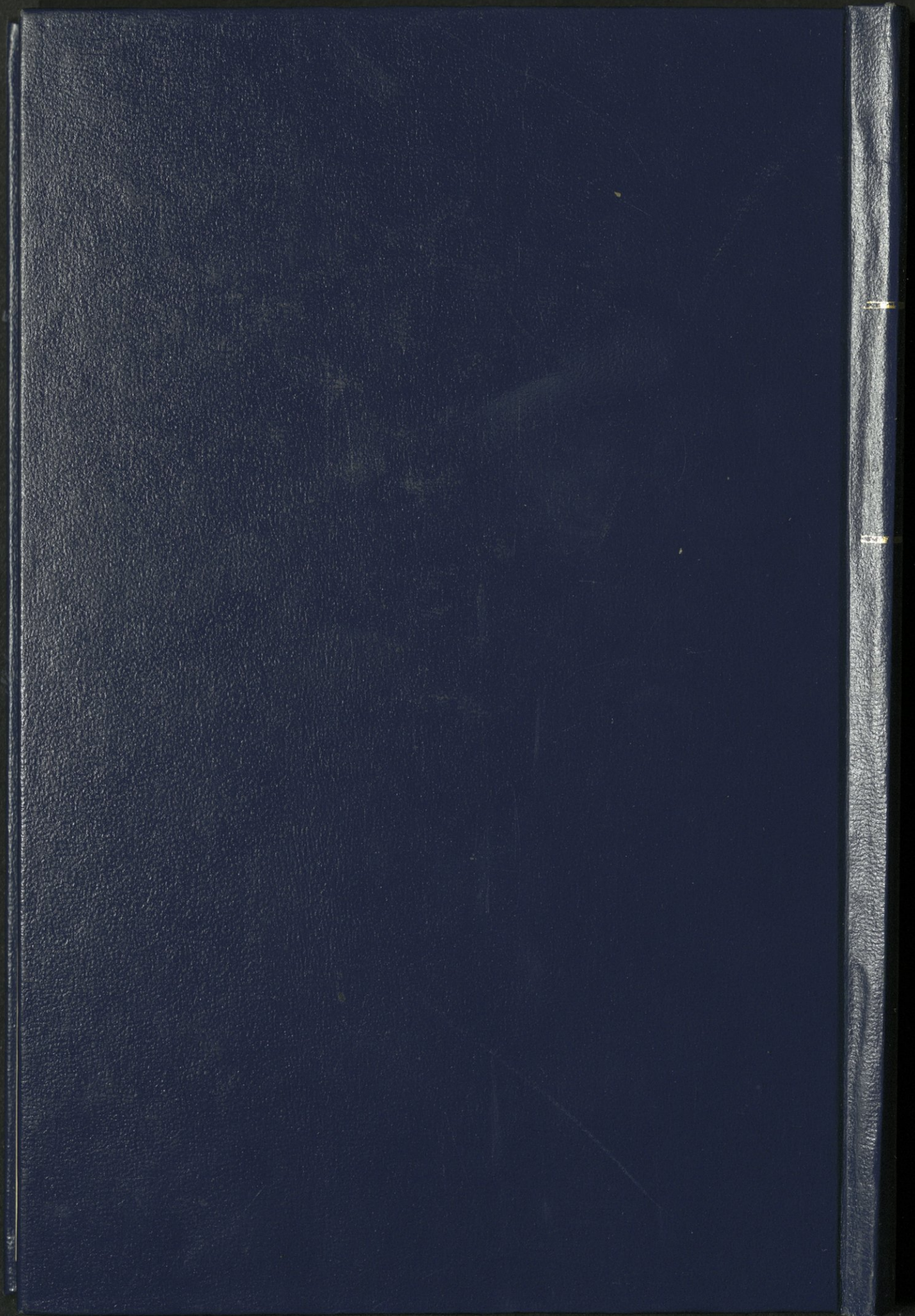
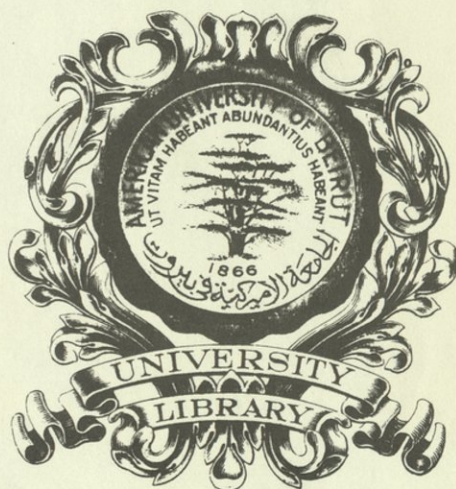




AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



U. S. LIBRARY

7
58

Gift. Luthers. Cat. Mar. 1934

الفلسفة في كل العصور

أو

ملخص الآراء الفلسفية

تأليف

الأستاذ عنا خبير

عني بطبعه

السيد اسعد باسيلي

طبع في مصر سنة ١٩٣٣

49457

مطبعة الشمس بشارع كلوت بك لصاحبها زكي رزق الله

Gift. Author. Cat. Mar. 1934

١٠٩

ملخص الفلسفة في كل العصور
تأليف الأستاذ عنا خبير
السيد اسعد باسيلي
طبع في مصر سنة ١٩٣٣

معارف لا ریح آید



مجموعه کتب خطی

کتابخانه خطی

کتابخانه خطی

کتابخانه خطی

کتابخانه خطی

مقدمة

بقلم السيدة الفاضلة نائلة الحكيم سعيد مجستير في الفلسفة والتربية

الاستاذ حنا خباز في غير حاجة الى من يعرفه الى جبهة الادباء والعلماء في مصر وسائر البلاد الشرقية بله الغربية . فان له من مؤلفاته العديدة ، ومقالاته الممتعة ، وبحوثه الفياضة ، ومحاضراته النفيسة ، التي تدل كلها على طول باعه ، وسعة اطلاعه ، في مختلف ضروب العلم والادب والفلسفة ، له في كل هذه ، ما يخلد ذكره ويمجد اسمه

وكتابه الجديد هذا الذي اقدمه للقراء في هذه العجالة ليس الا قطرة من بحر علمه لما وقبسا من نور فضله . ذلك المفكر المطبوع المدقق ، الذي شعر بمسئولية حاجة الشرق عامة ، ومصر خاصة ، الى البحوث الفلسفية الطريفة ، فوقف جزءاً كبيراً من وقته الثمين لاخراج كتابه هذا ، الذي يعتبر في الواقع مقدمة لكتاب آخر يؤلفه هو : فلاسفة العصر : يقصد المؤلف بهم الفلاسفة الذين ظهرت لهم آثار فلسفية في اواخر القرن التاسع عشر ، واول ثل القرن العشرين (اي معاصري المؤلف)
توخى الاستاذ في كتابه هذا : الفلسفة في كل العصور : عدم التعرض للفلاسفة من حيث سرد دقائق واحوال حياتهم الشخصية ، الا في احوال قليلة ، اضطره اليها تعلقها او تأثيرها في نظريات بعض الفلاسفة ، او في الاحوال التي اصطبغت بها بعض وجهات نظرهم الفلسفي

ويأبى تواضع الاستاذ الجامع الا ان يسمي كتابه هذا «مختصاً» في حين انه في نظري سفر قيم يسعف الباحث المدقق . فهو بمثابة مرجع لمن يريد الاطلاع السريع على اهم النظريات الفلسفية من اقدم عصورها الى مبداء عصرنا هذا .

واقدر حرص المؤلف على ان يحتفظ كتابه هذا بالروح العلمية ، وان يجعله متمشياً مع اسلوب الدراسة الحديثة ، والبحث الطريف ، وفق ما يحتاج اليه طلاب الجامعات فاستعان بآراء بعض اساتذة هذا العلم المختصين ، معتزفاً لكل من هؤلاء بما ادلى

به اليه من آراء ومعلومات ، متحملاً في ذلك اية تبعة تقصير او خلافه ، شأنه في سائر المصادر والمراجع التي اعتمدها في جميع ما احتوى عليه الكتاب برمته . وليس هذا بغريب على الاستاذ خباز الامين في النقل ، الحريص على جمع ادق المعلومات لا في ملخصه هذا فقط وانما هذا شأنه في كل مؤلفاته العديدة .

اما عن النذر اليسير جداً الذي ساهمت به في هذا الكتاب ، فليس فيه ذلك القدر من الفضل الذي يأبى خلقه الكريم الا ان يتفضل بنسبته الي . وعلم الله اني مدينة للاستاذ باكثر مما لي عليه من دين . فان الطريقة التي توخيتها في معاونته : هي اننا كننا نقرأ مذكراته الخاصة وكنت اضيف اليها اية نظرية ، او أبدي رأيي الخاص فيها وفق دراستي ومراجعي التي من بعضها

١ : تاريخ الفلسفة لبرنت

٢ : محاضرات في افلاطون لتتل شب « Nettleship » استاذ الفلسفة في جامعة اكسفورد سابقاً

٣ : كتابه بقايا الفلسفة « Philosophical remains » . تاركة لحضرة المؤلف خباز — حرية الاخذ منها ووضعها في اي قالب يستسيغه . وان كان في ذلك فضل فله ، او تقصير فلي .

وقد تابعت القراءة مع حضرته على هذا النحو حتى : ديكارت : وكنت اود لو اننا اتممنا الكتاب كله معاً ، لولا ما انتابني من مرض ، واضطرار الاستاذ الى اتمام طبع كتابه في الوقت المحدد

هذا واني احمد للظروف توفيقها الذي عرفني بالاستاذ : خباز : واتاح لي استجلاء بعض ما تحويه نفسه الكبيرة من فضل ، وعقله القوي من مواهب . فهو فيلسوف مطبوع . ولا اراني في حاجة الى تناول مواضيع الكتاب كما يعمل عادة في كتابة المقدمات ، والتصويرات . فمجرد القراءة الشخصية كفيل بتبيان قدرته . وكل ما ارجوه من الله ان يمد لنا في عمره ، وان ينفع مصر والشرق بوسع خبرته ، وعزير اطلاعه وان يتمتع الانسانية بسمو روحه

نظمه الحكيم سمير

وقال المقتطف

الفلسفة في كل العصور

نشرنا في مقتطف يونيو فصلاً في ديكرات ، اقتطفت فقراته من هذا الكتاب وذكرنا الطريقة التي جري عليها المؤلف في تأليف الكتاب . ذلك انه اختار أشهر الكتب التي وضعت في تاريخ الفلسفة . مثل مؤلفات لوز ومارفن وروجرز ودرابير ويلي وأردمن وغيرهم . واختار من هذه المؤلفات الفقرات التي تدور حول موضوع واحد ونجلوه . وترجمها أو تلخصها وأسندها إلى صاحبها . فكتبه إذا كان النقل أميناً والاختيار صائباً ، خلاصة طيبة لهذه المؤلفات النفيسة . ونحن لا نملك كل هذه المؤلفات ، ولا الوقت لمراجعة ما نقله وكيف نقله . وإنما نعلم ان طائفة من ثقات المشتغلين بالفلسفة في مصر راجعوا فصول الكتاب وأمدوا المؤلف بأرائهم ، وهذا جل ما يستطيعه مؤلف لتأدية الامانة العلمية حقها والكتاب جزآن . فالاول يشتمل في قسمه الاول على تاريخ الفلسفة من بدء ظهورها الى نهاية المدرسة الفلسفية بائنا في سنة ٥٢٩ ب . م . اما القسم الثاني فيتناول الفلسفة في القرون الوسطى . والجزء الثاني افرد لتاريخ الفلسفة في العصور الحديثة

ولهذا الكتاب ميزتان ظاهرتان . الاولى عدم الدعوى . فالمؤلف يعترف في مقدمته بأن ليس له في الكتاب الا الاغلاط . وبعضهم يعمد الى هذه الحيلة ليجرد الناقد من سلاحه واكتننا نعلم حقاً ان المؤلف يعترف بأنه طالب علم فقوله المذكور في مقدمته صادر من صميم نفسه . والصفة الثانية انه تجرد في تصنيف كتابه عن انعرات القومية والجنسية والسياسية والدينية ، بل عن النعرات الفلسفية فانه لم يرجح رأياً ولم ينتسب الى مدرسة فلسفية بعينها فالقاري يطالع أقوال الفلاسفة وآراء أشهر مؤرخي الفلسفة فيها

وليس الكتاب تراجع للفلاسفة بل تاريخ الفكر الفلسفية . فقد أوجز في سير الفلاسفة واسهب في شرح مذاهبهم وآرائهم ، ولا سيما كبارهم الذي دعاتهم فلاسفة الادهار فهم ثمانية اضاف اليهم فيلسوفين من فلاسفة الاسلام هما ابن سينا وابن رشد ، وجمع ما كتبه عنهم في كتاب على حدة في نحو مائة صفحة

فالكتاب محاولة طيبة لوضع تاريخ للفلاسفة باللغة العربية . وما زلنا لا نجد من المشتغلين بالفلسفة من يتصدى لتأليف مثل هذا الكتاب وبسط المذاهب الفلسفية وتطورها وتلاقحها فاعل خير سبيل الى الفوز بما نريد هو السبيل الذي سلكه الاستاذ خباز فنحن نحث الخاصة من متأدي العالم العربي على اقتناء هذا الكتاب النفيس . فالفلسفة أساس كل نهضة فكرية صحيحة و«الامة» — قال فولتير — متى بدأت تفكر فقد بدأت تحيا



الجزء الاول

٤٠	» الخامس : انباذقليس	
٤٣	» السادس : الجواهر يون	صحيفة
	الدور الثاني : فلسفة انكا	٣
٤٧	أو الفلسفة اليونانية في الاوج	٥
٤٧	انتقال الفلسفة إلى اينا	٦
	<u>الباب الاول</u>	١٠
٤٨	سابقو افلاطون	
٤٨	الفصل الاول انكساغورس	١١
٥١	» اثنائي المغالطون	
٥١	بروتاغوراس	١٣
٥١	برودريكس	١٥
٥٢	غورجياس	١٦
٥٢	هيباس	١٨
٥٢	الفصل الثالث نسقراط	٢٠
٥٧	» الرابع : المدارس السقراطية	٢١
٥٧	المدرسة الميغارية : اقليدس :	
٥٨	» القورينية : اريستيبوس	٢٣
٥٩	» الكلبيية انثيميس	٢٣
٥٩	<u>الباب الثاني : افلاطون</u>	٢٥
٦٠	الفصل الاول : ترجمته ومؤلفاته	٢٩
٦١	» الثاني : تعاليمه	٢٩
٦٣	» الثالث : منطق	٣١
٦٤	» الرابع : نظرية المثل	
٦٦	» الخامس : طبيعياته	٣٣
٦٩	» السادس : سيكولوجيا افلاطون	٣٣
٧٢	» السابع : أخلاقه . الجمهورية	٣٥
٧٨	تحليل فيثس	٣٨
	(١) وقد كتب «الرابع» «خطأ»	٣٩

تمهيد

مصادر التأليف

مقدمة في ماهية الفلسفة

اقسام تاريخ الفلسفة

القسم الاول تاريخ الفلسفة القديم

نظر عام في الفلسفة اليونانية

الدور الاول

من تاليس الى سقراط

الباب الاول الفلاسفة الطبيعيون

الفصل الاول : تاليس

» الثاني : اناكسيماندروس

» الثالث : انكسيماخس

» الرابع : ديوجانس

الباب الثاني

الفلاسفة الميتافيزيقيون

الفصل الاول : فيثاغورس

» الثاني : تعاليم

» الثالث : الاليائيون

زبنوفانس

برميندس

الباب الثالث

الميتافيزو طبيعيون

الفصل الاول : تمهيد

» الثاني : هيرقليطس

» الثالث : زينو

» الرابع : ميلوس

٧٩	القسم الثاني . تاريخ الفلسفة في	» كتاب الشرائع
١١٦	الاجيال الوسطى	الباب الثالث . ارسطاطوليس
٨١	١ — الدور الاول	الفصل الاول : ترجمته ومؤلفاته
٨٢	١١٧ الفلسفة في عهد الآباء	الفصل الثاني . فلسفته
٨٣	١١٧ الباب الاول . الغنوسيين	» الثالث . الميتافيزيقا
٨٥	» الثاني . الافلاطونية الحديثة ١١٨	» الرابع . الطبيعيات
٨٨	» الثالث . أوغطينوس ١٢٠	الفصل الخامس . البيولوجيا
٨٩	١٢١ الدور الثاني الفلسفة المدرسية	» السادس . السيكولوجيا
٩٠	الباب الاول نشوء الفلسفة المدرسية ١٢٣	» السابع . الاخلاق
٩١	الفصل الاول . الذهن والايمان ١٢٤	» الثامن . السياسة
٩٣	» الثاني . علم عقلي ١٢٧	» التاسع . فلسفة الفنون
٩٣	» الثالث . علم دني ١٢٧	» العاشر . محافظته
٩٦	الباب الثاني	٢ الدور الثالث انحطاط الفلسفة اليونانية
٩٦	الفلسفة المدرسية في الاوج ١٢٨	الباب . الابيقورية والرواقية
٩٦	الفصل الاول . الفلاسفة المسلمون ١٢٨	الفصل الاول . الابيقورية
٩٦	١٢٩ العربي الكندي	» الثاني . الرواقية
٩٦	١٢٨ الفارابي	الباب الثاني . الارتيازية
٩٦	١٣٠ ابن سينا	الفصل الاول المرتايون الرسميون
٩٦	١٣٢ الغزالي	الفصل الثاني . بيرهون
٩٦	١٣٣ الارسطوطالية باسبانيا	» الثالث . الاكادمية
٩٦	١٣٤ ابن باجه	الباب الثالث . الاختيارية
٩٦	١٣٤ ابن الطفيل	الفصل الاول . الفلسفة الاختيارية الرومانية
٩٦	١٣٤ ابن رشد	سنگا
٩٦	١٣٦ ابن رشد وفلاسفة الاسلام	الفصل الثاني الفلسفة
٩٦	١٣٨ الفصل الثاني الفلسفة اليهود	الاختيارية اليونانية
٩٦	١٣٨ سليمان بن جبرول	الفصل الثالث . الافلاطونية
٩٦	١٣٨ موسى بن ميمون	والفيثاغورية الحديثة
٩٦	الفصل الثالث	الفصل الرابع . الهيلينية الحديثة

١٣٠
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٤
١٣٤
١٣٦
١٣٨
١٣٨
١٣٨

X

١٥٦	الفصل الاول . الاكليريكيون	١٣٩	الارسطوطالية في المدرسية
١٥٧	» الثاني ضد الاكليريكيين	١٤٠	هاليس
١٥٨	» الثالث . المحايدون	١٤١	بونواتورا
	الجزء الثاني	١٤١	البرتوس مجنوس
١٦١	الفلسفة في العصر الحديثة	١٤١	القديس توما الاكويني
	القسم الثالث		الباب الثالث
	الدور الاول	١٤٤	انحطاط الفلسفة المدرسية
١٦٦	تأليه الكون	١٤٥	الفصل الاول . روجرباكن
١٦٦	الباب الاول . ديكرت	١٤٦	» الثاني . جون صكت
١٦٦	الفصل الاول . ملخص ترجمته	١٤٧	» الثالث . نيقولا كوزا
١٦٧	» الثاني . منهاجه		الدور الثالث . الانتقال
١٧٠	» الرابع (١) . نقطة الشروع	١٤٧	الى فلسفة المصور الحديثة
١٧٢	» الخامس . وجود الله	١٤٧	الحروب الصليبية
١٧٣	» السادس . المادة والعقل		الباب الاول . الفلسفة
١٧٥	» السابع . علاقتهما	١٤٨	كحكمة الهية
١٧٦	الفصل الثامن . السيكولوجيا	١٤٨	الفصل الاول . المتقدمون
١٧٧	» التاسع . نظرة في ديكرت	١٤٨	» الثاني . الاحياء
١٧٩	الباب الثاني . ذراري ديكرت	١٥٠	» الثالث . الاصلاح
١٧٩	الفصل الاول . سبينورا	١٥٠	» الرابع . ذروة التصوف
١٨١	الفصل الثاني . الخلاص	١٥١	الباب الثاني . الفلسفة كحكمة علمانية
١٨٥	» الثالث . مالبرنش	١٥١	الفصل الاول . الفكر الحر
١٨٧	» الرابع . باسكال وبوسوبه وفنون	١٥١	» الثاني . المذاهب القديمة
١٨٨	الدور الثاني . الافرادية	١٥٢	» الثالث . الارسطوطالية
١٨٨	الباب الاول المذاهب الحقيقية	١٥٢	الباب الثالث الفلاسفة العلمانيون
١٩٢	توماس هوبس	١٥٢	الفصل الاول . رجال الاحياء
١٩٧	الفصل الاول . سابقولوك	١٥٤	» الثاني . برونو
١٩٨	» الثاني . جون لوك	١٥٦	» الثالث . المرنايون
	(١) وهو الثالث . وكتب الرابع خطأ		الباب الرابع . الفلاسفة السياسيون

٢٣٤	» السادس نقد السيكلوجيا	١٩٨	» الثالث . فلسفة لوك ✓
٢٣٥	» السابع . الاخلاق	٢٠٠	» الرابع . ميتافيزيقا
٢٣٦	» الثامن . نقد الحكم	٢٠٣	» الخامس سابقوهيوم
٢٤٨	الباب الثاني . الكنتيون وخصومه	٢٠٥	» السادس . هيوم ✓
٢٣٩	الفصل الثالث . الانتقاد	٢٠٨	لوكون آخرون
	الباب الثالث	٢٠٩	» السابع . التنور الشعوري
٣٣٩	علم المعرفة ومدرست	٢١١	فولنير ٢٠٩ روسو ✓
٢٣٩	الفصل الاول . نخت	٢١١	نظرة في المتنورين
٢٤١	» الثاني غرض علم المعرفة	٢١٣	الفصل الثامن . المذهب المنادي
٢٤٣	» الثالث . النظري والعملي	٢١٣	الباب الثاني . المذاهب التصورية
٢٤٣	» الرابع . قبوله	٢١٤	الفصل الاول . لينتز
٢٤٤	» الخامس . شلير ميخر	٢١٨	» الثاني . سابقولف ✓
٢٤٥	الباب الرابع . نظام الذاتية	٢١٨	» الثالث . واقف
٢٤٥	الفصل الاول . شالنج	٢٢٠	» الرابع . الاستبطان
٢٤٥	» الثاني نظام الذاتية	٢٢١	» الخامس . ريد
	الباب الخامس . المذهبان	٢٢٣	» السادس . الاهيون
٢٤٨	الحلوي والافراي	٢٢٣	الباب الثالث الفلسفة للعالم
٢٤٩	الفصل الاول هربرت .		الدور الثالث (٣)
٢٥١	الفصل الثاني . شوبنهاور	٢٢٤	فلسفة عصر التفكير الحديث
	الباب السادس	٢٢٦	الباب الاول : كمت ✓
٢٥٤	الكسمولوجيا والنصوف	٢٢٦	الفصل الاول . حياته
٢٥٤	الفصل الاول . اوكان	٢٢٧	» الثاني . أصل النظام
٢٥٥	» الثاني . هيغل		» الثالث . التحليل السامي
٢٥٦	منطق هيغل	٢٣٣	الفصل الرابع . العلم الطبيعي
٢٦٤	الفصل الثالث . كومت ٢٦٢ خلاصة ٢٦٤	٢٣٣	» الخامس . المنطق السامي

مقدمة

اعتمدت في تأليف هذا الكتاب بضعة عشر كتاباً لمؤلفين معروفين تجد أمماهم ، وأسماءها ، في الصفحة الخامسة . وقد وضعت اسم المؤلف في اول ما أخذته من تأليفه . ولا يعني ذلك اني نقلت ما هو في كتابه حرفياً . لاني في بعض المواضع التزمت التلخيص . وفي بعضها الجمع بين جمل متقطعة من صفحات عديدة . على أن كل ما في هذا الكتاب — تقريباً — هو مقتبس من تلك الكتب : وليس لي فيه إلا الاغلاط :

وبعد ما أنهيت جمع المواد ، التزمت في ترتيبها فهرس «جوهان ادورد اردمن» الالماني المعروف . ولم أخالفه إلا جزئياً — وفي ماسوى ذلك اتبعت تقسيمه فقسمت تاريخ : الفلسفة في كل العصور : الى ثلاثة أقسام كبرى . القسم الاول الفلسفة في التاريخ القديم . والقسم الثاني الفلسفة في الاجيال الوسطى . ويؤلف هذان القسمان الجزء الاول من الكتاب . والقسم الثالث : تاريخ الفلسفة في العصور الحديثة : وهذا القسم وحده يؤلف الجزء الثاني

وقد اختصرت الكلام كثيراً في تراجم الفلاسفة ، لان قصدي من التأليف : الآراء : لا الاشخاص . فهذا الكتاب هو بالحقيقة : ماخص الآراء الفلسفية : وبعد ما أنهيت جمع المواد وترتيبها في صورة كتاب عرضته على اساتذة الفلسفة في الجامعة المصرية . وراجعته على مسمع احدهم معتبراً ملاحظاته واصلاحاته على قدر ما اذن الوقت والاحوال . ثم عرضته على سيدة جلييلة مختصة بالفلسفة درساً وتعليماً . فجادت عليّ بما لا مزيد عليه من الرعاية والمعونة . على اني مع ذلك مازلت اعرف واعترف ان كل خطأ في التأليف ، سواء كان في الارقام ، او في الحقائق ، فهو خطائي وحدي . وانا وحدي المسئول فيه . اما ما في الكتاب من الفوائد والحقائق الثمينة فليس لي منه شيء . والفضل فيه يرجع اما الى المؤلفين الذين عنهم اخذت ، او الى الاساتذة الذين بهم استعنت .

الجزء الاول

الفلسفة في التاريخ القديم وفي الاجيال الوسطى

متى بدأت الامة تفكر فقد بدأت تحيا

(فوانير)

ساعات و دقایق

در سال ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳

در سال ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳

(مجموعه)

مصادر التأليف

- ١ تاريخ الفلسفة لهربرت ج. ه. لوس . طبع لندن سنة ١٨٦٠
Biographical History of Philosophy by G. H. Lewes
- ٢ بدء تاريخ الفلسفة لارنست كيزبريدج . طبع كمبريدج
Beginning history of philosophy by H. E. Gaisbridge
- ٣ تاريخ الفلسفة الاوربية لمارفن . طبع نيويورك سنة ١٩٢٧
History of European Philosophy by Welter. F, Marvin
- ٤ تاريخ الفلسفة للطلاب لارثر كينيون روجرس . طبع لندن سنة ١٩٢٨
A student's history of philosophy by Arther K. Rogers
- ٥ تاريخ الفلسفة لوليم ترنر . طبع بوسطن سنة ١٩١٣
History of philosophy by W. Turner
- ٦ تاريخ التقدم العقلي اوربا لجون دريبر طبع نيويورك سنة ١٨٧٦
History of Intellectual Development of Europe by John Draper
- ٧ تاريخ الفلسفة لفرنك ثلي طبع نيويورك سنة ١٩٢٧
A History of Philosophy by E. Thilly
- ٨ تاريخ الفلسفة لجوهان اردمن طبع بريطانيا سنة ١٩٢٢
A History of philosophy by J. Erdmann
- ٩ قصة الفلسفة لول دورنت ، طبع لندن سنة ١٩٢٨
The Story of Philosophy by Will Durant
- ١٠ تاريخ الفلسفة لجانيه وسيال طبع باريس سنة ١٩٢٨
Histoire de la philosophie Par Paul Janet et Gabriel Séailles
- ١١ مجموعة كتابات ايمرسن . طبع لندن سنة ١٩١٠
Works of Ralph Waldo Emerson
- ١٢ ضوء المنطق في علم المنطق ، لابراهيم الحوراني . طبع بيروت سنة ١٩١٤
- ١٣ رسائل اخوان الصفا طبع مصر سنة ١٩٢٨
- ١٤ التعريفات للجرجاني
- ١٥ طبقات الاطباء لابن ابي اصيبعة
- ١٦ الملل والنحل للشهرستاني . طبع اوربا

مقدمة

في ماهية الفلسفة ووظائفها

ثلي : تاريخ الفلسفة هو تبيان متسلسل لمختلف المحاولات الرامية الى حل مسألة الوجود . أي جعل اختبارنا السكون أمراً معقولاً . فهو حكاية تقدم الذهن الانساني من أقدم عصوره الى الوقت الحاضر . لا في صورة مجرد قصص ، وتبيان قضايا فلسفية فقط ، بل درس هذه القضايا بنور علاقاتها المتبادلة ، وزمن نشوئها ، والمفكرين الذين صاغوها ، فيرد في تاريخ الفلسفة كل رأي في موضعه الملائم ليكون مفهوماً كجزء من مجموع نظامي . وان يقرن ذلك بالعوامل العقلية والسياسية والادبية والاجتماعية والدينية ، سألقة وحاضرة . ويجب الحرص على تتبع خط الارتقاء في تاريخ التفكير الانساني ، وكيف استدعى الموقف العقلي نشوء الفلسفة ، وكيف أثار مختلف المسائل والحلول مسائل جديدة وأجوبة جديدة ، وما نتج عنها من التقدم نحو الهدف في مختلف الاطوار

ررر : تاريخ الفلسفة هو معرض الآراء والانظمة والمدارس الفلسفية ، فيشمل درس حياة الفلاسفة ، والبحث عن علاقة المدارس والانظمة (المذاهب الفلسفية) ، وتعقب سير الفلسفة تقدماً وتقهراً .

وان طبيعة الفلسفة وميدانها يجهزان الاسباب لدرس تاريخها . فهي لا تحصر ذلك الدرس في دائرة واحدة ، او في بضع من دوائر المعرفة . بل تعنى بكل المبادئ ، والشرائع ، وترمي الى اكتشاف العلل ، ورسم المناهج في العلوم . فان سعة ميدان البحث في جمع نتائج التحري ، وتشابك نتائجها ، توجب ان يكون تقدم الفلسفة تدريجياً . فتبسط قضاياها لكل جيل ، ولكل فرد ، من جديد . ويلزم درس كل ما تناوله من التأثيرات الشخصية والجنسية والاقليمية والاجتماعية والدينية ، في الفرد وفي الجنس ، لفهم كل مذهب فلسفي ، وقدره قدره

زوجرس : متى بدأنا تفكيراً نظامياً شعرنا في انفسنا بميل لاتباع
مناهج خاصة ، واحياناً مناهج محتومة . ومن الالفاظ الكثيرة الورد في الفلسفة
مايأتي . جواهر - اعراض - علة - معلول - ناموس - ضرورة ميكانيكا النخ .
كذلك المذاهب الفلسفية كالوحداني - والمتنوي - التصوري - المادي - الحلولي -
اللا ادري النخ . والفاظ سيمكولوجية (مما يختص بعلم النفس) مثل - احساس -
شعور - فهم - وعي - تصور - نموذج النخ

نحن وارثو الدهور بحياتنا العقلية . فنستغل جهود السلف ، وما احرزوه بعد
العناء الشاق . ويعطينا تاريخ الفلسفة تقريراً ذا شأن في الافكار المهمة في احوال
العالم العقلية والاجتماعية . فهو بيان للصورة التي بها صور المفكرون العالم
مارفن : الفلسفة صورة كل ايمان ، وكل فكر ، من الرجل الهامجي ، الى الفيلسوف
« اسحق نيوتن » . ولما كانت كل انواع الايمان افكاراً وعادات اجتماعية كانت
الفلسفة عادة اجتماعية . يمتلك الانسان مجموعة او أكثر من هذه العادات .
فيختلف الايمان الفلسفي عن اي ايمان آخر بكونه عاماً مطبقاً . وكلما كان أكثر
تعميماً كان أكثر فلسفة .

دورنت : في الفلسفة لذة يشعر بها كل باحث ، الى ان تهبط به الضرورات من
ذرى التفكير الى سوق التنازع الاقتصادي .

نعرف فصل الصيف الجميل في حياة الفلسفة وهي كما قال « افلاطون » : البهجة
الشهية : يوم لاحت محبة الحقيقة الفتانة امجد من شهوات الجسد ، ومن صداء العالم . ولم
تزل فينا بقية من غرام الفلاسفة القديم . قال برونن : في الحياة مغزى ادراكه طعامي
وشرايبي : فان حياة كثيرين منا لاقيمة لها . فهي عبارة عن مضاربة الهواء لقتل
الوقت كرقاص الساعة . لكننا نؤمن بوجود شيء جميل حيوي فينا ، لو تمكنا من حل
لغز الحياة ، بارتفاعنا الى نور وارد من فوق عواصف حياتنا اليومية . فنروم ان
نعرف الصغائر كصغائر ، والكبائر كما هي . نروم ان نرى الاشياء كما ترى بنور
الابدية . فنضحك في ملق ما لا بد منه ، ونبسم ولو في غصص المنون .

أردمن : تنشأ الفلسفة متى شرع الناس يبحثون في اذهانهم ، ولا سيما في
الذهن المطلق . ليس هذا وحده اساس التفكير ، بل هنالك اقتناعات البشر ، نظرية
وعملية ، حكمة الافراد واختباراتهم ، حكمة الامم وقواعدها التشريعية . وهنالك
ايضاً روح الانسانية جمعاء ، بافواه الفلاسفة . فاذا استبدلنا حكمة العالم بالفلسفة كان
العالم في هذا الموقف في حال ظاهرة وباطنة . وكل مذهب فلسفي هو نتاج مذهب
سلف ، وفيه جراثيم مذهب يخلفه

تتكرر الظاهرة في كل مكان ، لكنها لا تبرهن على شيء . اذ لا يقدر بيانها
قدره من وصفها ، بل تقدره الذرية التي بلغت مستوى أعلى من مستواه .

جانيه وسيلال : لم ترد كلمة : فلسفة : في «هوميرس» ، ولا في «هسيودس» .
وأول من ذكرها هو «هيرودوتس» . ففيه ان «كريسوس» قال «لصولون» : سمعت
انك جيت أقطاراً كفيلسوف :

أصل المراد بالفلسفة : العلم العام .

وجعلها «سقراط» : التدرج في معرفة الكون الى معرفة الذات :

«وافلاطون» يجعله : الوجود والخير وانسجام الاشياء ونظامها :

«وارسطوطاليس» : يوافق في موضوعها وفي صفات العلم الفلسفي

والرواقيون : علم الاشياء الالهية والانسانية

وابيقور : ما يؤدي الى السعادة في الكلام والعقل

والخلاصة ان للفلسفة عند الاغريق صفتين

الاولى : ان العلوم مواد الفلسفة لا الفلسفة بعينها

الثانية : ان الفلسفة عبارة عن كل مذهب ، وكل جهد ، لفهم العالم ، وفهم الانسان

وعلاقتهم المتبادلة ، واكتشاف الشرائع العامة التي تحكم الطبيعة والافراد .

وقد جهد رجال القرون الوسطى للتوفيق بين العقل والايمان . قال «انسلم» اكبر

الافلاطونيين في القرون الوسطى : الايمان شرط ضروري لمتانة العقل . وقال «القديس

توما الاكوييني « اعظم المشائين في تلك القرون : تتميز مملكة العقل عن مملكة الايمان ،
فان العقل يهيء للايمان ويقود اليه ، وان النعمة لا تنافي الطبيعة :

ويقول « باكن » : الفلسفة مرادفة العلم

وفي عصر الاحياء استقلت الفلسفة عن الايمان

واتفق « باكن » « وديكارت » في وضع الديانة خارج حدود الفلسفة ،

وبذلك اسسا الفلسفة الحديثة

وقال « ديكارت » : الفلسفة هي العلم العام

وقال لوك وخلفاؤه : الفلسفة توجب التحليل والنقد

ونشأت ، ابتداء من كنت ، فكرة اسمى في ماهية الفلسفة وموضوعها . فمن ثم

حاول الفلاسفة التوفيق بين الفكرة القديمة - الفلسفة علم عام - وبين الفكرة الحديثة

I — الفلسفة علم خاص مبني على تحليل التصورات ونقدها —

ويقول « فخت » : الفلسفة علم العلوم

« وريد » : حصر الفلسفة في السيكولوجيا

« شالغ » و « هيغل » : ردا الفلسفة الى صفة التعميم

« جوفروا » تلميذ « فكتور كوزان » . هو وأستاذه انتخاينان ^(١) « رويه كولارد »

أسس الفلسفة الانتخابية بفرنسا ، وانقسمت مدرسته الى فرعين ، الماني وايكوسي .

« كومت » : أسس الفلسفة الوضعية . فللعلم عنده أسمى المراتب

والخلاصة : ان الفلسفة من الناحية الواحدة علم العلوم . ومن الناحية الاخرى

علم الروح الانسانية

(١) الانتخابية هي المذهب الاختياري ، واصحابه لا يتقيدون بمذهب خاص ،

بل يختارون ما يروقهم من المذاهب الفلسفية

أقسام تاريخ الفلسفة

أردمن ومجانيه وسبال : يقسم تاريخ الفلسفة كما يقسم التاريخ السياسي ،
الى ثلاثة أقسام رئيسية .

الاول : تاريخ الفلسفة القديم ، من سنة ٦٤٠ ق.م. الى سنة ٥٢٩ ب.م. وفيه
كانت الفلسفة قرينة الاديان في الشرق

الثاني : تاريخ الفلسفة في القرون الوسطى ، من سنة ٥٢٩ الى سنة ١٤٥٣ م

الثالث : تاريخ الفلسفة في العصر الحديث ، من سنة ١٤٥٣ ولا يزال

القسم الاول

تاريخ الفلسفة القديم

وفي هذا القسم مقدمة وثلاثة ادوار

المقدمة : نظر عام في الفلسفة اليونانية

الدور الاول : صبوة الفلسفة من سنة ٦٤٠ الى سنة ٤٨٠ ق.م .

الدور الثاني : فلسفة اتكا من ٤٨٠ الى ٣٢٢ ق.م .

الدور الثالث : انحطاط الفلسفة من ٣٢٢ ق.م . الى سنة ٥٢٩ ب.م .

المقدمة : نظر عام في الفلسفة اليونانية

دريبر : بدأت الفلسفة اليونانية بنظرات طبيعية وكان موضوعها الاول : تعيين اصل الكون : و كان اساسها غير جوهري لاشتماله على آراء خاطئة ناقصة ، اذ حقرت الكون ، وعظمت الانسان . لانها حسبت ظاهرات الطبيعة حقائق . كالرأي القائل ان الارض مسطحة غطاؤها السماء . وكذلك فكرة فوق وتحت كما هي ببساطة تامة ، وفكرة العناصر الاربعة ، ونحو ذلك

من هذه البداءة تقدمت الفلسفة في نظراتها الكونية . باحثه عن : العصر الاول : الذي منه نشأ كل شيء فاول مسائل الفلسفة : كيف وجد الكون ، من اي شيء ؟ : ما النفس ؟ . ما الاله ؟ . هل من قسطاس للحقيقة ؟ . اوهم هذا العالم ؟ .

تلي : امم قلائل تخطت (في تفكيرها) طور الميثولوجيا (اساطير الالهة واصل العالم) . وربما لا أمة نظمت فلسفة صحيحة غير الامة اليونانية . لذا نبدأ تاريخ الفلسفة بفلاسفة اليونانيين القدماء . فهم الذين وضعوا قواعدها ، وصاغوا أبحاثها ، وأوردوا أجوبة تداولها التمدن الاوربي زهاء ألفي سنة . وفلسفة اليونان افضل امثلة التفكير الانساني ، من بدء الميثولوجيات البسيطة الى ان تألفت المذاهب الفلسفية . وان روح الاستقلال ، وحب الحق ، الذي افعم قلوبهم ، لم يفقه واحد ، وندر ان ساواه . فيجب ان يكون درس الفلسفة اليونانية تدريباً ثميناً للباحث الراغب في التفكير العالي

ونعني بالفلسفة اليونانية الحركة العقلية التي نشأت وترعرعت في العالم الهيليني . وسنورد المذاهب التي ابتدعوها ، سواء أفي اثينا كان ذلك ، ام في رومة ، ام في الاسكندرية ، ام في اسيا الصغرى وجزر بحر ايجه

روجرس : يعزى ابتداء الفلسفة عادة الى اليونانيين الاقدمين . لاريب في ان الناس فكروا قبلهم ، على ان ذلك التفكير لم ينضج ، ولم يبلغ درجة التنظيم الآذنة بحفظه ونقله . وكان ينقصه السور العقلي العلمي . ذلك كان حظ اليونانيين وهو نتيجة مزايا العقل اليوناني ، كصفاته ، وصبغته الانسانية ، وجلائه ، وتبصره .

وبغضه التشويش والغموض ، وحرصه على المقاييس . اقترنت هذه المزايا بالذهن الاغريقي ، فله بالفلسفة اعرق نسب

ضرب اليونانيون في مملكة المحدود ، حيث ساد التحديد والنظام (١) . وكان غير المحدود فوضى في عرفهم . وكان تفكيرهم ابتداءً ، لم يأخذوه عن وادي الدجلة ولا عن وادي النيل . ولا يمكن التفلسف بدون تجرد ، عن المصلحة ، وانصراف العقل الى التفكير . وكان اليونانيون اهلاً لذلك بما فيهم من الميل الى التفكير ، وحب الفن لذاته

اردوس : كانت مستعمرات ايونيا باسيا الصغرى مهد الفلسفة . وفيها نشأ الرجال الذين اناروا الاقاليم الاخرى بضياء الفلسفة الساطع . فتمكنوا ايونيا من ايجاد فلسفة حقيقية في الطبيعة ، وفي الشعر ، وفي الديانة . وسندعو هؤلاء : الفلاسفة الطبيعيين : باعتبار مندرجات تعليمهم . وهم الذين قال فيهم « ارسطوطاليس » انهم حسبوا احجية الوجود محلولة بتعيين العنصر الاول الذي من تطوره تولدت صور المادة على انواعها

هانيه وسيل : مولد الفلسفة

لم تنشأ الفلسفة اولاً في بلاد اليونان الاصلية ، بل في ايونيا ، في زاوية اسيا الصغرى ، بين نهري مياندر وهرماس ، وفي جزر بحر ايجه ، ولم تنشأ فجأة ، بل اعدت سبيلها الاشعار والحفلات والاديان والاخلاق والميثولوجيات ، مع مزج تاريخ البشر بهذه الاشياء .

بدأ التفكير « بهسيودس » ولكن بضعف . ولم يميز الاغريق في تفكيرهم بين الله والطبيعة ، فنشأت الاورفية نسبة الى « اورفيوس » . ونظم الحكيم « نوموكريتوس » الاغاني الاورفية سنة ٥٤٠ — ٥٢٥ ق.م .

واول من كتب نثراً في الطبيعة والالهة هو « فيرسيد » من مدينة سرس .

(١) الشيء المحسوس عندهم هو المحدود وفيه يتمثل الخير والنظام بخلاف غير المحدود ، فانه يمثل الفوضى والشر .

ولكن النثر بدأ في « هسيودس ». فانه ميز بين الجوامد وبين العناصر الجوية والمادة التي من شأنها التنظيم

ونقسم عصر الفلسفة اليونانية (حسب زلر) الى ثلاثة ادوار
الاول : من ثاليس الى سقراط . والفلسفة في هذا الدور كونية
الثاني : الفلسفة في عهد سقراط . والطبيعيات فيه ثانوية بازاء المنطق
الثالث : بدأ بالفيثاغوريين وانتهى سنة ٥٢٩ ب . م .

الدور الاول

من « ثاليس » الى « سقراط »

في هذا الدور مقدمة وثلاثة ابواب
المقدمة : في مزايا الفلسفة في هذا الدور
الباب الاول : في الفلاسفة الطبيعيين
الباب الثاني : في الفلاسفة الميتافيزيقيين
الباب الثالث : في الفلاسفة الطبيعيين الميتافيزيقيين

المقدمة

جانيه وسيل (زامتاز الدور الاول بالاختصاص بالطبيعيات) فاذا عرض
ذكر الروح كان ذلك كشيء في عداد الاشياء . فلم يكن هنالك تباين بين الظاهر
وبالباطن ، ولا بين المجرد والاضافي (لذا حسب الفيثاغوريون الاعداد اشياء ،
وحسب الاليائيون التصور ، وهو اعم الاشياء واكثرها تجرداً ، حسبوه ذا امتداد .
ورأى « هيرقليطس » في النار اصل كل الاشياء ونواميسها الميتافيزيقية .
وكان الايونيون القدماء والفيثاغوريون ، والاليائيون يبحثون عن اصل الاشياء .

من اي شيء تكونت؟ ولكن من عهد « هيروقليطس » صارت المسألة الجوهرية :
الضرورة والتغير : (زل كتاب اول ص ١٩٢) « انباذقليس » جواهري (اى
يقول بالجواهر الفردة)

> « انكساغورس » ضرب نظرية « برمنيدس » في التغير والزيادة : فقال بعدم
الفناء (وعدم الابداع) وليس في الكون الا تجمع المواد وتفرقها . « وانكساغورس »
هو الذي ثار على آراء القدماء فيز بين الحركة وعلتها ، وبين المادة والقوة التي
تلاشيها وبين الجسد والنفس

كبنز برودج : مدارس هذا الدور

الاولى : المدرسة الملطية نسبة الى مدينة ميليطوس . ورئيس هذه المدرسة
« ثاليس »

الثانية : المدرسة الالياتيكية ، نسبة الى مدينة اليا ورئيسها زينوفانس

الثالثة : مدرسة « هيروقليطس » في مدينة افسس .

الرابعة : مدرسة « انباذقليس » باغريجتتم

الخامسة : مدرسة « انكساغورس » باثينا

السادسة : مدرسة « لوسيبيوس » بابديرا

السابعة : مدرسة « فيثاغورس » في ثيبة — كروتونا —

هناك وسيمال : فندرس اذا — اولاً — الايونيين والفيثاغوريين والاليائيين

ثم ندرس « هيروقليطس » « فانباذقليس » والجواهريين « لوسيبيوس » ودمقراط
وانكساغورس . يلي ذلك السفسطائيون الذين بجرأتهم اعدوا الطريق للفلسفة
السقراطية الجديدة

الباب الاول

في الفلاسفة الطبيعيين

وفي هذا الباب مقدمة واربعة فصول

المقدمة : توطئة لثاليس

الفصل الاول : ثاليس

الفصل الثاني : انكسيانديروس

الفصل الثالث : انكسيانس

الفصل الرابع : ديوجانس

المقدمة

توطئة « لثاليس »

ترجم : يبحث العقل في سبيل تحقيق الماهية ، في تغيرات الجوهر المادي . ظاناً ان الاشياء نشأت عن تلك التغيرات . فليس هنالك اختبار خاص في مادة اولى (وكما كان شكل المادة معيناً ثابتاً كان اقل ملائمة لهذا المقصد . واذا كان غير شكلي وقابلاً للتوزيع ، كان اكثر ملائمة ، لذلك حسبوا السائل : العنصر الاول : وكان الماء هو ذلك السائل عند شعب بجمار ، محاط بالمياه من كل جانب . فمن المعقول ان يجعل ثاليس الماء : الجوهر الاول : الذي منه تكونت الاشياء .

منايم وبيال : سبق الشعراء الفلاسفة عند اليونانيين والمسألة التي حاولوا حلها هي مسألة اصل الالهة وانسابها ، وتواريخها كيف تكون الكون ؟ . كيف ظهر الانسان على الارض . فورث الفلاسفة ما كان عند الشعراء قبلهم ، ولكن بأسلوب غير أسلوب الشعراء . واتسع نطاق العقل ، وارتقى ، بواسطة البحث والتفكير . واتصل المنطق بعلم الكون - كسمولوجيا - ونشأت عندهم مسألة : الواحد والجمع : وهي مسألة الفلسفة قبل سقراط .

دومبرسى : في المدرسة الملطية أجريت اول التجارب الفلسفية في ميدان العالم الطبيعي. واتخذت تجاربهم صورة البحث عن مادة اولى لتفسير العالم. او الوحدة التي منها تفرعت الاشياء. وهي الاصل وراء حدود التفكير

كان الملطيون طبيعيين وفلكيين فشادوا فروضهم على اسم علمية. وخلاصة حركتهم الفكرية انها طبيعية فلسفية علمية على. وانه نشأ عندهم فكرة عقلية منطقية ونقطة تفكيرهم في : التحول : الذي مثل دوراً مهماً في الميتافيزيقا (علم ما وراء الطبيعة) . فرأوا التغير امراً يبنياً في ذاته . فوجوهوا سعيهم نحو الوحدة الثابتة وراءه . فهناك تباين بين الوحدة والتحول . فكانت اول خطوة في الفلسفة تسوية هذه المسألة . « انبأذقليس » جواهرى (يؤمن بمذهب الجواهر الفردة او الذرات) .

فندرس اولاً الايونيين والفيثاغوريين والاليائيين . ثم « هيرقليطس » و« انبأذقليس » والجواهريين « وانكساغورس » يلي ذلك السفسطائيون الذين اعدوا الطريق لسقراط

الفصل الاول

تاليس
Thales
M.

تاليس : ولد أبو المفكرين في ميليطس بالاناضول سنة ٦٤٠ ق.م . وهو من أصل فينيقي . وكان بارعاً في الرياضة . وعنده أن الفلسفة هي : معرفة أصل الاشياء : فغرض الفلسفة الايونية الاجابة عن هذا السؤال : ماهو أصل بناء الكون **جائيه وسبال :** « تاليس » أول فيلسوف أبوني استبدل الاوقيانوس بالمائل **الاهي .** وهذا التغير هو الثورة التي خلقت الفلسفة . وعبارته المأثورة هي : الكل **ملآن بالله :** ارسطوطاليس كتاب ١-٥ : يمثل « تاليس » المادة الاولى كذات حياة ، هذا هو الهيلوزوزم — المذهب الحيوي

دبكر عن اردمن : فقدت كتابات ثاليس الشعرية المشتملة على معارفه الرياضية والفلكية والسياسية . وكان واحداً من الحكماء السبعة ^(١) العظام . وهو أول من بحث عن العنصر الاول الثابت وراء الصور ، كجوهرها الذي منه تكونت واليه تعود . وقد حسب : الماء : ذلك الجوهر . وهو عنده الوسط الجوي الذي فيه تعوم الارض . ولم يكن معروفاً ، حتى ولا في عهد « ارسطوطاليس » هل ذلك أسطورة دينية أو نتيجة ملاحظتهم ان البذور تحتاج (لكي تنبت) الى بلة الماء . حسبها الاقدمون أسطورة دينية ، والمحدثون نتيجة الملاحظة . واعتقد الاقدمون أن الاجرام السماوية تغذى بالماء المتحول بخاراً يصعد الى الجو .

الى « ثاليس » ينسب القول : الموت والحياة سيان : ويصح فيه قول « ارسطوطاليس » في القدماء : انهم حسبوا كل شيء نتيجة تكاثف الماء وتمددده : فرأوا حياة الحيوان والنبات متوقفة على الماء . وان الارض عائمة في الماء . وان الماء هو الصلة بين القارات والجزر . وانه مورد الارتزاق ، ومنبت الحياة ، وقوام مادة الدم ، الذي هو الحياة . لهذه الاسباب ، واغريها حسبوه المادة الاولى — إرخي

نظام الحكميم : تنحصر فلسفة ثاليس في الاسئلة التي سأها ، وان كانت الاجابة عنها ليست بذات أهمية . لانه يعتبر فيلسوفاً فطرياً وقد بنى فلسفته على الملاحظة البسيطة والتغيرات الكونية لا على الاساطير الدينية والخيالات الشعرية فاستنتج من تغير الماء تحت تأثير الحرارة والبرودة وغيرها ان الماء هو مادة الكون الاولى . ويجب أن نذكر ان ثاليس هو أول من انتبه الى القوة المغناطيسية

وهم حسب كتاب بروتاغوراس تأليف افلاطون ١ : بتا كوس من مثلينا بجزيرة لسبس ٢ : بياس من بريينا ٣ : تسولن من أثينا ٤ : كليوبول من رودس ٥ : ميون من لا كونيا ٦ : شيلون من لكاديمونا ٧ : ثاليس الملطي هذا وفي كتاب الملل والنحل هم ١ : ثاليس الملطي ٢ : انكساغورس ٣ : انكسياناس ٤ : أنباذ قليس ٥ : فيثاغورس ٦ : سقراط ٧ : افلاطون . والاختلاف في ذلك قديم عند المؤلفين

وخلعها من الماء كسبي

بالارض

الفصل الثاني

أنا كسيماندروس Anaximandre

شليمير ميختر عن ارمين : هو ابن « براكسياس » المثال — ملطي — ولد سنة ٦١١ ق . م . وهو تلميذ « ثاليس » وشريكه ولعاً بالرياضة .

وكان عنده ايرون — المبدأ الاول — او اوريستون — غير المحدود — فوق العوامل والغير ، فلذا هو لا يموت . وبجب ان نتصوره مادياً خالداً . وهو كفوضى هسيودس^(١) يشتمل على كل شيء . أي أن كل شيء كائن فيه بالقوة . وقد أسماه « ارسطوطاليس » — خطأً — متابعاً في ذلك « انباذقليس » و « انكساغورس »

ولما كانت الاشياء المعينة لا تصدر عن أصل غير موصوف قال « انباذقليس » : اشتقت النقائص أولاً من غير المحدود . فصدر عنه الحر والبرد ، ثم الجفاف والرطوبة ويرى « شليمير ميختر » أن قد سبق ذلك صدور الحرارة غير الشكلية : نار هواء : التي يدعوها « ارسطوطاليس » للمادة الوسطى ، بين النار والهواء . ضد البرد غير النوع — تراب ماء — الذي من بقايا البحر على رأي « انكسياندرس » فلما انفصلت الارض عن الاكوان ، في شكل اسطوانة مسطحة ، تولد حولها جو حار مضاد حال برودتها . ونشأ عن النار والهواء مجموعات النجوم . وتدعى في اصطلاحهم : الهة : أو الهة السماء . تتميزاً عن : ايرون : وتولد من تأثير المحيط الحار في الارض فقاعات من طينها ، هي أصل الخلائق العضوية . وبعد ارتقاء هذه الخلائق ظهر الانسان على وجه الارض

(١) يراد بالفوضى هنا المادة قبل تصورها ، يوم كانت سديماً كالغيم اللطيف .

وفي التوراة أن الارض كانت : خربة خالية : وفي الاصل العبري : تو هو و بو هو : أي عديمة الهندام وعديمة السكان . هذه هي الفوضى . وهي فوضى طبيعية لا فوضى اجتماعية

تاريخ الكون عند « انكسيما ندروس » دوري . فتعود الاشياء الى ما كانت عليه . ثم تتصور ثانية ، ثم تعود الى ما كانت عليه ، وهكذا دواليك . فهو يقول بتعدد العوالم (اما متعاصرة او متعاقبة)

الفائدة التي اضافها « انكسيما ندروس » الى الفلسفة هي : ان الجفاف والحرارة لا يظلان مضادين العنصر الاصلى : وقد فاق ذلك قوله : يستحيل اشتقاق صفات منوعة من غير ذي صفات : فهو خصم « ثاليس »

نلى : يقال ان « انكسيما ندروس » صنع خرطاً للارض والسماء . وانه ادخل الساعة المائية الى بلاد اليونان . وانه الف كتاباً شعرياً في الطبيعية . وكان تفكيره هكذا : ليس الماء اصل الاشياء : (كما زعم ثاليس) بل اصلها « ابيرون » (غير المحدود) وهو الكتلة المائية الفضاء . ولم يحدد طبيعتها ، لانه ارتأى ان كل صفة مشتقة منها . وهي غير محدودة ، والا لكانت كغيرها من الاشياء المخلوقة . وعن هذه الكتلة صدر الحار فالبارد . والحار محيط بالبارد كجو من لهيب ، فحوله البارد رطوبة . ثم يبرد الهواء ثم تمدد ، واخترق الجو الناري في شكل حلقات كيثقوب المزمار تقذف لهيب السماء . وهذا اللهيب البارز من الثقوب هو الاجرام السماوية . فالشمس اعلاها ، يليها القمر ، فالنوابت . ومركز الافلاك الارض . وهي مؤلفة من جامد وسائل . والبحر بقية ما جمد . ومن الجمد نشأت الاحياء بالرطوبة او بحرارة الشمس .

نظلة الحكيم سعيد^(١) : وعلل البرق بانه ناشئ عن اندفاع النار عن فضاء .

(١) نظلة الحكيم سعيد . التي تفضلت بمراجعة هذا التأليف وتصحيحه وتحسينه ، مختصة بالفلسفة . وعندها مذكرات ضافية ، اخذتها عن اساتذتها بلندن ، وعن الكتب التي طالعها - ولا سيما « بيرنت » و « تيلر » ولها عليها تعليقات قيمة . وبما انها جادت علي بما اختاره منها لاتمام فائدة هذا التأليف ، فاعزوه اليها جرياً على خطي في هذا التأليف ومن الآن فصاعداً اكتفي بتسميتها « نظلة » واضع اسمها في راس الجملة التي آخذها عنها اسوة بغيرها من المؤلفين الذين عنهم اخذت . لاني ملتزم الحياد التام في ما اورده من الآراء والتعليقات .

محصور ، وهذا هو سبب انعقاد السحب . ويرى ان الحيوانات تولدت عن الرطوبة والبرودة . وكانت ضمن غلاف شائك فلما جف ما كان رطباً اذا الحيوان ضمن ذلك الغلاف . ثم نزعت وخرجت خروج القوب (الطائر) من البيضة .
يقول « انكسياندروس » ان الانسان لم يكن في الاصل كما هو اليوم . والا لما بقي الى الان ، لعدم ملاءمة الاحوال له في القديم . فلا بد من ان الانسان كان نوعاً من الحوت . فنظريته هذه تماثل نظرية « دارون » الا انها خلو من البرهان الطبيعي .

الفصل الثالث

انكسيانوس
Anaximenes

اردمن : هو ابن « اوليسترانس » ، من ميليطس . ولد سنة ٥٢٠ ق . م .
نشد « انكسيانوس » وراء كل موجود مبدءاً ازلياً عاماً غير محدود . لكنه اراده معين الصفة . وربما ساقه الى مضادة « ثاليس » اعتباره الماء غير متصور .
وان الحياة والروح واحد يؤلف السموات المحيطة بالكل . والهواء عنده كالماء عند « ثاليس » يحمل الارض طافية فيه كورقة . وان الاشياء تكونت (من الهواء) بالتكاثف والتمدد . وهو اول من ذهب هذا المذهب . ويظهر انه مذهب وسط بين مذهب « ثاليس » ومذهب « انكسياندروس » والارجح انه حسب الهواء والد الغيوم ، والغيوم والد الماء ، والماء والد التراب . يريد بالتراب جرم الارض
تلى : قال « انكسيانوس : وكما ان الهواء - او الروح - اصل حياتنا هو كذلك اصل حياة الكون : يحيط الهواء المحي بالارض ، ويرتفع فوقها في اجواز الفضاء الى مالا نهاية .

نظرة : بقاء الاجسام يحمي الهواء ، فتصدر عنه الاجرام السموية .
وبتكاثفه يبرد فتصدر عنه السحب ، واذا تكاثفت السحب صدر عنها الماء ، واذا
تكاثف الماء ولد التراب - فالحجارة ، وهكذا . وهو يدعو ذلك حقائق كونية .
وقد علل الخسوف والكسوف بانها تنشأ عن اعتراض المواد الارضية الكثيفة
بيننا وبين الاجرام السموية . وان سبب دوران تلك الاجرام مصادمة الهواء .
كان حسابان « انكسيانس » الماء اصل الكون نتيجة منطقية لتعليمه بان الهواء
وسط بين البرودة والرطوبة وبين الحرارة والجفاف . وتأثير « انكسيانس » في
الخلف ابلغ من تأثير « انكسياندروس »

الفصل الرابع

Diogenes. **ديوجانس**

لوس : ولد سنة ٥٤٠ ق . م . من اصل دوري ، وهو خلف « انكسيانس »
الحقيقي . على ان « تمن » يضعه بعد « فيثاغورس » . وهو يسلم برأي « انكسيانس » :
ان الهواء اصل الكون : ولكنه اضاف الى ذلك ايضاحاً اعظم اذ اثر في نفسه ان
الهواء يشبه النفس ، فوسع المشابهة الى اخر حدودها . قال ان الهواء اصل الحياة ،
فهو اذا حي ولكن العقل اسمى منه ، فوجب ان يكون متقدماً عليه زماناً . فاذا -
العقل - هو المادة الاصلية التي ينشدها الفلاسفة (اي ان العقل هو العنصر الذي
منه تكونت الكائنات) .

فالكون اصلاً حي ، يدور مختاراً ، ويشق من ذاته . وفي ذلك امران

١ : نسبة العقل الى العنصر الاصيل . اي ان اصل الكون هو العقل

٢ : نسبة الحياة ايضاً له

الهواء في نظام « ديوجانس » هو النفس . على ان النفس لا تشتمل على العقل بالضرورة . فحسبها مبدءاً حياً . وان الهواء الذي يحرك العقل يرشده ايضاً . فطبق مافيه على الكون . فوجب ان يكون الهواء جوهرآ ازليآ لا يفنى . ويجب ان يتصف بالوعي . فهو يعرف كل شيء ، ومعرفته دليل على انه اصل الكون . اذ يستحيل ترتيب الاشياء ترتيباً حسناً دون العقل ، فالنظام ثمرة العقل

ارومن : استخدم « ديوجانس » المنطق كغيره من الفلاسفة الايونيين . فنشر تعليماً ذا صفة اكثر متانة وبساطة . فحاول ان يبرهن على صحة ماشاع سابقا : ان العنصر الاصلي واحد ، صدرت عن تطوره كل الاشياء : قال : اذا لم يكن ذلك هو الواقع استحال وجود علاقة بين مختلف الاشياء ، واستحال ان يكون تقدم او انتقال . لان كل ذلك محال ، دون تغير الواحد . وانكر عن وعي ما انكره اسلافه عن غير وعي ، وذلك وجود المادي صرفا : فقد عرف الفرق بين الروح والمادة . ووضح انه ضد الثنائية فاصر على ان العقل لصيق الهواء ، فلا يدرك بدون ، وهو عنده واحد مع الحيوية والشعور . فكل كائن ، حتى الخلائق العضوية يتناول الحياة والمعرفة بتنشقه الهواء ، ولا سيما الانسان . وهذه المحاولة ضد الثنائية هي اصل المذهب الحيوي

« ديوجانس » « كانكساغورس » يقول باشتقاق الاشياء بالتمدد من حر وبرد . على أن التوازن يسبق الاثنين . وبما أنه وافق « انكسيانس » بان البحر يقية العمر القديم ، فمن اللازم انه عدل القرار بان مبدأ شيء وسط بين الهواء والنار . فبرزت الارض من انفصال الثقيل والخفيف ، وكذلك نشأت النجوم . والحركة الدورية نتيجة الحرارة .

تشارك الاشياء كلها في استمداد الهواء . ولكن كل بقدر درجة جفافه والهواء نفسه مختلف الاقسام حرارة وكثافة . وتختلف النفوس في مقدار ماتتناوله من الهواء حياة ومعرفة .

هذا كان حال الطبيعيين . ولو فهموا أنفسهم لعرفوا أن الذي يعنيه ليس الماء .
ولا الهواء ، بل الجوهر الثابت في كل هذه الأشياء .
لذلك نشأت المدرسة الميتافيزيقية (مدرسة فيثاغورس)

الباب الثاني

الفلسفة الميتافيزيقية

خطوة انتقال

اردمن : يصف السير الفلسفي الماضي تكون حكم الفكر القاطع في كل شيء .
فلما وضع كل شيء بتكاثف الجوهر وتمده قاده الرأي العقل الى أن اختلاف
الجوهر حاصل باختلاف الكم . فاذا كانت اختلافاته عديدة فالخطوة الى توحيد
الجوهر والعدد سهلة . واذا وجدت فكرة راقية كفكرة « افلاطون » الجوهر والعرض
أي الواحد والمتعدد ^(١) — فمن المعقول أن الفكر الميتافيزيقي بدأ في الشرود .
فمقولات الكم كافية لتكوين حلقة اتصال بين الطبيعة والمنطق . فيسهل الانتقال
من الواحد الى المتعدد بالقسمة . من ثم كانت مدرسة « فيثاغورس » الرياضية
بدء الميتافيزيكا

الفصل الاول

فيثاغورس Phithagoras

روى عن اردمن : ولد « فيثاغورس » سنة ٥٨٤ ق.م . أبوه « مينارخس » المثال

(١) الواحد في فلسفة « افلاطون » وفلسفة « فيثاغورس » هو الاصل ، والمتعدد
فرعه . فاذا حسب الواحد جوهرًا فـالمتعدد اعراضه وتطوراته

من ذرية « تيرهينان » البلاسيجي . جال في مصر وفينيقية من سنة ٥٤٠ الى سنة ٥٢٨ ق . م وسكن بعد ذلك كروتون بمجنا جراسيا في ايطاليا ، وهو في الثانية والخمسين من العمر ، واسس مدرسة ، ونظم الاخوية الفيثاغورية . ثم نفي الى ترنتم وميتابونتم ومات في التاسعة والثمانين .

قيل انه قرأ على « فريستيدس » الذي اخذ عن مصر . واتصل « بانكسياندرس » في مصر نفسها . وكان طلاب مدرسته يمتحنون بالرياضة والموسيقى امتحانا مدققا . لذلك دعيت مدرسته : الرياضية : وكان الفائزون في الامتحان برقون ، فيدرسون الدروس العالية . . وهي دروس مصرية بنوع خاص ، اللاهوت وعلم النفس ، معدلة قليلا عن الاصل المصري كبدال اسم « اوسيرس » « بديونييسيوس » . اما الراسبون في الامتحان فيلقنون دروسا أخرى في دائرة ادنى . وكان يحظر اذاعة ما يتلقنونه من العلوم . فظل سرا مكتوما الى عهد الافلاطونية الحديثة

دخلت مدرسته الميثافيزيقا بسعي « هيسباسيوس » الذي جمع بين الفيثاغورية ، ومشوية الفرس المجوس التي ابتدعها . وكان من انصارها « ديوميدس » طبيب سراي الملك « وكورتونات » في مدرسة الطب . فانتشرت في الفيثاغوريين ، فصاروا يدعون ميثافيزيقيين . ومنهم « فيلولاموس » وهو الثقة الاوحد عند المحدثين في الفيثاغورية ، وعنه نقل « بوخ » . ولا يخالف « روث » ما يؤثر عنه وعن « افلاطون » في هذا الباب .

لوس : « فيثاغورس » من اساطير الرياضيين . وقد اشتغل في تحديد مدى الانعام الموسيقية ، وارتفاعها ونسبها ، وهو مبتكر كلمة فيلسوف ، لما زار بلبونيسس وسأله ملكها « ليونتيديس » : ما هو فنك ؟ اجابه : لافن لي ، انا فيلسوف : واللفظة مركبة من اصلين يونانيين - فيلو - وترجمتها محب ، وصوفو وترجمتها الحكمة . والاسم كله - محب الحكمة -

يمتاز « فيثاغورس » بأنه يقدر النساء قدرأ كبيرأ . وكانت زوجته فيلسوفة ايضأ . اضطهد اليونانيون جمعيته ، وفتكوا بكثيرين من اعضائها فتشتت الباقيون . وهي جمعية دينية اشتراكية سرية .

هنايم وسيال : اسس « فيثاغورس » نظامأ دينيا سياسيا علميا بمجناجراسيا . اشهر فلاسفته « فيلولاموس » « وثيمي » ، الشاعر الروائي ، « وارخيتاس » من اترنم

نظمه : ولا بد من ان فيثاغورس ذو شخصية عظيمة لارتباط عدة روايات باسمه . منها ما يختص بتحريم بعض الاطعمة كاللحوم مثلا لانه كان يعتقد بتقدمص الارواح ، ومنها ما يختص بالاخلاق . وبعضهم يعزو هذا الى اتباعه

الفصل الثاني

تعالم فيثاغورس

مصادر هذا الفصل

١ : كتاب « فيلولاموس » : العالم الفيثاغوري : طبع برلين سنة ١٨١٩

٢ : كتاب ه . « رتر » : روح الفلسفة : طبع برلين سنة ١٨٢٧

٣ : كتاب ا . ر . « رينهولد » : ميتافيزيقا الفيثاغوريين : طبع يانا سنة ١٨٢٧

٤ : « شادشمدت » « وبون » سنة ١٨٦٢ ، « وروثنبوخر » سنة ١٨٦٧

هنايم وسيال : قال « ارسطوطاليس » في كتاب الميتافيزيقا ١ - ٥ : ان الفيثاغوريين تغذت عقولهم بالرياضة ، فاثرت في نفوسهم المشابهة بين الاعداد والاشياء . فزعموا ان عناصر الاعداد هي عناصر الكائنات جميعها . ويصعب علينا تبين الصلة بين نظام الفيثاغورية الديني الفلسفي العلمي وبين نظرية الاعداد والميتافيزيقا . على ان نظام « فيثاغورس » نظام جليل الشأن سيكولوجيا

نظمه : ربما كان « فيثاغورس » اول من ارتأى وجود الفراغ غير المشغول .

وانه يحيط بالارض ، وانه غير محدود ، حال كون الارض محدودة ، وان حركات الارض والاجرام تحدث على نسب معينة . وافهم ما قصده « فيثاغورس » بذلك يجب الرجوع الى اكتشافه الموسيقي - نسب الابراج في سلم الموسيقى . وقالوا ان موسيقى السكون من مآتي خلفائه .

شليم صيخر - عن اردمن : ذكر « ارسطو طاليس » اول سبب لحسان فيثاغوريين الاعداد اصل الاشياء ، وهو : ان الاعداد اصل العلوم الرياضية : وهناك سبب ثانٍ وهو : ان النغم الموسيقي مرتبط بالنسبة الاعدادية : وسبب ثالث وهو : ان بعض الاعداد تتكرر في ظاهرات طبيعية جمّة . اضع الى هذه الاسباب : ان العبد وسيلة المعرفة .

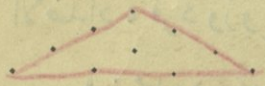
وتختلف التعاليل في كيف توصلوا الى علاقة الاعداد بالاشياء . ففيل انهم حسبوا الاعداد كلالاشياء المعدودة ، وان فيها جوهر المعدودات . الثاني ان الاعداد نماذج تصاغ بها الاشياء . واورد « روث » رأياً ثالثاً وهو : ان الاعداد عندهم رموز ، او دلالات ، مجازية . مثلاً المادة في مذهب « فيثاغورس » مؤلفة من عنصرين فدعيت : الاثنين : من باب اطلاق العدد وارادة المعدود . على انا اذا حسبنا « فيلولوس » ترجمانهم ثبت ان الاعداد في حسابهم اشياء ذاتية لا رموز .

فالواحد عندهم (إن) هو اصل الاعداد . ومنه تولدت الاعداد او الاشياء جميعها . فيدعونه الوالد ، او الرقم الاول . وهو عندهم اسمى التصورات ، واله العدد . ويشار اليه بالنقطة الهندسية . العديمة الامتداد والحدود .

فاذا امتدت النقطة - في جهة واحدة - الفت الخط . ورقه اثنان . واذا امتد الخط كذلك الف السطح ورقه ثلاثة . واذا امتد السطح الف الجسم الذي له ابعاد ثلاثة - طول وعرض وعمق --

ومجموع الارقام : $1 + 2 + 3 + 4 = 10$ والعشرة عندهم هو السكون كوزموس

نظرة : وقد رتب « فيثاغورس » ذلك بنقط في شكل مثلث رأسه نقطة ،



تحتها اثنتان في خط عرض . وتحتها ثلاث نقط كذلك وقاعدة

المثلث اربع نقاط . كما تري في الشكل الى اليسار . وهو عندئذ تتركس المقدس .
وبه يقسمون حين يدخلون الاخوية . فالنقطة الرأسية تمثل الموناد — اصل الاصول
— والنقطتان تحتها (٢) تمثلان الازدواج ، او القوة السكينة والثلاث تمثل
العالم المكون من الازواج والاربع تمثل العلوم الحرة .

فقال فيثاغورس ان كل شيء مكوّن ، او مؤلف ، من الاعداد قياساً على المثلث
الذي رأيت .

كذلك المربع عنده مؤلف من الاعداد . واحد يحيط به ثلاثة كما تري
في هذا الشكل : : فالربع اذا مؤلف من اعداد فردية
اما المستطيل فمن اعداد زوجية هكذا

المير ميتخر عن ارمون : يرتبط بذلك تعليمهم في النفس ، مبدأ الحياة . فقد
نسبوا للعالم نفساً تخرق كل شيء . مركز السكون ، كالايقاع الذي يسود الكائنات
لذلك ندعوها : نقطة مركز السكون : ويعبرون عنها — أي عن النفس — بالرقم
عشرة (١٠) الذي يدل على السكون . وهم يرون أن النفس والسكون مثلان . والمثل
يفهم مثله . فالنفس تفهم السكون . هذه جرثومة المذهب القائل : السكون جسم
كبير ، والجسم كون صغير :

وكذلك يعبرون عن السيكولوجيا بالاعداد . فالعقل عندهم واحد ، والمعرفة
اثنان ، والرأي ثلاثة ، والحس أربعة

نلى : وقف الفيثاغوريون أنفسهم لدرس خصائص الاعداد ، ونسبوا تلك
لخصائص السكون . الاعداد هي فرد وزوج . فالفرد لا ينقسم على اثنين من غير
باق ، والسكن الزوج ينقسم ، لذلك كان الفرد محدوداً والزوج غير محدود . فالمحدود

وغير المحدود ، المتناهي واللامتناهي ، تؤلف لباب الماهية . ثم أن الطبيعة هي اتحاد
الاضداد ، فرد وزوج . وقد رتبوا جدولاً من عشرة اضداد وهي :

١ : محدود وغير محدود

٢ : فرد وزوج

٣ : يمين وشمال

٤ : واحد ومتعدد

٥ : ذكر وأنثى

٦ : مستقيم وأعوج

٧ : نور وظلام

٨ : صالح وطالح

٩ : مربع ومثلث

١٠ : حركة وسكون

نظم : كان فيثاغورس من أشرف الناس سجية ، وأنقاهم سريرة وأطهرهم
ذيلًا . ظل اتباعه أزمئة متطاولة متشبعين بروحه التقوية (لانه كان مثلهم الاعلى) .
وكانوا يحرمون القسم بالله جل وعلا احتراماً لذاته العليا

صارفون : أنكر الاليائيون العلم الطبيعي . ومالوا الى التصوف . أما الفيثاغوريون
فيخالفونهم في أربعة أمور

١ : أنهم صوفيون حسب المنهج الاورفي فقادهم ذلك الى تطهير النفس بالموسيقى
والرياضة . وهم أول السيكولوجيين الذين برهنوا على خلود النفس

٢ : اعتنوا بأمر الارقام العددية عناية خارقة

٣ : أكثر ثوا للصورة كموضوع الدرس دون المادة

٤ : عنوا بعلمي الفلك والطب .

الفصل الثالث

الاليائيون

ترنر : اليا بلدة بايطاليا ، في المستعمرة اليونانية مجناجراسيا . جاءها « زينوفانس » شاردآ من وجه الحملة الفارسية ، وأنشأ فيها المدرسة الاليائية . لقد كان التعليم الاليائي قبله ، لكن لم تكن له مدرسة .

لا يعبأ الاليائيون باصل الاشياء كاليونيين ، بل بعناصرها الموجودة حالياً .
دريمر : تختلف المدرسة الاليائية عما قبلها في تجاهلها الاشياء المادية ، ووقفها النفس لدرس غير الحسيات ، معرضة عن الظاهرات - كلها اخاديع . ولاذ رجالها بما حسبه : المعرفة الحقيقية : كالمبحث في الله ، والنفس . ولما كان كل تغير محالاً حسبوا ظاهرات العالم خداعاً ووهماً ، وان الزمان والمكان والحركة امور وهمية انشأتها الحواس . لذلك فصلوا الذهن عن الرأي . وخصوا به ادراك المطلق . وخصوا بالرأي ادراك الاضداد الناشئة عن خداع الحواس

لوسى : ونذكر من زعماء الاليائيين اربعة وهم « زينوفانس » « وبرمينيدس » « وزينو » و « ميليسوس »

زينوفانس Xinophanes

ولد بكلوفون ، قرب افسس سنة ٦٢٠ ق.م. قرض الشعر صديقاً ، وزاول ذلك مدى الحياة . ولما نفي من وطنه جال شاعراً rhapsodist في جزيرة صقلية ، مع قلة الجدوي قال « بلوتارك » : عاش « زينوفانس » فقيراً ومات فقيراً ، لكنه كان أقدر الناس على الاستغناء عن المال ، لان له في نفسه كنوزاً لا تفتنى . فان من وقف الحياة على التصورات ونظمها شعراً قلماً يعبأ بالعظمة العالمية :

كان (زينوفانس) من أعظم الروحيين . فلم يتساهل مع خرافات عصره وانحطاطه أخلاقاً . ولم يتسامح مع (هوميروس) في أمر تعداد الآلهة . فكان يدعو

الواحد - الكائن - ولم يدعه (الله) . وقد حمل في تفنيد (هوميرس) حملة شعواء ،
لاحسداً ، بل اعتصاماً بالاخلاص . فان من يؤمن بالله واحد فائق في القدرة والجودة
والعلم لا يمكنه أن ينظر الى انحطاط التقوي دون تألم . ومما شدد عليه المفكر وصف
الآلهة باوصاف الناس . فلما أدرك وحدانية الله وقف النفس لاذاعة هذا الحق ،
وتمزيق حجب الخرافات .

رأى الناس حوله صفين ، مولدين ومقلدين . فالاولون يخفون اطلاعاتهم ،
ولم يعلموا الا الافراد . حتي ان الفيشاغوريين لم يجذوا اعلان الحق للكثيرين .
اما « زينوفانس » فعنده : الحق للجميع : فجال مبشراً به ثلاثة ارباع القرن . يتلو
الاشعار في وحدانية الله وسامي اوصافه تعالى .

