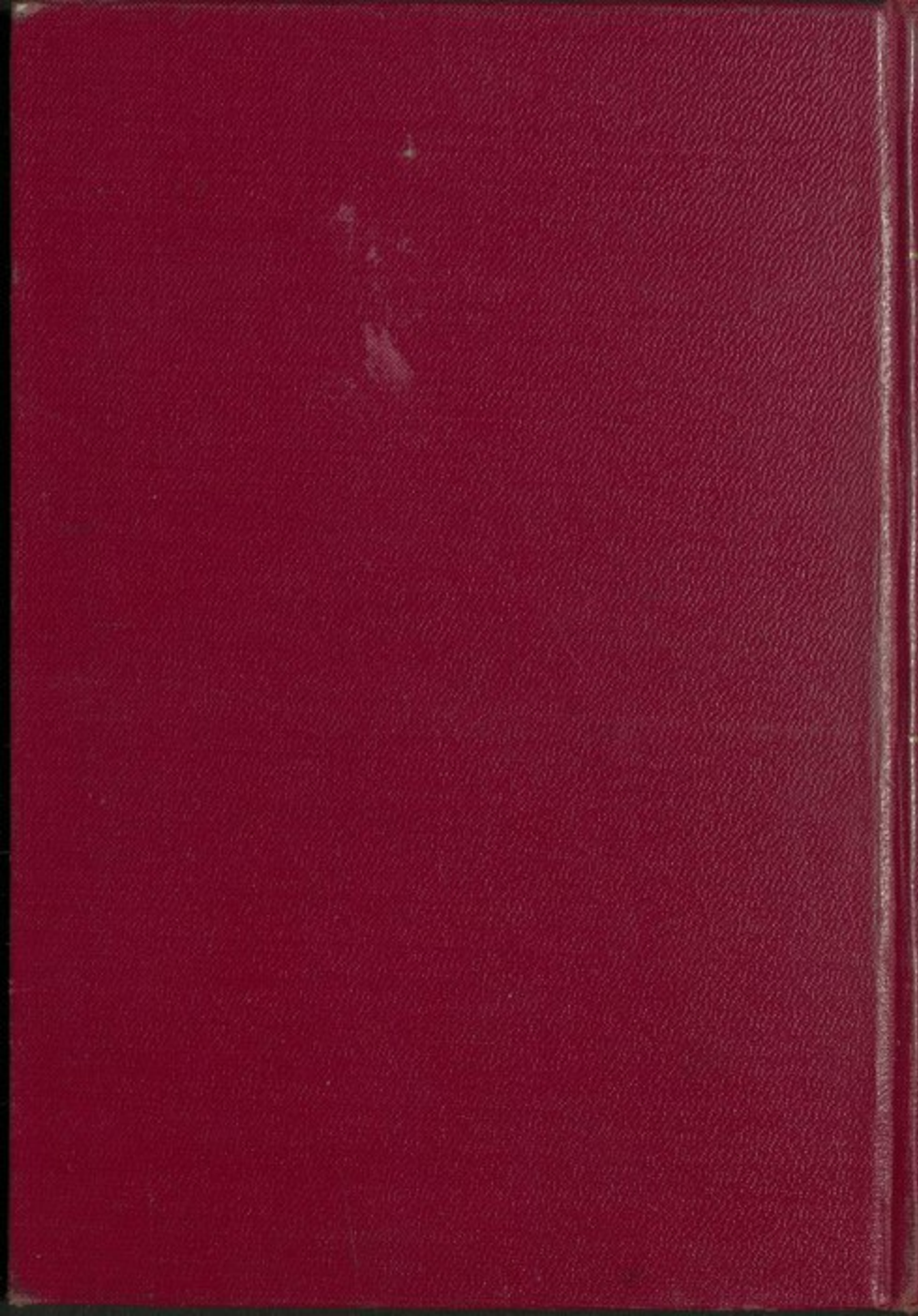
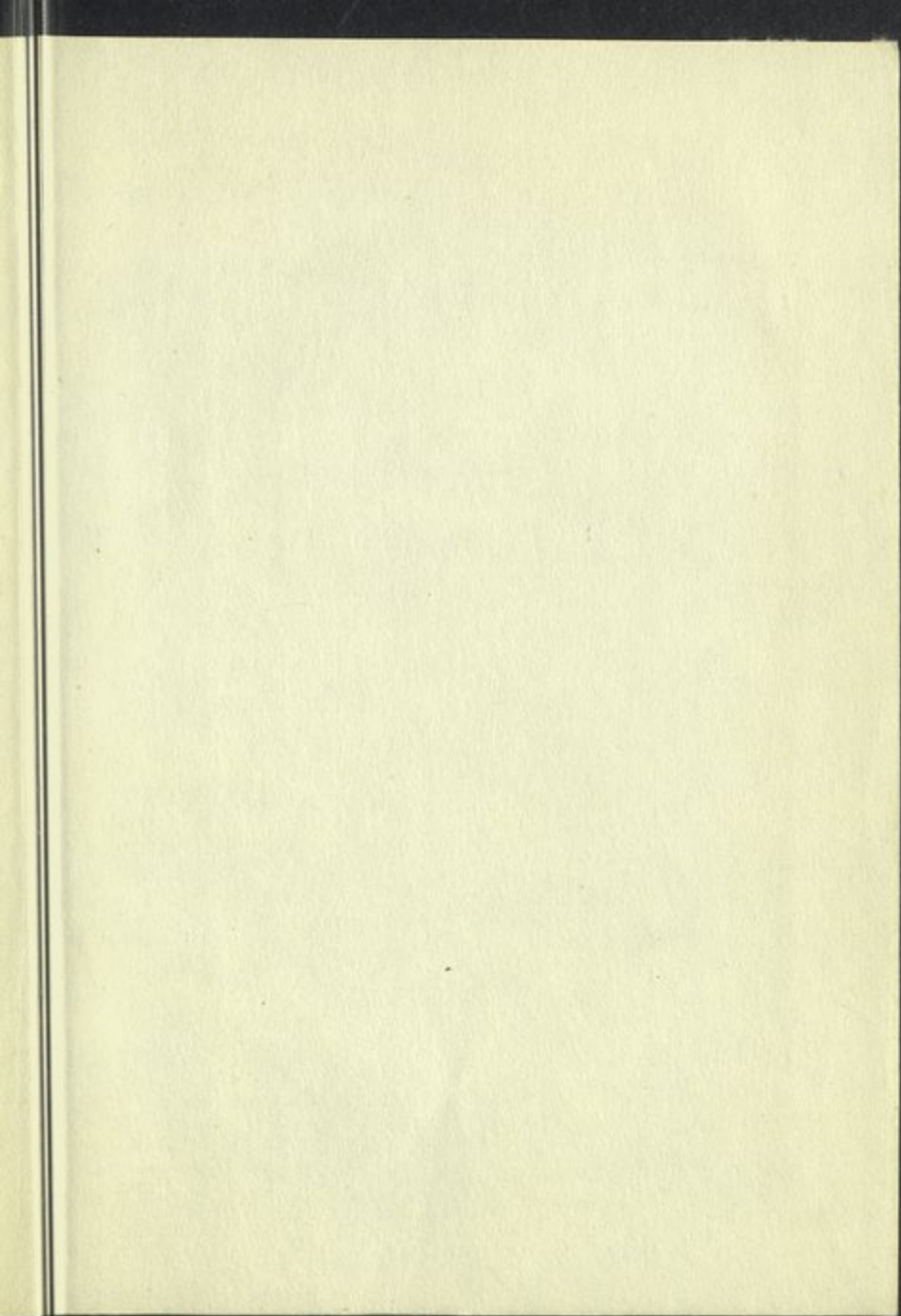
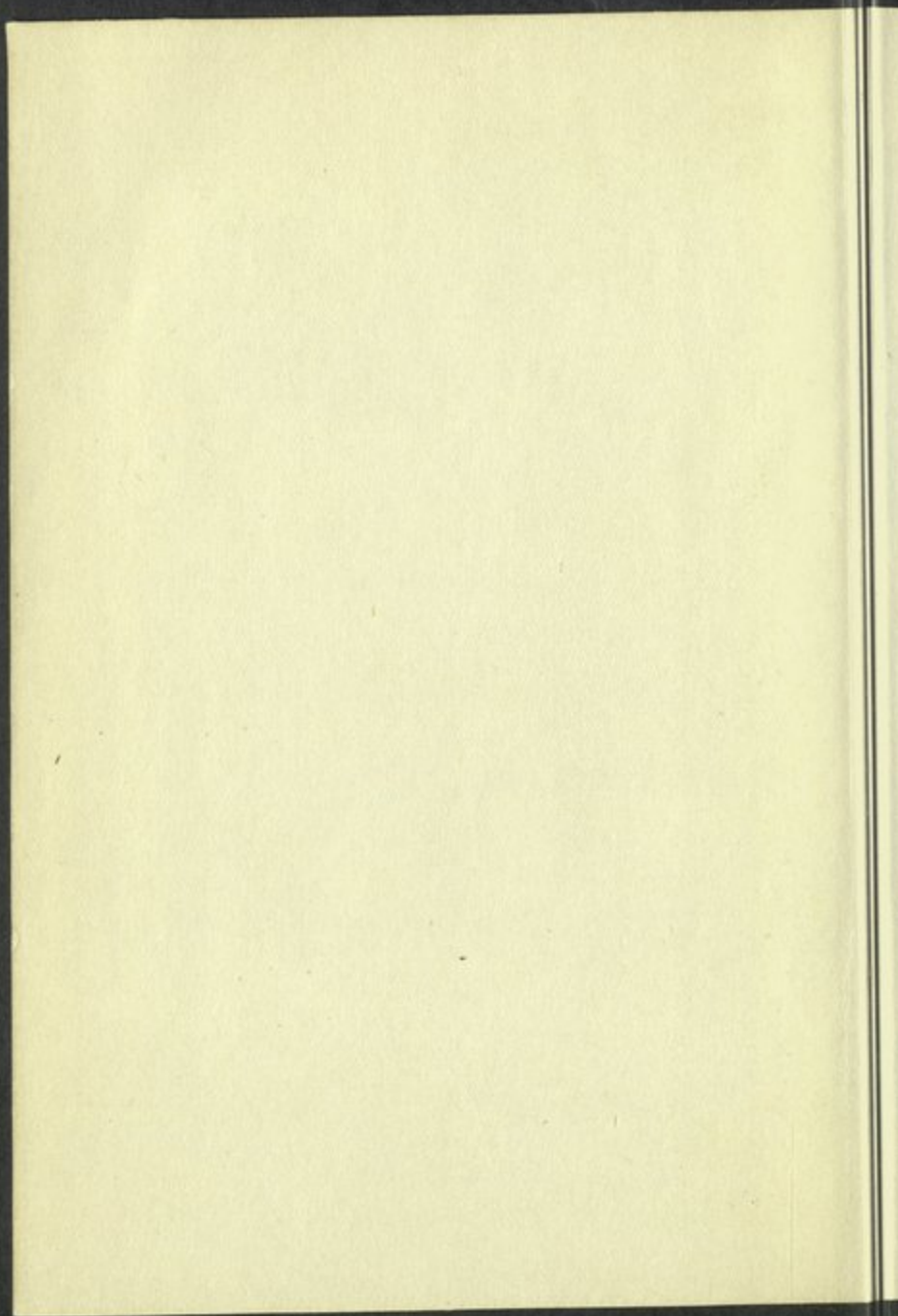
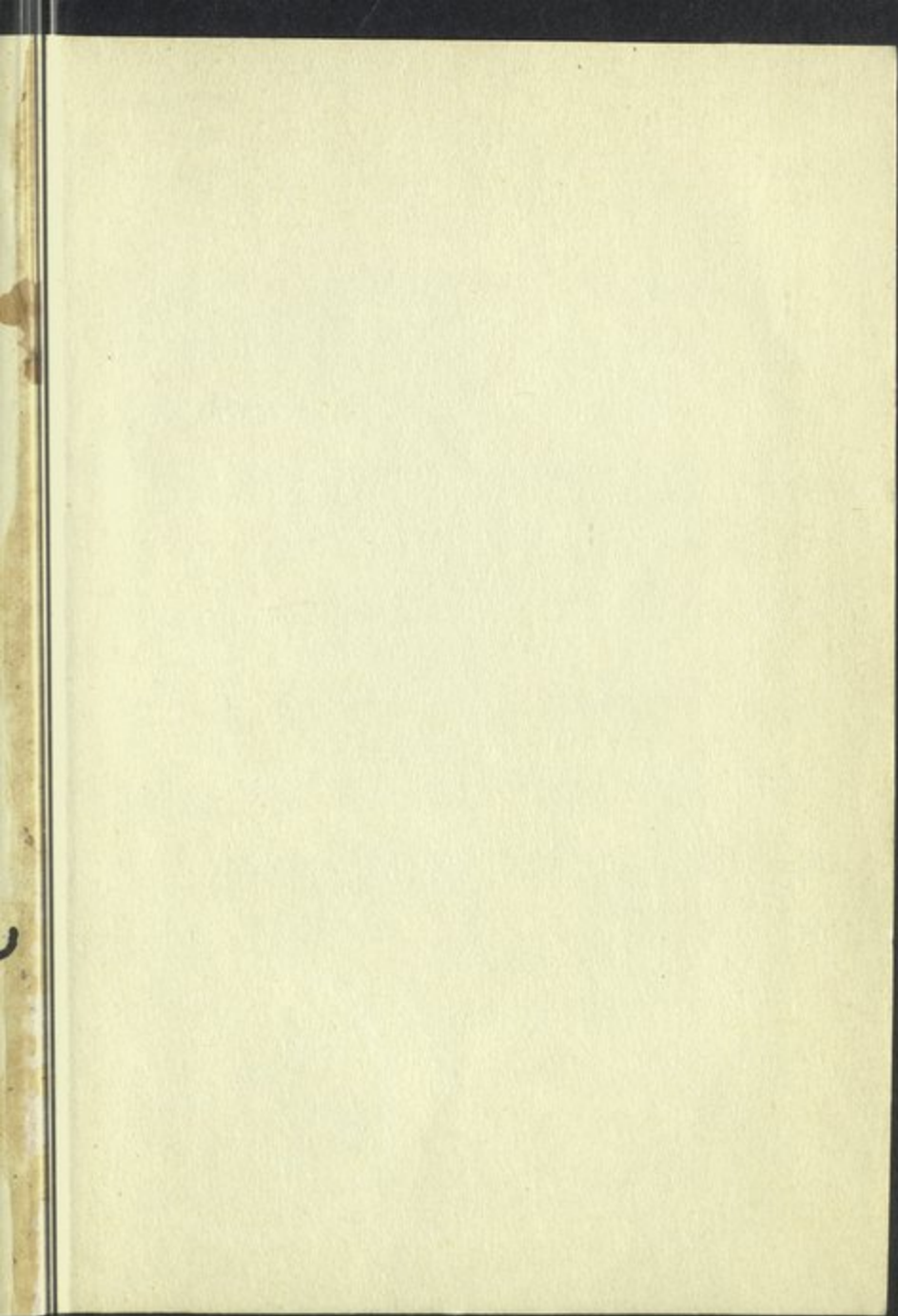












323.4
B354A
جامعة الدول العربية
الإدارة الثقافية

نارنج إعلان حقوق الإنسان

للاستاذ

أبير بايه

نقله إلى العربية

الدكتور محمد مندور

مذيل بالتصريح الدولي لحقوق الإنسان والوثائق الملحقه به

القاهرة

مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر

١٩٥٠



cat. 216 p. 53

تیمور و انقضا
رقعه



نسخه نامه مقیمین ملک اخیان

مقدمه

میرزا میرزا

میرزا میرزا

میرزا میرزا

میرزا میرزا



میرزا میرزا

فہرس

ألبير بابيه وكتابه ١
تصدر ٣

الفصل الأول

المبادئ الأربع في وثيقة حقوق الإنسان ٨

الفصل الثاني

الإنسانيات القديمة تمهد لإعلان حقوق الإنسان ... ٢٣

الفصل الثالث

القرون الوسطى : تقهقر وجراءة ٤٠

الفصل الرابع

الإنسانيات الحديثة تستخلص حقوق الإنسان ... ٦٧

الفصل الخامس

وثيقة حقوق الإنسان : فاتحة كما هي خاتمة ... ٩٧
دياجة ... ١١١
خاتمة ... ١٢٠

صفحة

تذييل

- الوثيقة الدولية لإعلان حقوق الإنسان ... ١٢٤
- (١) مشروع دولي لإعلان حقوق الإنسان ... ١٢٧
- (ب) قرار خاص بحق الشكوى ... ١٣٨
- (ج) قرار خاص بمصير الأقليات ... ١٣٩
- (د) قرار خاص بالإذاعة والنشر ... ١٤٠
- (هـ) قرار خاص بإعداد مشروع ميثاق خاص بحقوق الإنسان
وبوسائل تنفيذها ... ١٤١
- وثائق حقوق الإنسان ومصيرها ... ١٤١
- الاقتراحات والتعديلات ... ١٤٣
- إيضاحات وتعليقات ... ١٤٦

ملاحظات

١٥٠ ... الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان : ملاحظات

ملاحظات

١٥١ ... الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان : ملاحظات

ملاحظات

١٥٢ ... الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان : ملاحظات

١٥٣ ... الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان : ملاحظات

١٥٤ ... الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان : ملاحظات

البير باييه وكتابه

البير باييه أستاذ لعلم الاجتماع بالجامعات الفرنسية ، وهو منصرف في أبحاثه ومحاضراته ومؤلفاته إلى النواحي السياسية والأخلاقية من علم الاجتماع . وله عدة مؤلفات قيمة نذكر منها : الأخلاق في فرنسا (مجلدين) ، علم الوقائع الأخلاقية ، الأفكار الميتة ، أخلاق العلم ، معجزة الفضيلة ، الكتاب السياسيون في القرن الثامن عشر ، الكتاب السياسيون في القرن التاسع عشر ... الخ .

والبير باييه يؤمن بالحريات وفي مقدمتها حرية الفكر ، وهو من العقلين وكتابه عن « تاريخ إعلان حقوق الإنسان » كتاب واضح مراكز قائم على دراسات طويلة سابقة ، وهو يحمل ثقافة سياسية واسعة معروضة عرضاً منطقياً وبروح حرة مترنة ، ولهذا يسرني أن أستجيب لما طلبته إدارة الثقافة بالجامعة العربية فأقله إلى اللغة العربية .

هذا وقد أضفت إلى الترجمة ملحقا يعتبر مكملا لهذا الكتاب القيم ، إذ أوردت فيه التصريح الدولي الأخير بحقوق الإنسان

والوثائق الملحقه به مع إيضاح لما نازح حوله من مناقشات بقلم
الدكتور شارل مالك .

ولا يفوتني أن أشكر الدكتور وحيد رافت الذي مثل مصر
في هيئة الأمم أثناء مناقشة هذا التصريح ، إذ أمدني ببعض
الوثائق الهامة .

محمد مندور

القاهرة في ١٢ يوليو سنة ١٩٤٩

١٩٤٩
١٢
١٢

مختصر

ما بين العشرين والسادس والعشرين من شهر أغسطس ناقشت الجمعية التأسيسية وثيقة حقوق الإنسان والمواطن وأقرتها ، وفي هذا العام — ١٩٣٩ — تحتفل فرنسا بعيد مرور مائة وخمسين عاماً على إعلان هذه الوثيقة ، وإنه لمن الطبيعي في هذه المناسبة التي يسميها البعض عيد مرور مائة وخمسين عاماً ، ويسميها البعض الآخر عيد مرور خمسين عاماً بعد المائة^(١) ، أن نبحث عن المكان الذي تشغله هذه الوثيقة الشهيرة في تاريخ الإنسانية الروحي .

سأتناول هذا الموضوع في جزأين ، أوضح في الأول منهما كيف أن إعلان حقوق الإنسان قد كان ثمرة لمجهود ضخم تنابع خلال ما يزيد على ألفي عام ، وفي الجزء الثاني سأحاول أن أبين كيف أن إعلان تلك الوثيقة قد كان بدءاً كما كان خاتمة ، بمعنى أنه يتضمن وثيقة تعتبر في الوقت الحاضر غنية بقوة جريئة فنية . والتدليل على هذه الحقائق قد لا يعتبر عبثاً في زمن نرى فيه

(١) من الواضح أن المؤلف يسخر في هذه العبارات ممن يتسكعون في مناقشات عقيمة حول التعبير اللغوي لتلك العيد بدلا من أن يصرفوا جهدهم إلى ما هو أجدى ، فيتحدثوا عن حقوق الإنسان في ذاتها أو عن نشأتها التاريخية .. الخ . وسيان بعد ذلك أن يسمى هذا العيد عيد مرور مائة وخمسين عاماً أو عيد مرور خمسين عاماً بعد المائة (المترجم) .

تلك الوثيقة هدفاً لهجوم عنيف خارج فرنسا وفي فرنسا ذاتها بواسطة قوى الماضي .

لقد كان الكثيرون من جيلي يملؤهم الأمل ، عند بدء هذا القرن ، في أن المبادئ التي أعلنتها الثورة الفرنسية سنة ١٧٨٩ قد كسبت المعركة نهائياً ، وأنه لا يمكن أن يمارى فيها كائن إنسانى عاقل ، ولكن الحوادث قد خيبت هذا الأمل ؛ وذلك لأننا لم نقدر المقاومة التي يمكن أن تقيمها في سبيل التقدم البشرى قوى الجود والتعصب والحق ، لقد صعب المنحوط العقلي والأخلاق الذي خلفته الحرب سنة ١٩١٤ في إيطاليا وألمانيا ثم في بلاد أخرى تهتقر في الروح ، ولقد بلغ هذا التهتقر حداً أصبحت توصف معه بالحدة تلك العاديات التي حاربها الغرب خلال ألفى عام إلى أن اعتقدت الثورة الفرنسية أنها قد حققت ما أرادته باكتساحها .

وفي اللحظة التي أكتب فيها هذه الأسطر ألاحظ أن المجهود الذي يبذل في العودة بالروح إلى الوراء قد بلغ أقصاه ، فالفاشية والعنصرية لا تقولان ولا تعملان إلا ما قيل وعمل في أحلك ساعات الماضي ، وذلك لأن البشر لم ينتظروا قيام هذه المذاهب الجديدة لكي يحرقوا الكتب ويلقوا بالمعارضين في السجون ، ويقتلوا العمال داخل المنظمات المهنية ويلغوا كافة الحريات السياسية ، ويلقنوا عبادة الرئيس ويمجدوا حقوق القوة ، ومع ذلك فإن

هذه العاديات تعرض اليوم كابتكارات فنية ، وكثيراً ما يحدث أن ينخدع بها الجانب الآخر سذاجة من الجمهور . وهكذا نرى ذلك التناقض العجيب الذي ينتهي بكتل من البشر إلى الاعتقاد بأنها تسير في طريق التقدم ، مع أنها — في الواقع — تساق بالقوة إلى الآراء والنظم الممعة في البلى ، وعلى العكس من ذلك نرى مبادئ الثورة الفرنسية الفتية الجريئة هي التي توصم بذلك البلى .

لقد أخذنا في البدء نبسم من تلك الدعاية ورفضنا أن نحملها محل الجد ، ثم أخذنا نتوقع أن نرى العبقريّة الألمانية والعبقريّة الإيطالية تنتقم لنفسهما من ذلك التقهقر الروحي الذي أحزننا وأذل كبريانا أن نراه يفتشر في بلاد كانت إلى جوارنا على رأس الصراع في سبيل الحضارة ، وهانحن لا نزال إلى اليوم نحفظ بالأمل في أن نشهد هذا الانتقام ، ومع ذلك فأنا نرى لزماً علينا أن ندافع عن ذلك المثل الأعلى الذي حددته الثورة الفرنسية للأمم المختلفة ، مستمرة في جهادها تركة ضخمة قوية من الجهود ، وعندنا أن خير وسيلة لهذا الدفاع هي أن نبين : ما هو ذلك المثل الأعلى ، ومن أين أتى ، وإلى أين يقود .

وهذا هو ما حاولت أن أفعله في الفصول التالية التي جعلتها من البساطة والإيجاز بقدر ما استطعت . لقد اكتفيت من العرض

بالخطوط الكبيرة وأهملت التفاصيل عن عمد ، ولكنني لما كنت قد أنفقت عمري في دراسة تاريخ بلادنا الروحي ، فإنني لم أقدم في هذا العرض شيئاً لم يوح إلى به فحص دقيق للوقائع وممارسة طويلة حذرة لها . ولا يلو مني أحد لأنني قد خصصت فرنسا في هذا الموجز بنصيب الأسد ، فإنني أحب بلادي ولا أخفي هذا الحب — أحبها في تنوع مناظرها الطبيعية وتمدد ألوان عبقريتها — أحبها في الساعات المشرقة من تاريخها وفي الساعات المؤلمة ، ولقد يكون في هذا الحب ما يستدرجنا إلى التحيز عندما نعالج بعض الموضوعات ، ولكن هذا الخطر لا محل للخوف منه عندما نعالج موضوع الثورة الفرنسية وإعلان حقوق الإنسان ؛ وذلك لأن فرنسا لم تكن يوماً أضمن في الفرنسية وفي الإنسانية منها عندما شيدت تلك الوثيقة وقدمتها لكافة الشعوب ، ولو أن أجدادنا عندما هدموا باستيلهم وكسبوا حرياتهم أعلنوا « حقوق الفرنسي » لما استطاع منصف أن يلومهم في شيء ، ولكن مجدّم الصافي الرفيع قد كان في تفكيرهم عندما دقت ساعة الخلاص في كافة « البساتيل » ، قد كان في أنهم رأوا حقوق الإنسان خلال « حقوق الفرنسي » ، وبذلك أثبتوا للجميع أن الوطن بالنسبة للقلوب الكريمة والأرواح المستقيمة ليس انطواء على النفس بل انطلاقاً نحو « الإنسانى » ، وبفضل ثورة سنة ١٧٨٩ المجيدة أصبح اسم بلادنا منذ قرن ونصف

في آذان كافة المضطهدين نداء نجدة وبشرى أمل ، ألا ليتنا نستطيع
أن نظل في مستوى تلك الرسالة التي يحددها لنا تاريخنا وسط
اضطراب الأيام الحاضرة ، وتلك هي الأمنية العميقة المشتركة بين
جميع أولئك الذين يحبون فرنسا كما تستحق أن تحب ، وذلك هو
الأمل الذي يداعب الملايين من الرجال الذين تلتفت أبصارهم وقد
أضنهم الاستعباد نحو بلاد حقوق الإنسان .

الفصل الأول

(المبادئ الأربعة في وثيقة إعلان حقوق الإنسان)

تصدر وثيقة إعلان حقوق الإنسان عن أربعة مبادئ أساسية :

- ١ - يولد الناس ويظلون أحراراً متساوين في الحقوق .
- ٢ - يمكن للناس أن يفعلوا كل ما لا يضر بالغير وبناء على ذلك يمكنهم أن يفكروا ويتكلموا ويكتبوا ويطبعموا في حرية .
- ٣ - للمواطنين الذين تتكون منهم الأمة الحق المطلق في إدارتها .

٤ - يجب على الأمة صاحبة السلطان أن تضع نصب عينيها دائماً حقوق الأفراد من جهة والمصلحة العامة من جهة أخرى .

لقد يبدو أن المبدأ الأول يخلط بين فكرتين متميزتين تمام التميز، وذلك لأن الحرية شيء والمساواة شيء آخر، ولكن لكي نفهم لغة رجال سنة ١٧٨٩ يجب أن نتذكر أنه قد كان في الهيئات الاجتماعية الغربية قبل ذلك التاريخ عدم مساواة ناتجة عن التمييز بين « الأحرار » و « العبيد » أولاً ، ثم بين « الأحرار »

و « أرقاء الأرض » ثانياً ، وهذا النوع من عدم المساواة هو ما حرصت « وثيقة الإعلان » على إلغائه منذ السطر الأول منها ، لقد أعلن محررو تلك الوثيقة أن المساواة يجب أن تأتي من أعلى بمعنى أنه من الواجب أن تكون لكافة الناس الحقوق التي كانت تعتبر في العصور السابقة امتيازاً للأحرار وأن يحتفظوا بتلك الحقوق .

والمساواة التي نادوا بها مساواة في الحقوق ، فهي لا تلتفي للتفاوت الاجتماعي . فبعد هذه الوثيقة ظل هناك حكام ينهضون بوظيفة الحكم والإدارة كما كان الأمر قبلها ، ولكن أحداً لن يرى نفسه ممنوعاً من أن يصل إلى تلك الوظائف بحجة أنه لا ينتمي إلى طبقة الأحرار أو إلى طبقة الأشراف أو إلى طبقة رجال الدين ؛ فواضعو الوثيقة لم تعد لديهم غير طبقة واحدة هي طبقة الرجال ، وبناء على هذا المبدأ تعلن المادة الأولى من الوثيقة : « أن التفاوت الاجتماعي لا يمكن أن ينهض إلا على أساس المنفعة العامة » وتضيف المادة الرابعة : أن جميع المواطنين لما كانوا متساوين أمام القانون فإنهم متساوون أيضاً في إمكان الوصول إلى كافة المراتب والمناصب والوظائف العامة تبعاً لكفائتهم ودون أى تمييز بينهم غير ما يتحاون به من فضائل ومواهب .

وتذهب الوثيقة إلى أبعد من ذلك ، فلا تقف في سرد الحقوق الطبيعية الخالدة التي يتساوى أمامها الناس عند ذكر الأمن وحق

مقاومة الظلم ، أى : الحرية التى سنتحدث عنها فيما بعد ، بل تذكر أيضاً « الملكية » ، ومن هنا ينتج : أن أى نظام يكون فيه البعض مالكيين ، والآخرون غير مالكيين دون أن يستند هذا التمييز إلى أساس من الفضيلة والموهبة يعتبر مضاداً للمبدأ الأول من مبادئ سنة ١٧٨٩ .

والمبدأ الثانى واضح ، فالحرية عند محررى الوثيقة هى « القدرة على عمل كل ما لا يضر بالغير » وبعبارة أخرى « أن مزاوله كل إنسان لحقوقه الطبيعية لا حدود لها غير تلك التى تضمن لأعضاء الهيئة الاجتماعية الآخرين التمتع بنفس الحقوق » .

ومثل هذا التعريف يتضمن حق كل إنسان فى أن يفكر وأن يعبر عن آرائه ، وتلك نتيجة من الوضوح بحيث لا نكاد نراها فى حاجة إلى أن تذكر ، ومع ذلك فإن محررى الوثيقة لما كانوا قد بلوا نظاماً كان البروتستانت يرسلون تحت ظله إلى سفن العذاب ، وكان الفلاسفة يوضعون فى السجون — فقد رأوا بحق أنه فى مثل هذا الموضوع لا يمكن أن يكونوا مسرفين فى الإيضاح ولا فى الحزم ، ولذلك صاغوا المادتين الآتيتين .

١٠ — لا يجوز أن يضار أحد بسبب آرائه حتى الدينية منها ، وذلك مادامت مظاهرها لا تخل بالأمن الذى يكفله القانون .

١١ — حرية التعبير عن الأفكار والآراء حق من أئمن

حقوق الإنسان ، ولذلك فلكل مواطن أن يتكلم وأن يطبع في حرية ، غير مسئول إلا عن سوء استعمال تلك الحرية في الحالات التي يحددها القانون .

ولطالما كانت عبارة « حتى الدينية منها » موضع تعليق ، وذلك لأنها تشعر بأن أعضاء الجمعية التأسيسية قد أحسوا بأنهم قد أتوا عملاً من أعمال البطولة عندما أعلنوا الحرية الدينية ، ومع ذلك فإنهم في الواقع قد كانوا أبطالا ؛ ومن الواجب ألا ننسى أن الجمعية التي انعقدت في سنة ١٧٨٩ قد كان رجال الدين ممثلين فيها بصفتهم رجال دين ، وكانوا يكونون طبقة من طبقات الدولة ، وكانت الديانة الكاثوليكية الرومانية منذ قرون ديانة رسمية ، ومن هنا كان لابد لمحرمي وثيقة الإعلان من جرأة لكي ينادوا بأن لكل فرنسي منذ ذلك التاريخ الحق في أن يكون كاثوليكياً أو بروتستانتياً أو يهودياً أو مفكراً حراً أو من أنصار المذهب العقلي . وهكذا يتبين لنا كيف أن كل لفظة من الألفاظ التي تبدو وجلة هينة — وإن تكن اليوم كذلك — إلا أن إعلانها قد كان يتطلب في ذلك الحين شجاعة فذة ، وإنه لمن الواجب أن نلاحظ أن نصوص الوثيقة لا تضمن للديانات غير الكاثوليكية وللфلسفات غير الدينية مجرد التسامح ، بل تضمن لها أيضاً الحق في أن تدعو لنفسها ، فالبروتستانتين أو اليهودي الذي كان يعامل بالأمس كعدو أو مشبوه قد أصبح في استطاعته أن يدافع عن معتقداته باللسان أو بالقلم ،

والفيلسوف الذي كان يتعرض في سنة ١٧٥٧^{*} لعقوبة الموت إذا نشر كتاباً من شأنه تجريح الدين أو إثارة الخواطر ، قد أصبح في استطاعته أن يدافع — في حرية — عن النظريات العقلية ، ولم تعد الزندقة أو حرية الفكر سبباً للحيلولة بين أى إنسان وبين الوظائف الاجتماعية بما فيها وظيفة التدريس ، وهكذا يتضح كيف أن وثيقة حقوق الإنسان قد كانت إعلاناً للحرية الروحية بأوسع معانيها .

والمبدأ الثالث يقرر سيادة الأمة أى الديمقراطية .

وإنه لما يلفت النظر أنه عندما ظهرت « وثيقة الإعلان » ، كان الثوار لا يزالون متمسكين بالنظام الملكي ، ولقد كتب الفونس أولار يقول : « إنه في سنة ١٧٨٩ لم يكن في فرنسا حزب جمهورى^(١) » ، ومع ذلك فإن محررى الوثيقة قد غالطوا مغالطة سعيدة ، فقالوا بوضوح إن الزمن الذى كان الفرنسيون يعتبرون فيه « رعايا » قد انتهى وإنهم قد أصبحوا الآن « مواطنين » ومن مجموع المواطنين تتكون « الأمة » وإلى هذه الأمة انتقلت السيادة التى كان معترفاً بها للعراك فيما مضى .

لقد أعلنت المادة الثالثة في صراحة : « أن مصدر كل سيادة

(١) التاريخ السياسى للثورة الفرنسية سنة ١٩٠٦ — ص ٢ وما بعدها

يتركز بصفة أساسية في الأمة، فلا تستطيع أية هيئة أو أى فرد أن يزاول سلطة لا تصدر عنها صراحة .

وإذا جاز أن يوصف نص بأنه ثورى فهو هذا النص، وذلك لأنه قد كان من الجراءة بمكان أن تعلن الوثيقة أن أى فرد — حتى ولو كان الملك نفسه — لا يستطيع أن يزاول سلطة غير تلك التى تمنحها إياه الأمة، وبخاصة إذا ذكرنا أن هذه الوثيقة قد صدرت في بلد ضرب فيه النظام الملكى بمروق عميقة .. ومعنى هذا هو أنه فى اليوم الذى لا تمنح فيه الأمة للملك سلطة فإنه يصبح بلا مؤهل وما عليه إلا أن يختفى .

ولكى لا يظل هذا المبدأ نظرياً ، لم يكتف بالنص على أن المواطنين هم أصحاب الحق فى إدارة الأمة، بل حرصت الوثيقة على أن تنص على واجبهم فى أن يضعوا هم بأنفسهم أو بواسطة ممثلين لهم ، القوانين وأن يحددوا أنواع ومقدار الضرائب العامة وأن يشرفوا على إنفاقها ..

مادة ٦ — « القانون مظهر الإرادة العامة ولكافة المواطنين أن يساهموا بأنفسهم أو بواسطة ممثلين لهم فى وضعه » .

مادة ١٤ — « للمواطنين الحق فى أن يقرروا بأنفسهم أو بواسطة ممثلين لهم ضرورة الضريبة العامة وأن يوافقوا على فرضها بحرية وأن يراقبوا إنفاقها وأن يحددوا نسبتها ووعاءها وتحصيلها ومدتها » .

