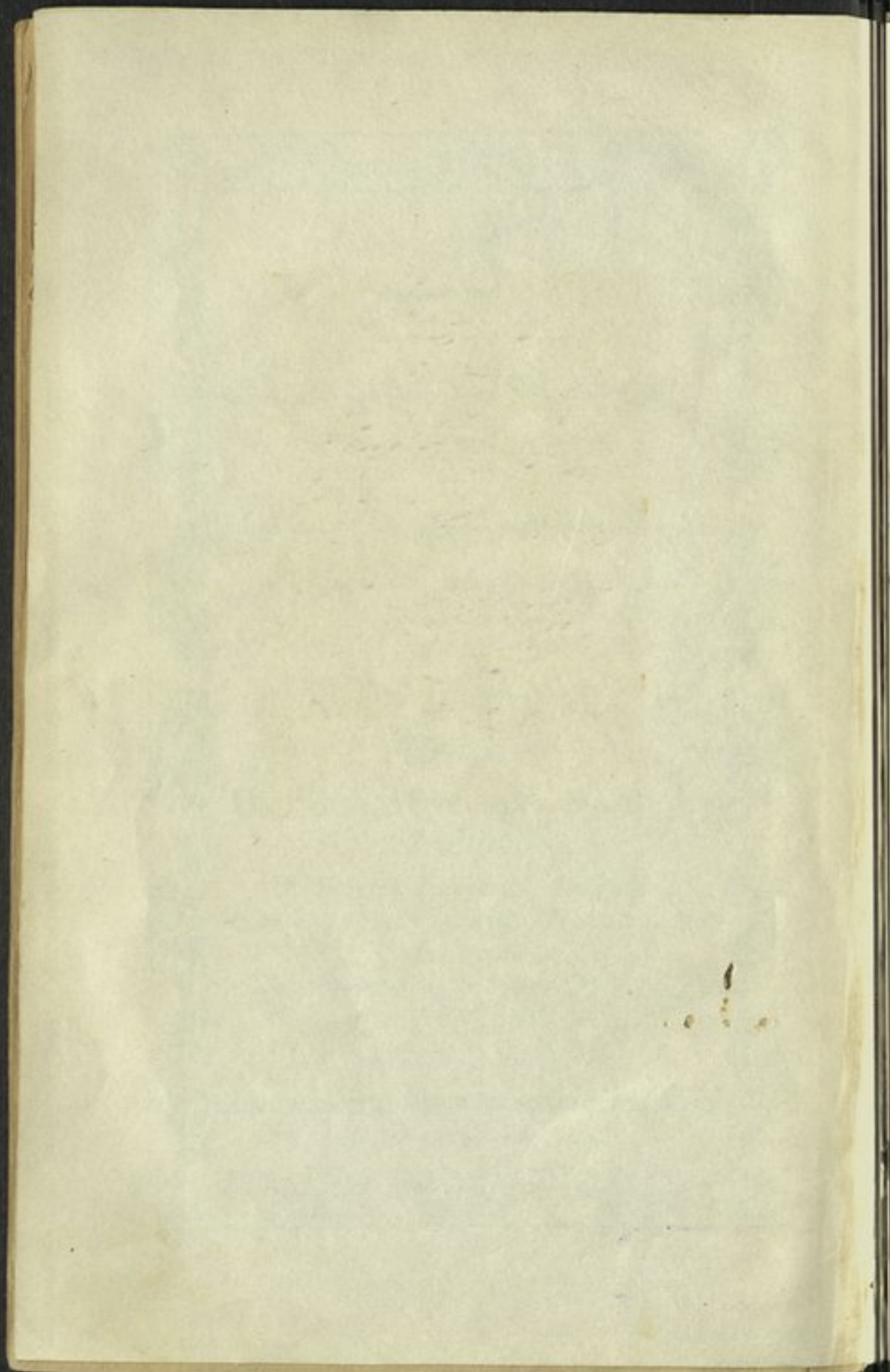


AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



تجليد صالح القر
تلفون ٢٢٩٧٧



لا مانع من طبعه ونشره في ٤ شباط سنة ١٨٩٩

الحقير

يوسف نجم

النائب البطريركي

مكان الختم

+

Imprimatur

+ Joseph Nagem

Archevêque de St. Jean-d'Acre

et Vicaire Patriarcal
d'Antioche

لا مانع من طبعه ونشره في ٦ شباط سنة ١٨٩٩

الحقير

نعمة الله سلوان

مطران قبرص

مكان الختم

+

Imprimatur

+ Nemet-Allah Selouan

Archevêque Maronite
de Chypre

INTRODUCTION

Quand on lit avec soin les auteurs de grand renom qui ont traité de l'Histoire des Maronites on est frappé de la divergence de leurs idées et de la contradiction de leurs opinions relativement à l'origine de cette nation , à sa foi à son union constante avec le Siège de Rome.

Au lecteur judicieux et attentif qui cite ces opinions diverses au tribunal de la critique, point n'est besoin de beaucoup d'efforts pour constater que ces auteurs ont fait fausse route , et commis bien des erreurs en appréciant l'histoire politique et religieuse des Maronites , et en déterminant l'époque de leur établissement au Liban pour, de là, se répandre dans toute la Phénicie et la Syrie.

D'après les uns, les Maronites seraient restés unis au Siège de S. Pierre, dès l'aurore du christianisme . Ils ne se seraient jamais séparés de Rome, alors que le vent des hérésies a renversé un grand nombre de pasteurs orientaux, qui ont entraîné dans leur chute la plupart de leurs ouailles.

D'après les autres , les Maronites , séduits par les promesses des hérétiques , auraient embrassé leurs erreurs . Ce n'est que plus tard qu'ils ont été ramenés au giron de l'Eglise par l'entremise des délégués apostoliques.

D'autres encore prétendent que les fils de S. Maron

unis aux Jacobites et aux Eutychiens auraient rejeté, d'après les uns, le quatrième et le cinquième concile, d'après les autres, le cinquième et le sixième.

Ils auraient été donc monothélites, selon ces derniers.

La cause de toute cette calomnie en est que les hérétiques voulaient montrer que dans les Églises orientales il n'en resta aucune, unie à Rome.

Ces historiens déloyaux ou mal informés commettent d'énormes anachronismes, et ne sont pas plus d'accord sur l'époque à laquelle les Maronites auraient embrassé le schisme que sur la date de leur union avec l'Église Romaine.

Leur embarras devient encore plus visible lorsqu'il s'agit de nommer les délégués qui auraient été l'instrument du retour de ces hérétiques, au bercail de Jésus-Christ.

Je sais que ces historiens s'érigent en savants hors ligne. Se placant sur le terrain de la liturgie ils croient que c'est là que les attend le succès définitif.

Nos livres liturgiques leur auraient révélé des choses importantes, connues dans les premiers siècles et retrouvées à notre époque. Ils prétendent y avoir trouvé des choses réprouvées par l'Église, et ils s'en sont prévalus pour appuyer leurs assertions.

Mais ces choses, pour prouver trop, ne prouvent rien, car connaissant incomplètement la langue syriacque, ils ont trouvé des contresens, comme nous le montrerons en sa place.

C'est pour répondre à ces auteurs, et leur démontrer la fausseté de leurs assertions, que j'ai composé ce

ouvrage , où le lecteur verra réunies en un solide faisceau les preuves les plus péremptoires , de nature à mettre en tout son pour la vérité historique.

J'ai jugé utile d'envisager cette histoire politique et religieuse de l'Eglise d'Antioche depuis les origines jusqu' à nos jours. Je citerai la suite des évènements, des schismes, et je montrerai que , malgré cela , le peuple est resté constant dans la foi que lui a prêchée S. Pierre. Je placerai sous les yeux du lecteur la suite ininterrompue des patriarches, qui ont gouverné cette église. On verra cités en leur place les conciles, les annales des ordres religieux , les documents authentiques se rapportant à notre sujet.

Cette histoire sera divisée en quatre volumes pour mieux atteindre le but que je me suis proposé.

Pour comble de bonheur , j'ai , au prix de peines inouïes , et de recherches opiniâtres , trouvé quelques vieux manuscrits syriaques et quelques lettres inédites , ensevelis dans la poussière de quelques couvents .

Personne n'ignore que les bouleversements politiques , et les guerres sanglantes dont le pays des Maronites à été le théâtre, ont été cause de la dispersion, ou même de la perte d'un grand nombre des livres historiques et liturgiques des Maronites. On en a une preuve en ce que dans les bibliothèques d'Europe on en trouve encore quelques-uns.

Dans mon ouvrage, j'ai cité les textes copiés sur les manuscrits trouvés et sur nos livres liturgiques connus et usités au neuvième siècle . Quelques exemplaires

sont parvenus jusqu' à nos jours. Ils sont écrits en caractères strangélics ou vieux-syriaques. Je n'ai pas manqué de m'appuyer sur des témoignages pris dans les livres de nos adversaires, les hérétiques, où l'on voit clairement que nous n'étions pas d'accord avec eux, mais que, au contraire, nous sommes restés toujours fidèles à notre foi.

C'est ce qui me donne lieu de croire que cet ouvrage uniquement inspiré par l'amour de la vérité, en reflétera la pure lumière. On y trouvera l'histoire et la doctrine de l'Eglise d'Antioche, la plus ancienne que S. Pierre ait fondée après celle de Jérusalem, et des renseignements utiles sur les rites de cette Eglise d'Antioche et dont il ne peut être question dans cette introduction.

Inutile maintenant d'inviter toutes les classes de la société à me lire. Si le lecteur y trouve à reprendre, et où n'ya-t-il pas à reprendre, qu'il veuille bien appuyer ses objections sur des preuves solides, et ne pas se borner à répéter des assertions mille fois citées et mille fois refutées. Il contribuera ainsi à la défense de la vérité, et à la perfection de notre ouvrage, ce dont nous lui serons fort reconnaissants.



مقدمة

بسم الاب والابن والروح القدس الاله الواحد امين

نحمدك يا من بكلمتك الازلية . اسست كنيستك الرسولية على
الصخرة البطرسية . فعززتها بالهام الروح ومنطقتها بالقوة في كل
مكان . ووعدتها بان ابواب الجحيم لن تقوى عليها لانك تكون
معها كل الايام والى منتهى الزمان . فعصمت من استمسكوا بتعاليمها
القوية . وامانتها المستقيمة . من السقوط في كائن الارطقات
والاضاليل . جيلاً بعد جيل . وراققت بعونك العلوي وايدك
السماوي . في البلاد المشرقية . من استبقيتهم لك في الكنيسة
الانطاكية . لما قام الاضطهاد المريع . وامتد ساعد الارطقات
الشنيع . فخرجوا من باحة صبغت فيها دماؤهم الثرى . غالبين مكللين
باكلة الظفر شهادة للحق بين الورى .

اما بعد فيقول الحقير بين عباد الله العاجز الواني . الخوري
ميخائيل بن يوحنا بن عبدالله بن الهاشم غبرئيل الشبائي الماروني

اللبناني . اني لما رأيت تاريخ كنيسة الانطاكية السريانية . المؤسسة
 من القديس بطرس هامة الرسل ورئيسها الاول في مدينة الله انطاكية
 في البلاد المشرقية . وجهابذتها العظام . ورجالها الكرام . قد تشتت
 في كتب متعددة . ورسائل متفرقة متبددة . لمؤلفين علماء
 معاصرين . وكتبة مشاهير غير معاصرين . وان مدعماً بالشواهد
 اللامعة . والحجج الدامغة . غير ان معرفته تفوت الكثيرين من
 مواطنينا . لقلة وجود هذه الكتب بين ايدينا . أدت بي الحال في
 عصر فيه رغب السواد الاعظم من ابناء هذه الكنيسة الرسولية .
 في معرفة تاريخ كنيستهم الانطاكية المارونية . الى وضع تأليف
 جامع لما تفرق . مثبت لما هو متحقق . فوضعت هذا الكتاب
 المعنون (تاريخ الكنيسة الانطاكية) متخذاً بعد الاتكال عليه عز
 وجل جملة المؤلفين السالفين سنداً . وافاضل العلماء الحاضرين
 عضداً . وقد قبض الله لي الوصول الى مؤلفات قديمة العهد كانت
 وديعة النسيان . على تقادم الزمان . اهتديت بها الى امور مهمة .
 وحوادث جمة . غير اني تعمدت فيما وضعته الضرب على الاطناب
 الممل . وتجنب الایجاز المخل . دون ان اراعي في المنام خليل .
 او اجنح الى التعظيم والتبجيل . لغير عمل مبرور . وفضل مشكور
 مشهور . ملتزماً في ما نقلته وكتبته . وأتيت به واثبته . جانب
 الصدق والصواب . بعيداً عما فيه الاشتباه والارتباب . على قدر

ما طالت اليه يدي واستطعته . وكشف لي مغمضه وعرفته . لاني
 مقر بالعجز والتقصير . في كل مبحث خطير . اذا ما تصدى له
 العلماء الاعلام . والملافة العظام . بيداني نشطت الي ما بدا لي
 لزوم حل رمزه . واضطرتني الامر الي كشف رموزه . وقد ساقني
 ذاك الاخلال . من نقل الاقوال . الي ان ابين من يوثق بقولهم . ويركن
 الي منقولهم . فافتضى ان تلت الكنائس . ونشرت الدفائن . واثبت
 الصحيح الوضوح . والقويم الرجح . في هذا الكتاب الذي قسمته الي
 اربعة مجلدات . جمعت فيه كل المتفرقات . وجعلته سهل العبارة .
 قريب الاشارة . يتمكن من فهمه اي مطالع . ويلذ لكل سامع
 يشتمل الاول منها على تاريخ هذه الكنيسة منذ نشأتها .
 وترجمة بعض قديسيها وملافتها . وما حدث فيها من الشؤون
 والتقلبات . وآل اليه امر الراسخين في الامانة الرسولية بعد انتشار
 الارطقات . غير مفض عن اثبات من هم الذين استمسكوا بقويم
 التعليم . وحفظوا في الديار المشرقية هذه وديعة الايمان القويم . مورداً
 لذلك . من الشهادات ما ابقته لنا الحوادث من كتب العلماء
 السالفين . ومن يعول على نقلهم وقولهم من المتأخرين . المرجوع الي
 شهادتهم . والمأخوذ بروايتهم الي غير ذلك مما يستدعيه سياق
 الكلام . وتقتضيه الحقيقة في كل مقام ضاماً اليه رسائل لعلماء اعلام الخ .
 ويحوى الثاني منها سلسلة بطاركة الكنيسة الانطاكية المارونية .

واعمالهم الرسولية . وما كانوا عليه وكان لهم في غابر الزمان . وما هم عليه
الان . مع الاماع الى نعمة ملخص تاريخ الامة المارونية . ونقلب احوالها
الزمانية والمكانية . الى غير ذلك من تاريخ الرهبانيات . واثبات
بعض المنقولات . وذكر ما كان من المجامع المكانية . والرسوم
الطائفية . الخ

والثالث بين عن ليتورجية هذه الكنيسة وفروضها الطقسية .
ومعتقداتها وجل قوانينها البيعية . وشرح درجات ووظائف اهل
الكنهوت وكيفية وضعها وتقدمة الذبيحة الالهية . ورموز الملابس
الكنهوتية . الى غير ذلك من تكريم الايقونات . والعبادات
والعادات . الخ

اما المجلد الرابع فهو قاموس لا غنى عنه . ولا بد منه . يضم كل
المتفرقات التاريخية وغير التاريخية . تلك التي يستدعيها المقام في
تاريخ هذه الكنيسة الانطاكية . من كاثوليكين . وغير كاثوليكين .
مما يتوق اليه المطالعون . ويتوقعه الراغبون . مع ذكر من اشتهر من
علمائنا . وامتاز من كبرائنا . روساء كانوا ام رؤسنا . مقيمين في
اوطانهم او متغربين . وتاريخ اكثر عيل لبنان . ونزولهم على الاوطان .
مع الاشارة الى الاماكن المشهورة . والاثار والمآثر المشكورة . حتى
لا نفضن على المطالع بمشتهاه . ولا يفوته ما يتوخاه . متحاشياً ما لا لزوم
اليه . ولا معول عليه

والله سبحانه الهادي من البداية الى النهاية . والمبلغ بمنه ورحمته
الى الغاية . وهو جل شأنه يوفقنا الى السداد والصواب . فقد القينا
عليه الاتكال وهو حسبنا واليه المآب .

ولما كان انجاز هذا الكتاب في سنة ١٨٩٩ التي في اليوم
السادس منها (٦ ك ٢) وقع انتخاب سادة طائفتنا الاجلا الاعلام
روساء الاساقفة المتضمنين في دير سيدة بكركي الكرسي البطريركي
على غبطة السيد الملقان مار الياس الحويك . مطران عرقا والنائب
البطريركي خلفاً للطيب المذكور غبطة البطريرك يوحنا بطرس الحاج
فقد رفعت هذا التاريخ اليه مقدمة بنوية . لمعالي غبطته الرسولية .
ذكرآ خالداً للدهر . وعنواناً للفضل في كل عصر ومصر . اطال الله
ايام رئاسته بالعز والاقبال . وأزره بالأيد الاسنى . ما كرت
الاجيال . واهبط عليه النعم الحسنى . ليرعى خرافه بمرج خصيب .
ويلبسهم ثوباً قشيب . فهو السميع المجيب .

هذا كتابي بالصواب موثق يحوى حوادث تاه فيها المشرق
قدمته لعلى اب يتدفق كالبحر علماً والرسوم تحقق

ولنشر غر فعالكم يتشوق

والى ما ترك البديعة انبرى طرباً يحبر بالبشارة اسطرا
طرساً تباهي بالسناء الجوهرا وتفاخر الايام فيك بلا امترا

ما الشرق من عظم المناء مصفقى

جذبته نحوك للفخار تمدا تلك الغواصي الطالعات توجدا
 فابت عن شرف لانخر منتدى حيث الاماني حيث نبراس الهدى
 نبراسنا العالي المنار المشرق

شهم علا فوق المجرة قدره وانداح جدواه وجدد نخره
 سبق الكرام ولو تأخر عصره فلذاك نادي الحق عزز نصره
 اذ انه ذاك الاخير السابق

فخر الكرام بفضله وبكده وملاذنا وعبادنا في عهده
 البطيريك الشهم طالع سعده ابداً بدور بمجده وبوعده
 اوفى من الصبح العتيد واصدق

ذوهمة علياء لن تصدعا لوحك منكبها السماء لزعزعا
 نادته سدته ابتهج مترفعا راقص صفاتك مسمعا بل مخبرنا
 كلاً في لبنانا يترقرق

مولي تفرد في الورى بفعاله ومما سمواً في سما كماله
 صاحت به العليا لدى اقباله يا من يريد حياته لرجاله
 البس من الاجلال ما لا يخلق

اني اتيتك والكتاب هديتي فيه بدائع منيتي وتحتي
 كشف الخفايا في بيان حقيقة تزهو بمطلع شعبنا في البيعة
 ما زال فيها نورها يتألق

كف العلي خطت عليه آية حسناء شمننا بارقيها هداية

أعطي لكم مجد البلاد وصاية من فوق يا موسى عصاك رعاية

ترعى بها هذا قطيعك يمدق

سماك احبار الكنيسة مفخرا ودعاك خالقك الرئيس الاكبرا

فارع الخراف بمرج من خلق الورى وهو المعين فكن به مستبشرا

كنز الهدى بحر الغنى المتدفق

ناداك ذاك الصوت انت خليفتي ارفع نعاجي واحتفظ في بيعتي

الايمان كالاسلاف تلك وديعتي والله بالعليا لكل صنعة

يجزي وينجز وعده في من بقوا

لهو المنيل ذوي العلى طبقاتهم وهو المعين لهم مدار حياتهم

وهو المجمل وصفهم وصفاتهم وهو المثلث عرشهم بمياتهم

ابدا لاخلاف تلاقى ما تقوا

قد صار مدحك بين شعبك ديدنا والحمد اصبح عندنا مستوطنا

اما انا فلي الهنا انت المنى وعدونا قد بات يخفرك الضنا

يجوى يزيد واكبد تتحرق

انت الملاذ الى الكرامة في الورى ما عاد من يرجو نداك الى الورى

انت الذي بالعدل فقت بلا امترا فالبس من الاجلال بردا مزهرا

يبلى يجده الزمان ويخلق

توطئة

ان من قلب صفحات التواريخ الصادقة . وتأمل في سطورها
المحبوبة باقلام المعاصرين والناقلين الثقة . علم ان هذه الكنيسة
المقدسة المعروفة الان بالكنيسة المارونية . هي من اقدم الكنائس
واعرقها لانها ترتقي الى عهد القديس بطرس هامة الرسل منذ اقام
كرسيه في مدينة الله انطاكية الا انها لم تكن تعرف باسم مارونية
حتى انفصل عنها باقي الشعوب وظل فيها الذين استمسكوا بحسن
العقيدة جرياً على اثار ابيهم القديس مارون الناسك وتلامذته الرهبان
الافاضل . وقد اضطر الجم الغفير منهم ان ينزل على لبنان لما اثاره
المراطقة من الاضطهاد المريع على هولاء ابناء الكنيسة المستقيمي
الديانة . فانحاز الى المضطهدين الكثيرون من رعية هذه الكنيسة
خوفاً من العذابات القادحة . والخطوب الفادحة . من نهب وسلب
وقتل وما شا كل واتبعوا ضلالهم المبين ان لم يكن ارهاباً فلا غرماً .
ولم يبق منهم غير تلك البقية التي حافظت على الايمان القويم الذي
تسلته من هامة الرسل وخلفائه الراسخين في الايمان المقدس ونادى
به القديس مارون وتلامذته من بعده ولم يخشوا ارهاب قوات
مناوئهم . وفضائع مقاومهم . انما ثبتوا راسخين عاملين معلمين بقويم

التعاليم . فهم من قيل عنهم لم تجشوا ركبهم لباعال تلك الفئة التي اخذت
 اسم زعيمها واشتهرت به مع الايام في ذاك الجيل وملاً ذكره بعدئذ
 المعمور مطبقاً افاق المسكونة . ولا عبرة بما رماهم به البعض من
 الانحراف عن الجادة القويمة . واتباع اهل البدع في غابر
 الايام على غير اتفاق من الواهمين على زمان او مكان . لان الناقد
 البصير . والباحث المدقق المحقق . يعلم اذا ما وقف على شهادات
 من يوثق بقولهم . ويؤخذ بكلامهم . ان المزيف والطاعن لم ينسب
 ما نسبه الا عدواناً وافتراءً . ومثله من نقل عنه . فان لم يكن ذلك
 فلما رُبَّ عنَّ له باعتماده على شهادة من لم يخف امره بما اخلقه عن
 لم ينجازوا الى مشايخته ففعل ما فعل ونسب الى بعض العلماء كلاماً
 ليس لهم وزاد على تآليف الغير ما لم يكن فيها كأنه يعوّه على الحقيقة
 او يحجبها عن البصائر ببرقع الترهات والاكاذيب . وقد فاته ان
 مثل هذه الحوادث المهمة في هيئة المجتمع البيعي لا تبقى تحت الاشكال
 والريبة . ولا تنزل منزلة ما لا يعاب به ويكثر فيه . وذلك ان
 ما قيل خطأ بمنزلة اولئك الرجال الذين دافعوا عن ايمانهم القويم
 حتى بحياتهم لم يكن الا عثوراً ومزلة قدم حادت بالمفتقرين عن
 جادة الحق باعتمادهم على شهادة ذوي الاغلاط والمآرب .
 فانهم لو عرضوا ما اتخذوه عماداً لتعزيز كلمتهم على الاصول
 المرعية وقابلوه بغيره مراعين ظروف الزمان والمكان التي فاتهم انها

تحول دون متمناهم . ثم سبروه بمعيار التروي محكمين العقل الصائب
 لما ضلوا عن سبيل الصدق وتاهوا في يدها الوهم والشطط . وكيف
 لا يكون هذا وقد علم الاخبار ان من تتبع لراي او نحلة قبل ما
 يوافق من الاخبار لاول وهلة . ومال الى ما يراه مطابقا لما في
 الواهمة غير مراعاة احوال الشعوب والامم في حينها . ولا مقيس على
 الاشباه والامثال . وهو غير معاصر ولا باحث عن اقوال اهل النزاهة
 ومعمد عليها . كان تشيعه وميله غطاء على عين بصيرته عن الانتقاد
 والتحصيص فوق في قبول ما لم يكن له من الحقيقة اثر . وفي موقف
 الصدق خبر . وقد يعثر الناقل . ويزل الكاتب باعتماده على صدق
 رواية بين روايات كاذبة كأن حمل الكل على الجزء . وذهل عن
 المقاصد الاخر في تلك الروايات . وجهل تطبيق الاخبار على الواقع .
 فاغتر بصنيع الراوي وتليسه . وكثيرا ما يعرض ذلك في قبول
 الاخبار الكاذبة . وهذا ما عرض للذين اعتمدوا في ما كتبوه على
 شهادة سعيد بن بطريق الذي كان له في النفس ما كان على الموارنة .
 واغفلوا عن شهادات عديدة ثابتة انما هي في مقام الحقيقة من اليقين
 كشهادة المعاصرين الداخلين والخارجين الصادقين لا سيما شهادة
 الاحبار الاعظمين وكرادلة الكنيسة وقصاها وغيرهم الذين طروا
 الايام بين ظهوراني شعبنا . ووقفوا على كل المسائل واستجلبوها . فادوا
 شهادة لا محل للريبة فيها عارية عن الشبهات والاغراض لا يقدر

على نقضها الفرور . ولا نتطال اليها عنق الكذب . لانهم انما ارسلوا
 لهذه المهمة الدينية . فضلاً عن شهادات مؤلفين كثيرين موثوق
 بقولهم . ومعتمد على تصحيحهم . وبحق نقول ايضاً ان شهادة علمائنا
 ورجالنا المشهورين اولى بالتصديق من غيرها . لانهم شهود عيان .
 وكتابة وقائع حدثت عندهم وبين قومهم كما هو المعمول عليه في سرد
 الامور والحوادث الراهنة المأخوذ بها في كل امة وشعب بعد تمحيصها
 وسبرها . ولكي نبين للمطالع كذب من ودّ لو يموه على حقيقة الواقع .
 ويسدل على الصواب حجاب الترهات والباطل . نأتي الى اماطة
 النقاب عن اكاذيب من كان مصدرها ما توهمه بعض الكتبة بعده .
 فحملوا كلامه على محمل من الصدق . وهو عارٍ منه ما بين اقوال
 الكتبة الثقات . عافين عن الاخرين لاسيما المحدثين باعتمادهم على
 ما نقلوه فاختطوا بخطا غيرهم وهم غير معذورين . ولعلمهم جاؤا به
 (ولا نظنه او كنا لرضاه لم كما ذهب البعض) تشفياً لاغراض في النفس
 على قوم تبرأوا في كل زمان ومكان من وصمة الضلال . او ليجعلوا من
 استبقاهم الله في المشرق على اصل معتقدهم مساوين لقبائلهم في
 الشرود عن جادة الايمان القويم تستراً واعتذاراً بان الكنيسة
 الانطاكية باسرها قد ضلت ضلالاً تباعاً . فلم يتبق من يحفظ تلك الرسوم
 المقدسة . والمبادي الشريفة . والاقوال الرسولية . التي هي ارفع من
 كل عقل بشر يتوهم محو اثارها . وقطع شافة رسمها . وقد فاتهم انهم

ابعده من ان يزيفوا ويشنعوا معنقد اناس راسخي القدم في دينهم
 حافظوا وحفظوا ما تلقنوه عن الرسل لا سيما الهامة وتعلموه منه سالماً
 من كل شائبة وشبهة - لم تقو ولن تقوى عليه ابواب الجحيم . وكل
 منقب باحث يعلم ما صارت اليه اكثر رعية الكنيسة الانطاكية
 من تشيت الشمل . والابتعاد عن تعليم الكنيسة الرومانية المقدسة
 ام الكنائس في تلك الحقبة التي قام فيها قائم الارطقات . واشتد
 وزر الاضطهاد على من بقي ثابتاً في الحق . لا تزحزحه العواصف
 القواصف . وانما انكب منكباً باهل البدع . منادياً بصدق التعليم .
 كاشفاً عن تلك الاضاليل والغوايات . صابراً على محن الايام وزئير
 الضواري . غير هيب من صلصلة الاسلحة وسفك الدما . منتظراً
 العون من العلاء فلم يبط فتأيد به وتدرع . نخرج من باحة الجهاد
 غالباً ظافراً على هامه اكليل الفوز والانتصار . ولعمري ليس الا هذا
 الفوز كان هو الحامل ابن البطريق على ان يشركهم في الغواية . كأنما
 يشاء ان ياتي حجاب الضياع والنسيان على اولئك الابطال فيبيد
 ذكرهم الطيب عن الاتين بعده . تلك لعمر الحق مأثرة لا بل مزلة
 لم يتطرق اليها احد قبله فيساوي بين الصالح والطالح مساواة الحق
 بالباطل والبون عظيم . فهل يخفي الظلام النور عن ذي باصرتين وقد
 تلاً سنه في الافاق

قال سعيد بن البطريق الطيب وهو افيتيشيوس البطريق

الاسكندري الشاق المتصل نسبه بآل فسطاط مصر^(١) وكان في
عصر موريق ملك الروم راهب اسمه مارون يزعم ان لسيدنا يسوع
المسيح طبيعتين ومشيئة واحدة وفعلاً واحداً فافسدت مقالة الناس
واكثر من تبع مقالته اهل مدينة حماه وفسرين والعواصم وجماعة من
الروم . فدعي التابعون لدينه والقائلون بمقالته موارنة نسبة الى اسم
مارون . فلما مات مارون بنى اهل حماة ديراً بجماه وسموه دير
مارون . ثم ذكر من تباع مارون سرجيوس ويروس وبطرس
وبولس اساقفة قسطنطينية . وقورش وبطرس من اساقفة
اسكندرية . ومكدونيوس وجيورجيوس ومقاريوس من اساقفة
انطاكية . وهرقل الملك والبابا انوريوس . وقال انما التثم المجمع
السادس في قسطنطينية لتزييف بدعة مارون واتباعه : اه :^(٢)
ومن وقف على تواريخ معاصري من شنعهم سعيد ونقص
كتب العلماء ورواة الوقائع بعدهم منقباً حتى في الزوايا والخفايا لا
يجد اقل اثر لما اخلقه ابن البطريق . ولا يقف على ادنى خبر .
كما وان المجمع التي التثمت في تلك الاحقاب . والمجمع الثالث
القسطنطيني والسادس العام المنعقد ضد المونوتيليتيين سنة ٦٨٠ لم

(١) في ص ١٩١ مجلد ٣ في تاريخه الذي بدأ به من كون العالم الى سنة

٩٣١ مسيحية . المطبوع بمدينة سكوتيا

(٢) كما يؤخذ من صفحة ٢٦٧ و٩٣٢ وغيرها

تذكر شيئاً مما ذكره سعيد . ولا من تقدمه من الروم والفرنجية
والاقباط والطوائف الأخر ومن العلماء والمؤرخين المتأخرين ايضاً
الذين وثقوا فيما كتبه ولم ينتحلوا او ينقلوا عن غيرهم دون ترو
واثبات . فضلاً عن ان سعيد كان بعد موريق الذي يذكره باكثر
من ثلاثمائة سنة . ليت شعري كأن ما كتبه سعيد ظل في حيز
الكتمان ولم يكشف لغيره . ولو فرض الحال فان قوله غير مأخوذ به
من كل وجوهه عند عامة القوم . وعليه فقد قال الباحثون والعلماء
ان اقوال ابن البطريق مشحونة كذباً وخرافات عجائزية لا تستحق
اذنى تصديق . واليك ما قاله المعلم لوقا هولستين (في رسالته الى
الكردينال انطونيوس بوبارينوس) عن ابن البطريق وتاريخه . ان
هذا الكتاب يشتمل على قليل من الورق وطبعه السلطاني بالعربية
واللاتينية ويتضمن اسماً بطاركة اسكندرية ويختلف جداً عما كتبه
مؤرخو ذلك الجيل من التواريخ الكنسية ولدن مطالعتي اياه تبين لي
ان نصه اعجمي مفعم ومشحون خرافات كعادة من كتب بهذه اللغة
لا سيما في الجيل المتأخر فلا فائدة فيه البتة . الا انه يبابل عقول
الذين من عادتهم ان يصدقوا الخرافات اكثر من ان يذعنوا اشيهادة
المؤرخين الثقة . وقال الاباتي فلوري^(١) ان افثيشيوس بطريرك

(١) في المقالة ٣ المضافة الى المجلد ١٣ من تاريخه في حالة بلاد
المشرق عد ٧ :

الاسكندرية قد دون اموراً مضحكة وبغير تدقيق حتى في تكلمه
 عن حوادث عصره ايضاً . وقال الاب مخايل لا كويان : ولكن من
 الواضح ان سعيد هذا لا يستحق ادنى تصديق لأن تأليفه جامع
 لخرافات شنيعة ولذلك فقد يشوش كل تاريخ الاجيال التي تقدمته .
 وقال بريسيوس الكبوشي ^(١) لا يوجد ابداً في تواريخ البيعة القديمة
 ولا في المجامع الكبيرة والصغيرة انه قام رجل مبتدع في عصر ما
 يسمى مارون وليس من عادة اهل التواريخ ان يغفلوا امراً مثل هذا
 كما أنه ليس من دأب المجامع ان تسكت عن ذكره وذكر بدعته
 وحرمه بل ذكرت دائماً جميع المبتدعين فرداً فرداً ونحن لم نجد
 شيئاً من ذلك لا في المجامع ولا في التواريخ فهذا نيكوفورس المؤرخ
 الرومي مذهباً عدد في تواريخه اليونانية جميع اصحاب البدع الشرقية
 واحداً واحداً ولم يأت بذكر مارون او الموارنة . وان قيل ان ذلك
 في المجمع السادس من النقل العربي وفي تواريخ سعيد ابن البطريق
 وغيره ومن نقل عنهم قلنا ان ذلك زيادة من زياداتهم على المجامع
 وهو كذب واضح لان المجامع الرومية التي منها نقلت العربية ليس
 فيها شيء من ذلك جميعه . وقال يوحنا دومنيكوس مانسي ^(٢) على
 ان اختراعات سعيد في تواريخ الاسكندرية لم يبين كذبها الا تيوس

(١) في حواشيه على تواريخ بارونبوس لسنة ٤٠٧

(٢) في حواشيه على تاريخ غرافيسون الكنسي مجلد ٤ مفاوضة ٥ وجه ٧٠

فقط^(١) بل السمعاني الشهير أيضاً^(٢) بل ان غرافيسون نفسه في
المحل المذكور قال عن توارنج سعيد هذا انها مشحونة بالغوايات
وبحكايات ليست بيسيرة . ثم ان ادوردوس بروكوكيوس الذي
ترجم توارنج ابن البطريق الى اللاتينية وطبعها السلداني في مطبعة
او كسفورد مع كونه يجهد نفسه بالاعتذار عنه قال : ان توارنج ابن
البطريق تشتمل على خرافات كثيرة في الاخبار القديمة : وشهادات
اخرى كثيرة بهذا المعنى ضربنا عنها . ولنعد منقبين عن ظهور
بدعة المشيئة الواحدة فنعلم ان ذلك كان في عهد هرقل الملك سنة
٦٢٨ بشهادة العلماء والمؤرخين عامة وليس في عهد موريق الذي
تولى الملك سنة ٥٨٢ ولا في زمن خليفته فوفا فاذا كان ذلك
كيف يكون القديس مارون ممن زعم بالمشيئة الواحدة وهذا القديس
انتقل الى ربه سنة ٤٠٨ فيكون قبل ظهورها بمائتي سنة وهذا مما
يثبت كذب ابن البطريق واقتراه كما ظهر كذبه ايضاً بقوله ان دير
مار مارون في حماه بني في عهد موريق وقد كان قبله بسنين
عديدة وبعد ما خرب جدد بناءه يوستنيانوس الاول الذي
ملك سنة ٥٢٧ قبل موريق باكثر من نصف جيل وشهد بذلك

(١) وهو مؤلف رومي الاصل الذي كتب عن القطعة التي اشتهرها
السلداني منها

(٢) في مكتبته الشرقية مجلد ١ وجه ٤٩٨

بروكيوس القيساري معاصر يوستينيانوس^(١) فتأمل . ومن وجه آخر
نقول اذا كان مارمارون وابناؤه الموارنة من تباع اهل البدع فلما
اضطهدهم اصحابها ومن مائلهم بالارطقات ونكلوا بهم وباولئك الرهبان
الابرار شهداء الحق والامانة المستقيمة

اما بعض المتأخرين فقد حمل قول سعيد ووجهه الى غير ما
وضع له . فقال انه يعني بذلك عن يوحنا مارون البطريرك مع ان
سعيد ذكر بعد مارون بناء دير العاصي وهذا كان لمارون وليس
ليوحنا الذي كان من رهبانه ووجد قبله باعصر . فتاويلهم اذن
كقول سعيد كاذب وباطل . ولو فرض هذا الامر البعيد فكيف
يكون هذا البطريرك رأس هذه الارطقة ومنشيتها وهي قبله بسنين
او كيف يكون من القائلين بها وهو من بقية اولئك الرهبان الذين
اشرنا اليهم المقاومين لتباع الارطقات فأضطهدوا وقتلوا من اجل
مقاومتهم ودفاعهم من تباع المشيئة الواحدة سنة ٦٩٤ الذين دكوا
الدير دكا وقد اضطهد هو نفسه خاصة من اجل مناضلته عن
الحق . ام كيف يتسنى لنائب الكرسي الرسولي وقاصد البابا في تلك
الحقبة ان يقيمه اسقفا يناضل كل المناضلة كجاري عادته (لو كان
هرطوقياً) بالكلام والتآليف عن الامانة المستقيمة بارزا كالليث الى
دحض الارطقات لاسيما ارطقة المشيئة الواحدة كما تشهد رسائله

(١) في الكتاب ٥ راس ٩ من البنائيات

واقواله وكما يشهد اخصامه اليعاقبة بذلك . ثم كيف يعرفه ويثبته
صاحب الكرسي الرسولي في رومية بطريركاً انطاكياً ما لم يقل القائل
انهم جميعهم كانوا من تباع تلك الارطقة (نعوذ بالله) او ما الذي
دفع القائلين بها لو كان يوحنا منهم وعميدهم الى اضطهاده والتنكيل
بابنائهم الذين لجأوا الى لبنان حرصاً على قويم ايمانهم . فشنوا الغارات
عليهم واوقدوا نار الحروب والفتن لقطع شافتهم فضلاً عن ان سعيد
لم يات بذكر القديس يوحنا مارون ولم يثبته في سلسلة بطاركة
انطاكية مع معرفته انه الوريث الشرعي بعد تاوفان البطريرك ولا
سبيل له لانكار هذا البطريرك يوحنا الطائر السمعة المأفق الشهرة
باعماله الخطيرة وافعاله المبرورة . وثقربه اليه زماناً ومكاناً اكثر من
القديس مارون . ثم كيف اغفل الاباء القديسون قاطبة والمجامع
العامة والخاصة ومؤرخو البيعة الذين تقدموا سعيد ذكر يوحنا
والموارنة مع الارطقة او كيف اغفل دمشق ذكرهم في الجريدة
التي ذكر فيها اهل البدع . فهذا التأويل اذن كاذب باطل لا مسند
له ولا دليل عليه

فقد تبين جلياً افتراء ابن البطريق وكذب مزاعمه وبطلان
ما اتى به واحصي معه من نقل عنه وقال بقوله كجرجس ابن العميد
وغوليموس اسقف صور الشاهد على نفسه بانه اخذ ما زعم به عن
تاريخ سعيد بن البطريق وغيرها ومن اخذ عنهم سواء كان كلامه

عن بلاد الموارنة باجماعه او عن جهة او مكان خاص فان المرجع في
 كل ذلك واحد وهو حكايات ابن البطريق التي فاقت الحكايات
 الوثنية جهلاً وبهتاناً شريطين كان الكتبة ام غربيين ممن تعمد ابن
 البطريق فيما كتبه وغوليلموس خصوصاً ومن حذا حذوها كتوما
 الكفرطابي الذي اتهم غيره بما هو فيه . وحاول اقناعهم وغير وحرف
 كثيراً من كتب مار يوحنا مارون فلم يذعنوا فطردوه من بين
 ظهورانهم . الا انه لا حرج عليهم فيما نقلوه سوى اغفالهم جانب
 الصدق والاستقامة واهالمهم البحث والتدقيق في المسائل والحقائق
 لا سيما فيما يتعلق بامر الاديان ونسبهم الى غيرهم ما ليس لهم .
 وزياداتهم الدخيلة على بعض التأليف كما نبينه في محله وقد صرح به
 كثيرون من العلماء الاعلام . والباحثين المحققين الكرام
 ولما كان علماءنا قد نشروا المجلدات الضخمة . وسودوا صحف
 اخبار الايام الضافية الذبول بهذا الصدود . مفتدين كل مزاعم القائلين
 (شريطين كانوا ام غربيين) بغير ما كنا ولم نزل عليه من الاستمسك
 بعروة كرسي بطرس الرفيعة الذرى . والدفاع عن ايماننا القويم وصحة
 معتقدنا في كل عصر ومصر . خربنا عن الاتيان بذلك اخضراراً .
 ولم نتعمد هذا الامر فيما نأتيه في كتابنا هذا انما اوردنا كل شيء على
 حقيقته عافين عن ذكر من رغب في تزيف معتقدنا حسبما المعنا
 لغرض في النفس او لجهل فيما نقل او كتب الا ما اوجبنا الامر

الى وضعه وبيانه كشفاً للنقاب عن الحقيقة وصيانة لشرف من
شرفهم الله بحفظ مستودع الايمان في كنيسة الله انطاكية كما تسلموه
من هامة الرسل وخلفائه

وهنا سبيل لان نخاطب الذين يرمونا بالباطل ويصوبون
سهامهم على تزيفنا (بانه وجد زمان اتبعنا فيه الهرطقة وهذا الزمان
موهوم عندهم غير مقطوع به بل يذهب كل واحد مذهباً يخالف
الاخر فيه مما يثبت رسوخنا ويبرهن على ثباتنا الدائم في العقيدة
المستقيمة كما لا يخفى على المطالع النجيب) ان ينظروا في ردودنا على
آرائهم ومذاهبهم في امر ايماننا فيدفعون برهاناتنا السديدة وادلتنا
الصحيحة الوافية ثم ينتقدون ما يسوغ لهم الانتقاد عليه بحسب طرق
الجدل واصول المناقشة . لان ما قيل في هذا الصدد حتى الآن
هو واحد اذا ما استصفي المطالع سواد صفحاتهم وقابل بعضها ببعض
مع ان ظروف الزمان وطوارق الحدثن التي اودت باكثر التأليف
القديمة واودعتها زوايا الضياع والاهمال قد ساعدتهم على الوصول
الى المرغوب ولم يصلوا اما في هذا العصر عصر العلوم والمعارف الذي
اقبل فيه السواد الاعظم الى درس اللغات الشرقية وكشف اسرارها
وسرد ما حوته تأليف الاقدمين التي ابقتها الكوارث والنوازل في
مكاتب اوربا الشهيرة فقد ظهر فيها ما يؤيد مذهبنا ويثبت حقيقة ما
كنا ولا نزال عليه فاندفعت به الشبهات وانحلت المشكلات ولم

يعد من سبيل اللوم والمزاعم الباطلة . وقد توفقت والحمد لله الى
 الحصول على كتب متعددة قديمة العهد منها كتاب وُجد في نافذة
 احد اقبية اديرة طائفتنا قد مرت عليه ايام طوال على هذه الحالة
 فاضاعت الكثير من صفحاته وشوهت بعض محاسنه وهو على شكل
 مجموع شامل لحوادث متعددة ورسائل ومناقشات منفردة وقوانين
 مختلفة قائم من الورق المشابه بشكله الورق المعروف بالعبادي غير
 انه اصلب منه وامتن : يدل ظاهره على انه يقوى على مرور الازمان .
 وبمجموع صفحاته التي وصلت اليها ٤٥٨ صفحة طول الواحدة ١٤
 سنتيمتراً وعرضها عشرة واول اعداد الصفحات ١٣١ بالحروف السريانية
 لكل صفحين عدد واحد . فيكون ما اغتالته يد الايام من اوله ٢٦٢
 صفحة خلا ما هو مفقود من اخره . وعلى ما يظهر ان هذا الكتاب
 مكتوب من اكثر من واحد كما تشهد سظوره المتغيرة
 بشكلا وجبرها وتاريخ حوادثها . فهو مجموع شتات متفرقة
 لا زال في اكثر ابوابه مجالاً لقيدها ما يكون من الاخبار والحوادث
 كان الاخرين سلكوا مسلك الاول فابقوا غيرهم كما ابقى لهم محلاً
 لسرد ما يقع لهم او يعثرون به . وما هذا الكتاب الا من متروكات
 احد المؤلفين او احد الروساء اللبنانيين وضع مع غيره في المكان المشار
 اليه ابان الحوادث الطارئة فظل في مكان خفيته الى ان ظهر امره
 اما الزمن لما كتب في هذا الكتاب فلا يمكن القطع به لفقدان

الدليل الصريح فيه الا دليل نسق الانشاء واصطلاح تلك الايام .
 غير ان الكاتب لم يتعرض لدفاع او خصام انما وضع ما وضع على
 علته ولعل اسمه المجهول واسماء الآخرين كان مذكوراً في الصفحات
 المفقودة والله اعلم . وفي هذا الكتاب ما يتعلق بتاريخ الامة المارونية
 وبعض رسائل القديس يوحنا مارون وشي من قوانين الرسل والاباء
 والماع الى المجامع المسكونية الستة وبعض قوانينها مع قوانين رهبانية
 وحوادث تاريخية ورد من اليعاقبة على الموارنة ذكر بعض مشتملاته
 العلامة الدويهي في كتاب تاريخ الطائفة المارونية كجزء ١
 و١٠ ولعة عن توما الكفرطابي ودخوله الى لبنان ومال كتابه
 المعنون « المقالات العشر » واقوال لابن الصبري وغيره كثير ثبتت
 منها ومن غيرها ما تدعو الحاجة اليه في محله ان شاء الله . ونذكر
 هنا شذرات من مشتملات هذا الكتاب مما لا دخل له في ما يأتي
 بياناً لما فيه . . فقد جاء فيه :

انه في سنة ٣٤٠ ربانية حدث زلازل شتى في مواضع كثيرة
 لاسيما في مدينة انطاكية

وفي سنة ٣٤٣ ربانية حدث زلازل كثيرة وخربت مدينة
 نوقاساريه في بلد بنطس ولم يبق فيها سوى كنيسة مارغريغوريوس
 العجائبي لانه كان مدفوناً فيها

وفي سنة ٣٥٥ ربانية هدمت الزلازل مدينة نيقوميديا في

بلد بيطينيا

وفي سنة ٣٦٢ امر يوليان اليهود ببناء هيكل اورشليم فخرجت
نار حرقتهم والتهمت كل ما قدموه لبناء الهيكل واقتلعت الحجارة
من الاساس

وفي سنة ٣٦٥ حدث زلازل كثيرة فاضطربت الارض
وسقطت اماكن كثيرة وارتفعت البحار وغرقت بعض المدن وبامر
مار ايلاريون هدأ البحر ورجع الى الورا

وفي سنة ٣٧٦ ابطل مار امبرسيوس كل العوائد الباطلة
الصادرة من ظنون الامم . وابطل ايضاً الضرب على النحاس الذي
يستعمله الناس وقت خسوف القمر .

وفي سنة ٣٧٨ حدث مجس عظيم بين كهنة كنيسة
القسطنطينية وذلك انه كان وصل اليها سبعة اساقفة كاثوليكيون
اثان من مصر هربا من جور ديموفيلوس الاريوسي والتجوا الى الاب
غريغوريوس . ثم ظهر في هذا الحين قس يدعى مكسيموس كان
خادماً في كنيسة القسطنطينية فاستنجد بهؤلاء الاساقفة ليقيموه
بطريركاً على كنيسة القسطنطينية وكان قد رثى الكثيرين من
المتازين اما غريغوريوس فكان وقتئذ مريضاً خارجاً عن المدينة
فلما تعافى عاد اليها فوجد ان مكسيموس قد سمي بطريركاً بالرشوة
غير ان ايامه لم تطل حتى عزل سنة ٣٨١ عندما التئم المجمع الاول

بالقسطنطينية واعيد غريغوريوس النزينزي فابي الا التخلي عن
كرسيه وذهب فاقام في كبادوكية وجعل مكانه نيقطار وحرم
مكسيموس وأبطلت سيامة الكهنة والشمامسة الذين سامهم مكسيموس
وأعيدت سيامتهم

انه في سنة ٣٩٦ زلزلت الارض وظهرت سخابة من نار فوق
القسطنطينية فخشى الناس من انها تحرق المدينة فخرج الشعب مع
الملك اركاديوس هاربين باكين طالبين العفو من الرب فتحن الله
عليهم وعفى عنهم وزالت الغمامة وهمدت الرجفة ورجعت الناس
الى المدينة

وفي سنة ٤٤٤ صارت الزلازل العظيمة في القسطنطينية
فسقطت اكثر الاسوار والحصون والابراج ولما كان بروقلس
البطريرك في الزياح هبت الرياح وخطفت ولداً امام الجموع الغفيرة
ورفعتة الى الجو ثم ارجعته الى مكانه مهبطاً ولم يؤذ بشيء فاخبر
انه سمع وهو في الجو اصواتاً تسبح الله قائلة قدوس الله قدوس القوي
قدوس الذي لا يموت ارحمنا. وللوقت بطلت الزلازل ومات الصبي
فامر الملك تاودوسيوس بان ترتل هذه التسبحة في العالم كله

وفي سنة ٤٧٤ عزل الملك زينون مرتيريوس بطريرك انطاكية
واقام مكانه فولون (وهو بطرس القصار) الذي زاد على التقديسات
الثلاثة يا من صلبت لاجلنا ارحمنا ومنه بدأت هرطقة مألوي الله

التي عرف اصحابها بتاوباته

قال بريسيوس انه في سنة ٤٨٥ ظهر برناباس الرسول لانتيموس
اسقف قبرس واظهر له جسده وذخائر اخر معه وامره برفع يد
بطرس القصار عن جزيرة قبرس وان لا يرسم احداً عليها .
سنة ٨٦٩ لاسكندر صار زلزلة في مدينة انطاكية وحسف
فيها بعض الاماكن

وسنة ٨٧٧ لاسكندر انكسفت الشمس وظهرت النجوم نهاراً
وبعد سنة حدث جوع عظيم في المشرق وظهر جراد كثير .
وسنة ٩٨٠ لاسكندر في عهد طيباريوس حدث زلزال ووقع
المطر الغزير في الصيف وكان البرد شديداً واظلم الجو وظهر الجراد
فاكل كل نبت وصار وباء شديد

وسنة ١٣ للهجرة صار ارتجاج شديد في فلسطين توالى نحو
ثلاثين يوماً وزلزلت الارض وكان وباء .
وفي السنة الرابعة لموريق حدث وباء شديد في القسطنطينية
فامات من اهلها الوفاً

ان ديونسيوس تلميذ الرسول يسأل في الفصل السابع عن
رتب الكهنوت قائلاً اي نفع يعطي الله الموتي من اجل الطلبات .
فجيب . اني عالم ان الله يعطي كل احد على ما يستحق كاعماله كما
يقول الكتاب لكن الكتاب يقول ايضاً ان طلبات الابرار تنفع

فيتتفع بها الذين بالحياة لاسيما اولئك الذين يهتمون بحفظ وصايا
ونواميس الله ويتتفع بها الموتى ايضاً وهذا راي المعلمين الرسل
الاطهار

ويسأل هذا التلميذ ما هو حزن ابراهيم واسحق ويعقوب .
ويجيب قائلاً . هو كراي الاباء وسائر القديسين والاطهار
المتوشحين بالله

راى تاودوسيوس الكبير ابنه اركادبوس جالساً على كرسيه
يقرا امام معلمه ارسانيوس الواقف فحنق تاودوسيوس على ابنه ونزع
عنه حلة الملوك وامر يجلس ارسانيوس ووقوف ابنه مكشوف الراس
لانه تلميذ . وقال . بهذا اعرف ان ابني يكون مستحقاً الملك وان
كان رجلاً صالحاً وعالمًا محتشماً

وجاء في المجمع السادس . نوّمن بالواحد من الثالث المقدس
الذي هو الكلمة الازلية الدائم المساوي للاب الاله في الجوهر الذي
هو ربنا يسوع المسيح بطبيعتين ثابتتين وفعالين ومشيتين في اقنوم
واحد ووجه واحد يعرف بلاهوته انه تام وبناسوته انه تام . والمشيتان
فيه من غير مضادة ولا مصارعة الواحدة الاخرى

وجاء في المجمع الثاني وهو الاول القسطنطيني . ان مقدونيوس
كان بطريركا في القسطنطينية وكان تابعاً اريوس ثم انه كان يقول
في الروح القدس انه ليس باله ولكنه مخلوق مصنوع فخرمه المجمع

رحلنا احدا . ٥٥٥ . حقه حلا له . ٥٥٥ . اجا
 رحلنا الاحبا . وحمله له . ٥٥٥ . وامننا
 وبما . ٥٥٥ . وبما . ٥٥٥ .
 ٥٥٥ . ٥٥٥ . ٥٥٥ .
 رحلنا . ٥٥٥ . رحلنا . ٥٥٥ .
 رحلنا . ٥٥٥ . رحلنا . ٥٥٥ .
 رحلنا . ٥٥٥ . رحلنا . ٥٥٥ .

وجاء فيه : ان مار قوريلوس يقول في رسالته الى رهبان مصر .
 قد اخذ كلمة الله من زرع ابرهيم وجعل له جسداً من المرأة وصار
 مشتركاً بلحمها ودمها ولهذا ليس هو اله فقط بل لاجل اجتماع
 الطبيعتين يعرف انه صار انساناً مثلنا من طبيعتين اي من اللاهوت
 والناسوت هو غنوثيل الواحد . هو رب واحد يسوع المسيح . ابن
 واحد اله وانسان معاً :

ان ايفانوس في كتابه المعروف بانقراطس يقول . بطرس
 هو الصخرة الثابتة التي عليها بنيت بيعة الله
 وان اثاناسيوس وكيل مكتبة القسطنطينية يقول . ان البابا
 يوحنا الاول مضى الى القسطنطينية فخرجوا للقيام مسافة اثني عشر
 ميلاً خارج المدينة وبايديهم الشموع والصلبان وكان بينهم يوستنيانوس

الكبير نخر الى الارض وسجد له . ثم يقول عن الملك يوستينيانوس انه
خر ساجداً للبابا اغايطوس

وان باسيليوس الكبير يقول في الفصل التاسع عشر متكليماً عن
الروح القدس . ان الاكرام والوقار الذي يصير للصورة ينسب الى
من هي صورته الخ

اسماء الاراطقة عند اليعاقبة

اريوس : انوميوس : افثوشيوس : افولاناريوس : وهيبية الرهاوي :
برديسان : نسطور السرياني : تاودورس ابن اخت نسطور :
سيبيليوس : فول الصميصاتي : اوف . مركيس الارمني : يوليانوس
الخيالي : يوليانوس القرنسوسي : برصوما النصيبي : مرقيان الملك :
لاون البابا : طوروتاوس رئيس المجمع الرابع : اوليس : يبيريس :
سيمون الساحر : مانيان : فرفوريس : مقدونيوس الافرنجي الرومي :
اندرا الصميصاتي : ماري الخلقيدوني : ايرندي النجس : مورين وابن
اخته بريين (اي مار بوحنا مارون والامير ابراهيم ابن اخته) :
اولانطيوس : الاكسندروس المنيجي : ايزينداي النجس : اشعيا :

ويوجد صفحة مفقود ما قبلها كان الكاتب اخذ في بيان
الاساقفة والمطارين الخاضعين . للكرسي البطريركي الانطاكي بعد
الانفصال والتجاء البطريركية الى لبنان فيؤخذ مما بقي ان اسقف
كرفس واسقف راس المتن واسقف نايه غير خاضعين لرئيس اساقفة

انما للبطريك وان اسقف الكرمل واسقف عرفا واسقف سكا واسقف
صيدا واسقف الصريفه واسقف جبيل واسقف البترون خاضعون
لمطران صيدا :

هذا ما اتخلفناه من هذا الكتاب نقلناه بحرفه الواحد عن اكثر
الاقسام المختلفة باعتبار وضعها فيه وسنقل عن هذا الكتاب ما
تدعو الحاجة اليه ان شاء الله :

ولدينا ايضاً كتاب الاحتجاج للعلامة الدويهي قد وجد في
مكتبة دير سيدة شويال للراهبات المارونيات الذي يراسه حضرة الاب
الجيليل الحوري دانيال الجميل لانه من اوقاف اجداده وكتب اخرى
ايضاً وجدت في المكتبة المذكورة مع برآت رسولية ومراسيم وكتابات
مهمة نبين عنها في محلها

اما كتاب الاحتجاج المكتوب في حياة هذا العلامة فهو الجزء
الثالث لكتابه الذين طبعهما رشيد افندي الشرتوني والمع في مقدمته
عليهما الى هذا الجزء الذي لم يقف له على اثر

وهذا الكتاب مبذو به هكذا : الكتاب الثالث • احتجاج عن
الملة المارونية ضد الرزايا والبدع التي ادعى بها عليهم توما الكرمليطي
وغيره من المصنفين : صدر الكلام : بعد ما نقدنا جماعتنا من تجني
اولئك الذين كتبوا ضدهم وامتدحوا بانهم استردوهم بوقت من
الاقوات الى حضن الكنيسة الجامعة راينا ان نفحص في هذا الكتاب

عن البدع والرزايا التي تمعوا بها على التخصيص والافراد لتكن ايها
 القاري النجيب من احتجاجنا عنهم على ثقة من برارة جماعتنا الخ ٠٠
 ويشتمل هذا الكتاب على اثني عشر احتجاجاً فالاول يشتمل
 على ثلاث مقالات والثاني على عشرة واثالث على خمسة والرابع على
 تسعة والخامس على اربعة والسادس على عشرة والسابع على واحدة
 والثامن على خمسة والتاسع على واحدة والعاشر على عشرة والحادي
 عشر على ستة والثاني عشر على عشرة ثم يختم بفصل هو جواب مختصر
 على جميع التهم التي في الكتاب

وهو ثلاثماية وستون صفحة من الورق العبادي بقطع كامل طول
 الصفحة ٣٢ سنتيمتراً وعرضها ٢٢ سنتيمتراً مكتوب بالكرشوني
 وبالسريرية مورد فيه نفس النص الذي انتقده المنتقدون عن ذات
 الكتب التي انتقدوها ليبين لهم عدم فهمهم ما انتقدوه وسنشره
 مطبوعاً ان شاء الله بعد النجاس من هذا التاريخ
 ولدينا ايضاً رسالة للطران يوسف الحصري بالدفاع عن طائفته
 كتبها في اول تموز سنة ١٦٩٤ :

وكتاب للقس الانطاكي اسطفانوس ورد تلميذ المدرسة المارونية
 في مدينة رومية كتبه في صيدا سنة ١٧٣١ في السابع من شهر تموز
 مع رسالة له في شرف الامة المارونية ورئاسة بطريركها الانطاكي
 كتبها سنة ١٧٣٢ :

وكتاب الشرطونية المارونية للدويهي الذي كتب عنه وبين
اقسامه الخوري بطرس شبلي الماروني وذلك في مجلة المشرق الغراء
(السنة ٢ عدد ١٤ في ١٥ تموز سنة ١٨٩٩) : مع شرطونية اخرى
قديمة العهد

ولدينا ايضاً كتب اخرى غيرها قديمة ورسائل نذكر عنها في
موضعها • والله بمتته يولي كل انسان على حسب نواياه واليه المآب
سبحانه عز وجل :



الفصل الاول

في اوائل الكنيسة المارونية الانطاكية وقدميتها

عدد ١

ان من طالع التواريخ البيعية • وتفحص كتب العلماء والكتبة المدققين من غابرين ومتأخرين علم ان الكنيسة السريانية المارونية ترتقي الى عهد القديس بطرس هامة الرسل الذي أسسها بذاته في مدينة انطاكية في السنة الثامنة والثلاثين للمسيح • ودبرها مدة سبع سنوات • قال نطاليس اسكندر^(١) ان القديس بطرس اسس الكنيسة الانطاكية في السنة الاخيرة لطيباريوس والرابعة لالام المسيح كما يتضح من تاريخ اوسابيوس • والتاريخ الاسكندري • ولكن بيان انه اسس الكنيسة هناك من اليهود فقط لانها لم تكن اجتمعت من الامم بعد لان الانجيل لم يكن بشر به الامم في تلك المدينة الا بعد مدة بواسطة التلاميذ الذين كانوا تبددوا باضطهاد الكنيسة الذي به ارجم اسطفانوس اول الشهداء ثم انتقل القديس بطرس الى رومية

(١) في تاريخه الكنسي لجيل الكنيسة الاول مجلد ٤، مقالة ١٣ قضية ٣

فصل ١ وجه ٣٢٦

بعد ان اقام على رئاسة كنيسة انطاكية وتديرها مار اوديوس الشهيد
على الاصح . وخلفه مار اغناطيوس النوراني كما يشهد هو نفسه
بتقدم سلفه عليه في رئاسة هذه الكنيسة وتديرها في رسالته الثانية
عشرة الى اهل انطاكية . وبذلك قال اوسايوس ونيكافور
والكردينال بارونيوس

ومن هذا يعلم جلياً ان الكنيسة الانطاكية هي الكنيسة التي
ساسها في بدء نشأة النصرانية رئيس الكنائس اجمع وهامة الرسل
نائب المسيح سبع سنين كقول اوسايوس وغريغوريوس الكبير
والكردينال بارونيوس . وذكر نيقولاوس الاول^(١) ان في كنيسة
انطاكية اجتمع المؤمنون وسموا مسيحيين . وبطرس الرسول قد دبرها
بضع سنين قبل ان ينتقل الى رومية . فلا ريب في ان هامة الرسل
بعد ان باشر واجبات منصبه السامي في اورشليم وفي كل اليهودية
وكان يتأثر كل المجامع كما في اعمال الرسل . وبعد ان اسس الكنيسة
في بلاد فلسطين جاء الى بلاد سورية ودخل انطاكية وكانت
وقئذ قصبة الشرق وفيها نصب كرسيه واليه كان ياتي المؤمنون لاجل
تدبير بقية الكنائس . قال الذهبي القم ان الصواب يقتضي ان تكون
انطاكية اشرف مدن الشرق لان فيها دُعي اولاً المؤمنون مسيحيين
فيكون معالمها وراعيها اول الرسل . ويقتضي ايضاً ان يوضع فيها

(١) في الفصل الثاني والتسعين من جوابه على مسائل البلغاريين

أولاً كرسي راس الكنيسة كلها المنظور لأن مؤمنها كانوا أكثر
 عدداً واشد نشاطاً . وقال غيره اما تسمية النصارى مسيحيين فقد
 كانت لما كان القديس بطرس عتيدياً ان يذهب الى رومية واعلن
 بخلافة اوديوس له في كرسي انطاكية كراي سويدا . اما لوقا فقد
 اشار الى ان ذلك كان في السنة التي انذر فيها بولس وبرنابا في انطاكية .
 ولذلك ارتأى بارونيوس ان هذه التسمية ظهرت سنة ٤٣ للمسيح . مع
 ذلك وان اطلق اسم مسيحيين في انطاكية في ذلك العصر على المؤمنين
 بالمسيح وكانوا يسمون اولاً ناصريين وجايليين فلم يكونوا اذ ذاك
 معروفين باسم طائفة بل باسم كنائس او جماعات منضمة كلها الى
 راس واحد منظور هو القديس بطرس زعيم الرسل كما يتضح من
 اعمال الرسل والروايا والرسائل^(١) وجاء في المجمع اللبثاني^(٢) ان من
 جملة النعم الفريدة التي انعم بها الله تعالى بجوده الغير المحدود على
 الكنيسة الانطاكية الرسولية وشرف بها ملتنا السريانية المارونية وصرنا
 مديونين ان نعترف بهذه النعمة ونشكره تعالى لاجلها شكراً دائماً هي
 انه تعالى حفظنا ولم يزل حافظنا في الثبات والتمسك بحقيقة الامانة
 الارثوذكسية من بدء الكرازة بها بواسطة القديس بطرس رئيس

(١) وقد اوضح ذلك جلياً البطريرك العلامة بولس . معدي في كتابه
اندر المنظوم

(٢) في القسم الاول الراس الاول)

الرسول في الجهات الشرقية الى يومنا هذا ١٠٠٠هـ : غير ان هذه الكنيسة لم تكن تعرف في ذلك العهد الاولي بالمارونية اذ لم تكن بعد ظهرت اهل البدع والمهرطقات . ولم يكن بعد ولد القديس مارون ليحفظ ذلك القطيع من ضلال المبتدعين والمهرطقة . فيتخذ اسمه تمييزاً لقومه عن غيرهم الذين حادوا عن الجادة القويمة وخالفوا تعليم الرسول . بل كانت تعرف برئاسة تنضم اليها كنائس او جماعات كل مسيحيي شعوب وقبائل سورية وغيرها حسبما تقدم . وكما في تواريح البيعة وكتب العلماء الافاضل على اختلاف الامم والنحل . وجاء في المجمع اللبناني^(١) ان سلطان الكرسي الانطاكي كان يعم بلاد اسية والمشرق كله :

٢

لا ينكر علينا من بحث في وقائع الايام وامعن في اساطير تلك الاحقاب ان الكنيسة السريانية المارونية بعدل تعطى الاولية في المشرق . وذلك باعتبار رسوخها الدائم في الايمان الكاثوليكي وسلوكها الثابت بحسب تعليم هامة الرسول وخلفائه الاعظمين . وهو انه لما انتشرت البدع في تلك الاجيال الاولية وكثر القائلون بها لم يبقَ شعب او امة او قبيلة برمتها من رعية هذه الكنيسة تعقد بالمعتقد الصحيح غير الشعب الماروني . لان من ظل على مستقيم الامامة من

(١) قسم ٣ راس رابع

غيرهم لم يكونوا الا قلائل جداً بالنظر الى تباع الارطقات كما سيرد .
 فهذا الاعتبار وبعدم انقطاع سلسلة بطاركتها خلفاء بطرس على
 الكرسي الانطاكية حق لهذه الكنيسة ما قلناه من الاولى . واليه
 اشار دي لاروك^(١) وسمى الكنيسة المارونية الكنيسة الاولى في المشرق
 بقوله : ان هذه الكنيسة يمكن ان تدعى كنيسة الشرق الاولى بسبب
 كاثوليكيته وبسبب البطريركية الانطاكية التي هي كرسيها الان .
 والى ذلك اشار المعلم برجر تحت اسم الكنيسة السريانية^(٢) ان الكنيسة
 السريانية تحوي ضمنها مدة الاجيال الاربعة الاولى لجميع الشعوب
 التي كانت لغتهم سريانية او سريانية كلدانية . الى ان قال ونحن لا
 يمكننا ان نسمى ان هذه الكنيسة قد كانت مهداً للنصرانية لانها
 وجدت في فلسطين حيث تمت اسرار فدائنا وفي مدينة انطاكية
 عاصمة سورية التي فيها قد قبل المؤمنون الاولون اسم مسيحيين
 وهذه الكنيسة السريانية الموماليها هي التي عرفت فيما بعد
 بالمارونية ايضاً لانفصال باقي شعوبها عنها سوى السريان الذين عرفوا
 بموارنة : ولا يرد على هذا القول ما بقي من الغير على الامانة المستقيمة
 من شعوب هذه الكنيسة لانهم كانوا انفاراً قليلين . اما
 الطوائف الاخر المنتسبة كنائسهم الى هذه الكنيسة الانطاكية

(١) في كتاب رحلته الى جبل لبنان وسورية مج ٢ فصل ٢٤٢

(٢) في قاموسه اللاهوتي بلفظة مريان مجلد ١ وجه ٢٣٦

فقد عادوا اليها خاضعين لرئاسة الكنيسة الجامعة الرومانية ام الكنائس
ومعلمتهم بعد ان انفصلوا عنها زماناً . فلم يبق لهم بهذا الانفصال
سلسلة اتصال تامة كالكنيسة السريانية المارونية حسبما اعلن
وشهد به الاحبار الاعظمون من لا مرد لقولهم في مثل ذلك . قال
البابا اكليمندوس الثاني عشر^(١) ان الطائفة المارونية الجليلة بمنزلة
وردة بين الاشواك وبمنزلة صخرة صلبة في بحر هذا العالم لا تخشى
صدم تيار الاراطقة والمشاقين الوفير عديدهم وقد اقلقوا البطريركية
الانطاكية الى الان . فان طائفتم هذه قد حافظت على تعاليم
الايان الكاثوليكي المقدسة التي قبلتها مرة من بطرس المطوب زعيم
الرسول وما انفكت البتة محافظة عليها سالمة كاملة دون ائتلام بنعمة
الله : ولنا شهادات اخر كثيرة بهذا الصدد لا حاجة لبرادها هنا

٣

اذا ما طاولنا الاعتاق الى تلك المعاهد العريقة في القدامة
ونظرنا الى هاتيك الاصقاع والاقطار المشرقية الفسيحة نراها كانت
تسكج في ظلمات الوثنية قائمة بعبادة الاصنام التي سبكوها ونحتوها
لما الهوه من المخلوقات على اختلافها . عاملة بمقتضى الخرافات
والحكايات الافكية التي رسمت في الازهان فتوهمها تابعوها ان عليها

(١) في برآته الى البطريرك يوسف ضرغام الخازن في ٢١ تشرين الاخر

نتوقف سعادة الدارين . فنسوا الاله الحقيقي خالقهم وغفلوا عن تلك
 الواجبات المقدسة نحوه عز وجل الى ان جاء هامة الرسل القديس
 كما المعنا قبل منتصف الجيل الاول للمخلص واخذ يبشر بكلمة
 الرب مرشداً معلماً مثبتاً اعماله بالمعجزات والعجائب . فارتد الكثيرون
 الى حظيرة الخراف يرعاهم هذا الراعي الرسولي وخلفاؤه من بعده .
 فذاعت النصرانية واقبل اليها السواد الاعظم من تلك الاصقاع كما
 كان في غيرها بانذار الرسل . واخذت مع الايام تتقدم وشبهها
 يتكاثر وينمو بالعناية الربانية . وكل خير يعلم ما كان عليه اولئك
 الاقوام المسيحيون الاولون من الاستمسك الوثيق بعروة ايمانهم .
 والحالة الطاهرة الذكية التي كانوا فيها . والتقوى والنضائل التي عملوا
 بها وتعايروا على اكتسابها . فتميزت الكنيسة بقديسيها العظام سيما
 الشهداء الذين نالوا الغلبة في مضمار الجهاد وفازوا باكليل المجد
 الابدي لما ثار الاضطهاد المرعب من زعماء الوثنية وشعوبها البربرية
 على تلك الخراف التي كانت تتقدم للذبح لتؤدي شهادة الدم لاثبات
 معتقدها وايمانها . وانوار الكنيسة الانطاكية تزداد تشعاً وزمناً .
 وما خفت وطاة الاضطهاد على كنيسة انطاكية وتوقفت فظائمه حيناً
 حتى احدث بولس السامساطي ارقعة كان سعى الجحيم في ايجادها بعد
 ان زهمت باطل الوثنية ليبلبل الكنيسة

ان بولس السيساطي خليفة مار ديمتريوس على كرسي
 كنيسة انطاكية سنة ٢٦٢ م كان قد انخدع بجبل المحال فابعد بدعته
 في هاتيك الاصقاع بقوله ان يسوع المسيح انسان خلق من اللاهوت
 كواحد منا في جوهره . وان ابتدا الابن من مريم ولانه اصطفي
 ليكون مخلصاً الجوهر الانساني فقد صحبته النعمة الالهية فحلت فيه
 بالمحبة والمشيئة ولهذا سمي ابن الله . وقال ان الله جوهر واحد واقنوم
 واحد ولا اومن بالكلمة ولا بالروح القدس حسبما نوضح ذلك
 باسهاب في سلسلة بطاركة انطاكية الاولين . غير ان هذه الارطقة
 لم يقبلها الا القلائل من الضعفاء الفاتري العبادة الذين عرفوا
 بالبوليانين نسبة الى هذا الزعيم . وما كادت مزاعمه ان تمتد وتسري
 في جسم الكنيسة الصحيح حتى تفندت ورزلت واُمن زاعمها وعُذِل
 عن منصبه ونفي سنة ٢٧٠ وقيل سنة ٢٧٢ وكان قد اجتمع ثلاثة
 عشر اسقفاً في مدينة انطاكية فنظروا في امره ومقالته وانصرفوا
 كما ذكر سمعان عواد ويوسف شمعون الحصارنة^(١) وعاد الى الكنيسة
 الهدوء والسلام بعد موت هذا المبتدع وسلوك خلفائه الاجلام

(١) في كتابها في بطاركة المشرق الاربعة في الفصل الثالث في سلسلة
 بطاركة انطاكية ويوسف شمعون هذا هو المونسيبور يوسف السمعاني العلامة
 الشهير

مسلك الاستقامة واعتمادهم تعاليم ابائنا الرسل سيما زعيمهم معلم كنيسة
انطاكية الاول

ما ذلّ الجحيم وغلب بخذلان السعيساطي وبدعته حتى اغوى
اريوس كاهن كنيسة الاسكندرية في اخر ايام بطريركية مار
فيلونيقيوس على انطاكية واوائل بطريركية بولينوس المدعو بولس
كما قال سمعان ويوسف المذكوران^(١) . فأخذ في نشر ارطقته من
سنة ٣١٩ وذلك ان اريوس كان يتوق الى ارتقاء درجة الاسقفية
على الاسكندرية فلم يكن له ذلك لان الانتخاب وقع على مار

(١) قال بعضهم ان ظهور ارطقه اريوس كان في زمن البطريرك بطرس
بطريرك الاسكندرية وذلك ان اريوس الشماس الذي منشا من ليبيا انكر
اللاهوت المسيح زاعماً انه مخلوق ومن العدم وغير مساو للاب في الجوهر الى حد
أقوله ويسمى ابن الله وحكمته وقوته مجازاً انخ فأخذ هذا البطريرك القديس في
نصح اريوس واقناعه فلم يسخ سمعاً فطعمه من جسم الكنيسة وحرّم بدعته . ثم
ان هذا البطريرك لما سجن بأمر مكسيميانوس المضطهد طلب اليه البعض وهو
في السجن ان يعيد اريوس الى شركة الكنيسة لانه تاب فرفض طلبهم وذلك
لانه ابصر رؤيا وهي ان المسيح ظهر له بصورة صبي على المذبح لابساً ثوباً مشقوقاً
فسجد له بخوف وخشية وسأله يا رب من شق ثوبك فاجابه هو اريوس الذي
عراني من اللاهوت وفصلني عن ابي وهولن يتوب . ولما مات هذا البطريرك
تخلّفه اشيلاس فاعاد اريوس ظناً منه انه تاب وسامه كاهناً متقدماً في كنيسة
الاسكندرية فاخفى اريوس امره حتى رقي سدة البطريركية القديس
اسكندر .

اسكندر . فاحتدم اريوس غيظاً وتملك قلبه الحسد وحب الرفعة
فاخذ يذمّ تعليم هذا الاسقف القديس وينقضه بتعليم مخالف تحت
برقع الرياء والدهاء بما كان يتظاهر به من الاتضاع والنقش .
فانكر الوهية المسيح . وقال ان ابن الله غير مساوٍ لايه بكل شيء النخ .
فانشأ هذا التعليم عثراً في الكنيسة حمل المسيحيين على كرهها
ومقتها فقاد ذلك مار اسكندر الى ان يستميله باليصح والصبر ويرده
عن ارطقته . ولما لم ينجح في قلبه ادويته الابوية . ورأى فاذا الشر قد
انث جمع اساقفة ولايته وحرمة في المجمع وكتب للبابا وجميع اساقفة
العالم بما كان ^(١) . واذ رأى اريوس ما حل به ذهب الى فلسطين
فاغرى البعض وانتقل الى نيوميديا حيث نجحت الحيلة بالاسقف
اوسايوس وانتقاد للارطقة وانتصر لها واخذت مذ ذاك تثبت بين
الشعب فتبعها اكثر رعايه لجهلهم واطلاوة الحيلة التي نصبت
لاصطيادهم بها . ولما تفاقم الشر عزم قسطنطين الملك بمشورة الاساقفة
على عقد مجمع مسكوني فكتب الى جميع الاساقفة الاولى لبوا الدعوة
لاهمية الامر واجتمعوا في نيقية تحت رئاسة اوسايوس اسقف كوردو
نائب البابا سليفستروس . واحضروا اريوس فجاهر بارطقته ولم
ينجبل فنفرت اسماعهم من تلك الارطقة ودحضوها بسديد البرهان

(١) وقد اوضح تاودوريتوس المؤرخ حسن اعتقاد مار اسكندر واساقفته

بلاهوت المسيح

وحرموا اريوس وتباعه وذلك انه لما عقد القديس اسكندر بطريرك
 الاسكندرية (تلميذ بطرس البطريرك سالفه الشهيد ورفيق اشياخ خلفه)
 مجمع اساقفته الذي حرم اريوس وبدعته سنة ٣٢٠ كبر الامر على اريوس
 فانطلق كما قدمنا الى فلسطين ومنها الى نيقوميديا محل اقامة الملك
 قسطنطين وقتئذ فوقع اوسايوس الاسقف بارطقته وصار من اكبر
 نصرائه ثم عاد الى الاسكندرية ولما عرف الملك بما كان من الانقسام
 سأل اوسايوس الذي اقنعه بان ذلك صادر من بغضة اسكندر
 لاريوس فانخدع قسطنطين واكتفى بان يكتب لكاياها رسالة مفادها
 ان يتفقا ويتحدا رأياً باعثاً بها الى اسكندر مع اوسايوس اسقف كوردو
 (قرطبا) الشيخ الجليل الذي كان يعتمد عليه الملك في الشؤون وهو من
 اشتهر في كل انحاء الكنيسة بتدينه وهو من اعترف بالايمان جهراً في
 اضطهاد مكسيميانوس ولم يرهب سطوته غير ان الرسالة ومساعي
 اوسايوس المبرورة لم تحول اريوس عن غيبه فاضطر اوسايوس الى العود الى
 الملك واخباره بحقيقة الواقع . فعمد هذا الملك بمشورة بابا رومية
 وبعض الاساقفة الى عقد مجمع عام لكي ينجزي الضلال ويردع احزابه
 فانفذ قسطنطين الرسائل (بعد ان عين مع الاساقفة مدينة نيقية
 للاجتماع) الى جميع الاساقفة يدعومهم الى الحضور وامر بان تكون
 مصاريف النقل ولوازم السفر واهبة المجمع على نفقته . فاجاب
 الاساقفة الدعوة واجتمع في برهة وجيزة ثلاثمائة وثمانية عشر اسقفاً في

نيقية ما عدا الكهنة والشمامسة . وكان اوسبيوس المقدم ذكره متراًساً
 المجمع بالنيابة عن البابا سيلفستروس الشيخ البار الجليل الذي ارسل
 اليه ايضاً كاهنين من قبله ينوبان عنه في الجلسات مع الاسقف
 المذكورهما فينوس وفينسنسيوس من كهنة كنيسة رومية لانه لم يكن
 قادراً على الحضور بذاته لشيخوخته . وقيل ان بدء الاجتماع كان
 في سنة ٣٢٥ وقد اشتهر في هذا المجمع كثيرون منهم اسكندر
 واوسبيوس المقدم ذكرهما ومار بنوسسيوس اسقف الصعيد الذي فقاً
 المضطهدون عينه في زمن مكسيميانوس وكان الملك يدعوه غالباً الى
 بلاطه ويلتذ بمحادثته ويقبل باحترام جرح وجهه . ونيقولاوس
 رئيس اساقفة ميراليكيا واوسطاتيوس بطريرك انطاكية ومار يعقوب
 اسقف نصيبين وغيرهم . فلما اجتمع اباة المجمع في المكان الفسيح المعد
 لذلك كان الملك اخر الجميع فوقف في الوسط بجانب كرسي صهيبة
 لم يجلس عليها الا باشارة من اباة المجمع فافتتح الجلسة اوسطاتيوس
 بطريرك انطاكية بخطاب موجه للملك ثم تكلم الملك بعده مخاطباً
 الاباء جميعاً في خلاله اقام جميعهم صلاة الابتهاال للعزة الصمدانية ثم
 بدأوا بمجادلة اريوس وانصاره . واكثر من كان يبرز للجدال اوسبيوس
 واوسطاتيوس ومكار يوس الاورشليمي واسكندر لاسيما اتنامسيوس وغيرهم
 من الاباء العلماء الافاضل . وبقى الجدال مدة ايام تفندت فيه باجلى بيان
 واوضح برهان مزاعم اريوس وتباعه . وذكر بعضهم ان نيقولاوس المار ذكره

لما رأى ان اريوس لم ينجل ولم يرتدع عن غيه بعد ظهور الحق
 كالشمس في رابعة النهار انقد غيره ونهض قاصداً اريوس ولطمه
 بيده لكمة شديدة على وجهه . فانتصب اريوس متالماً وشكاه للملك
 الذي اعلن لآباء المجمع ما تحكم به الشريعة الملوكية على من ضرب
 احداً بحضوره دون اذنه وفوض النظر في الحادث لامر الابهاء .
 عندئذ أخذ الكتاب المقدس من نيقولاوس وما هو متشح به من الملابس
 الخبري واودعت ضمن صندوق ملوكي وختم عليها وسبق نيقولاوس
 الى السجن حيث ظهر له السيد المسيح له المجد قائلاً له . يا نيقولاوس
 لانك غرت غيره للرب سمجت واخذ سلاحك منك . فخذ الان
 من يدي . ولما كان صباح اليوم التالي ذهب اليه بعض احبائه
 فراوا وشاح الخبرية في عنقه والانجيل الطاهر في يده يقرأ فيه .
 فسألوه من اين له ذلك وبعد الالحاح اخبرهم بالاعجوبة فاخبروا
 الملك وابهاء المجمع بها . فبادروا للحال الى الصندوق فوجدوه مختماً
 كما كان سالماً ففتحوه فلم يجدوا فيه شيئاً . فتأكدوا من صحة
 الاعجوبة صلاح نيقولاوس واعادوه الى المجمع باكرام وتعظيم . ثم
 ان ابيه المجمع ادرجوا قانون الايمان المعروف بالنيقاوي دفعا لضللال
 اريوس وتباعه وامضى عليه اولاً اوسوس اسقف كوردور رئيس المجمع
 بامر البابا ثم كاهنا رومية ثم الابهاء بحسب درجاتهم جميعهم حتى
 الاساقفة الاريوسيين ما عدا اسقفين منهم واطلقوا الحرم على اريوس

وتباعه . وايده الملك بامر عام بوجوب رد ذل ارطقة اريوس وتباعه
وحرق كتبهم واعتبارهم اشرازا ومنافقين الخ واخذ بعدئذ الاباء
ببحثون في عدة مسائل ووضع القوانين المقتضية في ذلك العهد .
اما اريوس ففني مع الاساقفة تابعيه الذين عين المجمع غيرهم من
مستقيمي العقيدة لكن تابعيهم لم ينفكوا بعد انصراف اباء المجمع عن
اثارة القلاقل واستعمال الحيل والخداع بتلطيف غيظ قسطنطين
لارجاع المنفيين فتمكنوا بما دسوه من الدسائس واستعملوه من المكر
من اقناع قسطنطين بان اريوس يعتقد ايمان المجمع المشار اليه وقد
اعترف اريوس به احتيالا للتملص من المنفى فاقبل هذا الملك توبة
اريوس وارجمه من منفاه ونال الرضى المملوكي سنة ٣٣٠ على ما ذكر
بعض المؤرخين وقال البعض الاخر سنة ٣٢٩ وهو الاصح لان
الاساقفة الذين كانوا نفوا مثله قد اعيدوا ايضا لتصريحهم كارايوس
بقانون الايمان النيقاوي احتيالا ولما عاد فسافيوس وناوغينوس
الاسقفان الاربوسيان الى كراسيهما عقدا مع اصحابهما اجتماعا في
انطاكية السنة التالية من رجوعهما اي سنة ٣٣٠ اذ لا يتسنى لهما في
مدة قصيرة جدا ان يتوصلا الى ما فعلاه وذلك انهما مع مجعتهما
حكما على اوسطاتيوس الكبير البطريرك الانطاكي الذي حضر
المجمع النيقاوي كما قدمنا بالتنزيل عن منصبه المقدس لانه كان من
الادخسام الاربوسية ومن كبار المدافعين عن الامانة المستقيمة بان

اخلقوا عليه تهم زوريه هو براء منها واقنعوا قسطنطين بصحتها فامر
 بنفيه الى ايليرية . ثم اخذ الارويسيون في نصب المكائد لاثناسيوس
 الكبير بطريرك الاسكندرية الذي كان في المجمع مع اسكندر
 سالفه وانتصر للحق وجاهد يبسالة من اجل قويم المعتقد^(١) لانهم رأوه
 عماداً قوياً وركناً وطيداً في بيعة الله المقدسة . يدافع عن الحقيقة
 ويمنع انتشار ارتطقتهم ويحط من نفوذهم . فاثتمروا على هلاكه واجمعوا
 الكلمة على ايقاعه بجبايلهم واخذوا يصدررون على هذا القديس
 الشكاوى والوشايات الكاذبة التي ظهر بطلانها القسطنطين ظهوراً
 بيناً جلياً . الا انهم رأوا اخيراً ان احسن وسيلة لاصطياد هذا
 القديس هي اقناع الملك بان يامره بقبول اريوس تحت طائلة العزل
 من كرسيه ان ابي قبوله . فتسنى لهم ذلك ودعموه بوشايات باطلة
 وتهم كاذبة ناشرينها في كل فج و صوب حتى رأى قسطنطين ان لا
 بد من الفحص عما كانوا يفترون به على هذا القديس . فعين لذلك
 بجمع اساقفة في مدينة صور وامر اثناسيوس بالحضور اليه . وكان
 الارويسيون قد اقاموا قضاة اساقفة من حزبهم فعاملوا اثناسيوس
 معاملة مهينة . ولكنه اخفهم لسداد اجوبته وصراحتها فازدادوا تغيظاً

(١) قيل ان اثناسيوس ولد في الاسكندرية سنة ٢٩٦ وتنصب بطريركاً
 خلفاً لاسكندر على سدة الاسكندرية سنة ٣٢٦ بانتخاب عامة الشعب
 الكاثوليكي

وكادوا يقطعونه ارباً ارباً لو لم يخلصه من ايديهم معتمد الملك . فلما
رأى القديس الخطر الذي يتهدهه عزم على الذهاب الى القسطنطينية
ليبرر نفسه امام الملك . فاغتنم الاربوسيون فرصة غيابه وحكموا
عليه جوراً وبهتاناً بالتنزيل عن كرسيه . وتبعوه الى القسطنطينية
وزادوا عليه شكوى جديدة بانه توعد بمنع واردة الخنطة من الاسكندرية
الى القسطنطينية . فاخذ الملك هذه الاكذوبة على محمل الصدق .
ونفاه الى تريف من امصار غاليا الباجيكية سنة ٣٣٦ فسهل بذلك
ارجاع اربوس الى الاسكندرية . فوقع الاضطراب بين الشعب
الكاثوليكي وازداد القلق . فاضطر الملك الى استقدام اربوس الى
القسطنطينية ليصرح بايمانه كتابة فاحثال حتى خدع الملك بما كتبه
وبخلفه اليمين . وجهد الاربوسيون بالحصول على امر الملك بارجاع
اربوس الى شركة الكنيسة رغماً عن اسقفها كيرلس الشيخ الجليل فكان لهم
ذلك . واخثاروا يوم احد الى ادخاله باهية الى كرسي القسطنطينية .
فالتجأ اسقفها القديس الى الله وجثا امام المذبح بوجه طارق واعين
تدمع قائلاً: الهي اسالك ان كان اربوس مزماً ان يقبل في الكنيسة
ان تغفني من هذا العالم قبل حدوث هذا الامر . انما ان كنت تشفق
على كنيستك كما انني لا ارتاب بذلك لا تسمح بان تصير موضوعاً
للامتهان . ولما اجتمع اصحاب اربوس واتوا به باهية واحتفال الى
الكنيسة رغماً عن اسقفها وقد دنوا من ساحة الكنيسة شعر اربوس

باضطراب الى قضاء حاجته فسأل عن مرضاض وانفصل عن اشيائه
 فابطاً . فدخل عليه اصحابه فوجدوه ميتاً منكباً على وجهه ملطخاً
 بدمائه واحشاؤه خارج جوفه فخاف الحشد وتبدد^(١) اما هذا الحادث
 العجائبي فلم يردع اهل الارطقة عن مساعيهم الممقوتة فانتشرت بسرعة
 لاسيما في مدينة انطاكية فتمكن كما قدمنا تابعوها من نفي مار
 اوسطاتيوس الكبير بخبثهم ومكرهم . وتسنى لهم ان يقيموا وهو في
 المنفى بطريركاً عليهم اولاريوس او اولاليوس سنة ٣٣١ فمات
 عاجلاً فاقاموا مكانه افرونيوس اوقبريانس الاريوسي ومار
 اوسطاتيوس في المنفى فمات ٣٣٣ . واقيم بلاسيوس
 الاريوسي اوفلاشوس وتقلب حينئذ الاريوسيون بينما
 كان الشعب الكاثوليكي يساس من رعاة نقيه بمعونة الله شر نزلة
 الارطقة لحفظ هذا القطيع المستقيم العقيدة حتى رقي مقام البطريركية
 مار ميليطوس المعظم او ملاتيوس واخذ في لم شعث قطيعه المبدد عاملاً
 جهده بارجاع الارطقة الى وحدة الكنيسة . غير ان ما اثاره فالنس
 من الاضطهاد على الكاثوليك والانتصار للاريوسيين اضر بالكنيسة
 ورد مساعي هذا القديس عن فوزها العظيم . بيد انها لم تفترا او تنقص
 عزيمته التي ارجعت كثيرين الى حظيرة الايمان . وكان قد اصطفى

(١) ذكر ذلك، لومند الفرنسي في خلاصة تاريخ الكنيسة وغيره .
 المؤرخين الثقاة كسقراط وايفان وتاودوريطس

الله لمساعدة كنيسته ومعاضدتها في هذا الاضطهاد اولئك النساك
والرهبان المتوحدين في ايلة قورش نخص منهم بالذكر القديس مارون
اب الطائفة المارونية وفخر النساك الذي اضطرم بنار الغيرة واخذ
يشجع المؤمنين والرهبان على احتمال الاضطهاد بصبر وثبات دون
اختلال في صحة العقيدة حسبما روى اورسيوس^(١) والقديس
ايرونيوس^(٢) وبعون الله جاهد المؤمنون في هذه الحرب العوان من
غير فشل الى ان هدأت عواصف الاضطهاد وعاد السلم الى الكنيسة
الانطاكية ولم يفتر هذا القديس حتى نشر السيرة النسكية الملائكية
ونصب لها غرساً جميلة روتها نعمة الله بوابها السماوي . فغارت غيرة
للرب كرعيمها ومنشئها القديس مارون كما سيرد في موضعه
اما الاضطهاد فلم يكن ليهدأ الا بموت فالنس فتقهقرت
الاريسوية وضعفت قوتها اذ لم يكن لديها ما هو راهن من معدات
الدفاع والنزال في مضمار الجدل الا مساعدة القوة الفاتكة بالكثلكة
وتشتيت شملهم بما كانوا يلقونه عليهم من الاكاذيب ويتخذونه من
الحيل لاقتناع الملوك الرومان وجماعهم على التنكيل بهم

(١) كتاب ٧ راس ٣٣

(٢) في حواشيه المزادة على تاريخ اوسايوس

ما اخذت الكنيسة راحة من الاضطهاد حتى ظهرت مكيدة
 اخرى كان اعداها الجحيم لمناسبة الكنيسة فانبعث من جوف اوطقة
 اريوس اوطقة اخرى لم تكن اقل مناقضة للثالوث الاقدس . انشأها
 مكدونوس الذي كان اختلاس كرسي القسطنطينية محتجياً براء
 المذهب الاربوسي . وهي نكران الوهية الروح الاقدس . فانعقد
 لذلك المجمع القسطنطيني سنة ٣٨١ برئاسة مار ميليطوس المعظم
 بطريرك انطاكية المار ذكره . وكان قد رآه الملك تاودوسيوس في
 الحلم يقدم له البرفير بيد والتاج بالاخرى . فعظم شأنه عنده كثيراً
 قبل ان يراه . وعندما اقبل هذا القديس مع اساقفة المشرق الى انعقاد
 المجمع عرفه الملك من ملامحه التي كانت انطبعت في عقله حين
 شاهده في الحلم . وميزه من بين جميع عمدة المجمع وتقدم فقبل يده
 احتراماً . ثم افتتح المجمع باحتفال عظيم وقرراً يجب تقريره في
 ذلك العهد^(١)

لكن رئيس هذا المجمع مار ميلايطوس بطريرك انطاكية
 قد كان نفي من الاربوسيين في اول سنة من رئاسته لما كان
 لهم من السطوة في تلك الايام كما قدمنا . واقاموا بطريركاً عليهم

(١) غير ان هذا المجمع لم يعد مسكونياً الا بعد مجمع رومية سنة ٣٨٢
 الذي اثبت بالسلطان الرسولي ما سنه المجمع القسطنطيني

اوزيوس الاريوسي فلم يخضع له الكاثوليكيون . فاقاموا عليهم بطريركاً
 ماربولينوس فانقسمت عندئذ كنيسة انطاكية الكاثوليكية الى
 قسمين قسم مع مار ميليطوس . والقسم الاخر مع
 مار بولينوس حسبما افاد العالمان المارونيان ^(١) فمات ابان هذا الانقسام
 اوزيوس بطريرك الاريوسيين وجلس مكانه دوروثاوس الاريوسي
 ولم تطل ايامه حتى مات فظل البطريركان الكاثوليكيان الموما اليهما
 فقط . ولما مات احدهما مار ميليطوس بعد رجوعه من المنفى
 اقام مكانه اباة المجمع مار فلابيانوس وكان لم يزل
 مار بولينوس حياً وانتقل الى ربه سنة ٣٨٩ فاقام لفيقه مكانه
 اوجريوس او افاغريوس في السنة نفسها ومات ٣٩٢ . وارتد الجميع الى
 مار فلابيانوس (انه في اثناء هذه الحوادث في سنة ٣٨٧ اتفق ان
 تاودوسيوس اصدر امراً بفريضة مال كانت داعية لسجس عظيم في
 مدينة انطاكية فثار الشعب ورمى عند هياجه تمثال الملك والملكة من
 محليهما واخذوا يجرونهما باهانة في الازقة والشوارع . فمانني الخبر
 الى الملك حتى ارعد وازبد وحمله الغضب على ان يخرب المدينة
 ويدفن اهلها تحت ردمها . الا انه عندما عاد اليه روعه وجه
 فاحصين يستكشفون امر المذنبين والمسجسين ويقتصون منهم بالاعدام .