سلم الناس انفسهم للشاعرين — « هوميرس » و « زينوفانس » — رأى
الاول الوجود ، وتمتع به ، وصوره . ورآه الثاني ، وفحصه وناضل فيه . فكان شديد
الوطأة على الضلال

فلسفة « زينوفانس » :

رفع نظره الى السماء فقال : الواحد هو الله : رأى المقيب الازرق فوقه لا
يتحرك ، ولا يتغير ، يحيط به ، وبكل الاشياء : فقال : انت ربي : ونقطة دائرة
الوجود عنده : الواحد الاحد : الذي يحرك ولا يتحرك . فيتحرك السكل في حضنه
وهو منزّه عن الحركة . ولباب هذا الواحد كرة الوجود — سفيريكوس —

على ان « كوزان » يؤوّل ذلك بان لفظ سفيريكوس يدل على الجلد وايضاً
على الكمال . فاطلقها « زينوفانس » واراد بها الكمال الالهي تورية . لان
كرة الوجود عندهم اله . وقد سلك « ارسطوطاليس » ايضاً هذا المسلك فقال في
(سيمونيديس) : انه مربع من رأسه الى قدميه : يريد انه كامل ، لان كلمة مربع
وصف تفيد الكمال

رأيه في الله :

هو كائن في ذاته ، كلي القدرة والحكمة والعلم ، لا يشبه الناس لانه يرى ويسمع

دون تنفس . وكان التنفس عند (انكسيمانس) مصدر الفهم (لان الازلي هو الهواء) .
ففهم الله (عند زينوفانس) ذاتي غير مستمد من الهواء . بهذه المقارنات نفهم فلسفة
القدماء . كان الفلاسفة اعتقاديين . اما « زينوفانس » فارتيايي . وهو اول من قال
بعجز العقل عن وعي غرض الفلسفة .

دريبر : كل وحي عند « زينوفانس » خيالي . واكتشاف غير المنظور إنما
يقوم ذلك بالعقل الانساني . ونسبة العامة الاوصاف البشرية لله كلاحساس
والعواطف والجرائم هو قذف فظيع .

✓ قيل ان فاسفة « زينوفانس » تعلم بالعناصر الاربعة — الهواء والماء والتراب
والنار — ولما رأى احفورة سمكة في رأس جبل استدل بذلك على ان الارض
كانت مغمورة بالمياه . وان ظاهرات الطبيعة تولدت من تركيب العناصر بعضها مع
بعض . فاستنتج من ذلك ان كل شيء يتغير ، وان البشر والارض الى الزوال

Permenides

برمينيدس

اردمن : هو ابن « برهيس » من ايا . قيل انه تلميذ « زينوفانس » ولد
سنة ٥٣٨ ق . م . والاعتبار العظيم الذي احرزه كان نتيجة ادبه السامي وفضائله
الاجتماعية ومكانته العلمية . وقد اطرى « افلاطون » و « ارسطوطاليس » ديوان
شعره الخيالي . وذلك الديوان قسمان . قسم يعالج الحقيقة وقسم يعالج الرأي .
✓ فالحقيقة عنده هي الكائن وحده لذا انكر وجود الفراغ (لانه غير كائن) لان
الكائن واحد منزه عن التعداد وعن المكان والزمان . وكل تعدد منكر عنده ، لان
فيه غير الواحد . ولان الواحد حر من كل تعيين خارجي يستقر في ضرورته الداخلية
لذا فرض انه كروي الشكل ^(١) ، لا ضده ، بل هو عقل مفكر ، والفكر صفة له

(١) قال برميندس ان الكون محدود . لكن احد اتباعه قال وهو « ما ليس »

قال : الكون غير محدود :

بما ان الحواس لا تتناول الكائن ، من حيث كونها خادعة ، فالتعدد مجرد ظاهرة والطبيعات تعليم : الآراء : (لا الحقائق) . فغير الكائن مجرد ظاهرة

در بئر : يظهر ان (برمنيدس) كان يعتقد الوهية السكون .

قال : الكل فكر وعقل : هذه هي خلاصة تعاليمه . قبان بوصفه الفكر والكائن بالتوازي ، وبقرنهما بالادراك ، انهما واحد

(...) : ان المبدئين اللذين اشتق منهما كل تعدد ، واللذين تارة يدعوهما

اللييب والليل وتارة الحرارة والبرودة ، او التراب والذر ، يقاومان الكائن ايضا فالواحد كائن بالذات ، وغير الكائن ظاهرات ، او مما لا يتناوله العلم . اجتماع هذان النقيضان ، الذكر والاثني ، بالحب والصدقة التي تسود كل الاشياء . والانسان مزيج مركب من هذه الاشياء ، صنع من الطين الاول . فكلما زاد حرارة زاد كلالا . فيرنو عقله الناري الى الله ، ويجتذبه جسده الترابي الى أسفل

تنحصر فلسفته في الخيال . وهذا الخيال يتمثل في رحلة قام بها الى الآلهة فانكشف له فيها . طريق الحق وطريق الرأي

(١) طريق الحق : وما يذكر انه يعتمد على التفكير ، لا على الخبرة كمن سبقه من الفلاسفة . فيسأل نفسه قائلا : ماهي الفروض التي فرضها الفلاسفة المتقدمون لانفسهم ؟ ثم يجيب عن هذه المسألة : الحق شيء كائن . من هذا الجواب يستنبط المميزات التي يجب ان يتصف بها هذا الكائن . ويرتب على ذلك ان الكائن

١ — غير مخلوق ولا فان

٢ — غير متغير

٣ — غير منقسم . فلا يوجد في مكان أكثر مما في غيره .

٤ — غير متحرك اذ لا فراغ حوله يتحرك فيه (لانه يملأ الكل)

٥ — هو في كل ناحية . ويقول « برنيت » ان ذلك يدل على ان (برمنيدس) مادي

(٢) طريق الرأي . هو عبارة عما كان شائعا عند معاصرة . وذلك مردود

بانه معقول أن يقضي (برمنيدس) حياته في شرح نظرية يحتملها . وأيضا لا أحد

من معاصريه قبل هذا الطريق في الرأي كايضاح لرأيهم الخاص . لانه كان أكثر تطورا ، ورأيهم أكثر بساطة . فالأرجح أن (برمنيدس) يوضح هنا رأي الفيشاغوريين المعاصرين . وعلى كل حال النظرية غامضة . وهذا الغموض في حد ذاته يجعلنا نرتاح الى نسبته الى الفيشاغوريين

أساس فلسفته : في نقطة دائرة الكون الالهة تدبر مناطق معينة . وهذه المناطق مؤلفة من الهواء والنار . يفصل بعضها عن بعض مناطق أكثر اتساعاً من النور والظلام . ويحيط بكل هذه المناطق سور متين (راجع المحيط الاطلسي في علم الهيئة عند العرب)

الفسيولوجيا في طريق الرأي : يقول تغلب الحرارة في طبيعة الرجال والبرودة في طبيعة النساء . فينشأ الذكر عن الجهة اليمنى والانثى عن اليسرى . وهذه الشذرات مهمة لأنها تدلنا على وجود مدرسة طبية في كروتون . أنكر «برمنيدس» الفراغ لتعذر رؤيته . وقال : ان الاشياء تعرف بأعراضها ، والفراغ لا أعراض له فهو عدم

الباب الثالث

الميتافيزو طبيعيين

الفصل الاول - تمهيد

تلى - قرر الفلاسفة الاقدمون ان : لاحدوث ولا فناء : وقبلوا ذلك دون نقد فكان ذلك في عقولهم دون بيانهم . تشعب من هذه القاعدة مفكرو الاليائيين فكانوا يرجعون اليها في احكامهم كاولية . فالتغير خداع . على ان هناك اشياء تظهر

ثابتة ومتغيرة معاً . فلا تحمل الفلسفة ذلك — فيلزم حل الاشكال ، او مصالحة
السكون والحركة العالميين

قالوا ان التغير المطلق محال . والاليائيون مصيبون في ذلك الى حد بعيد .
فصدور شيء من لا شيء محال . كذلك تحول شيء الى شيء آخر . مع ذلك يحق
لنا ان نتكلم في الاصل والنمو والتغير والانحلال ، بمعنى نسبي . توجد ذرات
اصلية ثابتة ، لا تفنى ، ولا تتحول ، بل تظل هي هي . الا انها تتجمع وتفرق ،
اي انها تؤلف اجساماً ، ثم تنحل تلك الاجسام الى عناصرها . فاجزاء اليقينية
الاصلية لا يمكن خلقها ولا ملامشتها ، او تغيير خصائصها ، ولكن تغيير علاقاتها ،
هذا ما اردناه بالتغيير النسبي . فالولادة تجمع والموت تفريق

اروس : تعدل النقيضان عند الفيثاغوريين : المادة والكلمة : الى الواحد
والمتعدد : وعند الاليائيين الى : الكائن وغير الكائن : فصار الاليائيون
ميتافيزيقيين بميلهم مع الفيثاغوريين ضد الطبيعيين . فالفوا جهة ضد الطبيعيين . على
انهم ارغوا على اثبات ما انكروه ، وهذا شيء طبيعي بينهم ، فاذا افترخوا بالكائن
استثنوا غير الكائن . ظهر الفكر الثاني بازاء الاول ظهور تقعر السطح مع تحذب
غيره . فالتزموا ان يقيموا بازاء مذهبهم نظرية كاذبة لو نجحت لكانت نتيجتها
فلسفة تجمع الكائن وغير الكائن ، الواحد والمتعدد ، الميتافيزيقا والطبيعات .
ومن ثم شغل الطبيعيون الميتافيزيقيون مركزاً اسماً براء التجمعات المذكورة . وقد
خص « افلاطون » بالذكر اثنين منهم . الاول « هيرقليطس » ودعاه : الالهة الشعر
الايونية : والثاني « انابذقليس » ودعاه : الالهة الشعر الصقلية : وخطوتنا الاولى
هي بيان ان ما انكره « برمنيدس » عاد فقرره ، وصار غير الكائن كالكائن ،
صفة كل شيء ، او نعته . فاتحادهما المقولة الوحيدة الحقيقية ، بالرغم مما فيها من
التضاد . تلي هذه المقولة الميتافيزيقا الثانية ، وهي ان هذه المقولة حسبت ايضاً طبيعية
لشيء تبدو الصيرورة طبيعية ، لا تطلب جوهرأ طبيعياً ، بل تقدماً طبيعياً . وقد

اعترف «هيرقليطس» بهذه الصيرورة بفعل التبخر ، وبالأحرى بفعل الاحتراق . فليس ثمة تمايز بين المادية والروحانية ، بين الطبيعية والاخلاقية . فان تفاوت درجات النار هو تفاوت درجات الحياة والمعرفة . فكما ينسحب من تأثير الكونية ينسحب من حياة الكون ، وهو فريسة الموت

(...) : سلم «هيرقليطس» بالمذهب الحيوى — هيلوزوزم — او التغير ، فهو ضد معاصره «برمنيدس» . رام «انباذقليس» والجواهر يون و«انكساغورس» التوفيق بين المتناقضين ، عدم الحركة والتغير المستمر . لذلك تحول «هيرقليطس» من البحث في موضوع الفلاسفة الاقدمين — الجوهر الاول — الى البحث في الحركة الفلسفية ، او المحرك الاول . ومن اشهر فلاسفة هذا المنزع «كرتيلوس» احدى اساتذة «افلاطون» ونظريته الشهيرة هي : يؤلف الضدان شيئاً صحيحاً : من هنا نلمح نقائص «هيغل»

نظرة : كنتيجة لما تقدم من البحوث توصل «فيثاغورس» و«هيرقليطس» «وبرمنيدس» الى تجديد ميادين العلم المنوعة . فظهرت الصبغة الرياضية في بحوث «فيثاغورس» ، والصبغة الطبيعية في بحوث «هيرقليطس» ، والصبغة السيكلوجية في بحوث «برمنيدس» ، وان لم تكن طرق البحوث واضحة جلية . وبالمجموع بين بحوث هؤلاء الفلاسفة الثلاثة تنتج فكرة عن الكون استقر عليها اس الفلسفة الحديثة

الفصل الثانى

Hiraclitus

هيرقليطس

تلى : هو ابن (بليون) . ولد بافسس سنة ٥٣٠ ق . م . ويلقب بالباكي . الف كتاباً اسماء العرائس ، الجزء الاول في : الاخلاق : والثاني في : السياسة : والثالث في : اللاهوت : اقتبس الرواقيون آراءه وتصف كتاباته بالغموض . وقف «هيرقليطس» نفسه لمضادة تعليم الاليائيين . لا يرى الجمهور . وفيه «هوميرس» «فيثاغورس» — غير ما تتناوله الحواس . وفاهم فهم العقل الموضح

كل شيء . وأول درس العقل هو : ان لا شيء ثابت في عالمنا : فاذا حكمت الحواس بثبوت شيء فهي مخدوعة ، فكل شيء متغير : السكل في التيار : الموت من الحياة ، والحياة من الموت . يلي الهرم الصبوة والصبوة الهرم ، والنوم اليقظة وهذا تلك ، وهكذا فالكل صيرورة وتغير .

تعليم النار :

الفلاسفة كالعامية يجهلون نار الالهة التي تسود السكل . يعني بها الحرارة لا الاشتعال . فهي مجهزة بالحياة ، او بقوة الصيرورة . كل شيء الى النار والنار لسكل شيء . كما يستبدل الذهب بالبضائع وهذه به . فالنار هي ما دعاه « ارسطوطاليس » علة كل شيء الفعالة :

العدالة بدء التنازع ابو السكل وملك السكل . الذي يجعل البعض الهة والبعض بشراً . وضد التنازع الوثام الذي يقود السكل الى النار

أصل العالم : نشأ العالم عن ذرات أزلية . فهناك دائرة تطورات مؤلفة من انحدار وارتفاع ، تراباً وماء ، هذا هو الانحدار . يليه الارتفاع ، التراب الى الماء ، وهذا الى النار . هكذا وجد العالم ، وهكذا يعود الى ما كان عليه . ومتى انتهى عاد عالمنا جديداً هذا هو تعدد العوالم عند « انكسياندروس »

تعليم الاضداد : هنالك اندفاع طبيعي به يتجاوز كل شيء حده الى ضده . البرد الى الحر والجفاف الى الرطوبة . والسكل من واحد ، والواحد من السكل . يثني الهيفليون على « هيرقليطس » لانه أول من عرف الاضداد — الكائن وغير الكائن . الانثروبولوجيا (علم الانسان) : من النار صدر الجسد والنفس . فاذا فارقت النفس الجسد صار بارداً عقيماً . النفس الهية محفوظة في أقدس صورة . وكلما زاد الجسم جفافاً زاد حكمة . فاذا اطعمتها الشهوة تلف العقل . وهي دائمة التغير كسكل ما في الطبيعة . وبالنار تتغذى ، وتدخلها النار بالنفس .

لا يثق «هيرقليطس» بالمعلومات الآتية بطريق الحواس . العين والاذن شاهدا زور ، فمحط الثقة المعرفة الحقيقية

ارومن : وهو يخالف الاليائيين الذين سلموا بالكائن ، مستبدلاً تركيب كائنهم بالضرورة . كل شيء متحول ظاهراً وباطناً . مع ان الكائن عند «زينو فانس» خال من التباين فهو كائن بذاته . لقد عظم «برمنيدس» الصداقة فوق كل شيء . أما «هيرقليطس» فيرى كل شيء ضد ذاته . وهو يلوم «هوميرس» لمحبه السلم لان السلم موت ، والحياة كفاح

يقارب التغير عدم الثقة بالحواس . لان الشيء المحرب يهرب من الحاسة فلا يذكر سوى المعرفة العقلية . فما رأيناه عبر وزال ، وحل غيره محله . فلا ثقة في العين . وقد أبان ذلك بطرق جمة . فيدعو الواقع أحياناً : الشيء في ذاته : وأحياناً الجوع والشبع : أو اللعبة التي ولدت العالم : ويقول أحياناً : الضرورة ترتب مجربين متضادين : فللنار الازلية عنده اعتبار الطبيعة . تؤلف الارض الجزء الأدنى ، وتؤلف النار الجو . أما البحر فالحلقة الوسطى بينهما . وهو مؤلف من النار والتراب مناصفة : لذا كان يقذف النار ويرسب التراب . ويدعى هذا الفعل : بذار العالم لا فالالتهاب احياء والرسوب اطفاء ولا وليس خراب العالم سوى قفل الدائرة الكونية ، من النار واليها . فالنجوم والهواء ضرام . وتتغذى النجوم بماء البحر المتبخر . ولا سيما الشمس . والبخار نوعان ساطع وقاتم . نشأ عن ذلك الليل والنهار الطبيعة اتساق خفي وظاهر . الاول فينا والثاني في الطبيعة . فهو يرى الشكل ملآن بالله : الاله انسان خالد . والانسان اله بائد .

نظم : تتلخص كلمات «هيرقليطس» في ١٣ قضية وهي

- ١ : من الحكمة ان لا تصفى الى ولا الى كلماتي ، وان تعرف ان كل الاشياء واحد
- ٢ : الا كثرون لا يفقهون ما يصادفونه من الاشياء ، ولا يدركونه حين يتعلمونه مع انهم يظنون انهم قد فهموه

- ٣ : الباحثون عن الذهب يحفرون كثيراً ويحصلون على القليل منه
 ٤ : العين شاهد أكثر تدقيقاً من الاذن
 ٥ : مارس « فيثاغورس » البحوث العلمية أكثر من اي رجل آخر ، ولكنه انتحل معلومات الآخرين .
 ٦ : الحكمة هي ان تعرف الفكر الذي يسير كل الاشياء .
 ٧ : هذا العالم ، وهو واحد للكل ، لم يصنعه انسان ولا اله ، وهو نار دائمة الضرام
 ٨ : كل شيء هو تغير من النار واليها
 ٩ : لا يمكنك ان ترى النهر مرتين ، لان الماء جار
 ١٠ : الخير والشر واحد . فما البحر خير للسماك ، وشر للغريق . وكذا السكين بيد الجراح ويد اللص .
 ١١ : الاشياء في اعتبار حسنة وخير . ولكن الانسان جعل بعضها صواباً وبعضها خطاء . ١٢ : نحن ولا نحن . الشيء هو ولا هو
 ١٣ : لليقظة عالم واحد عام . ولكن النوم يحول كل شيء الى عالمه الخاص .

الفصل الثالث

زينو Zeno

اردمن : هو ابن « تيلوتاغورس » ، من اليا . تبناه « برميندس » . ولد سنة ٤٩٠ وهو مبدع فن المنطق الجدلي ، ومنطقه سلبي ، غرضه الكشف عن خلف الخصوم فلم يتم : كل من قال بالتعدد والضرورة والحركة فقد ارتكب الخلف . لانه باعتقاده تعدد اليقينية تكون يقينيته محدودة وغير محدودة في وقت واحد ، وهو خلف . لان كل متعدد محدود ، (والكل) عظيم بلا حد ، لاشتماله على ما لا يحصى من الاشياء . والاشياء صغيرة جداً ، لانها مؤلفة من ذرات . وكما يقاوم التعدد يقاوم الضرورة والتحول . وكذلك ينكر امكان الحركة

اتخذ اضداد « انكسيانس » الاربعة (اي الاضداد التي قال بها « انكسيانس ») وهي الصداقة والعداء ، والضرورة والناموس ، كعناصر اصلية . فالصداقة والعداء (الجذب والدفع ؟) لتأليف المباديء . والضرورة لسن الناموس ، وان النفس مزيج من هذه الاربعة . ويلوح انه يدنو من « انكسياندروس » في امر تعداد العوالم . والظاهر ان هذا التعليم موجه ضد « هيرقليطس » و « ديمقراط »

نلي : قال « زينو » باستحالة الحركة ، واستحالة الفضاء . قال : اذا قلنا ان كل كائن هو في فضاء ، لزم ان يكون الفضاء ، ايضاً في فضاء . وهكذا الى ما لا نهاية . واذا فرضنا ان الجسم ينتقل في الفضاء ، فلنكي يقطع مسافة يلزم ان يقطع اولاً نصفها . ولكي يقطع هذا النصف يلزم ان يقطع اولاً نصفه وهكذا باستمرار التنصيف الى ما لا نهاية . فلا تنقال في الفضاء محال

دبر : كان غرض « برمنيدس » اثبات الواحد . وغرض « زينو » نفي المتعدد بدأ باثبات ذلك فقال : الواحد هو الكائن فقط . والمتعدد تغيراته وظهوره « سينوزا »

الفصل الرابع

Milisos

ميليسوس

اردمن : هو ابن « مشاجيس » . اشتهر بانه تلميذ « برمنيدس » ولد سنة ٤٤٢ . وهو شاعر . الف كتاباً شعرياً في منطق الايونيين . فند هذا تعاليم الطبيعيين تحيزاً لخصوصهم . وقال ان الفراغ والحركة مستحيلان . وأعرض عن الفكرة الدينية لاستحالة حصولها . وهو يداني « زينوفانس » في تعليمه . وبعد ما ابان ان الكائن لا يولد ولا يموت استنتج من عدم محدوديته زماناً ومكاناً فساد التحديد . وعدم الانقسام . وعدم المادية . واستحالة الحركة

وقال مع « برمنيدس » المتعدد من خداع الحواس . وهي تخدعنا بانها ترينا

التحول مع انه لا عديم الحركة إلا الكائن . وبهذه الخدعة نظم معرفة علمية في صورة طبيعيات . والارجح انه يحسب النار والتراب عنصرين أصليين . نظراً لعلاقته بـ «مهندس» .

(...) : ما عرفه عن «ميليسوس» في أمر الكائن هو : انه (١) أزلي (٢) غير محدود (٣) واحد أحد (٤) غير متغير

ميتافيزيقا «ميليسوس» مزيج من الايونية والاليائية^(١) وفيها تناقض وفلسفته مركبة ، فلا تمثل الاليائية . وبه ختمت المدرسة الاليائية ، لأنها انجرت الى المغالطة . على أنها وان زالت فآثرها خالد ، يمكن تعقبه في «هيرقليطس» و «انكساغورس» والجواهريين الى «افلاطون» و «ارسطوطاليس» .

الفصل الخامس

انبازقليس AMPEDOCLE

ارومني : هو ابن «مبتون» ولد باغريجتم صقلية سنة ٤٩٥ ق : م واشتهر بالفصاحة والطب

فلسفته : يوافق الاليائيين بان الكائن . غير متغير . ويحسب الحدوث محالاً لكنه باقراره بالتعدد وبالمادية ، التي ينكرها الاليائيون ، صار كأنه مجموعة آراء متنافرة هو اول من قال بالعناصر الاربعة ، وينكر تحولها . ويدعوها : شياطين : وينسب لها وجوداً ذاتياً ، وبذلك يذكرنا بالفيثاغوريين «وبهيرقليطس» وقال بوجود قوتين روحيتين . هما الحب والبغض . الصداقة والعداء . وهما

(١) : الايونية فلسفة الطبيعيين ، الذين نشدوا العنصر الاول . والاليائيون اتباع «زينوفانس» الذين هجروا انطبيعيات ، ولاذوا بالواحد الاحد . من هذا ، ومن «فيثاغورس» نشأ التصوف

في عرفنا قوتنا الجذب والدفع . وظيفتهما الجمع والتفريق . فالحب يجمع والبغض يفرق . ويدعو اجتماعهما صدفة او ضرورة

فما يحسبه « فيثاغورس » : الواحد : ويحسبه الاليائيون : الكائن : يشير اليه « انبازقليس » باسم : سفير يكوس : كرة الوجود : وهو عنده غير موصوف ، فيطابق فوزى « انكسيماندروس » ويملاً كل الفراغ الكوني ، وفيه دقائق هي غاية في الصغر ، حسبها بعضهم جواهر « انبازقليس » ونسبوا لها صفات خلط « انكساغورس » اما هو فلا يعترف بسوى كرة الوجود او : الكل : فكل فكرة عن الالهة منتحلة لاسمه ، او ناشئة عن سوء فهم المؤلفين اياه . والحواس عنده لا تدرك الذي هو : الكل : فلا يدركه الا العقل — نوس —

تكوين الكون :

كان الحب متعلباً في حال المادة الاصلية . لذلك ترادف كلمة : الواحد : ففي حال التنازع انفصل المتماثل من هذا المجموع — الواحد — وهذا التنازع علة البغضاء . فاتحدت الذرات المتماثلة وكونت العناصر . فاذا تفرقت المتماثلات خلت السموات من الحب وسادتها البغضاء . على ان هذا التنازع هو في قسم من الكون . ولا يحسب القسم غير المتفرق مادة ميتة . فالعناصر البسيطة هي الداخلة في النضال . اما المركبات ولا سيما العضوية ، فالحب يسودها ، موثقاً او اصرها . على انه حتى الانسان ، اكملها تركيباً ، ليس ازلياً كالكائن المنفصل . ويحل التناسخ عنده محل الخلود

وبما ان الانسان مؤلف من العناصر الستة — الماء والهواء والتراب والنار والنفس والحياة — فهو يفهمها ، لان : المثل يعرف مثله : فتدرك النار التي فيه النار الخارجية ، وهكذا العناصر الباقية . اما الحواس فتدرك الجزئي فقط . واتم ائتلاف العناصر هو في الدم ، مقر الحياة . مبادئ الحياة والمعرفة واحد . والشر الطبيعي والاخلاقي واحد . وذلك محصور في الكون ، اما ما وراءه ، حيث لا تفرقة ، فكل شيء صالح . وتؤسس مبادئ « انبازقليس » المتشفية على احترام كل اعلانات

الحب . وتشير تعاليمه الدينية الى العالم الآتي . فالابرار على العروش والاشرار
شاردون . فروح تعليمه كهنوتي .

نظر : عندنا من كتابات « انباذقليس » اكثر مما وصلنا من كتابات اي
فيلسوف يوناني — قديم — آخر . فله بين ايدينا خمسة الآف بيت شعر .
اصل السكون

كانت العناصر مجتمعة في كرة ، الحب مركزها ، والنزوع في المحيط . وبالتدريج
تخللت قوة النزوع تلك الكرة . ووظيفة هذه القوة توحيد الاشياء المتشابهة . فاول
شي . كونه : الهواء : فانفصل هذا العنصر عن غيره من الاصول . تلاه تكون النار ،
فصعدت الى قمة كرة الوجود . وارغمت الهواء على النزول الى اسفل . فصار
الوجود قسمين ناراً عليا وهواً اسفل . فاختلف توازن الكرة ، فنشأ عن ذلك
دوران . وبحكم قوة الدوران ظلت العناصر في مراكزها . ويؤلف نصف الكرة
الناري النهار ، ونصفها الهوائي الليل . والشرارات التي هبطت مع الهواء هي
النجوم .

القوتان :

يؤلف الحب بين المتباينات ، والنزوع بين التشابهات . نظام تفكيره انتخابي .
ويعتقد ان نور الشمس مقتبس من جرم آخر ، كما نعتقد اليوم في نور القمر .
الفسيولوجيا :

هو مولع بها . وله فيها نظريتان . الاولى : ان اطراف الانسان خلقت متفرقة
ولكن الحب جمعها . الثانية : ان الاحياء الاولى لم يكن فيها فارق جنسي . وان
الذكورة والانوثة طارئتان . ويعتقد بالدورة الدموية . وانها ذات علاقة بالتنفس .
وبوجود مسام في الجسم ، ينفذ فيها الهواء حين الزفير . وان القلب هو مقر الفكر .
ويتم فعل الخواص بنفوذ ذرات فيها منبعثة من الجسم المحسوس

الفصل الرابع

الجواهريون

دمقراط — الضحاك — Dimocritus

اردمن : بما انا لا نعرف شيئاً عن « لوسيوس » نلتزم ان نتخذ « ديمقراط » ممثلاً للجواهريين .

« ديمقراط » بن « هيجستراتس » . ولد سنة ٤٦٠ ق . م . قضى زمناً في السياحة ، يجني كنوز المعرفة . واهم آرائه : الذرات وبناء الكون : وهو يماثل الاليائيين في اعتقاده بالصيرورة والتعدد ، وباليقينية غير المتغيرة . وقد ورد خطأه أو صوابه في جملة ، هي لباب ميثافيزيقا الجواهريين وهي هذه : ليس الكائن اكثر من غير الكائن :

والفكر ان الفضاء يلد مجاميع كثيرة مألوف عند الجواهريين . فالوجود مؤلف من : الذرات والفضاء :

الذرات هي : الجواهر الفردة . وهي متماثلة بناءً ، مختلفة حجماً وشكلاً ، ويرى الجواهريون ان التعدد والتغير يستلزمان وجود الفضاء . ولولاه لعم الاتصال واستحالت الحركة . وتعليمهم في المسام وفي الفضاء السحيق كتعليم « اناباذقليس » . ومع ان الذرات عندهم عديمة الصفات فهي علة التباين بين الاشياء ، بسبب تباين اعدادها . فينشأ عن ذلك التباين الكثافة واللاطافة وهذا يعلل اختلاف درجة الحرارة . عدا ذلك الذرات مختلفة شكلاً وحجماً . وتدخل في تركيب مختلف المراكز والانظمة . فالعناصر مؤلفة من ذرات نارية هي غاية في الصغر — ويتخيل « ديمقراط » ان النفس البشرية مؤلفة من ذرات كالهباء الذي نراه بشعاع الشمس الداخل من ثقب الى داخل الغرفة . وهي تدخل الاجسام بواسطة التنفس ، وبه تتجدد . وانتشارها يرينا ان لا جسم خال من الحياة والنفس . ويختلف اعلان النفس في مختلف الاعضاء فهو فكر في الرأس ، وغيرة في القلب ، وشهوة في الكبد . وبما ان الحياة والمعرفة قرينان كانت نظرية « ديمقراط » طبيعية صرفاً

نظر : لا نعرف شيئاً عن « لوسيوس » . وقد وجد كتاب جمع اعمال « ديمقراط » . ولا أحد يميزها عن اعمال « لوسيوس » لذلك انكروا وجوده . ولكن « ارسطوطاليس » أشار اليه اشارة واضحة .

اهم كتابات « لوسيوس » تختص بالمنطق الجدلي فهو في المنطق الياني . وفي علم الكون ملطي . الارجح انه عاش في ابيديرا ، فلم يأت اثينا ، ولا عرفه « افلاطون » .

جانيير وسيل : لا شيء من لا شيء . ماذا يحرك الذرات ؟ اجابة « ديمقراط » عن هذه المسألة عسرة الفهم . قال ان علة الحركة تستقر في الداخل ، اي في غير المحدود . وان « ارسطوطاليس » يقرع به لانه لم يحل المسألة ، كمن لا يبحث عن اصل ازلي . وقال « شيشرون » : ليست حركات ذرات « ديمقراط » معلولة مبداً ازلي فكأنها هي ازلية : وانا لنجد في ديمقراط اس مبادي . العلم ، من ميكانيكا وطبيعيات ونحوها .

اردمن : كان الجواهريون خاتمة فلسفة : الحالمين : الذين اوردوا الفلسفة في طورها الجنيني . ولما خلطوا بين المعرفة والعارف جهلوا كل شيء . . والانسان في الجملة هو تغير في الجوهر المادي . يمت هذا القول نسباً الى الامم القديمة قبل الاغريق . كذلك نظرية العدد في الفيشاغورية هي اجنبية عن الاغريق . ومثلها اندماج الموجودات في واحد حسب التعليم الاليائي ، وهو صدى الوهية الكون الهندية . وقد حسب « هيرقليط » سليل المجوسية . فذهب الذرات وارث كل المذاهب الفلسفية .

ملي : مهد « انباذقليس » الطريق « لانكساغورس » ولا يزال مذهب الذرات عظيم الحول في الدنيا الى يومنا هذا . ويحتاج تعليمه الى اعادة النظر . ذلك ما فعله الجواهريون . فسلموا ان الذرات الاصلية لا تتغير ، لكنهم انكروا كونها موصوفة وقالوا انها لا تتحرك بقوة خارجية ، سواء كانت قوة الله ، او قوة العقل .

وانكروا ان العناصر اربعة ، وان البذور التي قال بها « انكساغورس » لا تحصى وقالوا انها مركبات لا بسائط . وان الذرات تتحرك بطبعها لا بفعل فاعل . وهم يوافقون الاليائيين في ان التغير المطلق محال . فالماهية في جوهرها خالدة لا تفتى

ولا تتغير — لا تحول ولا تزول الى الابد — على انهم لا يفكرون تغير الاشياء ودوام حركتها . والامر ان لا يفعلان دون فضاء . ويدعو « برميندس » هذا الفضاء : غير الكائن :

فاصر الجواهر يون على وجود غير الكائن ، وان يكن عديم الاهمية . فليست الاجسام فيه اوفر يقينية منه لان الشيء قد يكون يقيناً وان يكن غير مادي . فالجسم والفضاء كائنان سواسية . فليس اليقين جسماً متصلاً ، غير منقسم ، ولا متحرك ، كما زعم الاليائيون . بل هو مجموع كوائن لا تحصى عدداً هي الذرات - اتمون او الجواهر الفردة . وليست هي نقطا هندسية ، بل هي ذرات ذات امتداد ، تنقسم طبيعياً لا هندسياً . اي ليس في وحدتها فراغ . وهي واحدة الصفات ، مكتنزة ، تختلف حجماً ووزناً وشكلاً . غير محدثة ولا فانية . فهي كائن « برميندس » بهذه الذرات ، وبالفسيحات بينها ، بنيت الاشياء ، بناء الروايات من الحروف الهجائية . فالتكوين جمع ، والهدم تفريق ، والذرات متصادمة . وفعلها في الساعات محال ، تجمعها وتفرقها حركة ذاتية : فهي ازلية لا تعرف السكون وبسبب اختلافها كان لبعضها عكفات واسمة ونقر او اخاديد . فتتشابك وتترابط بعضها ببعض . وقد كان نشوء السكون على الصورة الآتية

يبيط اقل الذرات بسرعة ، دافعة الخفيفة الى فوق ، كما في الماء والزيت . فينشأ عن ذلك دوران « يتسع ويتسع فتتجمع الذرات المتساوية حجماً . وتتكون النار السموية . وتستقر الذرات الثقيلة في المركز . فيتكون من ذلك التراب والماء وتتكون النار السموية والاثير من الذرات الخفيفة الطافية . بهذه الصورة تكونت العوالم التي لا تحصى وفي كل منها مركز ومحيط . بعض تلك العوالم لا شمس ولا قمر وبعضها سيارات كبيرة . والارض من جملة الاجرام التي تكونت على ما ذكر . ومن ترايبها اوحالها نشأت الحياة . وانتشرت الجواهر النارية في المجموع العضوي ، وهي تكثر في النفس الانسانية المؤلفة من الطف الذرات ، واكثرها كروية وارشقها حركة . وفي كل قسم من النفس جوهر روحي بين كل جوهرين . وهذه الجواهر منشأ حركة الجسم . وبما ان الحس بمثابة تغير المرئيات . فنظرية الحس هذه تماثل

نظرية التموج الاثيري في العلم الطبيعي الحديث .

لوسى : قال « هيغل » : ان « دمقراط » خلف « هيرقليطس » وسلف « انكساغورس » وهو القائل ان الاعيان توجد صورتها في الحواس خيالياً وموضوعياً . وان لاشيء في العقل لم يكن قبلاً في الحواس . على ان أكبر الاشياء وأصغرها يتعين بحكم العقل لا بحكم الحواس (المؤلف . لان الحواس لا تتناول أكبر الاشياء الذي هو الكون ، ولا أصغرها وهي الذرات . فادراك هذه المتناهيات من أعمال العقل لا من أعمال الحواس)

فالعقل دله على وجود الذرات ، وانها أصل الكون . هنا أخذ الارتياب يتطرق الى الفلسفة . فانكر « دمقراط » ان العناصر الاربعة أصل الكون . وقال بثلاثة ترتيبات هي : التناسب والتركيب والمكان : وذرات « دمقراط » هي موناد « ليبنتز »

تر : خص « دمقراط » بعنايته درس الانسان ، لانه يستحق الاحترام بسبب بنيته . واهتم بوظائف أجزاء الجسم ، ولا سيما النفس ، وهي عنده مادية مؤلفة من أطف الذرات ، ولا ينكر التمايز بين النفس والجسد ، وان النفس أشرف أجزاء الانسان ، وتاج أمجاده ، وجماله الادبي . ولا ينفك عن الشعور بالذرات . والفكر والذرية كلاهما تغير يحصل في النفس بتأثيرات مادية . والفكر هو الذي يرينا طبائع الاشياء . باعلانه وجود الذرات غير المنظورة



الدور الثاني

فلسفة اتيكا

او

الفلسفة اليونانية في الاوج

وفي هذا الدور مقدمة وثلاثة ابواب

المقدمة : انتقال الفلسفة الى اثينا

الباب الاول : سابقو افلاطون

الباب الثاني : افلاطون

الباب الثالث : ارسطوطاليس

من فهم هذا الدور فقد فهم الفلسفة في كل العصور

المقدمة

انتقال الفلسفة الى اثينا

اردمن : الى الآن لم تصر اثينا معنى الفلسفة ، لاشتغالها بمواضيع قومية فلما فازت ، واحرزت الرخاء ، الذي يحسبه « ارسطوطاليس » ضرورياً للتفلسف ، اندفعت في ميدانه . فانتقلت الفلسفة اليها من المستعمرات ، بسعي « انكساغورس » الذي قال فيه « بيركليس » انه : الرجل الذي جعل اثينا صرح الفلسفة والسياسة : وكان واسطة التقدم الفلسفي وتطوره .

قال « ديمقراط » بنفي الصفات عن الذرات ، وهي يسعى بعضها في طلاب

البعض الآخر ، فلماذا تتركب على هذه الصورة دون تلك ؟ . وبما ان التركيب لا يتم دون الذهن ، ادعوا وجود مركزين ، كقصد متين لهذه النتيجة .
الاولى : ان الذهن مقر الاشياء غير المادية
الثانية : ان الذهن هو المحرك .

فقاده ذلك الى اعتقاد وجود غير مادي ، بازاء المادي . يحركه حسب غرض الذهن . فكان من المحتم محاربة هذا التعليم . وكان « انكساغورس » هو ذلك المحارب ، وهو ابو الفلسفة الاتيكية ، لانه اتى بها الى اثينا .

الباب الاول

سابقو افلاطون

الفصل الاول

Anaxagoras

انكساغورس

اردمن : هو ابن « هيجيسيوس » ولد في ميليطس نحو ٥٠٠ ق . م .
انفق ثروته في خدمة العلم . فهاجر الى يونيا ، وجاء اثينا ، وعلم بها ٣٠ سنة ومن تلاميذه « ارخيلاوس » و « يوريبيدس » و « ثوثيديس » و « سقراط » .
اشتهر به انه كافر ، بسبب علومه الطبيعية ، وبسبب تفسيره « هوميرس » تفسيراً رمزياً ، فسجنوه ، ثم نفوه . ولو لا دفاع تلميذه « بيركليس » لاعدموه . فلما نفوه قال : لم اخسر اثينا ولكن اثينا خسرتني :
فلسفة « انكساغورس »

وافق الجواهريين في انكار تغير الذرات ، ويرى مع « انبا ذقليس » و « انكسيامندروس » : ان الفوضى هي أصل الاشياء : فقال بوجود مالا يحصى من الذرات ، ثم انكر وصفها . وقال بالهوميوميريا . وهي كلمة مركبة من أصلين

يونانيين: هومو: أي مثل، و: يوري: أي صورة. وترجمة الاسم: شبه المنصور: فهي ايرون «انكسياندروس» و سفيريكوس و «انبا ذقليس» قال «انكساغورس» ان العقل — نوس — يدرك أصغر الذرات. ويصفه بأنه: قوة واعية: فهو واحد، والكتلة جمع. وهو يسوسها حال كونه غير مادي فتم بذلك فصل العقل عن الذرات. وقال: يتم عمل التفريق بإرادة العقل، وهذا العمل يقرن الذرات المماثلة. وقد تكون الاجزاء غير المنفصلة غلافاً للكثير الذي ذكره. يبدأ عمل التفريق من المركز، في دوائر متراكزة فينشأ عن ذلك الاثير الذي يؤلف الاجرام السماوية، والاجسام العضوية، والمركبات الصغرى كلما ارتفع الجسم زاد عقله عملاً ومعرفة وحياة. لا يخلو النبات من الروح. ولكن عقل الانسان واختباره أعظم لانه مجهز باليدين. ولا تهب الحواس المعرفة الصحيحة، بل العقل هو الذي يهبها، والظاهر أن «انكساغورس» قرن بطبيعة المعرفة آراء باطنية

لوس: اعرض «انكساغورس» عن الحظ الديوي اشتغالا بالفلسفة وهي اهم منه. فقد فتنه سر الكون، فاستسلم لفتنته. وكان غرض حياته التأمل في السموات. ولما نفدت ثروته قال: اني مديون للفلسفة بفكري المادى وثنائي الروحي: وقد خالف «زينوفانس» في ان الحواس مصدر المعرفة وخالف «هيرقليطس» في كون معارفنا الحسية خدعة. وفي ذلك ظاهر تناقض. وتسويته هي هذه: ان الذي حمله على انكار تأكيد المعرفة الحاصلة بالحواس حمل «زينوفانس» على القول بعجز الحواس عن تناول جميع العناصر. فان عيوننا ترى الزهرة، لكنها لا ترى العناصر الاصلية التي تتركب الزهرة منها. فهي اذاً ترى الظاهرات دون الماهيات وذلك مرقى اعظم اكتشاف سيكولوجي في عصرنا. وقد لمسه «انكساغورس» في القدم. وربما كان في قول «ارسطوطاليس» اعظم الادلة على هذا الادراك، قال: يرى كل احد الاشياء كما تبدوله: وهل يعني ذلك الا ان المعارف تنحصر في الظاهرات؟

يرتب العقل النطاق — لوغس — المعرفة كما يسوس العقل السامي
 — نوس — الكون . الحواس صادقة في تقريرها ، لكن ذلك التقرير ليس
 نسخة عن الاصل ، فان الثاج الذي تراه العين ابيض ، فيه اشياء سوداء ، ولكن غلب
 فيه البياض فحسب ابيض . ففصل « انكساغورس » نفسه عن « زينوفانس »
 « وهيرقليطس » لان الاول حسب الحواس مقياس الاشياء ، والثاني حسب شهادتها
 كاذبة باطناً وعلى هذه القاعدة الف كسمولوجيا (علم الكون) قال : اخطأ اليونانيون
 في أنهم حسبوا الفضاء مبدوءاً ومتناهيًا فلا شيء ينعدم بعد الوجود ، او يوجد بعد
 العدم — لاحداث ولا فناء — بل كل شيء في الكون انما هو حل وتركيب .
 — وعوض العنصر الاصلي الذي كان الفلاسفة ينشدونه ، قال بالهوميو ميريا .
 فرفض القدر والصدفة . وهذا اعظم تفكير قبل « سقراط » ، واقرب تفكير الى
 العلم الحديث . قال « انكساغورس » ان العقل غير المحدود مطلق مستقل . وخلاصة
 فلسفته ما يأتي

: مادة الاليائين هوميوميريا ، تسليم بمبدأ الفيشاغوريين والاليائين في وقت
 واحد : مع تجنب منطق « زينو » ويرى « هيغل » و « كوزان » ان ذلك عين
 المذهب الاختياري ✓

— هانيه وسبال : رام « انكساغورس » التوفيق بين « برمنيدس » والاختبار .
 فخطأ اليونانيين بقولهم بالحدوث والفناء لان العدم لا يلد ولا يموت . وان الاشياء
 موجودة ازلياً ، وهي تتركب وتتفرق الى الابد . كانت الاشياء اولا فوضى . ثم
 نشأ عنها القوة المحركة — المنظمة وتلك القوة هي العقل — نوس —

نظم : « انكساغورس » « كانباذقليس » يعتقد تعدد اصل الكون .
 وعوض العناصر الاربعة الاصلية عنده ما لا يحصى من الاصول . وهو يدعوها
 بذوراً . وان الاشياء تنقسم الى ما لا نهاية . وقال بوجود كل شيء في كل شيء .
 قياساً على وجود الغذاء المؤلف من عناصر عديدة في كل جزء في الجسم .

يحصل الادراك الحسي بتفاعل المتباينات لا المتشابهات كما زعم « انباذقليس »
فانا لا نشعر بالحرارة ما لم نشعر اولاً بالبرودة . وبضدها تتميز الاشياء :
الاشياء الخالية من العقل خالية من الحياة . اما الاشياء المشتملة على مادة العقل ففيها
حياة . قال فيه « ارسطوطاليس » انه اول مفكر ميز لان له قال بالعقل ، على انه
لم ينتفع بالعقل الذي هو خارج ميكانيكا الكون
وقال بان نور الشمس ونور القمر ، كليهما حاصل بالانعكاس . ونسب اختلاف
القدرة والذكا . لاختلاف تراكيب الاجسام ، لا لكثرة العقل او قلته . وهو
طبيعي اكثر من « انباذقليس »

الفصل الثاني

المغالطون SOPHISTS

اردمن : رمى المغالطون القدماء الى التفوق ، كما فعل بعدهم المتنورون في
اوربا في القرن الثامن عشر . على ان المغالطين كانوا اكثر اعتباراً من المتنورين . ومنهم

ا : « بروتاغوراس » — Protagoras

بن « اريتمون » (تلميذ ديمقراط) ولد بابديرا سنة ٤٨٠ ق.م . وهو اول من
علم مأجوراً . ويتبع « هيرقليطس » في نظرية : التيار الكوني : نفاه الاثينيون
واحرقوا كتبه . قال : كل المحسوسات ، بلا استثناء ، وهمية :

ب . برودريكس Prodericus

ولد في صقلية سنة ٤٤٠ ق.م . حيث علم ٣٠ سنة . غاية اعداد الناس لتدبير
بيوتهم وبلادهم ، بواسطة المحاضرات او بارشادهم الى صورة تأليفها وعنه يؤثر القول
: الفقر مع الفضيلة خير من الغنى وخوف الموت :

ج . غورجياس - Gorgias ابن «كارمنتيدس»

ولد بليونتين سنة ٤٧٠ ق . م والشائع انه تلميذ «انبا ذقليس» وهو مديون له بالطبيعيات . وكانت محاضراته شخصية لا شرعية . فلم يرد ان يكون الا خطيباً . ومن آرائه : لا شيء يوجد قطعاً ، لا الوجود ، ولا المعدوم ، وان وجد شيء . فلسنا نعرفه :

د - هيبياس -- Hippias . من اليدس

احرز ثروة وشهرة بالقاء المحاضرات في سبرطا وفي صقلية . ويمكن وصف المغالطين عموماً ، بانهم حادوا عن تعاليم قدماء الفلاسفة او لم يكترثوا للحق ، بل سايروا الادباء .

جانب وسيل : وضع «هيرقليطس» مبدأ علم الظاهرات العظيم بقوله : كل شيء متغير الا ناموس التغير : انكر «برميندس» الحدوث . وقال ان الماهية الوحيدة هي الازلي . واكتشف «دمقراط» في المادة امكان سلطة الروح على المادة — أن تجمع الآراء وتضاربها ، وتقلب المواقف والاحوال ولد المغالطين . وهم ليسوا الا محللين وتقاداً ، للفلسفة اليونانية ، وبدء تقدم فكري ، وواضعي مسائل جديدة . ولم يكن منهج «سقراط» ومنطق «افلاطون» وقياس «ارسطوطايس» الا تطور فلسفة هؤلاء المغالطين وتقدمها . وقد استمرت هذه الفلسفة في أوروبا خلال الاجيال الوسطى الى «ديكارت»

الفصل الثالث

سقراط — Socrates

اردمن : هو ابن «صفر ونسكس» المثال و«فناريت» القابلة . ولد سنة ٤٦٩ ق . م . وقد ترك مهنة أبيه ، ولاذ بالعلم . استأذه بالموسيقى «ديمون» . وقد قرأ «انكساغورس»

و«هيرقليطس» وعاشر «يوريبيدس». ومن تلاميذه «كريتياس» و«اريسيتيموس»
و«افليدس» و«افلاطون» و«هرموجينس» و«شرمنتيدس» و«يوريبيدس»
لوسى : و كان يقول انه جاهل لا يعرف شيئاً . ومنهاج مباحثته انه يوالي
السؤال ، حتى يقود خصمه الى الاقرار بجهله

ترنر : سأل صديقه «شيروفون» كاهنة دلفي (التي كانت تتقبل الوحي)
هل يوجد أحكم من السقراط ؟ . أجابت : كلا . بل انه هو احكم الناس :
فلما سمع «سقراط» ذلك ، لم يمكنه أن يكذب الالهة ، ولا أن يغير مبدأه .
فللتوفيق بينهما قال : ربما ارادت الالهة بذلك اني جاهل عرف جهله ، واما سائر
الناس فجهال يجهلون جهلهم :

قال : يا صديق أنت مدني في أفضل دولة . فما بالك تجمع الذهب أكثر من
المعرفة ، والمجد والشهرة أكثر من البر والفضيلة والحكمة ؟ . ان الحق أعظم مراقي
الفضيلة ولا تقوم الفضيلة بتقليدنا آباءنا ، بل بسلو كسنا سلوكا معقولا

مانيه وسيل . لم يكن «سقراط» فيلسوفاً فقط ، بل ايضاً رسولاً ونبياً
نوعاً ، واثقاً انه اودع رسالة الهية وقف الحياة لاداعتها . فلم باصلاح ديني اخلاقي
نقش الله الناموس على القلب فمخالفة ذلك الناموس لها عقوبة لا مهرب منها .

المؤلف : كانت صراحة «سقراط» وامانته علة مشار خصومة ضده انتهت
بالحكم عليه بالموت بشرب لب السوكران السام . واحوال موت سقراط ، واحاديثه
مع تلاميذه من اشهر حوادث التاريخ واعظم ما خط قلم «افلاطون» تأثيراً
اردمن . : واتفق «سقراط» وخصومه في انه وآراءه واحد . فالتخلص
من آرائه يستلزم اعدام حياته

دريبر . وهو سعيد بامر ين كتاب ترجمته ، واحوال موته . فكتاب ترجمته
«اريستوفانس» و«زنفون» و«افلاطون» . واحوال موته انه مات شهيداً .

نظائر : تأثر « اريستوفانس » بكتابه ترجمه «سقراط» بالعملية دون التأملات . « وزنفون » بوظيفة « سقراط » الارشادية للناس باستكشاف الحقائق . ولقد آثر القرن الثامن عشر « سقراط » « زنفون » اما « افلاطون » فهو اصح الثلاثة في ترجمة استاذه . لان مزيتة الفلسفة مكنته من فهم «سقراط» ، وموهبته التمثيلية مكنته من تأليف المحاورات السقراطية دون اظهار شخصيته . فلسفته كما اخذناها عن « افلاطون » :

واجه المبدأ القائل ان الانسان مقياس كل شيء : وذلك نتيجة فلسفته الفيشاغورية . فرأى سقراط انه اذا اصح ذلك فاهمية المبدأ تستلزم ان يعرف الانسان ذاته

Connais-toi

اردمن فكان شعار فلسفته : اعرف ذاتك : وهو استقرائي . مرماه التعريف المنطقي الجامع المانع . دأبه الاعلان عن مقصده . ينم حديثه في الطبيعة عن اعتقاده الغائية فيها . فلازم تأمله الذهن العام الذي يسود الكل وينظم الكل . وهو قليل الاكتراث للطبيعيات . وموضوع درسه الخاص الانسان ومسأله الرئيسية : ما هي غاية وجود الانسان واعماله : ؟ .

قرن الطبيعيات والرياضيات والمنطق بالاخلاق . وهي عنده خلاصة العلم والعمل . والمعرفة والفضيلة واحد لا شريعن معرفة . والا فالخطيئة مع المعرفة خير من الجهل . الحكم في ما هو الخير مختص بالبصيرة . «سقراط» أول من حافظ على ضميره . وكن يستشيريه فيحصل على أفضل ارشاده ومن مبادئه : أن يكون المرء سيد نفسه لابعدها : هناك فضيلة واحدة هي : المعرفة : لها ضد واحد هو الجهل المنطوي على عدم الوعي وعدم التأكيد .

فلسفة «سقراط» قسمان ، ظاهرة وباطنة . وهي تصويرية حتما . ويظهر أن التصور حياته . وهو تجسد الفلسفة التصويرية . لذلك تحولت مسألة ما هو الخير ، الى تسأل عبقريته . وتحولت معرفة الحقيقة عنده الى معرفة الذات .

اردمن . كان «سقراط» مغرمًا بالفيشاغورية كفسلفة وكديانة . فكان يعلم
التعليم الفيشاغوري في طبيعة النفس وكان من أكثر المفكرين تدقيقاً ، وقد
شغلته مسألتان

الاولى : ماهي طبيعة العلم ، وما نسبته الى الذوق السليم ؟ .

الثانية ماهى طبيعة الخير ، وما نسبته الى فضيلة الحياة ؟.

الجواب (١) وظيفة العلم اكتشاف الصور المنطقية والصور هي المثل
الافلاطونية. ظاهراتها الافراد. والعلم هو التعريف، وتبيان طبيعة الشيء. وهو
يميز بين العلم الظاهر والعلم الحقيقي. فالاول وهمي والثاني كشف عن عالم
الصور الاعلى

(٢) الخير من العالم ، يدركه العقل المتصوف فقط . هو شمس الوجود ،
الكاشف عن الاشياء . وهو أبهى من أن يرى (فهو النور اندي به نرى ولكننا
لا نراه) هنا أسمى تصوف «سقراط» . وفيه سر الـكون ، وغاية العلم المعلن بتأمل
الفيلسوف . لكن هذا الـه الرواقين ، لا الـه العامة

هذا قول «سقراط» كاليائي . أما قوله كفيثاغوري فالخير ليس مجرد الحداقة ، بل تمرين عقلي ، أو سحجية . فالاخلاقي انسان يقوده الذهن الى اتباع المثل الاعلى ، فلا يدع إحدى غرائزه تستبد باخواتها . وهو يستحسن أن يدعو الخير عدالة : والخير عند «فيثاغورس» الاتفاق مع النفس : والفاضل هو المتفق مع نفسه العفيف الشجاع الحكيم العادل . الاول في اخضاع الشهوة للعقل . الثاني في قيادة عقله الى ما يحشى . الثالث في تحكيم العقل في مشيراته

هناك وسائل : منطق « سقراط » قرين الاخلاق . لا تمايز بين النظر والعمل .
من احرز الخير احرز السعادة . يستحيل ان يعرف المرء الخير ويختار الشر . الفضيلة
والحقيقة اسمان لمسمى واحد . اذا كانت الفضيلة علما فتحصيلها ممكن . الحكمة
هي اختيار ما يحشي . العفاف علم اللذة الحقيقية . العدالة علم الواجب . التقوى علم
الاتصاف بالله . سيادة الخير هي سيادة الحكومة والله .

نصب «سقراط» برهانين على وجود الله . الاول العلة الفاعلة ، والثاني العلة القصوي . الاول خلق العالم والثاني نظمه . اله «سقراط» هو العناية . فيرى كل شيء ويسمعه في وقت واحد ، يوجد في كل مكان وكل زمان . وهو يقظان ابدآ (لاينام) . و كان سقراط يقول بخلود النفس .

نظر : فرأى ان الفلسفة الصحيحة يجب ان تبتيدي . بامتحان النفس . وقال الحياة الصالحة هي الحياة الممتحنة . وقال في جواب ما هو الخير

(١) الخير ما نفع

(٢) الخير حظ النفس

وكان يقول بلزوم البحث عن سبب علاقة الجسد بالنفس وحلقة الاتصال بينه وبين (خصومه) المغالطين هي : الفرق بين العالم كما نراه والعالم كما نفكر فيه : وهذه النقطة مركز تفكير «سقراط» وقد شارك فيها الفيشاغوريين . وصحح رأيهما فيها بان الفرق بين الامرين يقوم في الطريقة التي بها نرى العالم والطريقة التي بها نفكر به . فلماذا يحدث التفكير اخلاقآ في نظرنا الى الكون ؟ وماذا يحدث حين نفكر ؟ . وذلك يؤدي الى بدء علم المنطق .

علاقته «بفيثاغورس» : ليس العالم الذي نراه كما يجب ان يكون . فالاشياء التي نراها متساوية هي غير متساوية تماما : وان طبيعة التغير تحول دون كون العالم حقيقيا . يقسم الكون الى قسمين . الاشياء الرياضية هي هي . الخير لا يتغير ، فالكون الذي نراه هو شرير لانه متغير

ولكن عالم التغير يحدث عالم الوجود . والمعنى ان التغير يفهمنا بطريق الفكر ما هو عالم الوجود . لانا بظهور الاشياء المتغيرة نستطيع فهم عالم الوجود . وقد صاغ فلسفة الفيشاغوريين في قلبه فسلم بوجود عالم روحي ، هو اكثر حقيقة من العالم المادي ، وذلك ساعده على حل مشكلة «برمنيدس» : وجود ما لا تدركه الحواس : انكار الفضاء ، ووجود العالم غير المادي هو النقطة الاساسية في فلسفة «سقراط»

تلى كانت هنا لك حاجة ماسة ، في اواخر القرن الخامس ق . م . الى رجل يوطد النظام ، ويكبح الفوضى العقلية والادبية ، ويفصل بين الحق والباطل ، بين الجوهري والعرضي ، فيقود الناس الى الحق ، فيروا الامور بعلاقاتها الصحيحة فكان « سقراط » ذلك الرجل . ارسل نظرة في احوال العصر ، فرأى الخطأ متشعباً سياسياً واخلاقياً ، لنقص المعرفة . فهب مسلحاً باقتناعه وايمانه وتفاؤله . لم يكن غرضه انشاء مذهب فلسفي ، بل نشر الحق والفضيلة في الناس ، ليساعدهم في اصابة التفكير

الفصل الرابع

المدارس السقراطية

تلى لم ينشئ سقراط نظاماً فلسفياً ، ولا اعطى نظرية معرفة او سلوك . فبقى لتلاميذه ان يبنوا على اساسه . فجعل بعضهم مسائل المنطق موضوع درسه . ووجه غيرهم التفاته الى الاخلاق . فنشأت ٣ مدارس الميغارية والقورينية والكلبية جانيه وسيمال : فاخذت الميغارية منطقة ، والقورينية والكلبية اخلاقه ووحدة العلم والفضيلة . ولم يجمع كل فروع فلسفته غير « افلاطون »
لوس : قال « شيشرون » نتج عن محاورات « سقراط » نتائج كثيرة التباين . فاختر منها كل فريق ما يطابق ميله . ورأس مدرسة فلسفية من ذلك النوع

(١) المدرسة الميغارية : اقليدس Euclides

تلى : بدأ « اقليدس » بالتعاليم الاليائية ومنطق « زينو » . وقرن واحد « برمنيدس » باخلاق « سقراط » . وانحرف خلفاؤه بمنطقهم الى جانب واحد .

جعل الخير موضوع بحثه الخاص . وحب الفضيلة والله اسمان لمسمى واحد وهو يدعو الخير : الواحد : لان جوهره يطابق وحدته وعدم تغيره . ويدعوه : الكائن : لان ضده لا يوجد قطعاً . وتعليم « سقراط » ان الفضيلة مفرد لا جمع ، وانها تقوم باتفاق المرء مع ذاته

انكر الميغاريون الامكان والماهية . وصاغوا العبارة المشهورة عند مؤلفي الكون : لا وجود للامكان : اي لا وجود للحد الاوسط بين الكائن وغير الكائن .

(٢) المدرسة القورينية : اريستيبوس Aristippus

نيل : نشأ « اريستيبوس » في قورينا . ثم جاء اثينا تاجراً . ففتنته شهرة « سقراط » فلزمه حتى قتل ، وحينذاك جال معلماً . وكان يسأل عن سبب كل شيء . وبما أنه احب « سقراط » كان يسأل سؤاله : ما هي غاية الانسان العظمى : والجواب : ان غاية الانسان العظمى هي الخير . فاغفل كل علم لا غاية فيه كالرياضة . اما المنطق والطبيعات فابقى عليهما سنداً للاخلاق .

المعرفة فضيلة « سقراط » فالبحت فيها يؤلف قسماً من الفلسفة . وتؤلف المعرفة واسبابها القسم الطبيعي في تعليمه . فقد رد كل احوال الوعي الى شدة الحركة واعتدالها وضعفها . وان الاخلاق ينظر في ما يعمل وما يهمل . اللذة هي الخير الاوحد . اراد بها اللذة الوقتية ، ولا سيما الجانب الطبيعي منها . فان ممارسة وظائف الجسد عنده وسائل الفضيلة . فلا يختار العاقل أثماً ولا لاجل اللذة . فمبدأه طلب لذة ساعة ، لا لتسوده ، بل ليسودها سيادة الراكب مطيته . هذا هو الفارق بين هيدونية « اريستيبوس » وبين مذهب « ابيقور »

رومرس : الهيدونية ادراك غرض الحياة . اقتنع صاحبها بالاختبار ان اللذة دون الم محال . هذا منشأ تشاؤم « هيجيسياس » قال : مالذة العيش الا للمجانين : لوس : خلاصة تعليم « اريستيبوس » الالتزام الادبي ، وقوانين الفكر

العلمي . وقد وافق الاليائيين بوجود كائن واحد ، غير متغير ، يدركه العقل هو :
الحكمة : الدهن : الله

اردمن : لا شيء صواب في ذاته ، الا ما قرر الناس انه صواب . ولكن
الحكيم يعيش بدون شرائع ، كما لو كانت ، لانه ناموس لنفسه . كان « اريستيبوس »
مثل الفضيلة . لكن خلفاؤه حادوا عن منهاجه ونحوا نحو الابيقورية . وبالف
« هيجيسياس » واتباعه في الحرية من الالم ، حتى انه آثر الموت على الحياة

(٣) المدرسة السكلمية انتيثمينيس Antithines

لوسى : ولد انتيثمينيس بسينو سارج في اثينا سنة ٤٢٠ ق . م . ومعنى
سينو سارج هيكل السكب الابيض : من هذا اشتق اسم الفرقة السكلمية : مثلها
الاعلى « ديوجانس » من سينوب .

الباب الثانى

افلاطون Plato

ايمرسن : « افلاطون » الفلسفة والفلسفة افلاطون . لم يمكن رومانياً ، ولا
سكسونياً ، في كل الدنيا ، أن يضيف فكراً واحداً ، الى مقررات « افلاطون » .
فجميع المفكرين اتباعه وذرائه . وقد طبعت كتاباته ، بطابعها الخاص ، كل مدرسة
وكل مفكر ، وكل كنيسة ، وكل شاعر ، .. ففيه جرثومة أوربا بتاريخها وفنونها ،
ونستطيع أن نتبين فيه كل مميزاتها .

« افلاطون » حجر زاوية الفلسفة المدرسية ، بعلمها من منطق ورياضة وشعر
وأدب وبلاغة واثولوجيا وتفكير وحكمة . من ينبوع « افلاطون » تفيض كل
أنواع المعرفة . هو توراة العلماء ثلاثة وعشرين قرناً . ومن قرائه : كولردج :

أوغسطينوس : بوثيوس : رابالي : كوبرنيك : برونو : نيوتن : لوك : روسو :
الفيري : بهمن : سويدنبرغ : جيته : وله يدن الاسكندريون والاحيائيون والسير
توماس مور : جرمي تيلر : توماس تيلر : مرسيلوس : فيسينيوس : بيكوس :
ميروندولا : وغيرهم فيهمنا أن نعرف من هو ، وماذا قال

الفصل الاول

ترجمته ومؤلفاته

لوس : أبوه «أريستون» والدته «بريكشن» . ولد باثينا سنة ٤٢٩ ق.م.
تتلمذ «لسقراط» عشر سنين . وبرز أثينا على أثر مقتل أستاذه . فجا مصر
وقورينا ، حيث قرأ الرياضة على «ثيودورس» . ثم عاد الى أثينا ، وأنشأ مدرسة
للعلم في حراج اكاديموس . ومات في الثمانين من عمره سنة ٣٤٧
مؤلفاته : تقسم الى ثلاثة أقسام : مبدئية ، ومحاورات ، ومؤلفات أخيرة .
المبدئية : فيدروس : ليسيس : بروتاغوراس : لايخس : شرميدس : يوثفرو :
برمنيدس : ابولوجيا : كريتو : أيون : هيبياس الاصغر : هيبارخس : مينوس :
السبياديس الثاني

المحاورات : غورجياس : ثياطيطس : مانو : يوثيديموس : كرتي-لوس :
السفسطائي : سمبوزيم : فيدو : فليباس ثياجيجس : السبياديس الاول : ايراستي :
منكسيموس : هيبياس الاكبر : كليطوفون : المؤلفات الاخيرة : الجمهورية : تيمياس
كرتياس : الشرائع : الرسائل :

الفصل الثانى

تعاليمه

نظم : هنا نتف تبين خطة التفكير التي أتبعها « افلاطون » في بحث الموضوعات المختلفة ، التي تناولها في متعدد الكتب . ولذا قد تظهر غير متماسكة الاجزاء ، ولا واحدة الاتجاه . لذلك سنتبعها ، في النهاية ، بخلاصة تبين بوضوح النتائج الفلسفية التي كان يريد الوصول اليها بهذه المناقشات

مبادئ وسبيل : اخذ « افلاطون » بنوع خاص عن « كرتيليوس » تلميذ « هيرقليطس » وعن « برميندس » و « فيثاغورس » و « سقراط »

نقطة فلسفته المركزية : المعرفة

ومحور منطق : المثل

بين الحس والعقل هو لا يقتحمها المنطق . تعطينا الملاحظة شرائع الظاهرات ولكنها لا تعطينا الذهن . وليست المثل في حسابانه تجريدات . بل نقطة الاتصال بين عالم الحس وعالم العقل .

العلم : هو ذكرى النفس ما عرفته في العالم الاعلى الذي منه هبطت . موضوعات المعرفة : اثنان . الاول عالم الحس ، وادراكه هو الرأى او الفهم . الثانى عالم العقل ، وادراكه هو العلم .

منطقه هو الكشف عن المثل ، بتبيان العلاقة بين الواحد والجمع ، وبين الكائن وغير الكائن . فالواحد هو الكائن ، والجمع غير الكائن . مثل الخير الاعلى هو الله ، والمثل به هو الخلق . ولا تنفصل الاخلاق عن السياسة . وكذا المنطق لا ينفصل عن الميتافيزيقا . ولتعاليمه وجهان ايجابي وسلبى . فالإيجابي ما اشرنا اليه . والسلبى ضد المغالطين .

اردمن : وتقسّم ابجاثه الى ثلاثة اقسام ، الطبيعيات والمنطق والاخلاق .

ترنر : فيدخل تحت المنطق تعليم المثل . وتحت الطبيعيات علاقتها بالظواهرات

ونظرياته الكسمولوجية ، وآراؤه في المادة والفضاء ، ويدخل تحت الاخلاق السياسة

المؤلف : فاجاث هذا الكتاب في تعاليم افلاطون هي هذه : —

١ : منطق ٢ : مثله ٣ : طبيعياته ٤ : علم النفس ٥ : اخلاقه وسياسته
يوسف كرم : هو مدرس تاريخ الفلسفة في الجامعة المصرية . وما يأتي هو من
قلمه . وبالطبع ان ذلك ثقة لاستناده الى مؤلفات « افلاطون » نفسها : —
وجد « افلاطون » نفسه بين رأيين متعارضين ، رأي « بروتاغورس »
وامثاله من الهيرقليطيين ، ورأي سقراط . الاول يرد المعرفة الى الاحساس ،
ويزعم انها جزئية متغيرة . والثاني يضع المعرفة الحققة في العقل ويجعل موضوعها :
الماهية المجردة الضرورية : فزاف عنده الاول من كل جهاته وحق الثاني ، فايده بكل
قوته . يرى الهيرقليطيون الاحساس ظاهرة متغيرة ابدآ . ليس لها موضوع تقوم
فيه ، ولا قوة تصدر عنه . ولكن الذاكرة والتبعة تنقضان هذه الدعوى من حيث
ان الذكر يعني دوام الشخص الذي يذكر . ولو كان الاحساس كل المعرفة لاصبحت
جميع الآراء على السواء .

لا يقنع العقل بالاحساس ، بل يعتبره ادني مراتب المعرفة ، لانه (العقل)
يطلب الوضوح والثبات . . . فيجد في الاحساس لانهاية آتية من المادة والحدوث
تحول دون تعقله تماماً . فتقتصر النفس علي ان تبدي فيه رأيا ، هو عبارة عن
تأليف احساسات حاضرة ، ومذكورة . وهو معرفة غير مربوطة بالعلة ، فلا يبرهن
ولا يبلغ الى اليقين ، ولا يعلم للغير ، لان التعليم هو تبيان الامور بعلاها ، ولا يقي
ثابتآ ، بل يتغير بتغير موضوعه في عوارضه وعلاقاته واول ما ترقى به النفس عن
المحسوسات يكون بملاحظة ما بينها من علاقات تستحث العقل على التفكير . مثل
ان ترى الشيء الواحد كبيرآ بالاضافة الى شيء آخر ، صغيرآ بالاضافة الى ثالث
شبهها بآخر ، او مضادآ له ، او مباينا ، او مساويا ، او غير مساو . فيتساءل العقل
عن الوجود والاضافة والكمية والکیفية . وهي العلاقة التي تؤلف بواسطتها الاشياء
بعضها مع بعض في احكامه عليها . وادراكها العلاقات او مضاهاة الاشياء فعلا
متمايزان عن الاحساس . فليس العلم في الاحساس ، بل في حكم النفس على الاحساس .

الفصل الثالث

منطقه

أردمن: يميل « افلاطون » لتوحيد ذاتية الكائن والمعرفة التي اكدها « برمنيدس » فباحث الاثنولوجيا التي وقف نفسه على درسها بعد « سقراط » هي ضرورية . لذا نراه شديد الوطأة في حملاته على القورينيين والاليائيين في كتاب ثياطيوس : ويرى مبدأ القورينيين الشهواني مستمداً من مبدأ « هيرقليطس » . تيار الكائنات :

ينكر الهيرقليطيون الكائن . فلكي نجد الحقيقة يلزم اخضاع نقطي الاليائيين والميغاريين للبحث ، ومقابلة احدهما بالآخرى بكل دقة

ولقد آثم « افلاطون » ذلك بهمة شماء في المحاورات بين الاليائيين و« سقراط » وتتميز هذه المحاورات عن ثياطيوس بان اعتبار الغاية فيها اوضح من اعتبار علم المعرفة وعلم النفس

فعلاقة الواحد بالمتعدد هي المسألة الاساسية في منطق « افلاطون » . وقد أبان الاسباب الحاملة على اعتبار المثل منفصلة عن الافراد . وهي أن نقطة اتصال الواحد بالمتعدد هي لازمانية . وعلاقتها أن لا يطلب أحدهما دون الآخر . أي انه يجب أن ينشد الواحد في المتعدد ، والثابت في المتغير . وذلك أعوص نقطة في فلسفة « افلاطون » . ولما لم تشبعه تعاليم المدرسة الميغارية الاليائية الصبغة طلب اتحاد الواحد بالمتعدد ، وهو عاجز عن ايجادها ، حتى وفق الى ايجادها في الفيثاغورية . ووفق ذلك يبدو في كتاباته بعد عودته من ايطاليا . واذا تتبعنا في كتاباته آثار « فيثاغورس » نجد أن المثل فيها فوق الطبيعيات . ففي البحث : باللذة الخيرام بالبصيرة . ؟ (وستأتي إشارة اليه في كلام نظلة) قال ان الخير يحصل بالبصيرة . ثم تقدم لتبيان المنافاة بين البصيرة واللذة . وان هذه غير ممكنة دون وعي وبصيرة . وبحث في : برمنيدس : في الواحد والمعدد ، والكائن وغير الكائن : فرفض

الرأي الاليائي : ورجع الى رأي « فيثاغورس » في المحدود وغير المحدد . بما أن الاثنين مؤلفان في غير محدود . ولذلك سبب في العقل السامي ، وهو الرابع في مراتب الوجود فوق المثل والكائن والذاتي . والبصيرة أسمى من اللذة لأنها أدنى نسباً الى العقل ، ولها أهمية في المثل .

فالواحد في المتعدد هو المثل

فوقه الكائن في الصيرورة

وفوقهما الذاتي في التغيرات

وفوق الكل العقل السامي — الرقم الاول — ككائن معين . ولأنه معين لا يمكن تصويره متعدداً أو غير كائن . هذا ما يدعوه : الكلمة : لوغس — و : المثل الاعلى : — ايدي — و : الواحد — ان — و : الكائن الواحد : — انتوس ان

الفصل الرابع

نظرية المثل

المؤلف : المثل جمع مثل أو مثال . وهو الجنس المدلول عليه بالنكرة ، الدالة على مسمى شائع في جنسه . كإنسان وخروف وشاعر الخ . والمراد بالمثل عند « افلاطون » الجنس . والافراد هي ظاهراته . فالخاص ظاهرة العام

لوسى : اصل الفكرة « فيثاغورس » . قال : الاشياء نسخ عن العدد : فاخذ « افلاطون » العبارة وصاغها هكذا : الاشياء قسيمة المثل :

فجعل المثل نماذج لا اعداداً فكيف ، والى كم ، هذه المقاسمة ؟

قال « افلاطون » : يتناول الرأي الظاهرة ، والعلم المثل ، او الوجود الحقيقي « قال ديوجانس » يرد عليه : اني ارى خواناً لا مثلاً . فاجابه : « افلاطون » : صدقت لانك بعينك ترى لا بعقلك : وقال في ختام الكتاب الخامس من الجمهورية : فالذين يقفون حياتهم وانفسهم للتأمل في الوجود ، هم وحدهم فلاسفة :

أرمن : يطلق المثل على افراد كثيرة هي دليله . ويراد به عند « افلاطون »
: الجنس : لا الافراد . فلباب الاشياء صورها الضرورية . نحن نميل لتصور الصفة
عقلية فقط ، وان الافراد وحدها هي الموجودة . « اما افلاطون » فعنده الجنس
وحده هو الموجود ، ويدعوه : المثال : جمعه مثل والمثل موجودة خارج العقل ، قبل
وجود الاشياء . وهي نماذجها وقوابها الازلية ، لا يؤثر فيها تغير ولا تبدل . اما
الاشياء الفردية الخاصة فهي نسخ ناقصة توجد بالولادة وتزول بالموت . واما المثل
فلا يولد ولا يموت

والمثل متنوعة لا حصر لها ، فهي كالأعيان و كالأشياء . كإنسان وحيوان و فرس
وطائر وزاحف وجامد وسائل وغاز الخ وهناك مثل الصفات ، ومثل الاثاث
والادوات ، ومثل المعاني : كالجمال والجودة والفضيلة :

وليست المثل فوضى ، بل تؤلف وجوداً منظماً ، او كوناً عقلياً . كوسمونوس
— وهي مرتبة ترتيباً منطقياً . بحيث تكون مثلاً لما دونها وافراداً لما فوقها . والمثل
ومثل المثل فروع المثل الاعلى وهو الخير ، او المصدر الذي منه صدرت المكائنات .
فالمثل الاعلى والخير اسمان لمسمى واحد . فالكون حسب منطق « افلاطون » مترابط
كالثريا ، او كالقبة ، يؤلف شكلاً عضوياً واحداً يحكمه المقصد العام . فهو كل ادي
عقلي لا تدرك الحواس معناه . فوظيفة الفلسفة تبين نظامه وعلاقاته .

ليس العام من مولدات الافهام . بل هو موجود يقين مستقل (عن الافراد)
ومع ان المثل ليست في مكان ، ولا تتناولها الحواس ، فهي خالدة وراء عالم التغير .
وهي الماهية الوحيدة ، الموجود الجوهرى الذي بالتسايب الافراد اليه تناولت الوجود .
فيدعوها « افلاطون » — باراذماتا — العقيدة الاولى . مبدأها العقل السامى —
الخير — مثل المثل

فمنطقه ، بهذا الاعتبار ، يجمع المساعي الميتافيزيقية ويرفعها ، بطلبه الواحد
الحقيقى ، كالفيشاغوريين والاليائيين . وقد وحد ذلك الواحد مع عقل
« انكساغورس » وموناد « ليبتز » وعناصر « برميندس » وخير « سقراط »
وجواهر « دمقراط »

ففهم ان المراد بالخير رأس نظام الكون طبيعياً و اخلاقياً . هذا المقصد هو موضوع منطق « افلاطون » . على ان المنطق لا ينحصر في الارتقاء من الخاص الى العام . بل يتناول ايضاً جواب السؤال : كيف تكون الكون : ؟ . فاذا قلنا انه تكون بالاشتقاق الاول والثاني الخ . تبيننا ان العدد لا غنى عنه . فترى ان « افلاطون » يستعين بالفيثاغورية في تعليم المثل

ترنر : يدخل تحت هذا القسم كل اعلانات المثل في عالم الظاهرات ، عالم الحس ، ميدان التغير والتعدد والنقص ، المضاد عالم المثل الملوكية ، حيث لا تغير ولا ولا تعدد ولا نقص . ولكن العالمين يشتركان في الاشياء اشتراكاً متفاوتاً . فكان المجد والبهاء في عالم الظاهرات اضعف منه في عالم المثل . فمن اين هذا التفاوت ؟ . الجواب : من الفضاء . ثم انه النزم ان يفرض وسطاً بين المادة والمثل ، هو عالم النفس ، علة كل حياة ، وكل حركة ، وكل نظام . فالكون مادة ازلية ونظام حادث ابداع الخالق النظام من الفوضى . وألف ظاهرات المادة حسب القوالب الازلية . فصنع اولاً نفس العالم . وجعلها كروية كالكون . لان الكرة اكمل الاشكال . من هنا ينحدر « افلاطون » في تعليم « فيثاغورس » الرياضي

الفصل الخامس

طبيعياته

يوسف كرم : لم يكتب « افلاطون » في الطبيعيات الا في شيخوخته . . . ولم يكن معقولاً ان يقنع من الطبيعة بأنها شبح زائل ، ويدع اصلها خافياً بعد تقدمه معنى المشاركة ، ويترك اجاث الا كادمية فيها دون تسجيل بقله ، وطبعها بطابعه . فاقبل اذن على الطبيعة يقصد خاصة ، الى ان يبين كيف تحصل الصور الشكلية في الاجسام ، وكيف يتحقق النظام بين اجزاء العالم حسب علاقات دائمة . . قال في : فيدو : لما كنت شاباً كن لي ولم غريب بهذا العلم . لانه يعلم علل كل الاشياء .