مادة ١٥ — للهيئة الاجتماعية الحق في أن تحاسب كل موظف عام عن إدارته .

إن وثيقة « الإعلان » كما هو واضح لا تحتم « النظام البرلماني » فالمواطنون يستطيعون أن يساهموا في وضع القانون ، إما بأنفسهم وإما بواسطة ممثلين لهم ، ومن ثم فلاستفتاء الشعبي أمر مشروع على نحو مطلق ، ومع ذلك فإنه مما لا جدال فيه أن السيادة لم تعد تصدر عن الملوك أو عن العضاء ، بل أصبح مصدرها أولئك المواطنين الأحرار الذين تتكون الأمة من مجموعهم .

والمبدأ الرابع يحدد للمواطنين الطريقة التي يجب أن يستخدموا بها سيادتهم ، وهذا الجزء من الوثيقة ليس أقل أجزائها أصالة . لو أن رجال عام ٨٩ كانوا قد أرادوا أن يعملوا عملاً سياسياً بحثاً لاكتفوا بأن يعلنوا سيادة الشعب ثم يضيفوا : « أن كل ما تقرره أغلبية المواطنين يعتبر خيراً وعدلاً ... » . ولو أنهم فعلوا ذلك لأحلوا عندئذ أهواء الأغلبية محل أهواء الملك ، ولكنهم كانوا ديمقراطيين لا مفرجين ، كانوا أصدقاء للشعب لا متملقين له ، ومن هنا لم يرددوا عند تحرير الوثيقة من أن يواجهوا المشكلة الأخلاقية وأن يحددوا للسيد الجديد ما يجب أن يقوده في مزاولته لسلطته .

لقد حددوا له هدفين :

أولهما : واجب الشعب في أن يحتفظ دائماً للفرد بحقوقه الطبيعية الخالدة .

وثانيهما : أن يضع دائماً نصب عينيه ما تسميه المادة الأولى « المصلحة العامة » وما تسميه المادة ١٢ « منفعة الجميع » .

حقوق الأفراد وحقوق الهيئة الاجتماعية كلاهما مقدس وترتكز المعضلة السياسية كلها في التوفيق بينهما . إن الحقوق الطبيعية هي تلك التي عرضناها فيما سبق : هي الحرية والملكية والأمن وحقوق مقاومة الاضطهاد وحقوق شغل الوظائف العامة ، والوثيقة تحترم تلك الحقوق إلى حد النص على : « أن هدف كل هيئة سياسية إنما هو المحافظة على حقوق الإنسان الطبيعية الخالدة .. »

وتساير المنطق فتضيف : « أن كل ما لا يحظره القانون لا يمكن أن يمنع عمله ، كما أنه لا يمكن أن يجبر أحد على أن يفعل ما لا يأمر به القانون » . ولا يقل عن ذلك تمسياً مع المنطق ما تحمله الوثيقة من نصوص دقيقة تحمي الفرد من التحكم ، فهناك أولاً نص المادة ١٦ التي تقول : « إن كل هيئة اجتماعية لا تضع ضماناً للحقوق ولا تفصل بين السلطات هي هيئة لادستورها » ، وهناك أيضاً تلك المواد الشهيرة التي تحمي الفرد من الاتهامات والمحاكمات الظالمة .

مادة ٧ — لا يجوز اتهام أى فرد أو القبض عليه أو حبسه

إلا في الحالات التي يحددها القانون ووفقاً للإجراءات التي ينص عليها ، وكل من يطلب إجراء تحكيمياً أو يوافق عليه أو ينفذه أو يأمر بتنفيذه يجب عقابه .

مادة ٨ — « لا يجوز أن ينص القانون إلا على العقوبات الضرورية ضرورة واضحة محددة ، ولا يمكن أن يعاقب إنسان إلا وفقاً لقانون قائم وصادر قبل ارتكاب الجريمة ومطبق تطبيقاً صحيحاً » .

مادة ٩ — « لما كان المفروض في كل فرد أنه برىء إلى أن تثبت إدانته ، فإنه من الواجب — إذا كان لا بد من القبض عليه — أن يعاقب عقاباً صارماً كل من يستعمل قسوة لضرورة لها عند إجراء هذا القبض » .

إن كل هذه العبارات تنطق بدقة بأن سلطان القانون فوق سلطان الأغلبية ، وأنه على الشعب أن يحترم حقوق الإنسان الطبيعية وأن يحمل على احترامها ، ولكن الحماسة التي يبدونها واضعو « الوثيقة » في الدفاع عن حقوق الأفراد لا تحجب عن أبصارهم حقوق الهيئة الاجتماعية ، فهم لا يقلون بقطة في تجنب الفوضى عنهم من تجنب التحكم ، ولهذا نراهم يطالبون بالطاعة للقوانين قبل كل شيء ، فلماذا السابعة بعد أن قررت عقاب كل من يصدر أمراً تحكيمياً لم تلبث أن أضافت قولها : « ومع ذلك فيجب على كل مواطن أن يطيع على الفور إذا استدعى أو قبض

عليه وفقاً للقانون وإلا اعتبرت مقاومته ذنباً يستحق العقاب .
والوثيقة تستند دائماً إلى المصلحة العامة ، مصلحة الهيئة
الاجتماعية ، عندما تسوق مبدأ من شأنه أن يخفف من حقوق
الأفراد .

فللمادة الأولى تقيم التفاوت الاجتماعي على أساس « المنفعة
العامة » — والمادة الخامسة تنص على تحريم الأعمال الضارة بالهيئة
الاجتماعية — والمادة العاشرة تحتم احترام النظام العام — والمادة
الثانية عشرة تعلن أن السلطة العامة لم تخلق لمصلحة من يهد بها
إليهم ، وإنما خلقت لمصلحة الجميع . والمادة السابعة عشرة تعارض
بين حق الملكية الفردية « والضرورة العامة » . وديباجة الوثيقة
تقرر أنه من الواجب أن يُذكر باستمرار أعضاء الهيئة الاجتماعية
بموقعهم وواجباتهم ، وتنص على أن سعادة الجميع هي الهدف
النهائي ، وأخيراً تواجه المادة الحادية عشر حالة « إساءة استعمال
الحرية » وتعلن أنه من الواجب أن يسأل المواطن عن هذه الإساءة
في الحالات التي يحددها القانون .

هذا المبدأ الرابع — وهو مبدأ أخلاقي — يلقي ضوءاً على الوثيقة
كلها ويساعد على إدراك عظمتها الأصيلة ، فهي وثيقة حقوق وهي
وثيقة واجبات . إنها تؤكد ما يعتبر حتى اليوم في نظرنا أساساً
للحضارة الحديثة ، ونعني بذلك قيمة الشخصية البشرية وحقوقها في

التفكير والاعتقاد ، تلك الحقوق المقدسة غير القابلة للتنازل عنها ، ولكنها تحدد لتلك القوى الفردية ، التي تحررها وتبنى لها الازدهار ، هدفا ومثلا أعلى هو ذلك الذى سماه «أوجست كونت» فيما بعد «الإيثار» . الإنسان حر وفي هذه الحرية تتركز كرامته ، ولكنها لا تعتبر حرية مشروعة نبيلة إلا بقدر عدم إساءتها للغير واتجاهها نحو المنفعة العامة وسعادة المجموع .

لقد تطلع مؤلفو الوثيقة ، بل لقد أرادوا خلق أفراد كلما كانوا أكثر حرية وأوفر ثروة وأعمق أصالة كانوا أشد حماسة في الإخلاص للمنفعة العامة .

وتمة خاصة ثانية أصيلة هي الثقة بالعقل .

وهذه الثقة هي روح تلك المادة الشهيرة التي تنص على حرية «التعبير عن الآراء والمعتقدات» . وليس من شك في أنه لم يغرب عن أعضاء الجمعية أن مثل تلك الحرية تحمل في طياتها أخطاراً . فالاعتراف لكل فرد بالحق في أن يفحص كل شيء وأن ينتقده وأن يراجعه يعرض الشعوب التي تقبل هذا الحق إلى أنواع من المخاطر ، وذلك لأنه من السهل أن نخدع الجمهور ، وكثيراً ما يكون من الأسهل أن نكسب إعطاء الجماهير بأن تتملقها عن أن نكسبها بأن نعلمها ، وفي معركة الأفكار نشاهد أن للخطأ المتأصل بالمادة قوة لا تملكها الحقيقة الجديدة ، وللتعبير التهرىجي من الجاذبية ما لا يتوفر للعرض الأمين للوقائع ، وإذا فمنح الحرية للجميع فيه

تسليم بالتعرض لأخطار كثيرة ، ولكن رجال عام ١٧٨٩ قد قبلوا هذه الأخطار لأنها كانت في نظرهم أخطاراً نبيلة ، ولأنهم دأوا أن العقل في حالة الحرية ستكون له الغلبة في نهاية الأمر .

ولو أننا حاولنا أن نستخلص الوحدة العميقة المستقرة في هذه الوثيقة لوجدناها في تلك العناصر الأخلاقية التي تسرى فيها كالروح ، والتي تنفث في نصوصها تلك النعمة الفنية الأخاذة ، نجدها في كرامة الشخصية البشرية قبل كل شيء ، تلك الكرامة التي تعتبر أساساً لما نسميه بالمذهب الإنساني ، والتي تنهض على الإيثار والعقل ، وبعبارة أخرى لا يعتبر الإنسان إنساناً بمعنى الكلمة إلا بقدر بحثه عن الحقيقة وإخلاصه للخاء ، وبالعقل والحب ستنشأ « المدينة الجديدة » .



والآن فلنلق نظرة على الهيئة الاجتماعية التي انتقدت في حجرها تلك الوثيقة العظيمة عام (١٧٨٩) . لقد كان التحكم وعدم المساواة في كل مكان ، فالملك يحكم باسم حق مقدس ، والناس قد وضعوا في حظائر الطبقات ، ففي أعلى رجل البلاط الخليع ، وفي أسفل قاضم الكسرة المضني ، والحرية معدومة ، والبروتستانت واليهودى قد ألتى بهما خارج الحقوق العامة ، والرقابة تخنق الفكر ، والهموى سيد مطلق .

كيف نفسر ظهور هذه الوثيقة المطلقة للحرية فجأة في
بلد الاستبداد ؟
كيف نفسر تحول المملكة في لحظة إلى أمة ، والرعية
إلى مواطنين ؟

كيف نفسر تحول فرنسا من بلد الاستبداد إلى بلد الحرية ؟
إن التعاليم المدرسية القديمة تدفعنا إلى أن نبحث عن أسباب
الثورة في الأحداث التي سبقتها مباشرة ، فتراهم يتحدثون عن
ضعف « لويس السادس عشر » وعن الأزمة المالية وعن استخفاف
الوزير « كالون » وكأنما كانت هذه أول مرة ترى فرنسا فيها
ملكا تأفها ووزيراً مستخفاً وخزان خاوية . ويتحدث آخرون
حديثاً أكثر وجهة عن أثر الثورة الأمريكية وعن أثر فلاسفة
القرن الثامن عشر « كمونتيسكيو » و « فولتير » و « ديدرو »
و « روسو » و « تورجو » و « دلبير » و « هلفيتيوس »
و « دلباخ » و « مابلي » و « ريتال » و « كوندورسيه » . وفي
الحق أن كل هؤلاء الرجال قد كانوا أكثر من رواد . لقد كانوا
البناة الأوائل للثورة ، كان « كوندورسيه » قد سبق إلى محاولة
صياغة حقوق الإنسان . ولكنه إذا كان مجهود فلاسفة القرن
الثامن عشر قد انتهى إلى وثيقة إعلان حقوق الإنسان ، فإن هذا
العمل يعتبر ثمرة لمجهود تحضيري ضخم ، وفي هذا المجهود الذي
يهيمن على تاريخ الحضارة الغربية الروحي نجد رادفين حاسمين :

أولهما — إنسانيات اليونان والرومان .
وثانيهما — إنسانيات عصر النهضة .
فنذأثينا في عهد « بركليس » حتى فرنسا أيام الجمعية
التأسيسية ، نرى الرجال والأفكار يكونون سلسلة متصلة . لقد
كانت تلك الوثيقة في جذتها خاتمة مطاف .
إن إظهار هذه الحقيقة على نحو ما سأفعل — لا يمكن أن
يكون فيه انتقاص لفضل أجدادنا ، وإن المرء ليزيد عملهم جلالاً
بأن يظهر أنه بدلا من أن يكون ارتجالاً ومحض مصادفة قد كان
يحمل بين طياته ولا يزال يحمل ماضياً طويلاً من المجهودات العنيدة
ومن الآمال التي خدعت مئات المرات وبعثت مئات المرات ، ومن
الأخطار التي تحدوها والآلام التي قبلوها والمثل العليا التي لم تلن
لها قنانه ، ولربما ازداد المرء فهما صحيحاً لما يسمى بالثورة عند
ما يكشف فيها خلف المظاهر العارضة تيارات التاريخ العميقة
المستمرة . إن قسم « ملعب التنس » والاستيلاء على الباستيل
وليلة ٤ أغسطس وعيد الاتحادية ونشيد المارسييز ومعركة « فالمي »
ولجنة الخلاص العام والدعوة إلى التطوع العام . . كل هذه أحداث
ثورية لا تزال فرنسا تهتز لذكراها ، ولكنه إذا كانت كل هذه
الأحداث قد تحققت فإنما كان ذلك لأن رجال أعوام (٨٩ إلى ٩٣)
قد كان ينهض خلفهم تفكير ما يزيد على عشرين قرناً تضافرت
خلالها مجهودات الفكر مع مجهودات الشعب .

لقد أتيح لفرنسي القرن الثامن عشر من برجوازيين مستثنين
إلى يعاقبة إلى جيرندين إلى جيلين إلى جند السنة الثانية أن
ينهبوا بتلك الأعمال الحاسمة التي لا تزال تسيطر حتى اليوم على
مصائر العالم الحديث ، ولكنهم في عملهم هذا قد كانوا ورثة
للايين من البشر شقوا لهم السبيل ، وعن هذا المجهود المشترك
الطويل العنيد انبثقت وثيقة إعلان حقوق الإنسان .

الفصل الثاني.

الانسانيات القديمة تمهد لاعلان حقوق الانسان

(لم تنجح الحضارة الإغريقية الرومانية — حتى في أعظم أيامها ازدهاراً في أن تحدد حقوق الانسان ، لأنها ظلت حتى النهاية تقرر الاسترقاق ، ومع ذلك فقد لمحت تلك الحقوق ومهدت تمهيداً قوياً — وإن يكن جزئياً — لذلك العمل الذي قدر لرجال عام (٨٩) أن ينجزوه .

لقد قدمت أثينا للعالم في عصر « بركليس » مثلاً للمدينة التي يعيش فيها المواطنون متساوين أحراراً . . بمعنى أنه لا يمكن أن يسترق أحد منهم لأي سبب من الأسباب . ومتساوين بمعنى أن لهم جميعاً نفس الحقوق سواء أكان الكل فقراء أم أغنياء ناهيين أم خاملين . لقد كان لهم جميعاً حق الكلام في الجمعية ، وحق الترشيح للوظائف العامة وحق تولي منصب القضاء ، ولم يكن لأحد على الآخر حق الصدارة في الأعياد العامة ، وذلك باستثناء الحكام . ولم يكن المواطنون أحراراً متساوين فحسب ، بل كانوا أيضاً أصحاب السيادة ، وإذا كان الشعب ملزماً باحترام القانون فإن إرادته لم يكن لها معقب في الفصل في كل ما يخص المدينة ، وكان

يزاول هذه السلطة بنفسه دون أن يعهد بها إلى ممثلين له . لقد كان من حق كل مواطن أن يذهب إلى الجمعية بنفسه إذا أراد ، وأن يطلب الكلمة إذا أراد ، ولقد وصف « بركليس » في الخطبة الشهيرة التي ينسبها إليه « توسيديد » هذا النظام ، فقال : « إن اسمه الديمقراطية وذلك لأنه لا يهدف إلى مصلحة الأقلية بل إلى مصلحة أكبر عدد ممكن » ويضيف « وجميع المواطنين من الناحية القانونية يتمتعون بالساواة فيما يتعلق بالخصومات الفردية ، وأما من حيث الوصول إلى المناصب فالفاضلة بين الأفراد لا تقوم إلا تبعاً لما يتميزون به ، وأساس التميز هو الموهبة لا الانتماء إلى طبقة معينة ، ولا يمكن أن يحال بين شخص وبين خدمة المدينة بسبب فقره أو نخوله الاجتماعي ما دام قادراً على النهوض بهذه الخدمة » (١) .

ولقد علق الأستاذ « جلوتر » على هذه النصوص بعد أن أوردها في كتابه عن « المدينة الأغريقية » بقوله : « هذه حكم يخيل للانسان أنها قد كانت مصدرا روحيا لوثيقة حقوق الإنسان » (٢) وفي الحق أن عبارات « بركليس » قد أخذت بنصها — قسمة قسمة — في المادة الخامسة من الوثيقة التي تعرف القانون بأنه

(١) حرب البليونيوزيا . الكتاب الثاني فقرة ٣٧ .

(٢) المدينة الإغريقية سنة ١٩٢٨ م ١٦٩ .

« مظهر الإرادة العامة » وتضيف « أن جميع المواطنين لما كانوا متساوين أمام القانون فإنهم متساوون في إمكان الوصول إلى كافة المراتب والمناصب والوظائف العامة تبعاً لكفائتهم ودون أى تمييز بينهم غير ما يتحلون به من فضائل ومواهب » .

، / إنه لمن الممكن أن يقال إن أصحاب الديمقراطية الآتية قد ذهبوا على نحو ما إلى أبعد مما ذهب إليه رجال عام (٨٩) وذلك لأنهم لم يكتفوا بتقرير « الايزونوميا » (المساواة أمام القانون) « والايزيجوريا » (المساواة في حق الاشتراك في أعمال الجمعية العامة) — بل أرادوا أن يتمكنوا المواطنون الفقراء من أن يستخدموا حقوقهم المدنية استخداماً حقيقياً ، ولذلك طالبوا بإصلاحات اقتصادية وحققوا تلك الإصلاحات التى نذكر منها المشروعات العامة الكبيرة والخبز بثمان زهيد ، والمعاشات لذوى العاهات من المحاربين والمساعدات لقعدى إصابات العمل وأيتام الحرب ، والإعانات التى تمكن المواطنين الفقراء من دفع أجر دخول المسارح والتسرية فى أيام الأعياد) ، إنه لمن المعقول أن نرى « بركليس » وقد امتلاً زهوا بهذا النظام يعلن أن أتينا هى « مدرسة الإغريق » ومما لاشك فيه أن العبارات التى ينسبها « توسيديد » قد قررت فى دقة كاملة نفس المبادئ التى صاغها الديمقراطيون فى القرن الثامن عشر ، ومع ذلك فثمة ثلاثة فوارق تقفز إلى البصريين النظام الأتيني والنظام الذى تدعو إليه وثيقة إعلان حقوق الإنسان ،

فبينما ترى الثورة الفرنسية تضع مبادئ لتطبق على كافة الكائنات البشرية ، ترى الديمقراطية التي يحدد « بركليس » معالمها ترك العبيد والأجانب خارج نطاق الحرية والمساواة .
والهوة الفاصلة بين المواطنين والأجانب لم تكن مستحيلة العبور ، فهؤلاء الأجانب قد كان من الممكن أن ينالوا حق الاستيطان — وكان القانون يحميهم ، والديمقراطية الأثينية لم تكن تعرف بغض الأجنبي ، ومبادئ الأخلاق عندهم كانت ترتب واجبات حتى قبل العدو ، ومن أقوالهم المأثورة « قدر دائماً في معاملتك لعدوك احتمال صداقته لك يوماً ما » وكان العرف عندهم يحظر إقامة تماثيل النصر من الحجر أو البرنز ، وذلك خشية « تخليد البغضاء » ولكن هذه الحكم لم يأخذ بها الآثينيون إلا فيما يختص بخصومهم من الإغريق ، وأما « البرابرة » فقد كانوا يحملون لهم بغضاً عنيفاً ، ويبقى فضلاً عن ذلك أن غير الآثينيين لم يكن لهم حق التمتع الكامل بالحرية المدنية .

ولقد كان موقف الديمقراطيين من الاسترقاق بالنسبة إلينا أكثر إثارة للدهشة .

نعم . . . إنهم قد فعلوا شيئاً لطبقة الأرقاء ، وأحياناً فعلوا الكثير ، حتى لنرى أن بعض « الأرقاء العموميين » قد أصبحوا موظفين حقيقيين ، كما نرى آخرين ممن يلزمون بالإقامة في أحياء خاصة يزاولون المهن في حرية ، وذلك بشرط واحد هو أن يدفعوا

أجزاء من ربهم لسيدهم — ذلك السيد الذى لم يعد له عليهم حق الموت والحياة ، فالعبد يحميه القانون حتى فى شرفه . ولكن نظام الاسترقاق بالرغم من كل هذه الإصلاحات قد ظل قائماً .

لقد كتب الأستاذ جلوتز الذى درس الديمقراطية الآتينية أعمق الدراسة يقول : « لم يكن بد لفكرة الديمقراطية التى تناصر دائماً الضعفاء — لم يكن لها بد من أن تدفع الشعب إلى أن يرى فى ذلك الشيء الذى كان يسمى « عبداً » وجه إنسان وأن يحس بأن فى تلك الآلة روحاً وأن العبد نفسه خليف بأن يعامل بعطف إنسانى » . ولقد أورد نصوصاً تبين كيف أن أكثر النفوس حرة من بين الأحرار قد أدركت جوهر المساواة بين البشر فقالت : « إننا جميعاً وفى كل شيء متساوون فى الميلاد ، إننا جميعاً نستنشق الهواء من الفم والأنف » كما أورد النص الآتى : « إننى — ياسيدى — وإن أكن رقيقاً إلا أن هذا لا يمنع من أن أعتبر إنساناً مثلك ، لقد خلقنا من نفس اللحم وليس هناك أرقاء بالفترة^(١) . . . »

ولكنه إذا كان من الحق أن مثل هذه العبارات قد كان من المنطق أن تؤدي إلى إلغاء نظام الرق ، فإنه من الحق أيضاً أن هذا النظام لم يبلغ ، والرجل الذى لا يزال يعتبر فى نظرنا سيد التفكير الفلسفى ، ونعنى به « أفلاطون » قد قبل وجود أرقاء وسلم فى غير

(١) نفس المرجع ص ٣٠٣ وما بعدها .

مشقة بنظام الرق . إن ما نسميه عبقرية لا حول له أمام التقاليد الاجتماعية . والمدنية التي كانت تفخر بحق بأنها مدرسة الإغريق والتي كانت في نواح عديدة مدرسة الجنس البشري لم تفكر في إلغاء نظام يلوح لنا اليوم واضحاً ما كان فيه من ظلم أحمق قاس . إن في هذه الحقيقة ما يكفي لكي يظهر الهوة السحيقة التي تقوم بين نظريات الديمقراطية الآتينية ونظريات عام (١٨٩) .

ثم إن الديمقراطية الآتينية لم تدم غير زمن محدود ، إذ أن المدن الحرة في العالم الإغريقي لم تلبث أن تخلت عن مكانها للنظام الملكي إلى أن ابتلعت الإمبراطورية الرومانية بلاد الإغريق كلها .

ومع ذلك فإن العبارات التي جرت كالروح في وثيقة إعلان الحقوق قد أشرقت لزمن ما في أمينا ، وإذا كانت تقاليد ذلك العصر قد شوهتها فإنها قد احتفظت مع ذلك بقيمتها الذاتية ، ويكفي أن نأخذها بنصها لكي يعود إليها إشراقها وتوثق ثمارها .

والعالم الروماني قد مهد هو الآخر سبيل ذلك العمل الذي أنجزته الثورة الفرنسية . لقد قام بمجهود نحو الديمقراطية وقد استطاع أن يلمح المساواة بين البشر .

لقد ظل أول هذين المجهودين في ذروة الشهرة . . لقد نشبت معركة عنيفة في روما بين الأشراف ورجال الشعب ، وذلك عقب قيام الثورة التي ألفت النظام الملكي ، وكان محور تلك المعركة في

أول الأمر النجاة برجال الشعب من أن يصبحوا عبيداً لدائيتهم عند ما يعجزون عن دفع ديونهم ، ولكن مطامح رجال الشعب لم تلبث أن نمت . وبقية زعمائهم استطاعوا أن يحصلوا على حق التشريع بواسطة الاستفتاء الشعبي وعلى المساواة أمام القانون وعلى الحق في الزواج من طبقة الأشراف وفي الوصول إلى مناصب الحكم والوظائف الدينية . وفي وسط هذه المعركة الحامية ترددت تلك الجمل التي تقرر ماستسجلة وثيقة إعلان حقوق الإنسان من مبادئ ، وعند ما طالب « التريون كانليوس » بقانون يبيح الزواج بين الطبقتين نراه يصيح بمن يعارضونه قائلاً : « هل هناك إهانة أكبر وأبلغ من أن يعتبر جزء من المدينة غير جدير بالمصاهرة وكأنه جزء مدنس لماذا لا تقرررون إذن أن رجل الشعب لا يمكن أن يجاور الشريف ولا أن يمشي على نفس الطريق ولا أن يجلس على نفس المائدة ولا أن يصعد إلى نفس المنبر . . . » . ولقد أضاف نفس « التريون » عند ما طالب بأن يختار أحد القناصل من أفراد الشعب قوله : « إنه إذا لم يعط الشعب الروماني حرية التصويت ولم يسمح له بأن يعطى منصب القنصل لمن يشاء ، وإذا لم يترك الأمل لرجل الشعب الجدير بأن ينال هذا المنصب الأول في أن يصل إليه فإن روما لن تستطيع البقاء على قدميها ، إن الإمبراطورية ستنهار . هل الحديث عن اختيار قنصل من رجال الشعب ينظر إليه كالحديث عن اختياره من بين الأرقاء أو المعتقين . أو ما تحسون

بوطة ذلك الاحتقار الذى يحوطه . . . إنهم لو استطاعوا سلبوكم نصيبكم من هذه الشمس التى ترسل إليكم ضياءها ، إنه لما بيعت الثورة فى نفوسهم أن يروا أنكم تتنفسون وتتكلمون وأن لكم أوجها بشرية » ثم يلتفت « كانليوس » إلى الأشراف ليختم حديثه وهو يهدد بقوله : « وفى النهاية من الذى يملك السيادة .. أنتم الذين تملكونها أم الشعب الرومانى . . . وعند ما طردنا الملوك هل كان ذلك لكى تقيم سيطرتكم محل سيطرتهم ، أم كان لكى نحقق للجميع الحرية وسط المساواة . يجب أن يعطى للشعب الرومانى الحق فى أن يضع التشريع إذا أراد^(١) » .

هذه العبارات التى لا بد أن الترجمة قد خانت قوتها العاتية سيقروها رجالنا فى القرن الثامن عشر . وثمة عبارات أخرى أشد منها عتوا . فبعد الانتصارات على قرطاجنة ، وبعد وثبة الفتح الأولى للجمهورية أصيبت الطبقة الوسطى إصابات بالغة ونشأت أرستقراطية جديدة قوية بما لها أخذت تنكل بالشعب فى قسوة ، وإذا « بالجرارك » ينهضون للدفاع عن حقوق المواطنين الفقراء الذين كانوا يرسلون باستمرار إلى ميادين المعارك ، وقد ألقى بهم فى أحضان البؤس . لقد صاح عندئذ تيريوس قائلا : « ما هذا . . . للوحوش الضارية مأو تلجأ إليها وأولئك الذين يريقون دماءهم من أجل إيطاليا لا يملكون غير الهواء الذى يستنشقونه ، فلا سقف

يظلمهم ولا مأوى ثابت يسكنون إليه ، بل يهيمون على وجوههم في الأرض هم ونسائهم وأطفالهم ، إنهم لا يحاربون ولا يموتون إلا لكي ينفذوا بذخ وإسراف قلة من الناس يسمونهم سادة الأرض ، ومع ذلك لا يملكون من حطام تلك الأرض حفنة من التراب » ولقد قتل الجراك .. قتلهم حزب الأغنياء ، ولكن كايوس كان قد قال لأعضاء هذا الحزب من قبل « هل تخططون عند ما تقتلونني ؟ إنكم بهذا القتل ستزعجون من جوانبكم ذلك السيف الذي أغمدته فيها » وبالفعل نهض رجل جديد هو « ماريوس » ضد الأشراف ورفع علماً لحقوق رجل الشعب ضد فساد الأشراف : « إنهم يحتقرون في الرجل الجديد ولكنني أحتقر فيهم الجبناء ، إنهم يجرّحون في محض المصادفة ولكنني أجرح فيهم الحفارة ، إنني أعتقد أنه ليست هناك غير طبيعة بشرية واحدة ، وهي طبيعة مشتركة بين الجميع ، وأكثر الناس نبالة إنما هو أكثرهم حزماً ونشاطاً ... إنهم لا يمكنون عن الزهو بأجدادهم كلما تحدّثوا أمامكم أو أمام مجلس الشيوخ ، وهم يظنون أنهم بالحديث عن أعمال أجدادهم يصفون إشراقاً على أسمائهم ، بينما الأمر على عكس ذلك ، فكما كانت حياة الأجداد أكثر إشراقاً كان جبن الأحفاد أعظم خزيًا نعم .. نعم ... هذه هي الحقيقة ، إن مجد الأجداد كالضوء الذي يسقط على الأحفاد فلا

يدع خفيا مما يفعلون خيراً كان أم شراً إلا أظهره . . . ليس باستطاعتي — لكي أوحى بالثقة — أن أنشر أمام الأبصار صوراً وغنائم ووثائق رتب لأجدادى ، ولكن باستطاعتي إذا لزم الأمر أن أنشر حراباً وأعلاماً وسفناً وغنائم حرب ، بل وجراحاً تلقيتها من العدو . . . لقد خلف لهم أجدادهم ما استطاعوا أن يخلفوا ، خلفوا ثروات وصوراً وذكريات مشرفة ، ولكنهم لم يخلفوا لهم الفضيلة النفسية ، وما كان باستطاعتهم أن يخلفوها لأن الفضيلة هي الشيء الوحيد الذى لا يوهب ولا يورث (١)

وهكذا تأصلت في روعه فكرة من الأفكار الأساسية التى أوحى بوثيقة عام (٨٩) وتلك الفكرة هى أنه ليست هناك غير طبيعة بشرية واحدة ، وهذه الطبيعة مستقرة فى الجميع ومثل للجميع والنبالة الوحيدة هى نبالة الفضيلة النفسية .

على أن كل هذه المجهودات فى سبيل الحرية والمساواة قد انتهت إلى إجهاض سياسى محزن ؛ فالديمقراطيون الرومان قد ناصروا الدكتاتوريين لكي يحطموا الارستقراطية ، وإذا بالجمهورية تحلى مكانها للنظام الإمبراطورى ، فأخذ القياصرة يكافحون فى قوة ضد الأشراف ، ولكنهم لم يلبثوا أن ألغوا الحريات الديمقراطية ، وعندما ثبت سلطانهم تراهم ييقنون القوانين التى تفرق بين الأشراف وغير الأشراف وبين النبلاء والدعاه ، بين الأغنياء والفقراء بل ويزيدون

أحياناً تلك القوانين قسوة ، إنه لدرس كبير لكافة الشعوب ، إن فيه ما ينطق بأن الجماهير التي تضع ثقها الساذجة في منقذ مدعى لا تلبث أن تصبح الفريسة الأولى لعدم تبصرها ، ومهما يمكن أن يقال عن جلال الإمبراطورية ، ومهما تكن درجة الإعجاب بما حققته من فرض ما يسمى «بالسلام الروماني» على ربوع العالم — فإن كل ذلك لا يمكن أن يجرداها مما اتسمت به من استبداد . والقيصرية المتألهون بسلبهم للشعب كل حق — قد قتلوا بطريقة أكيدة — وإن تكن بطيئة — مصدر قوة الجمهورية الرومانية .

ومع كل هذا فإن أفكارا كانت قد نثرت وعبارات قيلت ولم يستطيع شيء أن يمحو آثار تلك الأفكار والجل التي سيعود إليها في حماسة بالغة رجال عام ٨٩ .

لقد ذهب العالم الروماني إلى أبعد من كل ما سبق وذلك حتى عندما حرم النظام الإمبراطوري ذلك العالم من كل حرية ؛ فزاهم يبدؤون في تطبيق حرية الاعتقاد في المسائل الدينية ، وزاهم يقدرون ما في الرق من ظلم ويجرأون على الحديث عن المساواة بين كافة الرجال .

حقاً إن الحرية الدينية لم تكن مطلقة تحت حكم القياصرة ، وذلك لأن المسيحيين قد رأيناهم يضطهدون — خلال ذلك الحكم — في أحيان متباعدة ولكن هذا الاضطهاد إنما كان يحدث لأن أولئك المسيحيين أنفسهم كانوا يسخرون من الديانات المقررة عندئذ

ويحتقرونها ويشنعون عليها ، كما كانوا يكيلون السباب لما سموه «الآلهة الباطلة» ، ولقد كانوا يرون في تصرفهم هذا أمراً طبيعياً وذلك لأنهم قد احتفظوا من اليهودية بتلك الفكرة التي تقول إن إلههم هو وحده الإله الحقيقي وإن جميع الآلهة الأخرى ليست إلا خشباً أو حجارة أو شياطين ، ولكن الإدارة الإمبراطورية قد اتخذت في الحق شريعة لها ألا تملي أية ديانة وأن تحترم كافة الديانات. ولو أن هذه المكاتب الإدارية أرادت أن تصوغ تلك النظريات ألفاظاً لقات — كماستقول وثيقة إعلان حقوق الإنسان فيما بعد — إنه «لا يجوز أن يقلق إنسان بسبب معتقداته حتى الدينية منها» ... نعم إن هذه الجملة لم ترد في نصوص «الديكست» ولكن الأمور سارت كما لو كانت هذه العبارة موجودة . ولقد قال ممسن^(١) : «إن القانون الجنائي الروماني لا ينص على عقاب إهانة توجه للآلهة ، وليس للعدل البشرى أن يعنى نفسه بمثل هذه المسألة ، ولكل مواطن أن يزاوِل العبادة التي تروقه وألا يزاوِل أية عبادة على الإطلاق» وكما يقول ممسن أيضاً «لم تكن هناك طقوس دينية إجبارية فلك أن تؤمن بإيزيس أو سبيل أو مثره أو جوبيتر أو فينوس أو بيلينوس ولك ألا تؤمن بشيء على الإطلاق ، وما دمت لا ترنكب فضيحة ، وما دمت لا تهاجم علناً أو في عنف معتقدات الآخرين فليس

(١) القانون الجنائي الروماني : ترجمة «دوكين» سنة ١٩٠٧

لأحد أن يطلب منك حساباً عن إيمانك أو عدم إيمانك ، والقانون لا يجبر أحداً على مزاوله عبادة ما ، فالرجل الاباحى الذى ينكر وجود القضاء يعيش فى سلام إلى جوار المتعبد المترمت .

لقد بلغ التسامح الدينى حداً امتد معه إلى ما يتعلق بالموت نفسه ، فالشعب وعدد من الحكماء كانوا يعتقدون أن الموتى يعيشون فى القبر ، وبسبب هذا الاعتقاد كان محظوراً حظراً قاسياً أن تشوه أو تدنس القبور ، ومع ذلك فقد كان للرومانى إذا أراد أن يرى بطلان هذا الاعتقاد العام وأن ينكر الحياة الأخرى ويجزم بأن الموت يضع حداً نهائياً لحياة الإنسان . . . ولم يكن يسمح لمثل هذا المواطن بأن يرى هذا الرأى فحسب بل كان يسمح له أيضاً بأن يعبر عنه — لقد كان يستطيع إذا أراد أن يأمر بأن تكتب على قبره تلك الأحرف الشهيرة (N.F.F.N.S.N.C.) التى مدلولها : « لقد كنت عدماً ثم وجدت وها أنا لم أعد شيئاً ولا يهمنى ذلك فى شيء » . وكانت مثل هذه المعتقدات المادية لا تثير أحداً بل كانت تجاوز النقوش الدينية .. لقد وجد فى الإمبراطورية الرومانية ماسوف يسميه فلاسفة القرن الثانى عشر بالتسامح الدينى . بل لقد ذهب تلك الأمبراطوية فى مسالك الحرية إلى أبعد مما ستذهب اليه الثورة الفرنسية ، لقد حظرت تقديم اليهود إلى المحاكمات أو تكليفهم بأعمال السخرة فى أيام السبت المقدسة ، وعندما كان يتفق أن تصرف إعانات لأفراد الشعب فى ذلك اليوم كانوا يخصصون لليهود وخدمهم

اليوم التالى وذلك لكي يتمكنوهم من احترام السنة السبتية ، وكانوا يعفونهم من الضرائب سنة في كل سبع سنوات .