(١) في كتابها بطاركة المشرق الاربعة في الفصل ٣ من سلسلة بطاركة
 انطاكية . ثم سقراط وسوزومانوس وتاودور يطوس

وكان شعب انطاكية قد استفاق من سكرة الجهل والشغب وشعر
 بجسامة الاثم فارتعد فرقا واستكن مترقبا لحلول العقاب . ولم يكن
 احد هم يجسر على الخروج من المدينة . اما مار فلايانوس فكان يتفطر
 غمًا ويخرج مرارة الاحزان مما حدث لاجئا الى الصلوات والابتهالات
 ليلاً ونهاراً بدون انقطاع ناحياً امام العزة الصمدانية القادرة ملتصقاً من
 لديها ان ترأف بعبيدها وتلين قلب تاودوسيوس على رعيته فقام بعد
 صلوة طويلة وابتهالات كثيرة ومضى الى دار الملك متكلاً على رحمته
 عز وجل فعندما تمثل امام تاودوسيوس وقف عن بعد طارقاً الى
 الارض كأنه حامل ذنب شعبه . فدنا منه تاودوسيوس حين رآه
 حزينا مطرقاً وبدا يذكر نعماته وصنيعه واحدة فواحدة مع مدينة
 انطاكية . ويقول كلما ذكر منة طوق بها جيدها : أهذا جزاء احساني
 الاهانة والاحقار . فاشتد الغم على فلايانوس وتأثر كل التأثر مما
 سرده تاودوسيوس بحق . وتهد الصعداء . ثم نظر الى الملك بانكسار
 وقال . ايها العظيم اتنا المستوجبون كل عقاب . اهدم انطاكية من
 اساساتها واحرقها واجعلها رماداً وهذا قليل علينا عقاباً . فما يوجد
 علاج لجميع هذه الاسواء وهو ان نقتفي اثر جودته تعالى فانه لما اهانت
 خليقته قد غفر لها وفتح امامها ابواب السماء . فان صفحت عن ذنبنا
 كان خلاصنا ديناً لك علينا . اما حملك فيزيد مجداً بهاءً ويتعجب
 الجاحدون ويقولون ما انتظم اله النصراني فانه يرقى الناس الى ما فوق

الطبيعة . ويصيرهم شبيهين بالملائكة . فلا تخف ايها الملك من ان
 باقي المدن تطمع بالشر اذا ما عفوت عنا . واحسرتاه ان حالتنا هذه
 الشقية قد ملأتهم رعباً . والخوف المحقق بنا لامر من كل عذاب .
 فلا تستح من التنازل لرضاء شيخ ضعيف . فانك ان تنازلت وقبلت
 طلبه فله نفسه لتنازل لانه تعالى قد ارسلني لاقدم لك الانجيل
 واقول لك باسمه . ان لم تغفروا للناس سيئاتهم فلا ابوكم السماوي
 يغفر لكم زلاتكم . اذكر ايها الملك ذلك اليوم الرهيب المزمع ان تظهر
 فيه الملوك والرعايا امام منبر الديان العادل . وتصور ان جميع اثمك
 تكون مغفورة في ذلك الموقف المهيب ان غفرت لنا

فرق قلب تاودوسيوس وهطلت عيناه بالدموع وقال . ايسوغ
 لي ان ابي الصمغ عن اناس مثلي بعد ان الله رب العالم قد اتخذ صورة
 العبد وسأل اباه الصمغ عن معذبيه الذين غمرهم باحسانه . ثم اطلق
 الاسقف القديس الى شعبه قايلاً . امض يا ابت الى رعيتك وطمئن
 مدينة انطاكية وامن رعيتك فانها لا تطمئن بعد هذه الزوبعة
 الشديدة حتى تشاهد راعيها^(١) وبهذه الوسيلة والوساطة عاد الأمن
 الى الرعية ورتعت بالسلام

(١) ذكر ذلك لومند الافرنسي في كتابه ملخص تاريخ الكنيسة في

لما لم يكن عدو الكنيسة ينفك عن مناصبتها واثارة الحرب
 العوان عليها . وراى سقوط ارطقة اريوس المريع وتفنيدها وارتداد
 سقوط ارطقة مكدونوس بعدها . قد وسوس الى نسطور واغواه
 بيث سم ارطقة جديدة . لان روح الضلال لم يتمكن بما نفسه
 وزرعه من امد من نقض حقيقة سر الثايلث والتعليم الحقيقي فلهذا
 عمد الى ان يزعم الاعتقاد بسر التجسد بواسطة نسطور
 ان نسطور الذي كان من جرمانيقية المعروفة الان بمعرش غربي
 سميساط من اعمال سورية وتربى في دير القديس اوبريوس في
 احدى دساكر انطاكية وسيم كاهناً على الكنيسة الانطاكية واعطي
 وظيفة شرح التعليم المسيحي للموعوظين والمناضلة عنه ضد الارطقة .
 ثم سيم اسقفاً على القسطنطينية في السنة التي فيها اقيم
 يوحنا بطريركاً على كرسي انطاكية في عهد تاودوسيوس المقدم ذكره .
 املا بانه يكون ركناً عظيماً في بيعة الله المقدسة يغار غيره للرب ويسهر
 على رعاية قطيعه في المرج الخلاصي . امسى ذنباً خاطفاً وحجر ثثرة
 بما كان يبطنه من فاسد التعليم الذي تلقنه من تعاليم ديودوروس
 اسقف طرسوس وتاودورس اسقف المصيصة . فلم بوجود اقنومين

في المسيح الهى وانساني غير انه لما كان لا يجسر على نقض العقيدة
 الكاثوليكية مصادمة على وجه مستقيم احتال بنشر تعليمه فقال . لا
 يجب ان تدعى مريم العذراء ام الله بل ام المسيح ميمزاً هكذا اقنوم
 المسيح عن اقنوم الكلمة . فانشأ هذا التعليم عثاراً بين الاكليروس
 والشعب . بيد ان الله الذي لا يخلف وعده المقدس جعل القديس
 كيرلس اسقف اسكندرية مغالباً في هذه الحرب الجديدة على
 الكنيسة فانتصر للايمان القويم والف كتاباً اثبت فيه حقيقة مر التجسد
 فذاع وانتشر بسرعة في المشرق واجدى المسيحيين عزاء . اما هذا
 القديس فلم يكن تاليه ليقفه عن رد نسطور الى التعليم الصحيح .
 فكتب اليه مينا له وجه الصواب وما علمته الرسل الاطهار وحرمة
 ليزيل العثار بان ينادي بالعدراء القديسة ام الله . فلم تؤثر رسالته
 في المبتدع ولم تنه عن غوايته . فاضطر الى رفع الامر لقداسة البابا
 شالتيوس وكذلك نسطور عرض اراءه موقعة منه . فالبابا القديس
 لدن اطلعه على ما كتبه الفريقان عقد مجمعاً في رومية في شهر اب
 سنة ٤٣٠ . لخصت فيه الكتابات المذكورة . فوجد ان نسطور يضاد
 بما علمه تعليم الاباء القويم . فخرمه اباء المجمع بصوت واحد . وكتب
 البابا الى اساقفة الكراسي الكبرى في الشرق بطلعه على الحكم .
 وفي الرسالة التي بعث بها الى القديس كيرلس (مثبتاً معتقده في امر
 التجسد وضلال نسطور) قلده تنفيذ الحكم بحق نسطور . وهو انه

ان لم يرجع عن ضلاله بعد عشرة ايام من تبليغه الحكم ينحط عن
الاسقفية . فالقديس كيرلاس بادر الى تبليغ نسطور ما حكم به عليه
مع اربعة اساقفة وجههم من مصر الى القسطنطينية . فما كان من
نسطور الا الاصرار على طغيانه . وابي الرضوخ الا للارطقة التي
جاهر بها . فاخبر الاساقفة المرسلون مرسلهم القديس كيرلاس .
وهذا عرض ما توقع لقداسة المبر الاغظم الموما اليه ورفع وقتئذ
الكاثوليكين الراسخون في الايمان الذين لم ينخدعوا بتعاليم نسطور
رسالة يلتمسون فيها الثناء مجمع . فاجاب قداسته الملتمس ووجه من قبله
اسقفين هما برواتيلوس واوكاريوس مع فيلبس القس . لانه لم يكن
قادراً على الحضور بذاته الى المجمع . لينوبوا منابه مع القديس كيرلاس
الذي عينه رئيساً لهذا المجمع . ولم ياذن بالمناقشة والجدال على الحكم
الصادر على نسطور انما بتنفيذه . وكان نسطور قد اخذ بعد الحكم عليه
ببث ارطقة . ولم يعدم انصاراً لدى تاودوسيوس المخلص الحب
للديانة الذي راي من الوجوب عقد مجمع في افسس^(١) فصدرت
الاوامر الى اساقفة المعمور بالاجتماع فتقاطروا الى افسس . وجاءها
نسطور مع الامير كنديديانوس المتقلد وقاية المجمع من البلبلة .
فقدت الجلسة برئاسة مار كيرلاس في ٢٢ حزيران سنة ٤٣١ غير

(١) افسس مدينة في اسية الصغرى قرب شاطئ البحر الى جنوبي ازمير
ورأس يونيا وهي كرمي جاتليق اسية

ان نسطور ابي الحضور فيه . فتليت عندئذ رسالة الخبر الاعظم
 على جمهور الاساقفة الجالسين كل في مقامه في الكنيسة
 حيث وضع عرش عال عليه كتاب الاناجيل المثل حضور
 يسوع المسيح من وعد بحضوره بين الرعاة المجمعين باسمه . ثم
 خص تعليم نسطور في مؤلفاته التي تليت علناً . وعند الانتهاء
 من تلاوتها هتف الجميع . فلتكن محرومة هذه الاضاليل .
 وليكن محروماً من يتمسك بها لانها تضاد الكتب المقدسة وتقليد
 الاباء . ثم تلاوا رسالة البابا الى نسطور ونبذوا من كتب الاباء القديسين
 الاجل اعتباراً ككار كبريانوس واثناسيوس وامبروسيوس وباسيليوس
 وجعلوها بازاء اقاويل المبدع . وبعدها شهد كل اسقف بايمان
 كنيسته . صرّحوا باحتمال ان مريم العذراء هي ام الله . وحكموا
 بحط المحدث عن درجته المقدسة . وكان شعب افسس يتهلل فرحاً
 ويضع بالشكر لآباء المجمع ويرتل مدائح والدة الله . ثم كتب آباء
 المجمع الى الملك تاودوسيوس بما حكموا به . فما كان من كنيديانوس
 الا ان حجز رسائلهم وانفق مع نسطور ففرض تاودوسيوس ضدهم
 بتخيير كاذب بلغه اليه . غير ان الله الذي لا يشاء انتصار الباطل
 على الحق سهل لرسول من رسل المجمع المتزبي بزبي متسول ان يحمل
 رسالة المجمع (بوضعه اياها داخل قصبية) الى الملك . فلما وقف عليها
 نفى نسطور الى بتراس في بلاد العرب . ثم اذن له بالتوجه الى دير

القديس اوبريوس حيث كان ترهب . ولما لم ينفك عن انشاء
 الاضطراب والمخامة عن ارطقة هناك نفاه الى مدينة اوسيا في بلاد
 ليلية من افريقية سنة ٤٣٥ . ومنها انتقل الى تيباليس مدينة في
 مصر كانت اشهر المدن في الايام الغابرة . وفيها هلك نسطور بعدما
 اكل الدود لسانه الذي كان يقذف به التجاديف على المسيح ووالده
 الكلية القداسة

اما هذه الارطقة فقد انبت بين الكلدانيين وسموا باسم مبتدعها
 نساطرة . قال انسطاسيوس البطريرك : انه لما كان المجمع الثالث
 بافسس لعن نسطور ونفي بامر تاودوسيوس الى الموصل اخذ في بث
 بدعته بين الكلدانيين فتبعه الكثيرون وقالوا بمقالته وسموا باسمه .
 والاصح ان بث هذه الارطقة في بلاد الكلدان وغيرها كان من
 المحامين عنه والمشايعين له مثل يهيبا الذي سيم اسقفا على الرها سنة
 ٤٣٥ ومن غيره بواسطة رسائلهم . ومن برصوم النصيبي الذي تغلب
 على اسقفية نصيين سنة ٤٣٥ . ولم يأل جهداً عن اجتذاب
 الكلدان والفرس الى اتباع هذه الارطقة . اما تلامذة مدرسة الرها
 فقد نشروا هذه الارطقة بذواتهم وبواسطة تأليف نسطور وديودوروس
 اسقف طرسوس وتاودوروس اسقف المصيصة مترجمة بالسريانية كما
 يبرهن العلامة السمعاني^(١) فقال ان هذا هو اصل النسطورية عند

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ٤ راس ٣ وجه ٧٥ وما يتلوه

الكلدان والفرس لان نسطور بذر هناك بنفسه زوان ضلاله .
 انما بذره المحامون له المذكورون . غير مرتاب بان الامر حدث على
 ما ذكر ايضاً في بلاد العرب ومصر ومادي وبكترية وهيركانية التي
 ما بين بلاد مادي وفي الهند في الملابار المعروف ببلاد الفلفل . وفي
 باقي اقاليم بلاد التتر حتى الصين وخلافها التي تدنس بهذه الارطقة
 اي بارتجال نحل من النسطور بين اليها او بواسطة الاساقفة الذين
 ارسلهم بطاركة النساطرة اليها من سنة ٦٣٦ الى سنة ٧٧٨ كما يذكر
 السمعاني ^(١) وقد وجد النساطرة بين النهرين ثم امتدوا الى ارمينية
 الكبرى والصغرى منذ اواخر الجيل الثامن الى بعد الجيل الثاني عشر
 ثم امتدوا الى سورية وفلسطين وقبرس كقول السمعاني ^(٢) وذكر
 ذلك ايضاً البطريرك بولس مسعد ^(٣)

اما ارطقة نسطور فقد اعطت سبيلاً لارطقة اخرى في مناصبة
 الكنيسة تبعتها على الاثر ولم تكن اقل ضرراً في مناقضة التعاليم الصحيح

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ٤ وجه ٤١٣ (٢) في مكتبته الشرقية
 مجلد ٤ راس ٩ من وجه ٤٢٨ الى ٤٣٧ (٣) في كتابه الدر المنظوم
 وجه ٣٨

بشأن التجسد . وذلك ان اوطينا رئيس احد الديورة التي بالقرب
 من القسطنطينية تصدى لمقاومة نسطور فسقط في ارطقة تناقضها
 فقال ان في المسيح طبيعة واحدة بعد التجسد ولم يثر هذا الضلال
 الجديد بليلة اقل من التي اثارها ضلال اريوس . غير ان هذا المبتدع
 الجديد لم يوضح اولاً ارطقته الا لقوم من اصدقائه في مذاكرات
 خصوصية . لكنه اخذ فيما بعد يسعى في بث ارطقته في اديرة
 القسطنطينية . فما وقف اصدقاؤه على ما ابتدعه حتى اخذوا يجهدون
 في اهدائه الى التعليم الصحيح . فلم يزد الا تشبثاً بمزاعمه . فرفع
 امره الى مار فلانوس بطريرك القسطنطينية الذي افرغ كنانة
 المجهود في اصلاحه . ولما لم يلب قلب هذا المبتدع جمع القديس
 البطريرك اساقفة الكنيسة القسطنطينية وعقد جلسة دعا اليها المبتدع
 فحضر بعد ان ابي زماناً . ولما لم يرعو عن ضلاله رشقوه بسهام لحرم
 وتزعوه عن رئاسة ديره . غير ان المحدث لم يعدم نصيراً هو كيرزافوس
 من سولت له نفسه ان يزين لتاودوسيوس ويخذه باعادة فحص
 مزاعم اوطينا في مجمع اساقفة اقام على رئاسته ديوسقورس اسقف
 اسكندرية وصديق اوطينا وعدو القديس فلانوس وكان كيرزافوس
 متسلطاً على هذا المجمع تسلط القهر والارغام . فاجبر بعض الحضور
 على تزيير اوطينا وشجب القديس . الا ان الاكثرين ابوا ان يوقعوا
 على الحكم . فقفلت عندئذ الابواب . واجبر اكثرهم على التوقيع .

أما من لم ينجس للاغتصاب نفي . ومنهم القديس فلافيانوس الذي
عذب بالضرب القاسي وهو في طريق منفاه حتى انتقل الى رحمة
باريه . ولم يطل الامر حتى مات تاودوسيوس وخلفه على سرير
الملك مرسيانوس وكان مار لاون وقتئذ جالسا على السدة الرسولية
ومكسيموس على كرسي بطريركية انطاكية . فرأى الخبر الروماني
وجوبا لعقد مجمع عام نادى به مرسيانوس طبقا لرغائب الخبر الاعظم
وامر بعقده في خلقيدونية احدى محلات العاصمة فيحضره بذاته .
فقطر اليه الاساقفة من كل جهة وكان عددهم ثلثمائة وستين اسقفا
اجتمعوا في كنيسة القديسة اوفاميا واخذوا في جلستهم الاولى في
اليوم الثامن من تشرين الاول سنة ٤٥١ وكان من لدن البابا ثلاثة
قصاد ينوبونه . اما ترتيب المجمع فكان كجمع افسس . فوضعوا
كتاب الاناجيل على عرش في بهرة الكنيسة وشرعوا في الفحص عن
تصرف ديوسقوروس مع القديس فلافيانوس فونجوه على ما كان منه
وحكموا عليه بالتنزيل عن كرسيه . ثم تلاوا رسالة الخبر الاعظم التي
بعثها الى فلافيانوس عند بدء ظهور هذه الارطقة فاذا بها تسفر
بسديد البرهان وجلي التعاليم عن الايمان بسر التجسد اي بوحدة الاقنوم
وتمييز الطبيعتين في ربنا يسوع المسيح كما قرر مجمع نيقية والمجمع
القسطنطيني فصاحت الاساقفة اجمع . هذا ما نؤمن به . هذا ايمان
الاباء . هذا ايمان الرسل . فان بطرس نفسه قد تكلم بضم لاون

فينبغي الاستمسك بهذا التعليم . ومن حاد عنه فليكن محروماً . فثبتوه
 بصوت واحد وعدوه قانوناً للايمان معصوماً عن الخطاء . ثم رُسمت
 الاباء صورة الايمان بعد ما اوردوا فيها قانوني نيقية والقسطنطينية .
 اما الملك فحضر بنفسه الجلسة السادسة واعلن على مثال قسطنطين
 انه لم يدخل في هذا المجمع الا ليعضد بسلطانه احكام ابائه لا ليقيد
 حريتهم . فهتف الحضور بالدعاء . ودعوه بقسطنطين الجديد
 وخليل المسيح . ثم تلووا تحديد الايمان المرسوم منهم بامر الملك . ولما
 انتهوا سألمهم هل انهم متفقون جميعاً على ما سمعوه . اجاب الجميع ان
 ايماننا واحد وتعليمنا واحد . وهذا هو ايمان العلماء القديسين . وايمان
 الرسل الاطهار . وهو خالص العالم . فامر الملك باجراء مراسيم المجمع
 قائلاً . ان من يعيد البحث بعد هذا الحكم يسعى في اثر الكذب .^(١)

(١) قلنا ان ابا المجمع الخلقيدوني التثبوت في كنيسة القديسة اوفاميا فانهذه
 القديسة الشهيرة كانت ابنة والي خليدونية قد نالت اكليل الشهادة لاستمساكها
 بايمانها المسيحي في عهد ديوكلسيانوس سنة ٣٠٣ وابنتي المسيحيون على قبرها
 كنيسة كان فيها المجمع المذكور سنة ٤٥١ ولما اراد ابا المجمع المقدس ان
 يثبتوا صحة الايمان بطبيعتي المسيح اتفقوا مع الارطاقة على ان يكتب كل فريق
 صورة معتقده في قرطاس يضعه على صدر جسم القديسة الغير البالي ففعلاً
 وختم الفريقان قبرها واخذ الجمع بالصلاة مدة ثلاثة ايام ليمن الله عليهم باظهار
 الحق بواسطة هذه القديسة وعند انتها الوقت المعين فتح الفريقان القبر فوجدا
 صورة ايمان القائلين بالطبيعتين والمشيئتين بيد القديسة اليمنى وصورة ايمان
 الارطاقة ملقاة عند رجليها فتقدم اناطيوس البطار برك والملك مرسانيوس الى

فاندحرت الارطقة بهذا المجمع وخذل تباعها وسقط نصرؤها .
 وزها نور الكنيسة الجامعة وكثر في هذا الجبل في عهد مرسيانوس
 اهل الفضيلة والعلم . وبهرت اشعة التعاليم المسيحية في انحاء المعمور .
 فلما مات مرسيانوس تقوى تباع اوطينخا في مصر وكثر عددهم حتى
 لم يعد من يجسر على مقاومتهم . فعملوا على تقويض اركان المجمع
 الخلقيدوني الذي كان حرمهم بقولهم ان الفصول الثلاثة او المؤلفات
 الثلاثة تاليف تاودوراتوس اسقف سيروس ضد مار كيرلس .
 ورسالة ايباس اسقف ارفا . وتاليف تاودوروس اسقف مواسبواست
 المؤيدة ارطقة اوطينخا لم تحرم من المجمع ولم ترزل . غير ان هذا الزعم
 لم يجدهم نفعاً لان مولفها نقضوها واعترفوا بايمان المجمع الخلقيدوني .
 ولما لم يجتمع اباء هذا المجمع لهذه الغاية فلم يفتحصوا هذه المؤلفات بل
 اكتفوا بان يقتصوا من اصحابها بان يحرموا زعيم الارطقة .
 فخرمه تاودوراتوس وايباس . اما الثالث فقد كان مات وعليه رضى
 الالبا عن المواقين ولم ياتوا بحكم على التاليف . اما تباع اوطينخا فقد
 عمدوا الى ان يعيبوا المجمع الخلقيدوني بسكوته عن الثلاثة فصول
 كانه اعتبر صحة ايمان اصحابها . فاستنهض ذلك هممة الكاثوليك
 واخذوا يجدون بتحريمها . فما كان من الملك يوستينيانوس الا انه
 جسد القديسة لياخذا ورقة ايمانها الصادق فرفعت يدها وانالتها صورة ايمانها
 القويم فسر الالبا اصحاب الامانة المستقيمة ورزل الارطقة القائلون بالطبيعة
 الواحدة . .

اصدر امراً بحرمها لم يستحسنه الكاثوليك اذ لم يكن له الحق والولاية
 في ذلك . كما وان البابا فيجيليوس رفض امر الملك ضد الفصول
 الثلاثة غير انه املاً بالقاء السلامة حرمها هو نفسه مع هذا القيد
 وهو . مع حفظ سلطان المجمع الخلقيدوني سالماً . ثم عقد مجمع عام
 في القسطنطينية سنة ٥٥٣ لفحص التاليف المذكورة التي اسعرت
 نيران الجدل والمناقشة . وبعد فحصها حرمها ابناء المجمع بدون ان
 يعيبوا المجمع الخلقيدوني انما قرروا ان ايمانه في منزلة ايمان المجمع
 الثلاثة المتقدمة عليه . وحكموا بامكان تحريم التاليف عدلاً بدون
 تحريم شخص اصحابها . فالبابا الموما اليه بعد ما قاوم حيناً ثبت هذا
 الحكم وقبلته جميع الكنائس الشرقية والغربية . وهكذا عد هذا
 المجمع مسكونياً خامساً وفيه الدليل القطعي على ما للكنيسة من
 السلطان على تحريم التاليف والحكم بمعنى الكتب واقتضائها من
 المومنين الخضوع لحكمها .^(١)

اما المجمع الخلقيدوني الرابع فكان في عهد بطريركية مكسيموس
 على كرسي انطاكية . وكان بعد ذلك الحين ان يرصوما مطران نصيبين
 ايام تملك يوستينيانوس يعلم بارطقة نسطور ويسمي تابعيه نساطرة .
 اما بدعة اوطينا فقد انتشرت بين السريان في كنيسة انطاكية في

(١) وقد ذكر ذلك لومند في كتابه خلاصة تاريخ الكنيسة في الجزء الاول
 في الفصل الثامن والتسعين

جهات ما بين النهرين خاصة بواسطة برصوم السيمساطي احد
 مناصري او طيخا . ثم في بعض جهات الارض المناوحة لسورية بواسطة
 صموئيل ا-د تلامذة برصوم . واخذ من ذلك الوقت يدب هذا
 الفساد في جسم الكنيسة الانطاكية رغماً عما وقع عليه الاختلاف
 بين زعماء هذه الارطقة حتى ايام ساويروس من كان من مناصري
 قومها كما سيرد . وقد نادى بهذه الارطقة باباوس المتغلب على
 مطرنية سلوقية سنة ٤٩٨ وخلق الطاعة لبطريكية انطاكية التي كانت
 معاكسة لمقاتله ودعا نفسه بطريك سلوقية فانضم اليه جميع النساطرة
 وخضعوا له . ومن ذلك الحين انسلخ الكلدانيون النساطرة عن
 بطريكية انطاكية وتلقب بطاركتهم بمدن شتى كبابل وغيرها حتى
 سنة ٥٥٠ التي فيها انقسم النساطرة الى قسمين واقاموا بطريكين
 كما سيرد .

بعد انسلخ النساطرة عن كنيسة انطاكية كما ابنا ظل المسيحيون
 منضمين اليها خاضعين للبطريكية الحقيقية الانطاكية حتى جلوس
 مرتير يوس على سدتها الرسولية الذي اغتصب منه زينون الاوطاخي
 كرسي البطريكية واقام مكانه قهراً بطرس القصار الملحد . واضرم

نار الاضطهاد على الكاثوليك في انطاكية ونواحي سورية . فنهض
 للمقاومة رهبان دير مار مارون المشتهرون بالمناضلة عن المجمع
 الخلقيدوني والبابا لاون الكبير فكان من الرهبان ما سيرد في موضعه
 انشاء الله

وكان بطرس القصار من الاراطقة يزيد على التقديسات
 الثلاثة . يا من صابت لاجلنا . وقد تسمى تابعوه بمؤلمي الرب . لانهم
 كانوا يقولون بان اللاهوت تألم . غير ان هذا الماحد نفي بامر الملك
 في اول سنة من رئاسته كقول المعلمين سمعان عواد ويوسف شمعون
 في كتابها الانف الذكر . وارجع مرتير يوس ثلاث سنين ونفي ثانية
 بامر زينون . فاقام اصحاب المذهب القويم مكانه يوليانوس وما
 زال البطاركة المستقيمي الراي يتعاقبون السدة البطريركية في كنيسة
 انطاكية حتى هلك القصار الذي بامره استشهد مار اسطفانوس احد
 البطاركة المذكورين وبخداعه نفي غيره من البطاركة الاجلاء . وفي
 سنة ٤٩٦ جلس على السدة البطريركية مار فلانوس من ساس
 كنيسة انطاكية السريانية بامان وراحة حتى سنة ٥١٢ التي فيها
 جاهر انسطاس الملك وكان من مدينة حماه بعضده وحمايته لتباع
 او طيخا وديوسقوروس فانه لم يذخر شراً ولم يحتمن دماً في سبيل ماره
 وتعزير هذه البدعة واشياعها واجبار المؤمنين على التسليم بها فنفي
 القديس فلانوس عن كرسي انطاكية ونصب مكانه ساويروس

الضال ووجه كل جهده بالسوء الى الكنيسة المسكينة كما قال الخبر
العلامة المطران يوسف دريان (١) اما ساويروس فهو معلم يعقوب
البرادعي وكان يقول ان في المسيح طبيعة واحدة . واعنه المجمع
الخلقيدوني . وقد نفي ساويروس من يوستينيانوس سنة ٥١٩ اذ كان
يعقوب المذكور اسقفاً على الرها القائل كعمله ان في المسيح طبيعة
واحدة . بلا اختلاط ولا امتزاج ولا استحالة وسمي من تبعه يعقوبي
باسمه . وافترق حينئذ اليعاقة السريان عن باقي الكاثوليك
الخاضعين لكنيسة انطاكية المستقيم رأياً كما سيرد في موضعه . والى
هذا اشار المعلمان الحصريان المذكوران . ومع شدة الاضطهاد
وزوابع الارطقات لم تنقطع سلسلة بطاركة كنيسة انطاكية القويم
معتقدهم كما سيتبين

ولنعد الى نعمة ما كنا بصددده . قال العلامة الخبر يوسف
دريان في نبذته المذكورة . اما ساويروس الغاوي فانه في بادئ
الامر استدعى اليه جميع اساقفة البطريركية الانطاكية ليعقد مجماً
ضد المجمع الخلقيدوني فلباه البعض واحجم الآخرون لمعرفتهم خبث
معتقده فاستشاط غيظاً واثار ضد مناوئيه غضب انسطاس الملك
الذي ارسل حالاً الى هاتيك النواحي في سنة ٥١٦ شرذمة الاشرار

(١) مطران طرسوس شرقاً والنائب البطريركي في نبذته التاريخية في
اصل البطريركية الانطاكية واصل الطائفة المارونية وجه ٤

ليذل اهلها لساويروس باصناف الشدائد . فنهبوا الاديرة والكنائس
وقتلوا من عصاهم شرقتلة . فاختصوا بقساوتهم بعض الضعفاء اما من
عز عليه مذهبه الكاثوليكي القويم وفسح في اجله فهاجر الوطن العزيز
غير ملتفت الى شيء من الدنيا : وقد اخبر المؤرخون وفي جملتهم
لودفيكوس بن يعقوب^(١) انه في تلك السنة وصل الى رومية قوم
فضلاء من سورية وتفرقوا في انحاء ايطاليا وانشاوا اديارا ومعابد
وقضوا حياتهم بالقداسة والاعمال العجيبة . وقد وصف هذا المؤرخ
بعضهم وصفاً بليغاً وعدد بعض اعمالهم . الى ان قال : اما مدينة حماه
فلم يتعرض لها اولئك الاشرار ولا لرهبان دير مارمارون واهل
جواره بسوء خشية من غضب انسطاس الملك الذي لم يكونوا استشاروه
في شأنها وهي مسقط راسه فاحترموها وقد جمعت مع الدير الكبير
جمهوراً وفير العدد من اهل الايمان القويم لجاء اليها : ولكن ساويروس
الطاغي لم يكتف بما كان من الفظائع بل ازداد عطشاً للدماء وشدد
النكير على جميع هولاء لانهم كانوا من اللخصومه واشدهم جسارة
وقوة . فارسل اليهم بادي بدء اسقفاً من اتباعه يقال له بطرس
المحموي لا يقل عنه قساوة وطفياناً فطرده المذكورون غير حافلين
بمرسله الافة الكبرى الذي استنهنز هذه الفرصة وسعى بهم لدى الملك

(١) في كتابه عن قصص القديسين الموجودة ذخائرهم في مدينة فولينو

بيلاذ ايطاليا في سيرة القديس غالب

انسطاس . فاصدر الملك الاوامر المشددة بتنكيلهم لزمرة من
الاشقياء قادها بطرس الاسقف المطرود الى حماه وقلبه موغر حنقاً .
ففر اهلها من وجهه وتحصنوا مع الرهبان في الجبال . فاجتاحها
الاشرار وقتلوا من وصلت اليه ايديهم الاثيمة واسروا بعضاً ودكوا
اسوار الدير الكبير ونهبوه بعد ان امانوا بحد السيف ثلاثمائة وخمسين
راهباً من رهبانه وكان ذلك في سنة ٥١٧ : فكتب الذين افلتوا من
يدي الفاتكين رسالة الى انسطاس بها يتظلمون من ساويروس وبطرس
الحموي فلم يلتفت اليهم . فكتبوا من ثم بواقعة الحال الى البابا هرميزدا
كما سيأتي في موضعه

ما اقيم افرام بطريركاً على كنيسة انطاكية حتى اخذ يكتب
مفنداً بدعة يعقوب البرادعي واوطيخا وديوسقوروس . وبنى الكنيسة
الكبرى سنة ٥٣٢ وفي ايامه خلع الارمن ربة الطاعة لبطريركية
انطاكية كما سيذكر في حينه . وذلك ان بدعة اوطيخا التي كان
بذرها صاموئيل تليد برصوم منذ سنة ٤٦٠ في جهة من ارمنييا اخذت
تمتد ما بين الارمن حتى السنة الخمسمائة التي فيها ادخلوا عندهم ضلال
بطرس القصار في التقديسات الثلاثة . وضافوا اليها اموراً اخرى .

ولما كانت سنة ٥٤٥ اتبعوا مذهب الخياليين الزاعمين ان السيد المسيح لم يكن قابلاً للام الا خيالياً الخ . وفي مجملهم سنة ٥٥١ انفصلوا تماماً عن الكنيسة الانطاكية واستقلوا كالعاقبة كما اثبت الكردينال بوجيا والاب غلاتوس وغيرها . وبعد ان انتقل مار افرام الى راحة ربه اقيم مكانه دمنوس الذي في ايامه كان المجمع المسكوني الخامس في مسألة الفصول الثلاث كما تقدم . وخلفه في كنيسة انطاكية بطاركة قديسون حتى سنة ٦٢٩ التي فيها اغتصب البطريركية انسطاس اليعقوبي . فانه نفي هرقل وهو عائد من حرب الفرس واقرا امامه بالطبيعتين في السيد المسيح باقياً على الاعتقاد بمشيئة واحدة فقط فسمي لذلك بطريركاً على كنيسة انطاكية وفيما هو اي هرقل في القسطنطينية سأل بطريركها عن هذا المذهب فاقنعه بانه المذهب الصحيح . ومثله كان قد ابان له بطريرك الاسكندرية لانها كانا على هذا المذهب ولم يجسرا على المجاهرة به حتى تسنى لهما الوقت فاشهراهما وعالما بهذه الارطاقة . فانخدع هرقل بقولهما واثبت انسطاس على كرسي انطاكية وعززه وعضده . وسلك خلفه مسلكه الى ان صار الامر على هذه الكنيسة الى مقاريوس فانتصر لهذا المذهب وبقي في المدينة المملوكة ولم يتجرأ على المجي الى انطاكية لان المومنين كانوا قد نفروا من سلفائه الارطاقة . وفي ايامه كان المجمع السادس في القسطنطينية

انه في سنة ٦٢٨ بعدما ظفر هرقل بالفرس واسترد عود
الصليب المقدس فشمّل الفرح قلوب المسيحيين ابناء البيعة الرسولية
اتلد في الشرق ارطقة موافقة لارطقة اوطيخا كأن هذه تنكرت
وظهرت بحالة تختلف عن اصلها بوجه ما سنة ٦٢٨ وذلك ان قوماً
من تباع اوطيخا اخذوا يزرعون زوان تعليمهم بقولهم ان في المسيح
ارادة واحدة وفعل واحد فبدأ بهذا الضلال ونشره مرجيوس بطريرك
القسطنطينية واغرى هرقل بصحته فائده برقيم مشتهر ابرزه بصفة
بيان . فتصدى مارصفرونيوس اللبثاني بطريرك اورشليم لمقاومة
هذه الارطقة واشهر منشوراً بان فيه باطل هذه البدعة موضحاً تعليم
الكنيسة الثابت . وقد عقد مجمعاً لذلك سنة ٦٣٤ وعقد مجمعان في
رومية احدهما في سنة ٦٤٠ في عهد البابا يوحنا الرابع والآخر في
سنة ٦٤٦ في عهد البابا ثاودوروس . وفيها كانت مجامع افريقية
بواسطة القديس مكسيموس . وفي سنة ٦٤٩ عقد مجمع اخر في
رومية في عهد البابا مرتينوس الاول كما سنتكلم عن ذلك بايضاح .
ولما كانت سنة ٦٧٩ كتب قسطنطين الملك الى البابا اغاثون
بعقد مجمع عام فاجاب بالاجاب بعد ان اعلم اساقفة الغرب به وارسل

من قبله ثلاثة قصاد يتصدرون في المجمع باسمه . وكان الملك قد
 استدعى اساقفة المشرق فاجتمعوا في احدى قاعات البلاط الملوكي مع
 الملك وثلاثة عشر من اكبر اعوانه في تشرين الثاني من السنة التالية .
 وبدئت الجلسة حيث وضع كتاب الاناجيل في بهرة المحضر كسالف
 العادة . فتقدم نواب الخبر الاعظم وتكلموا عن موضوع المجمع . ثم
 اخذ الاساقفة بفحص قوانين المجمع السابقة ونصوص الابهاء فوجدوا
 التعليم الجديد مغايراً للانجيل والتقليد . وفحصوا ايضاً رسالة مار
 صفرونيوس البطريرك المتقدم ذكرها فوجدوها منطبقة على حقيقة
 الايمان وتعليم الرسل الابهاء . وبعد ذلك رسموا صورة الايمان وصرحوا
 بتمسكهم بالمجمع السابقة وبرزوا هذا الحكم : انا نحكم بان في
 يسوع المسيح مشيئين وفعالين وننهي عن التعليم المخالف ونمقت
 ونرفض العقائد الكفرية عقائد الارطاقة القائلين بمشيئة واحدة
 وفعل واحد في يسوع المسيح . اذ وجدناها مضادة لتعليم الرسل
 ومراسيم المجمع واراها جميع الابهاء : وامضى القصاد^(١) اعمال المجمع
 مع الاساقفة جميعهم . وكان عددهم مائة وستين اسقفاً وامضاها الملك
 ايضاً وامر باجرائها وعضدها بملء السلطة . ولم يفعل ابيه المجمع عن
 ان يرشقوا بسهام حرمة اثناسيوس بطريرك اليعاقبة ومرجيوس
 القسطنطيني وقورش الاسكندري وتاودسيوس الغاراني وبيروس

(١) بعد ما طعنوا بسيف الحرم اصحاب الشيعة

وبولس وبطرس واسطفانوس وبوليكر يوس واسترجيوس ومقاريوس
 بطريك انطاكية حسبها هو مدون في اعمال هذا المجمع^(١) ونفي اذ
 ذلك مقاريوس الى رومية املاً بانه يصلح نفسه فيها ويرتد عن ارتطته
 فابي الا العناد ومات ارتطوقياً

اما اباء المجمع فقد اقاموا على كرسي انطاكية مكان مقاريوس
 المنفي توافان المستقيم الامانة الى ان رقد بسلام الرب في سنة ٦٨٥
 وخلفه على رعاية هذه الكنيسة القديس يوحنا مارون

لما كان بطاركة انطاكية كانسطاس ومقاريوس المنفي وغيرها
 ساقطين في ارتطة المشيئة الواحدة وامسوا لذلك في الكنيسة الانطاكية
 حجر عثرة للانفس هلع المؤمنون من هذا الخطب المريع فاهتمت
 العناية مار مرتينوس الاول الحبر الاعظم الى ان يهتم بهذا القطيع
 فاقام يوحنا مطران فيلادلفية نائباً رسولياً في الشرق سنة ٦٦٨ بموجب
 رقيم باباوي ذكره كثير من المؤرخين منهم العلامة السمعاني ونطاليس
 اسكندر ولاكيوس وهزيون . وهاك ما قيل فيه : اتنا نقيمك نائباً
 لنا لمعرفة بسعيك واجتهادك في اثر الفضائل التي امر الرسول

الاساقفة باحرازها فبادر اذن بالرب الى اصلاح الفاسد واقم اساقفة
 وكهنة وشمامسة في جميع المدن الخاضعة لكرسي اورشليم وانطاكية
 ونحن نامرك بهذا على وجه الاطلاق بقوة السلطان الرسولي الذي خوله
 السيد المسيح للقديس بطرس زعيم الرسل . وانا لناامرك بذلك لسبب
 صروف الدهر وضيق الشعوب وخشية من ان يظلم في تلك الامصار
 بهاء الكهنوت فاحتقر بشجاعة ما حصل من النقل والرد من قبل
 مقدونيوس اسقف انطاكية الزور . فان الكنيسة الكاثوليكية لا تعتبره
 اسقفا لانه فضلاً عن اختلاسه هذا الاسم منها ضد القوانين في اقليم
 اجنبي عنه وبلا مرسوم شرعي وبدون رضى الشعب قد اتحد ايضاً
 مع الارطوذكسة الذين انتخبوه لانه نبذ الايمان الحقيقي

ولما كانت سنة ٦٧٦ قد اقام يوحنا الفيلاذاني القديس يوحنا
 مارون مطراناً على البترون وجبل لبنان وفوض اليه ان يقيم اساقفة
 على البلدان التي كانت امتلكها الموارنة كما اثبت السمعاني وشهد
 المؤرخون الثقات . وكان القديس يوحنا مارون من رهبان دير مار
 مارون الشهير بمناصلته عن صحة العقيدة وقد اخذ اسم مارون من
 هذا الدير وهو ابن اغاثون حاكم اقطاعه سروج في نواحي انطاكية .
 ومنها عرف اولاً بالسروجي . وهو من مشاهير البيعة وعلماؤها المناضلين
 عن الايمان القويم

اما يوحنا مارون فقد اقيم بطريركاً انطاكياً بعد انتقال توفان

الى باريه سنة ٦٨٥ بانتخاب الشعب والا كايروس الكاثوليكي واثبتته
 بابا رومية كما سيجي
 فمن هذا وغيره يتضح ان الكنيسة السريانية المارونية هي
 الكنيسة الكاثوليكية الشرقية الانطاكية التي ظلت راسخة في الايمان
 القويم منذ بدء تأسيسها من القديس بطرس هامة الرسل . قال
 الكردينال نارلي^(١) ان مدرسة الموارنة في رومية هي من جملة المدارس
 الكثيرة التي بناها غريغوريس الثالث عشر الذي كان مفرغاً جهده
 بنمو الديانة والعلوم الرياضية في كل صقع . ولكن ما ابداه راعي
 الشعوب هذا الاعظم نحو باقي الطوائف فلأجل اجتذابهم الى طاعة
 الايمان الروماني . واما على الطائفة المارونية فقد ظهر انه جاد به
 بالاحرى مكافاة للامانة والطاعة اللتين حفظوهما دائماً نحو الكرسي
 الروماني لان الطائفة المارونية المتسلسلة من بداية الاصل الكاثوليكي
 الذي اقتبسه حال ظهوره في الوجود لم تنزل حافظة الديانة المسيحية
 بغير اثلام حتى الى هذه الازمنة : وشهادات كثيرة اخر نذكرها
 في موضعها

(١) في كتابه المطبوع برومية سنة ١٦٨٥ في الفاتحة بشأن مدرسة
 الموارنة في رومية

الفصل الثاني

في ترجمة القديس مارون اب الطائفة المارونية والمؤسس الاول
للاديار السورية

١

ان القديس الجليل والاب الطاهر مارون ولد في اواسط القرن
الزابع للمسيح نحو سنة ٣٥٠ كقول باجيوس في بحثه في تواريخ
بارونيوس لسنة ٤٠٠ في بلدة تدعى مارونيا البعيدة نحو ثلاثين ميلا
عن انطاكية في جوار مدينة قورش^(١) من اقليم سورية . ولما كان
قد تربى منذ نعومة اظفاره على الفضيلة وحب التقوى ودرس العلوم
في احدى مدارس انطاكية دعاه جل جلاله الى عبادته المخلصة .
فاثر الانفراد والعيشة النسكية متفرغا لعبادة باريه نابذاً ظهر ياً غرور
العالم تاركاً كل مقتناه وملذاته الزائلة وهو في الخامسة والعشرين من
العمر . وقد اشار الى ذلك المعلم باجيوس^(٢) . ولما لم يكن لدينا ما

(١) ويسمى البعض كبروس او كوروس مدينة اسقفية وقصبة ولاية
سيرستيك من مملكة كوماجان القديمة المعروفة اليوم بولاية حلب من ولايات
الدولة العلية العثمانية

(٢) في تاريخ بارونيوس لسنة ٤٠٠ للمسيح

يوقفنا على اسم ابويه ودائلته لتقدم العهد وضياع كتب الكتبة
 المعاصرين وغيرهم القريبين من تلك الايام الغابرة . قد اعتمدنا ما
 وصل الينا مما كتبه تاودور بطوس اسقف قوروش (عن هذا القديس
 العظيم) وغيره من المؤرخين الثقة المنزهين الحائزة اقوالهم طبقة
 معبرة من التحقيق فضلاً عما لدى طائفته من التقليد الراهن بهذا
 الصدد فنقول

ان تاودور بطوس المؤرخ الشهير الذي يمكن ان يدعى معاصراً^(١)

(١) قد سيم تاودور بطوس اسقفاً على مدينة قوروش وابرشيبتها سنة ٤٢٣
 وتوفي سنة ٤٥٨ قال العلامة البطريرك اسطفانوس الدوبي في ترجمة القديس
 مارون في كتابه تاريخ الطائفة المارونية في الفصل ٣ لاجرم ان هذه القصة
 حرية بالقبول جدية بالتصديق وذلك لانها نقلت عن ائمة انصف بالصدق
 والقداسة اعني تاودور بطوس اسقف رعية قوروش الذي فاق جميع ابناء
 عصره علماً وانقاد غيرته على انتشار الايمان وهو ممدوح وموصوف من الاباء
 الكرام في المجمع الخلقيدوني بهذه الصفات الحسنة وهي البار الارثوذكسي
 القانوني راعي الكنيسة ومعلمها : وينبغي ان نعلم اولاً ان الاسقف المشار اليه
 من حين تقلد رئاسة قوروش لم تأخذه فترة عن محاربة المبدعين وارشاد
 المؤمنين والطواف في البراري والقفار وتدوين اخبار الاباء الاطهار الذين
 كانوا مشهورين بالسيرة الملائكية ومن جملة ما اثبت في تآليفه سيرة ايونا
 هذا الشائع الذكر والصيت حسبا شاهده هو بعينه ونقله عن تلاميذه واستخبر
 الذين كانوا يعيدون عيده . وبموجب ما تحقق ايضاً من الذين شاهدوا معجزاته
 واياته . ثانياً ان سيرة هذا البار المجاهد مدونة في جميع الكنائس فالروم يتلونها
 في الرابع عشر من شهر شباط وهو يوم تذكاره عندهم وكذا الرومانيون
 ادرجوها بين اخبار القديسين

قد كتب ترجمة هذا القديس بايجازنا عبارات يستشف منها ما كان عليه هذا الاب الطاهر من القداسة وما عرف به من عظم الفضل والفضيلة فقال^(١) سأصنع تذكّار القديس مارون الذي قد زين طغمة القديسين المتوسّحين بالله . واذ قصد ان يعيش تحت جو السماء صعد قمة جبل كان مكرماً عند الوثنيين الذين بنوا فيه هيكلًا للابالسة فكرسه هذا القديس هيكلًا لله وكان يستعمله . واتخذ فيه خيمة صغيرة لم يكن يستظل بها الا نادراً . الى ان يقول : ان القديس مارون لم يقتصر على الاعمال النسكية المعتادة لكنه اخترع اعمالاً اعظم لكي يجمع غنى الحكمة الكاملة . فان جزاء المحارب يكون على قياس عمله وبما ان الله غني كثير الاحسان الى قديسيه منحه موهبة الشفاء فذاع خبره وانتشر في الافاق كلها فنقاطر الناس اليه افواجاً من كل صقع وصوب . وجميعهم كانوا قد علموا بالاختبار ان ما اشتهر عنه من الفضائل والعجائب هو صحيح . وبالْحَقِيقَةُ ان الحمى المتوقدة كانت قد خمدت حدتها بندى بركته والابالسة فرت من هول سطوته . والمرضى على اختلاف امراضهم قد برأوا وبدوائه الوحيدة التي هي الصلوة . فاذا كان الاطباء يعالجون الادواء المختلفة بادوية مميزة فان صلاة اولياء الله هي دواء شافٍ كل الامراض .

(١) في الفصل ١٦ من تاريخ الرهبنة الملقب بالقيلاوتيو بعد ذكره ترجمة اشينياس الناسك

ولم يكن القديس مارون يقتصر على شفاء ادواء الجسد انما كان يبرى
 ادواء النفس . فكان يشفي انساناً من داء البخل واخر من الغضب
 يصف لهذا دواء القناعة ويعلم ذلك قانون العدل . وينهي واحداً
 عن استباحة المحرمات . ويوقظ اخر من غفلة التواني . والحاصل
 ان القديس انى بالتهذيب جملة نباتات للحكمة السماوية وغرس لله
 هذا البستان فازهر في كل نواحي قورش واحسن نبات هذا
 البستان واجله يعقوب الكبير الذي يصدق به كلام النبي داود «الصديق
 مثل النحل يزهر ومثل ارز لبنان ينمو»^(١)

٢

ان البرية التي انحاز اليها القديس مارون اقد قيل انها مجاورة
 لتلك التي رسمها القديس ايرونيوس عندما اعتزل اليها مع رفيقه
 هيلا واينوتشنسيوس وذكرها في جملة كتاباته^(٢) لانه كان قد دخل
 اليها وهو في شرح الشبية لاجل عمل التوبة مع رفيقيه القديسين
 هيلا واينوتشنسيوس اقتفاء بنموذجات اولئك القديسين المتوحدين

(١) مزمو ٩١ : ١٣

(٢) كما بيان من رسالته الثالثة والثلاثين الى فيورقطينوس وناودوسيوس
 وكذلك كتب عنها باسيلوس في رسالته الثالثة والخمسين وسوزومينوس في
 مقدمة تاريخ البيعة

الذين كانوا عاشرين هناك كما شهد هو بذلك . ففي هذه الفيافي وان
كان القديس مارون وجد كثيرين من النساك المتوحدين على
سيرة مقدسة في الغاية . الا انه كثيراً ما ادهشته سيرة شيخ قديس
اسمه زائنا اوزاينوس الذي كان متناهيًا في الكمال وشهيرًا في موهبة
الصلوة كما اخبر عنه تاودوريطوس^(١) والنياون الرومي^(٢) فكان
زائنا القديس منعكفًا على الصلوة ليلاً ونهاراً بلا فتور منتصباً على
قدميه وقد شرفه الله بعد موته بآيات كثيرة . فالقديس مارون
آثر الاقتداء خاصةً بالقديس زائنا مقتبساً منه مبادئ تلك القداسة
الكبرى التي ادركها فيما بعد بجهاده . وقد شهد المعلم تاودوريطوس
بقوله في تاريخه المذكور ان الانبا مارون كان يدعو البار زائنا معلماً
له واستاذاً . وانه من باب الاعتبار لمعلمه هذا كان يرسل اليه جميع
الذين كانوا يزورونه . وكان فوق ذلك يشتهي ان يدفن بعد مماته
في رمس القديس زائنا

ان القديس مارون في تلك البرهة لم يكن يبالي بمشقة او بجهاد
لكي يتوصل الى درجة ذلك الكمال الذي كان يرتاح اليه بمزيد
شغف . فانه وهو غير مكتفٍ باقتفاء اثار معلمه المشار اليه كان
يذهب الى زيارة بقية الزهاد المتوحدين في تلك البراري قصد اجتناء

(١) في الفيوتيو فصل ٢٤

(٢) في ٢٥ شباط

ثمار الكمال الروحي منهم تشبهاً بالعملة التي بجولانها الرياض المزهرة
 تجتني اطياب المواد للعسل . فكان القديس يقتبس من هذا الصبر
 ومن ذلك الاطاعة . ومن اخر الامسك والصوم . ومن اخر الصمت .
 ومن اخر الصلوة والزهد التام في العالم . ومن التائب الصرامة . ومن
 اخر الوداعة والانس كلفاً ببلوغ قمة الكمال . وقد بلغ بهذه الاعمال
 حتى فاق اقرانه . وعلاوة عليها اخترع طرائق اخرى جديدة لقمع
 جسده . وقد شهد لنا بذلك تاودوريطوس . غير انه لم يبين مفصلاً
 ما كانت تلك الطرائق المبتكرة من القديس مارون . لكن ما من
 ريب انها كانت صارمة شاقه جداً ومتفاوتة الحد العادي المؤلف
 على ان سيرة النساك المتوحدين في تلك الحقب كانت غاية في شدة
 الصرامة حتى ان كل نقشف وان تجاوز الحد كان يظهر لهم انه
 اعتيادي ومفروض من التهذيب الذي كانوا يذرون حفظه اذ ذلك .
 فما يروى عن سيرتهم النسكية الشاقة يكاد لا يصدق لو لم تؤيده
 شهادات اباء صادقين متسامين بالعلم والقداسة قد شاهدوهم عياناً
 واثبتوا ذلك عنهم خلواً من كل شبهة منهم القديس غريغوريوس
 النزينزي^(١) والقديس اغوستينوس^(٢) والقديس باسيليوس^(٣) والمعلم

(١) في مقاله عن صريه وفي رسالته الى هيلينوس

(٢) في عوائد الكنيسة كتاب ١ رأس ٣

(٣) في رسالته الى اوسطاكيوس

كاسيانوس في كلامه عن سياح سورية : وقد ذكر المعلم البانوبوتلر
ترجمة القديس مارون الانبا تقيلاً عن تاودوريطوس^(١) والاب
مخائل لاكوين^(٢) والعلامة السمعاني والبابا بناديكتوس الرابع
عشر وغيرهم

وقد كانت الشماسة في الايام الغابرة بعد ذكر ائمة الروساء
والقديسين في خدمة القديس تدمح النساك الذين جعلوا البراري
بالسيرة الملائكية فيقولون : ثم نذكر ايضاً جميع المتوحدين الاطهار
الذين بتدايرهم الحسنة ارضوا الله وقدموا له التضرع عن عامة الشعب
المؤمن . بولا وانظونيوس الطوباوي وباخوميوس ومقاريوس ويوحنا
وسمعان العمودي ومقاريوس وتاودوسيوس ومار مارون الطوباوي
وارسانيوس وشمعون واغوستوس وسوسيوس وفومان ودانيال
العمودي . وكذلك الكهنة يوم الاحد عندما يلحنون الحساية التي
هي في اللحن الافرامي المعينة للساعة التاسعة فانهم عندما يمدحون الاباء
الاطهار الذين شرفوا بيعة الله بمسلكهم يدرجون القديس مارون
الشريف في عدادهم قائلين : ومار مارون الطوباوي الهيكل الظاهر
للروح القدس الذي لقب بكرم المسيح منذ الصبح الى المساء : والبيعة

(١) في تأليفه الحاوي سير الاباء الشهداء وغيرهم من اخص القديسين في
١٤ شباط ويستشهد بذلك تليمنت مجلد ١٢ صفحة ٢١٢
(٢) في الشرق المسيحي مجلد ٣ صفحة ٥

تلقبه بهيكل الروح القدس لان الرب قدوس والقدوس لا يستريح
الا في القديسين

انه لما كان من شأن الفضائل السامية الاتقي محجوبة تحت
برقع الخفاء بل ان الله جل جلاله يريد اشتهارها لتمجيده وخير
النفوس الروحي . فنقشفت هذا الانبا الجليل وفضائله السامية لم
يقدر ان يحجبها مع كل جدّه في اخفائها لكنها جعلته شهيراً ومحبوباً
ليس عند لقيف اولئك النساك المتوحدين فقط بل عند غيرهم ايضاً
في كل صقع . ومن ثم فقد حرّضه الاساقفة على التقدم الى درجة
الكهنوت المقدسة لاجل فائدة النفوس الروحية في بادئ الامر
اظهر الاباء محسباً نفسه غير اهل لما من باب الاتضاع الا انه قبلها
اخيراً اطاعة لامر الرؤساء وابتغاء مجده تعالى وخير القريب . قال
القديس اغوستينوس^(١) وباسيليوس^(٢) قد كانت عادة اولئك
الاباء الفضلاء ان يختاروا افضالهم واكلهم علماء وعملاً ويجعلونه كاهناً
ليخدمهم في الاسرار الالهية ويرشدهم في الحياة النسكية ولقد رقد
كاهنهم بعد ان جاءهم القديس مارون بقليل فاخاروه باتفاق الكلمة
والزموه بامر الاسقف ان يقبل درجة الكهنوت فقبل امثالاً للامر
وانقياداً للمحبة

(١) في كتابه الاول في عوائد الكنيسة فصل ٣١

(٢) في قانون الرهبان

لما سيم القديس مارون كاهناً ولأه الرساء وظيفه توزيع الاسرار الالهية على اولئك الرهبان والنسك المتوحدين في تلك البراري بمقتضى طلبهم. اذ كان من العوائد ان يختاروا كما تقدم الى وظيفة كهذه من كان اكبر فضلاً ورسوخاً في التقوى وقدوة صالحة. وقد حقق ذلك جميعه صاحب ترجمة القديس مارون الانبا المطبوعة في رومية سنة ١٧٤١: وجاء في كتاب قداس الموارنة المطبوع في رومية^(١) وبامر البابا بولس الخامس تصدرت سيرة القديس مارون الناسك أب الطائفة المارونية بالسريانية واللاتينية: وفي كل منها يدعى كاهناً وراهباً كما يشهد الكردينال يعقوب بروتيوس. ثم في كتاب قداس الموارنة^(٢) قد طبعت سيرة القديس مارون الانبا الناسك باللاتينية ويدعونه كاهناً وراهباً. وبهذا قال كثير من المؤرخين والعلماء الافاضل. فالقديس مارون اخذ عند ذلك بمباشرة وظيفته الكهنوتية بعظم الاهتمام غير مبال بما كان يقاسيه من المصاعب والمشقات بخدمته اولئك النسك والمتوحدين اذ كان

(١) في المطبعة الماديشية سنة ١٥٩٤ وجه ٢٦٨

(٢) المطبوع في رومية في مطبعة نشر الايمان المقدس سنة ١٧١٦

تسارع الى زيارتهم دون ملل وان كانوا متفرقين في تلك الفيافي
 الواسعة . معرضاً نفسه لتأثيرات الجو في حالي الحر والبرد المزيدين .
 وكان يحضهم على تحمل اتعاب الفلسفة الروحية وعلى الثبات في
 الجهاد والغيرة على اكتساب الفضائل ليلبغوا درجة الكمال . وكان
 يجول احياناً القرى ويتردد ما بين المدن ليخذب الكفرة ويقتادهم
 الى طريق الهدى ويعظ المؤمنين لیسلكوا بمقتضى دعوتهم المقدسة .
 وقد ربح هذا القديس بواسطة غيرته وحسن اجتهاده نفوساً لله لا
 عدد لها ليس في القفار والجبال انما في المدن والقرى ايضاً . وقد انتمى
 اليه تلامذة كثيرون عرفوا بالقداسة واشتهروا بمناسكهم كالقديس
 يعقوب وليناوس وغيرهما حسبما ابان عنهم تاودوريطوس الاسقف^(١)
 فقال : قد كثر جداً عدد هولاء التلاميذ في ايلة قورش ما بين
 الجبال والمدن والقرى المجاورة . وبعض من تلاميذه ماتوا قبل
 معلمهم وحفظوا بحياة سعيدة وبعضهم بقوا في قيد الحياة : وكان هذا
 الكاتب النبيل والمؤرخ الجليل يطوف اماكنهم ويدخل مناسكهم
 وصوامعهم ويشاهد جهادهم ولهذا قال عنهم : بان جل قصدهم في ما
 يأتونه مماثلة معلمهم الانبا القديس بالصوم والسهر والقيام بالصلوة
 الدائمة ولبس الشعر وعمل الرحمة وباقي الافعال المرضية لله . قال

(١) في كتابه تاريخ الرهبانات فصل ٢١ وما يليه

(١) في كتابه تاريخ الرهبانات فصل ٢١ وما يليه

العلامة البطريرك اسطفانوس الدويهي^(١) ان هذا البار كان في كل
اموره حافظاً لكرامة رتبته مجلاً لمقامه بكل قداسه ولم يرتض ان
يكون كغيره عنايةً ونصباً بل احب ان يزيد غنى حكمته . فباشر
اعمالاً اخرى غريبة ولعظم انقاد نار حبه لربه وغيرته على خلاص
نفسه كان يلبس المسخ على جسده النحيل ويقتصر من الغذاء على قليل
من الحبوب ويقوم الصلوة وهو منتصب على الاقدام ويقدم الاسرار
الالهية عن الاحياء والاموات ويطوف احياناً البراري متفقداً الاخوة
المضنكين بمجاهدة الحياة والمضغوظين بضيق المحاسن والمجاهدين
تحت جو السماء ويحضمهم جميعاً على احتمال آتاع الفلسفة الروحانية .
ويستدعي نشاطهم الى اكتساب الفضائل ليلبغوا بما يباشرونه مقام
الكمال . وكان احياناً يجول القرى ويتردد ما بين المدن ويستميل
الكفار والمخالفين ويقودهم ببررة الطاعة وزمام الخضوع ويعظ
المؤمنين لمحاربة الرذائل وموالاته الفضائل ويدعو المؤثرين الى الرحمة
ولا سيما الذين اعرضوا عن الدنيا وشهواتها واقبلوا على السيرة الملائكية .
فانطوت لذلك قلوب الجميع على حبه وكانوا يتقادون لكلام الحياة
الذي كان يفوه به وهو هش بش . والاله الجواد قد افاض عليه
عطاياه واجزل مواهبه حتى غداً شبيهاً بالرسل الاطهار من حيث انه

(١) في الفصل الثالث من كتابه تاريخ الطائفة المارونية في ترجمة

كان بمجرد وضع اليد والصلوة يشفي الادناف ويبرئ المتخبطين من
الشیطان

٤

ما من ينكر على هذا القديس فضاله العجيبة وغيرته الرسولية
التي جاهر بها لدن انتصاره لتعليم ابائنا الرسل الاطهار سيما الهامة
معلم كنيسة انطاكية الاول ورئيسها الاول وتعليم اباء الكنيسة
الابرار الذين تلقنوه عن الرسل سلفاتهم ونقلوه الى خلفائهم والمنادية
به الكنيسة الرسولية الرومانية في كل عصر وعصر: فان هذا القديس
العظيم قد غار غيرة رسولية للحق واخذ يناضل عن الايمان القويم في
هايك الانحاء مواصلاً الاجتهاد في ارشاد الضالين ورد الاراطقة
الى حظيرة الخراف المقدسة وازداد نشاطاً ابان الاضطهاد على الكنيسة
من الملك والس الاريموي ولا سيما على الرهبان وخدمة البيعة كما
روى اورسيوس^(١) والقديس ايرونيوس^(٢) فانه في ذلك الزمان ازداد
القديس مارون اضطراراً بنار الغيرة واخذ يشجع المؤمنين والرهبان
على احتمال الاضطهاد بثبات دون اخلال في صحة العقيدة وبمعونته

(١) كتاب ٢ راس ٢٢

(٢) في حواشيه المزايدة على تاريخ اوسايوس

تعالى كبروا على ذلك عن غير فشل ولا هلع الى ان هدأت
عواصف ذلك الخطب المريع واستتبت الراحة وانداح السلم في
كنيسة الله ولم يفتر هذا البار القديس من الجهاد العظيم حتى بث
السيرة الرهبانية الملائكية ونشرها اكثر مما كانت عليه في تلك
القفار وما جاورها . ونصب فيها تلك الغرسات الجميلة والبساتين
المزهرة الاثيلة التي رؤاها الباري بغيث نعمائه السماوية فتمت وزهت
باهتمام القديس مارون حتى ضاهت الارز النامي في لبنان كما المع
تاودور بطوس . ومن ذلك يستدل دون شبهة على ان القديس
مارون انشأ لتلامذته مناسك واديرة وكنائس في هاتيك الاقطار
وكان ساهراً على تهذيبهم الروحي وثقيفهم على مبيع الحكمة المسيحية
ليرتقوا سلم الفضائل ويدركوا غاية الكمال . وهكذا سلك بعده
تلامذته تمثلاً به واقتفاء لاثره

اما الاعمال الفظيعة التي ابداهها الاونيون البرابرة في اوائل عهد
اركاديوس وانوريوس ابني تاودوسيوس الكبير من قتل ونهب وسلب
وتدمير مساكن وما اشبه حتى افرغت كنانة توحشها في انطاكية
ومعاملات سورية حسبما روى سوزمانوس المؤرخ^(١) ويشوع العمودي
وديونيسيوس اليعقوبي وغيرهم وذلك في سنة ٣٩٥ و٣٩٦ فلم نقدر
على ان نقاوم ثبات القديس مارون او على ان توهن قواه او ترخيها .

لانه ربح في وسط تلك المعامع الهائلة والخطوب الجسيمة كالجبار
القوي بل كالجبل العظيم مثابراً بشجاعة كبرى على تعزية رهبانه
وسائر تلامذته الابرار مشدداً عزائمهم في الجهاد العظيم لئلا تصغر
قلوبهم فيفسلوا . وكان يبذل الجهد في تسكين روعهم ولم شعثهم
. معكفاً على الابتهالات الحميمة لديه تعالى لينظر الى عبيده بعين الرافة
الى ان انكفأت تلك النازلة المهولة . والله سبحانه قد اعان هذا
القديس وتلامذته ورهبانه واعطاهم من الشجاعة والقوة ليتمكنوا
بواسطتها من ترميم ما كانت دمرته يد الشر من مناسكهم واديارهم
وكنائسهم لا بل ان يهدموا هياكل الاصنام ويستأصلوا بقايا العبادة
الوثنية من تلك الامصار . وبهذا كتب صاحب ترجمة القديس
مارون المطبوعة في رومية التي المعنا اليها .

٥

ان الخطوب الهائلة والعواصف الشديدة المنوه بها والجهاد العظيم
الذي جاهده الكهنة والرهبان وغيرهم في ممعان هذه الحرب العوان
التي نكلت بهم لم تكن اقل تأثيراً ممن حلت به النكبات من اباة البيعة
واركانها العظام كالقديس يوحنا فم الذهب من حملته غيرته الرسولية على
الدفاع عن اولئك المنكوبين وقادته الى ان يرسلهم بتلك الرسائل النفيسة
محملاً اياهم على الثبات في الجهاد كما يشهد المؤرخون الثقات ورسالته ١٢٦ التي

بعث بها الى روفينوس الكاهن حثاً له على اقتفاء غيرة القديس مارون
ورهبانه . ولم ينفك هذا البطل الذهبي الفم عن مصادمة اعداء
الدين وتثبيت المجاهدين حتى وهو في المنفى في مدينة كوكوزا^(١) التي
فيها كتب رسالته الشهيرة ووجه بها مع كاهن من رهبانه اسمه يوحنا
الى القديس مارون اب الطائفة المارونية ورئيس مناسك بلاد قورش
واديارها وهي المعروفة بالعدد ٣٦ : وذلك ان الذهبي الفم الذي رقد
بسلا م الرب سنة ٤٠٧ كان مريانياً من انطاكية سورية تربى في
هذه المدينة وتهدب فيها بالعلوم والمعارف وتعرف منذ صغره بالقديس
مارون الذي نشأ في الاقليم القورشي حسبما تقدم وارتبط معه بعلاقة
المودة فلم يفصمها بعد المزار واختلاف المكان والرتبة كما تشهد الرسالة
المذكورة الموجهة الى الانباء مارون سنة ٤٠٤ كقول العلامة
السمعاني^(٢) وقال غيره سنة ٤٠٥ واليك نص هذه الرسالة

الى مارون القس الراهب

وبعد فاننا مرتبطون بك بعلاقة الصداقة والمودة وتخصك
كأذك حاضر هنا لكون بصيرة المحبة لا يصدّها بعض الطرقات
الشاسعة ولا توهنها الازمان المستطيلة وكنا نود ان نكاتبك دفعات
كثيرة ولكن مشقة الطرقات وعدم وجود من يسير نحوكم منعنا عما

(١) مدينة في اقصى بلاد ارمينية

(٢) في مكتبته الشرقية مجلد ١ وجه ٤٩٧

في خاطرنا من مراسلتكم . فنجيك بالسلام موضحين لك اننا نذكرك
 دائماً وانك نازل في فؤادنا اينما كنا فاهتم انت ايضاً بان تكثر من
 التطمين لنا على صحتك . بما انه ولو كنا من حيث الجسد بعيدين
 فيسرنا كثيراً ان نسمع شيئاً عن عافيتك وننالنا من ذلك سلوى وفيرة
 وان كنا جلوساً في البراري وتطيب نفسنا اذا بلغنا انك حائر مزيد
 العافية واننا نسألك قبل كل شيء ان تقدم لله الصلوات من اجلنا
 قال العلامة السمعاني^(١) عن القديس مارون بان يوحنا فم الذهب كتب
 اليه رسالة من منفاه كوكوزا: وانه (القديس مارون) كان مثلياً للقديس
 زاينوس وقد صار له تلامذة كثيرون واسس اديرة كثيرة في
 سورية . وقال الاباتي روهربخ المؤرخ الشهير^(٢) عن القديس مارون
 بانه هو الراهب المسمى مارون الذي وجه له القديس يوحنا فم الذهب
 رسالته : وقد اثبت ذلك البابا بناديكتوس الرابع عشر في رسالته الى
 السيد نيقولاوس لركاري كاتم اسرار مجمع انتشار الايمان المقدس بتاريخ
 ٢٨ ايلول سنة ١٧٥٣ بقوله : ففي ستة مواضع متفرقة يمدح
 تاودوريطوس قداسة القديس مارون كما ترى في طبعة روزويدوس
 اليسوعي . وفي رسائل القديس يوحنا فم الذهب في

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ١ وجه ١٧٠

(٢) في تاريخه المطبوع بالفرنسية في باريس سنة ١٨٧٧ مجلد ٥ كتاب
 ٥٠ صفحة ٥٧٩ و ٥٨٠

(٣) في تراجم الابهاء راس ١٦ صفحة ٨٢٧

رسالته السادسة والثلاثين التي حررها الى الابنا مارون نفسه قد
اطراً فضائله واستغاث بصلواته

٦

ما فتى القديس مارون مواصلاً جهاده في منهج البر والانذار
حتى مالت اليه قلوب الشعوب وكانت ثنقاطر اليه من كل صقع كما
صرح بذلك المعلم تاودور بطوس . وكانوا يمثلون لصوت ارشاده كل
الامثال لتيقنهم بما كان عليه من الغيرة والاهتمام بخلاص نفوسهم
لا سيما الزهاد والمتوحدون المنتشرون في تلك الفيافي والهضاب ولذا
تكاثر عدد تلامذته ورهبانه كما تقدم . وامتلات هاتيك القفار من
الاديرة والمناسك والصوامع كأنها بلاد عامرة زاهرة ازدجت فيها
اقدام الخلق . ولم تكن تلك المساكن النسكية للرجال فقط بل
للنساء ايضاً اللواتي كنَّ يهجرن العالم . ويحبسن فيها زاهدات
مجاهدات في سبيل البر والقداسة . وقد اخبر عن بعضهم
تاودور بطوس^(١) غير ان القديس مارون مع كبر سنه لم ينقص من
نقشاته بل كان يزيدها بازدياد العمر وظل منعكفاً على تلك
المساعي المبرورة حارثاً في كرم ربه الخلاصي وقد انهكته الاتعاب

(١) في تاريخ الرهبنات فصل ٣٠

الشاقة واثقلته الشيوخة الى ان انتقل الى ربه وحظي بالحياة السعيدة
الابدية جزاء جهاده في سبيل الله وذلك في سنة ٤١٠ كما قال
رسويدوس اليسوعي في وصفه كتاب تاودوريطوس الذي اودعه
ترجمة القديس مارون

قال المعلم تاودوريطوس^(١) غير ان المعلم القديس (اي مارون)
الذي كان قد فلق هذه الفلاحة الروحية وابرأ النفوس والاجسام
اصابه مرض قصير المدة فاطهر ضعف طبيعته وقوة فضيلته فبارح الحياة
وللمحال وقع على جسده نزاع شديد بين سكان النواحي المجاورة . ولكن
اهل اكبر قرية هناك تبادروا كلهم جملة وطردهوا الاخرين وحفظوا
هذا الكنز الثمين . واقاموا على قبره كنيسة واسعة . ويحجثون حتى
يومنا هذا ثماراً كثيرة من عبادته . واقام الشعب على نفقتهم احتفالاً
لتكريم هذا المنتصر . واما نحن فاننا نتمتع ببركته ايضاً ولو كان غائباً
عنا فان ذكره لنا عوض ضريحه : قال الاب روزيدوس اليسوعي^(٢) ان
وفاة القديس مارون انما كانت نحو ٤١٠ كما قال غيره من المؤرخين
المدققين : وقال العلامة البابا بناديكتوس الرابع عشر^(٣) وانت خبير
بان القديس مارون عاش في اواخر الجيل الرابع واوائل الخامس

(١) في تاريخ الرهبنة فصل ١٦

(٢) في حواشيه على تاريخ تاودوريطوس المذكور

(٣) في رسالته الى السيد نيقولاوس المار ذكرها سنة ١٧٥٣

قال العلامة البطريرك بولس مسعد^(١) وقد كان الموارنة يحنفلون
لعيد القديس مارون هذا ابي طائفتهم في اليوم الخامس من كانون
الثاني الذي فيه كرس القديس يوحنا مارون كنيسة دير كفرحي من
اعمال البترون على اسمه في اواخر الجيل السابع . وكانوا يحنفلون لعيد
القديس يوحنا مارون اول بطاركتهم في اليوم التاسع من شباط الذي
فيه كانت وفاته سنة ٧٠٧ للمسيح ولكن لما نقل الروساء في اواسط
الجيل السابع عشر عيد القديس مارون الى التاسع من شباط طفقوا
يحنفلون للعيدين معاً فيه^(٢) الى ان نقل الروساء سنة ١٧٨٧ عيد القديس
يوحنا مارون الى اليوم الثاني من اذار . وبقي عيد القديس مارون
في التاسع من شباط الى يومنا هذا . واما تذكاره في سنكساري الروم

(١) في كتابه الدر المنظوم وجه ١٣٤ و ١٣٥

(٢) كاتري في فهرست اعيادهم المطبوعة في رومية بعد الفحص واثبات
الروساء . فانه يقال فيها اليوم التاسع من شباط لمار مارون رئيس الدير ومار
يوحنا الملقب بمارون بطريرك انطاكية . وقد كان الفاحصون اناساً مجملين بزيد
التقوى والعلم والخبرة في التاريخ الكنائسي . ومنهم في معرفة اللغة السريانية
كرو برتس بللمينوس واسكندر اورسيني ورو برتس اوبلدينوس واوبتافيوس
بندينوس و بطرس الدوير قدينوس الكردينالية وهيلاريون رنكاتوس و بطرس
المطوشي اليسوعي الماروني وغيرهم قبلاً وبعداً

ففي الرابع عشر من شباط ويصفونه بالفضائل والايات ويصفون
 بها بعض تلاميذه كيعقوب وتلاسيوس وغيرها . الى ان قال : وبعد
 ان دكت عساكر الاخرم دير القديس مارون المذكور (اي المشيد
 حذاء حماه على العاصي) وقتلوا كثيراً من رهبانه انشأ القديس يوحنا
 مارون على اسمه ديراً اخر وهيكلاً في مايلي شرقي كفرحي . ونقل
 اليه هامة ومنه سمي ذلك الدير بالسريانية **فمها صخر** (ريش مرن)
 اي رأس سيدنا ثم دُعي باسم القديس يوحنا مارون لموته ودفنه فيه .
 اما هام القديس مارون المشار اليه فقد اخذه احد رهبان القديس
 مبارك لما حضر من الغرب الى بلاد الشام لاجل الزيارة سنة ١١٣٠
 وحمل به الى مدينته فولينيو من اعمال ايطاليا وبنيت على اسمه
 كنيسة بالقرب من تلك المدينة لما ظهر منه من المعجزات كما اخبر
 لودوفيكوس بن يعقوب^(١) ثم ان لوقا اسقف هذه المدينة نقل سنة ١١٩٤
 هام القديس مارون الى نفس كنيسة الكرسي الموجودة فيها : ولما
 انشئت المدرسة المارونية في رومية طلب من كان في هذه المدرسة الى
 الحبر الاعظم ان يشرفهم بذخيرة من هام ابيهم فاجاب سؤلهم وامر
 فجئ بالهامة الى رومية ويده الطاهرة وزرع منها ذخائر وخصص
 المدرسة المارونية بذخيرة لم تزل فيها وكل سنة يطاف بها والحبر
 الاعظم يمنح غفراناً لمن يزورها . فيؤخذ مما تقدم ان جسد القديس

(١) في كتابه عن قصص القديسين الموجودة عظامهم في المدينة المذكورة

مارون الذي وقع عليه النزاع بين اهل القرى المجاورة قد دُفن بذلك
 الاكرام والاحتفال في المكان الذي فيه أُقيمت الكنيسة
 الواسعة على قبره حسبما روى تاودوريطوس وصارت فيما بعد ديراً
 عظيماً للاميذه الرهبان ويثبت ذلك ما قيل عن نقل هامه من
 هذا الدير عندما دكته عساكر الاخرم الى الدير الجديد في لبنان
 وفي بيان ذلك اقوال بينة ثابتة ضربنا عنها اختصاراً . وكثير غير
 تاودوريطوس اثبتوا ترجمة هذا القديس العظيم مكسيموس القبطاري
 اسقف قبرص وليبومونوس المؤرخ ولورنسيوس الليبري وارييرتس
 روسيودوس ويوحنا بولاندوس اليسوعيين وغيرهم

ان البابا بناديكتوس الرابع عشر منح في ١٢ اب سنة ١٧٤٤
 غفراناً كاملاً مؤبداً يوم عيد القديس مارون الواقع في ٩ شباط من
 كل سنة اقتفاءً باثنا سالفه البابا اكليمينضوس الثاني عشر وهاك صورة
 الغفران المذكور نقلاً عن النسخة المطبوعة في رومية باللاتينية
 والعريية

البابا بناديكتوس الرابع عشر
 للذكر الخالد

ان الطائفة المارونية الجليلة التي تسامت بحفظ الامانة

الارثوذكسية وبالطاعة الواجبة لهذا الكرسي المقدس ولو انها اظهرت
 في كل زمان امثالا مشهورة تدل على احترامها للكرسي الرسولي
 المذكور ومن ثم نالت وفور النعم الجزيلة من الاحبار الرومانيين
 سلفائنا لكنها شرت في هذا العصر برهانا فائقا على طاعتها الامينة
 الثابتة اذ رضخت اخيرا خاضعة لاوامرنا المطلقة ولذلك استحققت من
 باب الحق والصواب اغزر النعم من حملنا وسلطتنا الرسولية

فهذا السبب اذ قد اعرض علينا حضرة الاخ الاكرم سمعان
 البطريرك الانطاكي علي الطائفة المقدم ذكرها متوسلا الينا بواسطة
 وكيله بان تنازل برافتنا الرسولية ونمنح جميع كنائس الطائفة
 المارونية سواء كانت للاكليروس العلماني او الرهباني المبينة حالا والتي
 سوف تبني فيما بعد تلك الغفرانات الكاملة ومسانحة الخطايا ووفاء
 القوانين التي قدمناها البابا اكيمينوس الثاني عشر سالفنا السعيد الذكر
 في براته الرسولية المحررة في ١٥ نيسان سنة ١٧٣٤ وفي ٢١ كانون
 الاخر سنة ١٧٤٠ لكل مؤمن ومؤمنة بالمسيح اذا تاب توبة
 حقيقية واعترف بخطاياها وتناول القربان المقدس وزار بنقوى وعبادة
 كنيسة من كنائس رهبان وراهبات الرهانية المتوشحين باسم الاب
 انطونيوس المعروفة بجمعية الرهبان اللبنانيين وجمعية رهبان مار اشعيا
 في اليوم التاسع من شهر شباط الذي يحتفل فيه الموارنة كل عام لعيد
 القديس مارون ابي طائفتهم الخاص من مساء دخول العيد الى غروب

الشمس في وداعه وهناك صلى بمخشوع وتوسل لله تعالى من اجل السلامة
والصلح بين الزوساء المسيحيين ومن اجل ازالة البدع والارطقات ومن
اجل ارتفاع شان الأم الكنيسة المقدسة . وحكم بان هذه الغفرانات
تسقيم ثابتة ومؤبدة ولا تنتهي في زمان ونحن منحناها لكنيسة
الكرسي البطريركي

فنحن الان اذا اردنا اجابة التماس سيمان البطريرك المذكور
وتوسله بهذا الخصوص والانعام عليه بحب سلطاننا بالرب فنحله اولاً
بقوة هذه البراة من كل وثاق حرم ومنع وقطع ومن سائر القضايا
والملايم والعقوبات الكنائسية المبرزة من شرع او حاكم باية علة
كانت ان كان موثقاً بها باحد الانواع وذلك ليستطيع ان ينال
مفعول هذا المنشور فقط . ثم اننا وفيما نحن متنازلون الى اجابة توسله
الذي اعرض علينا بكل خضوع ومتكولن على مراحم الرب نمنح
بسلطتنا الرسولية وبقوة هذه البراة منحا مغلداً يسقيم ثابتاً مؤبداً جميع
الغفرانات الكاملة ومسامحة الخطايا ووفاء القوانين افراداً واجمالاً التي
قد منحها سالفنا اكليمينضوس المقدم ذكره بالنوع والشبه والاسلوب
المذكور وذلك لجميع كنائس الطائفة المارونية ان كانت للاكايروس
العالي والرهباني المبنية حالاً والتي تبنى في ما بعد

ثم اننا نمنح برحمة الرب جميع المؤمنين المذكورين ونأذن لهم
بأن يستطيعوا ان يقدموا من باب الاسعاف هذه الغفرانات جميعها

ومساحة الخطايا ووفاء القوانين افراداً واجمالاً من اجل انفس المؤمنين
 بالمسيح الذين انقلوا من هذه الحياة وهم متحدون برباط المحبة
 الالهية

وان وجدت بخلاف ذلك او امر ورسوم رسولية حتى وبراآتنا
 الرسولية الممضاة منا في ان الغفرانات لا يمنح بعضها مثل البعض فهذه
 جميعها ومهما كان ضد ما تقدم ذكره نبطلها الان وننسخها ونرسم ايضاً
 ان كل نسخة من هذه البرآة منقولة خطأ او مطبوعة تكون مقبولة
 مصدقة مثل النسخ الاصلية بعد ان تحرر بخط احد المسجلين
 المشتهرين وتختم بختم احد المتدرجين بالمراتب الكنائسية

حرر في رومية حذاء كنيسة القديسة مريم المعروفة بالكبرى
 بختم الصياد في ١٢ اب سنة ١٧٤٤ وهي السنة الرابعة من حبريتنا
 اما برآة قداسته الرسولية الصادرة الى السيد نيقولاوس لركاري
 كانه اسرار مجمع نشر الايمان المقدس المؤرخة في ٢٨ ايلول سنة ١٧٥٣
 بشأن القديس مارون اب الطائفة الموما اليه ورهبانه ووجوب
 تقديم التكريم له وبشأن الشهداء الثلاثمائة والخمسين من رهبانه ايضاً
 فنثبتها في معرض ذكرنا ترجمة الشهداء الموما اليهم ان شاء الله

قد نقلنا قبلاً مقال تاودوريطوس عن اهالي اكبر قرية تغلبوا

على غيرهم واخذوا جسد القديس مارون الذي رقد بسلام الرب في نحو سنة ٤١٠ وما كان لدفنته المكرمة من الاحتفال اللائق على نفقة اولئك الرجال الاتقيا وانهم شيدوا على ضريحه كنيسة رحبة . والمعنا الى ان تلك الكنيسة صارت مع الايام ديراً عظيماً : وهنا نقول : قال البطريرك اسطفان الدويهي^(١) فاجتمع حينئذ اهل حمص وحماه وشيدوا له (اي للقديس مارون) هيكلًا شريفًا ولسبب كثرة الايات التي كانت تجري بشفاعته ووفرة الناس الذين يزورونه ويتبرعون عليه بالاوقاف والندور صار بمدة وجيزة ديراً عظيماً حتى بلغ عدد رهبانه ثمانماية راهباً . الى ان قال . وكان يسمى دير القديس مارون على اسم صاحبه . ويسمي ايضاً دير البلور لجمال بنائه . ودير سورية على الاطلاق لان له الرئاسة على ديورة ورهبان بلاد سورية باسرها . واقاموا حينئذ اماكن للحياة المشتركة ومجالس لفلسفة المتوحدين ومدارس لمطالعة العلوم ومنازل لايواء الغرباء وحقولاً ومزارع تقوم بمعيشة النساك والزوار . وكان رهبانه يتبارون في السيرة النسكية وتحصيل الفضائل وتلاوة الكتب الالهية ويجادلون اصحاب الآراء الفاسدة والمعتقدات المرذولة من بيعة الله

قال العلامة البطريرك بولس مسعد^(٢) فدير القديس مارون

(١) في تاريخه المار ذكره في الفصل ٦

(٢) في كتابه الدر المنظوم وجه ٢٩٠

الذي كان هولاء الرهبان تلامذته^(١) منفردين فيه هو بين حمص
وأباميا اي حماه وذلك بموجب اقرار برجر نفسه وحذاء نهر العاصي
في موقع مدينة الرستان التي هي الان خراب . وهو غير ديره الواقع
بالقرب من الينبوع الذي يسميه ابو الفداء مغارة الراهب

ثم ان الرسائل التي رفعت سنة ٥٣٦ الى الملك يوستينيانوس والى
البطريرك منا القسطنطيني تشكيا من ساويروس المبتدع الذي تغلب على
كرسي انطاكية يتبين منها انه كان في اديرة القسطنطينية دير مشيد
ايضا على اسم القديس مارون وان رئيسه حضر المجمع الخامس المسكوني
وقد كتب اسمه في الرسائل المذكورة هكذا تاودور برحمة الله القس
ورئيس دير القديس مارون كتبت وتضرعت وهو الخامس والعشرون
في العدد : وقال العلامة الدويهي ايضا في الفصل المتقدم . انه وجد
دير اخر على اسم القديس مارون قرب مدينة دمشق الشام فوق نهر
يزيد وامتشهد على ذلك ابن الحريري المؤرخ في ما كتبه عن الحاكم
بامر الله ودولته سنة ٣٨٦ للهجرة و ٩٩٥ للمسيح قال : ان الملك
كان ينزل بمكان يقال له الدكة بين نهر يزيد وتورا وقيل هي فوق
نهر يزيد قرب دير مارماون :

(١) الرهبان الذين ذكرهم المعلم باجيوس في تنقيحه تواريخ
بارونيوس لسنة ٥١٨ عدد ٣ الذين كان تكلم عنهم في تاريخ سنة ٤٠٠ وم
رهبان القديس مارون

اما الدير الاخر المشيد على اسم هذا القديس الجليل في بلاد
 البترون من القديس يوحنا مارون البطريك الانطاكي ونقل هام
 القديس مارون اليه فستكلم عنه . غير ان العلامة الدويهي يذكر
 ان قد عين تذكاري نقل هامة القديس واكرامه في كل سنة في اليوم
 الخامس من كانون الثاني بشهادة ما كتبه الشماس الياس بن داود
 من بلاد طرابلس على كتاب الشحيم سنة ١٤٩٤ مسيحية وبشهادة
 جرجس البردوط ابن يوحنا بن بشاره التحموي سنة ١٥٢٣ وكان قاطناً
 في قرباسيه من جبل ارنكه العالي في جزيرة قبرس :
 ثم اقيمت الكنيسة على اسم هذا القديس في مدينة فولينيو من
 اعمال ايطالية لما اخبر به عن فضائل هذا القديس وعجائبه وعن الامة
 المنتمية اليه راهب القديس مبارك ورئيس دير الصليب القريب من
 المدينة المذكورة عندما اخذ هام القديس الموما اليه بعد عوده من
 زيارته الاراضي المقدسة الى وطنه . ولما تحققت الشعب من العجائب
 والمعجزات التي انتشر ذكرها في الافاق . ثم انهم رسموا عيداً سنوياً
 لاكرام القديس مارون يعيدونه باحتفال باهر ومنح روساً البيعة
 غفران ٢٠٠ يوم لمن يزور الكنيسة المشار اليها يوم العيد . وقد
 نقل ذلك الهام اسقف المدينة الى كنيسة الاسقفية : وزاد العلامة
 الدويهي الى ان المؤمنين صاغوا تمثالاً من فضة اودعوا فيه هام
 القديس وهم يعيدون له كل سنة في اليوم العاشر من اذار الذي فيه تم

تكريس الكنيسة ويطوفون به امام الشعب بغاية التبجيل مع باقي
 ذخائر القديسين المصونة هناك : وقد عدد الاديار مكسيموس
 القبطاري المقدم ذكره اسقف الكفریات في جزيرة قبرس الذي
 جمع تراجم القديسين في مؤلف باللغة اليونانية . ومثله الميثاوس
 الرومي في ترجمة القديس مارون في ١٤ شباط . وكذلك البولانديون
 في معرض هذه الترجمة . وكانت الاديار المشيدة على اسم القديس
 مارون في تلك الاحقاب الاولية ستة عشر ديراً من الاديار الكبيرة
 يسكنها عدد وفير من الرهبان الافاضل . غير انه بعد تلك الايام
 القديمة لعظم ما ناله الناس من الفوائد الجزيلة بشفاعته هذا القديس
 العظيم ولوفرة العجايب التي اعانها الله لمن التجأ الى مساعدة القديس
 مارون . اكثروا من تشييد الاديار والكنائس والمعابد على اسم هذا
 القديس في الخافقين من المعمور نوهنا ببعضها واضربنا عن غيرها
 للاختصار . ولا زال العدد الكثير يتوافدون الى زيارة كنائسه
 ويستشفعونه في شفاء امراضهم الروحية والجسدية حتى يومنا هذا
 سددنا الله بشفاعته الى ما يا اول مجده الاعظم وكرام قديسيه الاصفياء
 حافظي مشيئته القدوسة .