ما بموجبه يظهر الشيء للوجود ، وما بموجبه يفسد ، وما بموجبه يوجد حتى انتهت الى . . . كتاب « انكساغورس » ، فاذا فيه هذا الكلام — العقل رتب الكل . وهو علة الاشياء جميعا — ففرحت لمثل هذه العلة . ولاح لي ان الخير جعل العقل علة كلية . . . وتناولت الكتاب بشغف . ولكنني الفيت ان صاحبه لا يضيف الى العقل اي شأن في العلل الجزئية . ويقول في تيمياس : يعتبر الا كثرون العلل الثانوية عللاً رئيسية ، ولكن يمتنع ان يكون مثل هذه العلل اهلاً لان يحصل على الفكر والاستدلال . فان الوجود الوحيد الكفء للحصول على العقل هو النفس . . . وهي غير منظورة . بينما الاجسام والعالم منظورة . فمن يجب العقل والعلم يجب ان يطلب العلل ذات الطبيعة العاقلة وهي اوائل . . . ينتج ان العلل نوعان ، علة ذاتية عاقلة حاصلة في النفس ، معلوها ملحوظ قبل وقوعه ، وهي علة اولى بالذات ، تحدث في العقل معلولات خيرة جملة . وعلة قسرية ثانوية خلو من العقل ، تتحرك بغيرها ، وتعمل اتفاقاً ، الا ان تستخدمها العلة العاقلة كوسيلة ومادة ، فتوجهها الى اغراضها . فمن هاتين الوجهتين يقرر « افلاطون » ان العالم حادث . ولا يمكن ان يكون الترتيب البادي بين الاشياء بالاجمال ، وبين اجزاء كل منها بالتفصيل نتائج علل اتفاقية . بل هو صنع عقل كامل ، وتوخى الخير العام ، ورتب كل شيء عن قصد . . . « افلاطون » روعي غائي يؤمن بالعقل . . . ويعليه على المادة . واذا ذكرنا قوله في السفسطائي : ان الابداع الهى وانساني . . . فانه يبدع الاشياء من غير اية مادة سابقة ، اما الانسان فيؤلف صوراً جديدة من مواد ابدعها الله . ففهمنا ان الحدوث معناه الحدوث في الزمان لا مجرد الانعزال . . . وفهمنا من ذلك حدوث المادة والصورة معا ، لا حدوث الصورة في مادة سابقة

اردمن : ابان المنطق ان الخبر موضوع المعرفة الرئيسي . بقى ان الطبيعيات اعتبار الخير في مدلولاته المحسوسة . فهاذا يلزم ان يضاف الى الخير ، او كتلة المثل لتصير طبيعة ، او الخير معلناً للحس ؟ . معلوم انه يلزم ان يضاف الى الخير صفات مضادة الخير لذا تتصف المثل بأنها وسائط كالمتمعد (اي الاشياء) الذي لا كون

له (لانه عرضي) خال من النظام والحركة التي لا تسكن . فيكونه متخيّل لا معروف وقد دعي من عهد « ارسطوطاليس » مادة — ايلى — وهو الاسم الذي استعمله « افلاطون » . وقد دعا عنصر العالم : سينيتون : لكنّه خال من الاوصاف الجوهرية . فما هو ؟ . هو حسب « ارسطوطاليس » : الفضاء : طبق « افلاطون » فهو صورة الخارج . ويشير الى تالية دون زمان ، او قياس ، لا وجود لها . فاذا ذكر الانسان ان التالية ليست منظمة فهم ان المثل وحدات مجردة تتغير الى مادة هي كتلة مختلطة . والمهم ان لا يفهم ان هذه الكتلة تتحول جوهرآ ، بل مجرد صورة معدة للعمل . ينظر الله في المثل نظرة الشاعر في منظوماته . ثم يدخل المثل الى عالم المادة بحيث يكون هو الاب والمادة الام . وانه تعالى عقل العالم ، والمادة حاله . . . هكذا ولد العالم ، فهو معلول ، وعلمته الهية . وكان يدعى قبل خلقه : المستقبل : فصار يدعى : التالي : وبما ان مجموع المثل اولى فقد غرس الله العقل في المادة العديمة النظام ، المحكومة بالضرورة ، لذلك نجد في العضوية عاملين : الالهي والضرورة : رأى « افلاطون » ضرورة تدخل الالهة في ابداع النظام ، وينسب تدخلها بعد ذلك .

وبما ان مادة « افلاطون » فضائية ، ذات ثلاثة ابعاد ، لزم اشتقاق التباين بينها من اشكال الفضاء . فالصق بكل عنصر صفاته الجوهرية الخاصة كالفيثاغوريين انما يخالفهم بجعله الاخير نوعاً لطيفاً من الهواء . وبذلك ناذلك بنظرية « انباذقليس » : المحبة تؤلف الذرات والجواهر المتماثلة متجاذبة تجاذب المثل للمثل :

ولكي يحيا العالم يجب ان يشتمل على انواع الاشياء الحية . واولها الكائنات التي لا تموت ، كصور النجوم والالهة الثانية واثوابت والسيارات الدائمة الحركة . واخيراً الارض ، اكثر الاجرام اعتباراً في عيون الالهة . كل هذه الاشياء ليست ابدية . ولدت فاعليتها الاشياء . في البر والبحر والهواء .

يمتاز الانسان بانه صنع الخالق الاول الذي ابداع عدداً معيناً من النفوس البشرية ، ثم استراح ، مضيفاً هذه النفوس الى عناية الالهة الفتية ، لتكسوها نفوساً اخشن منها ، فوقها الاجسام . وبما ان جسد الانسان ونفسه من السكون فهو عالم صغير . . . لا يرفض « افلاطون » التعاليل غير الغائية ، لكنّها عنده غير كافية ،

لأنها لا تذكر طرائق افعال العضويات دون تبيان السبب

يلى : يؤلف العنصر الذي يدعوه « ارسطوطاليس » مادة « افلاصون »
اسس عالم الظاهرات ، اي المواد الخام التي عليها تنطبع الصور . المادة فانية ، فهي
غير كائن . فاشترك عالم الحس بالماهية مقياس الصورة . فالمادة علة تشويش المعرفة
في الكون عنصران : المادة والعقل : . . . فلما انطبع تأثير العقل على المادة
صارت علة ثانية ، فهي صديق العقل ، وعدوه في آن واحد . وبما ان عالم المثل
متصل بالخير فضده عالم الشر . اذا سلمنا بذلك فهو ما ندعوه : المثوية : فالانسان
روحي اذا غلب عقله مادته . وجسدي اذا غلبت مادته عقله .

ابدع « دومرغ » العالم طبق المثل الاعلى مشوشاً بالمادة . وليس دومرغ
خالقاً ، بل بناء . فلقد كانت المادة والروح في العالم فلزم وجود من يقرنهما معاً .
فلكى يتمكن من ذلك اضاف الحياة والنفس الى العناصر الاربعة . ومزج نفس
العالم بما ينقسم وما لا ينقسم ، فصارت ذاتية العالم مادية وعقلية . وفيه الحركة
الاصلية ، علة كل حركة ، وبها يتحرك الجسد . وقد انبثت في الكون ، وهي علة
جماله ونظامه واتساقه . هذه هي صورة الله ، بل هي الاله المنظور ، فنفس العالم هي
الوسط بين عالم المثل وعالم الهياولي ، وهي علة كل ناموس وعلاقة وهندام .
وخلقت الالهة السفلى ارواح البهائم . ففي كسمولوجيا « افلاطون » آلهة عديدة ،
لم ينسب لاحدها شخصية

الفصل السادس

سيكولوجيا افلاطون

لوسى : النفس عربية يجرها حصانان ، لهما سائق . فحصانا نفس الالهة
وسائقها غاية في الجودة . اما نفوس غير الالهة فجودتها جزئية . وواحد من

حصانها رديء . فشق العمل على السائق . فالنفس التي حصانها جيدان تتمسك بالخالدات أو تحلق في الاعالي . أما الردية الحصانين فتسكن الطين .

ترفع الجوانح النفس الى عالم الآلهة ، مقر الجمال والحكمة والخير ، وعرباتها متزنة . فاذا بلغت النفس المقرب السموي ادركت ما وراءه مما فاق خيالات الشعراء ، وهو الله والوجود الحقيقي الخالي من كل لون . ووجوده عقلي . فاذا فقدت الخيول اجنحتها هبطت الى الارض ، فتتقمص اجساد محب الحكمة ، أو محب الجمال ، أو اللائد بالموسيقى والحب . هذه هي المراتبة الاولى

الثانية . تتقمص جسد ملك أو جندي

الثالثة تتقمص جسم انسان قادر على الحكم ، أو على ادارة عمل منتج

الرابعة » » مغرم بالعمل الشاق

الخامسة » » نبي أو كاهن أو طبيب

السادسة » » شاعر أو فنان أو مقلد (مصور)

السابعة » » زارع أو صانع

الثامنة » » سفسطائي أو نديم

التاسعة » » مستبد . وهي أدنى النفوس .

فمن أحسن صنعا رفع . ومن اساء خفض . ولا تعود النفس الى رفعها الاولى باقل من عشرة آلاف عام . لان الجوانح لا تنمو سريعا ، الا في الفلاسفة ، فانها تنمو بعد ثلاثة آلاف عام . فيطيطرون بها .

نظر : قد يبدو للقاريء غريبا استعمال « افلاطون » التشبيه المشتمل على الاجنحة ، ونحو الريش الخ . ولكن « افلاطون » كان يخاطب تلاميذه ، ويشرح لهم نظرياته بما هو في متناول افهامهم ومحت حسهم . وخلاصة ما أراده ان الانسان ذا الاتجاه الفلسفي تصفو نفسه وتنقى بسرعة اكثر من غيره من الناس

لوس : وراء عالم الحس عالم الحق الازلي . تشترك فيه النفوس بالحواس والتصورات ، فتجابه النفس الوجود وفيها معنى الحق الازلي ، مع كونها سجيئة الجسد التراي ، ونوافذها الحواس ، ومنارها العقل . تتمتع الالهة بالمرائي السموية

تلك ماض هذه
نفس وخلق
ما كان له
الالهة
مثل ويا
فصل ونطق
يغير تطل
الطريق هذه
في توالدها
زبان برهان

صدر تعلق
مخاطب ليعبه
بلا هذه
تفاد في
لها صا ليس
نفسا
افلاطون
سار الخلق
خلق ولم تصقل

أما غيرها فقلما يتمكن من رفع رأسه من العرة . وبعضهم يرفع رأسه تارة ويخفضه أخرى . وآخرون مطرقون أبدأ كالبهائم . وهم عرج مهبضو الجناح تقتلهم أراؤهم ولا يتدققون من المعرفة السموي . والباعث للناس على طلاب الاقطار السموية كونها المستجع الروحي . فالنفس التي اكملت دورانها فهمت كنه الوجود . وحفظت الرؤيا الى الطواف الثاني . والا هبطت الى الارض بجسم ثقيل . وفي ختام كل الف عام تقترع النفوس على نصيبها في الالف التالية . فتمتص جسد حيوان مثلاً . ويتوقف ارتقاؤها على الذكرى . فنفس الفلاسفة اسرع ارتقاء لانها اذكر للجمال الذي هبطت منه . والذكرى علة يقظة النفس . للحقيقة جانبان ، جسدي وروحي . فالروحي عالم المثل ، وعلى رأسها المثل الاعلى . وللوجود مبدآن ، العقل والضرورة ، ومن اقتران هذين نشأ العالمون . فراود العقل الضرورة لمتخذ شكل صورة الجمال . ولما كان لا جمال الا العقل ، ولا عقل بلا نفس ، لذلك وضعت النفس في جسم العالم الحب رباط الانسانية بالله . وهو شوق النفس الى الجمال . الحب الافلاطوني ميل غير جنسي ، هو ائتلاف الارواح . فما هو الجمال ؟ . الجواب : الجمال هو الحق . ومتى تجلى الحق للنفس هجرت آها وصحبها ولاذت به . هذا هو الحب . فالجمال خالق الحب ، وهو اوفر مثل الحقيقة حياة . فما هو الخير ؟ . هو الله في حال التجريد — اغاثون — فالحق والجمال والعدالة اوصاف الهية ، الجودة طبعها والخير علتها في نظرية المعرفة ثلاث خطوات : الحس والرأي والعلم : فالنفس تعتمد الجسد في الحسيات ، والعقل في المثل . فلمكي تبلغ العلم الخاص يلزم تجردها عن الجسد ، لانه لا يعطيها معرفة مثالية ، بل يحول دون حصولها . لذا وجب ان يكون فيها معرفة سابقة اي بديهية . فيرتئي « افلاطون » انه قد كانت للنفس هذه المعرفة في سابق وجودها فنسيتها باقترانها بالجسد . لكنها تتذكرها بواسطة الظلال في العالم الحاضر اي ان الحس يوقظ الذكرى في النفس

الحوافز : الهواء — ابروس — . تذكر الجمال الاعلى في وجود النفس السابق فالحب الشهواني ، الشوق الى الجميل ، هي الحوافز الجنسية ، ثمرتها بقاء النوع . كذلك حب الشهرة هو شوق اسنى ، حافز العلم وانفن

الفصل السابع

اخلاقه

أورد من : الميل الى ناحية واحدة مرض ، شفاؤه اللذة المقترنة بالتبصر والفضيلة
فالسعادة قرينة الفضيلة . وسيلة احرارها المعرفة والتهذيب . والفضائل الاساسية عند
« بروتاغورس » خمس ، جعلها افلاطون اربعاً — هي الحكمة والعدالة والعفاف
والشجاعة — قرنها في الجمهورية بالسيكولوجيا . حاسباً العدالة صحة النفس ، والفضيلة
الشاملة وحدها مع طهارة الحياة . ولا ينافي ذلك جعله الطهارة التشبه بالله في : ثيايطس :
و : فيدروس : و الشرائع : و : الجمهورية : والعدالة عنده استعمال الانسان قواه
الطبيعية (في ما وضعت له) . تخطى « افلاطون » تبيان فضيلة الفرد الى فضيلة الدولة
اي الانسان الكبير . فالقوة الاجرائية في الدولة هي القسم العقلي . واذا حسب
الانسان علماً صغيراً نشأت الموازنة بين الشرائع الكونية . فالاخلاق مرتبطة
بالسياسة . فالفضيلة والخير قرينان في الفرد وفي الدولة

تحليل الجمهورية

المؤلف : لما كانت الجمهورية خلاصة « افلاطون » ، ولا سيما في السياسة
والاخلاق ، رأيت ان اورد ، في ما يلي ، خلاصتها بقلم « ول دورنت » مترجماً
بقلم المقتطف ، في مقدمة الجمهورية .

(١) المسألة الادبية

سأل سقراط « سيقال » ما اعظم بركة جنيتها من الثروة . اجابه : الثروة
بركة لانها تمكن المرء من ان يكون كريماً اميناً عادلاً : فسأله « سقراط » : ما هي

العدالة ؟ . فتأثرت حرب الجدال ، وانطلقت شياطينها ، لان اصعب ما في العلم والفلسفة وضع التعريف .

(٢) المسألة السياسية

العدالة مستطاعة اذا عاش الناس على الفطرة ينجون ذرة وخيراً .
ويصنعون ثياباً واحدية ويشيدون بيوتاً يأكلون القمح والشعير ، ويصنعون
خبزاً وكعكاً ويجلسون على اسرة مصنوعة من اغصان السرو والآس .
ويتمتعون بصفاء عيش رغيد مع اولادهم ، راشقين الخرة ، مكللين بالغار ، مسبحين
الالهة . يعاشر بعضهم بعضاً بسلام ، ولا يلدون اكثر مما يقدرون ان يعولوا خوفاً
من الفاقة والحرب (الاشارة هنا الى تحديد النسل)

لماذا يعسر تحقيق هذا الفردوس الارضي ؟ . الجواب : انه الطمع من جهة
والعرف من جهة اخرى . فالناس لا يكتفون بان يعيشوا المعيشة الفطرية الساذجة
فانهم لا يلبثون حتى يتشوقوا الى غيرها فيطلبون ما ليس في حيازتهم . ويندر أن
يطلبوا شيئاً الا اذا كان في حيازة الآخرين . فينتج عن ذلك التعدي على ارض
الجار والمزاحمة بين الافراد والجماعات ، فيفضي ذلك الى نشوب الحرب .
وتنشأ التجارة ، وترتقي فتفضي الى تقسيم جديد بين الناس . وتنشأ طبقة
التجارة العامة التي يحاول افرادها الوصول الى المراتب الاجتماعية السامية عن
طريق المال . وينفقون مبالغ طائلة من المال على نسائهم . وهذا التغير في توزيع
الثروة يصحبه « ويعقبه » انقلاب في الاحوال السياسية . فاذا امتدت اصابع
التاجر الغني الى الارض اخذت الارستقراطية تندحر امام الاوليفاركية . فيحكم
الدولة التجار والاغنياء ، فتهدم السياسة — وهي تعاون القوى الاجتماعية وتطبيق
الخطط لنمو البلدان — الى الدرك الاسفل ، وتحل محلها الاغيب السياسية ، وفي
مقدمتها فائدة الحزب وشهوة المناصب .

وعلى هذه الصورة يميل كل شكل في اشكال الحكومة الى الانحطاط والاندثار ،
اذا تمادى في المبدأ السياسي الذي يقوم عليه . فتتلاشى الارستقراطية اذا حددت

الدائرة والطبقة التي يحق لها ان تتواجج الاحكام تحديداً ضيقاً . وتميل الاولغاركية الى التهدم متى قوي الميل الى جمع المال عاجلاً من غير اعتبار آخر . وفي كلتا الحالتين يفضي التصدع الى الثورة ، فتنتهي بالدمقراطية . وتتصدع الديمقراطية وتندثر بكثرة دمقراطيتها . فان مبادئها الاساسي تساوى كل الناس في حق المنصب ، وفي تعيين الخطة السياسية العامة . هذه لمحمة خلافة من نظام يستهوي العقول ، ولكن الواقع ان الناس ليسوا اكفاء معرفة وتهذيباً ليتساووا في اختيار الحكم ، وفي تعيين افضل الخطط ، وهذا منشأ الخطر . ان حكم الرعاع بحر مصطخب اذا امتطته سفينة السياسة تقاذفها كل ريح تهب ، فينشأ من الديمقراطية الاستبداد . . .

(٣) المسألة السيكولوجية

ولكن ورا . مشاكل السياسة طبيعة الانسان . ولكي نفهم السياسة يجب ان نفهم النفسية . الرجل كالدولة ، وتختلف الحكومات اختلاف الناس اخلاقاً ، فتكون الدولة ما يكون رجالها . فلنحصر قليلاً هذه المادة البشرية التي منها تتكون الدول . ينشأ تصرف الانسان عن ثلاثة مصادر : العقل والشهوة والعاطفة : وانك لتجد هذه القوى في كل النفوس ، ولكن مجسمة ، لا يستقرون على حال من القلق في طلاب المال والرفاهية والظهور والنزاع . فلا يحققون غرض حتى تقوم في نفوسهم اغراض . . . وفي طائفة أخرى ترى الشعور مجسماً والشجاعة ظاهرة . هؤلاء لا يهتمون بالبائع لهم على خوض غمار الحرب وغرضهم منها ، وانما يهتمون بالنصر اولاً .

ولما كان عمل الانسان على اتمه اذا حلت به الشهوة ، تذكيها العاطفة ، يقودها العقل ، فهو كذلك في الدولة المثلى فرجال الصناعة ينتجون ، ورجال الحرب يحمون حمى الدولة . ورجال العلم والفلسفة يقاتون ويكسبون ويحمون ليحكموا . لان الناس اذا لم يهدم العلم كانوا جمهوراً من الرعاع من غير نظام ، كالشهوات وقد اطلق لها العنان . فالناس في حاجة الى هدى الفلسفة والحكمة ، احتياج الشهوات الى اثاره العقل . وما لم يصبح الفلاسفة ملوكاً او الملوك فلاسفة لا تستطيع الدولة ان تشفي

الدمقراطية

من ادوائها . هذا هو ركن الدولة المثل في فلسفة « افلاطون » . واليك مفتاح الحلول

(١) الحل السيكولوجي - نظام التربية

نشرع بالاستيلاء على الاطفال دون العاشرة . اذ ليس في الطاقة انشاء الفردوس الارضي ما زال الصغار يفسدون باقتفاء آثار كبارهم . يجب ان نفسح امام كل طفل ، ميدان المساواة في الحصول على التربية ، لاننا لا نستطيع ان نقرر في اي سن يلحق مصباح العبقرية في نفوسهم . ثم قسم مراحل التعليم فجعله بدنياً محضاً في السنوات الخمس الاولى . فنخزن في اجسامهم صحة نجعل الطب فناً لا غنى عنه . ولكن التمرين الرياضي ينمي الانسان في جهة واحدة . فما السبيل للحصول على طبيعة لطيفة تدعمها شجاعة عظيمة ؟ هل الموسيقى تحل هذا المشكل ؟ فبالموسيقى تتعلم النفس الايقاع والاتساق . وينشأ فيها ميل الى العدل . لان من كان ذا نفس متسقة لا يستطيع ان يكون متعدياً . الموسيقى تهذب الاخلاق ، فنجد لها اثرآ في الاحوال الاجتماعية والسياسية

فالموسيقى والايقاع يحبوان النفس والجسد صحة واتساقاً . ويجب انهاء التربية الموسيقية في السادسة عشرة من العمر . هذه العقول الناشئة المتفتحة عن ازهارالفكر تفتحاً حراً ، وهذه الاجسام القوية المتسقة في جماها وقوتها ، هي اساس الدولة النفسي والقسيولوجي

ولكن يجب ان نضيف الى هذين الاساسين اساساً ادبياً ، لان اعضاء المجتمع يجب ان يعيشوا عيشة وئام ، على ان نفس الانسان تنازعها الشهوات . فكيف نمنع اصحابها ان لا يطلقوا لشهواتهم العنان ؟ يقول « افلاطون » : يجب ان نمد القوانين الاخلاقية بسلطة من وراء الطبيعة - اي يجب ان يكون لنا دين : لا تكون امة قوية الا اذا كانت تؤمن بالله : ولو انه قوة كونية ، اوسبياً اولياً ، او اندفاعاً حيوياً . ولكنه اذا لم يكن مجسماً في شخص فلا يستطيع ان يعزي القلوب الجريحة ، ولا ان يشجع النفوس الخائرة

فمن اجتاز الامتحان الاول والثاني منهم نعلمه الفلسفة . وتقوم الفلسفة على عمادين . التفكير الصافي ، وهو علم ما وراء الطبيعة . والحكمة في الحكم - وهو

السياسة . ولتحقيق الغرضين يجب ان يتعلموا مذهب « افلاطون » في الصور والحقائق . وهذا المذهب الذي يفيض عليه « افلاطون » انواراً من شعره وحكمته وبعد ما يقضون خمس سنوات يدرسون هذه الفلسفة يتعلمون كيف يميزون الحقائق وراء الصور . وبعد خمس سنوات اخرى يتعلمون تطبيق هذا المذهب على شؤون الناس ، اي بعد ان يقضوا خمساً وثلاثين سنة بهذا الاستعداد العظيم يكونون جديرين بان يصيروا الملوك الفلاسفة

(٢) الحل السياسي — او نظام الجمهورية

— ومن غير ان نعلم الى الخدعة السياسية التي يسمونها الانتخاب : يصبح هؤلاء الرجال حكام الدولة . فكل ابن من ابنائها انفتح امامه الميدان ليلبغ القمة العليا . فالذين خاضوا الميدان وخرجوا منه سالمين يحق لهم ان يتقلدوا زمام السلطان ، من غير ان يكون لآخوانهم رأي في ذلك . نريد ان يحكمنا افضل الافاضل . هذا هو معنى الارستقراطية . على أنها في العصر الحاضر وراثية ، وهذا ما نخافه . وليست ارستقراطية « افلاطون » كذلك . حتى انه ليصح ان ندعوها ارستقراطية ديمقراطية . لان الشعب لا يختار اصغر الشرين ، بل يكون كل منهم مرشحاً ، والزمن هو الذي يختاره . فالانتخاب هو انتخاب التربية . فمن جرى في ميدانها الى غايته من غير ان يسقط يصبح بحكم الطبع حاكماً فيلسوفاً . لست تجد في هذا النظام طبقة تمتاز على طبقة من هذا القبيل . فلا المنصب ، ولا الثروة ، ولا الامتيازات ، تغني في هذا الميدان . ولا يطمس موهبة ذي الموهبة الفقر ولا ضعف النفوذ

(٣) الحل الاخلاقي

— يرى « افلاطون » ان العدالة في الدولة هي ان يلزم كل فرد العمل الذي يجيده ، وان يتناول منها قدر ما يعطيها . فالعادل في الدولة هو الرجل الذي ينزل في منصبه المعد له (طبعاً) . دولة كهذه هي متسقة اتساقاً موسيقياً . لان كل عنصر

من عناصرها يجب ان يكون في مكان يقوم فيه بعمله في الجوقة . واذا انزاح الناس ، كل من مكانه ، تصدعت اركان الدولة ، وتفككت عراها ، وفسد قوامها وانحلت وقضي عليها .

والعدالة في الفرد هي التعاون الفعال ، بين العناصر التي تتألف منها طبيعة الانسان . فكل انسان عالم من الرغبات والشهوات والآراء والعواطف . فاذا اتسقت هذه الظاهرات النفسية وتعاونت ظهر صاحبها رجلاً حكيماً عادلاً . واذا اختل التوازن بينها وسيطرت العاطفة على سائر القوى ، او نزل منها العقل مجرداً منزلة الملك المستبد ، تصدعت اركان الشخصية ، وسرى اليها الفساد . فالعدالة النظام والجمال في النفس ، وهي للنفس بمقام الصحة للجسد

نظم : خلاصة في مجمل حياة « افلاطون » ومؤلفاته

يمكننا ان نقسم حياته الى ثلاثة اطوار ، باعتبار علاقتها بتأليفه

الطور الاول : اجتمع « افلاطون » « باقليدس » واخذ عنه وتأثر به . ويقال انه لولا تأثير « اقليدس » فيه لما اسس الاكادمية المشهورة . بهذا الحين توفي « ديونيسيوس » حاكم سيراكيوز . وكان اخوه وخليفته « ديمون » صديقاً « لافلاطون » ومعجباً به فدعاه الى سيراكيوز ليعلم ابن اخيه « ديونيسيوس » الثاني ، وليكون الحاكم الفيلسوف في سيراكيوز . فذهب « افلاطون » الى هناك ولكن رغبة ديمون لم تتحقق في « ديونيسيوس » الثاني . فعاد « افلاطون » الى اثينا ، وله ٤٢ سنة من العمر ، وشرع في تأليف المحاورات . فكتب في هذه الاثناء يوثقرس : ابولوجيا : كريتو : شرميدس : لاخيس : ليسيس : يوثديموس : بروتاغورس : غورجياس : مينو . كتب كل هذه المحاورات بروح الفنان المتمثل اكثر مما بروح الفيلسوف . وهو سر انواع الخيال التي استخدمها . وبها تظهر قدرته الفنية باجلى معانيها . وكاني به لم يكن مستعداً للتفلسف بعد . تلاها على الاثر : فيدو : الجمهورية : سمبولزم : فيدروس

الطور الثاني : كان في هذا الطور مشغولاً بتأسيس الاكادمية والمحاضرة فيها وكانت الاكادمية اولاً في بيته ، خارج مدينة اثينا . وربما لولا هذه الاكادمية لما

بقيت المدارس الحرة.

وقد اُكادُميا « افلاطون » العدد الاوفر من شبان اليونان والبلدان المجاورة وكان التحصيل فيها مجهداً للغاية فكان يدرس فيها الحساب ، والهندسة المستوية والهندسة الفراغية ، والفلك ، والهرمونيكا . وكان « افلاطون » يلقي محاضراته فيها شفاهيا ، دون مذكرات . وقد يكون حاضر فيها في معنى الخير ، بدليل ان بعض تلاميذه ولا سيما « ارسطوطاليس » ذكر ان محاضرة « افلاطون » في : معنى الخير : كانت مؤثرة ممتعة .

الطور الثالث : لما تجاوز « افلاطون » الستين من العمر ، استأنف التأليف . وتسمى محاوراته التي كتبها حين ذاك : المحاورات النقدية : وفيها يعطينا آراءه الخاصة . ونذكر منها ما يأتي : —

ثياطيطس

السفسطائي

برميندس

وهي متعلقة بآراء فلسفية

وتختصان بالسياسة . وقد ورد في كتاب الشرائع بنوع خاص ، جزء كبير من اصول التربية ، وقانون العقوبات ، والتشريع الاجتماعي .

السياسي

الشرائع

فيليبس : وفيه يبحث في : هل الخير متطابق مع اللذة : ؟ .

تحليل فيليبس

وهو من اهم كتابات « افلاطون » الناضجة ، واعوص محاوراته . يتلخص في ان احد اعضاء الاكادُميا الشبان ، وضع على بساط البحث السؤال التالي : هل الخير متطابق مع اللذة : ؟ .

فشعر « افلاطون » بالميل لدخول في البحث مع انه كان قد صار مسنأ . وجعلها محاورة سقراطية على جاري عاداته . فقرر « بوليمارخس » ان اللذة هي الخير : فرد عليه سقراط بان : الحكمة هي الخير : ومما قاله في مناقشته تنقسم اللذات

الى نوعين، ردية وصالحة . مثال ذلك اللذات الناجمة عن الانغماس واللذة الاتية بطريق التعفف . فسأل « بولجارخس » : هل للحكمة انواع مختلفة ؟ :
فاجابه « سقراط » بالاجاب ، ثم واصل كلامه قائلاً : ان الها ، او هاتفاً ، اوحى الى ان الخير مزيج من الحكمة واللذة . ولكي يقنع ذاته بصحة هذا الادعاء فحص بعض انواع لا تخلو من الشعور . و كان يشير الى الشعور والحكمة كمترادفين فقال : — الشعور دون لذة كحياة ام الخلول : ثم قال : — اي الاثنين تأتي في المرتبة الثانية ، اللذة ام الحكمة ، اذا حسبنا ان المرتبة الاولى للحياة الممنزجة من الاثنين ؟ . ولجل البيان ، قال : يجب ان نستعمل في المناقشة سلاحاً آخر . فنقسم الاشياء الى ٤ اقسام

١ : اشياء غير محدودة . ويقصد بها التي لا تقاس بالضبط

٢ : اشياء محدودة . مثل نصف وربع وواحد .

٣ : اشياء متساوية النسب .

٤ : ما يسبب الامتزاج . كالثلاثة فان سببها ٢ + ١

وانتهى الى ان الحكمة تتبع القسم الرابع . واللذة هي عملية الانتاج . ومما لا شك فيه ان هذا الجزء من المحاوره ياخذ شكلاً مطولاً مملاً ، لافتقاره الى المعلومات الصحيحة في الطبيعيات .

تحليل كتاب الشرائع

الفه « افلاطون » في اواخر حياته . ويقول البعض ان فيه آراء اوفر نضوجاً والبعض الاخر يقول ان فيه شيئاً من تشتيت الافكار . خلاصته خيال رجل كريتي جمع بين اثيني وسبرطي للمناقشة في انشاء مستعمرة جديدة في كريت ، على مثال الجمهورية . وبالنظر الى ماورد في كتاب الشرائع من الافكار المشتتة نقصر على فحص موضوع : التربية : والتعليم : الوارد فيه . ونظريته هذه هي مهمة ، مع انها افضل كثيراً مما ورد في الجمهورية . وفيها يعلق اهمية كبيرة على الابتداء بالتربية في سن مبكرة ، وان يكون هنالك تناسب بين مواد التعليم وسن الاطفال . لانهم يحتاجون الى غذاء الجسم اكثر من حاجتهم الى العلم . ويفيض هنا في تبيان اهمية

الرياضة البدنية ، حتى للطفل في مهده . فبدلاً ، وتمرن عضلاته . ويرى انه من الخطر إيقاف حر كات الاطفال بغير الموسيقى التي تسكن اعصابهم . وانه يجب ان يبدأ بعقوبة الاطفال في الثالثة من العمر ومن الضروري تعليمهم بعض المبادئ الدينية . وان يؤخذوا الزيارة اجدادهم وجداتهم . ولجل ذلك يجب ان يخصص في المدينة (المنوي انشاؤها) اثنتا عشرة مربية . وان يفصل الاناث عن الذكور في السادسة من العمر . وان يدرّب الاناث على الركوب والرمية كالذكور تماماً . الموسيقى عنصر هام في التربية . يجب تباين القطع التي تعلم الاناث عما يعلم للذكور لان هؤلاء يجب ان يكونوا شجعاناً ، فلذلك يحتاجون الى النغمات المؤثرة الحماسية . اما البنات فيحتجن الى النغمات الشجية اللطيفة ، لترسم في نفوسهن الوداعة والخنان . وان تختار قطع الموسيقى لجنة خاصة مؤلفة من رجال فوق سن الخمسين . وكذلك الامر في الالعاب ، لان ادخال ألعاب جديدة يفسد التقاليد المرعية في المدينة

ويعلق اهمية كبيرة على بناء المدرسة . وان يكون الاساتذة كريتيين لا يونانيين (اي ليسوا اجانب)

يعلم الاطفال من الحساب ، بين السادسة والثالثة عشرة ، ما يكفي لحاجتهم اليومية ، وكذلك من الكتابة . وبعد الثالثة عشرة تصير للموسيقى اهمية ثانية ، ويصحب التمارين الموسيقية دروس في علم الموسيقى . ويوجب على الزوجة اليقظة صباحاً ، فلا تكل امر تحضير الطعام للخدم . ولا يجوز تعليم النثر للاطفال الا بعد الثالثة عشرة وان تختار القطع بكل عناية . وان لا يعلموا النثر الفلسفي (الكلاسيكي) . على انه لا بأس في تلاوة بعض مختارات من النثر الخاص بالتشريع على مسامعهم . فالتلاميذ الذين يظهرون مقدرة فائقة يواصلون دراستهم في الحساب والهندسة والفلك ، استعداداً لعضوية مجلس التربية . ويجب ان يكون رئيس هذا المجلس رجلاً

(. . .) : مركز فلسفة « افلاطون » هي

١ : عقلية : باعتبار تمسكه بجانب المعرفة العقلية

٢ : حقيقية : باعتبار تأكيده وجود المثل في الخارج

٣ : تصورية : باعتبار تعويلها على ادراك العام بالقسم التصوري فينل

- ٤ : ظاهرة : باعتبار ان عالمنا الحسي هو عالم الظاهرات
٥ : حلولية : بمعنى ان الظاهرات دلائل عقل عام — نظام العالم انشامل —
٦ : الهية : لانها تسلم بوجود الخالق
٧ : مثوية : لان فيها مبدأين تفسيريين ، المادة والعقل
٨ : غائية : ضد الميكانيكا ، وترمي الى تبيان العلة القصوى
٩ : اخلاقية : لان علة العالم العضوي مثل الصلاح ، ونظريته الاخلاقية ضد
الهيدونية (مذهب السعادة)
١٠ : بديهية روحية : (الفلسفة علم العام . ولبابها عملي)

* * *

المؤلف . اتفق الناس في كل العصور على ان « افلاطون » امام الفلاسفة ،
واعظم المفكرين . ولا يعني ذلك انا نسلم بكل ما قال . بل ان طريقة تفكيره ،
وصبغة فلسفته ، وعمق مباحثه ، يضعه في المرتبة العليا بين فلاسفة الادهار . ولا
يقل عنه تلميذه « ارسطوطاليس » . فهما آمن من انجبت الامة اليونانية في كل
اجيالها ، واشرف ما ولدت بنات حوا ، من حيث الفلسفة والتفكير .

الباب الثالث

ارسطوطاليس ARISTOTLE

ترنر : « ارسوطاليس » مستقل عن « افلاطون » في مذهبه .
اولا : المثل « افلاطون » وضعها في النجوم ، ولكنه هو احدها الى الارض
ثانيا : المادة : الشجرة التي تفصلها عن العقل لا تعبر ، فيلزمها كبري . وهو
يقول ليست المادة جسما بل قوة محركة .
ثالثا : الصور : كيف نعلل تغيرها وتقدمها ؟ . يقول « ارسوطاليس » :
المادة والصورة قرينان ازليا : فليست المادة وهما ، بل عالم حقيقي

الفصل الاول

ترجمته ومؤلفاته

ملي : ولد في ستاجيرا ابوه « نيكوماخس » طبيب « فيليب » ملك مكدونيا دخل اكادمية « افلاطون » في السابعة عشرة من عمره . وظل فيها عشرين سنة . ولما مات « افلاطون » برح الى اسوس ومد الى . ثم عاد الى اثينا ليؤسس مدرسة للبيان — اليسيوم — وكان يعلم فيها ماشياً ، فدعي تلاميذه المشائين . و كان قد علم « الاسكندر » الكبير ذا القرنين

صفاته : هو نبيل . محب للحق . انيس المحضر . دقيق الملاحظة . حاضر الذهن . هاديء الروح . حر الفكر نزيه . مولع بالمطالعة . عبقرى . انساني . مثل الرجولة الاعلى في اليونان . وهو واضع فن المنطق مؤلفاته : ذكر « اندرونيكوس » الذي عاش قبل المسيح ان « ارسطوطاليس » كتب الف كتاب ورسالة . ومنها

مجلدات

٨	في المنطق	ابن ابي اصيبعة :
٣	في البيان	كتبه المنطقية :
٢	في الشعر	١ : قوانين المفردات
١٤	في الميتافيزيقا	٢ : قوانين المركبات
٤	في الفلك	٣ : انا لوطيقي الاول
٨	في الطبيعيات	٤ : الاقاويل البرهانية
٤	في الظواهر الجوية	٥ : البحث الجدلي
٢	في الاصل والانحدار	٦ : المغالطات
١	في الكسمولوجيا	٧ : الخطابة
		٨ : الشعر .

٤	في تاريخ الحيوان	٨	في النفس
•	في اصل الحيوان	١٠	في الاخلاق النيكوماخية
١	في انتقال الحيوان	٤	في الاخلاق الكبرى
١	في السيكلوجيا	١٠	في السياسة

نظرة : وتقسم مؤلفاته الى ثلاثة اقسام

١ : في الفلسفة النظرية . وغرضها البحث عن الحق

٢ : في الفلسفة العملية . وغرضها الافعال البشرية

٣ : فلسفه الفن (والشعر خاصة)

الفلسفة النظرية	الفلسفة العملية	فلسفة الفن
١ : الالهيات	الاخلاق	الفن
ب : الرياضة	الاقتصاد	الشعر
ج : الطبيعيات	السياسة	البلاغة

ولا يدخل المنطق في هذه الاقسام بل هو مقدمة لجميع العلوم وتندرج كتاباته المنطقية تحت اسم «اورجانون»

الفصل الثاني

فلسفته

نظرة : يسلم براء استاذة التصورية والغائية ، فالكون عنده : عالم روحي مترابط : كل عضوي — نظام صور سرمدية — ابدى — هي ماهية الاشياء ، او علها ، او القوى الفاعلة بها . لكن هذه الصور ليست خارج العالم ، كما يرتئى « افلاطون » بل هي فيه كلياً وجزئياً ، تهب له الحياة والصورة .

عالمنا الاختباري هو الحقيقي . فليس هو ظاهرة او ظلا . بل هو موضوع
 درسنا وفهمنا . الاختبار اس المعرفة ، ولا تقوم المعرفة بمجرد ملامسة الحقيقة ، بل
 بمعرفة اسبابها واسسها . والفلسفة تشمل كل معرفة عقلية ورياضية وطبيعية ، وهي
 تدعى الفلسفة الاولى . وهو علم يعنى بالكائن اجمالا . فاذا عني بجزء منه فهو الطبيعيات
 وتقسم علوم « ارسطوطاليس » الى ثلاثة اقسام : المنطق والميتافيزيقا والاخلاق
 المنطق : غرضه وصف المنهج اللازم لبلوغ المعرفة وهو مدخل العلوم وآلتها .
 وموضوعه علم استخراج الخاص من العلم ، او استخراج العرض من علله .
 ويتألف الاستدلال من القضايا . والاحكام من ادراكات تدل القضايا عليها .
 ويتألف القياس من مقدمتين (الكبرى والصغرى) ونتيجة . ومنطقه استدلالى
 اسه البدائه . والاستقراء استعداد له . وكال العلم هو استخراج الخصوصيات من
 العموميات ، واحراز البرهان . وهو عمل لا يحصل قبل تمام الاستقراء ، واستيقاظ
 العموميات التي في عقولنا . وبهذه الوسيلة يصلح المذهبيين ، الانتخابي والعقلي .
 المعرفة بدون الاختبار مستحيلة : ولكن المعرفة الاستقرائية غير اكيدة . انما تؤلف ارجحيات

اردمن : المقولات العشر

- | | |
|-----------------------------|-----------------------|
| ١ : الاسم او الجوهر — اوسيا | ٢ : الكم — بوسون |
| ٣ : الكيف — بويون | ٤ : النسبة — بروتتي |
| ٥ : الفعل — بويين | ٦ : الانفعال — باسخين |
| ٧ : المكان — بون | ٨ : الزمان — بوتتي |
| ٩ : الوضع — كيسفي | ١٠ : الملك — انخين |
- تعريفها « للحواراني »

الجوهر : هو ما قام بنفسه . اي انه مستغن بذاته
 الكم : هو عرض يقبل القسمة لذاته . كالخط والزمان في الكم المتصل ،
 وكاعدد في الكم المنفصل

الكيف : عرض يحجب به عن السؤال المصدر بكيف . وقيل ان الكيف عرض يتوقف تعقله على تعقل الغير ويقتضي القسمة واللاقسمة اقتضاء ازلياً

الاضافة : نسبة تعقل بالقياس الى نسبة أخرى معقولة ايضاً

الفعل : هو التأثير . الانفعال : هو التأثير

الايين : هو حصول الشيء في المكان

المتى : هو حصول الشيء في الزمان

الوضع : هيئة تعرض للشيء بنسبتين . نسبة اجزائه المتبادلة ونسبتها الى الخارج الكليات الخمس

١ : الجنس : كلي مقول على كثيرين مختلفي الحقائق في جواب : ما هو :

والاجناس عشرة هي المقولات

٢ : النوع : كلي مقول على كثيرين متفقين في الحقيقة النوعية

٣ : الفصل : هو المقول على الشيء في جواب اي شيء هو . وهو جزء الماهية

الصادق عليها — كالناطق في الحيوان الناطق

٤ : الخاصة : هي ما خرج عن ماهية الشيء وصدق عليها فقط دون غيرها —

٥ : العرض العام . ما خرج عن ماهية الشيء وصدق عليها وعلى غيرها

الفصل الثالث

الميتافيزيقا

١ : هي اكتشاف مبادئ عامة . غرضها تبين ماهية الكون . - وُل

« هيرقليطس » الكون الى ذرات متحركة . « وافلاطون » الى مثل فائقة .

فرض « ارسطوطاليس » الرأيين ، واتخذ موقفاً وسطاً بينهما . فقال : لا يمكن ان

تكون المثل بذاتها . فلا صورة بلا مادة . فموضوعات الاختبار عند « افلاطون » نسخ عن المثل العامة ، وعند « ارسطوطاليس » هي جواهر الماهية . فالجواهر عنده هي الكائن الفردي المحسوس . وهذا الكائن نام متطور : هو ولا هو : كائن ولا كائن : فيكون تارة بذرة وتارة نباتاً ، فسنبلاً ، فشجراً ، فورقاً ، فزهراً ، فثمراً . فيجب ان يكون هنالك ما يتغير مظهره ويبقى جوهره ، وهو قابل الاتصاف بمختلف الاوصاف . هذا هو المادة — ايلى — وهي ملازمة الصورة . فاذا قلنا ان الصورة تغيرت نعني ان المادة تلبست بصورة اخرى . والا فالصورة لا تتغير .

حين يبلغ الشيء تمام نموه يكون قد انتقل من كائن بالقوة — انتليخي — الى كائن بالفعل — انارغيا — فيدعو المادة مبدأ الامكان ، وهي الماهية . على ان المادة الاولى — غير المتصورة لا وجود لها ، انما هي مجرد امكان . اما المادة المحسوسة فصورية سرمداً . وهي فاعلة نوعاً ، وامكان بالنسبة الى فاعلة فوقها .

وليكي نفهم الكون يلزم ان نفرض وجود المادة والصورة . فالصورة اذلية كمثل « افلاطون » الا انها في المادة ، لا خارجاً عنها . والكون اذلي مادة وصورة . والصورة تحقق ذاتها في المادة ، وهي تحركها ، فتحقق وجود الفاعل ومقصده . فالطبيعة فتان يحقق مقصده بعمله . فمقصده متحكم في عمله . وعمله يحقق في مقصده . وهو يذكر ٤ علل هي

١ : الرسمية : وهي الرسم الذي يطبق العمل عليه

٢ : المادية : وهي المادة الخام التي لا يمكن الصنع بدونها

٣ : الفاعلة : وهي القوة التي بها يتم العمل

٤ : الغائية : وهي الغرض المقصود بالعمل

وهذه العلل في الطبيعة ، كما في الصناعة والفن .

نظم : وينظر في كل من هذه الاربعة علل هكذا

١ ماصورة العمل ؟ ٢ من أي شيء صنع ؟ ٣ ماذا حركه ؟ ٤ لماذا ؟ ويوجب

« ارسطوطاليس » التمييز بين الشيء بالقوة والشيء بالفعل وبين المادة والصورة .

وسندي أنهما شيء واحد ينظر اليه من وجهتين مختلفتين . ففي حال التمييز بين المادة والصورة وجهة النظر ساكنة . وفي الشيء بالقوة والشيء بالفعل وجهة النظر متحركة . ويشمل الشيء بالقوة مادة الشيء والعلة الفاعلة . والشيء بالفعل يشمل العلة الرسمية والغاية . ونظرية الشيء بالقوة والشيء بالفعل هي محاولة لحل عقدة الواحد والمتعدد . وهو يستعمل كلمة مادة لمعان . أربعة

الاول : المادة الاصلية . وهي الموضوع القابل النمو والاضمحلال

الثاني : القوة الكامنة . ذي قابلية الوجود

الثالث : الهيولى القابلة التصوير

الرابع : الموجود بالفعل ولكن في صورة غير محدودة ، ولذلك يدعو

غير الكائن

نلي : واخيراً لنا علتان : المادة والصورة ، وهما تؤلفان كلاً غير منقسم يميزه الفكر . فالصور قوى مقصدية تحقق نفسها في المادة . وكل عضوي هو عمل مباشر يمنع كون الصورة اي شيء سوى النبات او الحيوان . وبما ان الصورة ثابتة فالنوع ثابت . فالانواع خالدة والافراد بائدة . والحركة هي اعلان الاتحاد الوثيق بين المادة والصورة . هذه تحرك وتلك تتحرك . وبما ان المادة والصورة ازليتان فالحركة ازلية . لكنها تستلزم محرراً ازلياً ، هو اساس قوات الطبيعة الحيوية . ولانه غير متحرك فهو صورة دون مادة : روح ازلي : وحيث المادة فهناك الحركة والتغير

فالعلة الاولى كاملة كلاً مطلقاً ، وهي اسمى المقاصد واسمى الخيرات في الكون . فيعمل الله في الكون بصورة جميلة وأفعال روحية في النفس ، ويسبب الخير الاعظم العامل في كل كائن من نبات وحيوان وانسان - يشترك الى تحقيق ذاتيته وجوهره . فوجوده تعالى هو أصل الشوق في الاشياء . فهو مبدأ الكون الاوحد الذي اليه تشد الرحال ، وبه يعمل كل نظام ، وكل جمال ، وكل حياة في الكون وهو تعالى كلي الفاعلية ، وكل امكان ففيه يتحقق . وهو عقل صرف . بخلاف عقلنا فانه غير صرف ، ومعرفتنا تحصل تدريجاً . اما علمه تعالى فتام ، وهو يرى الكل دفعة واحدة .

الفصل الرابع

الطبيعيات

تتصف طبيعيات « ارسطوطاليس » بمضادة المذهب الجواهري الميكانيكي .
فيرفض تعليل التغير في العالم الهولي بكونه كمياً ، هو عبارة عن تغير موضعي في
علاقات الذرات ، ويرى ان المادة ساكنة منفعة . وينكر مذهب الذرات والفضاء
وفضاؤه الفسحة بين كل جسمين . وكل غير محدود بالجسم فليس بفضاء . وحيث
لا اجسام فلا فضاء . فالكون محدود . وككل هو غير متحرك . لكن بعض اقسامه
يتحرك ويعني بالحركة نوعاً من التغير ويذكر منها : انواع .

الاول : الحركة الجوهرية : وهي حركة الاصل وتقهقره

الثاني : الحركة الكمية : وهي حركة حجم الاصل بالجمع والطرح

الثالث : الحركة الكيفية : وهي حركة تحول الاصل الى غيره

الرابع : الانتقالية : المكانية . وهي تغير موضع الاصل .

تعين هذه الحركات الاربع كل انواع التغير . ولا تعلل التغيرات الكيفية
تعليلاً ميكانيكياً ، بانها تغير مواطن الذرات بل هي تغير في صفات المادة تحدثه
قوة . وكل ذلك ضد نظريات الجواهريين ، الفرق بينه وبينهم خطير ، فلا يمكن
تعليل الطبيعة في عرفه بالميكانيكا ، بل هي دينامو مقيد بالغاية . فلا يتصور فيها
ما مجرد عن القصد .

الارض مركز الكون . تحيط بها حلقات الماء ، فالهواء ، فالنار بعدها الجو
الاثري يليه القمر ، فالشمس ، فالنجوم . وقال « ارسطوطاليس » بغلافات فلكية
كرات مجوفة - يحيط الله بالوسعى منها ، ويحركها فتتحرك بحركتها كل كرة على
حدة ، ولكل كرة نفس خاصة

الفصل الخامس

البيولوجيا

تلى : « ارسطوطاليس » واضع علم الحيوان . وفي هذا العلم ايضاً يرفض ادراك الطبيعة ادراكاً ميكانيكياً . ويحسب التغير الميكانيكي ثانوياً بالنسبة الى التغير الغائي . في الطبيعة قوى تنشيء الحركة ، او تعين اتجاهها . تلك القوى هي نفس العالم العضوي . العالم قانون لا آلة . ويراد بالآلة استعمالها . فالنفس تحرك الجسد . للانسان يدان لان له عقلاً . فالعقل والجسد وحدة لا تنفصل ، ولكن السيادة للنفس ، لان الكل قبل اجزائه ، والغاية قبل تحقيقها ، فلا تفهم الاجزاء الا بالنظر الى الكل . حيث الحياة فهناك نفس ، واثار الحياة بادية في كل الطبيعة ، حتى في غير العضوي منها . والنفوس مراتب متفاوتة بتفاوت صور الحياة . ويؤلف العالم العضوي سلماً صاعدة من النبات الى النفس الانسانية ذات القوى العليا . يرتب « ارسطوطاليس » الحيوانات مدرجة من الادنى الى الاعلى . وفي ادنى مراتبها يعسر تمييزها عن الجماد ، لكن الطبيعة تفصل بين الجماد والحيوان تدريجياً . وتوجد رتب لا يمكن الجزم في حيوانيتها ، ولكن شيئاً واحداً يقين وهو ان الحياة تنمو ترتيبياً بالاطراد . ويزداد العقل بزيادة التركيب . وهناك تدرج في الاختصاص ، في المركة الفسيولوجية المستمرة . على ان « ارسطوطاليس » لم يقتبه لنظرية : النشوء : وقد نبذ رأي « انبا ذقليس » ببقاء الانسب . ونظرية « انكساغورس » بان عقل الانسان نما بسبب استعماله يديه . وهو يرى ان الانسان استعمل يديه لان عقله نما . مع ذلك فقد اتم « ارسطوطاليس » عملاً بيولوجياً لم يتمه غيره . فرأى ان الطير والعناكب متقاربان بنية . وان السعدان وسط بين الفقاريات والانسان . وادرج الانسان في عداد الحيوانات اللبونة . ولاحظ ان نفس الطفل قلما تمتاز عن نفس الحيوان . وان الطعام هو الذي يعين مموال الحياة . فبعض الحيوان ناسك ، وبعضه اجتماعي والفارق بينهما الطعام . وبذلك سبق ناموس « فويمار » الشهير القائل : تبرز الصفات النوعية

كالعين قبل الصفات الخاصة كالاسنان . وقبل الخصائص الفردية كالشعر . وسبق « سبنسر » اكثر من الف سنة بقوله : تنوع الفردية بالقلب في التكوين : اي ان التوليد يقل بقياس الارتقاء . وهو يلاحظ ان الردة النوعية تقل بالمزاج وتلاشى في الذرية . وقد ايد علماء الحيوان اليوم كثيراً من نظرياته بعد ما انكرها خلفاؤه . واخيراً انشأ علم الجنين ، مراقباً الاجنة منذ تكوينها . وكان « ابقراط » سنة ٢٦٠ ق . م . قد كسر بيوض الدجاج في اثناء الحضانة فاثبتت اختبارات « ارسطوطاليس » في كتاب تكوين الجنين : فادهش بذلك المتأخرين . ولم تكن الا خطوة بينه وبين « مندل » .

نظم : الروح في نظر « ارسطوطاليس » هي مادة الحياة ، وليست مستقلة بالذات في داخل الجسم كما زعم « افلاطون » . وقد رتب « ارسطوطاليس » الاشياء باعتبار ما فيها من الروح في خمس مراتب

المرتبة الاولى : الاشياء التي تتغذى وتنتج . كالنباتات

والثانية : الاشياء التي تحس كالنباتات البحرية الحيوانية

والثالثة : الاشياء التي تتحرك حركة انتقالية كالحيوانات الدنيا

والرابعة : الحيوانات العليا الممتازة بالذكاء .

والخامسة : الانسان الممتاز بالتفكير . وبذلك نصل الى مرتبة تصور العقل . وليست

الروح خالدة بل العقل ، ذروة الروح ، هو الخالد

الفصل السادس

السيكولوجيا — علم النفس

نلي : الانسان عالم صغير ، هو في عين الطبيعة آخر الكوائن الحية ، ممتازاً على جميعها بعقله . تشبه نفس الانسان النفس النباتية باعتبار سيادتها الاقسام الدنيا وباعتبار الوظائف الحيوية . وتشبه نفس الحيوان بحيازتها على قوى الحس والشعور

العام والخيال والذاكرة واللذة والالم والرغبة والنفور . الشعور تغير تحدته المؤثرات في النفس بواسطة الحواس . الحواس امكان والمحسوس فاعل . والحواس تخبر النفس بصفات المحسوس

مركز الشعور العام القلب ، حيث تتجمع التقارير الواردة من الحواس . فيحصل ادراك الشيء ، ونعرف اوصافه ، كالعدد والحجم والشكل والحركة والسكون . وفيه قوة الذكر ، واثتلاف الفكر . وتنسب اللذة والالم الى الحواس . فاللذة حين اتمام وظائفها ، والالم حين عجزها عن اتمامها . وفي النفس الادراك الفكري . وهو نوعان فاعل ومنفعل . فالفاعل خالق ، عملي صرف ، يتناول العام والضروري من الاشياء ، وهو العقل عاملا . والمنفعل الادراكات الحاصلة فيه كمادة « ارسطوطاليس » . فهو مادة يفعل فيها العقل المبدع . ولا يصير شي . عملياً دون علة . ولا نفاذ هذه الفكرة ميز « ارسطوطاليس » بين طورى العقل المادي والصورى . ترتبط الذاكرة والتخيل الحسيان بالجسم وتفنيان بفنائيه ، كذلك العقل المنفعل . كان العقل الخالق قبل النفس والجسد . فهو غير مادي ، ولا محصور في الجسم . فهو شعاعة العقل الالهى ، لا متولد بالنشوء . كغيره من الصفات .

الفصل السابع

الاخلاق

اردمن : يسأل « ارسطوطاليس » هذا السؤال : لماذا نفعل ما نفعل ؟ . والجواب عليه الغاية النهائية لكل الافعال هي السعادة . يلي ذلك السؤال التالي : ما هي السعادة ؟ وللإجابة عن هذا السؤال يجب ان نلجأ الى الخبرة . ومعنى ذلك التعويل على الحقائق السيكولوجية . لذا قرر ان الروح (التي يريد بها العقل) ذات قوى مختلفة هي : العاقلة والوجدانية والارادية : وبما ان الانسان ممتاز بالقوة العاقلة فسعادته تتوقف على اخضاع الوجدانية والارادية لها . لذلك عرف السعادة بأنها

الغاية من قيام الانسان بوظيفته على الوجه الاكمل . وهنا نقطة تستحق العناية وهي المدة والنشاط المطلوبان من كل كائن حين القيام بعمل من اعمال الفضيلة . فانه يميز تلك الافعال بصفتين ١ : الممارسة . ومعنى ذلك ان الفضيلة هي عادة ٢ : انها وسط بين طرفين — وسيأتي بيان ذلك . واس الفضائل عنده سمو القوة العاقلة . والفرق بينه وبين « سقراط » هو ان الفضيلة تكون حقيقية اذا كانت ارادية . وذو البصيرة هو العارف بالمثل الاخلاقي الاعلى . فلا تكون الفضيلة حقيقية الا اذا دلت على البصيرة . ويتبع ذلك عنده ان الانسان اذا تمكنت من نفسه فضيلة كان مستعداً لامتلاك جميع الفضائل . فلا يتطابق الفعل الاخلاقي مع المعرفة او الرغبة — كما زعم « سقراط » — فالافعال الصالحة ارادية . والضعف الاخلاقي هو الخطأ مع حصول المعرفة الصحيحة و « سقراط » يقول : المعرفة فضيلة :

: تلي الميتافيزيقا والسيكولوجيا الاخلاق الارسطوطالية . وهي ترد في جواب : ما هو الخير الاعظم ؟ . لكل فعل بشري غاية . وقد تكون الغاية واسطة فعل اسمى . واخيراً نبلغ غاية الغايات وهي الخير الاعظم . فما هو الخير الاعظم ؟ . الجواب : تقوم جودة الشيء باتمامه غرض وجوده . وغاية كل خليفة تحقيق جوهرها السامي الذي يميزها عن غيرها . فليست غاية الانسان (العظمى) الجسد الغائي المادى ، او الشعور الشهوى السائد النبات والحيوان . بل (غايته) اكمل الوظائف التي بها تقوم الانسانية . فحياة العقل هي ما عناه « ارسطوطاليس » بكلمة السعادة — ايديمونيا — ولا مانع من ترجمتها « باللذة » . واللذة عنده قرينة البر . فهي من مشتملات الخير الاعظم . بل هي هو . ليست النفس عقلاً صرفاً . بل فيها ما هو عقلي ، وغير عقلي كالشعور والاشواق والميول . ويلزم ان يفعل العقل بها ، وان تنقاد النفس اليه ، لتحقيق وجوده . فالنفس البارة هي الحسنة الهندام ، الحسنة علاقات العقل بالاشواق والاحساس . ففي الحافظ العاطفي فضيلة اخلاقية .

ترنر : فالشجاعة وسط بين التهور والجبن . والعفاف وسط بين التهمك والخنول . والحرية وسط بين الفوضى والاستعباد . والكرم وسط بين البخل

والاسراف . وهكذا كل فضيلة هي وسط بين الافراط والتفريط ، اي بين الزيادة والنقصان

ثلى : والعدالة فضيلة باعتبار العلاقة بالآخرين وهي نوعان شرعية وجميلة . وهي تسن الشرائع صوتاً للمصلحة العامة ، فتدخل فيها كل الفضائل . وقد عرف « ارسطوطاليس » الفضيلة بأنها : عادة ذات قصد حكيم : او اختيار ينطبق على واسطة عينها العقل الفطن : وخير الانسان الاعظم بتحقيق ذاته ، حين يحب ويحسن فيسر اسمى اقسام ناسوته . اي القسم العقلي مدفوعاً بعامل الشرف . فلسكي تفهم روح « اوسطوطاليس » الغيرية يلزم ان تقرأ كتاباته في الصداقة والعدالة والاخلاق

الفصل الثامن

السياسة

ثلى . الانسان كائن اجتماعي . فبالاجتماع يدرك غرض وجوده . وان الاسرة والقرية والعشيرة توطئة الدولة . فالدولة هدف النشوء الانساني . والكل مقدم على اجزائه . فالحياة الاجتماعية غرض الوجود الانساني . وغرض الدولة تنشئة مدنيين اكفاء . فالتوفيق بين كون الفرد او الهيئة غرضاً هو محط النظر هنا . تتألف الهيئة من الافراد فخيرها خيرهم . وتجب اطاعة شرائع الدولة اطاعة تامة . انواع الحكومة هي : ارسقراطية : ديمقراطية : اوليغركية : استبدادية : افضلها حكم الاكفاء . وهو يجند الاستبداد لانه طبيعي

الفصل التاسع

فلسفة الفنون

اردمن : كما يصير الفعل العقلي عادة هي الفضيلة ، كذلك المنتج العملي يصير

ملكه هي الفن . ويمتاز الفن عن الفضيلة بان ثمرته هي اغير فاعله . فغرض فن الطب صحة العليل لا صحة الطبيب ، ومع اختلاف الفن بين الانسان والطبيعة ، بحيث ان الانسان يصنع تمثالا من مادة هي خشب او رخام او معدن ، اما النبات والحيوان فيكون شكله لنفسه ، مع ذلك فالفن والاخلاق متفقان في نقط عديدة ، ولا سيما في الاتجاه نحو الغرض الاسمي . فيسير الفن في اثر الطبيعة . وبما انه يتم بطريقتين ، الانسانية والطبيعية ، فالانسان يريد ما بدأت به الطبيعة ، ولا يكمل دون مساعدة كصحة الانسان ، ووقايته من البرد . اما الطبيعة فتمثل نفسها . ويدعو « ارسطو طاليس » الفن الحر تقليداً . فالفن الطبيعي نافع . والتقليدي فوق النافع ، لانه تمتع وسرور . اي انه انشاء جوهري لاسمى غاية . وموضوع الفن عموماً هو الجميل : وهو يباين الخير في ان مزايه النظام والتحديد والعظمة والاتساق . تتم هذه المزايا بانشاء السرور الباطن . لان الجميل يكمل بالتمتع . واذا غادرنا فائرين مقطعين فلا يتطابق مع المسر الحقيقي . فالجميل الاعظم هو : اغاثون بيشون : وهو غير الخير الاعظم : اغاثون بركتون : يظهر لنا الجميل اسمى المقاصد في اكملها . وفاعلية الفن والتمتع كليهما نسيب النظرية الفاعلية . فالفن وسط بين النظر والعمل ، بين العلم والحياة . وكما يفعل الفن في الكلي — العام — يفعل في الجزئي الخاص . فيجب ان يكون موضوع الفن مختصاً بالسكلى — لذلك ينسك « ارسطو طاليس » تقليد الفنان مؤرخاً لانه فوق المؤرخ . فالمؤرخ يصف الامور الخاصة والفنان يبرز العنصر العام . ومن الجهة الاخرى ينسك تقليد الاشياء العامة المجردة . فلا يعتبر الارجيز شعراً ، بل يحسبها عملاً عقلياً . ولا ينتج من تسميتها اكثر تمثيلاً للفلسفة من التاريخ ان يمثل الفلسفة اعظم فني . فهو عدو الصبغة التعليمية في فلسفة الفن كما في فلسفة السياسة . والعلاقة الاصلية بين الفن والعلم تبدو في ان الفن يؤلف اساس العلم . تضاف اليه حاسة اصلية للوزن والايقاع . زد على ذلك ان العلم والفن من كليات الحياة . وفي امكانها انشاء لذة نقية خالية من التطرف . على ان « ارسطو طاليس » « كافلاطون » يطلب تمييز الحماسة المولدة للفن عن الهوى الذي يكبحه ضبط النفس . و « كافلاطون » يحسب الاتساقية صفة جوهريّة في الجمال .

وررئت : قال « رينان » : اعطى «سقراط» البشر الفلسفة «وارسطوطاليس» العلم : لقد كان العلم والفلسفة قبلهما . الا انهما ادخلاهما في دور جديد . وعلى اساسهما بنى الخلق . كان العلم قديماً خليطاً من الديانة والفلسفة . فكان تعليل الظواهر طبيعية . كان «ثاليس» ابو الفلسفة فلكياً ، ولقد ادهش الناس قوله الاجرام السماوية كرات نارية . وكان «الكسيماندروس» واضع علم الفلك والجغرافية يقول : الكون كتلة مختلطة مركزها الارض متزنة بالدفع الداخلى : وكانت السيارات سائلة تبخرها حرارة الشمس . ونشأت الحياة في البحر اولاً ثم انتقلت الى البر . ولم يكن للانسان ماله الا الآن

ووصف « انكسيمانس » الحال الاولى بأنها مادة لطيفة تكاثفت تدريجاً ، فكونت الهواء فالماء فالتراب ، فاحوال المادة الثلاث : الغازية والسائل والجمادية : هي تدرجات التكاثر . وعلل « انكساغورس » الكسوف والخسوف تعليلاً صحيحاً . واكتشف التنفس في السمك ، وفي النبات . وابان قوة العقل بواسطة الاعمال اليدوية . وحول « هيرقليطس » العلم من الفلك الى الاشياء الارضية . وتقدم « انباذقليس » خطوة في مسألة النشوء . وان الاعضاء تثبت بالانتخاب لا بالقصد . فقد عملت الطبيعة تجارب جمة في العضويات . وحيث صادف الترتيب محيطاً ملائماً ثبت وحيث ضاده المحيط سقط . ولنا في «اقراط» آخر درجات العلم قبل «سقراط» وهو صاحب مذهب : الذرات . قال « اريستيبوس » انشأت الضرورة كل شيء . وقال « دمقراط » . ليس الا الفضاء والذرات ؟ وان الحس ينشأ عن صدور الذرات في المحسوس واصابتها الحساس .

هذه هي خلاصة العلم قبل « ارسطوطاليس » . وقد انكر فضاء « دمقراط » ونظام « فيثاغورس » الشمسي ، وجعل الارض مركز الكون . امكن تأليفه في الظواهر الجوية غنية بالملاحظات الجميلة . قال : العلم دوري . تبخر الشمس البحر ، وتجنف الانهار والينابيع . فتحول الاوقيانوس صحراء . وتمتعد الابخرة سحباً تريق الامطار على الارض . فتجدد الينابيع والانهار . فيحدث التغير في كل مكان دون ان نشعر . فمصر هبة النيل ، نتيجة رواسب الوف القرون . فتنشأ على مر الزمن

قارات ، وتزول قارات ، وتجنف بحار ، وتتجدد بحار . فيتوالى الانبساط والانقباض في سطح الارض . ويبرز التطور احيانا فجأة . فتندك معالم المدن ، فينهار بعد ان بلغ الاوج . لذلك تعاقبت المدنيات

الفصل العاشر

محافظته ضد الشيوعية

اردمن : قال « ارسطوطاليس » : تغيير الشرائع عادة شريرة ، وحين تكون فائدة تغييرها زهيدة تجب مقابلة التقصير بتسامح فلسفي . فالمدني يربح بالتغير اقل مما يخسر بعبادة العصيان . تستند قوة الناموس الى قدم العادة . واستسهال الانتقال يضعف الشريعة . وقد رفض جمهورية « افلاطون » : ورأى في استاذة لطخا سوداء . فهو يكره حياة الحكام النسكية . ومع كونه ارسطقراطيا فانه يقدر الحرية والمساواة قدرهما . فما افضل كون الاحداث ابناء عم حقيقيين لا اخوانا افلاطونيين . ولكن ذلك مستحيل مع توزيع الاعمال واتساع نطاق الهيئة . فالخافز الملكي ضروري للصناعة والزراعة . فحين يملك كل واحد كل شيء . لا يكثر ث احد لشيء . لان كلاهم يهتم في ما لنفسه . ولا يسأل عن المصلحة العامة . وهناك صعوبة بالغة في السكن المشترك . واصعب من ذلك الشيوعية . يتسقط الناس حديث اليوتوبيا راغبين فيها . ولا سيما اذا كان الراوى ضد الملكية . فالبشر ادنى الى البهائم منهم الى الله . واكثرهم كسالى واغبياء فهؤلاء يسفلون في كل نظام . ومساعدتهم بالنظام كجمع الماء بالغربال . هؤلاء يساسون رضوا او لم . يولد البعض عبيدا ، والبعض حكاما فالعبد من سيده كالجسد من العقل اي خاضع . وافضل الاشياء للعبد ان يكون مرؤوسا . العبد آلة حية والآلة عبد ميت .

المرأة من الرجل كالعبد من سيده . هي رجل لم يتم تكوينه ، فظلت في مستوى منخفض في سلم الارتفاع . فهي محكومة ، والرجل حاكم . هي ضعيفة الارادة ،

كل شيء مشترك بين الصلحاء : يجب تعليم الامة اطاعة ناموس وعلى المدني ان يتعلم كيف يكون حاكماً ، وكيف يكون محكوماً . الثورة حمقاء وان نشأ عنها خير ، لانها تتلف خيرات عظيمة . كل نظام حكم صالح مع سلامة الاسرة والدين . الخير والشر قرينان في كل انسان . الشر في سيادة الكثيرين . حاكمك سيدك . لا شريعة لرجل هو ناموس نفسه . جاء في اسطورة « انتيشينيس » : قال الارنب للاسد في مؤتمر الوحوش : الجميع اكفاء : فأجابه الاسد فأين مخالفك ؟ الارستقراطية حكم القليان . لا ثقة في الانتخاب ، بل الجدارة أس الثقة . الحكم الوراثي فاسد والدمقراطية على العموم دون الارستقراطية . لانها مبنية على أس فاسد هو المساواة واخضاع الجدارة للعدد . فيجب حصر الحكم في العقلاء . وحاجتنا الى نظام حكيم يجمع بين نوعي الديمقراطية والارستقراطية . الطبقة الوسطى عماد الدولة ، فهي الحلقة الذهبية .

هانيه وسيال : لا ينفك الخير ، عند « ارسطوطاليس » عن السعادة . وتعريفه يستلزم تعريف اللذة . فاذا فعلنا مايطابق طبيعتنا فالسعادة الجزاء . الفضيلة عادة منشأها العقل والحرية . وهي وسط بين رذيلتين هما الافراط والتفريط . سعادة الانسان وفضيلة كونه انساناً هي السعادة الحقيقية . العدالة اجتماعية ، تتألف من احترام الواجبات للآخرين .

الصدقة ٣ أنواع : ١ ما بني على اللطف و ٢ على النفع و ٣ على الخير . فالاولى بين الاحداث لاقتناص اللذة ، والثانية بين الشيوخ لاحراز النفع ، والثالثة هي الصدقة الحقيقية الرامية الى الخير خاتمة الدور الثاني

نرمز : موت « ارسطوطاليس » ختام عصر الفلسفة اليونانية الذهبي . بدأ ذلك العصر في « ثاليس » . وبلغ الاوج من « سقراط » الى « ارسطوطاليس » ومن ثم هوت الفلسفة . وقد بدأ ذلك بتدهور اليونان في معركة شارونا سنة ١٤٦ ف . م

« افلاطون » و ارسطوطاليس خلاصة الفلسفة اليونانية . فمن قراها فقد قرأها .

الدور الثالث

انحطاط الفلسفة اليونانية

وفي هذا الدور مقدمة وثلاثة أبواب

المقدمة: في تحول الزعامة الفلسفية الى الرومانيين

الباب الاول: في الابيقورية والرواقية

الباب الثاني: في الارتيابية

الباب الثالث: في الفلسفة الانتخابية

المقدمة: مارفن: نشأت في عهد «الاسكندر» أمة يونانية جديدة منحنطة روحياً. وكان بدء ظهورها في القرن الرابع قبل المسيح، لما ضعفت السياسة اليونانية، وتضععت عسكريتها، وفقد الفن والآداب جلالهما ونقاوتهما. ولجأ الناس الى القوة وراء الطبيعة بدل استنادهم الى العلم والعرفان. ففقد أرقى أقسام العالم المتمدين صوابه ورشاده ودام ذلك الى عهد شارعان، مدة أكثر من ألف سنة. هي مدة كثيرة التعقيد، لان أحوال الانسان والهيئة الاجتماعية، كانت متشابكة، وقد نشرت اليونان فالرومان رواقيهما على كثير من الامم المختلفة المزايا والمشارب. فحدث تغير مركب في شؤون البشر حول البحر المتوسط الدينية والعقلية والاجتماعية والسياسية

وسبب الانحطاط الروحي في هذه الفترة، مبعث الخرافات، والاساطير الوهمية وفقد الناس الثقة بالذات، وفقد المطامع الروحية، وملكة البحث والتنقيب. يضاف الى ذلك زيادة التعامي والانقياد، وفساد الاخلاق، ويأس الرجال، وضياع الاستقلال. وزوال الرونق المدني، وشكيمة النفس، والتعاون الاجتماعي والقومي. فاذا كمن وراء ذلك عوامل سيكولوجية راجت الاوهام وتحولت الديانة الى طلاسمة واستهوا. فيرجع العلم الى المنطق. فيزهدهم الناس ويتنسكون. وتقل زعامة الفضيلة في الحياة العملية. وفي دوائر الحكومة والصحة تقتصر الامة على حال

عقلية خيالية . فتقل مكافأة الفضيلة والحذاقة والاجتهاد . فما اسباب ذلك ؟ .
الجواب : الاسباب اقتصادية سياسية . هي نقص المواليد ، ونمو المدن ، وانتشار
النخاسة ، وحصر الثروة . وكثرة العمال ، وخسارة الحروب . فاصاب اليونان
مصاب فارس ومصر قبلها من حيث خضوعها للذير الاجنبي ، وحلت رومة محل
اثنين ، وتفرق اليونانيون ايدي سبا . وصار تمدن البحر المتوسط وحدة سياسية
جامعة دخل ميدانها ثلاثة عوامل : الدين والعلم والفلسفة :

« قال مورلي » : ان من حول نظره من مؤلفي اثنين الارهاط « كصيفوكليس »
و « ارسطوطاليس » الى مؤلفي النصرانية المدرسين يشعر بالفرق الكبير بينهما . كما
يظهر ذلك في الغنوسيين وفي « يوليانيوس » و « افلوطين » و « جيروم »
و « غريغوريوس » وحشو هذه المكتابة النقشف والتصوف ، وفقد الثقة بالذات ،
والايمان بالاعلان المعصوم ، والزهد ، وتحول النفس الى طلب عالم آخر . فكان هم
الرجال فيه الحياة الفاترة . واغاثة الملهوف والفوز باحترام الاقرب ، والاعتصام
بالايمان . والتوسل بالغيبة والالام والاستشهاد

أفلست الفلسفة في عهد « افلاطون » لسبيين : انتشار الخرافات وعجز
الديانة عن سد اشواق النفس .

لم تكن فلسفة الاغريق علمانية بل روحية . واشهر فروعها الفيثاغورية
والاليائية . على انه برزت في اثنين وابديرا وصقلية دلائل البحث العلمي حول
الفلسفة علمانية . على ان اقوى العوامل في اثنين كان العامل الاخلاقي . فكان
« سقراط » و « افلاطون » مطبوعين بطابع « فيثاغورس » . فابدوا صبغة دينية فوق
علمهم . فدالت دولة الفلسفة لان دولة اليونان قد دالت . ونشأ عالم كبير لم يكن
الاغريق الا قسماً صغيراً منه . فتغير الموقف ، واختلف الغرض من الفلسفة

تداعت الفلسفة بتضعف الاخلاق . وتحولت من تفكير الى معالجة
أدواء الاجتماع . وصارت اليونان ولاية رومانية منذ سنة ١٤٦ ق . م فماتت فيها
الفلسفة . وتحولت الى بحث عن وسيلة لسد جوع النفس — فسارت الحركة في
جهتين : الثقافة الشرقية والفلسفة الروحية : فهي اذاً فلسفة عملية . انتقل موضوعها

من الفرد الانساني في الهيئة الاجتماعية الى الانسان كناسك
اردمن : لما خلفت رومة أثينا لزم استبدال الفلسفة اليونانية بفلسفة أكثر
انطباقاً على الموقف الاجتماعي الجديد . هي الفلسفة الاخلاقية
دريبر : كان ارسطوطاليس حلقة اتصال بين عصر الايمان وعصر العقل .
وبه اجتازنا من تفكير « افلاطون » الى مناهج « ارخميدس » و « اقليدس » العملية
هانيه وسيل : الفلسفة بعد « ارسطوطاليس » ٣ اقسام الابقورية والرواقية
والارتيابية ، وصفتها العامة أخلاقية ، وموضوعها الخاص : سيادة الانسان
وسعادته وكماله :

الباب الاول

الابقورية والرواقية

الفصل الاول : الابقورية

اردمن : يرى القورينيون ان الحواس مصدر الحقيقة ، ويرى الكليون
ان الفكر مصدرها . وعند الفريقين : الموضوع محسوس : نشط هاتان الفلسفتان
بعد سقوط امبراطورية الاسكندر . وشرعتا تفكران في مقياس الحقيقة عند
« ارسطوطاليس » . واهملتا رايه في : ان الانسان يعظم في الهيئة الاجتماعية وينحط
بدونها : وقبلتا فكرة الذرات ، واختلفتا في ان الابقورية فهمت الموضوع كشعور
والرواقية كتفكير . فهما ترميان الى هدف واحد في شرعتين متباينتين
« ابيقور » Epeurus : ولد في ساموس سنة ٣٤٠ ق . م : واخذ عن القورينيين
وعن « دمقراط » وعلم في مدالي فائنا . وقد خصص « ديوجينس » لاريتوس كتابه
العاشر « بابيقور » وتعليقه

هانيه وسيل : والده استاذ ووالدته ساحرة . للحقيقة عنده ثلاثة اقيسة
١ الحس ٢ العلم السابق ، وهما يؤلفان الفلسفة النظرية ٣ المحبة ، وهي تؤلف الفلسفة
العملية . وهو ينكر النظام في السكون . وامن الاخلاق عنده اللذة ، وتحرير الانسان
من مخاوف الموت وجهنم والدينونة .