وفى مسألة الرق أطلق العالم الرومانى جلا تدهشنا بجراتها ...
وإنه لمن الغريب أن نلاحظ أن تلك الجمل قد صدرت من الأوساط الشعبية أو العمالية ، فالديمقراطيون الرومان لم يواجهوا إمكان الغاء نظام الرق أكثر مما واجهه ديمقراطيو أثينا ، ولقد رأينا ثورات العبيد تتمتع فى قسوة لا رحمة فيها أثناء الحكم الجمهورى ، ولكنه عندما ضعفت « المدن » رأينا الفلسفات الكبيرة التى ظهرت فى العصر الهلينيستى تتجه فى غموض نحو فكرة الإنسان ، وذلك بحكم أنها كانت تعنى بحقوق الفرد أكثر من عنايتها بحقوق المدينة ، فالرواقيون والأبيقوريون يرون أن العبد يستطيع أن يصبح حكيماً على نحو ما يستطيع الرجل الحر ، وذلك لأن الحرية الحقيقية ليست تلك التى يهبها الميلاد وإنما هى تلك التى تحملها معرفة الحقيقة ؛ وعبثاً يثور السيد المخنق فيضرب ويعذب خادمه . إن هذا الخادم « ملك » تحت الضربات وفى القيود الحديدية ، وإذا كان يقابل العنف باحتجاج العقل الصامت ، فإن السيد الذى افترسته انفعالاته هو العبد الحقيق .

لقد يقال إن هذه ليست إلا نظريات وألفاظاً ولكنه من الواجب أن نعتقد أن للنظريات والألفاظ فى بعض الأحيان قيمتها وقوتها ، وذلك لأننا رأينا كبار الفقهاء الرومانيين يجرون — حتى

وقت اشتداد وطأة الاستبداد السياسى — على الحديث عن حق طبيعى يتساوى أمامه كافة الناس بما فهم العبيد .

إننا لانكاد نتصور مثل تلك المرأة وسط عالم كانت كل حرية سياسية قد ماتت فيه عالم بلغ فيه التفاوت بين الأفراد أقصاه ، وكان المستضعفون المحقرون يعاقبون فى قسوة لا يعاقب بها الأغنياء عن الجريمة الواحدة ، ولكن ها هى النصوص قائمة . . نصوص ثورية بأعمق معاني اللفظ ، غنية بالجدة الإنسانية : فالفقيه « فلورنتينوس » يعلن أن نظام الرق مضاد للطبيعة^(١) .

والفقيه « فينيليوس سارنينوس » يعلن : « أن الطبيعة مشتركة بين الأحرار^(٢) والعبيد . »

والفقيه « البيان » يعلن « أنه لا يمكن فى نظر القانون الطبيعى — أن يولد إلا رجال أحرار وبموجب هذا القانون لن يكون لنا جميعاً غير إسم واحد وهذا الاسم هو « الرجال »^(٣) .

وبجارى « البيان » حكم المنطق فلا يتردد فى أن يكتب : « أن العبيد فى نظر القانون الوضعى لا يعتبرون موجودين ، ولكن الأمر ليس كذلك أمام القانون الطبيعى وذلك لأن هذا القانون يعتبر جميع الرجال متساوين » .

(١) الدايجست : الكتاب الأول ٥ و ٤ و ٢

(٢) الدايجست : ٤٨ ، ٢ ، ١٢ ، ٤

(٣) الدايجست : ٤ ، ١ — قارن ٥٠ ، ١٧ ، ٣٢

لقد حددت مبادئ عام (٨٩) في وضوح ، فهامى الحرية وهامى المساواة ، بل هامى الصيغ التعبيرية ذاتها قد حررت .
حقاً إن القانون الطبيعى كان قانوناً مثالياً متميزاً تمام التميز عن القانون الوضعى وذلك في نظر حتى أكثر الفقهاء جرأة ، ولهذا بقى نظام الرق ، ولكن مما لا شك فيه أن مجهوداً طويلاً قوياً قد بذل للتخفيف من بشاعته ، فهناك نصوص تحظر على السيد قتل عبده دون سبب معقول ، كما تحظر تعريضه للوخوش دون إذن من القاضى أو عقابه عقاباً مسرفاً فى القسوة أو إرغامه على إتيان أعمال مخزية .
وهناك نصوص أخرى تسمح للعبد بأن يشكو من سيده بل وبأن يتولى الدفاع ضده ، وبأن يمتلك ماله وبأن يشهد أمام القضاء . وأخيراً هناك نصوص تتحدى فكرة أن العبد لا يمكن أن تكون له زوجة وأطفال ، فتعطى أمر العبيد بعض الحقوق . ومع ذلك فإنه إذا كان من الواجب أن نتحدث باحترام عن ذلك الجهد الصبور الذى تابعه الفقهاء للتخفيف عن كاهل الملايين من الكائنات البشرية — فإننا لانستطيع أن ننسى رغم كل ذلك أن القانون الامبراطورى وإن يكن قد أعلن أن نظام الرق مضاد للطبيعة إلا أنه لم يجرؤ على إلغائه ، لقد هاجمه ولكنه احتفظ به ، وهكذا يتبين أن مبادئ الأخلاق فى العصور القديمة قد ظلت — حتى فى عنفوان حماسها دون المبادئ التى أعلنتها وثيقة عام (٨٩) بكثير . ومع ذلك فما لا شك فيه أنها قد مهدت لتلك الوثيقة ، وفى الديباجة التى وافقت عليها الجمعية

التأسيسية نطالع أن ممثلي الشعب الفرنسي قد قرروا صياغة الحقوق الطبيعية للإنسان . وهذا التعبير نفسه يذكرنا على نحو ملفت للانتظار بنظرية « البيان » . والذي لا شك فيه أن هذا التشابه ليس مصادفة عارضة ، وإذا كان خطباء الثورة قد تأصلت فيهم — إلى حد الهوس — عادة الرجوع في كل لحظة إلى التاريخ الروماني القديم فإنهم إنما كانوا يفعلون ذلك لإحساسهم بأنهم يجدون في ذلك التاريخ مصدراً من مصادر تاريخهم الخاص ، وذلك مع فارق كبير هو أن « البيان » قد قرر أنه لو أن القانون الطبيعي كان هو المأخوذ به لولد جميع الناس أحراراً . وأما الثورة الفرنسية فتعلن أن القانون يقرر أن جميع الناس يولدون أحراراً . وبين التحفظ الشرطي الذي استخدمه « البيان » والتقرير الصريح الذي أعلنته الثورة الفرنسية تقع الهوة السحيقة التي تفصل بين المثل الأعلى المتراخي من بعد والمثل الأعلى الذي تحقق . ولكي تمر الإنسانية من هذا إلى ذاك ستحتاج إلى خمسة عشر قرناً من الجهاد .

الفصل الثالث

القرون الوسطى : تتهقر وجرأة

يقول برجسون في كتابه عن « مصدرى الدين والأخلاق » :
« لم يكن بد من الانتظار حتى تظهر المسيحية لكي تصبح فكرة
الإخاء العام — تلك الفكرة التي تتضمن المساواة في الحقوق
واحترام الشخصية البشرية — فكرة فعالة » وعنده أن رسالة
المسيحية هي التي انتهت بعد ثمانية عشر قرناً من الجهود إلى إعلان
حقوق الإنسان .

إن هذا رأى الظالم بالنسبة للإنسانيات القديمة ليضطدم بكل
الحقائق الثابتة ، فالإمبراطورية المسيحية والقرون الوسطى
المسيحية كانت أبعد ما تكون عن الانطلاق نحو الحرية والمساواة .
وهي على العكس قد احتفظت بنظام الطبقات وباستعباد الشعب
سياسياً ، كما أصلت تعصباً مروعاً لم يعرفه العالم القديم . نعم إنه
قد نجحت في العصور الوسطى مجهودات للتحرر ، ولكن هذه
المجهودات قد بذلتها الجماهير وبذلها المارقون أكثر مما بذلتها
الكنيسة نفسها ، كما أنها لم تنته إلى نتيجة جوهرية . إن
الإمبراطورية المسيحية والقرون الوسطى المسيحية تمثل في عملية

التحرر تقهقراً إلى الوراء ، وإنسانيات عصر النهضة هي وحدها التي استطاعت أن تستأنف السير إلى الأمام .

إن ما نستطيع أن نفسر به رأى «برجسون» هو أن المسيحية قد كان باستطاعتها أن تقرر حرية الاعتقاد وأن تلغى عدم المساواة الاجتماعية .

ففي مجال الحرية كان عدد كبير من المسيحيين يطالبون بها في فصاحة أيام الاضطهادات الدينية . لقد كانوا يظهرون في قوة ما في محاولة ثنى نفس مخلصه بالتعذيب والتهديد بالموت من بشاعة ، وكان المنطق يقضى على هذه المسيحية المنتصرة بأن تذكر تلك العبارات الفصيحة وأن تطالب بالحرية الكاملة للوثنيين والمارقين .

وفي مجال الرق فتحت المسيحية الناشئة أبواب الكنائس للعبيد على نحو ما فعلت ديانات الخلاص مثل ال Metroacisme وال Mithriocisme ، وقد رأت مثلما رأت هذه الديانات أن جميع الناس متساوون أمام الإله وأمام الحياة الأخرى ، بل إنها قد فعلت أكثر من ذلك فدافعت عن الفقراء والصغار والمستضعفين ضد الأغنياء فقال المسيح : « ما أسعدكم أيها الفقراء فلكم مملكة الله » وقال : « ما أشقاكم أيها الأغنياء فإنكم قد نلتم عزاءكم » ويضيف : « إن لولوج الجبل من سم الخياط لأسهل من دخول الفتي

مملكة الله^(١)... — ولقد كان المنطق يقضى على المسيحية المنتصرة بأن تقبل تطبيق هذه المبادئ على المدينة وأن تلغى الرق وتخفف الأغنياء وترفع الفقراء .

ولكن المنطق شيء والحياة شيء آخر . وما حدث بالفعل هو أن المسيحية قد تركت الرق وسيطرة الأغنياء قاعين كما أنها ألغت كل حرية للاعتقاد .

وتقول الرسالة الأولى الموجهة إلى « تيموثيوس » (٦ — ٦) :
 « على جميع من يخضعون لنير الرق أن يعتبروا أسيادهم جديرين بكل تبجيل » وتقول الرسالة الموجهة إلى « تيتوس » (٢ — ٩) :
 « يجب على الأرقاء أن يخضعوا لأسيادهم في كل شيء » وتقول الرسالة الموجهة إلى « الكولوسيين » (٣ — ٢٢) : « أيها الأرقاء ! أطيعوا أولئك الذين يعتبرون سادتكم من حيث الجسد » وتقول الرسالة الموجهة إلى الإيفيزيين (٥ — ٦) « أيها العبيد أطيعوا سادتكم من حيث الجسد في خوف ورعدة » وتقول الرسالة الأولى من رسائل « بطرس » (٢ — ١٨) : « أيها العبيد فلتخضعوا لأسيادكم والخوف يملأ نفوسكم ولا يكون هذا الخضوع للخيرين منهم ولا للرفيقين فحسب بل وللشريرين أيضاً » نعم إن العمل الذي ابتدأه الفقهاء الوثنيون في سبيل الطبقة المستعبدة

(١) إنجيل لوقا — ٦ ، ٢١ ، ٢٤ ، ١٨ ... وإنجيل مرقس

— ١٠ ، ١٧ ... وإنجيل ماثيوس — ١٩ ، ١٦

قد استمر أئمة الإمبراطورية ولكن الرق لم يبلغ .
وأما عن أنواع عدم المساواة الاجتماعية الأخرى فإننا
لا نلاحظ أى مجهود للتخفيف منها . والاتجاه الأخلاقى الذى كان
يدعو إلى تقديس الفقر نراه ينزوى فى الأديرة ، وأما فى الحياة فإن
الإمبراطورية المسيحية قد نمت فى ظلها قوة كبار الملاك الذين
أخذت وقاحتهم — إذا صح ما يقوله القسيس « سلفيان » —
تزداد يوماً عن يوم ، وأخذت حوادث نهبهم وسلبهم الفاجر
تتعدد .

نعم . . إن الفقهاء بالكنيسة قد ظلوا يكررون أن الفقراء
أسمى من الأغنياء ، ولكنه كان سمواً « أمام الله » ، وأما على سطح
الأرض فالكنيسة تلقنهم الخضوع ، فإذا ضربوا على أحد الخدين
وجب عليهم أن يمدوا الخد الآخر أى أن يطيعوا حتى السيد الشرير .
لقد وجدت حرية الاعتقاد إلى جد ما عندما كان « قسطنطين »
حامياً للمسيحيين وقساً وثنياً فى نفس الوقت ، ولكن الإمبراطورية
عندما أصبحت مسيحية ابتداء من القرن الرابع لم تلبث أن ألغت
تلك الحرية ، وقد سنت عندئذ قوانين بالغة العنف للضرب على
أيدي الوثنيين والمارقين .

لقد كتب الإمبراطور « كنستانس » يقول : « إننا نريد أن
يمسك الجميع عن تقديم الضحايا ، وإذا حدث أن ارتكب أحد
الأفراد مثل هذا العمل فإنه لابد من أن يطيح السيف المنتقم

برأسه^(١) » وفي سنة ٣٥٦ م صدر قانون جديد يقول : « إننا نأمر بإعدام جميع من يقبلون الاشتراك في تقديم ضحايا أو في عبادة الأوثان^(٢) » وفي سنة ٣٩٢ م « أصبح محظوراً أن يقدس الإله « لار » بالنار والإله « جينيوس » بالنبيذ وآلهة « ألبات » بالطور وأن توقد أعواد الثقاب وأن يحرق البخور وأن تعلق تيجان الأزهار^(٣) » وفي سنة ٣٩١ م « حظرت الزهرة حول المعابد والتأمل فيها^(٤) » وفي سنة ٣٩٥ م « حظر الاقتراب منها^(٥) » وفي سنة ٣٩٩ م « صدر أمر بهدم المعابد التي تقوم في الأرياف^(٦) » وفي سنة ٤٠٧ م « صدر أمر بهدم كافة المذابح بما في ذلك ما يملكه الأفراد وتحطيم كافة التماثيل التي كانت موضع عبادة وثنية^(٧) » وفي سنة ٤٣٥ م « صدر أمر بهدم كافة المعابد والأبنية الوثنية التي كانت لا تزال قائمة ، وإذا حدثت أى إنسان نفسه بأن يعبث بهذا القانون فمقابله الموت^(٨) » .

وإذا كان اليهود الأسعد حظاً من الوثنيين قد احتفظوا بالحق

(١) مجموعة قوانين تيودوس ١٦ ، ١٠ ، ٢

(٢) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ٦

(٣) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ١٢

(٤) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ١١

(٥) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ١٣

(٦) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ١٦

(٧) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ١٩

(٨) نفس المرجع ، ١٦ ، ١٠ ، ٢٥

في محاولة عبادتهم فإنه قد حظر عليهم أن يتزوجوا من المسيحيات وأن يفتحوا معابد جديدة وإلا حكم عليهم بالإعدام كما حظر عليهم أن يهودوا مسيحياً وإلا عوقبوا بنفس العقوبة^(١) وأخيراً نرى الإمبراطورية المسيحية تعاقب المارقين عقاباً صارماً والمارقون هم أولئك الذين لا يرون في المعتقدات ما تراه السلطة الدينية من رأى ، وقد صدر في سنة ٣٧٩ قانون يقول : « على جميع الآراء المارقة التي تحظرها القوانين الإلهية والإمبراطورية أن تصمت إلى الأبد^(٢) » واستناداً إلى هذا القانون اتخذت سلسلة من الإجراءات التي نزلت أحياناً بهذه الطائفة أو تلك وأحياناً أخرى بمجموع المارقين . فتمت حظر الإقامة في المدن وحظر الوصية وحظر عقد الاجتماعات حتى الخاصة منها ، وأخيراً حظر أى عمل يمكن أن يمس القداسة الكاثوليكية في الحياة العامة أو الخاصة . فإذا اجتمع المارقون في منزل خاص لكي يحياوا عبادتهم زعت ملكية ذلك البيت وعوقب المجرمون بالإعدام وأحرقت كتبهم دون أى حرج أمام أعين القضاء ، وإذا أخفاهم أحد عوقب هو الآخر بالإعدام^(٣) . ولقد ذهبت الإمبراطورية إلى أبعد من ذلك فقد وضعت المارقين — حتى عندما يمسكون عن كل عمل محظور — خارج القانون ، فحظرت عليهم أن

(١) مجموعة قوانين تيودرس ، ١٦ ، ٨ ، ٦ ، ٢٦ ، ٩ ، ٢

(٢) قس المرجع ، ١٦ ، ٥ ، ٥

(٣) قس المرجع ، ١٦ ، ٥ ، ١١ ، ١٤ ، ٣٤

يهبوا أو يشتروا أو يبيعوا أو ييرموا أى عقد وأمرت ألا يكون
ثمت أى شىء مشترك بينهم وبين بقية الرجال من ناحية التقاليد
والقوانين على السواء — نعم .. أمرت ألا يكون ثمت أمر مشترك
بينهم وبين العالم ، أى أنها أمرت بأن يطردوا من العالم كله ^(١) .
ومنذ القرن الرابع أخذت الدماء تسيل ، فلما رُق « برسكيان »
وأشهر تلاميذه ، ضربت أعناقهم فى عام (٣٨٥) بأمر الإمبراطور
« ماكسيموس » . وألفت لجنة لها حق الحياة والموت لتقتلع بالقوة
تلك الفتنة من جذورها . وفى عام (٤٠٨) حظرت الإمبراطورية
المسيحية كل مناقشة فى المسائل الدينية وقررت الحكم بالنفى على
كل من يجرؤ أن يناقش أو يؤكد خلاف ما تقرره السلطات الدينية .
وليس من شك فى أنه من الصعب إزاء هذه النصوص أن
نسلم بما يقوله « برجسون » من أن المسيحية قد حملت إلى
الإمبراطورية « المساواة فى الحقوق واحترام الشخصية البشرية »
أنها قد تركت عدم المساواة قائماً كما أصلت نوعاً من عدم التسامح
لم يعرفه العالم القديم .

ولقد بقى عدم المساواة وعدم التسامح هذان قائمين عند
ما أسلمت الإمبراطورية إلى البرابرة فى العهد الميروفنجى . زراهم
يميزون فى المجتمع بين الأحرار وأرقاء الأرض (Lides) وعمال
« الترحيلة » (Colons) والمبيد . وإنه وإن تكن حالة هؤلاء

(١) نفس المرجع السابق ، ١٦ ، ٥ ، ١٧ ، ١٨

الأخرين قد لطفت بعض الشيء فإن عددهم لم ينقص . ولقد كان يجلب منهم من ضفاف السال (Saale) و «الألب» عدد بلغ من الكثرة أن أصبحت كلمة (Slaves) «صقلي» التي صارت كلمة (Esclave) «عبد» تنافس في الاستعمال الكلمة اللاتينية القديمة (Servus) . نعم . . . إن الكنيسة كانت تعتبر أن للعبد روحاً وكان رجال الدين يوصون بالآلا يفرق بين الزوج وزوجته وبين الآباء والأبناء ، ولكن من كان يقتل عبداً متعمداً لم يكن يدفع ثلاثين درهماً كمن كان يقتل حصاناً ، وكان العبد الذي يرتكب جريمة الزوج من امرأة حرة ينزل به «عذاب المجلة» ، كما كان الرجل الحر يفقد حرته إذا تزوج من عبدة . ولم يقبل القساوسة الذين كانوا بالغى النفوذ في ذلك المجتمع هذا النظام فحسب بل لقد كان للكنائس والأديرة عبيد .

لقد كان من الممكن أن يثير انتماء بعض الغزاة إلى الوثنية شيئاً من احترام حرية الاعتقاد ، ولكن المسيحية لم تلبث أن انتصرت وأصبحت القاعدة عدم التسامح .

لقد دفعت رسامه «كلوفيس» رئيساً للكنيسة إلى أن يحارب من أجل الدين ، فعند ما هاجم القوط إنما فعل ذلك لأنه كان يسوءه أن يرى آريين أى مارقين يسيطرون على جزء من أرض الغال ، ولقد حياً المتدينون انتصارات المسيح ، وهكذا انتهى عدم التسامح الذي خلفته الإمبراطورية المسيحية إلى الحرب

الدينية في أيام الكارولنجيين ، وكان هذا هو التطور الطبيعي
عند ما شن « شارلمان » حملته على السكسونيين كان يعتبرها
حملة تنصير ، فبالحديد والنار أراد أن يعلي عليهم « نير المسيح
العذب » . وبعد ثورة عام ٨٧٢ نراه يصدر منشوراً يفصح على نحو
نخيف عن أفكار ذلك العصر ، فينص على إعدام كل من يستمر
في مزاوله الطقوس الوثنية وكل من يرفض أن يتنصر ، ويقضى على
جميع أطفال السكسونيين بالعمودية خلال عام واحد (١).

إن القرون الوسطى الإقطاعية تعتبر من عدة نواح بالنسبة
لعصر البربرية بحثاً حقيقياً ولكنها تجهل الحرية والمساواة ، بل
وفكرة الحق السياسي للشعوب .
فهي أولاً تسلم بنظام التبعية .

والتابع يعتبر أسمى من العبد لأن له الحق قانوناً في أن تكون
له زوجة وأولاد ، ولكنه كان من الممكن أن يباع ، كما كان من
الممكن أن توزع أبنائه بين عدة أسياد ، كما أنه لم يكن يستطيع
أن يقاضى رجلاً حراً وكان سيده هو قاضيه .

ولقد اعتمد رجال الكنيسة على النصوص المقدسة لكي
يبرروا هذا النظام ، فأحد مطارنة « رانس » نراه يصيح قائلاً :
« أيها التبّع ! إلزموا — كما قال الرسول — الخضوع في كل

حين لأسيادكم ولا تنتحلوا الأعذار من قسوتهم أو بخلهم . إلزموا
الخضوع — كما قال الرسول — لا للخيرين ولا للمعتدين من
الأسياء فحسب ، بل ولأولئك الذين ليسوا كذلك . إن قوانين
الكنيسة لتصب اللعنة على أولئك الذين يدفعون التبعية إلى عدم
الطاعة وامطئناح وسائل التحايل ، وهي تصبها من باب أولى على
أولئك الذين يعلمونهم المقاومة السافرة » . وأحد رهبان دير
« سان لو » في مدينة « أنجيه » يفسر كيف أن نظام التبعية قد
أراد الله فأقامه في العالم بفضل واسع من رحمته وفي ذلك يقول :
« إن الله نفسه قد أراد أن يكون بين البشر سادة وتبع حتى يلزم
الأسياء تبجيل الإله وحبهم له ويلزم التبعية تمجيد أسيادهم وحبهم
لهم ، وذلك وفقاً لما قاله الرسول عند ما صاح : « أيها التبعية
أطيعوا أسياذك الزميين في خوف ورعدة » ويضيف المؤرخ
« ليشير » الذي يورد هذه النصوص قوله « والواقع أن جميع
الأسياء في القرون الوسطى سواء أكانوا من رجال الدين
أو من غيرهم قد صاروا على نهج ما عبر عنه راهب « سان لو »
من آراء ^(١) .»

وعدم المساواة لا يظهر فقط في التمييز بين التبعية والأحرار
فقد كانت هي الروح المسيطرة في العالم الإقطاعي حيث كان الناس
مقسمين إلى ثلاث طبقات ، الأشراف ورجال الدين والطبقة الثالثة ،

(١) نفس المرجع : ٢٠ ، ٢١ ، ص ٢٦

وفي داخل كل طبقة كانت تتميز عدة درجات ، فتمت بون شاسع بين التابع اللصيق بالأرض والتاجر الغني ، وبين قسيس القرية المتواضع وكبار رجال الدين في المدن ، ثم بين النبيل الصغير والأمير الكبير ، وحتى بين الطبقة الممتازة كان الخضوع هو القاعدة ، فكل نبيل يخضع لأمير يعتبر ولياً له والإنسان دائماً « رجل غيره » وفكرة المواطن الحر التي كانت عزيزة على المدن الديمقراطية في العالم الإغريقي والروماني قد اختفت نهائياً وأصبحت الروابط الشخصية تشد الفرد حتى ولو كان من النبلاء إلى مرتبة معينة ، وهكذا نراهم يولون ظهورهم للمثل الأعلى الذي ستحدده وثيقة حقوق الإنسان .

ومبدأ حرية الرأي لم يكن أقل بعداً عن العالم الاقطاعي ، حيث كان عدم التسامح الديني مسيطراً .

نعم . . . أن علماء الدين كانوا يفتنون أنه لا يجوز أن يرغم وثني على المعمودية ، ولكن المسلمين كانوا ينعتون كل يوم بالنادرين وبالكلاب ، ولقد صفق الجميع نبلاء ، ورجال دين ، وأفراد شعب — للحروب الصليبية التي شنت عليهم ، ولقد بلغ بغض الصليبيين لهم حداً لم يترددوا معه في تذبيح الذباء والأطفال وتعذيب الجرحى والقضاء عليهم . لقد رأينا رجلاً مثل « جود فرواه دي بويون » يأمر بفقاً أعين فرسان من المسلمين ، وقائداً آخر مثل « بوهيمون » يأمر بشي الأسرى على النار ، وكانت هذه

الأعمال كلها تبدو عندئذ طبيعية ، لقد كانت الخاتمة المألوفة لأغاني الصليبيين تمجيد الأمير المسيحي المنتصر وتخيره للمهزمين بين الموت والمعمودية ، وغالبا ما كان يفضل أولئك « الملعونون » الموت ، ولم يكن مؤلفو تلك الأغاني يعتقدون عندئذ أنهم سينالون من شرف أبطالهم بالتغنى بتذبيحهم لأعدائهم الأبطال بعد أن أصبحوا عاجزين عن الدفاع . ولقد كان في تدفق دماء « الملحدين » أنهاراً ما يملأ نفوس المؤلفين والسامعين غبطة .

ولم تكن الأخلاق العامة أقل وحشية إزاء المارقين . ففي أثناء الحروب الصليبية لا يمكن أن تعد مناظر البشاعة التي ارتكبت ضد الألبين (البجوا albiges) حيث كان يذبح النساء والشيوخ والأطفال تحت نظر رجال الدين وبموافقتهم ، وأمعن في الدلالة من هذه الأعمال العنيفة التي ولدتها الحرب — ذلك المذهب الذي يحاول أن يقيم فكرة استئصال المارقين على أساس من الأخلاق والقانون . فالقديس توما يعلن في وضوح أن المارقين « لا يستحقون — بسبب خطيئتهم — أن يطردوا من الكنيسة فحسب بل وأن يطردوا بالموت من العالم كله » وهو يرى — كما يقول — أن أولئك الذين يفسدون الإيمان وهو حياة الروح يرتكبون وزرا أخطر من أولئك الذين يزيفون العملة التي لا تستخدم إلا في قضاء الحاجات الدنيوية وإذا كان المزيفون لا يتردد أحد في إعدامهم فمن باب أولى يجب أن يعدم المارقون . وإذا كان القديس توما يرى

باسم الرحمة الإلهية الواجبة نحو المذنبين أن يبدأ بالإنذار ثم فإنه يرى أيضاً أنه إذا لم يشر مثل هذا الإنذار فإن الإعدام يصبح مشروعاً^(١) . وهكذا يتضح كيف أن فكرة إمكان وجود حرية الاعتقاد لم تمر بخاطر هذا العالم اللاهوتي الكبير . فللمارقين أن يصعدوا عن إخلاص وأن يعترفوا وأن يقدموا حججاً وأن يتحلوا بمظمة النفس ، فكل هذا لا يمنع من أنهم يرتكبون جريمة بمجرد الانحراف عن الحقيقة التي تحددها الكنيسة . وأنه لمن الطبيعي عندئذ أن تخمد تلك الجريمة بالقوة^(٢) .

واعتبار حرية الفكر من جرائم القانون العام هو الذي يفسر قيام نظام محاكم التفتيش حيث لم يكتف رجال الدين المكلفون باستئصال الروق بأن يرغبوا المرأة أن تشهد ضد زوجها والطفل ضد آباءه ولا بأن يجهل المتهم الملقى به في غياهب سجن مظلم حتى أسماء متهميه . . . نعم لم يكتفوا بكل ذلك بل كانوا يلجأون إلى أبشع أنواع التعذيب لكي يفتزعوا الاعترافات^(٣) .

(١) المجلد ٢، ٢، ٢ و ٣، ٢، ٢

(٢) نفس المرجع ، ١٠ ، ٨

(٣) هناك من يدعون اليوم أن فظائع محاكم التفتيش ليست إلا أساطير تعيدها خصوم الكنيسة ولكنني أحيل القارئ في ذلك إلى المقال المنشور للأب فاكندار في قاموس اللاهوت الكاثوليكي تحت عنوان « محاكم التفتيش » لقد وصف فيه السكاب الثلاثة أنواع التي كانت أكثر استخداماً في التعذيب وهي الخازوق (Chevalet) والمجلة (L'Estrapade) والنار وهاهو وصفه للوسيلة الأخيرة « كانوا يوقنون نيراً حامية ثم يمددون المتهم =

إنه لمن الشاق علينا نحن المحدثين أن نتصور أن البابوات (إنوسان الرابع وكليمان الرابع والإسكندر الرابع) قد وافقوا على استخدام هذه الوسائل القاسية وأنها قد نظمت بواسطة رجال ورعين أتقياء كالدومينيكان . وأنا لنساءل كيف لم يتراجعوا أمام فكرة إزال التعذيب الشنيع والموت بالنار برجال كانت جريمتهم الوحيدة أنهم يفكرون بحرية ، ولكن الواقع هو أن هذه الجريمة — جريمة حرية الفكر — قد كانت في نظر المفكرين ونظر أفراد الشعب أقبح الجرائم وأقلها استحقاقا للعفو ، لقد كان المبدأ الروماني القديم مبدأ « أن على الآلهة أن تعاقب ما يوجه للآلهة من إهانة » قد اختفى إذا كتسحته الامبراطورية الرومانية . لقد أصبح علماء الدين وعلماء الدنيا يمتقدون في أعماق نفوسهم أنهم يأتون عملا من أعمال العبادة عندما يقيمون من أنفسهم منتقمين لحقوق الإله ويستأصلون بالحديد والنار حرية يرون فيها اعتداء على الله .

ومع ذلك فإنه حتى في خلال تلك القرون التي طغى فيها عدم

= ورجلاه متجهتان إلى النار وقد قيدت بالقيود والأصفاد ثم يدهنونها بالدهن وهكذا يحرقونه على نحو بشع . فهذا الحق يطبق في مدينة بوتيه قس الطريقة التي تستخدم مع المارقين في تولوز فنراه يستجوب ساحرة وقد وضع أقدامها في محاذاة الفحم المحترق وقد بلغ من شدة هذا التعذيب إن ماتت فريسته نتيجة لهذه الحروق » .

المساواة وعدم التسامح نرى بعض مجهودات تبذل ويستفاد منها —
أن ذلك المثل الأعلى الذى لمحتسه الإنسانية القديمة ، لم يختف
اختفاء تاما

فأنواع « المعروق » من المسيحية التى كانت تهاجم كانت تعود
إلى الظهور باستمرار ويكفى أن نذكر فى هذا المقام بأسماء « بيرانجيه »
و « إتين » و « ليزوا » و « لينار » و « إيفرار » و « كليمان »
و « الرسولين » و « ايون دى ليتوال » و « بيردى بروى » و « هنرى
دى لوزان » — ثم « الكتائبين » و « والفودين » و « الألبين »
و « جواكيم دى فلور » و « الروحانيين » و « آمورى »... الخ^(١).
وعبثاً كانت النار تمحرق والدماء تسيل ، فإن روح الحرية
كانت تهب فى قلوب ذوى العناد وتحملهم على تحدى كل أنواع
العذاب .

ثم إن الكنيسة عندما أسلمت نفسها إلى حلم السيطرة على
العالم أجمع لم تلبث أن اصطدمت بما لاقته من مقاومة السلطة
الزمنية ، ففي فرنسا نرى ملوكاً مثل لويس السابع وفيليب أوجست
وفيليب لوبل يقاومون البابوات أو يهاجمونهم ، ولم ينتصر فيليب
لوبل فحسب ، بل لقد رأينا مملكة فرنسا ترفض الطاعة للبابوات
فى القرنين الرابع عشر والخامس عشر .

(١) ليوشير — فى كتاب تاريخ فريسا للأفيس ج ٣ — ١ ص ٣١٨

وأخيراً نرى في وسط اللاهوت نفسه اتجاهها عقلياً يظهر من حين إلى حين ويحقق بعض الانتصارات فعبثاً يحظر مندوبو البابا في القرن الثالث عشر على جامعة باريس دراسة كتب أرسطو التي تتحدث عما وراء الطبيعة وعن الفلسفة الطبيعية ، وذلك لأن مذهب أرسطو لم يقف عن الزحف بالرغم من هذا الحظر ، وعبثاً تقضى الكنيسة غير مرة في القرنين الرابع عشر والخامس عشر بإدانة مذهب الإسمية^(١) (Nominalisme) فإن هذا المبدأ لم يمت بل لقد ولدَ بدعاً جريئة .

ويضاف إلى كل هذا تيار قوى من الاحتجاجات التي لا تكاد تنقطع ضد الرهبان وكبار رجال الدين والبابوية فترى أحدهم وهو جيودى بروفانس لا يتردد في أن يكتب : « أن روما تمتصنا وتبتلعنا ، روما تحطم كل شيء وتقتل كل شيء ، روما هي مصدر الشر الذي تتدفق منه كافة النقائص ، أنها بؤرة تمج بالآفات » .

ولا عدد للنصوص التي يهاجم فيها القساوسة والرهبان بعبارات بلغت من العنف والحرية الجريئة حداً يدهش له القارىء الحديث . إننا لنجد فيها — كما يقول المؤرخ ليوشير — شعوراً بالاحتقار والبغض يصل أحياناً إلى حد الوحشية وفي كل هذا ،

(١) ليوشير — في كتاب تاريخ فرنسا للأفيس ج ٣ — ص ٣١٨

ما يدل على أنه بالرغم من وجود محاكم التفتيش فإن روح الاستقلال في الرأي وروح النقد الحر قد ظلتا حيتين . ولقد كانت المطالبة « بالإصلاح الديني » أمراً دارجاً في القرنين الرابع عشر والخامس عشر .

وفي المجال الاجتماعي شهدت القرون الوسطى جهوداً تبذل كرد فعل للإسراف في عدم المساواة وقد تمثلت تلك الجهود في تحرير عدد كبير من أرقاء الأرض وفي حركة المدن .

