائشة فأكلتها الداجن فمن تأليفات المبتدعة ومن تشريفات الرسول صلى الله عليه وسلم أنه نودى فى جميع القرآن بالنبى أو الرسول دون اسمه كما جاء يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود وانما جاء فى الاخبار محمد رسول الله تعليما للناس وتلقينا لهم أنه رسول وجاء ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد لان المقام مقام تعيين وتشخيص وازالة اشتباه مع قصد أن لا يكون القرآن خاليا عن بركة اسمه العلم وحيث لم يقصد هذا المعنى ذكره بنحو ما ذكره فى النداء كقوله لقد جاءكم رسول النبى أولى بالمؤمنين لقد كان لكم فى رسول الله أسوة والمراد بقوله (اتق الله) واظب على ما أنت عليه من التقوى ولو أريد الازدياد جاز لان التقوى باب لا يبلغ آخره ولا يأمن أحد أن يصدر عنه ما لا يوافق التقوى ولا يطابق الدعوى ولهذا جاء قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الىّ يعنى انما يرفع عنى الحجاب فينكشف لى الوحى واذا أرخى لدى الستر فانى كهيئتكم يروى أنه صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وكان يحب اسلام يهود قريظة والنضير وغيرهم وقد تابعه ناس منهم على النفاق كان يلين لهم جانبه ويكرم صغيرهم وكبيرهم فنزلت وروى أن أبا سفيان بن حرب وأشياعه قدموا المدينة أيام المصالحة

فقالوا يارسول الله ارفض ذكر آلهتنا وندعك وربك فشق ذلك على المؤمنين فهموا بقتلهم فنزلت أى اتق الله فى نقض العهد (ولا تطع الكافرين) من أهل مكة (والمنافقين) من أهل المدينة فيما طلبوا اليك وكانوا يقولون له أن يعطوه شطر أموالهم ان رجع عن دينه (ان الله كان عليما) بالصواب (حكيما) فيما أمرك به من عدم اتباع آرائهم وأهوائهم وحين نهاه عن اتباع الغى أمره باتباع ماهو رشد وصلاح وهو القرآن وبأن يثق بالله ويفوض اليه أموره فلا يخاف غيره ولا يرجو سواه ولما أمر رسوله بما أمر من اتقاء الله وحده وقد ابتدر منه صلى الله عليه وسلم فى حكاية زينب زوجة دعيه زيد ما ابتدر قال على سبيل المثل ماجعل الله لرجل من قلبين كأنه قال يا أيها النبى اتق الله حق تقاته وهو أن لا يكون فى قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى يتقى باحدهما الله وبالآخر غيره كما جاء فى قصة زيد وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ثم أراد أن يدفع عنه مقالة الناس بأنه تعالى لم يجعل دعى المرء ابنه فقدم على ذلك مقدمة وهى قوله (وما جعل أزواجكم) الى آخرها أى انكم اذا قلتم لازواجكم أنت على كظهر أمى لا تصير أما باجماع الكل أما فى الاسلام فانه ظهار لا يحرم الوطء كما سيجىء فى سورة المجادلة واما فى الجاهلية فلأنه كان طلاقا حتى كان يجوز للزوج أن يتزوج بها ثانيا فكذلك قول القائل للدعى انه ابنى لا يوجب كونه ابنا فلا تصير زوجته زوجة الابن فلم يكن لاحد أن يقول فى ذلك شيأ فلم يكن لخوفك من الناس وجه ولو كان أمر امخوفا ما كان يجوز أن تخاف غير الله اذ ليس لك قلبان فى الجوف والفائدة فى ذكر هذا القيد كالفائدة فى قوله القلوب التى فى الصدور من زيادة التصوير للتأكيد ومعنى ظاهر من امرأته قال لها أنت على كظهر أمى كأنه قال بفاعل تباعدى منى بجهة الظهار وعدى بمن لتضمين معنى التباعد وانما كنوا عن البطن بالظهر لثلا يذكروا البطن الذى يقارب الفرج فكنوا عنه

حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اذ جاؤكم من فوقكم قال عيينة بن بدر فى أهل نجد ومن أسفل منكم قال أبو سفيان قال وواجهتهم قريظة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ذكرت يوم الخندق وقرأت اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت هو يوم الخندق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان مولى آل الزبير عن عروة بن الزبير وعمن لا أتهم عن عبيد الله بن كعب بن مالك وعن الزهرى وعن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وعن محمد بن كعب القرظى وعن غيرهم من علمائنا أنه كان من حديث الخندق أن نفرا من اليهود منهم سلام بن أبى الحقيق النضرى وحيى بن أخطب النضرى وكنانة بن الربيع بن أبى الحقيق النضرى وهوذة بن قيس الوائلى وأبو عمار الوائلى فى نفر من بنى النضير ونفر من بنى وائل وهم الذين حزبوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا مكة على قريش فدعوهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود انكم أهل الكتاب الاول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه قالوا بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منهم قال فهم الذين أنزل الله فيهم ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا الى قوله وكفى بجهنم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا ونشطوا لما دعوهم له من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان فدعوهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه وأن قريشا قد تابعوهم على ذلك فاجتمعوا فيه فأجابوهم فخرجت قريش وقائدها أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فى بنى فزارة والحرث بن عوف بن أبى حارثة المرى فى بنى مرة ومسعر بن رخيلة بن نويرة بن طريف بن سحمة بن عبد الله بن هلال بن خلاوة بن أشجع بن ريث بن غطفان فيمن تابعه من قومه من أشجع فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الأسيال من رومة بين الجرف والغابة فى عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تابعهم من بنى كنانة وأهل تهامة وأقبلت غطفان ومن تابعهم من أهل نجد حتى نزلوا بذنب نقمى الى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع فى ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري والنساء فرفعوا فى الآطام وخرج عدو الله حيى بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى صاحب عقد بنى قريظة وعهدهم وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاهده على ذلك وعاقده فلما سمع كعب بحيى بن أخطب أغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له فناداه حيى يا كعب افتح لى قال ويحك يا حيى انك امرؤ مشؤم انى قد عاهدت محمدا فلست بناقض ما بينى وبينه ولم أر منه إلا وفاء وصدقا قال ويحك افتح لى أكلمك قال ما أنا

بالظهر الذى يلازمه لانه عموده وبه قوامه وقيل ان اتيان المرأة فى قبلها من جانب ظهرها كان محذورا عندهم زعما منهم بأن الولد حينئذ يجىء أحول فلقصد التغليظ شبهها المطلق منهم بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر أمه والدعى فعيل بمعنى مفعول وهو المدعو ولدا شبه بفعيل الذى هو بمعنى فاعل كتقى وأتقياء فجمع على أفعلاء واعلم أن زيد بن حارثة كان رجلا من قبيلة كلب سبى صغيرا فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله وهبته له وطلبه أبوه وعمه فخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكانوا يقولون زيد ابن محمد فأنزل الله تعالى هذه الآية وقوله ما كان محمد أبا أحد من رجالكم وقيل كان أبو معمر رجلا من أحفظ العرب وكان يقال له ذو القلبين وقيل هو جميل الفهرى كان يقول ان لى قلبين أفهم بأحدهما أكثر مما يفهم محمد فأكذب الله قولهما وضربه مثلا فى الظهار والتبنى وقيل سها فى صلاته فقالت اليهود وأهل النفاق لمحمد قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت فيمن يقول نفس تأمرنى ونفس تنهانى ومعنى التنكير فى رجل وزيادة من الاستغراقية التأكيد كأنه قيل ما جعل الله لنوع الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة (ذلكم) النسب (قولكم بأفواهكم) اذلا أصل شرعا لقول القائل هذا ابنى وذلك اذا كان معروف النسب حرا أما اذا كان مجهول النسب فان كان حرا ثبت نسبه من المتبنى ظاهرا ان أمكن ذلك بحسب السن وان كان عبدا له عتق وثبت النسب وان كان العبد معروف النسب عتق ولم يثبت النسب ثم بين ما هو الحق والهدى عند الله فقال (ادعوهم لآبائهم) أى انسبوهم اليهم (فان لم تعلموا آباءهم) فهم اخوانكم فى الدين ومواليكم فقولوا هذا أخى أو مولاى يعنى الولاية فى الدين ثم رفع الجناح اذا صدر القول المذكور خطأ على سبيل سبق اللسان وكذا ما فعلوه من ذلك قبل ورود النهى ويجوز أن يراد العفو

بفاعل قال والله ان أغلقت دونى الا تخوفت على جشيشتك أن آكل معك منها فاحفظ الرجل ففتح له فقال يا كعب جئتك بعز الدهر وبحر طم جئتك بقريش على قاداتها وساداتها حتى أنزلتهم بمجتمع الأسيال من رومة وبغطفان على قاداتها وساداتها حتى أنزلتهم بذنب نقمى الى جانب أحد قد عاهدونى وعاقدونى أن لا يبرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال له كعب بن أسد جئتنى والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماءه يرعد ويبرق ليس فيه شئ فدعنى ومحمدا وما أنا عليه فلم أر من محمد إلا صدقا ووفاء فلم يزل حيى بكعب يفتله فى الذورة والغارب حتى سمح له على أن أعطاهم عهدا من الله وميثاقا لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمدا أن أدخل معك فى حصنك حتى يصيبنى ما اصابك فنقض كعب بن أسد عهده وبرئ مما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر والى المسلمين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس أحد بنى الأشهل وهو يومئذ سيد الأوس وسعد ابن عبادة بن ديلم أخى بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج وهو يومئذ سيد الخزرج ومعهما عبد الله ابن رواحة أخو بلحرث بن الخزرج وخوات بن جبير أخو بنى عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فان كان حقا فالحنوا لى لحنا أعرفه ولا تفتوا أعضاد الناس وان كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم فاجهروا به للناس فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد فشاتمهم سعد بن عبادة وشاتموه وكان رجلا فيه حدة فقال له سعد بن معاذ دع عنك مشاتمتهم فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة ثم أقبل سعد وسعد ومن معهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه ثم قالوا عضل والقارة كغدر عضل والقارة بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحاب الرجيع خبيب بن عدى وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير أخو بنى عمرو بن عوف كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يقدر أن يذهب الى الغائط وحتى قال أوس بن قيظى أحد بنى حارثة بن الحرث يا رسول الله ان بيوتنا العورة من العدو وذلك عن ملا من رجال قومه فأذن لنا فلنرجع الى دارنا وانها خارجة من المدينة فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر ولم يكن بين القوم حرب الا الرمى بالنبل والحصا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان قوله اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم فالذين جاؤهم من فوقهم قريظة والذين جاؤهم من أسفل منهم قريش وغطفان وقوله واذ زاغت الأبصار يقول وحين عدلت الابصار عن مقرها وشخصت طامحة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذ زاغت الأبصار شخصت وقوله وبلغت القلوب الحناجر يقول تبت القلوب عن أماكنها من الرعب والخوف فبلغت الى الحناجر كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة وبلغت القلوب الحناجر قال من الفزع وقوله وتظنون بالله الظنونا يقول وتظنون بالله الظنون الكاذبة وذلك