اردمن : والفلسفة عنده : فن الحياة : فلا حاجة الى الطبيعيات اذا لم ترزع الناس الخرافات ، ولا حاجة الى ارشاد الناس ان لم تسبب اغلاطهم الويلات . ولما حسب الديانة « خرافة » رفضها . واعتنق نظرية « ديمقراط » : الصدفة اصل تصادم الذرات : لكنه عدلها باضافة الوزن والحجم والشكل اليها ، وبانه اجاز انحرافها عن الخط المستقيم . ولم يقبل رأي الرواقيين في العناية احتفاظا بحرية الانسان : وقال ان الحقى هم الذين يطلبون الموت ، والذين يخافون الموت هم حقى ايضا . واللذة هي الخير الاعظم ، والالم هو الشر الاعظم

— كان « ابيقور » فاضلا ، يؤثر اللذة الروحية ، ويمارس الفضيلة كوسيلة للذة ، ولم يعبا بالزواج ، اكتفاء بالمحبة الحرة ، خلوا من كل قيد

تلى : الابيقورية مزيج من الهيدونية والقورينية ومذهب الذرات . مبدأ الهيدونية : الخير الاعظم غرض الحياة : على أن الابيقورية بعد ما اعتمدت اللذة العقلية هبطت فأثرت اللذات الحيوانية . وهي نفعية ، ولسان حالها يقول : اذا رمت اسعاد المرء فأقلل حاجاته : وكان الابيقوريون يمتتون الديانة ، ويقاومونها لاستئصال عوامل الالم من الصدور . قال « ابيقور » : الالهة موجودة ، لكنها حيادية : وقد الف سبعة وسبعين كتابا ، لم يصلنا منها إلا القليل . وقد قسم فلسفته الى ثلاثة أقسام : المنطق والميتافيزيقا والاخلاق :

في المنطق : الحواس اس الحقيقة . ومصدر الضلال الحكم لا الحواس .

في الميتافيزيقا : كل حوادث الطبيعة حل وتركيب في الجواهر السرمدية

— النفس مادية ككل شيء آخر . وهي مؤلفة من الذرات

— في الاخلاق : تميل الطبيعة البشرية الى اللذة وتنفر من الالم . فكل لذة خير ، وكل ألم شر . ولكن تلزمنا الفطنة في الاختيار . فالحكيم يختار وعينه على العواقب ليس ان اللذة العقلية أفضل من اللذة الجسدية فقط ، بل أيضاً ان هذه دون تلك محال . لذا وجب اختيار اللذة العقلية . والحصول على اللذة يقوم إما بسد الشهوة أو بمنعها . والنجاة من الالم أسمى مقاييس اللذة . اذا كنا حكماء عشنا أفاضل . لاسعادة

دون حياة شريفة . المنفعة اس الاجتماع . فالحقوق الطبيعية هي قانون السلوك .
فنعدل لان العدل نافع . ويؤثر « ابيقور » العلم والشعر والفضيلة

نظر : يقول ابيقور الادراك المباشر هو القاعدة الاساسية لمعرفة الحقائق .
كذلك الشعور المباشر باللذة والالم هو الدافع للعمل . وتنحصر الحياة الفضلى ،
وهي غاية الانسان ، في الاستمتاع باللذة كالخير الاعظم .
وما يؤيد نظريته هذه أمران :

١ : ان اللذة هي الغاية الطبيعية الاولى التي ينشدها كل كائن ذو وجدان .
وان الالم هو ما تنفر منه كل نفس

٢ . من البديهيات محاولتنا استعمال وجداننا كقياس للحكم في ما هو الخير
والشر . ومع ان كل اللذات مرغوبة ، فالعقل والذاكرة يريانا لزم الاحتياط لدى
اختيار اللذة . فينتج ان مثل الخير الاعلى ليس مجرد اللذة الوقتية ، بل اللذة الدائمة
وبذلك يخالف الهيدونيين . فلا تقاس اللذة عنده بدرجة قوتها . بل بمدتها وخلوها
من الالم . فنستنتج من ذلك ان اللذات العقلية اسمى من الجسدية . لانها آتية
عن طريق الذاكرة والامل ، فوق ما فيها من لذة وقتية . فربط ناموس الاخلاق ،
ونظرية اللذة ، بنظرية سيكولوجية فيها شيء من تحليل وجدان الانسان . ويحسب
الحزم تاج الفضائل لدلالته على حسن التصرف في اختيار انواع اللذات

الفصل الثاني : الرواقية

ارومن : زينو : Zeno . ولد بقبرس سنة ٣٤٠ ق . م . من أصل فينيقي .
أدرك تعليم « سقراط » . وتبع « كراتس » « السكلي » و « ستيلو » الميغاري ،
والرواقين . وبعد ما علم خمسين سنة انتحر . وقد جمع كتاباته « باجييه » و « باترسن »
سنة ١٨٢١ وهذه الكتابات ، مع البايبروس المكتشف حديثاً ، مع « لاريتوس »
كل مصادر معرفتنا عن الرواقية

أدخل الرواقية الى رومة « بانثيوس » استاذ « شيشرون » والفلسفة عند

الرواقيين فن الفضيلة . والنظرية أمر ثانوي بازاء العملية . وقد قسموا الفلسفة الى :
 المنطق والطبيعيات والفضائل : فاعتمدوا في المنطق « ارسطوطاليس » . وفي
 الطبيعيات « ديمقراط » . ومالوا الى تأليه الكون كالاليائيين . وبذلك كانوا اضداد
 الجواهريين والابيقوريين . وهم يقبلون أربعاً من مقولات « ارسطوطاليس » العشر .
 وينكرون كون الزمان والمكان ماديين . ويقسمون المادة الى لطيفة وكثيفة . الاولى
 فاعلة والثانية منفعة

— مبدأ الصورة النفس — « زفس » — الطبيعة — الاثير . الاهتمام الحرارة
 الآذنة بانفصال الاشياء عن ذاتها ، والعودة الى ذاتها بصورة أخرى . فالالوهية
 مهد الرواقيين ولحدهم . والنفس نارية ، لانها قسم من العقل الكلي . حوادث الكون
 دورية . وذروة مذهب الرواقيين الاخلاق ، وهي تدنوم اخلاق الكليبيين . كان
 قانون « زينو » « وكينثيس » : ان يعيش الانسان حسب العقل : فعده
 « كريسبس » قائلاً : يعيش الانسان للانسان : وأزددوا الانفعال من لذة وألم وعدم
 الاكتراث عندئذ يسود كل شيء .

الانسان اما حكيم أو أحمق ، ولا وسط . ويحصل الانتقال من الحماقة الى الحكمة
 طفرة « ، لا تدريجاً — هذا هو الولادة الثانية — ثم تلتطف هذا المذهب بتمييزهم
 بين الاشياء ، فحسبوا بعضها ماثوراً ، وبعضها مهملاً : ليس الألم شراً لكن يجب
 تجنبه ، لانه غير مستحسن ، وهو ضد الطبيعة . ولما كانت الذات غرض الحياة
 كانت الاخلاق واسطة . ولما سئل « ابسكتاتوس » : أي أفضل أكون الانسان
 مدنياً أم زوجاً ؟ : اجاب : لا هذا ولا ذاك :

— نلى : غرس الرواقي الفلسفة في حقل تربته الطبيعيات ، وسيواجه المنطق ، وثماره
 الاخلاق . ومن مسألتها : ما أصل المعرفة ؟ وما قانونها ؟ الجواب : أصلها الحس .
 وليس هنالك تصورات فطرية . تولد النفس صفحة بيضاء . ثم تنطبع التأثيرات
 عليها انطباع الختم على الشمع . فترسخ هذه التأثيرات في الذاكرة وتؤلف الاختبار ،
 فتتكون التصورات بانضمام الاحساس الى الصور . وتدعى التصورات العامة فكراً
 فالتأثيرات الحسية أصل كل معرفة . ولكن العقل الناطق — لوغس — يؤلفها

وبفعلها تتولد في العقل افكار الله ، فيدرك وجود الكون . ولكي يكون الادراك الحسي صحيحاً يلزم أن يصحبه ادراك السكليات . العلم مجموع أحكام حقيقية منظمة تستخرج فيه قضية من قضية أخرى بضرورة منطقية . وغرض المنطق الخاص أن يظهر أن الحس أصل المعرفة . على أن الرواقين لا ينكرون فعل الفكر : فتقوم المعرفة عندهم بالتأمل ، وتنظيم مواد المعرفة الخام في صورة مدارك ، وانشاء حكم فيها . وهم يوافقون « ارسطوطاليس » في أن كل فعل وكل حركة نتيجة المبدأ الفاعل والمبدأ المنفعل ، وهذان المبدأان متلازمان . ولا يقين عندهم سواهما . وبما أن الاجسام فاعلة ومنفعله فالمادة والقوة واحد وكلاهما مادي . فالقوة مادة لطيفة والمادة هيولى لا صورية (صورتها القوة) فالكون باجمعه هيولى ، بما فيه النفس والله حتى ان الصفات نفسها هيولية مؤلفة من ذرات نارية هوائية .

الهواء والنار مبدأان فاعلان ، هما مبدأ الحياة والفعل . والماء والتراب مبدأان منفعلان . وقد نشأ الكون عن الالهة نشوء العناصر الاربعة . ويتقدم المبدأ الالهي العناصر الدنيا . وتلك العناصر عبارة عن تكاثف النار . ويتوزع العنصر الالهي في صور متنوعة الدرجات نقاوة ، فيعمل في الطبيعة غير العضوية . وهو في المملكة النباتية كعلة عمياء . وفي المملكة الحيوانية كقوة غائية ، وفي الانسان قوة راقية عاقلة . الكون كرة سابحة في الفضاء . حياته النفس . يلبث حيناً ثم يعود الى النار التي منها نشأ . يتكرر ذلك الى ما لا نهاية . وكل عالم يشبه سابقه . لان ناموساً واحداً يعمل في السابق واللاحق . والكون سلسلة صور ازلية أبدية ، لا مجال فيه للصدفة والشدوذ . والناموس والفضاء والعقل ناشئة عن عقل الله . والعناية تسود كل شيء طبق القصد الالهي . فالكون تحقيق ماهو في الله . وينكر الرواقيون وجود الشر . وليس ما نحسبه شراً إلا نسبياً كالظل في الصورة ، وكالحط في الموسيقى . وهو ضروري لجمال الكون . فالكون جميل وصالح وكامل . وكل جزء منه هو في موضعه المناسب

النفس شرارة من العنصر الالهي . تسكن القلب فتنشئ الشعور والحكم والاستدلال والارادة . فالفيلسوف حر مثل الله بامتلاكه نظاماً كاملاً . الكون مجموع نظامي ،

لكل جزء فيه وظيفة غرضها مصلحة الكل . وطبيعة كل جزء هي طبيعة الكل . وهو يعمل طبق الناموس العام . وتخضع ارادته لارادة السكون . فالفضيلة هي الخير الاعظم ، والرذيلة هي الشر الاعظم . أما الصحة والثروة والصحة والشهرة والنجاح فليست خيرات بالذات ، بل بالواسطة . وكذا المرض والفقر والموت ، ليست ضروراً بالذات ، بل بالنتيجة . فالفضيلة وحدها سعادة الانسان . ويلزمنا البر والمعرفة لتأكيد الخير الاعظم . وهي مكتسبة لا موروثة:

التصرف الشرير يذشء حكماً ، يكون أحياناً علة الشهوات وأحياناً معلولها . والشهوات أربع هي اللذة والالم والشوق والخوف ، يثيرها الحكم الخاطيء . وهي أمراض في النفس يجب استئصالها . والسكالم هو الحرية من الشهوة ومن الانفعال ، فتلزمنا معرفة كاملة وارادة حازمة . فالرواقيون حتميون في الميتافزيقا احرار في اللاهوت

السياسة : يعلمنا العقل انا في كون اجتماعي ، ناموسه عقلي ، فعلينا لاخواننا التزامات . الهية الاجتماعية دولة عامة ، فيها ناموس واحد ، وحق واحد . الالهة والحكماء افراد ممتازون ، لكل واحد حرية الاتحاد بهم ان اراده . جميع الناس اولاد أب واحد ، من أصل واحد ، خاضعون لشريعة واحدة . فالمصلحة العامة فوق الخاصة .

الديانة الحقيقية والفلسفة الحقيقية سيمان . فالرواقيون أنصار الديانة . والديانة عندهم دعامه الاخلاق

كبير رديج : يتفق الرواقيون والايبيقوريون في اهمية العقل . ولا خلاف في التصوف الذي يقود الى الحياة الصالحة . وكلاهما يحبذ العدالة . والفرق بينهما هو ان الابيقوريين يوجبون الفضيلة كوسيلة للسعادة ، والرواقيون يوجبونها لذاتها . فالايبيقوريون يبنون على النفع ، والرواقيون على حب الفضيلة . للسعادة للابيقورية ثلاث خطوات

الاولى : شهوة لم تسدّ وذلك ألم

الثانية : لذة ايجابية

الثالثة : استقرار النفس وكمال السعادة

ولهما فكرتان : شخصية وطبيعية : تقوم الاولى برفع النفس عن المكره ، وهي نقطتهم المركزية . والثانية بالاستقلال عن العوامل والمؤثرات الخارجية . وتتفق الابقورية والرواقية في امرين : وحدة المطلب وهو السعادة ، وحسبان النظرية ثانوية . وتختلفان في ما يأتي

- ١ : في الابقورية الفرد هو الاساس ، وفي الرواقية القانون هو الاساس
- ٢ : عند الابقوريين الانسان كائن حساس ، وعند الرواقيين هو كائن مفكر
- ٣ : الابقورية ضد الدين ، والرواقية نصيرة الدين
- ٤ : السكون في الاولى ميتافيزيقا ، وفي الثانية نظام أخلاقي
- ٥ : لذة الابقورية الاستقلال الداخلي ، ولذة الرواقية قمع الشهوات

رومرس : الرواقية عبارة عن تحمل الالم لاجل خير أعظم . الفضيلة مطلب الحياة ولا بأس اذا صحبتها اللذة . قال « اوريدليو » : طبيعي عقلي واجتماعية . بلدي مني كرومة من « انطونيو » القائل : احب « قيصر » ولكني أحب رومة اكثر على اني كانسان احب العالم كله : تلت هذه النعرة انقسام امبراطورية « الاسكندر » فاتسع نطاق الفكرة في الحياة قال « سنكا » : أنظر الى الموت نظري الى كوميديا ، واحتمقر الغنى ، وأنا لا املك شيئاً . وأرى العالم ملكي ، وكل ما فيه لي . أعطني الطبيعة الكل . ، ووهبتي للكل . فلكي الخاص ما اعطت . أحب لاجل الضمير لا لاجل انجزاء . أصلح خصومي ، واسامح قبلما أسأل المسامحة . السكون وطني ، والالهة حكمي . أطرح الخوف والشهوة والحقد والبخل والتخنث والشراسة . ولا تهزأن ، ولا تقذفن ، ولا ترائين ، ولا ترغبين في ما يستلزم ستوراً واسواراً . يسكن الله في كل قلب ، فلا ندسن هيكلك الله .. الفرح الحقيقي هو فرح الباطن لا تفتقر الفضيلة الى جزاء . حياة الفضيلة كلها شبع تملأ النفس ، وتنزع الجوع . وكما تخفى أنوار السكواكب أمام شمس الصباح هكذا المصائب والآلام أمام أنوار الفضيلة . لا تعظم الاحوال المرء بل فضيلته تعظمه

نظر : يعتبر الرواقيون ان الحق ينحصر في مطابقة الادراك الحسي لموضوعه . فتصح هنا مقارنتهم « بجيمس وود » العالم السيكولوجي الانكليزي . ويرون ان ليس من برهان خارجي على معرفة الحق . فتحسن اذ ذاك مقارنتهم « بجون لوك » . وقالوا ان في طاقة الانسان ادراك الكليات ، علاوة على الادراك الحسي ، ويشترك في ذلك كل الناس لمعرفة الصواب من الخطأ .

وهناك مناقضة بين أقسام نظريتهم . فانهم يحسبون ان كل شئ ، حتى النفس ، هو مادي . وفي الوقت نفسه يقولون بخلود النفس . وللتخلص من هذه المناقضة تراهم يعتقدون مذهباً هو على نوع من الوهية الكون . فيرون ان الله موجود في كل اجزاء الوجود . فتصح مقارنة ذلك بمذهب « سينورا » الهولاندي الاصل

الاخلاق الرواقية : حسب الابيقوريون الوجدان في أعلى مرتبة بالنسبة لنظرية الاخلاق . اما الرواقيون فيرفعون العقل بالكلمية على حساب الشعور . ونقطة الرواقين المركزية هي ان حياة الفضيلة غاية الانسان : ومعناها ان يعيش الانسان مؤتلفاً مع الطبيعة . فيطابق ذلك تعليم الاسقف « بطر » المصالح الانكليزي ويقصد بالطبيعة هنا : نواميس الكون الضرورية : وخاصة النواميس المتعلقة بالانسان وبثته الطبيعية . فيصح مقارنة ذلك بنظرية « أرسطوطاليس » القائل : اتبع طبيعتك : أى اعمل بعقل . فعندهم اتباع الطبيعة هو العمل بعقل . وفي تطبيق هذه القضية يساوون بين الخير وبين ما يميل اليه الانسان بطبيعته ، لانه هو الخير . يقارن ذلك التعاليم الحديثة في حرية التربية كنظام « دولتن » ولونتكا ومدارس المشروع بامريكا .

وقسموا الاشياء التي يصح اختيارها او نبذها الى قسمين

١ : أشياء صغيرة . وهي المفيدة ، فتصير موضوع رغبة كالحكمة والعدالة والشجاعة والعفاف وأمثالها .

٢ : أشياء ردية . وهي ضد ذلك

وهناك قسم ثالث هو بين بين . كالحياة والصحة واللذة والقوة والجمال والغنى وحسن السمعة وعراقة الاصل . واضداد هذه الاشياء كالموت والمرض الخ ويختلف الرواقيون والايقوريون في مجهود الانسان فانه حسب الايقوريين متعجه

لاكتساب اللذة. وحسب الرواقيين لحفظ السكيان. وعند هؤلاء ليس كل لذة سامية،
فلذة العاقل اسمى من لذة الاحق وأبقى

الباب الثانى

الفلسفة الارتيازية

الفصل الاول : المرتابون الرسميون

اردمن : كان في رومة عقلاء ، وقفوا لدى المنازعات وقفة المفكر المحايد
نابذين آراء الخصمين . هذا هو الارتياب . والمرتابون الرسميون هم « بيرهون »
و « افلوطين » والاكادمية الوسطى ، والمرتابون المتأخرون
نلى : ففكرتهم العامة هي العجز عن معرفة طبيعة الاشياء فان الحواس ترينا
كيف تظهر الاشياء ولا ترينا ما هي ، ولا كيف هي . فاذا كانت الحواس مصدر
معارفنا، فكيف نقدر ان نعرف هل تطابق الحواس الادراك الحسي للاشياء أولا ؟
فالشعور عند الابيقوريين هو المحك . وعند الرواقيين الفكر هو المحك . والزعمان
خادعان . فلا نقدر ان نحكم بشي .
ترنر : فعلوا ان ترك الحكم هو الخطوة الاولى نحو السعادة .

الفصل الثانى : بيرهون : PYRHO

اردمن : ولد سنة ٣٦٥ ق.م ومات سنة ٢٧٠ . قرأ «دمقراط» والتعاليم الميغارية
والاليائية، وكان رساما . مصدر معرفتنا عنه « تيمون » . قال « بيرهون » : من رام
السعادة فليسأل : ١ كيف تركيب الاشياء ؟ ٢ ما موقفنا أمامها ؟ ٣ ما نجاح موقف
كذا ؟ : أجاب « كنت » عن الاولى نفياً : لا ندرى : وعن الثانية : الصمت افضل
موقف : وعن الثالثة : الانسحاب افضل نجاح :

تلى : مع ان هذه الحركة اخلاقية فهي تنشيء مذاهب ميتافيزيقية. وتحاول ان تبرهن على مقدرة العقل على ادراك الحقيقة. والظاهر ان قد أزف الوقت لنشوء الارتياب . فدعى أتباعه بيرهونيين

هاجم «كارنيادس» الرواقيين رامياً الى الكشف عن زيفهم . فنقض حججهم الغائية لاثبات وجود الله. واساس كلامه ان : ليس العالم جميلاً ولا صالحاً ولا عقلياً. وعلى فرض انه كذلك فليس دليلاً على ان الله خلقه. لان العالم متغير... والله غير متغير فأراؤهم في الله ملأى بالمناقضات فمعرفة تعالي مستحيلة

الفصل الثالث : الاكادمية

اردمن : «سبوسيبوس» خلف «افلاطون» سنة ٣٢٧ على الاكادمية . تلاه «سينوقراط» . «فهيرقليدس» القائل بدوران الارض على محورها . «فيليب» «فكراتس» ، وبه ختمت الاكادمية الاولى سنة ٢٥٠ ق م. وبدأت الاكادمية الثانية ورئيسها «ارسسلاوس» ولد سنة ٣١٥ . وخالف «افلاطون» فدعيت الاكادمية التي رأسها : الاكادمية الثانية : وهي ارتيائية : قال «ارسسلاوس» يستحيل الاقتناع ، لانه لا الحس ، ولا الشعور ، ولا الفكر ، يضمن الاصابة ، فعدم الحكم ينشيء هدوءاً هو السعادة : خلفه «لاسيديوس» . ومنه يؤرخ بعضهم الاكادمية الحديثة . اسس «فيلو» الاكادمية الرابعة وانطيوخس الخامسة .

«انسيديموس» كتب ثمانية كتب في البيرهونية وكلها مفقودة . وسلاحه كلمة : ربما : خلفه «اغريبيا» وهذا عدل قضايا الارتياب فجعلها خمساً وهي ١ : ارتقاء . البحث الى غير نهاية ٢ : كل المعارف نسبية ٣ : معاني الالفاظ متنوعة ٤ : في الادعاءات مرء ٥ : كل تعليل دوري .. أهم المرتابين «سكستوس امبريكوس» . كتبه محفوظة وله تاريخ في ١١ جزءاً

صيغ الارتياب ثلاث ، باعتبار علاقة البحث بظواهر الاشياء ، او بباطنها ، او بالاثنيين . فيتوقف المراتب عن الحكم . هذه هي الرصانة . لانه يرى ان كل شيء

غير مثبت : حتى هذه الجملة نفسها (كل شيء غير مثبت) هي غير مثبتة. واستثنوا
من هذا الحكم القول : ان زفس هو ابو كل الالهة : هذه الجملة وحدها مثبتة. ويحمل
«سكستوس» حملات منكرة على المنطق ، وعلى الطبيعيات ، وعلى الاخلاق . على
المنطق لنقص القياس . وعلى الطبيعيات للصعوبات التي تعترضها . وعلى الاخلاق
لاختلاف ادراكها ادراكاً حسيماً في مختلف الاشياء . فينتج عما تقدم ان لاشيء صالح
او ردي في ذاته ، او عند الجميع . ذلك بدء الفلسفة الاختيارية

الباب الثالث

الفلسفة الاختيارية

على : لما خضع اليونان لرومة سنة ١٤٦ ق.م. جاءها اساتذتهم بفلسفاتهم .
فحسبها الرومانيون جزءاً من الثقافة ، ولم يبتدعوا مذهباً جديداً . بل كانوا يجمعون
آراء متنوعة من مذاهب متباينة .

ترنر : الدور الثالث في تاريخ الفلسفة (القديم) هو اعتبار وجهة ثانية للارتياب .
فتسربت الفلسفة الاختيارية الى كل المدارس من سنة ١٥٠ ق.م. الى سنة ٣٠٠ ب.م.
وكانت تعد السبيل للفلسفة الاسكندرية . وزعيمها الاكبر «فيلو»

الفصل الاول

الفلسفة الاختيارية الرومانية

اردمن : هنالك عزيمة في العالم الروماني ان يسود العالم . بدت هذه العزيمة
في ظاهرتين . الشيشرونية ، والمدرسية . فهي باعتبار مركزها اسكندرية . وباعتبار
ممثلها فيلونيه . وباعتبار مشتملاتها هيلينية . وقد أثرت باضافة عناصر شرقية
ودينية اليها

شيشرون Cicero (١٠٦ — ٤٣ ق.م) ولد بارينوم . تهذب عند اليونانيين .
اشتهر بالخطابة والسياسة والفلسفة . وكان باحثاً مجتهداً يرمي الى بسط « فلسفة »
الاغريق لقومه . وكانت حلقته مؤلفة من نبلاء المثقفين

مؤلفاته : الاكادمية أربعة مجلدات . الفلسفة النظرية ثلاثة مجلدات . الكهانة
مجلدان . الفلسفة العملية خمسة مجلدات . الالتزامات ثلاثة مجلدات . الجميع ٢٢ مجلداً .
« شيشرون » معتدل يرمي الى نظرية رجال الدنيا . وقد دعا فلسفته الاكادمية
الجديدة ، ولم ينتسب لنظام خاص . ولم ينشئ مذهباً فلسفياً خاصاً . لكنه رفع
المنطق والاخلاق والطبيعيات فوق كل العلوم . وعنده « افلاطون » ذروة الفلسفة .
تحت « ارسطوطاليس » . والرواقيون « ابيقور » تحت الكل . وهو بطري المشائين
لانهم أدركوا التعريف ، ويلوم الابيقوريين لتقصيرهم في ادراكه . ويجذب الطبيعيات
لان لامراء في قضاياها ، ولان درسها يحزر العقل من الخرافات . ولم يرم الى نزع
الديانة ، لانها في مصلحة الدولة . ويؤيد الاعتقاد بوجود الآلهة بناء على أدلة القصد
في الكون . الآلهة في الطبيعة كالروح في الجسد وهي غير مادية . وقلما أشار الى
أفعالها . لان أكثرها طبيعية . خلود النفس ممكن . لكنه حذر قومه من الاعتصام
بالادلة الفلسفية على ذلك

✓ الاخلاق درسه المحبوب ، قاده الى اثارها كل بحث : الفلسفة فن الحياة ، وأهم
مسائلها الخير الاعظم : فلسفته اختيارية ارتيائية . سلم بالتصورات الفطرية ، وانكر
الصدفة ، وانكر ان الالدة هي الخير الاعظم .

سنكا : Seneca

ترر : ازدهرت الفلسفة الرواقية في الامبراطورية الرومانية في صدر النصرانية .
واهم من خرجت « سنكا » (٤ — ٦٥ م) ولد في قرطبة . ومات منتحراً بامر « نيرون »
كتابات مهمة باللاتينية . مذهب اختياري . ويذهب الى فصل الاخلاق عن الطبيعيات .
وقد ترفع عن القيود القومية بداعي الجامعة الانسانية . وشعر بضعف الطبع البشري
وحاجته الى العون الالهي . وعنده ان طاعة الله افضل حرية

جانيه وسيل : يقول « سنكا » : الفيلسوف رسول الله ، كالكاهن في النصرانية

وكان ينكر النخاسة ، ويوجب التساهل والاحسان من الله نرجو العون —
هذا هو افول شمس الرواقية

الفصل الثاني

الفلسفة الاختيارية اليونانية

أردمن : صارت الاسكندرانية ميدان الفلسفة . فنزع منها جمال السجعية اليونانية ، وسجلت فيها مزية التوحيد اليهودي . وكان اليونانيون يرغبون في التوفيق بين الطبيعة وبين اليهود انصار القداسة الفائقة الطبيعة . فانصب اليهود على درس الروح اليونانية وتشربها ، وثقفوا اللغة اليونانية . واليونانيون في دورهم قبلوا الآراء الشرقية ، بعد ما فقدوا استقلالهم . فنشأت في الاسكندرانية روح هيلينية جديدة ومال اليهود للعلوم ، واليونانيون للافكار الحرة . وتجددت الفيثاغورية ممتزجة بالآراء الافلاطونية والارسطوطالية والرواقية والايقورية . وانتشر التعليم المصري والفارسي ، وسارت الحركة في جهتين متضادتين فهام « نيكوماخس » « وجود براتس » بنظرية الاعداد . و « ابولونيوس » بالمبادئ الدينية والاخلاق الفيثاغورية

تلى : الآن لجأت الفلسفة الى الديانة . حسب الايقوريون السكون ميكانيكا ، والرواقيون نظاماً قديراً غائباً ، وتوقف الارتيازيون عن ابداء ، رأي في الامر . فوجه الاختياريون آراءهم الى اختيار الحسن . قال « زلر » كانت الافكار يومذاك نواقة للوحي . فهد ذلك السبيل لانتشار النصرانية والاتحاد الوثنية واليهودية . فنشأت فلسفة صوفية الصبغة . وانتهى التفكير اليوناني بالديانة كما بدأ بالديانة

بلوتارخ : Plutarch (٥٠ — ١٢٠ م)

أردمن : ؟ « بلوتارخ » مزيج من الافلاطونية والمثنائية والرواقية واديان مصر وفارس ، فآثر في دائرة أوسع من « سنكا » وهو يميل الى مشوية الفرس

الاول : الالهة تضادها المادة : ويدعو مبدأ الحركة الذي لا يضاد الالهة : النفس :
لذلك يرحب بمبدأ : نفس العالم : الوارد في كتاب . الشرائع : « لافلاطون »
ولكن الكائن الازلي اعظم من نفس العالم ، فهو : الله الاكبر : وتقوم قدرته
بغرسه المثل في المادة ، يدركها الفيثاغوريون كاعداد ، والرواقيون كذرات . وقد
يسمو الانسان فوق العالم . او يشغل عن المادة بمطاوعة الشهوات . يموت الجسد
فيبقى في الانسان الروح والنفس . وتفتى الروح بالموت الثاني ، فتبقى النفس الخالدة
لاغير . وكما تعود النجوم الى مراكزها ، بعد دورانها ، هكذا يعود كل شيء الى
الخالق في وقته

الفصل الثالث : الافلاطونية والفيثاغورية الحديثتين

✓ تلى : ظلت الجمعيات الفيثاغورية سرية الى يقظة العاطفة الدينية في صدر
« النصرانية » وحينذاك نشطت للبحث الفلسفي ، جامعة بين « افلاطون » و« فيثاغورس »
والرواقية . وانتهت الحركة بالافلاطونية الحديثة . وهي رسم الفكرة الدينية الصوفية
وخلاصة تعليمها ما يأتي : الله مصدر كل شيء ، وما ل كل شيء ، الكل منه واليه ،
الاتحاد غرض الوجود :

والافلاطونية الحديثة ثلاثة ميادين : المدرسة الاسكندرية ، زعيمها « امونيوس
صقاس » والمدرسة السورية وزعيمها « جمبليكوس » ومدرسة اثينا وزعيمها « بلوتارخ » .
خلاصة رأيها في الله :

✓ الله اجل الوجود ، الواحد الاحد ، الشامل الكل ، علة العلل ، منه العالم ولم
يختلط به . فالكون صدورات . اول صدور : العقل : والثاني : نفس العالم :
والثالث : المادة :

المؤلف : اكتفى بالاشارة . ومن رام التوسع فليراجع المطولات في هذا الفن

الباب الرابع: الهيلينية الحديثة

✓ اردمن: صارت الفلسفة اليونانية اليهودية ، بواسطة انتشار النصرانية ، غاية في الاهمية . وقد أخذت هذه الفلسفة عن « افلاطون » ان : لاقيمة لكل ما هو مادي : وعن « ارسطوطاليس » : اقضاء كل ما هو مادي عن الالهة : وأدّى تفسيرهم التوراة تفسيراً رمزياً الى الجمع بين تقاليد اليهود وفلسفة اليونان . نجد أثر ذلك في الترجمة السبعينية . وقال « اريستوبولس » استاذ « بطليموس » السابع : ان « فيثاغورس » « واورفيوس » « وافلاطون » اخذوا عن التوراة :

✓ ترمر: فيلو: Philo ولد بالاسكندرية سنة ٣٠ م . وكان غرضه التوفيق بين التوراة « وافلاطون » « وارسطوطاليس » والرواقيين . واليك مثلاً من تفكيره : خلق الله العالم في زمان ليعلم جودته . ولما كان تعالى سامياً غير مادي ، لم يخلق العالم بذاته ، بل وكل ذلك الى قوات ناطقة نائبة عنه ، هم الملائكة ، وهذه القوات مندرجة تحت اسم : الكلمة : لوغس . وأوصاف الكلمة تقرب كثيراً من أوصاف المثل الافلاطونية ونفس العالم . لانه كما في الانسان عقل داخلي ، وكلمة معلنة ، هكذا في الكلمة الالهية مثل في عقل الله .

✓ ويميز « فيلو » بين الانسان العادي والانسان الروحي المخلوق على صورة الله . في هذا الانسان طبيعة عقلية . وفي عرض كلامه في النفس الناطقة جدد تعليم التناسخ الفيثاغوري ، ووجود النفس السابق الافلاطوني . وتعليم الرواقيين في علاقة النفس بالله . وقال ان في النفس قوى ثلاث : الحسية والعقلية والناطقة : وان التفكير اسمى انواع المعرفة . ويقودنا تعليمه في الانارة الى غيبة النفس

✓ الجسد يقود النفس الى الخطية . فاول واجبات الانسان تحرير نفسه من اغلال الجسد ، لكي يرتفع فوق العالم الحسي ، ويطلب الغيبة . ثم يرتقي من العقل الى التفكير ، لتتحد النفس بالحكمة الالهية

✓ اردمن: وقال بتفسير التوراة رمزياً . وان الايمان هبة الله . جاد الله بهذا

الاعلان « لموسى النبي » فكان اليهود هم اساطين الفلسفة الحقيقية وعنهم أخذ اليونانيون . فاصل الوحي والفلسفة واحد .

طبيعة الله غير متغيرة ، لان التغير حليف النقص ، والله كامل . فلا تنطبق عليه مقولات الكم والكيف والآن . العالم دهليز الحقيقة السموية . يستدل بمادته ونظامه على علمه . لا يؤثر الله في العالم مباشرة ، بل بواسطة الكلمة . وصدورات الكون عن الله تماثل أشعة النور . وآخر امتداد الشعاع هو المادة

ترجم : لما طلب « فيلو » ما هو فائق الطبيعة ضم الدين الى الفلسفة . فطلب الافلاطونيون المحدثون ذلك المدد من الله . فالافلاطونية الحديثة أخرج جهود الفلسفة اردصن : اريستوبولس Aristobolus . نقل عنه « اوسابيوس » و« كليمنت »

اقتباسات وصلت الينا . قرأ « افلاطون » والمثاليين وطبقهما على التوراة . ونورد هنا بعض أقوال « ترسميجستس » قال : الآب - الخالق - الخير - يريد ان يعرفه الكل ، بل هو الكل . معرفته جودة وبركة ، وعدمها شقاء وشر . والعالم ابن الله . والانسان ابن العالم . ويفتخر الرواقيون بارتفاع الانسان عن الملائكة ، مرددين قول « هيرقليطس » : الانسان اله مائت ، والاله انسان خالد : ليس العقل في كل انسان ، بل في الدين مقتوا الجسد ، وتنقوا بالايمان في مرحلة الروح . لا يخلص أحد دون ولادة جديدة ، وتتم هذه الولادة بمشيئة الله .

افلوطن : خلاصة تعليمه

١ الواحد ٢ العقل ٣ روح العالم ٤ المادة انبعثت الاشياء من الواحد بفعل الصدور . فالعقل هو الصدور الاول تلتها نفس العالم . فالقوة المصورة . والمادة آخر صدور ، أبرزتها نفوس الافراد . انتهى القسم الاول من الفلسفة

القسم الثاني

تاريخ الفلسفة في الاجيال الوسطى

وفي هذا القسم مقدمة وثلاثة ادوار

المقدمة : نظرة تاريخية

الدور الاول : الفلسفة في عهد آباء الكنيسة

الدور الثاني : الفلسفة المدرسية

الدور الثالث : الانتقال الى فلسفة العصور الحديثة

المقدمة :

اردص : الامبراطورية الرومانية نموذج مطامع النصرانية ، بتأليفها قوة عالمية ، وتعزيز المصالح الفردية . ولكن النصرانية زادت على ذلك انها لم تعتبر الفروقات بين اليهود والامم ، والاحرار والعميد الخ رامية الى جمع الكل في ملكوت واحد تحت رئاسة الله . شركة كهذه تكون في صبوتها عدو الفلسفة ، وهكذا كان . لذلك كان المفكرون « كسكا » « وتاشيتوس » « وتراجانوس » « واوريليو » اعداء النصرانية ،

ظهرت في خلال الف سنة فرق متباينة المزايا ، من المدارس الفلسفية . كانت التباينات بادية في القرون الاولى . لكنها تضاعفت في دور الانحطاط حتى خفي اكثرها في منتصف ذلك الدور . وكانت صبغة الفلسفة في هذا القسم ، في محيط المتوسط ، دينية تمثلها الافلاطونية الحديثة والنصرانية

الدور الاول

الفلسفة في عهد آباء الكنيسة

في هذا الدور ثلاثة ابواب

الباب الاول : الغنوسسيون

الباب الثاني : الافلاطونية الحديثة

الباب الثالث : اوغسطينوس

المؤلف : هذا الفهرس مأخوذ عن « اردمن » . على ان غرض هذا الكتاب ان يكون لطلاب المدارس من العرب . لذلك اختصرت الكلام في هذا القسم جداً ، لان اكثر ابحاثه مذهبية ولاهوتية ، فهي تنافي غرض هذا التأليف ، ولا تطابق تاريخ الفلسفة العالمية . انما ابقيت على الهيكل مصغراً كيلا تفوت المتصفح الفائدة .

الباب الاول

الغنوسسيون

اردمن : ان الرغبة في تبرئة الذهن ، الذي يزيكه الايمان ، تثير التأمل في علاقات الاديان المنوعة . فالغنوسسيون فلاسفة الدين ، كانوا مكروهين عند المسيحيين لانهم انزلوا الايمان الى ميدان البحث

ظهرت الغنوسسية في سورية ومصر في القرن الثاني . وكانت تستند الى الهيلينية الحديثة بالاسكندرية . واول من ذكرها « باسيليدس » شريك « فيلو » في عرض كلامه في نظرية المصدر والآراء الغريبة . ومنها ان خالق العالم ارخون ، هودون الله رتبة ، تحته ٣٦٥ ارخونا ، مقسمة سباع . تنفذ بواسطتهم احكام العناية . واثارت ضد اليهود حركة كبيرة في الاسكندرية ، كان زعيمها « كربولوكراتس » الذي نسب

الى « فيثاغورس » « وافلاطون » اوصاف المسيح . ويصح ذلك ايضاً في « ماني »
الفارسي . ويدعى اتباعه مانيعيين . اعلن هؤلاء الحرب على الناموس الطقسي .

الباب الثاني

الافلاطونية الحديثة

افلوطين . PLOTINUS (٢٠٥ — ٢٧٠)

اردصن : ولد بمصر . لاذ « بامونيوس صقاس » . ثم اسس مدرسة برومة .
جمع « فرفور يوس » من كتاباته ٣٣ مجلداً و ٢١٠ رسائل . وهو « كافلاطون » لم
يبلغ مداه تدريجاً ، بل صفقة واحدة ببديهية العقل . وعنده ان الاسماء الاربعة —
الواحد والكائن والخير والله — سماها واحد هو المبدأ السامي ، المنزه عن مقولات
الحركة والسكون . هو كائن لانه يريد ، ويريد لانه كائن . هذا الذي دعاه
« افلاطون » : الخير : والاله الاول : وهو يحتوى في ذاته على الوحدة والتباين .
وعنه صدر المبدأ السامي ، « العقل الاول ، فالثاني ، فالثالث . وهذا الثالث هو :
مبدأ روح العالم : ويتكلم « افلوطين » في النفس العليا المنتهية الى العقل ، والنفس
الدنيا التي تكتنفها المادة ، ويدعوها النفس السموية والنفس الارضية . والثالث
عنده هو : خير « افلاطون » والنفس العامة ، وزفس :

✓ المادة ضد الله . وهي هيولى غير وصفية ولايقينية . وقد تجاوز « افلوطين »
هذا بحسبانه الفضاء مصوراً والمادة تجريداً . لكنه عجز عن تبيان اصلهما . فيجب
ان تكون تموجاً بين الوجدانية والشائية .

✓ وكان « افلوطين » يحتقر المادة . ويسوؤه انه قد ولد بجسم مادي ، ويخجله ذلك
احتقاراً منه للمادة وشؤونها . ومراتب الكائنات عنده هي ١ : الالهة ، اي النجوم
٢ الجان وهم تحتها في الهواء . ٣ تدخل النفس الناطقة العالم ٤ الحيوان والنبات .

وفى النفس منحدره من فوق ترتبط اولاً بالجسم السموي (الاثيري) ، ثم بالجسم الكروي ، واخيراً بالجسم التراي . فالانسان والحالة هذه ، مؤلف من الجسم الهولي والنفس والعقل . هذه الثلاثة كل ما في علم النفس عند « افلوطين » . وينشأ عنها ثلاثة اجلاد ، هي الجلد الاعلى ، والجلد الادنى ، والجلد الاوسط .

علم الاخلاق مختص بالانسان الباطن ، وهو غاية كل تصرف . ليس الشر في المادة لكنه يعتمد عليها . فليس الاخلاص في الانتحار ، بل باخضاع الشهوة للعقل . وهو يسلم بفصائل « افلاطون » الاربعة . ويتقرب الى الله بالتقشفات . ووسائل امتلاك الحرية الموسيقى والمنطق والاشعار التهذيمية

« فرفور يوس » PARFERY وهو عبد اسمه « ملخس » ولد سنة ٢٣٢ وتلمذ « لافلوطين » وحضر مدرسة « لنجينوس » وغير اسمه الى فرفور يوس . كتب تراجم استاذه « افلوطين » « وفيثاغورس » وخالف استاذه في دفاعه عن المقولات العشر والكمليات الخمس . وبحث في هل الكون موجود في الخارج ، او هو تجريد عقلي ؟ . اهيولي هوام غير هيولي ؟ . وما هو ؟ ابان جوابه عن الاولى علاقته بالايقوريين . وجوابه عن الثانية علاقته بالرواقيين والثالثة علاقته « بافلاطون » و « ارسطوطاليس » . وكتب ١٥ كتاباً ضد النصرانية وضد الغنوسيين .
جهانيه وسيال : المحامون عن النصرانية ، من فلاسفة وأدباء .

١ : الالباء اليونانيون : ومنهم : يوستينوس الشهيد واريجانوس وايريناوس وكليمنت

٢ : الالباء اللاتينيون ومنهم . ترتوليانوس وارنوب ولاكتان واوغسطينوس - وهو اعظمهم - ومرسيانوس وثيودور كاسبودور

الباب الثالث

اوغسطينوس

اردمن : ولد « اوريليو اوغسطينوس في تاغسطا نوميديا سنة ٣٥٤ واهتدى الى الايمان بدرس « افلاطون » ووعظ « امبروسوس » اسقف ميلان . وتأليفه كثيرة منها اعترافاته : مدينة الله : منازعات المانيخيين : الديانة الحقيقية . وله ٢٥ كتاباً غيرها وتبلغ جميع مؤلفاته ٣٩ كتاباً . فلسفته :

بني على الاساس الذي بني عليه ، فيما بعد « ديكارت » : الثقة بالنفس لتأكيد المعرفة . وهو افلاطوني . ويقول : الفيلسوف محب الحكمة ، والله هو الحكمة ، فالفيلسوف محب الله . ويقول فيه تعالى : — عظيم فوق الحد . حاضر بلا مكان ، أزل بغير زمان . يدعى جوهرأ اذ لا اعراض فيه . وبما انه فائق كل حد فالافضل وصفه نفيًا . اي تبين ما ليس هو ، كقولنا غير متغير ، غير منظور ، ولا مادي الخ . الكينونة والمعرفة والادراك واحد في الله . فهو فائق المعرفة — قديم الايام لانعرفه — يرى « اوغسطينوس » ان العالم باجمعه اعلان الله . وان مثاله تعالى هو في الانسان بنوع خاص . ليس الانسان الا ارادة . وبما انه ككل شيء نتاج كائن وغير كائن ، فاما ان يطيع ارادة الكائن فيكون حرأ ، او يميل الى غير الكائن فيكون عبداً . فالحرية الكاملة هي الامتلاء بالله . انما النعمة الالهية تجعل الانسان حرأ . هذا هو ختام الروح الفلسفية في الغرب .

كيزبرديج : « اوغسطينوس » في مصاف « افلاطون » « وارسطوطاليس » « وسينيوزا » « وكنت » وهو اقرب اليها من « هيغل » « وشوبنهاور » به ختم تاريخ الفلسفة القديم ومنه تبتيدي الاجيال الوسطى . مصدر معارفه « افلاطون » وآباء الكنيسة . وهو مطلع على الرواقية والايقورية والفيشاغورية
« اوغسطينوس » في النصرانية « كالغزالي » في الاسلام . يخضع اللاهوت

للفلسفة، ولا هذه لذلك، ولم يضع حداً فاصلاً بين الايمان والعقل. والارث الذي تركه العالم هو: المعرفة أس الايمان: يبني تأكيده على الادراك فهو استاذ المستبطين. اس فلسفته الانثروبولوجيا تدعها سيكولوجيا ناشئة عن تأكيد ادراك السكليات. وقد جعل الاختبار الباطن مركز السلطة، جرياً على منهج الرواقيين والايقوريين والافلاطونيين المحدثين، وعلى شهادة الادراك. هو مصباح التقوى المسيحية، مكتشف ديانة في ديانة، خفض نظره الى القلب فاذا هو الخير الادي. ورفعته الى الله فاذا هو الخير الاعظم. وبدخول الانسان في الله ينتمي الى عالم آخر.

تختلف فلسفته عن فلسفة «افلاطون» في: الارادة لا العقل: وجودنا كله ارادة والعقل منفعل. وبعلان وجودنا تتحول الارادة ايماناً. ومجموع الارادة والذاكرة والعقل والنفس - هذه الاشياء معاً - تؤلف الانسان

نلي : رأي « اوغسطينوس » ان مزية المسيحية اجمالاً معرفة الله ومعرفة الذات. وقيمة العلوم تتمتع بما تخبرنا عن الله. يجب ان نرى عقلية ايماننا. افهم لتؤمن، وآمن لتفهم. بعض القضايا لا تؤمن بها حتى نعرفها ونفهمها. وبعضها لا نفهمها ولا نعرفها حتى نؤمن بها. العقل للفهم والقلب للايمان. وللعقل ان يحكم هل حدث الوحي نعرف موجودون، ففكرنا ووجودنا اكدان. ونعلم ان هنالك حقيقة ازلية. النفس جوهر غير مادي. تأثيرها في الجسد سر مغلق. الشعور والتخيل والاشواق وظائف النفس الدنيا. والعقل والارادة قوى النفس العليا. ليست النفس صدوراً (من الله) ولا وجدت قبل الجسد. فكيف وجدت؟ لم يقل كيف. ومع انها حادثة فهي خالدة. هدف الانسان السامي الاتحاد بالله. ولا يتم ذلك الا في العالم الآتي. حياتنا في الدنيا موت، وموتنا عنها حياة. بالحبمة نتحد بالله. فالحبمة ام الفضائل

الدور الثاني

الفلسفة المدرسية : Scholasticism

وفي هذا الدور مقدمة وثلاثة ابواب

المقدمة : في الشعوب الجرمانية والنصرانية

الباب الاول : في نشأة الفلسفة المدرسية

الباب الثاني : الفلسفة المدرسية في الاوج

الباب الثالث : انحطاط الفلسفة المدرسية

: المقدمة : في النصرانية والشعوب الجرمانية

اررصى: بلغت فلسفة الآباء ذروتها «باوغسطينوس». وهي نتاج أمرين ،
التمدن المسيحي والارث القديم . وقد شهد القرن الذي نشأ فيه « اوغسطينوس »
سقوط الامبراطورية الرومانية ، ونشوء ممالك شمال اوربا ، من شعوب الثيزيغوث
ذلك الشعب القوي في الشمال . والفنڊال غزاة افريقية ، والاوسترغوث الذين ورثوا
عروش القياصرة سنة ٤٧٦ . فاختلطت الثقافة المسيحية الرومانية بالافكار الجرمانية
والمؤسسات الجرمانية ، زهاء الف سنة . وهي تدعى عادة : الاجيال الوسطى :
او الاجيال المظلمة . نما فيها التمدن تدريجاً بامتزاج تقدمات مادية ، ونظام سيامي
 واجتماعي وعقلي وديني جديد . ويدعى تمام العملية بدء العصر الحديث
✓ لا عجب اذا نما التمدن ببطء ، شأن الامم تتغير تدريجاً . وكانت الفلسفة في
هذه الفترة لصيقة اللاهوت ، جريا على صبغة الشرق . وكان في الشرق نزاع شديد
على العقائد . وفي الغرب المنطق والفلسفة .

الباب الاول

نشوء الفلسفة المدرسية

اردصوص : كان هدف الاجيال الوسطى استخدام الاكليريكية العالم : يبان ذلك في الامبراطورية الكارلوفنجية . وشهد ختام القرن الثامن قران الملك العالمي والكهنوت ، امرأ لم تشهده الاجيال الوسطى بعده .

بدأت الفلسفة المدرسية بلوذي قدير ، اقتفى الخلف اثره . فتم الاتحاد بين الايمان ونتاج البحث العقلي . اجتازت الفلسفة الارلندية الى اسكوتلاندا ، فانكلترا ، فأوربا . فزانت مدارس ورمث ويورك اسماء «بيدي» «والكوين» (٧٣٦ — ٨٠٤) . وهما لا يختصان بوطنهما ، بل بالعالم اجمع . واستخدم «شارلمان» «الكوين» ، لتأسيس المدارس . و كان تلميذه وخلفه «فيرسجيسيورس» وثالثهما بانكلترا «اريجينا»

كيزبردج : النكتب المدرسية : المزامير : النحو : الشعراء المسيحيون : اوفيد فرجيل . حكاية ايوب : شيشرون : سنكا : اوغسطينوس : لوكريتنس : كتابات الاباء : انسكلويديا «كاسيودورس» : مدينة الله : «لاوغسطينوس» : تعزيات الايمان : «اميونوس» تأليف «ارسطوطاليس» و «ديونيسيوس» «الاريوباغي» : ترجمات «اريجينا» و «فرفوروس»

جهانيم وسيال : كان يعنى بالفلسفة في الاديار بانكلترا وارلندا وانتشرت الفلسفة في المدارس التي اسسها «الكوين» رئيس اساقفة كمبربري . مشكلة العصر : التوفيق بين العقائد النصرانية والفلسفة اليونانية : او مصالحة العقل والايمان . فلم تكن الاجيال الوسطى فلسفياً الا استمرار الفلسفة القديمة . وتقسم أدوارها غالباً الى ثلاثة

الاول : من القرن التاسع الى نهاية القرن الثاني عشر

الثاني : القرن الثالث عشر : أعظم قرون الاجيال الوسطى
الثالث : القرنان ١٥ و ١٤ ، وهو دور انحطاط الفلسفة المدرسية

الفصل الاول

الفلسفة مزيج الذهن والايمان

اردصن : اريجيننا Eregina (٨٠٠ — ٨٧٧)

درس اللغة اليونانية . ثم جاء باريس بامر «هنري الاقرع» . وقد أحرقوا مؤلفاته في ٢٧ يناير سنة ١٢٥٠ . ومن أقواله التي كفروها : الديانة الحقيقية فلسفة حقيقية :

كانت علاقة الدين والفلسفة عنده علاقة الذهن بالسلطة الاكليريكية . العقل والزمان يتقدمان . المعرفة التفكيرية هي وحدة الظاهر والباطن . وقد قسم الكائنات الى اربعة اقسام

الاول : خالقة ومخلوقة : وهي المثل

الثاني : خالقة غير مخلوقة : وهو الله وحده

الثالث : مخلوقة غير خالقة : وهي سائر الاشياء

الرابع : لا مخلوقة ولا خالقة : وهو العدم

تبحث كتبه الاربعة الاولى في قسمي الفلسفة : اللاهوت والطبيعيات :
والكتاب الخامس في : عودة كل مخلوق الى مصدره :

✓ منهج « اريجيننا » مزج السلطة الدينية بالعقل ، وتفسير الكتاب المقدس تفسيراً رمزياً . وهو يتبع « اوريجانوس » مباشرة و« فيلو » مداورة . وقد فهم « اوريجانوس » « واوغسطينوس » « وغريغوريوس » . فهو يبني على اسس اعظم الرجال .

✓ موضوع كتابه الاول : الله : الواحد الاحد . الذي منه الكل ، وبه الكل ، وله الكل . الاول والاخر والوسط . اس كل كائن . المنزه عن كل تعدد ، حتى في

الصفات . معرفته ارادة و ارادته معرفة . كل ما يعرفه يريد فيكون
موضوع الكتاب الثاني : الطبيعة : وهي المثل ، خالقة ومخلوقة
✓ موضوع الكتاب الثالث : الخليفة ، فسر الايام الستة «كاوغسطينوس» انها ست
مدات متعاصرة ، وصفت كمتعاقبة . الطبيعة كالوحي اعلان الله . مثلا من تفسيره الرمزي
: على وجه الغمظلمة : مادة الوجود . يعني السديم قبلما تحرك
: روح الله يرف : كناية عن القوة الفاعلة
وكانت الارض خربة خالية : يقابل ذلك المثل ، وبها تختص الحياة
على صورة الله خلقهم : أي البشر . صورة الله غير جنسية ، ليس فيها ذكر وأنثى
وبالبعث يزول التباين بين الجنسين
مهر الجنة ينقسم اربعة رؤوس : الفضائل الاربعة . العدالة والحكمة والشجاعة والعفاف
موضوع الكتاب الخامس : لا وجود للشر ما دام السكائن في الله
استراح الله في يوم السبت : قلائل يتمتعون بسبت السبوت : الفردوس الباطن :
يمثل «اريجينا» الفلسفة المدرسية . ارتابت فيه السكينة فخرمته
نلى : وحد «اريجينا» الفلسفة واللاهوت — المعرفة والايمان — هو طبيعة
الفلسفة المدرسية ، وفيه جراثيمها . فكان يروم ان يبرهن على الايمان بالفلسفة ، او
يسند الفلسفة الى الايمان
اردصن : (٢) سلفستر : هو البابا سلفستر الحادي عشر مات ١٠٠٣ وكان
صديق «اوتو» امبراطور المانيا . وصديق الملوك السكايثيين بفرانسا وقد تولى
تهذيب اولادهم . اشقبت به السكينة بسبب علومه الفلكية
(٣) : انسلم (١٠٩٣ — ١١٠٩) من أسرة لمباردية شريفة . رفع المدرسة
التي رأسها فوق كل مدارس اوربا . وكان يرمي الى اثبات الايمان بالمعرفة . وهو
لاهوتي اكثر ابحاثه دينية . وكان من الحقيقيين . اما خصمه «روسلين»
فمن الاسمين

جانيه وسيل : الاسمية والحقيقية

دعي اتباع « افلاطون » : حقيقيين : لاعتقادهم وجود المثل في الخارج .
ودعي اتباع « ارسطوطاليس » : اسميين : لاعتقادهم ان الافراد وحدها توجد ، والمثل اسم لا ذات

كان « روسلين » اسماً خرم رأيه مجمع سواسون ، لكنه لم يجرمه هو . عولت المدرسية على آراء « افلاطون » . وكانت تعلم الفنون السبعة ، وهي : النحو : البيان : المنطق : الحساب : الهندسة : الموسيقى : الفلك :

تر : (٤) ايلارد (١٠٧٩ — ١١٤٢) تلميذ « روسلين » . علم تحت ادارة « شمو » فحكم بخطا الاثنين . وكان يدعو نفسه : الفيلسوف المشائي : وعظ وعلم اللاهوت ، فذاعت شهرته . فنار « شمو » لناواته وأثار عليه ديرسنت برنار . فني « ايلارد » الى الدير واخيراً مات

نلى : « بطرس ايلارد » اكبر المدرسين . وقد شغل مركزاً وسطاً بين الاسميين والحقيقيين . قال : العالم موجود في فكر الله : التصوف والوهية الكون

ب التصوف لاهوت اختباري . وهو عند « ريشارد » اسمى جداً من المعرفة . غرضه ارتقاء النفس نحو موطنها السموي المحبوب . اي الانتقال من منطقة الجسد الى منطقة الروح ، عالم التسليم لله تسليماً تاماً . وزعمائه برنارد : هيوغو : ريشارد : ولتر : توما الاكويني . بونا ونتورا : انخارت : تولر : روزبروك

ب غرض المدرسية تفسير النصراية تفسيراً عقلياً . اي بناء الكون على قواعد الايمان لم يحرز اللاهوت المدرسي فوزاً حاسماً في العالم المسيحي . فكان يساوره ، او يمازجه ، تيار عقلي الصبغة . وهو حنين الى ايضاح صفة الدين العملية . فكانت الديانة في حساب المدرسية محتاجة الى الاختبار اذا لم تشبها نظريات الايمان . فلم ترغب في اثبات وجود الله ، بل في الدخول في علاقة عملية معه تعالى . هذا هو الفكر الصوفي .

الفصل الثاني

المدرسية كعلم عقلي

أردمن : جلبرت بواتيمه : اشتهر بالمنطق. ودعي مشائياً . فاشتهبوا به . وكان
أوفر حظاً من « ابيلارد » وقد رفض صورة الحلول التي قال بها « شمبو » : التمايز
بين الافراد عرضي : وأوجب التمايز الازلي بينها ، وفقاً للافلاطونيين . وميز كذلك
بين اللاهوت والرياضة والمنطق . تطابق هذه العلوم صيغ المعرفة العقلية والتفكيرية
وقد فتح لاهوته باب القضية الشهيرة : قد يصح في اللاهوت ما لا يصح في
الفلسفة : وقد هجر هو علم اللاهوت

الفصل الثالث

المدرسية كعلم ديني

أردمن : (١) هيوغو (١٠٩٦ — ١١٤١) جمعت كتاباته في ثلاثة
مجلدات . امتاز بميوله اللاهوتية ، واسلوبه التفسيري المثلث : رمزي تاريخي
صوفي : هو اكثر موافقة لقدماء الفلاسفة من « ابيلارد » . واوفر حياً لهم ،
وحرصاً على اراثهم

قسم المعارف الى نظرية وعملية وميكانيكية

ففي النظرية : اللاهوت والطبيعات والرياضة

وفي العملية : الاخلاق والسياسة والاقتصاد

وفي الميكانيكية : الصنائع السبع وهي : الحياكة : الحدادة : الملاحة : الزراعة :

الصيد : التمثيل : الطب : هو مستقل في لاهوته ، تبدو فيه آثار « اوغسطينوس »

« واريجينيا » « وغريغوريوس » ، وهو خصم « ابيلارد »

الباب الثاني

الفلسفة المدرسية في الاوج

الفصل الاول : الفلاسفة المسلمون

تمهيدات

✓ اردمن : جرف تيار الاضطهاد اليوستنياني طائفة الفلاسفة من الامبراطورية الرومانية الى بلاد فارس. فنزلت جماعت منهم في سورية. فبدأت تظهر في مؤلفاتهم آثار « ارسطوطاليس ». بعد ذلك صارت بغداد نقطة دائرة العلوم والمعارف في الشرق ، برعاية العباسيين . فترجم النسطرة مؤلفات « جالينوس » و« افلاطون » و« ارسطوطاليس » و« وفرفوريس الى العربية ». والمترجمون هم « حنين بن اسحق » و« اوسطا بن لوقا » وغيرهما . فنشأت دار الفلاسفة في بغداد .

✓ تلي : عرفت اوربا « ارسطوطاليس » اولاً عن الترجمات العربية ، وتلقفت مذاهب الفلاسفة المسلمين ، وشرحهم « ارسطوطاليس » بروح الافلاطونية الحديثة .

✓ المسلمون كالمدرسين غرضهم من الفلسفة خدمة الديانة . وأول المسائل التي شغلت عقولهم : اتوفيق بين القضاء والقدر وبين حرية الانسان : ومسألة علاقة التوحيد بالصفات الالهية : فرفض المعتزلة (١) الصفات وجعلوا العقل محك الحق . شعر هؤلاء بلزوم الفلسفة ، فقام ضدهم الرجعيون في القرن العاشر . لكن العقليين جمعوا بين الارسطوطالية والافلاطونية الحديثة والفيثاغورية الحديثة . واهتموا بدرس المنطق استعداداً للميتافيزيقا والافلاطونية الحديثة في الاسلام : رسائل اخوان

(١) المعتزلة اصحاب واصل بن عطا . اعتزل هذا مجلس الحسن البصري

(التعريفات للجرجاني)

فنسبوا اليه

الصفاء: كان لهذه الرسائل اثر بعيد في العالم الاسلامي . وهي تذكرنا بالاخوية
الفيثاغورية . غرضها كمال النفس الانسانية بواسطة الفلسفة ، حسب مبدأ الافلاطونية
الحديثة الصوفي القائل — كل شيء منك واليك —

✓ بسط « ابن مسكويه » في كتاب : تهذيب الاخلاق : نظاماً اخلاقياً هو مزيج
من الافلاطونية الحديثة والارسطوطالية والفيثاغورية . وايد الصوفية في : ان العالم
المادي وهمي : وبان النفس تخترق الحجب بواسطة التقشف والغيبة (١) ، فتفنى في
الله . وان المادة هي ادنى صدور (عن الله) وفي هذا التصوف اثر البوذية .

(١) الكندي : ALKENDIUS زعيم الفلسفة في الشرق

اردمن : هو « يعقوب بن اسحق الكندي » وُلِدَ بالبصرة سنة ٨٧٠ .
ويلقب بفيلسوف العرب . قال « فلوغن » في ترجمته : الف مائتين وثلاثين كتاباً .
منها ٣٢ كتاباً بالفلسفة وحدها ، يبان من اسمائها انه ندر باب في الفلسفة لم
يكتب « الكندي » فيه . والظاهر انه لم يكن مترجماً صغيراً ، بل كان شارحاً
مستقلاً . وعنده الرياضيات العلوم ، والطبيعات قسم منها . ويعتبره « روجرباكن »
« وكردانوس » اعتباراً فائقاً : واليه ينسب القول في وحدة الوجود . وقد وكل اليه
مراجعة ترجمة : كتاب الربوبية : المنسوب « لارسطوطاليس » وتصحيحها
ذكر « القديس توما الاكوييني » ١٤ كتاباً من تأليف « الكندي » ترجمت
الى اللاتينية

(٢) الفارابي ALPHARABIUS

هو « ابو النصر محمد بن محمد بن طورخان » الملقب « بالفارابي » نسبة الى
فاراب في تركستان ، مات سنة ٩٥٠ . جاء في الكسيري انه سار في المنطق في اثر
الكندي ، فاتم ما نقصه . واكمل على نفسه فخص الابحاث ، قسم منها شرح على
« ارسطوطاليس » وقسم تأليف مستقل له . وفي تأليفه الذي يؤيد فيه

(١) غيبة القلب عن علم ما يجري من احوال الخلق اشتغالا بالحق

(التعريفات)

(١٧)

« ارسطوطاليس » « وافلاطون » اشارة الى الافلاطونية الحديثة . وقد احله ، حتى خصومه المحل ، الرفيع . ويكثر المسيحيون الارسطوطاليون من ذكره ولشرحه « ارسطوطاليس » اثر عظيم في تقدم الماطق : وقد طبعت ترجمة اثنين من مؤلفاته باللاتينية بباريس سنة ١٦٣٨ . وهي اليوم نادرة الوجود . وقد ترجم « شمولدرس » حديثاً قسماً منها

(٣) ابن سينا AVCENNA

وهو « ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا » اعظم فلاسفة الشرق . ولد ببخارا سنة ٩٧٨ . ومات في اصفهان سنة ١٠٣٦ بعد ما حلق في سماء الشهرة في الطب والفلسفة . ترجمت مؤلفاته الى اللغة اللاتينية قبل القرن الثاني عشر . ذكر « الكسيري » كثيراً من تلك المؤلفات ، وهي مفقودة اليوم منها : الفلسفة الشرقية : التي اتصل بها « روجر باكن » وهي على قول « ابن رشد » على جانب من الوهية الكون . وفي « الشهرستاني » الملل والنحل ، بيان واف عن ابن « سينا » وطبيعياته والميتافيزيقا تأثير « الفارابي » ظاهر فيها

المؤلف : واليك مثلاً منها ، عن كتاب الملل والنحل « للشهرستاني » طبع اوربا :

العلم اما تصور او تصديق

فالتصور هو العلم الاول . وهو ان تدرك امرأ ساذجا من غير ان تحكم عليه

بنفي او اثبات ، مثل تصورنا الانسان

والتصديق هو ان تدرك امرأ ، لكنك تحكم عليه بنفي او اثبات مثل تصديقنا

أن : لاكل مبدأ :

وكل من القسمين منه ما هو اولي (فطري) وما هو مكتسب يستحصل

بالحد وما يجري مجراه .

والتصديق المكتسب انما يستحصل بالقياس وما يجري مجراه . فالحد والقياس

آلتان بهما تحصل المعلومات التي لم تكن حاصلة بالروية . وكل واحد منهما منه ما هو

باطل ، مشبه بالحقيقي . والفطنة الانسانية غير كافية في التمييز بين هذه الاصناف

الا ان تكون مؤيدة من عند الله . فلا بد اذاً للنظر من آلة قانونية تعصمه مراعاتها عن ان يضل فكره . ذلك هو غرض المنطق :

اردمن : الا انه يقال ان الكليات الخمس فيه مكتوبة بقلم « ابن دياس » اليهودي . والنقطة المهمة ، التي سبق « فورفريوس » فتناولها هي : ليس الجنس فقط بل كل المنكرات هي ضد التعدد . وهي في الفهم الالهي ، وفي الجمع (جمع المفردات) جردت بعد الجمع ، كما جردت ادراكاتنا من الاشياء . واذا نحن فخصنا التغيرات المتنوعة باكثر اعتناء تبين ان النزاع بين الاسمين والحقيقيين حسم في الشرق قبلما شاط طبعه في الغرب . وبحق حسم بان حسبت الاشياء الثابتة فيه صواباً فمن الجنون النزاع فيها . وحسب قول « الفارابي » لا وجود للمنكرات خارج الافراد ، فهي في الاشياء . كذلك قال « ابن سينا » : لا وجود ذاتي لها قبل وجود الاشياء ، الا في العقل الالهي . اما في عقولنا فتوجد بعد وجود الاشياء الجزئية : فالكلي منتزع من الجزئيات . وهو في الاشياء لكنه لا يشترك في اعراضها .

لا بن سينا خلاصتان في المنطق . احدهما نثر ، طبعها « فانيه » بباريس سنة ١٦٥٨ والآخرى أرجوزة . ذكر « شولدرس » انها ترجمت الى اللاتينية . ونسخة قديمة في : الحياة : تؤلف قسماً من الفلسفة . كان عازماً ان يتبعها بمجلد في النبات فاخر في الحيوان ، فاربعة مجلدات في الاخلاق .

نتخطى منطق « ابن سينا » الى الطبيعيات . فنجد على رأسها : واجب الوجود المطلق الكامل ، الذي سبقت طبيعته الوجود : هذا هو الخير الذي اليه يتجه الكل وبه يصير الكل كاملاً . وهو الحق ، مصدر التفكير ، الواحد العليم موضوع الفكر ويعلمه بنفسه علمه بباقي الاشياء ، التي اساسها في الطبيعة لا في انقصد . ينحصر ذلك في النواميس التي لا تتغير ، وهي فكر الله ، خلاف العرضيات المتغيرة . وضد هذه الكليات الثابتة ، العرضيات المتغيرة ، الجائزة الوجود . ومنها المادة المحدودة ، مبدأ كل نقص . وينقصها الجمال والكمال والنظام . يستثنى من ذلك شيء واحد صاغه العقل الفاعل . وهو الحلقة الاولى من واجب الوجود في سلسلة التعدد . والا كانت

(هذه السلسلة) غير متناهية وهو محال . فما هو العقل الفاعل هذا ؟
 العقل الفاعل امكان في ذاته . يستمد وجوده من الاصل الواحد . فمرتبه
 دون الاول ، الذي هو اكثر من كامل . واذ يتناول العقل الفاعل وحدته بطريق
 الصدور (من الله) يتناول من العقل الاصلى تعددين . لذلك تتألف الدوائر السماوية
 من مادة وصورة . ولكل فلك نفس وعقل ، لانه صدور في المبدأ العقلي الذي
 يدعوه « ابن سيناء » : ملاكا : واس كل الدوائر السموية العقل الفاعل — الصدور
 الاول — لذلك يصدر بعضها من بعض . فالدائرة السموية المحيطة بكل شي .
 (وهي ما يدعوه فلاسفة المسلمين وعلماءهم الفلك الاطلسي) تحرك ما ضمنها ، اما
 هي فحركاتها غير ممكنة . (المؤلف) هذا الكلام غامض ويلزمه شروح وايضاحات
 اعرضت عنه لعدم تعلقه بغرض ويقول « ابن سيناء » بامكان تحول العناصر ، بناء على
 وحدة اصلها المادى

ثم نظر « ابن سيناء » في الحواس الخمس . ويدعوها الحواس الثماني ، بناء على
 وجود احساسات متميزة في اللمس ، هي الشعور بالحرارة والنعومة واليبوسة ، تضاف
 اليها الحاسة الباطنة — المتخيلة — وهو يوردها باللفظ اليوناني — فنتزي — تضاف اليها
 القوى الحاكمة والمختصة بالجنس الحيواني . تقترن ارواح الحيوانات بمراكز خاصة
 بالدماغ ، بواسطة جواهر نفسية ، فتتصل بالنفس الناطقة ، التي تولد مع الانسان
 وتبقى بعد موته . لان آخر ادخل اليها عللا متميزة من الافعال والقوى العارفة
 والفكرة العقل الفاعل عام لان افعاله توجد في كل النفوس الناطقة . وهذه
 الانارة الحاصلة في اليقظة والحلم شرط لازم للمعرفة

(٤) الغزالي al-Gazzally

رسم : هو أبو حامد محمد بن محمد الغزالي . شغل المركز الذي شغله « ابن
 سيناء » قبل قرنين . ولد سنة ١٠٥٩ . وهو من مستوى « اماريخ » من شارتر
 و « سالكيري » . وذلك يبين ان التفكير زال من اسلام الشرق « بابن سيناء »
 فان تجاوز الفلسفة الى الارتياح دليل افلاسها . اورد « الكسيري »
 و « شمولدرس » . « وغوش » بياناً ضافياً عن « الغزالي »

ولد في طوس ببلاد فارس. درس الكلام على الاشاعرة. تعين أستاذاً ببغداد سنة ١٠٩١. وأخيراً تصوف. ومات سنة ١١١١ في صومعة رهبان بقرب مدينة طوس.

عاصر الغزالي «وليم شنبو». وكان منذ حداثة طامعاً في احراز اوسع مبلغ من المعرفة. فظهر روح الجامع اكثر من روح المبتكر. لذلك كانت الموسوعة والمنطق أهم مطالبه. وقد ساءت المنازعات الفلسفية. وعليه كتابه: تهافت الفلاسفة: الذي تكرر ذكره في كتابات «ابن رشد».

يرى «الغزالي» الفلسفة توطئة علم الكلام. يظهر ذلك في كتابه: احياء العلوم: اورد «هتزوج» اول بيان عنه سنة ١٨٥٢. الفه «الغزالي» قبيل موته. وهو يعرب عن ارتقاء عقلي بالغ في المؤلف. وبه يقسم المعرفة الى مفيدة للدين وضارة به ترجم ذلك «شمولدرس». وقد اطرى اليهود مقدمته في المنطق. وترجمها «دومينيكوس» الى اللاتينية، وطبعها «بطرس ليختنشتين» والكتاب ٤ اجزاء.

الجزء الاول: تلخيص المنطق

الثاني: الميتافيزيقا

الثالث: الفلسفة الدينية

الرابع: الفلسفة الطبيعية، نظرية وعملية

وقسم الفلسفة النظرية الى ثلاثة اقسام: الالهيات والطبيعيات والاخلاق. اي الفلسفة الاولى والوسطى والاخيرة. وقد فهم «مونك» ان ذلك رأي: المتهافتين: لا رأي «الغزالي» نفسه

الارسطوطاليون باسبانيا

✓ اردممن: كان القرن العاشر عصر اندلوسيا الذهبي. تجلى في مدارسها روح التساهل الديني العديم المثال. فعلم فيها أساتذة يهود ومسلمون ونصارى سواسية، ونمت مكانتها سرعاً. وعجزت ردة التعصب عن غلبة الحوافز العلمية فيها. فلما

زالت الفلسفة في الشرق تفتحت براعمها في الغرب . فكان « ابو الوليد محمد بن باجه » (اقباس) يعلم ، وحافزه « الغزالي » . لكنه هو ضد تصوف « الغزالي »
(٥) ولد « ابن باجه » في سرقطة ، ومات سنة ١١٣٨ ومن مؤلفاته التي سجلها « ستنقلد » في غوتنجن : تدبير المتوحد : ذاعت شهرة هذا الكتاب . وفيه كما في غيره من مؤلفاته . يحرص على نظرية التقدم الطبيعي ، من الشعور الى الفكر . وان يمتلك معرفة انقى من الصور .

المؤلف : أورد الاستاذ محمد لطفي جمعه خلاصة هذا الكتاب في تأليفه : تاريخ فلاسفة الاسلام في الشرق والغرب : ص ٨٢ - ٩٢

✓ (٦) « ابن الطفيل » (اباباسر) . ولد باندلوسيا ، ومات بمراكش سنة ١١٨٥ يرى « شمولدرس » ان رواية : الانسان الطبيعي : الحى بن يقظان : (راجع فلاسفة الاسلام للاستاذ جمعه ص ١٠٥ - ١١١) منقولة عن الفارسية . اما كتابه الاخرى فصحيحة النسبة . طبعها « بوكوك » باللاتينية ، « وانجهورن » بالالمانية

(٧) ابن رشد : averroes هو أبو الوليد محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن رشد حجة الشرق . عزيت اليه تأليف كثيرة انتحالا . ولد بقرطبة سنة ١١٢٠ ومات بمراكش سنة ١١٩٨ . كان حيناً طبيباً . وحيناً قاضي قضاة . تارة صديق الملك وطوراً منفيًا . وفي كل حال مشغلا بالفلسفة . أورد « الكسيري » قائمة مؤلفاته . وأورد « رينان » قائمة اصح منها . لقبوه بالشارح بسبب مؤلفاته . المختصر والمتوسط والمطول . شرح بها « ارسطوطاليس » . ترجمت مؤلفاته الى اللاتينية . وطبعت بالبندقية سنة ١٥٥٢ . المجلد الاول في المنطق (شرح القانون) : الثاني شروح وبيانات (٣) شرح الاخلاق النيكوماخية وتعليق على جمهورية « افلاطون » (٤) في الطبيعيات (٥) في الاجرام السماوية (٦) في الطبيعة والحياة (٧) لاشيء جديد فيه « لابن رشد » (٨) شرح الميتافيزيقا (٩) تأليف مستقل (١٠) طبي . شرح علي « ابن زينا » (١١) لاشيء فيه « لابن رشد ولا » « لارسطوطاليس » . انما هو رسائل « زيمارا » الايطالي . طبع بعض هذه الكتب مئات من المرات . وبعضها مفقود . ذكر ذلك « رينان »

«ومونك». ولا يزال بعضها في أصله العربي . منها رسائل في « علم الكلام » ترجمها «مرك ملر» الى الالمانية بمونيخ وطبعت سنة ١٨٧٥ عن نسخة بقلمه . ونشر التأليف بباريس بالعربية مخدوف المقدمة

✓ يحترم «ابن رشد» «ارسطوطاليس» احتراماً يقرب من العبادة . وهو يرتاب في وجود كامل ان لم يكن «ارسطوطاليس» ذلك الكامل . ويلوم «ابن سينا» كثيراً لانه انشأ قضايا جديدة عوض اقتفاء أثر «ارسطوطاليس» وقد قلده الناس بها لضررهم . وهو يقول : حيث يتكلم «ارسطوطاليس» فلا تلخيص بل يجب ان يورد كلامه بنصه ، يلي ذلك شرح الغامض جملة فجملة :

✓ يخالف «ابن رشد» «ابن سينا» في خلق المادة من العدم كما تعلم الاديان الثلاثة . اليهودي والمسيحي والاسلامي : ويقول ان «ارسطوطاليس» اكتشف الحقيقة قبل زمان بعيد . ومن ذلك العهد ترى الفلاسفة ان الخلق مجرد انتقال من الامكان الى الفعل . وان المادة في الازلية ممكنة كل صورها . فلا حاجة الى جلبها الى المادة . الا انها استخرجت منها بالفعل ، طبقاً لتعاليم «ارسطوطاليس» الذي لم يفهم بالحركة امرأ غير هذا . فليست هذه العملية قوة بل هي فعل ، لا يأتي المادة بامر جديد . لا تغيير ولا تجديد في الكائن . بل صيرورة بالفعل ما كان سابقاً في القوة . فهو عملي ، وذلك امر لا بد منه لمن تصور نفسه في السرمدية حيث لا ماضي ومستقبل بل كل الزمان حاضر ، اعني به الفيلسوف . كما ان المبدع الازلي يوجد ما شاء بلمحة طرف . لذلك برزت المسائل التالية

١ : هل سبق النظام الفوض او الفوضى النظام ؟ . الجواب : لا ندرى

٢ : ام تقدم العالم ام متاخر ، اي افى السكون ارتقاء ؟ . الجواب : لا ندرى

وقد حذف «ابن رشد» العتل الفاعل الذي قال به «ابن سينا»

✓ تنویر : علم «ابن رشد» ان الصور كائنة في المادة ، لا مضافة اليها كما علم «ابن سينا» «والفارابي» . لذلك هو ينكر الخلق بالمعنى المعروف . ويرى انه يوجد عقل سام فاعل يؤثر في الافعال الجزئية ، فيأتي بها الى المعرفة . اوضح ذلك بالصورة

التالية : -- نفوس الافراد معدة طبعاً لتأثير كهذا . فتصير بواسطة تأثير العقل ، عقلاً امكاناً . وسبب لها اتحاد العقل بها نفساً فردية ، كما ينتشر النور في الجسم القابل . في هذه النفس الجزئية تتحقق المعرفة المتضمنة فيها وتظهر ، فترتقي الى مقام الشعور بالذات . فتصير واحدة مع الروح العام . وتتغلغل فيه فتصير ميداناً أو عنصراً في العقل الشامل الكوائن الانسانية . بهذا المعنى وحده النفس خالدة . لا بمعنى الخلود الشخصي . فالنفس العامة هي وحدها الخالدة . ويتصور « ابن رشد » العقل العام كاحد الصدورات العديدة من الله . فهو الصدور المنير الكون .