مما وجدناه مدوناً في الكتاب الذي المعنا اليه في التوطئة (المقطع

ترجمته

ان القديس العظيم مارون الكاهن والراهب كان من بلاد
سورية . واذ كان قاطناً في اكمة كان الاراميون يكرمونها باطلاً .
والهيكل الذي كان مبنياً عليها كرمه (هذا القديس) لله . واتخذ
خيمة صغيرة من الجلود غير انه لم يكن يستظل بها الا نادراً لانه
كان يقيم اكثر الايام في البطاح
ان القديس مارون لم يقتصر على الاعمال النسكية المعتادة لكنه
اخترع اعمالاً اخرى اعظم . فمنح من الله موهبة الشفا العظيمة
فطفت الجموع الوفيرة لتقاطر اليه من كل جانب . لكي يشفي
جميعهم من الحمى ويخرج من المتخبطين الارواح النجسة وبدواء واحد
الذي هو صلواته كان يبرى كل سقم ومرض . ولم يقتصر على شفاء
امراض الاجساد بل كان يبرى امراض الانفس برة تاماً
وكان لمار مارون تلاميذ كثيرون اقتنوا فضائله وضارعه في
اعماله فاضاء واخبا في بلاد قورش . نخص بالذكر منهم القديس
يعقوب الشريف الذي قضى كل عمره تحت جو السماء تحت مظلة
على جبل قورش الذي كان قريباً من المدينة . فاشتهر باجتراح الايات
وصنع المعجزات والنبوة . ثم القديس تلاميوس الذي عاش نظيره في
البرية تحت جو السماء على اكمة فوق قرية تارغلا واشتهر هذا ايضاً
باجتراح المعجزات

ومن النساء ايضاً (تلامذة القديس مارون) دومنينا المرأة فهذه
تسكت في بستان صغير كانت تعني به امها حيث تفرغت للاقتداء
بافعال مار مارون الحسنة واعماله الروحية

وقد اعترى مار مارون مرض لم يصبر عليه الا وقتاً قصيراً فمات
منتقلاً من هذا العالم . وكان وهو حي يتوق الى ان يدفن في قبر واحد
مع زايينا القديس الذي كان يتعجب من اعماله واعتاد ان يدعو اباً له
ومعلماً . غير انه عندما فاضت روح مار مارون وقع نزاع شديد على
جسده بين سكان النواحي المجاورة لمنسكه . فبادر الى المكان اهل
اكبر قرية قريبة جملة وطردوا الاخرين وخطفوا جسده المقدس
واقاموا له كنيسة واسعة معيدين له بالاكرام . اه :

ثم بعد ان يذكر الكاتب الترجمة السريانية يثبت اسما بعض
تلامذة القديس مارون هكذا

محمدا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا .
ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا .
ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا .
ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا . ايليا .

ويختتم الكاتب هذه الفقرة هكذا

ومن النساء نتلمذ له دومنينا وغيرها كثيرات حتى انه في بعض
اديرة بلغ عددن مائتين وخمسين راهبة . وصار ديورة كثيرة (هنا

يوجد كلمات غير معروفة لان العث قد ذهب بها) رهبان كثيرون الى
اسم هذا الاب مارون حتى انه لاجل فضائله استحبه اناس كثيرون
وكنوا حالم باسمه مثل البار البطرك يوحنا المتكفي والمعروف
بمارون . اه :

فالنص السرياني المورد انفاً يثبت ما قاله الدويهي في ترجمة
هذا القديس مارون وبعض تلامذته كأنهما مأخوذان عن اصل
واحد وهو ما كتبه تاودوريطوس . غير ان الترجمة السريانية ثبتت
جلياً بان القديس مارون كان كاهناً وراهباً خلافاً لما زعم به بعضهم
من انه لم يكن كاهناً . ولما كان علماء الطائفة قد اثبتوا ذلك بادلة
واقية في كتب نشرت مطبوعة فلم تتعرض الا لبيان ما يأتي
ان الفرق الواقع فيما كتبه تاودوريطوس والترجمة السريانية
هو : ان النسخة اليونانية لتاريخ تاودوريطوس (الذي كتب باليونانية)
وكذلك ترجمتها اللاتينية يذكر فيهما هكذا (ان القديس مارون اذ
قصد ان يعيش تحت جو السماء صعد قمة جبل وكان هناك هيكل
للشياطين مكرماً منذ القديم من الوثنيين فكرسه لله . وكان يستعمله
الح) وهذه العبارة الاخيرة كان يستعمله يشتم منها كونه كان كاهناً

ايضاً لان رواة الاخبار لا سيما من كان كتاودور يطوس مدققاً
 عالماً لا يأتي بهذه العبارة عبثاً بعد ذكره انه صنع له مظلة فان قيل
 قصد بالاستعمال القيام فيه للصلاة فقط فان الصلوات لا تستدعي
 مكاناً خاصاً والاتيان بمثل هذا القيد كما لا يخفى على المدقق اذ يكفي
 القول بوجود فلان في مكان كذا او حول المكان الفلاني ليعبد ربه
 فيه او بعبارة اخرى كما في سير النساك والمتوحدين اما الاستعمال هنا
 فلا يشير على الراجح الا الى اقامة الذبيحة الالهية بدلاً من الذبائح
 الوثنية التي كانت تقدم في هذا الهيكل للاصنام فحول القديس مارون
 هيكل الاصنام بان كرسه للرب الاله يقدم فيه الذبيحة الخلاصية واتخذ
 خيمة صغيرة لم يكن يستظل بها الا نادراً . ومن تصدى لاثبات
 ان القديس مارون كان كاهناً هو المثلث الرحمة المطران يوسف المريخ
 مطران عرقا والنائب البطريركي في عهد رئاسة الطيب الذكر البطريرك
 بولس بطرس مسعد البطريرك الانطاكي برسالة طبعت في المطبعة
 العمومية الكاثوليكية في بيروت سنة ١٨٨١ اتى فيها ببراهين سديدة
 وادلة وافية مسندة الى اقوال المؤرخين المحققين والعلماء الاعلام
 المدققين . ثم استطرد الى اثبات كون رهبان دير مار مارون المبني
 على العاصي هم موارنة وان لهذا الدير الرئاسة على اديار سورية الخ .
 وغيره من المتأخرين من علمائنا الا ان شهادات الاقدمين التي
 اوردها هي كفوء وبرهان قاطع . فضلاً عن التقليدات الصادقة

عند الشعب الماروني

١٢

وجاء في كتاب مروج الاخيار المطبوع في مدينة بيروت في
 مطبعة الاباء اليسوعيين سنة ١٨٨٠ ص ١١١ وما يليها ما نصه :
 اليوم التاسع من شهر شباط وفيه ترجمة القديس مارون الكبير أبي
 الطائفة المارونية : من القديسين من يكسبون مجداً بفضائلهم الشخصية
 فقط ومنهم يضمنون الى ذلك مجداً اقتداء الناس بهم والانتفاء اليهم .
 ومن هؤلاء القديس مارون وسائر القديسين الذين هم شفعاء الطوائف .
 وهو يلقب عند ابناء طائفته بالكبير تمييزاً بينه وبين القديس يوحنا
 مارون الذي يعيد له في ٢ اذار ليس لانه فاقه في الدرجة اذ انه لم
 يكن لا بطريركاً ولا اسقفاً بل كان كاهناً فقط سندا الى التقاليد
 الراهنة القديمة التي لهذه الطائفة والى الروايات الصحيحة للمؤرخين
 الاجلاء الموثوق بصدقهم .

ان اشهر كتبة سير القديسين اوردوا ترجمة القديس مارون
 الجليل في اليوم الرابع عشر من شهر شباط وهو اليوم الذي يعيد له فيه
 عند الروم . ومن هؤلاء الكتبة البولنديون وباليه وتيلامونت وغيرهم
 من يمكن الوقوف على اسمائهم في منشور البابا بناديكتوس الرابع عشر

بتاريخ ٢٨ ايلول سنة ١٧٥٣ وجميعهم قد استخلصوا ما اورده عن
تاودور بطوس في كتابه الملقب فيايوتاوس اي تاريخ الرهبانيات كما
ذكر البابا بناديكتوس الرابع عشر في منشوره المشار اليه (وهنا اورد
الفقرة الثالثة من هذا المنشور)

ولذلك لما طبع كتاب قداس الموازنة برومية صدر بامر
البابا اكيمنس الثامن بترجمة حياة القديس مارون ممتطفة من تاريخ
تاودور بطوس على ما هو مذكور في منشور البابا بناديكتوس الرابع
عشر في الفقرة ٠ اما الترجمة التي كتبها تاودور بطوس فانها ولو كانت
موجزة فقد اودعها عبارات نفيسة جليلة تدل على عظم فضل هذا
القديس ٠ قال في الفصل ١٦ من تاريخ الرهبانيات ما نصه (وهنا
يذكر النص بحروفه^(١))

وهذه الالفاظ مع ايجازها تدلنا على ما كان يعانيه هذا القديس
الجليل من الاعمال الرسولية لاجل خير النفوس وهدايتها الى طريق
الكمال المسيحي ٠ وبناء عليه فلا نعجب من كون الله اختاره ابساً
للطائفة التي تفتخر بالانتماء اليه

ثم قل تاودور بطوس بعد ذلك (والحاصل ان القديس اني

(١) طالع ريزويدس في تراجم الاباء ايضاً راس ١٦ صفحة ٨٢٧ و ٨٢٨
وراس ٢١ صفحة ٨٣٢ ورأس ٢٢ صفحة ٨٣٨ ورأس ٢٤ صفحة ٨٤٠ ورأس
٤٠ صفحة ٨٥٠

بالتهديب جملة نباتات للحكمة السماوية)

ان المؤرخين البولنديين بعد نقلهم هذه العبارة يستتلون كلامهم بما حرفيته (ان عبارة تاودوريطوس هذه قد جاء ايضاحها في الميناون الرومي بان القديس مارون قد اسس جملة اديرة واجتذب كثيرين لله بواسطة التهذيب الرهباني وقد ورد ذكر ذلك نفسه عند مكسيموس اسقف الكفر يات) (هنا يوٲى بتتمة ما قاله تاودوريطوس عن القديس مارون وتلامذته وما انشاء وغرسه الى ان اثبت رسالة القديس يوحنا فم الذهب من منفاه في كوكوزا في اقصى بلاد ارمينية الى القديس مارون التي عنوانها الى مارون القس الراهب ثم يستطرق الى تعداد تلامذته من الرهبان ومن الراهبات مع ذكر بعضهم)

قال البابا بناديكتوس في منشوره السالف (ان باجيوس في تنقيحه على تواريخ الكردينال بارونيوس ٠٠٠٠ اثني على ديانة اولئك الرهبان الكاثوليكية اي تلامذة القديس مارون ويصفهم كأنهم حصن منيع للدين الكاثوليكي في الشرق باسره ازاء الارطقات مشيراً بذلك الى استشهاد الثلاثمائة والخمسين راهباً منهم الذي كابدوه ببسالة في عهد انسطاس الملك محاماة عن المجمع الخلكيدوني) (هنا ذكر ابيته القديس مارون الصالحة والمنازعة على جسده الطاهر)

قال روزويدس اليسوعي في حواشيه على تاريخ تاودوريطوس المذكور : ان وفاة القديس مارون كانت نحو سنة ٤١٠ فتكون وفاته

بعد انتقال يوحنا فم الذهب في المنفى بنحو اربع او خمس سنين
وعلاوة على الدير التي بنيت في حياة القديس مارون وباهتمام
تلامذته الرهبان . فبعد قليل لموت هذا القديس ابنتي رهبانه ديراً
على اسمه بين حمص وابامية (التي هي حماة) وكان فيه نحو ثمانمائة
راهب ويلقب بدير البلور لجمال بنائه ودير سورية ايضاً لان له الرئاسة
على اديرة بلاد سورية الثانية باسرها . وقد كان انسطاس الذي نولى
الملك سنة ٤٩١ بعد زينون الملك ذلك اسواره وقتل من رهبانه
ثلاثمائة وخمسين راهباً لسبب محاماتهم عن المجمع الخلكيدوني المقدس
وعدم اذعانهم لساويرس الارانيكي الذي تغلب على كرسي انطاكية
فجدد بناء يوستنيانوس الكبير واستمر قائماً ومزهداً برهبانه الافاضل الى
سنة ٦٩٤ التي فيها دخلت جيوش الملك يوستنيانوس الثاني المعروف
بالاخرم بلاد سورية ودكوه وجعلوه قاعاً صفضاً انتقاماً من رهبانه
الذين لم ينقادوا اليهم بالاعتقاد في مشيئة واحدة وفعل واحد في
المسيح

ثم ذكر عن ان القديس يوحنا مارون انشأ على اسم القديس
مارون ديراً وهيكلًا فيما يلي شرقي قرية كفرحي ونقل اليه هامته
ومنه سمي ذلك الدير بالسريانية ريش مرّان اي راس سيدنا ثم ابان
عن اخذ الهامة الى بلاد ايطالية من احد رهبان القديس مبارك سنة
١١٣٠ و اشار بعد ذلك الى نقل عيد القديس مارون الذي تعين له

عند تكريس كنيسة كفرحي في ٥ كانون الثاني الى اليوم التاسع
 من شباط في الجيل السابع عشر. وان قد منح الحبر الاعظم بناديكتوس
 الرابع عشر سنة ١٧٤٤ غفرانا كاملاً من اجل عيد القديس مارون
 لكل كنائس الموارنة : اه



القديس
 ك
 الج
 اك
 بحر
 الق
 ك
 الل
 قلا
 تاو

الفصل الثالث

في بعض تلامذة القديس مارون معاصريه

الذين اشتهروا بقداستهم وغيرهم

١

قد نقل اليينا تاودوريطوس ترجمة بعض القديسين من تلامذة
 القديس مارون . فقال ما ملخصه . ان عدد تلاميذ القديس مارون
 كان وفيراً جداً فقد كانوا منتشرين في كل بلاد قوروش ما بين
 الجبال والمدن والقرى فمات بعضهم في عهد معلمهم القديس ونالوا
 اكيل الغلبة في الجهاد وبعض عاشوا بعده . وكان جميعهم يستقي من
 بحر فضائله الطامي ويسلك مسلكه القويم في البر والتقوى . وقد كان
 القديس يطوف اماكنهم ويدخل محابستهم ويشاهد جهادهم العظيم
 كانتهم رغبوا في ان يماثلوا معلمهم في الصوم والسهر والوقوف والصلوة
 الدائمة ولبس الشعر وشطف العيش والرحمة والسعي بما يرضي الله لينالوا
 تلك الحياة السعيدة المعدة للمجاهدين في كرم الرب . وقد استطاع
 تاودوريطوس اخبار بعض من رقد منهم بسلام الرب ممن بقي من

معاصريهم مستكشفاً عن اعمالهم وقداستهم وعجائبهم فاطاعوه طلع
الحقيقة عما شاهدوه وابانوا عن غايروا معلمهم القديس بقيامهم تحت
جو السماء وكان مقدمهم واجلهم غيرة القديس يعقوب الكبير
القورثي

٢

قال تاودوريطوس قد انحاز القديس يعقوب الى القديس مارون
بوقت واحد مع ليناوس . وقد اعد ذاته بواسطة الاتعاب اليسيرة
الى الجهاد المتفاوت لمثل هذه الدرجة فانه اذ احتبس داخل مسكن
خرج معتزلاً عن الضوضاء الخارجة وبجن في عقله ذكر الله كان على
هذا النمط يروض نفسه الى ادراك كمال الفضيلة . وبعد ان مارس
هذه الرياضة جيداً متعوداً الاتعاب الحسنة اقتحم للمجاهدات المظيمة
اذ ذاك وقصد جبلاً يبعد عن المدينة ثلاثين غلوة وجعله شهيراً
ومجلولاً بعد ان كان قبلاً خامل الذكر وعديم الثمر الخ

وقد اسهب العلامة الدويهي بقوله^(١) ان هذا البار اثر في عامة
اموره ان يتناهد للقديس مارون حتى احتشد كل فضيلة شريفة
وربما زاد عليه نسكاً وقشفاً وحبس نفسه اولاً بمكان ضنك ثم تحول

(١) في كتابه المار ذكره فصل ٤

من هناك الى جبل بعيد من المدينة زهاء ثلثين غلوة واشاع لذلك
 الجبل الخامل الذكّر سمعة وكرامة عظيمنتين حتى باع من شرفه ان
 ترابه صار يؤخذ هدية الى البلاد البعيدة تبركاً وطلباً للشفاء . ولما
 اتخذه القديس المذكور مسكناً لم يشاء ان يقيم فيه تحت سقف او
 داخل حظيرة او خيمة بل اتخذ فيه موضعاً قفراً . واخذ يتجلد على
 اختلاف حرّ المحل وبرده ليلاً ونهاراً في حالتي الضعف والقوة .
 ويلبس الحديد الثقيل على جسده ويسعمل القليل من العدى
 المبلول غذاءً . وحين قصده تاودوريطوس الاسقف كان قد مضى
 عليه في ذلك الجهاد نحو من ثمان وثلاثين سنة فرأى منه ما يدهش
 العقل عجباً . وكان قد حظي من قبل الله بالنعمة الوافرة واكرم
 بصنيع الايات والمعجزات ومن معجزاته انه احيا ابن فلاح بقوة صلواته
 وطرد شيطانا ظهر له بصورة وحش ليخرجه من الجبل . وكذلك
 طرده واخزاه لما ارسل تلميذه يستقي له ماء ليشرب فقراى لتلميذه
 لابساً شكل معلمه فاخذ الماء من يده واهرقه على الارض وفعل
 مع التلميذ هكذا مقدار خمسة عشر يوماً . وكان القصد من ذلك
 ان يعذب معلمه بالظلم الذي لا يطاق . فطرده اخيراً القديس
 ومنعه عن اراقه الماء : وقد شهد تاودوريطوس المؤرخ شهادة في
 حادثة جرت له فقال : ضايقني مرة اصحاب مرقيان وظهر لي الشيطان
 وازاله عني هذا القديس ورفع مكايده بصلواته . فعم خبر قداسته

جميع الاصقاع حتى قصده ذوو الامراض والعااهات وكانوا يبرأون
 بدعائه وصار مثلاً صالحاً يقتدي به كثيرون فصنعوا عجائب عديدة
 وراء طور العقول ثم انتقل الى الرب بسلام وموقع تذكاره في ٢٠
 شباط

٣
 اما ترجمة القديسين الاخرين تلامذة القديس مارون فنذكرها
 اعتماداً على ما نقله العلامة الدويهي عن تاودوريطوس: " القديس
 ليثاوس: ان هذا المغبوط اقتدى بمار مارون معلمه فحظي من
 تعليمه بكل فائدة . ورحل الى الجبل الذي بقرب القرية المدعوة
 جرجلة واحكم له حظيرة من حجر . وجس نفسه داخلها صابراً على
 عوارض الافلاك . وثقب له كوة في جدارها ومنها كان يخاطب
 الواردين اليه ويعزيهم عن احزانهم . فبجله الله اخيراً بهيئة المعجزات
 الفائقة حتى انه ضاعى الرسل القديسين بآياته لكونه كان يشفي كل
 مرض . ثم ابتلاه الله بالوجع المدعو بالقولنج فلم يستعمل البار الشهم في
 ازالته عنه شيئاً من الادوية والعلاج بل إنه اتكل على خالقه بتواتر
 الصلوة . وفي احدى الليالي بينما هو سائر في طريقه اذ عرض له انه

(١) في كتابه المار ذكره في الفصل ٤

داس ارقم عظيماً كان راقداً في مسلكه فوثب عليه ونهشه في يده
ورجله في نحو من عشرة مواضع . فلمه ذلك المآلا يطاق فرسم
حينئذ مكان المم برسم الصليب وطلاه بمراعم الصلوة فشفي حالاً .
ولما رأى كثيراً من العمي والغرباء والمحتاجين يقصدونه ويتنفون
احسانه ابتنى لهم مارستانات بالقرب منه وكان ينفق عليهم من
חסنات المؤمنين ويعلمهم تمجيد الله وتسبيحه . وقد استمر على هذا
الجد والنصب حتى توفي . ويوم تذكاره في الثاني والعشرين من
شباط

ذكر البار يوحنا الناسك : حاكي هذا البار سيرة المذكورين .
واقام اول امره بالجبل المرقوم واخيراً ظعن عنه الى كهف جبل جهة
الجنوب واقام به خمسة وتسعين يوماً صابراً على نقلاب الصيف والشتاء
ثم انه ولي من هناك الى جبل يلي الشمال واقام به خمساً وعشرين
سنة تحت جو السماء وكان طعامه خبزاً وملحاً ولباسه مسحاً شعرياً سمرة
به صفائح حديد ثقيلة وكان شفوفاً على الناس لا على ذاته . وكان
احد اصدقائه غرس له شجرة لوز بالقرب من مرقده فعندما طالت
وغلظت امر باستئصالها لئلا يتمتع بظلها يسيراً وانتقل الى نعيم ربه

وهو على هذه الصفة من القشف وخشونة العيش

٥

ترجمة البار موسى الذائع الذكر : هذا المغبوط قصد النسك في
قمة جبل شامخ موقعه لدى قرية تدعى راماص وامل حياته هناك
بكل جهاد حتى انصرف الى ربه بسلام

٦

ترجمة البارين الجليلي الغبطة انطيوخوس وانطونينوس : هذان
المجاهدان اختلرا السيرة الضنكة النسكية وهما على حد من سن
الشيخوخة . فاحدهما شاد له جداراً صغيراً في بهرة الصخرة وثانيهما
ارتقى جبلاً شاهقاً . وكانا منعكفين على الصلاة والسهر ومنتصبين
على اقدامهما ما طال يومهما ليلاً ونهاراً صابرين على الجوع وقلة القوت
حتى ان الشيخوخة والكبر بل ضعف الطبيعة وطول المدى ما امكناهما
ان تثني عزمهما وثباتهما بل كان عشقهما للأوجاع والانتاب حياً في
السيد المسيح كونه في عنفوان الصبا . واستمرا هكذا الى أن بلغا النهاية
واسلما نفوسهما بيد سيدهما . وموقع ذكر هولاء الاربعة في الثالث
والعشرين من شهر شباط . ومثل هولاء كثيرون ممن خدموا ربهم
تحت جو السماء حسبما روى تاودور يطوس بالعدد الثالث والعشرين

قال : ان ابطالاً آخرين كثيرين غير هؤلاء عكفوا على الجهاد في
البراري والصحارى ولم يتدبر لنا ان نكتب ترجمة واحد فواحد منهم

٧

واما الآخرون الذين تعمدوا الجهاد في الخلوة تشبهاً بمعلمهم
الجليل الذي نصب له كوخاً ضيقاً في بيت الاصنام الذي كرسه
اخيراً هيكلًا لله كما هو مقرر انفاً . فمنهم اولاً : البار زائنا الذي
يقول فيه كتاب المروج في الثالث والعشرين من شباط ما مؤداه : ان
هذا البار قد بني له مسكناً في بعض الجبال الشاهقة ليروض ذاته
بالاعتاب النسكية الى حد انتهت الشيخوخة من غير ان يهمل شيئاً
من الثبات والمداومة على الصلاة المتصلة والذين كانوا يزورونه كان
يخاطبهم برفق وقتاً يسيراً ثم انه يرتد الى صلاته عاكفاً على خطاب
الباري تعالى حتى انه فاق اهل عصره في عظم جهاده . ولما اضناه
الكبر والضعف وعجز عن الوقوف اخذ يتوكأ على عصاً . وكان الجليل
في القديسين الانباء مارون يجب هذا البار زائنا حباً شديداً
ويوقره لسنه وطهارته ويدعوه اباً ومعلماً وقدوة الفضائل ويرسل
الذين كانوا يقصدونه اليه ليستمدوا منه البركة حتى تليذه الانبا
يعقوب الالهي ارسله اليه ليلبس من يده اللباس الشعري . ولهذا

اوصى تلاميذه ان يدفنوه بعد موته في قبر زائنا المذكور وهذا كله
 دليل واضح على عظم اتضاعه ونفوره من المدحة والمجد الفارغ . وجملة
 القول ان البار زائنا سار سيرة عجيبة مرضية لله وخالف اثار فضائله
 من بعده لتلاميذه الذين هم بوليكرونوس وموسى ودميانوس الواقع
 تذكراهم مع معلمهم في الثالث والعشرين من شباط

ترجمة بوليكرونوس الشائع الذكر : جمع هذا القديس فضائل
 زائنا باستقصاء بليغ . ومن يراه قائماً ما طال ليله مجتهداً في
 صلاته مرتفعاً الى الله لاهجاً بالالهيات كان يحكم انه يشاهد زائنا
 نفسه . ولهر به من المجد الفارغ نزع عن جسده ما كان يثقله من
 الحديد واعتضد اصل شجر ضخمة جداً كان يلقيه على منكبيه ليلاً
 ونهاراً في صلاته الى ان يقرع باب قلايته طارق فيطرحه حينئذ
 . واكرمه الله لممارسته هذه الاتعاب الشاقة بصنع العجائب
 الجسام من جعلتها انه رفع الجذب والغلاء بمجرد صلاته وصبر خافية
 تفيض زيتاً رائقاً واخيراً سافر الى ربه بسلام

ترجمة موسى البار الذي بارى بوليكرونوس وقطن قلايته . ودميانوس الذي

اقام في قرية قريبة منه تدعى نياره فهذان الافضلان اقتصا فضائل
 الاب بوليكرونيوس واقتديا بسيرته حتى كأنهما لبسا جسمه وانتعشا
 بروحه ونسك على القرب منهما البار اسكلايوس

ترجمة القديس يعقوب الذي انقطع للنسك بقرب قرية تسمى
 سوزان وهو ابن تسعين سنة : هذا البار تجرد عن الدنيا تجرداً حقيقياً
 وزهد في خلطه الناس ومعاشرتهم ولم يكن يستعمل ناراً ولا مصباحاً
 ولم يدع احد يراه اصلاً ومن قصده كان يخاطبه من وراء جدار
 سجنه . وان كثيراً من مثل هؤلاء المذكورين قدموا نفوسهم قرباناً
 لله في المدن والقرى حسبما روى البار تاودور بطوس المذكور في العدد
 الخامس والعشرين قال : ان آخرين كثيرين اختاروا ان يتشبهوا
 بالمذكورين المتصفين بصفة الحكمة الالهية ليس ذلك في مدينتنا
 فقط بل في كل مدينة وقرية تليها . وآخرون مثل البار سمعان
 العمودي وغيره تركوا مواطنهم وآثروا المسكنة النسكية والعيشة
 القشفة في ذروة الجبل العجيب وفي نواحي قورش اقتداء بسيرة البار
 مارون وتلاميذه . وهذا القدر كافٍ عن مثل هؤلاء المجاهدين
 الابطال من الرجال

ولناخذ الآن في بيان من هجر الدنيا وتنسك اقتداءً بفصائل
 القديس مارون من النساء . قال المؤرخ المذكور في الفصل الثلاثين
 من تاريخ الرهبانيات : ومن جملةهن القديسة دومينة التي اقتدت
 بنموذج معلمها الانبا مارون فقضت حياتها بالنسك والوحدة وموقع
 تذكراها في اليوم الاول من شهر اذار المبارك

ترجمة البارة دومينة : كانت هذه القديسة ابنة والدين
 حسيبين موسرين فلما توفيا رفعت لها كوخاً من هشيم الذرة في
 بستان امها . وكانت تقضي نهارها بطوله في البكاء على ذنوبها حتى
 تبل مفرشها الشعري بعبراتها وتعكف على الصلاة في كنيسة قريبة
 منها . اما طعامها فكان عدساً مبلولاً . والسبب شدة جهادها وطول
 سهرها خارت قواها وضني جسمها . وكانت تنفق من مال امها
 واخوتها على جميع الابرار الذين ذكرناهم وعلى كثيرين آخرين
 اعرضنا عن ذكرهم اختصاراً . فاقتدى بنموذجها الصالح عدة نساء احب
 بعضهن سيرة الوحدة . وبعضهن العيشة المشتركة . ونمت شركتهن
 ثمة كثيراً حتى بلغ عددهن في بعض الاماكن مئتين وخمسين كما روى
 ذلك تاودوريطوس . وهذه ترجمة كلامه : ينبغي ان نذكر سيرة

اللواتي اقتفين اثار دومنيئة وكورة وماريانة اللتين مر ذكرهما . فان
كثيرات احبين عيشة الانفراد وبعضهن ملن الى العيشة المشتركة
حتى بلغ عدد شركتهن مئتين وخمسين يزيد عن ذلك او ينقص
يسيراً . كلهن يطعمن طعاماً واحداً او يرقدن على الحصر حسب ما
تسلمن من معلمن ويفزلن الكتان وافواههن تترنم بالتمجيدات
الالهية . واذا استقصيت مدارس هذه الفلسفة الروحانية وجدتها تجل
عن الحصر ليس فقط في صقعنا بل في سائر المشرق ايضاً

ترجمة القديستين المختارتين كورة وماريانة : ان هاتين
القديستين كانتا من مدينة حلب من اصل شريف جداً ومنزلها
الذي كان في المدينة المذكورة معروف الى يومنا هذا بدار كورة . ولما
زهدتا في الدنيا بنتا لهما بيتاً ضيقاً لم يجعلن له نافذة ما خلا كوة صغيرة
تتناولان منها القوت الضروري وتخطبان من قصدها . وكانتا تصمتان
جميع ايام السنة ما عدا الخمسين يوماً التي تلي عيد الفصح . وتلبسان
الشعر الحشن وتوقران اجسامهما بالحديد الثقيل . ولا تتناولان ما كلاً
الاً دفعة واحدة في كل اربعين يوماً . ودامتا على ذلك سنوات .
ولما قصدتا زيارة القبر الذي ضم عنصر الحياة ذهبنا اليه سعيّاً على
الاقدام من غير ان تذوقا طعاماً لا ذهاباً ولا اياباً ما عدا وقت الوصول
مع ان مسافة السفر كانت عشرين مرحلة . وهكذا صنعتنا في زيارة

هيكل القديسة تقلا الذي كان في بلاد تراكية . اما تذكراها ففي
اليوم الاول من شهر اذار المبارك . ^(١) هذا ما لخصناه باختصار عما
اودعه الاب تاودور يطوس في كتابه عن اخبار الاباء وما ذلك الا
لتعلم كم انشاء الانبا مارون من المدارس المختلفة للحكمة في اعمال قورش
وما يليها . فتري بعض هولاء التلاميذ سلكوا مسلك معلمهم فجاهدوا
على مثاله تحت جو السماء . وبعضهم نفروا من خلطة الناس والفوا
العزلة في المجالس . واخرين قيدوا نفوسهم بقيود الطاعة في الحياة
الرهبانية . واما الاله الناظر الى جهادهم فاعطاهم مواهب الشفا وصنع
الايات كما جاد بها على قائدهم ومعلمهم

١٣

وكان الاجدر بنا ان نذكر هنا ترجمة كثيرين من الاباء الابرار
والرهبان النساك الافاضل الذين اشتهروا بالقداسة مدة حياتهم
وبصنع العجائب بشفاعتهم بعد مماتهم اولئك الذين هجروا العالم وتركوا
مقتناه واتوا الى الاديرة التي كانت تعددت في انحاء لبنان بعد
اضطرار الموارنة الى الاحتماء في جبال لبنان المنيعه وغيرها من ظلم
الاراطقة وجورهم غير ان ذلك يحتاج الى مجلدات خاصة لاسبيل في
هذا الكتاب لادراج ترجماتهم وسرد سيرهم انما نجتري بوضع ترجمة

(١) وفي بعض سنكساري الكنائس تذكراها في اخر يوم من شهر شباط

القديسة مارينا الناسكة المارونية التي تعيد لها كنيسة الانطاكية
 الرسولية في اليوم السابع عشر من شهر تموز كما هو مذكور في سنكسارها
 ان المغبوطه مارينا هذه الناسكة المارونية قد اخبر عنها بالاريموس
 اسقف مدينة بعابك التي في جبل لبنان قائلاً . ان احد المسيحيين
 التقاة احب الرهبنة بعد ما ماتت امرأته ورغب في ان يكرس بقية
 حياته لعبادة باريه ولم يكن له من الولد الا ابنة صغيرة السن اسمها مارينا
 فهذه عندما عرفت ما عزم عليه ابوها لم تشا ان تفارقه وتبقى وحدها
 فطلبت اليه ان تهرب معه فرق لها ابوها شفقة عليها لحدائثها واخذها
 معه كأنها غلام وسماها مارينوس وانتظما سوية في سلك رهبان احد
 الاديرة . اما الرهبان فلم يكونوا يعرفون مارينوس الا غلاماً ذكراً
 يترقى مع تقدمه في السن في مراقي الكمال الرهباني . فلما مات ابو
 مارينوس بعد هنيهة من الزمان ميتة الابرار اخذ مارينوس يجاهد
 جهاداً عظيماً في السيرة الرهبانية حتى صار نموذجاً صالحاً بين اخوته
 فاحبه الرئيس والرهبان كثيراً . ثم بعد مدة ارسل الرئيس مارينوس
 مع رفقاء من الرهبان الى بعض القرى لامر ما . فباتوا عند رجل
 من معارفهم كان له ابنة قد سقطت في خطيئة الزنا مع احد الفساق
 اذ تسنى لها ذلك لاهتمام اهلها بضيوفهم ولما ظهر جيلها بعد مدة سألها
 ابوها عن هذا الفعل القبيح فاجابته على ما لقتها به ذلك الفاسق ان
 مارينوس الراهب خدعني وضاجعني ليلة كان نائماً عندنا . فذهب

ابو الابنة الى رئيس الدير واخبره بما فعله مارينوس من القبيح بابنته
 فغزن الرئيس حزناً عظيماً ورهبان الدير اجمع وامر بطرد مارينوس من
 الدير . اما مارينوس بعد ما طرده اخوته فجلس خارج الباب يبكي
 وينوح على خطيئته مدة اربع سنوات دون تدمر او اظهار براة ساحته
 مما اتهم به الا انه كان يطلب دائماً من الرهبان ان يغفروا له ويسترضوا
 عنه الرئيس . وليس هذا فقط بل عندما ولدت الزانية اتى ابوها بالغلام
 الى مارينوس قائلاً له ربي ابنك فاقتبل مارينوس الطفل بهرح واخذ
 يقيته من حليب ماشية الدير مدة توبته عند الباب . غير ان الله
 جل جلاله حزن قلب الرئيس على مارينوس والحمه ان ادخل
 مارينوس الى الدير . فادخله الرئيس وكان مارينوس يشكر الله وهو
 فرح ثم جثا امام رئيسه واخوته الرهبان والغلام على ذراعيه طالباً
 منهم الصفح عن زلته والصلاة من اجله . ولم تطل ايامه بعد دخوله
 حتى رقد بسلام الرب . فاجتمع الرهبان وقبل ان يقيموا الصلاة من
 اجل راحة نفسه عروه من اثوابه ليلبسوه غيرها كما دتتم فاذا بهم
 يرون امرأة فتعجب الرهبان وصاحوا بالبكاء . متمسكين من مارينا
 الصفح عما فعلوه معها من الالهانة والاحتقار ولازموا بعد ما واروها
 في القبر التوسل لله من اجل مغفرة ما فعلوه مع قديسة الله هذه .
 وكان قد اتصل الخبر بابي الابنة لقرب المكان فأتى الى الدير قبل دفن
 القديسة وتحقق مما شاهد كذب ابنته وقداسة مارينا التي احتملت

بصبر
 الواد
 وقد
 يزور
 تعيد
 انطو
 من
 ميخائ
 اغو
 في
 والح
 طرا
 مشق
 ما
 ١٣
 المذ
 ك
 هذ

بصبر ما اتهمت به . وقبرها حتى الان معروف بمغارة مارينا في
 الوادي المقدس اسفل قرية بشراي حيث كانت تنفرد متعبدة لربها .
 وقد صنع الله معجزات كثيرة بشفاعتها وما زال الناس الى يومنا هذا
 يزورون هذه المغارة مستشفين بهذه القديسة . وكنيستنا المارونية
 تعيد لها كما تقدم

وقد طالعنا في كتاب خطي معنون بمختصر تاريخ لبنان للشماس
 انطونيوس ابن الشيخ ابي خطار الشدياق من بيت الحاج عبد النور
 من قرية عين طور بن من جبة بشراي المخطوط بيد انطونيوس بن
 ميخائيل الشبطيني من مدينة دمشق المحفوظ في مكتبة القس
 اغوستين الشبائي الراهب الحلبي اللبناني تلميذ مدرسة البروبندنا
 في رومية البالغ عدد صفحاته ٢٣٣ في الصفحة ١٨٨ منه في الوقائع
 والحوادث المضافة اليه : ان مشاهدة القديسة من القلمون التي فوق
 طرابلس فانها جاءت مع ابيها الى دير قنوين حيث ترهبنا واحتملت
 مشقات كثيرة استمقت من اجلها النعيم السماوي : وان جسدها
 ما زال مصاننا من الفساد الى ان تقلة قوم من البندقية اليها في سنة
 ١١١٣ بأذن رئيس الدير ولم يبق الا ساعدها المحفوظ في الدير
 المذكور . وان في الكنيسة المشادة على اسمها فوق القلمون ينال
 كثير الشفاء من النساء اللواتي لا يدررن الحليب لاطفالهن بشفاعته
 هذه القديسة .

الفصل الرابع

في الكنيسة الانطاكية وابنائها في اجيالها الاولى لا سيما الموارنة
الذين ثبتوا وحدهم ابناؤها الاخصاء بعد الانشقاق وتفرقتهم

انه لما كان سياق التاريخ الذي نحن عاملون به يستدعي الوقوف
على معرفة شعوب البلاد السورية الخاضعة للكنيسة الانطاكية
الرسولية وثقلب احوالهم واختلاف ادوار مدتهم وبلادهم ومن نحل
الى ارضهم وما كانت لغتهم تعمدنا اثبات هذه اللعة التاريخية للوقوف
على ما كان قبل ان وضع القديس بطرس الهامة كرسيه في انطاكية
وبعده الى ان انتثر عقد الثمام هذه الكنيسة المقدسة بانحياز بعضهم
الى اتباع الهرطقات اذعاناً وغيرهم ارهاباً ولم يثبت منهم على الامانة
المستقيمة الا ابناؤها الذين عرفوا باسم موارنة ونفراً غيرهم تشتتوا في
اماكن اماكن من الاضطهاد المريع الذي اثاره الهرطقة وحرصاً على
قويم ايمانهم وحسن معتقدتهم وقد كان علامتنا السمعي الشهير
وضع كتاباً يعرف بكتاب الاحتجاج عن امتنا المارونية ابنة هذه الكنيسة
الرسولية من بدء نشأتها حتى عهده على ما اتصل بنا كما هو مذكور في فهرست
المكتبة الواتيكانية الرومانية الشرقية غير انه في خلال ما يذكر عن
هذا الكتاب يقال مع الاسف انه احترق مع باقي كتبه التي لم

تكن بعد نشرت مطبوعة . اما نحن فنجتزي في مقالنا هذه بالاماع
الى الشعوب على قدر ما يسمح لنا المقام كيلا نتصدى الى ما ليس هو
من غرضنا فنقول

ان من طالع كتب المؤرخين الثقات ووقف على الاثار التي
تركها الاولون شواهد ناطقة بما كانوا عليه وانقلبوا اليه . يعلم ان
شعوب البلاد السورية جلها من ولد سام قد انضم اليهم مع الايام
البعض من ولد حام وقليل من ولد يافث الذين نحلوا اليها في عهد
سلطة اليونانيين والرومانيين مما جعلنا هذا الاختلاط وطوارق الحدثان
بعيدين عن معرفة كل سبط وقبيلة من اي صلب هو من ولد نوح
الا على سبيل التعميم اذ لم يبق في بلادنا شعب برمته في هذه الايام
لم يختلط بغيره كما لا يخفى على المدقق البصير

جاء في الكتاب المقدس ان البشر لما رحلوا من المشرق وجدوا
بقعة في ارض شنعار فاقاموا هناك ثم قال بعضهم لبعض تعالوا نبني
لنا مدينة وبرجا راسه الى السماء وتقيم لنا اسما كيلا تتبدد على وجه
الارض كلها ثم اخذوا في العمل لكن الله سبحانه بلبل لغتهم التي كانت
واحدة حتى لا يفهم بعضهم كلام بعض وبددتم من هناك على وجه

الارض^(١) . وبقي فريق في هاتيك البقعة من هؤلاء وقد اثبت لنا ذلك ايضاً معتقد الاقدمين وتواريخ الامم وتقليدات الشعوب والاثار الباقية منها كتابة مسمارية خطت بامر بختصر على هرم قديم ذكرها اوبر الافرنسي^(٢) . وصحيفة لم تنزل محفوظة في المتحف البريطاني فضلاً عن الاساطير الاخر واكتشافات المتأخرين ومذاهبهم المدعمة بالادلة الوافية

ذهب بعضهم الى ان سورية كانت مأهولة قبل الطوفان بولد ادم كما يدل موقعها الطبيعي^(٣) اما بعد الطوفان فاول من احتلها من ابناء سام بن نوح الاراميون ابناء ارام خامس اولاد سام وكانت اوطانهم في كل سورية المجوفة وما يليها الى الجنوب وفي دمشق وما يليها . ومن توطن منهم في سهول بعلبك وحمص اتصل الى شمالي لبنان والى انحاء طرابلس وجبيل والبترون وبيروت على قول بعضهم وبقي بعضهم في ما بين النهرين :

والاشوريون ابناء اشور ومساكنهم كانت في القسم الشمالي من بلاد ما بين النهرين وجواره :

والعبرانيون ولد عابرا قام بعضهم في بلاد الكلدان وانتقل ابراهيم

(١) تك ١١: ٢ و ٢ و ٧ و ٨ :

(٢) في كتابه الدروس الاشورية وفي كتاب زحنته الى ما بين النهرين

(٣) طالع تاريخ سورية للعلامة المطران يوسف الدبس مطران بيروت

مجلد ١ ف ١٢ ع ٥٣ ص ١٥٠

الى ارض الكنعانيين فكان من ذريته بنو اسرائيل الذين امتلكوا اكثر
الاراضي الكنعانية (وكانت للاراميين) وشعبوها بعد خروجهم من ارض
مصر بامر الرب الاله :

والعرب ابنا يعرب بن يقطان وامتدوا في الحجاز واليمن وسائر
اعمال بلاد العرب وهم مع العبرانيين من ولد ارنخشد ومعناه جار
الكلداني^(١) فان ولده كانوا في جوار ابنا عمهم الكلدان .
فالعبرانيون من فالج بن عابر بن شالح بن ارنخشد . والعرب العاربة
من يقطان بن عابر بن شالح بن ارنخشد اما العرب البائدة فمن ولد
ارام كعاد وثمود وجرم الاولي والعرب المتعربة من ولد اسمعيل بن
ابراهيم :

والعيلاميون سكان عيلام الذين انضموا بعد الى الفرس ويقسم
الفرات بلادهم الى قسمين مختلفين :
وقبائل الجبابرة الذين ذكرهم الكتاب جنوبي لبنان هم ساميون
ايضاً

واحتل سورية بعد الطوفان بمدة من بني حام
الكوشيون لان الكتاب المقدس انباء انهم لم يهاجروا جميعهم
من ارض شنعار انما بقي بقية فيها وفي جوارها وقد زادت الكتابات
المسمارية هذا الامر اثباتاً وبيانا فظهر منها انه وجد في اقدم الايام

(١) كما روى ليرمان في تاريخه المشرق القديم مجلد ١ ص ٣٨٣

شعب يسمى كاشي اقام في انحاء بابل في الشمال الغربي من بلاد
 عيلام : وكوش ولد نمرود وهو اول جبار في الارض ٠٠٠ وكان اول
 مملكته بابل وارك واكد وكنه في ارض شنعار^(١) وهو اول من حكم
 الارض بعد الطوفان الا انه قد تغلب الاشوريون ابنا سام مع
 الايام على مملكته وتوطنوا فيها :

والكنعانيون فانهم نزلوا على ارض الاراميين وامتدوا في سهول
 سورية الشمالية وشطوط البحر المتوسط الى جنوبي فلسطين ومنهم
 الفينيقيون والحثيون فالفينيقيون هم سكان فينيقية المختلف على تحديدها
 وهي جنوبي سورية لان حدودها كانت تتسع وتضيق بحسب
 فتوحات ملوكها :

والحثيون من الكنعانيين اولاد حث بن كنعان ومن انضم اليهم
 من القبائل الاخرى وكانت مساكنهم فيما بين الفرات والعاصي وتقلبوا
 على مدينة قادس الارامية وجعلوها قاعدة مملكتهم وقد اشتهر هولاء
 في الايام الاولى وكانت لهم مواقع عديدة لاسيما في قادس المدينة
 التي على العاصي مع ملوك مصر كما تحقق الاثاريون في كركيش بعد
 سقوط قادس وكركيش هي هيرابوليس قرب الفرات ومع ملوك بابل
 حتى نابهم ما ناب الاسرائيليين في عهد اخر ملوكهم يزي ريس فسيروا
 الى بابل سنة ٧١٦ ق م وتشتت الآخرون

جاءت اقوال العلماء في هذا العصر مثبتة ما قلناه عن الارض
الكنعانية ان قد احتلها اولاً الاراميون الذين ابنتوا مدينة جبيل
ومنهم الجبابرة وذلك قبل قدوم الكنعانيين الذي كان نحو سنة
٢٥٠٠ او ٢٣٠٠ ق م بسبب غارة الملوك العيلاميين على بابل .
وكانت كل الشواطئ والسواحل وما جاورها من لبنان ماهولة
بالاراميين ولم يتجاوز تخم الكنعانيين في ايام سطوتهم مدينة صيدا
الا في اوقات معلومة توصلوا الى بيروت وجبيل اذ وجد المتأخرون
فيهما اثاراً فينيقية كثيرة . وما جاء الاسرائيليون من مصر بامر الرب
تحت قيادة موسى ثم يشوع الى ارض الميعاد كما هو مصرح في الكتاب
المقدس امتدوا في اكثر جهات سورية ومدنها بعد ان طردوا الكنعانيين
واحتلوا ارضهم . وكانت حروب الاسرائيليين كثيرة مع الكلدانيين
والاشوريين والفرس واليونان والرومان الذين في ايام ملكهم اغوستوس
قيصر ملك الارض وقتئذ ولد سيدنا يسوع المسيح له المجد واقام كنيسة
المقدسة على الصخرة البطرسيية فجاء القديس بطرس الهامة بعد ان
رتب مع الرسل الكنيسة في اورشليم وما جاورها الى انطاكية المدينة
العامرة وقتئذ ووضع كرسيه كما امر

فيؤخذ مما تقدم من تقلبات الشعوب ان اكثر الرعية في
الكنيسة الانطاكية كان من ابناء سام الابعض من ابناء حام
من بقي منهم في ارض سورية وقليل من ابناء يافث الذين نزلوا اليها

في عهد سلطنة اليونان والرومان

٢

اما من حيث اللغة فمن المقرر عند العلماء والباحثين ان اللغة السريانية كانت لغة سورية منذ احتلتها البشر حتى الاجيال الاولى المسيحية وظلت بعد الافتراق اللغة الطقسية عند اكثر الفرق . الا ان القديس اغوستينوس^(١) واوريجانوس^(٢) وغيرهم يذهبون الى ان اللغة العبرانية هي الاولى حتى التبليل . وقال فريق اخر انما لغة اخرى سامية كالسريانية والكلدانية غير ان علم معارضة اللغات بعضها ببعض كشف النقاب عن اللغات القديمة وارجمها الى مصدرين فابان عن ان تلك اللغات تعاقب عليها ثلاثة ادوار وليس واحدة من المستعملة الان في دورها الاول انما في الثالث وان مرجع جميع اللغات الى اصلين السريانية العربية والسنسكريتية وان مرجع هذين الاصلين واحد لم يهتدوا بعد اليه^(٣) اما القديس افرام السرياني فيقول^(٤) يظهر ان الله معا من ذاكرة البشر اللغة القديمة التي كانت تعمرهم جميعا وبدلها

(١) في كتابه مدينة الله ف ١٦

(٢) في مقالته ١١ في سفر العدد

(٣) لفرمان مجلد ١ ص ٣٧٠ من تاريخه المقدم ذكره

(٤) في تفسيره سفر التكوين مجلد ١ ص ٥٩

بلغة خاصة بكل فريق منهم ٠٠٠ واستمرت اللغة القديمة عند اسرة
واحدة فقط : ولا اظن ان هذه اللغة الاولية هي غير السريانية اللغة
السامية الاصلية كما هو الظاهر من اقوال اصحاب معارضة اللغات
كأن الله سبحانه شاءت حكمته ان اللغة التي كان بها سقوط ادم في
دورها الاول يكون بها خلاص البشر وكمال الناموس في دورها
الثالث الكامل لانها اللغة التي تكلم بها السيد المسيح ورسله الكرام كما
سنوضح ذلك ونفصله في المجلد الثاني من هذا التاريخ مع ايراد
اقوال الاباء والعلماء . وان كتبت بهذه اللغة اكثر الاسفار المقدسة
وان اعتماد الرسل كان على التوراة السريانية المعروفة بالسيطة
ان هذه اللغة قد ازهرت في عهد الرسل لا سيما في القرن الثاني
للمسيح الى التاسع وهي لغة الكنيسة الانطاكية منذ نشأتها حتى يومنا
هذا . وفيها كتبت طقوس كنيسة الانطاكية المارونية وهي هي
كانت لغة بلاد الرها ونصيبين واستمرت لغة بعض سكان لبنان الى
امد غير بعد . وكانت لغة سورية كما سنبين بايضاح في المجلد الثاني

لم تكن سورية لتقف عند حدود معلومة فقد اتسع نطاقها وانبسطت
تخومها ثم ضاق وانقبضت بحسب ثقل الايام واختلاف الدول .

فانها في عهد سلوقوس نيكاتور الاول قد اشتملت على اسية الصغرى
 وبابل واشور ومادي والباكتريان وبعض بلاد العرب . ودعيت
 في القديم ارام نسبة الى ابنا ارام سكانها الاولين . وكانت تقسم الى
 اقاليم مختلفة باسم ارام وكان للاراميين فيها ممالك قديمة شهيرة حاربت
 الاسرائيليين في عهد الملك داود وخلفائه . وقسم بعضهم سورية
 الى ثلاثة اقسام . الاولى وفيها انطاكية . الثانية وفيها حمص . الثالثة
 وفيها دمشق وجبل لبنان وسواحله وانطليبنان وكوماجية وفيها
 ايرابوليس . ومنهم من جعلها قسمين خارجة وداخلة : فالخارجة هي
 ما بين النهرين وما يليه . والداخلة هي فلسطين ودمشق وجبل
 لبنان وباقي الشام . ويمجدها شرقا الفرات والبادية . وشمالا اسية
 الصغرى من خليج اسكندرونة الى نهر الفرات . وجنوبا جزء من
 بلاد العرب وهو بزية طورسينا وغربا البحر المتوسط المعروف ببحر
 الروم .

وقد قسم بعضهم سورية القديمة الى ثلاث اقسام : سورية
 الحقيقية لجهة الشمال والفينيقية لجانبا والفاستينية لجهة الجنوب .
 وتشمل سورية الحقيقية سورية المحوفة ما بين لبنان وانطليبنان وكذلك
 الكلدية والفراتية وكوماجية واخص مدنها انطاكية والشام وجبيل
 وصور وصيدا وبيروت النخ .
 والكتاب المقدس قد سمي سورية ارام نسبة الى ارام خامس

اولاد سام بن نوح . لان اكثر سكانها الاقدمين من ولده . واسم
سورية مختلف فيه . فقيل ان هذا الاسم من اوضاع اليونانيين مع
ان هو ميروس يدعو سكانها اراميين . وقيل مأخوذ من صور . وقيل
من اسم اسور اسم اشوري وغير ذلك . وقد وجد هذا الاسم مكتوباً
على الاثار المصرية قبل ان فتحها الاشوريون . والاقرب الى الصواب
هو كون اسمها مأخوذ من اسم شعب يسمى اسور من سكانها الشماليين
وهذا الاسم وجد مكتوباً بين اسماء القبائل التسع على جدار هيكل
اروفي مصر قبل ان دخلها اليونان باعصر

اما انطاكية كرمي البطريركية السريانية فقد كانت قبل ان
جدها بناها سلوقيوس . واسمها الاول ربلا تا ثم دعيت حمت الكبرى
كما جاء في الكتاب عن حمت الاثنتين احدها كبرى وهي انطاكية
والاخرى صغرى وهي ايفانيا في سورية غير التي في كيليكيا . فلما
صار الامر في سورية الى سلوقيوس نيكاتور الاول جاء بهد موقعة
اينوس الشهيرة وجدها بناء حمت ووسع نطاقها نحو سنة ٣٠٠ ق م وجعلها
عاصمة المملكة السورية وسماها باسم ابيه انطيوخوس انطاكية . ولم
تكن انطاكية قبل سلوقيوس الا مدينة صغيرة جنوبي نهر العاصي .

وكان فيها كثير من اليهود والسريان . ولما وسع نطاقها باقامة
 القسم الثاني منها في عهد سلوقيوس كثر سكانها السريان وكانوا مع
 اليهود اثنتي عشر قبيلة ولم يحتلها من الاجانب الا القلائل . ويقال
 ان اقيم فيها قسم ثالث في عهد سلوقيوس كالنيكوس ٢ نحو سنة ٢٤٦
 ق م وعلى قول ليباريوس من انطيوخوس الثالث الكبير نحو سنة ٢٢١
 ق م . وهذا القسم الجديد كان موقعه في جزيرة على النهر . وشيد
 انطيوخوس ٤ ابيفاني نحو سنة ١٧١ ق م . قسماً رابعاً ما بين السهل
 والراية الجنوبية . واحاط بسور كل قسم من الاقسام الاربعة .
 ويقسم هذه المدينة سوق بديع قائم على اربعة صفوف من الاعمدة
 من الشرق الشمالي الى الغرب الجنوبي يبلغ طوله ثلاث كيلو مترات .
 وسوق اخر نظيره يقسم المدينة من شمالي منحدر الراية الى جزيرة
 العاصي . وكلاهما يشتملان الاقسام الاربعة . وقد دعيت انطاكية
 المدينة تاوبوليس ايضاً اي مدينة الله في عهد يوستينانوس الكبير لما
 حدثت فيها الزلزلة في السنة الرابعة من ملكه فدكت اكثر ابنيتهما
 ونجا ما بقي منها بواضعة اعجوبة . هي ان رجلاً خائف الله نظر
 رؤيا فاشار الى الشعب ان يكتب على ابواب البيوت : المسيح واقف
 هنا . فكتبوا وبطلت الزلزلة . فهذه المدينة العظيمة هي التي جاء
 اليها بطرس الرسول الهامة وجعل كرسيه فيها في السنة الاخيرة

في سنة ١٧١ ق م انطيوخوس ٤ ابيفاني

لطيباريوس والرابعة للآم المسيح كما ذكر نطاليس اسكندر^(١) وكما يؤخذ
من تاريخ اوسابيوس والتاريخ الاسكندري . غير انه اسس في هذا
العهد الكنيسة من اليهود القاطنين فيها فقط لان الانجيل لم يكن
بشر به الامم في المدينة الا بعد مدة بواسطة التلاميذ الذين تبددوا
بالاضطهاد الذي ارجم به اسطفانوس اول الشهداء . وضمت فيما بعد
كل الشعوب الناطقين باللغة السريانية لغتها ولغة الرسل التي تمت فيها
امرار الفدا . وكما يتضح من الكتاب المقدس ومن تصريح العلماء
والمؤرخين منهم المعلم برجر^(٢) فانه قال : ان الكنيسة السريانية كانت
تحوى ضمنها مدة الاجيال الاربعة الاولى جميع الشعوب الذين كانت
لغتهم سريانية او سريانية كلدانية . وقد كان التكلم بها ليس في
فلسطين وسورية انما في قسم من بلاد الارمن وما بين النهرين ايضاً .
ونحن لا يمكننا ان ننسى ان هذه الكنيسة كانت مهدياً للنصرانية لانها
وجدت في فلسطين حيث تمت امرار الفدا وفي مدينة انطاكية
عاصمة سورية التي اقبل فيها المؤمنون الاولون اسم مسيحيين . وكل
يعلم ان لغة اليهود بعد السبي البابلي كانت السريانية الكلدانية . ولم
يكن عامة الشعب يفهم وقتئذ العبرانية الا بعض علماء الدين . ولهذا

(١) في تاريخه الكنائسي لجبل الكنيسة الاول مجلد ٤ مقالة ١٣ قضية

٣ فصل ١ وجه ٣٢٦

(٢) في قاموسه اللاهوتي مجلد ١٠ وجه ٢٣٦ بحسب النسخة المطبوعة في

البندقية ١٨٢٧

فان اللغة السريانية كانت لغة المسيح ورساله . واول كنيسة انشئت هي
السريانية في اورشليم مهد النصرانية ثم في انطاكية في نحو السنة
العاشرة لقيامه المخلص فتكون اذن هذه الكنيسة هي الاولى في المشرق
اصلاً وزماناً اذ من البين من اعمال الرسل انهم اخذوا في بشارة
اليهود اولاً . وقد جاء فيه ^(١) عن اجتماع القديسين بولس و برنابا في
انطاكية : واجتمعوا هناك بالكنيسة سنة كاملة وعلموا جمعاً كبيراً ودعيت
التلاميذ اولاً بانطاكية مسيحيين . وارناى سويدا : ان هذه التسمية
تمت لما كان القديس بطرس عازماً على ان يذهب الى رومية واشهر
يوديوست خليفة له على كرسي انطاكية . وقال جيبيراردوس ان ذلك
كان سنة ٤٩ وهي السنة السادسة عشرة لقيام المخلص . لكن القديس
لوقا ابان في اعمال الرسل عن ان ذلك كان قبل هذا الزمان اي في
السنه التي اندر فيها بولس و برنابا كما تقدم . فقال بارونيوس انها في
سنة ٤٣ للمسيح وهي العاشرة لموته . اما قولنا ان السريانية
الكلدانية كانت لغة اليهود فهذا ما قال به برجر ايضاً ^(٢) من ان اليهود
الذين سبأهم بختنصر الى بلاد الكلدان قد تعلموا الكلدانية وخالطوها
بلغتهم العبرانية ولهذا بطلت اللغة العبرانية المحضة (كما في كتب موسى .)
ان تكون الدارجة . واضطر الامر في ترجمة تلك الكتب الى الكلدانية

(١) ص ١١ ع ٤٦

(٢) في قاموسه المذكور مجلد ٢ وجه ١٠

في المجامع ومن هذا ابتدا الترغوم الكلداني . وقال ^(١) انه في الازمنة
 الاخيرة ازمنة المشيخة اليهودية كانت الكلدانية منقسمة الى ثلاثة
 فروع . اعني فرعاً لبابل وفرعاً لانطاكية وكوماجيناً وفرعاً لاورشليم
 واليهودية . وقال فيلون ^(٢) ان الكتب المقدسة تدونت بالكلدانية
 اي باللغة التي تكلم بها ابراهيم حين سفره من بلاد الكلدان . وشهادات
 كثيرة وبيانات وافية تثبت كون اللغة السريانية قد كانت دارجة
 ليس في سورية فقط انما اتصلت الى بلاد الحبشة كما ابان السمعاني ^(٣)
 واستعملت في غير هذه في البلاد الخارجة ايضاً

فينتج اذن ان الكنيسة السريانية كما المعناهي الكنيسة الاولى
 بعد كنيسة اورشليم وكان شعب الكنيسة الانطاكية اكثره من
 السريان ثم من اليهود ومن القبائل الاخر التي في سورية قليل
 واخذت مع الايام تنتشر النصرانية بسرعة في ضواحي انطاكية وما
 جاورها حتى اقبل السواد الاعظم في مدة قصيرة الى الايمان بالمسيح .
 وكان اوائك المؤمنون مثال فضيلة وقدوة فضل كأن لهم قلباً واحداً
 ونفساً واحدة . ولم يكن هذيدهم بغير التعليم الخلاصي مواظبين على
 الصوم والصلوات واعمال المبرة . لا يعرفون الا ما به يحمدون ربهم

(١) في مجلد ٢ وجه ١١

(٢) وهو اليهودي الذي كان في الجيل الاول للمسيح

(٣) في مكتبته الشرفية مجلد ٤ راس ٣ قلاً عن فيلستورجيوس كتاب

٣ عد ٦ واسترابون كتاب ١٧

ولا يعملون لغير مرضاته عز وجل مدة الاجيال الاولى الثلاثة الى ان
 ظهرت ارطقت اربوس . ومن اجلها التزم المجمع النيقاوي الاول كما
 تقدم في الفصل الاول فاضرت بالكنيسة الانطاكية وسيبت عثاراً
 للمؤمنين الا ان الله جل جلاله الذي لا يخلف وعده المقدس قد اقام
 انصاراً للايمان القويم يناضلون عن الحقيقة ويفندون مذاهب اهل
 الضلالة والغواية . واصطفى رعاة ومعلمين ومرشدين لعبيده المستقيمي
 العقيدة يشبتونهم في معتقدهم مع عظم الخطوب واندياحها وتكليل
 الاضطهاد وصرامته كما كان في تلك العصور الاولى في الكنيسة
 الانطاكية . فانه لما عاث الفساد وكثر مشايعو الضلال ونصراؤه
 ومدت الارطقة ايديها الى ابناء البيعة وتناولت على تل عروش سلطتها
 الروحية الحقيقية وصالت وجالت وبدعت ونككت في تلك الاحقاب
 العريقة تصدى نصراء الديانة الافاضل الى المقاومة والجهاد . وكان
 من مشاهير تلك الحرب العوان وابطالها الكرام الذين جاهدوا مشجعين
 المؤمنين على احتمال المصائب والمحن والثبات في ممعان الخطوب
 القديس مارون اب الطائفة المارونية وتلامذته الرهبان الافاضل

٥

وما انفك هؤلاء الرهبان يجاهدون في سبيل الخلاص ويشبتون

اخوتهم المستقيمي العقيدة و يرشدون الارطقة ليردوهم الى حظيرة الخراف
الرسولية حتى اخر حياتهم لا يرهبون وعيداً ولا يغيوهم وعد في
عبادة باريم وصادق خدمتهم انما كانوا يبذلون كل نفيس . ولم
يضمنوا بالنفس . فان كثيرين منهم بذلوا حياتهم فداء معتقدهم وجادوا
بدمائهم شهادة للحق ومضوا الى ربهم بسعف الانتصار الى اورشليم
الساوية وبمثل هذه الفيرة وذاك الجهاد قد رجوا عدد ايس بزهد
من تلك النفوس المشتراة بالدم الكريم . وحفظوا كثيراً من الخراف
بتعاليمهم ومثلهم الصالح والجنوا بعضاً الى اديارهم وصوامعهم من سيف
الاضطهاد القاطع حتى استطالت يد الارطقة فرمت به رقاب الكثيرين
منهم واجرت دماءهم غدرا تانا وهم فرحون مرغون تسايح باريم شادين
بمجده وشكره مقدمين اعناقهم لتلك الشفار وصدورهم لها تيك النصال
ليطهروا بدمهم ادناس الارطقة ويفتدوا الشعب المؤمن وبن الله
بالفرج العاجل والنصر القريب على الكنيسة وبنها

لما كثر العثار بعثرة بعض رعاة الارطقات وغوى الكثيرون
بغرة الروساء المبتدعين انجاز بعض الذين لم يغيوهم غاوي ولم يغرهم غرور
الى هاتيك الامصار في البلاد القورشية وغيرها ساهرين على عبادة

خالقهم مرتشفين زلال التعاليم الخلاصية من القديس مارون وتلامذته
 بعده فلقبهم الارباطة باسم زعيمهم موارنة اما هم فاتخذوه لقباً وعلامة
 شرف يميزون بها عن غيرهم من اصحاب الارباطات كما قال العلامة
 البطريرك بولس مسعد . وقال انطونينوس زانولسيني ^(١) " ما من مراتب
 بان الموارنة اخذوا اسمهم عن هذا القديس الانبا (اي مارون) وقال
 الاباتي روهرنجر ^(٢) فهؤلاء اسي الارباطة قد اعطوا اسم موارنة
 للكاثوليكين لكونهم تابعين لتعليم القديس مارون والكاثوليكين
 اختصوه لانفسهم كلقب شرف . لان مارون كان من اخص الخصماء
 الالاء للارباطة . وقال الاب بريسيوس الكبوشي الرودوني ^(٣)
 ومن اسم هذا القديس قد تسمى موارنة لا اولاده الرهبان فقط بل
 جمهور اناس وافر عديدهم قد اتبعوا في تلك الاصقاع دين الحق وتشبثوا
 بقوانين ورسوم المجامع الستة الكبار الذين انتصر لهم تلاميذه الرهبان .
 وقال الاب ميخائيل لكويان ^(٤) ان الموارنة قد اتخذوا هذا الاسم في
 الجيلين الرابع والخامس من مارون الكلي القداسة وحاشا ان يكون

(١) في مقالاته المعقولة على قاموسه السرياني وجه ١١

(٢) في تاريخه الشهير كما سيأتي

(٣) في مختصر التورنج ليارونيوس في الحاشية لسنة ٤٠٧

(٤) بعد ان شرح باسهاب عن الموارنة في المجلد الثالث من مؤلفه المعنون
 الشرق المسيحي من العامود الاول الى الثامن والاربعين مبرراً اياهم من كل
 اربطة قد راجع تبريرهم باختصار في الفهرس المحقق بالمجلد المذكور

هذا الاسم دالاً على ارطقة . لا بل انه كان يدل على الاعتقاد
الكاثوليكي ضد ارطقي نسطور والمونوفيسيتين اذ كان بواسطة اولئك
الرهبان يتقاطر الى دير القديس مارون للارتشاد بالايان الحقيقي
والثبات فيه كل من كانوا يعتنون بحفظه تقياً . ومن ثم كانوا معتادين
ان يسموهم موارنة ايضاً كأنهم تابعون اخصاء لايمان الرهبان الموارنة
وقال روبرتوس سالان ان اصل الموارنة وتسميتهم ليسا من رجل اراتيكي
اسمه مارون بل من القديس مارون الرئيس ورهبانه وهذه التسمية قد
حفظها القديس يوحنا مارون البطريرك الانطاكي ثم اورد لذلك قياساً
اخذاً عن باجيوس سماه برهانا واضحا ذكره السمعاني ايضاً . وسيتضح
لك ذلك بشهادات اليعاقبة اعداء الموارنة في تلك الاجيال الاولى
وباقوال غيرهم مما لا شبهة فيها ولا مرية . وقد قال بما معنا اليه هنا
كثيرون من علماء الشرق والغرب وبينه جلياً واثبتة الاحبار
الرومانيون ونسبوا الموارنة الى هذا القديس وسموه اب الطائفة كما في
البرات الرسولية وكما في المجمع اللبناني المثبت من السدة البطريركية
وفي كثير من كتب المؤرخين والعلماء والقاصدين وشهاداتهم الجميلة .
وسنفرد لاثبات ذلك باباً خاصاً ان شاء الله

ولقد كان اولئك المؤمنون الاولون ذوي غيرة متقدة على حفظ
الايان فرسخوا فيه كالجبال الراسية لا تؤثر فيهم عواصف الشدائد
ولم يكن لجميعهم الا قلب واحد ونفس واحدة كما اخبر القديس لوقا

في اعمال الرسل عن المؤمنين الاولين . وكانوا مثابرين على التفقه
 بتعليم المخلص ومواظبين على الصوم والصلوة والتقشف سالكين مسلك
 التقوى والفضائل . صابرين على كل بلية حبا بياربهم . مستسلمين
 كل صعب في سبيل مرضاة ربهم وخلاص نفوسهم . لا يعرفون
 عظمة ولا حقدًا . ولا يأتون سيئة او يتعمدون ضرراً . زاهدين
 بلذات الدنيا الزائلة . مغرمين بالعمل والابتهالات . هذيم تسييح
 العزة الالهية . وهيامهم التنافس في عمل الصلاح . موجهين عقولهم
 الى السماويات . وكثيراً ما كانوا مشغفين بالصلوات الجمهورية
 لا يقانهم بانها تزيدهم قوة ونشاطاً وتستدعي العون العلوي والرحمة
 الالهية . ولم تكن محادثتهم في مساكنهم بغير ما سمعوه من كلام
 مرشديهم الميخن في اذهانهم . وكانت عناية الاباء بتهديب بنيتهم على
 المبيع القويم وتلقيهم منذ الصغر بتعاليم المسيح ورسله الكرام . وليس
 هذا بامر عجيبي فان تلك حالة المسيحيين الاولين في اكثر انحاء
 العالم حسبما تشهد الاباء والعلماء

غير ان السلام لم تطل ايامه في الكنيسة . لأن ارطقة
 نسطور بعد ارطقة اريوس كانت اغوت الكثيرين ايضاً وتبعته على

الاثار اربعة او طينها فافسدت اعتقاد بعض الناس وكان قد انتصر لها
ديوسقورس الى ان تغلب بطرس القصار حسبا قدمنا على كرسي انطاكية
ثم ساويرس ووجه لشرب بدعته رجلاً من تباعه الى جهة حماه فلما
وصلها وعرف به رهبان دير مار مارون اتفقوا مع الشعب على منع
دخول هذا الطاغية الى بلادهم فطردوه ونادوا جميعهم باتباع المجمع
الخلقي دوني والمجامع المقدسة التي تقدمته الخ

٨

ان المتأمل بمجوات تلك الاحقاب والمتروي بما تركه لنا الاقدمون
من الاثار التاريخية يعلم ان الموارنة قد تفرقوا بحكم الضرورة كغيرهم
من الامم في انحاء متعددة نحلاً متفرقة في اوقات مختلفة انضم اليهم
في مدة جيل كل كاثوليك بطريركية انطاكية في كل جهاتها الا نفر
قليلاً • اما الذين نزلوا على لبنان فلم ينزلوا على ما يظهر دفعة واحدة
انما نحل اليه فريق في اوائل الجيل الخامس هـ من الموارنة الاولين
الذين استقوا من موارد تعليم ابيهم القديس مارون وتلامذته • وفريق
اخر في اوائل الربع الاخير من هذا الجيل اما الجم الفقير الذي ملا
لبنان الشمالي والوسط وانحاء البلاد الشامية والفينيقية فكان نزوله
على هذه الجهات وغيرها في اوائل الجيل السادس منضمنا الى الاولين

الذين فتحوا له السبيل كما ستعلم
 قلنا بان نزل من الموارنة على ما يظهر فريق على لبنان في بدء
 الجبل الخامس ذلك مأخوذ من الحوادث الطارئة وقتئذٍ ومما قاله
 الكاهن قزما الذي كان سريانياً من قرية فانير في سورية المجوفة المعاصر
 للقديس سمعان العمودي والمصادق له . فان هذا الكاهن دون سيرة
 هذا القديس بالسريانية فقال فيها . ان سكان احدى قمم جبل لبنان
 امنوا بالمسيح بواسطة اية اجترحها القديس سمعان العمودي (معيناً
 العلامات التي تشير الى الاية والى حصر ذلك في اربع قرى^(١) كما
 صرح السمعاني الشهير^(٢) وابن اخته المطران اسطفان عواد السمعاني^(٣)
 فاتحد سكان القمة المذكورة بعد ايمانهم مع الموارنة المجاورين لهم .
 وجاء في كتاب الطقوس^(٤) ان السريان الموارنة اكتسبوا الدين
 المسيحي اولاً من الرسل ورثسهم بطرس واضيف اليهم بعد ذلك
 باهتمام القديس سمعان العمودي زيادة جديدة من عبادة الاصنام

(١) لا تتجاوز مساحة طولها وعرضها ست ساعات هي بالقرب من القمة
 المعاقبة لارز لبنان كما ذكر البطريرك بولس مسعد في كتابه الدر المنظوم
 صفحة ٢٨٨

(٢) في مكتبته الشرقية مجلد ١ راس ١٧ صفحة ٢٤٦ وما يليها

(٣) في تاريخ اعمال الشهداء الشرفيين والعريبيين المطبوع في رومية سنة

١٧٤٨ مجلد ٢ صفحة ٣٣١ وما يليها و صفحة ٤٠١

(٤) للعلامة يوسف لويس السمعاني مجلد ٢ كتاب ٨ جزء ٢ في المقدمة

صفحة ٦ في رسامات الموارنة

الذين كانوا في قمر لبنان وقد ارتجعوا الى الايمان فتكاثروا وباجتهاد
 رهبان مار مارون الانبا وغيرتهم قد لبثوا على الايمان الارثوذكسي
 وحفظوا نفوسهم من الاراطقة والمشاقين الذين كانوا في الجيل الخامس
 والسادس يشوشون حقانية الكنيسة ووجدتها في سورية والبطريركية
 الانطاكية

وقد برهن السمعاني^(١) وابن اخته المطران الانف الذكر^(٢) ان
 القديس سمعان العمودي لم يتكلم ولم يكتب الا بالسرانية وهو غير
 القديس سمعان العمودي الصغير المكنى بالنومستوريتا ابي العجيب
 نسبة الى الجبل العجيب الذي كان عائشاً فيه حذاء انطاكية في
 الجيل السادس وقال البطريرك بولس مسعد في كتابه الدر المنظوم^(٣)
 والموارنة كانوا ممتدين ساحلاً وجبلاً في سورية الثانية وفونيقيا الموجود
 فيها جبل لبنان قبل ازمنة القديس سمعان العمودي وهم هم اولئك
 السريان الذين يشير اليهم المعلم باجيوس في تقيحه تواريخ بارونيوس
 لسنة ٥١٨ م في ٣ في تكلمه عن رهبان القديس مارون الذين كان تكلم
 عنهم في تاريخ سنة ٤٠٠٠

فينتج ما تقدم ان الموارنة الاولين كانوا توطنوا لبنان قبل ما

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ١ راس ١٨ صفحة ٢٥٣

(٢) في تاليفه المقدم ذكره مجلد ٢ صفحة ٢٤٥

(٣) صفحة ٢٨٩ وما يليها

انضمت اليهم تلك الفئة التي اهدت بواسطة القديس سمعان .
 ومعلوم ان القديس سمعان انتقل الى ربه سنة ٤٥٩ فيكون اهتدا
 من ذكرنا قبل هذا الزمان فيلزم بحكم الصواب ان الموارنة قد كانوا
 حلوا ارض لبنان بزمن مكنهم من ان يتخذوا وطناً فيه ويمتدوا في
 الجهات الاخر التي ذكرها البطريرك بولس مسعد وذلك لا يتسنى
 ان يكون بعد بدء الجليل الخامس كما يتضح للمتروني . اما انتشارهم
 في سورية الثانية فعلى ما ارى كان بداعي وجود الدير العديدة فيها
 التي كانت تحت رئاسة دير مارمارون على العاصي ولما كان رهبان
 هذا الدير موارنة كان من الضرورة ان يكون سكان الدير الخاضعة
 له موارنة ايضاً كما لا يخفى وكما ثبت ذلك في كلامنا عند الشهاد
 الثلاثمائة والخمسين

غير ان الاضطهاد الذي اشرنا اليه على الكاثوليكين قد اشددت
 وطأته في عهد بطرس القصار الذي تعاقب على الكرسي الانطاكي سنة
 ٤٧١ وزاد على التقديسات ما زاد^(١) ثم نفي بامر الملك لارنيون في اول
 سنة من رئاسته ثم أعيد بعد ثلث سنوات بامر زينون الملك سنة
 ٤٧٤ ثم نفي ثم أعيد كما ستعرف ذلك في تاريخ بطاركة انطاكية .
 فهذا الهرطوقي الذي مات سنة ٤٨٦ قد بابل عقول الرعية بما كان
 زرعه من فاسد الاعتقاد وحمل بدسائسه التي كان يدسها على اضطهاد

(١) حسباً نوضح ذلك في المجلد القاموني في سياق كلامنا عن بطرس القصار

(من لم ينقد لتعليمه) الكثيرين من المستقيمي العقيدة التابعين تعليم
 القديس مارون الصحيح على هجر اوطانهم والنزول على جهات دير
 مارون وغيره من الاديار التي تحت رئاسته يستقون من الرهبان
 موارد التعاليم الصافية . فبقي قوم منهم مع ذلك اللفيف المجاور للاديرة
 وبحكم الواقع كارتحال اكثر النحل ان القوم الاخرين ذهبوا فتوطنوا
 في جهات مختلفة من لبنان وغيره حيث تسنى لهم ذلك بامنية

٩
 اما في عهد ساويروس الذي اغتصب الكرسي الانطاكي بقوة
 الملك انسطاس سنة ٥١٣ فقد كان الاضطهاد شديداً جداً على
 الكاثوليكين . وساويروس هذا كان في اول امره صابئاً ثم عبد
 الاصنام في حلب وانتقل بعدئذ الى طرابلس حيث اعتمد في كنيسة
 لاوت الشهيد . ثم عاد الى تقديم الذبائح للاصنام الى ان تغلب على
 الكرسي الانطاكي فاستدعى اساقفة البطريركية لعقد مجمع يعاكس فيه
 مجمع خلقيدونية . ويناقض تعليمه . فلم يذعن لامره الا القليل من
 الاساقفة مشايخه وتخلف الآخرون . فسعى بهم الى انسطاس الملك
 الذي ارسل حالاً الى تلك النواحي قوماً ممن لم يعرف قلبهم رحمة ولم
 تسمع اذانهم بالشفقة ليدلّل اهلها لساويروس فذهبوا الاديرة وسابوا

امتعة الكنائس وبدعوا بالشروع . ولم يقوا على من عصاهم انما اماتوه
 شرمية . فانقاد بقساوتهم بعض الضعفاء الى ساويروس اما الذين
 ثبتوا راسخين في الايمان فقدموا اعناقهم للذبح . ومن فلت ترك الوطن
 غير ملتفت الى شيء من حطام الدنيا . وكانوا متعددين جداً فقصدها
 جهات مختلفة

فذهب فريق منهم الى بلاد ايطالية كما يشهد بذلك المؤرخون
 من جملتهم لودفيكوس يعقوب^(١) فقد قال

انه في سنة ٥١٦ مسيحية وصل الى ايطالية قوم موصوفون
 بالقداسة والطهارة وهم ثلاثمائة نفس . فنفروا في تلك الاصقاع
 وكانوا مجتمعين من مدن متعددة . وكان بين اكثرهم نسبة الرحم
 فهولاء كلهم اجتمعوا بقلب واحد وزاي واحد ووقفوا نفوسهم لخدمة
 الله وخلص الانفس . وغادروا اهلهم واصدقاهم ومنازلهم . وغلبوا
 كل مانع يوقفهم وركبوا سفينة الى مدينة رومية . وكان المقدم عليهم
 والاجل واكبرهم عمراً وقداسته كريفور ورفيقه مورس فلما انتهوا الى
 رومية الكبرى وزاروا هيكل القديس بطرس وأوفوا نذورهم تقدموا
 الى ثقبيل اقدام راس الاحبار البار هورمسيدا فاطلعوه على داعية

(١) في كتابه عن قصص القديسين الموجودة ذخائرهم في مدينة فولينيو
 بلاد ايطالية في سيرة القديس غالب نقله العلماء الاجلاء من الطائفة المارونية
 كالبطريرك الدوميني والبطريرك بولس مسعد وغيرها

قدومهم وابانوا له عما في خواطرهم . واخبروه بانهم عزموا على بذل
 انفسهم لله شهادة على ايمان السيد المسيح اذا اقتضت الضرورة . فاثني
 الخبر الاعظم على غيرتهم واحمد ديانتهم وثباتهم واثار عليهم ان يتفرقوا
 بعد خروجهم من رومية اثنين اثنين كما تفرق السبعون من تلاميذ
 ربنا للتبشير وبث الانجيل في العالم . فخرجوا من ثم اذعاناً لامره
 على تلك الصفة الحسنة . ولم يمض كثير زمن حتى شرفوا اكثر
 جهات ايطاليا كما برية وسايينة وتوسكان ولاسيوم ومرقة بظهور سيرتهم
 وعظمتهم الروحية . فنزع بعضهم الى الحياة العقلية وسعوا اليها من
 طريق النسك والرهبانية واهمال لذائد الدنيا وحبسوا نفوسهم لله في
 المغاور والكهوف

ولما ضاع عبيد قداستهم وانتشر عرف فضائلهم . اجتمع اليهم
 قوم كثيرون من المدن والقرى المجاورة لهم وانضموا تحت ولايتهم .
 فرأسوا عليهم قوماً منهم في جملتهم القديس مورس وابنه الانبا سعيد .
 وسار ايضاً من جماعتهم اثنان موصوفان بالقداسة الى فلورنتيل التي
 فوق سبلاقي وكان اسم احدهما عازر والاخر يوحنا فاستمرا على
 النسك متوحدين نحواً من اربعين سنة . فلما عرف فرنردوس هرسيبي
 امير سبلاقي بفضائلهما بني لهما ديراً كبيراً سنة ٥٧٥ وكانا فيه متقدمين
 على جميع الاخوة . واما القديس لورنس مانح النظر واسحاق والوتار
 الذين كانوا من هذا النفر المذكور فأنهم ترأسوا على دير اخر قريب

من سبلاتي ايضاً . واما يوحنا البارفانه صار رئيساً على الدير الذي
 انشأه في بانارة . واما القديس اوتيشيوس فترأس على دير آخر
 يصاقب نرسية . والقديس مزهر تنسك ايضاً على مقربة من نرسية .
 ولما توفي اوتيشيوس سأل الله ان يرسل اليه رجلاً يوائسه ويساكنه
 في محبسته . فسخر الله له دبا ضارياً كان ينقاد له كل الاتقياد يسوق
 الماعز التي عنده الى المرعى كل يوم ويأتيه بها في الساعة التي يعينها له .
 وبالجملة فانه لم يكن يخالف له امرأ ولا نهيأ . ثم انتقل القديس مزهر
 الى موضع قريب من فولينيو وورقد هنالك في الرب . اما سائر هذا
 الحزب المبارك فانهم اقاموا بالمدن والقرى يتقفون المؤمنين ويهدبونهم
 فاحبهم الجميع حباً صادقاً . وكانوا يتعجبون من النعمة الحالة عليهم
 وينذهلون من مواهب الفضائل التي خصهم الله بها . ويتعجبون من
 العيشة القسفة التي التزموها على تمام طهارة وقداسة . ولذلك اخاروهم
 اساقفة ورعاة لسياسة كنائس المدن فقصوا اجلهم اخيراً بسلام من
 الله بعد ان عاشوا عيشة رسولية مقدسة . ومن جملة هؤلاء الذين
 رفقوا الى مقام رئاسة الكهنوت كان يوحنا القديس الذي اقيم اسقفاً
 على مدينة نرني . وانسطاس على مدينة ترني . وسيبيوس على مدينة
 سبلاتي . وهركولان (الثاني بهذا الاسم) على مدينة فوجية . اما
 القديس غالب فكان اسقفاً على مدينة فولينيو وورقد في الله سنة ٥٥١ .
 انتهى ما اخبر به لودوفيكوس المؤرخ وكلامه هذا يدل على الشدة

التي جرت في بلاد انطاكية او انثذ ويؤذن بصحة معتقدتهم وحسن
تمسكهم بدينهم ويثبت كون اخوانهم الذين نزلوا على اراضي لبنان هم
على صحة العقيدة مثلهم لا كما وهم البعض

٨

اما البعض الاخر الذين لم يهاجروا فقد فروا من امام سيف
الاضطهاد الذي اجرى الدماء خدرانا الى الفياضي والجبال ولجأ اكثرهم
الى جهات حمص وحماه ونواحيها ومنها انضموا الى اخوانهم في جبل
لبنان في ذلك الوقت متحصنين من عوادي الاعداء و بوائق الايام .
وما ذلك الا لما كان تعودده الجم الفغير من التردد الى حيث اديرة
ومناسك رهبان القديس مارون التي جمعت اقواما ليسوا بقليلين قبل
هذا العهد . فتوطنوا تلك النواحي ليرتشفوا من مرشديهم الرهبان والنساك
التعاليم الخلاصية التي لم تشبها شائبة البتة . ولقبوا باسم موارنة استعزاء
وسخرية من تباع الارطقات . اما هم فقد اتخذوا هذا اللقب شعار
شرف ونخر يمتازون به على انهم على قويم العقيدة والايمان الوطيد الذي
تلقونه من هامة الرسل بواسطة روسائهم خلفائه وعمدة الكهنوت ومعلمي
الشعب غير مباليين بما يحول دون ثباتهم من الاهوال والمخاوف . وبم
ينضم هولاء الى اخوانهم الا لان الاضطهاد الذي قد حى وطيسه في

نواحي انطاكية واتصل شراره الى جهات قورش لم تفت طامته اولئك
 اللاجئين ومن سبقهم الى هاتيك الانحاء انحاء دير الرهبان . وذلك
 انه لما رفض اهل حماه قبول بطرس الحموي احد الاساقفة المشايخين
 لساو يروس باهتمام رهبان القديس مارون وتلامذته القبورين على
 حفظ الايمان الكاثوليكي . لانهم كانوا العضد في الشرق للايمان كما
 شهد المعلم باجيوس^(١) وغيره من العلماء . تلهب ساو يروس بعد وقوفه
 على ما كان غيظاً وتمكن بما اتخذه من الوشاية من صدور امر انسطاس
 بالزام اولئك المؤمنين بقبول بطرس الحموي الاسقف واتباع تعليمه
 تحت التهديد بانزال العقاب الصارم بالذين لا يذعنون . عندئذ
 وجه ساو يروس بهذا المنشور مع بطرس المذكور واصحبه ايضاً بامر لقائد
 الجيش في حماه . ليكون سالكاً بحسب اشارة بطرس الباغي ومنقاداً
 لاوامره . فما عرف الشعب والاكليروس بذلك حتى وقع الرعب في
 قلوب الجميع وكان الشعب والسجس عظيمين . . غير ان السيوف
 الماضية والاعمال القاسية التي ابدتها نصراء الارطقة واتباعها في ذلك
 الوقت لما يفتت الاكباد اسفاً ويستنزف العبرات حزناً فانهم لم يبقوا
 على احد وقع في حوزتهم ممن لم يقر بتعليم بطرس الحموي وساو يروس
 واذعن له راضحاً منقاداً كما تقدم

فما كان من ساو يروس الذي عند ما رأى ان المؤمنين قد انضموا

(١) في تاريخ سنة ٤٠٠

عصبة واحدة تحت لواء تعليم القديس مارون بواسطة اولئك الرهبان
الافاضل وان بطرس الحموي الذي وجه به لم يصادف قبولاً من
المؤمنين بايعاز اولئك الرهبان الفيور بن علي الايمان القويم وتحريضاتهم .
الا استشاط غضباً وسعى بهم لدى الملك انسطاس فكان من ذلك
الاضطهاد المريع الذي سنوضح عنه باسهاب مما اوجب اولئك القوم الملتجئين
بقية الكاثوليك في الكنيسة الانطاكية الى ان يهاجروا الى لبنان وغيره .
اما الجمع الغفير الذي رحل الى لبنان فمنهم على ما ارى ذهب الى الجهة
الشمالية منه وتوطنها ومنهم من جاء من جنوبي حماه الى السهل فتنفروا
حيث اخوانهم ونزل منهم قسم على جبال لبنان الوسطى فتوطنوها
وملاً واجبات كسروان القديمة واخذوا من ثمة يوسعون نطاق مساكنهم في
السواحل الارامية والفينيقية التي سبقهم اليها بعض من اخوانهم . لا
ان سكان كسروان على ما قال بعضهم لم ياتوا اليها الا من شمالي
لبنان انما نزلوا عليها من جهة السهل من مضيق الجبلين وما ذلك الا
لان اولئك الاشرار الذين فتكوا بهولاء الابرار بمسعى نصرآء الارطقات
اولاً ثم ساور يروس وتعمدوا قطع شافتهم قد بددوا من الضرورة شمل
الموارنة في تلك الناحية فلم يدعوهم ان يكونوا عصبة واحدة . كما انه
لا يتسنى لهم حفظ هذا الانضمام في مثل هذه الظروف فذهب كل
فريق بطريق على حسب ما فتح له باب الهرب من وجه الخصوم
كما يحدث غالباً . ولهذا نطالع فيما ابقاه لنا السالفون من اساطيرهم

انه كان يقام احياناً اميران على الموارنة لاسيما في بدء صولتهم في
 لبنان امير على كسروان وامير على الجهة الشمالية كما كان في عهد
 القديس يوحنا مارون مما يدل على انهم نزلوا على لبنان فيثنتين . وقد
 طالعنا في احدى الرسائل الموقوية التي سنثبتها في موقعها وقد وجدناها
 مدونة في الكتاب المقدم ذكره ما يأتي : فارتفع . مويرين (اي
 يوحنا مارون) وابن اخيه بريهين (اي الامير ابراهيم) عن الملكية الى
 سمر جبيل واحمام (اي الموارنة) من الجزية التي فرضها الملكية على
 من لا يتبع دينهم ووافقوهم كل السريان الذين في جبل كسروان
 والذين في جبل لبنان ايضاً وتبعوا مارون : مما يؤخذ منه ان كسروان
 كانت مأهولة بالموارنة واشتهر امرهم فيها قبل ان اقيم ماري يوحنا
 مارون بطريركاً ونزل على لبنان بداعي الاضطهاد .