حقاً أن حركة التحرير يمكن أن تفسر إلى حد بعيد بأن الدافع إليها قد كان حرص الأسياد على مصلحتهم المفهومة فهماً حقيقياً من جهة وبعض أنواع التقدم الآلى من جهة أخرى — ولكنه من الممكن أن تنسب هذه الحركة أيضاً إلى تلك الثورات العديدة التي نثرها الفلاحون خلال القرون الوسطى كعالم للتاريخ والتي وإن تكن قد أخذت في قسوة إلا أنها مع ذلك لفتت النظر إلى الحالة البائسة التي كان يرزح تحتها عمال الأرض ، وأخيراً يصح أن نرجح أنه قد انبعث في خواطر خيار الناس من وقت إلى آخر شعور بالتمرد ضد عدم المساواة ، وإذا كانت عبارات « الرسائل » القائلة : « أيها الأرقاء اخضعوا دائماً لأسيادكم » قد ظلت تتردد ، فإننا نرى رجلاً من علماء اللاهوت مثل « إيف دي شارتر » يجروء أن يكتب : « أنه لا عبد ولا سيد أمام المسيح وجميع الرجال متساوون ما داموا قائمين بأداء أسرار الكنيسة » وهذه هي نفس

العبارات التي تحدث بها « أولبيان » عن المساواة في نظر القانون الطبيعي مترجمة إلى اللغة المسيحية ، كما أن فحوى هذه العبارات تظهر في حياء في مرسوم « جراسيان » الشهير الذي يشير عند الحديث عن مبادئ القانون الطبيعي بكلمة سريعة إلى الحرية المشتركة بين جميع الناس ، وإذا كان من الراجح أن « ويس » قد اخترع هو نفسه تلك الأغنية المعروفة التي وضعها في أفواه فلاحي « نورمانديا » الثائرين ، فإن هذه الأغنية بالرغم من ذلك تعتبر مطالبة أبية بالمساواة ، وفيها يقول : « إننا رجال مثلهم لنا من الأعضاء ما لهم ومن الأجسام الضخمة مثل أجسامهم ^(١) » .

وحركة المدن الواسعة النطاق كانت هي الأخرى حركة احتجاج ضد بعض صيغ عدم المساواة ، وإن يكن التاريخ الحديث قد جرى على أن يجمع تحت لفظ واحد وقائع شديدة التباين ، فحريات المدن التي نلاحظ وجودها في القرنين الحادي عشر والثاني عشر شديدة التفاوت ، وحالات المدن الجديدة تختلف عن حالات المدن القديمة . هنا تم التغيير بالطرق السلمية وهناك تحقق ذلك التغيير بمجهودات عنيفة ، لذلك يجب أن نحذر في عناية من الصيغ العامة التي تخون الحقائق بتبسيطها ، وأنه لخطر جسيم بنوع خاص أن نظن أن حركة المدن قد استندت إلى نظرية

(١) Roman du Rou = قصة ذي الشعر الأحمر .

تنبىء بحقوق الإنسان ، ومع ذلك فإنه من الممكن أن تتسرب الأفكار قطرات إلى الواقع قبل أن تصاغ في عبارات ، وثبت حقيقة لا شك فيها وهى أن أولئك الذين كانوا يشيرون ضد الكونت أو القسيس بتعميد من الملوك أحياناً قد كانوا من الملاك وأن هؤلاء الملاك قد انتصروا أحياناً ، كما أن هناك حقيقة أخرى وهى أنه فى كل مكان ظهرت فيه « نبالة المدينة » نرى من أرقاء الأرض القدماء من يصل إلى مناصب الإدارة . إن مبدأ عدم المساواة بين الطبقات قد ظل القانون المعترف به فى عالم القرون الوسطى ولكنه أصيب بصدع عميق .

وأخيراً نرى محاولة لثورة سياسية خلال تلك الأزمنة الكبيرة التى حركت القرنين الرابع عشر والخامس عشر .

من المعلوم أن ملوك فرنسا قد كان من عادتهم قبل هذا العصر يزمّن طويل أن يستشيروا بطرق مختلفة ممثلى النبلاء ورجال الدين وأفراد الشعب ، ولكنه بالرغم من ذلك يلوح أن عصرًا جديدًا قد بزغ عندما أخذ « إتين مرسيل » عميد التجار يلعب فى الجمعية العمومية دوراً من الطراز الأول ويطالب بإصلاح المملكة إصلاحاً عاماً .

أن فى الحوادث التى تتابعت خلال ١٣٥٥ ، ١٣٥٦ ، ١٣٥٧ ما يدعو إلى التفكير على نحو لا يدفع فى الحوادث التى نشاهدها عام ١٧٨٩ ، فهناك أولاً الجو الأخلاقى ، فأعضاء الجمعية العمومية

يتكلمون باسم الفضيلة وهم يريدون أن يظهروا بمظهر « الحكماء المخلصين » وأن يدافعوا عن « الشعب الطيب » وعن « الفلاحين الطيبين » و « التجار الطيبين » و « الناس الطيبين » وأن يرعوا « شرف المسائل العامة » وهناك نفس الثقة في النظام الملكي تلك التي سنجدوها في عام ١٧٨٩ ، كتوجيه النداء إلى « طيبة الملك » والتعلق « بتاج فرنسا » ، كما أننا نعثر في بعض الأحوال بالرغبة في إتحاد الطبقات الثلاث ، فنتخبو الجمعية العمومية في سنة ١٣٥٦ يقسمون بأنهم سيكونون « كلا واحداً متحالفاً » . وهناك السخط على المفاسد : على الغش والتدليس اللذين يثقلان المملكة ويصيبانها بالأذى ، وابتزاز الأموال الذي يجعل من كبار الأشراف والحكام أناساً متخمين بالثراء بينما الشعب متقع الفقر ، وأخيراً هناك بنوع خاص الرغبة في مراقبة الحكومة الملكية بل وإدارتها ، ثم تنظيم المقاومة ضد الظلم .

في سنة ١٣٥٥ ترى الجمعية العمومية تقرر تسليم ما وافقت عليه من مال للمصروفات إلى صيارف خاصين اختارتهم هي وكلفتهم دون غيرهم بأن ينفقوا هذا المال في أبواب الصرف المقررة وذلك على أن تعود الجمعية إلى الانعقاد لتناقشهم الحساب فيما « دفعوه وأودعوه ووزعوه » وفوق كل ذلك ترى الملك يضطر أن يسلم بأنه إذا خطر لرجال حكومته أن يأخذوا مالا من مصروفات الدولة بل وبوجه أعم إذا خطر لأي شخص أن يأخذ مثل هذا المال على

نحو غير مشروع ، فإنه يكون لكل فرد الحق في المقاومة بالقوة ، وإذا كان المهددون يمثل هذا الغصب أضعف من أن ينهضوا بمثل تلك المقاومة فإن الأمر الصادر في عام ١٣٥٦ يعلن أنه باستطاعتهم « أن يطلبوا العون من جيرانهم ومن المدن القريبة » وإذا حاول المعتصبون أن يضربوا أو يؤذوا أو يلجأوا إلى العنف فإن للمعتدى عليهم أن ينتقموا بنفس الوسائل ، ولكل فرد الحق عندئذ في أن يقود أولئك « الأفاكين إلى أقرب سجن ^(١) » ، وهكذا نرى أن شرعية ماسوف يسمى فيما بعد « الحق في مقاومة الظلم » قد اعترف بها من « السلطة » ذاتها في ألفاظ صريحة .

وفي عام ١٣٥٦ ذهبت الجمعية العمومية إلى أبعد من ذلك فطالبت بإنشاء « مجلس كبير سري » يختار أعضاؤه من بين أعضاء الجمعية ليتفهموا « حقيقة الملكة وحكومتها » .

وفي عام ١٣٥٧ وافقت الجمعية على الإصلاح الإداري الذي صدر به أمر شهر مارس المشهور ومعنى ذلك هو أن هذه الجمعية أخذت تباشر منذ ذلك الحين سلطتها التشريعية .

وأخيراً حدث في أوائل القرن الخامس عشر تدمر « الكابوشيين » (الرعاغ) الذي لم يلبث أن اتخذ مظهر الثورة ،

(١) المجموعة العامة لقوانين فرنسا القديمة — الجزء الرابع —

ففي ٢٨ إبريل سنة ١٤١٣ زحف شعب باريس على « الباستيل » وغزوا قصر ولى العهد وبعد ذلك بقليل حتمَّ إما فصل « المشكوك فيهم » وإما القبض عليهم ورأى الملك نفسه مضطراً إلى ارتداء « تلفيعة » البارسيين البيضاء والموافقة على ذلك الأمر الذى سعى فى غير دقة بالأمر الكابوتشى .

لقد ظهرت إذن فى القرون الوسطى نفسها حركات جديدة لما يسمى بالمروق من المسيحية كما ظهر الكفاح لإصلاح الكنيسة وتحرير أرقاء الأرض وحركات التحرير فى المدن ومحاولات الجمعية العمومية تأسيس ملكية معتدلة ، وفى كل هذه الوقائع ما يدل على أنه قد قامت فى تلك العصور حركات تمرد ضد الاستبداد وعدم المساواة . وأنه لمن الواجب أن نسجل هذه الوقائع بعناية بل وباحترام ، وذلك لأن أولئك الذين تحملوا عندئذ عبء الكفاح فى سبيلها قد كانوا فى حاجة إلى قدر من الشجاعة أكبر من ذلك الذى تحلى به ديمقراطيو آئيننا وروما ، لقد كانوا حداة أمل لا يقهر يواجهون به تلك القوى التى كانت تلوح عندئذ مستحيلة التصديع . ولكن هذه المجهودات على ما فيها من إثارة للعجب لم تنته فى مجموعها إلى نتيجة حاسمة ، فالنظام الإقطاعى الذى ظل بعيداً عن أن يدنو من حقوق الإنسان يمثل فى الواقع بالنسبة للإنسانيات القديمة تقهقراً إلى الورداء .

لقد أتت لحظات بدا فيها أن التقدم في المجال السياسي قد وصل إلى حد بعيد ، ولكن إيتين مارسيل لم يلبث أن قتل كما أن الكابوشيين لم يلبثوا أن ذبحوا ، وعجزت فرنسا عن أن تحصل على وثيقتها العظمى وأخذت تألف شيئاً فشيئاً عدم المطالبة بها . وما أن نهضت الملكية من كوارث حرب المائة عام حتى أخذت تتجه في إيمان وتصميم نحو الحكم المطلق .

وأما في المجال الاجتماعي فإنه إذا كانت طبقة البرجوازية الغنية أو الميسرة قد رأت حالتها تتحسن فإنها قد ظلت بالرغم من ذلك خاضعة لقاعدة عدم المساواة ، نعم أن الكثيرين منهم أخذوا يحسون بالصعود عند ما يشترى أرض النبلاء ويحصلون معها على الجمل والأناوى والغرامات وألقاب النبالة أو عند ما يحصلون على مناصب أو توكيلات مالية أو قضائية وبذلك يكونون أرسقراطية بحكم الواقع — ولكن هذه الانتصارات كانت في الحقيقة هزائم وذلك لأنه مما لا شك فيه أن شعور أحد أفراد البرجوازية بالجمل من طبقته ومحاولته الخروج منها يعتبر هزيمة ، وإذا كانت حوادث هروب البرجوازية من طبقتها قد أخذت تتعدد فإنما كان ذلك لأن هذه البرجوازية قد ظلت معتبرة — طائفة أو مكرهة — في حكم الطبقة الثالثة ، وذلك مع فارق واحد هو أنها مع بقائها في تلك الطبقة قد وجدت نفسها في أ كذب وضع ، وذلك لأنها إذا كانت تخضع لقاعدة عدم المساواة عند ما ترفع أعينها إلى النبلاء

فإنها كانت تطالب بنفس القاعدة عند ما تخفضها نحو الشعب ،
وإننا لنرى النظام المهني ينتهي في القرن الخامس عشر إلى تفرقة
عميقة بين السادة والخدم أو كما نقول اليوم بين أصحاب العمل
والأجراء . لقد أدى تخفيف عدم المساواة بين النبلاء وأغنياء
البرجوازية إلى ظهور نوع جديد من عدم المساواة داخل الطبقة
الثالثة ، وهكذا يظهر كيف أن أفراداً هم الذين استفادوا من هذه
الحالة ، وأما المبادئ فلم تستفد شيئاً .

وكذلك الأمر بالنسبة إلى تحرر أرقاء الأرض فإن هذا التحرر
ظل يبعداً عن أن يحقق تقارباً جدياً بين أولئك الأرقاء وبين رجال
الطبقات المتأخرة ، فالرقيق منهم قد ظل حتى بعد التحرر « سوقة »
ولم تكن حياته في الأعم الأغلب بأئسة فحسب ولا كانت حماية
القوانين له ضد تحكم الأسياد ضعيفة فحسب ، بل لقد كان هدفاً
للاحتقار — الإحتقار المزوج بالبغض ، وأننا لنقرأ في رواية
(L'Escoufle) الشهيرة قول مؤلفها ، كيف يمكن أن يصبح
« السوقة » « إنساناً » ، ومؤلف قصة « سوقة فرسون » يعلن
سخطه ضد أولئك الفلاحين الذين حاولوا الهروب من ظلم أسيادهم
ويدفع الأسياد إلى الانتقام الذي لا رحمة فيه فيقول « هلموا ! خذوا
خيولهم ، خذوا عجلوهم وأبقارهم ، أن السوقة لأنجاس ملاعين ^(١) »

(١) وردت هذه النصوص في تاريخ فرنسا ج ٣ — ف ١ —

وفي آداب الفروسية يمثل « لانسلو » الفارس الكامل ، ومع ذلك فإنه لا يلبث أن يثور في حق ، وأن يتخذ حربته خلال جسم أحد الملاك لأنه سمح لنفسه بأن يطالبه بضريبة المرور^(١) ، وهذه الحالة النفسية تفسر لنا القسوة التي كانت تتخذ بها كافة حركات التمرد التي قام بها الفلاحون في القرون الوسطى ، ولقد تصايحوا في القرن الرابع عشر بوحشية « الجواكي » (جمع جاك وهو اسم عام أطلق في هذه الحركة على كل فلاح) ومع ذلك فقد لاحظ « كوفيل » : « أنه لم يصل إلينا علم بأكثر من ثلاثين نخبة ، وذلك بينما يرى الأسياذ يثبون بـ « الجواكي » بعد هزيمتهم ويقتلون منهم عشرين ألفاً في خمسة عشر يوماً ، لقد كانوا يذبجون الرجال والنساء والأطفال دون أى تمييز بين المذنبين منهم وغير المذنبين وهم يصيحون : « الموت للسوقة . . . الموت للسوقة . . . »^(٢) .

أن فكرة وجود حد أدنى للمساواة قد بلغ من بعدها عن عالم ذلك الوقت أن رأينا تجارة الرقيق تعود إلى الظهور في جنوب فرنسا خلال القرنين الرابع عشر والخامس عشر حيث كان النخاسون يجلبون إلى بلادنا العبيد السود والقوقازيين والمصريين والروس وكان يبيع هؤلاء العبيد أو أبنائهم يتم بعقود موثقة :

(١) انظر دراسة « لانسلو » لمؤلفه « بلوت » ظهر سنة ١٩١٨

ص ١٦٣

(٢) تاريخ فرنسا ج ٤ — ف ١ — ص ١٣٤ و ١٣٧

ففي « مونبلييه » بيعت فتاة تركية في العشرين من عمرها بخمسين فرنكاً ذهباً . واستبدلت أخرى بحملين من السكر ، وكان العبيد يعملون في المدن تخدم والنساء منهم يستخدمن لإشباع لذات مالكيهم ، وفي عام (١٤٥٦) كان يوجد بمستشفى « سان جان » بمدينة « برينيان » خمسون مرضعة لإرضاع الأطفال الذين استولدواهم برجوازيو المدينة من إمامهم ^(١) .

وأخيراً نلاحظ أنه بالرغم من عودة ما يسمى بحركات المروق من المسيحية إلى الظهور ، وبالرغم من محاولة الإصلاح الديني فإن عدم التسامح قد ظل منتصراً ، ولقد استمرت القرون الوسطى تعتنق النظرية التي قال بها « مرسوم جراسيان » : « فاللارقون يجب أن يقادوا إلى الخلاص ولو بالرغم منهم » — « وأعداء الدين يجب أن يقهروا ولو بالحرب » وفي عام (١٤٣١) حكم على « جان دارك » بالحرق باعتبارها « مارقة مرتدة كافرة وثنية » . أنه لأشق من الشاق أن نسلم مع « برجسون » إزاء كل هذه الحقائق بأنه عندما ظهرت المسيحية أصبحت فكرة المساواة في الحقوق وعدم جواز الاعتداء على الشخصية البشرية فكرة إيجابية فعالة .

(حقاً أن المؤرخ لا يستطيع أن يوفي أولئك « المارقين » من أمثال « آتين مارسيل » و « جان دارك » وكل أولئك الذين

الفصل الرابع

الإنسانيات الحديثة تستخلص حقوق الإنسان

(إن إنسانيات عصر النهضة هي التي شنت الهجوم الحاسم في المجال السياسي والاجتماعي ، ولقد استمر هذا الهجوم في أشكال مختلفة في القرون السادس عشر والسابع عشر والثامن عشر حتى انتهى إلى إعلان حقوق الإنسان في عام ١٧٨٩ .
فالقرن السادس عشر قد كان له شرف الدفعة الأولى في هذا الهجوم .)

لقد شهد هذا القرن أولاً حركة الإصلاح البروتستانتي ، وإنه وإن يكن هذا الإصلاح قد كان رجوعاً إلى الماضي من حيث إنه يسعى إلى رد الكنيسة والمسيحية إلى التعاليم الدينية القديمة أي إلى الكتاب المقدس ، إلا أن معتنقي هذا الإصلاح قد طالبوا بالحق في قراءة الكتاب المقدس وتفسيره في حرية ، وبذلك اعتبروا من « المارقين » وإذا بالكنيسة كعادتها تلجأ في محاربة هذا المروق إلى وسائلها التقليدية من تعذيب وحرق وضرب ، ولكن العرف الذي طالما انتصر فيما سبق قد فشل هذه المرة ، فبعثاً يقتلمون

السنة « الهيجونوت » قبل أن يحرقوهم أحياء ، وعبثاً تشوى أقدام وأوجه النساء اللاتي يمنحن خطوة الشنق ، وعبثاً يقتل غدراً البروتستانت الوافدون إلى باريس استناداً إلى عهد بالهدنة في يوم مذبحه « سانت بارتلمى » : « لقد مات الشهداء ولكن بقي الإيمان » .

وانتهى التعصب المحنق بالركون إلى الوسيلة القصوى وهي الحرب ، ولكن البروتستانت كانوا أسعد حظاً من الألبين ، إذ تراءى مقاومون وُرى شناعة الحرب الأهلية تنفد عنها في النهاية الفكرة الجديدة : فكرة حرية الضمير ، وُرى مستشار الدولة (de l'Hospital) يطلق عبارته الشهيرة القائلة : « إن الخنجر لا يجدى شيئاً ضد الروح ، ألا فلننح تلك الأسماء الشيطانية أسماء الفرق والطوائف والتمردات واللوثاريين والهيجونوت والباباويين ولنحتفظ بلفظ مسيحيين فحسب » ولقد عبر موتيتن بنفحات أخرى عن نفس الروح فقال « إنه لمن المغالاة المسرفة في تقدير قيمة آرائنا الخاصة أن نحرق بسببها أحد الناس حياً » ولقد رد نفس الكاتب على أنصار التعصب القديم بقوله : « إن إيماني — والحمد لله — لا ينهض بالكلمات . . إن من يبنى آراءه على الأمر والتحدى إنما يدل على أن نصيب العقل فيها ضعيف » .

وفي سنة ١٥٩٨ أعلن هنري الرابع مرسوم نانت وإياه وإن يكن هذا المرسوم لم يطلق حرية الاعتقاد على النحو الذي عبرت

عنه وثيقة اعلان حقوق الإنسان إلا أنه مع ذلك قد كان خطوة حاسمة،
ولأول مرة منذ عصر الإمبراطورية المسيحية لم يعد الفرد مرغماً على
اعتناق ديانة الأمير وأصبحت حقوق الضمير فوق حقوق الكنيسة
وحقوق الدولة . وذهب القرن السادس عشر إلى أبعد من ذلك .
فالكاثوليكية والبروتستانتية لن تصبحا في النهاية غير عقيدتين
متحاذيتين . ولكن سلسلة من الاكتشافات المدوية لم تلبث أن
أخذت ترزع شيئاً فشيئاً أركان ذلك الجهاز الذي يستند إليه كل يقين
في القرون الوسطى — فكبار علماء الدين في تلك العصور لم يكونوا
يرون شيئاً أعمى في اليقين مما استند إلى نص في الكتاب المقدس
أو في كتب أرسطو . وكل حقيقة تستند إلى هذين الأساسين كانت
تعتبر حقيقة لا يمكن أن ترزع ، ولكن هاهم نفر من البحارة
يكتشفون أمريكا فجأة وإنها للطمة عقلية ، فأمرى كما لم يرد لها ذكر ،
لا في الكتاب المقدس ولا عند أرسطو . وإذن فلا ينبغي أن توجد
ولكنها مع ذلك موجودة ، وهكذا هزم النشاط البشرى سلطان
النصوص ، وتصدعت من أساسها تلك المعصمة من الخطأ التي
كان يدعيها في غير علماء الدين ورجال محاكم التفتيش .

وفي نفس الوقت أسفر لأوروبا المشدوهة عالم آخر ، ونعني به
العالم الأغريقي القديم الذي كانت تجهل تقريباً كل شيء عنه والذي
أصبح فجأة هدفاً للدراسة وهدفاً للحب ، ولم يملأ ذلك العالم النفوس
بمصور جديدة فحسب ، بل حمل إليها شيئاً من الأفكار فازاء

القديس أوغسطين (أبو الكنيسة) نهض سقراط (أبو الإنسانيات)
وأصبح العلماء يقرؤون عند توسيديد وصف نظام الحكم في أثينا..
« إن اسمه الديمقراطية ... »

وفي نفس الوقت دلفت إلى المسرح أكبر قوة ثورية ، ونعني بها
قوة العالم الناهض ، فها هي ثورة كوبرنيك تنفجر ، فالأرض لم تعد
— كما كان يريد أرسطو والكتاب المقدس — محوراً ثابتاً للعالم .
إنها تدور حول نفسها ، وتدور حول الشمس .

وهكذا نرى التفكير البشري لا ينتظر في عدة ميادين حاسمة —
حتى يمنع الحرية — بل نراه يأخذها . وكان هذا مصدراً لحركة
غليان لم يسبق لها مثيل في التاريخ . ففي المعسكر البروتستانتى
أخذت تدب أفكار جمهورية والكاثوليك يجدون في بعض الأحيان
فكرة قتل الملوك . وفي عام ١٥٨٨ تطالب الجمعية العمومية بأن
يكون للقرارات التي تتخذها الطبقات الثلاث بالإجماع قوة القانون ،
وتدخل الأجانب العنيف في الأمور الفرنسية يولد فجأة نقطة في الروح
القومية ، وفي المجال العقلي بعد أن كتب « مونتيني » : « إننا
مسيحيون كما نحن ريمبرديون أو ألمان » أخذ يخضع لنقد جرى
القوانين والعادات والآراء السائدة المقررة ، ومهما يكن من حذره
في النتائج العملية فإنه قد ألقى في التفكير الحديث شيئاً أشد خطراً
من مذاهب الشك والنسبية ، ونعني به تلك الفكرة الحصبة التي
تقول بأن ما يعتبر حقيقة اليوم قد يعتبر خطأ في الغد ، وإنه من

الواجب بناء على ذلك أن نشك وأن نبحث بدلا من أن نؤكد ،
 وكان « رابليه » من ناحيته ثائراً في المجال الأخلاقي حتى لنراه
 يحاجبه النظرية المسلم بها من الجميع والقائلة بأن الطبيعية البشرية
 فاسدة وشريرة بغرائزها — يحاجبها بتلك الفكرة الجريئة التي ترى
 أن الإنسان خير ، وأن وثباته نحو الجمال والمعرفة والبذخ مشروعة ،
 ومن هذه الفكرة يستخلص مبدأ الحرية الفردية فيقول : « إفعل
 ما تريد » .

ومعنى ذلك هو تنمية الشخصية البشرية في حرية ، وذلك لأننا
 كما يقول : « ما دمنا رجالاً أحراراً حسنى المنبت جيدي التعليم
 وما دمنا نخالط الشرفاء من الناس فإنه ستكون لدينا بحكم الطبيعة
 غريزة ومهماز يدفعان إلى الفضيلة ويصرفان عن الرذيلة ، وهذا هو
 ما يسمى بالشرف » .

لقد قام هذا العمل التحريري الذي مهد لوثيقة إعلان حقوق
 الإنسان في قرن شهد من ناحية أخرى عدداً من انتصارات قوى
 الماضي ، فالحرب تحرب فرنسا ، والأخلاق قد بلغت من العنف حداً
 لم يسمع بمثله ، والجمع الثلاثيني يرى أن الكنيسة الرومانية تتصلب
 ضد الهجوم البروتستنتي ، والأزمة الاقتصادية التي ولدها تدفق
 الذهب والفضة الأمريكيين المفاجيء تضيق الخناق على الجانب
 الأكبر من السكان ، وفي قلب الطبقة الثالثة تعمق هوة سحيقة
 بين البرجوازية الراقية التي اغتنت وبين عالم صغار التجار والصناع

والعمال المأجورين والفلاحين ، ومع ذلك فإن الانطلاق نحو الجديد لم تضعف قوته التي لا تقاوم ، حتى لنراه يزعمزع في سمى الحماسة المتهجة ذلك النظام الذى صاغته قرون وبدا غير قابل للزينة وإذا به يحس نجاة أنه مهدد بالفناء .

فى القرن السابع عشر نرى مجهوداً ضخماً يبذل لإغلاق الطريق أمام الإنسانية ، فالملكية تنتصر على معارضة « الكبراء » والبرلسانات والفرنند تمكّن لنظام الحكم المطلق — نظام الأهواء ، فالملك يستمد سلطته من الله وليس عليه أن يقدم حساباً لغير الله ، وإرادته فى كل أمر هى القانون ، وعند قدميه يفقد الأشراف أنفسهم كل إحساس بحقوقهم التقليدية ، وبكرامتهم كرجال ، حتى لنراهم يستجدون ابتسامات « السيد » وتعطفاته ، وأحفاد كبار الأشراف يرون المجد فى أن يحملوا له قبعته أو حقييته ، وفى المجال الدينى يعود الحكم المطلق المنتصر إلى آراء القرون الوسطى « فلويس الرابع عشر » يلغى « مرسوم نانت » وفى عام ١٦٨٦ يصدر تصريح ملكى بتقرير الإعدام على كل وزير يزاول « ديانة الإصلاح » والجنود يرسلون إلى الأضر البروتستنتيين حيث يضربون الرجال بالعصى والنساء بالسياط ويرغمون فريساتهم على إمساك قطع الفصح المذبذبة ويحرقون أرجلهم وعيونهم « ويشوونهم » كما يشدون الأهمات الشابلات طوال عدة أيام إلى أرجل الأسرة التى يصرخ

فوقها أطفالهن من الجوع وهم يمدون إليهن أذرعهم ، وفي السجون يشبعون البروتستنت ضرباً ويغفلون بالملح جروحهم ، وبينما تتعدد هذه المناظر البشعة يصيح « بوسويه » قائلاً : « فلنرفع إلى السماء صيحاتنا » و « لافوتين » و « لارويير » و « مدام دي سيثيني » يصفقون وما تلك الصيحات إلا لتحية « قسطنطين الجديد » أو « شارلمان الجديد » وأنصار جانسينيوس يعتبرون مجرمين لأنهم يريدون العودة إلى آراء القديس « أوغسطين » ويضطهدون اضطهاداً قاسياً ، وأخيراً تطرد الراهبات من دير « بور رويال » والجثث نفسها تنبش من القبور .

ولم ينظر إلى الفرنسيين نظرة غير الجديرين بالحرية في المجال الديني فحسب ، بل كل نشاط عقلي أصبح خاضعاً للاستبداد الحكومي وقد أصدر الملك الكبير أمراً باعتقال كل من يتصدى لإعداد أو بيع صحف أو نشر أخبار بطريقة الكتابة ، وهؤلاء الصحفيون يحكم عليهم بالسجن وأحياناً بالخدمة العسكرية وأحياناً بالتعذيب في السفن ، وأصبح من المحظور أن يكتب أى شيء يتعارض مع « راحة رعايا الملك » أو شهرة الأشخاص « ذوى الواجهة » وكل من يريد أن ينشر كتاباً يتحتم عليه أن يحصل على تصريح في صورة « خطاب مدموخ » حتى لنرى كتاباً من عيون الكتب مثل « رسائل الريف » لا يمكن طبعها إلا خفية كما نرى الترخيص الملكي يرفض أحياناً حتى بالنسبة لرجال كـ « بوالو » و « بوسويه »

لقد كانت الحرية السياسية معدومة فالجمعية العمومية لم تعد تدعى إلى الانعقاد ، وكذلك الحرية المدنية ، فكل فرنسى يمكن أن يرسل إلى السجن دون أية محاكمة بناء على مجرد إرسال « خطاب مختوم » وفي حى الاندفاع فى التيار العكسى الذى تولد ضد الإنسانية ترى العادة القديمة فى « محاكمة الجثث » تنظم تنظيماً عبوساً .

انتصار هذا الاستبداد العقلى والسياسى هو الذى يدعو اليوم أنصار الماضى إلى الحديث فى رقة أو حماسة عن « الملك الكبير » أو « العصر الكبير » ولكن هذا المجهود العكسى قد ظل فى النهاية عديم الجدوى . لقد لاح أن الإنسانية قد أصيبت إصابة قاتلة ، ولكنها فى الحقيقة قد انتصرت . فعبثاً أُرلوا رجال الإصلاح أقصى أنواع العذاب ، إذ ظلت البروقستاتية حية ، وقد ألهمت بطولة الشهداء حرارة الإيمان ، وإذا كانت مئات الآلاف من الكلفينيين قد هاجروا إلى سويسرا وهولندا وألمانيا وأنجلترا فإن الكثيرين غيرهم قد مكثوا فى فرنسا نفسها وواصلوا — وسط الخطر والتهديد — اعتناق دينهم .

(وفى عام (١٦٣٧) وضع « ديكرت » — من جهة أخرى — بجرأة فى « مقال عن المنهج » القاعدة الثورية الكبيرة التى تقول بالآ تقبل أى شىء كحقيقة ما لم تدرك فيها هذه الصفة فى وضوح ، وصاغ « بسكال » نظرية التقدم المستمر بقوله : « يجب أن ننظر إلى سلسلة البشر خلال القرون كأنها رجل واحد يعيش دائماً ويتعلم)

باستمرار» و «فوتنل» يطلب إلى العالم أن يهجر نهائياً فلسفة
ما وراء الطبيعة وأن يتقدم دائماً إلى الأمام معتمداً على التجربة ،
وكل هذه مفرقات عقلية وضعت تحت تأثير استبداد النفوس ،
وهكذا نرى منذ القرن الثامن عشر أن عدد أولئك الذين يسمون
«بالمحررين» و «بالعقول القوية» والذين يتخذون من حرية
التفكير في المسائل الدينية قانونهم الخاص — قد أخذ يزداد ، كما
نرى الأب «بونال» يشكو من أن يرى في فرنسا ملحدين
ومتحررين وعقولا قوية وسياسيين وطبيين ؛ كما نرى «بوسويه»
يقرر أن عدم المبالاة بالأديان قد أصبح «جنون العصر» ، ولقد
كتبت «دوقة أورليان» في عام (١٦٩٩) تقول : «إننا لم نعد نعتز
على شاب لا يريد أن يكون كافراً» وبالجملة يمكن القول بأن المجهودات
التي بذلت لكي تملى بالقانون وبالقوة — وحدة الإيمان قد ولدت
حركة إلحاد هائلة ، وفي وسط هذا الجو نرى «بيل» يهاجم
الاعتقادية هجوماً مباشراً ولا يتردد في أن يطالب بالتسامح العام .
لقد أصبح الاستبداد الملكي هدفاً لنقد عديد ، ف «بسكال»
يكتب قائلاً : «أى شيء أبعد عن العقل من أن يختار لحكم دولة
الطفل الأول للملكة ، إننا لا نختار لحكم دولة من بين المارة من هو
من بيت أعرق» و «لافونتين» يرشق الملك ورجال بلاطه بعدد
لا يحصر له من السهام ، فنراه يكتب في «تهنئات فرنسا المستعبدة»
قائلاً : «إن ملوك فرنسا قد جعلوا من أنفسهم بابوات مفتين

وأجباراً إن الملك هو كل شيء والدولة لم تعد شيئاً^(١) »
و « بردالو » يعلن « أن الملوك ليسوا في النهاية إلا رجالاً خلقوا
من أجل غيرهم من الرجال وأنهم ليسوا ملوكاً من أجل أنفسهم بل
من أجل الشعوب^(٢) . . . » و « فينلون » يهاجم في صراحة
« لويس الرابع عشر » ويشبه فتوحاته بالسرقات ، ويطالب بأن
تتمسك الجمعية العمومية كل ثلاث سنوات لكي توافق على
المصروفات . و « لارويير » يكتب قائلاً : « إن الظلم لا يتطلب فناً
ولا علماً لكي ينفذ » ويرسل صيحته الخطيرة : « لا وطن مع
الظلم^(٣) » وفي نهاية حكم « لويس الرابع عشر » نرى مؤلفي الأغاني
والمنشورات يهاجمون في عنف الملك والملكية المطلقة « فالملك
الكبير » دعى مضحك ، وصلاة « أبانا » تجوب الطرقات صلاة
على غرارها تقول : « أبانا في فرساي إن اسمك لم يعد ممجداً
ومملكته لم تعد على ما كانت عليه من العظم ، وإرادتك لم تعد
مفروضة على الأرض ولا على السماء . . . أعطنا اليوم خبزنا الذي
يموزنا من كافة النواحي . . . الخ . وأحد مؤلفي الأغاني يرثي
« للفرنسيين المساكين » الخاضعين للإستبداد ، ثم لا يخشى أن
يضيف قوله : « افعلوا كما فعل الإنجليز »^(٤) .

(١) ورد في تاريخ فرنسا ج ٨ ف ١ ص ١٦١

(٢) موعظة عن الطموح : ٢

(٣) السلطان أو الجمهورية .

(٤) ورد في تاريخ فرنسا ج ٨ ف ١ ص ٤٥٦

وعدم المساواة الاجتماعية تثير نقداً مراراً فـ « بوالو » يهاجم
الأشراف الذين يلتمسون مجداً باطلاً في الأوسمة والبراءات العتيقة
ويظنون أنهم قد عجنوا من طين غير الذي عجن منه بقية الناس ،
ويعلمون أن الفضيلة النفسية هي آية النبيل الوحيدة ، ثم يمجّد ذلك
الزمن القديم الذي كان الفضل وحده يخلق النبلاء والملوك . فيقول :
« وأخيراً انحدر الزمن بالفضل فرأينا الشرف ينحط إلى مرتبة
السوقة ، والرذيلة ترتفع إلى مرتبة الشرف ، والغطرسة تغطى ضعفها
بلقب كاذب لكي تسيطر على الناس باسم النبالة ^(١) » . و« مولير »
ينطق « دون لويس » في مواجهة « دون جوان » بقوله : « وماذا
فعلت في هذا العالم لكي تعتبر نبيلاً ... هل تعتقد أنه يكفيك في
ذلك أن تحمل الاسم والأوسمة وأنه من المجد في شيء أن تولد من
دم نبيل عند ما تحيا حياة الأندال ، لا ... لا ... إن الميلاد ليس
شيئاً ما دامت فضيلة النفس معدومة ^(٢) » ، ويقول « لابرويير » :
« إن الناس يكونون معاً أسرة واحدة » كما يقول : « الشعب
لا لباقة له ، والكبراء لا ضمير لهم ، للشعب سريرة طيبة ولكن
لا مظهر له ، والأشراف ليس لهم إلا مظهر ومظهر ضيق المساحة ،
وإذا لم يكن بد من الاختيار فإنني لن أردد في أني أريد أن أكون
من الشعب ^(٣) » .

(١) الهجائية الخامسة .

(٢) « دون جوان » الفصل الرابع . المنظر الرابع .

(٣) الكبراء .

والبرجوازية الغنية لم تسلم من هجوم النبلاء وفي الفصل الشهير عن « ثروات الصدفة » يسخر « لابروير » في وحشية من جشع محدثي النعمة ووقاحتهم وقسوتهم ، ونفوسهم القذرة المعجونة من الطين والقمامة والمأخوذة بالكسب والمصلحة على نحو ما تؤخذ النفوس الجميلة بالمجد والفضيلة والمتعة الوحيدة التي تستطيع تذوقها هي جلب المنفعة أو عدم خسران شيء . وأمثال هؤلاء الناس ليسوا أهلاً ولا أصدقاء ولا مواطنين ولا مسيحيين بل لعلهم ليسوا بشراً : « إن لديهم مالا »^(١) .