ينفرد « ابن رشد » بين فلاسفة الاسلام بهذا القول : لا يمكن العامي ادراك الحقيقة : فقد أعطيت له في الديانة كرمز . يفسره الفلاسفة مجازاً ، والعامه حرفياً . لذلك لا يصح في الدين ماصح في الفلسفة . ويصح فيه مالا يصح فيها

اجتاز التفكير الاسلامي اربعة اطوار

- الاول : من سنة ٦٥٠ ، ٧٥٠ ايمان بالقرآن دون مرا.
- الثاني : المعتزلة . حركة عقلية ضد القدر او ضد الوصف الالهي بالواصف الانسانية . نشأت هذه الحركة عن احتكاك الاسلام بتمدن فارس ومدارس بابل
- ٣ : علماء الكلام : وهؤلاء كالمدرسين في النصرانية (ومنهم الفلاسفة المسلمون)
- ٤ : المتصوفون : وهم يمثلون ابعاد اطوار الرجعية ضد العقلين

ابن رشد وفلاسفة الاسلام في اوربا

✓ ترمر : دخلت فلسفة « ارسطوطاليس » اوربا في القرن الثالث عشر ، عن الترجمات العربية . فكان في اوربا مدرستان : الارسطوطالية النقية ، ومدرسة « ابن رشد » الزنديقية :

✓ يخالف « ابن رشد » الارسطوطاليين في حرية الارادة ، وخلود النفس ،

ووحدة العقل الفاعل . ظهرت فلسفته ببافيس في أواخر القرن ١٣ . واعظم ممثليه :
بوتيسوس : باريه : نيفان

✓ اردمن : كانت مدينة بادوا الارسطوطالية كفرنسا الافلاطونية . ساعد
الارسطوطالين فيها « ابن رشد » . وكان من اتباعه الراهب « جون » من باكونثروب
في انكلترا و « جون جدونس » بايطاليا ، « وفرا اوربانوس » ببولونيا ، وفينيتيان باول
بفرنسا . ثم نحنا نوحهم « الكسندر اخلينوس » بعلم الطب والفلسفة ، اولا في بادوا ،
ثم في بولون حيث مات سنة ١٥١٢ . ملا « اخلينوس » رأسه ، ورؤوس اتباعه بعقيدة
الروح الانسانية الارسطوطالية . ومثل « ابن رشد » ، ودافع عنه في خلود النفس
الشخصي لا الجنسي ضد خصمه العنيد . وقد تخطى الفلاسفة الرشديون الحد الى
أبعد مما ذهب اليه « اخلينوس » ، فمن اللازم ان نذكرهم لدى سمعنا قول
« بترارك » : الفيلسوف والمسيحي مترادفان : ظلت فكرة المدرسة الرشدية رائجة
في اوربا الى ما بعد سنة ١٤٥٦ علم « اوغسطين » في بيزا وبولون ورومة وسلرنو
وبادوا الى سنة ١٥٥٠ . واشتهر بالطب والفلك والفلسفة ، حتى ان البابا « ليوالعاشر »
اذن له ان يتقلد لقب مديشي وسلاحه . ويستدل بمؤلفاته انه رشدي بحت . وقد
شرح « ابن رشد » وزكاه ضد « بومبوتيسوس » وبرر ترجمته في صورتها المألوفة عند
معلمي الافلاطونية الحديثة العرب . ويميل « اندرياس كاسيبانوس » الطبيعي المؤلف
بالحيوان والنبات ، الى التوسط بين الاسكندر بين « وابن رشد » « وماركو انطونيو
زيمارا » كان رشديا في الفلسفة التي ربح بها اعظم شهرة . طبعت مؤلفاته في خمسة
مجلدات . ومعاصره « فرنسيسكو بيكونومي » (١٥٢٠ — ١٦٠٤) وكذا « سيزار كريموني »
(عن تاريخ الفلسفة لاردمن جزء اول ص ٦٠١ وما بعدها)

الفصل الثاني : الفلاسفة اليهود

١ : سليمان بن جبرول : S . BEN . CABROL

١٠٢٠ ولد سنة ١٠٢٠ ومات سنة ١٠٧٠ اتم تأليفه : المادة العامة : في خمسة مجلدات . ابان فيه ان التباين بين المادة والصورة تسود العالم المادي والعالم الروحي . وقد وضع الطبيعة والعقل والنفس فوق سلسلة فروض الافلاطونية الحديثة . ووضع الارادة والكلمة الخالقة تحت الالهية . وتستقر الارادة التي يعزوها الى العمل الخاص ، استقرار الله ، فوق التباين الكائن بين المادة والصورة . فلا تحد ولا تدرك بالمبدئية ، ولا بالغيبة . اما في العقل فالمادة عامة متحدة بالصورة العامة الموجودة في كل الصور كعناصر بسيطة . وباستنتاجه المادة والصورة من الله يقرن المادة بطبيعته تعالى والصورة بصفاته . ويحسب الله كشيء مادي . ويخالف رأي فلاسفة العرب قائلين ان الجواهر غير المحسوسة ليست خلواً من المادة : لذا رغب الزنادقة في كتابه

تر : قد يكون هذا الكتاب ألف اولاً بالعربية . لكن « مونك » عثر على نسخة عبرية منه ، ترجمت الى اللاتينية . ومضمونها مزيج من اليهودية والافلاطونية الحديثة . واهم ما في ذلك الكتاب هو ما ذكره « القديس توما الاكوينى » « والبرتوس مجنوس » : كل الاشياء ، هيولية وغير هيولية هي متناهية : وكانت الفلسفة اليهودية تقرن الديانة بالافلاطونية الحديثة مباشرة ، وبالارسطوطالية مداورة . كما فعل « الفارابي » « والكندي » ، واخوان الصفا .

٢ موسى بن ميمون : M . BEN . MAIMON

١١٣٥ ولد بقرطبة سنة ١١٣٥ ومات بمصر سنة ١٢١٤ . ويحسبه قومه اعظم فيلسوف . ذكر « الكسيري » من مؤلفاته : الاخلاق : دليل الحائر : بالعربية في ظهور تأثير « ابن سينا » فيه

ولد بقرطبة سنة ١١٣٥ ومات بمصر سنة ١٢١٤ . ويحسبه قومه اعظم فيلسوف . ذكر « الكسيري » من مؤلفاته : الاخلاق : دليل الحائر : بالعربية

والعبرية وباللاتينية . وطبع بالفرنسية سنة ١٨٥٦ . وهو يعارض الصوفيين غير المتمسكين بالارسطوطالية مع التوراة . لانه يستحيل عنده اختلاف الدين والفلسفة ، الا ما كان ناشئاً عن سوء التفسير . ويقسم كتابه الى ٣ اقسام

الاول : تحذير القاري ، من وصفه تعالى باي وصف كان . يتلو ذلك قسمة الجوهر الى عالم كبير وعالم صغير

الثاني : بسط تعاليم المشائين والدفاع عنهم ، وموافقتهم في اكثر آرائهم
الثالث كلام في العناية ، وفي الخير والشر . وختمه بمباحث في النبوة وقال ان :
لا حاجة الى النبوة مع وجود الخيال :

ترتر : « ابن ميمون » اعظم الارسطوطاليين اليهود . وهو الى جانب العقيدة ضد المشائين . ويؤثر القول بحدوث الكون . الا بمعنى صدوره عن علة ازلية بضرورة طبيعية : وهو منشأ الحركة في القرن الثالث عشر ، وهو اعظم مصادر فلسفة « سبينوزا »

الفصل الثالث : الارسطوطالية في المدرسية

ترتر : كان تأثير المسلمين واليهود عظيماً في القرن الثالث عشر ، لانهم حملوا الطبيعيات والميتافيزيقا الى اوربا . وقد لقن المسلمون اوربا علوما عديدة كالجغرافية والحساب والفلك والكيمياء وغيرها . كان دور المدرسية الثاني دور اضطراب ونزاع . اما دورها الثالث فدور هدوء . وكل . فهو عصر المدرسية الذهبي ، ودور البناء والتركيب . هذا اساتذة هذا الدور حذو « روسلين » « وايلارد » باختيارهم السكليات موضوع ابحاثهم .

ترتر : كان اليهود تجاراً سفارة في تلك العصور . فحملوا فلسفة المسلمين الى اوربا ، وترجموها الى اللاتينية . وقد اعدت الطريق اليها مؤلفات « قسطنطيلوس » « وافريقانوس » الطبية والفلكية في القرن الحادي عشر ، ومؤلفات « ايلارد » « افلسفات » « الفارابي » « وابن سينا »

مثل من تقلبات الدهر :

١ : حرم اسقف باريس كتابات « ارسطوطاليس » سنة ١٢٠٩

٢ : ثم حرمت تعاليم الميتافيزيقية سنة ١٢١٥

٣ : وحظرت سنة ١٢٣١ المحاضرة فيها الى ان يصدر قرار آخر .

٤ : عينت جامعة باريس اساتذة لتدريسها

٥ : اعلنت الكنيسة انها لا تعين اساتذة بفلسفة غير الارسطوطالية .

علم « ارسطوطاليس » بوجود الله روعي نقي ، منفصل عن الكون ، ودعاه العلة الاولى . وهي نظرية الهية على ما ترى ندعوها الثنائية : الله والكون : وقد وطدت هذه النظرية الرأي المسيحي ، وجعلت الطبيعة غائبة طبقاً لمشرب النصرانية . ولهذا النظرية صفة جاذبة في عصر بدأ فيه الاهتمام بدرس الطبيعة . فلا عجب اذا تسلمح بذلك المدرسيون لاثبات آرائهم الدينية .

مواطن الخلاف بين الكنيسة « وارسطوطاليس »

علم هو وعلمت الكنيسة

١ : ان المادة ازلية ان المادة محدثة

٢ : خلود الجنس خلود النفس المفردة

٢ : الاخلاق علم طبيعي علم فائق الطبيعة

الحركة اللاهوتية في القرن الثاني عشر مديونة « لافلاطون » « واوغسطينوس » .

وهذا جمع الى الفكرة الدينية القوية الفلسفة الاغريقية . على ان « اسكندر هاليس » لم يتأثر بهذه الفكرة

١ : اسكندر هاليس :

اردمن : هو فرنسيسكاني انكليزي . هو اول من استشهد « بابن سيناء »

« والغزالي » . وقال : تعالج الموضوعات الفلسفية معالجة فلسفية واللاهوتية معالجة

لاهوتية : هذا الميل لفصل الفلسفة والكنيسة نتج عن اقتناع المدرسين : ان بعض

العقائد لا يمكن اثباتها منطقياً : كقولنا لاشي من لاشي . فهذا القول يصح في

الطبيعيات وليس في اللاهوت

٢ : بوناونتورا (١٢٢١ — ١٢٧٤) ولد بفلورنتين . فرنسيسكاني . ترقى الى درجة كرينال . جمعت مؤلفاته في ٧ مجلدات سنة ١٤٨٢ . يميل الى الاوغسطينية والافلاطونية . ولا يخالف تصوف مدرسة سنت فكتور . وكاستاذ « هاليس » قرن اللاهوت بالفلسفة خادمة له . وقسمها الى طبيعية واخلاقية وعقلية .

في الطبيعية : الميتافيزيقا والطبيعات والرياضة

وفي العقلية : النحو والبيان والمنطق

وفي الاخلاقية : الاجتماع والسياسة والاقتصاد

« وكاوغسطينوس » يقول بتفسير الكتاب تفسيراً رمزياً

٣ : البرتوس مجنوس (١١٩١ — ١٢٨٠)

هو أول مدرسي بنى على الارسطوطالية . ولد في بلانتجن بسوابيا . ودرس بجامعة بادوا . ودرس الارسطوطالية عشر سنين . فاسماه رفقاؤه : الفيلسوف : ترهبن دومينيكيًا ، ودرس اللاهوت ، وعلم بكولون وفريبرغ وستراسبورغ وباريس وهلدشيم . ورقى مدرسة كولون الى جامعة كان يعلم فيها اللاهوت ويشرح الارسطوطالية والكتاب المقدس . ولنا فيه نظران ، الاول كفيلسوف ، والثاني كلاهوتي

البرت كفيلسوف : أخذ الارسطوطالية عن الترجمات العربية ، باقلام « الفارابي » و « ابن سينا » و « ابن رشد » . وانتقد « ارسطوطاليس » في حدوث الكون وتحديد النفس

البرت كلاهوتي : شرح الكتاب المقدس وألف كتباً كثيرة ...

جائيه وسبال : « البرتوس » أهم المدرسين . حاول تطبيق الارسطوطالية على الكنيسة

٤ : القديس توما الاكوينى : شمس المدارس (١٢٢٧ — ١٢٧٤)

اردمن : جمعت كتاباته في ١٧ مجلداً . وهو أعظم فلاسفة الكنيسة في كل العصور . درس النحو والبلاغة والشعر والمنطق واللاهوت في دير ستيالدا . ثم دخل جامعة نابلي . وترهبن سنة ١٢٤٣ ضد ارادة والدته . وتعين أستاذاً سنة ١٢٥٦ . وعلم برومة ونابلي مع ملازمة التأليف :

فلسفته :

ترنر : يندرج في فكرته : العلم : المنطق : الانثروبولوجيا . الكسمولوجيا :
الميتافيزيقا : الاخلاق :

س فالعلم هو معرفة الاشياء باسبابها . ويمتاز عن المعرفة في أمر السبب ، يصحب
الحق فكرته العلمية . ومصدر كل الحق هو الله . هذا هو العلم الالهي . أما الانساني
فاختباري ، واللاهوتي الهوي وانساني معاً . يرى اللاهوت الحقائق بنور الاعلان
والفلسفة تراها بنور العقل

الحقائق ثلاثة أنواع : لاهوتية وطبيعية ومشاركة

فاللاهوتية : هي أسرار الايمان

والطبيعية : هي حقائق الطبيعة من صف ادنى

والمشاركة : هي الحقائق الطبيعية من صف أعلى

وتقسم المعرفة اجمالاً الى مملكتين : مملكة العالم ، ومملكة الايمان .

أقسام العلوم الطبيعية ثلاثة : طبيعيات وميتافيزيقا ورياضة

نظرية المعرفة : تبدأ المعرفة في الحس . فالحواس مصدرها . والحواس ثقة في

الاحوال العادية

س لم يتجاوز في المنطق « ارسطوطاليس » . وقد انكر المثل خارج الافراد

الانثروبولوجيا : مركز تعليمه اتحاد النفس والجسد كاتحاد المادة والصورة . الانسان

اقنوم عاقل بالنفس . وبها يملك الجسد ما يملك . وهي تحتاج اليه لاجل العمل المادي .

فاذا فارقه ظلت في حال غير طبيعية الى أن تعود اليه في القيامة . فالنفس عنصر الحياة .

الحياة حركة منظمة ذاتها . والاعضاء آلات وظائف حية . والاحياء مراتب

متفاوتة باعتبار امتلاكهم قوة تحريك الذات . كالحياة النباتية والحياة الحيوانية .

والحياة العقلية الخ

س كل حياة هي فوز على المادة . وكلما عظم الفوز عظمت الصورة . فالانسان

مزيج من : الذات وغير الذات : النفس جوهر بسيط غير ذي امتداد . متعدد القوى

كالمحرك والمغذية والفاهمة والحساسة والناطقة الخ

س العقل غير هيولي . وهو محك الوجود . ولما كان العقل فوق أعراض المادة

كانت النفس غير مادية . فكيف نرتقي الى المعرفة العقلية ؟ يستدعي هنا نظرية « ارسطوطاليس » في العقل الفاعل والعقل المنفعل . فهما قوتان . لا قوة واحدة ذات اعتبارين . فالعقل الفاعل يفصل بين العرضي والفردى وبين الضرورى الكلي ويعطي كلا منهما مقامه .

الزمان : يقبل فيه تحديد « ارسطوطاليس » : لولا الحركة لما كان الزمان المكان : مع كونه يقيماً فهو لا يستغنى عن الابعاد . فهو غير محدود الميتافيزيقا واللاهوت الطبيعي : الكائن ما يوجد . اما في العقل أو في الخارج . فهو ضد غير الكائن .

الكائن لا يتحدد . ولا ينقسم ، لبساطة تصوره وكونه ضرورياً . وهو ينحط الى أدنى الرتب كالحيوان ، بابرار ما كمن فيه من الصنوف الدنيا . الانسان الكائن أعم من الانسان المفكر .

العلل في علم الكائن اربع : المادة والصورة والفاعلة والقصى . وهو يتبع « ارسطوطاليس » بتمييزه بين الجوهر الفردى والجوهر الكلي المجرد . الاول يوجد في الخارج والثاني في العقل . وبعد ما أورد خمسة أدلة لاثبات وجود الله قال : مع انه تعالى موجود فلا نقدر ان ندركه حتى ولا في اعلانه لنا في السماء في حال السعادة والمجد

السعادة غاية العقل الانساني . الله وحده الخير الاعظم . وهو وحده يشبع النفس الفعل خيرى اذا ادى الى الغاية التي لاجلها وجد الانسان ، والا فهو ردى . الفضائل الالهية : الايمان والرجاء والمحبة : الشريعة مبدأ الاخلاق . غرض الدولة اخلاقى سياسى اقتصادى

هائيم وسيال : « توما الاكوينى » اعظم المدرسين . افرغ الوسع للتوفيق بين الكنيسة « وارسطوطاليس » ، او بين الايمان والعقل ... انتهى باختصار كثير ه دانتى الشاعر : DANTE

اردمن : ولد في اليجري بفلسا سنة ١٢٦٥ . قرض الشعر صيباً بعامل الحب

والغرام . وكاد يحن لموت حبيبته . لكنه اتصل بالمدرسين فحول اهتمامه نحو الفلسفة وانضم الى الحزب المضاد البابا سعيًا وراء وحدة ايطاليا وحريتها . وقف ١٣ سنة للموضوع الخاص الذي خلد ذكره : الرواية الالهية : الجحيم والمطار والسماء . تتجلى في اشعاره مسيحيته وشاعريته وفلسفته

الباب الثالث

المخطاط الفلسفة المدرسية

أرمن : خصوم المدرسية التصوف ، والوهية الكون ، والعلم الطبيعي .
 صاحب الفلسفة ميل الى الطبيعيات لازمها مدى القرن الثالث عشر . ومن شجعوا ذلك « ابيلاذ » و « والبرتوس » . وقد وقف « روجر باكن » « والبرت فزسنت » حياتهما لدرس الجغرافية . وسلم العلماء بكروية الارض . فخرمت الكنيسة هذا الرأي . ومن بحاثة هذه الفترة : الكسندر نيكم : الفرد مارشل : جون بوكا : روجر باكن : ثيلو : ديترش :

هانيم وسيمال : نشأ ذبول المدرسية في القرن ١٤ عن انتصار الاسمية والتصوف على المنطق الجدلي

غيوم اوكام : ولد بانكيترا ، نصر مبادئ « صكت » . فهو منعش الاسمية وسابق لوثر . كان استاذاً بفرنسا ، فنصر « فيليب الجميل » ضد البابا « بونيفاس الثامن » . وقال بوجوب اصلاح الكنيسة . فخرمه البابا « يوحنا الثاني والعشرون » فاجأ الى « لويس » امبراطور بافاريا . ومات في مونيخ سنة ١٣٢٧ . خلاصة المدرسية التوفيق بين العقل والايمان . ولكن « اوكام » فصل بينهما فصلاً تاماً . ونبذ الحقيقة الافلاطونية . وقال ان وجود الافراد كاف لتكوين فكرة المثل . وان ليس لها وجود مستقل لا في الطبيعة ولا في عقل الله . انما هي تجريد الروح الانسانية .

ترنر : اسباب انحطاط المدرسية قسمان ، داخلي وخارجي فالداخلي : حال الفلسفة المدرسية في مستهل القرن الرابع عشر .

والخارجي : الاحوال السياسية وفقد الديانة سطوتها الرادعة ، وانقلاب الجامعات عليها .

صدرت أعظم المؤلفات المدرسية قبل ختام القرن الثالث عشر . واتحد العلم والوحي . وبذلت النفقات الطائلة على الاساتذة اليونانيين والعرب . وخابت جهود « البرت » « وباكن » الرامية الى اصلاح المنهج العلمي . فلم يبق للمدرسيين سوى المنازعات ، وشرح هذا او ذاك ، وأهلوا « ارسطوطاليس » « وضون صكت » وتحول المنطق علماً بعد ان كان آلة

الفصل الاول : روجر باكن : R. Bacon

اردمن : ولد في الشستر . درس بأكسفرد . ثم جاء باريس طالباً في الرياضة والطب والشريعة واللاهوت . وعاد الى اكسفرد دكتوراً . دخل الرهبنة الدومينيكية وشرع في التأليف والتجارب الطبيعية . فالتف حوله الطلاب الفقراء . فانفق كل ثروته على التجارب العلمية واشتبه به الرهبان . وحظر عليه الرئيس اعلان اكتشافاته املاً ان يحمله ذلك على العصيان فيعاقب ، وهكذا حدث ، ففني الى فرنسا ومكث فيها من سنة ١٢٥٧ الى سنة ١٢٦٧ . ولذلك رحب برسالة البابا « كليمنت الرابع » يقترح عليه كتابة ارائه الفلسفية . فاتم العمل في ١٥ شهراً وارسلها صحيحة احد تلاميذه الانكليز . ولما عاد الى اكسفرد مات البابا . واسكن خلفه لاطف « باكن » فاستماله ذلك الى الاركان اليه . ولما سجن استغاث بالبابا المشار اليه ، ولسكن لغير جدوى . ولا ندري كم لبث في السجن . ومات سنة ١٢٩٢

مؤلفاته : البيان الاكبر : البيان الاصغر : البيان الاوسط : مجموعة فلسفية : رسالة في الكيمياء : كتاب في الطبيعيات :

تعاليمه :

جهانیه و سیال : قال بلزوم الطبيعيات . وقال بصبوة العالم وهرمه . واكتشف بعض الاكتشافات انعشت العلم الحديث . وقال بالاستبطان . وهو صوفي .

١ ترنر : « روجر باكن » طليعة « فرنسيس باكن » . لانه اول من قال باصلاح الاسلوب العلمى بالامتحان . وقال : اني احرق كل كتب « ارسطوطاليس » لو طالتها يدي . يريد بها ترجمات « ارسطوطاليس » الخاطئة . والا « فلارسطوطاليس » عنده اسمى منزلة . يليه « ابن سينا » . ولا ريب في أنه اغترف من فضالة افلاسة المسلمين وذهب مذهبهم في الفاعل والمنفعل . بل زاد على ذلك بتوحيده الفاعل بالذات الالهية . وكان عنده آراء في انعكاس النور وانتشاره . وألف استعمال التاسكوب المزدوج محمداً ومقراً . رصد به الاجرام السماوية وهو يشبه « ابيلارد » في زرايته بالسلطة

٢ اردمن : وكان يحسب الفلسفة دعامة الكنيسة . وفلسفته طبق آراء « ارسطوطاليس » ، « وابن سينا » « وابن رشد » وهذا عنده في المنزلة الثالثة

الفصل الثانى

ضنون صكت : J. DUN SCOTS .

اردمن : ولد سنة ١٢٧٤ بارلندا . وهو فرنسيسكاني ، نقاد جرح « لالبرتوس » « والقديس توما » « وغنت » « وبناونتورا » . ويقول ان المثل نماذج توجد في ١ : الاشياء الاصلية ٢ : الاشياء بالقوة ٣ : تنزعها عقولنا من الاشياء . والفلسفة عنده ثنوية بازاء الايمان

ثلى : اس تفكيكه ان : لامراء في العقائد : الايمان اس المعرفة : المحبة تاج الفضائل : الارادة اساس الحب : وهو يثق بالعقل . ولكن قضايا الايمان لا تستند الى العقل

المؤلف : اختصرت الكلام هنا كثيراً . « وضون صكت » هذا من اعظم اركان المدرسية ، واطولهم باعاً .

الفصل الثالث

نيقولا كوزا : N.Cosa

اردمن : علمته أخوية الحياة المشتركة . فصار اسقفاً فكرديناً . وهو صاحب النظام الوحيد ، في القرن الخامس عشر ، الذي لم يقتف أثر المدرسين ويقول بعدم كفاءة العقل ، وبأن فينا بديهة من نحو الله . الله جوهر الاشياء غير المحدود : فيه الجوهر وفيه الوجود : الامكان واليقين واحد : هو فاعلية محض ، وبه نفهم النقائض جمعا : وهو جامع النقائض ، فلا يدركها العقل المجرد : العلم ببيان الله : نشر الواحد في الجمع . ويرفض وصفه تعالى باي وصف كان

الدور الثالث

دور الانتقال من فلسفة الاجيال الوسطى

الى فلسفة العصر الحديث

وفي هذا الدور مقدمة وأربعة أبواب

المقدمة : في الحروب الصليبية ونظام المدرسية

الباب الاول : الفلسفة كحكمة الهية . الباب الثاني : الفلسفة كحكمة علمانية

الباب الثالث : الفلاسفة العلمانيون . الباب الرابع : الفلاسفة السياسيون

الحروب الصليبية :

اردمن : الفلسفة المدرسية والحروب الصليبية مثلان ، في ان كليهما انتهى في غير ما أريد به . أريد بالمدرسية دعم الايمان ، فانتهد بانفصال الفلسفة عن الايمان . وأريد بالصليبية استرداد بيت المقدس من المسلمين ، فانتهد بعودة الصليبيين الى

أوروبا صغر اليدين من بيت المقدس ، ولكن عادوا اغنيا . باختبارات المفيدة
ومن تلك الاختبارات

١ : رأوا ان المسيحية ليست بفلسطين

٢ : بيت المقدس اسم لغير مسمى . فليست اورشليم اقدس من رومة مثلا

٣ : اقتبسوا عن المسلمين أسس يقظتهم الاخلاقية والاجتماعية والاقتصادية .

القوتان العظيمتان في الغرب هما الاكليس والسياسيون . وانتهى الامر
بتنازعهما وانفصالهما . وكانت الفاسفة بين خصمين عنيدتين الكنيسة والعلمانيين

الباب الاول

الفلسفة كحكمة الهية

الفصل الاول : المتقدمون

اردن : لم يكن متصوفو القدم اعداء النصرانية ، بل متصوفو الاجيال
الوسطى . ومنهم ١ « اينخارت » : قال الاشياء ملأى بالله . يحب الله نفسه بالحقيقة ،
وهو تعالى معلن بها . ويوافق « اينخارت » كتاب اللاهوت الجرمانى الشهير
٢ ريزبروك : رئيس الرهبنة الاوغسطينية (التي منها لوثر) اكثر مؤلفاته
باللغة الهولندية . ويقول : غاية الانسان العظمى هي الاتحاد بالله :

الفصل الثانى : الاحياء Renaissance

تلى : نشأ عن انتشار القومية ، والتصوف ، وكراهية تحالف الكنيسة
واللاهوت ، حركتان لهما شأنهما في التاريخ ، هما الاحياء والاصلاح .
هانيم وسپال : طلائع الاحياء « بنارك » « وبوكاسيو » تلميذه وصديقه ..

والحوادث الملائمة الاحياء هي ١ : فتح القسطنطينية ، وتدفع الاساتذة اليونانيين الى ايطاليا يحملون اسفارهم ٢ : استنباط الطباعة ، التي سهلت نشر المؤلفات القديمة ٣ : الاصلاح الانجيلي انتصاراً لحرية الفرد . ٤ : اكتشاف امريكا ، الذي غير وجه الكرة الارضية ٥ : الاكتشافات العلمية ، كنظام « كوبرنيك » و« غليليو » « وكبلر » « وهارفي » وغيرهم ٦ : ولع اوربا بالعلوم والفنون القديمة . هذه الامور فسحت المجال امام مبادئ الاحياء .

ـ ثلثي : انفجر الآن روح التفكير الذي كان اولاً هادئاً . وثار على الساطة الكنائسية وعلى التقليد . وحسم النزاع بين الحكومة والكنيسة في مصلحة الاولى . على انه نشأ في الاثنتين رغبة شديدة في الحرية والمساواة ، سياسياً واقتصادياً ودينياً وعقلياً .

ـ ظهرت هذه الرغبة في اوربا اولاً بالاحياء والاصلاح . ثم بالفلسفة الحديثة . وشرع الناس يفكرون ، وخفضوا نظرهم الى الارض ، وشقت العلوم الطبيعية طريقها الى الجبهة . وحصل هذا الانتباه في دائرة الدين ، كما في دائرة الاجتماع . فاستيقظ العالم الغربي في القرن الخامس عشر للميراث الثمين في التمدن الكلاسيكي . وبزغت كواكب النهضة وعمدها . : دانتى : بوكاسيو : بترارك : وقد توارد الاساتذة اليونانيون على اوربا في دفعتين . الاولى سنة ١٤٣٨ والثانية ١٤٥٣ . وتغلغلت الروح الانسانية في الدوائر الاكاديمية والعلمانية

ـ رومبرسى : كان الاحياء والاصلاح نتيجة عوامل ، ترجع اصولها الى الحملات الصليبية . وتقدمت تلك العوامل لفصل السلطة الزمنية عن السلطة الروحية . بزغ الاحياء في ايطاليا ، في معترك التنازع التجاري بين المدن . فنشأ عنه تمدن وثني الصبغة ، ليس في حب الجمال ، بل في حب النفعية واللذات ، ضد التقشف الكنائسي . فهم الناس بالشعر القديم ولا هيامهم بالانبياء . وبالانصاب ولا هيامهم بحياة القداسة والعفاف . وبعث كل مذهب فلسفي من لحده . فنشأت بفارنسا اكاديميات افلاطونية ، وفيثاغورية ، ورواقية ، وايقورية ، وارتيايية . سحب ذلك استنباط فن الطباعة ، والاكتشافات الجغرافية والفلكية ، والاصلاح الديني

فغير « كبار » « وتيخوبراهي » « وكوبرنيك » الخريطة السموية . كما غير
« فاسكودي غاما » « وفردينند مجلان » « وكولبوس » الخريطة الارضية

الفصل الثالث : الاصلاح وأثره الفلسفي

اردمن : كان « لوثر » عدو الفلسفة . لكنه اعطاها اتجاهاً خاصاً . هذه هي

فلسفة الاصلاح

« زوينكل » (١٤٨٤ — ١٥٣١) . اوجبت وجهة الانسانية درس الفلسفة
المختصة بالظواهرات . وهي فلسفة افلاطوني فلورنتين . وهب « ميلانكثون »
(١٤٩٧ — ١٥٦١) لوضع « ارسطوطاليس » بين أيدي العامة . ولطف عداء « لوثر »
« لارسطوطاليس » لان الكنيسة المصلحة تحتاج الى خدام دين مثقفين . وألف
مجموعة مقتبسة من « فرفوربوس » « وارسطوطاليس » « واغريقولا » . وافرد
مجلداً برمته لآراء « ارسطوطاليس » . وجعل الاخلاق النيكوماخية عمدة ثقافته .
وكان غرضه الخاص تبين الاتفاق بين الناموس الطبيعي والناموس الالهي المكتتب

الفصل الرابع : ذروة التصوف

اردمن : جرى « لوثر » (١٤٨٣ — ١٥٤٦) على الضد من « ميلانكثون »
منصباً على اللاهوت . وكان اللاهوت يومذاك يعني : الاسمية : قامتا « لوثر »
بذلك على زميليه « زوينكل » « وميلانكثون » . مؤثرا ان يكون مذهب المانيا على
ان يكون فيلسوفاً . على انه اوجد الرجل الجدير باسم : فيلسوف : و« هوشوينكفلد »
(١٤٩٠ — ١٤٥٠) فبلغ التصوف ذروته بلوثر وصحبه

المؤلف : اغفلت هنا شروحا تشغل نحو ٤٠ صفحة من هذا الكتاب ، لانها

مذهبية والكتاب محايد

الباب الثاني

الفلسفة كحكمة علمانية

اردمن: كان مقصد الاصلاح الرجوع بالمسيحية الى العصر الرسولي . على انه تخطى ذلك ، وسار في خط عالمي . دعى : كسمو صوفي : أي تصوفا عالمياً ، تمييزاً له عن التصوف المذهبي . فاشتق من ذلك : التنور . والردة الى المذاهب القديمة ، والمذاهب الفلسفية الحديثة

الفصل الاول : الفكر الحر

اردمن : كانت رسالة الاجيال الوسطى ترسيخ التمدن الديني . والزعامة يومذاك في يد الكنيسة . فحدث الانفصال فجأة بين الكنيسة والفلسفة . وكانت هذه الخطوة حلقة أخيرة في سلسلة نشوء طويلة . منها مذهب : الوهية السكون ، الذي بدأ به « اريجين » من ارنندا . « ويواكيم » من فلرنسا . و « سيمون » من تورين . « وامالريخ » من بنس . و « ديفيد » من دينانت . وقد هزت صوفية سنت فكتور الفلسفة المدرسية هزة عنيفة . بلغت اعماق جذورها . وبرزت نزعات الى التحرر . حتى في المدرسين انفسهم . فقد كانت حياة « ابيلارد » تضالاً بين العقل والولاء للكنيسة . وجنح الفكر في أوروبا ، في القرن الثالث عشر ، من « افلاطون » الى « ارسطو طاليس » وذلك من ظاهرات الميل الى الحرية

الفصل الثاني : احياء المذاهب الفلسفية القديمة

ترنر : دعي الاحيائيون : انسانيين : تمييزاً عن المدرسين : الالهيين : وقد عني الاحياء في الدرجة الاولى ، بأداب اللغة . وفي الدرجة الثانية بالعلوم ، وفي الثالثة بتطور الفلسفة المدرسية . وافضى الى دور الانتقال .

ويمتاز عصر الاحياء بنظام الفردية

اروصن : حكاية الاحياء بفرنسا

ارسل الامبراطور اليوناني «جون باليولوغس» الاستاذ «جيمستس» سنة ١٤٣٨ الى فرنسا ليمسعي في اتحاد الكنائس الكاثوليكية والارثوذكسية . فاغراه «كوزم مدشي» على المكث هناك . وانشأ هيئة افلاطونية برئاسة «كوزم» المذكور . هذه هي بداءة الاحياء .

الفصل الثالث : احياء الارسطوطالية

اروصن : كانت بادوا للارسطوطالية . ما كانته فرنسا للافلاطونية . استناداً الى «ابن رشد» واشيائه . ووجد للارسطوطاليين انصار في ايطاليا ، ورثوا الميل للفلسفة الاختبارية عن «شيشرون» . فدعو شيشرونيين اجتازوا بازاء الكنيسة ثلاثة اطوار : اصدقاء لها فاعداء فمحاربين

الباب الثالث

الفلاسفة العلمانيون

روجرس : مالت اوربا الى العلم بسبب احتكاكها بالعرب . وكانت الكنيسة ضد هذا الميل

الفصل الاول : رجال الاحياء

منهم فيسينوس : وميراندولا الاكبر : وروشلان : وليوناردودي فينشي . وانقسموا الى قسمين : طبيعي وانساني : فالانساني من سنة ١٤٥٣ الى سنة ١٦٠٠ والطبيعي من سنة ١٦٠٠ الى سنة ١٦٩٠

ويتفقان في ما يأتي

- ١ : أنهما حصلا على منهج جديد
 - ٢ : أنهما حصلا على مقياس جديد
 - ٣ : أنهما حصلا على معرفة جديدة
- ويختلفان في ما يأتي

- ١ : نشأ الاحياء الانساني بايطاليا ، والطبيعي بالمانيا
- ٢ : الانساني دفاعي ، والطبيعي اكتشافي
- ٣ : الانساني سحري ، والطبيعي رياضي
- ٤ : الكنيسة محايده في الاول مقاومة في الثاني
- ٥ : مقياس الانساني العقلية والميكانيكا ، ومقياس الطبيعي الاستقرار . والفلاسفة الطبيعيون كثيرون . منهم « هومنهيم » ، « وكردانوس » « وتيليسو » .

تلي « تيليسو » (١٥٠٨ - ١٥٨٨) المبادئ عنده المادة والقوة

اردمن : كبنيل (١٥٤٨ - ١٥٣٩) كتب ٢٩ كتاباً في الموضوعات الآتية

- ١ : الفلسفة العقلية ٢ الفلسفة الحديثة ٣ الفلسفة الحقيقية ٤ : الفلسفة الاخلاقية
- ٥ : الفلسفة العامة ٦ الميتافيزيقا ٧ : السياسة ٨ : اللاهوت ٩ : الفلك ١٠ متفرقات .

بعض قضايا كبنيل

١ : ما حدود اختصاص الدولة باعتبار علاقتها بالفرد ؟ .

الجواب : مصلحة الدولة اسمى مسألة سياسية وهي تستند الى ثلاثة اركان :
الله ، والحكمة السياسية ، والصدق الملازمة : ولها ثلاث وسائل : الاقتناع والقوة والمال

٢ من يملك وكيف يملك ؟ : الجواب اسبانيا وحدها

٣ : اهم المسائل قوة الباباوية ، اقتران السيف والقلم .

وكان عدوه الالد « مكيا في » لانه قال بفصل الكنيسة عن السياسة

وقد سجن ديوان التفتيش البابوي « كبنيل » ٢٧ سنة

الفصل الثاني : برونو

دريبر : ولد سنة ١٥٤٨ . ترهبن دومينيكيًا . وبسبب شغفه بحب الطبيعة وقع في نزاع مع الرهبنة انتهى ، باحراقه حيًا سنة ١٦٠٠

١. دمن : يكثر « برونو » الاقتباس من كتب الاقدمين . وهو يقدر « فيثاغورس » . ويفند « ارسطوطاليس » . ويدعو نفسه افلاطونيًا . ويؤثر الرواقين ، وبالاكثر البيقوريين . ويتساهل مع « ضون صكت » « وتوما الاكويني » « والبرتوس مجنوس » . ويعتبر « كوزا » فوق الحد . وهو شديد الهوس « بكورنيق » ، وبالفضاء غير المنتهي ، وبدوران الارض حول الشمس ، ودورانها على محورها . ويطري « تيليسو » ، « وباراسلسس »

قطع صلته بالكنيسة ، وبكل دين . ودنا من مذهب الوهية الكون ، ومذهب الجواهر الفردة ، وقارب الرواقية . وحسب العقل العام اعظم صفات نفس العالم . لانه يشتمل من الداخل ، بكافة تحتضن كل الاشياء . هذا هو الاثير المالىء الفضاء . وبما ان الاثير يفهم كل الاشياء فهو اعظم منها . ولانه في كل اين فهو ساكن . وفيه تدور الكواكب بقوة داخلية فيها ، لا بقوة المحرك الذي تصوره المشاؤون . ولا يجوز خلط الكل ، الذي هو الكون ، بالنظام الشمسي

الكللي اذلي غير المحدود . قادر على كل شيء . يؤكد نفسه بوجود المحدود والجزئي : ترتقي الاشياء ، هيولية وغير هيولية ، تدريجًا ، لبلوغ الامكان المختص بها . فترتقي نفوس الوحوش الى نفوس انسانية : ليست الكائنات الفردة صور مرآة عقلية ، بل اعراض يدركها العقل . ويرتقي العقل بواسطة الحواس الى درجة سامية بها يدرك الازداد ، ويفهم الاشياء كلاعراض . وهذه الوحدة لا تطابق الاله اللاهوتين . لذلك فصل « برونو » الفلسفة عن اللاهوت ، وحصرها في الطبيعيات

٢. ثلي : اثرت في « برونو » عظمة الكون فحسب ثوابته كسيارات نظامنا ويقول : الله منتشر في الفضاء ، وهو المبدأ الفاعل ، يعلن نفسه في عالم الحياة كوحدة

عدم النقيض التي لا يمتلكها عقل : يتحرك كل جرم سموي بقوة ذاتية ، لها صورة
بلامادة . والصورة والمادة واحد . لكن الصورة تبدو في المادة . الجزئي يتغير ،
والكون هو هو . وأضاف الى ذلك تعليم الموناد . قال : تتركب الاشياء من
وحدات غير مخلوقة هي الموناد . وهي مادية وعقلية معاً . والنفس موناد . والله موناد .
وهو تعالى مثل المثل :

روبريس : فلسفته اعظم منتوجات عصر الاحياء . قذفت به جذوة الشعور
المضطربة عن العقيدة والتكشف ، فأندفع نحو الجمال برغبة شديدة . ويرى ان ادراك
الكون في مقدور الانسان ، الكون مركب عضوي عظيم يسكن عرض الفضاء .
فتح « كوبرنيك » عينيه لحقيقة الكون فتحرر من اوهام الكهف ، ليضرب في
عرض انفضاء غير المتناهي . فانزاحت الحواجز والفاقة من طريق التروة التي لا
تقدر في رحاب الفضاء . حقل ثمين : عوالم جميلة : يلتفت الانسان الى الكون فاذا
هو اقرب اليه من نفسه

لا يعقل ان الكون على سعته خال من الحياة والنظام . وليست الارض الا
واحدة من كواكب السماء . فحسبنا مركز الكون اختلاس حان الوقت لرده
لصاحبه الشرعي ، الشمس ، فهي لا الارض مركز نظامنا . وهي مصدر حياة ذلك
النظام . فلا يزعجن خاطر الانسان ان الله قد عظمه . فعظمة الانسان الحقيقية بعظمة
الكون ، حيث لا يظل عقله محصوراً في وسط ضيق النطاق .

لقد زال الفرق بين الارض والسماء . نحن اليوم سكان النجوم . هذه هي
الفلسفة الحقيقية ، التي تشبع العقل ، وتروي عطش النفس ، وتوسع نطاق الفهم ،
وتقود الانسان الى موقفه الحقيقي ،

كل ما نراه فهو نسخة عن سر الكون الازلي . السموات صورة كتاب به
يرى الانسان نواميس الجودة السامية ، رسم السمات الحقيقية من هذه الروح الواحدة
تفيض كل الاشياء . فتطوقنا المحبة الازلية

الفصل الثالث : المراتبون

ارخص : واذكر منهم ثلاثة بفرنسا

الاول : ميشال مونتان (١٥٣٣ — ١٥٩٢)

كاثوليكي متساهل رواقى الميل ، انكليزى الاصل ، مشبع من تعاليم « سنكا » ،
ومولع « بيلوتارخ »

الثاني : شارون (١٥٤٦ — ١٦٠٣) تلميذ « مونتان » ومتابعه

الثالث : فرنسيس سانشيز (١٥٦٢ — ١٦٣٦) بارع في الطب والفلسفة

بامثال هؤلاء صارت الاكادمية لطيفة ممتازة بالحكمة العملية . ولا يجوز اطلاق
اسم مراتبين عليهم بحصر المعنى ، لان لهم مواقف ايجابية

الباب الرابع

الفلاسفة السياسيون

غرض الفلسفة الطبيعية هذا الكون . لكن بعضهم حول النظر الى الكون الصغير
: الانسان : وموضوع هذا الكون الصغير : العواطف والايول : لقد مر بك ان
مواقف الفلسفة العلمانية بازاء الكنيسة ثلاثة : صداقة وعداء وحياد : كذلك
نظرية الشريعة الطبيعية والعلوم السياسية بازاء الكليس : معهم وضدهم وحياد :
والفرق بين هذه المواقف ومواقف الفلسفة ان هذه اسرع وابكر . ففي السياسة يقف
امثال « برونو » موقفه الاول (صديق) ولكن في الفلسفة الموقف الثالث (حياد)

الفصل الاول : السياسة الاكليريكيون

اوجبوا تقديم الواجبات الروحية على السياسية . ولقد اغفلت هذا الفصل
ضيقاً بالمجال

الفصل الثاني : السياسة ضد الكليريكيين

اردمون : اذكر منهم « نيقولا مكيافلي (١٤٦٩ — ١٥٢٧) كان سكرتير الحكومة منذ بلغ التاسعة عشرة . وظل في الوظيفة حال خروج آل مديشي من فلرنسا . فلما عادوا اليها سنة ١٥١١ عزلوه . كان حلمه وحدة ايطاليا واستقلالها . ولوان الايطاليين كجدادهم الرومان لنجز الامر . على انهم فسدوا خلقا . فلم يبق ثمة امل الا في « لورانزو مديشي » . يرد بيان ذلك في كتاب « مكيافلي » : الامير : واقد تابع « قيصر بورجيا » مقصده فصارت فلرنسا عسكرية . ثم تحولات جمهورية بالاقتراع . ورأى « مكيافلي » ان ذلك لا يثبت في وسط الفساد العام . والاختبار يعلمنا ان مصادرة الثروة وهتك الاعراض ، يثير الناس . ولا يمكن رجل السياسة ان يحفظ مركزه ما لم يذكر ان اكثر الناس اشرار والباقون بلداء . مبدأ « مكيافلي » : الغاية تبرر الوسيلة : لذلك نبذ الكنيسة في سبيل وحدة ايطاليا ، لانه رآها عقبة كداء في سبيلها ، وان ايطاليا لا تتوحد الا باحدى طريقتين .

الاولى : ان تعم سلطة البابا الزمنية . والثانية ان تلغى تلك السلطة . وهذا اقرب احتمالا . لذلك نبذ هو الكنيسة . وكانت سياسته ضد الكليريكية ، لان الدولة عنده هي الغاية . وقد طبق ذلك بالفعل : خدمة الدولة اسمى الواجبات : « ومكيافلي » اول من قال : بفصل السياسة عن الكنيسة : فتجردت سياسته من كل صيغة دينية

ترنر نظرية سياسية فلسفية

نمو الفكرة الفردية . اهم عوامل نقب الافكار القديمة . وساعد ذلك ضؤولة فكرة الامبراطورية المسيحية . فلم يبق للملكة الالهية ، كتاب « دانتى » اقل تأثير في سياسة أوربا ، واستعاد المذهب الانساني مقامه في السياسة . والنتيجة أن كتاب الاحياء نزعوا منزع انشاء دولة تطابق مطالب العصر . وطلبة هؤلاء « مكيافلي » فشرع في انشاء دولة نفعية دون سؤال عن العدل او الظلم ، او التفات الى اللطف او القسوة . فلمهم انقاذ الحرية دون التفات الى ما سوى ذلك . فخارب

« ميكافلي » الكنيسة ، ونصر الدولة . وعنده ان الحاكم — يجمع الاسد والشعوب —
اي الحيلة والبطش ، فعليه ان يحجب نفسه الى الناس ما أمكن . والا فليزعجهم ،
وليتلبس بمظاهر الادب والامانة ولو التزم ان يدوس الامانة والادب ، كما فعل
« لويس الحادي عشر »

الفصل الثالث : الساسة المحايدون

اردمن : اذكر منهم ١ : توماس مور (١٤٧٨ — ١٥٧٥) ابدى روحاً ضد
« ميكافلي » ، مستمداً فكرته من جمهورية « أفلاطون » . غضب عليه « هنري
الثامن » بسبب تأليفه : اليوتوبيا : فسجنه في برج لندن ٣٠ شهراً متهاكاً اياه بالنزوع
الى سلب حماية الايمان من يد الملك .

٢ : جان بودين (١٥٣٠ — ١٥٩٦) هو اكثر ساسة عصره علماً . وقد كرر
النسق التاريخي في درس الفلسفة . وألف ستة كتب في الجمهورية وقال : يجوز أن
تكون الدولة علمانية (لا دينية) . وكتبه هي

١ الدولة عائلة نظمتها السلطة

٢ الحكم ديمقراطي وارشراطي

٣ وظائف الدولة

٤ تغير صيغتها

٥ اختلاف عناصرها

٦ اقتصادياتها

البريكوس جنتيلس : (١٥٩١ — ١٦٨٠) معلم شريعة . وهو ضد
المشترعين اللاهوتيين الذين لا يميزون بين الشريعة الالهية والشريعة الانسانية :
الناموس الطبيعي مصدر الحكم ، والهيئة الاجتماعية هي التي اوجدت الحقوق :

يحق : لكل امة ان تحارب اكلة اللحوم البشرية . الحرب الدينية غير منكرة .
الملاحدة كالوحوش

٤ : هيوغو دي جروت . فقيه ولاهوتي . قال : اصل كل الحقوق في فكر
الله ، اعلنها في التوراة . وهي قسمان : طبيعي وديني :

الاول ارادة الله لانه خير . والثاني خير لانه ارادة الله . امتاز الثلاثة الاولون
بفصل الكنيسة عن السياسة . والرابع بالميل الى التخلص من كل تشريع كنسي

المؤلف : وهنا يرد « توماس هوبس » وقد نقلته مع « فرنسيس باكن »
الى الجزء الثاني ، مخالفاً بذلك ترتيب « اردمن » .

هنا ينتهي القسم الثاني من تاريخ الفلسفة . وهو تاريخها في الاجيال الوسطى .
وبه يختم الجزء الاول من هذا الكتاب : الفلسفة في كل العصور : ويليه الجزء الثاني

اصلاح غلط

ص	س	خطأ	صحيح	ص	س	خطأ	صحيح
١٦	٤	طبيعين	طبيعين	٧٥	١	المثل	المثلي
٢١	٢	يبرد	يبرد	٩٢	١١	:	ثلي :
٢٢	١٧	يقيية	يقيية	٩٥	٥	الكيميا ندروس	الكيميا ندروس
٢٤	١٢	الميتافيزيقا	الميتافيزيقا	٩٨	٢٢	واستهوا	واستهوا
٢٨	١٩	السيمكولوجين	السيمكولوجين	٩٩	٧	كصيفوكليس	كصيفوكليس
٣٢	١٢	تركت لفظة « نظله »	من اوله	١٠٠	١٨	Epicurius Epeurxis	
٣٢	٢٣	معصرية	معصرية	١٠٢	١٠	لزم	لزم
٣٢	٢٤	معقول	غير معقول	١٠٧	٢٠	صغيرة جيدة	
٣٧	٢١	ولا الى	ولكن الى	١٠٩	٠٠	١٠٥	١٠٩
٣٩	٣	الميادي	المبادى	١٠٩	٥	:	: ليس
٣٩	»	درب	درب	١١٥	١٥	الدين	الذين
٤٣	٩	ميتافيزيقا	ميتافيزيقا	١٢١	١٤	تعرف	تعرف اننا
٥٦	٢	القصوي	القصوي	١٢٦	٢٢	اذا	اذا
٦٣	٢٢	المعدد	المتعدد	١٣١	٢٤	الحلقة	الحلقة
٦٧	٢١	الخبر	الخبر				وقد توجد اغلاط مطبعية غير هذه
٦٩	٢	افلاصون	افلاطون				لا يفوت القارىء اللبيب ادراكها .

الجزء الثاني

الفلسفة في العصر الحديث

تطوقنا الازلية والمحبة الواحدة

برونو

الله روح شاملة الكون

روجرس

اصلاح غلط

من سن	نصف	صحيح	من سن	نصف	صحيح
١٩	١	طيسين	١٩	١	طيسين
٢٠	٢	د	٢٠	٢	د
٢١	٣	د	٢١	٣	د
٢٢	٤	د	٢٢	٤	د
٢٣	٥	د	٢٣	٥	د
٢٤	٦	د	٢٤	٦	د
٢٥	٧	د	٢٥	٧	د
٢٦	٨	د	٢٦	٨	د
٢٧	٩	د	٢٧	٩	د
٢٨	١٠	د	٢٨	١٠	د
٢٩	١١	د	٢٩	١١	د
٣٠	١٢	د	٣٠	١٢	د
٣١	١٣	د	٣١	١٣	د
٣٢	١٤	د	٣٢	١٤	د
٣٣	١٥	د	٣٣	١٥	د
٣٤	١٦	د	٣٤	١٦	د
٣٥	١٧	د	٣٥	١٧	د
٣٦	١٨	د	٣٦	١٨	د
٣٧	١٩	د	٣٧	١٩	د
٣٨	٢٠	د	٣٨	٢٠	د
٣٩	٢١	د	٣٩	٢١	د
٤٠	٢٢	د	٤٠	٢٢	د
٤١	٢٣	د	٤١	٢٣	د
٤٢	٢٤	د	٤٢	٢٤	د
٤٣	٢٥	د	٤٣	٢٥	د
٤٤	٢٦	د	٤٤	٢٦	د
٤٥	٢٧	د	٤٥	٢٧	د
٤٦	٢٨	د	٤٦	٢٨	د
٤٧	٢٩	د	٤٧	٢٩	د
٤٨	٣٠	د	٤٨	٣٠	د
٤٩	٣١	د	٤٩	٣١	د
٥٠	٣٢	د	٥٠	٣٢	د

نصفه فلك وى ما

١٩٩٩

القسم الثالث

الفلسفة في التاريخ الحديث

في هذا القسم مقدمة وثلاثة أدوار

المقدمة : نظرية ترمي الى تجلية الافرادية

الدور الاول : تأليه الكون ✓

الدور الثاني : في الافرادية

الدور الثالث : الفلسفة التصورية ، أو التفكير الحديث

المقدمة : تجلية الافرادية

جانبه وسيل : مزايا الفلسفة الحديثة

١ : تحررها من سلطة الكنيسة ، وانفصالها عن اللاهوت

٢ : الانتقاص على « ارسطوطاليس »

٣ : صوغ المسألة الفلسفية في قالب جديد

٤ : تعديل المنهج التحليلي فيها

٥ : كانت موضوعاتها في عهد افلاطون المثل . أما اليوم فإنها تستخلص

المبادئ العامة من الاختبار العملي . فتبدأ في آخر حدود الفعل

روبرسون : تناوالت الاجيال الوسطى المادة الانسانية الخام ، أي العشائر

الجرمانية . فصقلتها وأعدتها ، وغرست فيها صفات الفكر والعمل . ووضح ان ذلك

لا يشمل أسس مبالغ في تاريخ الفلسفة

تدور حركات الفلسفة قديماً وحديثاً حول المصالح الانسانية . وتبدو أولاً

في التمسك بالافرادية . وبقياس معرفة الفرد نفسه ، ومعرفة العالم ، يكون جده في

طلاب الحرية . الحرية العقل قرينة التقدم الاجتماعي . ويتناسب التقدم الفلسفي مع

الطبيعة الخارجية والمصالح الروحية . ويصحب التفاعل بين الطبيعة والمصالح مجرى

الفكر الحديث . وهما يرميان الى جعل الانسان اجتماعياً . يؤلف هذا الهدف المسائل الفلسفية الحديثة .

استئناف العقل بالبحث العلمي هو أول ميادين الفكر الحديث . ويعني العقل هنا شيئاً مجرداً . هو عقل الفرد متذوقاً الاشياء في عزلته الاجتماعية ، والحكم عليها خلواً من الاختبار . فينشأ عن ذلك أزمة شديدة . والناس مقطورون على نقد ما خالف قانوناً سنوه . فيصير العقل معارضاً الرغائب والاحساس الذي لا ينطبق على المقاييس الضيقة . بهذه الحال الشاذة اتصف عصر التنور . على ان التيار لم يقف عند هذا الحد ، بل بدأ العقل بالبحث . وحال نجاح العلم دون نفوذ الارتياب ، فذاق العالم ثمرات العلم الشبيهة . فنحن في حاجة الى أكثر من تجديد الانفصال عن الارتياب القديم لزحزحة كابوس المدرسية عن قلوبنا . لذلك غير الفكر مجرداً ، والف نظرية : المعرفة : فبحث «لوك» عن أصلها فوجدها حسية ، أصلها الاختبار . وان لاجود للتصورات الغريزية التي عليها تعول الفلسفة العقلية . وقد بلغ «هيوم» النتيجة نفسها . ويتعذر على المفكرين تجاوز هذا الحد لان الايمان والشرائع متأصلة في التاريخ ، ويلزم الحكم في حال تلبسها بهذا النشوء التاريخي . كل هذه الاشياء جيء بها لاحياء الفلسفة فألفت سلسلة من كنت « الى هيغل » جعلت دور التفكير الجرمانى آية التاريخ

تلى : تدهورت المذاهب القديمة تباعاً ، واطرح الفرد الاغلال سعياً الى نجاحاته بذاته . وظهرت في عالم العقل كراهية الوصاية ، واشار الحرية . فصار العقل صاحب السلطة على الجمهور . بل ذلك ما تنشده الحرية والبحث النزيه . وتحول التعمق في ما وراء الطبيعة الى فحص الاشياء الطبيعية . اي ان التفكير هبط من السماء الى الارض . وترك اللاهوت تاجه للفلسفة . فصارت الطبيعة ، والعالم العقلي والدستور ، والدين نفسه ، تتوضح بالعلل الطبيعية . فاتصف الفكر ، الذي تلا الاجيال الوسطى ، بالايمان بقوة العقل الانساني ، وفائدة الاشياء الطبيعية فائدة جلية فبرز الشوق الراسخ للتمدين والارتقاء . ونشدت المعرفة لفوائدها وقيمتها

العلمية . فان المعرفة قوة . وعني زعماءها من عهد « باكون » بتطبيق نتائج الاختبار والفحص . وطرح الفرد عن عنقه نير الكنييسة في دائرة العلم والفلسفة . فاحيا الاصلاح روح الدين والاخلاق والاستقلال العقلي . وساعد في تحرير النفس الانسانية من السلطة الخارجية . فانتعشت الفلسفة ، وضارع استقلالها هذا استقلالها في عهد الاغريق . فكانت عقلية بمعنى انها وضعت العقل في منصة الحكم العليا وكانت طبيعية بمعنى انها زادت صلتها بالعلوم الطبيعية . تقسم الفلسفة الى عقلية وتجريبية

فالعقلية تعني حلول العقل محل الوحي او محل السلطة

والتجريبية تعني أن منشأ كل حقيقة الحس والاختبار .

فتقسم الفلاسفة بهذا الاعتبار الى عقليين واختباريين .

اردمن : مازال العالم متدينا ، بالرغم من مقاطعة اساليب الاجيال الوسطى على ان الديانة الحالية لا تحمل صبغة عداء للعالم القديم . ويشتمل صبغ العالم بالصبغة الروحية على علاقة ايجابية وسلبية . فقد ورث المفكرون الاجيال القديمة والاجيال الوسطى . وسارت محبة الوثنية ، جنباً الى جنب ، مع بغض العالم العقلي في حالة كونه غير كوني - عام - كما كانت مزية الاجيال الوسطى

الفلسفة الحديثة تفوق القديمة والوسطى . ولا تقبل نظرية فلسفية الا اذا كانت يقيناً في القديمة ، وكاملة في الوسطى ، وحاولت التوفيق بين الاثنين . وكل مذهب اغفل احد هذين الامرين فليس بفلسفي . ويتوقف الفرق بين المذاهب الفلسفية على نمط اعتبارها هذين الجانبين ، ودرجة المناهج المتنوعة في التوفيق بينهما . ليست الفلسفة القيام من الله ، او من العالم ، بل القيام من الذات الى الله والى العالم ، فمن رام ان يجد لذة في عالم بناه فليهدم ما كان مبنيا قبله . . هكذا بدأت الفلسفة الحديثة — هدامة بانيتها

الدور الاول

تأليه البكون

في هذا الدور بابان

الباب الاول : ديكارت

الباب الثاني : ذراري ديكارت

الباب الاول

ديكارت ابو الفلسفة الحديثة : DESCARTES

الفصل الاول : ملخص ترجمته

اردمن : ولد « رينيه ديكارت » بمدينة لاهاي في ولاية تورين بفرنسا ، في ٣١ مارس سنة ١٥٩٦ . واتم دروسه في كلية لافلاش ، La Flèche فقاده درس الشعر والفلسفة والرياضة الى الارتياب الذي كان فاشيا يومذاك بين طوائف الباحثين . فخرج عن طاب العلم حينئذ . وكان من عادته ان يحل قضايا الهندسة بالجبر ، وقضايا الجبر بالهندسة . فتبين ان ضم المنطق اليهما عمل مفيد في كل فروع العرفان ، ودعا ذلك المنهج : استدلالا : لانه غير القياس الجاف الذي لا يضيف شيئا الى معارفنا

برز فجر فلسفة ديكارت في ١٠ نوفمبر سنة ١٦١٩ بمدينة نوربرغ بالمانيا ، بشروعه في تأليف كتاب : العالم - Le monde — وكاد ينجزه سنة ١٦٣٣ . ولكن راعه ان البابا حرم « غليليو » لقوله بدوران الارض . وجانب كبير من

كتاب : العالم : يستند الى تلك النظرية ، فرأى ان يعدم الكتاب دفعا للبلاء .
ومع انه عدل عن هذه الفكرة لم يطبعه . بل اصدر بدله نشرة دورية سنة ١٦٣٨ .
اصدر منها اربعة اعداد . الاول في الفلسفة ، والثاني في الرياضة . وهذا الجزء كله
من كتاب العالم . والثالث في الهندسة والرابع في الطبيعة . فكان لهذه الكتب اثر
كبير في سير العلم . تلاها كتاب : تأملات فلسفية : عرض هذا الكتاب على كثيرين
من العلماء قبل طبعه . وطبع في آخره اعتراضاتهم وردوده عليها . تلاه كتاب :
المبادي : سنة ١٦٤٢ . ورسالة في انفعالات النفس : بعث بها الى الاميرة
« اليزابث » سنة ١٦٤٦ . ثم دعت « كريستيانا » ملكة اسبوج لزيارتها . فلي
الدعوة متردداً . ولم يتحمل جسمه برد اسبوج القارس . فمات من جراء ذلك في
١١ نوفمبر سنة ١٦٥٠ . وبعد موته صدر كتابان من تأليفه ، هما : الانسان :
و : تكون الجنين : وطبعت كل مؤلفاته باللاتينية في تسعة مجلدات

الفصل الثاني : منهاجه

لوسى : لا مشاحة في ان « ديكارت » ابو الفلسفة الحديثة : ولا يزال التفكير
في اوربا نسجاً على منواله . وبه تقرر وجود الفلسفة كأمر لا نزاع فيه . قال في مقدمة
كتاب : تأملات فلسفية : الذي قدمه للسوربون : — لقد فكرت في قضيتين :
وجود الله وطبيعة النفس : وهما اهم ما يجب حله بالفلسفة من القضايا . لانه مع ايماننا
بهما لا نقدر ان نقنع ابي احد بلزوم الديانة والفضيلة ما لم نبرهن اولاً على صحة هاتين
القضيتين : وهذا الكلام جديد الصيغة ، يدانا دلالة واضحة على ان الفلسفة حصلت
على استقلالها التام عن علم اللاهوت . ولكن ما هو اتجاهها ؟ . الجواب . ان اتجاه
الفلسفة احد امرين ، فاما ان تنهج منهج فلسفة الافدمين ، او ان تبتكر منهاجا
جديداً . فنهج ديكارت المنهج الثاني . الارتياب فاش . والنفس البشرية في حاجة
الى محك به يميز الحقيقة . ذلك ما شعر بالحاجة اليه ، الابيقوريون والرواقيون وفلاسفة
الاكادمية الافلاطونية . وبعدهم عرج الفلاسفة الاسكندرانيون الى مملكة الايمان

هرباً من الحيرة : فمسألة محك الحقيقة هي مسألة الفلسفة الكبرى . لم يجد « ديكارت »
حلاً لهذه المسألة في أساطين عصره . فلاك الشك مشاعره . وعاد لا يثق بمعارفه ،
ولا ببيانات حواسه . فعزم على نزاعها كلها من عقله . بحيث يصبح عقله : صفحة
بيضاء ثم يشرع في بناء صرح المعرفة فيه من جديد ، بفحص مقدمات كل نتيجة
فحصاً مدقّقاً . فلا يقبل الا ما تبرهن على صحته برهاناً لا تردد فيه . قال : —

روبرسي : سررت بالرياضة ، لان بيناتها راهنة . على اني لم اكن قد
رأيت لها نفعاً . فظننت ان كل ما فيها من فائدة انما هو استخدامها في فنون الميكانيكا .
وعجبت من انه لم يبين على اسها المتين بناء شاق . كما دهشت لصروح باذخة قد
شيدت على الرمال . انني اشد احتراماً لللاهوت من اي احد للفوز بدخول السماء .
لكنني علمت ان ابوابها مفتوحة للحكيم وللجاهل سواسية . وان قضاياها فوق
مستوى العقل الانساني . لذلك لم اجنح الى اخضاع قضايا اللاهوت السامية لفحص
العقل . ولو ان ذلك متاح لنا لتعذر امامه دون العون الالهي . وليس لي ما اقله في
الفلسفة غير مايلي : لقد ثقفها اكبر العقول ، في كل العصور ، ومع ذلك فليس فيها
ما لانزاع فيه ، فهي غير حرة من دواعي الشك . ولم احلم بفوز يفوق ما حصل بمساعي
الآخرين . وتفكرت في تضارب الاراء مع وحدة الحقيقة . فملت الى الريب في الاراء
المتضاربة كافة . وتراءى لي ان لاعلم يقين يبنى على اس واهن ، كقواعد
التنجيم ، او عمليات الكيمياء القديمة ، وادعاءات الممخرقين . فرايت ان اقطع علاقتي
باساتذتي . وان لا اختار شيئاً من المعارف الا ما حصلته بذاتي لذاتي . ففضيت
زهرة شبابي في الاسفار ، اتعهد المحاكم ، واشهد الجيوش ، واختلط بالناس في مختلف
الاحوال ، اجمع الاختبارات ، محققاً في كل ما اراه ، مفكراً في الحوادث لاستخراج
ما يمكن استخراجه من الفوائد . لانه ما دام ديدني اقتفاء آثار الغير ، وانتهاج مناهجهم ،
ندر ان استخرج ما اذخره في عقلي . ورأيت ان وجوه الاختلاف وافرة هنا كما في
المذاهب الفلسفية . ورأيت الناس يتهافون على سخافات كثيرة . وحررت نفسي
من خطيئات كثيرة كانت تحجب النور عن بصيرتي ، وتصرفني عن سماع وحي

النفس . وبعد ما قضيت سنين في درس العالم ، جاهدت في جمع الاختبارات ، وطنت العزيمة ، ذات يوم ، على درس باطني . وان اقف كل قوى عقلي على اختيار المنهج الذي اتبعه . فصادت هذه الخطة فوزاً أعظم مما لو لم اهجركتني وبلدي . وكان ذلك في مدينة نوربرغ ، في خلال الحرب ، وأنا عائد من حفلة تتويج الامبراطور الى المعسكر . فدفعني البرد القارس الى بيت منعزل قصد التدفئة . لم يكن في ذلك البيت من أعاصره ، ولا ما يثير الالهواء التي تتنازع تفكيري . فقضيت النهار بطوله في غرفة يدفئها الموقد . وكانت لي فرصة سانحة لمحادثة النفس .

وأول خاطر خطر لي هو : ان العمل الذي يشترك فيه الكثيرون هو أقل اتفاقاً من عمل يتمه الفرد الواحد من الناس : والكتب العلمية ثمرة جهود الكثيرين وفيها حقائق غير قاطعة ، ونحن اطفال قبل ان نكون رجالاً ، فنستند الى الكتب والمعلمين . فافكارنا غير حرة ، وأحكامنا غير ذاتية بخلاف ما لو اشتغلنا بالتفكير من نعومة الاظفار . فلم أر خيراً من اطراح كل ما عندي من المعلومات ، ونزع كل حكم من عقلي ، وان لا ابني عليه تفكيراً . فسننت لنفسي قوانين ، وهي

روجرس وترنر : الاول : أن لا اقبل شيئاً كحقيقة الا اذا وضح انه كذلك

الثاني : ان اقسم كل معضلة الى أقصى ما يمكن من الاقسام

الثالث : ان ابدأ بالاسهل والاقرب الى الفهم ، ومنه أتقدم الى الاصعب والابعد

الرابع : ان اضبط الاحصاء حذراً من ضياع شي . من الجزئيات التي لدي .

معارفنا مشوشة مبهمه ، لانا نقبل اشياء كثيرة في وقت واحد . والمكثار غير مجيد

ولا مستوضح . لان عقله مشوش مضطرب . فلنختار الاوليات التي لا تفتقر الى

البرهان ، وهي التصورات الغريزية . لانها ليست نتيجة الاختبار ، وهي أساس كل

حكم ، وفيها جرثومة الحقيقة التي غرسها الطبيعة في نفوسنا . يضاف اليها الاستدلال

وهو فعل به نتوصل الى نتائج صحيحة . فمن مقدمتين لنا نتيجة صحيحة . فالرياضة

أصح العلوم البشرية . وفيها أوليات يبني عليها .

روجرس : فشرع «ديكارت» يفكر بذاته لذاته ، وهو في الثالثة والعشرين

من عمره ، بانياً على الرياضة . فجاء منهجه بما أراده منه من النوضوح والبيان ، مع

وكيف يوصف
وصفه وعده
وصفه العقل
القاصد

وهي هذه
التصورات
الغريزية
التي غرسها
الطبيعة في
نفوسنا

متانة البناء وسديد الحجة . فطبق في تفكيره قوانين الرياضة ، فكان عمله منتجاً .
ولما كانت كل فروع العلم مستمدة من الفلسفة الاولى رعى الى تطبيق منهجه عليها

الفصل الرابع : نقطة الشروع

ترتر : وانتهى الأمر بتأليف كتاب : المنهج : سنة ١٦٣٧ ، وكتاب
تأملات : سنة ١٦٤١ . محاولاً بهما اكتشاف الحقيقة التي لا تدحر ، التي ندرتها
بالبديهة الجلية . والحقيقة الاساسة التي بنى عليها كل شيء . هي : الثقة بالادراك :
روجرسون : قال : كل ما تعلمته فمن الحواس . على اني وجدت الحواس خادعة
أحياناً : ومن الفطنة عدم الثقة بالخداع : ولكن الحواس ، وان خدعتنا في مالا
يحصره حكمها ، هي الدليل الامين في كثير من الحوادث التي لا يدانيها ريب . مثلاً :
أنا الآن أمام الموقد ، لا بساً ردائي ، واقبض بيدي على هذه الورقة
فكيف يمكنني أن انكر لي هاتين اليدين ؟ اللهم الا اذا كنت كاحد المجانين الذين ليس
لاوهمهم وزن . أو اني أرى ما أراه حالماً . وان ما أنا فيه ليس حقيقة بل هو ظل .
وان ليست يداي ، ولا عيناي ، ولا رأسي ، هي في النسبة التي اعرفها . ولكن
لا ندحة عن التسليم بان اشياء الحلم ظلال حقائق اليقظة . وان ما نراه في حلمنا هو
صورة ما يحدث لنا في يقظتنا . فهذه الاشياء ، من عيون وأيد ، ليست تخيلية ، بل
كائنة حقيقة على الاقل ان العنصر الذي منه تكونت هو حقيقي ، هيولى ذات
امتداد . فالاجسام ذات ابعاد وحجوم وعدد . فكيف ارتاب في ان $٥ = ٣ + ٢$ ؟
مرّ بي زمن طويل أو من بوجود الله ، وانه قادر على كل شيء ، وانه خلقي
فكيف اتصور انه لم يخلق السموات والارض ، والاجسام ذات الامتداد ، والاشكال
والصفات ؟ اني أشعر بوجود هذه الاشياء ، فكيف أعرف اني لست مخدوعاً في
شعوري ؟ ان الله لا يخدعني ، ولكن قد يكون الخداع شيئاً آخر شريراً . فلنفرض

(والفرض جائز) ان السماء والارض والهواء والاشكال والالوان ، والاصوات وكل الاشياء الخارجية ، ليست الا خداعا وتصورات فارغة . وان ليس لي يدان ولا رجلان ، ولا عينان ، ولا ولا ولا . واني لا اتمكن من معرفة شيء . فالنتيجة اللازمة عن ذلك هي التوقف عن كل حكم . فاقول لذاتي ان كل ما أراه واسمعه وأذوقه وألمسه واشمه وهم في وهم ، وان لاشيء موجود . وان ذاكرتي مشحونة بالالوهام . وان لا حواس لي . وان الجسم والحركة والصوت ، وكل الظاهرات هي خيالات ابتدعتها عقلي . فماذا بقي مما هو حقيقة ؟ لم يبق الا الحكم : ان لاشيء موجود :

أفلمت انا شيئاً ؟ . ولكنني أنكرت ان لي جسماً او أعضاء . وان لا سماء ولا ارض ، ولا هواء الخ . فهل انا غير موجود ؟ كلا لان لي فكراً به حكمت ان : لا شيء موجود : فالحاكم موجود . واذا زال ذات انا . فأنا ما يفكر . أي اني عقل فاهم او فكر . فأنا موجود . ولكن ما انا ؟ قلت اني شيء . يفكر ، فماذا بعد ذلك ؟ استغفر خيالي لا أرى هل انا أكثر من ذلك . لست انا هذه المجموعة من الاعضاء التي أدعوها جسدي . ولست بخاراً ينتشر في جو هذه الغرفة . ولست ريحاً ، ولا شيئاً آخر من كل ما أقدر ان أتصوره . مع ذلك لا أزال أوقن اني شيء . فما هو ذلك الشيء الذي يفكر ؟ هو شيء يرتاب ويفهم ويدرك ويجزم ويشعر : فليس هو شيئاً زهيداً وفيه كل هذه الصفات . ولكن لماذا لا تختص هذه الصفات بي ؟ . لست أنا الذي ارتبت الآن بوجود كل شيء . ؟ .

اولست انا الذي فهم وجزم بوجوده ونفي كل ما سواه ؟ . انا الذي لا اريد ان ينخدع . انا الذي يتصور اشياء كثيرة ، ويشعر باشياء كثيرة . أفليس يقيماً اني موجود . ولو اني في حلم ؟ . ثم اني انا السكاثن الذي يشعر ، والذي يؤكد وجود بعض الاشياء بواسطة اعضاء جسده . فأرى النور ، واسمع الصوت ، وأشم الرائحة ، وألمس المادة ، ولكنني قلت ان هذه الاشياء باطلة ، واني نائم . فلنسلم بذلك ، فأقول : انه ، على الاقل ، ينجيل الي اني أرى نوراً ، واسمع صوتاً ، وألمس مادة ، وأشم رائحة ، وأذوق طعماً . وأدعو ما في شعوراً . وليس ذلك الا فكراً . من ثم بدأت أعرف ما أنا .

فأساس فلسفة «ديكارت» التي بها توافر له اثبات وجود الذات وجوداً لا

لا ريب فيه ، هو الشعور يتجلى ذلك الشعور: حتى في فعل الشك . والذات هي

التي تشعر . ولكن ما هي ؟ . قال : تعودت ان احسب ذاتي مؤلفاً من نفس وجسد .

فالجسد هو هذه الكتلة ، المشكلة بالشكل الخاص . ولكن لا شيء من أوصاف

الجسد يصدق على النفس ، التي هي بالضرورة فكرية . فهل من صفة للنفس ؟ نعم .

وهي الفكر . فما دمت افكر فأنا موجود — Gogito Ergo sum

نظرة : ختمت الفلسفة القديمة «بارسطوطا ليس» تلاها فترة ظهرت في خلالها

فلسفة الاجيال الوسطى ، فالفلسفة الحديثة ابتدأت «ديكارت» ويقصد بالفلسفة الحديثة

التاريخ الحديث للبحث في ما وراء المادة . بدأ «ديكارت» فلسفته من الفكرة التالية

: تظهر الاشياء مخالفة لحقيقتها الاصلية : وكان الشك أساس كل محاولاته في معالجة

المسائل الفلسفية . كما تأثرت فلسفة الاجيال الوسطى «بارسطوطا ليس» تأثر «ديكارت»

بفلسفة الاجيال الوسطى . وقد خالف كل من سبقه بتحويل الفلسفة من النزعة

المادية الموضوعية الى النزعة الفنية العقلية فجعل الفكر: ideas : واسطة الاتصال بالعام

الخارجي . فهي عنده مساوية الاحساس sensation عند غيره .

والعقل في رأيه كاف بذاته لذاته لا يحتاج الى شيء من الخارج . وحيثه في ذلك

ان الافكار التي يحتوي عليها هي في ذاتها مفكرة .

الفصل الخامس : في وجود الله

روبرسي : الخطوة الاولى بعد الذات هي : وجود الله : ان أبسط صور

البرهان عند «ديكارت» هي ما يأتي : في العقل تصورات كثيرة ، بعضها ولد معنا ،

وبعضها تسرب اليينا من الخارج . أي : التصورات نوعان ، غريزية ومكتسبة :

وبعض المكتسبة انشاء العقل . فما البرهان على ان ما نتصوره هو موجود خارج

العقل ؟ وانه طبق الصورة العقلية فينا ؟

بعض تصوراتنا زائف ، فلماذا لا يكون هذا التصور من ذلك البعض ؟ . وهل

after proving
the existence of
self he went
to God.

من وسيلة لاثبات شيء في الخارج؟ أو هل من وجود خارج العقل؟ . يتوصل
ديكارت الى ذلك بالطريقة التي بها اثبت وجوده . وعبارته هي هذه : — في كل
علة التأكد الذي في العلول . والا حصل التأثير من العدم وهو محال . فاذا كان في
تصوره أكبر من ان اولده لذاتي ، فلا بد من ان علة خارجية احدثته في . ثم اني
أجد في نفسي تصور الله ، وانه جوهر غير محدود ، عليم قدير ازلي غير متغير ،
حاضر في كل مكان . افيمكن توليد فكرة كهذه من ذاتي؟ كلا . اذ ليس في ذاتي
اختبار يولدها ، ولا مقياس تقاس به . كذلك لا يمكنني ان أرها من اسلافي ،
لانهم نظيري ليس لهم اختبار تقاس به . فلا بد من ان اصلها وجود الله . وان
ذلك الوجود السامي هو العلة الوحيدة لوجودها في عقلي . لانه وحده يقدر ان
يحدثها في . فهذه التصورات الغريزية هي امر الله .

الآن وجدت صلة بيني وبين العالم الخارجي . وتلك الصلة هي الله . فهان
علي اثبات وجود الكون وفهمه .