كظن من ظن منهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغلب وأن ماوعده الله من النصر أن لا يكون ونحو ذلك من ظنونهم الكاذبة التى ظنها من ظن ممن كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عسكره حدثنا بشر قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن وتظنون بالله الظنونا قال ظنونا مختلفة ظن المنافقون أن محمدا وأصحابه يستأصلون وأيقن المؤمنون أن ماوعدهم الله حق انه سيظهره على الدين كله ولو كره المشركون واختلفت القراء فى قراءة قوله وتظنون بالله الظنون فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين الظنونا باثبات الالف وكذلك وأطعنا الرسولا فأضلونا السبيلا فى الوصل والوقف وكان اعتلال المعتل فى ذلك لهم أن ذلك فى كل مصاحف المسلمين باثبات الالف فى هذه الاحرف كلها وكان بعض قراء الكوفة يثبت الالف فيهن فى الوقف ويحذفها فى الوصل اعتلالا بأن العرب تفعل ذلك فى قوافى الشعر ومصاريعها فتلحق الألف فى موضع الفتح للوقوف ولا تفعل ذلك فى حشو الابيات فان هذه الاحرف حسن فيها اثبات الالفات لانهن رؤس الآى تمثيلا لها بالقوافى وقرأ ذلك بعض قراء البصرة والكوفة بحذف الالف من جميعه فى الوقف والوصل اعتلالا بأن ذلك غير موجود فى كلام العرب الا فى قوافى الشعر دون غيرها من كلامهم وأنها انما تفعل ذلك فى القوافى طلبا لاتمام وزن الشعر اذ لو لم تفعل ذلك فيها لم يصح الشعر وليس ذلك كذلك فى القرآن لانه لا شئ يضطرهم الى ذلك فى القرآن وقالوا هن مع ذلك فى مصحف عبد الله بغير ألف * وأولى القراآت فى ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه بحذف الالف فى الوصل والوقف لان ذلك هو الكلام المعروف من كلام العرب مع شهرة القراءة بذلك فى قراء المصرين الكوفة والبصرة ثم القراءة باثبات الالف فيهن فى حالة الوقف والوصل لان علة من أثبت ذلك فى حال الوقف أنه كذلك فى خطوط مصاحف المسلمين واذا كانت العلة فى اثبات الالف فى بعض الاحوال كونه مثبتا فى مصاحف المسلمين فالواجب أن تكون القراءة فى كل الاحوال ثابتة لانه مثبت فى مصاحفهم وغير جائز أن تكون العلة التى توجب قراءة ذلك على وجه من الوجوه فى بعض الاحوال موجودة فى حال أخرى والقراءة مختلفة وليس ذلك لقوا فى الشعر بنظير لان قوافى الشعر انما تلحق فيها الالفات فى مواضع الفتح والياء فى مواضع الكسر والواو فى مواضع الضم طلبا لتتمة الوزن وأن ذلك لو لم يفعل كذلك بطل أن يكون شعرا لاستحالته عن وزنه ولا شئ يضطر تالى القرآن الى فعل ذلك فى القرآن وقوله هنالك ابتلى المؤمنون يقول عند ذلك اختبر ايمان المؤمنين ومحص القوم عرف المؤمن من المنافق * وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله هنالك ابتلى المؤمنون قال محصوا وقوله وزلزلوا زلزالا شديدا يقول وحركوا بالفتنة تحريكا شديدا وابتلوا وفتنوا وقوله واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض شك فى الايمان وضعف فى اعتقادهم اياه ماوعدنا الله ورسوله الا غرورا وذلك فيما ذكر قول معتب بن قشير * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ماوعدنا الله ورسوله إلا غرورا يقول معتب بن قشير اذ قال ماقال يوم الخندق حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

عن الخطا على طريق العموم فيتناول لعمومه خطأ النبى وعمده (وكان الله غفورا) للخاطئ (رحيما) للعامل ولاسيما اذا تاب ثم انه كان لقائل أن يقول هب أن الدعى لا يسمى ابنا أما اذا كان لدعيه شئ حسن فكيف يليق بالمروءة أن تطمح عينه اليه وخاصة اذا كان زوجته فلذلك قال فى جوابه (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) والمعقول فيه أنه راس الناس ورئيسهم فدفع حاجته والاعتناء بشأنه أهم كما أن رعاية العضو الرئيس وحفظ صحته وازالة مرضه أولى والى هذا أشار النبى صلى الله عليه وسلم بقوله ابدأ بنفسك ثم بمن تعول ويعلم من اطلاق الآية أنه أولى بهم من أنفسهم فى كل شئ من أمور الدنيا والدين وقيل ان أولى بمعنى أرأف وأعطف كقوله صلى الله عليه وسلم مامن مؤمن الا أنا أولى به فى الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأيما مؤمن هلك وترك مالا فلترثه عصبته من كانوا وان ترك دينا أو ضياعا أى عيالا فالى وكما رفع قدره بتحليل أزواج غيره له اذا تعلق قلبه باحداهن رفع شأنه بتحريم أزواجه على أمته ولو بعد وفاته فقال (وأزواجه أمهاتهم) أى فى هذا الحكم فانهن فيما يراد ذلك كالاجنبيات ولهذا لم يتعد التحريم الى بناتهن ومن كمال عناية الله سبحانه بأمة محمد صلى الله عليه وسلم أن لم يقل وهو أب لهم وان جاءت هذه الزيادة فى قراءة ابن مسعود والاحرم زوجات المؤمنين عليه أبدا الا أن يراد الابوة والشفقة فى الدين كما قال مجاهد كل نبى فهو أبو أمته ولذلك صار المؤمنون اخوة قال المفسرون كان المسلمون فى صدر الاسلام يتوارثون بالولاية فى الدين وبالهجرة لا بالقرابة فنسخه الله بقوله (وأولوا الأرحام) الآية وجعل التوارث بحق القرابة ومعنى (فى كتاب الله) فى اللوح أو فى القرآن وهو قال هذه الآية وآية المواريث وقد سبق نظيره فى آخر الانفال وقوله (من المؤمنين) اما ان يتعلق باولوا الارحام أى الاقارب من هؤلاء بعضهم أولى

بأن يرث بعضا من الاجانب واما أن يتعلق بأولى أى أولوا الارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الولاية الدينية ومن المهاجرين بحق الهجرة ثم أشار الى الوصية بقوله (الا أن تفعلوا) أى الا أن يسدوا و يوصلوا الى أوليائهم فى الدين وهم المؤمنون والمهاجرون

قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض قال تكلمهم بالنفاق يومئذ وتكلم المؤمنون بالحق والايمان قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله و رسوله الا غرورا قال قال ذلك أناس من المنافقين قد كان محمد يعدنا فتح فارس والروم وقد حصرنا ههنا حتى مايستطيع أحدنا أن يبرز لحاجته ما وعدنا الله و رسوله الا غرورا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال قال رجل يوم الأحزاب لرجل من صحابة النبى صلى الله عليه وسلم يافلان أرأيت اذ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك قيصر فلا قيصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذى نفسى بيده لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله فأين هذا من هذا وأحدنا لا يستطيع أن يخرج ببول من الخوف ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا فقال له كذبت لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرك قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعاه فقال ما قلت فقال كذب علىّ يارسول الله ما قلت شيأ ما خرج هذا من فمى قط قال الله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر حتى بلغ ومالهم من ولىّ ولا نصير قال فهذا قول الله ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنى قال ثنى أبى عن أبيه قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق عام ذكرت الأحزاب من أجم الشيخين طرف بنى حارثة حتى بلغ المذاد ثم جعل أربعين ذراعا بين كل عشرة فاختلف المهاجرون والأنصار فى سلمان الفارسى وكان رجلا قويا فقال الانصار سلمان منا وقال المهاجرون سلمان منا فقال النبى صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت قال عمرو بن عوف فكنت أنا وسلمان وحذيفة بن اليمان والنعمان بن مقرن المزنى وستة من الانصار فى أربعين ذراعا فحفرنا تحت ٣ دوبار حتى بلغنا الصر بى أخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مروة فكسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبر هذه الصخرة فاما أن نعدل عنها فان المعدل قريب واما أن يأمرنا فيها بأمره فانا لا نحب أن نجاوز خطه فرقى سلمان حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ضارب عليه قبة تركية فقال يارسول الله بأبينا أنت وأمنا خرجت صخرة بيضاء من بطن الخندق مروة فكسرت حديدنا وشقت علينا حتى ما يجىء منها قليل ولا كثير فمرنا فيها بأمرك فانا لا نحب أن نجاوز خطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان فى الخندق و رقينا نحن التسعة على شفة الخندق فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المعول من سلمان فضرب الصخرة ضربة صدعها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها يعنى لابتى المدينة حتى لكأن مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير فتح وكبر المسلمون ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية فصدعها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها حتى لكأن مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير فتح وكبر المسلمون ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالثة فكسرها و برقت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها حتى لكأن مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير فتح ثم أخذ بيد سلمان فرقى فقال سلمان بأبى أنت وأمى يارسول الله لقد رأيت

معروفا برا بطريق التوصية والحاصل أن الاقارب أحق من الاجانب فى كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا فى الوصية فانه لا وصية لوارث قال أهل النظم كأنه سبحانه قال بينكم هذا التوارث والنبى لا توارث بينه و بين أقاربه فلذلك جعلناله بدل هذا أنه أولى فى حياته بما فى أيديكم أو لعله أراد دليلا على قوله أولى بالمؤمنين فذكر أن أولى الارحام بعضهم أولى ببعض ثم لو أراد أحد برا مع صديقه صار ذلك الصديق أولى من قريبه كأنه بالوصية قطع الارث وقال هذا مالى لا ينتقل منى الا الى من أريده فالله تعالى كذلك جعل لصديقه من الدنيا ما أراده ثم ما يفضل منه يكون لغيره (كان ذلك) الذى ذكر فى الآيتين (فى الكتاب) وهو القرآن أو اللوح (مسطورا) والجملة مستأنفة كالخاتمة للاحكام المذكورة ثم أكد الامر بالاتقاء بقوله (واذ أخذنا) أى اذكر وقت أخذنا فى الازل (من النبيين ميثاقهم) بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القويم من غير تفريط وتوان وقد خصص بالذكر خمسة لفضلهم وقدم نبينا صلى الله عليه وسلم لأفضليته وانما قدم نوحا فى قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك لان المقصود هنالك وصف دين الاسلام بالاصالة والاستقامة فكأنه قال شرع لكم من الدين الأصلى الذى بعث عليه نوح فى العهد القديم ومحمد خاتم الانبياء فى العهد الحديث و بعث عليه من توسط بينهما من الانبياء المشاهير وانما نسب الدين القديم الى نوح لا الى آدم لان نوحا كان أصلا ثانيا للناس بعد الطوفان وخلق آدم كان كالعمارة ونبوته كانت ارشادا للاولاد ولهذا لم يكن فى زمانه اهلاك قوم

ولا تعذيب كما فى زمن نوح والله أعلم قال أهل البيان أراد بالميثاق الغليظ ذلك الميثاق بعينه أى وأخذنا منهم بذلك الميثاق ميثاقا غليظا أى عظيما وهو مستعار من وصف الاجرام * وقال آخرون هو سؤالهم عما فعلوا فى الارسال كما قال ولنسألن المرسلين وهذا لان الملك اذا أرسل رسولا وأمره بشئ وقبله كان ميثاقا فاذا أعلمه بأنه يسأل عن حاله فى أفعاله وأقواله يكون تغليظا فى الميثاق عليه حتى لا يزيد ولا ينقص فى الرسالة وعلى هذا يحق أن يقال قوله فى سورة النساء وأخذن منكم ميثاقا غليظا هو الاخبار بأنهم مسؤلون عنهن كما قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته ثم بين الغاية من ارسال الرسل فقال (ليسأل الصادقين عن صدقهم) الآية وفيه ان عاقبة المكلفين اما حساب واما عذاب لان الصادق محاسب والكاذب معاقب كما قال على رضى الله عنه حلالها حساب وحرامها عقاب فالصادقون على هذا التفسير هم الذين صدقوا عهدهم يوم الميثاق حين قالوا بلى فى جواب ألست بربكم ثم أقاموا على ذلك فى عالم الشهادة أو هم المصدقون للانبياء فان من قال للصادق صدقت كان صادقا ووجه آخر وهو أن يراد بهم الانبياء فيكون كقوله ولنسألن المرسلين وكقوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم وفائدة مسئلة الرسل تبكيت الكافرين كما مر قال جار الله قوله (وأعد) معطوف على أخذنا كأنه قال أكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين وأعد أو على ما دل عليه ليسأل كأنه قيل فأثاب للمؤمنين وأعد للكافرين وفيه وجه آخر عرفته فى الوقوف ثم أكد الامر بالاتقاء من الله وحده مرة أخرى فقال (يا أيها الذين آمنوا اذكروا) الآية وذلك أن فى وقعة الاحزاب اشتد الامر على الاصحاب لاجتماع المشركين بأسرهم واليهود بأجمعهم فأمنهم الله عن وهزم عدوهم فينبغى أن لا يخاف العبد غير الله القدير البصير وذكروا فى القصة أن قريشا كانت قد أقبلت فى عشرة آلاف من أحزاب بنى كنانة