وكما يستشم من رسائل هذا القديس التي ارسلها الى مسكان
 لبنان الموارنة تلك التي تثبتها ايضاً في هذا المؤلف وقد المعنا الى كيفية
 وجودها ووصولها اليها . وليس هذا فقط انما شهادات كثيرة وادلة
 وافية تثبت كون كسروان وفينيقية كانت مأهولة بالموارنة قبل الجيل
 السادس خلافاً لما وهم البعض من انهم لم ينزلوا على كسروان الا في
 الجيل الخامس عشر كانه ظن ان عودهم اليه في هذا الجيل بعد
 اضطرارهم على الهرب منه في بدء الجيل الرابع عشر هو اول حلولهم
 فيه . وقد اوضح ما قلناه عن استوطان الموارنة في كسروان واثبتته

السمعي والدويهي وابن القلاعي ومسعد وغيرهم من مؤرخي طائفتنا .
 وكثيرون من الاجانب كتوافان وشدرانوس الروميين حتى نفس
 اعداء هذه الطائفة - ويتبين مما كتبه من ان الموارنة في الربع
 الاخير من الجيل السابع كانت بلادهم تمتد من الجبل الاسود حتى
 القدس الشريف وان يوستنيانوس الاخرم الذي اتبع مذهب المشية
 الواحدة وجه بقيادة وجيوش لمحاربة الموارنة في لبنان سنة ٦٩٤
 لمخالفتهم مذهبه واتباعهم مذهب المشيئين - وان الامير سمعان الماروني
 زحف بمسكوه مجازاً الى بلاد الاتراكي حيث توطن منهم البعض
 في جهة بلاد الارنايور وما زالوا على معتقدهم يدعون مرديت من اسم
 مرده وهو الاسم الذي عرف به الموارنة في ذلك الوقت لتمردهم على
 ملك الروم : وقد حارب الموارنة العرب وحجوا بلادهم منهم اعصراً
 متواليه انما كانوا قبل هذا الزمن منتشرين في البلاد الشامية والفيقية
 كما يؤخذ من انعام عمر ابن الخطاب عند ما فتح اورشليم لصفرونيوس
 ولطائفته المارونية مما نذكره في ترجمة هذا القديس البطريرك الذي
 كان من الطائفة المذكورة وكما يتضح من المقاطيع السريانية المحفوظة
 في خزنة لندرة التي نشرت بعضها احدى المجلات الالمانية ونقلت
 فقرة منها مجلة المشرق في عددها السادس للسنة الثانية صفحة ٢٦٥
 وما يليها مما يؤخذ منها ان الموارنة كانوا في الجيل السابع منتشرين في
 جهات سوريا وذلك ان اصحاب مار مارون جادلوا في مجلس معاوية

الخليفة روماء اليعاقبة في امر الايمان وغلبهم انج وغير ذلك نوضحه
 قريباً ان شاء الله فوالحالة هذه ان نطاق بلاد الموارنة قد اتسع جداً
 في اعصرهم الاولى وكان من بلادهم المدن البحرية في ارض فينيقية
 ايضاً توطنها قوم منهم اخصها بيروت التي جعلوا فيها كنيسة على
 اسم ماري جرجس جنوبي الخليج المعروف بخليج ماري جرجس كما
 يذكر البطريرك بولس مسعد^(١)

ويروت هذه مدينة قديمة جداً هي في بدئها ارامية ثم تساط
 عليها الكنعانيون مدة وقد كثرت اسماؤها حتى تغلب عليها الاسم
 الحالي كما في كتب المؤرخين . اصابتها في عهد الاشوريين والفرس
 واليونان ما اصاب غيرها من المدن . اما في عهد ولاية الرومانيين
 على سورية فقد تجدد بناؤها وعظم شأنها وكثر سكانها واخذت
 شهرة عظيمة ونالت نعمات لم تكن لغيرها من مدن سورية من لدن
 القياصرة . وامن سكانها بالمسيح في بدء الانذار من الرسل . واول
 اسقف عليها كوراتوس ذكره رسول الامم في رسالته الى الرومانيين .
 ولما امتدت الاربوسية قال بها اسقفها اوسايوس وقد ذكر

(١) في كتابه الدر المنظوم وجه ٢٩١

تاوادر يطوس الرسالة التي حررها اريوس لاوسا ييوس . ثم نقل الى
 نيقوميديّة ومنها ذهب فادخل نفسه في كرسي القسطنطينية . اما
 خلفه غريغور يوس فاستمر كاثوليكياً بعد وقوفه على رسائل البابا
 اسكندر وحضر المجمع النيقاوي الاول .

وقد عقد مجمع في بيروت سنة ٤٤٨ حكم ببراءة ايبياس اسقف
 الرها مما اتهم به وارجع الى كرسيه . واعمال هذا المجمع مدونة من
 العمل العاشر في المجمع الخلكيدوني ذكره باجيوس والكردينال نوريس
 وماربتي وبالتيافي .

وكانت بيروت اسقفية تحت ولاية تريبوليط صور الى ان
 جعلت في اواسط الجيل الخامس تريبوليطية وتقرر لها ذلك شرقاً
 بعد المجمع الخلكيدوني الا ان هذه المدينة دكتها الزلزلة التي حدثت
 في اواسط الجيل السادس ثم رمت خراباتها على قدر الامكان كما روى
 اغاثوس^(١) وافتتحها العرب في عهد ولاية عمر ابن الخطاب لكنهم تخلوا
 عنها لانهم لم يتمكنوا من ان يقهروا مرده ابنان كما ذكر السمعاني^(٢) من
 ان العرب ابقوا ولاية المردة من طائفهم مستشهداً ابن العربي^(٣)
 ثم بعد مدة تسلط المردة على ما قدمنا . فاقضى من الضرورة ان

(١) في تاريخ يوستينيانوس الملك

(٢) في مكتبة التاموس القانوني والمدني ك ٤ راس ٢٠ وجه ٣٩٤

(٣) في القسم الاول من تاريخه السرياني

يحتلها في ذلك الزمان قوم من الموارنة (ولعلمهم كانوا نزلوا عليها من قبل) ما زالوا يكثرون فيها حتى اواخر الجيل الثامن الذي فيه اضطر اكثرهم الى ان يرحلوا عنها الى الجبال بسبب الحروب المتواصلة من ذلك الوقت بين قومهم وبين الامرا الارسلانيين الذين امرهم ابو جعفر المنصور بالنزول على جبال بيروت الحالية من السكان لكف المردة مع الايام عن مرابطة الثغور والغزو

فما تقدم ومن اساطير الكتبة الثقاة بيان للمتروى فيها ما ذكرناه عن توطن الموارنة ليس في بيروت فقط بل في كل مدن فينيقية وتعدادهم فيها لا سيما من اواسط الجيل السابع حتى اواخر الثامن اخصه في اواخر السابع وابدء الثامن بعد ان ظفر الامير سمعان بعساكر العرب الذين ذهب لمحاربتهم سنة ٦٩٩ بطاب طيباريوس الثالث الذي ارسل للبطريك يوحنا مارون زهرة ملكية واخذ ثلاثة من قومه لحمل مظلته كما سيذكر في موضعه عما تقدم بايضاح



الفصل الخامس

في استشهاد ثلاثمائة وخمسين راهباً من رهبان مار مارون

لمدافعتهم عن الايمان الصحيح

قد عرفت ايها القاري اللبيب ان دير مار مارون الشهير شيده^١
المؤمنون بعد ان رقد القديس مارون بسلام الرب بين حمص وحمه
على ضفة نهر العاصي كما يتلخص من قول تاودوريطوس المورخ^(١)
فبنى اولاً كنيسة من تلامذته ومن الذين تغلبوا على الاخرين
واخذوا جسد القديس مارون وذلك في الربع الاول من الجبل
الخامس . ولما كانت العجائب والمعجزات التي صنعها الله بشفاعته
قديسه مارون كثيرة تكاثر الزوار وكثرت نذورهم مما جعل هذا
الهيكل في وقت قريب ديراً كبيراً يأمه المتوحدون من الجهات
المجاورة فتعدد الرهبان فيه وكان بينهم كثير من تلامذة القديس
مارون معاصريه في اخر حياته لقرب زمانهم منه كما يدل واقعه الحال
وتسميتهم برهبان مار مارون واتباع تعاليمه وطريقته النسكية . وكان

(١) في كتابه المقدم ذكره راس ١٦

رهبان هذا الدير عضداً في المشرق للايمان الكاثوليكي كما روى
 باجيوس : وحسبما يستفاد من رسالتهم باسم رهبان اقليم حماه الى
 اساقفة المعاملات . وهذه الرسالة مدونة في اعمال المجمع الخامس
 العام . واول من امضاها رئيس دير القديس مارون كما ترى رسالة
 بردات او برهدد (احد تلامذة مار مارون الذي ذكره تاودوريطوس
 في الفصل السابع والعشرين) جواباً للملك لاون المعلقة في ذيل المجمع
 الخلكيدوني تحت عدد ٦١ كما روى السمعاني في مكتبته الشرقية
 (مج ١ ص ١٩ و ٢٥٥) . فهؤلاء هم الرهبان الاولي تصدوا للمقاومة
 الارطقات في تلك الايام ودافعوا عن تعليم المجمع الخلكيدوني فاذعن
 لارشادهم الكثيرون من الكاثوليكين الذين اشتد عليهم الاضطهاد
 منذ اوائل الجيل الخامس ولم يجاروا المبتدعين ولا اتبعوا تعليمهم
 المخالف فسموا موارنة سخرية من الاراطقة نسبة الى الرهبان والى ابيهم
 القديس مارون . وانضموا الى اخوانهم الذين سبقوهم من قبل : ثم
 اخذ يتكاثر عددهم مع الايام ومواصلة الاضطهاد على كنيسة
 انطاكية حتى اصبحوا وهم جماعة كنيسة انطاكية المؤمنين المستقيمي
 العقيدة الا القلائل المتفرقين

قال الاياقي روهر بخر^(١) ان سورية اذا كانت منقسمة الى عدد

(١) في تاريخه الشهير مجلد ٥ المطبوع في باريس سنة ١٨٢٧ كتاب ٥٠

وافر من الشيع اي الى مكدونيين وابولينارين ونسطورين واوطاخيين
 ويعقوبيين فهولا، قد اعطوا اسم موارنة للكاثوليكين لكونهم تابعين
 تعليم القديس مارون . والكاثوليكون اختصوه لانفسهم كلقب
 شرف . ان مارون كان من اخص الحصاء الالءاء للاراطقة وانه
 هو الراهب المسمى مارون الذي وجه له القديس يوحنا فم الذهب
 رسالته . وذخائره وضعت داخل كنيسة عظيمة كرسست لغاية نوال
 شفاعته . الى ان قال . وتلاميذه بنوا على اسمه ديراً شهيراً ما بين
 حماه وحمص على شاطئ العاصي . والثلاثمائة والخمسون راهباً الذين
 قتلهم الاراطقة كانوا من هذا الدير

٢

فتواعد ابان ذلك الاضطهاد الذي كان في عهد : ساويرس
 البطاريك وانسطاس الملك : رهبان دير القديس مارون وعلماءه مع
 روساء وسكان الاديار الاخر بان يجتمعوا في دير مار سمعان الكائن
 في الجبل المعروف بالعجيب حذاء انطاكية^(١) لاجل المذاكرة في ما
 به خير الكنائس وحفظها سالمة من سم الارطقات المنبث بقوة

(١) يظهر من احدى رسائل الرهبان الموارنة انهم كانوا اخفوا دير
 مار سمعان العمودي ووسعوا مبانيه حتى كان يسع مئآت من الرهبان كما يدل
 ما بقي من اطلاله التي ذكرها دي فوكواي في كتابه اثار سورية مج ١ ولا
 مرآء في انه كان للرهبان اديار كثيرة في انحاء مختلفة لانك ترى في رسالتهم
 المذكورة توقيع خمسة وعشرين رئيساً :

وشدة . وفي كيفية المحاماة عن المجمع الخلقيدوني والدفاع الواجب
 عن الحقائق الدينية . وكان قد نفي الخبر الى بطرس الحموي المرسل
 من قبل ساويرس حسبما تقدم فاعز الى قائد الجيش ان يزحف
 بجيشه ويكن لهم في الطريق فيوقع بهم التنكيل ويشتت شملهم .
 فامثل ووثب عسكره على الرهبان من كل جهة كالوحوش الضارية
 مفاجئين تلك الخراف التي كان سلاحها الصلاح . فقتلوا منهم وجرحوا
 وهشموا وابدوا كل قسوة . واطلقوا العنان للنهب والسلب فنهبوا
 الكنائس وسلبوا انية المقدس واخلاسوا كل ما وصلت اليه ايديهم .
 واعملوا كل شرهم في دير مار مارون الكبير مستبيحين ما فيه . ولما
 لم يبقوا على شي دكوا اسواره ودمروه . وقد كان الذين افلتوا من
 الرهبان من ايديهم الباغية ان التجؤوا الى الكنائس فقبضوا عليهم
 واهرقوا دماءهم الذكية بغير شفقة فباع عدد من قتل من اولئك
 الابرار ثلاثماية وخمسين راهباً . اما الباقون الذين وقعوا في حوزتهم
 فقيدوهم بالسلاسل والاغلال ووجهوا بهم الى ساويرس فنفى بعضاً
 وامات الاخرين بالسجون سنة ٥١٧ . والكنيسة الرومانية تصنع تذكار
 الشهداء منهم كل سنة في الحادي والثلاثين من شهر تموز : قال
 بروكوب القيصري الكبادوكي^(١) حرق دير مار مارون ودك

(١) في مؤلفه في ابنة يوستنيانوس ك ٥ فصل ٩ وان يوستنيانوس
 الكبير قد جدد بناء الدير وكان بروكوب هذا في دولة يوستنيانوس فهو
 شاهد عيان :

اسواره :

وجاء في مروج الاخبار^(١) ما نصه : كان افتتاح الجيل السادس على سورية باشد المجادلات الدينية والاراطقة اصبحوا اقوياء على اضطهاد الكاثوليكين بشدة الجراءة والقساوة لانهم كانوا في ظل الملك اناستاريوس^(٢) وهذا الملك الذي حكم من سنة ٤٩١ الى سنة ٥١٨ كان قد وعد بان يمسك باحكام المجمع الخلقيدوني الذي قضى سنة ٤٥١ على ضلال اوطينخا لكنه ساعف مرأ بجهد قوته القائلين بالطبيعة الواحدة^(٣) المتعصبين لذلك المبتدع المتعز بهذه المعاونة . فهؤلاء الاراطقة لم يداوموا فقط التعليم بانه ليس في يسوع المسيح الا طبيعة واحدة غير مفرقين بسبب ضلالهم الاقنوم الالهي الذي ما هو الا واحد في الطبيعتين الالهية والانسانية اللتين هما متميزتان فيه ولو متحدتين لكنهم كانوا يضطهدون الكاثوليكين بجرأة وقساوة وكانت الاضطرابات والاضطهادات ماثرة على الخصوص من قبل سافاريوس^(٤) صاحب بدعة الاسيفاليين او السافاريين الذي نصبه الملك اناستاريوس على كرسي البطريركية الانطاكية وكانت مبهجة ايضاً

(١) في ترجمة هولاء الشهداء وجه ٤٣٤

(٢) انسطاس

(٣) هم الاوطينخيون والذين عرفوا فيما بعد باليعاقبة

(٤) ساويروس

من قبل كزانياس او فيلو كسيناس اسقف هيرابوليس فهذان الاسقفان اللذان هما اكبر بلية على كنيسة المشرق سعيًا في نشر البدعة وخصوصًا انها امر ان يترنم بهذه الزيادة على ترنيمة المجد للاب والابن والروح القدس وهو الذي مات من اجلنا والذي اضاف ذلك الكلام بطرس القصار . وذلك ليظن الشعب ان اللاهوت نفسه قد تألم في يسوع المسيح وانه لم يكن في فادينا الالهي سوى طبيعة واحدة . ففي خطر الايمان هذا بقي الرهبان متمسكين بالكنيسة اكثر من سائر المؤمنين وقاوموا بغيرة وشجاعة مشروعات وخذائع الاساقفة الاراطقة الذين نظير الذئاب كانوا يمزقون قطع يسوع المسيح . غير ان المبتدعين انتقموا لانفسهم وسفكوا دماء هولاء الذين لم يقدرُوا ان يفسدوا ايمانهم ولا يدحضوا كلامهم : قال العلامة السمعاني " مخاطبًا الرهبان اللبنانيين المنضوين تحت اسكيم القديس انطونيوس . وقال ايضا (اي اشعيا النبي) ان بقايا سورية تكون مثل مجد بني اسرائيل فبقية الشعب الذي بقي من بني اسرائيل ومن الاثوريين ومن سورية ولم يجثوا ركبهم امام باعال هم سلفاؤكم الاباء الرهبان الذين ساروا السيرة الملائكية في الديارة الشامية وخصوصًا في دير القديس مارون اول ديورة سورية الثانية الذين غاروا غيرة للرب لما ترك البعض من

(١) في مقدمة قانون الرهبان اللبنانيين الموازنة المطبوع في رومية سنة

اهل المشرق الامانة المستقيمة . فجاهدوا جهاداً حسناً عن المجامع
 المقدسة المسكونية وامتنعوا بالقديس هورميسدا وخلفائه اصحاب
 السدة الرسولية واثبتوا بتعليمهم وسفك دمائهم الشعب المجاور لهم
 المستمسك باقوالهم بالاتحاد الكامل الغير المنفك مع نائب السيد المسيح
 وخليفة بطرس السليح

لم يكن ما الم بالرهبان الموارنة ليظني ، او يخمد فيهم نار الغيرة
 على الدفاع عن الايمان الكاثوليكي انما زاد الباقين نشاطاً واجتهاداً
 فكانوا يثبتون فيه المؤمنين ويبينوا لهم وجوه الطغيان ومكره رادين
 كيد الاراطقة الى نحرهم بشجاعة كبرى وبعد ان تفاوضوا بالواقع
 وجهوا من قبلهم رسولين الى القسطنطينية هما يوحنا وسرجيوس ليتظلما
 الى انسطاس مما اصابهم . اما هذا فلم يلتفت الى تظلمهم بل طرد
 الرسولين متهدداً . فلما وقف الالباء على ما كان وجهوا بالرسولين الى
 مدينة رومية مصحوبين برسالة منهم الى الحبر الاعظم البابا هورميسدا
 وهالك نص رسالتهم اخذاً عن العلامة الدويهي
 الى جناب قدس البار هورميسدا بطريك المسكونة باسمها
 ومالك كرسي بطرس هامة الرسل

وبعد فيتضرع متخشعاً لقداستك احقر الروساء وسائر الرهبان
 الذين في بلاد سورية الثانية حقاً ان نعمة مخلصنا يسوع المسيح هي
 التي الزمتنا ان نعتصم باذيالك وان نفر من لجج الامطار الطامية
 والرياح العاصفة الى مينا الامان الهادي والراحة المطمئنة موقنين اننا
 ولو اصبحنا مغمورين بامواج الاهوال والمخاوف نخرج ببركاتك سالمين
 من كل ضرر . ولذلك فاننا نتلقى جميع ما يحل بنا من الشدائد بالصبر
 والفرح علماً بان مشاق هذا الدهر الحاضر لن توازي المجد الذي
 نتوقعه . ولما كان مقرراً ان المسيح الهنا قد اقامك لتكون رأس
 الرعاة ومعلم الانفس وطبيبها وجب علينا ان نصف لك المشقات التي
 اصابتنا ونعرفك بالذئاب الخاطفة الذين ينهشون قطيع المسيح بلا
 رحمة حتى اذا اطلعت على مكرهم تخرجهم بمصا السلطة من بين
 الخراف الناطقة وتعزي الانفس المحزونة بكلمة العلم . وتشفي ادواءها
 ببراعم الدعاء . وعلى حسب ما نظن انه بانك خبير الذين فقرا افواهها
 علينا كالاسود ليفترسانا نعي بها ساويروس وبطرس اللذين مرقا
 من حذب المسيحيين وفوق سهام الطعن على المجمع الخلقيدوني ورشقاه
 بالحرم جهراً مع ايننا الكبير في القديسين لاون البار الاعظم . واحنقرا
 القوائن الموقرة المسنونة من الابهاء الاطهار في المسكونة جمعاء . وقد
 استعاننا بارياب السيف والسلطة على التنكيل بالرهبان والزوساء
 واخيراً انتهى عنفها الينا فانزلاً بها اصناف العذاب المبرح آملين

ان نكر هذا المجمع المقدس
 ولما قصدنا السير الى دير القديس سمعان لاجل قضا بعض
 مصالح البيعة نصب لنا هذان الشقيان كميناً في الطريق قتلوا منا
 ثلاثمائة وخمسين نفساً غير الذين هشموم واثخنوم بالجراح وبلغ من
 قساوتهم انهم لم يعفوا عن الذين استجاروا بالكنائس بل دخلوا
 عليهم وذبحوهم امام الهياكل المقدسة ثم وجها قوماً اشراراً فاقتدي
 الرحمة فاهلبوا النار في الاديار والبيع واحرقوا جميع الادوات التي
 وقفها المؤمنون . ورسائلنا التي مع الاخوين يوحنا وسرجيوس كافلة
 باطلاعك على كل الامور مفصلاً . وقد كنا وجهناهما اولاً الى
 قسطنطينية ورجونا من الملك ان يتصف لنا من خصومنا الذين مثلوا
 بنا كل هذا التمثيل فلم يجب الملك سؤالنا بل طرد رسوليننا بغيظ
 شديد . ومن ثم ايقنا ان كل هذا التعدي على الكنائس لم يحصل
 الا برضاه وخطاه . ولهذا نسأل قداستك ان تتبها اليها بخرارة
 وغيرة وتشفق على هذا الجسد المسيحي لانك انت رأس الجميع .
 ولك سلطة على ان تأخذ بشار الايمان المهان والقوانين المدوسة وان
 تنتصر للآباء المشتمين وللجمع الذي قذف بالحرم ظلماً وعدواناً .
 اذ انك انت المتقلد الحكم من الله والمسلم سلطة الحل والربط
 والاصحاء ليسوا بحاجة الى طيب بل الذين ركبهم العلة ومنوا
 بالادواء . فقم اذا يا ايها الطاهر وسارع الي انياشنا واحذو حذو

الرب الذي انحد من السماء الى الارض في طلب الحروف . ضارع
 بطرس هامة الرسل الذي انتصبت على كرسيه وبولس الاناء المنتخب
 للذين انارا المسكونة بانوار تعاليمها . لا جرم ان الجراح الثخينة
 تستدعي مراهم قوية وان الرعاة المستأجرين متى نظروا الذئب مقبلاً
 تركوه يفترس الاغنام . واما انت فبما انك الراعي الصالح والوكيل
 المؤمن على خلاص الخراف الناطقة فبادر الى استنقاذ القطيع الذي
 نجا نحوك ليلتمس راعيه واخرجه من ايدي الوحوش الضارية . ولا
 غرو ان قد استك لا نتعافل عن اسعافنا لان الوحوش المفترسة قد
 مكنت فينا انايها . وليكن محققاً لديك انا بتوسلنا هذا نخرم جميع
 المنفرزين والخارجين عن كرسيك الرسولي المقدس وهم نسطور
 اسقف القسطنطينية واطاخي وديوسقورس وبطرس الاسكندري
 الاثغ وبطرس الانطاكي القصار ورفيقهم اقاقيوس اسقف قسطنطينية
 ومن يتتصر لهم ويمنج عنهم . اه

وهذه صورة وضع امضائهم بخطوط ايديهم

١ انا اسكندر برحمة الله قسيس ورئيس دير القديس مارون

اتضرع . ومثله

٢ شمعون برحمة الله قسيس ورئيس

٣ يوحنا برحمة الله شماس ووكيل

٤ بروكوب برحمة الله قسيس ورئيس

٥ بطرس برحمة الله قسيس

٦ اوجان برحمة الله قسيس

٧ جيلاد برحمة الله قسيس

٨ يسوس برحمة الله قسيس

٩ رومولس برحمة الله قسيس

١٠ اورشال برحمة الله قسيس

١١ ملخس برحمة الله قسيس

وفي ذيل الرسالة امضات كثير غير هولاء . وجماتهم مائتان
 وعشرة . منهم مائة واثنان وخمسون قسوساً وثلاثة وثلاثون شمامسة
 وخمسة وعشرون رؤساء . ومن هولاء الرؤساء ستة قسوس وثمانية
 شمامسة . واما الباقون فدونهم درجة
 فلما وقف الخبر الروماني هورميسدا على الرسالة المذكورة
 واستقصى من الرسولين مقدميها كل الاحوال والظروف شمله . مزيد
 القم والكدر . واثرت به اخبارهم كل التأثير . فبعث اليهم برسالة
 جواب مفادها اولاً التعزية لهم والتشفق عليهم في احوالهم المضحكة
 ثم الحث لهم على الثبات ودوام الاستمسك بحقائق الايمان القويم
 وباحكام المجمع الخلقيدوني وبقية المجامع المقدسة . ثانياً يجرضهم
 على الابتعاد من ذوي البدع والارطقات ودفع اقوالهم بجلي البرهان
 ورنزل تعاليمهم وكل من يقول قولهم

اما البابا هورميسدا فلم يكن ليرضى بما كان من الارطقة على
 اولئك الرهبان فاخذ يكاتب انسطاس في ذلك وبين له وجوب
 الاقلاع عن تلك الارطقات وهكذا كاتب غيره من ذوي السلطة
 الروحية وارسل اليهم صحيفة جمعية تتضمن الاقرار بالايمان القويم .
 وامر ان تعرض على جميع الرعاة والروساء ليمسكوا بها ويعملوا بحسبها .
 فما كان من انسطاس الا احندم غيظاً من رسالة البابا وطلب من
 القصاد ان يحددوا ما تصمته ويعتقدوا بما يخالفها فلم يرضخوا فامر
 بنفيهم الى اقصى البلاد . غير ان الله عز وجل اقتص لعبيده منه
 فاهلكه بصاعقة انقضت عليه من السماء سنة ٥١٨ وهي السنة التالية
 لمقتل رهبان القديس مارون . وخلفه يوستينوس الذي عمل بالعدل
 والانصاف ونشر السلام وارجع المنفيين من المستقبي العقيدة واعاد
 الروساء الشرعيين الى كنائسهم ونفى في السنة التالية تيموتاموس
 بطريرك القسطنطينية وخلفه يوحنا الثاني الكاثوليكي فتواردت حينئذ
 الرسائل على يوستينوس ويوحنا من الروسا والرهبان الذين في جهات
 انطاكية وسورية وكلها تعرب عن الشقاق الذي سببه بطرس الحموي
 وتباع ساويروس . فامر يوحنا البطريرك بعقد مجمع مكاني حضره

ثلاثة واربعون اسقفاً وبعد الفحص المدقق عن اربعة مبتدعين اجمع
 رأيتهم على تخطيطه ساويروس فخرمونه وكل من قال بمقاله ورفعوا صورة
 ذلك الى الجبر الاعظم . وبعثوا باخرى الى بلاد الشام فعقد لذلك
 مجمع في بيت المقدس واخر في صور وفي كليهما فعلوا ما فعل مجمع
 القسطنطينية من تخطيطه المحدد وحرمه مع كل من يذهب مذهبه
 اما الرسالة التي انفذها اكليدوس انطاكية وصور الى البطريرك
 يوحنا طعناً بساويروس وبطرس الحموي وطلب ارجاع المنفيين ذكرها
 العلامة الدويهي وهاك نصها منقولة بحروفها
 الى حضرة رئيس اساقفة قسطنطينية مار يوحنا البطريرك
 العام ثم الى المجمع المقدس الملثم بمشيئة الله
 وبعد فيتضرع شمامسة وراهبان الكرسي الرسولي بانطاكية
 العظمى كنيسة الله المقدسة القاتوليكية ان جميع كنائس الله المتفرقة
 في المسكونة تصرخ بضم واحد قائلة لتفرح السماوات وتبتهج الارض
 لان الله رحم شعبه . ولكن بينما جميع انحاء المعمور تثقل بالفرح
 في مثل هذا العيد نرى كنيسة انطاكية وحدها ملائمة بكاء وحزن
 لانه تولأها عوض الراعي الصالح ذئب خاطف يفترس الخراف .
 لاشك ان الشرور التي صدرت عن ساويروس عظيمة جداً نفوت
 كل وصف . اما من حيث سيرته فاننا نضرب عنها صفحاً شفقة
 على مسامعكم واما من حيث معتقده فهو من الين انه خالف جميع

الكنائس ولم يتعد مع واحدة منهن أصلاً بل طعن بسهم التجني
 فلا يان ذلك الراعي المنتخب فاقلقه بقبحته . وهجم على كرسي بطريركيته
 وغلّب عليه قهراً خلافاً لمراسيم القوانين البيعية . فاشبه بذلك الراعي
 المستأجر على رعاية خراف المسيح . وبأيتُهُ يترك الخراف وشأنها
 فان ذلك من اجل ما نبتغيه ولكنه متصلب تصلب الخصم الالدي
 متخلق باخلاق الوحوش الضارية هذا الى ما احدث من المقالات
 المملوءة شتماً وكفراً بالله . لم يعف عن احدٍ من الاباء الاطهار بل
 جعل دأبه الكفر والتجديف على المجامع الملتزمة بالتقوى والاتفاق .
 اخذ يحرم ويحارب المجمع الخلقيدوني الذي ثبت سنن الابهاء المائة
 والتمسين الابرار مع الابهاء القديسين الذين اجتمعوا لمقاومة نسطور
 الملحد في مدينة افسس . وكما انه رفض المجمع الخلقيدوني وازدراه
 هكذا يرفض ايضاً المجمع المتقدمه الموائية له . فكم رادب طاهر
 جد له قتيلاً فذبحه بيده الظالمة . وكم ناسك تجاهد قد تناهى في
 الشيوخة المخصبة بالصالحات ضربه بالدماء وتركه صريعاً على الثرى
 ما كلاً للكلاب وفريسة لجوارح الجوّ . اهلك اكثر من ثلاثمائة
 نفس كلهم من ناحية سوريا الثانية . هذا الى انه قبض على كثيرين
 بسبب الايمان وصفدهم بالقيود والاغلال والقائم في السجون المظلمة .
 ثم ابادهم بشدة الضرب والتنكيل . واستعمل السحر والرقى ونحر
 الذبائح للشياطين وهدم الهياكل المقدسة وسلب الاواني المكرسة

وفرقها على جماعته واهل شيعته . وبلغ من افترائه ايها الاباء الاطهار
 انه كسر حمامات الذهب والفضة التي تعلق فوق حوض المعمودية
 والمذابح وغيرها محججاً بانه لا يسوغ تمثيل الروح القدس بهيئة
 حمامة . اما اموال الكنائس واثاثها فقد استلبها باسرها مع كل ما وقع
 تحت يده في الخزائن من الاشياء الثمينة والنفيسة . واعلموا ايها
 الاباء الاطهار اننا عاجزون عن ان نصف لكم جميع ما ارتكب هذا
 الغاشم من القبائح بالتفصيل لذلك نجتزئ بما اوردناه . ونسأل
 جمعكم المقدس ان تدروا عنا هذه الشرور التي احدثت بكنيستنا
 ونفح شواظها اكثر اهل المشرق . الا اتقذونا من ايدي هذا الرجل
 القاتك وعاملوه بموجب ما اقترف من تجاوز القوانين الالهية والسنن
 الشرعية . وبادروا الى استرجاع ما بقي من الامتعة التي اخلسها
 وحثوا الملك المظفر الموصوف بالحلم والعدالة ان يوجه قوماً معروفين
 بالوقار والرزانة ويضم اليهم اناساً من جماعتنا لكي ينقبوا عن كل ما
 نهبه ويضبطوه بالاستقصاء . لان رجل السوء هذا لا ينكف عن
 تبديد ما هو لكنيسة الله وما يدخل لها في مدة اقامته . والظاهر من
 امره انه قنط من رحمة الله وقصر اماله على القوم الاشرار . وتضرع
 ايضاً الى حضرة الملك المنصور ان يرسل جماعة من اهل الكهنوت
 ليعيد اصحاب الدرجات المنفيين الى مدنهم ومراتبهم . وتأمل ان
 لا يتوجه الينا لوم من الملك على طلبتنا هذه لان ما ندوقه من مرء

العذاب يسوغ لنا خرق الحجاب . ونستخلفكم ايضاً بالثالوث الاقدس
 المتساوي في الجوهر وبجلم ضابطي المسكونة يوستين الملك واوفاميا
 والدته ايدهما الله بالفوز واطال بقاءهما ان لا نتقاضوا عن مسألتنا
 ولا تكبوا عن اسعافنا . وان توصلوا هذه الامور كلها الى مسامح
 ملوكنا المسيحيين . وان توصوهم ان يحسنوا العناية بنا لعل الله يعوض
 علينا بسعيكم عما سلب من اموال كنائسنا» . اه

وهذه صورة تواقيعهم بخطوط ايديهم :

- ١ ثاودس برحمة الله قسيس انطاكية قدمت
- ٢ لنجين الشماس كذلك قدمت
- ٣ اسطفان الشماس كذلك قدمت
- ٤ موريق الابوذياقن كذلك قدمت
- ٥ يوليان برحمة الله شماس كذلك قدمت
- ٦ توما برحمة الله شماس كذلك قدمت
- ٧ يوحنا برحمة الله قسيس كذلك قدمت
- ٨ اندراوس كذلك قدمت
- ٩ اليان كذلك قدمت
- ١٠ مركيلس الشماس كذلك قدمت
- ١١ سرجيس الرحوم كذلك قدمت
- ١٢ موسى برحمة الله قسيس كذلك قدمت

- ١٣ يوحنا كذلك قدمت
- ١٤ يوحنا راهب دير القديس مارون كذلك قدمت
- ١٥ يعقوب راهب الرجل الصالح كذلك قدمت
- ١٦ قسطنطين راهب وقاصد أستيرس ذي الذكر الصالح
كذلك قدمت
- ١٧ نوفيس شماس دير القديس بولس كذلك قدمت
- ١٨ سايمان راهب دير القديس اغايطس كذلك قدمت
- ١٩ سرجيوس راهب دير القديس سمعان كذلك قدمت
- ٢٠ حلفي راهب دير القديس يعقوب كذلك قدمت
- ٢١ سعيد راهب دير القديس يوحنا كذلك قدمت
- ٢٢ سمعان راهب دير القديس بولس كذلك قدمت
- ٢٣ بولس راهب دير القديس ايسكيس كذلك قدمت
- ٢٤ عبد الاحد راهب دير القديس دوروثاوس كذلك
قدمت
- فلما وقف يوستينوس على هذه الرسالة اصدر الاوامر المشددة
بردع اولئك الاراطقة وانزال العقاب بمن يستحقه فاهلك بلميط
والقي اسقفي حماه ومنبج في السجن اما ساويروس ففر منهزماً الى
مصر حيث مات ثرميتة في ٢٨ شباط سنة ٥٣٩ وقيل ٥٤٢ كما
سيدكر في ترجمته في بطاركة انطاكية :

ما انتقل يوستينوس الى ربه في السنة العاشرة من ملكه حتي
 خلفه ابن اخيه يوستينيانوس الاول فأيد ما كان ابداه السلف من
 الدفاع وتقصي المشاقين واشتد على تباع نسطور واوطيخا . وسن
 الشرائع المعروفة به وضم اليها قوانين خاصة بالكهنة والرهبان اجابة
 لطلب بطريرك القسطنطينية وجمع روساء الكهنة صيانة لرسوم
 البيعة واجاباً لرعاية حقوقها . غير ان امرأته لم تكن لتجد سيلاً ونفسي
 عن استمالة الملك لتباع ساويروس لانها كانت منهم . ولما انتقل
 ايفان البطريرك الى ربه خلفه انثيموس بوساطة الملكة وسعيها ولم
 يلبث حتى حطه البابا اغايوس عن كرسيه حين مجيئه الى القسطنطينية
 لابائه عن الاقرار بالمجمع الرابع وجعل مكانه مناً الكاثوليكي الذي
 في ايامه عقد المجمع الخامس التبيلي في القسطنطينية سنة ٥٥٣ ووجد
 الالباء فيه الحرم على ساويروس وبطرس الحموي وزعير السرياني
 وغيرهم من ذوي البدع . . وفي ذلك الحين ارسل رهبان القديس
 مارون الرسالة الى البطريرك الموما اليه المعلقة على العمل الاول من
 هذا المجمع الخامس برفق يوحنا القس وكانت ممضاة هكذا يوحنا
 برحمة الله القس سفير دير مار مارون رئيس الديارة والرهبان في

سورية الثانية كتبت وتضرعت . وفيها ايضاح ما قاساه الرهبان من
الاضطهاد المريع . ثم قدموا رسالة اخرى الى الملك يوستينانوس مع
بولس الشماس تشتمل على ما نالهم من المرور والتعزية بتولية تخت
المملكة وبها يتوسلون اليه ان يقيمهم شرور اولي البدع . وينقبل بعين
الرضى والاعتبار رسالتهم المنفذة الى البطريرك منا التي ذكرناها
وكانت مفضاة من بولس الشماس سفير دير مار مارون رئيس الدير
في سورية الثانية

وقد اتضح مما قدمنا ان هولاء الشهداء كانوا من رهبان دير
القديس مارون الذي اخذ شهرة عظيمة في تلك الاحقاب . وكانت
له الرياسة على كثير من الاديار حسبما علم من الرسائل السابقة^(١)
قال العلامة السمعاني^(٢) فانشيتم الديورة الخاربة وسكنتم وجعلتم
العامرة : الى ان يقول : فهم كما انتم اتخذتم لكم روساء ديورة وروساء
معاملات واربعة مدبرين على طريقة الكهنة وروساء الكهنة وروساء
الاساقفة وقتهم عليهم اجمعين رئيساً عالماً بمنزلة الاب البطريرك مثلما
كان قديماً رئيس دير مار مارون متقدماً على كافة روساء الدير في

(١) انظر في المجلد الخامس من مجموع المجامع للاباوس المطبوع في البندقية
صفحة ٥٩٨ وفي تنقيح تواريخ الكردينال بارونيوس سنة ١٧٥١ ص ٥٤ وفي
اعمال المجمع القسطنطيني سنة ٥٣٦ مجلد ٥ صفحة ٩٦٧ وفي تنقيح تواريخ
الكردينال بارونيوس لباجيوس سنة ٤٠٠ عدد ١٧ وما يليه

(٢) في مقدمة قانون الرهبان المتقدم ذكره وجه ١٤ و ١٥

البلاد الانطاكية ورئيس دير مار سابا متسلطاً على جماعة رؤساء
 الرهبان في المعاملة الاورشليمية
 وما زالت ولا تزال الكنيسة المارونية تحنفل تذكار هولاء
 الشهداء في اليوم الحادي والثلاثين من شهر تموز من كل سنة وتقدم
 الاكرام لهم ممتنعة عن الاعمال الخدمية وكذلك الكنيسة الرومانية
 تصنع تذكارهم في مثل هذا اليوم حسبما قدمنا

٦

اما المنشور الذي ارسله البابا بناديكطوس الرابع عشر الى السيد
 نيقولاوس لركاري كاتم امرار جمع انتشار الايمان المقدس بتاريخ ٢٨
 ايلول سنة ١٧٥٣ بوجوب تكريم القديس مارون اب الطائفة
 المارونية ورهبانه وتكريم الشهداء الثلاثماية والخمسين المار ذكرهم
 وقد وعدنا به فيما سبق فهناك اكثر فقراته

ايها الابن العزيز السلام والبركة الرسولية

فانت خير بان القديس مارون قد غاش في اواخر القرن الرابع
 واوائل الخامس وتاودور بطوس الذي يمكن ان يدعى مؤرخاً معاصراً
 لانه نبغ في خلال منتصف القرن الخامس قد كتب ترجمة حياة
 القديس مارون وعدد فيها فضائله السامية وماثره المجيدة

وناودوريطوس هذا كان اسقف قورش وصنف كتاباً في تراجم
 الاباء وعنوانه فيلوتوس او تاريخ الرهبانيات . ولهذا الكتاب ترجمتان
 الى اللاتينية احدهما لروزريديس في تراجم الاباء والاخرى لجنتيانوس
 هرويتوس عن المجلد ٣ لناودوريطوس طبعة سيرموندوس . ففي
 ستة مواضع متفرقة يمتدح ناودوريطوس قداسة القديس مارون كما
 ترى في طبعة روزريديس في تراجم الاباء راس ٣٦ صفحة ٨٢٧
 و٨٢٨ وراس ٢١ صفحة ٨٣٢ وراس ٢٢ صفحة ٨٣٨ وراس ٢٤
 صفحة ٨٤٠ وراس ٣٠ صفحة ٨٥٠ وجاء ايضاً في رسائل القديس
 يوحنا فم الذهب رسالته ٣٦ التي حررها الى الانبا مارون نفسه وفيها
 يثني على فضائله ويستشفع بصلواته . ثم لكي يسد فم البعض القليلي
 الخبرة والمعرفة الذين حاولوا ان ينفوا صحة رواية التراجم التي كتبها
 ناودوريطوس ومن جملتهم اندراوس ريفيتوس في كتابه الذي عنوانه
 المنتقد المقدس كتاب ٤ راس ٢١ وروبرتوس كوكوس في تخطيطته
 بعض الكتيبة المتقدمين صفحة ٣٩٠ وفريدريكوس سبانهميوس في
 التاريخ المسيحي للقرن الخامس فصل ١٠ عامود ١٠٣٠ قد وجد
 علماء ذوو علم سام من مشاهير المحققين اجهدوا نفوسهم وقرائحهم
 في سبيل المحاماة عن سلامة هذا التاريخ ومنهم لا باوس في بحثه في
 شان ناودوريطوس في تاليف بلارمينوس في المؤرخين الكنائسيين
 المطبوع في البندقية سنة ١٧٢٨ صفحة ١٥٥ وغارنريوس مقالة ٢

في شان كتب تاودور بطوس مجلد ٥ من تاليف تاودور بطوس نفسه
 المطبوع في باريس سنة ١٦٨٤ صفحة ١٩٩٠ وتيليمونت في ترجمة
 حياة تاودور بطوس فصل ٤٨ مجلد ١٥ صفحة ٣٢٩٠ ونطاليس
 اسكندر في تاريخه الكنائسي للقرن الخامس باب ٤ راس ٢٨ فصل ١
 عد ١ ومن المتأخرين المحقق شالير في تاريخه العام للأعمال المقدسة
 والكنائسية مجلد ١٤ جز ٢ فصل ٦ عد ٢ في اخره صفحة ٩٤
 عد ٤ ومما يجب اعتباره اكثر مما سواه ان المحققين من كتبنا
 ومؤرخينا الذين لا يسترسلون الى التصديق والمشهورون بالحذق
 والنباهة قد صدقوا كل التصديق بسيرة القديس مارون التي رواها
 تاودور بطوس بدليل انهم يوردون فضائله وافعاله المجيدة على ما
 اوردها وامتدحها تاودور بطوس. ولذلك هم واثقون كل الثقة بترجمة
 حياة القديس مارون التي كتبها تاودور بطوس. فليطالع البولنديون
 في اليوم ١٤ من شباط مجلد ٢ في الشهر عينه. وبليليموس في تراجم
 القديسين في اليوم نفسه. وتيليمونت مجلد ١٢ من تاريخه الكنائسي
 في ترجمة حياة القديس المقدم ذكره صفحة ٤١٢٠ وما يليها. ولا
 ينبغي ان نضرب صفحاً عن انه لما تقدم كتاب قداس الموارنة ليطلع
 في رومية على عهد اكليمينضوس الثامن وكان متولياً المحاماة على هذه
 الطائفة السعيدة الذكر الكردينال جبرائيل بالاتيوس قد نال هذا من
 لدن الخبر الاعظم الاذن بنشره بشرط ان يصدر بترجمة حياة القديس

مارون مقتطفة من تاريخ تاودوريطوس . وقد روعي ذلك بالتدقيق
 كما شهد به الكردينال يعقوب برونيوس الشهير بما نصه « عرضت
 لسيدنا الاب الاقدس في شأن نشر كتاب قداس الموارنة الذي كان
 قد طبع من امد قريب فارتضى قداسه بنشره مصدراً بهذه المقدمة
 (هي ترجمة حياة القديس مارون مقتطفة من تاودوريطوس)
 عد ٥ وزد على ذلك ان دير القديس مارون كان شهيراً كما يظهر من الرسالة
 التي بعث بها روسا اديرة سورية الثانية الى البابا هورميذدا سنة
 ٥١٧ واول من امضاها اسكندر ارشيمندريت او رئيس دير القديس
 مارون كما في المجلد ٥ من مجموع المجامع للاباوس المطبوع في البندقية
 صفحة ٥٩٨ وفي تواريخ الكردينال بارونيوس سنة ٥١٧ للمسيح
 عد ٥٣ وجاء في اعمال المجمع القسطنطيني الذي التام سنة ٥٣٦ ذكر
 هذا الدير حيث يلقب دائماً مارون قديساً او طوباوياً كما يتحقق
 ذلك من يطالع المجلد ٥ صفحة ٩٦٧ و ٩٧٨ و ٩٩٤ و ٩٩٩ و ١٠٧٥
 و ١٠٨٣ و ١٠٩٩ و ١١١١ و ١٢٢٣ . وما عدا ذلك فان باجيوس في
 تنقيحه على تواريخ الكردينال بارونيوس لسنة ٤٠٠ عد ١٧ وما يليه .
 بعد تعداد فضائل القديس مارون بوجه كلامه الى ديره وبثني على
 ديانة اولئك الرهبان الكاثوليكية ويصفهم كأنهم حصن منيع للدين
 الكاثوليكي في الشرق باسمه ازاء الارطقات مشيراً بذلك الى
 استشهاد الثلاثمائة والخمسين راهباً منهم الذي كابدوه ببسالة في عهد

اناسطاس الملك محاماة عن المجمع الخلكيدوني . وقد ورد تذكاره
 في السنكسار الروماني في ٣١ تموز . وعلى هذا الموضع معاقمة حواشي
 الكرديتال بارونيوس المكرم . ولاتنس التكريم المشتهر بصورة
 القديس مارون الموضوعه فوق المذبح الكبير في كنيسة مدرسة
 الموارنة في هذه المدينة المشرفة واخفاف يوم عيدِه في كل سنة
 عدد ٦ . فهذه كلها تظهر ظهوراً عجيباً قداسة القديس مارون
 وتبين ايضاً استقامة وقانونية وصواب ما فعلناه بناء على التماس الاخ
 المحترم سمعان البطريرك الانطاكي واقتداء بما فعله سالفنا الكليمنضوس
 الثاني عشر في رسالته الرسولية من اننا في برآة انفذناها في ٢١ اب
 سنة ١٧٤٤ قد منحنا غفراناً كاملاً لكل المومنين بالمسيح من رجال
 ونساء بحيث يعترفون اعترافاً تقياً ويتناولون القربان الاقدس في
 اليوم التاسع من شباط الذي يحتفل فيه الموارنة عيد القديس مارون
 شفيعهم الاول وبحيث يزورون احدى كنائس الرهبان والراهبات
 التابعين قانون القديس انطونيوس اب الرهبان سواء كانوا من الرهبنة
 اللبنانية او رهبنة مار اشعيا . ويقدمون الادعية الحميمية لله لاجل
 القاء الصلح بين الملوك المسيحيين واستئصال الارتقات وارتفاع شأن
 الام الكنيسة المقدسة
 عدد ٧ . ولا يصعب علينا تعقب الاسباب التي حملت على
 هذا الامر . فان الموارنة يثبتون انهم اتخذوا اصلهم من الابنا مارون

القديس ولم ينفروا قط عن خطة الدين الكاثوليكي ولا انفصلوا البتة
 عن وحدة الكنيسة . وما عدا ذلك فيقولون ان تجديد اتحادهم
 بالكنيسة الرومانية لا ينبغي تأوله كأنهم غادروا يوماً حتى الدين
 الكاثوليكي ثم عادوا اليه . اما غيرهم فيرتأون الخلاف فانهم ظنوا ان
 الموارنة نشأوا من مدرسة القائلين بالمشيئة الواحدة . وكان يرأسهم
 مارون وهو نفسه التصق بالارتقة وان الموارنة انما رجعوا الى الكنيسة
 الرومانية سنة ١١٨٢ على يد امريكوس الثالث بطريرك انطاكية
 اللاتيني . وترى كل ذلك مدرجاً في القاموس العام الفرنساوي
 اللاتيني مجلد ٥ عند لفظة موارنة وفي القاموس الكبير لاوريبوس
 المطبوع في باريس سنة ١٧١٧ عند ذكره لفظة موارنة
 عد ٨ والذي يروي غوليموس مطران صور في تاريخ الحرب
 المقدسة كتاب ٢٢ راس ٨ فقد رواه اخذاً عن متابعي الراي الثاني
 كما اشرنا اليه انفاً . لكن لما كانت شهادة غوليموس لا تعني شيئاً
 في تأييد المذهب المضاد للموارنة ومن المحتمل ان يكون هو نفسه عرف
 ذلك فلماذا قد سند كلامه الى المجلد ٢ من تواريخ اوتيكيوس اي
 معيد الاسكندري الذي كتب في صفحة ١٩١ ما نصه « كان في
 عهد موريسوس ملك الرومانيين راهب يعرف باسم مارون من
 القائلين بان في المسيح ربنا طبيعتين ومشيئة واحدة وفعالاً واحداً
 واقنوماً واحداً الخ ولما مات مارون اقام سكان مدينة حماه ديراً في

حماه وسموه دير مارون واعنقدوا معتقد مارون
 عد ٩ اما المؤلفون الموارنة فلم ياخذهم التواني قط عن ايضاح
 وتبيان الاغلاط التي تعرقل بها سعيد الاسكندري وغويلدوس
 مطران صور وغيرها من متابعيهما . ويتضح ذلك من مطالعة مقالة
 مريج نمرون في اصل الموارنة وتبهم وديانتهم . وما حققه الابن
 العزيز يوسف سمعان السمعاني المتقدم في بلاطنا والاخص في قلايتنا
 في المجلد ١ من مكتبته الشرقية صفحة ٤٩٨ . ومثلها باجيوس المؤلف
 الفرنسي في تنقيحه على تاريخ الكردينال بارونيووس في سنة ١١٨٢
 للمسيح . والحق نقول ان منشأ ضلال المشيئة الواحدة والفعل
 الواحد في المسيح كان في عهد الملك هرقل كما هو مشهور عند الجميع .
 فكيف يتفق ان يكون هذا الضلال نفسه في ايام موريسوس او
 كيف يصح قول سعيد ان الدير بني بعد موت مارون الذي يتكلم
 عنه هو . والمؤكد ان بناءه كان قبل مائتي سنة وقد تخصص بالانبا
 مارون القديس . فقد روى بروكويوس القيساري في كتاب ٥ في
 بنايات الملك يوستينيانوس . ان هذا الملك رمّ دير القديس مارون .
 ومن المقرر ان يوستينيانوس مات سنة ٥٦٥ . وموريسوس مات
 سنة ٦٠٢

عد ١٠ فنحن لا نطبق ان يخفض من جانب انعطاف الكرسي
 الرسولي الابوي نحو الطائفة المارونية . فاننا قد جمعنا اثني به

سلفاؤنا عليها واضفنا اليه ثنائنا في خطاب لنا مطبوع في ذيل مجموع
 بولاتنا مجلد ٢ صفحة ٤٢ . الا اننا اذا اضربنا الان عن كل نغرض
 للطائفة المارونية وتركنا لعلماء هذه الطائفة المدققين المقيمين في رومية
 رد سهام خصومهم واثبات رسوخ الدين الكاثوليكي المقدس دون
 انقطاع في امصارهم اذا مست الحاجة الى ذلك (ولا نظنه) وصدور
 اصل الموارنة من الانبا مارون القديس . نقرر امراً واحداً وهو ان
 ما يرويه اوتيكيوس وان سلنا بصحة لا يلزم منه سوى وجود مارونين
 احدهما قديس والاخر اراتيكي . ولما كان الاشتراك باسم واحد لا
 يوجب كون القديس اراتيكيًا والاراتيكي قديساً . ولا كون التكريم
 المقدم للقديس يقدم او يتقدم للاراتيكي نتج واضحاً . . . بسلبه
 التكريم عن القديس مارون لم يتخطا حدود سلطته فقط بل اظهر
 من نفسه الاعتزال عن شعائر الدين نحو من قد احصي في عدد
 القديسين منذ قرون عديدة . . .

عد ١١ قلنا ولو سلمنا بصحة ما رواه اوتيكيوس لا يلزم منه
 سوى وجود مارونين احدهما قديس والاخر اراتيكي فالاراتيكي من
 يخبر هو عنه والذي بمقتضى شهادته قد عاش في ايام موريسوس
 الملك الذي مات كما مر سنة ٦٠٢ . اما القديس فهو من عاش في
 عهد الملك اركادبوس الذي تولى الملك من سنة ٣٩٥ الى سنة ٤٠٨
 وقد ضمن سيرة حياته تاودوريطوس المؤرخ المعاصر المعول على

روايته . وقد اثبتنا ان الاشتراك باسم واحد لا يكون حجة لان
 يكون القديس اراتيكياً . والاراتيكي قديساً . او ان يراد كون
 التكريم المقدس للقديس قد تقدم للاراتيكي . وهذه القضية ظاهرة
 ظهوراً لا يفنقر الى الاثبات . وعليه فاننا نشير فقط الى ان مثل هذا
 الخلط بين مارونين ليس بمنقطع النظر فقد وجد كذلك اثنان باسم
 ريموندوس لوليوس . وآخران باسم يوحنا كنتيوس وقد اسهبنا الشرح
 عنهم في كتابنا في تثبيت القديسين . فاحد المدعوين ريموندوس
 حائز لقب شهيد وليس كذلك الاخر الذي سات حياته ومماته .
 وكذلك احد المدعوين باسم يوحنا كنتيوس يلقب طوباوياً وباثبات
 الكرسي الرسولي حائز التكريم المشتهر . اما الاخر فيرمى باللعة
 لالتطاخه بالارطقة اما الكرسي الرسولي فانما اراد دائماً في
 جداوله ان يكرم الطوباوي مارون الذي كتب عنه تاودور يطوس .
 وله نفسه قد رسم ان يتقدم التكريم من الغير وهذا واضح مما اشرنا
 اليه انفاً عن البابا اكليمندوس الثامن وانت مخير بان تبعث اليه
 بهذه الرسالة التي انفذناها اليك ليتأكد ارادتنا اذا رأيت ذلك مناسباً
 واذ ذاك تمنحك البركة الرسولية
 اعطي في رومية لدى القديسة مريم الكبرى في ٢٨ ايلول سنة
 ١٧٥٣ وهي السنة الرابعة عشرة لخبريتنا

وهنا نرى لا مندوحة لنا عن ان نلمع الى ان هولاء الرهبان
 الافاضل عماد الكنيسة في المشرق ومنايرها المشرقة هم من الرهبان
 المنتسبين الى القديس مارون اب الطائفة المارونية من تلك البقية
 السريانية في الكنيسة الانطاكية الرسولية التي ابقاها الله له فلم تحني
 راسها لباعال ولم تنقد بجائل الارطقات في تلك الايام مع شدة
 الاضطهاد الذي حل بهم والخطب الجليل الذي اجري دماهم غدراناً
 مثبتين ان ديرهم المقام على العاصي كانت له الرئاسة على كل اديار
 سورية الثانية وجوارها فنقول .
 اننا اشرنا فيما سبق الى ان القديس مارون قد انشأ عدة اديار
 في حياته لتلاميذه الرهبان في الجهات القورشية وامتدت الى سورية
 الثانية المتاخمة وبذلك كتب المؤرخ مكسيموس اسقف الكفریات
 في جزيرة قبرس واثبت هذا المقال المنيان الرومي بتصریح . ولما
 مات هذا القديس تغلب سكان اكبر قرية على غيرهم واخذوا جسده
 الطاهر كما قال تاودوريطوس في الفصل الثالث وبنوا عليه هيكلًا
 عظيماً وعينوا له عيداً يعيدونه كل سنة بالاحنفال اللائق . ولا ريب
 في ان هولاء القوم الذين تزاموا على اخذ جسده كزخيرة لهم كما

يستدعي الواقع هم من الكاثوليكين الذين كانوا يستقون من موارد
 تعاليمه الصافية الذين نسبوا اليه ودعوا باسمه موارنة كما ان الهيكل
 الذي اقيم على ضريحه ليس هو الا الذي ابتناه اهل حماه على النهر
 العاصي كما يؤخذ من ترجمة هذا القديس التي كتبها تاودوريطوس .
 ولكثرة العجائب التي اجراها الله بشفاعة هذا القديس آل امر هذا
 الهيكل الى دير عظيم نقاطر اليه الذين هجروا العالم والنوا العيشة
 الانفرادية وكرسوا ذواتهم لله فعظم وحاز التقدم على كل اديار
 سورية الثانية كما يذكر الدويهي^(١) الذي نقب عن ذلك وبجث
 بجثاً مدققاً مثبتاً ما ابدناه

وكل باحث في اخبار الاولين واحوالهم وعارف بمحقيقة تاريخ
 سورية يعلم ان الانجيل قد بشر به فيها في اول الانذار وان قد ظهر
 في سورية الثانية او المجوفة التي منها حماه وحمص قديسون كثيرون
 ممن عاشوا العيشة النسكية المنفردة لكن الاديار لم تكن اقيمت الا في
 عهد القديس مارون وبعد انتقاله الى ربه

اما هذا الهيكل الذي اقيم على ضريح هذا القديس فقد صار
 ديراً عظيماً لوفرة الحسنات التي كان يتبرع بها الجلم الفقير من المؤمنين
 ولكثرة النذور التي كان يقوم بها الزوار العديدون . وتماظم جمهور
 الرهبان في هذا الدير حتى بلغ الثمانمائة راهب المعروفين في ذلك

(١) في الفصل الخامس من كتابه تاريخ الطائفة المارونية مجلد ١

العهد عند كل امة وقبيلة برهبان مار مارون والدير بدير مار مارون
ولا يحتمل الخلاف اذ لم يكن من اشتهر بالقداسة بهذا الاسم ورتب
الطريقة النسكية جاذباً الى اقتفاء سيرته الكثيرين غير القديس
مارون اب الطائفة المارونية ومؤسس الرهبانية في البلاد القورشية
والديار السورية . وقد دعي هذا الدير بدير البلور لجمال بنائه
وبدير سورية لان كانت له الرئاسة على كل ديورة ورهبان سورية
حسبما اثبت العلماء المدققون والمؤرخون النقاة .

لما تقلب بطرس القصار على الكرسي الانطاكي حسبما معنا
وجه الى حماه رجلاً يسمى يوحنا ليكون مدبراً اكرسيها الاسقفي فيقتاد
الناس الافاضل باحبولة مكره الى ارطقة القصار . واذ وصل الى حماه
وعرف به اولئك الرهبان اتفقوا جميعهم على منع يوحنا القائل بمقالة
القصار من الدخول الى بلادهم ففعلوا وامروا ان ترتل التقديسات
الثلاثة في الصلوات النهارية والليلية على وفق ما تسلموها من الاباء
الاولين . ثم كانوا ينادون بالمجمع الخلكيدوني كالمجامع التي تقدمته
فاخذ المستقيم العقيدة ينقاطرون من كل الجهات الى نواحي الدير
والجهات الاخر منضمين الى اخوانهم الذين ثبتوا في الحق بتعاليم
وارشادات الراس الاول مار مارون المعظم فكثرت جمع الموارنة وما
زال يزداد حتى تقلب ساويرس على الكرسي الانطاكي سنة ٥١٢
كما قدمنا واستدعي الاساقفة الى عقد مجمع انطاكي فلم يحضره منهم

الا مشايخه . وتغلف الاخرون لعلمهم بسبي اعتقاده ومقصده .
 فخرم ساويروس مع اشيائه المجمع الخا. كيدوني وسعى لدى انسطاس
 بالاساقفة الذين على الايمان الصحيح . فارسل انسطاس قوماً اشراراً
 قتلوا بعضاً واجبروا بعضاً على الكفر بالايمان الحقيقي وسلبوا الكنائس
 وهدموا المذابح الخ . اما القسم الاخر فهرب من الاضطهاد مهاجراً
 الى الجهات الاخر حسب اسلفنا . ولم يكتف ساويروس بهذا انما
 امتد شره الى جهات حماه لا سيما الى رهبان دير مارمارون حيث
 انصب الكمين الذي اعده بطرس الجموي (المتغلب على كنيسة حماه)
 على اولئك الرهبان الذاهبين الى دير القديس سمعان في الجبل
 العجيب . ثم اتفخوا على الدير فنهبوا وسلبوا انية القدس ودكوا
 الاسوار والابنية التي أعيدت بعد هنيهة الى روتها الاول في عهد
 يوستنيانوس الكبير واستمر قائماً ومزهرراً الى سنة ٦٩٤^(١) . غير ان
 هذا الخطب لم يهل من بقي من الرهبان حياً انما زادهم تشبثاً بعتقدهم .
 فتألبوا تحت راية رئاسة اسكندر الراهب رئيس الدير . ووجهوا
 برسالة مع يوحنا وسرجيوس الراهبين الى القسطنطينية متظلمين من

(١) في هذه السنة دخلت عساكر يوستنيانوس الثاني المعروف بالآخرم
 بلاد سورية فدكت هذا الدير وجعلته قاعاً صافصفاً انتقاماً من رهبانه الذين
 لم ينقادوا اليهم بالاعتقاد في مشيئة واحدة وفعل واحد في المسيح وهذا ما
 اثبت في كتاب مروج الاخبار المطبوع في مطبعة الاباء اليسوعيين سنة ١٨٨٠
 صفحة ١١٢

تباع ساويروس ولما لم يكن جزأها الا الطرد ارسلوها مع رسائل
الى البابا هورميسدا . فمن هذه الرسائل ومن التي وجه بها الرهبان
الى اباء المجمع الخامس المسكوني يستدل على اعتقاد هؤلاء الرهبان
المقويم وعلى كونهم موارنة متسبين الى القديس مارون . فان الرسالتين
اللتين اشترنا اليهما موقعتين اولاً من اسكندر هكذا : اسكندر برحمة
الله قسيس ورئيس دير مار مارون اتضرع : وليس هذا فقط انما
الاديرة الاخر التي اقيمت في سورية هذه كانت خاضعة لرئاسة هذا
الدير ايضاً كما هو واضح من الرسائل المنفذة من رهبان دير مار مارون
والاديار الاخر في سورية الثانية كما اثبت يياجوس^(١) من ان الجميع
كان يعتبر دير مار مارون هذا رئيس اديرة سورية المذكورة . وكما
هو بين من اعمال المجمع الخامس المسكوني حيث يوحنا القس
وبولس الثماس اللذين حضرا هذا المجمع قد وضعا اسميهما عن جميع
اديرة سورية الثانية وهما من دير مار مارون على العاصي . والرسائل
التي حملها الى الملك والى البطريرك القسطنطيني مناً يقال فيها
رهبان وسفراء دير مار مارون الطوباوي رئيس اديرة سورية الثانية .
كما وان رسالة رهبان اقليم حماه المدرجة في هذا المجمع المسكوني
مضاة كالتى ارسلت الى البابا الموما اليه . فمن هذه ومن رسائلهم
الى البطريرك يوحنا التي ذكر عنها يياجوس^(٢) يتضح جلياً بان

(٢) في تاريخ سنة ٤٠٠ عد ١٩ : (٣) في تاريخ سنة ٥١٧ عد ٣ و ٤ :

هولاء الرهبان هم موارنة وان ديرهم كانت له الرئاسة على اديار
سورية الثانية

ثم انه يتبين ايضاً من اقوال ابن العبري ان هولاء الرهبان كانوا
موارنة . ومن اقوال غيره من الشرقيين حتى ومن الغربيين انفسهم
الذين اثبتوا ان الموارنة وجدوا في اواخر الجبل الرابع واوائل الخامس
وانهم كانوا يستقون من موارد تعاليم هولاء الرهبان الافاضل : كلاب
لاكوين وبريسوس وروهرينجر وغيرهم : حتى ان اليعاقبة انفسهم
يشهدون بذلك وقد ابانوا هذا الامر جلياً في كتب معتقدتهم . وفي
مجادلاتهم مع رهبان هذا الدير يدعونهم موارنة . وقد جاء في الرسالة
التي بعث بها تباع جريج الارطوقي الى هولاء الرهبان ما نصه : حتى
قلتم انتم يا موارنة طبيعتين وجوهرين واقنوم ومشيئين فعدتم باموارنة
صنعتم لله ابن قريان الويل لكم يا موارنة ان لم ترجعوا الى الحق
يا مساكين : الى ان يذكر فيها : ووافقهم (اي وافق هولاء الرهبان
الموارنة) كل السريان الذين في جبل كسروان والذين في جبل
لبنان ايضاً ونعلم محبة الاخوة الموارنة وغيرهم المعتقدين في المجمع
الرابع : فضلاً عن ان التقليد الصادق الثابت عند كل الامم الشرقية
يثبت ان هولاء الرهبان هم موارنة . وكذلك الاكرام المعين في
كل سنة للشهداء من هولاء الرهبان عند الامة المارونية محفوظ
بنوع خاص اينما وجدت . كما هو مشهور . وليس هذا فقط انما

اسم القديس يوحنا مارون ورسائله الى سكان لبنان اذ كان بعد
 راهباً في هذا الدير تبين انه ماروني وان الرهبان اخوته موارنة وان
 المرسلات الرسائل اليهم هم شعبهم . وقد سيم فيما بعد هذا القديس
 اسقفاً على احدى مدنهم ثم اقيم بطريركاً مما يؤخذ منه باجلى دليل
 ان رهبان دير مار مارون على العاصي كانوا موارنة خلافاً لما وهم
 بعضهم .