الفصل السادس : المادة والعقل

روبرس : أولاً طبيعة المادة : هذا هو ملخص الميتافيزيقا التي بها توصل «ديكارت»
الى بناء فلسفة الكون بالبرهان الرياضي . وخلاصته انه فعل امرين : الاول انه انشأ
مثالاً للمنهج الذي به هجر كل دعوى مبنية على السلطة (الدينية) وبذلك فصل
الفلسفة عن الكنيسة . والثاني انه أظهر وجوه الخلاف الرئيسية التي من واجب الفلسفة
تسويتها . وابان وجوه الخلاف بين النفس والجسد - الجوهرين الكونيين -
فالنفس هي ما يفكر . فهي غير مادية . والمادة غير حيوية . فهي لا تشعر . للمادة
اعراض ، والعلم يقول ان الاعراض هي في فكرنا لا في المادة . على اننا تمكنا من
اثبات وجود المادة باثبات وجود الله . لانه اذا كان شعورنا بوجود المادة باطلا
فيكون الله قد خدعنا تنزه الله ، خالق الشعور ، عن ذلك . ويرى «ديكارت» ان

الامتداد هو صفة المادة الوحيدة اليقينية . لانها هندسية ، بخلاف باقي الصفات .
فجوهر المادة امتداد فضائي ، اي امتداد ذو ثلاثة أبعاد هي الطول والعرض والعمق ، مع قطع النظر عن شكل الجسم ، هل هو كرة ، او مكعب او اسطوانة الخ
فهي غير متناهية . (اي بمجموعها) وهي قابلة القسمة الى ما لا نهاية .

وبما ان الفضاء امتداد ، والامتداد من اوضاع المادة ، فلا فضاء خلواً من
المادة . ويتوحد ذاتية المادة والامتداد يلتزم «ديكارت» ان يعتبرها منفصلة . والسكي
يؤسس العلم يلزمه ان يستمد تصوراً من الخارج وهو الحركة : ومركزها مشوش
في ميتافيزيقا «ديكارت» بهذين التصورين : الامتداد والحركة : يظهر العالم المادي
نظاماً ميكانيكياً حتمياً

نظمه : كان «ديكارت» يقول بالمادة والعقل . فشعوره وادراكه وجوده

يمثل الناحية العقلية . واحساسه عن طريق الحواس ، يمثل الناحية المادية
الحركة من عناصر الكون الاساسية . وعبارته المشهورة هي : اعطني مادة
وحركة اصنع الكون : توصل الى هذه الفكرة بدراسته صفات الاله ومميزاته . فكان
حما عليه ان يعتبر الحركة ثابتة المقدار ، والا كان الاله عرضة للتغير

ان ادراك العقل ذاته بذاته دليل على وجوده . افكر فانا موجود : فان كف
العقل عن الفكر امتنع وجوده . ولا يخطيء العقل في تفكيره ، لانه معد بطبيعته
للتفكير الصحيح . فنعرف ذواتنا اكثر مما نعرف العالم الخارجي وما دمنا ندرك
انفسنا بطريق الافكار العقلية وندرك العالم الخارجي بواسطة الحواس ، فالاول
حق والثاني باطل .

وفي رأي ان تعميم «ديكارت» هذا لا مبرر له . وهو خلط في الحقائق
السيكولوجية . لان الحواس هي الطريق الوحيد لادراك العالم المادي ، كما ان
الاستبطان هو الطريق الوحيد للشعور بالذات . فكلاهما له عمله وله مجاله وخطورته .
تورط «ديكارت» في زعمه عصمة العقل بظنه ان كل الافكار التي في عقولنا هي
من الله . لذا وجب ان تكون معلوماتنا عن العالم الخارجي بطريق الافكار صحيحة .

يستدعي

ويجب ان تكون معلوماتنا عنه تعالى استنباطية تلقينية. خالف «ديكارت» المتقدمين في الالهيات. اولئك سلموا أولاً بوجود الله. ثم قدروا له الصفات التي تليق به تعالى. أما هو فبدأ بتقدير الصفات وانتهى الى تقرير وجوده تعالى. ولو صح هذا لوجب ان يكون كل خيال يقدر له الانسان صفات في عقله حقيقياً.

الفصل السابع — علاقة العقل بالمادة

affected **نلي :** العقل ضد المادة في خط مستقيم. فصفة المادة الامتداد ، وهي منفصلة ، وصفة العقل التفكيك ، فهو فاعل حر فالجوهران متباينان ، فلا امتداد في العقل ، ولا فكر في المادة. ولا نقدر ان نتصور نفساً أو عقلاً دون فكر. لي تصور واضح عن نفسي كشيء يفكر وهو عديم الامتداد. فعقلي الذي به أنا ما أنا يخالف جسدي كل المخالفة. فاتصور ذاتي دون جسد ولا قوى. فالتخيل والحس غير ذاتيين. ومن السهل أن نفهم أن اوضاع الجسد لا تصدق على النفس. فالنفس والجسد كاللاهوت والفلسفة في عهد المدرسين. والجسد ، كالحوان مجرداً ، تعمل اعضاءه بوحى الروح. فاذا كان الجوهران متمايزين ، فهما غير متفاعلين. فلا يغير الجسد العقل ، ولا هذا ذاك. فلم يستنتج «ديكارت» من هذه المقدمة شيئاً

conjunction توجد حقائق مشتركة بين النفس والجسد. فالقالبية والجوع والعطش والعواطف والاشواق ، ليست افعالاً عقلية صرفة ولا جسدية صرفة. ولا ينحصر الشعور باللون والشكل والصوت الخ في الجسد ولا في العقل. بل انه في الاثنين مقترنين فليس الانسان حيواناً فقط ، بل هو أكثر من ذلك. ولولا اشتراك نفسي وجسدي في العمل لما شعرت به. كنت اعرف معرفة اني حيوان ، دون شعور بذلك ، كما عرف اني فقير مثلاً. فكيف يمكن ادراك الاتحاد بين النفس والجسد ؟ لم يبين «ديكارت» كيف يحصل ذلك. انما حذرنا من الخلط بينهما. يجتمع الامتداد والفكر في الانسان بوحدة تركيب ، لا وحدة طبع. فليس هو امتزاجاً ، بل مجاورة واصطحاب

روجرس : سلم « ديكارت » بإمكان التفاعل بين النفس والجسد ، دون تبين صورة ذلك التفاعل . وبذلك فتح الباب للمشاكل والاختلافات بين تلاميذه . كيف يتفاعل الغير ان ؟ تطرق « جولنكس » و « مالبرنش » الى المذهب العرضي أو الاتفاقى . ويستند في ذلك الى قوة الله . أى ان الله يؤثر في الجسد اتفاقاً وعرضاً هذا هو مذهب الاتفاقيين المعروف باسم occasionalism . فصار معناذا ثلاثة أشياء : الله والمادة والعقل : لكن « ديكارت » عرف الجوهر بأنه : ما يدرك بذاته . وحسب هذه التعريف لا الجسد ولا العقل جوهر . لانهما لا يدركان بذاتهما بل يدركان بالله

الفصل الثامن : السيكولوجيا

نلى : النفس جوهر مفرد لا يتركب من نفوس أو قوى . فالنفس الشاعرة هي هي النفس المدركة المريدة (يماثل ذلك المذهب السيكولوجي الجديد في افعال النفس) وهو يميز بين المبدأين الفاعل والمنفعل الاول نزوعي ، والثاني وجداني وهو نسخة عن القوة الفاعلة . وتتوقف الاحوال الانفعالية على فعلها الفسيولوجي وتحول النفس هذه الانفعالات بطريقة غير مباشرة . الا حين تكون هي علتها . وفي النفس انفعالات أخرى كالفرح والغضب ونحوهما . وهي احساسات واشواق وعواطف ، نشأت عن حركات النفس الحيوانية وتقوت بها . ومن الامور الرئيسية في هذا الباب اثارة النفس وحملها على عمل ما وجدت لاجله . فالخوف لحملها على الهرب . والشجاعة لدفعها للنضال . وهكذا بقية العواطف . فحركة الروح الحيوانية علة هذه الانفعالات . . . والغدة الصنوبرية تهيجها . على انها احياناً تحجش بفعل النفس ذاتها . ويعمل تعارض الميول باختلاف المحركات الداخلية . فيميل الجسد والنفس لاثارة الغدة الصنوبرية . احصى « ديكارت » العواطف الاصلية بانها : الحب والبغض : الرغبة والنفار : الفرح والحزن : وفروعهما

نظم : ويعتقد حرية ارادة الانسان . وان للخطا قيمة في ذاته ، وان عالماً غير خاطي ، هو أسوأ حالا من عالم خاطي . ويرى ان هنالك ثلاثة انواع من الشر . الاول : الخطا . الثاني : الخطيئة . الثالث : الالم بنوعيه ، الفعلي والجمالي . وان الشيطان هو اصل الشر الذي في العقل

الفصل التاسع : نظرة في ديكارت

اردمن : وقعت تعاليم « مونتغمان » الارتيابية بفرنسا ، وقع البذور في التربة المحروثة . فكانت ثمرتها في النفوس : الارتياب : الذي يميل الى الجزم بمسائل اللاهوت . ونشأ الارتياب ، فحمل « مرسين » على الندب والرثاء . فاذا فرضنا ان « ديكارت » اختبر وطأة ارتياب كهذا ، كانت محاولته التخلص منه أمراً معقولا . ففي كتاب : المنهج : وكتاب : المباديء : وكتاب : تأملات : في هذه الكتب الثلاثة ، سلسلة من التعاليل باللغة المألوفة . كقوله : الحس خادع والعقل كذلك ، فلا نقدر ان نستسلم للعقل لانه عرضة للخطا : فانظر كيف يتطرق الشك الى اليقين . قال « سانشيه » : كلما زدت تفكيراً زدت شكاً فأجابه « ديكارت » : كلما زدت تفكيراً زدت يقيناً باني موجود . فالادراك هو الذي يشك . فالشك دليل على وجود الشاك (المسند اليه) دلالة الاثر على المؤثر ،

ليس في طبيعيات « ديكارت » تصور الغاية . ذلك الفكر (الغائي) غريب عن الرياضة . وقد اشار « ارسطوطاليس » الى انتفائه من تعليم « فيثاغورس » (لان تفكيره ، رياضي كتفكير « ديكارت ») لا ينكر « ديكارت » ان الله يعلم غايات العالم الطبيعي . لكنه يرى ان رغبتنا في معرفتها وقاحة . فقولنا : الانسان غاية الـكون : كبرياء منا وصلف ، فكل ما يساور ادراك الامتداد يلزم الاجساد طبعاً . وما كان ضد ذلك ينكر . فليس في العالم الطبيعي جواهر ولا حدود . فنضم الوجود المتحرك الى ادراك الامتداد . ولكي نفهم الامكانيات يلزم تدخل قوة اخري ، هي الكائن ، اساس اقصى امتداد - هي ، او هو ، الله

يرد «ديكارت» كل حوادث المادة الى الحركة. ففلسفة الطبيعة كلها ميكانيكا، وبالنتيجة رياضية. ولما كان الله علة كل حركة، فهو لا متحرك (هذه فكرة «ارسطوطاليس») فالأثر من طبع العلة. نتيجة النواميس هي : —

١ : مجموع الحركة واحد بذاته.

٢ : يظل كل جسم في الحالة التي هو فيها من حركة او سكون

٣ : يظل المتحرك سائراً في خط مستقيم ما لم يعترضه عامل خارجي .

٤ : اذا صدم جسم متحرك جسماً ساكناً نقل اليه حركته .

تدعى المادة عنصر النار الاول (نظرية «هيرقليطس») . ومنها تكونت الشمس والنجوم الثوابت . وباقي الهيولى ماء و تراب ، بحسب سهولة حركتها أو صعوبة ، وبينهما الهواء الكروي ، ومنه تكونت السماء (ربما أراد بها الجو) فالنار ظاهرة تموج الذرات . وذلك التموج علة تكون السكون . أما الحرارة فمعلول حركة العنصر الاول . ويؤثر تنوع الحرارة فتحول بعض الذرات عن الخط المستقيم . واذا انسحب جسم (من النار) تواردت الاجسام الاخر الى حيزه . فنتج عن ذلك حركة دورية بهذا يعمل سقوط الاجسام على سطح الارض ، ودوران السيارات حول الشمس (يقارب ذلك رأي «اينشتين» ، في تحذب الفضاء)

الدم روح الحيوان ، وفيه الحياة . وقد رحب «ديكارت» باكتشاف « هارفي » الدورة الدموية ولكنه خالفه في كون القلب علة النبض ... ومركز الافعال هو الغدة الصنوبرية في الدماغ . وهي منشأ كل حركات الجسم . تماثل فلسفة العقل فلسفة الجسم . الله عقل كبير ، والعقل اله صغير . والتفكير من خصائص العقل كالنور في المصباح . كل أعمال العقل تصورات . وهي أنواع فمنها تصورات مطابقة ، ومنها تصورات غير مطابقة ، مخالفة ، ناقصة ، وهكذا . من هنا التصورات الغريزية — البديهيات —

الله كامل الارادة . فلا يقرر ما كان ، بل يكون ماقرر . ويكون الشيء صالحاً لان الله اراده . ويكون شراً لان الله لا يريد . «ديكارت» «صكوتي» في الله . أي من رأي «ضوء صكوت» توماوي في الانسان أي من رأي «القديس توما»

وتقود فلسفته الى الثنائية (وجود أصاين للكون هما المادة والروح) يستحيل
التفاعل بينهما . ولكن تصور وجود الله وضع الحد لهذه الثنائية . فزال الارتباب
وصار ممكناً ان يعلن العالم الخارجي للعقل . ونقطة فلسفة « ديكارت » : الذات
المرتابة والالوهية : وبدون الالوهية يتعذر التوفيق بين المادة والعقل
نظم : وقررانه لا بد من صلة بين الكائن غير المتناهي والكائنات الاخرى
وخصوصاً الانسان . لذلك كان الله محور فلسفته .

الباب الثانى

ذراري ديكارت

الفصل الاول : سبينوزا : Spinoza

اردمن : ولد « باروخ سبينوزا » بامستردام هولاندا سنة ١٦٣٢ ، من أصل
برتوغالي . هذبه الربى « موسى اوتيريا » وهو مفكر عظيم يذكرنا باتباع « ابن ميمون »
وهو يرمي الى التوفيق بين الفلسفة والموسوية .

رفض « سبينوزا » شرح التوراة حسب فلسفة « ارسطوطاليس » . ولكنه
يثق بأراء « ابن عزرا » . وقرأ الادب الجرمانى على الطبيب « فرنز دن اند »
والطبيعة على الطبيب « لودويغ ماير »

حرم المجمع الاسرائيلى « سبينوزا » سنة ١٦٥٦ . فقاطعه جميع أهله وذويه .
فلاذ برجل يدعى « برينسبرجر » . ثم هجر امستردام الى لاهاى سنة ١٦٧٠ وعاش
مع « فندرسبيك » يعمل في صقل عدسات التلسكوب ، وبأكل خبزه بهرق الجبن .
ومات سنة ١٦٧٧

فلسفته :

جانيه وسيال : «سبينوزا» تلميذ «ديكارت» من حيث المنطق والمنهج .
الا انه سار في ثنائية «ديكارت» الى درجة تأليه الكون ، بناء على اسناد «ديكارت»
التصورات الى الله . ويتفرع تفكيره الى ثلاثة فروع : الله ، والطبيعة ، والانسان :
او الجوهر وصفاته وصيغته .

روبرسى : الله اول الفلسفة وآخرها

قسم «سبينوزا» الكون الى قسمين متميزين ، والله مجموعهما . وكانت فلسفته
تميل الى فلسفة «ديكارت» ونقطة تفكيره المركزية : الاشياء المحدودة وهمية :
وغرض الفلسفة الهرب من الظاهرات ، التي لاتهب للانسان سعادة حقيقية ،
والرغبة في امتلاك البركة التي يهواها العقل والقلب ، ولا يدانيها تغير ، وهي وحدها
تستحق محبتنا . وهي وحدة الكون الازلية ، التي تجمع الاشياء الفانية في ذاتها ،
وتهب لها اليقينية . وبلغة دينية هي : الله : فعوض استبداله بالفانيات اذا هو هي .
فقادنا نقصها الى كماله تعالى . لان الفلسفة تبدو بالواحد اليقين لا بالاشياء الفانية
تندرج كل حقيقة تحت ثلاثة رؤوس . الجوهر والصفة ، والصيغة .

فالجوهر : ما وجد بذاته ، وفهم بذاته

والصفة : ماصاغه الفهم كلباب الجوهر أو خلاصته

والصيغة : تطور الجوهر وهي ما قام بغيره وفهم بغيره .

فالجوهر واحد أبدأ لان المادة والعقل يقومان بالله لا بذاتهما . فاليقينية واحدة
أزلية غير محدودة ، هي مناط كل شي . أما الصفات فلباب الازلي . والاشياء
(الصيغ) تغيرات الصفات أو تطوراتها . وهي فانية .

الصفات : صفات الله لا تحصى عدداً . انما نفهم منها : الفكر والامتداد : فالفكر
يحرك المادة . والمادة تثير الفكر . فهما متفاعلان ، ويدنيهما تمام التوازن . كل صيغة
فكر هي صيغة امتداد . وبما انه لا تداخل بين الفكر والامتداد فالفكر يتوضح بمنهج
فكري ، والامتداد بصيغة امتداد ، فلا يلتبس أحدهما بالآخر . وسواء نظرنا الى

الطبيعة بالفكر أو بالامتداد ، فالنظام ، أو ترابط العلل واحد . فالله هو علة تصورنا الدائرة في العقل ، وهو علة وجودها في الطبيعة . فأنشأ فينا التصور باعتبار فكرية ، وأوجد الدائرة في الطبيعة باعتبار امتداده

ليس من غاية في الطبيعة . واعتقادنا القصد فيها مبني على تأييدنا الله . فنعزو اليه رأساً كل حادث . ونفتش في قلوبنا على قالب نسبكه تعالى فيه ، ناسبين اليه مثل نقائضنا . لذا نرى الآلهة (في عرف الناس) تدير الطبيعة حسب رغبة الناس . فيختار كل واحد طريقاً خاصاً لعبادة الله الذي ميزه بالحب عن سواه ، ووفق مصالحه فيصير التحيز خرافة سائدة متأصلة في النفس لذلك يجد الناس في استدلال الغاية النهائية . وبالرغم من تكذيب حوادث كل يوم أوهاهم ، بأنها تربهم أن الخيرات والشرور تصيب كلاً القسمين الاخير والاشرار سواسية ، بالرغم من ذلك ، لا يقلعون عن أوهاهم .

ولو عقلوا لرأوا ان حرارة الشمس وبلة المطر هي خير وبركة لقوم ، ولعنة وشر لقوم آخرين . وقد تكونان لا هذا ولا ذاك لفريق ثالث . كالموسيقى فهي خير للمسرور ، وشر للحزين ، ومحايده للاطرش . فالذين لا يفهمون الطبيعة فهمأ صحيحاً يحكون بانتظام الاشياء تبعاً لمزاجهم . فما احبوه فهو في عرفهم منتظم ، وما كرهوه كان عندهم فوضى . ومن عادة المرء ان ينسب النظام للطبيعة فيقول : ان الله قد عمل كل شيء حسناً :

الفصل الثاني — الخلاص

الاستعباد الانساني

روبرسي : نحن في حال ثورة العواطف ، لنقص حينا وتقلبه ، ولاعتمادنا الاشياء الغامضة المستقبلية ، دون الاشياء الثابتة . فنبغض ونفرح ونحزن ، ولا ندرك السلام . فنحن عبيد العاطفة والجهل الذين يغفلان الايدي . فاذا لم يكن للناس يقينية في انفسهم فكل جهد عبث . فحين يتوقف حفظ الذات علينا فلنا : فعل : وحين

يتوقف على خارج عنا فلنا : شوق : فما أساس الفرق بين الافعال والاشواق ؟ .
يرجع الجواب الى الصفات والصيغ . فاذا اعتبرنا معرفتنا العالم في أحوال وعينا فلنا
صيغ ... ففيما نظن انا ادركنا العالم ادراكاً حسيّاً ، لم ندرك الا شعوراً تسبب عن
التفاعل بين الموضوع وبين حواسنا ، باعتبار كونه نتاج فاعلين . فيمثل ذلك الادراك
أحدهما . هذا هو تعليم نسبية الادراك الحسي . وهو يرجع الى « بروتاغوراس »
فمعرفة الحسية ناقصة ، وغير مطابقة

وهناك طريقة أخرى لاعتبار العقل الانساني . فانه عدا كونه فانياً هو قسم
من طبيعة الله ، بناء على ان كل موجود هو في الله . فتصوراتنا ، في جوهرها وأقصى
حدودها ، اذلية مطابقة . فيرجع الفرق بين الافعال والاشواق الى الفرق بين الافكار
المطابقة والافكار غير المطابقة . تلك كائنة في الله ، وهذه في الانسان . فالاولى أفعال
والثانية أشواق . فاذا عظم الشوق في النفس الى درجة الكمال فهو مسرة . فيجب
تعريف العواطف بالاشارة الى الشوق واللذة والالم . كما يأتي

الحبة : لذة يصحبها تصور خارجي

البغض : ألم يصحبه تصور نجيس

الرجاء : لذة غير حاصلة ونشأت عن تصور مستقبل .

فلامتلاك الحرية جانبان : الهرب من العواطف ، والهرب من التصورات غير
المطابقة . والفعالان واحد . فالبركة الحقيقية هي المعرفة الصحيحة . وأعظم خدمة
للحياة هي تكميل الفهم ، أو الذهن بشبع النفس الناشيء عن معرفة الله وصفاته
وأعماله . فالخير ما قاد الى المعرفة . والشر ما طمس معالمها . فقوتنا فهمنا . وضعفنا
جهلنا . ليست البغضة وحدها رذيلة . بل الجبن أيضاً والخجل والذل وجهلنا قدر
انفسنا . فمن عاش حسب العقل جاهد للترفع عن الرافة والنوم والخنوع ، وقابل
الحياة بصدر رحب فلا يطيع سوى وجدانه فالحرية ثمرة فلسفة « سبينوزا » .

يزعم الناس انهم يفعلون أحراراً ، كالطفل حين يجوع ، وكالجندي في جبهة
الحرب . ولكن الخافز وراء الافعال . والافعال ثمرة الضرورة الالهية (المتحكمة في
الوجود ، فالانسان مقيد بتوهم انه حر) . متى رأينا الاشياء في الله مرة واحدة زالت

المعاني كسات فينا . فصدر آلامنا حينما ما لاسلطة لنا عليه . فلا يشترقن المرء الا لما يملك القوة تطهر المعرفة وتميزها . ومعرفة الله تغلب العواطف . فتستولى على العقل محبة أزلية . عقلنا حر من الحواجز ، لانه قسم من الاله غير المحدود . وحقائق الاختبار كحقائق البديهة — ككلاهما — مستمدة من الحقيقة الوحيدة — الله — من هذه المعرفة ينشأ شعب النفس . وكلما زدنا معرفة زدنا خيراً وبركة وحباً لله . وهذا الحب هو حب الله نفسه فينا . وخلاصة تعليم الحرية هو ما يأتي

١ : العمل حسب قانون الله ، والاشتراك في طبيعته تعالى

٢ : صرف النظر عما ليس في الحول

٣ : لاعداء ، ولا بغضاء ولا زراية ولا كبرياء ولا حسد

٤ : معرفة الشعب كيف يحكم وكيف يخضع . كاحرار لا كهبيد .

تلى : يمثل « سينوزا » أرقى صورة لعلم الاخلاق . واقسام مذهبه

١ : الله . ٢ : أهل العقل وطبيعته . ٣ : أصل العواطف وطبيعتها . ٤ : العبودية

الانسانية ٥ : قوة العقل والحرية الانسانية .

الله : اذا كان الجوهر مستقلاً ، فهو غير محدود ، فلا يكون في الوجود إلا جوهر واحد . ولا يوصف باوصاف الشخصية او الفردية ، لان تلك الاوصاف مختصة بالمحدود . هو الطبيعة الطابعة ، والطبيعة المطبوعة . وفي الاصل اللاتيني : —

Natura Naturan et Natnra Naturata

الصيغ أشواق الجوهر وتطوراته . فلا تدرك الا فيه . الانواع خالدة والافراد بائدة . يتجلى الجوهر الازلي بطرق لا تحصى في نظام التصورات ، وفي نظام الاجسام . مجموع التصورات هو العقل المطلق غير المحدود

نظام الصيغ حركة وسكون . والاثنان معا وجه الكون . فوجه الكون سر مدي لكن نتفأ منه تتغير . فالطبيعة جسم عضوي تتغير صورته وتظل ذاتيته . اذا أردنا ان نتصور الله بصورته الازلية فهو صفاته غير المحدودة . واذا أردنا أن نتصوره في الزمان فهو الكون

أردمن : منهج « سبينوزا » الرياضي دليل على تأثير « ديكارت » فيه .
 فاليقين الرياضي والفلسفي واحد . لان البراهين الرياضية عظيمة الوضوح . فلا يسلم
 سبينوزا بالغاية ، اذ لا غاية في الرياضة . بل هناك عوض الغاية تعاميل . فان الفضاء
 لا يسبب الاشكال الهندسية ، لكنه شرط وجودها الضروري . فهي مستحيلة بدونه .
 وأنت ترى ان ليس هناك من غاية . فليست نقطة شروع « سبينوزا » خالق العالم
 أو علة الاشياء ، بل مضمون الـكون المنطقي . فمن أراد ان يفهم « سبينوزا » فليبدل
 لفظة الله بلفظة : طبيعة : فهو مراده . وان ما اسماه « ارسطوطاليس » : عرضاً :
 واسماه « ديكارت » صيغة ، يدعوه « سبينوزا » : تغيراً . وان تصور انعدام الصيغة
 ممكن لانها تقوم بالجواهر . أما تصور انعدام الجوهر فمستحيل لانه يقوم بذاته . وبه
 تقوم الصيغ التي هي الـكون . فالازلية مختصة بالجواهر ، وهو الوحدة الشاملة ، ومجموع
 الصيغ فالجواهر والصيغ كالأوقيانوس والأمواج . فهي لا تؤلف الاوقيانوس ، ولكنه
 هو يؤلفها ، لانه كان قبلها ، ويبقى بعدها ، فهو مستقل الوجود . وهي لا توجد بدونه
 الصفات : غير متناهية عدداً . وكل واحدة منها على حدة ، غير متناهية . لكننا
 لانعرف منها غير الفكر والامتداد ، لانا من هاتين الصفتين نحن مؤلفون ، فلانفهم
 غيرهما . فسبب حصر الصفات هو في الانسان ، لا في غير المحدود . فالفكر شيء
 داخلي ، والامتداد شيء خارجي .

ليس الانسان جسداً ولا ارادة . لان الاول امتداد ، والثاني فكر . وربما كانت
 كلمة طبيعة أكثر انطباقاً على الامتداد غير المحدود ، وكلمة : الله : على قوة التفكير
 غير المحدود . فالله والطبيعة تعربان عن الفكر والامتداد ، وهما نعت السكائن
 الجوهر شرط كل موجود (لكنه هو غير شرطي . بل واجب الوجود لذاته
 فامتداده شرط كل امتداد هيولي) وتفكيره شرط كل تفكير . الجسم مؤلف من
 ذرات والعقل من تصورات

.....

الفصل الثالث : مالبرنش : Malebranche

ارومس : ولد نيكولا مالبرنش بباريس سنة ١٦٣٨ . ومات سنة ١٧١٥ ، وهو ديكارتي في الفلسفة . ومؤلفاته هي : البحث عن الحقيقة : المحافظون المسيحيون : طبيعة النعمة : الادب : التفكير المسيحي والميتافيزيقا : محبة الله : الفلسفة المسيحية والفلسفة الصينية :

يرى ان الارادة تباين المعرفة . فهما كالحركة والامتداد . يوافق ديكارت في تمييز الحس والتخيل والفهم في القسم النظري ، والميل والعواطف والتصرف في القسم العملي . فالفهم والميل يختصان بالعقل والجسد مقترنين . ووضع لكل منهما كتاباً على حدة . الكتاب الاول : الحواس : الثاني : التخيل : الثالث : مقابلة ماتقدم . الرابع : الروح العاملة . الخامس : العواطف .

في الكتاب الاول . الله أول موضوعات التفكير . الكائن غير المحدود العقل الاول المطلق . ولا يجوز الاقتصار على جانب واحد لتأليف الادراك عنه تعالى ، كما يفعل القائلون الله روح . صحيح انه روح ، بمعنى انه ليس بجسد . ولكنه ليس روحاً بشرية كالانسان . فيجب الحذر من تصوير الله بصورة الانسان . فكونه غير محدود يمنع اتصافه باوصاف المحدود . وهو باعتبار كليته ، وعدم محدوديته : الامتداد العقلي : موضوعه وغرض وجوده جمع كل الكمالات في ذاته وبذا يعلن نفسه كحكمة ومحبة . وكلتاها غير منفصلة عن طبيعته . يعرف الله ذاته ويحبها

وبما انه تعالى غير متغير فنواميس الحركة غير متغيرة . ويرى « مالبرنش » في اتفاق « اوغسطينوس » أعظم مفكري الكنيسة ، و« ديكارت » أبي الفلسفة الحديثة ، دليلاً على امكان اتفاق الدين والفلسفة ، وذلك ضالته المنشودة . وقال في نقطة التقاء الاوغسطينية « وسبينوزا » ما يأتي : يقول « سبينوزا » ان الكون هو الله . أما

«اوغسطينوس» فيقول ان الله حافظ الكون. ويحكم «مالبرنش» بتخطئة «ديكارت» في قوله : ان الروح معروفة عندنا اكثر من الجسد

نلي : رفض أكثر الديكارتيين التفاعل بين النفس والجسد . واستندوا في علاقتهما المتبادلة الى ارادة الله . فهو الذي يغرس فينا التصورات . وهو الذي يحرك الجسد وفقاً لحركة النفس . هذا هو المذهب العرضي الاتفاقي . ونحوه ان ليس بين النفس والجسد علة ولا معلول ، انما يعملان اتفاقاً . فاذا كان الفكر شيئاً متميزاً عن الحركة فكيف تحدث الحركة ؟ وكيف يدرك العقل الامتداد ؟ الروحانيات تفهم الروحانيات : المثل يعرف مثله : فما نراه بالعين غير حقيقي ، بل تصوري . التصورات في الله . والله روح . صفاته روحية ، فلا يؤثر الفضاء والجسم في العقل ، انما التصور هو الذي يؤثر

ترر . يجب ان تعلم كل فلسفة حقيقية بوجود علة واحدة ، كما تعلم كل ديانة حقيقية بوجود اله واحد . والنتيجة انا نرى كل الاشياء في الله :
Nous Voyons toute choses en Dieu وهو تعالى متصل بكل نفس

دورنت : ولكن ما العقل ؟ وما المادة ؟ . امداد العقل كما زعم بعض غير التصوريين ؟ . ام الجسم تصوري كما زعم بعض التصوريين ؟ وهل فعل العقل نتيجة توج الحركة ، او علته ؟ او انها كما يقول « مالبرنش » مستقلان يتفقان بفعل العناية ؟ .

ارومن . مذهب « مالبرنش » ذيل مذهب « ديكارت » . فقد اشار « ديكارت » وافصح « جولنكس » ان العقل صيغة ، او نموذج من صيغ الله . فالاجساد صيغ الامتداد غير المحدود . وقد انكرا على الجسد المعرفة العقلية الصرفة فان العقل هو الفاهم في الجسد . وانكر « مالبرنش » على العقل الاستقلال الفكري ورأى ان الله هو الفاهم في العقل . فالله في العقل كالعقل في الجسد ، اي انه تعالى عقل العقول

ولهذا الفكر اساس باطني . فان العالم الطبيعي المادي هو في عين العالم الرياضي

أكثر جوهرية من النفس : وأما في عين اللاهوتي المتدين فعالم الأرواح هو الأكثر جوهرية . عدا ذلك أن « مالبرنش » لم يستعبد لمذهب الثنائية الديكارتية ، لأنه يرى تفوق أحد الجوهرين على الآخر . فالفلسفة الطبيعية والعقلية ليست ثمة قسمين متفاوتين نظاماً . بل أن « مالبرنش » يميل إلى أحد الجانبين أكثر من استأذنه لأنه أكثر جرأة منه في استنتاج النتائج المؤدية إلى الوهية الكون

الفصل الرابع . باسكال - بوسويه - فنلون

جانبه وسيل : كانت الديكارتية فلسفة القرن السابع عشر . وكان « غسندي » « وهوبس » يضادانها . وكان جميع كتاب العصر خاضعين لتأثير « ديكارت » ونذكر منهم « باسكال » و « بوسويه » و « فنلون » . باسكال : يرينا في كتاب : بحث الحياة عداة « ديكارت » في عمل العقل وارتقائه . ويقاوم الخرافات القديمة والسلطة القديمة . ويقول أنه يجب اعتبار الأمم في كل الأجيال كشخص واحد . وفي كتاب : اشراق الحب : يدافع عن الاشواق العظيمة التي تحدث أفعالا عظيمة : الحب والعاطفة : ثم تطورت أحواله . فدخل الدير راهباً . وتصوف حاسباً أن : السعادة هي العلم الحقيقي :

الإنسان متالم في رفعة وضعته : ولنا إعلان الهي لتعزيتنا وقيادتنا إلى تعقل ذواتنا . فيتوقف خلاصنا على الإيمان ، والإيمان على النعمة الإلهية

بوسويه (١٦٥١ - ١٧١٥) في كتابه : معرفة الله : يورد روح القدس

« أوغسطينوس » و « القديس توما الأكويني » و « ديكارت »

فنلون : أكثر خشونة ويقبل منهاجا ارتيائياً . وقد شغله الارتياب في الجزء الثاني

من : بحث في وجود الله : لكنه تجنب ميكانيكيا « ديكارت »

الدور الثاني

الافرادية

وفيه مقدمة وثلاثة أبواب

المقدمة : فلسفة القرن الثامن عشر

الباب الاول : المذاهب الحقيقية

الباب الثاني : المذاهب التصورية

الباب الثالث : الفلسفة للعالم

المقدمة

أردمى : كان دور فلسفة العصر الحديث الاول دوراً تنظيمياً . ومن طبع العقل التقدم من العام الى الخاص . فرفعت الافرادية رأسها هنا . فانسحب احترام العقيدة الاكليريكية أمام الاقتناع الشخصي والاحتياج الى الخلاص . وللمتنورين والأتقياء أكثر من موقف واحد في هذه الحركة . فاتصف خلفاء المذهب الملكي في السياسة بالانفعيين . ولسان حالهم يقول : بعدي الطوفان : وأخيراً ظهرت حركة في دستور الكنيسة كانت الحافز الذي قاد الى التنظيم فيجوز أن ندعو هذا الدور : استئناف التنظيم :

الباب الاول

المذاهب الحقيقية

المؤلف : كمقدمة لهذا الباب ، اورد ما تركته في ختام القسم الثاني من الكلام
ثرياس هويس و « فرنسيس باكن »

لوسي (١) فرنسيس باكن : F. Bacon (١٥٦٠-١٦٢٦) درس بأكسفورد .

وكان عضواً بالبرلمان ، وملاحقاً بسفارة انكلترا في باريس . وتعين حافظاً للختم الملكي . اتهم بالرشوة وعوقب بالسجن . فلما صدر عليه الحكم قال : لم يكن صم اعدل من هذا الحكم . ولا محكوم عليه اوفر امانة مني : والحكاية طويلة لا محل لها هنا

اردصن : موقفه العلمي والفلسفي

تمثل العالم له مشوشاً يفتقر الى الاصلاح فشرع في ذلك . فقسم العقل الى ثلاثة اقسام : الذاكرة والذهن والخيال : ولهذه الاقسام ثلاثة علوم : التاريخ والشعر والفلسفة : والتاريخ قسمان ، تاريخ السياسة وتاريخ الفلسفة . والشعر ثلاثة انواع قصصي وتمثيلي وتهذيبي . والفلسفة ثلاثة اقسام . ما يختص بالله وما يختص بالطبيعة وما يختص بالانسان . تمثل معرفتنا الله الشعاع الذي ينكسر باجتيازه من وسط الى وسط . ومعرفتنا انفسنا الشعاع العمودي . ويجب ان يختص الايمان بما له . والمعرفة بما لها . فلا يتدخل العقل بالايمان . ولا هذا بذلك .

تقسم الفلسفة الطبيعية الى نظرية وعملية . تعطينا الاولى نواميس الطبيعة . والثانية فوائد تلك النواميس . وكل من هذين القسمين يقسم الى اقسام . فالطبيعيات تطابق الميتافيزيقا والميكانيكا . ويتعاطى قسمها الادنى المحسوسات والجواهر ، والقسم الاعلى صفاتها وطبائعها .

يعالج المنطق المعرفة ، والموقف بازاء الحقيقة . ترشد المعرفة الى الادراك الحسي والحكم . فيشمل كل ما يخص المنطق والبلاغة

وقد ترك « باكن » النفس الناطقة للاهوتيين وحصر نظره في النفس الحيوانية وهو يدركها طبيعياً لا منطقياً . فيقول انها جسم غاية في اللطافة . هي كذرات ارادة . وقد قسم المفيد الى خير ومرشد . فالخير ما يفيد الجمهور . لان الثقافة الاخلاقية لا تنحصر في الفرد كفرد بل كاجتماعي وهو بحسب « تيليسو » اعظم الفلاسفة في عصره . ويقول : وصل اليها « افلاطون » و « ارسطو طاليس » لان الخفيف يعوم والثقيل يرسب . فلو أخذنا بدل هذين « ديمقراط » و « اناذقليس » لكانت الحال افضل مما هي كثيراً . لان هذين أبانا العلل الفاعلة والطبيعة المنتجة

الطبيعيات أهم أقسام الفلسفة . ويجب طلبها فوق كل شيء . ولا يؤدي «ارسطوطاليس» الى ذلك لاشتغاله بالمنطق . وكان الاستقراء ثانوياً عند المدرسين لذلك لم يكتشفوا شيئاً . وليس في دائرة معارفهم غير الالفاظ الف «با كن» كتاباً في المنطق سنة ١٦٧٧ دعاه : القانون الجديد : جعل معرفة الطبيعة غرضه الخاص . وأوجب ان يكون الشك بدء الفلسفة . وهذا الشك غير شك الاقدمين . فلا يبنى على عدم الثقة بالحواس والعقل . لان «با كن» يثق بهما ولا يتقيد بالجمود . بل بالسعي الحر . وهو يضاهي شك «ديكارت» بانه محصور في الرأي لا يتخطاه الى العالم

الاصنام : أورد با كن أربعة أنواع من الاصنام (أو الالهة) لا يمكن الفوز العلمي الصحيح مالم يتحرر الانسان منها . وهي أصنام الجنس . وأصنام الشخص . وأصنام اللغة . وأصنام المسرح . والمراد بالمسرح هنا مجتمع الناس كالكنيسة والخرافات وتعبير الاحلام . فللتمكن من ادراك الحقيقة والامن من الضلالة يلزمنا : النظر الدقيق : الفحص : الامتحان : التجربة : جمع الاضداد : المقارنة بينهما . كما يجمعون في المحاكم شهادات الايجاب وشهادات السلب

التاريخ الطبيعي

أورد «با كن» أكثر من أربعين تاريخاً طبيعياً . كتاريخ «ارسطوطاليس» وتاريخ «بليني» ، وتاريخ «كردانوس» ، وتاريخ «سنكليجر» . وهو يقول ان اختبارات قرن واحد غير كافية بازاء الدهور الطوال . فلا يتم تأليف الفلسفة الطبيعية بسعي الفرد الواحد ، مهما اتسع اختباراته

غرض تفسير الطبيعة معرفة العال وراء الظاهرات . وذلك يختص بالمتفكرين . اما الطبيعيات فتعنى بصفات الاجسام . ولكن الاستقراء لا يميز الاكتفاء بذلك فيجب التعمق في درس طبيعتها ونواميسها . ويرثي «با كن» ان سبب اختلاف الظاهرات هو اختلاف حرارتها . ولو اتيج له رد كل الظاهرات الى ظاهرة واحدة لقال : الحرارة : وليست الحرارة الا ارتجاج او حركة . على ان اكتشاف الحقيقة وراء الظاهرات ليست الموقف النهائي . بل يلزم ان نتمكن من بناء الذاتية

لوس : بماذا كان « باكن » ابا العلوم الطبيعية ؟ .

هل كان اول اختباري عظيم ؟ . الجواب . كلا

هل اكتشف احد النواميس « ككوبرنيق » مثلاً ؟ الجواب . كلا

هل كان انجح اختباري عظيم ؟ الجواب . كلا

فبماذا هو ابو العلم ؟ . الجواب . بالمنهج الذي وضعه

روبرسى « فرنسيس باكن » هو الرجل الذي انبري لتبيان نقص

الفلسفة . لذلك اخذت تنسحب من ايدي الاكليس والمدرسين ، الذين كانوا

الى « برونو » من الرهبان . اما « باكن » فسياسي . « وديكارت » جندي .

« وسبينوزا » صانع

نقطة ابتداء « باكن » ان الفلسفة محطمة . فبماذا حطمها ؟ خذ الفنون الميكانيكية

مثلاً ، فقد كانت زاهية زاهرة ، والفلسفة كالتشال المزين جامد لا يتحرك فما

السبب ؟ . الجواب :

١ : كون العلم عندهم وهمياً

٢ : وان في العلم منازعات

٣ : وكون العلم ضعيفاً

والدليل على وهمية العلوم تهافت الناس على التنجيم والكيمياء القديمة

وقصص العجائز .

غرض الفلسفة عند « باكن » مضادة العقم الحاصل بتفلسف المدرسين لخدمة

بني الانسان سياسياً واجتماعياً . أي رد الانسان الى حاله الاولى . وقد عزل من

العلم كل التفكير والمسائل المتعلقة بالمقاصد الالهية وحصرها في اللاهوت . قال :

الحواس كالشمس المنيرة تكشف عن المراثيات وتخفي الاجرام السموية . هكذا

التفكير يكشف عن الاشياء الطبيعية ويخفي الالهية . فاللاهوت يبني على كلام الله

لاعلى نور الطبيعة . فكان غرض « باكن » تحرير العقل وليس بناء الايمان . وهو يقول

ان سبب الفشل العلمي نقص المنهج . فالباحثون إما اعتقاديون أو امتحانيون .

يشبه الاولون العنكباء والآخرون النملة . والنحلة وسط بينهما . هكذا الفيلسوف الحق لا يقصي شيئاً عن عقله ، ولا يقف عند حد الذكاء والاختبار ، بل يتصرف تصرف النحلة بما جنت من الازهار

منهج «باكن» امتحاني ، ضد البديهة التي كانت الى يومه محور القياس المدرسي . جاء في كتاب : القانون الجديد : يلزم اطراح المسائل والآراء المحصلة في عهد العقل الخشن ، والابتداء بالفهم من جديد ، ببساطة ووضوح . لانه لا مدخل للمكوت الطبيعية إلا مدخل المكوت الروح : ان ترجعوا كالاطفال :

فاذا كان عندنا تواضع امام الخالق ، واعظام لعمله ، ومحبة للناس ، ولالحق الطبيعي وكرهية للظلام . ورغبة في نقاوة الفهم . فعلمنا بمعالجة الانسان لي طرح عنه آراء الفلسفة غير المعقولة التي اسرت الاختبار . وتعدت على اعمال الله . فنتقدم باحترام الى كتاب الطبيعة وندرسه بعقول نقية . بطهارة واستقامة . فهو اللغة الصحيحة تحت كل سماء . ويجب ان يدرسه المرء لكي يكون كاملاً . فيبدأ بالحروف الهجائية ومنها يتقدم الى النهاية . فالمنهج العلمي العام هو الاستقراء . ثم الاستنتاج من الاشياء الفردية

المؤلف . وهذا ابلغ وافضل ما ابرزته العقول في بحوث المفكرين في كل العصور

(٢) توماس هوبس T. Hobbes (١٥٨٨ - ١٦٧٩)

اردمن : ولد في ولتشير . درس في باكسفرد ، وهو من الاسمين . زار فرنسا وايطاليا . واجتمع بكثيرين من المشاهير . فزحزحوه عن المدرسية . وصحب «باكن» بعد عودته الى انكلترا . ودرس الرياضة عملاً بنصيحة «غسندي» «وديكارت» . ثم الف في الطبيعة والسياسة . ومن أهم مؤلفاته : لويثان : ديسيف قال : بما أن اللاهوت لم يصدر عن العقل ، بل عن الاعلان الالهي ، فلا دخل له في الفلسفة . فان خلط الذهن بالايان خطأ ضد الاثنين . ومن برهن على قضية فلسفية

بالإيمان فهو كمن يمسح حبة دواء بدل بلعها . ومن برهن على الطبيعيات بالتوراة فقد نسي أن التوراة ليست للمواضيع العالمية ، بل لعالم آخر .

اس الفلسفة تأثير الخواص في أعضاء الشعور . ندعو ذلك شعوراً أو ادراكاً حسيّاً . وندعو تذكره : ذاكرة : أو تخيلاً . وندعو ما علق منه في العقل اختباراً . وتزداد الفطنة بزيادة الاختبار . إذا كانت العلاقات أرقاً فعملها : عد : والا فتفكير أو : تعليل : فيعطينا الاختبار خبراً عن الحقائق الفردية ، ويعصمنا عن الخطأ . ومن الناحية الأخرى يعطينا حقائق عامة . هذا هو سبب وضعه الهندسة فوق كل العلوم . بل اعتبرها العلم الأوحد . تعيين معاني الكلمات نور العقل الخاص . والتعريف الواضح بدء كل علم . ففلسفة « هوبس » عبارة عن مجموع تعريف الكلمات المستعملة . الفلسفة الأولى أساس العلوم كلها . وفصولها الثلاثة هي : الزمان ، والمكان ، والعلة والمعلول . هنالك شيء خارج عنا هو : الفضاء : ونفهم به موضوعاً غير محسوس أو تخيلياً . كذلك هناك تذكر الحركات : أي الزمان : فالزمان والمكان يلابسان الأشياء . حتى أنه ولو عرفنا المكان بانه : ماتستحيل الظاهرة بدونه : لما نتج عن هذا التعريف شيء . لانه معلوم أن كل ظاهرة هي ذات جسم أو امتداد . فننسب للمكان البقاء ، لانه خارج عنا . ونحسبه خيالياً لانه بقعة خالية . يعين كل جسم حيزه في الفضاء الخيالي . ويتميز الحجم والحيز كما تصورهما الذاكرة أو الحس . وتجعل الحركة الجسم في حيازة الزمان . كما أن الحجم يجعله في حيازة المكان

الحركة بيان كل ما ندعوه عرضاً للشيء . والعرض ما به يعرف الجوهر . فإذا دعونا العرض الرئيسي صورة فالجوهر مادة الشيء . والمعنى أنه جسم . فإذا فكرنا في الجسم وجدناه عن كل حجم حصلنا على تصور المادة الأولى ، التي لا ينطبق عليها إلا ما لا يفترق عن الفكر . يقترن بذلك تصور رد القوة والعلة المحرك ، وبيان المعلول والاثر المتحرك . وفي هذا يثبت أعظم اكتشاف الحقيقة : أن المحرك هو الذي لا يتحرك :

ولما كانت الأعراض هي تأثير الأشياء في حواسنا نتج عن ذلك أن معالجة

جواهرها إنما تتناول حركاتها ، وتختص الفلسفة بالهيولى كالموجود الوحيد . فإذا قلنا : الله موجود : قال « هوبس » : ليس الله موضوع فلسفة ، (اي بل موضوع إيمان) عدا ذلك الفلسفة علم الاجسام وليكن الاجسام أنواع : طبيعية واعتبارية ومعنوية ولما كانت للدولة المنزلة العليا ، فالفلسفة قسمان ، طبيعية وسياسية . تتناول الاولى الاجسام المادية ، والثانية المدينيات . وبها يختص الانسان ، اسمى كائن في الطبيعة وهو مؤسس الدولة . يلي ذلك في كتاب « هوبس » الطبيعة ، والانثروبولوجيا ، والسياسة . هذه هي أقسام فلسفته

وقد أعلن في ختامها انه مستعد للتنازل عن كل فرض ليس للمدرسية ، بل لمن يجد فرضاً أبسط من فرضه ، يلائم مبادئ الفلسفة الاولى . وتستلزم تلك المبادئ . ان الشمس ثابتة والارض تدور حولها . وإذا اعتبرنا ان الماء والتراب يحيط الكرة الارضية امكننا مع « كبلر » استنتاج اهليلجية فلك الارض حول الشمس ، وحركتها المحورية . كذلك لا نقدر ان نقرر مع « كبلر » قوة الشمس الجاذبة بجانب القوة المغناطيسية دون فرض التأثير عن بعد . وفي الوقت نفسه نبين لماذا يتجه المغناطيس الى الشمال . ومن الضروري ان نفهم ان حركات دقائق الحديد المغنط موازية أبداً لمحور الارض

كل الظواهرات حركات مركبة . والقلب نفسه يتحرك بالاجسام الصغيرة التي يتنشقها الانسان مع الهواء . والاحساس كالحياة حركة مركبة (هنا يتبسط في شرح البصريات . وذلك من خصائص الفسيولوجيا والطبيعة)

الخير والشر اصطلاحان ، لا اكثر ولا اقل . والحرية لا حرية خير الانسان الاعظم سلامته . وشره الاعظم هلاكه . واعظم ناموس عامل في الانسان المحافظة على سلامته ، واتقاء المكروه . وفي وسع الاقوى انتزاع حياة الاضعف . لذلك سنت الشرائع لوقاية الحياة . وذلك مناقض الطبيعة

السلم هو الوضع الطبيعي : والقانون الادبي : افعل لغيرك ما تريد لذاتك : آخر امتداد حريتك هو بدء حرية غيرك لا حباً به كما في « ارسطوطاليس » و« غروتوس » ، بل خوفاً من اذاه .

لويثان: المدنية هي لويثان ، يتلعب الافراد . والاله المائت الذي يحكم حسب مسرته ، كلاله الخالد . وبه نلوذ طلباً للسلامة . ففي الحالة الفطرية الكل للانسان دون وازع . اما في الدولة فيحدد المشروع والمحذور . وفي الطبيعة الحق للقوة . وفي الدولة : الحق ما اباحته السلطة : ولما كان السلام اساس الشرائع المدنية فلا يمكن تجاوز الطبيعة في طلب السلام . وذلك ضد اطلاق الحرية .

المؤلف : لويثان وحش هائل مخيف ورد وصفه في سفر ايوب من اسفار التوراة . اتخذه « هوبس » كناية عن المدنية الخيفة المرعبة ، والتي هي كاله يتحكم في البشر . ومعناه بذلك ان نرجع اليها اذ لا مناص منها . وهي اساس السلام لا كما في الطبيعة اساس تنازع البقاء . ولويثان هو اسم احد كتبه

روجرس : « هوبس » الحلقة الاولى في سلسلة الاسمين الانكليز . لا ماهية الا : المفرد المادي : كل موجود هو مادي . وكل حادث هو حركة . اما الروحي فلا وجود له . ولم يفكر به احد . وليس في الانسان عنصر اسمى من الاحساس ، فهو اصل الافكار . ليس في العقل ما لم يكن قبلاً بالحواس :

من هذه النقطة اقتيد « هوبس » الى الباطن . ليس الموضوع الشكلي واللوني شيئاً يرى . فلا شيء خارج عنا . الصورة واللون ظاهرتا الحركة ، او التأثير الذي تحدثه الحركة في دماغنا يمكن ارجاع سبب كل حادث الى الحركة الفلسفة استخراج العلة من المعلول والمعلول من العلة . ولما كان ذلك حركات فالفلسفة : علم حركة الاجسام : وهذا يحرر العقل من الطبائع الرديئة ، والصور الارسطوطالية ، والعلل العضوية . حياة الانسان نتيجة الحركة المركبة . وحياة الهيئة الاجتماعية ، في دورها ، ميكانيكا اكثر تعقيداً من حركة الفرد . وهي متقنة الاحكام بحيث يجوز فيها الاستدلال . ففي لائحة « هوبس » الاصلية : الجسمية والانسانية والطبيعة : تتطبق هذه الثلاث على مبادئ الميكانيكا في كل شؤونها .

وقد جعل الحركة وحركة المجموع العصبي شيئاً واحداً . الادراك شعور بحركة الذرات . فيمكن رد كل ادراك الى احساسات تركبت بطرق شتى . وبما ان

المعرفة متوقفة على حركة الدماغ وجب رفض الرأي القديم بدخول الصور الى العقل . ليست شهرة « هوبس » علمية كفسولوجي ، بل كاجتماعي . وقد حدث في عصره بانكلترا ماحلة على تغيير رأيه بسبب نفي الحزب الملكي واعداد « شارل الاول » . فقال : على الخصمين الاتفاق على اعتبار الحقوق المتبادلة . ويجب ان تضمن القوة الاتفاق . وان المعاهدة دون قوة السيف لغو ، بدليل عدم ثقة الامم احداها بالآخرى . لافطرة في الانسان الاحب الذات . ولا معنى للالتزام . الخطا والصواب غير ذاتي . الشريعة المدنية هي الضمير العام . وهو ينكر نماذج « افلاطون » ويقول مادامنا متمسكين بالعالم التجريبي ، كما رسم « باكن » ، فلا صعوبة في نسبة اليقين الى الافراد .

نلي : « توماس هوبس » من اجراً ممثلي الحركة العصرية . وككل مصلح قاطع الماضي . فينكر ان اللاهوت صفة عملية : لاعلم في الله : ولا تعليم في الملائكة . وينكر روحية النفس ، مع انها جوهر . ويسلم برأي « كوبرنيك » « وغليلى » وزملائهما مؤسسي العلم الحديث . ويستنتج نتائج فلسفية من النظرية الميكانيكية دون خوف . وعنده : النسق الهندسي مصدر التأكد : وان التاريخ الطبيعي والسياسي ليس بعلم . فالمعرفة اختبار . « فهو كباكن » امتحاني . ويسلم مع « ديكارت » « وغليلى » ان المعرفة عقلية . وقد شق عليه الفرق بين العقلية والاختبار . واجتماع الاثنين معاً علة كل شر وتشويش في النظام . ولكي يكون العلم صحيحاً ، والبيان رجيحاً ، يجب الاقلال من المبادئ . لان مجرد الاختبار ليس بعلم . ومع انه من الامميين فقد عرف التعليل بانه : حسابي : فاللازم هو اكتشاف المبدأ الذي يبنى عليه التعليل . او العلة التي عنها ينشأ كل معلول . وقد وجدها في : الحركة : فكل جسم هو علة ومعلول ، فهو موضوع الفلسفة .

الفلسفة ثلاثة فروع : طبيعية وعقلية وسياسية .

الاولى : علم المبادئ الاساسية ، او تحديدات كل العلوم وهي مقدمة الفرعين الآخرين ، وتتناول المكان والزمان والجسم والعلة والمعلوم والذاتية والمغايرة والنسبة والحكم وامثال هذه الاشياء . بتحليلنا الاشياء نعرف صفاتها . وللعلم جمعاء علة

اخيرة وهي : الحركة : لا بيان قبل ذلك . فالفلسفة معرفة الحركات والافعال الطبيعية والهيئات السياسية

العالم هيولى متحركة . لا يمكن تصور جسم دون حجم . الاعراض تتغير والجوهر هو هو . لا علة للحركة الا الحركة (يعني ان الكون وجد متحركا في جزئياته وكملياته) . والحركة سبب كل تغير ، وكل توليد . ليست القوة عرضاً مختلفاً عن الافعال . لا عالم غير الهيولى . ولو وجد عالم غيرها لما عرفناه . فمعرفة محصورة في المحسوسات . اما وجود الله فمقرر بحكم العلة . لكننا نجمل ماهيته تعالى المؤلف : الان نعود الى فصول الباب حسب ترتيب « اردمن »

الفصل الاول : سابقو لوك

اردمن : ان الحسين والصوفيين ، في هذا العصر ، قد رفعوا الحس فوق المعرفة ومنهم « بيير بواريه » ، « وهنري مور » و « فرنسوادي لاموت » . مع ذلك مهدوا السبيل للحسين . لانه متى وضع العقل في مركز العلاقة بالشيء ، انا واحد الالهي تلا ذلك تواتر انه لا يحتاج الى اقتبال المعونة الخارجية .

« بيير بالي » شديد الوطأة على « سبينوزا » . وليس هو الوحيد في مضادة المذهب الحلولي الذي علم به « سبينوزا » فقد برز المذهب الحسي ، والخضوع الاعمى للايمان ، جنباً الى جنب في « دانيال هويت » « وبواريه » . وكان تقدم مذهب التنوير متوقفاً ، فيفتح الباب للمذهب الحسي وحده . ويوحى الى العقل ان يدع العالم الخارجي يقول كلمته في ماهو حق ، ويرتب ماهو حسن . فمثل جانب هذه القضية النظري « لوك » ، وجانبها العملي المذهب الانكليزي الاخلاقي

الفصل الثاني : جون لوك : J . LOKE

(١٦٢١ — ١٧٠٤)

تلى : ولد في بودنكتن همشير بانكلترا . درس الطب باكسفورد . نبذ
اولا الفلسفة المدرسية . ثم رده اليها تصفحه « ديكارت » . تعين سفيراً انكليزياً
ببرلين . وزار هولاندا . وalf الكتب الآتية : التسهل : بحث في الادراك
الانساني : التصورات الغريزية : نقد ديكارت : مبدأ القوة التصوري : وقد جمعت
كلها في ١٠ مجلدات

فعل « لوك » فعل « ديكارت » قبله و « كنت » بعده بانه عزم ان يعرف اولاً
هل بقدر ان يثق بفهمه ؟ وكم هو مدى الفهم ؟ واكد لنا ان ذلك لا يختص بطبيعة
العقل . بل يقتصر على ملاحظة ما يحصل في الفهم حال طلاب المعرفة .

ترجم : كان « هوبس » عقلياً . وهو يقول مع ديكارت ان مجرد الاختبار لا
يؤكد المعرفة : لكنه يوافق « باكن » في ان الحس مصدر المعرفة . لهذه المسألة اهمية
عظيمة عند « لوك » وبه تحولت الفلسفة الى مسألة المعرفة : وخص اصلها ، ومثانيتها ،
وان معرفة الاشياء منفردة معرفة حقيقية تشمل طبيعتها ، ووسائل امتلاكها

الفصل الثالث : فلسفة لوك

تلى : كيف يمتلك العقل التصورات ؟ .

كتب « لوك » بهذا الشأن اربع مقالات يدعي مجموعها : بحث في الادراك
الانساني : المقالة الاولى في التصورات الغريزية : قال فيها : ان ما فينا هو نتيجة
التمدين . فالعقل طبعاً صفحة بيضاء : المقالة الثانية : يخط الاختبار سطوراً على تلك
الصفحة البيضاء . فالعقل قابل . فما جاءه من الخارج فاحساس . وما جاءه من
الداخل فتأمل . فالتصورات قسمان : حسية وتأملية : والتأثير الحاصل في نفوسنا
عن الاشياء يدعي صفة : فاذا طابقت الشيء فهي الصفة الاولى ، كالامتداد وعدم

التداخل . وإذا دل التصور على علاقة الشيء باحد اعضاء الحس فهي الصفة الثانوية : فالصفات الاولى كائنة في الاشياء . والثانوية كائنة فينا . بهذين القسمين ، وبما تركب منها تنحصر المعرفة . وكما ان الاكبر لا يعرف الالوان كذلك نحن لا نعرف ما يستلزم حاسة سادسة . والصفات كثيرة ، منها

(١) ما نحصله بحاسة واحدة ، كاللون والطعم والنفحة

(٢) ما نحصله باكثر من حاسة واحدة كالغذاء

(٣) ما نحصله بالتفكير كالارادة والاستمرار والزمان

(٤) ما نحصله بالتركيب ، بواسطة الحواس والتفكير ، كالقوة والوحدة

التصورات المركبة: قال « لوك » مع « غسندي » و « هوبس » كل تصوراتنا مستمدة من الاحساس . فليس في العقل ما لم يكن قبلا في الحواس . والتصورات المركبة ثلاثة اقسام : الصيغ والجواهر والنسب : فالتصورات البسيطة اساس في الخارج . اما المركبة فليس . فلوك اسمي . المقالة الثالثة ضد : « ديكارت » و « سبينوزا » في قولها : غير المحدود ايجابي ، والمحدود سلبي : وهو يرى الضد في ذلك . وعنده ان ادراك الجوهر تصور يخالف بقية التصورات . فهل ذلك لانا اعتدنا جمع صفات عديدة معاً أو لسبب آخر فينا ؟ . على كل انا ملزمون بان نجد للصفات مسنداً اليه . فما هو ؟ . ما هي الذاتية وراء الصفات ؟ لم يمل ادراك الجوهر علينا اختبار داخلي ولا خارجي . وليس فينا تصور خاص به . مع ذلك ما زلنا مقيدين بالقول انه يقين . فهو تصور غير مطابق ، كالامتداد ، لا نعرف شيئاً يطابقه فلا نقدر ان نقسم الجواهر حسب طبائعها ، بل حسب صفاتها . فنقسم الجواهر الى تفكيرية وغير تفكيرية . فاذا تركبت التصورات انشأ اتفاقها واختلافها : معرفة : فاذا طابق تصورهما كانت معرفة صحيحة ، والا فخطئة . والمعرفة قسمان : بديهية a priori وبرهانية a posteriori هذه هي معرفتنا الله . فتصورنا وجوده تعالى مركب من تصورات تمثل العقل ، مضافاً اليها تصور عدم المحدودية . فهو تصور كلي . ولا يفوتنا ان تصوراً كهذا تتقدمه معرفة الاشياء الخاصة التي منها يتألف الكلي بطريق التجربة اخيراً قسم « لوك » المعرفة الى : طبيعية واخلاقية : فالطبيعية اهم ظاهرات

الكون . يندرج فيها المنطق . والاخلاق علم كالرياضة . ولم يكتب في الاخلاق لان مرجعها السلطة الالهية . وان العلاقات الاخلاقية في البيت ، وفي الكنيسة ، وفي الدولة ، عرضة للعناية اكثر من العلاقات الفردية . ومن رأيه فصل العائلة عن حكم الكنيسة والدولة . وفصل الكنيسة عن السياسة . يقول ذلك رداً على « فلمر » الذي يرى ان الحكومة امتداد العائلة وان الحكم الهى : « ولوك » يرى ان الدولة تعاقد بين الامة والحكومة . وقد قسم دوائر الدولة الى ثلاثة اقسام : تشريعية وتنفيذية وقضائية :

الفصل الرابع : ميتافيزيقا لوك

يتألف الكون من جواهر ذات قوى وصفات وافعال . وهي نوعان : اجسام ونواميس : فصفات الاجسام الاولية هي الامتداد والصلابة وعدم التداخل والحركة . عذا الاجسام يوجد : الفضاء : بدليل الحركة فيه . النفس كائن يقين ، اعراضها الشعور والتفكر والارادة ، وهي جوهر غير مادي .

لوسى : « لوك » من اصفي المفكرين نفساً ، والينهم عريكة . وهو يخالف « هوبس » في اصل المعرفة ، وفي قوة التجربة ، وفي طبيعة الارادة . وكان « هوبس » دونه حصافة وتعمقاً ، مع كونه مفكر عصره العظيم . فلم يرغب لوك في ان يدهش عقول الناس ، بل في ان يدرك الحقيقة . وخلاصته آرائه ما يأتي

١ : بحث في اصل التصورات والافكار الانسانية

٢ : اتقدم لاظهار المعرفة التي ادركها العقل

٣ : بحث في طبيعة الانسان ، وفي اس الرأي

قال « كوزان » : ان درس العقل عند « لوك » ومدرسته هو درس التصورات . وهذا الدرس اهم قضايا الفلسفة . وعليه تستقر باجمعها .

قال « لوك » : حكم على كتابي : الرسائل : الذين لم يقرأوه . لانه ينكر التصورات العززية . وقد تسرعوا في قولهم انه اذا لم تكن هنا صفات عززية

فیتعذر اثبات وجود النفس . لا اقدر ان اقول كم في هذا القول من العبث . فمن هو كفاء لك اسس المعرفة القديمة ؟ لا اقدر ان اقول .

لوك واضع علم السيكولوجيا الحديثة ، ولكنه لم يكملها . بل غادرها في مهبها . وقد بثت كتاباته في الدنيا حب الحرية وروح التساهل . واكتشف « باكن » قواعد بها تزداد المعرفة . فسعى لوك لحمل الناس على الانتباه لتلك القواعد . فهو آمن بمفاخر الشعب الانكليزي . قال « ديلمبارت » خالق لوك عالم الميتافيزيقا كما خلق « نيوتن » عالم الطبيعيات . لم يدرس الكتب ليفهمها . بل هبط الى نفسه وتأملها . وعرض ما عرف من امرها في كتاب هو امرأة نفسه . فرد الميتافيزيقا الى ما كان يجب ان تكون . فهو اول من راقب افعال النفس بصبر وثبات . وبه ردت مسائل الفلسفة الى مسألة : حدود الفهم الانساني : فبدأ تاريخ الافكار في العصر الحديث . ومن « لوك » نشأت عادة الاشارة الى الاطفال والمعتوهين والمتوحشين في درس افعال العقل .

قال « هوبس » و « غسندي » ان كل تصوراتنا مستمدة من الشعور . اما « لوك » فجعل للتصورات اصلين : الشعور والتأمل : ونبذ بتاتا التصورات الغريزية ، والحقائق غير الاختبارية . وانفصل عن الغسنديين بقوله : الحس مصدر اكثر التصورات ، والتأمل مصدر باقيها .

تتعلم الحواس بالمران الطويل ان تطبع الصور على صفحات العقل . ويشغل العقل بذاته في دخر تصورات تأملية : فاول استعداد العقل الانساني هو صلاحيته لقبول التأثيرات بواسطة الحواس والتفكير . هذا هو الاساس . وعليه يبني العقل افكاره التي تخترق السحاب في العقل قوة المراجعة والمقابلة . فيضم التصورات بعضها الى بعض ، ويصوغها تصورات مركبة . على انه ليس في وسع اعظم الفطن ابتكار تصورات بغير هذه الطريقة .

هل ممكن فهم الاشياء في ذاتها ؟

يظن الديكارتيون انه ممكن . وقانونهم التصورات الواضحة الجلية . على اني لا اظن ان فينا تصوراً واحداً سديداً ومهما صفت تصوراتنا فانما هي خيالية . ويرى

«لوك» انه ، حتى الصفات الاولية ، المتولدة عن الصفات الثانوية ، لا تمثل قطعاً ماهو في الاشياء . انما فيها قوة على توليد شعور فينا . والفلاصفة وحدهم يفهمون ان الصفات الاولية كالامتداد والحركة هي أيضاً خصائص مادية طبعت فينا بعلاقتنا بالاجسام . فليست هي أقل خيالية من الثانوية . فأين الصعوبة في فهم الصفات ؟ . الجواب : هي هنا . ان الخصائص الاولية أحوال ثابتة للشعور . أما الثانوية فتغيرة فلا نقدر أن نفهم جسماً بلا امتداد أو صلابة أو حركة . لان هذه أحوال ثابتة للشعور . فلا يمكن فهم المادة بدونها . على ان الجسم ليس بالضرورة ذا طعم ولون خاص . فالجسم دون ابعاد مستحيل . ولكن مقارناتنا ليست مقياس الحقيقة . فلو انا مركبون بحيث تؤثر فينا الاجسام حرارة واحدة لحكنا ان الحرارة من خواص الاجسام . ولكن لما كانت درجة الحرارة مختلفة ، في مختلف الاجسام والاحوال ، لم نعتقد بمقارنتها . فالمعرفة وراء الاختبار محال . فما نجد ينتج صفات معينة قياسياً نحكم انه ينتج ذلك بناموس نجعله . فخطوته الاولى انه برهن طبيعة معرفتنا ، والخطوة الثانية خطاها «باركلي» و «هيوم» و «لوك» وهي : ليس للعقل موضوع ، في كل افكاره وتعاليله ، الا تصوراته ، التي يشتغل الفكر بها ، أو يمكن ان يشغل بها : هذا هو حصن التصوريين الحصين

وقد سبق «لوك» فادرك ما سيحدث . فقرر المسألة بتمام التدقيق في قوله لا يفهم العقل الاشياء مباشرة ، بل بواسطة التصورات التي فيها عنها . فنقول . اذا كان العقل لا يفهم سوى تصوراته ، فكيف نعرف هل تطابق تلك التصورات الاشياء أولاً ؟ فلننظر كيف يحل «لوك» هذه القضية . وقد حلها المذهب التصوري من جهة والمذهب الارتيازي من جهة أخرى . قال «لوك» : التصورات قسماً ، بسيطة ومركبة . الاولى نتاج فعل الاشياء في العقل بطريق طبيعية . فليست التصورات البسيطة من أوهامنا . وهي تحمل كل المطابقة التي تستلزمها حالنا . لانها تشمل الاشياء تحت ظاهرات تصلح لنقلها اليها . والتصورات المركبة مستخرجة من البسيطة . فلا حاجة الى البحث عنها من حيث قوتها وعصمتها . فكل تأكيد انساني هو نسبي . فقد تكون التصورات صحيحة عندنا دون ان تصح اذا اتخذناها كقيمة

الفصل الخامس : سابقوهيوم

اردمن : مونتسكيو (١٦٧٩ — ١٧٥٥) . تأليفه : —

١ : الرسائل الفارسية . وهي نقد مرّ للمدنية والاكليس بفرنسا في عصره

٢ : قيام وهبوط الامبراطورية الرومانية

٣ : روح الشرائع : وفيه نظرية «لوك» معدلة . اراد بروح الشرائع علاقاتها بمزايا اهمها الطبيعية والتاريخية . فقد تكون الشريعة حسنة في امة دون غيرها . وهو يرى ان الشرائع تسبق تكون الامم ، مخالفاً بذلك « هوبس » و « وسبينوزا » القائلين : لاتسن الشرائع حتي تتكون الامم :

وذكر ثلاثة انواع من الحقوق ، وهي

١ حقوق الامة لدى دولتها ٢ حقوق الدول المتبادلة ٣ حقوق الافراد .

خلاصة الشريعة الاخلاقية : يلزم اتباع الطبيعة ، ومعاملة كل شي . كما هو . وذلك يوجب معرفة العالم الخارجي معرفة مدققة . واول نظام « مونتسكيو » ان العقل منفعل (بطريق الحواس) واوسط النظام ان العقل فاعل . واخره انه منفعل . شفتسبري (١٦٧٠ — ١٧١١) . هو ضد النصرانية ، وضد الاديان عموماً . مؤلفاته : بحث في الفضيلة : التعصب : حرية العقل : اخلاق الفلاسفة : اوصاف الناس وعاداتهم : رسائل الاشراف :

أهم موضوعاته أخلاقية . وهو يوجب استقلال الاخلاق عن الدين . فهو ضد « هوبس » الذي خص الحكم بالحكم في ما هو الخطأ والصواب وضد اللاهوتين الذين خصوا بهذا الحكم الارادة الالهية . وقال : اذا صح اتحاد اللاهوت والاخلاق فربما كان الافضل ان يتبع الدين الاخلاق لا العكس . وبينما كان «لوك» يرى في اثواب والعقاب حافزاً للفضيلة يرى « شفتسبري » في ذلك دمار الدين والاخلاق . الفرح أول اعلانات الحب . فما انشأ الفرح ففضيلة . وما انشأ الحب فذيلة . ومالا ينشئ شيئاً فخيادي . الافعال التي تؤدي الى السعادة صالحة . والتي تؤدي الى الشقاء شريرة . محبة الذات في الدرجة الاولى نفسانية وفي الدرجة الثانية اجتماعية . يتألف الجلال

من الجمع بين الضدين ، والشعور بعين ذاك . فيتذوق الجمال تذوق العين النور
والاذن الصوت

هتشسن (١٦٩١-١٧٤٦) أكثر مؤلفاته في تصوير الجمال والفضيلة

المؤلف — وسأورد هنا الكلام في الاسقف « باركلي » وان يكن من غير
الحسيين . لان أكثر كلام « هيوم » رد عليه . فيلزم ان يعرف القاريء من هو
« باركلي » وما هي فلسفته ، ليكون رد « هيوم » عليه مفهوما

باركلي : Berkley : (١٦٨٤-١٧٥٣)

أردمن : له تأليفان : مبادي الفهم الانساني : محاوره هاليس وفونيس :
قال في الاول : ان اعتقاد الكلبي أول عثرة في الفلسفة . والثانية اعتقاد وجود
الافراد . وقد خص أصل التصورات فقال : ان كل التصورات ، حتى الحواسية
انما تبين أحوال النفس . فهي أفعالها . فحسبانها من آثار الجسد تحويل النفس الى
منفصلة فمادية ، وجعل الجسد فاعلا ، ذا ارادة ، فروحياً ... فالاشياء بالنسبة اليها
غير موجودة . وما صح في الصفات الثانوية يصح في الاولية ، كالامتداد وعدم
التداخل الخ . فنوعا الصفات كلاهما في التصور (لا في الخارج) . والمنفعل هو الاشياء .
والفرق بينهما ان الفاعلة موجودة ، والمنفعله غير موجودة . فالارواح بسيطة ،
والاشياء مركبة . فعالم « باركلي » مؤلف من التصورات . فهو ضد المادية . وينكر
وجود العالم المادي خارج الارواح الشاعرة . وذلك يساعدنا في فهم المذهب التصوري
ترنر . السفرون ، او كتاب الفلسفة العويصة ، قال فيه : ان غرض الفلسفة
جلاء غموض الكلمات الدالة على تجريدات العقل ، فتحول دون فهم الاشياء . وان
تداعي الافكار عادة اختبار :

بلى : تحدث الاجسام احساسات في العقل ، وهي قسمان : صفات اولية ،
وصفات ثانوية : فتنحصر افعالنا في الاختبار . ومن التصورات تناول معرفتنا ،
ونعلم بوجود العالم الخارجي على ان هذه المعرفة غير بيينة في ذاتها . فاستخدم « باركلي » هنا
تعليم « لوك » لانكار المادية والاحاد . فاذا كان الاحساس اساس معرفتنا ، ولسنا

نعرف سوى التصور ، فكيف نعرف العالم الخارجي - فنحن في افعال ادراكنا مصورون . فلا تقدر ان نبين مطابقة تصوراتنا . ولا نعلم هل هي موجودة اولا . فاذا صحت نظرية « لوك » ، وكانت المادة موجودة ، فلسنا نعرفها . واذا كان هنالك جوهر مادي وفضاء ، فهناك غير محدود ، ازلي ، غير متغير - غير الله - فلايمان بالمادية يقود الى الالحاد . ونقدر ان نتخلص من النتائج بانكار المادة . ويمكننا ان نبرهن على كل شيء بوجود الله .

الخلاصة ان مسألة « باركلي » هي : هل يوجد عالم مادي مستقل ؟ . والجواب سلب . اي لا يوجد عالم مادي في الخارج . قال : الاعتقاد ان محدودية عقل الانسان هي سبب جهلنا اعتقاد خاطيء . فقد جهزت العناية الخلاق بمقدرات لسد جوعها اذا احسنت استعمال تلك المقدرات . فعقلنا . يسد جوعنا الى المعرفة . فيحسن بنا البحث عن اصل المعرفة الانسانية . فالتصورات الكلية ، كالبياض والجمال . منتزعة من التصورات الجزئية . من هذا النوع تصور وجود العالم المادي . وسبب الاحساسات تصورات العقل . والقوانين التي يعتمد عليها العقل لاثارة الاحساس فينا تدعى : نواميس الطبيعة : وينشئ الله فينا تصورات في مجري خاص . فاذا فقد الترتيب اضعنا كل شيء . ونحن نجعل سابقة التصورات علة تاليتها . فنقول : النار تدفئ : النوم ينعش الجسم : فالله نقش التصورات بالحواس . وهي اشياء حقيقة .