شيأ ما رأيته قط فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم فقال هل رأيتم ما يقول سلمان قالوا نعم يا رسول الله بأبينا أنت وأمنا قد رأيناك تضرب فيخرج برق كالموج فرأيناك تكبر فنكبر ولا نرى شيأ غير ذلك قال صدقتم ضربت ضربتى الاولى فبرق الذى رأيتم أضاء لى منه قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب فأخبرنى جبرائيل عليه السلام أن أمتى ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتى الثانية فبرق الذى رأيتم أضاء لى منه قصور الحمر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب وأخبرنى جبرائيل عليه السلام أن أمتى ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتى الثالثة و برق منها الذى رأيتم أضاءت لى منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب وأخبرنى جبرائيل عليه السلام أن أمتى ظاهرة عليها فأبشروا يبلغهم النصر وأبشروا يبلغهم النصر وأبشروا يبلغهم النصر فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله موعود صدق بأن وعدنا النصر بعد الحصر فطبقت الأحزاب فقال المسلمون هذا ما وعدنا الله و رسوله الآية وقال المنافقون ألا تعجبون يحدثكم و يمنيكم و يعدكم الباطل يخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم تحفرون الخندق من الفرق ولا تستطيعون أن تبرزوا وأنزل القرآن واذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا و يستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هى بعورة ان يريدون الا فرارا ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا ﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم واذ قال بعضهم يا أهل يثرب و يثرب اسم أرض فيقال ان مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناحية من يثرب وقوله لا مقام لكم فارجعوا بفتح الميم من مقام يقول لا مكان لكم تقومون فيه كما قال الشاعر

فأبى ما وأيك كان شرا * فقيد الى المقامة لا يراها

قوله فارجعوا يقول فارجعوا الى منازلكم أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والفرار منه وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان ذلك من قيل أوس بن قيظى ومن وافقه على رأيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب الى فرارا يقول أوس بن قيظى ومن كان على ذلك من رأيه من قومه والقراءة على فتح الميم من قوله لا مقام لكم بمعنى لا موضع قيام لكم وهى القراءة التى لا أستجيز القراءة بخلافها لاجماع الحجة من القراء عليها وذكر عن أبى عبد الرحمن السلمى أنه قرأ ذلك لا مقام لكم بضم الميم يعنى لا اقامة لكم وقوله و يستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هى بعورة يقول تعالى ذكره و يستأذن بعضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الاذن بالانصراف عنه الى منزله ولكنه يريد الفرار والهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله و يستأذن فريق منهم النبي الى قوله إلا فرارا قال هم بنو حارثة قالوا بيوتنا مخلية نخشى عليها السرق **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنى** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا

وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وقد خرج غطفان فى ألف ومن تابعهم من نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل فى هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة أشار عليه بذلك سلمان الفارسى ثم خرج فى ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالنساء أن يرفعوا فى الآطام واشتد الخوف وظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من المنافقين حتى قال معتب بن قشير كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقيصر ولا نقدر أن نذهب الى الغائط ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامى بالنبل والحجارة حتى أنزل الله النصر وذلك بأن أرسل على أولئك الجنود المتحزبة ريح الصبا فى ليلة باردة شاتية فسفت التراب فى وجوههم (و) أرسل (جنودا لم تروها) وهم الملائكة وكانوا ألفا فقلعوا الاوتاد وقطعوا الاطناب وأطفؤا النيران وأكفؤا القدور وتفرقت الخيول وكثرت الملائكة فى جوانب عسكرهم وقذف الله فى قلوبهم الرعب فانهزموا ومعنى (من فوقكم) من أعلى الوادى من قبل المشرق وهم بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادى من قبل المغرب وهم قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمدا ومعنى زيغ الابصار ميلها عن سننها واستوائها حيرة أوعدولها عن كل شئ الا عن العدو فزعا وروعا والحنجرة منتهى الحلقوم وبلوغ القلوب الحناجر اما أن يكون مثلا لاضطراب القلوب وقلقها وان لم تبلغها فى الحقيقة واما أن يكون حقيقة لان القلب عند الخوف يجتمع فيتقلص ويلتصق بالحنجرة وقد يفضى الى أن يسد مخرج النفس فيموت وانما جمع الظنون مع أن الظن مصدر لان المراد أنواع مختلفة فظن المؤمنون الابتلاء والفتنة فخافوا الزلل وضعف الاحتمال وظن المنافقون وضعاف اليقين الذين فى قلوبهم مرض وهم على حرف ما حكى الله عنهم وهو قوله

عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ان بيوتنا عورة قال نخشى عليها السرق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستأذن فريق منهم النبى يقولون ان بيوتنا عورة وما هى بعورة وانها مما يلى العدو وانا نخاف عليها السراق فبعث النبى صلى الله عليه وسلم فلا يجدبها عدوا قال الله ان يريدون الا فرارا يقول انما كان قولهم ذلك ان بيوتنا عورة انما كان يريدون بذلك الفرار حدثنا محمد بن سنان القزاز قال ثنا عبيد الله بن حمران قال ثنا عبد السلام بن شداد أبو طالوت عن أبيه فى هذه الآية ان بيوتنا عورة وما هى بعورة قال ضائعة وقوله ولو دخلت عليهم من أقطارها يقول ولو دخلت المدينة على هؤلاء القائلين ان بيوتنا عورة من أقطارها يعنى من جوانبها ونواحيها واحدها قطر وفيها لغة أخرى قتر وأقتار ومنه قول الراجز

ان شئت أن تدهن أو تمرا * فولهن فترك الأشرا

وقوله ثم سئلوا الفتنة يقول ثم سئلوا الرجوع من الايمان الى الشرك لآتوها يقول لفعلوا ورجعوا عن الاسلام وأشركوا وقوله وما تلبثوا بها الا يسيرا يقول وما احتبسوا عن اجابتهم الى الشرك الا يسيرا قليلا ولأسرعوا الى ذلك * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو دخلت عليهم من أقطارها أى لو دخل عليهم من نواحى المدينة ثم سئلوا الفتنة أى الشرك لآتوها يقول لأعطوها وما تلبثوا بها الا يسيرا يقول الا أعطوه طيبة به أنفسهم ما يحتبسونه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولو دخلت عليهم من أقطارها يقول لو دخلت المدينة عليهم من نواحيها ثم سئلوا الفتنة لآتوها سئلوا أن يكفروا الكفر وا قال وهؤلاء المنافقون لو دخلت عليهم الجيوش والذين يريدون قتالهم ثم سئلوا أن يكفروا الكفر وا قال والفتنة الكفر وهى التى يقول الله الفتنة أشد من القتل أى الكفر يقول يحملهم الخوف منهم وخبث الفتنة التى هم عليها من النفاق على أن يكفروا به واختلفت القراء فى قراءة قوله لآتوها فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض قراء مكة لأتوها بقصر الالف بمعنى جاؤها وقرأه بعض المكيين وعامة قراء الكوفة والبصرة لآتوها بمد الالف بمعنى لأعطوها لقوله ثم سئلوا الفتنة وقالوا اذا كان سؤال كان اعطاء والمد أعجب القراءتين الى لما ذكرت وان كانت الاخرى جائزة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسؤلا﴾ يقول تعالى ذكره ولقد كان هؤلاء الذين يستأذنون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الانصراف عنه ويقولون ان بيوتنا عورة عاهدوا الله من قبل ذلك أن لا يولوا عدوهم الأدبار ان لقوهم فى مشهد لرسول الله صلى الله عليه وسلم معهم فما أوفوا بعدهم وكان عهد الله مسؤلا يقول فيسأل الله ذلك من أعطاه اياه من نفسه وذكر أن ذلك نزل فى بنى حارثة لما كان من فعلهم فى الخندق بعد الذى كان منهم بأحد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسؤلا وهم بنو حارثة وهم الذين هموا أن يفشلوا يوم أحد مع بنى سلمة حين هما بالفشل يوم أحد ثم عاهدوا الله لا يعودون لمثلها فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله

(ماوعدنا الله ورسوله الا غرورا) كما حكينا عن معتب ومن فوائد جمع الظن أن يعلم قطعا أن فيهم من أخطأ الظن فان الظنون المختلفة لا تكون كلها صادقة فاما أن تكون كلها كاذبة أو بعضها فقط والمقام مقام تقرير نتائج الخوف (واذ قالت طائفة منهم) كعبد الله ابن أبي وأصحابه ويثرب اسم المدينة أو أرض وقعت المدينة فى ناحية منها (لا مقام لكم) أى لا قرار لكم ولا مكان ههنا تقومون أو تقيمون فيه على القراءتين فارجعوا الى المدينة واهربوا من عسكر رسول الله أو ارجعوا كفارا واتركوا دين محمد والا فليست لكم يثرب بمكان ثم ان السامعين عزموا على الرجوع فاستأذنوا النبى صلى الله عليه وسلم وتعللوا بأن بيوتنا عورة أى ذات خلل لا يأمن أصحابها السراق على متاعهم أو أنها معرضة للعدو فأكذبهم الله تعالى بقوله (وما هى بعورة) ثم أظهر ما تكن صدورهم فقال (ان يريدون الا فرارا) ثم بين مصداق ذلك بقوله (ولو دخلت) أى المدينة عليهم من أقطارها أو دخلت عليهم بيوتهم من جوانبها وأكنافها (ثم سئلوا الفتنة) أى الارتداد والرجوع الى الكفر وقتال المسلمين (لآتوها) والحاصل أنهم يتعللون باعوار بيوتهم ليفروا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو دخلت عليهم هؤلاء العساكر المتحزبة التى يفرون منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها لأجل النهب والسبى ثم عرض عليهم الكفر ويقال لهم كونوا على المسلمين لتسارعوا اليه وما تعللوا بشئ ويمكن أن يراد ان ذلك الفرار والرجوع ليس لأجل حفظ البيوت لان من يفعل فعلا لغرض فاذا فاته الغرض لا يفعله كمن يبذل المال لكيلا يؤخذ منه بيته فاذا أخذ منه البيت لا يبذله فأكذبهم الله تعالى بأن الاحزاب لو دخلت بيوتهم وأخذوها منهم لرجعوا عن نصرة المسلمين فتبين يقول أن رجوعهم عنك ليس الا لكفرهم ومقتهم الاسلام والضمير فى قوله (وما تلبثوا بها الا يسيرا) يرجع الى الفتنة أى لم يلبثوا باتيان الفتنة

مسؤلا قال كان ناس غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما أعطى الله أصحاب بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن فساق الله ذلك اليهم حتى كان فى ناحية المدينة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوأ أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين يستأذنونك فى الانصراف عنك ويقولون ان بيوتنا عورة لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل يقول لأن ذلك أو ما كتب الله منهما واصل اليكم بكل حال كرهتم أو أحببتم واذا لا تمتعون الا قليلا يقول واذا فررتم من الموت أو القتل لم يزد فراركم ذلك فى أعماركم وآجالكم بل انما تمتعون فى هذه الدنيا الى الوقت الذى كتب لكم ثم يأتيكم ما كتب لكم وعليكم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمتعون الا قليلا وانما الدنيا كلها قليل حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن منصور عن أبى رزين عن ربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال الى آجالهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن أبى رزين عن ربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال ما بينهم وبين الاجل حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قالا ثنا سفيان عن منصور عن الاعمش عن أبى رزين عن الربيع بن خثيم مثله الا أنه قال ما بينهم وبين آجالهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن أبى رزين أنه قال فى هذه الآية فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال ليضحكوا فى الدنيا قليلا وليبكوا فى النار كثيرا وقال فى هذه الآية واذا لا تمتعون الا قليلا قال الى آجالهم أحد هذين الحديثين رفعه الى ربيع بن خثيم حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن الأعمش عن أبى رزين عن الربيع بن خثيم واذا لا تمتعون الا قليلا قال الأجل ورفع قوله تمتعون ولم ينصب باذ اللواتى معها وذلك أنه اذا كان قبلها واو كان معنى اذا التأخير بعد الفعل كأنه قيل ولو فروا لا يمتعون الا قليلا اذا وقد ينصب بها أحيانا وان كان معها واو لان الفعل متروك فكأنها الأول الكلام وقوله قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوأ أو أراد بكم رحمة يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء الذين يستأذنونك ويقولون ان بيوتنا عورة هرب امن القتل من ذا الذى يمنعكم من الله ان هو أراد بكم سوأ فى أنفسكم من قتل أو بلاء أو غير ذلك أو عافية وسلامة وهل ما يكون بكم فى أنفسكم من سوء أو رحمة الا من قبله كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد ابن رومان قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم سوأ أو أراد بكم رحمة أى انه ليس الامر الا ما قضيت وقوله ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يقول تعالى ذكره ولا يجد هؤلاء المنافقون ان أراد الله بهم سوأ فى أنفسهم وأموالهم من دون الله وليا يليهم بالكفاية ولا نصيرا ينصرهم من الله فيدفع عنهم ما أراد الله بهم من سوء فى ذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا أشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا﴾