وحالة الشعب البائسة في الريف وما يعانيه من استغلال واحتقار يوحى لمؤلف « الصور الأخلاقية » عبارات شهيرة عن الفلاحين وقد ردوا إلى حالة الحيوانات المتوحشة ذكوراً وإناثاً وانتشروا في أنحاء الريف سوداً شاحبين وقد أحرقتهم الشمس ، وفي الليل ينسحبون إلى أكواخ كالأحجار حيث يعيشون على الخبز الأسود والماء وجذور النباتات . « إنهم يوفرون على أناس آخرين مشقة البذر والحراث والجنى وإنهم ليستحقون ألا يجرموا من ذلك الخبز الذي يذروه »^(٢) . ويلاحظ « بوسويه » أن عبء الشقاء كله واقع على الفقراء فيصيح : « ألا فلتسمح لي يا إلهي أن أقول إنهم إذا كانوا يشكون ويهمسون ضد القضاء الإلهي فإن

(١) عن ثروات الصدفة .

(٢) عن الإنسان .

لهم من الحق ظلا ، وذلك لأنه إذا كان الجميع قد عجنوا من نفس
المادة وإذا لم يكن من المستطاع أن يوجد فرق كبير بين ذاك
الطين وذاك الطين فلماذا نرى من ناحية الخطوة والمرح والرخاء
ومن ناحية أخرى الحزن واليأس والحاجة القاسية ثم الاحتمار
والاستعباد فوق كل ذلك ؟ ... » ولكي يبرر « بوسويه » القضاء
نراه يقول إن هذا القضاء نفسه يأمر الأغنياء بأن يلقوا الحمل عن
الفقراء « لكي تتحقق المساواة ^(١) » . وبعد أن يسدد « بسكال »
سهام سخريته القاتلة إلى الأغنياء « الذين لديهم أربعة خدم » يقول
« إن المساواة في الثروة ^(٢) عدل » و « لا بروير » يقابل بين النفي
الذي يتقاضى دخلا مقداره (١٢٠) ألف جنيه بمائة وعشرين ألف
أسرة فقيرة لا تجد الدفء ولا الخبز . ثم يصيح قائلاً : « أية قسمة
هذه !! أليس في ذلك ما ينبئ في وضوح بالمستقبل ؟ » . وهذا
المستقبل سيكون عام ٨٩ .

(وهكذا يتضح لنا كيف أن القرن السابع عشر الحقيقي مختلف
تمام الاختلاف عن الصور التي ترسم عنه عادة وتمثله كقرن نظام
واستقرار — كما يقولون — أنه لم يكن من ذلك في شيء ، وإذا
كانت الملكية المطلقة لم تمسك عن إرادة هذا النظام والبحث عنه
فإنها لم تصل إليه ، وذلك لأن الإنسانيات التي ظنوا تنحيها ظلت

(١) موعظة عن كرامة الفقراء الواضحة في الكنيسة : ٢

(٢) أفكار : طبعة بروتجنيك : ٥ — ٢٩٩ .

(حية حياة كاملة ، وظل ينبعث عنها ذلك المجهود الصامد القوي في محاربة الاستبداد العقلي والاستبداد السياسي وعدم المساواة الاجتماعية) ثم إن نظام الحكم نفسه قد أخذ يمهّد لانتهائه ببعض التصرفات الذاتية ، فالملك الذي كان يحذر دائماً النبلاء أراد يستدعي عدداً دائماً التزائد من البرجوازية لتولى مناصب الإدارة ، وهكذا أعدت طائفة القيادة التي ستجدها الثورة على قدم الاستعداد ، والجزويت أنفسهم يعملون في معاهد تعليمهم = الشبيبة على اتصال يومي بالموثقات الإغريقية واللاتينية القديمة ، ويهجرون في اللاتينية لغة القرون الوسطى ليأخذوا بلغة « شيشرون » وقرئون تلاميذهم الصفحات التي تعبر عن حب الأتنيين والرومان للحرية والوطن والمساواة بين المواطنين ، وهكذا تتكون شيئاً فشيئاً عقلية جديدة ، وهكذا ينتهي المجهود الذي بذل لتنمية الإنسانيات بأن يجعلها أقل صبراً أو أكثر ظمأً إلى نصر عاجل ، وهذا النصر هو القرن الثامن عشر .

(إننا في حاجة إلى مجلدات لكي نجمع كل ما مهد لوثيقة إعلان حقوق الإنسان بين عامي (١٧١٥ - ١٧٨٨) والشواهد التي نهضت تناصر حرية الاعتقاد وحرية الرأي لا حصر لها) فقد رأى « مونتسكيو » في عدم التسامح « حالة دوار للروح البشرية لا يمكن أن ينظر إلى استفحالها إلا على أنه إغماء أصاب العقل البشري »^(١)

و « روملي » يكتب في دائرة المعارف قائلا : « قاعدة عامة — احترام في ورع حقوق الاعتقاد في كل ما لا يكدر صفو المجتمع ، فأخطاء التفكير النظرى لا تهم الدولة في شيء ، وتنوع الآراء سيسود دائما بين الكائنات التي تبلغ من النقص ما يبلغه الإنسان ^(١) . »
ويقول « ديدرو » في نفس المرجع « إن أشد خصوم الدولة قسوة هم وحدهم الذين يستطيعون أن يوحوا إلى الملوك بأن من لا يرى من رعاياهم ما يرون يصبحون ضحايا جديرة بالإعدام وغير جديرة بأن تشاطر في مزايا المجتمع ^(٢) » ، وبعد أن يصرح « هلفينيوس » بأن ما يعاقب في شخص المارق إنما هي جرأته في أن يفكر بنفسه وأن يعتقد في عقله — يضيف قوله « الملحد في نظر مفت أو في نظر قسيس بوذى رجل كافر يجب أن تصعقه نار السماء — رجل يستحق الهلاك لأنه مدمر للبيئة الاجتماعية ومع ذلك فنفس هذا الملحد في نظر الحكماء رجل لا يعتقد في قصص الشاطر حسن
ثم ماذا . . . ألم يحسن التسامح أن يشرق . . . أناس شرفاء يتباغضون ويضطهد بعضهم بعضاً في غير خجل لمنازعات حول ألفاظ ، وغالباً لا اختيار أخطاء ، ولأنهم يحملون أسماء مختلفة من لوثرين وكلفينيين وكاثوليك ومسلمين .. الخ ^(٣) » . ويرى « دولباخ » في عدم التسامح

(١) مادة « التسامح »

(٢) مادة « يضطهد »

(٣) عن الإنسان ٤ — ١٨

« ظلاماً فيه من الحق بقدر مافيه من عدم الفائدة بل الإساءة إلى الإنسانية وإلى روح الحياة الاجتماعية » « إن العنف وحده هو الذى يؤدي إلى ازدهار التعصب ويثير الاضطرابات فى الدولة ، وحرية التفكير والكتابة تزيق أكيد : يقي من جنون التعصب وانفجاراته^(١) » وعند « جان جاك روسو » أن التسامح واجب مع كافة الديانات التى تأخذ به مع غيرها ، فيقول : « وأما من يجرؤ أن يقول (لا خلاص لمن لا يتبع الكنيسة) فيجب أن يطرد من الدولة وذلك مالم تكن الدولة هى الكنيسة ، وما لم يكن الأمير هو الحبر ، ومثل هذا المبدأ لا يصلح إلا للحكومات الدينية ، وأما فى غيرها من الحكومات فإنه مبدأ خبيث^(٢) » ويقول « تورجو » : « كيف يمكن أن نتصور أن أية قوة فى الأرض تستطيع أن ترغم رجلاً على اعتناق دين آخر غير ذلك الذى يعتقد فى قرارة نفسه وضميره أنه الحق » . وفوق كل هذه الأصوات ارتفع صوت « فولتير » الذى ظل خلال أكثر من نصف قرن يبشر برسالة التسامح ويندد بآثام محاكم التفتيش والحروب الدينية ، والذى خاض فى الدفاع عن كالا وسيرفان ودى لا بار تلك المعارك التى لا تزال خالدة على الزمن وإذا كنا نراه « فى موسوعته عن التسامح ، قد تواضع من الناحية السياسية فلم يطالب إلا بأن يترك معتنقو الديانات المختلفة

(١) « عن التفرع » ١ — ٢

(٢) العقد الاجتماعى ٤ — ٨

في أمن وألا يضطهدوا ، إلا أنه من الناحية الأخلاقية قد كان نائراً لأنه يطلب إلى جميع الرجال مهما تكن معتقداتهم أن يعامل بعضهم البعض كأخوة» ثم ماذا؟! التركي أخ لي! والصيني! واليهودي! والسيامي! — نعم . . . ولم لا — إن في أوروبا أربعة ملايين من السكان لا ينتمون لكنيسة روما فهل نقول لكل واحد منهم : ياسيدي ، حيث أنك كافر مقضى عليه بالعذاب الذي لا مفر منه فإنني لا أريد أن آكل معك أو أن أتعامل»^(١).

ولا يدعو الفلاسفة بالحرية في المسائل الدينية فحسب بل يلحون في المطالبة بحرية الفكر في كافة مظاهرها ، فيكون لكل إنسان الحق في أن يعتقد الدين الذي يريده أو أن لا يعتقد أي دين على الإطلاق ، وأن يعتقد في إله كشفت عنه رسالة نبوية أو إله ميتافيزيقي ، أو يعتقد في العقل وحده ، كما يكون له الحق في أن يدافع عن آرائه علناً بالقلم واللسان . وتسوق حرية التفكير والتعبير رجال القرن الثامن عشر إلى فكرة الحرية الفردية بأوسع معاني اللفظ ، وهي تلك الحرية التي يسميها فولتير «حرية الشخص الكاملة» بمعنى أن يكون له الحق في ألا يحاكم في أية حالة إلا تبعاً لنصوص القانون الدقيقة^(٢) . وهذه الحرية المدنية لا يحددها كما يقول «ديدرو» — إلا الاحترام الواجب لحرية الغير : «الحرية هي الحق في أن نفعل كل ما يميزه القانون»

(١) مذكرات عن التسامح مرفوعة إلى الملك يونية سنة ١٧٧٥

(٢) القاموس الفلسفي مادة «حكومة»

وإذا استطاع مواطن أن يفعل ما يحظره فإنه سيفقد حريته ، وذلك لأن الآخرين سيستطيعون جميعاً أن يفعلوا عندئذ مثلاً يفعل^(١) .

ولم تكن حملة الفلاسفة فيما يتعلق بالمساواة في الحقوق أقل حرارة . (وإذا كان « فولتير » قد رأى أن عدم المساواة الواقعية لامفر منه على أرضنا البائسة^(٢)) فإنه قد كتب بالرغم من ذلك يقول : « لماذا نترك فريسة للاحتقار والحطة والظلم والهب ذلك العدد الكبير من الرجال الكادحين الأبرياء الذين يعملون في الأرض طوال العام لكي يطعموا ثمارها ، وعلى العكس من ذلك نحترم ونزعى ونتملق الرجل المتبطل بل والشرير الذي لا يعيش إلا من ثمرة كدهم ولا يفتنى إلا من يؤسهم^(٣) » . ويخصص جان جاك روسو أهم مقال له لدراسة مصدر عدم المساواة ، أى تلك الحالة الواقعية التي يضطر فيها الضعيف لخدمة القوى والفقير لطاعة الغنى . ويريد مابلي (Mably) « مواطنين متساوين لا يقيمون وزناً في الرجال إلا للفضائل والمواهب » ويندد بذلك التفاوت الفظيع الذي نراه بين ثروات الرجال^(٤) » ويهاجم « ترجو » عدم المساواة أمام الضرائب فيقول : « لو أننا نظرنا إلى المسألة من الناحية الإنسانية لوجدنا أنه من

(١) دائرة المعارف مادة « الحرية المدنية »

(٢) دائرة المعارف مادة « مساواة »

(٣) القاموس الفلسفي مادة « لماذا »

(٤) عن التشريع ١ — ٢

الشاق أن نصفق للإعفاء من الضرائب كرجال ممتازين وذلك عند ما نرى الحجز يوقع على قدر الفلاح»^(١).

ويوحى حب الحرية بعدة احتجاجات ضد استرقاق الملونين . وإننا لنعرف جميعاً تلك الصفحة التي يتهم فيها « مونتسكيو » في سخرية ناقمة من الأسباب التي كانوا يدافعون بها عن ذلك الاسترقاق . ومن الواجب أن نضم إليها فقرة من « كانديد » . لقد التقى « كانديد » عند اقترابه من « سيرينام » بزنجى ممدد على الأرض لم يعد له غير نصف لباسه ، أعنى نصف سروال من القماش الأزرق .

لقد كان ذلك الرجل المسكين مبتور الساق الأيسر واليد اليمنى — وخاطبه كانديد باللغة الهولندية قائلاً : بالله ... ماذا تفعل هنا — يا أخى — فى هذه الحالة المريعة التي أراك فيها ... فأجاب الزنجى : إننى أنتظر سيدى المسيو فاندردندر التاجر الشهير — فسأله كانديد : وهل المسيو فاندردندر هو الذى فعل بك ما أراه ... — فقال الزنجى : نعم يا سيدى — هذه هى العادة فالسروال من القماش هو كل ما يعطوننا من ملابس مرتين كل عام . وعند ما نعمل فى معاصر القصب وتلتهم الرحى إصبعنا يقطعون يدنا كلها ، وعند ما نحاول الهرب يقطعون ساقنا . ولقد وقع لى

(١) حديث مع حامل أختام الملك « وزير العدل » عن إلغاء السخرة

الحادثان . وهذا هو الثمن الذى تأكلون به السكر فى أوربا —
وهنا يصيح كانديد : آه — يا بنجيوس .. إنك لم تكن تتوقع
هذه الشناعة ، لقد قضى الأمر وأصبح من الواجب أن أتعديل فى
النهاية عن تفاؤلك — فقال كامبو : وما هذا التفاؤل ...
وأجاب كانديد : إنه ذلك الهوس الذى يزعم أن كل شيء حسن ..
بينما نحن وسط الحن . وتساقطت الدموع من عيني كانديد وهو
ينظر إلى الزنجى ، ودخل مدينة سيرينام وهو يبكي^(١) .

وأخيراً فإن أبناء الجهاد ضد مساوىء الحكم المطلق والمناقشات
حول خير أنواع الحكومات تملأ آداب القرن الثامن عشر . وليس
هنا مجال تعداد النظريات التى يجابه بعضها بعضاً . فمن ناحية نجد
أولئك الذين يحاولون تعريف خير نظام سياسى فى ذاته ، ومن
ناحية أخرى نجد أولئك الذين يظنون أنه من العبث وضع المشكلة
على هذا النحو ، وأن قانوناً أساسياً لا ينقض « ليس إلا خرافة
وحقاً^(٢) » . وأن نوع الحكومة الذى يلائم شعباً ما قد لا يلائم
شعباً آخر ، ولكل من الحكم المطلق المستنير ، والملكية المعتدلة
والجمهورية أنصارها . ولكن بعض الأفكار الكبيرة تبرز وسط
صخب هذه المناقشات ، فهم يسمون بوجه عام بأن النظام الموافق
لفرنسا هو ذلك الذى يحترم الحقوق الطبيعية للفرد . ويبلغ تمسكهم

(١) كانديد ف ١٩

(٢) القاموس الفلسفى مادة « القانون السالىكى »

بضرورة احترام هذه الحقوق حد الموافقة على « مقاومة الظلم » ،
 وهم مع ذلك يؤكدون في صور مختلفة أنه من الواجب احترام
 « المصلحة العامة » و « المصلحة المشتركة » و « منفعة الجميع »
 و « السعادة المشتركة » ، ويعارضون بين الدولة المستقبلية التي تحكم
 الأفراد وبين الأمة التي تجمع المواطنين . ولقد كان « مابلي »
 و « روسو » أكثر من دفع روح الديمقراطية إلى الأمام ، فيقول
 « مابلي » : « إن من الواجب أن تضع الأمة نفسها قوانينها وذلك
 لأنها مكونة من كائنات عاقلة ^(١) » وكلنا يعرف نظرية « العقد
 الاجتماعي » الخاصة بسيادة الشعب التي لا يمكن التنازل عنها
 ولا تقسيمها وبالإرادة العامة المستقيمة دائماً ، والتي « تهدف دائماً
 إلى المصلحة العامة ^(٢) » ، ولكن فكرة الأمة قد كانت من الذبوع
 بحيث نرى هيئة محافظة كبرلمان باريس يعلن : « أن للأمة
 حقوقها » . وعدد من يمجدون الوطن شعراً وثرأ خلال القرن
 الثامن عشر لا يكاد يحصى ، وهم يؤكدون — على حد تعبير
 « لافروير » — « أن ذلك الوطن لا يمكن أن يعيش في الاستبداد »
 « وهم » يحبون فيه مقدماً وليد الحرية . و « فولتير » يرسل بيته
 الشهير : « ما أغلى الوطن على القلوب الطيبة المنبت » ، وهو يفسر
 كيف أن الرجل المضطهد المستغل يعتبر في وطنه محروماً من الوطن ،

(١) هواجس عن النظام الطبيعي والسياسي للجماعات السياسية

(٢) العقد الاجتماعي « الباب الثاني » ص ١ ، ٢ ، ٣

ويضيف ، أن الرجل الذي لا يفكر إلا في مصالحه المادية يحرم نفسه من الوطن ، ويقول : « إن المرء ليتساءل بينه وبين ضميره هل يجب رجل المال وطنه حباً قلبياً^(١) ... » .

وإنني لأكرر أننا لا نستطيع أن نورد هنا كل ما مهد خلال القرن الثامن عشر لإعلان حقوق الإنسان ، فالوقائع والنصوص تتجاوز كثرتها كل حد ، ومع ذلك فإنه من الواجب أن ندل على خاصيتين يتميز بهما الجو الفكري والأخلاقي الذي تنبعث عنه هذه الوثبة ، وهاتان الخاصيتان هما أولاً : الإيمان بالتقدم ، وثانياً : الحماسة للفضيلة .

لقد شهد القرن السابع عشر المعركة الشهيرة التي قامت بين أنصار القديم وأنصار الحديث ، ولقد كان القرن الثامن عشر قرن أنصار الحديث ، فتراه يندفع نحو العقل والعلم ، ويطبق على كل شيء في جراءة قاعدة «ديكارت» ، فيدعو في مجال الحقائق الإنسانية إلى محو كافة المبادئ والآراء المتحجرة والأفكار التي لا سند لها غير قدمها ، ويتابع السير في نفس الاتجاه وذلك لأن هناك عصوراً تلتفت فيها الناس نحو الماضي ، وعند ما يأخذهم اليأس من أن يحسنوا صنعاً نراهم يحملون من الأزمنة الخالية العصور الذهبية وجنات الأرض . وهناك عصور أخرى يتردد فيها الناس

(١) القاموس الفلسفي مادة « وطن »

ويلمحون الأحسن ولكنهم لا يجدون في أنفسهم الجرأة لمحاولة تحقيقه . وأخيراً هناك عصور تنتصر فيها تلك الشجاعة النادرة ، وهي الشجاعة العقلية التي يستشعر أصحابها النزوع إلى الجديد وتذوقه ثم الجرأة على أن يعيدوا النظر في كل ما يلوح راسخاً مقدساً . ولقد كان هذا القرن — قرن الفلاسفة — مدفوعاً بهذه الحماسة الفتية المستبشرة ، وكان من المنطق أن ينتهي إلى تصريحات « كوندرسیه » التي يؤكد فيها : « أن قابلية الإنسان للكمال — في الواقع — غير محدودة . وأن تقدم هذه القابلية — التي أصبحت مستقلة عن كل فكرة تريد إيقافها — لا نهاية له غير بقاء هذه الأرض التي ألقننا فيها الطبيعة^(١) » ، وهذه الفكرة — فكرة القابلية للكمال اللانهائي — فكرة ثورية بأعمق معاني اللفظ ، وهي التي ستنتفث الشجاعة في نفوس رجال عام (٨٩) لكي يشنوا المعركة الحاسمة ضد قوى الماضي . ولقد كان جوابهم على حجة القرون قولهم : « إلى الأمام ... » وهذا هو شعار العقل الذي أخذ في الانتصار .

إلى هذه الثقة في التقدم — ثقة مستندة إلى أسباب عقلية — يضاف الشعور بالحماسة للفضيلة وهو شعور يختفي ويظهر كما نعلم . ففي عصر من العصور يجرؤ الناس على أن يجهروا بحبهم للخير

(١) تخطيط للوحة تاريخية عن تقدم الروح الإنسانية

وضرورة إخلاصهم لمثل أعلى ، وفي عصر آخر يصبح الشك بدعة عامة . وعند ما يسود هذا الشك يعتقد الناس أو يتظاهرون بالاعتقاد بأن التجرد عن المصالح ليس إلا مجرد ألفاظ ، وأن الفضيلة ليست إلا رذيلة متنكرة . ولقد آثر القرن الثامن عشر في صراحة الموقف الأول ، وهو قرن متوثب مستخف ساخر ولكنه يوجه سحرته ضد الأثرة والحقارة والقسوة ويضعها في خدمة الفضيلة . وأستاذ السخرية في هذا القرن لا ينجل من أن يتخذ عناوين لكتاباته مثل « صيحة الدم البريء ، أو ثمن العدل والإنسانية » وهو يتحدث في صراحة عن استنكاره لبشاعة القسوة والظلم ، كما يتحدث عما يستشعر من رحمة أخوية نحو الضحايا ، وهو لا يتردد في أن يهز فرنسا كلها لأن أناساً أبرياء عذبوا أو أعدموا . وفي مجموع آداب ذلك القرن تجد إشادة طليقة بالعدل وحسن الصنيع ومحبة البشر وروح التضامن الاجتماعي . ومن « موتسكيو » الذي يتغنى بسعادة « الترجلوديد » الطاهرين إلى « جان جاك روسو » الذي يحى نم الحياة البسيطة الأخوية مجد تياراً مستمراً يمجّد روح الخير في كافة مظاهرها . ولقد صبت السخرية منذ ذلك الحين على تلك « الحساسية » التي جعلت رجال ذلك العهد لا ينجلون من إظهار توجعهم لآلام البائسين ولهمهم بمحاسن الفضيلة ، ووصفت هذه الحالة النفسية بالبله ، ولكنه لا خطر من مثل هذه الصفة إذ لا ضير أن يكون المرء أبلهاً على نحو ما كان المدافع عن « كالا » ومؤلف

« كانديد » ، وعلى أية حال فهناك حقيقة ثابتة هي أن تلك الحماسة للفضيلة التي طالما مجدها « روسو » قد أخذت تظهر على المسرح السياسى منذ الساعات الأولى للثورة ، ولم يشعر واضعوا وثيقة إعلان حقوق الإنسان بأنهم هدف للابتسام عند ما أكدوا أن أسباب الامتياز المشروع إنما هي المواهب والفضائل .

(وبينما أخذت الإنسانيات فى القرن الثامن عشر تدعو إلى إعلان حقوق الإنسان كان الاستبداد يصر إصراراً أعمى على الدفاع عن الماضى ، فـ « لويس الخامس عشر » لا يفكر فى إعادة مرسوم « نانت » ولا فى التخفيف من وطأة الحكم المطلق فى ميدان حرية الفكر) ، حتى لئلا « فولتير » يرسل إلى الباستيل فى القرنسمى بقرن الضوء ، و « ديدرو » إلى سجن « فانسين » ، وكتاب « اميل » يحرق ، و « دى آتالوند » الشاب يحكم عليه بتهمة إهانة الدين بقطع لسانه ويده اليمنى ثم إحراقه فوق نار هادئة .)
و « الشيفالييه دى لا بار » يعذب لنفس التهمة قبل أن يعدم . (وفى ١٦ أبريل سنة ١٧٥٧ يصدر أمر ملكى يتضمن المواد الآتية :
المادة الأولى : يعاقب بالإعدام كل من ثبت إدانته بتأليف أو التسبب فى تأليف وطبع كتابات ترمى إلى مهاجمة الدين أو إثارة النفوس أو المساس بسلطتنا أو تكدير النظام والسلام فى مملكتنا .)
المادة الثانية : يعاقب أيضاً بالإعدام من يتولى طبع هذه الكتابات وأصحاب المكاتب الموزعون وجميع الأشخاص الآخرين

الذين يعملون على انتشارها بين الجمهور^(١).

(وعند ما أثار هذا القانون الوحشي السخط انعقدت جمعية رجال الدين في عام (١٧٨٠) وطالبت بتشريع أقل قسوة ولكن أكثر دقة في التنفيذ،) « فالجرمون سيعاقبون بالقرامات المالية وبالفصل والحرمان من الوظائف وامتيازات المواطن » وذلك باعتبار المجرم — في غير حالات العود المتكررة — شخصاً أصيب بالعدوى^(٢) .

(وهكذا يحتفظ الاستبداد القديم بزعامته خلال القرن الثامن عشر ، وكان هذا هو السبب في أن محاولات الإصلاح التي نجمت في حكم لويس السادس عشر قد ظلت مجرد محاولات ، ومع ذلك فإن نظام الحكم القائم عنده قد أصيب إصابة قاتلة بالرغم من غطرسته ، فقد حملت ثورة الانسانيات حقوق الإنسان إلى الخارج ، حتى لنقرأ في وثيقة إعلان استقلال الولايات المتحدة الأمريكية : « إن الطبيعة قد جعلت جميع الناس متساوين في الحرية » . وفي الداخل اجتمع الضغط الشعبي إلى ضغط الأفكار فأصبحت الثورة لا مناص منها .

فهناك أولاً ضغط البرجوازية ، وهذه الطبقة لم تقف خلال القرن الثامن عشر عن تكوين الثروة وتحصيل الثقافة ، فهي

(١) مجموعة القوانين الفرنسية القديمة ، مجلد ٢٢ ، ص ٢٧٢

(٢) تاريخ فرنسا « لافيس » مجلد ٩ ، ف ١ ، ص ١٦٢

تشتري الأرض والوظائف وتقرأ كتب الفلاسفة . وهي تضيق ذرعا بالخط من قيمتها أمام القانون ، وهي تحس بصلاحياتها المساهمة في حكم البلاد ، وهي التي قادت — في الواقع — الحوادث في بادئ الأمر ، ومن الممكن أن يقال إن البرلمان قد ابتدأ الثورة حتى قبل أن تجتمع الجمعية العمومية .

ولكن الإنتفاضة الشعبية تلحق الانتفاضة البرجوازية . وفي صفحة شهيرة بحق يقول «مشليه» « إنه لكي نفهم الحوادث الأولى التي تعتبر ثورية بالمعنى الصحيح يجب أن نعلم ماذا كان يجري في ثورة الشعب عام (١٧٨٩) » ، ثم يضيف : « ومع ذلك فإننا نستطيع هنا أن نخدس ما كان يجري بتأملنا فيما جرى بعد ذلك ، فلا شك أن كل فرد كان قد حكم بينه وبين نفسه حكمه النهائي على الماضي ، ولا شك أنه كان قد أذان ذلك الماضي إلى غير رجعة قبل أن يضرب ضربته . وقد أصبحت غريزة الأخذ بالثأر عند الشعب لا ترى في التاريخ غير سلسلة طويلة من الآلام ، وعادت إلى الأبناء روح آبائهم الذين تألموا خلال قرون طويلة وماتوا في صمت وأخذت تلك الروح تنطق بالسنتهم^(١) » وهذه العبارات المؤثرة غنية بالحقائق . وما يستطيع المرء أن يحصى ما كان — خلال العهد القديم — من احتجاجات العمال والفلاحين وتمرداتهم .

فند القرن السادس عشر رأينا عمال الطباعة يهتمون « السادة » أثناء أحد الإضرابات بأنهم يتفقدون بعرقهم ودمائهم . وفي القرن السابع عشر نرى « الزملاء » يكونون جمعيات سرية تنجح أحياناً في رفع مستوى الأجور بالرغم من مطاردة السلطة لها ، وفي القرن الثامن عشر تتكون جمعيات عمالية تأخذ على عاتقها تقرير نظام للدفاع عن حقوق أعضائها . وعبثاً تحظر الملكية على الصناع أن يتركوا محال عملهم دون إذن خاص بالتسريح وأن يجتمعوا في هيئات تحت ستار جماعات « الزمالة » أو غيرها « وأن يعتصبوا فيما بينهم لكي يلحق بعضهم بعمل أو يخرجهم من عمل عند أصحاب الأعمال » . ولقد كانت الروح المعنوية عندئذ أقوى من القانون حتى لنرى عمالاً يدافعون بنجاح عن مصالحهم المهنية ، ويشكون إلى السلطة ما يشعرون به من نزوع إلى استعبادهم ؛ وتلك الشكوى لم تكن لتظل بغير صدى ، فرجل كـ « ترودين » يرفض أن يعاقب العمال الذين يفسخون عقد عملهم عقاباً جسيماً ويعلن : « أنه لمبدأ مقرر في فرنسا أن العمال ليسوا عبيداً ^(١) » .

وعالم الفلاحين الذي قاسى الأهوال في القرن السادس عشر من جراء الحروب الدينية لا يقف خلال القرن السابع عشر عن الحركة والتمرد . ففي سنة ١٦٣٥ قامت حركات التمرد في جوار

(١) تاريخ فرنسا « لافيس » ج ٩ ، ف ١ ، ص ٢٤٢

« أجن » و « بردو » و « بريجين » . وفي سنة ١٦٣٦ في
 « الليموزان » و « بواتو » . وفي ١٦٣٧ في « جاسكونيا » .
 وفي ١٦٣٨ ، وسنة ١٦٣٩ في « نورمانديا » . ولقد كان إخمادها
 وحشياً فشنق الفلاحون ومزقوا أحياء ، ولكنهم ماتوا « دون
 أن يعلنوا ندماً على أخطائهم » . وفي حكم « لويس الرابع عشر »
 ولد البؤس انفجارات جديدة ، فمن اضطرابات إلى حركات تمرد
 مسلحة أو انتفاضات ثورية في « لافال » ، ومقاطعة بولونيا سنة
 ١٦٦٢ . وفي « كليرمون » سنة ١٦٦٣ . وفي « البيارن »
 و « بيجور » سنة ١٦٦٤ ، وفي « الفيغاريه » سنة ١٦٧٠ . وفي
 « غيانة » سنة ١٦٧٤ . وفي « بريطانيا » سنة ١٦٧٥ . وفي
 « شبنانيا » سنة ١٦٨٠ . وفي سنة ١٧٠٩ ، بينما كان « الدوفان »
 (ولي العهد) يصيد الذئب رأى نفسه محاطاً بالفلاحين
 وهم يصيحون : « إلى الخبز » ... ومن البديهي أن هؤلاء
 الثائرين قد عوقبوا عندئذ في قسوة لا مثيل لها ، فالجنود المرابطون
 في « بريطانيا » لم يكن لهم عمل كما تقول « مدام دي سيثيني »
 غير القتل والسرقة ، وأولئك البائسون الذين كانوا يفلتون من
 الحبس والمجلة كانوا يرسلون إلى سفن التعذيب . ولكن كل
 هذه الحركات الثورية الصادرة عن اليأس — كانت تلفت أنظار
 بعض أفراد الطبقات الحاكمة ، ولم يكن من النادر أن نرى حكماً
 يشيرون في انفعال إلى بؤس الفلاحين . ثم إنه من الواضح أن كل

هذه المجهودات التي كانت تحمد دائماً وتعود دائماً إلى الظهور من جديد لم يكن بد من أن توظف عند المضطهدين وعياً بحقوقهم كبشر . ولقد درس الميسو « جان بيلان » في كتاب حديث « العرائض » و « الشكايات » التي حررت في المدن والريف أثناء السنين الأولى للثورة . وهذه الدراسة البالغة الغنى والجدة تظهر أنه قد كانت في الأوساط الشعبية عندئذ بوادر تفكير سياسي يثير الإعجاب بنزارته^(١) ، ولقد كان هذا التفكير ثمرة لتلك الحركة الواسعة التي قامت في العهد القديم للمطالبة بالحقوق ودفعت جموع العمال والفلاحين إلى التمرد مراراً عديدة ، وذلك لأن الكفاح تربية أيضاً . وإذا كانت الإنسانية الحديثة تظهر بنوع خاص في الكتب من القرن السادس عشر إلى القرن الثامن عشر — فإنما يرجع ذلك إلى أن الرجال يمرون والنصوص تبقى ثم لأن الأفكار تتحدد في سهولة أكبر وسط صمت حجرات الكتاب ، وتحت أقلامهم . ومع ذلك فهذه الأفكار تحيا أيضاً غامضة — وإن لم تكن أقل قوة — وسط الجماهير ، التي وإن لم تحدها في دقة إلا أنها تلهمها ، وبفضل حماسها وتضحياتها تجعل منها قوات فعالة . وهكذا نرى كيف أن حقوق الإنسان قد صاغها « الفلاسفة » وأرادها شعب فرنسا قبل أن تعلنها الجمعية العمومية الكبيرة الثائرة .

(١) منطلق الفكرة الفعالة وفكرة المنفعة الاجتماعية أثناء الثورة

الفصل الخامس

(وثيقة حقوق الإنسان : فاتحة كما هي خاتمة)

وثيقة إعلان حقوق الإنسان كما رأينا تعتبر إذن خاتمة —
(فن الديمقراطيين الأمنيين إلى فلاسفة القرن الثامن عشر نرى حركة
تقود نجمة الغرب في دروب الحرية والمساواة والمصلحة العامة .)
وفي عصور الإرتداد ذاتها عند ما نرى التعصب يعصف « والدهاء »
يوظفون بالأقدام ، نثر على الرغم من ذلك بنفر من رجال الفكر
ورجال العمل يقومون على تعهد النار المقدسة . (ولقد كان لتضافر
الأفكار والشعوب خلال أكثر من ألفي عام الفضل في انبثاق
تلك الوثيقة الشهيرة في عام ٨٩ ، والمبادئ التي تعلنها هذه الوثيقة
غنية منذ نشأتها بتراث إنساني ضخم من التجارب ، وهي تحمل في
ثناياها القيم الأساسية وآراء الحكماء وإرادة الشعوب والتضحيات
العديدة التي قدمت بين يدي المثل الأعلى — ومن هنا تعتبر محاولة
إلغاء هذه الوثيقة بمثابة تبديد مجهود عشرين قرناً . وللتاريخ بل
وللعقل الإنساني أن يصف بالجنون مثل تلك المحاولة .

والذي أريد أن أختتم به هذا البحث هو أن أبين كيف أن
وثيقة إعلان حقوق الإنسان تعتبر بدءاً كما تعتبر خاتمة فهي كما

تنوج مجهوداً تمهد لمجهود آخر (والواقع أن المبادئ التي أعلنت في عام ٨٩ قد كانت من الغنى بقوتها الفتنية وروحها الثورية العميقة بحيث لا يمكن القول بأنها قد طبقت يوماً ما .)

والجميع يعلمون كيف أن أعضاء الجمعية التأسيسية أنفسهم تراجعوا مذعورين من جرأتهم ذاتها . وإذا كانوا قد أنجزوا بلا ريب في بضعة أشهر عملاً ضخماً ، فإنهم لم يجرؤوا على إلغاء الملكية وتقرير حق الانتخاب العام وإبطال الرق في المستعمرات . وإذا كانت « الكنفنسيون » الأكثر جرأة قد خلقت الجمهورية الديمقراطية وصاغت مبادئ عام ٨٩ في وثيقة جديدة أكثر دقة فإن ضرورات الدفاع الوطني قد اضطرتها إلى إقامة الديكتاتورية . وبمجيء نابليون يحدث الإرتداد إلى الاستبداد وهكذا يلقى على عاتق رجال القرنين التاسع عشر والعشرين عبء إدخال حقوق الإنسان في الحياة على نحو نهائي .

ولو أننا درسنا عمل هؤلاء الرجال لانتبهنا إلى النتائج الآتية :

١ — لقد أدخلت فرنسا في الحياة المبادئ التي تؤسس حرية الفكر .

٢ — أدخلت فرنسا أيضاً في الحياة المبادئ التي تؤسس حق الانتخاب العام .

٣ — لم تصل فرنسا إلى تأسيس حقوق الإنسان في المجال الاقتصادي . وبمعنى آخر إن مبادئ وثيقة حقوق الإنسان تبرز

في المجالين الفكري والسياسي . وأما المجال الاقتصادي فقد ظل ينتظر مجهوداً آخر كمجهود عام (١٨٩) .