الفصل السادس

ديفيد هيوم : D. Hume (١٧١١-١٧٧٦)

اردمن : ولد بايدنبرغ . ودرس في جامعتها . وقضى بفرنسا ٤ سنين . أهم مؤلفاته : رسالة في الطبع الانساني : التلخيص : عقم الاشواق : تاريخ انكسار : وبهذا الكتاب ربح القلوب

روبرسي : قيل ان جمال فلسفة « هيوم » هو انه سار في فلسفة « كلارك » « وباركلي » الى آخر مداها . فبنى على سيكولوجيا من سبقوه . ورد كل موضوع الى : تأثير وتصور : والفرق بينهما يقوم في الدرجة التي تصدم العقل ، وتفتح طريقاً

الى ادراكنا . وقسم التصورات الى بسيطة ومركبة . وقال ان كثيراً من البسيطة ليس لها تأثير مطابق ، وكثيراً من المركبة لها . وهذه ترجع الى البسيطة مشتقة من تأثيرات تماثلها . وهذه التصورات هي مضمون العقل الانساني قال « هيوم » : — اذا كان لا وجود للجوهر المادي حسب « باركلي » فاليقينية حليفة التصورات فهل اشتق تصور الجوهر من التأثيرات الحسية ، أو من التأثيرات التأملية؟ واذا كان التصور قد وصل اليها عن طريق الحواس فبأية حاسة؟ وكيف؟ . فاذا كان بالعين فهو لون ، أو بالاذن فهو صوت

وتتحلل التأثيرات التأملية الى عواطف وانفعالات ، فلا تمثل جوهرأ . فليس هنالك تصور جوهر متميز عن مجموع الصفات . فتصوره عبارة عن كتلة تصورات بسيطة جمعها التمثيل ، واسماها : جوهرأ :

ذهب « باركلي » الى اننا نعرف جوهرأ ماديا . بل نعرف جوهرأ روحياً ، هو النفس . فما هو التأثير الايجابي الذي يبنى عليه تصور النفس؟ . يعترف « باركلي » ان تصوراً كهذا لا يوجد . فليست النفس تصوراً ، وان للجوهر الروحي اساساً اكثر مما للجوهر المادي . فاود لو يبين اولئك الزاعمون ، ان فينا تصور جوهر ، ماهو التأثير الناتج عن ذلك التصور ، وكيف اشتق؟ . اما انا فلا اشعر بنفسي ، بل اشعر باحساس وقي بالنور والظلام والبرد والحر والحب والبغض الخ . فلا المس سوى الحس . فاذا نمت فقدت الشعور بالنفس ، واذا مت تلاشت مشاعري

اهم هبات هيوم للفلسفة ما يأتي :

هناك اعلانات تجمع تصوراتنا ، فتؤلف المعرفة . افشرعية هي ام غير شرعية؟ وهل ترجع الى تأثيرات معينة؟ ولما كان اهمها مقتصرأ على العلة ، فلنحصر النظر في : العلة : فقد تقدم « باركلي » من التصورات المجردة الى ادراك العالم كنظام علاقات ، معتمدأ على الله . فلزمت عنده ضرورة العلة ، زاعماً انه وجد أسس يقينية ، العلة في الروح التي يدر كها العقل ، دون التخيل . فما هو التأثير الذي أحدثه؟ . دعنا نقلب العلة والمعلول لترى التأثير الذي انشأ فينا تصوراً عظيماً كهذا . ابحت عنه أولاً في : الصفات : فيلزم أن يكون ذلك التصور قد اشتق من علاقة بين

الاشياء . ولدى التحري أجد علاقيتين هما : التالي والاقتران : ولكن قد يسبق تصور تصوراً وليس هو علة له ، كالليل والنهار ، مثلاً . فليس التالي موجباً للعلية . ثم هنالك العلاقة الضرورية . فما طبيعتها ؟ ومن أين اشتقت ؟ . لماذا نقول ان كل مبدوء معلول ؟ ولماذا تستنتج انه يجب ان يكون للعلل الخاصة معلولات خاصة ؟ وما طبيعة هذا وذلك ؟ لدى البحث نجد ان كل بيان مورد لاثبات العلة هو مغالطة . فان البيان اذا لم يرجع الى البديهية فمصدره الملاحظة والاختبار . فكيف ولد الاختبار فينا مبدأ كهذا ؟ ولماذا نؤمن بان هذه العلة لهذا المعلول ؟ افضل تعليل لذلك انا وجدناهما متلازمين ، كاللهيب والحرارة فدعونا الاول علة والثاني معلولا . وان المعلول صدر عن العلة . ولكن الاقتران كالتالي ليس علة . فما الذي رسخ مسألة العلة ؟ يرجع ذلك الى مبدأ عام وهو في أي تأثير ينتقل العقل الى تصورات كالتى تتعلق به ؟ فكل القوة وراء هذا التأثير مبنية على انعلية فالعادة تحكم في تفكيرنا فحين اقتنع بمبدأ فالتصور وحده هو المؤثر في . فليس اكتشاف العلاقة كائناً في الاشياء ، بل في التصور ... فما ندعوه علة هو في العقل لا في الاشياء . وابدان «هيوم» ان قد خابت التجارب للوصول الى نتيجة ايجابية . فتكرار ظهور الماثلاث في علاقات تتال ومقارنة لا تكشف عن شيء . فلا اتحاد بين الاثر وعلة الا في العقل

لاشك في ان كثيرين سيزدرون نظريتي قائلين : ماذا ؟ . أي العقل يستقر تأثير العلة ؟ . كأنها لا تفعل مستقلة ولو لم يكن العقل ؟ . العالم احساسات مركبة تركيباً غير نظامي ، وغير مفهوم ، يخاطبنا بلغة صانع الهي . ولا يمكن ان يقودنا منطقياً الى ماوراءه . وقد نرى بالامتحان ان ذلك نتيجة العادة ، او الايمان . فما علة ايماننا بدوام الاشياء ؟ . هذه الجبال والاشجار التي نراها دائماً في نفس الترتيب ، وانها بعد تحويل انظر عنها تعود كما كانت . فولد ذلك فينا فكرة خلودها . هذا هو توهم دوام الوجود . ولكن الا يخبرنا العقل ان الجبال والاشجار الخ غير خالدة ، بدليل انقطاعها ؟ . ليس الايمان الا قوة التصور فينا . فاذا خفضت نظري الى داخلي تولاني الشك . فهل الشك آخر مراحل الفلسفة ؟ لقد حتمت الطبيعة علينا ان نفكر كما حتمت ان تنفس ونشعر . فاروم تبين ان كل حجج الطائفة الخيالية ، ليس شعر القارىء

ان كل تعليل انما يشتق من العادة . وان الايمان احساس اكثر منه عرفان . فليس غرض « هيوم » هدم الايمان ، بل هدم ادعاء صحته . فنؤمن لعجزنا عن البرهان ، لالاقتدرانا . وعن كثرة التأمل ينشأ الشك .

اردمن . بحسب « هيوم » « باكن » و « لوك » اعظم الفلاسفة . ولا سيما « باكن » لانه قال بوجوب البحث في العقل الانساني قبل كل علم . وقد تمسك بقول « لوك » : عناصر المعرفة احساس بسيط قبلناه انفعالا : لكن فصل بين نشوء المعرفة ورسوخها فقسم الادراكات الحسية الى تأثيرات وتصورات ، تستلزم هذه تلك . ولما كان الفرق بينهما بالدرجة امكن تحويل التأثير تصوراً بتقويته . فالتأثير شعور ، والتصور تفكير . والفكر ذاكرة وتخيل

وقد استبقى مصدري المعرفة اللوكيين : الحس والتأمل : لكنه قال ان كل فاعلية تحصل بالتأمل . فتتقدم تصورات الاحساس تصورات التفكير . وسلم بتمييز الحقيقة الظاهرة عن اليقينية . تعنى الاولى باتفاق تصورين في جملة ايجابية . والاخرى تتوقف على الاتفاق مع التأثير . فتصور الذات التي ندعوها انا وانت وهو تتال للتأثيرات والتصورات التي نضمها الى وحدة بتخيل وهي واذا نفينا عن « هيوم » الارتياح سلمنا مع « كنت » انه اختياري

الفصل السادس : لو يكون آخرون

اردمن : (١) آدم سميث ابو الاقتصاد (١٧٢٣ — ١٧٩٠)

بحث في علل ثروة الامم . وهو « كهيوم » يجعل الاحساس اس الفلسفة الاخلاقية ولولا الشعور لما كان حكم . تعني علاقة العلة للياقة . وعلاقة الغاية الجدارة . وهو يقسم الفلسفة الى : اخلاق وسياسة واقتصاد : (٢) بيتربرون (١٧٣٥ +) اشتهر باللاهوت . ورد على « طولاند » (٣) اتيين بونيت دي كوند يلاك . ضد « سبينوزا » ويرى في « هيوم » نقطة تحتاج الى الاصلاح ، هي التداعي

(٤) شارلس بونيت (١٧١٠ — ١٧٩٠) مستقل عن « كوند يلاك » ويحترم

«مونتسكيو» و «نيوتن» كثيراً . قرأ «ليمبتر» «وباركلي» . وهو يقول : حولت المدرسة الاولى كل شي . مادياً ، والمدرسة الثانية كل شي . روحياً ، فالوسط حلقة من ذهب :

(٥) هلفيتوس (١٧١٥ — ١٧٧١) يحترم «لوك» . وله صلة « بفولتير » .
كان لكتابه : الروح : دوي هائل بفرنسا . وله كتاب : هل النفس مادية : ولم يجب عن هذا السؤال .

الفصل السابع : التنور الشعوري

ارومين : التنوريون ، في القرن الثامن عشر ، هم الذين نبذوا : الله والحرية والخلود : نشأ هذا الروح في انكلترا بانكار الوحي

انتشرت الافكار الجديدة في اوربا في القرن الثامن عشر . فدعي عصر التنور . وهو اوج الحركة العقلية ، التي بدأت بالاحياء . هو عصر المبادئ . والآراء العلمية . يرمي الى فهم الحياة الانسانية ، والديانة واللغة والآداب والكون باجمعه

لم تقف الفلسفة في القرن الثامن عشر عند اظهار منازعات الدهور ، بل تخطت ذلك الى تأثير هذه المنازعات في افعال الدهور . فتجاوزت مغاني العلم الى الجماعات . ظهر التنور بفرنسا بصورة راديكالية ، بازاء مظالم الحكام والكهان ، فكان له اعظم تأثير . وكانت الثورة الفرنسية ثمرة انتشاره . وعم احترام الذهن الانساني ، والحقوق الانسانية . وكانت الكلمات التالية على كل لسان : حرية اخاء مساواة : وكانت الثورة على الفكرة الافرازية ختام القرن الثامن عشر . فكانت روح العصر حرية الفكر وحرية العبادة . ومن رجال هذه الفكرة

١ فولتير F. A. Voltaire ولد سنة ١٦٩١ . تهذب بـ مدرسة الجزويت ، وكان عدوهم . زار انكلترا سنة ١٧٢٦ — ١٧٢٩ واتصل باللاهيين (ناكري الوحي) فلما عاد الى فرنسا نشر كتاب : رسائل تجديفية : والفت نظر قومه الى مذهب «لوك» الاختباري ضد التصورات الغريزية الديكارتية ، والى نزعة « بولنبروك »

ضد الكاثوليكية ، وإلى الدستورية الانكليزية ضد الاستبداد الفرنسي . فاحرقت
الحكومة كتابه ، فلم يفت ذلك في عضده ، بل ثار الى النهاية . وكان من اشهر
اعلام القرن الثامن عشر ومات ١٧٧٨ قبيل الثورة : فخفض « فولتير » رأسه الموت
ورفعت الثورة رأسها للحياة :

جمعت مؤلفاته في ١٠٠ مجلد . ليس هو ملحدآ بل الهياً . وخلاصة برهانه على
وجود الله : كلنا متحركون فلا بد من محرك : تعان الطبيعة القصد في الـكون : أضاف الى
هذين الاخلاق ، لانه بدون اله لا رجاء ، ولا خوف ، ولا اخلاق . فزعم « بالي » ان
الـكون يسير بدون اله هو خطأ . فاذا كان الله لم يخلق العالم فيجب ان نخلقه . ولكن
لا حاجة الى ذلك والـكون مفعم بالادلة على وجود الله

دورنت : قال « ماستر » ان « فولتير » هو الرجل الوحيد الذي سلمته جهنم
كل قوتها . لم ينقصه عيب ، فقير ، قبيح الصورة ، وقبح ، بذيء اللسان ، ثائرة ،
خائن . مع ذلك حلق في سماء الشهرة . وكل ذلك ثانوي بازاء جوهره . عقل خصب
جميل فوق الحد . كل صفحة في تأليفه بهية مثمرة . قال « فولتير » : عملي هو ان
أقول ما يدور في خلدي : وكل ما دار في خلد جدير بان يقال . وقد أحسن في كل
مقال . وفوزه على الاكليس والخرافات ذخيرة الذراري . قال « فيكتور هيوغو »
اسم « فولتير » مزية القرن الثامن عشر . لايطاليا الاحياء ، ولا ألمانيا الاصلاح ،
ولفرنسا « فولتير » . فهو الاحياء والاصلاح والثورة . فلم يكن لكاتب النفوذ الذي
كان له في عصره .

كان « فولتير » و « روسو » نداء التقدم الاقتصادي والسياسي في عهد الانتقال
من ارسقراطية الاقطاع الى حكم الطبقات الوسطى . فاذا لم ينطبق حكم السيد على
روح الناموس ، أو العادة ، يستأنف الامر من العادة الى العقل ، ومن الناموس الى
الغريزة . الاول « فولتير » ، والثاني « روسو » . فسند البورجوازية عقلية هذا وغريزية
ذاك . فكان لابد من حل العادات القديمة ، وانعاش النفوس ، وايقاظ العقل ،
قبل الثورة .

أهم مؤلفات فولتير : بحث في أخلاق الأمم : الآداب : كارلس الثاني عشر :
مباديء فلسفة نيوتن : قاموس الفلسفة : الجاهل الفيلسوف : بولنبروك . ومن أقواله
: متى بدأت الآلة تفكر يستحيل ان تقف : يجب أن يعيش المرء قبل ان يتفلسف :
لا يدرك التاريخ هدفه مالم ينزاح علم اللاهوت من طريقه . فوضع « فولتير » أسس
فلسفة التاريخ ، وزملاؤه في ذلك جيون : نيوبور : بكل : جرو :

٢ : جان جاك روسو : J.J. Rousseau

روبرسي : هوسويسي ، ولد بجنيفا . وهو طليعة حركة مهمة شغل قسما من
حياته بتأليف الانسكلوبيديا . ثم خالف رجالها وصار ضدهم . وكان خياليا ، وبه
تطرق التنوير طريقا ضد التصوف والدين والاجتماع والتمدن والعلاقات الانسانية
فهز أوروبا هزاً صراخه : عودوا الى الطبيعة : أهم كتبه : بحث في العلوم : مباحث
في المساواة : اميل : الدين عنده عمل القلب ، فينكر الوحي الخاص طبعاً . الايمان وعدم
الايمان من اشياء العالم التي لا تخضع لسلطاني . لانه بينما يتزعزع عقلي يثبت قلبي ،
ويستميلني الف عامل الى جانب التعزية

الانسكلوبيديون : هم رفقاء « فولتير » « وروسو » في تأليف الانسكلوبيديا ومنهم

١ لامتري : Lamitrie (١٧٥١—١٧٠٩)

٢ هلفتيوس : Helvitus (١٧٧١—١٧١٥)

٣ ديدرو : Dederot (١٧٨٤—١٧١٣)

٤ هولباخ : Holbach (١٧٨٩—١٧٣١)

اصدروا معاً ١١ مجلداً الى سنة ١٧٩٦ . ثم كملها « ديدرو » وحده

نظرة في المتنورين

الحقيقة المركزية في حركتهم، والمذهب الافرادي

روبرسي : قبلما يعمل الانسان يجب أن يرى نفسه حراً من الدستور الذي
ولد تحته . لان دستوراً كهذا انما يمثل الماضي . دستور كهذا يعدل طبقاً لاحوال المحيط

ويتم ذلك التعديل بمساعي الافراد . فيلزم ان يعرف الفرد نفسه وقوته وأغراضه وحقوقه في المحيط . التنور أوجد هذه المعرفة . على أنه تطرف في ذلك يجعله الفرد : المركز الكوني : فوقف كل شيء لذاته ، وبهذا كل ما هو غامض . وذلك تحكم غير عادل . كذلك الهيئة فانها تعاقدهم يعقده الانسان لاجل منافع خارجية وامتلاك هذه المنافع ضروري . ومن المأسوف عليه تقاص امتيازات الانسان الطبيعية هكذا كان الحال فيما سلف من الزمان . ولكن الفرد سعى الى انقاذ نفسه بنفسه ، بمجده الخاص . وشرع في تكوين رأي في الفردية بدون وساطة محيطه الروحي والعقلي ، وعزم أن يكون حراً من كل تحيز وتقليد . فزعم في الثورة ان تلغى الشرائع كلها . ويبدأ بكل شيء من جديد . على ان أرباب هذه الفكرة فاتهم ان حصول ذلك يكون نشوءاً لا صناعة . فاذا سلمنا الفرد عن الهيأة فماذا يبقى له ؟ : فليس الفرد أولاً انساناً ، ثم مدنياً فاباً ، فجاراً . بل هو انسان مادام مدنياً فاباً فجاراً . فالتغلب على فكرة العزلة ضروري ، حرصاً على الارتقاء . ويجب تحويل علاقاته الخارجية الى داخلية ، تنمو من الباطن . وان تعتبر ذات سلطة داخلية . فليست هي قيلاً بل حرية . وليست قاسية بل لينية مطاوعة . فيكون الفرد حقيقةً وحرراً ، ولكن لا مجرد فرد ، بل ذو نسبة الى الكون .

روسو : علاقته بهذه الحركة ، غير مباشرة . لانه طفل في فلسفة التنور . وقلائل هم الذين اعاروا الفرد اهتماماً زائداً . فكان صراخ « روسو » يرمي الى العودة الى الطبيعة ، واطراح الصبغات الصناعية والقيود ، لانها كاذبة ، وغير طبيعية . وكان من الطبيعيين في الدين ، لا يؤمن بالوحي . ويعتقد انه المؤمن الوحيد في عصره .

اردمن : ومن ساعد في تأليف الانسكلوبيديا : دوينتون : مرمونتيل : ليلاند : ليمونيه : دوكلوس : جوكورت . وكان للانسكلوبيديا تأثير عظيم . وحال صدورها ترجمت الى اربع لغات

الفصل الثامن : المذهب المادي

اردمن : من رجال هذا المذهب ديدرو (وقد مر) . وكذلك « لامتري »
و « هولباخ » . وهذا الاخير قال ليس في الوجود سوى المادة : وان مجموع كل
شيء يدعى الطبيعة : فنسال « كيف » ولانسأل « لماذا » (يعني ان لا غاية ولا قصد
في الطبيعة . هذا فحوى الفلسفة المادية) .

ومنهم جان جورج كيباني (١٦٥٨ — ١٨٠٨)

وهذا قال الكفر خطوة نحو الفلسفة

المؤلف : وقد اختصرت الكلام في امثال هؤلاء ، لانهم ليسوا فلاسفة ،
ولانشاءوا مذهباً فلسفياً ،

الباب الثاني

المذاهب التصورية

مقدمة

اردمن : بلغ المذهب التصوري في جرمانيا مبلغ التنور بفرنسا والحركتان
مماثلتان ، لانها ترسلان الى العالم نظرة من موقف الفرد ، وبينهما هوة عميقة . لم
تكن اهمية المذاهب التجريبية حتى نشأ « لوك » و « هيوم » و « كنديلاك »
ونجاة ظهر المذهب التصوري . ورجاله اضعاف الارتياح والتصوف
والاخلاقيين الانكليز . وقد بلغ هذا المذهب مستوى عالياً جداً بالمانيا ، والسبب
في ذلك « ليبنتز »

الفصل الاول : ليبنتز : G. W. LEIBNITZ

اردمن : ولد « غدنفلد وليم ليبنتز » في ليبسك . وفيها درس الشريعة . ورغب في الفلسفة والمنطق . وكان كثير المطالعة . استماله الى الرياضة مؤلفات « باكن » و « هوبس » و « كبلر » و « غليليو » و « ديكارت » . وهو يميل الى « سبينوزا » اكثر مما الى « ديكارت » وقد زار انكلترا وهنوفر وبرلين وفيينا . وهو واضع حساب التمام والتفاضل .

تلى : مؤلفات « ليبنتز » هي : تأملات في المعرفة : التصور والتصديق : جوهر الاجساد : بحث في مقصد الفن : الطبيعة : اللاهوت : الموناد : مبادئ الطبيعة والنعمة : هوفر :

فلسفته : قال تكررآ : ان فلسفة « ديكارت » توطئة للفلسفة الحقيقية . وان فلسفة « سبينوزا » خير منها . وان تصور ماهية الجوهر تصوراً صحيحاً هو مفتاح الفلسفة . وتقوم طبيعة الجوهر بقوته الفاعلة . وبها تعليل كل تطوراته . وهو يحذ الفاعلية الذاتية ، كعلاج اوجدته الالهوية للتخلص من المذهب الحلوي ، ومن « ابن رشد » والصوفية « وسبينوزا »

اسم : موناد : مقتبس من « جوردانو برونو » . هذا قال : ليس الا الموناد : وكان « ليبنتز » يميل الى مذهب الجواهر الديمقراطية والاييقورية . والفرق بين هذه والموناد بيان مما يلي
أوصاف فلسفة « ليبنتز »

ترنر : جمع فيها بين « افلاطون » و « ديمقراط » من الناحية الواحدة وبين « ديكارت » و « ارسطوطاليس » من الناحية الاخرى . وعنده ان لاتزاع بين المدرسين والمحدثين . وكان هو عالماً منطقياً (رياضياً) ، وفياسوفا . ولكي يؤلف بين المذاهب اختار نظرية الموناد

نظرية الموناد — « لينتز » « كسينوزا » بحسب فكرة الجوهر مركز التفكير لكن « سبينوزا » عرف الجوهر انه : كائن مستقل : « ولينتز » عرفه انه : قوة العمل الدائم : لا جوهر بدون عمل . اذا كان الجوهر موجوداً بالذات فهو واحد . ولكن بتعريفه انه فاعل هو فردي متعدد الجهات . هي الموناد —

صفات الموناد : يشبه الموناد الجوهر الفرد ، في كونه نقطة ميتافيزيقية ، لا هندسية . ثم ان الجوهر الفرد مادي ، والموناد غير مادي . فلها به قوة التمثيل . ويحرص « لينتز » على تبين التمثيل الشعوري وغير الشعوري . فبعض أفراد الموناد ، كالنفس البشرية شاعر بما يمثله (هذا هو التمثيل الشعوري) . وبعضه (كالجوامد مثلاً) غير شاعر بما يمثله . وكل موناد ضد كل موناد آخر ، شعر أم لم . فالموناد عالم صغير . هو تعدد في وحدة . مرآة كل يقينية . يرى فيه النظر الثاقب كل حوادث الكون (كالشجرة في البذرة ، والفرخ في البيضة) . بعض أفراد الموناد افضل تمثيلاً من البعض الآخر ولما كان غرض الموناد التمثيل ، وكانت قدرة أفرادها مختلفة ، لزم ان يكون التمثيل مزدوج الصفة — فاعلاً وقابلاً معاً — فالفاعل هو الصورة . والقابل هو المادة ، « ارسطوطاليس »

الله وحده يمثل كل موناد بجملاء تام . لذا كانت تعالي فاعلية صرفة . أما المونادات الاخرى فتمثيلها غير تام . فهي قابلة جزئياً ، وفاعلة ايجابياً . أي انها مؤلفة من مادة وصورة : وهكذا يصالح « لينتز » الفيلسوفين : المدرسية والعصرية : كل موناد ، هو مزدوج الصفة ، مادي من الجهة الواحدة ، وغير مادي من الجهة الاخرى . فادنى موناد يمثل دون ادراك : وتشاهد حسه الباطن في ظاهري الجذب والدفع . فمن هذا الموقف الى حدود الانسانية ، سلم متصل كثير الدرجات ، دعى : قانون الاتصال : ولما كان لأمثلين في الكون ، فلا مثيلين في الموناد . ولو وجدا لما كانا اثنين ، بل موناداً واحداً .

وثام الترتيب السابق

اذا كان كل موناد ضد كل موناد آخر فكيف تسنت المطابقة والائتلاف في نظام الموناد ؟ . يجيب « لينتز » : ان الترتيب الالهي السابق وفق بينهما . فيحدث

في كل مونا د تغير يطابق ما في كل مونا د آخر فلمونا د الجسد ما يطابق مونا د النفس
اردمن : يسير كل مونا د لذاته ، ومع ذلك فالوئام محفوظ بينه وبين اخيه .
يشبه ذلك حال جوقة الموسيقى ، التي يسودها الوئام ، مع ان كل واحد من افرادها
يعمل لذاته حسب علاقة مقررّة سابقاً . ولا احد من العازفين يسمع رفيقه او ينتبه
اليه . مع ذلك يسرون بقدّم واحدة

ترر : والسرف في ذلك مذهب الاحسنية : ليس في الامكان ابدع مما كان

السيكولوجيا

فهم من تعريف المونا د ان بعض اليقينية مادي البعض الاخر غير مادي .
فلانفس جسدية ، ولاجسد روحي . ويستلزم قانون الاتصال افتكار النفس الدائم .
وان الحس والعقل انما يختلف مقداراً . ومع ان النفس والملكة نسبية كل مونا د ،
وان ناموس الاتصال يحظر وجود ثغرة بين نفوس الناس وبين ادنى الصور
— مع ذلك — فالنفس البشرية تمتلك معرفة عقلية ، بها تتميز عن نفوس البهائم .
فمن اين هذه المعرفة العقلية ؟ ما أصل تصوراتنا ؟ يضاد « ليبنتز » « لوك » في
كتاب : بحث جديد في الفهم الانساني : بقوله : كل تصوراتنا فطرية : وليس
للنفس أبواب ورواشن . وفطرية تصوراتنا ضمنية لا ظاهرة . فتتكون التصورات
في العقل . وطلب العلم انما هو ايقاظ تلك التصورات . فلا قيمة موضوعية . لان
نشوء المونا د العقلي من المعرفة الغريزية مواز نشوء المونا د الكوني في العالم الخارجي .
لاهوته الطبيعي :

ينسکر « ليبنتز » رأي « بالي » . استحالة اتفاق العقل والايمان : ويرجع برهانه
على وجود الله الى ثلاثة أدلة .

الاول : حصول تصوره فينا « ديكارت »

الثاني : حدوث الكائن المحدود (فيستلزم ذلك وجود الكائن القديم)

الثالث : طبيعة الضرورة ، التي تمتلك تصوراتنا ، التي لا تفسر الا بوجود :

واجب الوجود :

ليست فلسفة « لينتز » سطحية كـ « فلسفة « لوك » . بل هي تحاول حل اعضل المشاكل السيكلوجية والميتافيزيقية . فهي افلاطونية روحاً ونعمة ، دون الاسلوب اي انها تصويرية الالهام ، وهي اقرب الى الشعر منها الى العلم .

اردمن . فاعلية الموناد محدودة ومقيدة . وقد دعيت الصفة الفاعلة والقابلة في الموناد : المقاصد في الجواهر : وقال « لينتز » في الموناد ، ماقاله « القديس توما الاكويني » في الملاك .

فينا احساسات خافية حال النوم ، او حال عدم الانتباه . وفيها شعورات جليلة نعجز عن وصفها ، كاللون الالام . وشعورات يمكننا وصفها . يقابل هذه الثلاثة الموناد النائم (في الجماد) ، والروح الحيوانية ، والنفس الانسانية الناطقة . وانتقال الموناد من القوة الى الفعل هو انتقال من الميتافيزيقا الى الطبيعيات (نشوء وتطور)

السيوكولوجيا : قال في كتابه : بحث جديد : النفس البشرية موناد . تمتاز نفوس الحيوانات بان جسدها الطف بنية واسهل قياداً . من الجواد . ويلزم ان تميز ثلاثة انواع من الجهود تطابقها ثلاث درجات من الشعور الجهد الاول والادنى : الحافز الى التقدم : وهو في مملكة النبات الثاني : الغريزة : وهي في مملكة الحيوان

الثالث : الارادة : فوق الاثنين السابقين ، وهي في الانسانية . ينشأ ميل شعور خاص في دائرة الضرورة والغاية . ومتى دنا ذلك الميل ، او الجوع ، الى الاكتفاء . فهنا لك اللذة . واذا قصر فهنا لك الشوق والخوف

ملي : قال « ديكارت » ان مقدار الحركة في الكون ثابت لايزيد ولاينقص . ولكن اجساماً تتحرك واجساماً تسكن . فيظهر لنا ان الحركة تفقد وتربح . فيلزم ان يكون هناك شيء ثابت حين انكشاف الحركة . هذا هو حافز الجسم الى الحركة ، او الى استمرار الحركة . فمقدار القوة ثابت في الكون . لاجوهر بدون عمل . ولاوجود لما لايعمل . فالعامل فقط هو اليقين . فالقوة —

لا الامتداد — هي صفة الجسم الجوهرية . فيجب ان يخلى مبدأ حفظ الحركة المكان لمبدأ : حفظ القوة : وهناك دليل آخر على ان الامتداد لا يمكن ان يكون صفة الجسم وهو : طبيعة التركيب في الامتداد : اي ان الامتداد فيه امران : الجسم وامتداده : ولا يكون المركب مبدأ اولياً . فالمبدأ الاول بسيط غير منقسم . فاختار « ليبنتز » حركة الطبيعة بدل سكونها . فليست الاجساد بالامتداد ، بل الامتداد بها . فلا امتداد بلا قوة ، او بلا اجسام متحركة . حسب فلسفة « ديكارت » وجود الاجسام استلزم امتدادها . وحسب فلسفة « ليبنتز » امتدادها استلزم وجودها . فالقوة مصدر العالم الميكانيكي . وهذا العالم ظاهرة القوى المحسوسة . ففي الجسم قوة تتقدم كل امتداد . وبناء على المقارنة ظهر الجسم عديم التداخل

الفصل الثاني — سابقو ولف

- اردمن : يلزم فلسفة ليبنتز ما يدعمها ، في اثبات نظرية الوثام في الكون . فلم يفهم ذلك بعض شراحها . لكن بعضهم ادعى انه يأتي بما عجز عنه حتي « ليبنتز »
- ١ : تشير نهوزن Tschirnhausen (١٦٥١—١٧٠٨) تبني الفلسفة الاخلاقية عنده على محبة الاتفاق والاختلاف
- ٢ : بوخندرف (١٦٣٢ +) كتابه : مبادئ الشرع العامة : في واحد وعشرين مجلداً
- ٣ : كريستيان ثوماسيوس . وهو أول المتنورين الالمان . هذا اوجب فصل الفلسفة عن اللاهوت

الفصل الثالث — ولف ومدرسته

- اردمن : حاول الثلاثة المذكورون آنفاً استنتاج الشرائع من الذهن ، لا من الاختبار . وأوفر منهم ثقة « بليبنز » ولف : Wolff (١٦٧٩—١٧٥٤)

لم يعبأ باللاهوت ، بل بالفلسفة والرياضة والطبيعة . وكان موضوع الكتاب الذي افه لنيل الشهادة : الفلسفة العملية العامة : فالغت هذا الكتاب اليه نظار « لينتخر » .
فلسفة ولف :

بنى فلسفته على وجود قوى فاعلة وقوى منفعة فينا . أقسام فلسفته : العلم :
اللاهوت : الحقوق : الطب : الفن . مندرجات منطق : محك الحقيقة : درجات التأكيد :
الرأي : الايمان : المعرفة : الفرق بين البديهي والبرهاني : وقسم الفلسفة الى كسمولوجيا
وسيكولوجيا ، ولاهوت . يلي الكسمولوجيا علم العلة .
الطبيعيات قسم من الميتافيزيقا . اللاهوت الطبيعي آخر أقسام الفلسفة . وهو
يقبل نظرية الذرات . والاختباري عنده قبل الاعتقادي . وهو من القائلين بالرأي
العرضي .

تلى : وقسم العلوم الى نظرية وعملية ، طبقاً لقوتي النفس القابلية والمعرفة .
ففي النظرية الميتافيزيقا ، فالانتولوجيا ، فالكسمولوجيا ، فالسيكولوجيا ، فاللاهوت
وفي العملية : الرياضة والسياسة والاقتصاد

ويقسم العلوم الى عقلية وحسية ، باعتبار اشتقاق قضاياها من العقل أو من
الحواس . فعنده كسمولوجيا عقلية ، وكسمولوجيا حسية . وهكذا السيكلولوجيا . أما
المنطق فهو مقدمة كل هذه العلوم

ارومن : يمثل اتباعه التنور بالمانيا في القرن الثامن عشر . فقد تسربت الى
المانيا في أواسط القرن فلسفة « لوك » « وهيوم » والاخلاقيين الانكليز « كشتسبري »
« وهتشسن » . فكانت النتيجة خليطاً من الفلسفة الاختبارية والتجريبية ، أو فلسفة
الذوق السليم . وهي فلسفة تحسب المكون بيان الذهن الانساني . وغرضها جلاء
كل غامض ، ونفي كل خرافة بتنوير كل فرد بنور الذهن . وقد ساعدت الفلسفة في
تغيير نظريات السياسة بالمانيا ، وفي تعميم المساواة والحقوق الطبيعية في بلاط
« فردريك الكبير » و « الامبراطور جوزيف » . رفع التنوير اعلامه في دائرة الفلسفة
والفن . فتناول الشعر والحفر والبناء والنقش والصيغ العقلية . فصار القرن الثامن

عشر ايهي القرون . هاجم « كنت » لاهوت التنور ، « وهردر » عقليته ، « وغيته »
« وشلر » فلسفة فنه . ولم يقتصر التنور على نشر الآراء ، بل نشر العلم الطبيعي ،
والعقلي ^(١) . وتشرف بالعلوم والفنون والتمدن

الفصل الرابع : الفلسفة كاستبطان

انقسم الحقيقيون في القرن الثامن عشر بفلسفة « باركلي » : نظام الطبيعة : وهي
تجعل الاجسام نوعاً من الحركة . كما جعل « هولباخ » الفكر نوعاً من الحركة .
وآل مذهب الحلول الى الاتحاد .

« فليبنتز » كانه نفي الله من الكون ، بناء على نظرية الموناد . لانه قال ان :
لاموت في الموناد ولاخلق : كأنّ الله لاعمل له . فانكر عليه تعالى كل تدخل في
الكون . وهو يدعو : الموناد الاكبر : كما دعاه « افلاطون » : المثل الاعلى :
وعزيت الى كل موناد صفة الهية ، دون التفات الى علاقته بالله . واذا التفتنا اليها فالموناد
صدور من الطبيعة الالهية .

وماحدث « لولف » حدث « لليبنتز » « وباركلي » . فقال : لايمختلف الله
عن منهج التصورات المركبة . فليس له مايفعل . الارواح فاعلة . وحسبانها منفعة
يعني انها مادية

لم يتخط « ليبنتز » و « باركلي » شبه الافرازية . لانهما مع زعمهما ان
الافراد وحدها موجودة لم يتمسكاً بما يجعلها افراداً . يتعذر ذلك على « ليبنتز » لان

(١) فابرز في الرياضة ادلر ، ولا كرنج . وفي الطبيعيات لابلاس . وفي الفلك
هرشل . وفي السكر بائية فولجا وجلفا . وفي الكيمياء لافوازيه وبرستلي وداني
وهاي . وفي البيولوجيا السكندر وهلمبات . وفي السياسة والتشريع مونتسكيو
وكونسي وتورجو وادم سميث . وفي فلسفة الفن بومغارتن

موناده مرآة الكون وديانته شوق الى الاتحاد بالآخرين. ويقوم الكمال عنده بالاحسان وذلك يسلب مذهبه كل ماهو نفعي . فكانت فلسفته اكثر انطباقاً على روح العصر من احوال القرن الثامن عشر غير النظامي . فاتخذ معلمو الانسانية خطوة جديدة ، للتخلص من هذا النقص بتحويل نظرهم الى داخل النفس . وهذا هو الاستبطان

الفصل الخامس — المدرسة الاسكوتلاندية

ريد وفلسفة الذوق السليم

اردمن : ريد : T. ried (١٧٠١—١٧٩٦)

درس في ابردين ، برئاسة « ترينول » . أهم مؤلفاته : بحث في العقل الانساني : مباديء الذوق السليم : قوى الانسان العقلية : قوى الانسان العملية
اطلع على كتابات « باركلي » « وهيوم » فاذاهما آخذان عن « لوك » وان انكر أحدهما الذات والآخر المادة . فعن هذا المذهب يجب العدول ، لاعن المذهب الاختباري ، الذي كان بانتظاره نيوتن : غيليو : طورشلي : كبلر : باكن : يلي أحدهم الآخر في اكتشاف النواميس المتحركة في الظاهرات . فيجب اطراح ناموس التصور ، لان الطبيعة ضده . ففي الطبيعة ١ الاجسام ٢ التحليل . فلا تبني اليقينية على التصورات

فلسفة الذوق السليم

هي عبارة عن مجموع الآراء البشرية في ادراك كل انسان . فاعظم فيلسوف فيها كابسط انسان . وقد أورد « ريد » اثني عشر مبدءاً جوهرياً لمعرفة الحقائق . منها اوليات « ديكارت »

١ : الفكر دليل على وجود المفكر

٢ : يستلزم الشعور وجود شيء محسوس

٣ : لكل حادث علة الخ

ورد الافعال الى ثلاثة أقسام ميكانيكي وحيواني وعقلي

وانتهى «ريد» بوضع مبادئ ، منها

١ : هناك فرق بين استحقاق المدح واستحقاق الملام

٢ : انا مسؤولون فقط عما هو في حولنا

٣ : يجب ان نعامل الآخرين بما نريده لانفسنا

لوسى : يسلم «ريد» باننا : لانعرف الماهيات : لكن يجب ان نؤمن بها هذا

فكر «لوك» و «هيوم» وكل من يسلم بوجود العالم الخارجي

ولكن : موضوعي الايمان ام خيالي ؟ اظاهر ام باطن ؟ .

يجيب التصوري : ان الايمان باطن خيالي

ويجب ريد : ان العقل يقبل التصورات بدل الاشياء وهو ينكر انا نفهم الاشياء

بالواسطة . ويرى ان نفهمها مباشرة . ويرجع الامر الى الغريزة . وفي الذاكرة اشياء

الماضي لا الحاضر .

التصوريون : انا ندرك اثر الاشياء فينا ، لا الاشياء ذاتها

ريد : بل ونفهم الاشياء بأثرها

التصوريون : تستحضر الذاكرة اثر الاشياء في نفوسنا

ريد : بل وتستحضر الاشياء ذاتها

كيف نفهم العالم الخارجي ؟ .

ريد : نفهمه بالغريزة المغروسة فينا . فينا شعورات بعضها سار ، وبعضها

مؤلم ، وبعضها حيادي . فتنب هذه الشعورات لنا ادراكاً وإيماناً بوجود الموضوعات

الخارجية . وندعو هذا الادراك فهماً

تلخيص نظرية ريد :

يسبب العالم فينا شعورات . فنفهم بها وجود صفات تحدثها . هذه الصفات

قسمان : اولية وثانوية : نفهم الاولى مباشرة ، والثانية مداورة . هذه هي الصفات

التي يدعوها «باركلي» : شرائع :

ذكر «اردمن» من اتباع ريد تلميذه «مكولد ستوارث» ، «وثوماس برون»

و «وليم هملتز» وهذا الاخير نقل الفلسفة الى : علم النفس : قال — يجب ان

تبدأ الفلسفة بجمع الظاهرات ، ثم يبحث فيها لاكتشاف الناموس الذي يفسرها .
وذكر « جوزيف بريسي » « وبونيت » « وفردريك كروز »

الفصل السادس - الالهيون

ترتر : السير اسحق نيوتن — I. Newton (١٦٤٢ — ١٧٢٧)

هو أعظم ممثلي العلوم الاختبارية في انكلترا في القرن السابع عشر أهم مؤلفاته
: مبادي، الطبيعات والرياضة: البصريات : وتقوم أهمية « نيوتن » باكتشاف الجاذبية
العامة قائلا: ان النواميس الطبيعية الثابتة على سطح الارض هي شاملة الكون، على
قدر ما يصل اليه علمنا .

اللورد هربر شيري (١٥٨١ — ١٦٤٨) هو بذار المذهب الالهي . والالهيون
كثيرون . وقد ذكرهم ، وذكر خصوصهم

الباب الثالث

الفلسفة للعالم

اردمن : كانت برلين مركز الحركة التنويرية ، في الاكاديمية الملكية ،
برعاية « فردريك » الكبير . فلما كثر فيها الفرنسيون واليهود حكمت الاسكندرية
في عصر الآباء . فاسفتها الرسمية الاختيارية من « موريتوس » الى « شليز ميخر »
ولغتها الفرنسية . رئيسها الاول فرنسي ، ونائبه « ولف » وكان الاكاديميون قسمين
١ تصوريون ٢ حقيقيون . ذكر « اردمن » كثيرين من رجالها ولكنني اعرضت
عنهم اختصاراً . وهنا ينتهي الدور الثاني — الافرادية .

الدور الثالث

فلسفة عصر التفكير الحديث

في هذا الدور مقدمة وستة ابواب

المقدمة : توطئة « ليكنت »

الباب الاول : كنت وفلسفته

الباب الثاني : الكنتيون وخصوصهم

الباب الثالث : علم المعرفة ومدرسته

الباب الرابع : نظام الذاتية

الباب الخامس : المذهب الحلولي والافراي

الباب السادس : التصوف والكسمولوجيا

.....

المقدمة توطئة « ليكنت »

اردمن : يتعذر ايراد قضايا الفلسفة ، في هذا الدور ، كتلة واحدة . لان سيرها في القرن الثامن عشر سما بها عن نظرية « لوك » و « وليبنيز » في التصور . قامت شيئاً كثيراً مع السيكلوجيين الاختباريين . وذلك يختلف عما وضعه « كنت » امامه في سابق الشعور ، وتكوين الادراك . رفع « كنت » الفلسفة فوق الاختبارية والعقلية . فخطت قضاياها خطوة في سبيل الحل . معرفة العقل ذاته ضرورية لتكميل الفلسفة . فيلزم صهر فلسفة القرنين ١٧ و ١٨ فتصبح المسألة صورة ادراكية تسود العصر انحلت المسألة سياسياً باستقلال امريكا والثورة الفرنسية . قال « روسو » : الحرية فوق كل شيء : وقال « ريشليو » : المساواة فوق كل شيء : وتسوت حقوق الافراد مع حقوق المجموع . وفصلت الكنيسة عن السياسة . وسعت الفلسفة في طلاب مذهب الواحدانية ، وسطاً بين مذهب الحلول والجحود . كما يقف الفرد بين الصفر وغير المنتهائي .

وكما نشأ عن حل المسألة الاولى مسألة ثانية هي : التوسط بين الكفر والحلول :
كذلك نشأ عن هذه مسألة ثالثة هي : الى أي حد تحيا الروح القديمة في التنظيم
الحديث : ؟ . وكان روح الفوضى في هذا العصر يحكي حال الاجيال الوسطى يناوىء
التنور تلك الاجيال دفاعا عن حق الفرد وحرية ، ضد استئثار الكنيسة بالأمر .
كذلك المسألة بين حكم الفرد والرأي السائد ، أي بين الطبيعة والدولة . فرأي القرن
الثامن عشر الغائي كراي الاجيال الوسطى الصوفي . ونسبة عصرنا الى التنور كنسبة
عصر التنور الى الاجيال الوسطى - نزاع بين الطارف والتالد - ونحن اليوم تجاه حل
المسائل الثلاث في نظام واحد ، هو الالف والياء في العصر الحديث . والذي حاول
ذلك هو « كنت »

دورنت : الانتقال هنا هو من الذهن النظري دون ايمان ديني الى ايمان
ديني دون ذهن نظري . « فولتير » يعني التنور والانسكلوبيديا وعصر الذهن .
وكان « با كن » قد لقن أوربا كلها ، الا « روسو » الثقة التامة بقدرة العلم على حل
المسائل ، واعلان الكمال الانساني الذي لا حد له . وكتب « كوندريسيه » وهو في
السجن سنة ١٧٩٣ : تاريخ تقدم الروح الانسانية : يبين الثقة بالمعرفة والذهن في
القرن الثامن عشر . وقد ولد الايمان بالذهن الهندسة والمنطق في « سبينوزا » . فالكون
نظام رياضي ، يمكن وصفه بداهة باستدلال خاص ، من اوليات مسلم بها . وقد
تحطم هذا الايمان بعد « سبينوزا » ورسم « هافيتوس » « وهولباخ » زياً متبعاً في
أندية باريس . ومثل « هيوم » دوراً خطيراً بمراجعة ايمان ما وراء الطبيعة .
من « لوك » الى « كنت »

أعدت تا آيف « لوك » و « باركلي » و « هيوم » الطريق . وكانت النتيجة ضد
الدين . اقترح « لوك » تطبيق السيكلوجيا على مقاييس « با كن » . فالتفت العقل
الى نفسه ، لأول مرة ، بتأليف « لوك » : بحث في العقل الانساني : وشرعت الفلسفة
تفحص أموراً سبق تسليمها بها . نمت هذه الحركة الاستبطانية في « روسو »
و « ريشارسن » قال « لوك » : لا معرفة بلا اختبار : اجابه « باركلي » : ذلك يصح
في المادة (لا في الروح)

فأجابه « هيوم » برسالة هز بها أوربا ، وهي من طرائف الفلسفة والآداب الحديثة ، انكر بها ادراكنا للمادة والروح كليهما . قال : الناموس صفة لاعلة ، نستنتجها من الحوادث ، فالنواميس الرياضية وحدها هي الضرورية ، فالعلم محصور في الماديات : من « روسو » الى « كنت »

الغريزة افضل قائد : عودوا الى الطبيعة : هذا نداء « روسو » فخارب الاحاد والتنور والمادية . قال : الثقافة شر اكبر منها خير ، وحيث ازدهرت الفلسفة انحطت الصحة . وشاع بين الفلاسفة ان الامانة قلت بقياس انتشار العلم . فلما قرأ « كنت » كتاب : اميل : (تأليف روسو) الغى زهته تحت اشجار لندين ، ووقف وقته لتأليف كتاب يضم تصورات « باركلي » و « هيوم » الى عواطف « روسو » . وينقذ الدين من العلم ، والعلم من الارتياب . هي رسالة « كنت » للعالم

.....

الباب الاول

كنت : A . KANT

الفصل الاول : حياته ومؤلفاته

اردمن ودورفت : ولد « عمانوئيل كنت » بكنغسبرغ سنة ١٧٢٤ ، من اصل اسكوتلاندي . ودرس في وطنه العلوم الابتدائية ، والرياضة والفلسفة واللاهوت . وهو شديد التمسك بالديانة . ولم يتزوج . بدأ في التعليم سنة ١٧٥٥ ومات سنة ١٨٠٤ مؤلفاته : قدر القوة : اساطير الدكتور : مبادئ . المعرفة الميتافيزيقية : نظرية السماء : فساد الاقسية : السلب في الفلسفة : البرهان الوحيد على وجود الله : احلام الروحي تفسرها احلام الميتافيزيقي : الموضوعات في الفضاء : الاحساس والمبادئ . والعقل : الفلسفة الحديثة : مقدمة ميتافيزيقا المستقبل : عمل الميتافيزيقا الاخلاقية الاول : اساس العلم الطبيعي : نقد الذهن الصرف : نقد الذهن العملي : نقد الحكم :

الدين ضمن حدود الذهن : السلام الابدي : ميتافيزيقا الاخلاق : أس مسألة الحق
ميتافيزيقياً : نزاع القوي : أس نظرية الفضيلة ميتافيزيقياً : الانثروبولوجيا من
موقف عملي : الجغرافية الطبيعية : هذه بعض مؤلفاته

الفصل الثاني

أصل النظام وفلسفة الاحساس السامية

ارومين : لا فرق عند الفيلسوف وجدت البديهة او لم . على ان المسألة لا يمكن
اغفالها منذ ابان « هيوم » ان ادراك العلة لم ينشأ عن الاختبار مجرداً بل قد أضيف
اليه الاحساس من جانب العقل . ولا يمكن اشتقاق الاحساس من جانب القوة
الذاتية ، لان في ذلك مبدءاً تركيبياً . فيئس المراتب من الميتافيزيقا التي سقط بها
« هيوم » بتطبيقه اختبارات في ادراك العلة . ولو وسع نطاقها لرأى ان الرياضة باجمعها
تستقر على تراكيب عالية . فامامه اما رفض البيئة الرياضية ، وهو مالا يقبله العقل
السليم ، أو انكار الميتافيزيقا . فاذا امكن الحصول على نور مما اورى زناده « هيوم »
لوجب ان يكون ما ابانه باعثاً على الفحص في : كيف تؤلف معرفتنا التركيب : ؟
وبما ان الفحص لا يختار موضوعات معروفة هدفاً لامتحاناته لزم كونها فائقة
الامتحان والتجربة . (وبلغة كنت : سامية) : Transcendental : أي فائقة
الاختبار ويطلق ذلك على كل نوع امتحاني ينسب لاحوال المعرفة (غير الاختبارية)
ويدعى مجموع هذه الامتحانات : الفلسفة السامية :

دورنت : يعني « كنت » بالنقد : التحليل النقدي : وغرضه بنقد الذهن تبين
حصولنا على العلوم بما في العقل عن غير طريق الحواس . فهو يناضل « لوك » والمدرسة
الانكليزية . وخلاصة نظريته : ليس كل معرفة عن طريق الحواس :
فقد ابان « هيوم » ان ليس هنالك نفس ولا علم . وليست عقولنا الافعال

وتداعياً ، وان تأكيداتنا ارجحيات مهددة بالفساد . فيقول « كنت » : هذه النتائج الكاذبة نتيجة مقدمات كاذبة : لانه اذا كانت الحواس اصل كل معرفة لزم عن ذلك ان ليس من يقين . وطبعاً انك لا ترى نفسك . فاذا انحصرت المعرفة بالحواس فلا يقين . فما قولك اذا كانت لنا معرفة بديهية *a priori* اي عن غير طريق الحواس ؟ . حينذاك يكون العلم المطلق ممكناً ، وكذلك الحق المطلق . هذا هو موضوع اول نقد . ليس الاختبار ميدان فهمنا الوحيد . لان الاختبار يفيدنا عما هو : الشيء ، لاعما : لا يكون الا هكذا : لذلك لا يهب لنا الاختبار حقائق عامة . فوجب ان تكون هذه ، التي يرنو العقل اليها ، مستقلة عن الاختبار . فهي يقين وبيئة في ذاتها . فهي حقيقة مهما تكن اختباراتنا . او حقيقة قبل كل اختبار . كالرياضة مثلاً . فان حقائقها يقين وضرورية . فلا يمكننا ان نتصور ان يضادها اختبار . فقد يمكن ان تشرق الشمس غداً من المغرب . او ان يتخلف فعل النار فلا تحرق . ولكن لا يمكنني ان اتصور ان $2+2=3$ اكثر من 4 او اقل . فلا تتوقف الحقائق الرياضية على اختبار ماض او حاضر او مستقبل . لذا هي حقائق عامة ضرورية .

ولكن من اين حصلنا على هذه القطعية والضرورية ؟ . ليس من الاختبار . لان الاختبار انما يهب احساسات متفرقة ، وحوادث مفردة . فالقطعية والضرورية متأنية من بيئة عقولنا ، والمنهج الذي به يجب ان تعمل عقولنا . لان العقل الانساني ليس كالشمع تنطبع عليه الاحساسات : والاختبارات ، ولا هو مجرد اسم لسلسلة افعال . كلا . بل هو فاعل يساعد الحواس ، وينظم الاحساسات تصورات

اردمس : يراد بكلمة : صرف : (في نقد الذهن العرف) : الحر : الخالي من كل امتحان ، او اختبار . والمراد به نقد الذهن كذهن ، مع قطع النظر عن كل اختبار . فالمعرفة بهذه الصورة بديهية . وفي هذا البحث ثلاث مسائل :

الاولى : اممكن الحكم بديهيًا ؟ :

الثانية : امكنة الاحكام التركيبية بديهيًا ؟

الثالثة : كيف يتسنى العلم الطبيعي بديهيًا ؟ .

تؤلف اجوبة هذه المسائل الثلاث القسم الاول من : نقد الذهن العرف :

فصل في نقد الحواس

هذه عقولنا
للأفكار

والقسم الثاني هو جواب المسألة التالية : كيف تطلب هذه القضايا صورة علمية ؟
وقد الصق « كنت » بالمعرفة البشرية اصلين لا يختلفان مقداراً ، هما الادراك
الحسي والتفكير ، او التصور والتصديق . فانقسمت الفلسفة السامية الى قسمين :
الاحساس السامي والمنطق السامي :

فلسفة الاحساس السامي

مسألتها : كيف تصير الرياضية . الحرة ممكنة ؟ : الجواب : بفحص الشعور
فحصاً نقدياً . بالحواس نحصل على التصور . وهو متميز عن التصديق بحصوله مباشرة
ولدى الفحص نجد فيه صفة تستلزم الحس ، كاللون والصوت الخ : وفيها أيضاً ملكة
التجميع التي تستلزم الحس أولاً . فمادة الحس موجودة . وصورته . بديهية . فمادته
اختبارية ، وصورته صرفة .

يقارن الادراك الحسي ملاستان ، هما الزمان والمكان . وهما بديهيان ، لاحسيان
قبلناهما من الخارج . فهما كليان وضروريان (الضروري ما لا يمكن تصور عدمه
والكلي ما لا يخلو منه وسط) فلظاهرات ، وللادراكات الحسية الخاصة ، مزايا
زمانية ومكانية . ومع انهما ملاسان حسيان لادراكنا ففيهما هذا الفرق وهو المكان
صورة الاحساس الخارجي ، والزمان صورة الاحساس الداخلي ، فكل الظاهرات
الباطنة زمانية ، والخارجية مكانية . أي ان كل الظاهرات تحدث في زمان ومكان
أما الماهيات ، أو الاشياء في ذاتها noumenon فليست زمانية ولا مكانية . بل
ظواهرها هي التي تكون زمانية ومكانية . فاذا فهم الانسان بالماهيات ما فهمه « كنت »
فواضح ان النفس ليست شيئاً في ذاته اكثر من الليمونة المحسوسة . لان كليتهما
ظاهرة . فالنفس ظاهرة داخلية والليمونة ظاهرة خارجية . وترجع هذه الى القضايا
الرياضية . فالهندسة تستلزم اشكالها المكان ، والحساب يستلزم عدده الزمان . فليست
الرياضة كائناً في ذاته (ماهية) بل وجودها اضافي ، لمقارنته الزمان والمكان .

يوافق « كنت » « لوك » بان عناصر المعرفة الاولى تأثيرات في سطح الحس
الداخلي . فعند « لوك » هذه العناصر جزء من مادة المعرفة . وليكن تصوير احساسنا
صرفاً يجب ان يضاف اليها ما هو مذخور في العقل . هنا يلامس « لوك » « لينتز »
ويدعو ارادة « لينتز » انفعالا ويخالفه « كنت » بوضعه فاعلية الذات في ما ينتج عن

منه
فصل
الاحساس

الشعور ، لا في الشعور نفسه . ويخالف كذلك « باركلي » « وهيوم » ، قائلاً بالغاء الفرق بين نوعي الصفات الأولية والثانوية . حتى ان صفة الامتداد هي فينا لا في الاشياء لوسى : لا يمكن تحليل تصور المكان والزمان بالاختبار وحده ، ولا بالبدية وحدها ، مع ذلك يمكن ظنهما مستقلين عن الاختبار استقلالاً تاماً ، بما انهما شرطان ضروريان لاختبارنا .

دورنت : (ملخصاً) : يحول العقل الاحساسات ادراكات حسية . ولولا العقل الذي ينظمها ويقرنها ويكيفها لكانت كما قال « افلاطون » : ضوضاء الحواس : فهي خدم سيدها العقل ، يتصرف بها ويسوقها الى غايتها . فالاحساسات تأثيرات اولى غير مختصة بشي . محسوس ، او غير مدركة له . ولكن العقل يقرنها في زمان ومكان ، بمحدث او بشي ، فتصير ادراكات حسية . فهل تم ذلك الانتقال : اتوماتيكياً : اي بذاته لذاته ؟ . يجيب « لوك » وهيوم : نعم : اما « كنت » فيجيب : لا : المؤلف (اظن ان الفرق بين « كنت » والمدرسة الحسية الانكليزية صار مفهوماً . تلك تجعل العقل نتيجة الاحساسات والحواس . و « كنت » يجعله المتصرف بها : فالمعرفة عند « لوك » حسية . وعند « كنت » بديهية والمراد بكلمة : الفلسفة السامية : عند « كنت » : درس مادة العقل الموروث ، او شرائع الفكر التي بها تنظم الاختبارات فتصير فكرياً واحداً . ومعنى كونها سامية او فائقة انها فوق الاختبار او اسمى من ، الاختبار)

الفصل الثالث — التحليل السامي

دورنت : ننتقل الآن من الاحساس ، والادراك الحسي ، الى : الفكر : أى من الطبيعة السامية الى المنطق السامي . وأولا ان تحليل وتسمية العناصر التي في فكرنا لم تأت عن طريق الادراك الحسي ، بل من العقل رأساً . وهي ترفع المعرفة عن الموضوعات الحسية الى معرفة كلية تتناول العلاقات بين المقدمات والشرائع . وكما يرتب الادراك الحسي الاحساسات الخارجية الحاصلة في العقل في زمان ومكان

كذلك يرتب ادراك الكليات الادراكات الحسية في الموضوعات والحوادث في
تصورات العلة والوحدة ، والعلاقات ، والتبادل ، والضرورة الخ . هذه المقولات
وغيرها هي التي تتناول الادراكات الحسية وتنظمها ادراكات عقلية

اروصن : كيف يمكن العلم الطبيعي بداهة ؟ : يجيب عن هذه المسألة : التحليل
السامي : كما ان الحس يدعي صرفاً حين نصرف النظر عن المحسوس ، كذلك
ادراك الكليات حين يكون بديهياً . فالمدرسة الحسية لا تقوم باداء هذه الفائدة ، بل
مدرسة المنطق النظامي . فأنها تعلمنا كيف نؤلف الحكم صرفاً . كما في قضايا « اقليدس »
فهي احكام مجردة عن المادة والوسط ، فيدعوها « كنت » : الحكم الصرف :
هذه الاحكام هي المقولات . وقد اختار منها « كنت » ٤ في كل منها ٣ فروع

الحوادث : ١ : مقولة الكم . وفيها الشخصية والكلية والجزئية

٢ : مقولة الكيف . وفيها الايجاب والسلب والعدول

٣ : مقولة الاضافة . وفيها الجوهر والعرض . العلة والمعلول . الفعل والانفعال .

٤ : مقولة الجهة . وفيها الامكان والامتناع والضرورة .

امثلة على كل فرع

ترتر : ١ : الكلي : كل المعادن عناصر

٢ : الجزئي : بعض النبات لازهوري

٣ : الشخصي : نابليون امبراطور فرنسا

٤ : الايجاب : العقل خال من الامتداد

٥ : السلب : العقل لا يدركه الحس

٦ : العدول : الحرارة صنع الحركة

٧ : الجوهر والعرض ، الحكم المقولي — الجسم ذو ثقل

٨ : العلة والمعلول — الحكم الفرضي — اذا سخن الهواء ارتفع الترمومتر

٩ : الفعل والانفعال — الحكم التفصيلي — الجوهر اما سائل او جامد او غاز

١٠ : الامكاني : هذا السائل يمكن انه سام

١١ : التأكيدي : ان هذا اشاعر

١٢ : الارتياحي : قد يكون هذا الصوت رعداً

دورنت : لا يرتاب « كنت » في وجود المادة والعالم في الخارج . انما يقول

لا نعرف الا ظاهراتها ، ناشئة عن الاحساسات . فلا يعني المذهب التصوري ان

العالم لا يوجد الا في النفس التي تدركه . بل يعني : ان قسماً كبيراً من كل موضوع

خلقته صور الادراك الحسي والفهم : فنعرف الموضوع في تصورنا ، لا في ذاته .

وأعظم ما تقوم به جدارة « كنت » الفصل بين الظاهرة phenomenon والماهية

noumenon وكل ما يقال عن الماهية لا يتجاوز الفرض . فلا يمكننا ادراك الماهية

ولا يمكننا انكارها . فلا نقدر ان نتصور حدود الفضاء ، ولا ابتداء الزمان . فهل

من مخرج من هذا المأزق ؟ يقول « كنت » : نعم وذلك بان نعلم ان الزمان والمكان

والعلة ملاسبات الادراك الحسي وادراك الكليات ، لانها هي اشياء مستقلة في

الخارج . واذا لم نفهم ذلك فلا فلسفة

اردمن : يطابق موقفنا اتجاه المقولات فلسفة الاحساس السامية . بانه لا يجوز

تخطي حدود الاختبار فيها . المقولات تجريديات عقلية . لكن المادة تحتها حسية .

فيحتاج الى تعميمها . الا اذا كان هناك متوسط للتعميم . وبدعو « كنت » ذلك

الحد : المساعي السامية : فالزمان من الناحية الواحدة كلي كالمقولة . ومن الناحية

الاخرى صورة حسية . فتعيينات الزمان هي الواسطة المذشودة . وهنا كما في فلسفة

الاحساس لا تاذن المطابقة بتجاوز حدود الفحص . فاذا كانت المقولات أحكاماً

ضرورية فلتطبق فقط على ما يصدر عن الاختبار . فاذا طبقنا مقولة الجوهر على

البحر وأمواجه مثلاً ادر كنا ان البحر هو الجوهر والأمواج اعراضه . كذلك العلة

هي ما تقدم لاما يتلو . فوضح اذاً ان المقولات انما تنطبق على الوقفي ، أي

الظاهرات

الفصل الرابع : العلم الطبيعي بداهة

أردى : يمكن العلم الطبيعي بداهة ؟ . نعم . ومن المهم هنا التمييز بين مجموع الظاهرات وبين نواميسها التي يدعوها « كنت » : الطبيعة : فعالم الحس تجمع غير شكلي ، والطبيعة شكلية . فلم يخلفها الفهم ، بل جعلها مدركة . الطبيعة نظام الاختبار ، فيمكن الفهم ان يعرفها بداهة ، ويخلق نواميسها من ذاتها . وبعدما ابان « كنت » حق الطبيعة في ادعاء البداهة في احكامها المركبة تركها تستعمل ذلك الحق في المستقبل ، كما استعملته في الماضي وبعدما ابان امكان العلم الطبيعي بداهة اورد اوصافه في صورتين

١ : نقد الذهن : حيث توضع نواميس الطبيعة النافذة

٢ : اسس العلم الطبيعي الميتافيزيقية التي لها علاقة بهذه النقطة قال : الطبيعة كنظام الظاهرات عرضة لامكان الاختبار وادراك الفهم . يتعلق علم الطبيعة بالهيولى وبما ان ذلك يظهر لنا كحركة مؤثرة فينا فالفلسفة الطبيعية هي نظرية الحركة : كل الادراكات الحسية هي مقادير ذات امتداد . وتطبيق ذلك على المادة المتحركة اول قسم في الفلسفة الطبيعية . وقد اورد ٣ نواميس

١ : مقدار الجوهر متغير ٢ : شكل تغير سبب داخلي ٣ : كل اتصالات الحركة فعل وانفعال . ليس الادراك الكلبي عنده باطناً . فهو يرفض نظرية « باركلي » و « لينتز » قائلاً : لا ادراك حسي داخلي : قادرا كه الحسي سام ، وهو تصوري ، لانه يبين كيف يتركب الشعور والاحساسات

الفصل الخامس : المنطق السامي

مسألة : امكان الرياضة بداهة : اجاب عنها نقد الحس . ومسألة : امكان العلم الطبيعي بداهة : اجاب عنها نقد الفهم . كذلك مسألة : امكان الميتافيزيقا بداهة : يجيب عنها نقد الذهن .

تقابل كلمة ذهن هنا الحس والفهم . وتنحصر في ادراك الكليات . لذلك عرفها « كنت » بأنها قوة التصورات : اما الحس والفهم فعرّفهما بأنهما مبادئ مرتبة تنبئ بان الشيء يلزم ان يكون . وكما ينير الفهم الحس الذهني هكذا يقود الفهم . وكما حول الفهم المادة اختباراً هكذا يهب للفهم قواعد بها يحكم بفعل التركيب الناشئ في الاختبار . فيفوق الذهن الحس والفهم كليهما ، ويخالفهما وظيفة . فيقيم « كنت » ذهن التفكير ضد الذهن العملي . وبما ان الحكم مختص بالفهم لم يبق بالذهن سوى الاستدلال . فالذهن باعتبار هو قوة التصور . وباعتبار آخر قوة الاستقراء . فيؤلف الذهن قوة القوانين ، فيخالف الحس والفهم . فالمعرفة كموضوع فهم وحس تختص بموضوعات الاختبار الممكنة للحس . فتعم المقولات مملكة الاختبار . ويدعى ترتيب الظاهرات الحسية المختص بالفهم : الطبيعة : ويختص الذهن بما يفوق الحس . اي بالتصورات التي لا تدخل دائرة الاختبار ، التي نفى عنها تعميم التطبيق . قال : اذا كنا فاهمين فلنكتف بمملكة الظاهرات فهي علمنا : لكن وجود الذهن فينا يجعل ذلك العالم جزيرة . فالذهن علة الادراكات التي نخبرنا ان مملكة الاختبار ليست كل شيء . فمملكة الحس والفهم نسبية لا غير . ومطالب الذهن مطلقة لانسية

الفصل السادس : نقد السيكولوجيا

اردمن : ورد هذا النقد في : اغلاط الذهن الصرف قال : النفس بسيطة ، وهي جوهر ممتاز عن الجسد . تستند هذه الاحكام الى اغلاط جمّة ، كما في « مندلسن » و « ريمرس » و « ونوتزن » . جعل هؤلاء الشعور بالذات برهان على مادية النفس . ولكن الذهن يطلب ان تكون الذات مبتدءاً لا خيراً . وان تجمع كل تصوراتها في وحدة ، كأنها تضاد آخر امماه : غير الذات : وحيث تعلق الطالب على الذات حصل التشويش بان عوامل الشعور الخالص مطبقاً على النفس ، وهو ليس موضوع اختبار . فصار الشعور ظاهرة او موضوع الحس ترتبط بذلك عدة التباسات . وخلاصة النقد : ان كل سيكولوجيا تدعي انها تعلم فهي خداع

الفصل السابع: الاخلاق

ارومن. نظم فلسفة الاخلاق في ميتافيزيقا الاخلاق، وفي نقد الذهن العملي، وفي
اسس نظرية الحقوق الميتافيزيقية. قسم رجال القانون في القرن الثامن عشر الى فئتين:
الفئة الاولى ارباب المذهب الحقيقي الذي يعتبر الانسان كائنًا طبيعيًا. والفئة الثانية
ارباب المذهب التصوري، الذي يعتبر الانسان روحا عاقلة. غاية العمل عند
الاولين: مجموعة لذائذ حسية: وعند الآخرين: احترام النفس وشيئها: وكلاهما
يفغل الصفات الداخلية. لذا كانت الاخلاق عندهم: الفضائل والخيرات: فيسألهم
كنت — كيف يمكن الناموس الاخلاقي؟ — فقد عرف ان في الانسان طبيعتين
حسية وعقلية، وهما ضدان، فالتوفيق بينهما ينافي كليهما. من هنا لزم ارتباط
الاخلاق بالواجب.

والمسألة الاخلاقية كلية موجبة، تمكن الذهن ضد الميل الطبيعي. فليس المحسن
الطبيعي هو الفاضل، بل المحسن الى الناس، وان لم يكونوا له صحبا، هو الفاضل.
فالا انسان كظاهرة يقبل الناموس، وكما هيئته. أشعر انه يجب لعلمي اني اقدر.
ولا التزام حيث لا مقدرة. فالمنطق السامي يؤكد الحرية والامكان. وينسب
«كنت» للناموس دائما صفة الاستقلال. وبجهد ضد كل شذوذ، كمحاولة
«كروسيوس» بناء الاخلاق على اللاهوت.

نظرية الحق: يتبع بها تعليم «ولف» و«ثومايوس» في الحق الطبيعي. فيستنتج
الحقوق من ادراك حرية الناموس. ويقسمها الى حقوق دولية، وحقوق ائمية،
وشخصية، وهكذا. ويدمج في الحقوق الخاصة قانون الجرائم. مخالفا كل علماء
القرن الثامن عشر في المعاملة بالمثل: عين بعين وسن بسن: ويرى العفو زلة.
ويوافق «منتسكيو» في القانون الدولي، وهو نظام الحكم الجمهوري، الذي يجب
ان يكون نظام كل امة. ويجب تأسيس حقوق الامم على مخالفة الدول الحرة،
وحقوق مدني الدنيا، على الكرم العام.

هنا يظهر « كنت » اصولياً اكثر مما في نظرية الحقوق . قال : يجب امتحان حوافزنا وغاياتنا ، بهل تعميمها مرغوب فيه او لا ؟ .
الواجبات الاخلاقية اوسع من الشرعية . ويدعى تغلب الميل في النفس الى
الواجب : فضيلة : ليس سعادة الفرد هدف الاخلاق ، فالهدف كمال الفاعل وسعادة
الغير . فالخوالج الطبيعية التي تتناول سعادة الفاعل غير موجبة . لذا قسمت الواجبات
الى واجبات للذات ، وللدين ، وللضمير ، وللآخرين . وهي : واجب الاستحقاق
واجب الحب : واجب الالتزام : واجب الاحترام : وهناك وثام بين الحافز
الطبيعي والحرية ، وهناك اساس للوفاق بين : الطبيعة والاخلاق :

الفصل الثامن : نقد الحكم

دورنت : اصدر هذا الكتاب في السادسة والستين من عمره ، وفي التاسعة والستين : الديانة ضمن حدود الذهن : بدأ بتطبيق القصد على الجمال . ويرى ان
الجميل كل ما يعلن وحدة البناء واتساقه ، كانه قصد عاقل . ويرى ان تأملنا القصد
المتسق يهب لنا لذة غير شخصية . وان طلاب الجمال الطبيعي لذاته دليل الجودة .
وفي الطبيعة موضوعات جمة تعلن هذه الوحدة والاتساق والجمال ، كأنها تقودنا الى
القصد الفائق الطبيعة . ولكن في الطبيعة ايضاً فوضى وعبث وتكرار عقيم . تحفظ
الطبيعة الحياة ، ولكن بكم من التضحيات والآلام والموت ! فظاهرة القصد الخارجي
ليست بيئة العناية ، فعلى اللاهوتيين الذين يعتمدون كثيراً ادلة القصد في الكون ان
يعدلوا عن ذلك . وعلى العلماء الذين اغفلوه ان ينتبهوا اليه : لا شك في ان هناك
قصداً . لكنه قصد باطن ، مقصد الكل في الاجزاء . واذا فسر العلماء الاجزاء ،
في الكائن العضوي ، بعلاقتها بالكل ، كانت موازنة معتبرة لمبدأ الاكتشاف —
ميكانيكا ادراك الكليات في الحياة — الذي لا يعمل عن نمو ورقة واحدة .

ومقالته في الديانة اجراً ما كتبه ، ان الديانة لا تبني على المنطق او النظرية
العقلية ، بل على الذهن العملي والشعور الادبي . ينتج عن ذلك ان التوراة يحكم فيها

بقيمتها الاخلاقية ، ولا يمكن ان تكون هي قانون الاخلاق . فللكنائس والعقائد قيمة
بقياس مساعدتها تقدم الاخلاق في الجنس . ومتى تحكم قانون الايمان في الجمال
الاخلاقي تلاشت الديانة . فقاعدة الديانة الاخلاق

اروصن : الفرق بين نقد الذهن الصرف ، ونقد الذهن العملي هو الحكم . قال
« ماير » و « مندلسن » و « تيتيان » ان الشعور بين هاتين القوتين يحكي الشعور
بين اللذة والالم

يؤسس امتحان الشعور السامي واللذة ، وتحليل ادراك الغاية ، على مبادئ .
سيكولوجية وانتولوجية . اما تسميته : نقد الحكم : بدل تسميته : نقد قوة الشعور :
فقد اظهرت قدر المدرسين في اعتبار الولفيين . دعا « كمت » القوة واسطة بين
الفهم والذهن من ناحية ، وبين الحكم من ناحية اخرى

محط البحث هو مصدوقية الحكم الكلي على الجزئي . فهو عمل : التردد الفكري :
لابرام الحكم . ويصوغه « كمت » كما يأتي : كيف يمكن الحكم التركيبي بداهة ؟ . اي
انقدر ان نهين شيئاً للذة خلواً من اختبار ؟ . ولماذا ؟ . فيقسم نقده في الجواب الى
قسمين : نقد الفن ، ونقد الحكم : يعالج نقد الفن اولا تحليل الحكم ، فلسفة الجميل
والسامي . لاتعنى فلسفة الفن بالوجود المادي . بل بحسب الموضوع جميلاً
للاعتبارات التالية

١ : اذا انشأ لذة لغير النفع الذاتي

٢ : حين لا يقتفي أثر اللذة في مقصد شعوري

٣ : حين يكون الموضوع ضرورياً

٤ : وحين يكون كلياً

ويمتاز السامي عن الجميل بان ادراكه الحسي لا يقابل بادراكات الفهم ، بل
بتصورات الذهن . وبناء على اختلال النسبة بين الجميل والسامي يمازج حاسة اللذة في
الشعور بالسامي نوع من الالم لا يمازج الشعور بالجميل . فينتج عن هذه الممازجة ان
حاسة الاحترام مقارنة الشعور بالسامي في الاخلاق

وينشأ تولد الشعور بالجميل والسامي بموضوعات طبيعية ، وموضوعات تخلقها الحرية . فهذا الأخير نتاج الفن . فيكون ثم حصول الجميل في الطبيعة عملاً هو بين الطبيعة والحرية ، حيث تظهر الفطرة قوة تصورات فلسفة الفن بنتاج جميل .
فقد اجيدت مسألة : امكان الاحكام الترتيبية بداهة : مع ايضاح الجمال والسمو .
وحصلت تلك الاجابة في منطق فلسفة الفن . اذا كان الجمال صفة في الموضوعات فحكما فيه مشتق من الاختبار . ولكن لما كان الجمال والسمو فينا كالمكان والزمان والمقولات ، فيمكننا ان نشق الحكم فيهما من انفسنا ، فنجيب عن المسألة بالمطابقة للغاية وتبيان الصورة التي بها يتحول الجميل . وفي تصور المطابقة فائدة هي ان به كل المناقضات التي لا يحلها المذهب الحقيقي

الباب الثاني

الكنيتيون وخصومهم

المؤلف : اوثر هنا اغفال الفصل الاول والثاني . لانهما قلما يعنيان طلاب الفلسفة في الشرق . ذكر « اردمن » من اعوان « كنت » : مرقس هرز : جوهان شولز : ل . دينولد : اوليخت : شميد : ومن خصومه : مندلسن : نيكولاوي : شواب : بيل : اولريخ : وخص بالذكر ثلاثة دعوا فلاسفة الايمان وهم : هرذر : جاكوبي : فرايز : واني اذكر رينلد (١٧٥٨ — ١٨٢٣) رئيس جامعة يانا .
اورد هذا عدة اجوبة عن : ما هي الاشياء في ذاتها ؟ . والجواب

- ١ رأي الفختميين : هي ما نعمله . الذهن وحده يقودنا اليها
- ٢ قول الارتيايين : ان « كنت » لم يقل هل هي فينا او في الخارج
- ٣ قول التصوريين : ان « كنت » حسبها الادراكات المحدودة
- ٤ قول الخصوم : ان « كنت » اراد بها عللاً مجهولة او ظاهرات . ورينلد من هذا الرأي

الفصل الثالث : الانتقال الى نخت

اعرب « سليمان بن سيمون » ، و « باك » ، عن فهمهما كتاب « رينلد » : مسائل فلسفية : شرح « رينلد » هذا الكتاب شرحاً اعتقادياً . و « سيمون » شرحاً ارتيائياً . « وباك » شرحاً تصورياً . شرحاً يبين مقدار النقد عند « لينتز » و « هيوم » و « لوك » و « باركلي » . هنا كمر التاريخ ، ما تلا موت « سقراط » من حيث تشعب النزعات من الاصل الى احد . وفي هذا القدر كفاية عن الباب الثاني

الباب الثالث

علم المعرفة ومدرسته

الفصل الاول : نخت — J . G . FICHT

كينزبردج (١٧٦٢ — ١٨١٤)

درس اللاهوت في مدرسة مايزن ، وفي جامعتي يانا وليبسك . استماله « سبينوزا » . قرأ « كنت » . واجتمع به .

مؤلفاته : نقد كل اعلان : اعلان حرية الفكر : تعديل الاحكام : علم المعرفة : اسس علم المعرفة : مبادئ علم المعرفة : نظام نظرية الاخلاق ، استفزاز الشعب : وكثير غيرها

العوامل التي كونت « نخت » روحية واخلاقية . اثر فيه « سبينوزا » و « كنت » ولكن « لروسو » و « ستالوزي » و « لاسنغ » تأثيراً في صباه ، وللخياليين في شيخوخته . وقد وصفت فلسفته بأنها : « سبينوزا » بعبارات « نخت » :

وجد « نخت » في نفسه تصورات : العالم الطبيعي : والادراك الفردي : وهو يرى ان كل بحث فلسفي ينشأ عن مضادة هذين التصورين

لوسى : قال « فخت » : قضيت السنوات الخمس الاخيرة في ليبسك وهي اسعد سني حياتي . جئتها احلم بالمساعي العظيمة . فذابت احلامي كفقاقيع الصابون . فلت الى الفلسفة . ورأيت ان الحياة للعمل والكد لا مجرد المسرة والانسراح . فجهدت لا كون ، لا لاظهر

كان غرض الفلسفة من « كنت » الى « هيغل » : علاقة الاشياء بالتصور : والمسائل التي اهتم بها خلفاء « كنت » هي

- ١ كيف يمكن توحيد مذاهب المعرفة ؟
- ٢ كيف نجد اسسا عامة لمبادئ الطبيعة والاخلاق وفلسفة الفن واللاهوت ؟
- ٣ ماذا نفعل بالاشياء في ذاتها ؟
- ٤ وماذا نفعل بفكرة : الله والحرية والخلود ؟
- ٥ والمذاهب : التصوري : النقدي : السبينوزي : العقلي : النفمي : الحيوي : فلسفة الايمان : الميكانيكا والاحاد ؟

كل حادث ، وكل فعل انساني ، هو حلقة في سلسلة العلل . لا معرفة علمية خارج هذه الدائرة . الاشياء في ذاتها noumenon ورا . حدود المعرفة ولا بداهة فينا لادراكها . الادراك الحسي دون ادراك الكليات حماقة . الايمان ينقذنا من اللا ادريّة ، والحتمية ، والمادية . فلولا ايماننا بقانون الاخلاق كنا امرى الميكانيكا . فالحقيقة الاخلاقية حررتنا

مال « لاسنغ » و « هردر » و « غيته » الى مذهب « سبينوزا » . لكن « كنت » حل الاشكال بين القلب والرأي وبين التصورية . تلاه في ذلك « فخت » و « شالنج » و « وهيغل »

بدأ « كنت » : فلسفة الحرية بقوله ان العالم الروحي حقيقي . بهذه الفاعلية الروحية حاولوا حل مشاكل الفلسفة ، وتعليل المعرفة . يراد بالذهن العالم فاهماً ذاته . من هنا تبدوا اهمية المعرفة بعد « كنت » ليست المعرفة الاختبارية هي المعرفة ، ولا العلم الطبيعي الاختباري علماً . يتفق « فخت » و « شالنج » و « وشليمر ميخر » و « هيغل » في ما يلي : اذا اريد بالمعرفة فهم اليقينية متقدمة عملياً وحيوياً وروحياً

وتركيباً ، فالمنهج المحصور في الظاهرات في حلقة زمان ومكان وعلة ، لا يمكن أن يكون معرفة . ففكرة الحرية مفتاح الفلسفة عند «فخت» . وهو يقول : ليست الارادة أو الذات ، شيئاً في عداد الاشياء . بل هي فاعلية . حرة ، عزيزة ، حياة ، وسواها موت هي مبدأ العقل والمعرفة والسلوك ، والمحرك في كل تقدم ، في كل تمدن ، وهي اس المعرفة

الفصل الثاني : غرض علم المعرفة

تلى : يقوم كل علم بتطبيق قضاياه على مبدأ عام يجمعها . ففكرة : الفضاء : نقطة ميدان الهندسة . كذلك فكرة : العلة : في الطبيعة . فتطلب العلوم علماً يجمعها فيكون علم العلوم (هذه هي الفلسفة عند «فخت») فيلزم ان ينشأ هذا العلم عن المبدأ الاول المطلق الذي يعطي أحكامه صيغتها العلمية . يشعر هذا العلم بنظام أعمال العقل الضرورية ويلاحظها ، ويفهم لزومها ، لاكتشاف اسس القضايا المنطقية صور المعرفة المتنوعة . فاذا انفصلت حلقة واحدة من سلسلة النظام التصوري لم يبرهن علمنا على شيء . فيلزم الفيلسوف ان يفهم قصد كل شعور فينا . قبلما يتقدم للاستدلال . المعرفة تقدم حيوي ، لامرأة قابلة . وبالحرية تكون المعرفة ممكنة . اني أفهم ما أخلقه في فكري لاسواه . فتستلزم المعرفة عملاً أساسياً لها . المعرفة حرة ، وكذا العقل والفكر . وبدون حرية لا عالم حسي ، ولا اختبار ، ولا تفكير . يحرك العقل فعل الارادة ، فيجب الافتكار حسب نوااميس المكان والزمان والعلة

الحرية نظام العالم الروحي — الله — واذا انحصرنا في العقل الفاعل تعذر علمنا تجاوز نظام العلة . فنبقى في عالم الميكانيكا الطبيعي . وسبيل الخلاص منه فعل الارادة الحرة ، الشعور بداعي الواجب ، او المقصد العام ، الذي ينقذنا من عبودية الطبيعة القاهرة الى الحرية . فقبولنا ناموس الحرية يجعل لحياتنا معنى . وحينذاك نفهم ان العالم آلة المقصد العام الذي هو تحقيق الحرية . دعيت هذه الافكار : التصور الاخلاقي : وهي بناء العالم على الايمان . الشخصية اس الحرية . ومن تحرر يكره الا يكون شخصاً

موضوع المذهب التصوري : الذات : وتحقق صحة هذا المذهب بالاختبار .
العمل اكبر خالق للشعور . الذات اس كل يقينية ، لانها كل شيء . ولولا الشعور
لما ادركنا عالم الظاهرات . فماذا يحدث الشعور ؟ . لاندري . يعني ان ليس لمعرفة
عالم الظاهرات متانة موضوعية . ليست الاشياء وهماً ، بل هي الحقيقة الوحيدة في
العقل . انما الوهم قوائنا بوجود الاشياء في ذاتها خارج العقل . خذ العالم كما تجده .
واطلب ان تفهمه وتعمل فيه . هذا بدء المذهب التصوري النقدي . وكل ما نعرفه
هو ان الذات تضع نفسها في غير الذات ، فهي تطلب عالماً تجاهد فيه . فيجب ان
نعرف ماذا تنشذ الذات ، والا استحال العمل العقلي . يعني « فخت » بالذات : الذهن
العام : فهي غير الذات الفردية ، وهي فوق كل شخص ، هي الذهن الكلي العامل .
واسمى درجات الشعور هو شعور الفيلسوف بالذات العقلية البديهية التي بها ترجع
الذات الى نفسها . فتقسمو فوق ادراك الزمان والمكان ادراكاً حسيماً . فتنسحب الى
داخلها ، وتنظر في ادراك نفسها ، وتعرفها . فهي الذهن العام ، الله - المبدأ الروحي -
الحياة الكلية . والذاتيات الفردية ظاهراتها ونتيجتها . فهي عند « فخت » تدرج حي
روحي عامل يعلن نفسه في ذاتية الافراد . به نحيا ونتحرك ونوجد .