يقول تعالى ذكره قد يعلم الله الذين يعوقون الناس منكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصدونهم عنه وعن شهود الحرب معه نفاقا منهم وتخذيلا عن الاسلام وأهله والقائلين لاخوانهم هلم الينا أى تعالوا الينا ودعوا محمدا فلا تشهدوا معه مشهده فانا نخاف عليكم الهلاك بهلاكه ولا يأتون البأس الا قليلا يقول ولا يشهدون الحرب والقتال ان شهدوا الا تعذيرا ودفعا عن أنفسهم المؤمنين * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم قال هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يقولون لاخوانهم ما محمد وأصحابه الا أكلة رأس ولو كانوا لحما لالتهمهم أبو سفيان وأصحابه دعوا هذا الرجل فانه هالك وقوله ولا يأتون البأس الا قليلا أى لا يشهدون القتال يغيبون عنه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا يزيد بن رومان قد يعلم الله المعوقين منكم أى أهل النفاق والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا أى الا دفعا وتعذيرا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم الى آخر الآية قال هذا يوم الاحزاب انصرف رجل من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه شواء ورغيف ونبيذ فقال له أنت ههنا فى الشواء والرغيف والنبيذ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف فقال هلم الى هذا فقد بلغ بك وبصاحبك والذى يحلف به لا يستقبلها محمد أبدا فقال كذبت والذى يحلف به قال وكان أخاه من أبيه وأمه أما والله لأخبرن النبى صلى الله عليه وسلم أمرك قال وذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره قال فوجده قد نزل جبرائيل عليه السلام بخبره قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون البأس الا قليلا وقوله أشحة عليكم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى وصف الله به هؤلاء المنافقين فى هذا الموضع من الشح فقال بعضهم وصفهم بالشح عليهم فى الغنيمة ذكر من قال ذلك حدثنى بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أشحة عليكم فى الغنيمة * وقال آخرون بل وصفهم بالشح عليهم بالخير ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنى عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أشحة عليكم قال بالخير المنافقون وقال غيره معناه أشحة عليكم بالنفقة على ضعفاء المؤمنين منكم * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال ان الله وصف هؤلاء المنافقين بالجبن والشح ولم يخصص وصفهم من معانى الشح بمعنى دون معنى فهم كما وصفهم الله به أشحة على المؤمنين بالغنيمة والخير والنفقة فى سبيل الله على أهل مسكنة المسلمين ونصب قوله أشحة عليكم على الحال من ذكر الاسم الذى فى قوله ولا يأتون البأس كأنه قيل هم جبناء عند البأس أشحاء عند قسم الغنيمة بالغنيمة وقد يحتمل أن يكون قطعا من قوله قد يعلم الله المعوقين منكم فيكون تأويله قد يعلم الله الذين يعوقون الناس عن القتال ويشحون عند الفتح بالغنيمة ويجوز أن يكون أيضا قطعا من قوله هلم الينا أشحة وهم هكذا أشحة ووصفهم جل ثناؤه بما وصفهم من الشح على المؤمنين لما فى أنفسهم لهم من العداوة والضغن كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان أشحة عليكم أى للضغن الذى فى أنفسهم وقوله فاذا جاء الخوف الى قوله من الموت يقول تعالى ذكره فاذا حضر الناس وجاء القتال خافوا الهلاك والقتل رأيتهم يا محمد ينظرون اليك لواذا بك تدور أعينهم خوفا من القتل وفرارا منه كالذى يغشى عليه من الموت يقول كدوران عين الذى يغشى عليه من الموت النازل به فاذا ذهب الخوف يقول فاذا انقطعت الحرب واطمأنوا سلقوكم بالسنة حداد

أو باعطائها الا زمانا يسيرا ريثما يكون السؤال والجواب أو لم يقيموها الا قليلا ثم تزول وتكون العاقبة للمتقين ويحتمل عود الضمير الى المدينة أى وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا قليلا فان الله يهلكهم قوله (ولقد كانوا) الآية عن ابن عباس عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم وقيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن وعن محمد بن اسحق عاهدوا يوم أحد أن لا يفروا بعد أن نزل فيهم

* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم من الخوف حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت أى اعظاما وفرقا منه وأما قوله سلقوكم بألسنة حداد فانه يقول عضوكم بألسنة ذربة ويقال للرجل الخطيب الذرب اللسان خطيب مسلق ومصلق وخطيب سلاق وصلاق * وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى وصف تعالى ذكره هؤلاء المنافقين أنهم يسلقون المؤمنين به فقال بعضهم ذلك سلقهم اياهم عند الغنيمة بمسألتهم القسم لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أما عند الغنيمة فأشح قوم وأسوأ مقاسمة أعطونا أعطونا فانا قد شهدنا معكم وأما عند البأس فأجبن قوم وأخذله للحق * وقال آخرون بل ذلك سلقهم اياهم بالأذى ذكر ذلك عن ابن عباس حدثنى على قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله سلقوكم بألسنة حداد قال استقبلوكم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سلقوكم بألسنة حداد قال كلموكم * وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم يسلقونهم من القول بما تحبون نفاقا منهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان فاذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد فى القول بما تحبون لأنهم لا يرجون آخرة ولا تحملهم حسبة فهم يهابون الموت هيبة من لا يرجو ما بعده * وأشبه هذه الاقوال بما دل عليه ظاهر التنزيل قول من قال سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير فأخبر أن سلقهم المسلمين شحا منهم على الغنيمة والخير فمعلوم اذ كان ذلك كذلك أن ذلك لطلب الغنيمة واذا كان ذلك منهم لطلب الغنيمة دخل فى ذلك قول من قال معنى ذلك سلقوكم بالأذى لأن فعلهم ذلك كذلك لا شك أنه للمؤمنين أذى وقوله أشحة على الخير يقول أشحة على الغنيمة اذا ظفر المؤمنون وقوله لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت لك صفتهم فى هذه الآيات لم يصدقوا الله ورسوله ولكنهم أهل كفر ونفاق فأحبط الله أعمالهم يقول فأذهب الله أجور أعمالهم وأبطلها وذكر أن الذى وصف بهذه الصفة كان بدريا فأحبط الله عمله ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا قال حدثنى أبى أنه كان بدريا وأن قوله أحبط الله أعمالهم أحبط الله عمله يوم بدر وقوله وكان ذلك على الله يسيرا يقول تعالى ذكره وكان احباط عملهم الذى كانوا عملوا قبل ارتدادهم ونفاقهم على الله يسيرا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا﴾ يقول تعالى ذكره يحسب هؤلاء المنافقون الاحزاب وهم قريش وغطفان كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان يحسبون الأحزاب لم يذهبوا قريش وغطفان وقوله لم يذهبوا يقول لم ينصرفوا وان كانوا قد انصرفوا جبنا وهلعا منهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يحسبون الأحزاب لم يذهبوا قال يحسبونهم قريبا وذكر أن ذلك فى قراءة عبد الله يحسبون الأحزاب قد ذهبوا فاذا وجدوهم لم يذهبوا ودوا لو أنهم بادون فى الأعراب

ما نزل ثم ذكر أن عهد الله مسؤل عنه وأن ما قضى الله وقدر من الموت حتف الانف أو من القتل فهو كائن والفرار منه غير نافع ولئن فرض أن الفرار نافع فمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع فى مراتع الدنيا الا زمانا قليلا عن بعض المروانية أنه مر بحائط مائل فأسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب ثم أكد التقرير المذكور بقوله (قل من ذا الذى يعصمكم) الآية قال جار الله لا عصمة الا من السوء فتقدير الكلام من يعصمكم من الله ان أراد

وقوله

وقوله وان يأت الاحزاب يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب يقول تعالى ذكره وان يات المؤمنين الاحزاب وهم الجماعة واحدهم حزب يودوا يقول يتمنوا من الخوف والجبن أنهم غيب عنكم فى البادية مع الأعراب خوفا من القتل وذلك قوله لو أنهم بادون فى الاعراب تقول قد بدا فلان اذا صار فى البدو فهو يبدو وهو باد وأما الأعراب فانهم جمع أعرابى واحد العرب عربى وانما قيل أعرابى لأهل البدو فرقا بين أهل البوادى والامصار فجعل الأعراب لاهل البادية والعرب لاهل المصر وقوله يسألون عن أنبائكم يقول يستخبر هؤلاء المنافقون أيها المؤمنون الناس عن أنبائكم يعنى عن أخباركم بالبادية هل هلك محمد وأصحابه يقول يتمنون أن يسمعوا اخباركم بهلاككم أن لا يشهدوا معكم مشاهدكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا يقول تعالى ذكره للمؤمنين ولو كانوا أيضا فيكم ما نفعوكم وما قاتلوا المشركين الا قليلا يقول الا تعذيرا لانهم لا يقاتلونهم حسبة ولا رجاء ثواب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله يسألون عن أنبائكم قال أخباركم وقرأت قراء الامصار جميعا سوى عاصم الجحدرى يسألون عن أنبائكم بمعنى يسألون من قدم عليهم من الناس عن أنباء عسكركم وأخباركم وذكر عن عاصم الجحدرى أنه كان يقرأ ذلك يساءلون بتشديد السين بمعنى يتساءلون أى يسأل بعضهم بعضا عن ذلك والصواب من القول فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما ﴾ اختلفت القراء فى قراءة قوله أسوة فقرأ ذلك عامة قراء الامصار اسوة بكسر الالف خلا عاصم بن أبى النجود فانه قرأه بالضم أسوة وكان يحيى ابن وثاب يقرأ هذه بالكسر ويقرأ قوله لقد كان لكم فيهم أسوة بالضم وهما لغتان وذكر أن الكسر فى أهل الحجاز والضم فى قيس يقولون أسوة وأخوة وهذا عتاب من الله للمتخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعسكره بالمدينة من المؤمنين به يقول لهم جل ثناؤه لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة أن تتأسوا به وتكونوا معه حيث كان ولا تتخلفوا عنه لمن كان يرجو الله يقول فان من يرجو ثواب الله ورحمته فى الآخرة لا يرغب بنفسه ولكنه تكون له به أسوة فى أن يكون معه حيث يكون هو * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان قال ثم أقبل على المؤمنين فقال لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر أن لا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ولا عن مكان هو به وذكر الله كثيرا يقول وأكثر ذكر الله فى الخوف والشدة والرخاء وقوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب يقول ولما عاين المؤمنون بالله ورسوله جماعات الكفار قالوا تسليما منهم لأمر الله وايقانا منهم بأن ذلك انجاز وعده لهم الذى وعدهم بقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الى قوله قريب هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله فأحسن الله عليهم بذلك من يقينهم وتسليمهم لأمره الثناء فقال وما زادهم اجتماع الأحزاب عليهم إلا ايمانا بالله وتسليما لقضائه وأمره ورزقهم به النصر والظفر على الأعداء وبالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولما رأى المؤمنون الأحزاب الآية قال ذلك أن الله

بكم سوأ أو من يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام كقوله * متقلدا سيفا ورمحا * أى ومعتقلا رمحا أو حمل الثانى على الاول لما فى العصمة من معنى المنع والمعوقون الذين يمنعون الناس من نصرة الرسول صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون واليهود (هلم الينا) معناه قربوا أنفسكم الينا وقدم فى الانعام فى قوله قل هلم شهداءكم وقوله (ولا يأتون) معطوف على القائلين لانه فى معنى الذين يقولون وقوله (الا قليلا) أى الا اتيانا قليلا كقوله