(لقد لقي أبطال حقوق الإنسان في كفاحهم لتثبيت حرية الضمير من رجال الكنيسة الكاثوليكية مقاومة عنيدة خلال القرن التاسع عشر كله) . ففي ٢٩ مارس سنة ١٧٩٠ أعلن البابا أن المراسيم التي أصدرتها الجمعية العمومية بتقرير حرية الفكر في المسائل الدينية تعتبر جريمة دينية — وقد أثار منها بنوع خاص تلك النصوص التي تبيح لغير الكاثوليك شغل كافة الوظائف المدنية والعسكرية في البلديات . وهاجم « جريجواري السادس عشر » « تلك الحكمة الكاذبة الحقاء أو بالأحرى ذلك الهذيان الذي يقول بوجوب توفير حرية الاعتقاد وضمائها لكل فرد . وأدان « بيوس التاسع » ذلك الرأي الخاطئ الذي يهدد الكنيسة الكاثوليكية وخلص الأرواح تهديداً قاتلاً ، والذي سماه سلفنا « جريجواري » بالهذيان ونعني به اعتبار حرية الاعتقاد والعبادة حقاً خاصاً لكل إنسان . وكتب « ليون الثاني عشر » عن حرية العبادة يصفها بأنها « منح للحرية واستعباد للروح في حماة المعصية » . ولقد كان على أنصار حقوق الإنسان أن يخوضوا معركة مستمرة ضد هذه النظرية التي أخذ بها كاثوليكو فرنسا والتي سيطرت خلال أكثر من قرن على الحياة السياسية كلها ، وذلك إلى أن استطاعت الجمهورية الثالثة في النهاية وبعد الأحداث المعروفة أن

تقلب نظرية عام (١٨٩) ، فأصبح اليوم لكل فرد من أصحاب الفكر الحر أو الكاثوليك أو البرتستانت أو الإمبراطورين أو المسلمين نفس الحرية في أن يدافع عن معتقداته ، فهم متساوون أمام القانون والكنائس منفصلة عن الدولة ، والقانون يرفض الاعتراف بصحة « النذور » التي يدعو الرجال أو النساء التخلي بواسطتها عن جزء من الحقوق التي تضمنتها « وثيقة الإعلان » .
وجامعة فرنسا « مدنية » بمعنى أنها لا تتخذ من المعتقدات الدينية المختلفة أى موقف معها أو ضدها كما أنها لا تعلم الأطفال والشبان غير احترام العقل والأخوة الإنسانية .
« والقوانين المدنية » الكبيرة التي لا تزال لصيقة بها أسماء « فرى » و « فردينان بويسون » و « ليون برجوا » و « كليمنصو » و « فالديك روسو » و « كومب » و « فيغياني » و « جورس » ما هى إلا تطبيق لمبادئ عام (١٨٩) على الحياة .
وهذه القوانين مهددة اليوم ، ففي مقاطعاتنا بغرب فرنسا ينتهز رجال الدين فرصة حرية التعليم لكي يمنعوا أرباب الأمر الفقيرة أو الخاضعة اقتصادياً من أن يرسلوا أطفالهم إلى « المدرسة المدنية » .
ومن يبدع السلطة التنفيذية والسلطة الإدارية لا يطبقون قانون فصل الدين عن الدولة بروحه ، ويسلكون إزاء الكنيسة نفس المسلك الذى كان يمكن سلوكه فيما لو كانت الكاثوليكية قد ظلت دين الدولة . وأخيراً إذا كان من الحق أن بعض الكاثوليك قد استنكروا

قوة الفاشية والعنصرية عندما هاجمت الكنيسة ، فإنه من الحق أيضاً أنه عندما حل « موسوليني » جمعيات حرية الفكر رأينا « البابا » يحى فيه رجل العناية الإلهية ، والأب « جانففيه » فى فرنسا يصيح قائلاً : « ها قد وجد رجل خارق بقوة وذكائه يعطينا مشهداً غير متوقع ، لقد نهض ضد الطوائف المعادية للكنيسة المتوهمة أن فى قدرتها تهديد الكنيسة . لقد حل تلك الجمعيات التى أظهرت « السلطة العليا » منذ زمن طويل أنها عدوة للحقيقة والأخوة والسلام ، واتخذ تعاليم سيدنا المسيح نفسها أساساً لحكومته .

لقد وقع اتفاقية يعترف فيها بأولوية الكنيسة على الدولة ، ويؤكد فى روعة تلك الحقائق الإنسانية التى تقول بأن الفصل بين الدولة والكنيسة محال فى الواقع وأن الدولة لا يمكن أن تكون محايدة ، وأنه من الخير والعدل أن تكون هناك ديانة رسمية للدولة .

حرية الاعتقاد إذن منكورة ومهددة فى الوقت الحالى من رجال الدين من جهة ، ومن الفاشيين والعنصريين من جهة أخرى ، ولكن الجمهورية الثالثة قد برهنت بالرغم من ذلك على أنه من الممكن أن تمر تعاليم « وثيقة الإعلان » إلى الحياة بحيث لا يعود الأمر أمر انتصار بل أمر استنقاذ نتاج انتصار وتنميتها ، وأنه مهما تكن صعوبات هذه المهمة ، فإنه من المأمول أن المناظر البشعة التى يقدمها إلى العالم ارتداد الدول الفاشية إلى التعصب والعنصرية — من المأمول أن تساعد هذه المناظر الفرنسيين بل وكافة البشر على

فهم سمو النظم التي تقوم على أساس « وثيقة الإعلان » أى على احترام الفكر والضمير والكرامة المعترف بها للشخصية البشرية .

لقد كان انتصار حقوق الإنسان فى المجال السياسى جزئياً بحسب ، وذلك لأنه بعد المعارك والإقلابات التى يتكون منها تاريخ فرنسا الداخلى فى القرن التاسع عشر ، لم تستطع الجمهورية الثالثة أن تنجح فى إقامة نظام مطابق من جميع النواحي لمبادئ عام (١٨٩) . فإلى جوار المجلس المنتخب بواسطة الشعب انتخاباً مباشراً يوجد لدينا « مجلس أعلى » يختار أعضاؤه بواسطة هيئات محدودة ، ومع ذلك يستطيع وفقاً لأحكام الدستور نفسه أن يعطل قرارات النواب . ومن جهة أخرى فإن النظام المسمى بالتمثيل النسبى — وهو الذى وافق عليه أخيراً مجلس النواب — من شأنه أن يعطى مكاتب الأحزاب عدداً من الحقوق التى يختص بها الشعب وفقاً « لوثيقة الإعلان » وأخيراً فإن تكرار التفويض « بالسلطات المطلقة » لعدد من الحكومات قد أوحى بأن النظام البرلمانى لا يسير سيراً طبيعياً وأن السلطة التشريعية المنتخبة بواسطة المواطنين قد أخذت تنحنى شيئاً فشيئاً أمام السلطة التنفيذية . ومع كل هذا فقد بقى أن الإقتراع العام موجود فى بلادنا ، وأنه قد كان فى بعض الأحيان مصدر السلطة الحقيقية ، والمثل الذى قدمته إنجلترا يبين أنه من السهل الحد من سلطات « المجالس العليا » ، ومعنى ذلك أنه

لا يلزمنا إلا تحرير بضعة نصوص من السهل صياغتها لكي نطبق مبادئ عام (٨٩) على الحياة السياسية تطبيقاً كاملاً .

ومع ذلك فإن المجال الاقتصادي هو المجال الذي يظهر فيه بمنتهى الوضوح إن « وثيقة الاعلان » ليست إلا بداية .

ولسنا نقصد من ذلك إلى توجيه اللوم لأعضاء الجمعية التأسيسية بسبب موافقتهم على المادة السابعة عشر الشهيرة التي تقضى بأن حق الملكية « حق مقدس لا يجوز المساس به » ، وذلك لأنهم قد أرادوا بذلك النص تحرير الأراضى من « الحقوق القطاعية » وتحرير الفلاحين . فالقول بأن حق المزارع لا يجوز أن يمس معناه أن يحظر على « الأسياد » إطلاق خيولهم وكلاب صيدهم فيه ؛ ولقد كان هذا الإصلاح الصادر عن روح العدل الدقيقة إستجابة لروح الثورة العميقة .

ولكن « الوثيقة » تتضمن من جهة أخرى في المادة الثانية نصاً يقضى بأن الملكية حق طبيعى كالحرية والأمان ومقاومة الظلم سواء بسواء . ولما كان من الواجب أن يكون كل إنسان حراً وأن يعيش فى أمان وأن يقاوم الظلم ، فإنه من الواجب أيضاً أن يكون كل إنسان مالكا .

إلا أن هذه النتيجة التى يتضمنها النص لا تفصح عنها الوثيقة بلفظ صريح ، وهى إذا كانت تحمى حق من يملكون

(بالفعل إلا أنها لا تفعل شيئاً لتضمن لغير المالكين الحق في الملكية، بل إنها عندما تواجه العمال الذين لا يملكون لكي يعيشوا غير أدمغتهم وأذرعهم نراها تحظر عليهم تكوين الجمعيات المهنية والإلتجاء إلى الإضراب، وبذلك تسلمهم مغالوى الأيدى والأرجل إلى من يمتلكون أدوات العمل، وهكذا نرى أنه إذا كانت المادة السابعة لا تعترف بأى تفاوت إلا ما يقوم على المواهب والفضائل، فإن التفاوت بين أصحاب الأعمال والعمال وبين السادة والخدم لا يقوم إلا على أن البعض مالكون والآخرين لا يملكون شيئاً. وأكثر من ذلك خطورة أن يسمح — باسم الحرية — لمن يملكون أدوات العمل باستخدامها كما يشاء هوام المطلق، وهكذا تتكون سلطة واقعية ليس للأمة عليها أى سلطان .

ولقد كان كل هذا من الشذوذ بحيث لم تتردد جمعية « الكومفنيون » من التدخل في الحياة الاقتصادية فأصدرت قانوناً يقضى بالإعدام على من يحاولون إحتكار مواد الغذاء الضرورية، كما فرضت فرضاً إجبارياً بمليار فرنك على الأغنياء، وأصدرت قانون الحد الأعلى، وشكلت « لجنة مواد المعيشة » وأعطتها سلطة مطلقة في مراقبة الإنتاج الزراعى والصناعى . وذهب « روبسيير » إلى أبعد من ذلك ففكر فى مشروع جزئى لتوزيع الملكيات، وأراد « سان چست » أن ينتزع الأراضى « من جميع اللصوص » وأن يعطى أراضى « لجميع البائسين »، ومن هنا صدرت تلك المراسيم

الشهيرة المعروفة بمراسيم « شهر فانتوز » ، وهى التى تقضى بنزع ملكية جميع أعداء الجمهورية وتوزيعها بالمجان على المواطنين الفقراء . كل هذه المحاولات تظهر بوضوح أن رجال الثورة فى القرن الثامن عشر أنفسهم كانوا يرون أن المبادئ التى تضمنتها وثيقة إعلان حقوق الإنسان كانت تتطلب إصلاحات إقتصادية عميقة ، ولكن حكم « نابليون » ثم العودة إلى النظام الملكى قد ألغيا طبعاً حتى مجرد النزوع إلى الإصلاح ، ومع ذلك فإن تقدم العلوم والاكتشافات الميكانيكية تقدماً مفاجئاً قد ولد عصرأ إنسانياً جديداً هو عصر الآلة الذى غير مجموع الحياة الاقتصادية تغييراً عميقاً .

والذى أريد أن أبينه فى الصفحات التالية هو أن النظام الاقتصادى الحالى يعتبر بحكم مبادئه المسيطرة إعتداء مستمراً على المبادئ التى قررتها وثيقة إعلان حقوق الإنسان .

إن النظام الذى نسير عليه اليوم يسمى عادة بالنظام الرأسمالى ، ولكن هذا الإصطلاح غامض ، وذلك لأن عبارة رأس المال ليس لها معنى دقيق الحدود ، والحياة الاقتصادية الحديثة قد تضمنت دائماً وجود رؤوس أموال أى أموال منقولة أو ثابتة يسمى أصحابها إلى استثمارها ، ولكن الرأسمالية التى يدل معناها الواسع على استخدام رؤوس الأموال تتخذ مظهرين مختلفين تمام الاختلاف ، وذلك حسبما تكون هذه الأموال ملكاً لصاحب العمل أو ملكاً للآخرين ،

وحسبما تكون المنافسة أو الاتفاق بين أصحاب الأموال . والمظهر الثاني هو اليوم المظهر المسيطر فأصحاب الأعمال الكبيرة ومديروها لا يقدرونها بأموالهم الخاصة وأموال أسرهم ، بل بالأموال التي يقدمها صغار المدخرين ومتوسطوهم . وهم فوق ذلك بدلا من أن ينافس بعضهم بعضاً ، تراهم قد اعتادوا التجمع فيما يسمى بـ « التراسست » التي تسيطر على ميادين الاقتصاد المختلفة من بنوك إلى صناعات الصلب إلى مناجم الفحم إلى النسيج إلى السماد إلى الكهرباء الخ

والنتيجة من كل هذا أننا نرى اليوم نظاماً اقطاعياً جديداً يقوم في بلاد حقوق الإنسان . وإذا كانت ثورة عام ١٧٨٩ لم تترك عندنا دوقات لبروجونيا أو كوتات لبريطانيا يسيطرون على هذا الجزء أو ذاك من المقاطعة ، فإن النظام الاقتصادي الحالي قد خلق بارونات للحديد والفحم والسماد والبنوك ، وهم يسيطرون منفردين على هذا الجزء أو ذاك من الاقتصاد ومجتمعين على الاقتصاد كله . هل السلطة التي تملكها هذه الاقطاعية المالية أقل من السلطة التي كانت تملكها الاقطاعية الأرضية في العهد القديم ؟ . إنها لسلطة أكبر من عدة نواح .

الاقطاعيون الجدد يتحكمون في صغار الرأسماليين ومتوسطيهم أى في المساهمين الذين أودعوا لسيهم ما لهم دون أن يكون لهم في الواقع أى إشراف على طريقة استخدام هذا المال . إنهم يسيطرون

على صغار الزراع والمقاولين والتجار ومتوسطيهم الذين يضطرون للخضوع لإرادة التراست خوفا من خوض معارك يعرفون من قبل أنهم فاقدوها . وإنهم يسيطرون بواسطة تحديد الأجور على جميع أولئك الذين يضطرون — بحكم حرمانهم من أدوات الإنتاج — إلى تأجير عمل أدمغتهم وأذرعهم إلى من يحرزون تلك الأدوات .

إنهم يسيطرون — بواسطة تحديد الأسعار — على مجموع المستهلكين الذين يضطرون — بحكم إلغاء المنافسة — إلى الدفع بدون مناقشة .

وهكذا نرى أن فرنسا العاملة كلها قد أصبحت خاضعة لسيطرة رؤساء « التراست » أى — المائتى أسرة التى تحدث عنها « دلاييه » . وعلى إرادة هذه الحفنة من الرجال الذين يتعاملون فى رؤوس أموال الآخرين يتوقف مستوى حياة مجموع الأمة . وهكذا لا نبالغ إذا قلنا إن سطوتهم تفوق سطوة الأشراف فى النظام القديم .

ولقد يرد على ذلك بأن السلطات العامة الصادرة عن الشعب تستطيع فى الوقت الحاضر أن تقاوم رجال المال بل ومن واجبها أن تقاومهم ، وهذا صحيح من الناحية النظرية ، ولكن هؤلاء الإقطاعيين الجدد قد اكتشفوا منذ عهد بعيد فن استعباد الدولة ، والرشوة هى أسماك أسلحتهم ، فتراهم يرمون شباكهم على وزير ،

وعلى رجال السياسة لكي ينتزعوا منهم بالمال القرارات المربحة التي يريدونها . ومن هنا تأتي كل الفضائح المنتشرة في تاريخ الجمهورية الثالثة كما تنتشر المعالم في الطرق . ولكن تمت وسيلة أخرى أكثر من السابقة غلة وهي وضع رجال المال أيديهم على الصحف باسم حرية الصحافة ، وذلك إما بشرائها وإما بالسيطرة عليها بمنحها الإعلانات التي لا تستطيع أن تعيش بدونها أو حرمانها منها . وعندما يمتلكون هذا السلاح الخطير نراهم يستعملونه بطرق ثلاث ، أولاها : أن ينظموا حملات سباب وتشهير ضد رجال السياسة الذين يرفضون طاعتهم ، وهناك وريقات خاصة (صحف) مخصصة لهذه الغاية . وثانيها : اتخاذ التدابير اللازمة لكي تفوز الحكومات الطيعة بتلك الثقة التي تنجح بفضلها في عقد القروض ، وأما الحكومات العاصية فآلها إلى الاندحار أمام إذاعة الذعر الاقتصادي المنظم . وأخيراً تأتي الطريقة الثالثة وهي أخطرهما جميعاً إذ نرى « الصحافة الكبيرة العدة اعداداً فنياً قوياً تبسط تأثيرها المباشر على الرأي العام أى على الناخبين ، وبفضل الأخبار المغرضة أو الكاذبة تملى على جانب كبير من الرأي العام اتجاهات تفكيره ، وبذلك نرى الملايين من الفرنسيين المضللين يخدمون على غير وعي منهم ألاعيب السيطرة المالية وهم يعتقدون في سذاجة أنهم يخدمون المصلحة العامة .

ولما كانت مقاومة السلطات العامة قد انمحت فإننا نرى

إقطاعية « التراست » تسيطر على الحياة الاقتصادية على نحو يبلغ من القحة ما لم تبلمه إقطاعية الأراضي .

ولأنه لما يستلفت النظر أن هذه الإقطاعية قد أظهرت من الناحية الفنية غباوتها . فالجراحة قد أعوزتها في الغالب ، وهي أكثر حرصاً على المكاسب العاجلة منها على البرامج العامة ، وبدلاً من أن تستفيد بذلك من الإمكانيات المدهشة التي خلقها تقدم العلوم والاكتشافات الميكانيكية ، نراها تعمل في عناد — كما أظهر

« جاك ديوان » — لتنظيم « الندرة » . وفي الوقت الذي أصبح فيه من الممكن نشر « الوفرة » نرى رؤساء الاقتصاد — وكأنما قد أصابهم مس — يحرقون المخزون ، وينلقون المصانع وينقصون من مساحة الأرض المزروعة ويضعفون من قوة شراء الجماهير ، ويزيدون من عدد المتعطلين ، وبعد كل هذا يشكون من عدم كفاية الإنتاج ، ويطالبون — في جد — بأن تعود فرنسا إلى العمل !! هذا التناقض الذي قد لا يكون له مثيل في تاريخ الاقتصاد

المعروف ، يظهر إلى أي حد يصل أولئك « الرؤساء » في استخدامهم الحزن للسلطة التي اختلسوها . ومع ذلك فإننا حتى لو افترضنا جدلاً أنهم قد أحسنوا استخدام تلك السلطة ، فإن ذلك لن يخفي حقيقة اختلاسهم لها ، ذلك الاختلاس الذي يكون جريمة مباشرة ضد « إعلان حقوق الإنسان » .

نص وثيقة الإعلان على أن الملكية « حق طبيعي » ومع

ذلك فمعظم الفرنسيين لا يملكون شيئاً .

تنص وثيقة الإعلان على أن الملكية « حق لا يجوز أن يمس » ،
ومع ذلك فالفلاح في أرضه والمقاول الصغير في مكتبه والتاجر الصغير
في حانوته ، مضطرون إلى الخضوع لإرادة « التراست » الإقطاعية .
{ تنص وثيقة الإعلان على أن التفاوت المشروع هو ما يقوم على
المواهب والفضائل فحسب ، ومع ذلك فليست المواهب ولا الفضائل
هى التى تمكن الإقطاعيين الجدد من أن يأمرؤا بينما يطيع
بقية الفرنسيين . }

تنص وثيقة الإعلان على أن التفاوت الاجتماعى لا يمكن أن
يكون له أساس غير المنفعة المشتركة ، ومع ذلك فالامتيازات التى
يتمتع بها رؤساء « التراست » مضادة للمنفعة المشتركة .

تنص « وثيقة الإعلان » على أن الأمة هى مصدر كل سلطة
وإن أية هيئة أو فرد لا يستطيع أن يزاوِل سلطة لا تصدر عنها ،
ومع ذلك فإن سيادة الأمة تحيطها كل يوم قوة « التراست »
وسلطة رؤساء « التراست » لا تصدر بأى نحو عن الأمة .

تنص « وثيقة الإعلان » على أن حرية التعبير عن الأفكار
حق من أئمن حقوق الإنسان وأن كل مواطن يستطيع بناء على
ذلك أن يتكلم ويكتب ويطبع فى حرية ، ومع ذلك فإن الإقطاعيين
الجدد قد أخذوا — فى الواقع — يضعون أيديهم على وسائل
التعبير عن الأفكار .

وهكذا يقفز إلى البصر أن النظام الاقتصادى الحالى يتضمن اعتداء يومياً على وثيقة إعلان حقوق الإنسان . وهل يمكن أن نستفنج من كل ذلك سوى ضرورة القيام فى المجال الاقتصادى بمثل ما قام به عام ١٧٨٩ ، إذا أردنا أن نظل أوفياء لروح وثيقة الإعلان ؟ .

ليس هنا مجال التعرض للوسائل الفنية المختلفة التى يمكن أن يتم بوساطتها ذلك الإصلاح العظيم ، وكل ما أستطيعه لنفسى هو أن أظهر كيف أن التقدم الكبير الذى حققته العلوم والاكتشافات الميكانيكية قد أصبح يسمح لرجال القرن العشرين بتنظيم « الوفرة » ، أى بأن يكونوا أكثر جرأة فى المسائل الاجتماعية من رجال نهاية القرن الثامن عشر (ولكى نعطى فكرة أكثر دقة عن المبادئ التى يمكن أن تعلنها فى المجال الاقتصادى حركة مثل حركة سنة ٨٩ فإننى أورد هنا نص المواد الثمانية الأولى من مشروع لتكملة وثيقة حقوق الإنسان وضعت رابطة حقوق الإنسان فى مؤتمرها الذى عقدته بمدينة « ديجون » فى ٢١ يوليو سنة ١٩٣٦ .

ديباجة

(لقد سجلت حقوق الإنسان « الطبيعية » المقدسة غير القابلة للتنازل فى وثيقة إعلان حقوق الإنسان عام (١٧٨٩) ولقد تأكدت مبادئها ووسعت فى مشروع « روبسبير » الذى وافق عليه اليعقوبيون

في إبريل عام (١٧٩٣) وفي الوثيقة الثانية لإعلان الحقوق التي وافقت عليها جمعية « الكونتسيون » الوطنية . في ٢٩ مايو سنة ١٧٩٣ .

وهذه المبادئ قد أسست الديمقراطية السياسية ، ولكن التطور الاجتماعي بخلفه مشاكل جديدة من جهة ، وتقدم العلوم والاكتشافات الميكانيكية بتمكيننا من حلول جديدة من جهة أخرى — قد جعلنا من الواجب أن تؤسس نفس المبادئ الديمقراطية الاقتصادية وذلك بمحو كافة الامتيازات .

المادة الأولى

حقوق الكائن البشري تقرر دون تمييز بسبب الجنس (أنثى أو ذكر) أو العنصر (سامي أو آري . . . الخ) أو الأمة أو الدين أو الرأي .

هذه الحقوق التي لا تقبل التنازل ولا الفناء لصيقة بالشخصية البشرية ومن الواجب أن تحترم في كل زمان ومكان ، وأن يكون لها من الضمانات ما يحميها من كافة أنواع الظلم السياسي والاجتماعي . ومن الواجب أن تنظم دولياً حماية حقوق الإنسان ، وأن توضع لها الضمانات بحيث لا تستطيع أية دولة أن ترفض تطبيق هذه القوانين على أي كائن بشري يعيش في أراضيها .

المادة الثانية

الحق في الحياة هو أول حقوق الإنسان .

المادة الثالثة

الحق في الحياة يتضمن حق الأم في الرعاية المعنوية ، والعناية
المادية والموارد المالية التي تستلزمها وظيفتها ، وحق الطفل
في كل ما هو لازم لاستكمال تكوينه الجسدى والروحى ، وحق
المرأة في إلغاء استغلال الرجل لها إلغاء تاماً ، وحق الشيوخ والمرضى
والمعجزة في نظام الحياة الذى يتطلبه ضعفهم ، وحق الجميع في
الإستفادة من كافة وسائل الحماية التي يحققها العلم وذلك على
قدم المساواة .

المادة الرابعة

الحق في الحياة يتضمن :

- ١ — الحق في عمل محصور بحيث يترك أوقات فراغ ، وفي
أجر مجز بحيث يستطيع الجميع أن يساهموا في الرخاء الذى يدينه تقدم
العلم والاكتشافات الميكانيكية يوماً بعد يوم من متناول البشر —
ذلك الرخاء الذى يمكن ويجب أن يضمه للجميع توزيع عادل .
- ٢ — الحق في تثقيف ملكات كل فرد بثقافة عقلية وأخلاقية
وفنية وعملية كاملة .

- ٣ — الحق في القوت لجميع العاجزين عن العمل .

المادة الخامسة

لجميع العاملين الحق في أن يساهموا شخصياً أو بواسطة ممثلهم في إعداد خطط الإنتاج والتوزيع والإشراف على تطبيقها بحيث لا يعود هناك أى مجال لاستغلال الإنسان لأخيه الإنسان وبحيث يضمن للعمل أجر عادل ، وبحيث تستخدم قوات الابتكار التي يزيها العلم لمصلحة الجميع .

المادة السادسة

الملكية الفردية لا تعتبر حقاً إلا عند ما لا تسبب أى ضرر للمصلحة المشتركة ولما كانت الملكية التي تأخذ شكل التجمع في منظمات مهيمنة قائمة على المصالح الشخصية (كارتل — تراست — واتحادات البنوك) تهدد التضامن القائم بين المواطنين والدولة تهديداً قوياً فإنه من الواجب أن تعود إلى الأمة وظائف تلك الملكية .

المادة السابعة

حرية الآراء تتطلب أن تكون الصحافة وكافة وسائل التعبير عن الرأي متحررة من سيطرة قوات المال .

المادة الثامنة

إن الأخطاء التي ترتكب ضد المجموعة ليست أقل خطراً من الأخطاء التي ترتكب ضد المواطنين .

ممثلو الشعب والموظفون الممنوحون من الأمة سلطة الإدارة أو الإشراف على الاقتصاد لا يمكن أن تكون لهم أية مصلحة ، أو أن يقبلوا أية وظيفة أو أى مركز أو أية منزلة فى المؤسسات الاقتصادية التى يشرفون أو كانوا يشرفون عليها .

من الواضح أن هذه المواد تلخص المبادئ التى يمكن بواسطتها تغيير النظام الاقتصادى الظالم الأحمق الذى نخضع له الآن فى حياتنا ، وكل ما أريد أن أبرزه هو أن هذه المبادئ تسير وثيقة عام ٨٩) وهى لا تعدو تطبيق روحها على الحالة الراهنة ، فإذا كانت الثورة التى قامت منذ مائة وخمسين عاماً قد حققت الحرية الفكرية والحرية السياسية ، فإننا لن نعدو مد عملها بشق السبل أمام الشعب الفرنسى ، بل وكافة الشعوب نحو التحرر الاقتصادى . بقيت نقطة واحدة وهى الخاصة بالناحية الدولية .

إن مجرد حديث وثيقة عام (١٨٩٠) عن حقوق « الإنسان » يفيد أن النص الذى وافقت عليه الجمعية التأسيسية يتضمن فكرة اعتبار الشعوب مثل الأفراد أحراراً متساويين . وهذا هو السبب فى أننا لا نكاد نحصى ما صدر منذ عصر الثورة من دعوات إلى الإخاء بين الشعوب .

فى ٢٠ مايو سنة ١٧٩٠ يطلب « فولنى » من الجمعية أن تعلن :
١ — أنها ترى أن مجموعة الجنس البشرى لا تكون إلا هيئة

اجتماعية واحدة هدفها السلام والسعادة للجميع ولكل عضو من أعضائها .

٢ — أنه في داخل هذه الهيئة الاجتماعية العامة الكبيرة تتمتع الشعوب والدول — معتبرة كأفراد — بنفس الحقوق الطبيعية وتخضع لنفس قواعد العدالة التي يتمتع بها ويخضع لها الأفراد في الهيئات الاجتماعية الجزئية والثانوية .

وفي ٢٠ يونيو سنة ١٧٩٠ قال « دانتون » : « لما كان من الواجب ألا تكون للقضية حدود غير حدود العالم فإنه يقترح شرب نخب لصحة وحرية وسعادة الجنس البشرى » .

وفي أواخر نفس شهر يونيو هذا صاح « كامبل ديمولان » قائلا : « فلنأمل أن ينمحي قريباً تقسيم العالم إلى ممالك حتى لا يصبح فيه غير شعب واحد نسميه الجنس البشرى » .

وفي ٢٣ أغسطس سنة ١٧٩٠ يدعو « ميرابو » في لهفة إلى « ميثاق إتحاد الجنس البشرى » .

وفي ٢٤ إبريل سنة ١٧٩٣ يقترح « روبسبير » الموافقة على أربع مواد تقول الأولى منها « إن رجال جميع البلاد أخوة ومن الواجب أن تتعاون الشعوب المختلفة وفقاً لمقدراتها كما يتعاون المواطنون في الدولة الواحدة » .

كل هذه النصوص تدل على أن « المواطنين » المشبعين

بمبادئ وثيقة الإعلان أرادوا تحقيق الأخوة بين الشعوب ، فالوطن في أساسه ليس انطواء على النفس ، بل انطلاقاً نحو الجنس البشرى) ونحن نعلم كيف أن مجهودات المستبدين « لخلق الحرية الناشئة قد اضطرت فرنسا إلى أن تحمل السلاح ، وكيف أن الدفاع عن الحق قد انحدر في ظل الإمبراطورية إلى حروب غزرو ، وفي أعقاب حرب سنة ١٩١٤ العالمية أخذت الشعوب تؤسس — وقد أدركت بشاعة المجازر الدائمة التجدد — تلك « العصبية الدولية » التي كان باستطاعتها أن تقيم السلام على أساس القانون والعدل ، ولكن سوء الطالع قد شاء أن تنشأ هذه العصبية في أعقاب صراع دام ، وفي وقت كانت فيه حزازات النفوس لم تهدأ بعد ، ومن ثم لم تبلغ من « الديمقراطية » المبلغ الذي كان يؤمل ، ومع ذلك فإنها بالوضع الذي اتخذته كانت تمثل بلا ريب أعظم مجهود بذله البشر لقتل الحرب ، وليس من شك في أن أولئك الذين سدّدوا إليها ضربات خائنة بدلا من أن يحاولوا تقويتها قد ارتكبوا جرمًا أثميا ، وإذا كان بعض حكام فرنسا قد اشتركوا — لنكد الطالع — في هذا الجرم ، وإذا كانت إحدى الوزارات الفرنسية قد غدرت — في خيانة — بميثاق جنيف ، عندما ثارت مشكلة الحبشة ، وفتحت الباب للحرب — فإن الشعب الفرنسي قد ظل وفيًا للمثل الأعلى العظيم الذي حدده ودافع عنه « ولسون » « وبربان » « وهريو » (وفي مشروع تكملة وثيقة إعلان حقوق الإنسان الذي وافقت عليه جمعية)

(حقوق الإنسان في مؤتمرها بديمجون نجد المواد الآتية بعد المواد التي سبق أن أوردناها :

المادة التاسعة

لكل أمة حقوق وواجبات إزاء الأمم الأخرى التي تكون معها الإنسانية ومن الواجب أن تصبح الديمقراطية العالمية المنظمة وسط الحرية الهدف السامى للأمم .

(المادة العاشرة

حقوق الإنسان تستنكر الاستعمار المصحوب بالعنف والاحتقار والظلم السياسى والاقتصادى ، وهى لا تبيح غير تعاون أخوى مستمر فى سبيل خير الإنسانية الكامل لكرامة الشخصية ولكافة المدينيات .

(المادة الحادية عشر

حق الحياة يتضمن إلغاء الحرب .

المادة الثانية عشر

إن أية ظروف لا يمكن أن تبرر استتارة شعب لآخر وكافة المنازعات يجب أن تسوى بالصلح أو بالتحكيم أو بقضاء دولى تعتبر أحكامه إجبارية ، وكل دولة تهرب من ملاحظة هذا القانون تضع نفسها بذلك خارج الجماعة الدولية .

(المادة الثالثة عشر

تكون الأمم فيما بينها هيئة اجتماعية .)

لكل شعب يهاجم ، الحق في أن يدعو الجماعة الدولية إلى
المساهمة في الدفاع عنه .

على كافة الشعوب واجب النهوض لرد الحق المعتدى عليه
إلى نصابه .

(المادة الرابعة عشر)

أساس كل هذه الحقوق هو واجب الهيئة الاجتماعية في أن
تكافح الظلم في كافة مظاهره وأن تنشئ المواطنين ، وأن تعمل
للرق العقلي والأخلاقي كما تعمل لسعادة الأفراد والشعوب وأن
تلقنهم روح السلام والتسامح وأن تدعو كما دعت الثورة الفرنسية
إلى سيادة العقل والعدل والأخوة فوق الأرض .

إن الأفكار الواردة في هذه النصوص تعتبر امتداداً طبيعياً
لوثيقة ١٧٨٩ وهكذا يظهر كيف أن هذه الوثيقة التي تعتبر خاتمة
ونتيجة لمجهود ضخم استمر أكثر من عشرين قرناً . تعتبر أيضاً
« بدءاً » إنها تمحو وتؤسس . إنها تهدم وتبنى . لقد بلغ من
غناها بالممكنات البالغة الجدة أننا لا نزال حتى اليوم وبرغم مرور
قرن ونصف عاجزين عن تحقيقها بالفعل وهي لا تزال حتى اليوم
حبل بقوة فتية ونحن إذ نحفل بميدها لا نلتفت أفكارنا إلى الماضي
إلا لكي نحسن إعداد المستقبل .

خاتمة

إنى لآمل أن أكون قد أظهرت المكان الذى تحتله وثيقة إعلان حقوق الإنسان فى تاريخ الغرب الأخلاقى إنها لم تكن ارتجالاً فخماً ، وإن يكن وليد الصدفة . بل كانت ثمرة لإعداد بطيء استمر خلال القرون ، فالإنسانيات الإغريقية والإنسانيات الرومانية قد ساهمت كلها فى إنتاجها ، ومجهود رجال الفكر قد أيده دائماً بمجهود القوات الشعبية ، كما أيده ذلك التوثب للمعادلة الذى لم يقف عن إثارة الدهماء والعمال والعبيد والفلاحين وحفاة الأقدام ، وهكذا عند ما أعلنت حقوق الإنسان ظهرت وقد حملت بفضل المجهود السابق الجسيم من القيم ما جعلها تنطلق من فم فرنسا انطلاقةً طبيعياً نحو الجنس البشرى كله وتشق له حتى اليوم سبلاً جديدة .

وينتج من هذه الملاحظة أنه لى نلغنى « إعلان حقوق الإنسان » — كما يريد الفاشيون والعنصريون — يجب أن نعود بالإنسانية القهقرى وهى عودة ستكون أشد نكالا من تلك التى حدثت عندما حلت البربرية محل الحضارة الإغريقية الرومانية . هل نستطيع أن نصيح باستحالة مثل هذا الأمر ؟ إننا لن نأسف أن نقول لا ، إن درس الماضى يسمح لنا بأن نشق

بالمستقبل ، فاللحمة البشرية منذ عصر الكهوف إلى عصر العلم والآلات هي تاريخ تقدم : تقدم في مجال العقل والعدل والأخوة ، وقيمة الإنسان كلها تتركز في أنه قابل للكمال ، وليس لدينا أى مبرر لأن نتصور أنه سيقف في تلك القابلية ، وإذا كان هناك عصر يلوح فيه مثل هذا الخوف فاقداً لكل مبرر ، فهو لا ريب عصرنا الحالى . فالعلم قد حقق في الخمسين سنة الأخيرة من التقدم ما لم يحققه خلال القرون الأربعة السابقة والاكتشافات الميكانيكية قد حققت من الأحلام ما كان يلوح أنه سيظل أحلاماً منذ آلاف السنين والروح قد أدركت على الأقل ذلك النظام الإنسانى الأخوى النبيل الذى يستطيع العقل ووفرة الخيرات أن يقتلا فيه الضغائن بين الشعوب .