لا ريب في ان المعنى باساطير تلك الاحقاب التي سطرها من
 يوثق بروايتهم وبالحوادث المتتابة واسبابها يقضي بان اولئك الرهبان
 كانوا موارنة وان انسابهم الى القديس مارون العظيم هو : اولاً
 لانهم اعتقدوا معتقد معلمهم هذا . ثانياً لانهم تسلموا منه التهذيب
 الرهباني (كما يؤخذ من كلام ناودوريطوس اسقف قورش ومن
 الفقرة التي اثبتناها في ختام ترجمة القديس مارون ومن غيرها من
 اقوال المعاصرين والمتأخرين ومن رسائل الرهبان انفسهم) الذي
 حفظ في ديرهم وفي الدير التي اقيمت قبله وبعده في اقليم قورش
 وفي سورية الثانية المتاخمة له . ثالثاً لانهم كانوا من الشعب السرياني
 الذي بقي على التعليم الحقيقي ابان التقلبات بارشاد وغيره مار مارون
 وتلامذته . رابعاً من الاسم الذي لقبوا به وهو الرهبان الموارنة او
 رهبان مار مارون وقال به اخصامهم من معاصرين ومتأخرين واثبتوه
 هم انفسهم في رسائلهم . خامساً من اسم الدير المنسوب الى هذا

القديس حيث دفن جسده الطاهر . سادساً من الاديار الاخر التي
 كانت تحت رئاسة هذا الدير المتفرقة في جهات عديدة وهذا التفرق
 لا ينفي كون المؤسس هو واحد بما انه وجد في مكان والاديار في
 مكان اخر لان هذا نمط كل الرهبنة كرهبان القديس انطونيوس
 والقديس باسيليوس والقديس فرنسيس وغيرهم والشاهد عياني لا
 يحتاج الى برهان . سابعاً من ان هذا الدير واملاكه باقية حتى الان
 ملك الطائفة المارونية تابعة لاوقاف البطريركية . ثامناً من
 الكاثوليكين الذين كانوا في سورية وجوارها المجاورين للاديرة المشار
 اليها فانهم كانوا يعرفون بتباع مارمارون او موارنة بشهادة اخصائهم
 ايضاً . كذلك قد صرح بما اثبتناه البابا بناديكتوس الرابع عشر في
 رسالته الى السيد نيقولاوس لركاري المقدم ذكرها مورداً الشهادات
 واقوال الثقة لاثبات ان هذا الدير هو دير القديس مارون وان
 رهبانه موارنة فيثني على حسن ديانتهم ويجعلهم حصناً منيعاً في
 الشرق للدين الكاثوليكي بازاء الارطقات الخ . واثبات روهربنجر
 المؤرخ ان تلاميذ القديس مارون بنوا على اسم معلمهم ديراً مسا
 بين حماه وحمص على ضفة العاصي وان الثلاثمائة والخمسين الذين
 قتلهم الاراطقة هم من هذا الدير^(١) وقال العلامة السمعاني^(٢) : وقال

(١) في تاريخه الشهير مجلد ٥ كتاب ٥٠ المطبوع في باريس سنة ١٨٢٧

(٢) في مقدمة قانون الرهبان الموارنة الانطونيين اللبنانيين المطبوع في

رومية في سنة ١٧٣٥ والمثبت من الخبر الروماني

ايضاً (اي اشعيا النبي) ان بقايا سورية تكون مثل مجد بني اسرائيل
 فبقية الشعب الذي بقي من الاسرائيليين ومن الاثوريين ومن سورية
 ولم يمشو ركبهم امام باعال هم سلفاؤكم الابهاء الرهبان الذين ساروا
 السيرة الملائكية في الديار الشامية وخصوصاً في دير القديس مارون
 اول دبورة سورية الثانية الذين غاروا غيرة للرب لما ترك البعض من
 اهل المشرق الامانة المستقيمة فجاهدوا جهاداً حسناً عن المجامع المقدسة
 المسكونية الخ . وغير ذلك من الاقوال والادلة الوافية ومما سنثته
 في مقالاتنا عن الموارنة وعن حقيقة اتسابهم يتضح لك ايضاً ان هولاء
 الرهبان هم موارنة



الفصل السادس

في بطاركة الكنيسة الانطاكية من القديس بطرس

الى مار يوحنا مارون

١- ان اول بطاركة انطاكية هو القديس بطرس هامة الرسل الذي اختاره المسيح الرب رئيساً لكنيستته ومدبراً لها . وهذا الرسول هو ابن يونا واخو اندراوس الرسول ولد في بيت صيدا وكان اسمه سمعان فلما دعاه الرب سماه كيفاً كلمة سريانية معناها الصفا . وكان بطرس مزوجاً واتخذ محل اقامته في كفرناحوم غير انه لما لحق بالمسيح ترك امرأته^(١) واهله . وبعد حلول الروح القدس على التلاميذ في عليّة صهيون اخذ بطرس ينشر البشارة وقد اجترح ايات كثيرة كشفاء الامراض المختلفة واقامة الموتى كما في اعمال الرسل . ولما هدا الاضطهاد الذي فيه رجم اسطفانوس وبلغ مسامع الكنيسة التي في اورشليم ما كان من اقبال الناس الى الايمان بالمسيح (بسبب الذين تبددوا وقت الاضطهاد) في فينيقية وقبرس وانطاكية فارسل باوها

(١) حسبما اثبت اوسابيوس (ك ٣ فصل ٣ من تاريخه) واكليمندوس الاسكندري وفي الذهب

برنابا الى انطاكية فخرج برنابا الى طرسوس في طلب بولس واتى به الى انطاكية وترددوا معاً فيها سنة كاملة وعلما كثيرين . ويقال ان بطرس اتى الى انطاكية سنة ٣٥ او ٣٦ للتاريخ العامي واقام كرسيه فيها فكان اسقفها الاول وبقي الى سنة ٤٢ الا انه لم يكن يقيم فيها دائماً بل كان يتردد الى اورشليم واسية الصغرى^(١) ثم ترك انطاكية مستخفاً فيها القديس اوديوس ومضى الى رومية بالهام الروح يقيم كرسيه في عاصمة المملكة كمقتضى رسالته واستمر على كرسي رومية ٢٥ سنة كما اثبت المحققون . لكنه عاد الى اورشليم سنة ٤٤ بينما كان هيرودس اغريبا يضطهد المسيحيين :

وقد كتب القديس بطرس رسالته الاولى سنة ٥٠ والثانية لدن عوده الاخير من اورشليم الى رومية التي وصلها والقديس بولس في وقت واحد سنة ٦٥ ثم قبض عليه بامر نيرون وصلب منكساً في ٢٩ حزيران سنة ٦٧ اليوم الذي فيه قطع راس بولس حيثما صلب بطرس^(٢) :

٢- وخلف القديس بطرس على كرسي انطاكية حسبما تقدم القديس اوديوس . وقال بعضهم اغناطيوس . والوجه الاول كما

(١) كما ذكر اوسابيوس في الكتاب ٣ فصل ١

(٢) قيل ان بطرس دفن بعيداً عن رومية ثم نقل جسده الى

هو بين من رسالة اغناطيوس ١٢ الى الانطاكيين حيث يقول .
اذكروا اوديوس الطوباوي اباكم الذي هو اول من دبر كنيسةكم بعد
الرسول . وجاء في تاريخ سورية^(١) . قال اوسايوس (ك ٣ من
تاريخه فصل ٢٢) ولما كان قضي في انطاكية اوديوس الذي كان
اقام الاسقف الاول (بعد بطرس) على هذه المدينة خلفه الاسقف
الثاني اغناطيوس الذي كان شهيراً . وقال القديس ابرونيوس (في
المشاهير البيعين) ان اغناطيوس الاسقف الثالث بعد بطرس في
كرسي انطاكية . يريد ان بطرس هو الاول واوديوس الثاني
واغناطيوس الثالث . على انه يظهر من خطبة يوحنا فم الذهب في
تأبين اغناطيوس انه هو الذي خلف بطرس في كرسي انطاكية . وعن
تاودوريطس انه نال الاسقفية من يد بطرس . ومثل ذلك في رسالة
البابا فيلكس الثالث الى الملك زينون . وخرج نطاليس اسكندر
(مقالة ١٤ في تاريخ القرن الاول) اقوالهم بمعنى ان بطرس اقام
اوديوس واغناطيوس اسقفين معاً في انطاكية حين الاختلاف بين
المتنصرين من اليهود والوثنيين ولما زال الخلاف نقل اغناطيوس الى
اسقفية اخرى واستمر اوديوس في انطاكية ولما قضي نجه خلفه
اغناطيوس . وقال ان رأى ما يؤيد ذلك في الكتاب السابع من

(١) للخبير العلامة المطران يوسف الدبس الماروني مطران بيروت مجلد ٣
عدد ٥١٨ صفحة ٥٥٠ الذي تعمدناه في تاريخ البطارقة الانطاكيين

الرسوم الرسولية والله اعلم . وعن موجز تراجم القديسين في ٦ ايار
 ان اوديوس توفي شهيداً في عهد الملك غالباً سنة ٦٨ والذي في
 سنكسار طائفتنا انه خلف بطرس السليح في كرسي انطاكية
 وجاهد في بشارة الانجيل فقبض عليه الوثيون وعاقبوه عقوبات
 شديدة حتى نال اكليل الشهادة سنة ٧١ ويعيد له في ١١ اب لكن
 الذي في كتب اكثر المؤرخين انه استأثرت به رحمة الله سنة ٦٨
 وقال العالمان الحصريان^(١) ان اوديوس خليفة بطرس بعدما
 اوردا اقوال المؤرخين المختلفة عن هو الخلف اوديوس ام اغناطيوس .
 وذكرا ان اوديوس اقيم اسقفاً من بطرس واغناطيوس من بولس .
 وان مار اغناطيوس لما راى ان بطرس نقل كرسيه الى رومية ترك
 تدبير كرسي انطاكية الى اوديوس احتراماً لما ر بطرس رئيس الرسل
 الذي كان سقفه : وان اوديوس انتقل شهيداً الى ربه سنة ٧١

٣- القديس اغناطيوس النوراني . وكان تلميذاً لبطرس ويوحنا
 الرسولين ويسمى تاوافورس ايضاً اي حامل الله اقام على تدبير كرسي
 انطاكية في السنة التي قضى فيها القديس اوديوس ودبرها بكل قداسة
 الى عهد ترايانوس الملك فأمر الجند ان يقتادوه الى رومية مخفوراً
 ففعلوا اما القديس فكان كلما مر به الجنود بمدينة في اسية يخضب في
 المؤمنين فيحرضهم على الثبات في حسن العقيدة محذراً اياهم من

(١) في كتابها المقدم ذكره في سلسلة بطاركة انطاكية

الانخداع باقوال المراطقة الحديثي النشأة . ولما وصل الى ازمير
 كتب ثلاث رسائل الى كنيسة افسس وكنيسة مانيزيا وكنيسة
 ترال^(١) ثم رسالة رابعة الى الرومانيين . وعند وصوله الى تروادا
 كتب ثلاث رسائل ايضاً الى اهل فيلادلفية والى كنيسة ازمير
 والى بوليكر بوس اسقفها اوصاه فيها برعيته في انطاكية . وقد اثبت
 هذه الرسائل السبع اوسايوس وايريناوس ونشرها مطبوعة اسحق
 فوسبوس وايد صحتها بخلاف غيرها المنسوبة الى هذا القديس نطاليس
 اسكندر^(٢) ولما بلغ الى رومية القديس اغناطيوس قدم الى الوحوش
 الضارية وانتقل الى ربه شهيداً سنة ١٠٩ وروى ايريناوس ذكر
 استشهاده وقال عنه انه كان يقول . افي حبة خنطة لله فيلزم ان
 تطحنى انياب الوحوش لاصلح خبزاً للمائدة الرب . وكنيستنا المارونية
 تعيد له في اليوم العشرين من كانون الاول

اما القول بان القديس اغناطيوس كان يحرض المؤمنين
 ويحذرهم خداع الاراطقة . هو ان مينندروس السامري اخذ يعلن
 ويعلم ان معلمه سميون الساحر (الذي اسقطه القديس بطرس من الفضاء
 الى الارض محطاً عندما كان يخدع الرومانيين بمكره وسحره ويحرضهم
 على الانتقام من الرسولين بطرس وبولس) ارسل من السما مخاضاً للعالم

(١) مدينة في اسية الصغرى تعرف بسطان حصار

(٢) في تاريخ القرن الاول فصل ١٦ مقالة ٢٣

وينشر اضايله التي منها ان نفوس البشر بعد الموت تنتقل الى اجساد
 اخرى وان الاعمال الصالحة لا تلازم للخلاص . وانه الاله الذي انزل
 الناموس على موسى وانه الروح القدس . ثم ارطقة كيرنتوس الذي
 القى الشقاق في انطاكية كما روى ايفان بين اليهود والامم في مسألة
 الختان وكان يقول ان يسوع ولد كباقي الناس ومثله قال ايون لكن
 الاول قال ان المسيح حل عليه بشبه حمامة عند اعتماده في الاردن
 اما الثاني فقال ان الله اختاره ابناً له لفضائله . ثم ساتورنينوس
 تلميذ مينندروس وكان من انطاكية واضايله مأخوذة من
 الخرافات الوثنية ببعض اختلاف . ثم النيقولاويون نسبة الى
 نيقولاوس الانطاكي الذين كانوا يبيحون التزوج دون سنة كيف
 عن لهم وخطر ببالهم ويزعمون ان الاب لم يخلق العالم وغير ذلك
 من الاضاليل التي يمتتها العقل وينفر منها الصماح

٤- القديس اروس او هرون خلف اغناطيوس سنة ١٠٧ على
 الراي العام اما اليه التصيبي فذهب الى ان اقيم عند استشهاد سلفه
 سنة ٤٢١ يونانية (١١٠ او ١١١ مسيحية) وجاء في الكرونيكون انه
 استمر على الكرسي الانطاكي عشرين سنة . وقال عنه ابن العبري
 انه كان في ايام بليئوس الثاني الذي قتل كثيراً من المسيحيين . وفي
 تاريخ بطاركة المشرق انه انتقل الى ربه شهيداً سنة ١٣١

٥- وخلف كرنيلديوس اروس وذكره اوسايبوس في الكرونيكون

وفي تاريخه^(١) وانه استمر بطريركاً ثلاث عشرة او اربع عشرة سنة
 لانه جاء في الكرونيكون ان خليفته اقيم بطريركاً سنة ١٤٣
 ٦- اورس وجاء في تاريخ بطاركة المشرق ايوروس ايضاً . وقد
 خلف كرنيليوس سنة ١٤٣ واستمر في البطريركية ثمانى وعشرين
 سنة . وفي التاريخ المذكور ٢٧ سنة فتكون وفاته سنة ١٧٠ او ١٧١
 وسماه ابن العبري اودس وقيل في حواشيه يظن ان هذه التسمية
 زلة من الناسخ لان عامتهم تسميه اورس وكذا رواه ديونسيوس بن
 صليبيا على ما روى السمعاني في مكتبته الشرقية مجلد ٣ ص ٣٢٣
 ٧- تاوفيل وكان من اكبر انطاكية كما جاء في تاريخ بطاركة
 المشرق وان لوقا البشير كتب باسمه الانجيل والابركسيس ووجه بهما
 اليه . اقيم بطريركاً سنة ١٧١ كما ذكر اوسايوس وروى في الفصل
 ٢٤ انه بقي من كتبه ثلاثة كتب تنطوي على رسوم الايمان . وله
 كتاب اخر في رد هرطقة هرموجانوس اورد فيه شهادات من رؤيا
 يوحنا . وله كتب اخرى تشتمل على شرح مبادي ايماننا . وذكر له
 هذه الكتب القديس ايرونيموس في جدول المؤلفين البيعين وزاد
 عليها انه كتب مقالات موجزة بليغة في تهذيب الكنيسة . وقال
 قرأت كتاباً في تفسير الاناجيل . وسفر الامثال معزواً اليه . ويظهر

(١) ك ٤ فصل ٢٠ وفي الحواشي نقلاً عن ليا النصيبني ان كرنيليوس
 رقي الى الكرسي الانطاكي سنة ٤٤٢ يونانية الموافقة سنة ١٣٠ او ١٣١ مسيحية

لي انه منخط في فصاحة عبارته عن كتبه الاخرى وذكر ابن العبري
ايضاً انه وضع كتاباً تؤيد الايمان الكاثوليكي : وبقي في البطريركية
خمس عشرة سنة

٨- مكسيموس او مكسميانوس الاول قال به ابن العبري .
والثاني اوسايوس . بقي في البطريركية ثلث عشرة سنة . فتكون
وفاته سنة ١٩٩ وفي الكرونيكون سنة ١٩٠

٩- سراييون . قال لاكويان ما ملخصه : روى اوسايوس في
الكرونيكون انه صير بطريركاً في السنة الحادية عشرة للملك كمود
اي سنة ١٩٠ او ١٩١ واستمر بطريركاً ١٢ سنة . وذكر تأليفه
لاسبياً رسائله ضد ابولينار والكتافر يجيبين . واتحل القديس ايرونيموس
قوله على علانه لان الصحيح انه رقي الى كرسي انطاكية في السنة
السابعة او الثامنة لسبتيموس ساويروس وهي سنة ١٩٩ او ٢٠٠
وجاء في جدول بطاركة انطاكية المنسوب الى نيكوفورس للمقسطنطيني
ان سراييون استمر في البطريركية احد وعشرين سنة وانه في ايامه
اجتمع الاساقفة في اورشليم في مسألة الخلاف على تعييد الفصح .
وذلك ان اكثر المؤمنين من اليهود في صدر النصرانية اعتادوا ان
يعيدوا الفصح والقيامة في اليوم الذي يعيد فيه اليهود في اليوم الرابع
عشر من مستهل نيسان في اي يوم وقع من السبة . غير ان القديس
بطرس عند اقامته كرسيه في رومية راي ان يعيد للقيامة يوم الاحد

الذي قام فيه المخلص وهكذا كان في رومية واوروبا اما في اسية فكان كالعادة الاولى فكثير لهذا البحث والمكاتب وعقدت مجامع كثيرة . الى ان بت البابا فيكتور بهذه المسئلة في مجمع عقده في رومية حتم فيه ان لا تكون نهاية الصوم واعياد الفصح الا نهار الاحد المعين من زمان الوسل ذكر القيامة المسيح . وكتب رسالة جمعية الى اساقفة الاقاليم ينسبهم بما كان القطع به فعقدت مجامع كثيرة قررت ما قطع به البابا الا مجمع افسس في عهد بوليكرات اسقفها فانه اخذ يدافع عن العادة القديمة . لكن القديس ايريناوس كان الوسيط بتسوية هذا الخلاف . وافر الاساقفة الاسيويون بخطائهم لاعتقادهم تعييد الفصح في الرابع عشر من المستهل بمنزلة وصية الهية . ثم تابع الاسيويون جميع الكنائس في تعييد الفصح . ثم حكم المجمع النيقاوي حكماً باتاً بان يعيد للفصح والقيامة في الاحد الاول الواقع بعد الرابع عشر من المنتصف الربيعي ووضع لذلك ضوابط . وحافظت الكنيسة بعد هذا المجمع كل المحافظة كيلا يكون خلل في تعييد الفصح في اليوم المعين . واذ تبين وجود الخلل في ذلك من المراقبات الفلكية الدقيقة اصلح البابا غريغوريوس الثالث عشر هذا الحساب ووضع له ضوابط هي المعروفة بالحساب الغير غورياني . وبقيت بعض الكنائس الشرقية على الحساب القديم الى اليوم

١٠- اسكلاياد سنة ٢١٣ كما في الكرونكون (ومنهم من سماه

استينياس) وفي كتاب اليا النصيبني سنة ٥٢٣ يونانية الموافقة سنة
 ٢١١ او ٢١٢ وقد ذكر ترقيته اسكندر الاورشليمي في رسالته الى
 الانطاكين قائلاً: من اسكندر عبدالله واسير يسوع المسيح الى
 الكنيسة الانطاكية السعيدة السلام. قد كان لي تزية من الله في
 ايام رئاستي اذ علمت ان اسكلاياد الرجل الكثير النفع للايمان قد
 رقي بالعناية الالهية الى اسقفية كنيستيم المقدسة. واستمر اسكلاياد
 في الاسقفية الى سنة ٢١٨ كما روى اوسابيوس في الكرونيكون
 ١١- فيلبس كما في الكرونيكون. وفيلانس في تاريخ اوسابيوس
 (ك ٦ فصل ٢١) وكذا سماه نيكوفورس. وسماه غيرها فيليطوس
 المدعو فيليوم كذا في تاريخ بطاركة انطاكية للحصريين. واقام في
 البطريركية الى سنة ٢٣٠

١٢- وخلفه زابنوس في تلك السنة كما في الكرونيكون. وفي
 كتاب النصيبني سنة ٥٤٠ يونانية الموافقة سنة ٢٢٨ او ٢٢٩ م
 وبقي في البطريركية ثماني سنين كقول نيكوفورس

١٣- وخلفه بايلا. وروى اوسابيوس انه مات شهيداً سنة ٢٥٤
 بينما كان في السجن مغاللاً بالقيود. اما ابن العبري فيقول انه دبر
 البطريركية ثماني سنين وانه منع يوماً والي المدينة عن الدخول الى
 الكنيسة فخنق لذلك وقتل كثيراً من المسيحيين والاسقف ايضاً مع
 ثلاثة احداث من تلاميذه. وروى لاكويان ان استشهاده كان في

السنة الثانية لداكيوس وهي عنده سنة ٢٥١

١٤- فايوس . وذكره القديس ايرونيوس باسم فايانوس . واثبت اوسايوس في تاريخه (ك ٦ فصل ٤٣) رسالة مطولة من كرنيليوس البابا الى فايوس في شأن من يجحدون الايمان في وقت الاضطهاد ثم يرعون ثابتين الى الكنيسة وانه لا يلزم نبذهم وينبته بما كانت نتيجة المجمع الذي عقده في رومية . ولم يبق افايوس في البطريكية الا سنة وبعض اشهر على ما روى اوسايوس

١٥- وخلفه ديمتريانوس سنة ٢٥٨ كما في الكرونيكون . وفي تاريخ اوسايوس (ك ٦ فصل ٤٦) انه اقام في البطريكية الى سنة ٢٦٣ وقال غيره باكثر من هذه المدة ومنهم باقلها . وجاء في تاريخ بطاركة المشرق للحصريين انه مات شهيداً سنة ٢٦٢

١٦- بولس السيساطي ولا يعلم باية ذريعة توصل الى الكرسي الانطاكي . وكان هم في زيادة ثروته وغناه منهمكاً في الملاذ يصحبه ابن وجد امرأتان جميلتا المنظر . وكان شديد العناية بتعظيم نفسه فيوجه اكثر خطبه حتى ما يلقيه منها في الكنائس لمُدح نفسه والتنديد بغيره من الروساء ويحض ذويه على الاطراء له في المحافل وادخل في الكنائس بعض اناشيد منظومة تقریظاً له . وكانت له حظوة كبرى عند زينب (زبيدة) ملكة تدمر آمن بها من مقاومة اكليروس رعيته وشعبها فتمادى بشره حتى اتصل الى ابداع بدعة

زعم فيها ان ابن الله لم يكن من الازل ولم يكن قبل مريم بل حل فيه
 كلمة الله وحكمته عندما ولد من العذراء . وكان الحاصل من ذلك
 ضلاله الاخر انه كان في المسيح اثنومان وابنان لله احدهما بالطبيعة
 والاخر بالتبني فتابع بذلك سايلديوس المبتدع على انكار الثالوث
 الاقدس كما يظهر من رسائل القديس ديونيسيوس البطريرك
 الاسكندري اليه . فان هذا القديس اذ بلغته اخبار السيمساطي انفذ
 اليه رسائل عديدة يبين له غواياته ومخالفتها لنصوص الكتاب وشهادة
 الاباء . وقد جاوبه بولس على بعض هذه الرسائل موارباً وموارباً
 ضلاله . ثم اجتمع كثيرون من الاساقفة في انطاكية لاجل اتمامه وابكامه
 في ضلاله املين ارجوا عنه ولما لم يرعو عن غيه كتبوا رسالة الى
 البابا ديونيسيوس والي مكسيموس البطريرك الاسكندري خليفة
 ديونيسيوس واذاعوها في كل محل . وبما ان السيمساطي ظل مراوغاً
 عقد في انطاكية مجمع اخر حضره كثير من الاساقفة فخطوا السيمساطي
 وخلصوه واقاموا مكانه دمنوس فاستعصى السيمساطي في دار
 البطريركية معتمداً على حامية زينب له فلجأ الاساقفة الى الملك
 اورليان الوثني فحكم بان تكون الدار لمن يحكم بها حبر رومية واساقفة
 ايطاليا فكان ذلك شهادة من ملك وثني على رئاسة احيار رومية
 على الكنيسة كلها

١٧- دمنوس سنة ٢٧٠ ولم يبق في البطريركية الا اربع سنين

او خمساً كما في الكرونيكون . وكان ممتازاً بفضائله وتدينه حسبما
 يؤخذ من رسالة ابا جمع انطاكية الى البابا ديونيسيوس
 ١٨- تيوتاوس سنة ٢٧٤ كما روى اوسابيوس وانه استمر في
 البطريركية ثماني سنين او تسعاً . وعن نيكوفورس عشر سنين
 ١٩- كيرلس واستمر في البطريركية الى سنة ٣٠٣ كما ذكر
 اوسابيوس اي نحو عشرين سنة وعن نيكوفورس خمس عشرة سنة
 كان في هذا القرن من المبتدعين في سوية بر بل اسقف
 بصرى في حوران ثم ارعوى بواسطة اوريجانس له . وكان بعض
 العرب ينكرون خلود النفس فقالوا بموتها مع الجسد وقيامتها معه .
 وبولس السمساطي البطريرك الانطاكي المقدم ذكره . وبعض نكروا
 الثالوث الاقدس وزعموا ان الاقانيم الثلاثة في الله اقنوم واحد وهذه
 البدعة اتصلت الى سورية من الخارج . ثم بدعة المانويين نسبة الى
 ماني وهي وجود مبدأين اي الهين اله الخير واله الشر وزعموا ان المسيح
 لم يكن ذا جسد حقيقي بل خيالي . وكان زعيمهم ماني يدعو نفسه
 المسيح واختار له اثني عشر تلميذاً يعلمون بالمبدأين . واصل هذه البدعة
 كما روى نسطاليس اسكندر وروهر بنجر من رجل اسمه شيتيان من
 المراكسة انتقلت كتبه الى تليذه تريلوس ثم الى ماني
 ٢٠- تيرانوس سنة ٣٠٣ (ويقال له اورس ايضاً) واشتدت في ايامه
 وطأت الاضطهاد على الكنائس ومات سنة ٣١٤ او سنة ٣١٦

٢١- فيتاليوس . قال ابن العبري انه في عهده حرم القديس بطرس بطريك الاسكندرية اريوس وبقي فيتاليوس في البطريركية ست سنين على رواية نيكوفورس وتاوفان . وقال لاكويان اننا وجدنا توقيعه في مجمي انكره وقيصرية الجديدة سنة ٣١٤ فتكون وفاته سنة ٣٢٠

٢٢- فيلونيكوس الذي في ايامه فشت بدعة اريوس وكان مناصباً لها كما ذكر ابرونيموس وفم الذهب . وقال ناودوريطوس (في تاريخه ك ١ فصل ٢) ان فيلونيكوس قد اكمل بناء الكنيسة التي كان بناها فيتاليوس سلفه في باليا (في ضواحي انطاكية) وكان متسامياً في الفيرة على المحاماة عن الحق في ايام ليشينيوس عدو قسطنطين الملك . وقال لاكويان يظهر ان فيلونيكوس قضى نجه سنة ٣٢٣ او سنة ٣٢٤

٢٣- بولينوس ذكره القديس ابرونيموس في الكرونكون خلفاً لفيلونيكوس . وكان اسقفاً في صور حيث ابدى اعمالاً مبرورة مشكورة ولم تطل ايامه في البطريركية بل انتقل الى ربه سنة ٣٢٤ لان خيافته اوسطاتيوس حضر في المجمع النيقاوي الذي عقد سنة ٣٢٥

٢٤- اوسطاتيوس وكان من بمفيلية . قال القديس ابرونيموس انه كان اسقفاً على حلب ثم دبر كنيسة انطاكية والف كتباً عديدة يقاوم بها غوايات الاريوسيين وقد نفي في ايام قسطنطين الى

ترايانوبيلي في تراسمة حيث دفن : وقال فيه سوزومانوس (في تاريخه
 ك ١ فصل ٢) ولما اجتمع الابهاء في نيقية وكانوا يقدرون اوسطاتيوس
 حق قدره من قبيل صلاحه وعلمه فوضوا بانه اهل لان يتراأس على
 الكرسي الرسولي ولذلك نقلوه من اسقنية حلب الى كرسي انطاكية :
 ثم نفي بطل الشهامة والنقوى والعفاف كما قدمنا بمسمى اوسايوس
 المنقلب على الكرسي القسطنطيني ورافاقه الذين اتهموا اوسطاتيوس
 بهمة زوروية انكشف امرها بعد نفيه كما ذكر تاودوريطوس (في
 تاريخه ك ١ فصل ٢١) غير ان نفيه افضى الى قلق كبير في انطاكية
 وعظم الانقسام والخلاف فكان فريق يطلب نقل اوسايوس
 القيصري الى كرسي انطاكية والفريق الاخر يطلب ارجاع اوسطاتيوس
 فاعتق اوسايوس ومدحه قسطنطين الملك على ترفعه ودعاه سعيداً .
 اما السنة التي نفي فيها اوسطاتيوس فمختلف فيها كما اختلف في سنة
 موته فمنهم من قال ان يوفيان الملك استدعاه من منفاه الى
 القسطنطينية ثم نفاه (سقراط في تاريخه ك ٤ فصل ١٣
 وسوزومانوس ك ٦ فصل ١٣ وتبعهما لاكويان في ارجاعه من المنفى)
 اما فالسيوس سندا الى قول بارونيوس قد بين الخلاف وان القديس
 ايرونيوس قال انه مات في منفاه : والكنيسة المقدسة تحصيه الى
 مصاف القديسين وتعيد له الكنيسة اللاتينية في ١٦ تموز
 ٢٥- اولايوس اختاره الاريسيون بعد نفي اوسطاتيوس . (فقد

جاء في كرونيكون اوسايبوس الذي ترجمه القديس ايرونيموس . ان
الاريسيين استحوذوا على هذه الكرسي فاقاموا اولايوس واوسايبوس
وافرونوس وبلاشلوس واسطفانوس ويولنتيوس وادكسيوس
(وملاتيوس) واوزويوس وودوروتاوس (ثم ملاتيوس ثانية) ولم
اذكر سني كل منهم لاعنقادي انهم اعداء المسيح لا اساقفة) وذكر
تاودوريطوس انه لم يعيش الا قليلاً

٢٦- افرونوس (اربوس ايضا) توفي بعد سنة وبعض اشهر كما روى
تاودريطوس وذكره سقراط وسوزومانوس ايضاً

٢٧- بلاشلوس اقيم سنة ٣٣٣ على الراجح وقد شهد مجمع صور سنة
٣٣٥ وحاول مع الاريسيين ان يحكم على القديس اثناسيوس
واساقفة مصر . وقد ذكره تاودوريطوس . وروى سوزومانوس (في
تاريخه لك ٣ فصل ٥) انه ترأس المجمع الذي عقد في انطاكية في
عهد الملك قسطنس وحكم على القديس اثناسيوس ثانية . وعن
نيكوفورس وتاوفان انه مات سنة ٣٤٥

٢٨- اسطفانوس (اريوسي) قد حطه الاساقفة لمكيدة فعلها وطرده
من الكنيسة . وعن نيكوفورس وتاوفان انه اقام في البطريكية ثلث
سنين ثم خلع منها سنة ٣٤٨

٢٩- لاونتيوس (اريوسي) وكان مفسود السيرة والتعليم قضى كما ذكر
لاكويان سنة ٣٥٢

٣٠- اود كسيوس (اسقف مرعش اريوسي) تغلب على البطريركية
وقد ناصبه بعض الاساقفة فلم يفلحوا اولاً . غير ان مجمع سلوقية
بايسوريا قد عزله باكثرية الاصوات . كما روى سوزومانوس وسقراط
وتاودوريطوس . ولم يقيم في البطريركية الا سنتين لكنه تغلب
على كرسي القسطنطينية بامداد الاساقفة الاريوسيين مدة تسع
عشرة سنة كما ذكر سقراطومات سنة ٣٨٨

٣١- انازيوس (منافي كما قال الحصريون في ناربخما) وكان من
كهنة كنيسة انطاكية قاومه الاريوسيون وسلموه الى مفوضي الملك
فارسلاه الى المنفى على ما روى سقراط وسوزومانوس . وابن العبري
اسقطه لانه لم يتمكن من تدبير الكرسي . اما لاكويان فذكر ان
نيكوفوروس وتاوفان قالوا ببقائه بطريركاً اربع سنين

٣٢- القديس ملاتيوس او ميليطوس انتخبه الكاثوليكون والاريوسيون
معاً كما ذكر تاودوريطوس . غير ان الاريوسيين لما تحققوا انه كاثوليكي
بخلاف ما كانوا يظنون تصدوا لمقاومته حتى نفوه . وذلك في اول
سنة من رئاسته كما روى الحصريون في تاريخها المقدم ذكره وبعد
نفيه اقام الاريوسيون اوزايوس بطريركاً فاضطر تباع ملاتيوس
الكاثوليكون ان ينفصلوا عنهم في الكنائس لان الاريوسيين قبل
هذا الوقت لم يكونوا مجاهرين ببدعتهم فانقسم سكان انطاكية الى
فرقتين وان كان الشعب على وفاق في عقيدة الايمان كما ذكر سقراط

وسوزومانوس وتاودوريطوس . ثم عاد ملاتيوس من منفاه بعد موت
 قسطنس سنة ٣٦١ فلم يتبعه الا محازبوه لداعي الانقسام . . . ولما لم
 يتيسر الوفاق بين حزب ملاتيوس وحزب اوسطاتيوس الذي كان
 يرأسه بولونيوس الكاهن وكان قد رقي هذا الى درجة الاسقفية فاصبح
 للكاثوليكين اسقفان في انطاكية . واستمر هذا الانقسام مدة ٨٥ سنة
 من ايام اوسطاتيوس الى عهد اسكندر ثم سعى الاريسيون بملاتيوس
 لدى الملك والنس فنفاه ثانية الى ارمينية سنة ٣٧٠ ولم يعد الى
 كرسيه حتى سنة ٣٧٨ ونشأ حينئذ حزب ثالث لابولينار اللاذقي
 المبتدع . . . وفي سنة ٣٧٩ عقد مجمع في انطاكية وقع فيه ملاتيوس
 وكثير من اساقفة الشرق على دستور ايمان كان البابا داماسوس ارسله
 لهم نابذاً فيه ضلال ابولينار المقدم ذكره . . . وفي سنة ٣٨١ ذهب
 ملاتيوس الى مجمع القسطنطينية الاول المنعقد ضد مكدونوس وغير
 اراطقة فمرض هناك ومات ونقلت جثته الى انطاكية بمحفل لم يسبق
 له مثيل ودفن في ضريح بابيلا الشهيد . وكنيسة الروم تعيد له في
 ١٢ شباط : اما الاريسيون فاختروا دوروتاوس الاربوسي بعد
 موت اوزيوس

٣٣- فلايانوس : ان تباع ملاتيوس ابوا بعد موته الرضوح لبولينوس
 فاقاموا فلايانوس احد كهنة ملاتيوس مكانه . فبقي الانقسام في
 كنيسة انطاكية من جهة التشيع للروسا . لا من جهة الايمان . وتعاضم

الخلاف لان اساقفة مصر والعرب وقبرس كانوا يؤيدون جانب
 بولينوس واساقفة سوريا وفلسطين وفينيقية والكابدوك وغلاطية
 وبنطوس يناصرون فلايبانوس . وقد مات بولينوس سنة ٣٨٨ وكان
 قد اخذ ارفاغريوس خليفة له ورقاه الى الاسقفية خلافاً لقانون
 الكنيسة مع ذلك تشبث بالطاعة له محازبو بولينوس . وحضر ارفاغريوس
 بجمعاً عقد في كابوا (ايطاليا) سنة ٣٩٠ . ومات سنة ٣٩٢ . ثم ان
 فلايبانوس استرضى الحبر الروماني وقضى سنة ٤٠٤ .
 ٣٤- برفيروس وقد وقع على الحكم بنفي فم الذهب فانقطع الكثيرون
 عن الاشتراك معه . وذكر باجيوس انه مات سنة ٤١٣ .
 ٣٥- اسكندر وقد مدحه تاودوريطوس بالنقي ومعبدة الفقراء والغيرة
 وهو الذي ازال الخلاف في انطاكية من الكاثوليكين وكان تمكن
 فيهم من عهد اوسطاتيوس . واثبت باجيوس ان اسكندر بقي في
 البطريركية الى سنة ٤٢٠ او ٤٢١ .
 ٣٦- توادوتوس . وذكر عنه تاودوريطوس في رسالته الاولى الى
 ديوسقوروس الاسكندري انه كان شهيراً بسيرته المثلى وتضلعه بالعلوم
 الالهية وانه بقي على الكرسي البطريركي الى سنة ٤٢٧ او ٤٢٨ .
 وقال الفونس التوزي (في الحواشي التي علقها على الكتاب الثالث
 من المراسيم الرسولية) انه كتب مقالة يفند بها زعم الابوليناريين .
 وقال ابن العبري ان في ايامه نشر الفتية السبعة الذين كانوا قد اووا

الى مغارة او كهف المعروفون بفتية الكهف في جهة افسس . واذا
رمت مزيد بيان عن ذلك فطالع توادوتس في المجلد الرابع من هذا
الكتاب

٣٧- يوحنا الاول . وكان زميل تاودوريطوس اسقف قورش
ونسطور المبتدع في دير القديس اومبرايوس قرب انطاكية قبل
ارتقائهم الى الاسقفية . وعقد في ايامه المجمع الافسسي لتبذ ضلال
نسطور وكان يوحنا مشايخه مع بعض الاساقفة ولما حصر
الحق ارعوى يوحنا واثر الصواب وصالح كيرلس البطريرك
الاسكندري ومات سنة ٤٤١

٣٨- دمنوس ابن اخت يوحنا المذكور وكان من رهبان القديس
اونيموس في فلسطين وكان قد اتى لاقناع خاله بالاقلاع عن مذهب
نسطور وبقي حتى موت خاله كما في ترجمة القديس اونيموس وقد
شهد بمجمع افسس سنة ٤٤٩ المعروف باللصي وكان مشايخاً لاوطيخا
المبتدع ووقع على اعمال هذا المجمع ثم عزل غير ان النسخة السريانية
الموجودة في المتحف البريطاني في لندرة عن اعمال هذا المجمع
اللصي تذكر ان دمنوس لم يشهد هذا المجمع انما شكاه اليه كاهن
٤٥١ سيرياك وقدم كتاباً ضمنه فقرات من رسائل دمنوس او خطبه
يتبين منها ان المخلص ذو طبعين الهي وبشري فتأول مبعضوه
كلامه انه يقول باقنومين في المسيح . ثم حكم عليه هذا المجمع بالانزلة

ويؤخذ عن المجمع الخلكيدوني جلسة ١١ ان مكسيموس خليفة
 دمنوس طلب الى قضاة المجمع ان تفرض نفقة من بطريركيته
 لدمنوس سالفه فاجابه المجمع الى ذلك وترك التعيين لمجمع اقليمي
 ٣٩- مكسيمس سنة ٤٤٩ وقد رقاها الى البطريركية اناطوليوس
 بطريرك قسطنطينية غير ان البابا لاون والمجمع الخلكيدوني صححا
 ترقيته الى كرسيه لان ترقيه من البطريرك القسطنطيني كان مخالفاً
 لقوانين البيعة . وكان من اباء هذا المجمع ووقع الخلاف بينه وبين
 يوفينال البطريرك الاورشليمي على فينيقية الثانية والعربية فصوب
 اباء المجمع كلام مكسيمس وبقيت الاماكن المذكورة تحت سلطته
 واستمر في البطريركية الى سنة ٤٥٦

٤٠- باسميائوس ولم يبق في البطريركية سوى سنتين واقى ربه
 سنة ٤٥٨

٤١- اكاثيوس ولم يبق في البطريركية الا سنة واربعه اشهر .
 وقال افاغريوس (ك ٢ فصل ١٢) انه في ايامه عرض زلزال اخرب
 انطاكية في السنة الثانية للملك لاون في الرابع عشر من ايلول نحو
 نصف الليل

٤٢- مرتيريوس سنة ٤٦٠ وكان في ايامه بطرس القصار (هو راهب
 من احد اديار ضواحي القسطنطينية وكانت مهنته غسل الثياب فلقب
 بالقصار) الذي اثار القلق في انطاكية على مرتيريوس وخالفه في

عقائد الایمان لانه استمال اليه تباع ابولينار وقد روى اكثر المؤرخين
 ما فعله من اثاره البلابل منهم لا كويان وتوفان ولم يقف عند هذا
 انما زاد على النقديسات يا من صلبت لاجلنا ارحمنا . ورشقي بالحرم
 من لا يقول ان الاله صلب فانقسم الشعب الى حزينين فكان رهبان
 دير مار مارون والاديار الخاضعة له مع كثير من المؤمنين التابعين
 التعليم الحقيقي بارشاد الرهبان المذكورين ضد القصار فعندما شاهد
 مرتريوس هذا الانقسام ذهب الى الملك لاون فاعزه وعاد الى
 انطاكية واذا رأى ان الرعية ما زالت على ما كانت من الاختلاف
 خطب في الكنيسة قائلاً : اني متخل عن هذا الاكليرس غير المطيع
 وعن هذا الشعب المعنت وعن هذه الكنيسة التي عابها الرجس
 ومستبق لنفسي المقام الكهنوتي ولزم العزلة . فاغتصب بطرس القصار
 كرسيه وانتهت الاخبار الى جناديوس بطريرك القسطنطينية فاخبر
 الملك فامر بنفي القصار واذا درى بهذا انهزم واخفى في احد
 الاديرة

٤٣- يوليانوس اختاره المؤمنون باجماع الكلمة فمقد مجعاً اقليمياً سنة
 ٤٧١ حط فيه بطرس القصار عن مقام الاسقفية الا انه قضى نجبه
 سنة ٤٧٦

٤٤- بطرس القصار . فلما مات يوليانوس هب القصار من مخبئه
 واغتصب كرسي البطريركية ثانية فتسنى له بارثقاء باسيلسكوس

عرش الملك بعد زينون ان ينال حظوة لدى الملك بواسطة تيموتاوس
 النمس البطريرك الاسكندري صديق الملك الجديد لان تيموتاوس
 هذا كان من القائلين بالطبيعة الواحدة كبطرس القصار فانفقوا لكن
 في فساد : ووجه بقسوته الى الرهبان الموارنة ولفيهم . الا ان مدة
 باسيلسكوس لم تطل حتى تغلب زينون واسترد الملك فبنى بطرس
 القصار الى بنطس على ما روى توافان

٤٥— يوحنا الثاني : رقاها القصار الى اسقفية ابامية فلم يقبله اهلها فاقام مدة
 في انطاكية ولما نفي القصار اغتصب كرسيه ودعي يوحنا الثاني غير
 انه لم يبق الا ثلاثة اشهر على ما روى نيكوفوروس

٤٦— اسطفانوس الثاني وكان كاثوليكيًا . وجاء في كتاب يوناني في
 المجامع ان المجمع الذي عزل القصار اقام مكانه اسطفانوس هذا لكنه
 توفي بعد ارتقاؤه الى البطريركية فاختر مكانه اسطفانوس اخر غير
 ان نيكوفوروس روى ان اسطفانوس الاول استمر في البطريركية
 ثلث سنين وتابعه توافان فتكون وفاته سنة ٤٨١

٤٧— اسطفانوس الثالث : ذكره نيكوفوروس . وقال فيه توافان في
 تاريخ سنة ٤٨٠ مات هذه السنة بطريرك انطاكية فاختر بايعاز
 الملك زينون اسطفانوس اخر وكان كاثوليكيًا فخلق عليه اعداء
 الايمان متشيعين لبطرس القصار واماتوه بنخس قصب بروه كالسهم
 وطرحوا جثته في العاصي وقد روى هذا يوحنا ملاس ايضا . ولم

يلبث اسطفانوس في البطريكية الا سنة واحدة على ما ذكر توفان
ونيكوفوروس

٤٨- كالنديون: ان الملك زينون بعد مقتل اسطفانوس امر
اكاشيوس بطريك القسطنطينية ان يقيم بطريكاً على انطاكية
فاختار كالنديون ورقاه غير ان الانطاكيين اعادوا يوحنا الثاني المار
ذكره. لكنه لما علم شعب انطاكية بتري كالنديون لم يتجرأوا على
الخصام انما ارعوى يوحنا عن غيه وعاد الى الحظيرة المقدسة فجعله
كالنديون على كرسي صور الاولى بعد الكرسي الانطاكي. اما
كالنديون الذي رقي الكرسي سنة ٤٨٢ قد قبله الانطاكيون بالفرج
فاخذ يضمم جراح الرعية ولكي يوفق الخلاف الذي كان بينهم على
الترميم بالتقديسات الذي زاد عليه القصار. يامن صلبت لاجلنا
ادخل على هذه ايها المسيح الملك الذي صلبت لاجلنا. لتدل على
توجيه الكلام الى المسيح الاله المتجسد لا الى الثالوث الاقدس. على
انه لم يقم في البطريكية الا اربع سنين كما روى نيكوفوروس
وتوفان لان زينون نفاه واعاد القصار المرة الثالثة وكان اكاشيوس
بطريك القسطنطينية علة هذه المحن والشروع كلها. واذ رأى البابا
فاليسكس الثالث تعاضم الشر في المشرق عقد مجمعاً في رومية طعن
فيه القصار بالحرم سنة ٤٨٥ وحطه عن بطريكية انطاكية وطلق
القصار يضطهد من يعتقدون ما رسم المجمع الخلكيدوني لاسيما

الموارنة فآخذ الله انفاسه سنة ٤٨٨ على ما ذكره نيكوفوروس وتوفان
وفي تلك السنة مات اكاشيوس ايضاً وكان القصار علة لتأصل مذهب
الطبيعة الواحدة ورسوخه في انطاكية حتى اعياء استئصاله البطارقة
والمملوك الكاثوليكين مدة طويلة

٤٩- بلاديوس اقيم بطريركاً سنة ٤٩٠ وكان اراتيكيكياً مشايحاً
بطرس الالئغ وخلفائه في كرسي الاسكندرية . وبقي بلاديوس في
البطريركية الى سنة ٤٩٨

٥٠- فلايانوس الثاني اقيم باختيار انسطاس وكان راهباً في احد
ادبار سورية الثانية وكان مخالفاً لمراسيم المجمع الخلكيدوني فخارب
يوحنا بطريرك الاسكندرية المخالف لهذا المجمع ايضاً ثم ارعوى وانفق
مع مكدونوس بطريرك القسطنطينية وابلبا بطريرك اورشليم وكانا
على المعتد القويم . وعقد مجعاً سنة ٥٠٩ في انطاكية صرح فيه
باعتقاده المجمع الثلاثة العامة الاولى وصمت عن المجمع الخلكيدوني
مطاوعة لامر زنون . فكان هذا البطريرك متقبلاً حيناً مع الاوطيخيين
واخر مع الكاثوليكين ويظهر انه اقلع عن الضلال اخيراً ولزم الايمان
الكاثوليكي . وقد نفاه الملك انسطاس الى بلاد العرب سنة ٥١٨
ومات سنة ٥٢١

٥١- ساويروس خلف فلايانوس سنة ٥١٢ وكان تابعاً بدعة اوطيخا .
وقد ولد وثنيا في بلاد فارس ودرس العلوم في بيروت وتصر في

طرابلس وائر السيرة الرهبانية ثم مضى الى مصر فشابع بطرس الالغ
 البطريرك الاسكندري مناصباً تيموتاوس البطريرك الكاثوليكي
 ولما اذعن الالغ لماشور زينون الذي لم يصرح بنبذ المجمع الخلكيدوني
 اعتزل ساويروس عن شركته واخذ يهيج على رفض هذا المجمع
 حتى تسنى له بمعاونة تيموتاوس البطريرك القسطنطيني على طرد
 فلايانوس من بطريركية انطاكية واخذ البطريركية وفي يوم
 ارتقائه حرم المجمع الخلكيدوني واخذ يضطهد الكاثوليكين لا سيما
 الموارنة كما مر حتى تفرق شملهم ولجأوا الى امكنة عديدة منها جبال
 لبنان لحاقاً باخوانهم غير ان ايامه لم تطل لان المنية عاجلت انسطاس
 وصار الامر الى يوستينس الصالح فامر بمقد مجمع في القسطنطينية
 فأيد مراسيم المجمع الخلكيدوني وحرم ساويرس فأمر الملك بالقبض
 عليه وقطع لسانه ففر كما روى لاكويان عن افاغريوس سنة ٥١٨ :
 وقال انه بقي حياً الى سنة ٥٣٦ وروى السمعاني عن ابن العبري انه
 فر الى الاسكندرية ثم اتى الى القسطنطينية فطرد منها بامر البابا
 اغايطوس فعاد الى مصر بزني راهب الى ان قضى نحبه في المحل المدعو
 سخافي الاسكندرية سنة ٥٣٩ وفي محل آخر له عن يوحنا بن
 افتونيوس رئيس دير قنشرين المعاصر لساويرس انه مات سنة ٥٣٨
 ٥٢ - بولس سنة ٥١٩ وامر البابا هرميسدا ان لا يرقى في
 القسطنطينية بل في انطاكية وهكذا كان واخذ يؤيد مراسيم المجمع

الخلكيديوني ثم اعتزل سنة ٥٢١ وروى يوحنا ملا لا عاة اعتزاله
 فقال قد امر بولس ان تكتب اسماء الست مئة وثلاثين اسقفاً الذين
 شهدوا المجمع الخلكيديوني في التذكارات في الكنائس فلم يطاوعه
 جميع اساقفته فآثر العزلة على البقا في البطريركية مع هذا الخلاف
 ٥٣- اوفراسيوس وكان من اورشليم واذاغ اعمال المجمع
 المسكونية الاربعة وقسا على مخالفي المجمع الخلكيديوني ومات تحت
 انقاض داره في انطاكية بالزلزال الذي اصاب هذه المدينة سنة ٥٢٦
 روى ذلك افاغريوس عن يوحنا ركتور الشاهد العياني

٥٤- افرام الامدي سنة ٥٢٧ وكان والياً في انطاكية لما دمرتها
 الزلازل وما ابداه حينئذ من الشفقة والغيرة المسيحية على المصايين
 حمل اهل انطاكية على انتخابه بطريركاً . وكان شديد التمسك
 بعري الايمان الكاثوليكي وكتب مقالات كثيرة دافع بها عن المجمع
 الخلكيديوني وحضر مجمع فلسطين سنة ٥٣٧ وروى نيكوفور وتوفان
 انه رقد بسلام الرب سنة ٥٤٥

٥٥- دمنوس الثاني ويسمى دومينيوس ايضاً وكان كاثوليكياً
 رشحه يوستنيانوس الملك على ما جاء في ترجمة القديس سمعان
 العمودي الصغير وكان من ابناء المجمع الخامس المسكوني وهو
 القسطنطيني الثاني سنة ٥٥٣ ووقع عليه مع سائر الاساقفة . وعن
 نيكوفور وتوفان انه استمر في البطريركية اربع عشرة سنة الى سنة ٥٦٠

٥٦- انسطاس وكان راهباً من اديار فلسطين وقد مدحه
 افاغريوس بالفضائل والشجاعة وقاوم يوشيانوس في متابعته بدعة
 القائلين ان جسد المسيح لم يكن قبل قيامته ايضاً محلاً للفساد او
 للتأثيرات الجسدية كالجوع والعطش واخذ يفتد هذه الغواية لانه
 كان علامة عصره فامر الملك بنفيه مع كهنته غير ان الموت عاجل
 الملك سنة ٥٦٥ فلم ينفذ حكمه غير ان يوستينس الثاني لم يكن ارفق
 من سلفه بالبطريك فانه عزله بمكيدة كادها حساده سنة ٥٦٩ على
 ما روى نيكوفور وتوفان

٥٧- غريغوريوس وقد رقي بامر يوستينس الثاني وقد اثني عليه
 افاغريوس ثناً طيباً . وادركه المنية سنة ٥٨٤ بعد الزلزال الذي
 حدث في انطاكية سنة ٥٧٩ ودمر جانباً منها . وارجع انسطاس ثانية
 الى البطريك فكتب اليه البابا غريغوريس الكبير رسالة يحضه فيها
 على ان يقاوم دعوى البطريك القسطنطيني بان يسمي نفسه بطريكاً
 مسكونياً . وقد توفي الله هذا البطريك سنة ٥٩٨ او سنة ٥٩٩

٥٨- انسطاس الثاني من عند تبوئه للكرسي البطريكى انفذ
 رسائل الى البابا غريغوريس والى البطاركة الشرقيين . وقد دبر
 كنيسته في اوقات صعبة ايام الحروب بين فوقا ملك الرومانيين
 وكسرى ملك الفرس وناصر اليهود الذين هاجوا على النصارى في
 انطاكية فقبضوا عليه وجروه في المدينة حتى لقي ربه فارسل فوقا

فنكل بهم وقتل كثيرين منهم روى توفان هذا الخبر في تاريخ
 السنة السابعة لفرقوا وهي سنة ٦٠٩ : وقد فرغ كرسي انطاكية بعد
 وفاة انسطاس من بطريك مدة اثنين وعشرين سنة وعلى رواية
 اخرى ثاني وعشرين او ثلاثين سنة لتواتر سطو الفرس على سورية
 (لا كويان في المشرق المسيحي)

٥٩- انسطاس الثالث كما روى المحصرونين ويسمى اتاسيوس
 ايضاً سنة ٦٣١ وفي رواية اخرى ٦٣٧ ومات سنة ٦٤٠

٦٠- مكدونوس واستمر في البطريركية احد وثلاثين سنة وفي
 رواية اخرى ست سنين ومات سنة ٦٧١ كما ذكر المحصرونين^(١)

٦١- مكاربوس المرطوبي وكان من القائلين ان في المسيح الرب
 مشيئة واحدة ولم يدخل انطاكية كما ذكر الدويهي بل بقي في
 القسطنطينية وكان في ايامه المجمع السادس المسكوني وهو الثالث
 القسطنطيني سنة ٦٨٠ فخط مكاربوس وعزله ونفي الى رومية واقام
 اباء المجمع مكانه تاوفانوس

٦٢- تاوفانوس او توفان سنة ٦٨٠ وجاء الى كرسيه الى انطاكية
 بعد انتهاء المجمع وكان من الالبا الكاثوليكين المستمسكين بقوانين
 المجمع المقدسة العامة ومراسيمها اقام في البطريركية خمس سنوات

(١) ومنهم من يجعل بعد مكدونوس جريج او جرجس والى هذا اشار
 الدويهي في كتابه المقدم ذكره فصل ٨

ومات سنة ٦٨٥ وخلفه القديس يوحنا مارون

جدول بطاركة انطاكية (تقلاً عن الكتاب القديم الذي

تكامنا عنه انه وصل الينا)

جلوسهم	وفاتهم	
سنة	سنة	بطرس الرسول اقام في انطاكية سبع سنين
٤٢	٧١	اوديوس
٧١	١١٠	اغناطيوس
١١٠	١٣١	هارا
١٣١	١٤٢	قرنيوس
١٤٢	١٧١	هارا الثاني
١٧١	١٨٢	تاوفيلوس المعلم الفاضل الف كتباً يرزل فيها عبادة الاصنام ويمدح الدين الكاثوليكي
١٨٢	١٩١	مكسميانوس
١٩١	٢١٣	سرايون
٢١٣	٢١٩	اسكلاياد
٢١٩	٢٣٠	فيلاطس (فيلبس)
٢٣٠	٢٤١	زاينوس

جائزتهم	وفاتهم	
٢٤١	٢٥٣	بايلا مات شهيداً
٢٥٣	٢٦٢	فايوس ديمتر يانوس
٢٦٢	٢٦٦	بولس السيمساطي (عزل)
٢٦٦	٢٧١	دمنوس
٢٧١	٢٨٣	تيموثاوس
٢٨٣	٢٩٩	قوريلوس
٢٩٩	٣٠٣	ترنوس
٣٠٣	٣١٢	طرنطوس
٣١٢	٣١٤	ويطال وحضر مجمع نوقيسارية
٣١٤	٣١٩	فليكون
٣١٩	٣٢٤	بولينوس
٣٢٤	٣٣٠	اوسطاتيوس ونفي
٣٣٠	٣٤٨	اسطفانوس المرطوقي وعزل
٣٤٨	٣٥٦	لونسيوس وكان ايضاً اريوسياً
٣٥٦		ميلاسيوس ونفي فاقام الارويسيون بطريركاً والكاثوليكين اخر هو بولينوس ومات ميلاسيوس سنة ٣٨٠
	٣٨٢	بولينوس . ومات في ايامه ميلاسيوس

جلوسهم	وفاتهم	
		فاقيم مكانه في حياة بولينوس
٣٨٠	٣٩٠	فلا بيانوس: فلم يقبل به البابا داماسوس:
		ولمات بولينوس اقيم
٣٨٢		اواجريوس وفلا بيانوس كان حياً (ومات سنة ٣٩٠)
٣٩٠	٤٠٨	برفيانوس
٤٠٨	٤١١	اسكندر وعلى يده اتمقت الرعية وصارت واحدة وبطل الانقسام
٤١١	٤٢٧	تاوادوطس
٤٢٧	٤٣٦	يوحنا المرطوفي
٤٣٦		دمنوس ابن اخت يوحنا وطرده ديسقورس
٤٥١	٤٥٦	مكسيموس
٤٥٦	٤٥٩	باسيليوس
٤٥٩	٤٧١	اقاقيوس وطرده مرتيريوس وجلس مكانه
٤٧١	٤٧٤	مرتيريوس وطرده بطرس القصار المرطوفي وجلس مكانه

جلوسهم	وفاتهم	
٤٧٤	٤٧٥	بطرس القصار وعزله زينون الملك
٤٧٥	٤٧٩	اسطفانوس الثاني ومات شهيداً
٤٧٩	٤٨٢	اسطفانوس الثالث
٤٨٢	٤٨٦	قلنديون وكان بطرس القصار لم يزل حياً
٤٨٦	٤٩٥	فلاريوس
٤٩٥	٥١٢	فلاپانوس اخر وطرده ظمناً وخلفه ساويرا
٥١٢	٥١٨	ساويرا طلبه الملك تخاف من ان يحكم عليه على قدر ذنبه فهرب الى مصر
٥١٩	٥٢١	بولس الثاني ولاجل افعطه المغايرة عزل
٥٢١	٥٢٥	اوفراسيوس
٥٢٥	٥٤٦	اfram
٥٤٦	٥٦١	دمنوس الثاني
٥٦١	٥٧٢	انسطاس الصهيوني ونفي
٥٧٢	٥٩٤	غريغور يوس
٥٩٤	٥٩٩	انسطاس ارجع ثانية
٥٩٩	٦٠٩	انسطاس الثاني ومات شهيداً
٦٠٩	٦٢٩	غريغور يوس الثاني
٦٢٩	٦٤٩	انسطاس الثالث البعقوبي

جلوسهم	وفاتهم	
٦٤٩		مقدونيوس ولم يؤرخ من خلفه بل لما
		صار المجمع السادس سنة ٦٨١ عزل
		مكار يوس الهرطوقي واقام مكانه تاوفان
٦٨١	٦٨٥	تاوفان ومات وحكم الاسلام بلاد
		الشرق .

اتمى جدول بطاركة انطاكية عن الكتاب المذكور



الفصل السابع

في ترجمة القديس يوحنا مارون البطريرك الانطاكي

وما جرى في ايامه

توطئة

انه لما كان سياق التاريخ الاخذين فيه يستدعي الوقوف على ما كان منذ
مقتل رهبان دير مار مارون المار ذكره حتى ارتقاء مار يوحنا مارون الى
مقام البطريركية ليعلم المطالع ما الذي اوجب ما نثبته فنقول
ان يوستينوس الملك الذي خلف انسطاس على كرسي القسطنطينية سنة
٥١٨ (التي مات فيها سلفه بصاعقة انقضت عليه) عندما بلغه ما كان من
الاضطهاد على الكاثوليكين وما اجراه ساويرس البطريرك الانطاكي المقتصب
وبطرس الحموي الموجه من ساويرس اسقفاً على حماه . شمر عن مساعد
السلطة منتصراً للحق عاضداً الدين القويم . فامر بالقاء القبض على بطرس
المذكور مع كل نصير للضلال وناشر له . فكان ما امر به فنجي بهم فامر بالقائمهم
في السجن تخاف ساويرس شر العاقبة وسوء المنقلب ففر هارباً الى مصر حيث
مات سنة ٥٣٨ كما سبق . وخلفه على كرسي انطاكية بولس الذي نزل
باختياره بعد سنتين من رئاسته واقام مكانه اوفراسيوس فلم تكن مدة رئاسته
الا خمس سنوات فمات وخلفه مار افرام الامدي سنة ٥٤٥ . وصار الامر في
ايامه الى الملك يوستيانوس ابن اخت يوستينوس بعد عشر سنوات لتملك
خاله فافتقنا اثره في الغيرة على الامانة المستقيمة وتعقب الاراطقة فوضع الشرائع
المعروفة به وكان في اول ملكه ايفانيرس بطريركاً على القسطنطينية الذي
حال ارتقائه وجه باعتقاده الى الحبر الروماني بخط يده غير ان تاوديرة الملكة

امرأة يوستينيانوس التي كانت تابعة لارطقة ساويروس كانت لا تنفك عن مساعدة اهل شيعتها واستمالة الملك اليهم حتى آتسى لها ان تقيم بمساعيها بعد انتقال ايفانوس الى راحة باريه انثيموس اسقف ضراياونداه الا ان اغايطوس الحبر الروماني قد حطه عن كرسيه لابائه عن الاقرار بالمجمع الرابع ونصب مكانه منا المستقيم العقيدة وهذا البابا الذي مات في القسطنطينية سنة ٥٣٦ التي فيها خلفه سيلفاريوس كان قد ارسل له رهبان دير مار مارون بعضاً منهم يؤدون عنهم واجب الطاعة ويحمدون من حطه انثيموس المبتدع واقامة منا طالبين اليه الانتقام من تباع ساويروس

وعندما عقد المجمع الخامس في القسطنطينية الذي اجتمع فيه الاباء الافاضل جددوا حرم الاراطقة كساويروس وبطرس الحموي وزعير السرياني . وكان حاضراً القس يوحنا الموجه برسالة من الرهبان المذكورين الى البطريرك منا وقد وضع امضاء هكذا (يوحنا برحمة الله القسيس الراهب سفير دير مار ارون المترس على جميع الديورة والرهبان المكرمين في سورية الثانية والمتكلم عن جميع الاديار والرهبان في سورية هذه كتبت) ثم بعث هؤلاء الرهبان برسالة اخرى الى الملك يوستينيانوس مع بولس الشماس الذي وضع امضاء هكذا (بولس الشماس برحمة الله سفير دير مار مارون المقدم على جميع الاديار الموقرة في سورية الثانية والمتكلم عن جميع روساء الاديار التي في سورية المذكورة تضرعت وقدمت)

فلا كانت هذه الامور في المدينة المملوكة كان الجدال قائماً على قدم وساق ما بين البطريرك الانطاكي افرام الامدي وما بين يعقوب البرادعي الذي شاء ان يجي بدعة ساويروس فاجحه هذا البطريرك وبين بطران مقالته واستدعي سنة ٥٣٢ اساقفة بطريركته فاجتمع مائة واثنان وثلاثون اسقفاً فكرسوا الكنيسة الكبيرة التي شيدها هذا البطريرك في انطاكية ونادوا جميعهم بصوت واحد بالمجمع الرابع ورزل مقالة ساويروس الذي حرموه مع تباعه . وكان القائلون بالطبيعة الواحدة الذين قامت الحرب الجدلية عليهم

من كل جهة لا سيما من رهبان دير مار مارون قد اخذوا بالقول بمشيئة واحدة
 قولاً غير مشتهر. ولما انتقل مار انرام الى راحة الابرار سنة ٥٤٦ خلفه دمنوس
 الذي في عهده كان النمام المجمع الخامس المسكوني سنة ٥٥٣ في رئاسة البابا
 فيجيلوس ثم خلف دمنوس، مار انسطاس الكبير سنة ٥٦١ فأتهم تهمة الجأته
 الى الحرب الى بيت المقدس متكرراً فاستخدم بصفة قنصلت في كنيسة القيامة
 مدة اثنين وعشرين سنة من غير ان يعرفه احد كان فيها على الكرسي الانطاكي
 مكانه غريغوريوس ومات سنة ٥٩٤ وارجع انسطاس الى كرسيه فاقام الى سنة
 ٥٩٩ ثم انسطاس اخر حتى مكدونوس^(١) ثم مكار يوس وهذا الاخير قد نادى
 بالمشيئة الواحدة ووجوب النول بها كسائمه وكان جلوسه على الكرسي الانطاكي
 سنة ٦٧١ في ايامه كان المجمع القسطنطيني السادس العام الذي حطه عن
 منصبه واقام مكانه سنة ٦٨١ تاوفانوس الكاثوليكي ولم يشجب هذا المجمع احداً
 من الموارنة خلافاً لما زعمه بعضهم مع انه تعقب روساً. الارطقات والمنادين
 بها لا سيما القائلين بالمشيئة الواحدة واحداً فواحداً

اما في كنيسة الاسكندرية فقد نادى بارطقة المشيئة الواحدة البطريرك
 قورش وخليفته بطرس الذي بعد موته انقسمت بطريكية الاسكندرية الى
 بطريكتين

واما في كنيسة القسطنطينية فقال بها البطريرك سرجيوس وخنائنه
 بيروس وبولس و بطرس وتوماس وتباعهم الخ

اما كيف توقع ذلك وتأييد فهو انه بعد موت يوستينيانوس صار الامر الى
 يوستين الثاني وكان هدوء في الظاهر غير ان المبتدعين لم يكونوا ليتوقفوا
 عن بث ضلالهم او يرتجعوا انما اخذوا يعاملون بالتسري على الارتباط ونشر
 بدعتهم حينما يتسنى لهم ذلك فظل الامر في حيز الكتمان (اي امر المشيئة
 الواحدة والفعال الواحد) حتى رقي عرش الملك هرقل الاول سنة ٦١٠ ففي عهد
 هذا الملك في سنة ٦١٤ جاء الفرس تحت راية كسرى فجازوا نهر الفرات

(١) ومنهم من قال باقامة جريج بعد مكدونوس ثم مكار يوس :

وفتحوا حلب المدينة وخرّبوا البلدان حتى ابواب انطاكية واهلكوا جمعاً غيراً
 من المسيحيين ثم دخلوا فلسطين وجازوا نهر الاردن ولم يتركوا ما عثروا به الا
 خراباً ثم اتوا اورشليم ودخلوها من دون حرب ودكوها دكاً ولم يعفوا عن احد
 من المسيحيين ممن وقع في حوزتهم لا سيما الرهبان والراهبات وكل اهل الكنائس
 الا انهم لم ينكحوا باحد من اليهود الذين استفكوا جماً من الامري المسيحيين
 وذبحوهم عن اخرهم فقدر عددهم نحو ثمانين الفا واخذ الفرس الصليب المقدس
 فكان ذلك اعظم خسارة للمسيحيين ثم اخلوا المدينة فعاد اليها المسيحيون الذين
 نجوا من حد السيف ورجز اليهود وتقلد لئلكاهن مودستوس سياسة هذه الكنيسة
 الاورشليمية في غياب البطريرك ذكريا الذي اخذ اسيراً فجد هذا الكاهن
 الغيور بترميم الاماكن ونال اسعافات عظيمة من يوحنا بطريرك الاسكندرية
 وقتل الملقب بالمحسن الذي اوى كثيراً من المسيحيين الفارين من سيف
 الفرس واضطهاد اليهود واتلم في اماكن خصصها لهم كان يفتقد فيها بنفسه
 ويعزيهم بتصانحه ويمدّم بالقوت والكسوة

فلما بلغ هرقل ما كان من الفرس وجه بقوم الى كسرى يطلب الصلح فاجب
 الا ان يكفر هرقل بالدين المسيحي ويعبد الشمس اخص معبودات الفرس
 يومئذ فاستشاط عند ذلك هرقل غضباً وعزم على قتال الفرس حتى الموت
 دفاعاً عن الديانة والمملكة فاصدر الاوامر بحشد الجيوش الجرارة ولما اجتمعت
 زحف بها لمحاربة العدو وانضم اليه ابطال الموارنة في ذلك الحين تحت قيادة
 الامير الياس من سنة ٦٢٤ الى سنة ٦٢٨ التي فيها كانت نهاية الحرب
 واسترجاع عود الصايب المقدس . وذلك ان هرقل كتب له التوز في اول
 موقعة فواصل القتال مدة اربع سنوات في اخر معركة قحم بذاته ساحة الكفاح
 مخترق صفوف الاعداء فظفر بهم وانهمزم الفرس شرهزيمة واختبأ كسرى في
 غار دخل اليه زحفاً على بطنه ولما ايس من الحياة اقام احد بنيه الصغار خافقاً
 له فخنق عليه ابنه البكر والقاه في السجين حتى اهلكه جوعاً واستولى على الملك
 وطلب عقد معاهدة مع هرقل فارجع كل المسيحيين من المسيحيين والبطريرك

ذكر يا وعود الصليب الذي كان باقياً ضمن غلافه المخنوم من دون ان يفض
 وعاد الملك الى القسطنطينية بالايهة والعظمة فدخلها راكباً عجلة تجرها اربعة
 اقبال والصليب المقدس محمول امامه وكان انفر غنائمه . ثم جاء الى اورشليم في
 اوائل الربيع بسدي الشكر لله على ما انعم به عليه من الفوز وليعيد الصليب
 المقدس الى كنيسة القيامة . فاراد ان يسلك الطريق التي سلكها المخلص
 حاملاً على عاتقه الصليب الى اعلى الجبلجة غير انه لما بلغ الى باب
 المدينة المؤدي الى الجبلجة اذا بيد قوية اوقفته عن المسير الى ما تدام
 وكان كما سعى ان يخطو تمكنت قدماه في الارض حتى اندهش هو
 والجهم الغفير من هذا الحادث . عندئذ تقدم البطريرك ذكريا
 بطريرك اورشليم وقال له : حذار ايها الملك من ان تحمل صليب
 الفقر والاتضاع وقد توشحت بالحلل الملوكية والحلى البهية : فانته لذلك
 الملك وترك لباسه الملوكي واتشح بلباس دني ورفع الصليب على منكبيه وسار
 بدون مانع حتى المكان الذي كان الفرس خطفوا منه خشبة الخلاص فوضعها
 فيه وكان ذلك عبداً حافلاً للكنيسة باسمها . وفيما هرقل ذاهب من بيت المقدس
 الى الرها بلغه ان غريغوريوس بطريرك انطاكية قد مات فاخذ يتفحص عن
 خلف يرقيه الى هذا المقام موافقاً لراي ابا المجمع الرابع . فتقدم انطاس
 اليعقوبي وعرض نفسه على البطريركية مقرراً بالمجمع الرابع بحضرة الملك وان
 عن انه متردد فيما اذا كان في المسيح مشيئة ام مشيئتان فانخدع الملك ولم
 ينتبه لمقصده وامر باقامته بطريركاً حسبما ذكر الدويهي . ولما اجتمع هرقل
 بسرجيوس بطريرك القسطنطينية اخذ يجهد حتى اقنع بمكره الملك ان في
 السيد المسيح مشيئة واحدة . والملك ايد هذا القول بكتابة مشتهرة ابرزها بصفة
 بيان فلما وقف صفرونيوس بطريرك اورشليم على ما كان تصدى له حض هذه
 البدعة واخذ يقاوم اصحابها بعزم شديد (كما سيدكر في ترجمته) واشهر كتابة
 اثبت فيها تمييز الطبيعتين في يسوع المسيح واوضح جلياً تعليم الكنيسة الثابت
 بالمسيئين والفعلين تخاف سرجيوس من ان يحذر البابا هونوريوس من مدعته

فكتب له محتالاً عليه في انه لم ينكر في المسيح الا الارادتين المتضادتين اللتين
 انتقنلان فينا . غير ان مار صفرونيوس المنتصر للحق وجه باحد اساقفته الى
 رومية برسائل يبين فيها للبابا كيفية الارطقة وامتدادها وحالما اطلع البابا
 خليفة هونوريوس على ما كان من امر البدعة حرم الضلال وبرآة الملك التي
 كانت تؤيده وقد اثبت هذا الحكم مار مرتينوس الاول البابا الذي جلس على
 السدة الرسولية سنة ٦٤٩ وتكبد لاجل غيرته على صيانة الايمان فقد حربه
 لابل فقد حياته وذلك ان الملك قنسطان خليفة هرقل قد اصدر امراً ايد
 به هذه الارطقة واخرج البابا مرتينوس من رومية فجئ به الى القسطنطينية
 مكبلاً بالقيود وفيها كابد عذابات قاذحة من اجل دفاعه عن الايمان القويم
 كما سبق الايمان الى ذلك ثم ارسل الى المنفى حيث انتقل الى ربه بعد سنتين
 وذلك سنة ٦٥٥ : واخذت من ثم نار هذه البدعة تضطرم في جهات المشرق
 كما في بطريركية اسكندرية حتى لم يكن احد من الشرقيين يجسر على المناداة
 بالمشيئين للاضطهاد المريع والقصاص الصارم الموضوع على القائلين بها الا
 صفرونيوس اللبناني بطريرك اورشليم الذي عقد مجمعا سنة ٦٣٣ في بيت
 المقدس كما تقدم واثبت الاباء المنتهون الاعتقاد بمشيئي المسيح خلافا لما
 قرره المجمع الزوري الذي عقده قورش البطريرك الاسكندري في
 الاسكندرية في السنة عينها . وكذلك فعل يوحنا مارون الذي انتصر جهراً مع
 قومه لعقيدة الطبيعتين والمشيئين ونادي بها ولم يهرب سطوة الارطقة وصولتهم
 وقد اقر بذلك اليعاقبة الداعاء في قصة معلمهم يعقوب البرادعي الذي سموا
 باسمه يعاقبة وهذا نص كلامهم نقلاً عن الدويهي^(١)

مع حنة مدعها ولهنه لهن مدعها
 بعلمتها وما وضع مدعها اقصعها لهن مدعها

(١) في كتابه تاريخ الطائفة المارونية فصل ٧

يوحنا السرومي الذي كان راهباً من رهبان دير مار مارون الشهير المبني على العاصي وتصدى لمقاومة اليعاقبة مزيفاً تعليمهم كاشفاً عن فساد معتقدتهم ثم جعل بطريركاً انطاكيًا سنة ٦٨٥ كما سنوضح ذلك في ترجمته

قال السمعاني^(١) ان المؤلف السرياني يتكلم هنا عن يوحنا مارون السرومي القديس لانه يوحنا السرومي الاخر الذي رفاه يوستنيان الملك الى مكان او طاحي القسطنطيني كما رواه ابغريو^(٢) لان يوحنا هذا لم يتفق له مطلقاً انه جادل اهل لبنان او غيرهم من السوريين حتى لم يكن اسمه معروفاً عندهم. واما تسميتهم ليعقوب باول الرسل فهذا مما يخالف اليعاقبة الذين لا ينسبون الاولية الرسولية الا لبطرس كما يعرف من كتب طقوسهم. ولا يلقبون ايضاً اورشليم مركز يعقوب بلقب البطاريركية^(٣) مع انهم يسمونها ام جميع الكنائس كما يعرف من ليتورجية يعقوب المذكور التي اوردها ريناودوس^(٤) : وقال ايضاً^(٥) ويوحنا المذكور هو ايضاً غير يوحنا مارون الذي ذكره غريغور يوس ابن العبري في تاريخه السرياني قسم ٣ صفحة ٢٨٦ انه كان عائشاً سنة ١٢١٢ يونانية الموافقة لسنة ٩٠١ مسيحية وغير يوحنا ابن الفاخوريين وغير يوحنا مارون الاخر الذي كان عائشاً سنة ١٣١٢ يونانية الموافقة لسنة ١٠٠١ : ٥١ :

فهؤلاء الاخيرون لا حاجة لنا للبيان عنهم انهم لم يكونوا المقصودين من المؤرخ السرياني لبعده زمانهم عن الوقت الذي يقنضيه الجدل ولظروف اخرى لا تخفى على المدقق الخبير اما رواية ابغريو

- (١) في مكتبة الشرقية مجلد ١ صفحة ٤٩٦
- (٢) في كتابه ٤ فصل ٣٨
- (٣) كما نبه ريناودوس مج ٣ ص ٩٥
- (٤) في كتابه المذكور ص ٣٤ و ١٢٨
- (٥) في مكتبته المار ذكرها في المجلد وانصفحة المذكورتين ومجلد ٢ راس ٤٢ ص ٢٨٣ و ٣٠٨ و ٣٥٠ ومجلد ٣ راس ١٢١ في الحاشية صفحة ١٨٩

المذكورة فهي بعيدة المرمى ايضاً مخالفة للحقيقة من وجوه .
اولاً ان اليعاقبة في هذا الجيل لم تكن لهم علائق في الجدل الديني مع
غير الكاثوليكين في البطريركية الانطاكية وهذا الجدل كان قبل وبعد
افرام الامدي مع الرهبان الموارنة اخضه رهبان دير مار مارون منتقلاً من
واحد الى اخر باتصال حتى قام له يوحنا السرومي المعروف بيوحنا مارون
الراهب نسبة الى الدير كما ثبت ذلك رسائله وردوده بهذا الشأن وبقي الجدل
غير منقطع حتى ابان الاضطهاد الذي جعل الدير قاعاً صنفصفاً منتقلاً الى حيث
نزل الرهبان في لبنان وضواحيه . ثانياً من اقوال اليعاقبة انفسهم وردودهم
ان جدلمهم كان مع الموارنة الكاثوليكين وخدمهم في بطريركية انطاكية في
عهد القديس يوحنا مارون وقبله وبعده كما سنوضح ذلك وليس هذا فقط بل
ان كلا من الفريقين كان يسعى في ان يقنع الاخر ليؤذبه الى تعليمه فاسفر
الامر عن خسارة اليعاقبة كثيرين منهم ارتدوا الى حضن الكنيسة المقدسة . وبما
كان يدعو الى ما تقدم هو اختلاط اليعاقبة بالموارنة في اكثر انحاء سورية
ما عدا لبنان حسب ما ثبت هذا ما وجد في احد كتب المتحف البريطاني
القديمة وثبت ذلك في محله . ثالثاً ان يوحنا الذي رفاه يوستنيان كما قال
ابغريو كان من كابدوكية على رواية اكثر المؤرخين منهم السمعاني
العلامة الشهير في وضعه جدول بطاركة القسطنطينية في كتابه
بطاركة المشرق المتقدم ذكره . فضلاً عن ان هذا البطريرك لم تطل مدته في
البطريركية فعلى رواية بعضهم انه اقام فيها سنة وعشرة شهور لا يتسنى له فيها
ان يتدبر شؤون رعيته في تلك الاونة الحرجة ولوعلى فرض اقام على روايه
الاخرين تسع سنوات فانه كان منهمكاً فيها بامور جديدة بالاعتبار في ذلك
الزمان كما تنبى التواريخ الصادقة اكثر من مجادلة قوم هم يبعدون عنه بعداً
شاسعاً وعندهم من يكفيهم مؤونة الرد كافر ام الامدي الشهير الذي تصدع
ليعقوب البرادعي ونباعه وخليفته دمنوس وانسطاس الكبير بطاركة انطاكية
بل الاولى ان يقال انه بعد عقده السوندوس في القسطنطينية كان يجادل

من هم من رعيته على خلاف معتقده محاولا اقناعهم وارجاعهم الى قطيعه
 والا لكان ذلك الجدل مع اليعاقبة الذي لم ينتهِ دوره في اعصار
 متوالية كما في البطريركية الانطاكية بشهادة اليعاقبة انفسهم
 او على الاقل المع اليعاقبة الى شيء من هذا الجدل الديني مع بطريرك
 القسطنطينية هذا في محاوراتهم التي تواصلت اعصاراً متوالية مع الموارنة ولا
 ذكر فيها ليوحنا هذا انما لاقديس يوحنا مارون بطريرك انطاكية . ومعلوم ما
 كانت عليه وقتئذ بطريركية القسطنطينية من الارتباك والانهماك فان حزب
 او طيحا كان معزواً في القسطنطينية في تلك الاونة واخذوا بضم الكثيرين اليه
 لا سيما في تعيينهم المجمع الرابع العام في مسألة الفصول الثلاثة مما يدعو
 البطريرك القسطنطيني الى ملافاة الشؤون الداخلية والمجاورة والاهتمام بحفظ
 القطيع المسلم لرعايته والانتصاب لمقاومة اهل هذه البدعة اكثر من النظر في
 شؤون البعيدين من غير رعيته وكل من له المام بتاريخ هاتيك الاحقاب
 يعلم ما كان عليه المتدعون من الاعتصاب والاشتداد على محاربة الكنيسة الرسولية
 ولعل هذا المؤرخ خال ان يوحنا الذي يذكره اليعاقبة هو القسطنطيني الذي
 جادل الاوطاخيين كيوحنا مارون اليعقوبيين لان كلنا القئين كانتا تقولان
 بطبيعة واحدة في السيد المسيح . مع ان عبارة الكاتب تبين جلياً انه يوحنا
 بطريرك انطاكية حيث يقول فكان جوابهم اننا من حزب امانة افرايم الامدي
 او يوحنا السرومي : فسياق كلامه اذن عن بطريرك انطاكية لا القسطنطينية .
 فيوحنا البطريرك الذي ذكره هذا الكاتب هو اذن القديس يوحنا مارون
 وليس سواه الذي في ايام سالفة مكار يوس المرطوقي اذ كان هو مطراناً على
 البترون انعقد المجمع السادس العام ٦٨١ فخط مكاريس عن البطريركية
 الانطاكية واقام مكانه تاوفانوس الذي خلفه القديس يوحنا مارون وذلك
 انه لما اشتدت وطاة الارطقات واقامت الحرب العوان في الكنيسة الانطاكية
 لا سيما في الجبلين السادس والسابع وكان بعض بطاركة هذه الكنيسة ساقطين
 في الارطقة لا سيما في بدعة المشيئة الواحدة . ففي ذلك الحين الهمت عنابة

الله القديس مرتينوس الاول الحبر الاعظم ورأس الكنيسة الجامعة الذي
 جلس على السدة البطرسيية سنة ٦٤٩ ان ينظر في شؤون المؤمنين في كنيسة
 انطاكية واورشليم فوجه يوحنا مطران فيلادلفية نائبا رسولا عنه الى الامصار
 الشرقية بموجب رسالة اثبتناها في الفصل الاول حسبما ذكرها مع غيرها علامتنا
 السمعاني^(١) ونطاليس اسكندر^(٢) والاب ميخائيل لاكويان^(٣) وهنريون^(٤)
 فهذا النائب الروسي بعد ما تفقد الشؤون المشرقية وعرف ما آل اليه
 امر الارطقات رأى من الضرورة ان يقيم اساقفة على القطيع الثابت على
 حسن المعتقد ممن اشتهروا بانتصارهم للحق ودفاعهم عن الامانة المستقيمة
 ومحافظةهم على تعليم الرسل والاباء . فاقام سنة ٦٧٦ يوحنا مارون مطرانا
 على البترون وجبل لبنان في السنة التي فيها انتقل الى راحة باريه البابا
 ادواودانوس الثاني وخلفه فيها دمنوس الاول ليحفظ اهل هذه البلاد في الايمان
 القويم وفوض اليه ان يقيم اساقفة في البلدان التي كان الموارنة تملكوها من جبل
 السويدية الذي فوق انطاكية الى حدود القدس الشريف كما شهد بذلك
 جلة المؤرخين واثبته السمعاني^(٥) ومثله البطريرك يوسف اسطفان^(٦) وبذلك

- (١) في الكتاب الرابع من تأليفه المشتمل على الشرائع الشرقية الكنسية
 والمدنية
 (٢) في تاريخه الكنائسي للجبل السابع مجلد ١٠ راس ١ فصل ٤ في البابا
 مرتينوس الاول
 (٣) في تأليفه المعنون الشرق المسيحي مجلد ٢ عمود ٦٩٢ اعدد ٢٥
 (٤) في تاريخه مجلد ٣ كتاب ٢١ صفحة ١١٥
 (٥) في مكتبته الشرقية مجلد ١ راس ٤٣ صفحة ٥٠٠ فصل ٢٠ كتاب
 ٤ من تأليفه الشرائع الشرقية الكنسية والمدنية ومجلد ٢ في شرحه عن مؤلفي
 تاريخ ايطالية
 (٦) في كتابه قداسة يوحنا مارون فصل ١٦ قسم ٣

قال اليعاقبة انفسهم ان يوحنا مارون سيم اسقفا على مدينة البترون من النائب الرسولي لكي يحفظ بني ملته في دين الافرنج كما سنوضح ذلك . وقال الاباقي روهريجر^(١) ان يوحنا اسقف فيلادلفية الذي اقامه البابا مرتينوس القديس نائب الكرسي المقدس في الشرق لما بلغه بمسرة ان الموارنة نبذوا نير السراكمة وتملكوا جبل لبنان بعد امتدادهم الى جهة انطاكية حتى اورشليم . فلكي لا يكونوا بدون مساعدة روحية اقام لهم اسقفا يوحنا مارون راهب دير القديس مارون على العاصي الخ

فهذا الراعي الفيور اخذ في لم شعث القطيع المتبدد . وارجع الكثيرين الى حظيرة الايمان القويم من القائلين بالمشيئة الواحدة من المتغربين والوطنيين . فتكاثر الخراف وتعدد القطيع حتى لم يعد يسعهم جبل لبنان فامتدوا حتى اورشليم وبلاد الارمن . ولم يكن اسقفهم يوحنا مارون يتوقف عن معاضدتهم بارساله اليهم اساقفة وكهنة يهتمون بخلاص نفوسهم وبسهرورث على خيرهم الروحي . وليس فقط اهتم بما ذكر انما اقام عليهم حكما وقادة يحفظونهم من غارات الشعوب وطوارق الحداث . ذامت صوتهم واشتد ساعدهم . واشتهروا بالشجاعة والثبات . والقوا الخوف والرعدة في قلوب مناوئهم وبذلك قال السمعاني^(٢) وغيره من المورخين الثقة

ولما انتقل تاوفان بطريرك انطاكية الى ربه اقام المؤمنون المستقيمو العقيدة القديس يوحنا مارون خلفا له على الكرسي الانطاكي لعظم قداسته وغيرته كما نذكر في ترجمته هذه . وكانت الكرسي البطريركية فارغة مدة اربعين سنة من بطاركة الاراطقة في هذا الزمان ولم يكن غير القديس يوحنا مارون وحده بطريركا انطاكيا

(١) في تاريخ الكنيسة العام لسنة ٦٦٨

(٢) في مكتبته الشرقية مجلد ١ راس ٤٣ وفي كتابه الشرائع الشرقية

كتاب ٤ فصل ٢٠

ولد القديس يوحنا مارون في قرية سرورم الكائنة بالسويدية
 القرية من انطاكية من ابوين فاضلين هما اغاتون وانوهاميا فرياه
 احسن تربية وهدباه على مهيع الدين القويم واقتناه منذ الصغر التعليم
 الحقيقي ولما شب وترعرع تأدب بالعلوم الروحية واخذ صوت الرب
 يرن في اعماق قلبه صوت الدعوة المقدسة فالتقى عن عاتقه نير العالم
 الثقيل ليحمل نير المسيح الطيب وحمله الخفيف وعزم على التجند للرب
 القدير . فأخذ يجد في معرفة تفسير الكتاب المقدس لا سيما العهد
 الجديد . قال العلامة الدويهي ^(١) فان والديه رفعاه من نومة اظفارهم
 الى مدارس بلاده فتعلم العلوم الرياضية والالهية في انطاكية اولاً
 ثم في دير القديس مارون . وسار بعد ذلك الى القسطنطينية دار
 الملك كما تخبر بذلك سيرته . وتخرج في لغة اليونانيين وفنونهم .
 وظالع ميامر الابهاء الاطهار وتفاسيرهم (ولنا دليل على تخرجه في اللغة
 اليونانية الشهادات التي يذكرها في رسائله من اقوال الابهاء الذين
 كتبوا باليونانية) ولما عرف بوفاة والديه عاد الى وطنه وولى ابن
 اخته على تدبير البيت واخذ قورش وصعد به الى دير القديس مارون

(١) في كتابه تاريخ الموارنة في الفصل الثامن

الذي على نهر العاصي وهناك لبس اسكيم الملائكة . واخذ ينمو في
الحكمة والنعمة عند الله والناس

وجاء في كتاب عبد الله بن الطيب ^(١) ما نصه . ان يوحنا
لجأ الى دير مارون الذي على تخوم حمص ولهذا نسب اليه وسمي
مارون باسم الدير الذي اتخذ مسكناً . اما اسمه الاصيل فيوحنا بن
اغاثون بن عبدون . وهذا قد نقله سرجيوس الحليس ابن حبقوق
الماروني

وقال يعقوب البرادعي . ان اصل يوحنا مارون من قرية تدعى
سروم في جبل السويدية على مسافة متساوية بين انطاكية ودير
القديس مارون

وقال بعضهم انه سمي يوحنا لا تلالده في يوم تذكار القديس
يوحنا المعمدان . ومارون لانه لبس اسكيم الرهبانية في دير القديس
مارون كذا نقل الدويهي

وقد ذكر في اول النافور الذي الفه هكذا

للا هذا ونحن ممدح ^{٦٤} فله من حيا ^{٦٤} ولله من حيا
وبعد ذلك نحن من حيا ^{٦٤} جميعا ^{٦٤} ولاحولنا ^{٦٤} وجبنا ^{٦٤}

اي نافور القديس يوحنا بطريرك انطاكية المدعو بمار مارون البار
وملفان البيعة

(٢) في كتابه في الروساء التابعين لامانة الابهاء الثلاثمائة والثانية عشر
وسائر بلاد الشام وسورية

وجاء في عنوان الامة التي انشاها هكذا

١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠
 ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠
 ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠
 ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠

اي فرطاس اعتقاد البيعة المقدسة المؤلف سيفي الدير المقدس من البار
 المتوشح بالله مار مارون الطوباوي المدعو يوحنا بطريرك مدينة الله انطاكية
 وقد سماه ايضاً غريغور يوس ابن العبري في كتابه **التحفة**
صحة وفي كتابه **المرقوق** : **مهدي** : **صحة** . اي
 يوحنا الماروني او يوحنا المنسوب الى مارون : وبهذا الاسم اي يوحنا
 مارون ويوحنا السرومي عرف عند العلماء والمؤرخين وقد سماه به
 ايضاً علماءنا وائمة طائفنا المشاهير

قال الدويهي^(١) ما ماله . انه وجد في كتاب قديم محفوظ
 بحروف كرشونية في كنيسة السيدة بدمشق ترجمة القديس يوحنا
 مارون : ان راس الامة المارونية كان رجل اسمه يوحنا فاضل عالم
 خبير مستقيم كثير الفضائل وهو من اصل شريف اسم ابيه اغاتون
 واه انوهميا واسم جده اليبديس ابن اخت ملك فرنسا الخ . ويقول

(١) في كتابه تاريخ الامة المارونية فصل ٨

في كتابه الاحتجاج ان هذه الترجمة من متروكات ابي الفرج عبد
الله حسبا نذكر هذا من فصل اخر في الردود . الى ان قال وبمثل
ذلك تشهد اخباره التي ارسلها الاسقف جبرائيل ابن القلاعي الى
القس جرجس بن بشاره سنة ١٤٩٥ وطبعها باللاتينية فرنسيس
كواريسم سنة ١٦٣٤ وقد اوصلها اليه الخوري رزق ابن الخربطه
ايقونومس كهنة حلب ولذلك يسميه تبديشوع في المير الذي افه
(قبل سنة ١٥٥٥) في العلماء الذين صنفوا الكتب وقد ترجمه وشهره
بالطبع ابراهيم الحافلا في سنة ١٦٥٣ **مصدره في كتابه** اي
يوحنا ابن الفرنج وذلك في الصفحة الثامنة والثمانين

اما العلامة السمعاني فيعارض القائلين بانه ابن الفرنج ^(١)
والناقيلين عنهم ذاهبا الى ان الاصل في كلام عبد يشوع **في كتابه**
اي ابن الفخار بن

غير ان الذي اراه هو ان هذه التسمية : ابن الفرنج : لم يأت
بذكرها من اتى عشأ وما هي الا تسمية اجنبية جعلت له بعد قدوم
الافرنج الى البلاد السورية واتفاق الموارنة معهم اولان الموارنة
والافرنج على امانة واحدة فسمى (والارجح اليعاقبة) يوحنا مارون ابن
الافرنج اما امتها ناو اما علامة يعرفه بها من سماه . اذ لا يمكن ان
تكون هذه مسندة الى ما ورد في الترجمة المذكورة لان الجدل المنسوب

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ١ صفحة ٥١٠ ومجلد ٣ صفحة ١٨٩

اليه هذا القديس فيها كان بعده بسنين فضلاً عن ان اسم الاب
لا صبغة افرنجية فيه كما وان ما تركه من المؤلفات والرسائل لا
يشير الى هذه التسمية الا ان الباحث يستخلص من واقع الامر انها
جعلت له من الاراطقة وتثديركهم الفرنج المخالفين لمذاهبهم وما
ذلك الا لان القديس المدافع عن الايمان القويم لما رأى ان شر المرطقات
نفاق ولم يكن من نصير له على ردهم وهو غير قادر على تثبيت
المستقيمي العقيدة وارجاع الضالين طالما لا يتمكن من التجول حفظاً
لقوانين ديره ولا سلطة سامية له تساعده على نوال مرغوبة فقادته
الغيرة على خير النفوس الى ان لجأ الى الفرنج الذين في انطاكية^(١)
مستنهباً غيرتهم محملاً اياهم على مساعدته فيما يتعمد كما يشهد اليعاقبة
وغيرهم بذلك فاجابوا طلبه وحملوه الى قاصد البابا حسبما تقدم فسامه
اسقفاً على البترون بعد وقوفه على غزارة علمه وفهمه وغيرته على تعزيز
الحق ونصرته فاستأ الاراطقة من هذا الامر لاسيما اذ رأوه بطلاً
لا يجارى وشجاعاً لا يبارى في موقف الجدال والحقيقة فسماه المتأخرون
منهم بابن الفرنج امتناناً كما سموه مويرين تحقيراً

اما القول بانه لجأ الى الفرنج (ولم يكونوا يعرفون قبلاً بهذا الاسم)
وهذا لامرية فيه وقد شهد اليعاقبة انفسهم به اولئك الذين كانوا

(١) وقد اثبت السمعاني ان الافرنج اقاموا بسورية وفلسطين من ايام
القديس هيرونيم في مكتبته الشرقية مجلد ١ في حاشية غلقها على ص ٤٦٩

موجهين الارصاد ومواصلين الخصام مع الموارنة في كل زمان ومكان
تسنى لهم ذلك نواليك ما قاله اليعاقبة في كتاب ارشادهم المحفوظ في
خزانة الواتيكان في احد ردودهم على الموارنة وقد المع الى قسم منه
العلامة الدويهي والخورى انطون قبالة البيروتي تلميذ رومية والمطران
يوسف المحسروني وغيرهم

تقول ان المملكة صارت بيد الحبش علانية والكهنوت صار بيد القبط
لانهم الى الان لا يكتبوا لا لرقوة ولا لسحر ولا لسكونة ولا لرباط ولا لحل
عقد وعلى ما وصفوا الان ان هذه الامور جميعها توجد عند الموارنة وهذه غير
لايقة. ابيات اليعاقبة جميعهم كرزوا بصحة الايمان المستقيم وبوحدانية الطبيعة
ووحداية الاقنوم ووحداية الصفات للمسيح وبوحدانية المشيئة . ولو يكون
الفرق الذي يفرقه الافرنج والموارنة صحيحاً فما كان خفي على الاباء القديسين
الاولين والآخرين . ولقد كان باونا الرسل الاطهار كرزوا باسم الاب والتوم
اعني الطبيعتين والروح القدس الاله الواحد . وكانت اليصابات قالت للعدراء
مريم من اين لي هذا ان تاقي الي ام ربيني . وكان توما الرسول عمود البيعة
قال ربيني والميني . وكان السيد قال له لما رأيت طبيعتي امنت . وكان
الاباء . يقولون ان مريم والدة ابنين الله الواحد جسدي والآخر روحاني .
ولو كان الابن ينقسم الى طبيعتين لكان سائر الاباء كرزوا ان مريم والدة نصف
الله والانسان الذي يقول عنه اصحاب المجمع الرابع هو النصف الاخر لانهم
لا يعتقدون الا باقنوم واحد للطبيعتين . وما لنا ندينهم لان لم من يدينهم .
الذي عملوا له شريكاً هو يدينهم لان الدينونة كلها اعطيت للسيد المسيح
ابن الله . وما لنا ندين طائفة الموارنة على قراآتهم مزموههوا **وولمما**
حريمها . نعا كهم على غلطة قوية كفرية وهي صلاة نسي القربان التي

يقولون فيها **معه صلح معه صلح** . وتمامها . ولرثمتهم القربان وحتمهم له
بسم الاب والابن والروح القدس . لان في مذهب سائر النصراني الافرنج
واليونان والارمن والموارنة والنساطرة كل شيء يرتشم بسم الاب والابن
والروح القدس . واليعاقبة والقبط ولجيش موافقون الطوائف في ذلك ان كل
شيء يرتشم بسم الاب والابن والروح القدس فيكمل ويقوم بذاته ولا يعود
يحتاج الى كمال . فرشمكم ايها الاخوة الموارنة للقربان الذي لكم بسم الاب
انخ وتصيروه ابناً كاملاً فهذه غلظة كبيرة وعليكم فيها تبكيت من الانبا
جرجس بطرك الام الذي مات البطارقة الذين على الكرامي وبقي هو وحده
بالحياة ^(١) . وهو الذي نهاكم عن هذا الفعل ولم ترجعوا . فيا سبحان الله المريان
اليعاقبة تخاصمونهم انتم وكل الطوائف . نحن قلنا ان ليس لله الابن واحد
طبيعة واحدة مجدداً واحداً اقنوماً واحداً . فما ارضيوا الطوائف ان يؤمنوا
حتى قلتم انتم وايام يا موارنة طبيعتين وجوهرين واقنوم واحد ومشيئين وفيكم
من قال مشيئة واحدة ^(٢) فعدتم يا موارنة صنعتم لله ابن قربان . فقولوا
الان قولوا بسم الاب والابن الاول والابن الثاني والابن الثالث ثلاثة بنين .
الويل لكم يا موارنة ان لم ترجعوا الى الحق يا مساكين وتعرفونه وتؤمنون به
مادام النهار يضي لكم لثلا يدرككم الليل ويأتي ابونا جرجس بطرك الام
ويشتكيكم للرب

لما سأل السيد المسيح بطرس ماذا تقول الناس ابي انا . فقال انت

- (١) ان جرجس المذكور كان يقول بالطبيعة الواحدة غير انه كان على
اليعاقبة وحدهم بعد انفصالهم عن الكرمي الانطاكي .
(٢) يريد بالقائلين بالمشيئين سكان جبل لبنان وشار بالقائلين بالمشيئة
الواحدة الى ابي الفرج وغيره ممن كانوا قاطنين بينهم كما يؤخذ من اقوالهم
لم غير هذه ان اللبنانيين منهم كانوا يقولون بالمشيئين والى هذه اشار الدوبيعي
وقال به في كتابه تاريخ الطائفة المارونية فصل ١٠

هو المسيح ابن الله الحي . اذا اي من الطوائع كان بطرس ينظر الى الطبيعة
الادية او الى الطبيعة الناسوتية . فان كنتم تقولون الى الالهية لان الانسانية
لم تسأله فيتوجب ان يكون لله ابنين كما قال اربوس الملعون . فكذب كل
من قال واعتقد بان للمسيح طبيعتين . لان بطرس ما قال له انت طبيعتان
انما قال له انت هو المسيح ابن الله الحي . وكذلك قال المسيح يا اياه مجد
ابنك اكيا بمجدك ابنك . ما قال ابنيك . والمسيح كان اعلم بذاته من مارون
ومن لاون الخ^(١)

لما توما لس وجس جانب المسيح الى اي من الطوائع جس فان قلتم
اللاهوت فاللاهوت لا يجس وان قلتم الناسوت نقول ان توما عبد ناسوت
المسيح دون لاهوته وسماه ربي والهي . وان كان رمز الى الاثنين معاً لكان
قال امنت بكما يا ربي والهي . قال مار افرام السرياني ان اتحاد المسيح كاتحاد
النفس بالجسد والمياه بالضوء والشمس بالزجاج والرائحة بالعقاقير . هكذا الطبيعتان
متحدتان اتحاداً حقيقياً الطبيعة الواحدة لطيفة والاخرى كشيعة . الواحدة
متجسمة والاخرى لا جس لها فلاجل الاتحاد ندعوها طبيعة واحدة مركبة
من طبيعتين لانه لا يقال الانسان وروحه ولا رائحة وعقار . ونعترف بفعل
واحد لا بفعلين^(٢) كما ان الانسان من جوهرين اذا راح يبني يقال راح
نفس فلان تبني . فهكذا كان يعمل المسيح باللاهوت والناسوت فعلاً واحداً .
وبولس الرسول قال ان المسيح واحد والمعمودية واحدة والايمان واحد .
فلا نعترف ان بالمسيح طبيعتين بعد الاتحاد بل طبيعة واحدة قبل الاتحاد

(١) اشار بيارون الى بوحا مارون البطريرك و بلاون الى البابا لاون
الاول الكبير

(٢) يؤخذ من قولها هذا ان الموارنة كانوا يقولون بفعل المسيح فتأمل .
(ويستنتج من هذا الكلام ايضاً ان موارنة لبنان لم يكن بينهم بعاقبة قاطنين في
بلادهم انما كان يرسل بعضهم لبعض الرسائل الجدلية)

وبعده . فنقول ان اريوس ونسطور ولاون والمجمع الرابع ولا بد لمارون من
الشركة معهم اين ما كانوا . فصاروا هؤلاء الملائعين اخبر من الانبيا والرسل
والشهداء القديسين

نقول ان الاخوة الموارنة يصلون بالسر بافي ونحن سمعنا اليوم ان بطركهم
امرهم ببغضة اليعاقبة وهذا شيء ما نعهده ابدأ باهل جبل لبنان لان اصل
قداساتهم من قول ابائنا وبواعيتهم من قول ابائنا وجنازاتهم كذلك . وما
سمعنا قط لقاعدة دينكم يا موارنة كتاب الا انكم كلتم سر يان من بلاد سورية
وكرمي بلادكم انطاكية الا انه لما جارت المملك الروم على السريان وقتلوم قام
مارون وافق ملك الافرنج الذي في انطاكية وكان اسمه اوجان برس . وقال
له يا ملك الزمان نحن خائفين على جبل لبنان لئلا يدبروه طائفة الملكية الى
امانتهم^(١) لان يوستنيانوس قيصر يبغض السريان التابعين ليعقوب ولامانته
فقم الى الكردينال الذي عنده الزمه ان يرسمي مطراناً لامسك الناس على
الامانة الفرنجية اما امانة يعقوب فلا اذكرها فسامه مطراناً على البترون . وانه
لما وجد ان تملك الملكية قد وصل الى قرية اسمها اميون فارتفع مويرين وابن
اخته بريهين عن الملكية الى ممر جبيل واحمام من الجزبة التي فرضها الملكية على
من لا يتبع دينهم ووافقوه كل السريان الذين في جبل كسروان^(٢) والذين في
جبل لبنان ايضاً وتبعوا مارون وكان هذا الامر في زمان ساويرس بطريك
انطاكية وعلى سائر بلاد المشرق^(٣) . ونعلم محبة الاخوة الموارنة وغيرهم المعتقدين

- (١) ان في ذلك لبيان وافٍ وشهادة كافية عن اعتقاد الموارنة بالمشيئين
خلاقاً للملكية الذين قالوا بالمشيئة الواحدة في ذلك العهد
(٢) يتحقق بهذه الشهادة ما قلناه وذهب اليه الكثيرون ان بلاد كسروان
كانت ماهولة بالموارنة قبل مجي القديس يوحنا مارون الى لبنان وما هي هنا
الا شهادة خصم فليتامل المطالع
(٣) ان ساويرس كان بطريكاً على انطاكية قبل ان سيم يوحنا مارون

في المجمع الرابع ان بيت الاباء الذين بالخدمة لا يوافق مذهبكم لان المجمع
 الثلاثة النيقاوي والقسطنطيني والافسوسي (**٥٥١** و **٥٥٢** و **٥٥٣**)
و **٥٥٤** و **٥٥٥** و **٥٥٦**) كرزوا بالوحدانية والمجمع
 الرابع كرز بالطبيعتين . كيف تخلطوا يا موارنة هذا المجمع الكافر مع مجامع
 المؤمنين . ا الايمان هو سائب : يا سبحان الله : وتموت مويرين ايضاً
ههنا **ههنا** (اي الصوت الصارخ) اما نحن السريان اليعاقبة فلسنا
 سريان ملكية ولا سريان موارنة ولا سريان نساطرة بل يعاقبة

ما ذكر الطبيعتين الا اريوس ونسطور ولاون وطورتاوس راس المجمع
 الرابع ومارون المشيرق وبرهيم ابن اخته وناودورس ابن اخت نسطور المحروم .
 اما الافرنج والموارنة فيعتقدون حسناً بالثالوث قبل التجسد وحسناً بعد التجسد
 اما الات فمحرومة امانتهم امانة اريوس بالطبيعتين . . . وامنوا بافتراق
 الطبيعتين مثل اريوس . قال بولس الرسول لو عرفوا لم يصلبوا رب المجد .
 اياً من الطبيعتين مماها رب المجد . فان قلت طبيعة الناسوت . قلنا لك ان
 طبيعة الناسوت هي اذن رب المجد فاللاهوت هو رب ايضاً فثبت عليك ريبين

اسقفاً على البترون بنحو ١٦٣ سنة اما اتيان اليعاقبة بذكره فما هو الا لاشتمار
 الحادثتين في عهد كليهما نغالوها واحدة في عصر واحد مع ذلك فيشتم من قول القائلين
 هنا ان الموارنة كانوا معروفين باسمهم هذا في عهد ساويروس الذي نكل بهم
 وقتل رهبانهم الشهداء المدافعتهم عن الايمان القويم كما دافع مار يوحنا مارون
 في عهده دفاع الابطال المجاهدين فظفر . ولما كانت المدانعة لغاية واحدة
 في كلا الواقعتين خال الكاتب ان العصر واحد ايضاً وكثيراً ما يعرض هذا
 لكتابة الوقائع . فيوحنا مارون اذن لم يكن في عهد ساويرس انما بعده بسنين
 سنين اما الذي كان معاصراً لساويروس فهو يوحنا الاياني الذي مات
 شماساً :

هل المسيح هو ابي واحد ام ابنين . فان قلت انه ابن واحد قلنا لك نحن
نعلم ان الله له ابن واحد قبل كل الدهور وهو كامل . فما قولك في هذا الاخر
الذي أخذ من مريم الطاهرة . هل تقول انه ابن ام نصف ابن . فان قلت
عنه نصف ابن ارتفع عليك الحساب ابن ونصف . وان قلت هو ابن ثبت
عليك ابنان وبان غلطك . وان قلت الطبيعة المتحدة فقد قال لك بوس ان
مات المسيح : فان كان الذي مات انسان هو فلا يساوي دمه ادم وجميع جنسه
لان شرع الحق يحكم ان العين بالعين والسن بالسن . ودية القتل قتل . فان
كان الذي قتل انسان فلا يظلم الله الشيطان وبأخذ بدم انسان خفياً عظيماً .
فلولا الاتحاد حتى ان الدم دم اله لما كار يصح لله في حكم الحق على الشيطان
ليت شعري لم اختصرت على طبيعتين في المسيح ونحن نعلم ان في الناسوت
وحده عدة طبائع ولم يتولد في المسيح عدة طبائع بعد الاتحاد لانك قلت ان
الاتحاد لا يسقط الاثنية . ونحن قلنا لك ان الناسوت فيه نفس وجسد .
وطبيعة النفس غير طبيعة الجسد لان هذه مرئية وتلك غير مرئية . فلم لا تعدم
وتضيف اليهم اللاهوت ونقول في المسيح كذا وكذا طبائع . وما المانع لك من هذا
اذا كنت تظن بجهلك ان العدة بعد الاتحاد تبقى عدة . ونحن قلنا لك ان هذه
الا في طبيعة اتحدت فكانت طبيعة واحدة لان الجملة تغني عن التفصيل .
وان كانت الجملة لا تغني عن التفصيل ففصلت هذه الطبائع التي في المسيح
وقرأت ان فيه طبائع كذا وكذا وقد صرت جاهلاً جداً وربما حيث سمعته
يقول الهى والمهكم تظن انه عبد . مثلك او تظن انه اثنان عبد وحر واحد رب
والاخر مربوب . يا مسكين لا تعبد رباً ومر بوباً ولا تظن هذا القاسد
الفاسد : اه .