قال لهم فى سورة البقرة أم حسبتم أن تدخلوا الجنة الى قوله ان نصر الله قريب قال فلما مسهم البلاء حيث رابطوا الأحزاب فى الخندق تأول المؤمنون ذلك ولم يزدهم ذلك الا ايمانا وتسليما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان قال ثم ذكر المؤمنين وصدقهم وتصديقهم بما وعدهم الله من البلاء يختبرهم به قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله وصدق الله و رسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما أى صبرا على البلاء وتسليما للقضاء وتصديقا بتحقيق ما كان الله وعدهم و رسوله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله وصدق الله و رسوله وكان الله قد وعدهم فى سورة البقرة فقال أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء و زلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه خيرهم وأصبرهم وأعلمهم بالله متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب هذا والله البلاء والنقص الشديد وان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأوا ما أصابهم من الشدة والبلاء قالوا هذا ما وعدنا الله و رسوله وصدق الله و رسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما وتصديقا بما وعدهم الله وتسليما لقضاء الله ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزى الله الصادقين بصدقهم و يعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم ان الله كان غفورا رحيما﴾ يقول تعالى ذكره من المؤمنين بالله و رسوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه يقول أوفوا بما عاهدوه عليه من الصبر على البأساء والضراء وحين البأس فمنهم من قضى نحبه يقول فمنهم من فرغ من العمل الذى كان نذره لله وأوجبه له على نفسه فاستشهد بعض يوم بدر و بعض يوم أحد و بعض فى غير ذلك من المواطن ومنهم من ينتظر قضاءه والفراغ منه كما قضى من مضى منهم على الوفاء لله بعهده والنصر من الله والظفر على عدوه والنحب النذر فى كلام العرب وللنحب أيضا فى كلامهم وجوه غير ذلك منها الموت كما قال الشاعر

* قضى نحبه فى ملتقى القوم هو بر *

يعنى منيته ونفسه ومنها الخطر العظيم كما قال جرير

بطخفة جالدنا الملوك وخيلنا * عشية بسطام جرين على نحب

أى على خطر عظيم ومنها النحيب يقال نحب فى سيره يومه أجمع اذا مد فلم ينزل يومه وليلته ومنها التنحيب وهو الخطار كما قال الشاعر

و اذا نحبت كلب على الناس انهم * أحق بتاج الماجد المتكرم

* و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه أى وفوا لله بما عاهدوه عليه فمنهم من قضى نحبه أى فرغ من عمله ورجع الى ربه كمن استشهد يوم بدر و يوم أحد ومنهم من ينتظر ما وعد الله من نصره والشهادة على ما مضى عليه أصحابه حدثنى محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال عهده فقتل أو عاش ومنهم من ينتظر يوما فيه جهاد فيقضى نحبه عهده فيقتل أو يصدق فى لقائه حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال عهده ومنهم من ينتظر قال يوما فيه قتال فيصدق فى اللقاء * قال ثنا أبى عن سفيان عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه قال مات على العهد * قال ثنا

ما قاتلوا الا قليلا لقلة الرغبة وعوز الجد والأشحة جمع شحيح قيل معناه أضناء بكم أى يظهرون الاشفاق على المسلمين قبل شدة القتال فاذا جاء البأس ارتعدت فرائصهم وتدور أعينهم كدوران عين من يغشى عليه من سكرات الموت وقيل أراد أنهم يبخلون بأموالهم وأنفسهم فلا يبذلونهما فى سبيل الله (فاذا ذهب الخوف) وجمعت الغنائم (سلقوكم) أى بسطوا اليكم ألسنتهم قائلين وفروا قسمتنا فانا قد شاهدنا كم وقاتلنا معكم و بنا نصرتم و بمكاننا

أبو أسامة عن عبدالله بن فلان « قد سماه ذهب عنى اسمه » عن أبيه فمنهم من قضى نحبه قال نذره حدثنا ابن ادريس عن طلحة بن يحيى عن عمه عيسى بن طلحة أن أعرابيا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله من الذين قضوا نحبهم فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ودخل طلحة من باب المسجد وعليه ثوبان أخضران فقال هذا من الذين قضوا نحبهم حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن فى قوله فمنهم من قضى نحبه قال موته على الصدق والوفاء ومنهم من ينتظر الموت على مثل ذلك(١) ومنهم من بدّل تبديلا حدثنى محمد بن عمارة قال ثنا عبيدالله ابن موسى قال اخبرنا اسرائيل عن سعيد بن مسروق عن مجاهد فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر قال النحب العهد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه على الصدق والوفاء ومنهم من ينتظر من نفسه الصدق والوفاء حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فمنهم من قضى نحبه قال مات على ما هو عليه من التصديق والايمان ومنهم من ينتظر ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبى بكير قال شريك بن عبدالله أخبرناه عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فمنهم من قضى نحبه قال الموت على ما عاهد الله عليه ومنهم من ينتظر الموت على ما عاهد الله عليه وقيل ان هذه الآية نزلت فى قوم لم يشهدوا بدرا فعاهدوا الله أن يفوا قتالا للمشركين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنهم من أوفى فقضى نحبه ومنهم من بدّل ومنهم من أوفى ولم يقض نحبه وكان منتظرا على ما وصفهم الله به من صفاتهم فى هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن على قال ثنا عبدالرحمن بن مهدى قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن أنس بن النضر تغيب عن قتال بدر فقال تغيبت عن أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن رأيت قتالا ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم أحد وهزم الناس لقى سعد بن معاذ فقال والله انى لأجد ريح الجنة فتقدم فقاتل حتى قتل فنزلت فيه هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبدالله بن بكير قال ثنا حميد قال زعم أنس بن مالك قال غاب أنس بن النضر عن قتال يوم بدر فقال غبت عن قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين لئن أشهدنى الله قتالا ليرين الله ما أصنع فلما كان يوم أحد انكشف المسلمون فقال اللهم انى أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون وأعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعنى المسلمين فمشى بسيفه فلقيه سعد بن معاذ فقال أى سعد انى لأجد ريح الجنة دون أحد فقال سعد يا رسول الله فما استطعت أن أصنع ما صنع قال أنس بن مالك فوجدناه بين القتلى به بضع وثمانون جراحة بين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم فما عرفناه حتى عرفته أخته ببنانه قال أنس فكنا نتحدث أن هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه نزلت فيه وفى أصحابه حدثنا سوار بن عبدالله قال ثنا المعتمر قال سمعت حميدا يحدث عن أنس بن مالك أن أنس بن النضر غاب عن قتال بدر ثم ذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا طلحة بن يحيى عن موسى وعيسى بن طلحة عن طلحة أن أعرابيا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكانوا لا يجترؤن على مسألته فقالوا للأعرابى سله من قضى نحبه من هو فسأله فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ثم دخلت من باب المسجد وعلىّ ثياب خضر فلما رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أين السائل عمن قضى نحبه قال الاعرابى أنا يا رسول الله قال هذا ممن قضى نحبه حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدالحميد الحمانى عن اسحق بن يحيى

غلبتم عدوكم فهم عند البأس أجبن قوم وأخذلهم للحق وأما عند حيازة الغنيمة فأشحهم وأوقعهم والحداد جمع حديد وكرر أشحة لان الاول مطلق والثانى مقيد بالخير وهو المال والثواب أو الدين أو الكلام الجميل (أولئك) المنافقون (لم يؤمنوا) حقيقة وان آمنوا فى الظاهر (فأحبط الله أعمالهم) التى لها صورة الصلاح بأن أعلم المسلمين أحوال باطنهم (وكان ذلك) الذى ذكر من أعمال أهل النفاق (يسيرا) على الله لا وزن لها عنده أو وكان ذلك

(١) الذى فى الدر بدله وآخرون ما بدلوا تبديلا فتنبه كتبه مصححه

الطلحى عن موسى بن طلحة قال قام معاوية بن أبى سفيان فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طائفة ممن قضى نحبه حدثنى محمد بن عمرو بن تمام الكلبى قال ثنا سليمن بن أيوب قال ثنى أبى عن اسحق عن يحيى بن طلحة عن عمه موسى بن طلحة عن أبيه طلحة قال لما قدمنا من أحد وصرنا بالمدينة صعد النبى صلى الله عليه وسلم المنبر فخطب الناس وعزاهم وأخبرهم بما لهم فيه من الاجر ثم قرأ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية قال فقام اليه رجل فقال يا رسول الله من هؤلاء فالتفت وعلى ثوبان أخضران فقال أيها السائل هذا منهم وقوله وما بدلوا تبديلا وما غيروا العهد الذى عاقدوا ربهم تغييرا كما غيره المعوقون القائلون لاخوانهم هلم الينا والقائلون ان بيوتنا عورة * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما بدلوا تبديلا يقول ما شكوا وما تردد وا فى دينهم ولا استبدلوا به غيره حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما بدلوا تبديلا لم يغيروا دينهم كما غير المنافقون وقوله ليجزى الله الصادقين بصدقهم يقول تعالى ذكره من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليجزى الله الصادقين بصدقهم يقول ليثيب الله اهل الصدق منهم بصدقهم الله بما عاهدوه عليه ووفائهم له به ويعذب المنافقين ان شاء بكفرهم بالله ونفاقهم أو يتوب عليهم من نفاقهم فيهديهم للايمان * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم يقول ان شاء أخرجهم من النفاق الى الايمان ان قال قائل ما وجه الشرط فى قوله ويعذب المنافقين بقوله ان شاء والمنافق كافر وهل يجوز أن لا يشاء تعذيب المنافق فيقال ويعذبه ان شاء قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذى توهمته وانما معنى ذلك ويعذب المنافقين بأن لا يوفقهم للتوبة من نفاقهم حتى يموتوا على كفرهم ان شاء فيستوجبوا بذلك العذاب فالاستثناء انما هو من التوفيق لا من العذاب ان ماتوا على نفاقهم وقد بين ما قلنا فى ذلك قوله أو يتوب عليهم فمعنى الكلام اذا ويعذب المنافقين اذ لم يهدهم للتوبة فيوفقهم لها أو يتوب عليهم فلا يعذبهم وقوله ان الله كان غفورا رحيما يقول ان الله كان ذا ستر على ذنوب التائبين رحيما بالتائبين أن يعاقبهم بعد التوبة ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿وردّ الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا﴾ يقول تعالى ذكره وردّ الله الذين كفروا به وبرسوله من قريش وغطفان بغيظهم يقول بكربهم وغمهم بفوتهم ما أملوا من الظفر وخيبتهم مما كانوا طمعوا فيه من الغلبة لم ينالوا خيرا يقول لم يصيبوا من المسلمين مالا ولا اسارا وكفى الله المؤمنين القتال بجنود من الملائكة والريح التى بعثها عليهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وردّ الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا الأحزاب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وردّ الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وذلك يوم أبى سفيان والأحزاب وردّ الله أبا سفيان وأصحابه بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال بالجنود من عنده والريح التى بعث عليهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان وردّ الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا أى قريش وغطفان حدثنى الحسين بن على الصدائى قال ثنا شبابة قال ثنا ابن أبى ذئب عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن عبد الرحمن بن أبى سعيد

الاحباط عليه سهلا قال فى الكشاف لان أعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعى ولا يصرف عنه صارف ويمكن أن يقال اعدام الجواهر هين على الله فاعدام الاعراض ولا سيما بمعنى عدم اعتبار نتائجها أولى بأن يكون هينا ثم قرر طرفا آخر من جبنهم وهو أنهم (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا) وقد ذهبوا فانصرف المنافقون الى المدينة منهزمين بناء على هذا الحسبان ومن جملة جبنهم وضعف