(ومن هنا لا يخالجنى شك فى أن العلم والحب سينتهيان باكتساح البؤس والقمح ، وأن الإنسانية ستسير فرحة مستبشرة نحو مقدرات لا نستطيع أن نلمح اليوم ما فيها من روعة وإشراق . إلا أنه إذا كان مما لا شك فيه أن التقدم حقيقة فإنه مما لا شك فيه أيضاً إن هذا التقدم كثيراً ما يقطع سيره وقوف أو إرتداد ، والتاريخ يطلعننا على فترات انطلاق تلها فترات خمود حتى لكان المجموعات البشرية تمتلك كميات محدودة من القوة الخالقة ، وكان أولئك الذين حملوا لنا فى زمن ما مشعل الأمل البشرى ، قد استنفد المجهود قواهم ، فاضطروا إلى التسليم . ولهذا

عندما نرى اليوم حرباً صليبية تنظم في قلب أوروبا ضد التقدم فإنه من الواجب أن ننتبه وأن نحذر . وعندما نرى الشعوب التي كانت حتى الأمس تسير في الطليعة تتقهقر على نحو مزر ، ويزيد الإرتفاع الذي تسقط منه الهوة التي تسقط إليها عمقاً ، يجب أن نستيقظ وأن نسهر ، إن الحملة التي توجهها الفاشية ضد « إعلان حقوق الإنسان » إنما هي حملة موجهة ضد الإنسان نفسه ، وإذا شاء سوء الطالع أن تنتصر هذه الحملة فإن الغرب سيعضطر إلى التسليم كما سلمت قديماً مصر واليونان وروما ، وستوقد النيران في بقاع أخرى من العالم بينما يغطي ظلام الليل أوروبا .

إن علينا نحن الفرنسيين الذين ضربنا المثل منذ مائة وخمسين عاماً التزاماً خاصاً ومسئولية خاصة « وللنبيل تبعات » لقد أطلقنا في عام (١٨٩) الكلمات التي هزت العالم ، ونفثت فيه الأمل في تحرر قريب كامل ، ونحن مطالبون بأن نظل في مستوى تاريخنا المجيد وإلا حكم علينا بالانحلال . إن رعاة أشراراً يحاولون اليوم تحطيم شجاعتنا . إنهم يريدوننا أن نعتقد أن المثل الأعلى والفضيلة والعقل والحب ليست إلا ألفاظاً ، وأن الهدف الأسمى لكل فرد يجب أن يكون « النجاة بجلده » دون أن يقلقه في شيء إن هذا الجلد جلد مغفل أو جبان . إنهم يسمون التنكر لكل مطعم نبيل « واقعية » . لقد سمعناهم أخيراً يطلقون لفظه « سياسة السلم » بل « سياسة السلم الكامل » على تلك السياسة التي تسمح بحرب

« أثونيا » وحرب « أسبانيا » وحرب « الصين » واستعباد
« النمسا » و « تشيكوسلوفاكيا » و « ألبانيا » ولم يبق إلا أن
يطلبوا إلينا إنكار حقوق الإنسان لمصلحة حقوق القوة ، وأن
ننكس فرنسا كوطن للحرية أمام العنصرية والفاشية .

ولكن ... لا ... لقد استطاعت سفسطة المال أن تضلل
الرأى العام فى بلادنا ، ولكن فرنسا ستظل فرنسا ، وهى تجهل
الجن ، ولن تعرف الإثناء ، وإذا كانت الإنسانية قد سارت
إلى الامام فإنما كان ذلك لأنه وجد دائما — حتى فى أحلك
العصور — رجال مثاليون ، لا يتطرق الوهن إلى عزيمتهم —
رجال دأمو الاستعداد للتفانى ، بل للتضحية القصوى فى سبيل العقل
والعدل ، والروح التى تحرّكهم قد ظلت روحنا ، إننا لا نعلم أن
أسباب الحياة أهم من الحياة ذاتها ، وقد عقدنا العزم على ألا نهرب
ولأولئك الذين تدفعهم المصالح الحفيرة إلى العمل على قتل الحرية
والكرامة البشرية ، أن يطلقوا ما شاؤوا من سباب ضد الثورة
الفرنسية ، ولكن الوثيقة العظيمة ستظل قائمة احتجاج خالد
وأمل لا يهزم . إننا سنحافظ عليها ونوسع من مداها ، ولن
تستطيع تيارات الضغينة أن تنتصر عليها .

الوثيقة الدولية لإعلان حقوق الإنسان

لم تكد تتكون هيئة الأمم المتحدة حتى فكر المجلس الاقتصادي والاجتماعي التابع لها في وضع مشروع بإعلان حقوق الإنسان ومشروع باتفاق دولي يتضمن تلك الحقوق ، ومشروع ثالث بالوسائل العملية اللازمة لتنفيذها . وبالفعل أَلَفَ المجلس المذكور لجنة من ثمانية عشر عضواً لوضع هذه المشروعات الثلاثة وسماها « لجنة حقوق الإنسان » . وبعد أن خصصت تلك اللجنة ثلاث دورات وما يقرب من عامين لإنجاز هذه المهمة سواء في « ليك سكس » أو في « جنيف » تقدمت إلى المجلس الاقتصادي والاجتماعي بمشروع لإعلان حقوق الإنسان وبيعض تخطيطات لمشروع اتفاق دولي بتلك الحقوق ، وفي الجلسة المائة والإثنين والأربعين التي عقدها الجمعية العمومية لهيئة الأمم في ٢٤ سبتمبر سنة ١٩٤٨ قررت الجمعية تحويل هذه الوثائق على اللجنة الثالثة للهيئة .

وها هو التقرير الرسمي للجنة الثالثة المذكورة عن بحثها لتلك الوثائق ونتيجة ذلك البحث ومنه يتبين القارئ تاريخ هذه المشروعات وخطواتها .

تقرير اللجنة الثالثة

(المقرر — الميسو لوت ممثل هايتي)

١ — طبقاً للمادتين ٦٢ و ٦٨^(١) من ميثاق هيئة الأمم
ألف المجلس الاقتصادي والاجتماعي لجنة من ثمانية عشر عضواً
باسم « لجنة حقوق الإنسان » ومهمتها إعداد مشروع لوثيقة
دولية بإعلان حقوق الإنسان وحرياته الأساسية ومشروع
اتفاق دولي بتطبيق هذه الحقوق والحريات ودراسة وسائل تنفيذ
هاتين الأداتين .

٢ — بعد أن خصصت لجنة حقوق الإنسان ثلاث دورات
وما يقرب من عامين — سواء في ليك سكس أو في جنيف —
لهذا العمل تقدمت إلى المجلس الاقتصادي والاجتماعي بمشروع
لإعلان حقوق الإنسان ويemض تخطيطات لمشروع اتفاق دولي .

٣ — في الجلسة المائة والإثنتين والأربعين المنعقدة في ٢٤
سبتمبر سنة ١٩٤٨ قررت الجمعية العمومية تحويل البند الثالث
عشر من ملحق جدول أعمال دورتها الثالثة العادية وهو الخاص
بمشروع إعلان حقوق الإنسان والوثائق الملحقة به — إلى
اللجنة الثالثة .

(١) تنص المادة ٦٢ على اختصاصات هذا المجلس ، وأما المادة ٦٨
فتنص على حقه في تكوين لجان مختلفة لتحقيق أهدافه .

٤ — بجلستها الرابعة والتسعين قررت اللجنة الثالثة أن لا تبحث غير مشروع إعلان حقوق الإنسان ، وأما الوثيقتان الأخريان الخاصتان بالاتفاق الدولي وبوسائل التنفيذ فقد رأت اللجنة أنهما ليسا في حالة تسمح ببحثهما بحثاً مجدياً .

٥ — بجلستها الرابعة والثمانين ناقشت اللجنة الثالثة المشروع الذي وضعته لجنة حقوق الإنسان ووافقت على معظم المواد بإجماع الأصوات ، وقد أفسحت المجال لتفسير التصويت مما مكن جميع ممثلي الدول المختلفة من إبداء تحفظاتهم أو إيضاح معنى تصويتهم أو تحديد المعاني التي يعطونها لبعض الاصطلاحات . وقد سجل كل هذا في مضابط جلسات اللجنة .

٦ — لقد كان في قبول عدة تعديلات وفي صعوبة ضمان المطابقة الدقيقة بين هذه النصوص في اللغات الرسمية المختلفة ، وأخيراً كان في الحرص على التنسيق المنطقي ما دعا اللجنة الثالثة إلى تكوين لجنة فرعية مهمتها درس وثيقة إعلان حقوق الإنسان في مجموعها أي درس التسع والعشرين مادة والديباجة وذلك من ناحية واحدة هي ناحية العرض والتوفيق والتنسيق .

٧ — ونتيجة عمل هذه اللجنة الفرعية هو ما بحثته من جديد وناقشته ووافقت عليه اللجنة الثالثة — في جلساتها الممتدة من الجلسة المائة والأربع والسبعين إلى الجلسة المائة والثمان والسبعين — وهو ما يكون المشروع الآتي (١) للإعلان

الدولى لحقوق الإنسان ، واللجنة الثالثة توصى الجمعية العمومية بالموافقة عليها .

٨ — فى الجلسة المائة والستين وافقت اللجنة الثلاثية على مشروع قرار خاص بحق الشكوى (ب) .

٩ — وفى جلستها المائة والستين وافقت على مشروع قرار خاص بمصير الأقليات (ح) .

١٠ — وفى جلستها المائة والثمانى والسبعين وافقت اللجنة على مشروع قرار خاص بالنشر والإذاعة الواجب توفيرها لوثيقة إعلان حقوق الإنسان الدولية (د) .

١١ — وفى جلستها المائة والثمانى والسبعين وافقت اللجنة على مشروع قرار خاص يبحث المجلس الاقتصادى والاجتماعى فى تاريخ قريب لمشروع الاتفاق الدولى ووسائل التنفيذ (هـ) .

١٢ — وبناء على ذلك توصى اللجنة الثالثة الجمعية العمومية بالموافقة على هذه الوثائق الخمس .

(١) مشروع دولى لاعلان حقوق الإنسان

ديباجة

حيث أن الاعتراف بالكرامة المستقرة فى جميع أعضاء الأسرة الانسانية وبحقوقهم المتساوية الغير القابلة للتنازل هو

الأساس الذى تقوم عليه الحرية والعدل والسلام فى العالم .
وحيث أن تجاهل حقوق الإنسان واحتقارها قد أدى إلى
إرتكاب أعمال وحشية تثير ضمير الإنسانية ، وحيث أنه قد أعلن
أن أسمى ما يتطلع إليه الإنسان هو تحقيق عالم تتمتع فيه الكائنات
البشرية بحرية الكلام والاعتقاد وتحرر من الخوف والبؤس .
وحيث أنه من الجوهرى أن تحمى حقوق الإنسان بواسطة
نظام قانونى حتى لا يضطر إلى الثورة كل أخير ضد الظلم
والإضطهاد .

وحيث أنه من الجوهرى العمل على تنمية العلاقات الودية
بين الأمم وحيث أن شعوب الأمم المتحدة قد أعلنت من جديد
فى الميثاق إيمانها بحقوق الإنسان الأساسية وبكرامة وقيمة
الشخصية البشرية وبمساواة الرجال والنساء فى الحقوق ، كما
أعلنت عزمها على أن تعزز التقدم الاجتماعى وأن تهىء ظروفها
أحسن للحياة وسط حرية أكمل .

وحيث أن الدول الأعضاء قد تعهدت بأن تضمن بالتعاون
مع منظمة هيئة الأمم المتحدة الاحترام العالمى الفعلى لحقوق
الإنسان وحرياته الأساسية .

وحيث أن وحدة النظر إلى هذه الحقوق والحريات من
الأهمية فى المكان الأول بالنسبة لتحقيق هذا التعهد فإن الجمعية
العمومية :

تعلن هذه الوثيقة الدولية لحقوق الإنسان كمثل أعلى مشترك تسمى إلى بلوغه كافة الشعوب وكافة الأمم وذلك لكي يحاول جميع الأفراد وتحاول جميع الهيئات الاجتماعية — وقد استقرت بنفوسهم هذه النصوص — أن يعملوا بواسطة التعليم والتربية على تنمية واحترام هذه الحقوق والحريات وضمان الاعتراف بها وتطبيقها فعلياً بواسطة اجراءات تدريجية في المجالين القومى والدولى ، وذلك سواء بين شعوب الدول الأعضاء ذاتها أو بين شعوب الأراضى الموضوعه تحت إشرافها .

المادة الأولى

يولد الناس أحراراً متساوين فى الكرامة والحقوق مزودين بالعقل والضمير ، وعليهم أن يعاملوا بعضهم بعضاً بروح الأخوة .

المادة الثانية

لكل إنسان أن يتمتع بكافة الحقوق والحريات الواردة فى هذه الوثيقة ، وذلك بدون أى تمييز وخاصة ما كان بسبب الجنس واللون والذكورة أو الأنوثة واللغة والدين والرأى السياسى أو أى رأى خلافه والأصل الوطنى النازح منه الفرد أو الأصل الاجتماعى وحالة الغنى أو الفقر والمركز العائلى أو أى مركز خلافه .

المادة الثالثة

تمتد الحقوق الواردة فى هذه الوثيقة إلى جميع سكان الأراضى الموضوعه تحت الوصاية والأراضى غير المتمتعة بالحكم الذاتى ،

وذلك على قدم المساواة مع سكان البلاد ذات السيادة .

المادة الرابعة

لكل فرد الحق في الحياة وفي الحرية وفي أن يعيش
أمناً مطمئناً .

المادة الخامسة

لا يجوز أن يعيش إنسان في الرق أو الاستعباد . والرق
والفخاسة — في كافة صورها — محظوران .

المادة السادسة

لا يجوز أن يعذب إنسان أو أن توقع عليه عقوبات قاسية
غير إنسانية أو مزرية بالكرامة .

المادة السابعة

لكل إنسان الحق في أن يعترف له في كل مكان بشخصيته
القانونية .

المادة الثامنة

الجميع متساوون أمام القانون ، ولكل فرد — دون أي تمييز
وعلى قدم المساواة — الحق في أن يحتّم به . وللجميع الحق في
الحماية ضد كل تمييز يعتبر خروجاً على هذه الوثيقة وضد كل
تحريض على هذا التمييز .

المادة التاسعة

لكل إنسان الحق في اللجوء الفعلي إلى القضاء الوطني

المختص بالنظر في كل اعتداء على الحقوق الأساسية المعترف له بها
في الدستور والقوانين .

المادة العاشرة

لا يجوز القبض على أحد أو حبسه أو نفيه بإجراء تحكيمي .

المادة الحادية عشرة

لكل شخص الحق على قدم المساواة التامة في أن تسمع
دعواه بطريقة عادلة وعلنية أمام محكمة مستقلة وغير متحيزة
لتقضى في حقوقه والتزاماته أو في وجود أساس لكل اتهام
يوجه إليه في المسائل الجنائية .

المادة الثانية عشرة

١ - كل متهم بعمل جنائي مفروض براءته إلى أن تثبت
إدائته قانوناً بتحقيق على توفر فيه كافة الضمانات اللازمة لدفاعه
عن نفسه .

٢ - لا يجوز أن يحكم بإدانة أحد لعمل أو ترك لم يكن
معاقبا عليهما وقت ارتكابهما بموجب القانون الوطني أو الدولي .
كما أنه لا يجوز توقيع عقوبة أشد من تلك التي كانت توقع وقت
ارتكاب العمل الإجرامي .

المادة الثالثة عشرة

لا يجوز أن يتعرض أحد لتدخل تحكيمي في حياته الخاصة

أو في أسرته أو منزله أو مراسلاته ، ولا أن يعتدى على شرفه وسمعته . ولكل إنسان الحق في حماية القانون ضد مثل هذا التدخل وذلك الاعتداء .

المادة الرابعة عشرة

- ١ — لكل فرد الحق في التنقل بحرية وفي اختيار مسكنه داخل الدولة .
- ٢ — لكل إنسان الحق في أن يغادر أى بلد بما في ذلك بلده وأن يعود إليه .

المادة الخامسة عشرة

- ١ — لكل إنسان الحق إزاء الاضطهاد في أن يبحث عن ملجأ وأن يستفيد من وجود هذا الملجأ في بلاد أخرى .
- ٢ — لا يجوز أن يحتج بهذا الحق في حالة اتخاذ إجراءات قائمة على أساس حقيق نتيجة لجريمة من جرائم القانون العام أو لأعمال مضادة لمبادئ وأهداف الأمم المتحدة .

المادة السادسة عشرة

- ١ — لكل فرد الحق في أن تكون له جنسية .
- ٢ — لا يجوز أن يحرم أحد من جنسيته بإجراء تحكمى ولا أن يحرم من حقه في تغيير جنسيته .

المادة السابعة عشرة

- ١ - لكل رجل وامرأة الحق منذ سن البلوغ في الزواج وتكوين أسرة دون أى قيد يرجع إلى الجنس أو الجنسية أو الدين وحقوقهما متساوية من حيث الزواج أثناء قيامه وعند انفصامه .
- ٢ - لا يجوز أن يرم الزواج إلا بموافقة الزوجين في حرية ورضى تام .

- ٣ - الأسرة هي العنصر الطبيعي والأساسي للمجتمع ولها الحق في حماية الهيئة الاجتماعية والدولية .

المادة الثامنة عشرة

- ١ - لكل فرد الحق في الملكية سواء بصفة فردية أو جماعية
- ٢ - لا يجوز حرمان أحد من ممتلكاته بإجراء تحكيم .

المادة التاسعة عشرة ✓

لكل إنسان الحق في حرية التفكير والاعتقاد والديانة ، وهذا الحق يتضمن حرية تغيير الديانة والاعتقاد كما يتضمن الحرية في الجهر بالديانة أو الاعتقاد سواء بصفة فردية أو في جماعة ، وسواء أكان ذلك في السر أو في العلن وذلك بواسطة التعليم ومزاولة الطقوس والشعائر وال مراسم .

المادة العشرون

لكل شخص الحق في حرية الرأي والتعبير ، بما يتضمنه

ذلك من الحق في أن لا يزعم بسبب آرائه ، والحق في أن يستقصى ويتلقى وينشر — دون اعتبار للحدود — الأخبار والآراء بأية وسيلة من وسائل التعبير .

المادة الحادية والعشرون

١ — لكل إنسان الحق في حرية الاجتماع وتكوين الجمعيات السلمية .

٢ — لا يجوز أن يرغم أى فرد على الانضمام إلى أية جمعية .

المادة الثانية والعشرون

١ — لكل إنسان الحق في أن يساهم في إدارة في شئون بلاده العامة ، وذلك سواء بصفة مباشرة أو بواسطة ممثلين منتخبين انتخاباً حراً .

٢ — لكل شخص الحق في تولى الوظائف العامة في بلده على أساس من المساواة .

٣ — إرادة الشعب هى مصدر السلطات العامة ، وهذه الإرادة يجب أن يعبر عنها بواسطة انتخابات دورية شريفة على أساس الاقتراع العام والسرى أو تبعاً لنظام مماثل يضمن حرية التصويت .

المادة الثالثة والعشرون

لكل إنسان — بصفته عضواً في الهيئة الاجتماعية — الحق

في الضمان الاجتماعي ، بأن يحصل على الحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية اللازمة لكرامته ولتنمية شخصيته تنمية طليقة ، وذلك بفضل المجهود القومي والتعاون الدولي مع مراعاة نظام كل دولة ومواردها .

المادة الرابعة والعشرون

١ - لكل شخص الحق في العمل والحرية في اختياره بشروط عادلة مجزية ، كما أن له الحق في الحماية من البطالة .
٢ - للجميع الحق - دون أى تمييز - في الحصول على أجر متساو عن عمل متساو .

٣ - لكل من يعمل الحق في أجر عادل مجز يضمن له ولأسرته حياة تتفق مع الكرامة البشرية ، ويكمل عند الضرورة هذا الأجر بأية وسيلة من وسائل الحماية الاجتماعية .
٤ - لكل فرد الحق في أن يكون مع غيره نقابات وفي أن ينضم إلى نقابات للدفاع عن مصالحه .

المادة الخامسة والعشرون

لكل فرد الحق في الراحة وفي أوقات الفراغ وبخاصة في تحديد معقول لمدة العمل وفي إجازات دورية بأجر .

المادة السادسة والعشرون

١ - لكل فرد الحق في مستوى من الحياة يضمن له

ولأسرته الصحة والرخاء ، وبخاصة فيما يتعلق بالمأكل والملبس والسكن والخدمات الصحية والخدمات الاجتماعية الضرورية ، كما أن له حق الضمان في حالة البطالة والمرض والعجز عن العمل والتمل والشيوخوخة ، وفي الحالات الأخرى التي يفقد فيها وسائل كسب قوته نتيجة لظروف لا دخل لإرادته فيها .

٢ — للأمومة والطفولة الحق في المساعدة والإعانة الخاصة .
وجميع الأطفال سواء المولودون منهم في الزواج أو خارج الزواج يتمتعون بنفس الحماية الاجتماعية .

المادة السابعة والعشرون

١ — لكل إنسان الحق في التعليم ، ويجب أن يكون التعليم مجانياً ، على الأقل فيما يختص بالتعليم الأولي الأساسي . والتعليم الأولي إجباري ، ومن الواجب تعميم التعليم الفني والمهني . والدراسات العليا يجب أن تفتح أبوابها للجميع حسب مواهبهم وعلى أساس من المساواة .

٢ — يجب أن يهدف التعليم إلى تنمية الشخصية البشرية وتقوية احترام حقوق الإنسان وحرياته الأساسية ، ومن الواجب أن يناصر الفهم المتبادل والتسامح والصداقة بين كافة الأمم وكافة الجماعات الاجتماعية والدينية ، كما يعمل على تعزيز مجهودات الأمم المتحدة للمحافظة على السلام .

٣ — للآباء حق الأولوية في اختيار نوع التعليم الذي يريدون توفيره لأبنائهم .

المادة الثامنة والعشرون

١ — لكل إنسان الحق في أن يساهم بحرية في الحياة الثقافية للهيئة الاجتماعية وأن يستمتع بالفنون وأن يساهم في التقدم العلمي وما ينجم عنه من منافع .

٢ — لكل إنسان الحق في حماية المصالح الأدبية والمادية التي تنجم عن إنتاجه العلمي أو الأدبي أو الفني .

المادة التاسعة والعشرون

لكل إنسان الحق في أن يسود — في المجال الاجتماعي والمجال الدولي — نظام يضمن النفاذ الكامل للحقوق والواجبات المنصوص عنها في هذه الوثيقة .

المادة الثلاثون

١ — على الفرد واجبات نحو الهيئة الاجتماعية التي من الممكن أن تنمو فيها وحدها شخصيته نمواً حراً كاملاً .

٢ — لا يخضع الفرد عند مراوالة حقوقه والتمتع بحرياته إلا للقيود التي ينص عليها القانون لضمان الاعتراف بحقوق الغير وحرياتهم واحترامها ، ثم لحماية مقتضيات الأخلاق الدقيقة والنظام العام والرفاهية العامة في مجتمع ديمقراطي .

٣ — لا يمكن في أية حالة مزاولة هذه الحقوق والحريات على نحو يتعارض مع أهداف ومبادئ الأمم المتحدة .

المادة الحادية والثلاثون

لا يجوز أن يفسر أى نص من نصوص هذه الوثيقة على أنه يتضمن بالنسبة لأية دولة أو أية هيئة أو أى فرد الحق في أن يزاول أى نشاط أو أن يقوم بأى عمل يرمى إلى تحطيم الحقوق والحريات الواردة فيها .

(ب) قرار خاص بحق الشكوى

حيث إن حق الشكوى حق أساسى للإنسان كما تعترف بذلك دساتير أمم عديدة .

وبعد بحث المادة الواردة في الوثيقة المقدمة من لجنة حقوق الإنسان والتعديلات التى اقترحت كوبا وفرنسا إدخالها على هذه المادة .

فإن الجمعية العمومية تقرر ألا يتخذ أى إجراء في هذا الصدد خلال الدورة الحالية .

وهي تدعو المجلس الاقتصادى والاجتماعى أن يطلب إلى لجنة حقوق الإنسان القيام بدراسة جديدة لمشكلة عرائض الشكوى عندما يأخذ في بحث مشروع الاتفاق الخاص بحقوق الإنسان

وبوسائل تنفيذها ، وذلك لكي تستطيع الجمعية العمومية في دورتها المقبلة أن تبحث الوسائل التي يمكن اتخاذها — إذا كان هناك محل لذلك — بخصوص مشكلة عرائض الشكوى .

(ح) قرار خاص بمصير الأقليات

حيث إن الأمم المتحدة لا تستطيع أن تظل غير معنية بمصير الأقليات .

وحيث إنه من الصعب الوصول إلى حل موحد فيما يختص بهذه المشكلة المعقدة الدقيقة التي تتخذ في كل دولة مظهراً خاصاً .
وحيث إن وثيقة إعلان حقوق الإنسان ذات صفة عالمية .
فإن الجمعية العمومية تقرر ألا تعالج مشكلة الأقليات في صلب هذه الوثيقة بنص خاص .

وترد إلى المجلس الاقتصادي والاجتماعي النصوص المقدمة من اتحاد الجمهوريات السوفيتية الاشتراكية ومن يوغوسلافيا والدانيمرك عن هذه المشكلة في الوثيقة المقدمة من لجنة حقوق الانسان ، وترجو إلى المجلس أن يطلب إلى لجنة حقوق الانسان وإلى اللجنة الفرعية الخاصة بمكافحة إجراءات التمييز المجحفة وبمحماية الأقليات — أن تأخذ في بحث مشكلة الأقليات بحثاً عميقاً لكي تستطيع الأمم المتحدة أن تقر إجراءات فعالة لحماية الأقليات الجنسية واللغوية والدينية .

(د) قرار خاص بالإذاعة والنشر

(الواجب توفيرها للوثيقة العالمية لإعلان حقوق الإنسان)

حيث إن الموافقة على الوثيقة العالمية لإعلان حقوق الإنسان تعتبر عملاً تاريخياً يرمي إلى تثبيت أركان السلم العالمي بجعل الأمم المتحدة تساهم في تحرير الفرد من الاضطهاد ووسائل الضغط غير المشروعة التي كثيراً ما يقع فريسة لها .

وحيث إن نص هذه الوثيقة يجب أن يكون له من الذبوع ما يجعله شعبياً وعالمياً بمعنى الكلمة ، فإن الجمعية العمومية :

١ — توصي حكومات الدول الأعضاء بأن تعلن إخلاصها للمادة ٥٦^(١) من ميثاق هيئة الأمم ، وذلك بالأنا تغفل أية وسيلة من الوسائل التي تملكها لكي تنشر وتذيع على رؤوس الأشهاد نص هذه الوثيقة ، فتعمل بناء على ذلك على أن توزع وتلصق وتقرأ ويعلق عليها بنوع خاص في المدارس ومؤسسات التعليم الأخرى ، وذلك دون أي تفريق يرجع إلى النظام السياسي في الدول أو الأراضي المختلفة .

٢ — يرجو السكرتير العام أن يحقق لهذه الوثيقة انتشاراً واسعاً ، وبناء على ذلك أن ينشر ويوزع النصوص محررة باللغات

(١) تنص هذه المادة على تعهد جميع الأعضاء بأن يتخذوا ما يجب عليهم من عمل مفرد أو مشترك بالتعاون مع الهيئة لإدراك مقاصدها .

الرسمية فحسب ، ولكن بكافة اللغات الممكنة في حدود ما يملك من وسائل .

٣ — تدعو المؤسسات المتخصصة والهيئات غير الحكومية في العالم أن تتفضل فتبذل جهدها لكي تحيط أعضائها علماً بهذه الوثيقة .

(هـ) قرار خاص بإعداد مشروع ميثاق خاص

بحقوق الإنسان وبوسائل تنفيذها

حيث إن برنامج عمل لجنة حقوق الإنسان يتضمن إعداد ميثاق دولي بحقوق الإنسان يتكون من وثيقة إعلانها ومن اتفاق دولي خاص بها وبوسائل تنفيذها .

فإن الجمعية العمومية تدعو المجلس الاقتصادي والاجتماعي أن يطلب إلى لجنة حقوق الإنسان الاستمرار في إعطاء الأولوية — في برامج عملها — لإعداد مشروع اتفاق خاص بحقوق الإنسان ووسائل تنفيذها .

وثائق حقوق الإنسان ومصيرها

يلاحظ القارئ مما تقدم أن الفكرة الأولى كانت منصرفة إلى إعداد ثلاث وثائق دولية بحقوق الإنسان وحرياته الأساسية وهي :
١ — وثيقة بإعلان حقوق الإنسان وحرياته الأساسية ،

أى تصريح توافق عليه الجمعية العمومية لهيئة الأمم ثم يذاع فى الدول المختلفة ويتخذ أساساً للتربية السياسية . ومن البين أن مثل هذا التصريح ليست له غير قيمة أدبية ما دام خلوا من التزام الدول به التزاماً قانونياً ، وما دام أنه لم يوضع جزاء لمخالفته .

٢ — ميثاق دولى ، أى اتفاق دولى ، بحقوق الإنسان وحرياته الأساسية ، ومثل هذا الاتفاق أو الميثاق يعتبر ملزماً للدول الموقعة عليه لجميع أعضاء هيئة الأمم المتحدة بحسب ما يتفق عليه .

٣ — وثيقة بالإجراءات العملية اللازمة لضمان تنفيذ هذه الحقوق والحرىات فى الدول المختلفة .

ولقد وضع للقارىء مما سبق أنه لم يمكن الاتفاق إلا على وثيقة إعلان حقوق الإنسان وحرياته الأساسية ، وهى الوثيقة التى أقرتها الجمعية العمومية لهيئة الأمم فى دورتها العادية الثالثة بجلسة ٨ ديسمبر سنة ١٩٤٨ بباريس ، وذلك بعد أن رفضت عدة تعديلات واقتراحات تقدم بها اتحاد الجمهوريات السوفيتية الاشتراكية (روسيا) وقبلت تعديلا واحداً تقدمت به المملكة المتحدة (إنجلترا) كما سنوضح فيما بعد .

وأما الميثاق الدولى ووثيقة الإجراءات العملية فقد قررت الجمعية العمومية بناء على اقتراح اللجنة الثالثة إرجاءها إلى الدورة المقبلة وتكليف المجلس الاقتصادى والاجتماعى بأن يطلب إلى لجنة

حقوق الإنسان المكونة في داخله الاستمرار في بحثهما وإعداد الوثيقتين الخاصتين بهما .

ويلاحظ القارىء أيضاً أن هيئة الأمم لم تستطع الوصول إلى الاتفاق على مبادئ تصرح بها فيما يختص بحق الشكوى ومصير الأقليات (راجع الوثيقتين ب و ج السابقتين) وأرجأتهما أيضاً .

الاقتراحات والتعديلات

قلنا إن روسيا قد تقدمت للجمعية العمومية بعدة اقتراحات وإن هذه الاقتراحات قد رفضت كلها ، وهأنحن نثبتها فيما يلي :

١ — (تقدمت روسيا بمشروع قرار عام ها هو نصه :

« حيث إن نص مشروع إعلان حقوق الإنسان المقدم إلى الجمعية العمومية غير مرض ، وحيث إنه في حاجة إلى تحسينات أساسية في جملة من مواده ، فإن الجمعية العمومية تقرر إرجاء بحث مشروع إعلان حقوق الإنسان إلى الدورة الرابعة العادية للجمعية العمومية . »

وقد كان رفض مشروع هذا القرار بأغلبية ٤٥ صوتاً وامتناع ثلاث دول عن التصويت .

٢ — وتقدمت كذلك بعدة تعديلات جزئية نوردها

فيما يلي :

(١) اقترحت أن يحل النص الآتي محل المادة الثالثة :

١ — لكل شعب ولكل أمة الحق في تقرير المصير ، والدول المسؤولة عن إدارة الأقطار غير المتمتعة بالحكم الذاتي — بما في ذلك المستعمرات — سوف تعمل على تسهيل تنفيذ هذا الحق ، تقودها في ذلك أهداف ومبادئ الأمم المتحدة بالنسبة لأهالي تلك الأقطار .

٢ — لكل شعب ولكل جنسية داخل دولة من الدول التمتع بحقوق متساوية . ولا يجوز أن تسمح قوانين الدولة بأي تمييز في هذا الصدد . ومن الواجب أن يضمن للأقليات القومية الحق في أن تستخدم لغاتها وأن تكون لها مدارسها الخاصة ومكاتبها ومتاحفها ومؤسساتها الثقافية والتربوية الأخرى .

٣ — تمتد الحقوق الإنسانية والمدنية الواردة في هذه الوثيقة إلى أهالي الأقطار المتمتعة بالحكم الذاتي بما في ذلك المستعمرات .
(ب) واقترحت أن يحل النص الآتي محل المادة العشرين :

لكل إنسان حق لا يمكن التنازل عنه في أن يعبر بحرية عن الآراء الديمقراطية وأن يثبها وفي أن يدافع عن النظم والأوضاع الديمقراطية والمؤسسات الاجتماعية ، وفي أن يحارب الفاشية في مجال التفكير الفلسفي وفي السياسة وفي الدولة والحياة العامة .

(ح) واقترحت كذلك أن يحل النص الآتي محل المادة

الثانية والعشرين :

١ — لكل مواطن من أى دولة « دون تمييز يقوم على الجنس أو اللون أو الجنسية أو الميلاد أو حالة الثروة أو الأصل الاجتماعى أو اللغة أو الدين أو الذكورة والأنوثة » الحق فى المساهمة فى حكومة بلاده والحق فى أن ينتخب وأن ينتخب لكل الهيئات ذات السلطة على أساس الاقتراع العام المباشر السرى ، كما أن له الحق فى أن يكون عضواً مع غيره من المواطنين على قدم المساواة فى أية منظمة أو مكتب عام فى دولته .

٢ — اعتبار الملكية أو التعليم أو أية مؤهلات أخرى سبباً فى التمييز بين المواطنين فى انتخاب الهيئات التمثيلية يعد متعارضاً مع هذه الوثيقة .

(د) واقترحت أخيراً أن تضاف الفقرة الآتية إلى المادة الثلاثين :

الحقوق الإنسانية والمدنية والحريات الأساسية الواردة فى هذه الوثيقة يجب أن تحمىها قوانين الدولة . وكل انتهاك أو تقييد لهذه الحقوق سواء بطريق مباشر أو غير مباشر يعتبر انتهاكاً لهذه الوثيقة كما يعتبر متعارضاً مع المبادئ السامية الواردة بميثاق هيئة الأمم .

وقد رفضت كما قلنا جميع هذه الاقتراحات بمجلسة ١٢/٨/١٩٤٨ وأما الاقتراح الإنجليزى الذى قلنا إنه كان الاقتراح الوحيد الذى وافقت عليه الجمعية العمومية ، وبذلك يعتبر تعديلاً نهائياً (١٠)

لوثيقة إعلان حقوق الإنسان الدولية الواردة فيما سبق ، فهاهو نصه :
تُحذف المادة الثالثة ويحل محلها النص الآتي كفقرة ثانية
للعادة الثانية :

وعلاوة على ذلك لا يجوز أن يقوم أى تمييز على أساس النظام
السياسى « الإدارى أو الدولى » للدولة أو القطر التابع له الشخص
سواء أكان ذلك القطر مستقلاً أو تحت الوصاية أو غير متمتع
بالحكم الذاتى .

وكان قبول هذا التعديل الجزئى فى جلسة ٨ ديسمبر سنة
١٩٤٨ بأغلبية ٢٩ صوتاً ضد ١٧ صوتاً .