ان القديس يوحنا مارون بعد ما عاد من القسطنطينية وكان قد

مات ابواه عهد بتدبير البيت الى ابن اخته ابراهيم الذي صار فيما بعد اميراً على لبنان كما اسلفنا والمدعو من اليعاقبة في الفقرة المقدم ذكرها برعييم تحقيراً . واخذ قورش ابن اخته الاخر الذي لم يكن هذيذه الابان يحيى لله ويموت عن العالم وذهب به الى دير مارمارون على الماصي وفيه بعدما اتنا زمن التجربة وعرفا بما هما عليه من التقوى والفضائل لاسيما يوحنا البسا الاسكيم الملائكي . واخذ من ثمة يحنو يوحنا بالحكمة والنعمة عند الله والناس . ولغزارة علمه وفهمه قدمه الرهبان اخوته الى وظائف الدير المهمة فبدأ بوضع التاليف الدينية النفيسة التي نذكرها في اخر ترجمته

ولما كان دير مارمارون قريباً من انطاكية كان الجدال الذي بدى به ما بين رهبان هذا الدير الموارنة وما بين الاراطقة في الكنيسة الانطاكية لم ينقطع من قبل عهد بطرس القصار بل كان ينتقل من وجهة الى اخرى بحسب طرق الابتداع كما ابنا فيما سلف . وظل هذا الجدال قائماً الى عهد القديس يوحنا مارون وبعده . فان هذا القديس العلامة تصدى لمقاومة الاراطقة فكان يعارض من جهة تباع نسطور ومن اخرى احزاب يعقوب وتباعها . وقد هاج الجدال خصوصاً بينه وبين القائلين بالمشيئة الواحدة والفعل الواحد في السيد المسيح . وبقي اياماً بعد انتقاله الى راحة مولاه كما يستفاد من قول اليعاقبة في المقالة المقدم ذكرها وذلك لان تلاميذ جرجس ومكاريموس الذي خافه في

البطريكية الانطاكية كما قال العلامة الدويهي^(١) كانوا يدافعون
 عن رأي المشيئة الواحدة ويحمون جانبهم بروساء كهنة قسطنطينية .
 واما يوحنا فانه كان ينتصر للمشيئتين والفعالين على موجب اعتقاد
 الكنيسة الرومانية

ولنا شاهد اعظم ما كتبه احد المؤرخين السريان وعلى ما يلوح
 ان ذلك كان في حياة او في عهد قريب من حياة هذا البطل الملقان مار
 يوحنا مارون بطريك انطاكية كما يؤخذ من مآل المقالة التي نسبتها
 بحرفها . فان هذا المؤرخ قد ابان عما كان يتصدى له هذا القديس
 ضد الاراطقة مثبتاً مآل بعض رسائله الى اهالي لبنان وقد ذكر عنها
 واثبت بعضها كثير من العلماء غيره . ثم اثبت رسالة اخرى له كتبها
 وارسلها الى اهالي لبنان بطالبتهم بعد ان اقيم بطريكاً على الكرسي
 الانطاكي وجاء انطاكية فلم يتمكن من البقاء فيها لعظم الخطوب وشدة
 الاضطهاد من الاراطقة في ذلك العهد فاضطر الى الهجرت الى السير
 المشار اليه . ومنه وجه بالرسالة المنوه بها حسب الطلب . ومما يدل
 على انه كتبها في عهد بطريكته ذكر اسمه فيها بطريك انطاكية
 والايان بذكر المجمعين الخامس والسادس اللذين لم يذكرهما في رسالة
 الايمان الاولى واخرها كان في عهد اسقفية . ولهذا تراه قبل ان يتكلم
 عن الكهنوت والقربان اوضح صورة الايمان بايجاز كمقدمة لهذه الرسالة

(١) في كتابه تاريخ الطائفة المارونية في الفصل الثامن

والله ما بدت به من مفسدة: علينا فلهما
 فلهذا فذا وبسبب يه الله: سبب يه مدرجا
 والله ما وجدنا فينا معا مفسدا. وما
 وبسبب ما نفعه ففوقنا سلفا دالا لنا: الا
 له ووجدنا فينا مفسدا. وما وجدنا
 امنا الله فذا له دالا له مفسدا
 لهذا وبسبب ما سلفنا وبالله ما
 فذا مفسدا معا مفسدا. وما
 امنا الله وبالله له مفسدا سلفا
 دالا فبما مفسدا. وما وجدنا امنا
 وبسبب الجاه وبالله ما وجدنا مفسدا:
 وجدنا امنا امنا: سلفا مفسدا مفسدا
 الله ما وجدنا له امنا مفسدا مفسدا
 وبالله ما الله وبالله دالا وبالله مفسدا
 مفسدا مفسدا: سلفا مفسدا مفسدا
 مفسدا مفسدا وبالله ما الله وبالله مفسدا
 امنا امنا امنا وبالله مفسدا مفسدا
 وبالله مفسدا: سلفا مفسدا مفسدا
 مفسدا مفسدا مفسدا مفسدا مفسدا

وباسمها يعدها في صومها ٠٥٥٥٠ افي حاجه داتها
 اباغنه لا في تبعي ٥٥٥٠ مع حجاب ادعوا و٥٥٥٠
 فعدنا فعدلهما مطلقا حـ و كـ لـ مـ نـ
 حـ لـ مـ نـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ
 هـ لـ لا في تبعي مع حجاب حـ صـ نـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ
 الا باسمها اقمه في اسمها ٥٥٥٥٠ و قدما حـ
 حـ صـ دـ وـ اـ دـ لـ وـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ
 حـ مـ لـ وـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ
 صـ بـ جـ حـ مـ ٥٥٥٠ حـ مـ لـ وـ اـ بـ جـ دـ هـ وـ زـ حـ طـ يـ مـ نـ
 وادنا حـ وـ لـ لـ وـ لـ Lـ Lـ
 ٥٥٥٥٠ باسمها يعدها ولا ملج باسمها يعدها
 افي حاجه : وبعجلا سمعها حـ : و اسمها مدع
 داتها حـ و لـ Lـ Lـ
 و ما و قنما ادا احـ : مـ مـ لـ Lـ Lـ
 الا دتـ . ٥٥٥٠ دتـ افا مـ لـ و لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ لـ Lـ Lـ
 مع حـ حـ . ٥٥٥٠ ادعوا و حـ و يعدها و عـ و
 و و مـ حـ لـ و حـ مـ مع حـ حـ مـ يعدها
 و و مـ حـ لـ و و و حـ حـ : ٥٥٥٠ دتـ مع حـ حـ . ٥٥٥٠ دتـ
 افا حـ و اـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ مـ Mـ Mـ

حصه من وضع الكاهن جيهوذا * بعلبلا *

ترجمته

انه لما فشى اعتقاد نسطور الجسور المجزى اتحاد ربنا . واعتقاد اوطينا
 المجنون ورفقائه باختلاط الطبيعتين اللتين بربنا وتبليها . واعتقاد قورس
 واحزابه العارفين بالطبيعتين والقائلين ان لها مشيئة واحدة وفعلا واحداً .
 شرع لذلك يوحنا مارون يحارب بادمان احزاب هذه البدع ويناضل عن
 الايمان المستقيم المجد^(١) ويوضح لهم من الكتب المقدسة الملممة من الروح
 القدس ومن شهادات المجامع المسكونية ومن شهادات الابهاء الاطهار الموضحين
 صدق الامانة الارثوذكسية . فكتب رسالة عن الايمان المستقيم المجد في
 دير مار مارون المعبود الكائن في جهة حمص وحماء وارسلها لسكان جبل لبنان
 واذ قبل منه هولاء بكل ارنياح ذلك الاعتقاد كسلم لهم الايمان الرسولي حقاً
 الذي اتصل اليهم يداً يداً اي بالتسلسل . تقدم فوضع اولاً ذاك الاعتقاد
 القويم مقدمة للكتب التي فيها ضد نفاق وتجاديف نسطور واوطينا وبطرس
 وقورس ورفقائهم الكتب التي ارسلها ايضاً الى سكان جبل لبنان ليشرحهم
 ويثبتهم في ايمان ابائنا الاطهار . وبعدئذ اتى سكان لبنان الموما اليهم من
 يوحنا الطاهر الذي امسب الكلام عن الكهنوت وتقدمة القويان ان يكتب
 لهم شيئاً عن ذلك لئلا ينقص هولاء شي مما هو لازم لتثبيت وتوطيد ايمانهم
 ليكونوا مستعدين دائماً لمناضلة كل من يطلب منهم الجدل على رجاء ايمانهم
 حسب قول مار بيلرس رئيس الرسل . اما يوحنا البار فعندما رأى انهم

(١) وبهذا الكلام دليل قاطع وبرهان لامع على ان القديس يوحنا مارون
 كان من محاربي القائلين بالمشيئة الواحدة والفعل الواحد في السيد المسيح محاربه
 للارباقة الاخرين وهل من شهادة اوضح واجلي

قبلوا كتب المجادلات والمباحث بانضاع مسيحي وانهم طلبوا اليه بغيره الهية
مضطربة ان يولف لم بعض ميامر على الكهنوت وتقدمة القربان فبهذه الغيرة
نفسها المضطربة قبل التماسهم وكتب اليهم ميمرين على كليهما (على الكهنوت
وتقديم القربان) اللذين نحن نسئنا عنهما ما هو مدون في هذا المختصر^(١)

من يوحنا مارون بطريرك انطاكية الى سكان جبل لبنان

افرحوا بالرب

فلتفرح البرية العطشاء وتبتهج البقعة وتثبت كالزنبق ولترتكض جزلاً
كالفرحان وليعطى لها بالمجد بهاء لبنان واكرامه احبائي ابناؤ الجبل ذلك الجبل
الذي اختاره الله ليسكن فيه . فالرب يقطن فيه الى الأبد . يا من أُنْتخبوا
باية كلمات يمكنني ان اشجعكم واوطد صدق ايمانكم في هذه الازمنة الصعبة التي
انتم متضايقون فيها قليلاً من جرى التجارب المتنوعة الواردة عليكم من اعداء
الايان المستقيم المجد الا بتلك الكلمات التي قالها رب ايماننا سيدنا يسوع المسيح
يار بطرس : يا سمعان ها الشيطان يسأل ان يغر بلکم كالخنطة وانا طلبت من

(١) ان كلام الكاتب السر ياتي الاخير يشعر بانه نسخ عن نفس النسخة
التي ارسلها مار يوحنا مارون فكانه كان معاصراً له او قريباً من عهده حتى
تمكن من نقل ما نقل عن الاصل حسبما قدمنا الاشارة الى هذا المعنى . بل ان
كلامه يدل على انه لم ينسخ الكلام برمته انما قسماً منه دونه في مختصره
كعادة الكتبة والمؤرخين مما هو مشهور ومعلوم عند الجميع اذ يكتبون بالاشارة
الى الشئ او ذكر قسم منه اثباتاً لكلامهم وبياناً للحقيقة ولا مشاحة في هذا
الامر الذي جرى عليه المتقدمون والمتأخرون

اجلك لئلا ينقص ايمانك وانت ارجع في هذا الزمان وثبت اخوتك . مبارك
 اذن الله ابو ربنا يسوع المسيح ذلك الذي اولدنا بكثرة تحننه من البداية بقيامة
 يسوع المسيح الى رجاء الحياة والى الميراث الذي لا يفسد ولا يتدنس ولا ينفذ
 المعد لكم في السماء اذ تحفظون بقوة الله وبالايمان للميعاد المزمع ظهورها في
 الازمنة الاخيرة التي تقرحون بها الى الابد . فان كنتم لتضايقون قليلاً في
 هذا الزمان بالتجارب المختلفة المتأتية عليكم حتى يشاهد اختبار ايمانكم افضل من
 الذهب الخالص المختبر بالنار للمجد والوقار والمديح في ظهور يسوع المسيح
 ذلك الذي لم تنظروه وتحبوه وبايمانه تسرون فسوف تقبلون بفرح ومجد لا
 يوصف جزاء ايمانكم حياة نفوسكم تلك الحياة التي كشفت عنها الانبياء اذ تنبثوا
 على النعمة المزمعة ان تعطى لكم . وبحثوا عن الزمان الذي روح المسيح توضح
 وتشهد انها تستقر به فاطنة فيكم . فأظهر لهم ما كانوا يبحثون عنه : ان الام
 المسيح مزمعة ان تكون اولاً وبعد ذلك مجده . ولانهم لم يكونوا يطلبون
 لنفسهم هذه الامور التي ظهرت لكم الان والتي بشرناكم بها بالروح القدس
 الذي ارسل من السماء الامور التي كانوا يتوقون والملائكة ايضاً الى النظر اليها
 بل كانوا يتنبثون عنها لنا لنا انفسنا . لهذا شدوا حقوي ضمائرهم واستيقظوا
 استيقاظاً كاملاً وابشروا بالفرح الذي يوافيكم بظهور ربنا يسوع المسيح كابناء
 طائعين . ولا تشركوا بالشهوات القديمة التي كنتم تستهونها بدون معرفة .
 لكن كونوا قديسين بجميع تصرفاتكم كما ان الذي دعاكم قدوس هو . لانه
 مكتوب : كونوا قديسين كما انا قدوس : فان كنتم تدعون ذلك الذي
 لا يأخذ بالوجوه ويدين كل انسان كاعماله ابا لكم فتصرفوا بالخوف في زمن
 غربتكم هذا . واعلموا انكم لم تقدوا من اعمالكم السمجة تلك التي قبلتموها
 وورثتموها عن اباؤكم بالفضة البالية وبالذهب القاني لكن بدم الحمل الثمين الذي
 لا عيب فيه ولا دنس اعني به المسيح المعد لهذا من قبل انشاء العالم وظهر في
 اخر الازمان لاجلكم انتم الذين امنتم على يده بالله الذي اقامه من بين الاموات
 وجعل له مجد ايمانكم . وليكن رجاءكم الوطيد بالله ولتتقدس نفوسكم باستماع

الحق . ولتكن مملوءة من الحب الذي لا يأخذ بالوجوه . كونوا محبين بعضهم بعضاً من قلب نقي وكامل كأناس ولدتم منذ البدء لا من زرع بالي لكن من الذي لا يبلى بكلمة الله الحية الثابتة الى الابد . لان كل جسد حشيش وكل بهائم كعشب الحقل . فالحشيش يبس والعشب يذبل . اما كلمة الله فتثبتة الى الابد . هذه الكلمة هي التي بشرت بها . انبذوا الان عنكم يا احبائي كل شر وكل غش الخ^(١) وكلمة المسيح اهربوا من الكلام البطل ومن ثقلبات المعرفة الكاذبة لان الذين تمسكوا بها ضلوا عن الايمان . وحافظوا على الشيء الذي اتضح لكم من البيعة المقدسة الكاثوليكية كما تعلمت من الانبياء والرسل وسنتها اياه طغمة الملائنة الثلاثة القديسين الذين فلتحوا في الايمان الارثوذكسي الصادق في كل آن واخاهوا فيها ككواكب مهديّة . والذين جاهدوا في المجامع الستة المقدسة جهاداً حسناً ضد اوثك الذين تفوهوا بالكلمات الباطلة وسجسوا بيعة المسيح ربنا . الاول المجمع النيقاوي الذي التأم فيه ثلاثمائة وثمانية عشر اباً ضد نفاق اريوس . الثاني المجمع القسطنطيني الاول الذي اجتمع فيه مائة وخمسون اباً ضد مكدونوس المنافق الذي جدف على الروح القدس بقوله انه مخلوق . الثالث المجمع الافسوسي الذي اجتمع فيه مئتان ا ب بنظام مقدس ضد نسطور الجسور . الرابع المجمع الخلكيدوني المشهور الذي اجتمع فيه ستائة وستة وخمسون اباً ضد اوطينا وديسقوروس القائلين ان في المسيح ربنا طبيعة واحدة من بعد اتجاده بالناسوت . الخامس المجمع القسطنطيني الثاني الذي اجتمع فيه مائة وستون اباً ضد بطرس الملقب بانقصار بطريرك انطاكية وضد ساويروس المحروم واحزابهم المجدفين . السادس المجمع القسطنطيني الثالث الذي اجتمع فيه مائة وسبعون اباً ضد ثورس ومرجيوس ورفقائهما المنافقين القائلين ان لطبيعتي ربنا بعد الاتحاد مشيئة واحدة وفعالاً

(١) يظهر ان للقديس يوحنا هنا كلام طويل ضرب عنه المؤرخ السرياني اختصاراً كما المع في مقدمته

واحداً . اما نحن فاننا نعترف بالايمان المستقيم الذي قرره لنا اباؤنا القديسون
 في تلك المجامع الستة التي اشترنا اليها اعلاه وسنداً الى تعليمهم نقول : بسم الاب
 والابن والروح القدس الثالث الممجد المساوي بالجوهر الموحد الالهوت الموحد
 الذات ثلاثة اقسام متحدة بالجوهر الواحد غير منقسمة ولا متفرقة . وايضاً نعترف
 ان اقنوماً واحداً من الثالث الممجد المساوي بالجوهر المسجود له من الكل اعني
 به الاله الكلمة من بارادة الاب والروح القدس تجسد في الايام الاخيرة
 لاجل خلاص الجنس البشري من الروح القدس ومن القديسة والمجدة والدة
 الله مريم النقية والدائمة بتوليتهما دون تغيير واختلاط اعني اخذ منها جسداً
 مساوياً لنا بالجوهر وبالطبيعة مساعداً الخطيئة . وهو متألم نظيرنا ومتنفس
 بالنفس الناطقة والعاقلة . وهو من بعد هذا الاتحاد المحجب من طبيعتين الهية
 وبشرية الثابت لهما ما يخصهما بالتام والكمال اي مشبتهين وفعلين كما قيل عنهما
 وفيها . يعرف حقاً انه ابن واحد رب واحد مسيح واحد اقنوم واحد شخص
 واحد . ولا نستعني من ان نقول كما قال الاباء القديسون ان الاله الكلمة
 المتجسد طبيعة واحدة . لان من يقول هذا يعترف بطبيعتين اعني ذلك الذي
 اخذ الجسد هو كلمة الله لان له الطبيعة الالهية . والناسوت الذي اخذه هو
 الطبع البشري . هو مساو لايه بالجوهر في الالهوت ومساو لنا بالجوهر في
 الناسوت . هو متألم بالجسد وغير متألم بالالهوت . محدود بالجسد وغير محدود
 بالروح اي بالالهوت . وهو مساوي وارضى منظور ومعقول اي غير منظور
 وحيث تمسك بهذه معتقدين هكذا . فلا نقول انه اثنان ولا مسحيان ولا
 اقنومان ولا شخصان . لكن نقول ان ربنا يسوع المسيح ابن الله الاله الكلمة
 الذي تجسد واحد هو لا غير معترفين انه اله من قبل انشاء العالم (اي منذ
 الازل) وانه صار انساناً في اخر الازمان لاجل خلاص الجنس البشري .
 صار انساناً ليس بتغيير الالهوت لكن باتحاد الناسوت خلواً من التغيير
 والاختلاط لان الاله الكلمة يملك الطبع الالهي كالاب الذي اولده قبل كل
 الدهور وان ذلك الشيء الذي يحكم به الإنسان على لاهوت الاب فيستطيع ان

يحكم به ايضاً بلا محالة على الابن الوحيد الذي اولده الاب من جوهره وهذا
 ذاته قد علمه ربنا انجيليوس قائلاً : ان من رأى فقد رأى الاب : وقال ايضاً
 في موضع اخر : الله كل ما هو للاب هو لي : وانا وابي واحد نحن : وشهادات
 اخر كثيرة يقدر الانسان ان يجدها توضح جلياً مساواتهما في الجوهر . فالله
 اذن ما صار الهاً انما موجود دائماً اله كما قيل : في البدء كان الكلمة : لكنه
 لم يكن انساناً منذ البدء بل صار انساناً لما اخذ الطبيعة البشرية مثلنا . وهذا
 ما فاه به ايضاً الطوباوي بولس قائلاً : ان ذلك الذي هو بشبه الله لم يعد
 هذا اختطافاً ونهباً ان سيكون عدل الله لكنه واضع نفسه واخذ شبه العبد
 انما اخذ من زرع ابيهم : وقال في موضع اخر : لاجل ان البنين اشتركوا في
 اللحم والدم اشترك هو ايضاً بها نظيرهم . هكذا هو ابن واحد في الالام ومنزه
 عن الالام . مائت ومنزه عن الموت . متألم ومائت بما انه انسان وغير متألم
 وغير مائت بما انه اله . وهو كان يقيم جسده الذي مات لانه هو نفسه قال :
 ان حلوا هذا الهيكل وانا اقيم في اليوم الثالث : وكان متألماً مائتاً بما انه
 انسان حتى يوم الامة اما بعد القيامة فاصحى غير متألم وغير مائت وغير قابل
 الفساد وباعثاً الانوار الالائية بالله ليس لان الجسد استحال الى الطبع الالهي
 لكنه يحفظ ما يدل على الناسوت ولم يملك جسداً غير محدود لان هذه الصفة
 تخص الطبع الالهي فقط انما بقي مالكاً حده الاول كما قال لتلاميذه : انظروا
 الى يدي ورجلي لاني انا هو جسوفي وانظروا واعرفوا ان الروح ليس له لحم
 ولا عظم كما ترون انه لي : ولم يقل كما ترون اني انا بل كما ترون انه لي لتعلم
 الفرق بين ما القول انه هو وما القول انه له : كما وانه كان منظوراً حينما صعد
 الى السماء . هكذا وحد انه ياتي . وهكذا ينظره الذين امنوا به والذين
 صلبوه ايضاً ويرون ذلك الذي طعنوه . فاذن نسجد لابن واحد الناظرين
 ان له طبيعتين كاملتين . ولهذا السبب ابن الله حي هو كما هو وابن داود
 يدعى . واخلاصة ان الكتاب الالهي يسميه الله كما انه هو . والرسول الطوباوي
 بولس يهتف قائلاً : ان الله واحد والوسيط بين الله والناس واحد هو الانسان

يسوع المسيح ذلك الذي اعطى نفسه فداءً عن جميع الناس : انما ذلك الذي
سماه هنا انساناً فيدعوه في محل اخر الهاً قائلاً . اننا ننتظر رجاء السعادة
وظهور مجد الله العظيم والمخلص يسوع المسيح : وقال في محل اخر : ان الله ذاق
الموت بمجردته لاجل كل انسان : وفي موضع آخر يقول : لترعوا بيعة الله
تلك التي اقتناها بدمه الكريم : وفي محل اخر يقول معزيا اليه كليهما : ان
منهم شهود المسيح بالجسد الذي هو اله الجميع الذي له التساييح والبركات الى
ابد الابدين : والذي اياه سمي انه من اليهود بالجسد اياه دعى انه اله الجميع .
واشعيا النبي يقول عنه هكذا ايضاً : انه رجل الاوجاع وخاضع للالام . هكذا
يتألم عن خطايانا ويتواضع لاجل اثمتنا . وبعد قليل يردف كلامه قائلاً : اما
عن جبله فمن يحدث ويخبر به : فقوله هذا الاخير لا ينسب الى كونه بالطبيعة
البشرية : ويقول الله هكذا ايضاً على لسان ميخا النبي : وأنت يا بيت لحم
يهودا لست بصغيرة في ملوك يهوذا لان منك يخرج المدير وخروجه منذ البدء
من قبل انشاء العالم : فبقوله ان منك يخرج المسلط يوضح تدبيره البشري .
وبكلامه التالي ان خروجه منذ البدء من قبل انشاء العالم يبين ان الكلمة
ولد من الاب قبل انشاء العالم . وبكليهما يخبر ان الاله الكلمة قد تأنس .
ولهذا نعتقد ان البتول القديسة هي والدة الله لانها ولدت عمنوئيل المترجم الهنا
معنا : ان ذلك النبي الذي تقدم فسماه عمنوئيل كتب عنه بعد ذلك قائلاً :
لان ولداً وُلد لنا وابناً اعطينا فكان سلطانته على عائقه ودُعِيَ اسمه عجيباً
ومدبراً ومَلِك الرامي العظيم الهاً جبار العالمين رئيس السلام واب العالم العتيد :
فان كان الطفل الذي وُلد من البتول يُدعى الهاً جباراً فيجب اذن ان يُعترف
بتلك التي ولدته انها والدة الله لانها تكلمت باكرام ميلاد ذلك الذي ولد منها
بالجسد . وهي بتول وام وآمة حقاً . هي ام لانها ولدت الانسان الرب المسيح .
هي آمة لانها ولدت ربها وخالقها . لهذا كان اختلاف هذه الكلمات ابي
بدون اب وبدون ام . بدون اب كما دُعِيَ من بولس الرسول الالهي . وبدون
ام لانه لم يكتب في القبائل ولم يذكر بدء ايامه ولا منتهى حياته . هو

بدون اب بما انه انسان وُلد من ام فقط . وهو بدون ام بما انه اله كونه وُلد
 من اب واحد ميلاداً سرمدياً من قبل انشاء العالم من غير بدائة ولا نهاية
 ولذا لم يذكر في القبايل بما انه اله . وقد كُتب هو هو في القبايل لانه صار
 انساناً ولم يتغير كما كتب عنه متى الرسول قائلاً : كتاب ميلاد يسوع المسيح
 ابن داود بن ابراهيم : وكتب عنه ايضاً في القبايل لوقا الانجيلي قائلاً : ان
 ذلك الذي بما انه اله ليس له بدء ايام فقد ولد من قبل انشاء العالم ولا منتهى
 حياته . وهو هو منزّه عن الموت والالام بطبع لاهوته . وهو هو بما انه انسان
 له بدء ايام فقد وُلد في عهد اغوستوس قيصر . واقتنى منتهى الحياة بالجسد
 لانه صُلب ومات وقبر وقام في اليوم الثالث في ايام طيباريوس : اذن كما قلنا
 ان الطبع البشري اقتنى عدم الموت من بعد قيامته من بين الاموات . وايضاً
 يأتي كما صعد حسب كلمة الملائكة : ان يسوع هذا الذي صعد من عندكم الى
 السماء هكذا سوف يأتي كما قد نظرتموه انه صعد الى السماء . فهذا هو التعليم
 الذي اعطانا اياه الانبياء الالهيون . هذا هو التعليم الذي انذرتنا به طغمة
 الرسل الطوباويين . هذا هو التعليم الذي سلطنا اياه الملائكة القديسون
 المستقيموا المجد اولئك الذين ظهروا في ازمنة معروفة واناروا البيعة المقدسة
 الكاثوليكية والرسولية

واذ تكلمنا عن الايمان المستمسكون نحن به هكذا فلنأت الان ونقول
 قليلاً من كثير عن الغاية المقصودة منا اي عن الكهنوت وتقدمة القربان
 الذي يخدم في هذا العهد الجديد حسب طلبكم ايها الاخوة المحبوبون والابناء
 الاعزاء بربنا يسوع المسيح . ان هذين السرين لا يمكن وجود احدهما دون
 وجود الاخر . ولهذا قال الرسول الالهي في رسالته الى العبرانيين : ان كل
 عظيم احبار يقوم ليقترب القرايين والذبايح : فعليه يجب ان يكون لهذا ما
 يقرب به . وكما قال الرسول الطوباوي نفسه في تلك الرسالة عينها : ان الاحبار
 الذين كانوا يقربون القرايين على ما في التاموس كانوا يخدمون الشبه والظلمات .
 وحينما اثنى المسيح رب الحق صار التغيير في الحبرية وفي التاموس ايضاً : اي

لما اتى المسيح ربنا ابطل الخبيرة والناموسيات مع ذبائح وضحايا تلك العتيقة
 وادخل عوضها ناموساً جديداً . ومن الضرورة ان الذبيح الجديد يفوق فضلاً
 على الذبائح في الشريعة العتيقة كما يفوق الحق على الرمز والظل . لان الناموس
 أُعطي بواسطة موسى كقول ذلك الذي اتكا على صدر سيده في تلك الوليمة
 السرية ورضع الامرار المسجود لها والمتعالية : والحق والنعمة كانا يسوع
 المسيح : ولماذا هذه . فالرسول بولس كان يعلم قائلاً : ان التغيير وُجد
 للشريعة الاولى لانها غير كاملة ولعدم وجود فضل فيها لان الناموس لم يكمل
 شيئاً وقد دخل عوضه الرجا الذي هو افضل منه الذي به تقرب نحو الله :
 اذن عوض ذلك الناموس الضعيف والغير الموجود فيه فضل والذي لا يكمل
 شيئاً دخل الناموس الجديد الذي وُهب لنا بواسطة يسوع المسيح الحق والنعمة .
 فعلى تغيير هذا الناموس حسبنا ما قد تنبأ به النبي ارميا ذلك الذي تقدس
 بحشا امه قائلاً : ها قد تاقي ايام يقول الرب . واقم ليبت امراييل وليبت
 يهوذا عهداً جديداً غير ذلك العهد الذي اقمته مع ابايهم في يوم اخذت
 بايديهم واخرجتهم من ارض مصر : وصافور الروح القدس بولس بعدما ابان
 في رسالته تلك عينها الى العبرانيين : ان الاحبار الذين يقربون القرايين حسبما
 في الناموس هم يُخدمون شبه وظل القرايين التي في السماء : اردف كلامه وقال :
 الان الخدمة الفاضلة والعهد الذي صنع به وسيطاً والتي وُهبته بالوعود هي
 افضل من تلك : فلو لم تكن تلك القديمة غير ملومة (اي غير كاملة) لم يكن
 مجال لهذه الثانية ولما كان يلومهم قائلاً : ها قد تاقي ايام يقول الرب واجعل
 لال امراييل وليبت يهوذا عهداً جديداً لا كذلك العهد الذي وهبته لابيائهم
 يوم اخذت بايديهم واخرجتهم من ارض مصر . ولايهم لم يثبتوا في عهدي
 فانا مقتهم يقول الرب . هذا العهد الذي اعطيه لال امراييل بعد تلك الايام
 يقول الرب . افيض بناموسي على عقولهم واكتبه على قلوبهم واكون انا الهماً
 لهم وهم يكونون لي شعباً : هذا ما قاله الرب على لسان النبي على بطلان الناموس
 الاول وعنته (قدمه) . وعلى دخول الناموس الجديد قد اوضح ذلك الرسول

العو باوي قائلاً : بما انه قال جديداً فقد عنق القديم . وما عنق وشاخ فهو
 قريب من الفساد : وقال في رسالته الى الغلاطيين : قبل ان يأتي الايمان
 فالناموس كان يحفظهم لانهم كانوا محبوسين للايمان المزمع ظهوره : فالناموس
 اذن كان معلماً لنا حتى المسيح الذي نتبرر من الايمان به فاذا جاء الايمان لم
 نبق تحت سلطان هذا المعلم . كلكم ابناء الله بايمان يسوع المسيح الذين اعتمدتم
 بالمسيح فالمسيح لبستم . وليس يهودي ولا شعوبي لا عبد ولا حر فنحن اذن
 ابناء يسوع المسيح . واولئك الذين وجدوا تحت الناموس القديم وان كانوا
 دعوا في زمن ابناء فمع ذلك لم يكونوا يمتازون عن العبيد كما كان يعلم الطوباوي
 بولس بعيد ذلك في الرسالة نفسها قائلاً : كما ان الوارث لا يمتاز من العبيد
 ما زال طفلاً وان كان سيد جميعهم ولا يزال باقياً تحت ولاية الوكلا وقهارة
 البيت حتى الزمان الذي عينه ابوه هكذا نحن اذ كنا اولاداً وجدنا مستعبدين
 تحت ولاية عناصر العالم . وعندما بلغت نهاية الزمان ارسل الله ابنه فولد من
 امرأة واضحى تحت الناموس لكي يشتري الذين تحت الناموس ويقبل زخيرة
 البنين . ولانكم ابناء ارسل الله روح ابنه الى قلوبكم تلك التي ندعوها الاب
 ابانا . اذن اتم الان لم تبقوا عبيداً بل ابناء وان كنتم ابناء فورثة الله ايضاً
 بواسطة يسوع المسيح : وكما يفضل ناموس الحق والنعمة الذي يسوع المسيح
 ناموس الرموز والظليات والابناء العبيد هكذا تفضل الحبرية الخادمة بالحق
 والنعمة التي يسوع المسيح حبرية العهد العتيق

ان حبرية هذا العهد الجديد جي بها عوض حبرية العهد العتيق وتحققت
 لنا بالقسم كما يشهد الرسول بولس قائلاً : دخل عوض الناموس ذلك الرجا
 الذي هو افضل منه الذي به تقرب من الله وحققه لنا بالقسم . اما اولئك
 فيدون قسم صاروا اجباراً وهذا بقسم . كما قال له تلى لسان داود : الرب
 اقسم ولن يكذب انك انت هو الحبر الى الابد شبه ملكيذاق : وهو يشبه
 ملكيذاق باربعة اشياء . بالاسم . وبالمكان . وبالافعال . وبنوعية القربان :
 اولاً . ان اسم ملكيذاق تفسيره ملك البر شبه المسيح الذي سمي من الانبياء

لبر وضيائه . ودعي ايضاً ملك سليم من امم بلدته ومن نوع تدبيره
 يفسر به ملك السلام لان الملوك الذين تقدموه والمعاصرين قد احبوا
 ، اما هو فكان يسوس مملكته بالسلام رمزاً الى المسلط على العالم ذلك
 ث السلام ما بين الله والعالم . ما بين العلويين والسفليين . ما بين
 والشعوب . ما بين شعوب وشعوب . وما بين النفس والجسد
 تانياً . بالمكان لان ذلك ملك سليم كان ملك اورشليم التي هي رمز
 السم السماوية اسمها وسموا وترتيباً تلك التي هي مملوءة نوراً وسلاماً والموظفة
 السماء وفيها اضاء غنى تخنن الله بالمعرفة والنقاوة والسكنى
 بالانفعال لان افعاله كانت متنوعة الوجوه بخدمته كلاً من الهبرية
 لان ملكيذاق شوهر مديراً اثنتيها شبه المسيح . وحبرية ملكيذاق
 على الشعوب ونسله من الكنعانيين رمزاً الى المسيح حبر الشعوب الذي
 من قبيلة يهوذا الغير الموصوفة بالكهنوت . ولم يكتب له اب لانه شبه
 الذي لا اب له بميلاده البشري ولم تذكر له ام لانه رمز ذلك الذي لا
 بميلاده الالهي . ولا بد ايامه لانه مثال ذلك الذي هو حي من قبل
 العالمين . ولا منتهى ايامه لانه رمز الى ذلك الذي هو ثابت الى الأبد
 لم يقبل الهبرية من انسان كما قبلها هارون من موسى
 بنوعية القربان لانه قرب لله خبزاً وخبزاً لا كما قرب هارون لكن
 المسيح الذي اعطانا جسده ودمه تحت شكلي الخبز والخمر : هل انه لم
 قط ذبائح الحيوانات . فالجواب لم يقرب قط . ولولم يكن نوع ذبيحته
 عن نوع الذبائح التي قربها ابراهيم لما قدم له اي لابراهيم خبزاً وخبزاً .
 ان كهنوت هارون وآله اضحى مكرماً من نوح وابراهيم لا لاستحقاق
 الحيوانات لكن لان هذه الذبائح وجد مختلطاً بها قليل من مواد قربان
 سداق . وايضاً ان هذه الهبرية الجديدة التي من الشعوب التي كانت
 سداق شبيهاً فحسبنا ما قد تقدم فانياً عنها نبي الروح ابن اموص فقال :
 يسعي بالابناء الغرباء الذين يصحبون الرب بخدمته ولحبة اسمه ولكي يكونوا

له عبداً . وكل من يحفظ السبت ولا ينقضه والمنقوين بتابوتي . الى
 المقدس واضمهم الى بيت صلاتي في تقدماتهم وذبايحهم لمسرة مذبحي
 بيتي بيت الصلاة يدعى لجميع الشعوب : وقال في موضع اخر : وايضاً منهم
 اختار الكهنة واللاويين من الشعوب يقول الرب : واذا صار التغيير في التوراة
 وفي الحبرية فمن الضرورة ان يصير تغيير الذبائح . وهذا التغيير اوضحه
 جلياً على لسان نبيه ملاخيا برزله اجبار العهد العتيق وذبايحهم واختياره
 الشعوب وترايينهم : لا ارتضي بكم يقول القادر على كل شيء . ولا اقبل
 القرابين لان من مشرق الشمس حتى مغربها عظيم اسمي في الشعوب وفي
 مكان يضعون البخور ويقربون لاسمي القرابين النقية لان اسمي عظيم في الشعوب
 يقول القادر على كل شيء . وايضاً لماذا تكون كثرة ذبايحكم لي يقول الرب
 قد شبت من ضحايا الذكور ولا اشاء بعد شحم العجول السمينة ولا دم الثور
 والخرفان والجدا اذ تاتون لمشاهدة وجهي من هو الذي طلب هذه من ايدي
 لمعرفة مساكني . لا تكثروا المحبي الي : وقال ايضاً على لسان نبي اخر
 تقدسون لي اللبان الذي تاتون به من سبأ وعود الطيوب من ارض يمدية
 لا ارتضي بقدمائكم ولا تلذ لي ذبايحكم : وقال ايضاً على لسان نبي اخر
 بغضت ورزقت اعيادكم ولا استنشق عرف معاصركم وان كنتم تصعدون
 لوقود التامة فلا ارتضي بقرابينكم ولا انظر جمال معاليفكم : ولما جاء مل الاز
 ولكي نتم عملاً الوعود الموعود بها قد سكب الله على الجنس البشري بنا
 مراجحه وفتح كنوز غنائه واعطى ناموساً ليس كذلك الناموس الذي اعطى
 لشعب امراييل بالرموز والظلمات لكن ناموس الحق والنعمة . واعطى
 حبرية وذبيحة ليس كحبرية آل هارون وذبايحهم لكن هو هو ذاته صار
 لنا وذبيحاً وقدم نفسه مرة واحدة على راس الخشبة لاجل خلاص العالم
 ومع هذا لم تدعه محبته البشرية ان يبارح هذا العالم ويصعد الى ابيه تارة
 ايانا بدون ذبيح غافر . ولهذا اخذ في المساء السابق الامة خبزاً بيديه النقيين
 والمقدستين وباركه وقدسده ونظر الى السماء مقرباً اياه الى ابيه . وهكذا

لما مزج الكاس وشكر وبارك . وكما صنع هو امر تلاميذه ان يصنعوا
 وبهذا الامر السيد سلمهم حبرية العهد الجديد والذبيح الغافر الذي
 يصنعون شي واحد بعينه مع ذلك الذي تقرب في الصليب وان يكن في زمن
 مختلف لانه قدم ذاته على الصليب وعلى الجاجلة في اورشليم بسفك دمه وموته
 واحدة . هذا هو الدائم والمتقدم في كل مكان بدون سفك دم تحت
 الكلي الخبز والخمر شبه قربان ملكيذاق حبر الله العالي . لكن هوذا الزمان
 لكي نتخذ عفونا نحو الغاية وندنو من الراية المرفوعة لنا
 وسوف نتكلم على كل واحدة فواحدة من هذه الامور في محلها بعون الله
 سفدير : اه :

يؤخذ من ختام هذه الرسالة ان هذا البطريرك الانطاكي
 طاقديس قد تكلم باسمه عن الكهنوت والقربان وهو الكتاب المعروف
 بانه له وقد ذكره جلة العلماء

٤

ومن الرسائل المعروفة انها للقدّيس يوحنا مارون بطريرك
 انطاكية ما ذكر في كتاب تاريخ الطائفة المارونية للعلامة الدويهي .
 منها رسالة مسهبية بامر الايمان بعث بها من دير مار مارون حذاء
 العاصي الى سكان لبنان جمع بها من البراهين اللاهوتية والفلسفية
 وشهادات الوحي والملافنة القديسين ما يجعل هذه الرسالة حرة ان
 يقال فيها لم تسمح قريجة بمثلها ولا نسج ناسج على منوالها وهذا عنوانها :
 حنّاه وبعدها // وحبها // وبعدها // وحبها
 حنّاه وبعدها // وحبها // وبعدها // وحبها

كتب اخرى غير المذكورة . الاول في سبع عيون الرب . والثاني
 في الربط . والثالث في الكمال . وهذه لم تقف عليها . وقيل عن ابراهيم
 الحاقلاقي انه وقف له على كتابين احدهما في تفسير شرطونية الكاهن
 تكلم فيه على كهنوت المسيح والكهنوت في العهد الجديد وفروض
 الكهنة وخدمتهم : اقول وهذا الكتاب اثبتته المؤرخ السرياني المقدم
 ذكره في مقدمته على رسالة القديس يوحنا مارون اذ قال : وبعدئذ
 التمس سكان لبنان الموما اليهم من يوحنا الطاهر الذي اسهب الكلام
 عن الكهنوت وتقدمة القربان لثلا ينقص هؤلاء الخ : واثبتته يوحنا
 مارون نفسه حيث قال في ختام رسالته المقدم ذكرها وستكلم على
 واحدة فواحدة من هذه الامور . والثاني في تفسير نافور مار يعقوب
 اخي الرب وقد ذكر منه بعض حواشي علقها على ميمر عبد يشوع
 وتعرض لاثبات عدة عقائد دينية خاصة في شرح قانون الايمان
 ولماضلة اكثر اراطقة عصره واخامهم بسديد البرهان والتنديد بعاداتهم
 ومعقداتهم السيئة . وهذا ما اعرفه من كتبه وربما كانت له كتب
 اخرى حججها عنا قدم الزمان

قال العلامة السمعاني^(١) ان ليوحنا مارون نافورا ومنه نسخة في
 المكتبة الوايكانية هي الكتاب الخامس بين كتب الحاقلاقي . وقد
 خط في كمبليني بقبرس سنة ١٨٤٦ اليونانية الموافقة سنة ١٥٣٥

(١) في مكتبته الشرقية مجلد ١ صفحة ٥١٢

(١) المسيحية . وقد ذكره الاهدني في مؤلفه شرح قداس السريان
قائلاً يوحنا المدعو مارون الذي بعد وفاة تاوفان بطريرك انطاكية
ملك ذلك الكرسي سنة ٦٨٥ صنف النافور الذي بدؤه : امامك
يا ملك الملوك : وقد اسقط ريناودوس (٢) هذا النافور وباقي تأليف
يوحنا بطريركنا وبين وجه هذا الرفض العنيف (٣) بقوله انه لم يجده
في مكتبة وان غنية في الكتب الشرقية فكان ريناودوس حذر
جميع المكاتب او قلب اساطيرها كافة او لم يبق في المشرق اثر
للمؤلفين الا آتي به الى مكاتب اوربا : اه :

فلو وقف ريناودوس هذا عند حد بان قال لم يقف على اثر
لكتب مار يوحنا مارون في المكاتب الخاصة التي قلب مؤلفاتها لما
أخذ عليه علامات السمعاني ما أخذ واتنا اذا ما ضربنا صفحاً عن
مكاتب الشرق واثار تأليف يوحنا مارون الباقية حتى يومنا هذا نرى
في مكاتب اوربا بقايا من هذه التأليف في المكتبة الفاتيكانية عددها
العلامة السمعاني والحاقلاني وغيره وذكروا اعدادها كما وان الخوري
نوالافرنسي قد وجد في مكتبة باريس ثلاث مقالات للقديس
يوحنا مارون تلك التي اشرنا اليها وهي رسالة قال عنها انها هي رسالة

(١) راس ٢ في مؤلفي النوافير الكاثوليكية

(٢) في مقدمة المجلد الثاني ص ١٥ من مؤلفه في الليتورجيات الشرقية

(٣) في ص ٣٤٤ من المجلد المذكور

ايضاح الايمان القويم واخريان في تفنيد مزاعم اليعاقبة والنساطرة
وكفى بهذا التلويح رداً على قول ريناودوس وعدم مقارنته الصواب
قال العلامة المطران يوسف الدبس^(١) اما كتاب الكهنوت فلا
انكران في مؤلفه اختلافاً بين علمائنا ايضاً فقال ابراهيم الحاقلافي انه
ليوحنا مارون وهو في المكتبة الوايكانية بخط الحاقلافي نفسه بين
كتبه التي وهبت لهذه المكتبة في عدد ٦٤ وقد اشار اليه يوحنا
مارون نفسه في مطلع كلامه في شرح الليتورجية قائلاً : بعد ان
كتبنا في الكهنوت الكنائسي باسمه . بقي ان نكتب في الذبيحة
الغير الدموية

(ولنا شاهد يثبت ان ليوحنا مارون تأليف في الكهنوت . ما
ذكره المؤرخ السرياني المار ذكره حسبما اشرفنا وذلك في مقدمته على
كتب هذا القديس وقول هذا القديس في ختام رسالته المنوه بها :
وسوف نتكلم على كل واحدة فواحدة من هذه الامور النج)
ثم استتلى الكلام بما ماله ان العلامة السمعاني بعد ما قال^(٢) ان
هذا الكتاب ليوحنا اسقف دارا رجع عن رأيه هذا واثبت الكتاب
ليوحنا مارون^(٣) وذكره في عدد ١٠١ بين كتب المكتبة الوايكانية

(١) في كتابه روح الردود ص ١٨٦ وما يليها

(٢) في مكتبته الشرقية مج ١ ص ٥٢٠ ومج ٢ ص ١٢٣

(٣) في مؤلفه فهرست الكتب القديمة المخطوطة في المكتبة الوايكانية
الذي افه بالاشترك مع ابن اخته اسطمان عواد السمعاني مج ٢ ص ٥٥١

مبيناً وجه الصواب

أما كتاب شرح الليتورجية فثبت الحاقلا في انه ليوحنا مارون
 مستشهداً اياه في حواشي ترجمته قصيدة عبد يشوع^(١) ولم ينفرد
 الحاقلا في بهذا بل استشهده مرهج بن نمرون الباني^(٢) والاهدي^(٣)
 والاب بطرس مبارك الماروني اليسوعي^(٤) ويوسف لويس السمعاني^(٥)
 يرهانات ساطعة : والبطربرك يوسف اسطفان يراهين
 سديدة^(٦)

وبعد ما ثبت العلامة الدبمي ما قاله السمعاني اولاً واخراً
 وابان عن ان السمعاني ممن قال بان الكتاب المذكور ليوحنا مارون
 اردف كلامه فقال : قد ظفرت بنسخة من كتاب شرح الليتورجية
 ليوحنا مارون في مكتبة بطريركيتنا خطه الخوري بولس مخلوف سنة

(١) ص ١٣٦ و ١٣٨ و ١٤٠ و ١٤١

(٢) في الانوبيليا ص ١١٦

(٣) في كتابه في اصل الموارنة ك ٣

(٤) في مقالاته المعلقة على ترجمته لكتب مار افرايم السريانية الى
 اللاتينية مرات منها في ص ٨ و ٣٦ و ٤٠ و ٤١ و ٤٨ و ٥٠ وكان السمعاني بنفسه
 الفاحص للمقالتين والموجب طبعها(٥) في مؤلفه في الطقوس وهو ابن اخي السمعاني الشهير وقد ترجم كتاب
 يوحنا مارون من السريانية الى اللاتينية وطبعه في رومية سنة ١٧٥٢
 بحضرة عمه

(٦) في كتابه في قداسة يوحنا مارون قسم ٣ فصل ٨

١٦٧٠ في رومية فقابلته بالقطع التي رواها السمعاني عن كتاب ابن
 صليبا فوجدت الفرق بينهما اكبر من ان يفصل . فكتاب ابن
 صليبا موجه الى اغناطيوس اسقف اليعاقبة في اورشليم ولا شيء من
 ذلك في كتاب يوحنا مارون . ثم كتاب ابن صليبا ينطوي على
 عشرين رأسا وكتاب يوحنا مارون على خمسين رأسا . وفي كتاب
 يوحنا مارون امور شتى لا يمكن انتسابها الى ابن صليبا . وفي كتاب
 هذا اقوال حجة لا يمكن انتسابها الى يوحنا مارون فنورد بعضها على
 سبيل المثل : وبعد ما اورد اقوال يوحنا مارون قال : فهل يتصور
 ان ابن صليبا اليعقوبي يقول هذه الاقوال وهي نص صريح في تنفيذ
 مذهب اليعاقبة وفي شجب بطرس القصار . ثم ان يوحنا مارون بين
 جليا انه كتب كتابه في اواخر القرن السابع او مبداي الثامن اذ
 صرح في راس ١٩ بظهور الاسلام قبل عصره بمدة وجيزة عبر عنها
 بقوله « في هذه الايام الاخيرة » وكل يعلم ان ظهور الاسلام كان في
 القرن السابع . ولا يمكن ابن صليبا ان يقول هذا وهو في اخر القرن
 الثاني عشر . ثم اورد اقوال ابن صليبا مما لا يمكن انتسابه الى يوحنا
 مارون وقال بعد ايرادها : وكل ما مر لا اثر له ولا عين في كتاب
 يوحنا مارون بل حوى ما يخالف ابن صليبا نصا كما رأيت . وقد
 عارضته بما روى السمعاني من نبد ابن صليبا فوجدت الفرق بين
 الكتابين كبيرا جدا في غير ما رويته ايضا . وحققت ان المؤلف

اليقوي انما اتعمل نبذاً يسيرة من كتاب بطريركنا مقدماً بعضاً
ومؤخراً اخر حتى لا يحتاج مطالع الى تلوم في الحكم بل يقضي فور
مطالعه ان لكل كتاباً والعنوان واحد فيها وان المتأخرات عمل بعض
كلام المتقدم فقط مما لا يخالف معتقده : اه :

يؤخذ ايضاً من كلام هذا القديس ومن مقدمة المؤرخ
السرياني المار ذكره ومن غيرها ان ليوحنا مارون الآب الطاهر
كتب اخرى غير التي اشرنا اليها اخفاها تقادم العهد او لعبت بها
ايدي الاجانب لا سيما المهرطقة الذين تمكنوا بما احتالوا به كما سيرد
من الدخول الى لبنان لا يقاع سكانه بمكيدة اربطتهم كتبوا
الكفرطابي وتباعه من ساعدتهم ظروف الزمان والمكان وقتئذ على
افتعال ما افتملوه من اخفاء كتب القديس يوحنا مارون وغيره من
علماء الموارنة المعلنة صحة ايمانهم وحسن عقيدتهم وذلك لانهم
الموارنة بالحروب التي لم ينطفئ سعيها المتأجج اجيالاً كما سيبين
في الكلام عن هذا الشعب ان شاء الله . بل كثيراً ما حرف
اولئك المبتدعون الكتب الطقسية التي وصلت اليهم وادخلوا عليها
زيادات لم تكن فيها وانقصوا منها ما هو مخالف مذهبهم فشوهوا
اكثر محاسنها وجعلوها في موقف من الشبهات هي بعيدة عنه الا ما
بقي محفوظاً وهو الاكثر لم تتطال اليه اعناقهم ولم يقع في قبضتهم
فظل مع تقلبات الايام شهادة للحق وبرهاناً على ما كان عليه اولئك

الابطال الافاضل المشاهير من التدين واتباع خطة الايمان القويمية
التي سلك بحسبها الابهاء الاطهار اجمع مما لامرية فيه ولا سبيل لانكاره
بعد ان نادى السواد الاعظم على تمادي الايام بما كان من الحوادث
المدممة المتواصلة التي لم تنقطع ازمانا طويلاً . وهذا ما حدا باولئك
المفترين عيننا من اعزائهم الى قوم تبراوا من كل وصمة في امر الايمان
ان يرمونا باسهم الابطال ويعزوا اليها بعض اغلاط هي دخيلة
استناداً الى ما زرعه المبتدعون من التعاليم الفاسدة في بعض جهات
لبناننا بينما شعبنا المختاريهم بما يقه نوازل الايام وكوارث الزمان .
وقد اشاعه قوم قبلاً لاغراض وقال به غيرهم اخذاً عنهم الا ان الله
جل جلاله لم يشا ان يسدل البطل ظلامه على الحق ابداً انما ابقى
لنا علاوة على تقليدنا الرسولي الصادق ما به ندفع الابطال كما دفعناها
في كل عصر ومصر مثبتين ما كنا ولم نزل عليه من صحيح الايمان
وحسن الاعتقاد جيلاً فجيلاً وحسبنا ذلك وكفى

٥

قد ذهب علماءنا وغيرهم كثيرون الى ان الرسالة المتفرقة نسخها
شرقاً وغرباً (منها نسخة في خزانة الوايكان خطت في سنة ١٣٩٢
ذكرها السمعاني (في مكتبته الشرقية مجلد ١ ص ٥١٣) . واخرى في

مدرسة المواردنة الرومانية . واخرين ذكرها البطريرك يوسف اسطفان .
 ونسخ غيرها ذكرها الدويهي وخلافه محفوظة في اديار الطائفة المارونية
 في لبنان . ثم نسخة في مكتبة باريس كتبت سنة ١٤٧٠ تحت عدد
 ٢٠٣ من المكتبة السريانية . وكل هذه النسخ تحوى صورة الايمان
 متبوعة بشهادات الاباء القديسين اثباتاً للطبيعتين في السيد المسيح
 وغيرها ثم يتبعها ثلاث رسائل ضد النساطرة واليعاقبة والتابعي ارطقة
 بطرس القصار الا نسخة باريس فالرسالة الاخيرة ليست فيها . ويوجد
 فرق اخر يسيرين هذه النسخ لا يعتمد به (هي رسالة ايضاح الايمان
 المستقيم للمجد التي وجه بها القديس يوحنا مارون من دير مار مارون على
 العاصي الى سكان لبنان . اما انا فارى ان قد حذف من هذه الرسالة
 شياء مهمة وشهادات كثيرة ضد الارطقة عامة في ذلك العهد كما
 يستدعي مقتضى الحال واعل رسالة ايضاح الايمان الاصلية
 الكاملة الموجهة الى اهالي لبنان ما زالت في مكان الخفاء ان لم يكن
 قد اخنى عليها الدهر او لعبت بها ايدي المراطقة وصولاً الى ما ربهم
 الوخيمة اخصمهم الكفرطائي فاقول

اولاً ان هذه الرسالة المشاعة المبدوة بصورة الايمان انا
 نو من ونعترف نحن بني البيعة المقدسة الكاثوليكية النخ ثم تليها شهادات
 الاباء القديسين واوالم القديس البابا سيلبستروس هي دحض
 خاص لاقتراء القائلين بطبيعة واحدة في السيد المسيح كما تبين ذلك

جلباً الشهادات الموردة من المؤلف للاباء الاطهار. وان كان في بعضها مبين
غيره كالفعلين والمشيئين والنشيث والتوحيد والتجسد الى غير ذلك
ما ستعرفه من النص الذي ثبتته دحضاً للاراطقة المعندين بخلاف
ذلك وبياناً للحقائق الواجب الاستمسك بها

ثانياً لما كانت رسالة ايضاح الايمان تستدعي ايضاح كل
الحقائق الموردة في القانون عمداً وورزلاً كل ما قال به الاراطقة لذلك
الحين وفندته المجامع المسكونية ودحضته وحرمته مع بيان حقيقة
الايمان المأخوذ عن الرسل الاطهار والاباء الابرار والجارية عليه
الكنيسة الكاثوليكية حسبما تستدعي حالة تلك الايام كان من البين
ان هذه الرسالة قد حذف منها مقالات مسهية وشهادات اخرى
تستدعيها المقدمات الموضوعية في صورة الايمان المثبتة في بدنها

ثالثاً ان القديس يوحنا مارون كان يضع صورة الايمان هذه
كما قلنا كمقدمة لاكثر الرسائل والكتب التي الفها ضد الاراطقة
واهل البدع كما يشهد بذلك المؤرخ السرياني المقدم ذكره في مقدمته
على رسائل هذا القديس فقال . فكتب رسالة (اي القديس يوحنا
مارون عن الايمان المستقيم المجد في دير مارون المعهود الكائن
في جهة حمص وحماء وارسلها لسكان لبنان واذ قبل منه هولاء بكل
ارتياح ذلك الاعتقاد كمسلم لهم الايمان الرسولي حقاً الذي اتصل اليهم
يداً يداً اي بالتسلسل تقدم فوضع اولاً ذاك الاعتقاد القويم كمقدمة

للكتب التي الفها ضد نفاق وتجاديف نسطور واوطيخا وبطرس
وقورس ورفقائهم الكتب التي ارسلها ايضاً الى سكان جبل لبنان
لبشجعهم ويثبتهم في ايمان ابائنا الاطهار . كما وان نص هذه الرسائل
ومضمونها يدل على انها مختصرة من مطولات لمن امعن فيها .
وان صورة الايمان المشار اليها كانت في بدء كل منها

رابعاً ويعلم ايضاً من بدء مقدمة هذا المؤرخ السرياني ان
القديس يوحنا مارون كان يجارب بادمان احزاب البدع في عصره
ويواصل عن الايمان المستقيم المجد موضعاً لهم من الكتب المقدسة
الملمحة من الروح القدس ومن شهادات المجامع المسكونية ومن
شهادات الاباء الاطهار الموضحين صدق الامانة الارثوذكسية لاسيما
القائلين بالطبيعة الواحدة والمشيئة الواحدة والفعل الواحد والناكرين
الوهية الروح القدس الخ مما يستوجب دحضه في رسالة ايضاح الايمان عمداً
كدحض القول بالطبيعة الواحدة وشهادة هذا المؤرخ صادقة على ما
أرى لانه اقرب زمانا اليه

خامساً يتبرهن من الرسالة التي ذكرها هذا المؤرخ السرياني
المعنونة افرحوا بالرب التي هي عن الكهنوت والقربان . فان القديس
يوحنا مارون بعد التوطئة التي ذكرها فيها اورد صورة الايمان
ثم تكلم عن الكهنوت والقربان بايضاح واف كما يعرف مما تقدم
فبالاحرى اذن انه قد اتى بايضاح اوفى في رسالة ايضاح الايمان

سادساً ان هذه الرسائل الباقية حتى يومنا هي مختصر مطولاتها
كما قال هذا المؤرخ وغيره وكما يؤخذ من نصها الذي وصل الينا فاذا
لا يؤخذ على المؤلف انه اغضى عن ذكر شيء كانت تستدعيه تلك
الايام كما وهم البعض

سابعاً على ما يلوح واشترنا ان نسخة ايضاح الايمان الاصلية
قد لعبت بها ايدي الاراطقة اخضعهم تباع المشيئة الواحدة كما لعبت
بالرسائل الخاصة التي تفند مزاعمهم وابقوا الرسائل الاخر التي لا تمسهم
مساً بيناً مشيرين الى ان هذه هي تلك ولا سواها ليتمكنوا بحياهم
وخداهم من جذب العامة وراهم بزعمهم ان هذا القديس لم يتصد
لمارضة القائلين بمشيئة واحدة مفترين عليه بان هذا مذهبه كما
فعل الكفرطابي لان ما بقي منها لا يدل دلالة صريحة تفي بالمرام
فيفهمها كل واقف عليها . وقد فاتهم ان الحق لا يخفى نوره
الساطع وان ما ابقوه من اقوال هذا القديس دليل واضح على قويم
ايمانه وسيف قاطع يد المحرفين والبغاة المغاتلين . ولعل الايام تكشف
عن هذه الرسالة الاصلية (ايضاح الايمان القويم) وتبعثها من رفاتها
كما كشفت عن غيرها بعد تعاقب الاجيال وكرور الايام مما كان
اخفاء المرطقة

ثامناً من المعروف عند الاقدمين والمتأخرين كم جهد
الاراطقة في هاتيك المصور في اجتذاب بقية الشعب الرسولي المعروف

بالماروني الى معتقدم نخاب سعيهم . ومن هولاء الطغاة توما الحاراني
السرياني اسقف كفرطاب الذي كان في اواخر القرن الحادي
عشر من غلاة المتشبهين بمقالة المشيئة الواحدة فانه قد بذل قصارى
الجهد في نشر هذه الارطقة ما بين الامم الشرقية ولا سيما الامة
المارونية . فهذا تسهيلاً لما قصده من اقناع الموارنة ادعى انه ماروني
الاصل وان رأيه هو رأي يوحنا مارون نفسه كما قال علماءنا وغيرهم
من غابرين ومحدثين (وبهذا بيان وافٍ على ما حمل هذا الغاش على
اخفاء رسالة ايضاح الايمان الاصلية او حذف ما هو مخالف معتقده
منها والرسائل الاخر لا سيما المحضة ضد القائلين بمشيئة واحدة)
ثم اخذ توما يترجم رسائل القديس يوحنا الى العربية محرفاً ما فيها
بخالف معتقده كما حرف نص ساويريانوس اسقف غيبال والى هذا
اشار السمعاني " فتوما هذا هو الذي انفذ اليه البطريرك يوحنا
بطريرك الروم رسالة بين له فيها فساد العنقد بمشيئة واحدة وفعل
واحد في السيد المسيح مورداً لا ثبات كلامه اقوال الاباء والمجامع
المقدسة ثم يرمي هذه البدعة بالحرم وهذا عينه يتبين من مقدمة
كتاب توما المقالات العشرة مضادة للبطريرك الموما اليه ورد القول
وهذا نص كلامه

انه في سنة ١٤٠٠ الاسكندر بن فيلبوس المكدوني جرت مكاتبات

ومراسلات ما بين بطرك الروم في مدينة انطاكية يوحنا وما بين توما مطران
كفرطاب بكورة حلب وكان في اعتقاد المشيئين عدو الطبيعتين في تانس
ربنا فلما كثرت المكاتبات بينهما كتب يوحنا بطرك انطاكية رسالة طويلة
الشرح وارسلها مع رسوله لتوما وهو يحتج عليه فيها بان كل من لا يعتقد ان
لربنا يسوع المسيح مشيئين فهو ناقص وجعل يستقبح اعتقاد توما بمشيئة واحدة
في ربنا يسوع المسيح

واذ ذاك كتب توما رسالة طويلة تتضمن عشرة قضايا^(١) .
وبعث بها كما يقول المؤرخ مع رسول الى البطريرك في مدينة انطاكية
وكان عنده وقتئذ رجل فاضل يسمى جرجس ابن الشتوي ورجل
اخر صادق يسمى سقراط بن فيلبوس فحكم البطريرك بان تحرق
ويكتم خبرها في انطاكية اثلا تفسد ضمائر الرعية . فلما اتصل بتوما
ان يوحنا احرق الرسالة كتبها احسن مما كانت وجعلها في ديوان
كنيسته وتوجه الى جبل لبنان

واذ وصل الى لبنان بقصد ان يفسد الموارنة ويلطخهم ببدعته
ادعى انه ماروني وانه على رأي القديس يوحنا مارون . ومن
الضرورة ان هذه الادعاء وتلك المظاهرة تحمل على الثقة به فيؤتي
اليه بما هو محفوظ من كتابات القديس يوحنا فيؤمن عليها . اما هو
فاخفى كل ما ذكره القديس عن المشيئين والفعالين مما وصات اليه

(١) وهي منقولة في المجلد الموضوع في خزانة الوايكان تحت عدد ١٤٦

يده وحرف ما حرف واشاع ما اشاع ليخدع بمكره الشعب . وهذا
 هو الحامل على اخفاء او حذف شيء مهم من رسالة ايضاح الايمان
 فاعلمن توما ان الرسالة المتداولة الان انما هي رسالة ايضاح الايمان .
 برمتها ولا سواها كما وان الرسالة هذه الماخوذة عن توما محذوف
 من شهادتها ايضاً ما يشعر بالمشيئين والفعالين . وما من ريب بان
 الحروب الطارئة وقتئذ المتواصلة كانت الداعي الى جعل مثل هذه
 الكتابات في احد الاديار صيانة لها من بوايق الزمان فلم تفلت من
 ايدي البغاة بل وقعت في يد توما وتباعه ومن حذا حذوهم فاخفوا
 الردود المضادة لمعتقدهم . ومن البين انها كانت موجودة كما يشهد
 المؤرخ السرياني في المقدمة المار ذكرها وكما تدل رسالة القديس التي
 اثبتناها وكما يؤخذ من اقوال اليعاقبة وغيرها مما يدل دلالة صريحة
 على ان القديس يوحنا كان يناضل كل المناضلة عن صحيح الاعتقاد
 بالمشيئين والفعالين في السيد المسيح له المجد

وما يؤيد قولنا ما ذهب اليه العلامة السمعاني من ان هذه
 الرسالة المشاعة اتصلت بعد الكفرطاني الى من اتصلت اليهم محرقة
 محذوفاً منها ما يدل على الاعتقاد بالمشيئين والفعالين في السيد المسيح:
 لان رسالة كهذه تستدعي ايضاح كل الحقايق المتعلقة بالايمان تفسيراً
 بصورة الايمان

وقال البطريرك يوسف اسطفان ونخبة من علماء الموارنة . انه

لما وصل توما الى لبنان ادعى انه ماروني وانه على رأي يوحنا مارون
 ونقل ايضاح ايمانه الى العربية وحذف منه جميع ما كان يوحنا مارون
 قد ذكره اثباتا لاعتقاده المشيئين والفعالين في السيد المسيح . ولكي
 يبعث الى الموارنة مكسيموس قال ان هذا القديس اول من ابتدع
 القول بمشيئتي المسيح وفعليه واخذ يذيع بين ظهراني الموارنة نسخ
 كتابه الطامح بالكذب والمذيان والمثبت فيه للقديس يوحنا مارون
 المدح البائع . وقد عبثت يده وايدى اشياعه بكثير من كتب
 البيعة فانسدوها بالتحريف والحذف والزيادة . وبهذا قال ابن
 القلاعي في قصيدته في المبتدعة : ومن المشهور ان الكتب في ذلك
 الحين في لبنان كانت خطية قليلة العدد

اما نحن فقد قبض الله لنا الوقوف على مقطع من مقالة توما
 الكفرطابي الطامحة بالكذب والبهتان التي اذاعها بين الموارنة وهالك ما
 اتصل الينا منها وهو مدون في الكتاب الخطي الذي المعاليه . قال
 ونحن وانتم^(١) دمنا ثابتين على امانة واحدة زمانا طويلا حتى عهد مكسيموس
 خاصتكم^(٢) الذي يقال عنه انه ولد في مدينة طبرية وكانت امه جارية عجمية

- (١) قوله ونحن وانتم يدل على انه لم يكن مارونيا وهو اعرف بنفسه من غيره
 (٢) يؤخذ من قول الكفرطابي الموجه الى الموارنة ان مكسيموس خاصتكم :
 كأن هذا القديس كان ماروني الاصل وانهم كانوا يعتبرون قوله ويجلونه
 ويجلونه فهو الكفرطابي ما موه ليعضه اليهم وعزا اليه انه يخالف لرأي
 القديس يوحنا : فلا تُعجب ايها القاري من فظائع وخذاع الماكرين

فزنا فيها رجل يهودي يسمى صادوق من ملة السامرة فلما ولد منها هذا المذكور
 من الزنا نشأ وتدرّب بكل مكر وتمشى على كل عمل ردي . ثم انتقل من طبرية
 الى القسطنطينية وكان في ذلك العصر يقبض زمام المملكة مرقيان واخوه معا
 فنقدم مكسيموس اليها واخذ يبين لها انه من الواجب ان يزداد مشيئة اخرى
 للمسيح ويكون مشيئتان لذي الطبيعتين . وهذا الاعتقاد يلزم افتراق الطبيعتين
 من الاتحاد الشريف ويحكم ان تقولوا مشيئة لاهوتية ومشيئة ناسوتية . فقبل
 الملكان مشورته المخالفة للحق وامثلا قوله لا سيما انه قال لها كما انكما ملكان
 يظهر لكما شعب بنسب اليكما يستعمل في اعتقاده كما يدل على اثنين . فيصاب
 باصعبين ويتخذ مذبحين ويعتقد بمشيئتين وفعلين . فحسن هذا الكلام في اعين
 الملكين حيث بذلك يكون لها في العالم سمعة جديدة وشهرة خاصة . ثم افهمهم
 ان يكتبوا مناشير الى بلاد الشام كي يعتقدوا بالمشيئتين كما قال مكسيموس .
 فلما انتهت كتبهم الى بلاد سورية الشام وحلب ودمشق وجبل لبنان وحمص
 وحماء الى جميع السريان التي يقال فيها ان كل من لا يمثل راسم الملوك
 يأخذ رأسه بالسيف : اما اهل الشام فقالوا انا نحن خاضعين لحكم دير ماران
 دير السريان الموارنة الذي تاويله ديار الرب وكان هذا الدير على شاطئ
 العاصي خارج مدينة حماه . وكان عدد رهبانه ثمانماية راهب قديسين . ثم
 وصلت اليهم كتب الملكين مرقيان واخيه فلما وقفوا على قراءتها وتأملوا مضمون
 اشارتها للعين نفروا منها غاية النفور . ثم ان الرهبان ردوا جوابا للملكين قائلين .
 انتم تعلمون ان بايدينا الامانة المستقيمة التي رتبنا لنا الثلاثمائة وتسعة عشر
 ابا بنيقية بروح القدس . وقام عليها خمسة مجامع ثبتتها لنا وحرّموا من يغيرها
 او يحميد عنها . ونامرونا ان نكرها ونقيم مذهب مكسيموس بيد غالبية وسيف .
 ومذهب الحق لا يكون بالحرب والقوة . وهذا المذهب اخترعه مكسيموس من
 تنقين ابليس . فان كان مكسيموس قوله حق يبيح . نجتمع نحن وهو بمدينة
 لله انطاكية فان رأينا نعمة الله حالة عليه علمنا ان قوله حق وتبعناه . وان
 لم يكن كذلك فلا يلزمنا احد باتباع مقالته بالغضب بغير شهادات عدل من

كتب الكنيسة المقدسة ونشيت قوانين المجامع الملهمة من الروح القدس .
 فتسلم الرسل الجواب من الرهبان وانصرفوا الى الملوك . وفي تلك السنة ظهرت
 جيوش الاسلام وملكوا مصر ودمشق والشام واشتغلوا الملوك وما عادوا كاتبوا
 دير ماران وثبت اهل جبل لبنان وحمص وحماء وحلب على راي المجامع المقدسة
 وانتسبوا باجمعهم الى دير ماران وسموا موارنة على اسم الدير . ثم مات مرقيان
 واخوه وتسلم المملكة مريق فقامت خواصه عليه وقتلوه وملك بعده هرقل ونكر
 مقالة مكسيموس وكتب عن اغلاطه الى البطريرك لاون بطريرك رومية
 شاكيا مكسيموس بتلك المقالة التي زادها بغير شهادة حق . فرد البطاريرك
 الجواب للملك قائلا يبارك ربنا بمملكة الملك هرقل ويزيد امامته . اما الذي
 انشا هذه المقالة بالمشيئين والفعلين وافسد الامانة الحقيقية ورمى الشقاق
 فيستحق التأديب بقطع لسانه ويده . فامر هرقل احد غلمانه واسمه قسطا
 بقطع لسان مكسيموس ويده ونفاه الى جزيرة تسمى الريكية وهناك مات
 مكسيموس منفيا

ان من وقف على مقالة توما هذا الماكر يعلم منها قصده بما جاء
 فيها . والحيلة التي احتال بها ليخدع الموارنة ويغذبهم الى اتباع مقالته
 بالمشيئة الواحدة بما لفقها فيها على الرهبان الموارنة والشعب تليفقه على
 مكسيموس القديس . وكل مطالع لمقالته هذه يخال لاول وهلة انه
 ينصد بمكسيموس مكسيمانوس البطريرك الذي كان قبل ظهور بدعة
 المشيئة الواحدة ذلك الذي بعد تنزيل نسطور في المجمع العام سنة ٤٣١
 اقيم بطريركا على القسطنطينية في عهد تاودسيوس اما الكنفرطي
 فجعله في عهد مرقيان واخيه اللذين ملكا في اواسط الجبل الخامس
 ثم ابقاه حيا الى عهد موريق الذي ملك في اواخر الجبل السادس والى

عمر هرقل الذي ملك في اوائل الجيل السابع فتكون مدة بطريركيته
 اكثر من مائتي سنة مع انه بقي بطريركاً سنتين وخمسة شهور فقط
 غير ان توما يتكلم عن مكسيموس الراهب احد رساء الرهبانات
 في القسطنطينية الذي تصدى لمقاومة تباع المشيئة الواحدة وكان
 في عهد قونسطن خليفة هرقل فجعله توما من عهد مرقيان حتى هرقل
 وهو بعد الاول باكثر من مائتي سنة وقونسطن هذا اتى بالقدس
 مرتينوس البابا من رومية مكبلاً باقيود الى القسطنطينية لانه حرم
 بدعة المشيئة الواحدة وتباعها وبرآة الملك المؤيدة ذلك ثم أرسل
 الى المنفى فانتقل الى راحة الاحبار الابرار الشهداء بعد سنتين
 وكذلك تكبد مكسيموس هذه المعاملة من قونسطن فضرب ضرباً
 شديداً باعصاب البقر وقطع لسانه من اصله وتم جهاده في منفى
 شديد العذاب وكذلك فعل بنليذيه . فترى ان توما الماكر قد
 خلط مقلته من كل وجوها وما قوله عن مرقيان واخيه الا عن
 القائدين اللذين حاربا الموارنة عند اميون في عهد القديس يوحنا
 مارون وايس عن الملكين المقدم ذكرهما . ولم يقف عند هذا الخاط
 بل الحق الشتم بالقديس لاون الكبير الخبر الاعظم بان قال عنه انه
 حامى عن تباع المشيئة الواحدة ورزل مكسيموس . مع ان هذا الخبر
 العظيم كان قبل مكسيموس بسنين طوال لانه جالس على السدة
 الرسولية سنة ٤٤٠ فهو قبل ظهور المشيئة الواحدة بنحو جيلين الا انه

يقصد بذكره انه انتصر لتباع المشية ليخضع الموارنة الذين كانوا يجلبون
 هذا الخبر اجلالاً فائقاً . وكان توما يرغب في ان يذكر البابا
 مرتينوس فذكر لاون لما تقدم وخشية من انه اذا قال مرتينوس
 تنكشف الحيلة لشهرة الاضطهاد الذي احتمله من اجل محاماته عن
 الحق وانتصاره لصدق الايمان بالمشيئين والفعالين في السيد المسيح كما
 احتمل القديس مكسيموس . وكذلك ذكر هرقل بدل قونسطن
 لشهرة الاول واتيانه بعود الصليب المقدس ولبعض الموارنة للثاني ذلك
 اتماماً لحيلته ومكره . فلا نتعجب ايها المطالع من اهل الخداع والمكر
 كيف يحتالون على اصطياد البشر . فاذن من كانت هذه اعماله واقواله
 كيف بقي على رسائل وقعت بيده هي ضد معتقدة ام كيف بقي
 الحقائق على ما هي وشاهدنا قريب وهو مقالته الخ . .
 وقد طالعنا في الكتاب المذكور ما تثبتته هنا وهو

لما كان تاريخ سنة ١٤٠٠ لاسكندر صارت مكتابة ومباحثة بين الابنا
 يوحنا بطرك الروم وبين توما مطران كورة حلب فتوما كان يقول بمشيئة
 واحدة في السيد المسيح فبكتته على ذلك البطريرك المذكور وارسل له مكتوباً
 يبين له فيه على التحقيق كيف ان في المسيح مشيئين فلم ينتبه لقوله بل اخذ
 كتاب يوحنا المذكور وخالفه وجعل عليه عشر مقالات فلما وصلت رسالة
 توما مع رسول الى يوحنا قراها وحرقتها . فعاد توما وكتبها امسب مما كانت
 ومضى الى جبل لبنان وسكن في جبة يانوح اربع سنوات ليزرع تعليمه الفاسد
 ورسالته . وفي ذلك الزمان فتح الافرنج طرابلس الشام وانتقل توما من يانوح
 الى جبة بشري وسكن فيها سنتين فاتاه خوري فرشح واخذ منه نسخة الرسالة

التي كانت تشتمل على عشر مقالات وهذا مآلها

المقالة الاولى : يقول فيها ان المسيح له المجد قال : اني ما جئت لاصنع مشيئتي بل مشيئة من ارساني : وبهذا القول قد ابطال مشيئة ناسوته وحصر ضعفها ولم يصنعها بل اطلبها . فكيف يجوز لنا نحن ان نقيمها . وبعد قليل يقول . كيلا يصير في ثلثيه رابع وهو المشيئة الناسوتية التي تضاد تدبير مشيئة لاهوته . ونحن والفرنج وجميع الجبشة والنوبة والقبط نعبد مشيئة لاهوته المتحدة بطبع جوهر ناسوته بلا انفصال . وما من احد يعتقد بالمشيئين غيركم وانتم منشقون لا يخالفكم احد البتة

المقالة الثانية : يقول فيها كالمجنون : قال السيد المسيح للابرص قد شئت فاطهر : ولم يقل له قد شئت انا بلاهوتي وناسوتي حتى تزعم انها جهتان ومشيئتان . وان اعتقدت ذلك ان له ارادتين وفعلين يلزمك ان تقول انه اقترمان وابنان ومسيحان . وما من احد من الآباء والمجامع قال بالمشيئين فان هذه اللفظة الزائدة قالها مكسيموس ولا احد يقول يا رب دبرني بمشيئتي لاهوتك وناسوتك : وقال الانجيل ان الذين قبلوه صاروا ابناء الله الذين ليس هم من هوى جسد ولا من مشيئة رجل : فاذا كان الذين هم مولودون من نطفة لما تمدوا تحولوا الى نبوة الروح . فكيف ان الخالق احتاج الى مشيئين ولم تكن مشيئة واحدة تكفيه :

المقالة الثالثة : لما صلى المسيح قال : يا ابناء فليعبر عني هذا الكاس ولكن ليس كمشيئتي بل كمشيئتك : فلا يمكن انها مشيئتان فان قلت ان مشيئة ناسوته كانت غير مشيئة لاهوته فهو قال اني لا اعملها . وما جئت من ذات نفسي بل ابي ارساني . اما انت فاذا سمعت السيد المسيح يقول مشيئتك لا مشيئتي ظننت انها اثنتان فاعلنتان فقسمته الى اثنين واعتقدت وجعلت الخاصة البشرية مشيئة ولا يصح ان تصير الخاصة مشيئة لان المشيئة البشرية تنقلب بانواع كثيرة والخاصة جوهر لا يتغير عما هو :

المقالة الرابعة : قال المسيح لا اقدر اعمل شيئاً من ذات نفسي وديني

عدل هو لاني لست اطلب مشيئتي بل مشيئة من ارسلني . فان كنت اشهد
 لنفسي فليست شهادتي بحق . فهذا تبطيل ارادة نفس جسده بان ليس له
 مشيئة اخرى خارجا عن مشيئة ابيه . وكآدم قبل ان اخطأ لم يكن فيه
 مشيئة تعرف الشر كذلك ناسوت ربنا يسوع لم يكن من مباظلة رجل بل
 حر من البشر ومشيئة العالم . فلو كان يعمل مشيئة ناسوته فاي شيء كانت حاجته
 الى تبطيلها بل كان ابقاها مع باقي تدبيره . والمشيئة التي دخلت على ادم
 عرضية فليست هي من بدء خلقه جوهر الطبيعة بل لاجل مخالفة وصية الباري
 سقط من حرته وبقي خاطي . فلما اراد خالقه ان يتأرف عليه وعلى جنسه
 اتحد بهم ما عدا الخطيئة التي هي اهوية مشيات العالم فرد اهويتهم المنسودة الى
 مشيئة الله ابيه . اما الاكل والشرب وغيره فهو خاصة الطبيعة البشرية وليس
 هو مشيئة لان المشيئين تجعل الافتراق بين اتحد الخاصتين ولهذا لا نقدر
 على القول بانها فع لان اذ يلزمك بذلك ان نقول انها اقنومان الله الكلمة والذي
 قوم الناسوت بقوامه بالخاصتين وهو اقنوم واحد فاعل بمشيئة واحدة . وبولس
 قال ان مشيئة الروح لا توافق مشيئة الجسد ومشيئة الجسد لا توافق مشيئة
 الروح لان الجهتين متضادتان . وهذا بين واضح . لان هذه المشيئة الناسوتية
 التي هي مضادة المشيئة الروحانية انما دخلت على ادم من عرض الخطيئة لان
 ادم كان حراً من الخطيئة مرتقي بعقله الى مشيئة تدبير الله . والناسوت الذي
 نانس به ربنا كان حراً من الخطيئة

المقالة الخامسة : قولوا لنا عن اعتقادكم بهاتين المشيئين المتحدتان ام
 مفترقتان . فان قلتم انهما متحدتان رجعتن اليسا كرهاً بغير هواكم وجعلتم
 اعتقادكم مشيئة واحدة على غير اختياركم . وان قلتم انهما مفترقتان فقد ادخلتم
 على ربنا التفريق وابتعدتم اتحد الطبيعتين

المقالة السادسة : انك عندما سمعته يقول مشيئتك ليس مشيئتي . ظننت
 انهما اثنتان : قال في الامانة انه اله حق من اله حق . فهل نقدر على ان
 نقول انه الهين . وان قلت له مشيئة لاهوتية واخرى ناسوتية ترضع وتاكل

وتشرب مرغير ذلك . فلنا لك انه سبق اكل اللبن والزبد والقطاير عند
ابينا ابراهيم . وان قلت انه تعب فقد كتب ان الله استراح بمشيئة لاهوته في
اليوم السابع

المقالة السابعة : اذا وقفنا في الصلاة نطلب الرحمة انظلمها من مشيئة
اللاهوت ام من مشيئة الناسوت فان قلت من مشيئة اللاهوت قلنا لك قد
علمت مشيئة الناسوت . وان قلت من مشيئة الناسوت قلنا لك قد بطلت
مشيئة اللاهوت . وان قلت من المشيئين قلنا لك نحن من مجمع انطاكية
نطلب الرحمة من لاهوته وناسوته . قلت ان للمسيح مشيئين واحدة تعمل
العجائب والاخرى يرضع بها وينشو وبأكل ويشرب . فاذن لما صعد الى السما
ما زال يأكل ويشرب كما نقول (الاجاب) وان كنت نقول عنه انه بطل
الاكل والشرب فقد بطلت اذن المشيئة

المقالة الثامنة : علمنا السيد المسيح في الصلاة ان نقول لكن مشيئتك
وانت نقول انها مشيئتان واحدة لله الاب والابن المتجسد فكان من
العدل ان تجعل للروح القدس مشيئة اخرى وهذا محال لان في مشيئة اللاهوت
يفعل الثقلين

المقالة التاسعة والعاشر : عن يا من صلبت لاجلنا ارحمنا في التقديسات
الثلاثة .