الخدرى عن أبيه قال حبسنا يوم الخندق عن الصلاة فلم نصل الظهر ولا العصر ولا المغرب ولا العشاء حتى كان بعد العشاء بهوى كفينا وأنزل الله وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فأقام الصلاة وصلى الظهر فأحسن صلاتها كما كان يصليها فى وقتها ثم صلى العصر كذلك ثم صلى المغرب كذلك ثم صلى العشاء كذلك جعل لكل صلاة اقامة وذلك قبل أن تنزل صلاة الخوف فان خفتم فرجالا أو ركبانا حدثنى محمد بن عبد الله ابن عبد الحكم قال ثنا ابن أبى فديك قال ثنا ابن أبى ذئب عن المقبرى عن عبد الرحمن بن أبى سعيد عن أبى سعيد الخدرى قال حبسنا يوم الخندق فذكر نحوه وقوله وكان الله قويا عزيزا يقول وكان الله قويا على فعل ما يشاء فعله بخلقه فينصر من شاء منهم على من شاء أن يخذله لا يغلبه غالب عزيزا يقول هو شديد انتقامه ممن انتقم منه من أعدائه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكان الله قويا عزيزا قويا فى أمره عزيزا فى نقمته ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم وقذف فى قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطؤها وكان الله على كل شئ قديرا ﴾ يقول تعالى ذكره وأنزل الله الذين أعانوا الاحزاب من قريش وغطفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وذلك هو مظاهرتهم اياهم وعنى بذلك بنى قريظة وهم الذين ظاهروا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من أهل الكتاب يعنى من أهل التوراة وكانوا يهود وقوله من صياصيهم يعنى من حصونهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب قال قريظة يقول أنزلهم من صياصيهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب وهم بنو قريظة ظاهروا أبا سفيان وراسلوه فنكثوا العهد الذى بينهم وبين نبى الله قال فبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند زينب بنت جحش يغسل رأسه وقد غسلت شقه اذ أتاه جبرائيل صلى الله عليه وسلم فقال عفا الله عنك ما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة فانهض الى بنى قريظة فانى قد قطعت أوتارهم وفتحت أبوابهم وتركتهم فى زلزال وبلبال قال فاستلأم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سلك سكة بنى غنم فاتبعه الناس وقد عصب حاجبه بالتراب قال فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصرهم وناداهم يا اخوان القردة فقالوا يا أبا القاسم ما كنت فحاشا فنزلوا على حكم ابن معاذ وكان بينهم وبين قومه حلف فرجوا أن تأخذه فيهم هوادة وأومأ اليهم أبو لبابة انه الذبح فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون فحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وأن تسبى ذراريهم وأن عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقال قومه وعشيرته آثرت المهاجرين بالعقار علينا قال فانكم كنتم ذوى عقار وان المهاجرين كانوا لا عقار لهم وذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر وقال قضى فيكم بحكم الله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخندق راجعا الى المدينة والمسلمون ووضعوا السلاح فلما كانت الظهر أتى جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى محمد بن اسحق عن ابن شهاب الزهرى معتجرا بعمامة من استبرق على بغلة عليها رحالة عليها قطيفة من ديباج فقال أقد وضعت السلاح يا رسول الله قال نعم قال جبريل ما وضعت

احتمالهم أنه (ان يأت الاحزاب) كرة ثانية تمنوا (أنهم بادون) أى خارجون الى البدو حاصلون فيما بين الاعراب حذرا من عيان القتال فيكون حالهم اذ ذاك أنهم (يسألون عن أخباركم) قانعين من العيان بالاثر ومن الحضور بالخبر (ولو كانوا فيكم) ولم ينصرفوا الى المدينة وكان قتال لم يقاتلوا (الا قليلا) ابداء للعذر على سبيل الرياء والضرورة ﴿ التأويل اتق الله من التكوين وكان عليه السلام متقيا من الازل

الملائكة السلاح بعد وما رجعت الآن الا من طلب القوم ان الله يأمرك يا محمد بالسير الى بنى قريظة وأنا عامد الى بنى قريظة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا فأذن فى الناس ان من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه برايته الى بنى قريظة وابتدرها الناس فسار علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه حتى اذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فرجع حتى لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ألا تدنو من هؤلاء الأخباث قال لم أظنك سمعت لى منهم أذى قال نعم يا رسول الله قال لو قد رأونى لم يقولوا من ذلك شيأ فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوان القردة هل أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته قالوا يا أبا القاسم ما كنت جهولا ومرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه بالصورين قبل أن يصل الى بنى قريظة فقال مر بكم أحد فقالوا يا رسول الله قد مر بنا دحية بن خليفة الكلبى على بغلة بيضاء عليها رحالة عليها قطيفة ديباج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك جبرائيل بعث الى بنى قريظة يزلزل بهم حصونهم و يقذف الرعب فى قلوبهم فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قريظة نزل على بئر من آبارها فى ناحية من أموالهم يقال لها بئر أنا فتلاحق به الناس فأتاه رجال من بعد العشاء الآخرة ولم يصلوا العصر لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحد العصر الا فى بنى قريظة فصلوا العصر فما عابهم الله بذلك فى كتابه ولا عنفهم به رسوله والحديث عن محمد بن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب بن مالك الانصارى قال وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب وقد كان حيى ابن أخطب دخل على بنى قريظة فى حصنهم حين رجعت عنهم قريش وغطفان وفاء لكعب بن أسد بما كان عاهده عليه فلما أيقنوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال كعب بن أسد لهم يا معشر يهود انه قد نزل بكم من الامر ما ترون وانى عارض عليكم خلالا ثلاثا فخذوا أيها قالوا وما هن قال نبايع هذا الرجل ونصدقه فوالله لقد تبين لكم انه لنبى مرسل وانه الذى كنتم تجدونه فى كتابكم فتأمنوا على دمائكم وأموالكم وأبنائكم ونسائكم قالوا لا نفارق حكم التوراة أبدا ولا نستبدل به غيره قال فاذ أبيتم هذه علىّ فهلم فلنقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد وأصحابه رجالا مصلتين بالسيوف ولم نترك وراءنا ثقلا يهمنا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فان نهلك نهلك ولم نترك وراءنا شيأ نخشى عليه وان نظهر فلعمرى لنتخذن النساء والابناء قالوا نقتل هؤلاء المساكين فما خير العيش بعدهم قال فاذ أبيتم هذه علىّ فان الليلة ليلة السبت وانه عسى أن يكون محمد وأصحابه قد أمنوا فانزلوا لعلنا أن نصيب من محمد وأصحابه غرة قالوا نفسد سبتنا ونحدث فيه ما لم يكن أحدث فيه من كان قبلنا أما من قد علمت فأصابهم من المسخ ما لم يخف عليك قال ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة واحدة من الدهر حازما قال ثم انهم بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابعث الينا أبا لبابة بن عبد المنذر أخا بنى عمرو بن عوف وكانوا من حلفاء الأوس نستشيره فى أمرنا فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوه قام اليه الرجال وجهش اليه النساء والصبيان يبكون فى وجهه فرق لهم وقالوا له يا أبا لبابة أترى أن ننزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده الى حلقه انه الذبح قال أبو لبابة فوالله ما زالت قدماى حتى عرفت أنى قد خنت الله ورسوله ثم انطلق أبو لبابة على وجهه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط فى المسجد الى عمود من عمده وقال لا ابرح مكانى حتى يتوب الله علىّ مما صنعت وعاهد الله لا يطأ بنى قريظة

الى الأبد وكذا الكلام فيما يتلوه من النواهى والاوامر ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه لان القلب صدف درة المحبة ومحبة الله لا تجتمع مع محبة الدنيا والهوى وغيرهما فالقلب واحد كما أن المحبة واحدة والمحبوب واحد وما جعل أزواجكم أمهاتكم وأدعياءكم أبناءكم فيه أن الحقائق لا تنقلب لا عقلا ولا طبعا ولا شرعا وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به من معرفة الانساب فان النسب الحقيقى ما ينسب الى النبى

أبدا ولا يرانى الله فى بلد خنت الله و رسوله فيه أبدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وكان قد استبطأه قال أما انه لو كان لوجاءنى لاستغفرت له أما اذ فعل ما فعل فما أنا بالذى أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ثم ان ثعلبة بن سعية وأسيد بن سعية وأسد بن عبيد وهم نفر من بنى هذيل ليسوا من بنى قريظة ولا النضير نسبهم فوق ذلك هم بنو عم القوم أسلموا تلك الليلة التى نزلت فيها قريظة على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج فى تلك الليلة عمرو بن سعدى القرظى فمر بحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه محمد بن مسلمة الانصارى تلك الليلة فلما رآه قال من هذا قال عمرو بن سعدى وكان عمرو قد أبى أن يدخل مع بنى قريظة فى غدرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لا أغدر بمحمد أبدا فقال محمد بن مسلمة حين عرفه اللهم لا تحرمنى اقالة عثرات الكرام ثم خلى سبيله فخرج على وجهه حتى بات فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة تلك الليلة ثم ذهب فلا يدرى أين ذهب من أرض الله الى يومه هذا فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم شأنه فقال ذاك رجل نجاه الله بوفائه قال و بعض الناس كان يزعم أنه كان أوثق برمة فيمن أوثق من بنى قريظة حين نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصبحت رمته ملقاة ولا يدرى أين ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المقالة فالله أعلم فلما أصبحوا نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتواثبت الأوس فقالوا يا رسول الله انهم موالينا دون الخزرج وقد فعلت فى موالى الخزرج بالامس ما قد علمت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بنى قريظة حاصر بنى قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج فنزلوا على حكمه فسأله اياهم عبد الله بن أبى ابن سلول فوهبهم له فلما كلمته الاوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترضون يا معشر الاوس أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذاك الى سعد بن معاذ وكان سعد بن معاذ قد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى خيمة امرأة من أسلم يقال لها رفيدة فى مسجده كانت تداوى الجرحى وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال لقومه حين أصابه السهم بالخندق اجعلوه فى خيمة رفيدة حتى أعوده من قريب فلما حكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بنى قريظة أتاه قومه فاحتملوه على حمار وقد وطؤا له بوسادة من ادم وكان رجلا جسيما ثم أقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون يا أبا عمرو أحسن فى مواليك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما أكثروا عليه قال قد آن لسعد أن لا تأخذه فى الله لومة لائم فرجع بعض من كان معه من قومه الى دار بنى عبد الأشهل فنعى اليهم رجال بنى قريظة قبل أن يصل اليهم سعد بن معاذ من كلمته التى سمع منه فلما انتهى سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين قال قوموا الى سيدكم فقاموا اليه فقالوا يا أبا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاك موالينا لتحكم فيهم فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم كما حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا فى الناحية التى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلالا له فقال رسول الله نعم قال سعد فانى أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبى الذرارى والنساء حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال فحدثنى محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ عن علقمة بن وقاص الليثى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلوا فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دار ابنة الحرث امرأة من بنى النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سوق المدينة التى هى سوقها اليوم فخندق بها خنادق ثم بعث اليهم فضرب أعناقهم فى تلك الخنادق يخرج بهم اليه أرسالا وفيهم عدو الله حيى بن أخطب وكعب بن أسد رأس القوم

صلى الله عليه وسلم فانه النسب الباقى كما قال كل حسب ونسب ينقطع الا حسبى ونسبى فحسبه الفقر ونسبه النبوة ولكن ما تعمدت قلوبكم بقطع الرحم عن النبوة بترك سنته وسيرته النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم لانهم لا يقتدرون على توليد أنفسهم فى النشأة الثانية كما لم يقدروا على توليد أنفسهم فى النشأة الاولى وكان أبوهم أحق بهم من أنفسهم فى توليدهم من صلبه وأزواجه وهن قلوبهم

وهم ستمائة أو سبعمائة والمكثر منهم يقول كانوا من الثمانمائة الى التسعمائة وقد قالوا لكعب بن أسد وهم يذهب بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسالا يا كعب ماترى ما يصنع بنا فقال كعب أفى كل موطن لا تعقلون ألا ترون الداعى لا ينزع وانه من يذهب به منكم فما يرجع هو والله القتل فلم يزل ذلك الدأب حتى فرغ منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتى بحيي بن أخطب عدو الله وعليه حلة له فقاحية قد شققها عليه من كل ناحية كموضع الانملة أنملة أنملة لئلا يسلبها مجموعة يداه الى عنقه بحبل فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما والله ما لمت نفسى فى عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل ثم أقبل على الناس فقال أيها الناس انه لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره وملحمة قد كتبت على بنى اسرائيل ثم جلس فضربت عنقه فقال جبل بن جوال الثعلبى