لا يمكن ان تظهر الذات العامة بصورة محدودة . لكنها تفعل في الافراد لابرار
ذاتيات لا تحصى . والطبيعة وسيلة تحقق الذات . فتعلن الذات نفسها بنا وبالطبيعة .
ففي اعلان المقصد الاخلاقي تنهض الذات الفردية الى معرفة الفائق الشعور . فتغلب
العالم ، وتملك الحرية ، التي لاجلها تجاهد الذات الكبرى . وبخوضنا المعمران لتحقيق
مقصدنا الاخلاقي نجاهد لتحقيق المعنى العام ، مقصد الذات المطلقة ، التي تعلن
نفسها في العالم

لوس : مناجاة فخت : آيتها الارادة الحية ، التي تقصر الالفاظ عن وصفها ،
والافهام عن ادراكها ، ليتني ارفع أفكاري اليك ، لاني فيك وحدك أفكر ، وبك
أفهم البكون ، فتتحل مشاكه ، ويسوده الوثام . امامك تحني الهام واضع يدي
على في :

هذا هو «فخت» الذي طردوه من جامعة يانا بدعوى انه غير متدين
اردصن: وضع مقدمة فلسفة «فخت» اسلافه الفلاسفة «كنت» «ورينلد»
«وشولز» «وسيمون». فبعلاقتها بهم نفهمها. تتعاق العلوم والفلسفة بالحياة العملية
فلا تتقاطعان. لان العلم يستدل، ويفهم بدء الحياة. فتبدأ الفلسفة حيث ينتهي العلم

الفصل الثالث: علم المعرفة النظري والعملي

١: النظري: لفاعلية الذات قوة تحدد نفسها. فتحسب انها مؤلفة من عنصرين
باطن غير محدود، وظاهر محدود. الاول مندفع عن المركز، والثاني الى المركز
(أي النفس والجسد) ويمكننا ان ندعوها: النفسي والشيئي؛ او الذاتي والموضوعي
٢: العملي: يجيب هذا العلم عن مسألة: كيف تعين الذات غير الذات؟
يختلف الحال في فاعلية النظري عن العملي. الاول يجيب عن كيف تمتلك الذات
الوجود الظاهر. والثاني عن فاعلية الذات في العالم الخارجي
ماهي الاشياء في ذاتها؟
فخت: هي ما نريد أن نعمله. أبان علم المعرفة النظري كيف وجدت. والعمل
لماذا وجدت.

الفصل الرابع: قبول نظام علم المعرفة

المؤلف؟ ثارت فلسفة الايمان على «فخت»، وقام عليه سابقو الكنتيين،
وشبه الكنتيين. وادعوا انه يحسب نفسه: خالق الكون: ولا داعي هنا لذكر
الذين معه والذين عليه. فاكثف بذكر «شليغل»
اردصن: شليغل واضع الفلسفة الخيالية. وهو يرى الذات تجريداً كالايان.
وينكر الفرق بين الفلسفة والشاعرية. ومن ليس بشاعر فليس بكامل. فالشاعرية
هي الديانة. وهي عبارة عن افساح المجال للعبقرية. فلا فضيلة سوى العبقرية وقياس
العبقرية عدم الحدود. يرى القريب الغور الحدود حوله فيتقيد بها. اما العبقري فلا
يرى شيئاً من ذلك. فلا يستسلم، ولا يعرف ناموساً ولا استسلاماً إلا لنفسه

الفصل الخامس شلير ميخر

أرمن : Schlermacher (١٦٦٨ — ١٧٣٤)

درس في مورافيا . مؤلفاته دينية وفلسفية . ترجم فلاسفة اليونان . وقسم المعرفة الى اليقين ، والمثل الاعلى . الاول الطبيعة . والثاني الذهن . والانسان نقطة التقائهما . العلوم ٤ : الطبيعيات : الاخلاق : التاريخ : المنطق
ناموس الاخلاق ، وناموس الطبيعة ، واحد . كلاهما الهى ، فلا يتضادان .
بنى « شلير ميخر » من هذا الاتفاق متوازياً ، بين الميكانيكا والقوة المحركة .

النقد والفلسفة فن لاعلم . وقد قسم كتابه الى ٣ اقسام

١ : ادراك الخير والمنطق والمعرفة والشعور

٢ : الثقافة الاخلاقية مادية وروحية

٣ : نظام الخيرات

في الجمعية الاخلاقية ٤ فرق ، ١ الدولة ٢ الكنيسة ٣ المدرسة ٤ الصحبة

في الاخلاق نظريتان : نظرية الفضائل ونظرية الواجبات

في نظرية الفضائل الحكمة والحب والشجاعة

١ : في الحكمة : التأمل والبديهة والتحليل والفكر

٢ : وفي الحب : المشابهة والتباين والحرية والتقييد

٣ : وفي الشجاعة : التركيب والتفريق والعام والخاص

وفي نظرية الواجبات اربعة رؤوس

١ : الفردية : وفيها الحب

٢ : الهيئة : وفيها الحق

٣ : العامة : وفيها المهنة

٤ : الذوق : وفيه الضمير ، وفلسفة الديانة

الباب الرابع

نظام الذاتية

الفصل الاول : شالنج - SCHALING

اردمن : ولد في ليونبرغ . أحرز دبلوم جامعة طوبنجن في السابعة عشرة من عمره . قرأ كمنت «ورينلد» «وشولز» «وسيمون» . فمال الى كتاب : علم المعرفة : وقرأ الرياضة والفلسفة الطبيعية في ليبسك

مؤلفاته : تصورات في الفلسفة : نظرية الحق والاخلاق : روح العالم : جاء في الاول : يجتمع النقيضان في كل مكان ليؤلفا ثالثاً صحيحاً : اراد ان يبين بذلك مع نظرية «لافوازيه» تعديل نظرية الفلوجستين . فدنا من تجارب «كافنديش» «وكروان» لانزاع الفلوجستين من الهيدروجين . واشتغل في نظرية النور حل مسألة التوج التي قدمها «ادلر» . عدا مسألة الاشعاع الرائجة يومذاك . ومال لرأي «فرنكلين» «وزيمر» بفرضه نوعي الكهرباء . وعالج مسألة الحرارة والحياة . وارتأى أن الحرارة من النور . وضاد كيمائي عصره في المركب العضوي . وقال ان الحياة علة الاحتراق لا نتيجته

تعين استاذاً في يانا على اثر ظهور كتاب : روح العالم : فلاذ «بفخت» «وشليغل» والقي محاضرات في : نظام الفلسفة الطبيعية : و : نظام مذهب التصور السامي : و : تبين النظام ككل : و : مبدأ الاشياء الطبيعية الالهية : و : الفلسفة والدين : وفي هذا الكتاب اول آثار الذاتية

الفصل الثاني : نظام الذاتية

تعنى الفلسفة بتبيان المعرفة ، وبما ان المعرفة ظاهرة وباطنة ، قسمت الفلسفة الى جواب مسألتين ، الاولى : كيف حصل الظاهر ؟ . الثانية : كيف حصل الباطن ؟ . فالظاهر هو الطبيعة . والباطن الفلسفة السامية .

المطلوب الابتداء من الذاتية ، وهي ليست ظاهرة ، بل تتحقق بشعور النفس .
وقد قسم افعال الشعور الى ٣ أطوار الواحد تلو الآخر
الاول : من الاحساس الى الادراك الحسي . فابان لماذا يظهر المحسوس
ذا ثلاثة ابعاد ، هي الطول والعرض والعمق ؟

الثاني : من الادراك الحسي الى التفكير . واهم ما هنا استنتاج المكان والزمان
الثالث : من التفكير الى فعل الارادة العظمى . انتقل هنا الى نظام الفلسفة
العملية . فبدأ باستدلال المضادة ، و اضاف اليه حاشية اخلاقية . جعل الخير الاعظم
الارادة الصرف حكمة في العالم الخارجي . فهي في التاريخ : قدر وعناية : وفي
الحاضر كايح الشهوة : وفي المستقبل : الله سيكون :

بدأ هنا فلسفة الفن ، بالانفصال عن : علم المعرفة : في فلسفة الفن حلقة مقفلة
لأنها تعود الى منشأها . وقد تلمس في معالجة الطبيعة استدلال ثلاث نقاط .

الاولى : بناء المادة من فعل التوليد الاول . يعطى فعل الدفع عن المركز البعد
الاول . وقوة الجذب البعد الثاني . واتحادهما معاً البعد الثالث
الثانية : تكرار بناء المادة الذاتي

الثالثة : المغنطيسية والكهربائية والالفة الكيميائية . لكي أفهم الاشياء في
ذاتها أفهمها بالذهن لم يمازجه شيء . وبما أن الذهن ذاتي فناموس الذاتي هو ناموس
الكائن . وكل ما يكون فهو الذاتية المطلقة . باجماع الظاهر والباطن ، يكون الذهن
روحاً باعتبار الباطن ، وطبيعة باعتبار الظاهر . وينشأ الصفات (الاولية والثانوية)
فما عزز الباطن فروحى ، وما عزز الظاهر فطبيعى . فيعتبر الاول في قسم الفلسفة
التصوري . والثاني في قسمها الطبيعي . ودعا مافي الجذب : بيان الحكمة والجمال :

والقى سنة ١٨٠٦ محاضرة في أن الله يعلن نفسه كما يأتي

١ : جاذبية — مادة ٢ : نور — حكمة ٣ عضوية — حياة .

هذه الثلاثة أشياء تؤلف العالم الذي ينضم بالانسان . ومن الناحية الاخرى
هنالك امكانات ثلاثة ، الاول الحقيقة — العلم . الثانية الجودة — الدين . الثالثة
الجمال — الفن

يستند العلم والفضيلة والجمال في فلسفة الفن الى «كنت» «وونكامن» «وشلر»
«وشليغل» «وقردريخ». بما ان الاشياء كما هي في الله نماذج فهي تؤلف مادة
الفن الملائمة

أما أبحاث السامي والجميل والمنهج الاحساسني فتؤلف الانتقال الى القسم
الخاص في نظام الفنون الافرادي ، التمايز المعرب في الفلسفة عن . الحقيقي . ويؤلف
التصوري اس التمايز بين الفنون والشعر . وقد ضم الظاهر والباطن في الذاتية . فالفلسفة
هي النظر في وجود الواحد الازل الذي لا يرى

روجرسي : الطبيعة بيان العقل . وفيها حياة وقصد . وسع «شالنج» ادراك
الروح والعقل ، ليعم قوة الغريزة اللاشعورية ، التي تبدو في الطبيعة العضوية كما
تبدو في أرقى الفلاسفة

الارادة المطلقة مصدر كل شي . — هي روح العالم الذي فيه الكل

ملي : تفعل الارادة الخالقة بغريزة الحيوان . وبالنمو العضوي . وبالإلفة
الكيميائية . وبالتبلور . وبظواهرات السكربائية والجاذبية . في كل ذلك حياة وذهن
يعلم الذاتي الكلي — نفسه في وفي مالا يحصى من الخلائق . الروح طبيعة غير
منظورة . والطبيعة روح منظورة . وليستا متوازيتين كما زعم «سبينوزا» ، بل هما
خطوتان في نشوء الفعل المطلق . يفتح المطلق نفسه فلنا التاريخ . يسير من الخفاء
الى النور ، فتعلم خطواته القوة الخالقة . تبلغ الطبيعة ذروتها في الانسان . فيمكن
رد كل نواميس الطبيعة الى ادراك حسي وفكر . وسواء بدأنا بالعقل أو بالطبيعة
فالبحث غير مادي . الطبيعة عقل متكبد . والناموس شامل الكل . يعمل المبدأ
في جذور الاشياء فتتفتح بتدرج انتفاض وانقباض . فيبرز ما كان في الطبيعة بالقوة
يخرج من ذاته . ثم يعود الى ذاته غنياً فخماً . يبين ذاته في طبيعة الشعور بالذات
باطناً وظاهراً

قوات الطبيعة المتنوعة واحدة : حرارة : نور : كهربائية : مغناطيسية (حياة :
عقل : اجتماع) هي نتاج مبدأ واحد . وتفيض على مواليد الطبيعة روح واحدة

رأى « شالنج » في الكون تقدماً فيه نقيضان : الحقائق والنقائض : فتتجدد وتتألف بتركيب اسمى . هو فعل يليه الانفعال فينتج عنه التركيب . فلا جوهر ميت . ولا مجرى طبيعي غير كامل . ولا جامد او سائل هو مطلق . بل المطلق اتحاد كليهما . طبق ذلك على الطبيعة ، عضوية وغير عضوية فترى حلقاته في الجذب والدفع ، فالالفة الكيميائية ، والحياة ، فالعقل الخ

ينفر « شالنج » من ادراك العالم رياضياً وطبيعياً . ويراها غائياً . ويعتمد علم النفس والبدنية . وفلسفته نوع من الوهية الكون . فانه يتصور الكون حياً شاملاً : المادة والعقل واحد : الباطن والظاهر واحد : وكما انا في العضوي لانفهم الجزء دون الكل ، ولا الكل دون الجزء ، لعجزنا عن فصلهما ، هكذا في الكون .

يعرف الكائن الحر ماهى الحرية ، ويفهم التصورات . والعنصر الحي المتحرك في الطبيعة يفهم اليقينية . اما الفلسفة فتعرف التحول وتعنى بالعنصر المتحرك يتحقق المطلق نفسه بمقصده في خلق الاكوان . فالفن لا الفلسفة اسمى مقاصد الانسانية . في توليد الفن الشكل واحد ، مادة وصورة ، حرية وضرورة . الطبيعة شاعر مفلق ، اعلنت جهادها بالفن . فالفنان خالق كالطبيعة ، والفيلسوف كالغنان يدرك ايقاع الاكوان

الباب الخامس

المذهبان الحلولى والافرادى

اردمن : في خلال النزاع بين « فخت » و « شالنج » نشأ مذهبان ضدان . فلما اذا اربعة مذاهب هي مذاهب « فخت » و « شالنج » و « هربرت » و « وشو بنهور »

الفصل الاول : مذهب هربرت

كان « هربرت » يدعو نفسه كنتياً . لكنه هجر مذهب « كنت » في الزمان والمكان والمقولات ونقد الحكم . ووصف القواعد التي قادت الكنتيين الى المذهبين التصوري والحولي . وقد طبع مؤلفاته تلميذه « هوتنشتين » في ١٢ مجلداً .

الفلسفة نتيجة ترقية الادراك . وهذه الترقية تختلف باختلاف الاقسام . الادراك قسمان . قسم به ندرك الكون . وقسم به نستحسنه . الاول متيافيزيقا . والثاني فلسفة الفن ، التي تؤلف الفلسفة العملية . والمتيافيزيقا عنده كناية عن الفلسفة النظرية اجمالاً . وقد قسمها الى طبيعية وعقلية . ففي الطبيعية الفروع الآتية

١ : المثنودولوجيا — علم المنهج

٢ : الانتولوجيا — علم الكائنات

٣ : السينولوجيا — علم علاقة العلة

٤ : الايدولوجيا — علم التصور

ونسبة السينولوجيا الى الفلسفة الطبيعية كنسبة الايدولوجيا الى الفلسفة العقلية .

لا يؤذن علم الانتولوجيا ان تكون النفس متصفة بصفات قوى متنوعة لانها بسيطة . وهي ، ككل ماهية ، مجهولة

المؤلف : هذا كلام فلاسفة . وله حقه من الاعتبار :

يقرر التصور فعل الاحساس وعلاقته . الاول الحكم : الثاني النسبة : ميكانيكا العقل امر اعسر جداً من سكونه . وفيها الحركة ، نزولاً فصعوداً ، واثلاًفها . ينشأ عن ذلك الظاهرات الاختبارية من هنا يقاد العقل الى التصور . والذات المحسوبة ظاهرة وباطنة هي واحد وان فصل فلسفة الفن والفلسفة العملية عن الفلسفة النظرية يحول دون العبث بهما . والفصل في فلسفة الفن بين الجميل والمرغوب فيه . واخص ما في فروع فلسفة الفن الفلسفة العملية ، اي نظرية الفضيلة . فيلزمها تأسيس علاقات بالارادة ، لتكون لذة كجمال ادبي . وقادت نظرية الحرية الى ادراك الاخلاق كواجبات

- يحصي « هربرت » خمسة تصورات ، أهمها وأعمقها : الحرية والكمال : والباقية :
- حسن النية والحق والمساواة : فتصير التصورات هكذا
- ١ : نظام المساواة — نسيب المساواة
 - ٢ : نظام الادارة — نسيب حسن النية
 - ٣ : نظام الثقافة — نسيب الكمال
 - ٤ : نظام الهياة الروحية — نسيب الحرية الباطنة
 - ٥ : نظام المدنية — نسيب مانعة النزاع

نلي : « هربرت » و « شوبنهاور » أعظم مقاومي الفلسفة الخيالية . وكلاهما يحسب نفسه خلف « كنت » وكلاهما يعني بالعلم الطبيعي . ويسعى لتأسيس فكره على الاختبار . وكلاهما انشأ ميتافيزيقا . فميتافيزيقا هربرت : الجمعية ضد الفردية : وهي تمت نسباً الى « لينتز » . وكان « هربرت » مفكراً نقاداً ، قاوم الحركة التصورية في المانيا بعد « كنت » حاسباً الفلسفة الجديدة انحراف عما وضعه « كنت » الذي تعين خلفاً له سنة ١٨٠٩

معرفة الاشياء في ذاتها محال . وهي جمع لامفرد . فقاوم « هربرت » الاسلوب العقلي والبديهي والوجداني والحلوي والتصوري والخيالي وحرية الارادة . واستبدل منها المذهب الامتحاني والجمعي والحقيقي والحتمي . لا أمل بالفوز بمعرفة خارج دائرة الاختبار . ومن واجب الفلسفة الابتداء بادراكات عامة اختبارية عملية . فالفلسفة ترقية الادراكات وتحليلها ومقابلتها ومحاولة التوفيق بينها

يقبل « هربرت » ميتافيزيقا « كنت » : الاختبار يعلن الظاهرات فقط : على انه يلحف كثيراً في ان الظاهرات هي ظاهرات شيء . فهي تشمل على يقينيه . ليس احساساتنا مواليد العقل كالتصورات . فهي ، وان باطنة تشير الى شيء . فكيف بني هذا العالم ؟ . عالم الظاهرات هو عالم التناقض . مثلاً الشيء المتعدد الصفات وهو يتغير . الشيء البسيط غير متعدد ، فتغيره وتعدد أوصافه تناقض : فالذاتية أساس عنده ، عليها يبني نظرية اليقين . فليس الشيء بسيطاً متعدد الاوصاف بل هو مجتمع أشباه يقينية . فتختلف الاوصاف ، باختلاف نسب التركيب فالتغير

هو تغير العلاقات لا الاشياء (راجع العناصر والمركبات في الكيمياء). فالظواهر عرضية في الاشياء . اما عالم اليقين فمطلق . فالمكان والزمان والحركة والمادة هي ظواهر لا يقينيات . السيكلوجيا قسم من الميتافيزياء ، وهي عقلية لاحسية ففرض «هربرت» وضع سيكلوجيا تحمل محل الميكانيكا في الطبيعيات ، تتعاطي فلسفة القيم لا اليقينيات . فهي في حكم ذوقي . فتدعو الاشياء جميلة أو قبيحة في صورتها لا في محتوياتها . الفلسفة العملية فرع فلسفة الفن ، وتختص بالجميل

الفصل الثاني : شوبنهاور

(١٧٨٨ — ١٨٦٠) SCHOPENHAUER

اروسن : اشهر مؤلفاته : جذور الذهن : البصر واللون : العالم ارادة وتصور :
ثلى : يؤثر « افلاطون » و « كينت » على جميع الفلاسفة . وكان يوم
استقال من جامعة برلين سنة ١٨٣١ مملؤاً مرارة ضد كل الاساتذة .
فلسفته :

يقبل نقد الذهن « لكنت » . وعنده ان عالم الاختبار مختص بالظواهر ، وفي
العقل صورة الزمان والمكان والمقولات . اقتصر هو على مقولة العلة والمعلول . قال :
لانعرف خارج العقل الوجود العالم . فلا نقنول صور الزمان والمكان والعلة .
وبذلك خالف « كنت »

قال : صحيح اني ككائن لا ادرك حسيّاً الا الظواهر ، مرتبة في مكان
وزمان وعلاقة علة . على اني في اعماق شعوري الباطن اجابه الذات الاساسية اليقينية .
وأعرف شعوري بالفاعلية ، الشيء في ذاته ارادة ، أولي ، لازماني ولا مكاني ، غير
معلول ، فاعليته كحافز شوق غريزي ملحاح . وأعرف ذاتي ك ارادة وجسم . ولكن
الشيء في ذاته يبدو فاعلية ، وفي ادراكه الحسي يبدو جسماً . فذاتي ارادة ، جسمي اعلانها

الارادة في الطبيعة

هذا هو مفتاح حل مسألة الميتافيزيقا : كل الاشياء تفسر بمائلتها الكائن الانساني . حين ارسل نظري الى الداخل اجابه الارادة . فحسبي غيري الارادة : هي في الانسان شاعرة بذاتها . وفي النبات نائمة . وفي الحيوان سكرى . الى الشمال تتجه الابرة المغناطيسية . في خط سمتي تسقط الاجسام . هذا هو فعل الطبيعة المائلة الارادة في الانسان . تريد الشجرة النور ، فتضرب في الجولاستقباله وتريد العصار ، فتبث جذورها في التربة لامتصاصه . فالارادة تقود النبات الى النمو والعمل . هذا الحافز صار ظاهراً في الانسان . وخلق الادراك كعضو وآلة له . فالعقل مصباح الارادة . والدماغ مقر العقل . هنا يوافق الماديين في أن أدنى درجات الحياة الارادة عمياء ، ترنو لادراك مرامها . وهي حساسة في الانسان .

الدماغ خادم الارادة . والارادة تسود الذاكرة والخيال والحكم والتعقل . فنحس ، ونذكر ونتخيل ونتمحكم . كل ذلك طوعا للارادة . واذا انحدرنا من الانسان نرى العقل يتضاءل ، حتى يتلاشى في الجماد . يمكنه في الطفل ، وفي الهمجي الحافز يسود العقل . وفي الحيوان الغريزة تسود . ليست هذه ارادة الله ، بل ارادة الوجود العمياء . هي لا زمانية ، ولا مكانية ، ولا حيز لها يشغل المكان ، ولا أجل يحيط به الزمان . لكنها تبدو في الافراد في زمان ومكان . دعاها « افلاطون » المثل : فالانواع العضوية نماذج ثابتة . لكن الافراد تولد وتموت . أما ارادة النوع فثابتة . تؤلف هذه النماذج سلسلة صاعدة تدريجية من أدنى مراتب المادة الى اسمى انسان .

الاخلاق :

ارادة البقاء أصل الشقاق والشقاء . يأكل كبار السمك صغاره . واقوياء الحيوان ضعافه . فالعالم شرير . وحياة الانسان غير جديرة بالبقاء ، لانها تاعسة لا تعرف الشبع . فمن كملحين تحطمت سفينتهم ، نجاهد في طلب النجاة ، فالحياة جهاد ، وكل نفس تنفسه ضد الموت يهددنا بالموت . والموت فواز ، لا ناله ولدنا . فبهنا نتعب في اطالة الحياة . الاثرة أيضاً تحمل الحياة شربة . فالانسان حيوان شرير .

وعبارته الفرنسية L' home est L'animal mechant اناني ، جبان ، بلا قلب ،
الخوف يجعله أميناً ، عجزه جعله اجتماعياً . فسييل الفوز الاوحد القوة والتوحش .
فلم تؤثر فيه المعرفة والتمدن اصلاحاً ، بل ولدا حاجات وآلاما جديدة . أما الحب
والاقتصاد والعفاف فنفعية ملطفة . بزيادة الحكمة زيادة الغم . والتاريخ مشحون زوراً .
فاذا قرأت صفحة منه قرأته كله .

العطف والشفقة اس الاخلاق . فالصلاح يثير الانعطاف . فاذا كان الباعث
عليه نفسانياً فليس هو بفضيلة . واذا كان الحافز الاضرار بالغير فهو شرير . صفة
الانسانية حتمية ، لكن الارادة حرة ، وهي المسؤولة بالعمل . ولذا وجب على المرء
ان يبتذها ، لكي يتمكن من التمتع بالسعادة . وقد تنجو الفطرة الفنية أو الفلسفية من
الارادة الشريرة . اذ ينسى الانسان نفسه بالتأمل . وقد ينجو اذا تأمل في ضعفات
الآخرين ، وفي تهلكاتهم ، فيشفق عليهم ، ويحزن لشروهم . لكن ذلك وقتي .
فقتل الارادة ، كما يفعل البوذي ، افضل وسائل الحرية

تر : مصادر فلسفته « افلاطون » : « كنت » : البوذية : استمد من « كنت »
عنصره السامي . ومن « افلاطون » نظرية النماذج . ومن البوذية قمع الارادة . وحل
الاعتبار الباطن لفاعلية الارادة محل الفاعلية العقلية . الارادة اساس الانسان ،
واساس الكون . فابان في كتابه : جذور مبدأ الذهن : الاربعة وهي .

١ : المبدأ العقلي الصاعد . يتطبق على المبادئ الرئيسية

٢ : المبدأ العقلي النازل . يتطبق على المبادئ الحسية

٣ : المبدأ العقلي العملي . يتطبق على افعال الارادة

٤ : المبدأ العقلي الفني . يتطبق على الادراكات الحرة .

قام ثلاثة من المفكرين ، وهم « فون برجر » ، « ستيقنيس » و « سولجر » ،
بمسعى مصالحة التصوف والحلول . وقد حاول « شالنج » قبلهم التغلب على مذهب
الحلول ، اللازم عن مذهب الذاتية . وذلك بواسطة تعليم الحرية ، تمييزاً له عن
تعليم : وحدة الكل : اخذ عن « بادر » و « بوهم » الفكرة القائلة : لا يقين الا

الارادة : واستعان بتصوف الاجيال الوسطى للنجاة من تأليه الكون . وانكر القول ان الله اصل الشر . كما انكر المذهب المثنوي المجومي . قال : لا كائن الا المرید : وقد ميز بينه وبين اصله وهو — الله —

الله محبة — عقل — ارادة خالقة — العلة الاولى — الالف والياء . وبين الالف — الله الاصل — والياء — الله الخالق — الخروج من ظلام الخفاء الى نور الخلق . يضاد ذلك في الفرد ايشار الارادة الخاصة على العامة . هذا هو الشر . والشر ضد الخير . فالطبيعة اعلان الله . وهي تتقدم من ظلام الفوضى الى نور النظام . فالاول شر ، والثاني خير

.....

الباب السادس

الكسمولوجيا والتصوف

الفصل الاول : اوكان ورفيقاه

اردمن . ١ . اوكان : OKEN (١٧٧٩ — ١٨٥١)

استاذ الفلسفة في جامعة يانا . يقول ان الفلسفة تبحث في ٣ امور

(١) : الله الكل (٢) : الافراد (٣) الكل في الافراد

١ السكون الاول كصورة العمل الجوهري

٢ الحركة كمقصد الله ، او صورة مقصد الفعل الاول

٣ زمان ومكان . فكرة غير محدودة — الله

٢ . بنديكت فرنز بادر B . F . BAADER (١٧٦٥ — ١٨٤١) خلاصة

فلسفته : مملكة الطبيعة ومملكة النعمة متلازمان

٣ : كارل كروز C . Krose . الفلسفة عنده هي نظرية المطلق . لاتدعى

الكل الله ، بل الكل في الله

الانتقال الى هيغل

رجح الجانب الذي يمثل «سبينوزا» على الذي يمثل «كنت» «وفخت» و«جاكوبي». ومن مضامين وحدة «فخت» ان الله تعالى هو تنالي الحوادث. فافضى ذلك الى تأثير الفكرة المزدوجة في الفلسفة — منه واليه — يجب اعتبار كل شئ في الفلسفة مرتين ، الاولى في الارتقاء الى الجوهر. والثانية في الانحدار منه. فيجب أن يترد خط الفلسفة على نفسه. ومعنى البانلوجزم : ان الكون اعلان الله . هذا هو رسم فاسفة «هيغل»

الفصل الثاني — هيغل : G-f-w-Hegel

لوس : (١٧٧١ — ١٨٣١) . ولد في ستغارت . ولاذ بطوبنجن جاء يانا سنة ١٨٠١ ، وكان مع «شالنغ» ضد «فخت» . لكن لما طبق : نظرية نظام الذاتية وعلم المعرفة : اشتملت عبارته على اعتراف ان الفلسفة يجب ان تفوق الاثنين . أي ان تكون : باطن ظاهر : أو : تصوراً مطلقاً : ذلك كان نقطة تأثير «فخت» في «هيغل» . وهو وضعه الفن في المركز دون الدين .

وحاضر سنة ١٨٠٧ كحليف «شالنغ» . ومثل علم المعرفة بمحاضراته في : الايمان والمعرفة : كذروة الفلسفة . فظهر لأول مرة الفرق بين الاخلاق الشخصية والاجتماعية في محاضراته : المنهج العلمي في معالجة الحق الطبيعي : وفي افضلية الروح على الطبيعة :

الف اول مقدمة للفلسفة سنة ١٨٠٤ وهي : ظاهرة الروح : تلاها المنطق في ثلاثة مجلدات ضخمة (٣٠٠٠ صفحة) وحينذاك تعين أستاذاً للفلسفة في هيدلبرغ . ثم نقل الى برلين سنة ١٨١٨ . بماذا يقوم مجد هيغل ؟ ماذا اضاف الى الفلسفة حتى صار من أهم اركنها ؟ الجواب : ليس سوى ابتكار منهج جديد .

وهذا اهم جهود الفطرة الفلسفية

حسب منهج «ديكارت» حسناً فانهي «بالمبراش» «وسبينوزا». واعتبر منهج «لوك» بديعاً، فافضى الى «باركلي» «وهيوم». وحسب نسق «كنت» جيداً قال الى «فخت» «وشالنج».

سلم «هيغل» (بوحدۃ العقل والمادة). وبان التصورات وموضوعاتها متطابقة ومتساوية. هذا هو موقف «ديكارت» «وسبينوزا». وقد بلغ «شالنج» «وهيغل» ذلك الموقف في نقطتين متباينتين. مركز كهذا عرضة للهجوم من كل ناحية. ولا سيما لما فيه من المناقضات. (لانه اذا صح في الموضوع ماصح في الفكر نشأت عن ذلك الوف من السخافات. قال «هيغل» بادراج العدم في سلك الموجودات. ولانه موجود في الفكر (هذا واحد من السخافات التي تصح في الفكر، وبروم «هيغل» ان يصححها في الموضوع) فالعقل هو يفترض ما كان، وما يمكن ان يكون، وما يستحيل ان يكون. اما الموضوع — اعني الشيء الحقيقي — فمقيد بالواقع، ولا يمكن ان يصح فيه ما صح في الفكر).

وعليه قول «هيغل»: الموجود وغير الموجود سيان: فقد عمق مبدأ «ديكارت» القائل: ان حقيقة التصور تطابق حقيقة الشيء. (اي ان التصور نسخة عن الشيء). فجعل منه «هيغل» وحدة النقائض هكذا: يشتمل الوجود ايضاً على العدم: كل شيء يناقض نفسه: التناقض يؤلف الذاتية: الوحدة هي اقتران النقيضين: فالكاثن مطلق غير شرطي، مجرد خلواً من كل ماهو فردي. فهو كلا شيء، كنقطة هندسية. (لها وضع وايس لها امتداد) فالوجود اخو العدم التصورية المطابقة

قال «شالنج» ان نقطة المغنطيس المركزية هي بين قطبيه. فهي الذاتية المغنطيسية (بين السلب والايجاب. اي اجتماع النقيضين). وارتأى «هيغل» ان علاقة كل جوهر، الذي هو جوهر حق ثابت، ليس هذا القطب، ولاذاك القطب، بل علاقة القطبين. هذا اساس المذهب التصوري المطلق. هنا شجرة. يقول «فخت». انا موجود. وهذه الشجرة وتخيلي اياها هو تعديل فكري. فقول «فخت» هذا هو المذهب التصوري التخيلي. (يعني ان الشجرة في الخيال

لا في الخارج وقال « شالنج » : الشجرة وذاتيتي متساويتا اليقينية. ولكن الشجرة وانا لسنا الا اعلان المطلق : هذا هو اساس المذهب التصوري الموضوعي (الذي يحكم بان الموضوع وجوداً. لكنه ليس ذاتياً بل نسبياً حقيقة في المطلق الذي هو الله) ومذهب « شالنج » هو ابعد الثلاثة — المطلق والتخيلي والموضوعي — عن العقل فماذا اعطانا هذا المذهب ؟ . الجواب : اعطانا ان عالم العلاقات اوصلنا الى فكرة « سبينوزا » في الجوهر . فالكلام فيه هو الكلام في العلاقات . الكون تصورات ، ظاهرة وباطنة . وجوهر تلك التصورات يتكون من العلاقات . وليس هذا الا المذهب الارتياحي

انكر « هيوم » المادة فقال : ليس الا التصور : وانكر « هيغل » الظاهر والباطن ، فقال : ليس الا العلاقة بين الاثنين : وهو يلوم « كنت » لقوله : ان الاشياء ظاهرات يقينية وراء حدود الادراك : فقال « هيغل » ان العلاقة اليقينية هي ان الاشياء ليست ظاهرات لنا ، بل هي اشياء في ذاتها .

.....

منطق هيغل

الفلسفة هي التفكير في ارتقاء المنطق الذاتي : فاين يحدث ذلك الارتقاء ؟ .
اولا : كل شيء يعتبر في ذاته ، ثم في عدمه . هذان نقيضان ، وباجتماعهما في ثالث غير- يقين — هو العلاقة بينهما — هذا هو اليقين المبني على النفي . فالمطلق فكر كائن يتمشي على هذه الاعتبارات الثلاثة فللفلسفة ثلاثة اقسام : المنطق والطبيعة والسيكولوجيا
١ : المنطق : المنطق معنى مختلف عن المؤلف . فهو فحص الاشياء والافكار .
لان الظاهر والباطن واحد . وما صح في الفكر صح في الشيء . لان الفكر والشيء واحد (المراد في الظاهر والباطن هنا هو النفسي والشيئي او الذاتي والموضوعي)
وهناك مراتب ارتقاء متتالية . من النبات الى الانسان . فالانسان بلغ اسامي المراتب . وبه صار الذهن (الالهي المطلق) شاعراً بذاته . فصار وجوده يقيناً .
الطبيعة الالهية مبدأ . لكن اعتقاد الوهيتها في صورته الحاضرة خطأ . هذا هو خطأ مؤلهي الكون . والحقيقة ان الطبيعة (ليست الله بل هي) ظاهرة الله . هي

اجتياز المطلق من عدم الكمال الى الكمال . والكلام هنا في اكثر منه على . واننا نرى ان لكل فيلسوف منطقاً خاصاً واصطلاحات خاصة « فشالغ » حسب ذاتية الكون واحدة « وفخت » حسب المعرفة ، المؤسسة على الايمان ، اس كل شي . « وهيغل » يحسب نقطة علاقة الضدين والنقيضين هي يقينية الشئ . ويدعو الطبيعة خروج المطلق من ذاته ، او اعلان ذاته ، او تقدمه الى الكمال الذي هو الشعور بذاته (وهذا وذاك اصطلاح ارادوا به تحديد ماهية الكون . فلا يلتبس عليك امرها . بل افهم كلاماً منهم باصطلاحه) .

٢ فلسفة الطبيعة يقسمها الى ثلاثة اقسام: الميكانيكا والطبيعية والسيكولوجيا: ويزدري فلسفة «السر اسحق نيوتن» الاختبارية (لان الماهية عنده وراء حدود الاختبار ، فلا يمكن ان تبني فلسفة صحيحة على الاختبار)

٣ في القسم الثالث عاد المطلق الى ذاته بواسطة الشعور الباطن . فاعلن ذاته كنفس . ثم صار شعوراً . واخيراً موضوعاً ظاهراً ، فذهناً موضوعاً (اي حقيقى الوجود كانه محسوس) يعلن (المطلق الذي هو الله) نفسه كراداة ، وأكد نفسه بالتاريخ والشريعة ، وبالوحدة النفسية والشيئية ، بالفن والدين والسياسة .

(التاريخ ارتقاء المطلق ظاهراً ، باعتبار كونه شاعراً بذاته . هو حال معرفة العقلى نفسه . وانما يعرف نفسه باجتيازه ثلاثة اطوار ، هي الايجاب والسلب ، وسلب السلب . وباعتبار هذه الثلاثة كل النوع الانساني .

(تمثل الامم والدول والافراد ادوارها في مسرح الارتقاء . ولكل مجاله في ذلك المسرح . والامة هي روح العصر : زيتجست : هي الحقيقة الوحيدة الممكنة . وبنورها ترى الاشياء كافة . اما بالنسبة الى المطلق فليست هذه الظهورات الانتقالات وقتية ، بها تنقل الدقيقة الى اعلى . وعظماء الرجال (العباقرة) هم تجسد روح

العصر — زيتجست —

(ليست كل امة تؤلف دولة . بل يلزمها الارتقاء من الاسرة الى العشيرة فالجماعة فالدولة . هذه هي يقينية المطلق الرسمية . والارض مسرحه ، وفيها تمثل روايته ، وظاهراته اشباح . وهي ذات ثلاثة اقسام جغرافية

general spirit of the time

الاول : المناطق الجبلية

الثاني : السهول والادوية

الثالث : الشطوط وما وراءها

تمثل المناطق الجبلية - العصور الخالية . وتمثل السهول والادوية الهيئة الاجتماعية في مهدها . وتمثل الشطوط الهيئة الراقية ، من تجارة وعمران (وعلم وفن وسياسة)

دقائق التاريخ العظمى اربع ، وهي

الاولى : الشرق : وهو يمثل المطلق في ذاته . وفيه لم يمكن ادراك الفرد حرية . هذه هي طفولة العالم .

الثانية : اليونان : عصر سيادة الفرد . فقد عرف حرية . ولكن بصورة خاصة . ففي هذا الطور البعض احرار .

الثالثة : الرومان : وفيهم اتسع نطاق الحرية الذي بدأ في اليونان —

حرية الفرد —

الرابعة : الالمان : وفيهم بلغ المطلق كمال اعلانه ، وبلغت الهيئة الاجتماعية ذروة ارتقائها .

كيزبرديج : اليقينية المطلقة في موقف صوفي

هي ما يفهم توأ انه شيء غامض ، فلا ينشد بلغة الطبيعة . لان الطبيعة متغيرة محدودة . فالتصوف حليف فلسفة الفن ، ومحبة الله هي محبة العمل لاجل الفن ، واليقينية اسهل من الصوفية . وبحسبها لا تكون اليقينية واحدة ، بل متعددة ، مجموعها الله . وهي حسب قوانين السرد هكذا : $1 + \frac{1}{2} + \frac{1}{4} + \frac{1}{8} + \frac{1}{16} + \dots = 2$ فعدد حلقاتها غير متناهية ، ومجموعها (طبعاً) غير متناه .

يقول « هيغل » : لا هذه ، ولا تلك ايضاح الحياة والعلم . فاليقينية الحقيقية لا تكون محدودة ، بل شاملة . فهي لا ناقصة ، ولا غامضة ، بل هي عبارة عن كلا الرقمين ، الاثنين مع مجموع حلقاته $\frac{1}{2} + \frac{1}{4} + \frac{1}{8} + \dots$ ويستقر تعليم « هيغل » في قاعدتين الاولى : يجب فهم الكون بعبارات الارادة (ضد شالغ) ، لا بعبارات العقل (ضد فخت) . فعاد « هيغل » رأساً الى « كنت »

الثانية : العالم العقلي غير التناقض . الوحدة الكسمولوجية حلولية وجدانية
النشوء . لكل الاشياء المفردة علاقة داخلية بكل الحياة ، فيعلن المرء مضمون الكل
في سلسلة اطوار متصلة هي فلسفة الذهن . (العقل حياة الكون — هو وحده مؤلف
العلاقة بين الاشياء الخاصة وبين الحياة . والذهن الكوني يعمل في الانسان . والذهن
عند « هيغل » فعل كوني منطقي لا شخصي ، يشمل كل الاشياء ، ويبرزها
ويسودها . وهناك منطق ضروري طبيعي في نفس الانسان ، وفي الاشياء التي
يسودها . وهو يتحصن بالرغم من الميول الى الاختبار ، ويستنتج دون اعتبار
الارادة . ويخلق كل المتناقضات والمتناقضات ، ومسائل العالمين ، النفسي والشيئي
— الباطن والظاهر — قال : ان درس تقدم الادراك البشري يعلن طبيعة
الذهن الحقيقية :

ترر : اشتغل خلفاء ، « كنت » في تكميل ما نقصه ، في تركيب اليقينية
القصوى . فكلمها « فخت » بانه النفسي والشيئي . وكلمها « شالنج » بان النفسي
والشيئي غمرا المطلق غير المحدود . واستبدل « هيغل » من ذلك الفاعلية الداخلية .
تختص السيادة ، حسب مذهب كنت بالصفة الاخلاقية . وحسب مذهب « فخت »
بالذهن العملي . وحسب مذهب « شالنج » بالصفة القنية العملية ، وبفلسفة الحقيقي
والكامل . وحسب مذهب « هيغل » بالطبع التصوري . ففي نظام فلسفة « هيغل »
النظرية فوق العملية . والعقل ثاني الفكر . (لا تتخطى الفلسفة الاختبار ، مع ذلك
تختلف عن العلم الاختباري . لانها تضيف الى النواميس والمقولات : الفكر والكائن
والجوهر)

ففي المنطق درست هذه المقولات كما في الفراغ . اما في الفلسفة الطبيعية فدرست
في ارتقائها وفي تحديدها . فالمنطق علم اليقينية ، تدرس به بواسطة المقولات مجردة .
فلسفة « هيغل » نقدية بانية لاهدامة ، ومنظمة لا فوضى . هي منطق خفي
غير منقطع . وبادق معنى الكلمة هي : تصورية منطقية ادراكية عملية :
الكم كائن صرف ينشأ عن الوحدة . واذا اكملنا المثلث فلنا اتحاد الكم والكيف .
فالكائن ، وقد تجدد بالكم والكيف والمقدار ، صار جوهرآ . وبعبارة أخرى :

الحكم مقدار الكائن المتغير (كالانسان والحيوان والنبات . لا الكائن غير المتغير
كالله . فليس في الله حكم)

الجوهر كائن صائر الى الوساطة مع نفسه . هو ذاتي في ذاتيته . فاذا نزع
هذه الذاتية ، عاد الكائن نوراً منعكساً . فتزد مقولات الجوهر ازواجاً ، هكذا

١ : الذاتية والظاهرة :

٢ : القوة والبيان :

٣ : المادة والصورة :

٤ : الجوهر والعرض

تدرج الكائن المنطقي انتقال . وتدرج الجوهر تفكير . وتحرك الذاتي ارتقاء .
الرأي مثلث الوجاهات (١) الرأي الباطن (٢) الرأي الظاهر (٣)
الرأي المطلق

فالباطن هو الرأي كراي . وله دقائق ثلاث : العمومية والخصوصية والفردية .
والظاهر هو مجموع الظاهرات ، وفيه صور ثلاث : الميكانيكية
والكيميائية ، والتجاذب

والمطلق هو الحقيقة في ذاتها . وتعريفها انها الذهن نفسي شئني - نفس وجسد
— باطن ظاهر .

هذا هو هدف السلسلة كلها . فقد تتبعنا ارتقاء التصورات ، وهي يقينية ذهن
مطلق في درجات منطق الذهن

الجزء الثاني من منطق « هيغل » : : الذهن في الطبيعة : وقد مر ذلك في
كينزبردج (وله فيها ثلاثة اطوار ١ في ذاته ٢ من ذاته ٣ الى ذاته)

في تدرج الطبيعة ثلاثة امور : ميكانيكي ، وطبيعي وعضوي . الميكانيكي هو
المادة والفضاء

والطبيعي هو الجوامد

والعضوي هو النبات والحيوان والانسان

العقل هو حقيقة الطبيعة . ولباب العقل الرسعي هو الحرية ، ذاتية التصور

المطلقة. هو اكل ارتقاء المنطق. فحين نقول: المطلق عقل : نكون قد اعطينا التعريف السامي للمطلق . وفي هذا الارتقاء ثلاثة اطوار .

الاول : الفعل الظاهر

الثاني : الفعل الباطن

الثالث : العقل المضمحل

الحرية حق نمتلكه بالعقل الظاهر .

الاخلاق داخلية ادبية اجتماعية

تلى : يجتاز المطلق ٣ اطوار : الفن والديانة والسيكولوجيا

وفي الفن يعلن ذاته كبديهة

وفي الديانة يعلن ذاته كشعور

وفي السيكولوجيا كصورة ادراك وفكر منطقي صرف

فادراك العقل كمنه الداخلي ، ادراكاً حسيماً ، بتمام الحرية، هو الفن

وتخيله اياه بالاحترام هو الدين

وادراكه بالفكر هو الفلسفة

فموضوع الفلسفة الاوحد هو الله

الفصل الثالث

اوغست كومت : AUGUST CONTE

دورنت : ولد « ايسيدور اوغست ماري فرنسوي زافير كومت » في مونتبلية

سنة ١٧٩٨ . وكان مثله الاعلى في حياته « بنامين فرنكلين » الفيلسوف الكهربائي

الاميريكي الكبير . وكان يدعوه « سقراط » العصر الحديث : قال فيه : —

رسم « فرنكلين » ، في الخامسة والعشرين من عمره ، خطبة بها يدرك كمال

العقل ، طبق هذه الخطبة . وقد تجاسرت على اقتباسها وانا دون العشرين :

كان « اوغست » سكرتيراً للبيوتبي العظيم « القديس سيمون » الاشتراكي

الشهير ، الذي ورث حماسة «تورغو» و« كوندروسيه» وورث عنه الفكرة القائلة :
الظواهر الاجتماعية كالظواهر الطبيعية ، ترجع الى النواميس والى العلم : ويجب
ان تتمركز كل فلسفة في اصلاح البشرية ، اخلاقيا وسياسيا . على انه وجد صعوبة
في اصلاح شؤون البشر مع مصالحه الشخصية . وبعد عراك سنتين كاملتين ضد
التعاسة والفاقة ، رزح تحت برائن العياء العقلي ، وحاول الانتحار . فالتقى بنفسه
في شهر السنين سنة ١٨٢٧ . ونحن مديونون لانتقاده بمؤلفاته ، وهي خمسة مجلدات
في : الفلسفة الوضعية: ظهرت بين سنة ١٨٣٠ و سنة ١٨٤٢ . فاربعة مجلدات في
السياسة الدوائية ظهرت بين سنة ١٨٥١ و سنة ١٨٥٤

جانهيم وسيال : « اوغست كومت » مؤسس الفلسفة الوضعية . يرى ان الفكر
الانساني قد اجتاز ثلاث حالات متباينة

١ : الحال اللاهوتية

٢ : الحال الميتافيزيقية

٣ : الحال الوضعية

ولهذه الحالات الثلاث فلسفات ثلاث . ففي الحال اللاهوتية يعتمد الفكر
الانساني ، في ابجائه ، بواطن الكائنات ، العلل والمبادئ والاقصاءات ، التي تمثل
الظواهر كنتاج فعل خارق الطبيعة . وان ذلك الفعل ، مستقلا عن النواميس
الطبيعية ، يفعل مباشرة . وانه مازال ، ولن يزال يفعل ، مت دخلا كثيرا او قليلا ،
في نظام الطبيعة . خارقا نواميسها ونظامها . وعن هذه المداخلات التحكيمية نشأت
الظواهر الشاذة في الكون كالمعجزات والخوارق المذكورة في كتب الاديان وفي
الميثولوجيات والاساطير القديمة . وفي الحال الميتافيزيقية ، وهي حال الفكر
البشري ، استبدلت اليقينيات المجردة من تلك العوامل الخارقة ، والعلل والاكناه
والروح والله والحكم الحر الخ .

والحال الثالثة - الاخيرة - الوضعية هي التي نبذت البحث في الاقصى ، واطرحت
مسائل المبدأ والميعاد ، وعكفت على ملاحظة الظواهر وعلاقتها المتنوعة . والنتيجة
ان « اوغست » الف ديانة جديدة ، دعاها ديانة الانسانية ولها حكايتها ، وليس النظر

فيها هنا من اغراضنا. انما الفلسفة في عرف «اوغست» يجب ان تستند الى العلم وتقيد به. هذا هو القالب الذي به سبك «هربرت سبنسر» فلسفته والنظر فيه من اغراض المجلد الثاني : فلاسفة العصر : فيمكنني ان أقول هنا ان «اوغست كومت» — وهو الحلقة الوسطى بين فلاسفة العصور الماضية وفلاسفة «سبنسر» عول على العلم في مذهبه التفكيري

خلاصة

اردمن : أوردت في الابواب الستة (في الدور الثالث من تاريخ فلسفة العصور الحديثة) مسائل انبرى لحلها «كنت». وابتدأت في الباب الثاني كيف حل المسألة الاولى — امكان معرفة العقل نفسه — وفي البابين الثالث والرابع نباح «فخت» «وشالنج» في حلها . وفتح علم المعرفة ونظام الذاتية الباب لحل المسألة الثانية — التوسط بين الفكر والحلول . واشتغل في الباب الخامس «هربرت» «وشو بنهور» في حل المسألة الثالثة — الى اى حد تحيا الروح القديمة في المذاهب الفلسفية الحديثة وكان «اوكان» و «بادر» في موقفين قانونيين كل اتجاه اخيه .



فهرست الاعلام

صفحة		
١٣٠	١٣٥	١٣٦ ١٣٧ ١٤٠ ١٤١
٩٥	١٤٢ ١٤٣ ١٤٥ ١٤٦ ١٥١ ١٥٤	
٨٢	١٦٣ ١٧٣ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٩	
١٣٤	١٩٠ ١٩٤ ٢١٤ ٢١٥	
١٣٠	١٢٣ — ١٢٥ ١٢٧ ١٥١	اريجينا
١٣٣ — ١٣٧	١٤٦	اريسوبولس ١١٤ ١٥٢
١٣٠ — ١٣٢	١٣٥	اريسوبولس ٥٣ ٥٤
١٣٨ — ١٤١		اريسوبولس ٥٣ ٥٨ ٩٥
١٣٤		اسحق نيوتن ٧ ٦٠ ٢ ٢٢١
١٧٩		٢٢٣ ٢٣٣ ٢٥٨
١٢٩ ٩٠		اغريقولا ٩٩ ١٥٠
١٧٩ ١٣٩		افريقانوس ١٣٩
١٠٣		افلاطون ٨ ١٧ ٢٢ ٢٣ ٣١ ٣٤
١١٢		٣٥ ٤٤ ٤٨ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٧ ٥٩ —
١١١ ١٠٢ ١٠٠ ٥٨		٨٣ ٨٦ ٩٤ ٩٧ ٩٩ ١٠٠ ١٠٩
١٥١ ١٤٦ ١٤٤ ١٢٩ — ١٢٦		١١١ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٨ ١٢٠
١٣٧		١٢٦ ١٢٨ ١٣٠ ١٥٠ ١٨٩ ١٩٦
٢٤٥		٢١٤ ٢٢٠ ٢٣٠ ٢٥٠ — ٢٥٣
٢٥١		١١٥ ١١٨ ١١٩
٢٥		٥٣ ٥٧ ٧٧ ١٢٠
٤٨		٨٢
١٠٩		٨٤ ٢٣١
٢٦ ١٨ — ١٦ ١٢ ٨		٦٠
٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٧ ٤٤ ٤٠ ٣٦ ٣٠		١٣٠ — ١٣٨
١٠٧ ١٠٦ ١٠٣ ١٠٠ — ٨١ ٦٨ ٥٣		١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩
١٢٩ ١٢٨ ١٢٣ ١٢٠ ١١٩ ١١١		١٣٢ ١٥١

۲۵۴	اوكان	۱۲۰	امبروسيوس
۲۳۸	اولريخ	۱۱۸ ۱۱۳	امونيوس ضعاس
۲۳۸	اوليخت	۲۴ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۴	انباذ قليس
۲۰	اولستراتس	۵۲ ۴۸ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰	
۱۴۸	ايخارت	۱۸۹ ۹۵ ۸۹	
۱۷۸	ايشتين	۵۹	ايشتينيس
۱۰۲	باترسن	۱۲۵ ۸	انسلم
۱۰۲	باجيه	۱۲۵ ۸	ايسيديموس
۲۵۴ ۲۵۳	بادر	۱۳۷ ۱۰۶	انطونيوس
۱۵۴	باراسلسس	۱۰۹	انطيوخس
۲۲۰ ۲۰۹ ۲۰۶ - ۲۰۴	باركلي	۴۰ ۳۵ ۲۲ ۱۷ ۱۴	انكساغورس
۲۳۹ ۲۳۰ ۲۲۶ ۲۲۵ ۲۲۲ ۲۲۱		۵۲ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۱	
۱۳۷	باريه	۹۵ ۸۹ ۶۵	
۱۸۷	باسكال	۲۴ ۲۱ - ۱۸ ۱۵	انكسياندرس
۱۱۷	باسيليدس	۴۹ ۴۸ ۴۱	
۲۳۹	باك	۳۱ ۲۲ ۲۰ ۱۷ ۱۵	انكسيانس
۱۴۴ ۱۳۰ ۱۲۹	باكن (روجر)	۹۵ ۳۹	
۱۴۵ ۱۴۵		۱۳۷	اوربانوس
۱۶۵ ۱۵۹ ۱۴۶ ۹	باكن (فرنسيس)	۱۱۴ ۱۲	اورفيوس
۲۱۴ ۲۰۱ ۱۹۸ ۱۹۶ ۱۹۲ ۱۸۸		۱۲۴	اوريجانوس
۲۶۲ ۲۲۵ ۲۰۸ ۲۲۱		۱۱۶ ۱۰۶	اوريليو
۱۵۲	بالولوغس (جون)	۱۱۵	اوسابيوس
۲۱۶	بالي	۱۲۸	اوسطا بن لوقا
۱۰۲	بانثيوس	۲۴	اوسيرس
۱۷	بتا كرس	۱۳۷	اوغسطين
۱۴۹ ۱۴۸ ۱۳۷	بتراك	۱۲۴ ۱۲۰ ۱۱۹ ۶۰	اوغسطينوس
۱۸	براكسياس	۱۸۷ ۱۸۵ ۱۴۱ ۱۲۷ ۱۲۵	
۲۵۳	برجر	۱۴۴	اوكام

۱۴۶ ۱۴۱	یونا و نتورا	۴۵ ۳۹ ۳۵ - ۳۱ ۲۹ ۱۴	برمنیدس
۲۲۳ ۲۰۸	بونیت	۶۳ ۶۱ ۵۶ ۵۲ ۵۰	۴۸
۲۵۳	بوم	۳۱	برهیس
۱۷	بیاس	۶۲ ۵۱ ۱۷	بروتاغورس
۲۳۱	بییدی	۵۱	برودریکوس
۱۹	بیرنیت	۲۲۳ ۲۲۲ ۲۰۸	برون
۴۸ ۴۷ ۴۶	بیرکلیس	۲۱۴ ۱۵۵ ۱۵۴ ۶۰	برونو
	بیکوس	۲۲۳	بریسل
۱۳۷	بیکونومی	۶۰	بریکشن
۱۰۸	بیرهون	۱۷۹	برینسبرجر
۲۳۸	بیل	۱۳۳	بطرش لینختنشتین
۱۹۷	بیربواریه	۱۰۷	بطار
۱۱۶	تاشیتوس	۱۱۴	بطلموس
۱۱۶	تراجانوس	۲۱۱	بکل
۱۱۹	ترتولیانوس	۱۵۶ ۱۱۲ ۲۹	بلوتارخ
۱۱۵	ترسمیجتس	۳۵	بلیون
۲۲۱	ترینول	۳۵	بوتیوس
۱۷	تسولن	۶۰	بومن
۲۱۸	تشریوزن	۲۱۸	بوخندرف
۲۱	تنمن	۱۵۸	بودوین
۲۶۳	تورغو	۱۸۷	بوسویه
۱۴۱ ۱۳۸ ۱۲۶ ۸	توما الا کوینی	۱۴۴	بوکا
۲۱۷ ۱۸۷ ۱۵۴ ۱۴۴		۱۴۹ ۱۴۸	بوکا کسمو
۲۳۷	تیتیان	۱۳۴	بوکوک
۶۰ ۱۹	تیلر (جرمی)	۷۹ ۷۸	بولمارخس
۳۸	تیلوناغورس	۲۰۹	بولنبروک
۱۸۹ ۱۵۴ ۱۵۳	تیلیسو	۱۳۷	بومبیتوس
۱۰۸	تیمون	۲۵	بون

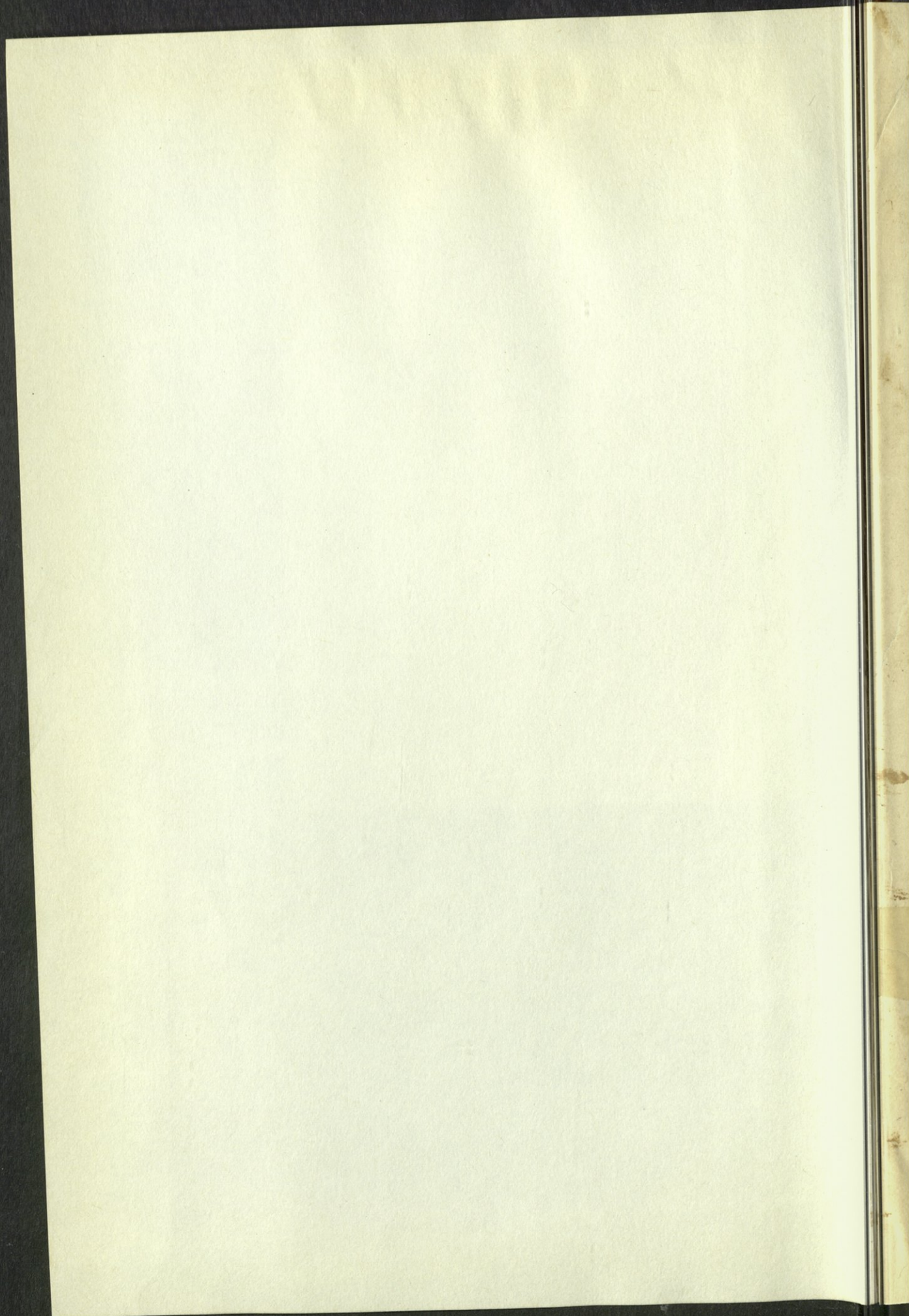
دانی	۱۵۷ ۱۴۹ ۱۴۳	تیخو براهی	۱۵۰
دمقراط	۴۹ ۴۷ ۴۶ ۴۴ ۴۳ ۳۹	تیر هینان	۲۴
دولتن	۲۱۴ ۱۰۸ ۱۰۳ ۱۰۱ ۹۵ ۵۲	تالیس	۱۵ ۱۹ — ۲۰ ۹۵ ۹۷
دیدرو	۱۰۷	توئیدیدس	۴۸
دیفید	۲۹۱	توماس مور	۶۰
دیگارت	۱۵۱	توماسیوس	۲۳۵ ۲۱۸
دیگارت	۱۸۰ ۱۷۹ ۱۶۶ ۱۲۰ ۵۲ ۹	تیلو	۱۴۴
دیگارت	۱۹۹ ۱۹۸ ۱۹۶ ۱۹۲ ۱۹۰ ۱۸۷	تیعی	۲۵
دیگارت	۲۵۶ ۲۲۱ ۲۱۷ ۲۱۴	تیودور کاسودور	۱۱۹
دیلمبارت	۲۰۱	تیودورس	۶۰
دیمون (الاستاذ)	۵۲	جا کویی	۱۳۸
دیمون (الحاکم)	۷۷	جالینوس	۱۲۸
دینسولد	۲۳۸	جان ج کبانی	۲۱۳
دیوجانس	۲۲ ۲۱ ۱۵	جیون	۲۱۱
دیوجانس سینوب	۶۴ ۵۹۲	جرو	۲۱۱
دیوجینس لاریتوی	۱۰۱ ۱۰۰	جلبرت	۱۲۷
دیومیدس	۲۴	جنتیلس البریکوس	۱۵۸
دیونسیوس (الاله)	۷۳ ۲۴	جود براتس	۱۱۲
دیونسیوس الحاکم	۷۷	جوزیف الامبراطور	۲۱۹
رابالی	۶۰	جوفروا	۹
رز	۲۵	جولنسکس	۱۸۶ ۱۷۶
روث	۲۶ ۲۴	جون	۲۱۱ ۱۳۷
روثبوخر	۲۵	جون جدونس	۱۱۷
روسو	۲۲۵ ۲۲۴ ۲۱۲ ۲۱۰ ۶۰	جیتیه	۲۴۰ ۶۰
روسلین	۱۳۹ ۱۲۶ ۱۲۵	جیروم	۹۹
روشلان	۱۵۲	جیمستس	۱۵۲
رید	۲۲۲ ۲۲۱ ۹	جیمس	۱۰۷
		حنین بن اسحق	۱۲۸

۲۳۹ ۹۷ ۹۵ ۹۲ ۷۹ ۷۲ ۶۳	۱۴۸	ریز بروک
۱۲۵	۱۲۶	ریشارد
۱۳۸	۲۲۵	ریشارسن
۲۳۹	۲۲۴	ریشیلو
۱۱۲ ۱۱۱ ۱۰۶	۲۳۴	ریمرس
۱۹۰ ۱۵۶ ۱۲۳ ۱۲۱ ۱۱۶	۹	رویه کولارد
۲۵۴	۱۳۴	رینان
۶۰	۲۵	رینهولد
۷۲	۲۴۵ ۲۴۳ ۲۳۹ ۲۳۸	رینهولد
۲۶۲ ۲۴۵ ۲۴۳ ۱۵۱	۲۱۸ ۱۰۳	زفس
۳۰	۱۱۲ ۱۴ ۱۳	زفر
۱۳۷	۵۴ ۵۳	زنفون
۲۵	۱۵۰	زوینکل
۱۳۸ ۱۲۱	۱۲۷	زعارا
۱۵۶	۱۰۳ ۱۰۲ ۵۷ ۳۸ ۲۹	زینو
۲۵۶ ۲۵۵ ۲۴۰ ۹	۴۰ ۳۹ ۳۷ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۱۴	زینوفانس
۲۶۴ ۲۶۰ ۲۵۹ ۲۵۸	۵۰ ۴۹	
۵۳	۱۷۷ ۱۵۶	سانشیه
۲۰۳	۲۶۴ ۹۰	سینسیر
۲۴۷	۱۰۹	سینوسیموس
۲۴۴ ۲۴۰ ۲۲۳	۱۸۵ ۱۸۴ ۱۷۹ ۱۳۹ ۱۲۰	سینوزا
۲۴۵ ۲۴۳	۲۱۴ ۲۰۸ ۲۰۵ ۲۰۳ ۱۹۹ ۱۹۷	
۲۳۸	۲۵۷ ۲۵۶ ۲۵۵ ۲۴۰ ۲۳۹ ۲۲۵	
۲۳۸	۲۳۹	ستالوزی
	۱۱۳ ۱۰۲	ستلو
	۲۵۴	سینتففس
۱۳۴ ۱۳۲ ۱۳۱ ۱۳۰	۴۸ ۲۶ ۱۷ ۱۳ ۸	سقراط
۱۳۳ ۱۲۷ ۱۲۶	۶۱ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۰	شمبو
		شمولدرسن
		سلفستر
		سلیامان بن جبرول
		سلیامان سیمون
		سینکا
		سولجر
		سویدنبرغ
		سیفال
		سیمون
		سیمونیدس
		سینزار کریمونی
		شارشمدت
		شارلمان
		شارون
		شالغ
		شرمنتیدس
		شفقسبری
		شار
		شایر میخر
		شایغل
		شجید
		شواب

٢٤٧	فردريخ	٢٤٥ ٢٤٣ ٢٣٨	شولز
٢٢٣ ٢١٩	فردريك الكبير	١٣٠	الشهرستاني
١٥٠ ١٣١ ١٢٨ ١٢٣ ١١٩	فرغوريوس	٢٤٨ ٢٤٧ ١٢١	شوبهور
١٧٩	فرزدن اند	٢٥٢ — ٢٥٠	
٢٤٥	فرنكلين	١٥٠	شوينكفيلد
٢٤	فرستيدس	٥٣	شيروفون
٢٠	فالمر	١٢١ ١١١ ١٠٢ ٢٤	شيشرون
١٢٩ ٥٢	فلوغن	٥١	صفروانسكس
٧٩	فندبر سبيك	٩٩	صفوكايس
١٢٤	فلسنت	١٥٤ ١٤٦ ١٤٥ ١٢٤	صكت
١٨٧	فلون	٨	صولون
٢٢٥ ٢١١ ٢١٠ ٢٠٩	فواتير	٢٢١	طورشلي
٨٩	فويمار	٢٠٨	طولاند
١٢	فيريسيد	١٩٤	غروتبوس
١٢٣	فيرسجيسبورس	٥٢	غورجياس
٦٠	فيسيتوس	١٢٧ ١٢٤ ٩٩	غريفورس
٢٨ — ٢٣ ٢١ ١٧ ١٤	فيثاغورس	١٣٤ ١٣٣ ١٣٢ ١٢٠	الغزالي
٦٦ ٦٤ ٦١ ٥٦ ٤١ ٤٠ ٣٨ ٣٥		٢٠١ ١٩٩ ١٩٢ ١٨٧	غنندي
١٧٧ ١٥٤ ١١٩ ١١٨ ١١٤ ١١١		٢٢١ ٢١٤ ١٩٠ ١٦٦ ١٤٩	غليليو
٨٢	فيليب (الملك)	١٤٦	غنت
١٠٩	فيليب (الفياسوف)	١٣٢	غوش
١٤٤	فيليب (الجميل)	١٤٥ ١٤٤	غيوم
١١٥ ١١٤ ١١٠ ١٠٩ ١٠٤	فيلو	١٣٥ ١٣١ ١٣٠ ١٢٩	الفارابي
١٢٤ ١١٧		٣٤٦ ١٣٩ ١٣٨	
٢٦ ٢٢٤	فيولاولس	١٥٠	فاسكودي غاما
١٣٧	فينتيان	٢٥٥ ٢٤٨ ٢٤٤ ٢٣٩	نخت
١٣٩	قسطنطينوس	٢٦٤ ٢٦٠ ٢٥٩ ٢٥٨ ٢٥٦	
١٥٧ ٥٥ ٥٠	قيصر بورجيا	٢٣٨	فرايز

٢١٦ ٢١٧ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢٢ ٢٢٤	٢١١	كارلوس الثاني عشر
٢٣٥ ٢٢٧ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣٩ ٢٥٠	١٠٩	كارميتيدس ٥٢ كارنيادس
١٢٣	١٢٣	كاسيبانوس ١٣٧ كاسيودورس
٢٢٠ — ٢١٣ ٢٠٩ ٦٥	١٦٤ ١٥٠ ١٤٩	كافنديش ٢٤٥ كبار ١٥٠ ١٤٩
٢٢٤ ٢٢٥ ٢٣٩ ٢٥٠	١٠٩ ١٠٢	٢٢١ ٢١٤ كرائس
١٥٢	٦١ ٣٥	كربوكرانس ١١٧ كرتيليوس
١٣٧	٢٤٥	كردانوس ١٢٩ ١٥٣ ١٩٠ كروان
١٤٤	٨	كروز ٢٥٤ كريسبس ١٠٣ كريسوس
١٥٨	١٦٧	كلارك ٢٠٥ كمينلا ١٥٣ كريستيانا
٢١٠	١١٩ ١١٥	الكندي ١٢٩ ١٣٨ كليات
٢٥٦ ١٨٦ ١٨٥ ١٧٦	١٠٣	كليات الرابع ١٤٥ كليتيس
٤٠	١٩٨ ١٢٠ ١٠٩	كايوبول ١٧ كنت ١٠٩ ١٢٠ ١٩٨
١٥٠	٢٥١ ٢٥٠ ٢٤٩ ٢٤٧ ٢٤٠ ٢٠٨	مناجيس ٣٩ مجلان
١٤٥ ١٤٤ ١٤١	٢٤٦ ٢٥٧ ٢٥٦	مجنوس (البرنوس) ١٤١ ١٤٤ ١٤٥
١٣٤	١٥٤ ١٤٧	٦١١ ٢٥٢ محمد لطفى جمه ١٣٤
١٧٧	١٥٤ ١٥٠ ١٤٩ ٦٠	مرسيانوس ١١٩ مرسين ١٧٧
١٣٥	١٥٢	مرسيلوس ٦٠ مرك ١٣٥
١٥٨ ١٥٧ ١٥٣	٢٦٤ — ١٦	مكيافلي ١٥٣ ١٥٧ ١٥٨
٢٢٢	٢٠٨	مكولد ستوارت ٢٢٢
١١٩	٩٠	مناخس (مرفوريوس) ١١٩
١٥٨	٢٤٠ ١٣٩	مور (نوماس) ١٥٨
٢٢٣	٢٤٥	موريتوس ٢٢٣
٩٩	١١٩	مورلي ٩٩
١١٥	١٥٠ ١٤٨	موسى النبي ١١٥
١٥٦	١٥٧	موتان ١٥٦
١٣٧ ١٣٥ ١٣٣	٤٤ ٤٣ ١٢	مونك ١٣٣ ١٣٥ ١٣٧
٢٣٥ ٢٠٩	١٩٨ ١٩٧ ١٦٤ ١٠٧ ٦٠	مونتسكيو ٢٣٥ ٢٠٩
٢٢٣ ٢١٢	٢١٣ ٢٠٩ ٢٠٥ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠١	مينارخس ٢٢٣ ٢١٢

۱۵۸	هزری الثامن	۲۲۲	هملتن	۴۰ ۳۹ ۲۹	میدایسوس
۲۴۹			هوتنشتین	۷۹ ۳۹ ۱۳۸	موسی بن میمون
۲۲۵ ۲۲۰ ۲۱۳ ۲۱۱	هولباخ			۱۷۹	موسی ایتوریا
۴۸ ۳۵ ۳۰ ۲۹	هومیرس			۱۵۲ ۶۰	میروندولا
۱۵۳	هوخنیم			۶۵۰	میلانکئون
۱۹۷	هوبت			۱۷	میون
۵۲	هیداس			۱۹ ۶۷	نظله
۴۸	هیداسمیوس			۱۱۱	نیرون
۲۳	هبرودوتس			۱۳۷	نیفالس
۱۰۹	هیرقلیدس			۱۴۴	نیکم
۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۱۷ ۱۴	هیرقلیطس			۲۳۸	نیکولای
۱۷۸ ۹۵ ۶۱ ۵۳ ۴۶ ۴۴ ۴۰ ۳۹	هیسباسیوس			۸۲	نیکوماخس (والدارسطوطالیدس)
۲۴۰				۱۱۲	نیکوماخس (خلفه)
۲۶۲ ۱۵۷ ۲۵۵ ۱۴۰ ۴۶ ۳۵	هیغل	+		۲۱۱	نیوبور
۱۲۷	هیوغو			۱۴۹	هارفی
۲۱۰	هیوغو (فکتور)			۱۴۱ ۱۴۰	هالیدس
۲۰۸ — ۲۰۵ ۲۰۴ ۲۰۲	هیوم			۱۳۳	هتیز
۲۲۶ ۲۲۵ ۲۲۲ ۲۲۱ ۲۱۹ ۲۱۳				۲۰۴	هتشمین
۲۵۶ ۲۳۹ ۲۳۰ ۲۲۷				۲۵۰ ۲۴۹	هربرت
۱۲۸	واصل بن عطا			۲۴۰ ۲۳۸	هردر
۷۲	ول دورنت			۲۲۳	هربر شیري
۲۳۵ ۲۲۳ ۲۲۰ ۲۱۸	واف			۲۳۸	هرز
۲۴۷	ونکامن			۲۲۵ ۲۱۱ ۲۰۹	هلفتیوس
۱۴۴	یوجنا الثاني والعشرون			۲۲۳	همانز
۶۳	یوسف کرم			۵۳	هرموجینس
۹۹	یولیانوس			۱۹۷	هنری مور
۱۵۱	یواکم			۱۹۷-۱۹۲ ۱۸۸ ۱۸۷ ۱۵۹	هوبس
۵۳ ۴۸	یور بیدس			۲۱۴ ۲۰۳ ۲۰۱ ۲۰۰	



A. U. B. LIBRARY

DATE DUE

15 FEB 1999

Circulation Dept

06 DEC 2000

Circulation Dept

U.D. LIBRARY

109:K45fA:c.1

خباز، حنا

الفلسفة في كل العصور او ملخص الآر
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01001186

109

K45fA

الكتاب
كل