ان من وقف على كلام توما هذا لا يغرب عنه ما الحامل له
على حذف ما حذف من رسالة ايضاح الايمان وعلى اخفاء الرسائل
الاخر التي هي ضد بدعته :

بعدهما ابدينا ما ابدناه في ما يتعلق برسالة ايضاح الايمان المقدس

للقديس يوحنا مارون والرسائل الاخر يجدر بنا ان نثبتها مع ما يتبعها
 على ما اتصلت اليها نقلًا عن الكتاب الذي قدمنا ذكره
 وهذه الرسائل لا يمكن القطع بها في اي سنة كتبت والراجح
 انها كتبت في زمن فسوسيته لخلو الاولى عن ذكر المجمعين الخامس
 والسادس اما الرسائل الاخر غير التي اثبتنا المكتوبة في زمن
 بطريركيته واسقفيته فقد اخنى الدهر عليها . ومن المعروف عند
 اكثر المؤرخين ان هذا القديس قد ذهب الى انطاكية بعد ان اقيم
 بطريركاً عند انتقال تاوفان الى رحمة باريه غير ان المراطقة بما لهم
 من القوة والنفوذ يومئذ لم يمكنوه من البقاء في هذه المدينة فاضطر
 الى ان يلجأ الى دير مار مارون ومنه ينقل كرسيه الى جبل لبنان
 حيث لفيف ابناء الكنيسة الحقيقيين والمجا الامين له يومئذ من
 عوادي الزمان ومساوي الاراطقة كما سيجي . وهاك ما جاء في
 مقدمة احدي رسائله التي بعث بها الى جبل لبنان مما حفظته لنا
 الايام دون الرسالة فانه يدل دلالة صريحة على مجيئه من انطاكية
 بعد ان اقيم بطريركاً الى دير مار مارون . وقد ذكر هذه الفقرة
 العلامة الدويهي^(١) .

سببا صفة وهدمها اوما وبتلها
 حة فصحمة هلا نعبلها لاهمدا هلا لافمى له

(١) في كتابه تاريخ الامة المارونية فصل ١٠

وادته / و / اجمع حصه له بها وبمعها وبوصه له
 وعلقتما حصته جنبها مع اهلها / و /
 لجمنا سبها واما / ادا / سبها وبجمنا
 فاصلا دلا صفه له في حرما / اجمنا / و /
 اذتعدا وبتما دسما / وجمنا / و /
 اربما لادته فها / اجمنا / و /
 وجمنا وبلح

الترجمة

حكم مارون ان الاجدر به ان ينقل كرسيه ولا يغير امانة الاباء
 المهذبين الذين التأموا في مجمع نيقية والمجامع التي ثبتت . فرحل عن انطاكية
 الى دير في ولاية مدينة حماه على شاطئ النهر العاصي وكان في ذلك الدير
 ثمانمائة راهب اطهار مختارين وهناك الف هذه الرسالة وكتبها وارسلها الى جبل
 لبنان المقدس

فان قوله ينقل كرسيه لبرهان واضح على انه كان قد اقيم
 بطريركا كما سيجي فتوجه الى انطاكية كرسي بطريركته فلم يتمكن
 من القيام فيها دائما لان اكثر الشعب الكاثوليكي كان قد هاجر كله من
 انطاكية وجوارها ولم يبق الا الهراطقة القابضين على زمام السطوة
 والنفوذ فاضطر الى الهجرت الى دير مار مارون لرعاية الرعية الملقاة
 على عائق تديره وفي هذا الدير الف الكتب والرسائل التي وجه بها

الى سكان لبنان (كما يذكر المؤرخ السرياني في مقدمته على الرسالة
السابقة) حيث اضحى في ملجأ امين يمكنه من ان لا يرضخ للاوامر الصادرة
من يوستينيانوس الثاني باجباره واجبار البابا سرجيوس الاول على
اتباع الارطقة التابع لها الملك يومئذ وهي ارطقة المشيئة الواحدة
والفعل الواحد بالسيد المسيح . ومن ان يثبت ابناءه في ايمانهم القويم
دون خشية ويكون لهم منار رشد كيلا ينقادوا الى الخداع . اما هنا
فقد انتضى اثبات رسالة ايضاح الايمان القويم لهذا البطريرك
العظيم والقديس الشهير على ما وصلت اليها مع وضع الرسائل الاخر
التي اشتهرت جميعها شرقاً وغرباً وعرفت عند كل شعب وامة وان
تكن مختصرة عن اصلها المطول فهي وافية بالمراد على صحة ايمان هذا
القديس وقومه ودفاعهم عن الايمان المستقيم المجد الا اننا ضربنا
على ذكر صورة الايمان المبدوة به اختصاراً ولاثباتها في الرسالة
الاولى لانها هي هي

رسائل

للقديس يوحنا مارون في ايضاح الايمان المستقيم المجد ودحضاً

لارطقات عصره

ان القديس يوحنا مارون قد اتى في رسالة ايضاح الايمان

رحمة انقلا . و به اسمنا صه هلا خفا *

(ح) و به ما الهه ما اقصا

والله ما صه صا صا و بلا صه هلا:

صلا الهه له لحنه صه صلا صه

صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه *

(د) و صه صه و صه صه صه صه صه

و به صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

و الهه صه صه صه صه صه صه *

(و) و به ما صه صه صه صه صه صه

و الهه صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

و به صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

و به صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

صه صه صه صه *

(ه) و به ما صه صه صه صه صه صه

و به صه صه صه صه صه صه صه صه صه صه

سبب خدایا . اذاجا جب جلسہ و اللہ ما ضعفہ مع
 لا بہا مع دلا فیہا دینہ افعال ختمہ
 اذینہ اربا و مع دفعہ فو ا و مع . اذ جب لا لعل
 انبیبہ جلسہ و لا بہا دفعہ فو : وینہ اللہ ما
 خجیبہ لرا دینہ . لے ہ صلا و املہ صلا
 اذ جب و ملکہ ا . ا عتہنا لے سببہ ا مع
 دلا فیہا افا و ملکہ ا و سببہ ا لالتر
 و لہ ا . و مع لا ا فلا سببہ ا ا با ا
 سجدہ ا ا ا ا ا ا ا *

(ک) مع حذو کلملا مع و ملکہ :
 لجنہ ما مع ہ لعی و مدولعی ا فی کمنہ
 اذینہ ا فملہ ا و حقد . ا لا ا و لا دفعہ فو ا ہ و لا
 سببہ ا . ا ا ا ا لے ا ما سببہ ا . ہ و حسب
 فترہ ا و دینہ ا ا حسب کلمہ صلا ا ا ہ و ما *

(ب) مع و ملکہ حذو کلملا لجنہ ما
 ا حذو مع ہ لعی و سبب خندا مع حذو سببہ ا
 مدہ ا لے لجنہ ا حذو ا کمنہ و دفعہ فو ا
 و سبب لالہ ا و لا ا ما . سبب لجنہ ا
 مدہ ا و حذو *

حـ انما حـمـ و اـعـبـتـ و انـلـهـ حـنـمـا مـحـمـد
 لـعـلـهـ صـمـهـ لـهـ سـمـا . حـنـمـا و مـعـ و اـمـسـجـد و حـمـهـ
 اـنـهـ حـمـهـ لـعـنـمـا اـلـعـمـا اـنـهـ و حـمـلـهـ صـمـهـ مـجـمـهـ
 صـجـلا . و لا اـعـبـتـهـ و فـحـا لـعـلـمـة . و حـمـلـهـ صـمـهـ حـمـد
 لـلـهـ . لـعـنـمـا لـقـمـهـ دـاـمـا . و لا لـقـمـهـ صـمـتـمـا . و لا
 لـقـمـهـ لـاـتـا . فـهـ و مـا . و لا مـبـ حـنـمـا مـعـ حـمـهـ *
 (مـهـ) و مـلـهـ و مـلـهـ و مـلـهـ مـعـ حـنـمـا و حـلا
 مـعـ لـعـنـمـا و مـنـمـا : حـنـمـا حـلا / اـلـعـمـا حـمـلـمـهـ
 حـمـلـمـا حـلا . لا مـبـلا / اـلـا : اـنـهـ حـمـا مـلـمـا .
 اـنـهـ حـمـلـمـا مـمـهـا و مـهـ / مـهـ مـعـ حـلا اـجـا مـلـهـ
 حـلا . و اـلـلـمـا لـلا مـعـ حـلا : مـهـ حـلا / اـمـا مـهـ
 و حـلا مـعـ حـلا مـهـ . مـهـ حـلا حـلا اـنـهـ مـمـهـ
 و مـهـ لـعـنـمـا مـا لـعـنـمـا مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ
 حـلا حـلا مـعـ مـهـ . مـهـ حـلا مـعـ مـهـ حـلا حـلا
 و مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ
 مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ
 حـمـهـ و لا حـمـهـ لـا حـمـهـ حـمـهـ *
 (مـا) و مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ
 مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ مـهـ

لذئذنا وحصننا . اذعنا اذعنا اذعنا
 واذعنا . اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 واذعنا اذعنا اذعنا *

(حسا) اذعنا : اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا *

(ذغ) اذعنا واذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا
 اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا اذعنا

امدان من وسمه لا فعه صا . لا ابا
 داهما . (١) الا ولاقم ان وسمه لا وسمه لا
 صه ميواد داهما . لا ابا ابا ابا ابا ابا
 صا لا ابا ابا ابا ابا ابا ابا ابا
 سمه لا سمه لا صا صا . فعه وسمه
 فعه وسمه لا حرده لا وسمه لا سمه لا .
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا *
 (لح) وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 ابا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا : وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا . لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا *
 (لي) وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 (١) وفي نسخة باريس لا وسمه لا وسمه لا وسمه لا
 وسمه لا :

وَمَذْلُجٍ: سِبَا هَدَمَلَا اِي: وَدِي اِدَا اِ هَمْتَا هَتَمِ
 مَذَلَا اِنَا حَجَبَا وَاَلِهَمَدَمَا هَا هَتَا
 هَمْتَا اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا
 وَوِي: وَوِي اِح: وَوِي اِهَمَا اِمَا: اِه وَوِي
 هَمْتَا: اِه وَوِي وَوِي اِ*

(لما) وَمَدَنِي عَلَى عَدَاةِنَا وَبِأَقْوَمِ حَقِّهِ
 وَبِأَعْدَا: وَبِأَعْدَا اِنَا هَمْتَا وَوِي
 حَقِّهِ هَمْتَا حَلَا وَبِأَقْوَمِ حَقِّهِ اِنَا اِنَا
 مِبِي: اِلَا حَلَا وَبِأَعْدَا اِنَا اِنَا مِبِي
 وَحَقِّهِ هَمْتَا وَوِي وَوِي اِقْوَمِ *

اِه وَوِي عَلَى عَدَاةِنَا وَوِي حَقِّهِ
 وَوِي: وَوِي اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا
 (ه) اِه وَوِي حَقِّهِ وَوِي
 عَلَى عَدَاةِنَا وَوِي: اِمْتَا اِنَا اِنَا وَوِي
 وَوِي اِنَا عَلَى حَقِّهِ مِبِي اِنَا وَوِي
 وَوِي حَقِّهِ اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا
 وَوِي مِبِي: اِنَا اِنَا اِنَا وَوِي
 وَوِي: اِنَا اِنَا اِنَا اِنَا

حفظها ووضعا حذوها اجتنابا : سبب صحه لاقومها
 وحبب سبب لاقومها *

(ها) صحه وبلده بهه واكلها حفظها
 وبلالها لهن حبهها ووضعا دالها حذوها
 حذوها واولها حبه سبب حذوها املا لاقومها
 حذوها سماع ۰۰۰۰۰ باللهاء حذوها . الا حذوها
 اجتنابا ولاقومها ووضعا سماع حبه سبب حذوها املا .
 لفظها حذوها وبلده بهه واولها حذوها .
 لاقومها حذوها وبلده بهه واولها حذوها .
 حذوها وبلده بهه واولها حذوها .
 حذوها لاقومها باللهاء حذوها . حذوها
 لاقومها باللهاء حذوها اجتنابا حذوها .
 باللهاء حذوها حذوها اجتنابا وحبب سبب حذوها املا
 حذوها سماع . صحه لفظها لاقومها حذوها سماع
 حبه سبب حذوها املا . حذوها وحبب سبب حذوها املا
 سببها املا حذوها . صحه حذوها حذوها حذوها
 حذوها سماع لاقومها حذوها حبه سبب حذوها املا *

(ها) حذوها حذوها حذوها وبلده
 واولها حذوها . حذوها واولها حذوها حذوها

حب ابايهم الله اولادنا لا تحسنا ولا ده لاجلا
 جبهه ده دعتا. اذبحه حسبه الله ومع دعتا ده
 ده وده لاقم ورميه لله اذبحه الله
 دعتا لله. حسبه دعتا ده وده لا وده دعتا.

دعتا ده با حسبه الله اذبحه الله *

(سحا) وده دعتا ده وده لا وده لا وده لا
 نه دعتا ده اذبحه الله ولا دعتا ده لا دعتا ده
 دعتا ده لا وده دعتا ده لا وده دعتا ده لا
 دعتا ده حسبه الله لا وده لا وده لا وده لا
 اذبحه الله دعتا ده لا وده لا وده لا وده لا
 دعتا ده دعتا ده

واذبحه حسبه الله وده دعتا

لا وده دعتا وده دعتا لا وده لا وده لا وده لا
 دعتا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا
 دعتا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا
 وده دعتا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا
 دعتا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا
 لا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا
 لا وده لا وده لا وده لا وده لا وده لا

اللها ادا سبب اللها من ابلج . حسنة
 ومع ومفادها من اللها ابلج . سبب فتنه
 من دبا امه من اللها اللها حسنة
 افعها . ساقا دنما وحنها . ساقا اللها .
 ساقا حنها . ساقا اللها . ساقا فتنها .
 الا له دنما وفتنها اللها . ساقا حنها
 ساقا اللها .^(١) الا له دنما و اللها
 حنها : ساقا دنما حنها ساقا ساقا فتنها
 الا له دنما وفتنها حنها . ساقا دنما
 حنها . ساقا اللها . الا له دنما و اللها
 حنها . ساقا دنما لا حنها . ساقا فتنها . الا له
 دنما وفتنها لا دنما . ساقا حنها ساقا
 اللها . الا له دنما و اللها حنها . ساقا
 دنما وفتنها حنها . ساقا اللها : امها و له
 دنما و اللها حنها . ساقا اللها حنها . ساقا
 حنها و اللها حنها . ساقا اللها حنها . ساقا
 حنها . ساقا اللها حنها . ساقا اللها حنها
 ومع . ساقا حنها و اللها حنها حنها

(١) ما هو موضوع بين هالين غير موجود في نسخة باريس

حنة دمللا ووالله لا اذنتك بله حنة حنة
 دمللا وذللتها: ههه صا وذبذبة املح بله
 حححنة حنة دمللا وذللتها. لا صذذبة املح بله
 حححنة حنة دمللا ووالله. اداللا حنة وحنة حنة
 لا امللا ههه حنة حنلا: صههلا ووالله حنة و
 امللا حنة حنلا: ههه حنلا حححنة للاله
 لا امللا حنة حنلا. صههلا وويلح امللا
 حححنة حنة حنلا. ههه حنه اقمس بله
 ههه حنه. بله بله حنه وبي حنه حنه
 لا حنه. الا بله وذللا صحلحلا وويللا
 ووالله ههه حنه*

حنه اقله ووالله ههه ههه ههه ههه
 حنه وذللا امللا ههه ههه. ههه ههه
 ههه ههه وبله حنه امللا ههه حنه ههه
 ههه ههه ههه ههه حنه. ههه ههه ههه
 ههه ههه ههه. ههه ههه حنه ههه ههه.
 ههه ههه ههه ههه. ههه ههه ههه.
 ههه ههه ههه. ههه ههه. لاله ههه ههه.
 ههه ههه ههه وبله ههه. ههه ههه ههه

وبنفسا دمر دلوه املع وابلجوه بلوه
 هبلجه دوه: بلل انما كمن ودهلا
 وهدا املع ابسندوه . دهلا وبلجوه سما
 وبلل . ا . دمه ا ضي بقم ٥٠٥٥٥ / اذنه
 وامله ددبا هدهه هون دمه ا ل
 وبلل . دهلا ه ووا لملع دمر اسنلا
 ووضعه بلوه . اسندوه . اله هه ليه ها ووا
 همه ا دمر املع واده اله هبلجه : هبه
 وبع دهلا دهه . ههدا ودهه اله وامله
 وبلل * دهه ملامه * (١) ه املع واذنه دهلا
 هه سما ههه : وامله ا ل وامله سما هه
 هه لا ههه . هه . هه سما اسنلا . هه
 دهلا اسنلا امله هه سما ههه لملع ههه سما
 بلوه دجه اله : ه املع اله واذنه له
 ديه وبلل اسما وامله دمه ا اله هه سما
 اله ههه . اله . له لملع اله هه سما
 بلوه دجه اله ههه ا هه لملع هه سما *

(١) هنا يذكر قانون الايمان للمجمع النيقاوي المقدس وقد
 ضربنا صفحا عنه لشهرته وللإيجاز

وكنى صغ حه و سبمه لا . هجا لاجا حاهما
 امه امه ما . امه اه لا . ل فح و مع انهم . وامه .
 زفلمه . و صعه م . لاجهنا حاهما د
 احا : ه ل انهم . ولا . زفلمه . و دحلا
 ههنا حاهما لاجا صغ هههه اهههه و احا :
 ههنا و حاهما ابا هههه هابلا اله . انهم هه
 ههه . حاهما ههنا هه لاجا ههههه ههههه لالهه .
 ل صغ انهم و هههه لاجا حههه لالهه . هههه
 و هههه حههه لالهه : اهههه هههه لالهه ههههه
 حه و سبمه لا : هههه لا رحه : هههه هههه
 و هههه و هههه . هههه و هههه سبمه لا امه . امه
 اه لا . ل فح لاجهنا . و هههه . زفلمه . ههههه
 له هههه هههه هههه و هههه لالهه . هههه
 ههههه و هههه سبمه لا لالههه صغ لالهه : هههه
 هههه لاجهنا . ولا . انهم هههه هههه هههه
 سبمه لا حاهما . صغ سبمه لا . لالههه هههه
 هههه لالههه *

انهم لهه احا و لهه : احا ههههه
 هههه اله . امه اه لا . ل فح انهم . وامه . انهم

امه . اجنه بله هتمه امام . لا . اجنه ولا . اجنه
 بله ايه . صبه ايه بملقا : ه ليه ه واوه امام
 هه حمله صا ه صا ولا فحا ه لا حنو . ه لا صا حلا
 لا صا ه . الا صا امام ه ه ه ه . اجنه بله
 ه لا حنه صا صا صا وا بسبب هه صا حنه صا
 صا ه . صا ه صا حنه ايه و حنه
 ايه هه *

اجنه بله ايه . ه صا اقبه حمله واوه
 بصبه ه صا صا ايه . اه لا . لا اجنه
 بصا صا . صا صا ه فا . و حنه بصا صا
 اقبه صا ه فا . اجنه بله ايه . حنه
 اجنه بله حنه صا صا ايه بصبه ه . امه
 اجنه ايه بصا صا ولا صا صا *

اجنه بله ايه . ه صا ه ايه صا
 صا . امه . اه لا . لا اجنه وامه . بصبه ه
 صا صا ه صا صا و بصبه صا صا صا ه
 و حنه صا ه ه ه صا صا ه اجنه ه صا
 و بصبه ه ايه صا صا صا ايه . ه صا
 حنه و صا حنه و صا صا . اجنه ه

صحة صفة بـ لا . امطبا حتم صفتها امطبا . وحيثه
 الاملج سببها هارو اجا هجبا سلفهمو لا منهوا

ان *

الهمج له حقا اقلقنا منهوا انـ اـ
 امطبا له سلفا انـ اـ ليو حجب انـ اـ
 لبحمدها انـ لبحمدها صفة انـ اـ
 ومنهوا حاقودا قلقدنا صفة لـ اـ
 حتم صفتها امطبا . ان لا . انـ اـ ولا .
 هارلهمو انـ اـ . انـ اـ لبا لبا . صفتها
 لا اـ اـ انـ اـ حتمها . انـ اـ حتمها .
 اقودا قلقدنا منهوا . حتمها حتم لـ اـ ولا
 قلقدنا اـ : اـ اـ هارلهمو . اـ اـ صفتها
 صلتها لا اـ انـ اـ حتمها . انـ اـ لا اـ اـ
 صفة اـ اـ صفتها اـ . هارلهمو اـ اـ
 اـ اـ اـ صفتها صلتها . انـ اـ لا اـ
 ومحصه صحتها حتمها صفتها ومذرفها
 صلتها صلتها هجبا امطبا : صلتها
 ومع انـ اـ . صلتها . الهمما صفتها حتمها
 وامطبا لا اـ ودا لا . صلتها : اـ

اذبحوا له لخبثا و لخبثا له . و اجنبوه
 به به سها و فملاها حاكنا و لده
 و لدهها : دهي تا اتمه هسه الجسه
 ديه صبه له . هجر *

اتهي



(Faint, mostly illegible text in a cursive script, likely a continuation of the manuscript's content.)

الترجمة

ولمّا يظن بنا انسان اننا لم نستشهد اباهنا الاطهار لاثبات ما نحن فيه
صدده (١) فاننا نأتي هنا بايراد شهادتهم المأخوذة من ميامرهم ورسائلهم للميامر
والرسائل التي لا يسوغ لاحد ان يرتاب فيها البتة كوننا نذكر اسماء هؤلاء
الآباء الذين فاهوا بها ونسردها بالحرف الواحد لا ننقص ولا نغير ولا تزيد
عليها شيئاً كما يعلم الله فاحص الكل

اولاً : القديس سيلبيستروس اسقف رومية الذي ترأس على مجمع
نيقية (٢) فانه يقول في رسالته التي كتبها ضد اليهود : انه بانهرمان الجلي
والواضح يلزمك ان تعرف وتعلم ان الطبعين متحدان معاً الواحد منهما خاضع
الامتهان والسخرية والاخر منزّه عنهما :

٢ : القديس اثناسيوس اسقف الاسكندرية (٣) فانه يقول في ميمره
على النفس هكذا : ان الاله الكلمة قد لبس الطبع البشري كاملاً وبكرامة
طبعه الالهي قد جعله شريكاً في كل المنح والطبعان اقاماه وسيطاً

٣ : وله ايضاً في ميمره ضد ابوليناريوس : ان المسيح لا يقال عنه انه
ذو نوع اي طبع واحد لكني اقول انه بهذا الاسم ذاته الذي هو اعلام واحد
لكلا الطبعين يحدد ويقرر فعلي طبعيه اللاهوت والانسوت :

٤ : القديس فلايبانوس القديم اسقف انطاكية (٤) فانه يقول في تفسيره

(١) يؤخذ من هذه الفقرة ان المؤلف قد تكلم عن قانون الايمان اولاً
مطولاً كما قلنا ثم اتى بعده بشهادات الآباء المحذوف منها على ما ارى
قسم كبير والله اعلم

(٢) بابا من سنة ٣١٤ - ٣٣٧ :

(٣) انتقل الى راحة باريه سنة ٣٧٣ .

(٤) رقد بسلام بالرب سنة ٤٠٤

قول يوحنا الانجيلي وهو : انه اظهر ذاته بواسطة السحابة الجسمية : اي هو
 ذاك الذي اخذ طبيعتنا لكي يبين لنا طبعه الطبع البشري المنظور والطبع
 الالهي الفاعل بالجسد :

٥ : القديس باسيليوس اسقف قيسارية الكابدوك^(١) فانه يقول في
 الفصل الثمانين من كتابه الرد على اموميوس : اذا كنت ترتأي ان الانسان
 هذا قد غاب من الموت فلاحظ ايضاً كيف انه قد عاد من الموت مع الغنيمة .
 فعلينا اذا التأمل بكل دقة كيف ظهرت حقيقة الطبعين في واحد

٦ : القديس غريغوريوس اسقف نيس^(٢) في رسالته الى فيليبس
 الراهب يقول : ان المسيح ذو طبعين ويعرف باثنينما حقاً وله شخص واحد
 لوحدة البنوة غير ان الفرق بين الكلمة والجسد الحي هو باق بدون تبلبل ولا
 ارتياب حتى ان خواص الكلمة لم يلتحق بها ادنى نقص

٧ : غريغوريوس الالهي في رسالته الثانية^(٣) الى كليدونوس يقول :
 ان من يفتح سبيلاً للقول بابنين الواحد من الله الاب والثاني من الام والذي
 يفصل الواحد عن الاخر ولا يقول انهما واحد يسقط من ذخيرة البنين الموعود
 بها لمن يؤمنون مستقيماً . فالطبعان في واحد وهما اللاهوت والناسوت لانه
 كما ان النفس والجسد لا يصوران ابنين هكذا الطبعان لا يجعلان الهين

٨ : وله في ميمره في الابن ضد الاريموسيين : ان الله دعى الاب ليس
 بما انه اب الكلمة فقط بل لانه اب الناسوت ايضاً فاذن من المحقق ان
 الله الاب ليس هو فقط اب الناسوت انما اب الكلمة ايضاً لان المسيح
 مضعف . اذن المسيح ذو طبعين حقاً

٩ : القديس امبروسوس اسقف ميلان^(٤) في ميمره ضد تباع ابوليناريوس

(١) مات سنة ٣٧٩

(٢) مات في اواخر الجيل الرابع ما بين سنة ٣٩٦ و ٤٠٠

(٣) انتقل الى ربه سنة ٣٨٩

(٤) رقد بالرب سنة ٣٩٧

يقول: وعندما نلوم اولئك الذين ظهروا اخيراً وقالوا ان ناسوت ربنا ولاهوتها
 هما طبع واحد نقول اي حميم قذفت مثل هذا التجديف و باولى حجة علينا ان
 نقول بان الاريسيين لاعظم فحة منهم (وما هم الا كجفنة نابتة منهم) لانهم
 لم يذهبوا مذهبهم فقط بل زادوا على ضلالهم بان افترفوا ضلالاً اعظم بقولهم
 ان الاب والابن والروح القدس ليس هم جوهرًا واحدًا اما اولئك ففجرًا وا
 على القول بان ناسوت ولاهوت ربنا هما جوهر واحد

١٠: وله في المير الذي كتبه ضد غراطيانوس الملك قائلاً هذه هي
 شهادة القديس كيرلس اسقف الاسكندرية التي فاه بها في المجمع الافرسي
 الاول ضد نسطور الجاحد: ليقف الان البحث الباطل على الكلمات لان
 ملكوت السماء ليس بطلب الكلمات كما هو مكتوب لكن باظهار قدرة الله
 الحافظة اختلاف كل من الناسوت واللاهوت لان ابن الله الواحد قد تكلم
 باثنيهما اذ ان له الطبعين كما ولو كان هو بعينه المتكلم دائماً انما ليس على
 غلط واحد كان يتكلم كونك ترى فيه احياناً عظمة الالهية وطوراً آلام
 الانسانية. لكن بما انه اله كان يتكلم بالالهييات لانه هو الكلمة. وبما انه
 انسان كان يتكلم بالبشريات لانه بهذا الطبع كان يتكلم

١١: القديس افيلوكيوس اسقف ايقنون^(١) في تحديد الايمان الى
 سلوقيوس بن طرابانوس يقول: اني اؤمن بالمسيح ابن الله انه ابن واحد ذو
 طبعين. متألم وغير متألم. مايت وغير مائت. منظور وغير منظور.
 محسوس وغير محسوس. لا بداية له وله بداية. غير محدود ومحدود. لا
 بداية له لانه ولد باللاهوت من الله الاب ميلاً مرمدياً. وهو ذاته ولد
 بالجسد في اخر الازمان من مريم العذراء ومن الروح القدس

١٢: القديس يوحنا في الذهب المسمى باللغة اليونانية (خروسوس^(٢))

(١) هو من اباء الجيل الرابع

(٢) هو يوحنا الانطاكي بطريرك القسطنطينية الذي انتقل الى راحة

في رسالته الى فيصار يوس الراهب يقول : اية جسيم قذفت هولاء القائلين ان
 في المسيح طبعاً واحداً . فانهم اذا افروا بالطبع الالهي فقط الا يكونون
 كفروا بالطبع البشري اعني الذي به صار لنا القداء واذا كانوا يقرون بالطبع
 البشري الا يكونون كفروا بالطبع الالهي . فليقل لنا هولاء اي من الطبعين
 غادر خواصه وابادها لانهم اذا كانوا ينادون بالوحدانية فيلزم ضرورة ان
 يبقى رسم هذا الاتحاد محفوظاً والا اذا لم يكن وحدانية فيكون الاختلاط
 والاضمحلال

١٣ ويقول ايضاً بعيد ذلك : فلنهرب الان من اولئك المجزين ولو قالوا
 بطبعين . لان الطبعين موجودان بلا انقسام ولا انفصال فيلزم عن ذلك
 الاتحاد . ويعترف به بشخص خالق و باقنوم واحد

١٤ وله في محل آخر : فلنهرب من اولئك المجانين الذين يقولون بطبع
 واحد بعد الاتحاد لان مذهبهم هذا يودي بهم الى ان ينسبوا الالام للاله
 الغير المتألم

١٥ وله ايضاً في كلامه على ممودية الرب وتجربته من الشيطان : لهذا
 السماء تنشق والملائكة يرتلون المجد والارض تزيع السج والروح القدس
 يرفرف بشبه جسد حمامة على رأس الابن ويقدم الطبع البشري المتحد
 باقنوم الابن وصوت الاب يهتف قائلاً هذا هو ابني الحبيب الذي به ارتضيت :
 لانه بالحقيقة قد ارتضى الله الاب بالطبع البشري المتحد باقنوم الكلمة واظهر
 لي الان بصحة هذا السرمر الثالث المجد الذي أعلن لنا . الابن المعتمد
 والروح القدس المرفرف وصوت الاب الهاتف قائلاً ان هذا ابني الحبيب
 الذي به ارتضيت . تأمل في لفظة الاب كيف انها مضعفة لانها تظهر
 الطبعين الموجودين في الابن اعني اللاهوت والناسوت ولذلك كانت هذه
 اللفظة التي قيات له مضعفة . لانه بقوله ان هذا هو ابني الحبيب ابان
 سرمديته وبقوله الذي به ارتضيت فهم الطبع البشري المتحد باقنومه . فلا
 يطلق المحاربون الله السنهم الان كوننا لا نعترف بابنين ولا بمسيحين ولا

بالحين بل يرب واحد يسوع المسيح
 ١٦ وله ايضاً في كلامه على صعود ربنا : اية كلمة استعمل واي جواب اعطي لا اعلم : ان ذلك الطبع الذليل وذاك الطبع الخفير الذي احتقر من الكل قد ظفر بالكل وارثق فوق الكل وأهل لان يكون اليوم اسمي من الكل . اليوم قد قبل الرب ما كانت الملائكة تنتظره تائقة من أمد مديد الى النظر اليه . اليوم رؤساء الملائكة تمكنت من نظر من كانت تثوق اليه من زمن طويل . اليوم يتفرون بطبعنا المضي على كرمي الملك بمجد لا فنا له

١٧ القديس سبرينا اسقف جبيل في ميمره على ميلاد ربنا بالجسد يقول (١) : ان ناسوت ربنا لم يزد شيئاً على لاهوته لان ذلك الطبع الالهي لا يقبل الزيادة ولا يكبر ولا ينقصه شيء لكنه يلبث كاملاً كما هو . ولم يأخذ الجسد لاحتياجه لكن لانه احب . فاذن ذلك الحامل والمحمول هما اقنوم واحد . وكما أننا حينما نقول الاب والابن والروح القدس نركز بثلاثة اقانيم ونعترف قائلين بانهم طبيعة واحدة وارادة واحدة وسلطان واحد وموجود واحد . هكذا حينما نقول اللاهوت والناسوت نعترف بطبعين وبقنوم واحد وبابن واحد بتدبير واحد وبسجود واحد . وحينما نسجد للاب نسجد للابن معه وحينما نعبد الابن فالروح القدس يعترف به . وهكذا بالابداع ايضاً الاب يريد والابن يفعل والروح القدس يكمل فهم في كل شيء واحد لان لهم طبيعة واحدة محفوظ فيها الثالث بتمام الاقانيم . فهذه هي امانتنا التي ننذر بها فليقبل ربنا ايماننا وليفرض مراحمه على كنا امين

١٨ القديس بروكلوس اسقف القسطنطينية في كلامه على ميلاد الرب بالجسد يقول (٢) : ان ذلك المولود ليس هو بانسان فقط ولا باله فقط عار من الناسوت . حاشا . فلو كان المسيح انساناً فقط فكيف استمرت العذراء القديسة

(١) وقيل انه اسقف، غبلا قد كان معاصراً ليوحنا فم الذهب ومخاصماً له

(٢) أقيم بطريركاً على القسطنطينية من سنة ٤٣٤ الى ٤٤٦

بتولاً بعد ولادتها وهذا يعلمنا الاعتراف بطبعين في المسيح هما اللاهوت
والناسوت اللذان ليس هما الا يسوع المسيح الابن الوحيد
١٩ القديس كيرلس اسقف الاسكندرية في كتابه الثالث ضد نسطور
يقول ^(١) : ان ذلك الذي هو اله لا يعزبه الفناء ابداً ولو انه شبه بنا وبما
ان له الطبع الالهي وصورة غير قابلة للفناء لا يستنتج منه من حيث انه انسان
ان الناسوت يتطلب ما يتطلبه اللاهوت . فعلياً اذن ان تقول انه اله وانسان
وانه مع وجود الطبع الالهي وكاله لا يبرح عن ان يكون انساناً لان له الطبعين .
فاله والانسان عمنوييل

٢٠ وله ايضاً على تفسيره قول يوحنا الانجيلي في الفصل السادس في
الكتاب الثاني : بما انه لبس شبه العبد وصار انساناً لكونه ولد بالجسد . فلم
يكن الكلمة يستعمل في كلامه الاستقلال والسلطان اللابيين بالله لكنه كان
يتصرف كما هو اي ان تدبيره كان يليق بالله كما بالانسان معاً لانه كان حقاً
الهاً وانساناً معاً

٢١ وله ايضاً في رسائله الى سكستوس اسقف رومية ذلك الذي تخلف
سالتينوس ^(٢) : اني اعلم ان طبع الاله الكلمة هو غير متألم ولا متغير وان
طبع الناسوت الذي هو احد الطبعين متألم . والمسيح فيهما

٢٢ ويقول ايضاً في رسالته الى اولوجيوس : عندما نتكلم عن الاتحاد
لسنا نعني ان شيئاً واحداً اقام اتحاداً لكن شيئان او اكثر مختلفان بالطبع
٢٣ وله ايضاً ضد اولئك القائلين ان في المسيح طبعاً واحداً مركباً وذلك
في الكتاب الذي الفه ضد الذين يخلطون الطبائع : اني لا اسلم بالاختلاط
المخالف الايمان الرسولي والتقليد المستقيم لان الاختلاط يجعل تلبلاً بالطبائع
لكن اتحاد هذين الطبعين الفائق الوصف عندما يعتقد به باستقامة فانه

(١) انتقل الى راحة الابرار سنة ٤٤٤

(٢) سالتينوس بابا من سنة ٤٢٣ — ٤٣٢ وسكستوس بابا من سنة

يحفظ الطبعين بلا تبليل ويقوم منهما طبعاً واحداً متجسداً الذي هو المسيح
المنظور . فاذن المسيح هو اله وانسان معاً

٢٤ وله ايضاً في كلامه الى سقوروس في الميمر على النفس والجسد : اذا
كننا نقبل برهاناً على قوامنا نحن البشر فنحن مركبون من نفس وجسد ناظرين
فيها طبعين الواحد من النفس والآخر من الجسد . وبما اننا مركبون من
طبعين فنحن مع ذلك بعيدون عن ان نكون انسانين لكن مركب واحد كما
قلت قائم من النفس ومن الجسد وليس في هذا اضمحلال الطبعين
الفصل الذي يوضح ان طبع الكلمة التجسد واحد . فالآباء القديسون
يفهمون به الطبعين لانهم بلفظة متجسد يعرفون طبعاً

٣٥ القديس كيرلس الاسكندردي يقول في تفسيره الرسالة الى العبرانيين :
ان ربنا يسوع المسيح واحد هو ولا يُظن ان الكلمة متميزة فيه بعد ميلاده
بالجسد من البتول القديسة . فالجسد لا ينافي قط الاتحاد بالله الكلمة لانه
وان كنا نلاحظ طبعين مختلفين وغير مساوي احدهما للآخر يسرعان معاً
لاتحاد الجسد والله الكلمة . مع ذلك ليس هو الا واحد قائم من الطبعين
حتماً . وهذا ثابت لدينا ان المنتفس بالنفس الناطقة هو الهيكل الذي اتحد
به الاله الكلمة . وعند ما تقول ان وحيد الله الاب اقرب الجسد بانقوم
الكلمة لا نعني بذلك انه حدث تبليل ما في الطبعين لكن بالاحرى قد لبث
كل منهما على ما كان عليه ولهذا نفهم ان الاله الكلمة قد ضم اليه الجسد

٢٦ ويقول ايضاً في تذكرة ارسلها الى اولاجيوس : علينا ان نقول هذا
للائميين . انه لا يلزمنا الحرب والابتعاد عن كما يقوله المراهقة لانهم يعترفون
باشياء كثيرة نحن نعتقد بها ايضاً . فالار يوسيون مثلاً حينما يدعون الاب
رب الكل فليس لذلك يلزمنا ان نرفض اعتقاد مثل هؤلاء . ولكن لانهم لا
يقولون ان الاب ضابط الكل . وهكذا نستطوع وان يكن يقول بالطبعين معرفاً
الفرق بين الجسد والاله الكلمة أ بهذا يجب علينا ان نكفر لان الطبع الاله
الكلمة هو غير طبع الناسوت لكنهم لا يعترفون بالاتحاد معنا . اما نحن

فخالفهم بهذا معتقدين بيسوع واحد وبابن واحد وبرب واحد اعني ان الاله
الكلمة المتجسد واحد هو

٢٧ ويقول ايضاً في الكتاب الرابع من تفسيره انجيل يوحنا : وهنا سبيل
للانذهال مما اعلنه صريحاً القديس يوحنا الانجيلي القائل : ان الكلمة صار
جسداً : ولم يقل ان الكلمة صار في الجسد لكن صار جسداً وهذا لكي
يوضح لنا الاتحاد . فلا نقول ان الكلمة الذي هو من الله الاب قد استحال
الى طبيعة الجسد ولا الجسد قد استحال الى طبع الكلمة لان كل واحد من
الطبعين قد لبث على ما هو عليه

٢٨ وله ايضاً : لولم يكتب عنه انه مات كيف يصدق ان ابن الاحرار
وجد بين الاموات . فنقول انه مات بحسب الجسد ويقال عنه انه احتمل هذا
بالجسد وليس خلواً عن الجسد . وقد تسربل مع الجسد بالمجد الالهي لانه
مات وقام بموجب ناموس الجسد وبحسب طبعنا

٢٩ القديس يعقوب السروجي^(١) يقول في ميمره على لعاذر الميت : من
اربعة ايام : مريم تقول يا سيدي اني اوؤمن بانك انت هو المسيح الذي اتى
والذي ياتي بمجد عظيم مع ابيه . يا سيدي اني اعتقد بان لا اب لك بين
المائتين ولا ام لك في معسكر السماويين : (كيف يمكن ان يكون ابوان لابن
واحد) لانها عرفت ان يوسف كان له ابا بالذخيرة : اني اوؤمن يا سيدي
انك انت جبلت ادم : (وسمعان الشيخ كان ينشدك في الهيكل المقدس)
اني اوؤمن يا سيدي ان فيك طبعين الواحد من العلاء والثاني من الجنس
البشري هوذا فيك موجود طبع الاب الروحي وايضاً الطبع الجسدي الذي هو
من ابنة داود . الواحد من الاب والثاني من مريم بدون انقسام . الواحد عن
الروح والاخر من الجسد دون فحص ويحث . اني اوؤمن يا سيدي بان الاب
ليس هو باقدم منك . واني لؤمنة ايضاً بانك انت اقدم من التي ولدتك
٣٠ وله ايضاً في كلامه على البيعة وعلى الفاحصين بالكذبة : ان البيعة

(١) رقد بسلام الرب سنة ٥٢١

الصبيبة دخلت الى القضا مع الجدلين . وبعد قليل يقول : ان تفسيرين يظهر ان لي في عمونيل انه اله حقاً وانسان حقاً . فبلفظة معنا يتضح لنا الطبع الذي أخذ منا . ولفظة ايل توضح الالهية بدون انقسام . فعمونيل هو اله و نسان كما يقول الناس ليس لانه مختلط لكن بما انه كامل من الجهتين

٣١ ويقول ايضاً في عظته على الصوم : ان المسيح قد جاع بالنظر الى العناية والطبع لان لانيها علة في الوحيد . فبالناية لانه اله مع ابيه وبالطبع لانه تجسد من ابنة داود

٣٢ القديس افرام السرياني في مدرجه على الطلبات يقول : ان الشمس مثال عظمتك واتمر مرناسوتك . فالطبعان الكاثان فيك يا ربي قد اظلمتا اخيراً على صابيك

٣٣ ويقول ايضاً في مدرجه في ربنا : النعمة قريت من الافواه المجدفة وجعلتها كينارات مجدة . وبعيد ذلك يقول ايضاً : عليك بتواضع ربنا من المستودع حتى القبر واعتبر انه لم يتركه قط فان عظمته قد تحولت الى احتقار وسوء بصاحب اتضاعه غير ان ناسوته كان يرى بامور مختلفة ولاهوته كان يظهر بايات عجيبة ليعرف انه ليس ذا طبع واحد بل انه ذو طبعين . فلم يكن ذا طبع حقير فقط ولا ذا طبع سام فقط بل كان فيه طبعان حقاً السامي والضيع الواحد متحد بالآخر . والطبعان كان يظهر اثرها فيه لتشعر البشرية بطعم اثنيها ولكيلا يظن لاجل الاتحاد انه واحد ذاك الذي هو من اثنين لكن ليعرف ذاك الذي هو واحد بالجوه انه اثنان لاجل الاتحاد

٣٤ ويقول ايضاً في المدرج على ميلاد ربنا مغبراً عن طبيعة لاهوته وطبيعة ناسوته : قد عظمته في الجبل لانها ظهرت من داخله واحقرته على الخشبة لكونها احتجبت فيه . تجدد في الجبل لانها ابانت طبعه (الالهي) واخذ هيئة الاموات مظهرًا ايضاً طبعه (البشري) الذي لم تنظره المخلوقات الارضية والذي لا يمكن للملائكة ان تنظر اليه

٣٥ ويقول ايضاً في المدرج على الايمان : من هو الذي لا يتعجب من

ملابس تغيرك . فالجسد كان يحجب بهاء قوتك الطبيعي والملابس كانت تحجب الطبع الحقيقى والخبز كان يحجب النار التي كانت حالة فيه

٣٦ الملقان اسحق في ميمره على حقيقة الايمان : انه لم يكن بالحقيقة الجسد وحده انما النفس والجسد والازلية في شخص واحد وليس هو طبع واحد اذا ما بحثت عن الطبائع انما اقنوم واحد فقط في طبيعتين الواحد منهما علوي من العلا والاخر سنلي من الارض فالمعروف من الارض ارضي والمحتجب الذي من العلا علوي . اثناهما شخص واحد الغير المنظور متحد بالمنظور

٣٧ القديس اسحق الثاني في مدرجه على مركبة حزقيال يقول : لاجل تثبيت الحقيقة فان المركبة تعطينا شبهاً مذهباً . انه في هذا الرمز السري يوجد اقنوم واحد وصورتان الواحدة حقيرة والاخرى قوية لان النبي قد رأى شخصاً واحداً بشكائين يذهل اعين الناظرين فنصفه الواحد ناراً اكلة ونصفه الاخر ضياءً متوسط . من منظر صلبه الى ما فوق كان ناراً اكلة ومن منظر صلبه الى ما اسفل كان يشبه قوس السحابة . ان الشخص الذي ظهر سرياً في هذه المركبة كان المسيح . ولاهوته وناسوته قد شوهدا بالشهيد . هما منظران لكنهما جوهر واحد هما طبيعتان لكنهما مخلص واحد . في المركبة نجد شبهه السري وفي انجيله نجد صدقه وعدله . نجد ظله في المركبة وجسده في الانجيل

٣٨ وله ايضاً في مدرجه على تجسد ربنا : فليس انتم المرطوقى الذي لا يسلم بجسد مخلصنا . فانه لو لم يلبس الجسد لماذا اختن . ومن يمكنه ان يختن النار ومن يمكنه ان يلبس الروح . لو لم يكن لبس الجسد الطبع الحقيقى والضعيف ولو لم يكن بطبعين لماذا حسب له ثمانية ايام . ان حساب ثمانية ايام يسد فم المرطوقى

٣٩ وبعيد ذلك يقول : لذلك الذي هو واحد . وهو اثنان باقنوم واحد . لذلك الذي انحدر بطبع واحد وصعد متحداً باثنين . لذلك الذي انحدر بالروح وصعد بالجسد والروح الذي لا يعرفه السفطى ولا يفهمه الجاهل

فان الطبع البسيط قد لبس الطبع المصنوع صنع يديه
٤٠ القديس ايسيدوروس الكاهن الفولسياني^(١) يقول - في رسالته الى
الشماس تاودوروس : انه ليس بوسعنا ان نستعمل العلم الطبيعي عند ما نبحث
عما فوق الطبيعة ولو كان الاله الكلمة قد صار جسداً حقاً لان المسيح الذي
تأنس ليس هو بانسان ساذج بسيط لا بل بالاحرى هو الله وابن الله الوحيد
انما بطبعين

٤١ ويقول ايضاً في رسالته الى تيموتاوس القاري : احفظ قلبك الان
بكل حرص ولا تسلم ابدأ ار في المسيح طبعاً واحداً من بعد تجسده لان
الاعتماد بطبيعة واحدة يجرّ بنا الى احدى هاتين النتيجةين . اما ان الله قد
تغير او ان الناسوت قد بطل ان يكون . وهذا هو رأي مآني الردي ذلك
المعني بزج كل انسان في جحيم النار

٤٢ وله ايضاً في رسالته الى تاوفياوس : انه بالحق قد صار انساناً وبالحق
هو اله واحد مسجود له بالطبعين

٤٣ القديس يوستينوس الفيلسوف والشهيد الباسل من مدينة نياوبس
فانه يقول في خطابه الذي فاه به على الايمان المستقيم المجد وذلك في الفصل
الثامن عشر : كما ان الانسان هو واحد ويوجد فيه طبعان مختلفان بالواحد
منهما يفكر وبالآخر يتم ما قد افكر به الاول . وكما يحدث مثلاً بالنفس
الناطقة يفكر بصنع سفينة وبالايدي يتم حقاً السفينة هكذا المسيح هو ابن
واحد بطبعين . بالواحد يصنع المعجزات الالهية وبالآخر يحتمل الاحتقار .
فبذلك الذي اخذه من الله الاب يصنع المعجزات وبذلك الذي اخذه من
البترول ابيه بما انه انسان يحتمل بطواعية الصليب والآلام وغير اشياء على
شبهنا . فاذا ما ادّعى بهم المثل الى هذا الحد فيكون عن ذلك صورة برهان
وطيد ولكن اذا قوبل كل بكل يكون الاختلاف . . .

٤٤ القديس غريغوريس اخو مار باسيليوس يقول في رسالته التي بعث

(١) انقل الى راحة باره سنة ٤٤٠

بها الى فيليفسوس الراهب ردّاً على اعتراض الاربوسيين ضدنا : بما ان الله
 يدفعنا الى ذلك فاننا نتكلم بالاختصار عما تقدم ونقول : ان الابن اما انه متألم
 بالطبع واما غير متألم بالطبع . فان قيل انه متألم بطبع اللاهوت فهذا محال
 ويفسخ مجالاً لما قاله سولوقوس . وان كان متألماً بالطبع البشري فليس هو
 متألم بالطبع الالهي كما يعتقد المؤمنون . اذاً الطبع المساري بالجواهر محفوظ
 بلا نقص لاننا لا نقول ان طبع اللاهوت وطبع الناسوت لا يقومان الا
 طبعاً واحداً كقول اولئك الخاطي الجواهر . لكننا نقول ان ذلك الذي
 احتمل الالام ولا يتألم هو طبعان تحت ملاحظات كثيرة . ونحل ايضاً المسئلة
 الثانية هذه اعني اختلاف الاقانيم . فاننا لا نقول بالاختلاط في الاقانيم كما
 اقترى سولوقوس ولذلك نعترف بان الثالث الاقدس هو جوهر واحد غير
 قابل للزيادة ولا للنقصان . وبان الاب ليس هو باقدم من الابن لكن هو
 مساو له في كل شيء ما عدا المبدأ . فمن هنا يتضح انه لو بطل الاب عن ان
 يكون اباً لبطل الابن عن ان يكون ابناً . فان كان الاب دائماً اباً فالابن
 دائماً ابن . ويثبت جلياً ان الاب والابن والروح القدس ذات واحدة وجوهر
 واحد وان يكن الابن أخذ الطبع المخلوق لاجلنا فهو وحده قد تأنس ولهذا
 نانه يشارك الطبع المخلوق والطبع الغير المخلوق المائت والغير المائت المحدود
 والغير المحدود . وليس بما انه صار انساناً في الازمنة الاخيرة بطل من ان
 يكون الهاً وغادر المساواة بالجواهر لايه الحقيقي وهذا هو كلام ربنا القائل
 اني وابي واحد نحن . وانا في ابي وابي في . وشهادات اخر كهذه . فاذا ما نظرنا
 في الابن الى خلقته والى احتقاره والى بعثته والى اشياء اخر يجب ان نعلم
 ان هذا يقال عن الجسد وانه ليس لاجل ذلك يبطل الابن ان يكون مساوياً
 لايه بالجواهر كما يظن الآخرون لكنه مساو بالجواهر . وهو ابن مع الجسد .
 وهو على ما هو . غير انه يمتاز عنه باعتبار اخر . من الذين يفتكرون حسناً
 لا يعلم ان هؤلاء المساوون بالجواهر لكل منهم ما للاخر بالجواهر لانهم واحد .
 ومن لا يعلم بان كل الاشياء المختلفة الموجودة في ذات واحدة هي من جواهر

مختلفة ولو ان الاثنين لا يقيان الا واحداً باتحاد لا يوصف فانه لا يوجد وحدانية طبع اعني بذلك الاختلاط . فان اللاهوت هو مختلف عن الناسوت . والمسيح له طبعان وبهما يعرف حقاً وله اقنوم البنوة الواحد وهكذا يحفظ بدون اختلاط ولا اقسام الطبعين اي الكلمة والجسد المنتفس هذا والكلمة تحفظ خاصتها بدون نقص البتة . فاننا قد كتبنا هذه الكلمات تبكيتاً لتباع سلوقبوس الذين ينقص ايمانهم . وتعليمكم وتعليم الذين يحبون الحق . وعليه فاني اطلب اليكم ان تحفظوا عقلم دائماً من الضلال

٤٥ القديس بروكوس اسقف القسطنطينية في عظته على والدة الله المتجدد يقول : هو هو بعينه اله حقاً وانسان حقاً بلا مربة . هو ابن للاب في الازلية لانه كائن منذ الازل . وهو ابن لي في القبيلة ما عدا الخطيئة . له الطبع الالهي الغير المخلوق وله الطبع البشري المأخوذ مني بدون نقصان وهو ابن واحد بتابعين ليس لها اقنومان كما قال نسطور لكن كتدبيره الالهي السري اقرن الطبعين باقنوم واحد بدون تبليل

٤٦ القديس امبرسيوس اسقف مديولان يقول في كلامه على تفسير الايمان : ان اولئك الذين يزعمون بان المسيح انسان بسيط . او ان الاله الكلمة متألم . او انه استحال الى الجسد . او ان الابن الازلي هو جسد . او انه جاء بجسده من السماء . او ان جسده خيال . او ان الاله الكلمة هو مائت وقد احتاج الى ان الاب اقامه . او انه جسد لا نفس فيه . او انه اخذ الناسوت بدون نفس . او نفساً بدون عقل . او ان جوهرى المسيح اختلطاً فصاراً جوهرراً واحداً . واولئك الذين لا يعتقدون معنا برنا يسوع المسيح على انه ذو طبعين بدون اختلاط واقنوم واحد لانه مسيح واحد وابن واحد فالكنيسة المقدسة الرسولية تحرمهم

٤٧ القديس اسحق السرياني تلميذ مار افرام يقول ايضاً في الميمر الذي فاه به على الايمان المستقيم المجد : ان الذي مات بطبعه كان الجسد . والطبع الغير المائت اقام الذي مات . لان اللاهوت ايها الاخوة لم يترك الجسد حين

الالام . لقد كان اللاهوت في الجسد في القبر وفي المسكونة لكنه لم يكن
محبوساً فيه كالنفس التي كانت تحيي فيه لان النفس كانت محبوسة فيه وقد
فارت الجسد بعد ان صاح (في اخر الامه) لكن ذلك لذي حبس النفس
في الجسد كان في الجسد عند ما مات . ان النفس التي خرجت من الجسد
لم تبقى فيه وهو في القبر اما الازلية الموجودة في الجسد فلم تفارقه قط . النفس
لم تلبس الجسد الذي تعرت منه حتى الانبعاث والازلية قد لبست الجسد وهي
لا تزال موجودة فيه الى الابد

٤٨ القديس ديونيسيوس تليذ مار بولس الرسول يقول في كتابه في
الاسماء الالهية : ان اللاهوت قد سمي ممياً للبشر فعلاً وسمواً لانه قد شاركنا
حقاً بكل ما لنا باحد اقاتيمه داعياً اليه ورافعاً ذل بشريتنا التي منها تركيب
يسوع البسيط تركيباً بنوع لا يوصف . وذلك الذي هو ازلي قد اتخذ الحدود
الزمنية بالطبع الذي اخذه منا . وذلك الذي هو بمنزل عن كل ترتيب موجود
في جميع الطبائع قد بقي مالمكاً كمال ازلته بدون تغيير ولا تبديل . فتقليد
ابائنا وملائفتنا الالهيين السري قد علمنا كل هذا مع بقية المصابيح البيعية
الاخرين المستديرين من الله وبالنتيجة قد سلمونا الكلمات الالهية التي بها نحن
نتمسكون

٤٩ من تحديد الجمع الانطاكي الذي التزم ضد بولس السيمساطي :
انا نعترف بربنا يسوع المسيح ذاك الذي وُلد من الاب ميلاداً روحياً من
قبل انشاء العالمين قاطبة واتلد في اخر الايام من البنول ميلاداً جسدياً وهو
اقنوم واحد قائم من اللاهوت السماوي والجسد البشري

٥٠ القديس فولينوس يقول في الرسالة التي بعث بها الى تاودوسيوس
الملك : من فولينوس اسقف القسطنطينية الى تاودوسيوس الملك المؤمن والمحب
المسيح السلام . انه لا شيء يليق بكاهن الله وبذلك الذي يعلم التعليم الالهي
مثل ان يكون مستعداً لمحاجة كل من يجادله عن رجائنا ونعمتنا لانا لا ننجل
بانجيل يسوع المسيح الذي هو قوة الله وخالص كل من يؤمن به . وبما انا

نحن قد وضعنا خدمة الانجيل بثمان المسيح الغامر الجميع يجب علينا ان نؤمن بكل اسنقامة ولا خوف الملامة لاننا قد تسبنا دائماً الكتب الالهية وقانون ايمان الاباء القديسين الذين اجتمعوا في نيقية والذيق اجتمعوا ايضاً في افسس . وتعليم كيرلس اسقف الاسكندرية المستحق الذكر الحسن . وتندر برينسا يسوع المسيح الذي ولد بلاهوته من البدء من قبل انشاء العالم من الله الاب وولد من مريم العذراء بالناسوت في اخر الايام لاجلنا ولاجل خلاصنا . اله كامل . وانسان كامل لانه اخذ النفس الناطقة والجسد . فهو ابن طبيعي للاب بلاهوته وابن طبيعي للام بناسوته . وعليه نقول ان ربنا من بعد تأنسه وتجسده من البتول قائم من طبيعتين باثنوم واحد وبشخص واحد . ونعترف بمسيح واحد ورب واحد . ولذا نقول ان طبع الاله الكلمة الذي اخذ جسداً وتأنس هو واحد ولا نكفر لان ربنا يسوع المسيح واحد هو وان يكن قائماً من طبيعتين

٥١ غريغوريوس الناوولوجوس اسقف نزينزو يقول في مقالته الى سونطيقيطيقوس : اننا نستوفي الكلام اذا ما اعترفنا بانه واحد بالجواهر وانه ذو ثلاثة اقانيم (او ثلاثة اشخاص حسبنا يفضل بعض الناس) بدون تقسيم السجود . واذا ما سمى احد الطبائع اي الجواهر اشياء ثابتة وهي ليست كذلك كما ابناء عنها اننا فنقول . ان هذين الطبيعتين اللذين يعترف بوجودهما في اقنوم الابن الوحيد الاله الكلمة بعد الاتحاد (المراد بهما اللاهوت والناسوت) يصيران معروفين بحسب اسميهما كهذه الاشياء الثابتة . فاذا كنت تدعو الاقانيم (اي الاشخاص) اشياء ثابتة كما تقدم الكلام عليها فلا يمكن بعد هذا ان نقول ان جوهرنا قائم بالمسيح لا بالامم ولا بالشيء كالاقنوم المصور جوهرنا الجوهري الذي هو منه وله . ولكي نوضح ان ذلك هو كذلك اسمع كلاماً شبيهاً بهذا كان يقوله القديس اثناسيوس في كلامه ضد ابوليناريوس : ان المسيح لا يقال عنه ذو نوع (اي طبع) واحد لكنه في هذا الامم الذي هو واحد نجد الدلالة على اثنين اعني بهما اللاهوت والناسوت : وباسياليوس

السافور الالهي يعلم بهذا المعنى في كتابه الذي كتبه ردًا على انوميوس، في
 الفصل الثمانين قائلاً له هكذا: اذا كنت تظن ان الانسان قد غلب من
 سلطان الموت فانظر اليه انه ذاته قد عاد منتصرًا على الموت. وبالاختصار
 يجب علينا التأمل بكل تحرس وتحري كيف انه بواحد وبذات الواحد
 شوهدت حقيقة الطبعين اعني بهما اللاهوت والناسوت. وبهذا الاعتقاد ذاته
 قد تمسك كيرالوس البرج الوطيد عند ما كتب الى اولوجيوس قائلاً له
 هكذا: انه حينما يسمى اتحاد لا يعني بذلك اجتماع شي واحد لكن اجتماع
 اثنين او اكثر يختلف بعضهما عن بعض بالطبع: وكان يقول ايضاً: ماذا
 يجيب على ذلك اولئك الذين يطلقون لفظة اتحاد على المسيح فانهم ينكرون اسم
 الاشياء متحدتين بالاتحاد الحقيقي. ولما يظنون بذاتهم انهم حكما فهم جهلاً.
 ٥٢ القديس فلايانوس المكي بالقديم اسقف انطاكية فانه يقول في
 تفسيره انجيل لوقا: ان ربنا يعلمنا بكل نوع كيفية خوف الله. ويظهر لنا
 غالباً طبعه الذي هو طريق الحياة الكثير العلامات والدلائل الموضحة عن
 مجيئه بالجسد وعن لاهوته المحقق بالجسد لانه يطلب منا ان نعرفه بالطبعين
 ٥٣ والقديس باسيليوس يقول هكذا في كتاب الفصول: بهذه الكلمات
 لنا نقول انه يوجد ابنان لانه لا يوجد الا ابن واحد لكن نريد ان نبين
 كلاً من الطبعين. ان بطرس رئيس الرسل قال: ان المسيح تألم بالجسد
 لاجلنا:

٥٤ وايضاً كيرالوس كتب الى خوستوس اسقف رومية قائلاً: اني اعلم
 يقيناً بان طبع الاله الكلمة غير متألم ولا متغير والطبع البشري متألم وان
 المسيح هو واحد قائم منهما وفيهما

٥٥ والقديس فروقوس اسقف القسطنطينية يعلم التعليم ذاته في كلامه
 على مدخل الصوم: انه هو هو بعينه اله حقاً وانسان حقاً

٥٦ ولنا البينة ايضاً على ما نحن في صدده من تعليم سافاريوس^(١) من

(١) مات في الاسكندرية سنة ٥٤٣

رسالته الثالثة الى مرجيوس المكنى بالغرامطيقى التي يقول له فيها هكذا . انك
(يا مرجيوس) كنت تقول لي عن القديس كيرلس . يظهر ان هذا الاب
كان يقول بان الطبايع متحدة بالخاصات وان الاله الكلمة المتأنس هو كله
واحد بالطبع وبالخاصات وكنت تضيف الى ذلك بانني انا كنت قد اعلنت
لك مثل ذلك عند ما كنت تسألني . — فكيف يمكن ان كيرلس يصدر
حكماً كهذا وانا ايضاً احكم به بالوقت الذي اثبت بشهادة كثيرة وابنت بأنه
لا يرافق القول عن عمئويل ان له جوهرًا واحدًا ودليلاً واحدًا
وخاصة واحدة

٥٧ وايضاً تعود (يا مرجيوس) الى هذه الكلمات مخاصماً مع انك كنت
تعلم مني اننا لم نعلم قط شيئاً اخر وهو ان كلمة الاتحاد ليست دليل شيء واحد
لكنها تطلق على الثالث الاقدس تدل على طبع الاقانيم الثلاثة ولما تطلق
على الجسد الالهى فتدل على اتحاد الاشياء الطبيعية التي لكل شيء منها جوهر
وليس ان لها اجزاء من جنس واحد . واعلم حق علم ان لا واحد من المتكلمين
عن العقل والمعرفة وعدم الميتوتة التي هي خاصات النفس البشرية يتجرأ على
القول بان هذا هو جوهر واحد مع الجسد المايت والمتالم اوها جوهر واحد
للانسان المركب من كليهما . فباولى حجة وبالنوع ذاته نقول بكل جرأة عن
عمئويل . انه ما من انسان متصف بالعقل يقول ان طبع الاله الكلمة وطبع
الجسد الحى والناطق الذي ضمه الى اقنومه لا يقومان الا جوهرًا واحدًا وان
ليس لهما الا معنى واحدًا . ولم يتسهل لي الفهم مطلقاً كيف انك تميز معنى
الطبايع عندما تقول ان مدلول الاله الكلمة قد انضم الى مدلول الجسد .
من بين الاباء المتكلمين بالالهيات وجدته ان قد ادخل ابدأ في البيعة هذا
التعليم وهذه الكلمة الحمقاء لانهم كلهم لم يعلموا الاتحاد بالطبع الا ليوضحوا
من ثم ان المعاني التي نتمشى من ذات طبعها معاً تظهر متحدة بكل ابضاح وانا
الذي قد كررت مدة ست سنوات في كنيسة انطاكية والذي كتبت عدة
رسائل ابن لي اذا كنت قلت ولو مرة واحدة : ولا فرق بين : ان عمئويل

هو جوهر واحد او شيء واحد او خاصة واحدة

٥٨ : وله ايضاً في الفصل التاسع من خطابه الثاني . ما من انسان لام المجمع الذي صار في خلكيدونية على انه قال ان في المسيح طبيعتين حاشا لكن خصم لرفضه اتحاد الاقنوم اعني بذلك اتحاد اقنومين

٥٩ : ويقول ايضاً في خطابه السابع في الفصل السابعين . انه كان يشاهد برباط الطبيعتين وهو ذو طبيعتين حقاً

٦٠ : و يقول ايضاً في الفصل الثاني والثلاثين من خطابه الثاني كيف اذن لا يكون في ضلته وبعيد عن تعليم الكنيسة من يقول ان الاله الكلمة المدعو مسيحاً بعد اتحاده بالجسد الحي بالنفس الناطقة قد عرف قبل الاتحاد بالشيء الذي كان مزماً ان يقوم المسيح

٦١ : وغريغوريوس التاولوغوس قد قال في مير الاعداد انه (المسيح) واحد من اثنين وانه اثنان بواحد

٦٢ : ويقول سافاريوس ايضاً في خطابه الثالث في الفصل الثلاثين الى سرجيوس المعروف بالفرامطريقي : وهكذا في عنوثيل الواحد كان يرى اثنان الله والانسان . وان كان احد يسأل عن الاثنين اللذين في عنوثيل الواحد . فليسمع : ان غريغوريوس كاتب يعلم ايضاً بطبعين الله والانسان اذ قال في رسالته الى قليدونيوس هكذا : يوجد طبعان الله والانسان . فان كان غريغوريوس قد قال اذن بطبعين الله والانسان . فيكون قد قال من ثم ان الله والانسان كانا ظاهرين في عنوثيل الواحد . ومن الضرورة ينتج ان طبعين كانا ظاهرين بعنوثيل الواحد وكما ان عنوثيل واحد حقاً بعد الاتحاد فاننا نرى بعد الاتحاد طبعين في عنوثيل الواحد

٦٣ : وقوله ايضاً في الفصل المائة والثاني الى فيليتوس حيث يتكلم عن كيرلس بالايضاح الكافي وهو : انه لما اتحد الاله الكلمة بالجسد لبث الطبعان بلا اختلاط مع اتحاد والتصاق شبيئين هما باقيان في اقنوم واحد في شخص الكلمة المتجسد الواحد وهذا هو الاتحاد الاقنومي

٦٤ : ويقول أيضاً فيما كتبه الى تيغاليوس : ونحن نعلم ايضاً ان الطبعين
الذين يقومان المسيح ابناً بدون اختلاط ولا تغيير وهكذا قد بقي الجسد
جسداً واللاهوت لاهوتاً اي لم يستحل الطبع الواحد الى الطبع الاخر
انتهت شهادات الاباء القديسين بعون الله

٦٥ : قانون المجمع المقدس المستقيم الذي التأم في انطاكية^(١) في عهد
الملك غلايانوس^(٢) وكان المترأس عليه يومئذ ديوانيسيوس اسقف رومية
وديوانيسيوس اسقف الاسكندرية وغريغوريوس المجاثبي اسقف نيكساريا
البنطوس . فؤمن ان ربنا يسوع المسيح الذي ولد من الله الاب قبل انشاء
العالمين وولد في اخر الايام من مريم العذراء هو اقنوم واحد ذو طبعين اللاهوت
السماوي والجسد البشري . وهو مع ما اخذه من الانسان اله كامل . وهو مع
ما له من اللاهوت انسان كامل لكنه ليس بانسان بما انه اله وهو مع ما له من
الناسوت اله كامل لكنه ليس باله بما انه انسان . وهو مسجود له مع الناسوت
لكنه ليس بمسجود له بما انه انسان كما انه يتوسل مع اللاهوت لكن ليس
يتوسل بما انه اله . وهو بكامله غير مخلوق حتى مع الناسوت لكنه ليس بغير
مخلوق بما انه انسان . هو كله مصنوع حتى مع اللاهوت لكنه ليس بمصنوع بما
انه اله لانه من جوهر الله حتى مع الناسوت لكنه ليس من جوهر الله بما انه
انسان وهكذا ليس هو ابن الجوهر البشري بما انه اله لكن له بالاحرى جوهرنا
بالجسد مع اللاهوت . وايضاً عندما ندعوه ابن الطبع الالهي بالروح لا نقول
عنه انه ابن الطبع البشري بالروح . ولما نقول عنه انه ابن الطبع البشري
بالجسد لا نقول عنه انه ابن الطبع الالهي بالجسد . وايضاً ليس هو من طبعنا
بالروح لكنه بهذا من الطبع الالهي . وهو ليس من الطبع الالهي بالجسد لكنه
حقاً من الطبع البشري . ولهذا فانا ننادي بهذه الامور ونحكم بها ليس
لتقدم احد الاقانيم الغير المنقسم لكن تمييز خواص اللاهوت وخواص الناسوت
الغير المباليل

٦٦ : انه في السنة الستائة والسادسة والثلاثين لاسكندر المكدوني الموافقة
 السنة العشرين^(١) للملك قسطنطين الظافر ند التأم المجمع المقدس النيقاوي .
 وكان البطريرك الروماني سيلبيستروس و بطريرك اسكندرية الكسندروس
 و بطريرك انطاكية اوسطانيوس و بطريرك اورشليم مكار يوس و بطريرك
 القسطنطينية الكسندروس . فحرم هذا المجمع اريوس المنافق و اوسايوس
 النيقوميودي و تاواجونوس النيقاوي مع كل الذين تبعوهم و ضلوا بضلالهم و هناك
 السبب الذي لاجله قد حرم هؤلاء المنافقون . فانهم كانوا يجدون على ابن
 الله الحي قائلين : انه لم يكن الا خليفة و انه كان عبد الله و خادمه مع انه
 اعظم خلائفة فلجل هذه التجديف و ما يماثلها قد حرمهم هذا المجمع المقدس
 مع الذين ضلوا نظيرهم و وضع اباؤه عشرين قانوناً و قانون الايمان الاتي
 تؤمن بالله واحد آب ضابط الكل خالق السماء و الارض و كل ما يرى
 و ما لا يرى . و برب واحد يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الاب قبل
 كل الدهور نور من نور اله حق من اله حق مولود غير مخلوق مساو للاب في
 الجوهر الذي به كان كل شيء و الذي من اجلنا نحن البشر و من اجل خلاصنا
 نزل من السماء و تجسد من الروح القدس و من مريم العذراء و صار انساناً
 و صلب عنا على عهد ييلاطس البنطي . و تألم و مات و قبر . و قام في اليوم الثالث
 كما هو مكتوب . و صعد الى السماء . و جلس عن يمين الله الاب و ايضاً يأتي
 بمجد عظيم ليدين الاحياء و الاموات . الذي لا فناء ملكه . و (تؤمن)
 بالروح القدس الرب المحيي الكل المنبثق من الاب و الابن الذي مع الاب
 و الابن يسجد له و يمجده الناطق بالانبياء و بالرسل . و (تؤمن) بكنيسة واحدة
 مقدسة جامعة ورسولية . و نعترف بعمودية واحدة لمغفرة الخطايا . و نترجي
 قيامة الموتى . و الحياة الجديدة في الدهر العتيد . امين
 ان الذين يقولون عن الروح القدس انه وجد زمان لم يكن هو فيه . و انه
 اُبدع من لا شيء . و ان الروح القدس هو من اقنوم اخر و من طبع اخر هؤلاء

تحرّمهم الكنيسة . والذين يقولون ايضاً عن ابن الله الحي انه خليفة او متغير
او مبدول هولاء تحرّمهم ايضاً البيعة المقدسة الكاثوليكية الرسولية
٦٧ : التحديد الذي وضعه القديسون في المجمع النيقاوي ذاته على الثالث
المساوي في الجوهر . هو :

نؤمن ونعترف ونسجد للثالوث المقدس الذي لا تبابل فيه بالوحدة .
وهكذا نؤمن ونعترف ونسجد للوحدة المقدسة بالثالوث الذي لا انفصال فيه
ولا بداية له ولا انقسام فيه لانه كما اننا نعتقد ان الثالوث المقدس كائن بلا
تبابل هكذا نعتقد بكيانه بدون انقسام . فبلا تبابل لاتحاد الاقانيم وبلا انقسام
لانه ضابط الكل . فالاب ضابط الكل والابن ضابط الكل والروح القدس
ضابط الكل . والاقانيم الثلاثة لا بداية لهم كائنون سرمداً وهم كائنون في الوحدة
الموجودة في الثالوث غير مخلوقين ولا منفصلين ولا مختلطين ولا مفترقين لا
بداية لهم . هم سرمديون ومساوون في الجوهر وغير مدركين كما هو مكتوب
انما لنا اله واحد الاب الذي منه كل شيء الذي له المجد مع ابنه الحبيب
والروح القدس المساوي لها بالجوهرا امين

٦٨ : ثم قد التأم مجمع المائة والخمسين اباً قديساً في القسطنطينية عاصمة
الملك في السنة الستمائة والاثنين والتسعين لاسكندر المكدوني^(١) الموافقة
السنة الثانية لناودوسوسوس الملك العظيم والمسيحي الحقيقي . وكان بطريرك
رومية داماسيوس واسكدرية تيموناوس اخي القديس بطرس وانطاكية
ميليطوس الذي مات في هذا المجمع وقام مكانه بولينوس واورشليم قوريللوس
والقسطنطينية نقتار يوس . وحرّم مكدونوس لتعليمه ان الروح القدس هو
مخلوق وأوجد بواسطة الابن لهذا السبب قد حرّم هذا المناق من هذا المجمع
مع جميع احزابه . ووضع اباؤه اربعة قوانين لتحديد الايمان المستقيم ذلك الذي
وضع من الاباء القديسين في المجمع النيقاوي . وزادوا عليه : ورب واحد
الروح القدس الخ . واعترفوا به انه رب واله ومجيي الكل وبعبودية واحدة

وبقيامة الموتي وبجياة العالم العتيد الجديدة . امين

٦٩ : ثم المجمع الاول الذي التأم في افسوس في السنة السبعائة والثالثة
والاربعين لاسكندر المكدوني^(١) الموافقة السنة الثانية والعشرين لتاودوسيوس
الصغير . وكان وقتئذ بطريك رومية قاسطينوس واسكندرية قوربلاوس
واورشليم يوبلاكوس وانطاكية يوحنا والقسطنطينية نسطور . والنمط نسطور
وتزع وقام عوضه مكسيموس . وحرّم هذا المجمع نسطور لانه لم يشا ان يعترف
بان البتول مريم القديسة هي والدة الله لكن كان يقول انها والدة المسيح . ولم
يقبل ان البتول والدة ابن الله لكن والدة الانسان اذ كان يعتقد بذلك الذي
اتلد من مريم القديسة انه انسان بسيط كأحد الانبياء وجاء الكلمة وسكن
فيه وبسبب هذه التجاديف الوخيمة التي قيلت منه أنحرّم وتزع من هذا المجمع
المقدس مع جميع الذين ضلوا اقتفاء لتعليمه هذا الذميمة . ووطد هذا المجمع
قانون الايمان النيقاوي بسبب ذلك الدستور التجس الذي وضعه القيسون
اعني بهم الفيلودلفيين . واعترف هذا المجمع المقدس معتقداً بان مريم والدة
الله حقاً وبدون ريب ورشق بالحرم كل من يكفر ولا يعتقد بان مريم هي ام
الله خلافاً لتعليم نسطور المتناقض الدنس والمعوج الحرم الذي رشق به نسطور
شخصياً بعد اليوم الذي صدر فيه وهذه صورته :

نجن المجمع المقدس الذي التأم في افسوس بتعمة الله حسب امر ملوكنا
المؤمنين الشرفاء ومحبي الله نخاطبك يا نسطور اليهودي الجديد . اعرف نفسك
انك لاجل انذارك النفاقي وتجديفك على القوانين المستقيمة المطابقة لما حددته
الكنيسة . ولتكن محروماً من المجمع في هذا اليوم الثاني والعشرين من شهر
حزيران هذا الجاري ومقطوعاً من جسم البيعة ومنفصلاً عن تخومها :

٧٠ : فلناخذ الان في ذكر المجمع اخلكيديوني الذي التأم في السنة
السبعائة والثانية والستين لاسكندر المكدوني^(٢) الموافقة السنة الاولى التي

(١) سنة ٤٣١ م

(٢) سنة ٥٤١ م

ملك فيها مارقيان الملك الشريف . وكان وقتئذٍ بطريرك رومية لاوث
 واسكندرية ديسقوروس الذي انحط ونزع وقام عوضه فراطروس القديس .
 وانطاكية مكسيموس واورشليم يوبلانوس والقسطنطينية انطوليوس : فخرم
 هذا المجمع نسطور المتمرّد الذي كفر بوالدة الله القديسة مريم العذراء . قائلاً
 انها كانت ام انسان بسيط وحرّم ايضاً اوطيخا وديسقوروس القائبل برائه لانها
 كانا اتفقا فقالا ان لاهوت ربنا وناسوته طبيعة واحدة مختلطة . الكفر الذي
 يفوق كل كفر والتجديف الذي يتجاوز كل تجديف . واثبت هذا المجمع
 الايمان النيقاوي ووضع ستة وثلاثين قانوناً وفي اخر كل قانون يرشق بالحرم
 الشديد كل من يجحد عن الايمان الذي وضع من ابا المجمع النيقاوي الثلاثانة
 والثمانية عشر . وكل من يغير ولو شيئاً قليلاً بضاد الحدود بوجه ما . فعندما
 نظر اولئك انهم حرّموا وطردوا ورزّلوا من البيعة المقدسة اخذوا يشحذون
 السنتمهم ظلماً قائلين ان هذا المجمع لم يثلثم بموجب الرسوم
 ثم وضع هذا المجمع المقدس المؤلف من ستائة وستة وثلاثين ابا اعنقاده
 القويم وهذا نصه :

(٧١) اننا المسلمون بما قرره الاباء القديسون الذين اجتمعوا في نيقية ونعترف
 كلنا ونعالم بان يعترف الجميع بابن واحد سيدنا يسوع المسيح الكامل باللاهوت
 والمساوي للاب وللروح القدس بالجوهري . وهو كامل بالناسوت ومساو لنا به
 ما عدا الخطيئة . وباتحاد الطبيعين المقدس . وان الكلمة هو ابن حقاً وهو
 انسان حقاً من النفس الناطقة والجسد . هو ابن طبع الاب بلاهوته وابن
 طبعنا بناسوته ويشبهنا في كل شيء ما عدا الخطيئة . مولود من الاب بلاهوته
 منذ الازل قبل كل الدهور ومولود بناسوته في اخر الايام من مريم لاجل
 خلاصنا بدون تغيير . وهو هو ابن واحد ورب واحد وحيد باتحاد الطبيعين
 المقدس بلا تبديل ولا تغيير ولا انقسام . وهذا الاتحاد لا ينفي ابدآ اختلاف
 الطبيعين لكنه بالاحرى يحفظ لكل طبع ما يخصه وكل جوهر على ما هو قائمان
 باقنوم واحد . وليس هو بمقسوم الي اقنومين ولا بمفترق ولا بمختلط بشي .