لعمرك ما لام ابن أخطب نفسه * ولكنه من يخذل الله يخذل
لجاهد حتى أبلغ النفس عذرها * وقلقل يبغى العز كل مقلقل

حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت لم يقتل من نسائهم الا امرأة واحدة قالت والله انها لعندى تحدث معى وتضحك ظهرا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم بالسوق اذ هتف هاتف باسمها أين فلانة قالت أنا والله قالت قلت ويلك مالك قالت أقتل قلت ولم قالت لحدث أحدثته قال فانطلق بها فضربت عنقها فكانت عائشة تقول ما أنسى عجبى منها طيب نفس وكثرة ضحك وقد عرفت أنها تقتل حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم والصياصى الحصون والآطام التى كانوا فيها وقذف فى قلوبهم الرعب حدثنا عمرو بن مالك البكرى قال ثنا وكيع بن الجراح وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة من صياصيهم قال من حصونهم حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبى نجيح عن مجاهد من صياصيهم يقول أنزلهم من صياصيهم قال قصورهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من صياصيهم أى من حصونهم وآطامهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم قال الصياصى حصونهم التى ظنوا أنها مانعتهم من الله تبارك وتعالى وأصل الصياصى جمع صيصة وعنى بها ههنا حصونهم والعرب تقول لطرف الجبل صيصة ويقال لأصل الشئ صيصة يقال جز الله صيصة فلان أى أصله ويقال لشوك الحاكة صياصى كما قال الشاعر * كوقع الصياصى فى النسيج الممدد * وهى شوكات الديك وقوله وقذف فى قلوبهم الرعب يقول وألقى فى قلوبهم الخوف منكم فريقا تقتلون يقول تقتلون منهم جماعة وهم الذين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حين ظهر عليهم وتأسرون فريقا يقول وتأسرون منهم جماعة وهم نساؤهم وذراريهم الذين سبوا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فريقا تقتلون الذين ضربت أعناقهم وتأسرون فريقا الذين سبوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان فريقا تقتلون وتأسرون فريقا أى قتل الرجال وسبى الذرارى والنساء وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم يقول وملككم بعد مهلكهم أرضهم يعنى مزارعهم ومغارسهم وديارهم يقول ومساكنهم وأموالهم يعنى سائر الاموال غير الارض والدور وقوله وأرضا لم تطؤها اختلف أهل التأويل فيها أى أرض هى فقال بعضهم هى الروم وفارس ونحوها من البلاد التى فتحها الله بعد ذلك على المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأرضا لم تطؤها قال قال الحسن هى الروم

وفارس

أمهاتهم لانه يتصرف فى قلوبهم تصرف الذكور فى الاناث بشرط كمال التسليم ليقع من صلب النبوة نطفة الولاية فى أرحام القلوب واذا حملوا النطفة صانوها عن الآفات لئلا تسقط بأدنى رائحة من روائح حب الدنيا وشهواتها فيرتدوا على أعقابهم وبعد النبى صلى الله عليه وسلم سائر أقارب الدين بعضهم اولى ببعض لاجل التربية ومن المؤمنين بالنشأة الاخرى والمهاجرين عن أوطان البشرية الا اذا تزكت

وفارس وما فتح الله عليهم * وقال آخرون هى مكة * وقال آخرون بل هى خيبر ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى يزيد بن رومان وأرضا لم تطؤها قال خيبر
حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وأورثكم أرضهم وديارهم قال قريظة
والنضير أهل الكتاب وأرضا لم تطؤها قال خيبر * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان
الله تعالى ذكره أخبر أنه أورث المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أرض بنى قريظة
وديارهم وأموالهم وأرضا لم يطؤها يومئذ ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن
مما كانوا وطؤه يومئذ ثم وطؤا ذلك بعد وأورثهموه الله وذلك كله داخل فى قوله وأرضا لم تطؤها
لانه تعالى ذكره لم يخصص من ذلك بعضا دون بعض وقوله وكان الله على كل شئ قديرا يقول تعالى
ذكره وكان الله على أن أورث المؤمنين ذلك وعلى نصره اياهم وغير ذلك من الامور ذا قدرة لا يتعذر
عليه شئ أراده ولا يمتنع عليه فعل شئ حاول فعله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿ يا أيها النبى
قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا وان
كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما ﴾ يقول تعالى
ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين
امتعكن يقول فانى أمتعكن ما أوجب الله على الرجال للنساء من المتعة عند فراقهم اياهن بالطلاق
بقوله ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وقوله
وأسرحكن سراحا جميلا يقول وأطلقكن على ما أذن الله به وأدب به عباده بقوله اذا طلقتم النساء
فطلقوهن لعدتهن وان كنتن تردن الله ورسوله يقول وان كنتن تردن رضا الله ورضا رسوله
وطاعتهما فأطعنهما فان الله أعد للمحسنات منكن وهن العاملات منهن بأمر الله وأمر رسوله
أجرا عظيما وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أن عائشة سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ من عرض الدنيا اما زيادة فى النفقة أو غير ذلك فاعتزل رسول الله
صلى الله عليه وسلم نساءه شهرا فيما ذكر ثم أمره الله أن يخيرهن بين الصبر عليه والرضا بما قسم لهن
والعمل بطاعة الله وبين أن يمتعهن ويفارقهن ان لم يرضين بالذى يقسم لهن وقيل كان سبب ذلك
غيرة كانت عائشة غارتها ذكر الرواية بقول من قال كان ذلك من أجل شئ من النفقة وغيرها
حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن أبى الزبير أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يخرج صلوات فقالوا ما شأنه فقال عمر ان شئتم لأعلمن لكم شأنه فأتى النبى صلى الله عليه
وسلم فجعل يتكلم ويرفع صوته حتى أذن له قال فجعلت أقول فى نفسى أى شئ أكلم به رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعله يضحك أو كلمة نحوها فقلت يا رسول الله لو رأيت فلانة وسألتنى النفقة
فصككتها صكة فقال ذلك حبسنى عنكم قال فأتى حفصة فقال لا تسألى رسول الله صلى الله عليه
وسلم شيأ ما كانت لك من حاجة فالى ثم تتبع نساء النبى صلى الله عليه وسلم فجعل يكلمهن فقال
لعائشة أيغرك أنك امرأة حسناء وأن زوجك يحبك لتنتهين أو لينزلن فيك القرآن قال فقالت
أم سلمة يا ابن الخطاب أوما بقى لك الا أن تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين نسائه ولن
تسأل المرأة الا لزوجها قال ونزل القرآن يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها
الى قوله أجرا عظيما قال فبدأ بعائشة فخيرها وقرأ عليها القرآن فقالت هل بدأت باحد من نسائك قبلى
قال لا قالت فانى أختار الله ورسوله والدار الآخرة ولا تخبرهن بذلك قال ثم تتبعهن فجعل يخيرهن
ويقرأ عليهن القرآن ويخبرهن بما صنعت عائشة فتتابعن على ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن

النفس بالاخلاق الحميدة وصارت من الاولياء بعد أن كانت من الاعداء فيعمل معها معروفا برفق من الازهاق واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم فى الازل ومنك يا محمد أولا بالحبيبية ومن نوح بالدعوة ومن ابراهيم بالخلة ومن موسى بالمكالمة ومن عيسى بن مريم بالعبدية وغلظنا الميثاق بالتأييد والتوثيق ليسأل الصادقين سؤال تشريف لا سؤال تعنيف والصدق ان لا يكون فى أحوالك شوب

وأسرحكن سراحا جميلا الى قوله أجرا عظيما قال قال الحسن وقتادة خيرهن بين الدنيا والآخرة والجنة والنار فى شئ كن أردنه من الدنيا وقال عكرمة فى غيرة كانت غارتها عائشة وكان تحته يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبى سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبى أمية وكانت تحته صفية ابنة حيى الخيبرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الأسدية وجويرية بنت الحرث من بنى المصطلق وبدأ بعائشة فلما اختارت الله ورسوله والدار الآخرة رؤى الفرح فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتتابعن كلهن على ذلك واخترن الله ورسوله والدار الآخرة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول قتادة فى قول الله يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها الى قوله عظيما قالا أمره الله أن يخيرهن بين الدنيا والآخرة والجنة والنار قال قتادة وهى غيرة من عائشة فى شئ أرادته من الدنيا وكان تحته تسع نسوة عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبى سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبى أمية وزينب بنت جحش وميمونة بنت الحرث الهلالية وجويرية بنت الحرث من بنى المصطلق وصفية بنت حيى بن أخطب فبدأ بعائشة وكانت أحبهن اليه فلما اختارت الله ورسوله والدار الآخرة رؤى الفرح فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتتابعن على ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وهو قول قتادة قال لما اخترن الله ورسوله شكرهن الله على ذلك فقال لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن فقصره الله عليهن وهن التسع اللاتى اخترن الله ورسوله ذكر من قال ذلك من أجل الغيرة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء الآية قال كان أزواجه قد تغايرن على النبى صلى الله عليه وسلم فهجرهن شهرا نزل التخيير من الله له فيهن يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فقرأ حتى بلغ ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى فخيرهن بين أن يخترن أن يخلى سبيلهن ويسرحهن وبين أن يقمن ان أردن الله ورسوله على أنهن أمهات المؤمنين لا ينكحن أبدا وعلى أنه يؤوى اليه من يشاء منهن لمن وهب نفسه له حتى يكون هو يرفع رأسه اليها ويرجى من يشاء حتى يكون هو يرفع رأسه اليها ومن ابتغى ممن هى عنده وعزل فلا جناح عليه ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين اذا علمن أنه من قضائى عليهن ايثار بعضهن على بعض أدنى أن يرضين قال ومن ابتغيت ممن عزلت من ابتغى أصابه ومن عزل لم يصبه فخيرهن بين أن يرضين بهذا أو يفارقهن فاخترن الله ورسوله الا امرأة واحدة بدوية ذهبت وكان على ذلك وقد شرط له هذا الشرط مازال يعدل بينهن حتى لقى الله حدثنا أحمد ابن عبدة الضبى قال ثنا أبو عوانة عن عمر بن أبى سلمة عن أبيه قال قالت عائشة لما نزل الخيار قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أريد أن أذكر لك أمرا فلا تقضى فيه شيأ حتى تستأمرى أبويك قالت قلت وما هو يا رسول الله قال فردّه عليها فقالت ما هو يا رسول الله قال فقرأ عليهن يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها الى آخر الآية قالت قلت بل نختار الله ورسوله قالت ففرح بذلك النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن عائشة قالت لما نزلت آية التخيير بدأ النبى صلى الله عليه وسلم بعائشة فقال يا عائشة انى عارض عليك أمرا فلا تفتاتى فيه بشئ حتى تعرضيه على أبويك أبى بكر وأم رومان فقالت يا رسول الله وما هو قال قال الله يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها الى عظيما فقلت انى أريد الله ورسوله والدار الآخرة ولا أؤامر فى ذلك أبوىّ أبا بكر وأم رومان فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقرأ الحجر فقال ان عائشة قالت كذا فقلن ونحن نقول

ولا فى أعمالك عيب ولا فى اعتقادك ريب ومن أماراته وجود الاخلاص من غير ملاحظة المخلوق وتصفية الاحوال من غير مداخلة اعجاب وسلامة القول من المعاريض والتباعد عن التلبيس فيما بين الناس وادامة التبرى من الحول والقوة بل الخروج من الوجود المجازى شوقا الى الوجود الحقيقى اذ جاء تكم جنود الشياطين وصفات النفس الدنيا وزينتها من فوقكم وهى الآفات السماوية ومن أسفل منكم وهى