إيضاحات وتعليقات

(بقلم شارل مالك رئيس المجلس الاقتصادى والاجتماعى
ومقرر لجنة الثمانية عشر)

هذا ، ولكى نعين القارىء على إدراك مواضع الاختلاف
التي منعت الدول من أن تصل إلى اتفاق دولى عن حقوق
الإنسان وحرياته الأساسية وإلى وثيقة بالوسائل العملية لتنفيذها
بل والاختلاف على كثير من المبادئ الواردة فى التصريح أو التي
كان من الممكن أن ترد به . نعم لكي نوضح كل ذلك ها نحن
ننقل إلى القراء مقالاً دقيقاً لسعادة الدكتور شارل مالك وزير
لبنان المفوض فى أمريكا رئيس المجلس الاقتصادى والاجتماعى

بهيئة الأمم ومقرر لجنة الثمانية عشر التي ألفتها المجلس المذكور لوضع الوثائق الخاصة بحقوق الإنسان وحرياته الأساسية وكانت تحت رئاسة مسز روزفلت ، وقد نشر هذا المقال الهام في مجلة الأمم المتحدة بعددها النصف شهرى الصادر في أول يوليو سنة ١٩٤٨ (المجلد الخامس رقم ١) . وها هو نص المقال :

« لقد انتهت لجنة حقوق الإنسان المؤلفة من ثمانية عشر عضواً في دورتها الثالثة التي انتهت في ١٨/٦ سنة ١٩٤٨ من وضع نصوص مشروع كامل لتصريح دولي بحقوق الإنسان وذلك بعد أن عملت في إعداده عامين كاملين .

ولقد تمت الموافقة على التصريح وعلى التقرير الذى قدمته اللجنة إلى المجلس الاقتصادي والاجتماعي بأغلبية اثني عشر صوتاً دون اعتراض ، وامتناع أربعة أعضاء (روسيا وروسيا البيضاء وأوكرانيا ويوغوسلافيا) .

(لقد تحدث ميثاق هيئة الأمم المتحدة في سبعة مواضع على الأقل (الديباجة والمواد ١ و ١٣ و ٥٥ و ٦٢ و ٦٨ و ٧٦)^(١) .

(١) هاهي المواضع السبعة من الميثاق التي يشير إليها الكاتب :
١ — الديباجة ، جاء فيها : « نحن شعوب الأمم المتحدة ، وقد آلتنا على أنفسنا . . . أن نؤكد من جديد إيماننا بالحقوق الأساسية للإنسان وبكرامة الفرد وقدره وبما للرجال والنساء والأمم كبيرها وصغيرها من حقوق متساوية . . . »

٢ — المادة الأولى ، جاء فيها : « مقاصد الأمم المتحدة هي : تحقيق =

(عن حقوق الإنسان وحرياته الأساسية ذا كراً أن أحد أهداف الأمم المتحدة هو « تحقيق التعاون الدولي ... توفير احترام حقوق الإنسان والحريات الأساسية » .)

== التعاون الدولي ... توفير احترام حقوق الإنسان والحريات الأساسية للناس جميعاً والتشجيع عليه بلا تمييز بسبب الجنس أو اللغة أو الدين ولا تفرق بين الرجال والنساء *

٣ — المادة الثالثة عشرة جاء فيها : « ... تنشئ الجمعية العمومية دراسات وتشير بتوصيات بقصد : الإعانة على تحقيق حقوق الإنسان والحريات الأساسية للناس بلا تمييز بينهم في الجنس أو اللغة أو الدين ولا تفرقة بين الرجال والنساء » .

٤ — المادة الخامسة والخمسون ، جاء فيها : « رغبة في تهئية شروط الاستقرار والرفاهية الضرورية لقيام علاقات سلمية ودية بين الأمم — علاقات تقوم على احترام المبدأ الذى يقضى للشعوب بحقوق متساوية ويجعل لها تقرير مصيرها ، تعمل الأمم المتحدة على أن ينتشر في العالم احترام حقوق الإنسان والحريات الأساسية للجميع بلا تمييز بسبب الجنس أو اللغة أو الدين ولا تفرقة بين الرجال والنساء ومراعاة تلك الحقوق والحريات فعلا » .

٥ — المادة الثانية والستون ، جاء فيها : « للجلس الاقتصادي والاجتماعى ... أن يقدم توصيات فيما يختص بنشر احترام حقوق الإنسان والحريات الأساسية ومراعاتها » .

٦ — المادة الثامنة والستون ، جاء فيها : « ينشئ المجلس الاقتصادي والاجتماعى لجاناً للشئون الاقتصادية والاجتماعية ولتعزيز حقوق الإنسان ... » .

٧ — المادة السادسة والسبعون ، جاء فيها : « الأهداف الأساسية لنظام الوصاية طبقاً لمقاصد الأمم المتحدة المبينة في المادة الأولى من هذا الميثاق هى ... تشجيع احترام حقوق الإنسان والحريات الأساسية للجميع بلا تمييز بسبب الجنس أو اللغة أو الدين ولا تفرق بين الرجال والنساء » .

ولكنه إذا كان الميثاق يُلج في الحديث عن حقوق الإنسان ، فإنه بالرغم من ذلك لم يحدد على نحو دقيق تلك الحقوق في أى موضع من مواضعه ، وإعلان حقوق الإنسان يسد في الواقع هذا النقص في الميثاق ، ويوضح المحمول الدقيق لتلك العبارات الجبلى بالتأنيج والواردة في الديباجة ونعنى بها « كرامة الإنسان وقدره » .

لقد عملت اللجنة في المرحلة الأولى من تكوينها ثم بعد ذلك في تشكيلها النهائي تحت الرئاسة المستنيرة لمسز فرانكلين روزفلت . وقد ازدادت هيئة اللجنة بفضل الوقار والصبر اللذين أدارت بهما مسز روزفلت المناقشات . ولقد أضفت على اللجنة من اتساع الأفق والحماسة الصادقة للحريات الأساسية ما يذكرنا بذلك الاسم الموقر الذى دخل في رحاب التاريخ مقروناً بقضية حقوق الإنسان . وإلها لخدمات لا تقدر تلك التى قدمتها مسز روزفلت لهذه القضية . لقد خصصت اللجنة ثلاث دورات لهذه المهمة ، وخصصت لجنة الصياغة التى ألفتها دورتين . وكان من الواضح منذ البدء أن مهمتنا ثلاثية .

كان علينا أن نعد تصريحاً عاماً بحقوق الإنسان يحدد في إيجاز حقوق الإنسان وحرياته الأساسية التى يجب على الأمم بمقتضى المادة الخامسة والخمسين من الميثاق أن تعمل على تعزيزها . وصدور تصريح بهذه الحقوق الأساسية من هيئة معتمدة خليف بأن يحدث تأثيراً كبيراً في تفكير البشر وسلوكهم ، كما أنه يحمل من الدلالة

الأدبية والتربوية ما لا يقل في الأهمية عن إحداث هذا التأثير .
وهذا التصريح يجب — كما ورد في نصه — أن ينهض « كهدف مشترك تسمى كافة الأمم إلى بلوغه » . ولقد بدا لنا بعد ذلك أن مجرد التصريح لا يكفي وأنه لابد من ارتباط قانوني . ومثل هذا الارتباط لا يمكن إلا أن يتخذ صيغة اتفاق أو معاهدة دولية المحدد في دقة وبشكل قانوني إلى أي مدى تعتبر الحكومات ملزمة قانونياً في هذا الصدد . وإذا كان الاتفاق أضيق في موضوعه فإن له على العكس ميزة هامة هي التزام الدول التي توقعه باحترام نصوصه وهذا هو السبب في تسميتها له « ميثاق خاص بحقوق الإنسان » .

ومن الواضح أخيراً أنه لابد من إعداد جهاز خاص يضمن احترام حقوق الإنسان ويعين الإجراءات التي يجب اتخاذها في حالة انتهاك تلك الحقوق ، ولقد سمينا هذا الجهاز « إجراءات التطبيق » والميثاق نفسه يعتبر — إلى حد ما — وسيلة من هذه الوسائل وذلك لأنه يقودنا من مجال القرارات التي تصدرها الجمعية العمومية إلى مجال المعاهدة الدولية التي يقن بالفعل — لاحتزامها أو انتهاكها — القانون الدولي القائم .

ولكن حقوق الإنسان أكثر دقة وذات طابع شخصي أوضح من تلك العلاقات الدولية الشكلية التي ينظمها ما يسمى بـ « القانون الدولي » وعلى أي حال فإن ميثاق هيئة الأمم يوجب على أعضائها العمل على تعزيز « احترام حقوق الإنسان »

إحتراماً عالمياً فعلياً » ومن ثم فإنه لا بد من أن نذهب — فيما يختص بوسائل التطبيق — إلى أبعد مما يفيد توقيع ميثاق أو اتفاق دولي بتلك الحقوق .

لقد كان إذن التصريح والاتفاق ووثيقة إجراءات التطبيق هم المشروعات الثلاث التي كلفت بها اللجنة والتي من مجموعها يتكون ميثاق حقوق الإنسان الدولي .

ولقد خصصت اللجنة الجانب الأكبر من دورتها الثالثة لإعداد مشروع التصريح الذي عرضته بعد أن أولت عنايتها للملاحظات التي تقدمت بها حكومات الدول الأعضاء . ولقد استغرقت هذه المهمة من جهد اللجنة ما لم يترك لها في الواقع من الوقت ما تستطيع أن تبحث فيه مسألة الاتفاق ووثيقة الإجراءات . وإذا كان من الحق أن مجهوداً يعتد به قد بذل فيما يختص بهاتين الوثيقتين — فدرست اللجنة مثلاً في دورتها الثانية إجراءات التطبيق كما درست لجنة الصياغة في دورتها الثانية مسألة الاتفاق — إذا كان من الحق أن هذا المجهود قد بذل فإن العمل في هذه الفاحية لا يزال بالرغم من ذلك في مرحلة البدء .

ومواد التصريح الخاصة بالحقوق السياسية تعالج مبادئ مثل الحق في الحياة وفي الحرية والأمن الشخصي وتحريم الرق والحماية من كل معاملة قاسية أو غير إنسانية ، كما تعالج حق كل شخص في الاعتراف بشخصيته القانونية وفي الحماية من كل تدخل لامبرر

له في حياة الأفراد الشخصية وحياة أسرهم وانتهاك حرمة المنازل والمراسلات والحق في التنقل بحرية واختيار محل الإقامة داخل كل دولة أو مغادرة أى قطر بما في ذلك الوطن الخاص . ومن الممكن أن ندخل في هذه الحقوق أيضاً النصوص الخاصة بالمسائل المدنية والجنائية مثل الحق في أن تسمع محكمة مستقلة غير متحيزة شكوى كل فرد ، والحماية من كل قبض تعسفى ومن المحاكمة بموجب قوانين لاحقة ، والحق في أن تكون لكل فرد جنسية وأن يساهم في إدارة مسائل بلاده العامة ، وفي أن يبحث عن مأوى وأن يجده ، وأخيراً الحق في حرية استقاء الأبناء وفي عقد الاجتماعات وتكوين الجمعيات .

والحقوق الاقتصادية والاجتماعية تضمنتها عدد من المواد تعالج الحق في العمل وفي الضمان الاجتماعى وفي تملك الأموال كإعمال حق كل فرد في أن يصل من حيث المأكل والملبس والسكن والخدمات الطبية إلى مستوى من الحياة يضمن له الصحة والرخاء ، ثم الحق في التعليم وفي الراحة وأوقات الفراغ وتأسيس أسرة... الخ وتأكد حرية الرأى وحرية الإرادة وحرية الإنسان النهائية حتى إزاء الله هي موضوع المادة ١٦^(١) .

وجميع هذه المواد يمكن أن تعتبر كمواد دستورية تحدد حقوق

(١) لقد أصبحت هذه المادة ، المادة ١٩ في المشروع النهائى .

الإنسان وحرياته الأساسية التي تمس مجموع تراث الإنسان المادى والروحى . وهناك من جهة أخرى أربع مواد خاصة بعملية التنظيم فهى تنص على حدود ومدى تطبيق هذه المواد الدستورية وتنظم العلاقات التى تقوم بينها . فالمواد ٢ و ٦^(١) تتحدث عن عدم التمييز بوجه عام وتؤكد مساواة جميع الأفراد فى الحقوق . والمادة ٢٧^(٢) تتضمن فكرة عامة عن القيود التى ترد على حقوق الإنسان نتيجة لما عليه من واجبات إزاء الآخرين . والمادة ٢٦^(٣) تعلن أن الفرد ليس له حق امتلاك تلك الحقوق فحسب بل والاستفادة منها « بنظام حسن فى المجال الاجتماعى والمجال الدولى » ونحن هنا نتمس حقاً أعلنت الأمم المتحدة أنه أحد أهدافها .

وتبقى بعد ذلك المادتان الأولى والأخيرة . والمادة الأولى تؤكد الحقوق الأساسية التى تتبع منها كافة الحقوق الأخرى ونعنى بها الحرية والإخاء اللذين ترجعهما إلى طبيعة الإنسان العقلية والأخلاقية . والمادة الأخيرة تؤكد طبيعة تلك الحقوق من حيث أنها لصيقة بالإنسان فهى تقول بأنه لا يجوز أن ينتج عن هذا التصريح بحقوق الإنسان أى شىء يتعارض معه فيعمق نتائجها .

(١) لقد أصبحت المادة رقم ٦ ، المادة الثامنة فى المشروع النهائى .

(٢) أصبحت هذه المادة ، المادة الثلاثين فى المشروع النهائى .

(٣) أصبحت هذه المادة ، المادة التاسعة والعشرين فى المشروع

النهائى .

وهكذا لن يستطيع أى إنسان يحاول تحطيم الحقوق الأساسية أن يستند تحت أى ستار إلى الحريات التى يعترف بها هذا التصريح ، كما أنه لن تستطيع أية دولة تلغى عملياً أى حق أو أية حرية — أن تستند على النص الوارد على سبيل الحصر فى المادة ٢٧ .

لقد وفرت لجنة الصياغة التى انعقدت فى أول شهر مايو بمجهودها بنوع خاص على إعداد مشروع لاتفاق دولى عن حقوق الإنسان . ولما لم يكن لدى اللجنة الرئيسية من الوقت ما يمكنها من بحث هذا المشروع فإنه قد حول إلى المجلس الاقتصادى والاجتماعى دون تعليق كملحق لتقرير اللجنة . ومشروع هذا الاتفاق لا يتناول غير الحريات المدنية والسياسية التى تعتبر على وجه العموم تقليدية . وأما فيما يختص بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية فإن أغلبية أعضاء اللجنة قد رأت أنه من الممكن أن تدرج تلك الحقوق فى التصريح ، ولكنها لا تصلح فى الوقت الحالى لأن تصاغ فى اتفاق . وهى على أى حال لا يمكن أن تدخل فى أول محاولة لإعداد مثل هذا الاتفاق . وكان التقدم الذى أحرزته إجراءات التطبيق أقل من ذلك مدى (فقد تقدم ممثل الحكومة السوفيتية لمشروع ديساجة للتصريح يتضمن دعوة صريحة للحكومات باسم الجمعية العمومية ، لكي تطبق التصريح » على النحو الذى تراه مع اتخاذ إجراءات تشريعية أو غير تشريعية فى مجال التعليم) وكان أبرز شىء فى موقف (البروفوسير بافلوف) إلحاحه المتكرر فى إظهار ما يراه من أن هذه

(الحقوق والحريات ستظل « صورة شكلية » مادام تنفيذها لا يتحقق بواسطة الضمانات والإجراءات المباشرة التي تتخذها الدولة . ولقد تقدم الوفد الفرنسي هو الآخر باقتراح يقضى بإضافة مادة تنص بصراحة على أنه « من واجب كل دولة أن تمد نظاما قضائيا وإداريا يقضى بمنع وعقاب وإصلاح كل انتهاك للبادئ الواردة في التصريح ») ولقد تقدم البروفوسير كاسان بعدة نصوص تعالج مباشرة مسألة التطبيق على أن تكون تلك النصوص جزءاً من التصريح . ولكن اللجنة لم تقبل أى نص من هذه النصوص . وقد عبرت مدام روزفلت عن خوف وفد بلادها من أن يؤدي إدراج مواد خاصة بالتطبيق في التصريح إلى احتمال التخلي عن مشروع الاتفاق الدولي . وأخيرا رأت اللجنة أن تحيل — دون تعليق — إلى المجلس الاقتصادى والاجتماعى المواد التي جمعتها عن هذه المسألة . وفي الملحق المضاف إلى التقرير الحالى للجنة إشارة إلى هذه المواد التي تشمل بنوع خاص تقرير الجماعة التي كانت تعمل لإعداد إجراءات التطبيق ، وقد قدم هذا التقرير إلى اللجنة في دورتها الثانية بجنيف ، كما تشمل اقتراحا فرنسيا لتكوين لجنة خاصة يناط بها السهر على احترام حقوق الإنسان وتصريح المسيو كاسان الخاص بهذه المسألة . ثم اقتراح صيني أمريكي بتكوين لجنة من الدول التي تنضم إلى الاتفاق الدولي ، واقتراح هندي بتعديل الاقتراح السابق . وفي النهاية الاقتراح الأصلي

الذي تقدمت به أستراليا لخلق محكمة دولية لحقوق الإنسان .
وفي دورتها الثالثة لم تجدد اللجنة من الوقت ما يسمح لها
ببحث مشروع الاتفاق الخاص بمنع وعقاب قتل الزوجات الذي
تكونت لإعداده لجنة خاصة . ومع ذلك فقد أعربت اللجنة عن
رأيها في أن هذا المشروع يصلح أساساً لعمل حاسم يقوم به المجلس
والجمعية العمومية في الدورة القادمة .

وفي رأيي أن مواضع الخلاف الأساسية التي أثيرت في أثناء
إعداد ميثاق حقوق الإنسان وبخاصة التصريح — سواء بطريق
صرح أو ضمنى — قد كانت ثلاثة وهي : أولاً — إلى أي حد
يجب أن يعترف التصريح بحقوق الدولة ، وقد رأى أغلب الأعضاء
أن المقصود من التصريح هو إعلان الحريات الشخصية الأساسية
في عبارات بسيطة ، وأنه تصريح بحقوق الإنسان لا بحقوق الدولة
ولكن ممثلي روسيا البيضاء وأوكرانيا ويوغوسلافيا قد ألحوا
— على العكس من ذلك في إظهار واجبات الفرد نحو الدولة
والجماعة وطلبوا بأن يتضمن التصريح ضمانات أكثر صراحة عن
حقوق السيادة « للدولة الديمقراطية » . ولقد كانت المناقشة التي
دارت حول مدلول هذا الرأي وما يكتنفه من غموض من أهم ما دار
من مناقشات في هذه الدورة للجنة .

والموضع الأساسي الثاني للخلاف قد كان : إلى أي حد يجب
أن ينص على حقوق الإنسان الفردية من جهة وعلى ما يسمى حقوقه

(الاقتصادية والاجتماعية من جهة أخرى . ولقد اتفق رأى الجميع على أنه من الواجب النص على النوعين معاً ، ولكن الخلاف نشأ حول الأهمية النسبية لكل نوع ووجوب إعطاء الأولوية لأحدهما على الآخر) . ولقد رأى الميسو بافلوف ممثل روسيا كما رأت الدول السوفيتية بوجه عام في مشكلة حقوق الإنسان أنها قبل كل شيء مشكلة الحقوق الاقتصادية والاجتماعية الخاصة بجمهير الشعب وواجب الدولة في أن تضمن هذه الحقوق ، بينما ركزت — على العكس من ذلك — أمريكا وإنجلترا اهتمامهما في الحريات الفردية التقليدية باعتبار أنه لا تقع على الدولة وحدها مسئولية ضمان الحقوق الاقتصادية والاجتماعية للفرد . وأما الميسو كاسان ممثل فرنسا فقد اتخذ موقفاً وسطاً فإنه مع عدم إغفاله للقيم التقليدية قد رأى أن الضمان الاجتماعى هو الذى يكون جوهر حقوق الإنسان الذى يجب الالحاح فى إظهاره باعتبار أن هذا الضمان ليس تقليدياً ولا ثابتاً مقررأ .

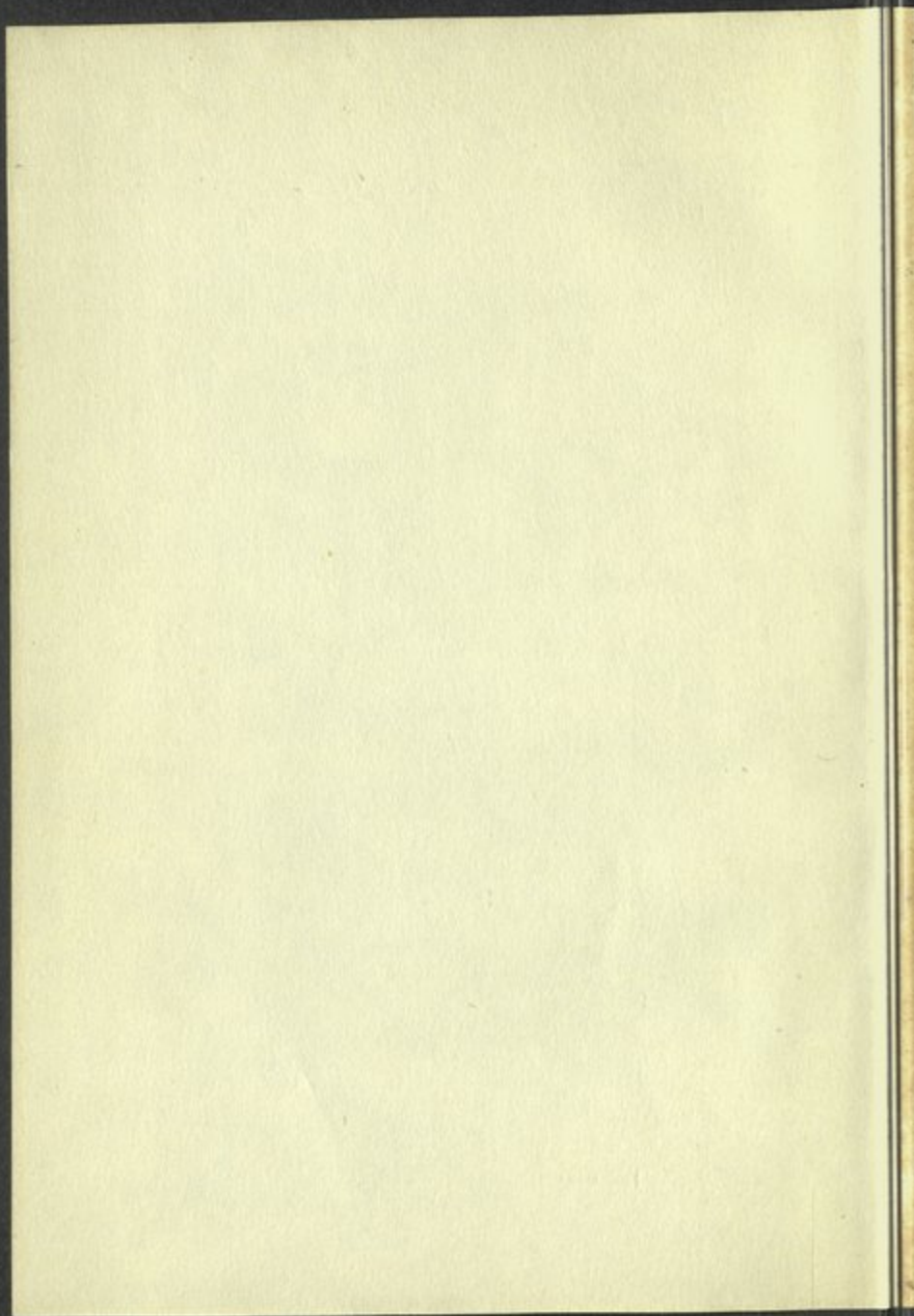
(وموضع الخلاف الأساسى الثالث) لم يكن حاضراً دائماً أمام نظر اللجنة . ومع ذلك فإنه قد كان الأساسى فى كل مناقشة وكل قرار ونعنى به (طبيعة ومصدر هذه الحقوق ومن أين يستمدّها الفرد : هل الدولة هى التى تمنحه إياها أو الهيئة الاجتماعية أو الأمم المتحدة ، أم أنها لصيقة بطبيعة الفرد البشرية)

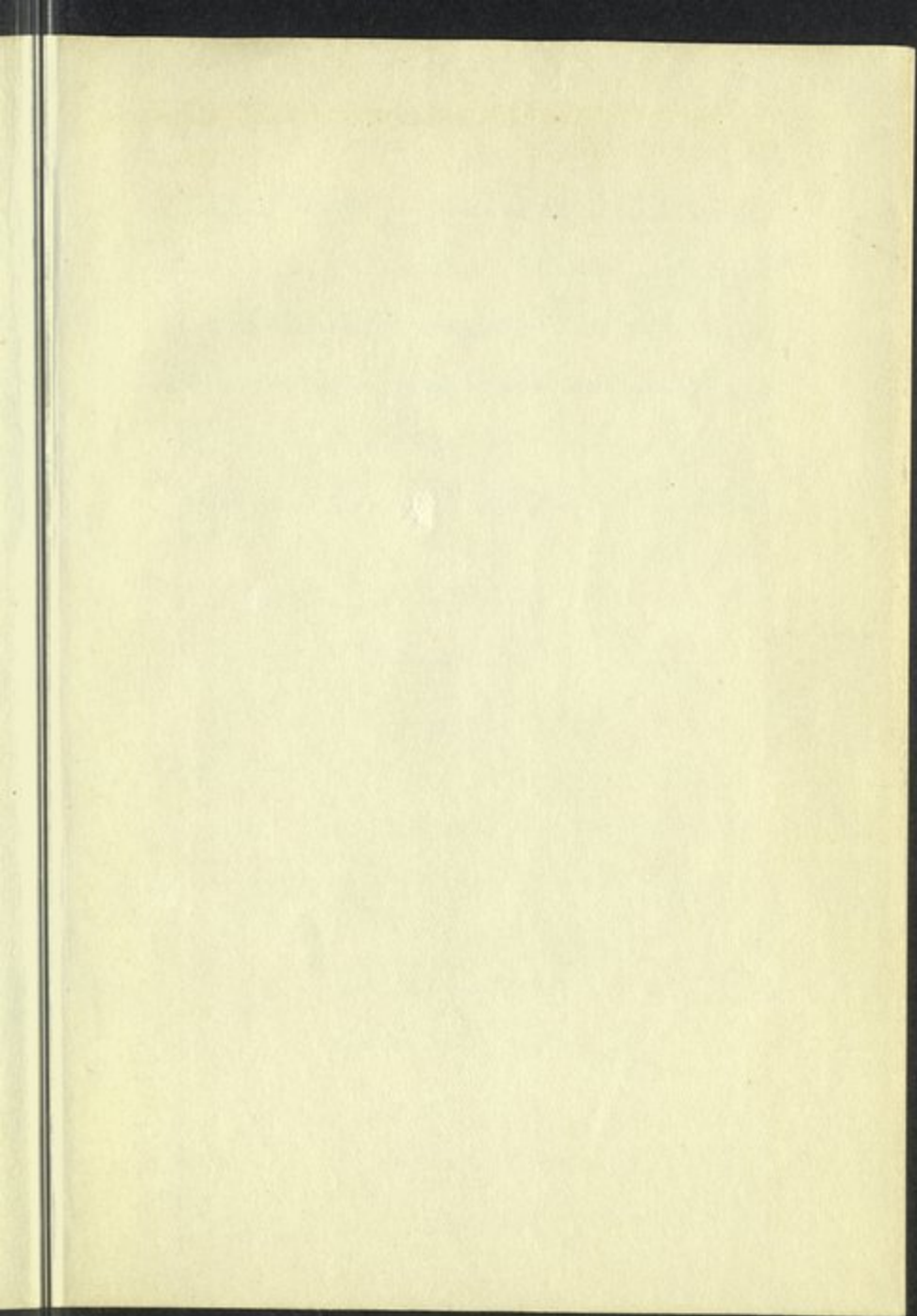
بحيث لا يصبح بدونها إنساناً .) وينبئ على ذلك أننا إذا أخذنا بالفرض الأول فاعتبرنا أن الدولة أو الهيئة الاجتماعية أو الأمم المتحدة هي التي تمنح هذه الحقوق ، فإنه يصبح من الواضح أن ما تمنحه الدولة اليوم تستطيع أن تسحبه غداً دون أن يكون في ذلك أى انتهاك لحق سام . وأما إذا اعتبرنا تلك الحقوق والحريات لصيقة بالإنسان باعتباره إنساناً فإن الدولة أو الأمم المتحدة بدلا من أن تمنحها يجب عليها أن تعترف بوجودها وأن تحترمها ، وإلا اعتبرت منتهكة لحق سام للفرد البشرى . وفي هذا ما يثير مسألة خضوع الدولة لحق سام طبيعى أو اعتبار هذا الحق مكتفياً بذاته . وفي الحالة الأخيرة لا يستطيع أحد أن يحدد هذا الحق وعلى العكس من ذلك هو الذى يحدد كل شيء . ولكنه إذا كان هناك شيء فوق مثل هذا الحق وكان من الممكن استخلاص الخضوع له فإن كل حق وضعى يتعارض مع هذا المبدأ المجرد سيصبح بطبيعته لاغياً وفي حكم العدم وبالجمله إذا كانت حريات وحقوق الأساسية أملاكها بحكم الطبيعة ذاتها ، فإنها لا يمكن أن تعتبر من جمع الصدفة ، ومن الواجب أن تكون مجموعاً متجانساً . ومن الممكن أن نوضح بالتحليل الجدى تنظيمها الداخلى فيعتبر بعضها مثلاً أساسياً بالنسبة للبعض الآخر ويكون من الأفضل أحياناً أن تتمتع بحريتنا الروحية دون حريتنا

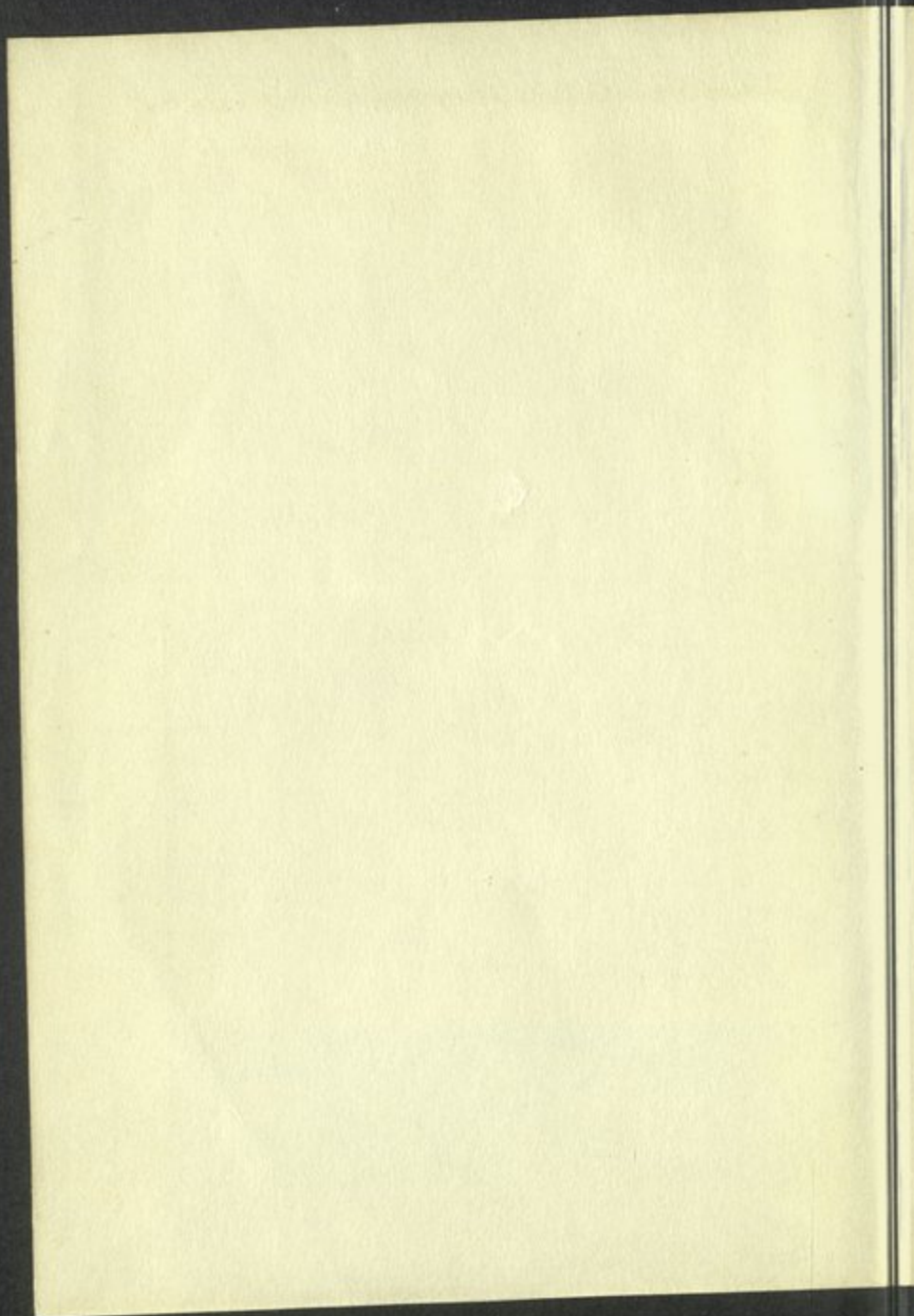
الاقتصادية ، بدلا من أن نمتلك الملايين ونجهل كل شيء عن الحرية الروحية .

وفي الحق أن الأزمة الحالية التي تجتازها حقوق الإنسان لم تنتج عن انتهاك تلك الحقوق في أثناء الحرب الأخيرة ولا عن ضعف المطالبة بتقريرها على نحو صحيح وضمن حمايتها ، كما أنها لم تنتج عن عدم اهتمام هيئة الأمم بأمرها . والناس يتحدثون اليوم عن حقوق الإنسان أكثر من حديثهم عنها في الماضي ، وهيئة الأمم لها لجنة حسنة التنظيم تكرر جهودها على هذه القضية — نعم إن شيئا من كل هذا لا يعتبر مصدراً لتلك الأزمة ، وإنما مصدرها الحقيقي هو أن الإنسان لم يعد يؤمن بأنه يمتلك تلك الحقوق الطبيعية الخالدة الغير القابلة للتنازل ، وما عليك إلا أن تستمع إلى الرجل الحديث يتحدث عن هذه الحقوق ولتحاول أن تقنعه بأنه يمتلكها بصفة أصلية وبحكم الطبيعة ذاتها ، فإنك ستري النفور يأخذ عندئذ بخناقته وذلك لأنه لا يحس بأى مدلول لعبارات الطبيعة والحقيقة والواقع والنظام الخالد الذى يقضى مصيرنا بالاعتراف به واحترامه ، وهو لا يريد أن يجد تلك الحقوق فى هذا النظام الخالد وإنما يريد أن يحصل عليها من حكومته ومن الأمم المتحدة ومما يسمى « الحالة الدولية الحالية » و « المرحلة الأخيرة للتطور » وهو يحبب العالم يائساً ملتاعاً يستجدى تلك الحقوق ، وإذا سمع

بأن هذه المادة أو تلك قد وافقت عليها اللجنة بأغلبية عشرة أصوات ابتهج قلبه صائحاً : ها قد حصلنا على حق ! لقد فقد الإنسان الإيمان ، وبعبارة أصح لقد ترك الإنسان الله وحده يسهر على مصيره وهو معصوب العينين حتى إذا فتحهما أخذ يبحث عبثاً عن حقوقه ، وهل هناك ما هو أشد إيلاماً وإثارة للحزن من منظر الإنسان الذي لا يستطيع أن يعثر على نفسه ؟ !







DATE DUE

23 JUN 2011

Circulation Dept. 4

~~1 JUN 1972~~

JAFET LIB.

~~DEC 1973~~

~~JAFET LIB.~~

~~30 JAN 1981~~

JAFET LIB.

~~17 APR 1978~~

27 NOV 2001

Circulation Dept. 1

~~JAFET LIB.~~

~~20 NOV 1989~~

JAFET LIB.

~~1 MAY 1978~~

03 JAN 2002

Circulation Dept. 1

13 NOV 2001

30 OCT 2001

Circulation Dept. 1

جامعة الدول العربية. الامانة العامة
تاريخ اعلان حقوق الانسان

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01015017