مثل ماقالت عائشة حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال ثنا أبى عن ابن سحق عن عبد الله بن أبى بكر عن عمرة عن عائشة أن النبى صلى الله عليه وسلم لما نزل الى نسائه أمر أن يخيرهن فدخل على فقال ساذكر لك أمرا ولا تعجلى حتى تستشيرى أباك فقالت وماهو يانبى الله قال انى أمرت أن أخيركن وتلا عليها آية التخيير الى آخر الآيتين قالت قلت وما الذى تقول لا تعجلى حتى تستشيرى أباك فانى أختار الله ورسوله فسر بذلك وعرض على نسائه فتتابعن كلهن فاخترن الله ورسوله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى موسى بن على ويونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير أزواجه بدأ بى فقال انى ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلى حتى تستأمرى أبويك قالت قد علم أن أبوى لم يكونا ليأمرانى بفراقه قالت ثم تلا هذه الآية يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحا جميلا قالت فقلت ففى أى هذا أستأمر أبوى فانى أريد الله ورسوله والدار الآخرة قالت عائشة ثم فعل أزواج النبى صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت فلم يكن ذلك حين قاله لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترنه طلاقا من أجل أنهن اخترنه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى ﴿يانساء النبى من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا﴾ يقول تعالى ذكره لأزواج النبى صلى الله عليه وسلم يانساء النبى من يأت منكن بفاحشة مبينة يقول من يزن منكن الزنا المعروف الذى أوجب الله عليه الحد يضاعف لها العذاب على فجورها فى الآخرة ضعفين على فجور أزواج الناس غيرهم كما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يضاعف لها العذاب ضعفين قال يعنى عذاب الآخرة * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار يضاعف لها العذاب بالألف غير أبى عمرو فانه قرأ ذلك يضعف بتشديد العين تأولا منه فى قراءته ذلك ان يضعف بمعنى تضعيف الشئ مرة واحدة وذلك أن يجعل الشئ شيئين فكأن معنى الكلام عنده أن يجعل عذاب من يأتى من نساء النبى صلى الله عليه وسلم بفاحشة مبينة فى الدنيا والآخرة مثلى عذاب سائر النساء غيرهن ويقول ان يضاعف بمعنى أن يجعل الى الشئ مثلاه حتى يكون ثلاثة أمثاله فكان معنى من قرأ يضاعف عنده كان أن يجعل عذابها ثلاثة أمثال عذاب غيرها من النساء من غير أزواج النبى صلى الله عليه وسلم فلذلك اختار يضعف على يضاعف وأنكر الآخرون الذين قرؤا ذلك يضاعف ما كان يقول فى ذلك ويقولون لا نعلم بين يضعف ويضاعف فرقا * والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراء الامصار وذلك يضاعف وأما التأويل الذى ذهب اليه أبو عمرو فتأويل لا نعلم أحدا من أهل العلم ادعاه غيره وغير أبى عبيدة معمر بن المثنى ولا يجوز خلاف ما جاءت به الحجة مجمعة عليه بتأويل لا برهان له من الوجه الذى يجب التسليم له وقوله وكان ذلك على الله يسيرا يقول تعالى ذكره وكانت مضاعفة العذاب على من فعل ذلك منهن على الله يسيرا والله أعلم

---

* (تم الجزء الحادى والعشرون من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء الثانى والعشرون أوله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومن يقنت منكن) *

المتولدات البشرية أو من فوقكم وهى الدواعى النفسانية فى الدماغ ومن أسفل منكم هى الدواعى الشهوانية فأرسلنا عليهم ريحا من نكبات قهرنا وجنودا لم تروها من حفظنا وعصمتنا وعاهدوا الله من قبل الشروع فى الطلب أنهم لا يولون أدبارهم عند الجهاد مع الشيطان والنفس لاخوانهم وهم الحواس والجوارح كونوا أتباعا لنا والله أعلم

﴿ فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ﴾

صحيفة

٢ تأويل قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب وبيان أن الصواب فى الذين ظلموا من امتنعوا عن الجزية
٤ بيان أن النبى كان أميا لا يقرأ ولا يكتب
٥ بيان أنه موجود فى الكتب السابقة أنه صلى الله عليه وسلم أمى وان ذلك من آياته
٧ تاويل ياعبادى الذين آمنوا الخ وبيان أنه ندب الى الهرب من الارض التى لم تمكن عبادة الله فيها
٨ تأويل قوله وكأين من دابة وبيان أنه لا ينبغى أن يؤخر ضيق الرزق عن الهجرة
١٠ تأويل قوله ومن أظلم وبيان أن الاستفهام للتقرير والشاهد عليه
١١ ﴿ تفسير سورة الروم ﴾
١٢ ذكر طرف من تاريخ حرب الروم وفارس
١٦ تأويل قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وبيان أن ذلك لا تعلق له بالآخرة
١٨ تأويل قوله ويوم تقوم الساعة الآية وبيان معنى يحبرون وسوق الشواهد عليه
٢٠ تأويل قوله فسبحان الله وبيان دلالتها على طلب الصلوات الخمس
٢٢ تأويل قوله ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا
٢٣ بيان أن كل من فى السموات والارض تحت تصرفه وتقديره
٢٤ ذكر الشواهد الدالة على أن أفعل فى قوله وهو أهون عليه بمعنى اسم الفاعل
٢٥ تأويل قوله ضرب لكم مثلا من أنفسكم وبيان أنهم أجحفوا بما اتخذوه من الالهة
٢٦ بيان أن قوام هذه الامة بثلاث
٢٧ بيان معنى الانابة اليه تعالى
٢٩ تأويل قوله وما آتيتم من ربا وبيان النهى عن كون الرجل يعطى ليثاب على عطائه
٣١ تأويل قوله ظهر الفساد فى البر والبحر
٣٥ بيان أن الرياح أربع
٣٨ ﴿ تفسير سورة لقمان ﴾
٤١ بيان الصواب فى المراد من لهو الحديث

صحيفة

٤٢ تأويل قوله خلق السموات بغير عمد ترونها الآية
٤٣ ذكر ما أوتيه لقمان من الحكمة ومواعظه لابنه
٤٩ تأويل قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الآية وبيان معنى النعم الظاهرة والباطنة
٥١ بيان أن معلومات الله لا تتناهى
٥٤ تأويل واذا غشيهم موج الخ وذكر الشواهد
٥٥ بيان أن مفاتح الغيب التى لا يعلمها الا الله خمس
٥٧ ﴿ تفسير سورة السجدة ﴾
٥٨ تأويل قوله يدبر الامر الآية وبيان معنى عروج الامر وسوق الخلاف فيه
٥٩ بيان معنى احسان خلق كل شئ
٦١ تأويل قوله وقالوا أئذا ضللنا وبيان أن الضلال بمعنى الفناء والشاهد عليه
٦٣ بيان معنى تجافى الجنوب وبماذا يكون ذلك
٦٥ بيان ما أعد للمتقين فى الجنة من الكرامة
٦٨ تأويل قوله ولنذيقنهم من العذاب الأدنى وبيان أن بلاء الدنيا من العذاب الادنى
٧١ بيان المراد بقوله فلا تك فى مرية من لقائه
٧٣ تأويل قوله ويقولون متى هذا الفتح
٧٤ ﴿ تفسير سورة الأحزاب ﴾
٧٤ بيان معنى قوله ما جعل الله لرجل من قلبين الآية
٧٦ بيان ما أمر الله به فى نسبة من لم نعلم آباءهم
٧٧ بيان أن المسلمين كانوا يتوارثون بالهجرة ثم نسخ ذلك بالتوارث بالارحام
٨٠ بيان غزوة الخندق
٨٦ تأويل قوله واذ قالت طائفة منهم وبيان ما كان يفعله المنافقون من الهرب من عسكر المسلمين
٨٩ تأويل قوله قد يعلم الله المعوقين وبيان تثبيط المنافقين للناس عن نصرة رسول الله
٩١ تأويل قوله لقد كان لكم فى رسول الله أسوة الآية وبيان أن ذلك عتاب للمتخلفين
٩٥ بيان خبر غزوة بنى قريظة
٩٩ تأويل قوله يا أيها النبى قل لازواجك الآية وبيان تخيير رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجه

﴿ تم فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير الامام ابن جرير ﴾

﴿ فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش ابن جرير ﴾

صحيفة	
٣	تفسير قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٥	بيان أن العلم الحدسى يعرفه العاقل وأما العلم الفكرى فلا يدركه الا العالم ومنه المثل
٦	بيان تقسيم العبادات الى اعتقادية ولسانية وبدنية
٧	بيان ماقيل فى معنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر وبيان الصلاة التى تنهى عن ذلك
٩	بيان أن أكثر أهل الكتاب جاؤا بكل حسن الا الاعتراف بمحمد فلذا يجادلون بالتى هى أحسن
١٠	بيان اختصاص الامة المحمدية بحفظ القرآن وان من قبلهم لم يكونوا يقرؤن الا من القراطيس
١١	تفسير قوله أولم يكفهم الخ وبيان سبب نزولها
١٢	بيان ما فى الهجرة للدين من الأجر
١٤	بيان ما يتوقف عليه الصبر والتوكل
١٥	بيان أن حب الدنيا هو الذى زين للمشركين فعلهم
١٨	تأويل تلك الآيات
٢٠	﴿ تفسير سورة الروم ﴾
٢٣	ذكر المحاربة بين فارس والروم وما تم فيها
٢٤	ذكر رهان أبى بكر مع بعض كفار قريش
٢٦	بيان أن فى قوله أولم يتفكروا الآية تنبيهين
٢٩	ذكر بعض ما فى الجنة من النعيم
٣٠	بيان أن التراب أبعد الاشياء عن درجة الأحياء
٣٢	بيان ما فى خلق الانسان من الآيات
٣٤	بيان ما اشتملت عليه آية ومن آياته أن خلقكم الخ من دقائق الاستدلال
٣٥	الدليل العقلى على أن اعادة الشئ أهون من بدئه
٣٧	بيان فساد زعم ان العبادة لتحصيل الكمال فقط
٣٨	تأويل تلك الآيات
٤٢	تفسير قوله واذا مس الناس ضر الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٤٣	بيان ما على الانسان فى حال بسط الرزق وتقتيره
٥١	﴿ تفسير سورة لقمان ﴾

صحيفة	
٥٢	بيان أن ترك الحكمة والاشتغال بحديث غيرها قبيح الا اذا كان على وجه الاحماض
٥٣	بيان نسب لقمان وذكر طرف من خبره
٥٥	بيان ما يلزم الانسان من بر والديه
٥٧	بيان النهى عن رفع الصوت وذكر بعض خصال الحمار
٥٨	تأويل تلك الآيات
٥٩	تفسير قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الآيات وبيان القراآت والوقوف فيها
٦٣	بيان مفاتح الغيب الخمس التى لا يعلمها الا هو وذكر الحكمة فى عدم علمها لاحد
٦٤	تأويل تلك الآيات
٦٥	﴿ تفسير سورة السجدة ﴾
٦٨	بيان ما يحتمله قوله يدبر الامر من السماء الآية
٧١	بيان التجافى عن المضاجع بما ذا يكون وذكر بعض فضائل التهجد
٧٢	بيان ما حصل بين على بن أبى طالب والوليد بن عقبة وذكر جنة المأوى
٧٣	بيان أن الرجاء هل يجوز اطلاقه على الله أم لا
٧٤	بيان انقسام الخلق فى معرفة الله الى ثلاثة أقسام
٧٦	تأويل تلك الآيات
٧٨	﴿ تفسير سورة الأحزاب ﴾
٨١	بيان أن الأحزاب كانت طويلة ونسخ منها كثير
٨٢	بيان معنى الظهار وأنه لا يجعل المرأة أما حقيقية
٨٣	ذكر خبر زيد بن حارثة مولى النبى صلى الله عليه وسلم
٨٤	بيان أن النبى يقال له أبو أمته كما أن زوجاته يقال لهن أمهاتهم
٨٥	بيان أن الأقارب أحق من الاجانب فى كل نفع الا فى الوصية
٨٦	بيان أن عاقبة المكلفين اما حساب واما عذاب
٨٦	ذكر وقعة الاحزاب وما فعله المنافقون فيها
٩٥	تأويل تلك الآيات

﴿ تم فهرست الجزء الحادى والعشرين من تفسير النيسابورى ﴾

This book is due two weeks from the last date stamped below, and if not returned at or before that time a fine of five cents a day will be incurred.

JUN 8 1934