هو ابن واحد وحيد الاله الكلمة سيدنا يسوع المسيح كما قد تقدمت الانبياء
فقلت عنه . وقد علمنا ايضاً سيدنا يسوع المسيح عينه وكما سلمنا اباؤنا الذين
اجتمعوا في نيقيه هذا القانون . هذا هو اعتقاد الاباء القديسين الذين التأموا
في مجمع مدينة خلقيدونية الذي فيه اعترفوا بان والدة الله هي البتول القديسة
وبان الاله الكلمة سيدنا يسوع المسيح هو اقنوم واحد اعني به شخصاً واحداً .
ثم بعد اعترافهم بهذه اعترفوا بالاتحاد الغير المنقسم والغير المنفرد والغير
المختلط والغير المتقابل . وزد على ذلك انهم حرروا نسطور واطيخنا وديسقوروس
القائل براهي اوطيخنا لانهم اشتركوا في المجمع الثاني الافسوسي . وسلم لاون بما
تقدم وكل اباة المجمع :

٧٢ : فالان ايها الاخوة المؤمنون الحقيقيون ابناة البيعة المقدسة الكاثوليكية
كونوا باحثين حق البحث وقابلوا الاشياء بعضها مع البعض وانظروا الى هذه
الحقايق التي اعترف بها المجمع المقدس وتقررت منه ومن لاون الطاهر ومن
ابائنا القديسين المنوه بهم وانظروا كيف ان شهاداتهم تتفق جيداً مع
شهادات المجمع الخلكيدوني حيث الحقيقة قد اثبتت من بابا رومية لاون
الطاهر ومن الاباء الالهة الستة والثلاثين صلاتهم معنا امين

وايضاً

نكتب قليلاً من كثير من السؤالات ضد اليعقوبيين والارمن القائلين
ان في المسيح طبيعة واحدة اعني اولئك الذين يمزجون ويخلطون بساطة طبيعة
الاله الكلمة مع جسده ويقولون ان له طبيعة واحدة :

قولوا لنا ايها الاخوة : ان هذا الطبع الواحد الذي تعتقدون به بر بنا من
بعد الاتحاد اهو مساو للاب في الجوهر ام لا : فان كنتم تجيبون بالايجاب
تسقطون لانكم ايجابكم تساوون الجسد مع الاب في الطبع . وان كنتم تجيبون
بالسلب تسقطون ايضاً لانكم بسبب الجسد تنفون عن الابن المساواة في
الجوهر للاب

وحينما يضيق عليهم بهذه سلمهم : قولوا لنا الان باي طبع الابن هو مساو

اللاب وباي طبع هو مساوٍ للإنسان : فان كانوا ينجبون انه مساوٍ الآب بذاك الطبع الالهي وانه مساوٍ لنا بذاك الطبع البشري فيكونون حينئذٍ قد اعترفوا بوجود طبعين فيه بعد الاتحاد . وان لا يشاءوا ذلك فسلمهم : ان هذا الطبع الواحد الذي نعتقدون به أهو ذاك الذي كان موجوداً قبل الاتحاد ام لا : فان كانوا ينجبون بالايجاب يسقطون لانه حينئذٍ لم يكن هو ذاك الطبع القائم من اثنين لان ذاك الطبع لم يكن قبل الاتحاد قائماً من اثنين . وان كانوا ينجبونك بالسلب . قل لهم اذن انتم تضيفون طبعاً جديداً بعد الاتحاد . الطبع الذي هو ليس بالهي ولا بشري

قل لي يا ابي . هل للاب وللكلمة طبع واحد ام لا : فان اجاب بالايجاب فيكون لك الحق بان تسأله هكذا . هل للاب والاله الكلمة وجسد الكلمة طبع واحد ام لا . فان اجاب بالايجاب قل له هكذا . اذن الاب والاله الكلمة وجسد الكلمة طبع واحد . فاي نقصان عقل كهذا يجاسر فيحكم بان للاب وجسد الكلمة طبعاً واحداً : قل لي ان هذا الطبع الواحد المركب الذي نعتقده في سيدنا يسوع المسيح أهو موجود في الثالوث ام هو خارج عنه : فان اجاب بالايجاب قل له هذا غير ممكن لكن الاله الكلمة قد ضم طبعه الالهي فقط الى الطبع البشري ماعدا الخطيئة : وهذا الطبع الواحد الذي نعتقد وجوده في سيدنا يسوع المسيح أهو ابن طبع الاب او ابن طبع مريم . فان كنت تجيب انه من الاب تنكر ناسوته . وان كنت تجيب انه من مريم تجعله انساناً بسيطاً

قل لي يا ابي . هل ذاك الطبع الذي كان قبل الاتحاد هو ثابت في المسيح ام لا : فان اجاب بالايجاب قل له بالحق اجبت . وان اجاب بالنفي . قل له اذن تغير . فان كان حقيقة هذا الطبع سرمدياً لا يقبل زيادة ولا نقصاناً لكنه يبقى على ما هو فقل لي . هذا الانسان الكامل الذي ضمه اليه ماعدا الخطيئة ماذا يكون من طبعه البشري الذي انت تكفر به
قل لنا يا ابانا : أهذان الطبعان اللذان اتيا للاتحاد هما مصوران ام لا :

فإن كان يجيب انهما مصوران فقد خرج عن محجة الحق والصواب لانه يجعل
 للمسيح اقنومين وشخصين . فقل له اذ ذلك ان غير غوريوس قال : ليس الطبعان
 المصوران آتيا للاتحاد فكيف تقول أنت انه لا طبع دون اقنوم

قل لنا يا ابانا . هل اللاهوت والناسوت هما طبع واحد ام لا : فان اجاب
 بالايجاب فليكنه على قوله هذا كيرلس الاسكندري في رسالته التي كتبها
 الى تاودوسيوس الملك هكذا : ان اللاهوت والناسوت ليسا طبعاً واحداً .
 وايضاً غريغوريوس نيسس وغريغوريوس التزينزي القائلان انه وان كان بالاتحاد
 الغير الموصوف والغير المفسر اثناهما واحداً فانهما ليسا طبعاً واحداً

قل لنا يا ابانا : ان هذا الطبع الحاصل من اثنين اهو طبع للاب وللابن
 ام طبع آخر : فان اجاب انه طبع الاب يكذب لان طبع الاب ليس بصادر
 عن اثنين . وان اجاب انه طبع الابن فليبين لنا باي طبع لان كيرلس يقول
 له ان الطبعين لبنا في الاتحاد غير متبليين . وبولس الرسول يقول انه
 اوجد الاثنين باقنومه وضبط الاثنين بجسد واحد مع الله . وجعل الاثنين
 واحداً : وهذا يدلنا على ان الاقنوم الواحد من طبعين

قل لنا يا ابانا : هل المسيح من بعد الاتحاد يعرف باللاهوت والناسوت
 ام لا : فان اجاب بالنفي زاع عن محجة الحق لانه يبطل لاهوت ربنا يسوع
 المسيح وناسوته . وان اجاب بالايجاب فبتضح لنا ان المسيح عرف بطبعين .
 اما ان كان يضم في ضميره الشرير فائلاً انه لا يوجد طبع بلا اقنوم . قل له
 انت هكذا . ان لم يعم الناسوت بذاته فلم يكن اقنوماً . وان قلت انه يقوم
 بذاته فيكون اذ ذلك قد لبسه فيصدر عن ذلك اقنوم داخل اقنوم اخر كما
 زعم نسطور فيلزم من هذا ان الانسان قد لبس الله نظير نبي . . ولا يكون
 الله قد لبس الانسان وهكذا زعم بولس النيسبسطي مع ارطيمون . ولكن
 اذا كان كلمة الله اقنوماً واحداً وفي اقنوم الكلمة نسج ثوب الاعضا ولم يعم
 خارجاً عنه فيكون اقنوماً واحداً قبل الاتحاد وفيه وبمده وهذا الجسد يقوم
 طبعاً ولا يكون فارغاً وكاذباً كما زعم ماني ولا يكون الجسد مختلطاً مع طبع

الكلمة كما زعم ابوليناريوس . ولا يكون بنس دون عقل كما زعم اوطيخا
الاسحق انما كلف متنساً بنس عاقلة . ولا اعترف بان الجسد كان من دون
الكلمة لا قبل الاتحاد ولا بعد الاتحاد لكن في الوقت الذي وُجد فيه الجسد
ففيه وجد جسد الاله الكلمة لانه لما اراد تجسد . فاذا جبل الجسد بشخص
الكلمة بقوة الروح القدس فمن يتجرأ ويقول بمجانة ان الجسد هو خارج عنه
لان اولئك يشردون بتجديدهم اقنوماً نظير ذلك الاقنوم فيقولون ان الجسد
الذي هو خارج الاقنوم ليس بقائم لانه اذا كان اقنوماً خارجاً عن اقنوم
قائم فيجب عليهم ان يقرأوا باقنومين وما كفاهم مثل النفس التي لا تسبق
الجسد في البطن لانه اذا كان لا يعلم احد كيف نتحد النفس والجسد فباولي
حجة لا يمكن للناس ولا للملائكة ولا للكاروبين ولا للسارافيم ان يعرفوا
كيف صار هذا الاتحاد لكن الابن وحده يعرف ذلك

اما انتم ايها الفاحصون الذين عندهم ان الاقنوم والطبع هما واحد فيجب
عليكم في كل موضع تكلم الاباء القديسون بوجود ثلاثة اقانيم في الثالوث
المقدس من جوهر واحد وطبع واحد ان تعرفوا بثلاث طبائع كالارويوسيين
والانوميين . وفي كل موضع قالوا عن طبع واحد يجب عليكم ان تفهموا اقنوماً
واحداً نظير سابديوس . وحينما تقولون ان الطبعين في اقنوم واحد في
المسيح فتفهمون انهما بقومان طبعاً واحداً من الجسد واللاهوت نظير
ابوليناريوس

✽ ونكتب ايضاً كثيراً من قليل ضد النساطرة ✽

قال بولس الرسول ان الله رضي عنا وصالحنا بموت ابنه : وقال ايضاً :
انه لم يشفق على ابنه بل اسلمه من اجل جميعنا : وقال ايضاً : تكلم معنا بابنه :
اذن ان كنت تقول ان الاقنومين هما اقنوم فكيف ترأى اهو الهي ام بشري :

وان كنت تقول ان في المسيح طبيعين او اقنومين فاعقاد الكنيسة المقدسة
بالثلاثة الافانيم محدود هو ام لا : فان قلت بالثلاثة فانك تخرج من السجود
احد الافانيم التي تقول انها في المسيح اما الاب واما الابن واما الروح القدس .
وان نفيت السجود عن احد الافانيم التي تقول بوجودها في المسيح فكيف تكون
مسيحياً لانك حينئذ لا تعتقد بذلك الذي ولد وتألم وصلب ومات لاجلك .
وان اجبت انك لا تعتقد بثلاثة افانيم فكيف لا تكون وثيقاً بسجودك لاربعة
اعني خليقة : فمن يعتقد باربعة افانيم ويسجد لها مسيحي هو ام لا : فان اجاب
بالنفي فسله قائلاً . يا اخي هل المسيح اله هو ام انسان . فان اجاب انه
انسان فيكون قد اعترف باربعة افانيم لان الانسان لا يمكنه ان يوجد بدون
اقنوم . وايضاً سله . من هو هذا المسيح اله هو ام انسان . فان اجاب انه
اله . قل له اذن الاب مسيح ايضاً . وسله . وهذا المسيح ذاته ما هو . فان
اجاب انه الاله الذي تجسد وصار انساناً فهو يشير الى جسد حي متنفس
بنفس عاقلة لان بولس يقول : منهم شوهده المسيح في الجسد انه اله الكل :
وحينئذ يكون انضح ما كما نفتش عليه : قال يوحنا الانجيلي : في البدء كان
الكلمة والكلمة كان عند الله والله هو الكلمة . وهذا الكلمة الذي كان
في البدء بالله هو ذلك الذي ظهر لليهود بالجسد وهو اله الكل ام هذا المسيح
المتأنس هو اله اخر : فان اشعيا النبي يهتف قائلاً : ولد لنا وابناً اعطينا
ودعي اسمه عجيباً ومشيراً الله جبار العالمين : اذن هذا الابن الذي اعطيناه
والذي دعي اسمه عجيباً ومشيراً الله جبار العالمين هو الاله الكلمة الذي كان
في البدء عند الله كما كتب او هو اله اخر . فان كان هو ذاته فما ان
الحقيقة قد انعرفت لدينا جلياً وهي ان الاله الكلمة هو هو عينه الذي ولد
بالجسد وهو هو ذاته المسيح الذي ظهر لليهود بالجسد الذي هو اله الجميع للذين
يعرفونه ويعترفون به وقد دعي عجيباً والمآحقية . وبالعكس اذا كان الاله
الكلمة الذي كان في البدء عند الله هو اله اخر . واخر الابن الذي ولد لنا
ودعي اسمه عجيباً الاله جبار العالمين فتكون قد ادخلت المآجديداً وتكون

اهلاً للوم والمذمة لانك تكون قد صنعت معه اثنين . ويوحنا الانجيلي قد
 قال : الوحيد الاله الذي هو في حضن ابيه هو اخبرنا : قل لنا يا اخانا عن هذا
 ابن الله الوحيد اهو ابن الله الذي ولد من زرع داود ام هو اخر . فان كنت
 تجيب انه هو عينه فهنا الاله الكاحمة قد ولد بالجسد . وان كنت تقول ان
 ابن الله الوحيد في حضن ابيه هو مختلف عن ابن الله المولود من نسل داود
 فتكون قد جعلت للاله الاب ابنين ولا يبقى في امكانك ان تقول انه وحيد :
 وقد كتب يوحنا الانجيلي نفسه : ان ربنا قال لتلاميذه امنوا بالله وامنوا بي :
 فيسوع هذا الذي قال لتلاميذه ان يؤمنوا به اهو الاله الكاحمة ام هو
 انسان . فان اجبت انه انسان فيكون تلاميذه بايمانهم به قد امنوا بانسان .
 وان لم يؤمنوا به فيكونون قد رزلوا الكاحمة التي قالها لهم ان يؤمنوا به . ومن
 يؤمن نظير الرسل يعتقد ان المسيح هو اله حقاً . وبيان ان هذا قد خرج من
 فم الرسل المقدس بتوما الذي هتف قائلاً : ربي والهي : وفي محل اخر : لهذا
 ختمه الله الاب : وقال بولس الرسول : انه هو باقنومه ظهر خطايانا وبقنومه
 محي خطايا الكثيرين . ولو عرفوه لما صلبوا رب المجد : وداود قال : كرسيك
 يا الله الى ابد الابد : وارميا النبي قال : ان هذا هو الهنا ولا يحسب لنا
 اله اخر معه وقد وجد طريق المعرفة والبر وجعلها لاسرائيل عبده وليعقوب
 حبيبه : ويقول بعدئذ : انه شوهده على الارض وتردد بين البشر : وداود قال
 ايضاً : سوف يرى اله الالهة في صهيون : فهذا الاله المتكلم عنه ارميا انه
 الهنا ولا يحسب لنا اله اخر معه اهو الاله الكاحمة ام اخر كما تعتقد أنت .
 فان كان هو اخر كما تعلم فيها انك تجعل بدون معرفة الهاً جديداً . وان كان
 هو حقاً وليس اله سواه حسبنا نؤمن به كلنا . فهو هو الاله الوحيد الذي
 شوهده على الارض بالجسد المنفس بالنفس العاقلة عند تروده معنا كتدبيره .
 اذن قد ظهرت وثبتت هذه الحقيقة التي نحن نقصدها
 ثم اسألك ايها الاب الحكيم والمعلم الفضيل . اين وكيف نظرت ان
 امرأة ولدت ولداً واحداً باقنومين لوالده واحد . وعليه اصح بسمعك الى

الشهادات الحقيقية المأخوذة من الانجيل ومن مار بولس التي اوردها القديس
 متروطوريس الاسقف في خطابه ضد نسطور ابيك قائلاً : اسمع الان يا من
 تحب ان تفرق البنين والاشخاص واصح سمماً الى الكلمات الالهية التي نذرنا
 من السماء قائلة : ان في المسيح اقنوماً واحداً وشخصاً واحداً فما ان النبي يرتل
 مخبراً عنه . من قبل الاب قائلاً : ها اني ارسل ملاكي قدام وجهك ليعد
 طريقك امامك : انه قال وجهك بالمفرد دلالة على واحد ولم يقل وجودك
 بالجمع دلالة على كثيرين : وذكر يا النبي ابو يوحنا المعمدان تنبأ على ابنة
 يوحنا قائلاً : انك انت ايها الصبي نبي العلي تدعى لانك ستذهب قدام وجه
 الرب لتبني طريقه : فقد قال وجهه بالمفرد ولم يقل وجوهه بالجمع كما تعتقد
 أنت : وقال ايضاً ربنا عن نفسه : كما ان الاب له الحياة في اقنومه هكذا
 اعطى الابن ان تكون ايضاً له الحياة في اقنومه : فقد قال اقنومه بالمفرد ولم
 يقل اقانيه بالجمع حسبما تعتقد أنت : وقال لوقا الانجيلي : ولما تمت ايام صعوده
 اعد شخصه للذهاب الى اورشليم . وارسل الملائكة قدام وجهه . وذهبوا
 ودخلوا بيت السمراء حتى يهيئوه له ولم يقبلوه . لانه اعد شخصه للذهاب الى
 اورشليم . وايضاً لان وجهه كان يضي كالشمس : وبولس الرسول قول : لكي
 نستنير بمعرفة مجد الله بشخص يسوع المسيح : ثم اردف كلامه قائلاً : فمن
 سامحتموه بشي فاننا مسامح به لاني ان كنت مسامحاً بشي فاننا انما مسامح به
 من اجلكم بشخص المسيح : وقال ايضاً هذا الرسول في موضع آخر : ان اولئك
 سوف يلاقون هلاكاً ابدياً من وجه الرب ومن مجد قوته : وقال ايضاً : ليخلق
 الاثنين في نفسه انساناً جديداً : وقال ايضاً في موضع آخر : وبتعري جرده
 فضح المراتب والاسلطين والبسهم الخزي علانية باقنومه : وقال في رسالته الى
 العبرانيين : وهو باقنومه قد ضحى الخطايا الكثيرة

ولما يوحنا مارون البطريك المكنى بمار مارون رداً على القائلين
 اننا قد صلبنا الثالث المقدس كله حينما نزيد على التقديسات
 الثلاثة هذه العبارة وهي . يا من صلبت لاجلنا .^(١)

يا حبيب النفس وابن ندوري . نقول لنا مبهكتنا اننا كل وقت نزيد على
 التقديسات الثلاثة يا من صلبت لاجلنا نصلب الثالث المقدس كله : فعليك
 بما نحببك به من العبارات المختصرة وانظر وتأمل بمقصدنا . اننا نحن نقول كما
 انتم تقولون وكل المؤمنين يقولون ايضاً ان المسيح واحد من الثالث المقدس
 قد تأنس وحده وصلب وليس الثالث كله الممجود له من الكل قد صلب .
 لانه ليس الثالث كله تجسد لكن واحد من الثالث تجسد وصلب الذي هو
 سيدنا يسوع المسيح ابن الله الوحيد ذلك الذي وُلد من الاب قبل كل الدهور
 وهو نور من نور واله حق من اله حق . ذلك الذي من اجلنا ومن اجل
 خلاصنا نزل من السماء وتجسد من الروح القدس ومن مريم العذراء وصار
 انساناً وصلب عنا في ايام بيلاطوس البنطلي حسب تعليم الاباء القديسين
 الثلاثة والثمانية عشر ابا . اذن انظر يا حبيب النفس والخص مدققاً الى من
 يتجه اليه قصدنا اعني به ذلك الذي صلب لاجلنا في ايام بيلاطوس البنطلي
 وليس الى الثالث الاقدس كله :

نقول لماذا اذن قد لعن الاباء القديسون بطرس القصار وحرموه .
 فالجواب ان الاباء قد حرّموا بطرس المذكور لانه اراد بضميره الشرير وعقله
 الفاتن ان يزيد نظير نسطور اليهودي الجديد شخصاً رابعاً حيث كان بينهم
 بقدوس الله الشخص الاول وبقدوس القوي الشخص الثاني وبقدوس الذي
 لا يموت الشخص الثالث وبقدوس الذي صلبت لاجلنا الشخص الرابع . ولم

(١) يظهر ان هذه الرسالة كتبت في عهد بطريركيته اذ جيء فيها بذكر
 اسمه بطريركاً في الكتاب المقدم ذكره وهي مختصرة عن اصلها المطول

يكتفٍ بان يعتقد بهذا الجنون الفظيع بل زاد على جسارته ان اللاهوت
اشترك بالالام وعليه قد لعنه الالاء مع تباعه المعروفين ببولي اللاهوت . اما
نحن فبعيدون عن هذا الراي السقيم الواهي
نقول لماذا لا تهربون انتم من الكلام الذي تستعمله الاراطقة . الجواب
اذا كان هذا القانون يقبل يجب علينا ان نبيد كل الكتب المقدسة لانه كما
قال كيرلس الطاهر في التذكرة التي ارسلها الى اوليجيوس : يجب علينا ان
نقول للذين يلوموننا انه لا يجب ان نهرب ونعزل عن كل ما بقوله الاراطقة :
وقال ايضاً كيرلس الطاهر في رسالته الى قولقوس : ان الهراطقة قد تصرفوا
بمسائل كثيرة بماقتهم وقباحتهم الخ فاذن . . .

٧

ان القديس يوحنا مارون القس الماروني الذي جاهد جهاد
الابطال في الحرب العوان المقامة من اراطقة ذلك العصر وانتصاره
عليهم في الجدل الديني وازهار الرهبانية المارونية في ايامه وتقدمها
ونجاحها قد جعلته شهيراً ليس بين قومه فقط انما بين الاجانب من
كل امة وسبط وبداعي هذه الشهرة ولما هو عليه من الغيرة الرسولية .
ولما عرف به من الصلاح وحسن التدبير . استقدمه يوحنا اسقف
فيلادلفيا النائب الرسولي وقتئذ في تدبير كنيسة انطاكية واورشليم
وسامه اسقفاً على البترون وجبل لبنان سنة ٦٧٦ وفوض اليه ان
يسم اساقفة على البلدان التي كان قد تملكها الموارنة من جبل السويدية

الذي فوق انطاكية الى حدود اورشليم^(١) لانه قد رأى فيه رجلاً
مقداماً ورسولاً غيوراً وعالمًا مدققاً قادرًا على حفظ القطيع المسلم
لرعايته ضمن حظيرة الخراف المقدسة . وذلك ان البابا مرتينوس
الاول الذي تسنم السدة الرسولية سنة ٦٤٩ عقد مجمعاً في كنيسة
القديس يوحنا لاتران حرم فيه مقالات قسطنس الملك والمونوطوليتيين
وبدعتهم . وبعث برسالة عامة لجميع المؤمنين وبرسائل اخر تنبيء عما
تقرر في هذا المجمع الى قسطنس والى كثير من الاساقفة . واقام
يوحنا اسقف فيلادلفيا نائباً رسولياً حسبما تقدم^(٢) مفوضاً اليه تدير
شؤون الكنيستين المار ذكرهما بموجب رقيم بابوي اثبتنا ترجمته في
الفصل الاول . لان قسطنس هذا المحامي عن بدعة المشيئة الواحدة
والفعل الواحد في السيد المسيح مع بولس بطريرك القسطنطينية
ومكاروريوس بطريرك انطاكية المقيم في المدينة المملوكة . لم يكن له
بعد السلطة المطلقة على بلاد سورية والعربية وفلسطين التي خضعت
لحكم السراكية من سنة ٦٤٤ : ومكاروريوس كان غير قادر على ان
ينفذ اوامره في كنيسة انطاكية انما كان يتوعد ويتهدد كما ابان
البابا الموما اليه من رأى وجوباً الى اقامة النائب المشار اليه الذي

(١) حسبما روى تاوفانوس وشدرانوس الروميان في تواريخ السنة الثامنة
اقسطنطين النجاني .

(٢) في الفصل الاول عد ١٣

سام يوحنا مارون اسقفاً على الموارنة الكثيري العدد المعروفين
 بالاستمسك بعري الايمان القويم والتعاليم الرسولي المقدس . وبهذا
 شهد اليعاقبة في كتاب معتقدتهم قائلين : ان يوحنا مارون قد اقامه
 النائب الرسولي اسقفاً على مدينة البترون وجبل لبنان لكي يحفظ
 الشعب الماروني على دين الافرنج : ^(١) وكذلك يذكر كتاب سير
 القديسين (المحفوظ في المكتبة الوايكنية تحت عدد ٢٧ و ٢٨)
 والمونسنيور السمعاني ^(٢) والدويهي ^(٣) وزوناراس وبولس وغيرهم .
 فاخذ هذا الراعي الجديد بإشرافه اعمال رعايته بناهض الهمة والغيرة
 الرسولية غير مبالٍ بالاعتاب والمشقات ولا هيب سيطرة المقاومين
 والمبدعين . فكان يهظ الشعب ويرشدهم مشافهةً وكتابةً جائباً
 انحاء البلاد كارزاً بكلمة الرب وتعاليم الخلاص معلماً بالحقائق ناشرًا
 السيرة السيجية الحقيقية محثاً على التقوى والاستمسك بالفضائل
 محرضاً على الصلوات المتواصلة والاعتصام بالدين الحق . فاجتذب
 الكثيرين بتعليمه وغيرته واستقامته من اراطقة ذلك العصر لا سيما

(١) قال السمعاني في حاشية علقها على صفحة ٤٩٩ من المجلد الاول من
 مكتبته الشرقية . ان السورين وكتبة العرب الذين كتبوا بعد القرن الثاني
 عشر اعني بعد ان اخذ الافرنج بلاد فلسطين يسمون اللاتين فرنجياً اما اللاتين
 فمن المؤكد انهم اقاموا في سورية وفلسطين من ايام القديس هيرونيم

(٢) في مكتبته الشرقية مج ١ عدد ٥٠٠

(٣) في كتابه المقدم ذكره فصل ٨

تباع المشيئة الواحدة . فتعددت نجاج قطيعه كما قال الكتبة المار
 ذكرهم . وانشأ الكنائس والاديار وسام الكهنه والاساقفة الذين
 منهم اسقف بحر صاف واسقف نايه واسقف راس المتن الخ . وفي
 ذلك العهد كان قد الجأ الموارنة معاوية الى ان يصلح قسطنطين
 الثالث ملك الروم الذي تولى الملك سنة ٦٦٨ . فاستتبت الراحة
 وعم الامن شرقاً وغرباً فالتم عندئذ المجمع السادس في القسطنطينية
 سنة ٦٨٠ ضد القائلين بالمشيئة الواحدة في عهد البابا اغاتون . فحرم
 هذا المجمع المبتدعين وحط مكار يوس عن كرسيه لانه اصصر على
 مقالة المشيئة الواحدة واقام مكانه على كرسي انطاكية تاوفانوس
 الكاثوليكي

فما انتهى المجمع السادس حتى جاء تاوفانوس الى انطاكية مهتماً
 بقطيعه المتبدد وتنظيم الشؤون غير ان ايام رياسته لم تطل حتى رقد
 بسلام الرب في اواخر سنة ٦٨٥ فاجتمع اكليروس الكنيسة الانطاكية
 الكاثوليكي يومئذ المعروفين باسم موارنة وغيرهم من الاكليروس
 الكاثوليكي الثابت على الصخرة البطرسيية ولم تزعه المهرطقات الذي
 اضطر الى الالتجاء يومئذ الى البلاد الخاضعة لامير لبنان بداعي الحروب

والاضطهاد حسبما نبين ذلك في كلامنا عن الامة المارونية في الفصل
الآتي وانتخبوا يوحنا مارون بطريركاً سنة ٦٨٥ (لان الآخرين
كانوا خاضعين لسلطة ملك الروم فيقيم لهم البطاريرك الذي يشاه)
وقد اثبت انتخابه والبسه درع كمال الرياسة^(١) البابا مرجيوس الاول

(١) جاء في مجلة المشرق للسنة الثانية عدد ١٤ : درع الرياسة نسيج من
الصوف الابيض يرسله الحبر الاعظم الى البطاركة وروساء الاساقفة وبعض
الاساقفة والقصاد الرسولين دلالة على السلطة التي يخولهم اياها في كنائسهم
تدعى هذه الدرع عند اللاتين (باليوم) اي رداء لشبهه قديماً بالرداء
ويدعوه الروم (اوموفوريون) ومعناه ثوب المناكب ويوافقه عند السريان
البطرشيل (من اليونانية ومعناها العقد) . وهم يدعونه ايضاً قلادة (وهرار
من اللاتينية) . ويقولون له بالعربية بعمه وهي مشتقة من الالفه التركية
بغاق اي شريطة وطوق

كانت درع الرياسة في اوائل النصرانية شبه كساء يشتمل به الاساقفة
عند اقامتهم الرتب الكنسية . ثم طرأت تلى هيئتها اختلافات عديدة في
كروور الازمان الى ان صارت على الشكل المعهود في ايامنا . وهي من الصوف
وصوفها من جزة حملين ايضين يقدمهما فانونيو كنيسة القديس يوحنا
اللاتراني كل سنة للحبر الاعظم . فاذا وافى يوم عيد القديسة الشهيده اغنيس
في ٢١ كانون الثاني يزين الحملان بالزهور ويجعلان الى الكنيسة الملكية المبنية
على اسم الشهيده ويجعلان وقت الذبيحة الالهية على وسادتين من المخمل الاحمر
على جانبي الهيكل ثم يتسلاوا عليهما كرددنالك كيسة القديسة اغنيس صلوات
معلومة يطلب الى الله ان يعضد بقوته الذين يلبسون الدرع المنسوجة من
صوفها ويرشها بالماء المقدس . ثم يجعلان الى الحبر الاعظم فيباركهما ثم
يسلمهما شماسان الى راهبات القديس لورنسيوس فيقمن برعايتهما وتريتهما ثم

الذي رقي السدة الرسولية سنة ٦٨٧ ولنا في اثبات ما نحن بصدده
شهادات عديدة منها ما قاله انسطاس المؤرخ : انه في سنة ٦٨٥

يحتج صوفهما يوم خميس الامرار وينسج دروعاً وتصان في خزانة كنيسة القديس
بطرس الى بيرامون عيده فيوتق بها الى عظيم الاحبار فيكرمها ثم يودعها في
محافظة ثينة ويجعلها على قبر هامة الرسل منذ مساء اليوم السابق لعیده فتبقى
هناك الى ثاني يوم العيد . ولذلك، يقال عنها انها اخذت من جسم القديس
بطرس . وهي عبارة عن قدّة عرضها ثلاثة اصابع تجتمع حول العنق فتطوّقه
ولهذا الطوق طرفان ينزل احدهما على الصدر والآخر على الظهر يزينهما
صلبان سود . وفي صورة الاوموفوريون الذي يلبسه اساقفة الروم بعض الشبه
بهذه الدرع الا ان الاوموفوريون ذو الوان مختلفة وله طرف واحد عريض
مستطيل ينزل من الصدر الى الاسفل .

كانت الدرع المقدسة في اوائل الكنيسة من الملابس الحبرية . وقيل
انها كانت احدى الخلال المميزة للخبير الاعظم خليفة هامة الرسل تقوم له بمقام
افود عظيم الاحبار عند اليهود (خروج ٢٨ : ٤) دلالة على السلطان الاعظم
الذي منح المسيح لبطرس الصفاة . الا ان الامر ليس بجلي واضح . وفي نقوش
قديمة يرتقي عهدا الى اواسط القرن الرابع ومُجِدت في رومة يمثل القديس
بطرس وحده لابسا هذه الدرع بين جميع الرسل اشارة الى سمو مقامه
وسلطانه الاعلى وعلى درعه نُقِشت المفاتيح رمز ملكه . وهذه الدرع يلبسها
اليوم الباباوات عادة صلب نهارهم اما المنعم عليهم بها فلا يلبسونها الا في وقت
القداس الالهي .

ثم اخذ الباباوات منذ القرن الرابع يمنحون الدرع المقدسة لمن يريدون
اكرامه . واول من فعل ذلك البابا مرقوس ارسل درع الرياسة لاسقف
اوستية ومذ ذاك الحين فوّض الى اساقفة هذه المدينة ان يقدسوا الاحبار
الرومانيين . وفي سنة ٥١٣ ارسل البابا ستاكوس هذه الشارة للقديس

كتب البابا الى اكليروس انطاكية ان ينتخبوا لهم بطريركاً مكان

قيصار يوس اسقف مدينة ارل . ولما ابني يوسطينوس ملك الروم مدينة
يوسطينيانه من اعمال ايليرية طلب الى البابا اغايطوس سنة ٥٣٥ ان ينعم
على اسقفها الجديد بلبس الدرع فأبى بجيباً ان الدرع ليست للاساقفة بل
خاصة بالبطاركة والمطارنة

ومذ ذاك الحين ثنا في التاريخ شواهد عديدة تنبي بحق الاحبار
الرومانيين من هذا القبيل فمنهم يستمد البطاركة وغيرهم درع الرياسة وهم الذين
يوسعون نطاق استعماها او يحصرونه كما يشاءون ويضعون لذلك قوانين
محدودة لا يسمحون لاحد ان يتعداها

معنى درع الرئاسة سلطة لا بسها كما سبق . فلما كان اصل هذا السلطان
الاهلي في الاحبار الرومانيين فلم يحد من ان ينفخوا هذه الدرع لمن يفوضون
اليه قسماً من سلطتهم ولا يسوغ للمطارنة ان يتولوا تدبير كنائسهم وبتصرفوا
بشؤون رعيتهم قبل ان يتالوا هذا الامتياز كما صرح به البابا نيقولاوس الاول
في رسالته الى البلغار

وفي صورة الباليوم ولبسه ورموزه مقالة حسنة للبطريرك الجليل اسطفان
الدويهي مثبتة في كتابه « متارة الاقداس » الذي تولى طبعه حديثاً المعلم
الفاضل رشيد افندي اشترتوني فمختصر منها ما يأتي قال (١ : ٣٠٧ - ٣١٠) :
« لا تصنع دروع الروماء الا في رومية حيث جسد بطرس . . . ثم
توزع على روساء الاساقفة في جميع النصرانية لكي يكون جسد البيعة ناجياً
من الشقاق وكل مديريها خاضعين لصاحب الولاية كخضوع الاعضاء للرأس
وعندما ينعم بالدرع على احد من او على قاصده يقال : اقبل الدرع المقدسة كمال
الخبيرية . وعندما يلبسه وهو في القديس في الاعياد الجليلة يرتل الشمامسة
مع داود : المجد والجلال وضعت عليه لأنك جعلته بركة الى ابد الابد
« ثم ان الدرع لا تصنع من حرير ولكن من صوف الغنم رمزاً الى

ناو فانوس البطريرك الانطاكي الذي رقد بسلام الرب فالتخبوا يوحنا

النجمة الضالة اي الطبيعة البشرية التي ضلت عن معرفة الحق كما يقول الاسقف
في كنيسة الروم عند ما يابسه : لقد رفعت على منكبيك النجمة الضالة وقدمتها
لله ابيك .

« ويجب ان يتسلم الروساء درع الخيرية على اكتافهم لتعليم البيعة ان
السلطان الذي معهم هو من الله وكذلك يذكر في سيامة البطريرك
ان الرأس يأخذ البطرشيل ويضعه على عاتقه ويطويه على كتفه اليسرى
قائلاً : لتمجيد ووقار وتعظيم الثالث الاقدس المتساوي في الجوهر . ولأجل
امان وبنيان بيعة الله المقدسة

« ثم ان الدرع يلبس فوق كل ثياب الكهنوت على هيئة البطرشيل
ويطوى ذيله الايمن على الكتف اليسرى بحيث ينسدل على الكتف اليمنى
طاق وعلى اليسرى طاقان احدها الى قدام والاخر الى الوراء . وينعقد الاثنان
بجوهره فوق الصدر لئلا يتضيق النقب

« وعلى مثل ذلك الدرع الذي يرسله البابا من رومية وهم يخطونه
مدوراً لكي لا يضيق على عنق لابس . ويجمعون الطاقين على الكتف اليسرى
ويعلقونه بآبرة مع ذهب بدلاً من الجوهره وآبرة اخرى يعلقون الذيل
بالصدر . وباخرى يعلقون الذيل الى خلف وذلك على عدد الثلاثة المسامير
التي تُقبت بها بدا الرب ورجلاه . وعلى عدد الفضائل التي يجب ان تكون في
رأس الكهنة (وهي الايمان والرجاء والمحبة)

« وترسم على الدرع ستة صلبان اثنان على الكتفين واثنان على الصدر
والظهر واثنان على الطرفين دلالة على انه يجب ان يتحمل رعيته التي اوتمن
على تدبيرها وان الضيق والسعة ويهديها بافعاله وكلامه ويقرب الطلب والقربان
لأجل الاحياء والاموات منهم

« وهذا الدرع يخص الرئيس وبالرعية التي اقيم عليها ولذلك فاذا انتقل
الرئيس الى رعية اخرى لم يجزله ان يلبسه الا برضى راعيها وان خلع نفسه

مارون الاسقف وجعلوه مكان تارفانوس : وقال لا كوين^(١) : انه
 لامر عجب ما صنعه يوحنا مارون لاجل نفع طائفته المارونية عندما
 اقيم بطريركاً عليهم فانه رسم اساقفة وكهنة في بلدان مختلفة .
 وصنف كتباً متعددة بتلاً بها علمه الفريد وايمانه الصحيح الوطيد .
 وجمع عسكرياً وفوض قيادته الى ابن اخته ابراهيم : وقال البطريرك
 بواس مسعد^(٢) : وان الموارنة لم يقيموا القديس يوحنا مارون بطريركاً
 عليهم الا لموضع قداسته وتقواه ايمانه وغيرته على انتشار الايمان
 الكاثوليكي المقدس وعظمة اجتهاده وجده في المحاماة عنه ضد جميع
 الاراطقة والمبتدعين كما تؤكد لنا ايضاً مصنفاته العديدة . وعندنا
 لذلك شهادات كثيرة من العلماء والمؤرخين الذين اثنا على سيرة
 هذا القديس ونشروا عرف طيوب فضائله متكلمين عن قيامه بطريركاً
 ايضاً . وهؤلاء ليسوا من الموارنة فقط كجبرائيل القلاعي الحفدي
 وابراهيم الحاقلافي وجبرائيل الصهبيوني واسطفانوس الدويهي ومرهج

من الرئاسة وترهب او ارتقى الى كرسي اخر وجب عليه ان لا يستعمله بل ببقية
 الى وقت مماته . واذا فقد الدرع او احترق او مرق فلا يجوز له ان يصنع آخر
 مثله بل عليه ان يلبس من رومية غيره . واذا مات الرئيس قبل ان يصل
 اليه الدرع وجب ان يحرق وي طرح رماده في جرن الممردية . واذا مات بين
 رعيته فلها ان تلبسه اياه لكنه اذا مات خارجاً عنها وجب ان يوضع تحت
 رأسه . انتهى .

(١) في فهرس المجلد الثالث الموسوم بالشرق المسيحي ص ١١١ مذاكرة اولي

(٢) في كتابه الدر المنظوم ص ١٣٨ وما يليها

بن نمران الباني والسماعة يوسف سمعان ويوسف لويس واسطفانوس
 عواد وغيرهم بل من الغربيين ايضاً كفرنسيس كوارسيموس^(١) والاب
 ميخائيل لاكويان^(٢) ويوحنا شواربوس^(٣) والاب ايرونيوس دنديني^(٤)
 اليسوعي^(٥) والمعلم دومينيكوس ماكري الماطلي^(٦) وباجيوس^(٧)
 والبوللاندي^(٨) ودي لاروك^(٩) والكردينال اوريبي^(١٠) وبريسيوس
 الرودونسي الكبوشي^(١١) وكركس برتلاوس يياسا^(١٢) وغيرهم . وقد
 عدنا عن ايراد اقوال كلهم خشية الملل مجتزئين بشهادة الاب
 ايرونيوس دنديني اليسوعي الذي قال : ان يوحنا مارون اذا ارسل

(١) في كتابه الارض المقدسة فصل ٣٧

(٢) في فهرس المجلد الثالث من كتابه المعنون الشرق المسيحي وفي جسم
 هذا المجلد

(٣) في السفر الى اورشليم

(٤) في كتاب سفره الى جبل لبنان

(٥) في الالفاظ البيعية وسفره الى جبل لبنان

(٦) لسنة ٦٨٥ وفي حواشيه المذيلة على تاريخ بارونيوس لسنة ٦٠٣ ص ٢

(٧) مجلد ٢ صف ٣ لشهر تموز في سير القديسين

(٨) في تأليفه المعنون بالسفر الى سورية والمطبوع في امستردام سنة

١٧٢٣ مجلد ٣

(٩) في تواريخه البيعية لسنة ٦٣٦ ص ٢١ صف ٣٢٢ المطبوعة في رومية

سنة ١٧٦٢

(١٠) في مختصر تواريخ بارونيوس

(١١) في كتابه المعنون المونولوجيون الروماني

الى الخبر الاعظم نائب السيد المسيح فاقامه بطريركاً على اولئك
 المؤمنين الذين ما برحوا امناء ثابتين في الديانة الكاثوليكية وما انفكوا
 منذ ذلك الحين مظهرين احترامهم للكرسي الرسولي الروماني . فيوحنا
 هذا عاش شهيراً بفضل القداسة والسيرة الصالحة حتى ان الموارنة
 لا يعتبرونه قديساً فقط بل يدعون باسمه ايضاً كما يدعى القديسون
 في مقدمة القدامس : وبشهادة كرلس برتلماوس في كتابه المذكور
 حيث قال : انه في اليوم التاسع من شهر شباط يصير عيد احنفالي
 في رومية العظمى في كنيسة القديس يوحنا الانجيلي التي هي كنيسة
 مدرسة الموارنة للقديس يوحنا مارون الذي لما كانت الارطقات تمتد
 غائرة في الامصار الشرقية اُقيم من الكرسي الرسولي بطريركاً على
 الملة المارونية وقد حفظها ناجية من كل غلط ومن الانتطاح
 بالارطقات وذلك بحسن تديره الحميد وبفضل سيرته الصالحة
 وبمكابدة آتاع باهظة ومشقات صعبة . ثم انتقل الى السماء : وبشهادة
 الاب ميخائيل لاكويان حيث قال : انه لامر عجيب ومذهل ما
 صنعه يوحنا مارون لاجل افادة طائفته لما اقيم بطريركاً على الموارنة
 وهو انه رسم اساقفة وكهنة في بلدان مختلفة وصنف كتباً كثيرة
 حيث يتلأأ بها علمه الفريد وایمانه المحق الوطيد . وفي جسم هذا
 المجلد عمود اول اردف قائلاً . ومات شهيراً في القداسة ودفن في
 كفرحي . وتصنع له الكنيسة المارونية تذكراً سنوياً في اليوم التاسع

من شهر شباط . وبشهادة يوحنا شواربوس من فيرا . قال . ان
الموارنة بسبب اختلاف الاديان التي كانت في سورية قد التمسوا من
الخبير الروماني ان يقيم عليهم بطريركاً خاصاً فتنازل الخبير الاعظم
الى اجابة التماسهم ورفق الى المقام البطريركي مارون الذي كان بلغ
الى رومية في ذلك الحين وارسله الى الموارنة فعاش بصنوف القداسة .
واخذ الموارنة من ذلك العهد ينتخبون لهم بطريركاً خاصاً . وله نافور
قد طُبع في رومية مراراً بعد الفحص واثبات الروساء في هذا العنوان .
وهو نافور القديس مار يوحنا الذي يتلقب بمارون بطريرك انطاكية .
فضلاً عن صورته المطبوعة قديماً وحديثاً تحت لقب قديس وبطريرك
الموارنة الانطاكي المحامي عن الايمان ضد شيعة المونوتيليتيين
والاوطاخين . ومنها ما طبع على اسم البابا اكليمندوس الحادي عشر .
ومثل ذلك سيرته المطبوعة مراراً باثبات الروساء لاتينياً وعريباً في
رومية التي فيها يوصف بفضل القداسة والمحاماة للايمان الكاثوليكي
المقدس قولاً وفعلاً كما يتضح من مؤلفاته العديدة . وله شرح نافور
القداس المنسوب للقديس يعقوب الرسول اخي الرب قد طبعه العلامة
يوسف لويس السمعاني لاتينياً^(١) بهذا العنوان وهو . كتاب القديس
يوحنا مارون المتوسخ بالله بطريرك مدينة الله انطاكية الحاوي شرح

(١) في رومية سنة ١٧٥٢ في مجلده كتاب ٤ قسم ٢ وجه ٢٢٧ من تأليفه

نافور القديس يعقوب الرسول اخي ربنا
 ثم ان الخبر الروماني بناديكتوس الرابع عشر قد اثبت جميع
 ما قاله المؤرخون الثقة في هذا الصدد في خطاب له بمحفل كرادلة
 الكنيسة في ١٣ تموز سنة ١٧٤٤ وهذا نص كلامه . ثم انه لا يخفى
 علمكم انه في اواخر القرن السابع كانت بدعة القائلين بمشيئة واحدة
 وفعل واحد في السيد المسيح تنتشر في بطريكية انطاكية فعندها
 اقام الموارنة لم بطريركاً اثبتت الخبر الروماني ومنحه درع كمال الرئاسة
 وذلك قصد ان يحفظوا انفسهم سالمين من الانتطاح بالبدعة
 المذكورة . غير انه يؤخذ من قول يوحنا شيواربوس المقدم ذكره
 ان يوحنا مارون سمي بطريركاً في رومية من الخبر الاعظم اجابة
 للمتمس الشعب وبذلك قال جبرائيل بن القلاعي اعتماداً على قول
 بني امته وهذا مذهب كثيرين . غير ان بعض المؤرخين ينكرون
 سفره الى رومية ويخرجونه بوجه اخر كما يستدل مما اورده الخبر
 العلامة المطران يوسف الدبس^(١) وهو . اما القديس يوحنا مارون
 الذي اقيم بطريركاً سنة ٦٨٥ وهو اول بطاركة طائفتنا المارونية
 بعد قيامها بنفسها منفصلة عن باقي سكان البطريركية الانطاكية
 الذين اتبعوا البدع ففي سفره الى رومية قولان ارتأى البطريرك
 اسطفان الدويهي في فصل ٨ من كتاب الاحتجاج ان القديس يوحنا

(١) في كتابه سفر الاخبار في سفر الاخبار في الفاتحة وجه ٧ وما يليه

مارون سافر الى رومية مع سفير الحبر الاعظم اذ كان في طرابلس
 وان البابا سرجيوس الذي كان من انطاكية قبله احسن قبول واتحفه
 بانعامات وهدايا وثبته في البطريركية الانطاكية وسند الدويهي
 ذلك الى قصة قديمة لسيرة يوحنا مارون والى شهادة جبرائيل
 القلاعي الماروني ويوحنا شيواريس من ويرافي الفصل ٢٧ من
 كتاب سفره الى اورشليم . غير ان المونسنيور يوسف السمعاي (في
 مجلد ٤ راس ٢٠ وجه ٤٠٤ من مكتبة التاموس القانوني والمدني وفي
 المكتبة الشرقية في مجلد ١ وجه ٥٠٣ في الحاشية) . قال في المحلين
 ما ملخصه . اظن ان القول بسفر القديس يوحنا مارون الى رومية
 نتج من ان يوحنا الفيلاذلفي النائب الرسولي وقتئذ في الامصار
 الشرقية رسم يوحنا مارون اسقفاً على البترون ثم صار بطريركاً على
 طائفته المارونية واستمر خاضعاً للكرسي الرسولي الروماني خلافاً لباقي
 رؤساء السريان . اما البطريرك يوسف اسطفان الغسطاوي فقد
 اورد في تاليفه في قداسة يوحنا مارون قصته من سنكسار للموارنة
 وبرهن انه كان منها نسختان كرشونيتان في مكتبة مار بطرس في
 رومة تحت عدد ٢٧ وعدد ٢٨ وفي هذه القصة رواية ذهاب يوحنا
 مارون الى رومة وتكريم البابا سرجيوس له . واورد ايضاً اثباتاً
 لذلك شهادة يوحنا شيواريس المار ذكره وشهادة الاب ايرونيوس
 دنديني اليسوعي في رحلته الى لبنان . الا أنه لما اورد خلاصة اعمال

يوحنا مارون (في قسم ٣ فصل ٣ من كتابه المذكور) لم يأت بذكر سفره الى رومة بل قال ان يوحنا الفيلاذاني النائب الرسولي ثبته . والحاصل ان في ذلك قولين ولا وقت لي الآن للبحث عما يرجح او يؤكد احدهما . اه :

مهما يكن من امر ذهاب هذا البطريرك الى رومية او عدمه فان القائلين بهما يوضحان باجلى بيان انه ثبت (من البابا سرجيوس الذي كان من انطاكية) بطريركاً على كنيسة انطاكية فذهب الى كرسيه واخذ يحارب المبتدعين لا سيما تباع مقاريوس القائلين بالمشيئة الواحدة . وقد الف رسالة رداً عليهم كما قال الدويهي^(١) واستمال الكثيرين ونشر الاعتقاد بالطبيعتين والمشيئتين ما بين اولئك الاراطقة . غير ان يوستينيانوس الثاني الذي رقي تحت الملك لاول مرة سنة ٦٨٥ انحاز الى رأي القائلين بالمشيئة الواحدة ولهذا عقد مجمعاً في بلاطه اجبر من حضره من الاساقفة على اثباته مناقضاً لما تقرر في المجمع السادس المسكوني الذي التأم في عهد والده قسطنطين الثالث سنة ٦٨١ . ولهذا اشتد ازرا الاراطقة تباع المشيئة الواحدة لا سيما اذ أعلموا ما كان من اصرار الملك بواسطة بعض اساقفة القسطنطينية على الفتك بمن لا يدعن راضخاً لاوامره وينقاد طائعا لمعتقده . واخذوا يضايقون على البطريرك يوحنا مارون ويضطهدونه

(١) ف ١٩ من كتابه المقدم ذكره لم يبق لها الى هذا العهد اثر

لا بل عملوا على الايقاع به والفتك بنصرائه . وكان قد ارسل
 يوستينيانوس وقتئذ رسائل الى البابا سرجيوس والى البطريرك يوحنا
 مارون امراً كلياً منهما باثبات القوانين التي وضعها تباع المشيئة
 الواحدة في المجمع المقدم ذكره الجبري . غير ان كليهما اثرا النبي
 والموت على ان يحددا طبيعتي المسيح وشيئتيه . واجابا بالرفض مبينين
 للملك الاعتقاد الصحيح ووجوب اتباعه . فاستشاط عليهما غيظاً
 ووجه بقايدي جيشه ذكرا ولاون مع عسكر ضخم لياتباه بهما
 مصغدين بالاغلال . اما يوحنا مارون فانه عند ما رأى ما سيجل
 به وبقومه . انسب من انطاكية واتى الى دير مار مارون على العاصي
 كما ابنا قبلاً وما قيل في ديباجة احدى رسائل هذا القديس من انه
 رأى ان الاجدر به ان ينقل كرسيه ولا يغير امانة الآباء القديسين
 آباء المجمع الستة المسكونية . فرحل عن انطاكية الى الدير المقدم
 ذكره . واخذ من هناك يبعث بالرسائل الابوية الى اهالي جبل
 لبنان محرضاً اياهم على الثبات في ايمانهم القويم واجتناب اراطقة
 ذلك العصر الذين قام لمناصبتهم من يوم كان قساً وضاعف اهتمامه
 باقناعهم وارجاعهم الى حظيرة الخراف الرسولية بعد ان صار اباً
 عمومياً . غير ان هذا البطريرك القديس لم تطل ايامه في دير مار
 مارون لان الحالة الحرجة وقتئذ الجأته الى النزول على جبل لبنان
 حيث معظم ابنائه استمسكين كل الارتسساك باعواد كرمي بطرس

الرفيعة الذرى . فوجد فيه ملجأً حصيناً ومأمناً من تعقب يوستينانوس
 له . غير ان يوستينانوس هذا لما علم ان يوحنا البطريرك ذهب من
 انطاكية اصدر الامر المشدد الى لاون القائد بالسير في طلبه الى
 حيث هو . اما هذا القائد فابى السير في طلبه رعاية به وبالبنانيين
 الذين كانوا عماده الاكبر وعونه الاعظم في الحرب المشرقية الاخيرة
 (كما سنوضح ذلك في سياق كلامنا عن الشعب الماروني في
 لبنان) واجاب الملك ممنجاً بانه غير قادر على تعقب ابر هذا البطريرك
 الحائز ارفع منزلة عند البنانيين والقائم بين ظهرانيتهم . اما الملك
 فازداد حنقاً على القديس واستشاط غضباً على لاون القائد فاستقدمه
 والقاه في السجن . ووجه بموريق ومورقيان الى بلاد سورية قائدي
 الجيوش الرومية فيحملوا على البطريرك الموما اليه ويأتيا به مكبلاً
 بالقيود . فكان من امرهما ما سيحى في معرض كلامنا عن الموارنة .
 اما هذا البطريرك فانه عندما تأمن على شعبه اخذ يركز ويعلم شان
 الرعاة الغيورين على خرافهم المسامة لعنايته . فازداد به الشعب فرحاً
 وعظمت منزلته عندهم لا سيما عند رؤيتهم تفانيه في خيرهم وخلصهم
 الابدى . وسهره على صيانتهم من اوبئة الارطقات المنتشرة . وكثيراً
 ما كان يجوب انحاء لبنان وفينيقية بنفسه كارزاً معلماً ومرشداً .
 وقد سام مطارنة واساقفة في اكثر الانحاء لسياسة الشعب . ورتب
 الديورة والكنائس . واصلح كل الشؤون العامة والخاصة . فازهرت

روضة مساعيه وزهت واتت بالاثمار الصالحة . وما ذلك الا نتيجة
غيرته الرسولية . وجزء استقامة الشعب المؤمن . وثمره تلك الدماء
التي جرت غدراناً شهادة للحق دماء الشهداء الرهبان الاولين
والاخرين

بحسن بنا ان ناتي ببعض شهادات من الكثير ايضاً فيما نحن
بصدده . منها ما قاله اليعاقبة في كتاب معتقدتهم المقدم ذكره بالاقرار
بالبطيريركية المارونية واول البطاركة القديس يوحنا مارون وان كرسي
بطريركيتهم وبلادهم انطاكية . وقد شهد السمعاني في محال عديدة
من مكتبته الشرقية واورد لذلك البراهين المقنعة . ومثله الدويهي
وابن القلاعي واجماع العلماء الموارنة . وما قاله اليايا الكسندروس
الرابع : اعلم ان حقيقة اقامة يوحنا مارون بطريركاً على الموارنة ثبتت
بادلة متعددة . الاول ان الموارنة الى هذا اليوم لهم بطريرك خاص
بهم مميّز عن بطاركة الروم واليعاقبة والنساطرة والارمن . الثاني انه
يشق على من له اقل مسكة التصديق ان طائفة كبيرة العدد كالطائفة
المارونية تكون بغير راس يرأسها ولا راع يدبرها لاسيما بعد ان
امتلكت بلاد سورية وفينيقية وفلسطين من الجبل الاسود الى
القدس الشريف . الثالث ان الخبر الاعظم بناديكتوس الرابع عشر
الطاير الصيت في العلم والحذاقة قال في الخطاب الاحنقالي الذي
خطبه في ١٣ تموز سنة ١٧٤٤ ما ترجمته : لا ريب عندنا انكم على

علم بان الموارنة اهل سورية المسيحيين يخلصون بطريكية انطاكية
بحيث يقطنون في بلاد سورية وفينيقية صرودها وجرومها وفي بلاد
فلسطين وقبرس ومصر واما كن آخر من الاديان المشرقية ومعظمهم
في جبل لبنان وانكم على علم ايضاً بانه في اواخر المائة السابعة حين
اخذت بدعة القائلين بمشيئة واحدة وفعل واحد في المسيح تمتد الى
البطريكية اقام الموارنة عليهم بطريركاً خاصاً يثبت به الخبر الروماني
ويمنحه درع كمال الرئاسة وذلك قصد ان يساموا من عدوى البدعة
المرفومة ثم تصرمت الانتصار وصارت مدينة انطاكية وما يجاورها
في حوزة السراكسة فهاجر منها الفرنج الكاثوليكين الى طور لبنان
فاكرم بطريرك الموارنة استقبالهم وقابلهم بالانس والبشاشة . فهذا
الامر قد حسن وقعا في عين الخبر الاعظم الكسندروس الرابع
وكفى لاثبات ذلك تقليد امة برمتها ضمت اليها في ذلك
العهد اكثر الشعب السرياني . وتشهد ايضاً النحل الاخر المنفرقة في
انحاء سورية على تعاقب الازمان بارتقاء هذا القديس الى البطريكية
الانطاكية فضلاً عن شهادات الاحبار الاعظام والعلماء المدققين
المحققين . ولا يؤخذ بقول اليونانيين الذين لم يذكروا يوحنا مارون
في سلسلة البطريكية الانطاكية لانهم لم يكونوا في ذلك العهد
يقرون ببطريركته ويخضعون له انما كانوا تابعين بطاركة انطاكية
المقامين من ملوك الروم في القسطنطينية والقاطنين فيها حتى انقطعت

سلسلتهم وبقي البطريرك الماروني وحده البطريرك الانطاكي كما
 سنين ذلك في الجزء الثاني . كما وان الموارنة لم يذكروا في سلسلة
 بطاركة انطاكية اولئك المقامين من ملوك الروم بعد تاوفان ولا
 يقرون ببطريركيتهم

٩

ولما ان قدم هذا القديس (اي يوحنا مارون) الى لبنان قال
 الدويهي ^(١) اخذ بث تعليم الكنيسة الرومانية وينشر الاعتقاد
 بالطبيعتين والمشيتين واستمال كثيرين اليه واحبه الشعب حبا
 صادقا فاقام لهم على موجب هذا التعليم البري من الدنس مطارنة
 واساقفة ليتم قوله تعالى على لسان اشعيا . عن قليل يبدل لبنان
 بالكرمل ويحسب الكرمل غابة . يريدان اهل لبنان الذين كانوا في
 العهد القديم اعداء الله ومحاربي شعب اسرائيل يتبدلون بالكرمل
 مقام الانبياء . وفي التحقيق ان هذا البطريرك الكلي قدسه لما هدأت
 عنه عواصف الاضطهاد لم ينقطع عن ان يجول في لبنان وما يليه
 ويدخل بتعليمه المحيي في كنيسة الله افواجا واجاهير وينشي
 الكنائس ويرتب الديورة ويقم الكهنه والخدام ويرسم المطارنة

(١) في كتابه المقدم ذكره فصل ١١

والاساقفة . ويعين لهم من الاوقات ما يكفهم ويقوم بعوزهم
غير ان هذا القديس لما رأى ان عسكر يوستينيانوس قد دك
دير مار مارون المبني على العاصي وقتل من رهبانه نحو خمسين راهب
اقام ديراً في بلاد البترون شرقي كفرحي ونقل اليه هامة القديس
مارون وعين عيداً لهذا القديس الجليل تحتفله الامة المارونية جمعاء
في الخامس من كانون الثاني اليوم الذي كرس فيه الكنيسة على
اسمه . ثم انه في سنة ١١٣٠ نقل احد رهبان القديس مبارك هامة
القديس مارون الى فولينو حيث بنيت كنيسة على اسمه ايضاً وسنة
١١٩٤ نقلت الهامة الى الكنيسة الاسقفية كما تقدم . ولا زال القديس
يوحنا مارون يجاهد في سبيل البر والتقاسة حتى السنة الثامنة من
الجيل الثامن التي فيها انحل في التاسع من شهر شباط من اثقال هذه
الحياة الزائلة الى الحياة التي لا تزول مكلاً باكمل الفوز والغلبة
وكان ذلك في الدير الذي بناه المقدم ذكره حيث اجتمع لقيف
الاكليروس واعيان الشعب والجمل الغفير فشيخوا جسده بالاكرام
والاجلال وواروه في الرمس المعد ملتسبين ببركته والبركة الالهية
بشفاعته .

الانطاكية حسب النسختين القديمتين المحفوظتين في خزانة الوايكان
تحت العدد ٢٧ و ٢٨ وهذه صورتها :

اليوم التاسع من شباط

وفي هذا اليوم ايضاً نذكر وفاة ايننا الكلي القداسة يوحنا
السرومي الملقب بمارون ايضاً باسم دير مار مارون الذي يقرب نهر
العاصي . وكان ابو هذا الطوباوي يدعى اغاتون بن الياديسيس
وقد تربى في انطاكية وتخرج في العلوم الالهية والطبيعية . ثم انتقل
الى قسطنطينية وتعلم فيها اللغة اليونانية فتوسل بذلك الى الاطلاع
على اسرار حكمة الروم الخفية واشتغل بمطالعة مصنفات الابهاء القديسين
وعلماء الكنيسة . وقد كانت في ذلك الدهر المباحثة بين الروم واللاتين
في هل في سيدنا يسوع المسيح مشيئة واحدة شديدة الاضطراب .
فاساقفة الروم كانوا يعتقدون ويعلمون ان في سيدنا يسوع المسيح
مشيئة واحدة . واما اساقفة اللاتين فكانوا يعترفون ان في سيدنا
يسوع المسيح مشيئتين احدهما الهية والاخرى انسانية فمال الطوباوي
يوحنا الى رأي علماء الكنيسة الرومانية وانشاء نبذة اثبت فيها من
الكتاب المقدس يبراهين لاهوتية ان في سيدنا يسوع المسيح مشيئتين
وفعالين .

ولما بلغه ان قد قبض والده الى رحمة الله رجع الى انطاكية
 ووكل ابرهيم ابن اخته على كل ماله واستصحب معه كيروس اخا
 ابرهيم المذكور وصعدا معاً الى دير القديس مارون الذي في سورية
 الثانية وهناك نسك بالسيرة الرهبانية . ومن اجل تواضعه العميق
 وتزينه بالفضائل كافة تحرك بالهام الهي الامير اوجانيوس ملك الافرنج
 في انطاكية والكردينال قاصد الكرسي الرسولي الروماني وانتخباه
 مطراناً على البترون وجبل لبنان لكي يحفظ القرى على الاتحاد
 بالكنيسة الرومانية . ولما صار مطراناً بذل كل مجهوده وعنايته في
 عمارة الكنائس وتجديدها ونشر النظام بين الشعوب المسيحيين . وفي
 ذلك الحين بنيت كنائس ايضاً في كل بلاد فينيقية وابتدات الشعوب
 تأتي الى الطوباوي يوحنا من كل ناحية ليسمعوا تعليمه وبقصدوا بسيرته
 وتوجهت نحوه اعين الجميع : ولما قبض تاوفان بطريرك انطاكية الى
 رحمة الله اتفقت المشايخ واهل الكهنوت كلهم على اختيار يوحنا المشار
 اليه خلفاً لتوافان في البطريركية الانطاكية . فبعد ارتقائه الى هذا
 المقام وتدييره نظام كنيسته قصد رومية ليؤدي الخضوع والطاعة
 لسركيس الحبر الروماني على حسب العادة وينجزه بسلامة رعيتيه
 واستئصال الشقاق من بطريركيته . وكان الحبر الروماني المذكور
 انطاكي المولد كيوحنا مارون فاكرم وفادته . ولما عقد المجمع في
 رومية امره الحبر الروماني ان يخرج من شركة المؤمنين جميع العصاة

على الكنيسة الرومانية . فوعده يوحنا بحفظ الاتحاد بالكنيسة الرومانية
 وبالطاعة الواجبة للاحبار الرومانيين الى اخر نفس من حياته . فحينئذ
 وضع الخبر الروماني في اصبع القديس يوحنا الخاتم والبسة الامو فور يون
 الذي هو مل المقام الخبري ثم البس راسه التاج الخبري على عادة
 الكنيسة الرومانية ومنحه السلطان الممنوح لبطاركة انطاكية وسلمه
 منشوراً الى جميع رعيته ليكونوا له طائعين وحافظين وصاياه وينذروا
 ان في سيدنا يسوع المسيح طبيعتين ومشيتين من غير اختلاط ولا
 فساد . وحينئذ رجع القديس الى كرسيه وارجع الى الايمان
 الكاثوليكي كثيراً من الذين كانوا قد خدعوا ممن نكروا الطبيعتين
 والمشيتين .

هذا ولما ان سمع يوستينانوس الملك واساقفة القسطنطينية بهذه
 الامور اتخذوا هذا المنشور الخبري مضاداً لهم من حيث كانوا يعتقدون
 المشيئة الواحدة فقط . ولاجل ذلك عقدت بمجمعاً مؤلفاً المطارين مع
 يوستينانوس الملك وبعثوا برسائل لسرجيوس الخبر الروماني وللبطريرك
 يوحنا الموما اليه ليصدقوا اعتقادهم ويعلموا ان في سيدنا يسوع المسيح
 مشيئة واحدة . فلما رأى الطوبواوي يوحنا ان قد امتلك انطاكية
 الشعوب الغربية التي كانوا قاطنوها احتمل ذلك قسراً واخذ من
 ساعته يجول قري لبنان ويتفقدتها مثبتاً اولاد الكنيسة بإرشاده وتعليمه
 وزينهم بكتب تتضمن اسرار الكنيسة وتحوى تفاسير بعض كتب

العهد القديم واودعها مجادلات في ابطال تعليم نسطور واوطيخا
 وابوليناريوس وبطرس المدعو القصار وغيره من خوارج عصره . ثم
 اصلى كتاب (طرايق) رتب الكنيسة الذي تستخدمه اليوم طائفة
 الموارنة واقام الكراسي للمطارنة وامر رعيتة بالطاعة الدائمة للخبر الروماني
 والخضوع لاوامره : ولم يزل دائماً في خدمة الرب وسلامة كنيسته
 مفرغاً كل قوته الى ان استأثرت به رحمة الله تعالى في دير مار مارون
 بقرية كفرحي في تاسع شباط

وقال احد الخطباء في هذا القديس : ولما كان القديس مار يوحنا مارون
 هو احد المشاهير الذي نبغ في ايمانه وفضائله وعلومه ومواعظه وقداسته قد عينت
 له الكنيسة المقدسة تذكراً لاعماله المبرورة لان ذكر الصديق بركة . وعليه
 قد تعين علينا ان نتكلم عن شرف هذا القديس الخ . . . ووجوب الاقتداء
 به

خبرنا الكتاب المقدس في سفر التكوين (ص ٢١) ان الله امر ابراهيم
 قائلاً اخرج من ارضك ومن قبيلتك وبيت ابيك وتعال الى الارض التي
 اريك واجعلك ابا لشعب كبير وباركك وباركك مباركك والعن لاغنيك
 فاطاع ابراهيم امر الله فباركه الرب واكمل معه جميع مواعيده
 هكذا دعا الله القديس يوحنا مارون منذ صغر سنه والهمه ان يترك العالم
 ويتبع خدمته ليمجد به كقول اشعيا النبي (ص ٤٩) ان الرب دعاني من
 البطن وذكر اسمي من احشاء امي . وجعل في كسيف ماضي . وقال لي انت
 عبدي فاني بك اتجد . فاطاع امر الله والرب باركه واكمل معه جميع مواعيده
 وجعله ابا لشعب كبير ينتهي اليه وينضوي تحت لوائه

فنشأ هذا القديس من قرية سرور التي موقعها في جبل السويدية بين
 مدينة انطاكية ودير مار مارون الذي لبس فيه الاسكيم الرهباني . وهو اول

بطريرك اقيم علي طائفته . ومن الواضح من الكتب المقدسة ان الله اقام في
 كل جيل من فيه الكفاية لسياسة شعبه المختار . اقام نوحاً في عهد الطوفان
 ينذر الناس باعمال الخالق ويبين شدة عقابه المخالفين فمن سمع له نجا من الغرق
 ومن عصاه ضرب بعض الانتقام . واما كان شعب الله في عبودية فرعون اختار
 له موسى انقذه من رق العبودية وسار امامه في البحر .
 وبعده يسوع الذي ادخل بني امراييل ارض الميعاد واسقط اسوار
 ايريجما السبعة وانتصر على الامم . ونرى في العيد الجديد ان سيدنا يسوع
 المسيح اقام رعاة المؤمنين الرسل والمبشرين وفوض اليهم الرئاسة بسلسلة
 غير منقطعة الى ان اتى الجيل السابع بعد صعود الرب الى السماء فاقام لنا هذا
 القديس المعظم راعياً صالحاً وقائداً اميناً نسير بانوار تعاليمه الخلاصية . هذا
 الذي بزغت انوار شمسه في المشرق . كان يهد في الفضيلة وصلاح الاعمال
 ليلاً ونهاراً الى ان ارتقى قم الفضائل . واختاره الرب نوحاً ثانياً
 لنجاة قومه من طوفان المرطقات التي كانت قد امتدت في اكثر الشرق . وطالما
 كان يعظ من على المنابر لتثبيت شعبه في الايمان حتى كانت تلبس لمواعظه
 جلامد الصخور . والف كتباً كثيرة واخصها كتاب الايمان الصحيح الذي
 ملاءه من قري البرهان وسديد الحجة حتى جاء سفينة تنجو بها النفوس من
 مياه الضلال والغوايات الطامية في عصره . واكي ينجي نفوس قومه من امر
 فرعون الجهنمي اقامه الرب موسى ثانياً . وبعض لسانه كان يصنع المعجزات .
 واذ حدث وباء قتال في عصره كان يشفي الممنون بقوة صلواته كما كان
 يخدمهم بذاته . فموسى الاول جلب الوباء وقتل الاحياء في مصر (اي
 الابكار) واما موسى الثاني فكان يحيي الموتى والمقتولين باخطية . لقد
 جدت وكذا ليلاً ونهاراً في الانذار والتعليم والتأليف واعمال المحبة نحو
 القريب ومساعدة الفقراء البائسين . فكانه احد الكارويم نزل من السماء
 ليظهر الارض بحربته النارية من اشواك البدع والارطقات . وكان يسعى
 كالجبار طائفاً في المدن والقرى جائلاً بين الكنائس يشدد عزائم المؤمنين .

هذا الذي سبق بوحنا الانجيلي ورسم مثاله في سفر الجليلان (ص ١) بقوله
 رأيت في وسط المنائر السبع شبه ابن الانسان متسربلاً بثوب الى الرجلين
 وتمنطقاً عند ثديه بمنطقة من ذهب وراسه وشعره ابيضان كالصوف الابيض
 وعيناه كذهب فار ورجلاه كأنهما من نحاس خالص قد احمي في اتون وصوته
 كصوت مياه غزيرة وفي يده اليمنى سبعة كواكب ومن فيه يخرج سيف صارم
 ذو حدين، ووجهه يضي كالشمس عند اشتدادها . بهذه الكمالات كان متصفاً
 القديس بوحنا مارون . فانه كان اولاً متردياً بثوب البر وقداسة السيرة
 وتقاوة النفس والامانة بالسلوك في الطريق الضيق طريق الكمال الانجيلي .
 ثانياً كان متمنطقاً بزار العفاف والطهارة الملائكية التي تلالأت به كاللؤلؤة
 الكريمة ولم يكدر صفاءها منذ نشأته الى منتهى حياته هذه التي كانت تجعل
 كلامه اخذاً بمجامع القلوب . ثالثاً كانت افكاره واشواقه نقية بيضاء متجبهة
 جميعها لمجد الله الاكبر وخير القريب الروحي والزمني . رابعاً كان مضطرباً
 بنار الغيرة على حفظ ناموس الرب وكان يقول مع النبي غيرة بيتك اكلتني .
 خامساً كان ثابتاً بسلوكه في طريق الكمال كان رجليه من نحاس خالص قد
 احمي في اتون لا يبالي بالاعتبار العالمي ولا تضعف غيرته وثنيته عن عزمه
 الثابت الصالح نار قمين الاتعاب والمحن . سادساً كان صوته كصوت مياه
 غزيرة مورداً مضامين ومعاني ذات حكمة سامية . ومطراً كديمة مماوية
 سامية مطراً وافياً وافراً يسقي به اراضي القلوب اليابسة وبصيرتها مخصبة
 بالافعال الصالحة . سابعاً كان يخرج من فيه سيف صارم وهو تعليم كلام
 الله الذي به كان يحارب اعداءه ويتناصل الرزائل ويميتها . وينفذ القلوب
 سيف ذو حدين وهما الامر والنهي فكان يأمر شعبه بحفظ الوصايا والنواميس
 وينهي عن مخالفتها بشديد العقاب الروحي . ثامناً كان في يده اليمنى سبعة
 كواكب اي ان هذا القديس كان ملازماً توزيع الامرار السبعة على المؤمنين
 في مياه البيعة المقدسة . وكان وجهه يضي كالشمس وذلك بجلال قداسته
 وحكمته . هذا الذي يصدق به ما قاله الروح القدس بلسان ابن سيراخ

(ص ٥٠) عن مسمان بن اونيا الكاهن الاعظم : ان هو الذي اهتم بشعبه
 لئلا يهلك . وكان في تصرفه بين الشعب نظير كوكب الصبح بين الغمام .
 وكالبدر عند التمام . ومثل الشمس المشرقة على هيكل العلي . وكزهر الورد
 ايام الربيع . وكالزنبق على مجاري المياه . وشبه نبات لبنان اوان الصيف .
 واذا كان يأخذ حلة مجده ويلبس كمال زينته ويصمد الى المذبح المقدس كان
 يزيد لباس القدس بها .

اما بعد اثباتنا ما تقدم فنقول انه لما رقد هذا البطريرك بسلام
 الرب ومضى الى اخدار الرب العلوية وضع الابهاء وقتئذ ترجمته حياته
 وابانوا عن اعماله المبرورة ومآثره المشكورة وعظمة قداسته التي عرف
 بها هذا البطريرك والرسول العظيم غير ان حوادث الايام وحيل
 الاراطقة قد جعلت في ترجمته التبديل والتحرير انفاذاً لما ربههم .
 ولهذا فان علماءنا بعد جهدهم في متاخر الايام للحصول على ترجمة
 حقيقية له لم يحصلوا الا على ترجمة اخذها جبرائيل بن القلاعي اسقف
 نيكوسيه بقبرس عن كتاب عربي قديم العهد لاحد اليعاقبة كما افاد
 السمعاني^(١) ومنه نقل سنة ١٤٩٥ سيرة هذا القديس وضمها الى
 القسم الثاني من كتابه الى القس جرجس بن بشاره في "كلام

(١) في الكتبة الطليانيين مج ٢ صفحة ٩٨

اليعاقبة • وعنهما نقل الى اللاتينية الاب كواريسموس الفرنسي^(١) .
 وكذلك الدويهي قال^(٢) انه نقل عن كتاب قديم ايضا طرفه من
 ترجمة هذا القديس اصح مما نقله ابن القلاعي • وذكر مرهج بن نمرون
 الباني^(٣) انه رأى عند يوحنا الرزي كاهن بيروت كتاباً يتضمن سيرة
 القديس يوحنا مارون واعماله • اما السعمانى فانه اثبت ترجمة هذا
 القديس وعلق عليها ايضاحاً وافياً^(٤) وادرج هذه الترجمة وشرحها
 ميخائيل لاكويان^(٥) وغيرهم كثيرون كشفوا النقاب عن حقيقة
 قداسة هذا البار ونزاهة سيرته واعماله الرسولية • غير ان لدينا اليوم
 ما يثبت جلياً قداسة هذا البطريرك مما علقه الدويهي على ورقة
 مضافة الى كتابه الاحتجاج المقدم ذكره المعروف بالجزء الثالث
 وذلك في بدء الاحتجاج الثالث عشر • قال • فاتنا نحن سابقاً في
 الفصل الثامن من الجزء الاول ثسنا قصتين وصلنا الينا عن سيرة
 القديس يوحنا مارون البطريرك وعلى ما تبين لنا الان من فحص
 الكتب التي وقفنا عليها ان القصة الثانية هي تاليف القس عبد الله

(١) في كتابه الارض المقدسة ك ١ ف ٣٧ ص ٩٦

(٢) في كتابه المقدم ذكره ف ٧ : ثم قال في الاحتجاج ان هذه الترجمة

هي لعبد الله ابي الفرج

(٣) في مقاله في اصل الموارنة

(٤) في مكتبته الشرقية مج ١ ف ٤٠

(٥) في كتابه الشرق المسيحي مج ٣ ص ٦

ابي الفرج وهذه القصة يذكر فيها بعد شرح طويل هكذا عند
آخرها .

وقد طرح الشيطان البغضة بين الناس وفرقهم وتمكن فيهم
الشقاق الردي ولا زال اليعاقبة يخالفين كرمي مار بطرس الى يومنا
هذا فيسبون المجمع الرابع وبابا رومية صاحب المفاتيح العلوية . ولكن
اذكروا يا اخوتي ما قاله الرب له المجد لبطرس . يا سمعان ان الشيطان
يسال ان يغربلكم كالحنطة ولكن انا سألت من اجلك كيلا ينقص
ايمانك وانت ارجع فثبت اخوتك . معناه اذا ضل احد من المؤمنين
المؤمنين باثرك فانت ترده الى الايمان وقال له ايضا يا بطرس انت
الصخرة وعلى هذه الصخرة ابني يعتي وابواب الجحيم لن تقوى عليها
وان كل ما تحمله على الارض يكون محلولاً في السما وكل ما تربطه
على الارض يكون مربوطاً في السما . وهذه السلطة اعطاه لبطرس
دون باقي التلاميذ . ونحن يا اخوة الملة المباركة المارونية المحبين
جميع طوائف النصرى فلنسمع قول ربنا له المجد . بان ليس كنيسة
ولا امانة الا امانة كنيسة رومية التي نحن معتقدين بها وثابتين عليها
وسمينا موارنة لان بطريركنا من اصل الملوك حسبنا ذكرنا . ونحن
ثابتون على صخرة بطرس الذي سماه السيد المسيح صخرة الايمان فانه
نسأل ان يثبتنا على هذه الصخرة الى يوم القيامة امين (فيؤخذ ايضاً
من كلام ابي الفرج ان القديس يوحنا مارون من سلالة الملوك واعلمه

ينتسب الى احد امرا اللاتين الذين كانوا في انطاكية من سلالة
 الملوك لان ما ورد عن هذا القديس بهذا الشأن لم يكن ذكره عبثاً
 وان غير واضح . وهنا ايضاً برهان قاطع على ثبات الامة المارونية
 بالاتحاد مع الكرسي الرسولي

ومن الرسائل التي للقديس يوحنا ونند بعثتها الايام من رقدتها .
 وما هو مدون في كتب البيعة القديمة العهد . ومن التقليد الدائم
 عند الامة المارونية فنقول .

انك ترى في اخر صلوات الاحاد والاعياد هذه الكلمات .

و**دمنه** **معهه** **حمر** **عنه** **هـ**

و**دمنه** **معهه** (اي يذكر القديس يعقوب مع القديس
 مارون واصحابه) لان الكثيرين كانوا يدعونه **بمارون** فقط . وفي
 كتاب القديس يذكر هكذا : **الله** **هوا** **و** **دمنه** **هـ**
معهه **و** **دمنه** **هـ** **و** **دمنه** **هـ**
 (اي نافور القديس يوحنا الملقب مارون بطريرك انطاكية) ومن هذا
 تعلم ايضاً انه كان يدعى مارون احياناً فقط . وفي غيرها دعى يوحنا
 السرومي نسبة الى بلده و ابن الفرج كما اوضحنا سابقاً . وفي مقدمة
 كتاب قداس الموارنة القديم العهد والمستعمل حتى الان الذي طبع
 في رومية سنة ١٧١٦ يقال في يوحنا مارون البطريرك انه كان
 راهباً ثم اقيم اسقفاً على البترون ثم بطريركاً على انطاكية وانه اول من

جعل الكرسي البطريركي في لبنان وانه قديس . وقد دون ايضا
اسمه في جدول اعياد الكنيسة المارونية وفي كتب الصلوات الفرضية
القديمة وفي الشميم وغيرها انه قديس . وكذلك اثبت اسمه في
طلبة القديسين بين الاساقفة والملافنة القديسين بعد اسمي القديسين
اثنايوس وكيرلس . وليس هذا فقط انما عنوان رسائله المرسله الى
جبل لبنان يذكر فيها معنونها يوحنا مارون البطريرك باسم قديس .
وهكذا ذكر في المجامع اللبنانية وفي سنكساري الكنائس المارونية عامة
وفي كتب علمائنا اجمع وفي كتب كثيرين من الاجانب كلاب
اواريسموس^(١) ويوحنا شيواربوس^(٢) وعبد الاحد ماكري^(٣)
وكارلوس برتالموس^(٤) والبولاندي^(٥) وباجيوس^(٦) ولاكويان^(٧)
وايرونيوس دنديني^(٨) ودي لاروك^(٩) والكردينال اوسي^(١٠) كما
وان الاحبار الرومانيون ذكروه في رسائلهم باسم قديس

- (١) في كتابه الارض المقدسة ص ٣٧ ف ٩٦
(٢) في كتاب رحلته الى اورشليم
(٣) في كتابه في الاطمان البيعية ورحلته الى جبل لبنان
(٤) في كتابه المدبح الروماني الدائم
(٥) في المجلد الرابع لشهر تموز ص
(٦) في الحواشي على بارونبوس لسنة ٦٣٣ عدد ٣
(٧) في فهرس المجلد الثالث الموسوم بالشرف المسيحي ص ١١ . مذا مرة اولي
(٨) في كتاب سفره الى لبنان (٩) في كتابه السفر الى سورية ص ٣
(١٠) في تواريخه البيعية لسنة ٦٣٦ ص ٢١ ص ٣٢٢

ولنا ايضاً على اثبات قداسه ما كان من اقبال الجماهير المختلفة
 الرتب والمراتب يوم دفنته والازدحام على جسده للتبرك وايقاد
 المصابيح واحراق الطيوب وغير ذلك من الطرايق المقدسة التي كانت
 تكرم بها اجساد القديسين في تلك العصور لا بل ان تكريم هذا
 القديس والتعبيد له لم ينقطع اصلاً من الطائفة المارونية منذ اوائل
 الجيل الثامن حتى يومنا هذا . والكيسة المارونية منذ ذلك العهد
 الى الان تستعمل نافوره باتصال وتعلن انها تعترف بقداسه . وقد
 اثبت الكرسي الرسولي هذا النافور واحصاه مع نوافير الابرار
 القديسين

وسيلنا هنا ان ناتي بذكر العيد العلني الذي تصنعه الكيسة
 المارونية لهذا القديس مع بيان ما يقال في القداس السنوي والخدم
 الالهية . وذلك انه لما رقد هذا القديس بسلام الرب اخذ الشعب
 الماروني المنتشر في انحاء اسية يعيد له في اليوم الموافق يوم دفنته
 المكرمة عيداً مأموراً به وهو عين اليوم الذي يعيد فيه للقديس
 مارون اب الطائفة فراراً من تكثير الاعياد على شعب يعيش بكده
 وعمل يديه وهو اليوم التاسع من شهر شباط . وانك ترى ذكر هذا

العيد في كل جداول الاعياد القديمة العهد المثبتة في الكتب
 البيعية . كما وانه وجد مدوناً هذا العيد في كتاب قديم العهد في
 خزانة البطريركية المارونية . وفي اخر محفوظ في خزانة الوايكان
 تحت عدد ٦٠ . وفي اعمال المجمع المنعقد في دير مار يوحنا حراش
 في عهد البطريرك يوسف العاقوري المحفوظة صورته في المكتبة
 الوايكانية تحت عدد ٣٣ . ومن المقرر ان هذا العيد كان يحتفل
 به بامر بطاركة الطائفة وروسائها ورضى الكرسي الرسولي الذي اثبتته
 بين الاعياد المأمور بمحفظها في هذه الطائفة كما تعلن ذلك الكتب
 التي اثبتوها . لا بل كان يحتفل بهذا العيد في رومية عينها على مشهد
 من الاحبار الاعظمين وكرادلة الكنيسة حتى يومنا هذا . قال
 البطريرك بواس مسعد^(١) ما نصه . « قد كان الموارنة يحتفلون لعيد
 القديس مارون هذا ابي طائفتهم في اليوم الخامس من كانون الثاني
 الذي فيه كرس القديس يوحنا مارون كنيسة دير كفرحي في
 اعمال البترون على اسمه في اواخر الجيل السابع . وكانوا يحتفلون لعيد
 القديس يوحنا مارون اول بطاركتهم في اليوم التاسع من شباط الذي
 فيه كانت وفاته سنة ٧٠٧ للمسيح . ولكن لما نقل الروساء في اواسط
 الجيل السابع عشر عيد القديس مارون الى التاسع من شباط فطفقوا
 يحتفلون للاعياد من معاً فيه (كما ترى في فهرست اعيادهم المطبوعة

(١) في كتابه الدر المنظوم صفحة ١٣٤

مراراً في رومية بعد الفحص واثبات الروساء) . فانه يقال فيها:
 اليوم التاسع من شباط لما ري مارون رئيس الدير ولما ري يوحنا الذي
 يتلقب بمارون بطار يرك انطاكية وقد كان الناحصون اناساً بمجملين
 بمزيد التقوى والعلم والخبرة في التاريخ الكنائسي ومنهم في معرفة
 اللغة السريانية كروبرتوس بلارينوس واسكندر اورسيني وروبرتوس
 اوبلدينوس، واوبتافيوس بندينوس وبطرس الدوبرندينوس الكرديتالية
 وهيلاريون رنكاتوس وبطرس المطوشي اليسوعي الماروني وغيرهم
 قبلاً وبعداً) الى ان نقل الروساء سنة ١٧٨٧ عيد القديس يوحنا
 مارون الى اليوم الثاني من اذار وبقي عيد القديس مارون في التاسع
 من شباط الى يومنا هذا من تذكاره في سنكساري الروم في الرابع
 عشر من شباط ويصفونه بالفضائل والايات ويصفون بها بعض
 تلاميذه كيعقوب وتلاسيوس وغيرها اه

واليك ايضاح هذا التذكار العاني مما جاء في كتب البيعة
 التي تلقب غالباً يوحنا مارون بهمود البيعة المقدسة وينبوع الروح
 والفم الناطق او الصوت الصارخ . وبهذا شهد اليعاقبة أنفسهم في
 الرسالة التي اثبتها في هذا الفصل قائلين ان الموارنة يدعون يوحنا
 مارون **صهلا صلاملا**

فان صلوات الاحاد والاعباد تعقب بتذكار مار يعقوب
 والقديس يوحنا مارون ورفاقه والقديس افرام . ويقال في صلوات

السبت مانصه : في البيعة المقدسة ينذر بالايان الذي علمناه الاباء
 القديسون اعمدة البيعة والرعاة الصادقون والمعلمون المحقون ومدحضو
 جميع البدع باسيليوس وغريغوريوس الكبير واثناسيوس وكيرلس
 برج الحق واوستاطيوس ويوحنا الذهبي الفم والقديس افرام المختار
 والقديس يعقوب مع القديس مارون . وكذلك يذكر اسمه في جملة
 ملائكة البيعة الذين جاهدوا في وجه الملحدين هكذا : والقديس
 مارون ينبوع الروح : وفي العيد الشتوي وفي خدمة القديس الالهى
 وفي تذكارات البتول والقديسين بعد تقديس الامرار . وفي مجال كثيرة
 غير التي ذكرت هنا

ولنأت الان بما يذكر عنه في القديس السنوي الخاص يوم
 عيدته فانه يقال : هلم نمدح مرشدنا مارون العظيم منورنا الذي صاننا
 من الضلال والبدع ووساوس المحتال . الى ان يقول . ويوحنا
 مارون الفريد بالقداسة والرأي السديد الذي نرجو بطلباته الرضى
 والقبول من القادي المسئول : وفي كتاب الخدمة تذكارة مجيد خصوصي
 لماريونا مارون وهذا مثبت من الكرسي الرسولي . ومما يثبت جلياً
 قداسة يوحنا مارون البطريرك هو جعل صورته في المعابد والكنائس
 بين صور القديسين متشجماً بالحلة الحبرية وعلى راسه التاج ويده
 عصا الرعاية . كما وان صورته قد صنعت في رومية العظمى وتوزعت في
 انحاء المعمور . واقوال العلماء على اختلاف نزعتهم يقولون بقداسه سواء من

شركيين وغربيين حسبما تقدم . والغفران الكامل المؤبد الممنوح من
 البابا يوس السابع في ٣٠ كانون الثاني سنة ١٨٢٠ لجميع المؤمنين
 الذين يزورون كنيسة هذا القديس الكائنة في مدرسة كفرحي من
 معاملة البترون . وقد وسع قداسته هذا الغفران في السنة التالية في
 اليوم ٢٧ من شهر ايار

صورة الغفران

من مواجهة سيدنا الكلي القداسة يوس السابع البابا بالعبادة
 الالهية في ٣٠ كانون الثاني سنة ١٨٢٠ انه بواسطة اعراضي انا
 المدون اسمي ادناه كاتب اسرار مجمع انتشار الايمان المقدس قد منح
 قداسته بحلم غفرانا كاملاً مؤبداً تمكن تقدمته ايضاً من باب
 الاسعاف للانس المعتقلة في المطهر . وذلك بعد اخذ رضى الرأس
 المؤلف لجميع المؤمنين افراداً واجمالات رجالاً ونساءً الذين في ما هم
 نادمون ندامة حقيقية ومعترفون ومغتذون بالقربان المقدس يزورون
 بعبادة كنيسة مدرسة القديس يوحنا مارون الكائنة في قرية
 كفرحي من ابرشية البترون في يوم عيد القديس يوحنا مارون
 المذكور . وهناك من شروق اشمس الى غروبها يقدمون لله تعالى
 في برهة من الزمان طلبات تقوية لاجل انتشار الايمان المقدس

اعطي في رومية من ديوان المجمع المقدس المذكور في اليوم
والسنة المرقومين اعلاه وذلك مجاناً دون ايفاء شيء البتة ولو باية
حجة كانت
كاربوس ماريا بيديشيتي
من مطبعة انتشار الايمان المقدس
كاتم الاسرار

صورة توسيع هذا الغفران

من مواجهة الكلي القداسة في ٧ ايار سنة ١٨٢١
ان الغفران الكامل المؤبد الممنوح في ٣٠ كانون الثاني سنة
١٨٢٠ لكنيسة القديس يوحنا مارون بطريرك الموارنة الانطاكي
لجميع المؤمنين رجالاً ونساء الذين فيما هم معترفون ونامون ندامة
حقيقية ومتناولون القربان المقدس يزورون بعبادة الكنيسة المذكورة
في عيد القديس ذاته الواقع في ٢ اذار من كل عام فقداسة سيدنا
يوس السابع البابا بالعناية الالهية قد وسعه بحلم بواسطتي انا المدون
اسمي ادناه كاتم اسرار مجمع انتشار الايمان المقدس الى باقي كنائس
الطائفة لا سيما لتلك الكنيسة التي بنيت حديثاً اكراماً للقديس
البطريرك المرقوم ويروم ان يستمر مؤبداً مع حفظ كل شيء حسب
قوة الانعام السابق وصورته
اعطي في رومية من ديوان المجمع المقدس المذكور في اليوم

والسنة المرقومين اعلاه وذلك مجاناً دون ايفاء شي البتة ولو باية
 حجة كانت
 كارلوس ماريا بيديشيتي
 من مطبعة انتشار الايمان المقدس
 كاتم الاسرار

١٣

لقد زعم بعض المتأخرين ان القديس يوحنا مارون كان من
 القائلين بطبيعة واحدة في السيد المسيح موهين على الحقيقة سادلين
 حجاب الترهات والاباطل . وقد فاتهم ان الحق لا يخفى نوره الساطع
 انما يسطو على ذي رمد فهوذا الحقيقة قد وضحت وضوح الشمس في
 رائعة النهار . وكشفت عن سفسطات واغلاط اهل المآرب
 والخداع . وتبين جلياً ان القديس يوحنا مارون كان من اعظم
 المدافعين عن حقيقة وجود الطبعين في السيد المسيح . كما تعلن رسالة
 ايضاح الايمان التي اثبتناها في هذا الفصل دحضاً للقائلين بطبيعة
 واحدة المشتملة على شهادات الاباء القديسين والمجامع المسكونية .
 فتأمل ايها المطالع كيف قذف هذا العلامة والرسول الكريم ظلماً
 وعدواناً . الم تكن رسائله كافية لتزييف اقوال الاخصام وبرهاناً
 قاطعاً على بطلان مزاعمهم . وقد انتشرت اقواله شرقاً وغرباً . وحفظت
 في اجل المكاتب واشرف الاماكن رغماً عما بذله الاراطقة من الجهد

لمحو آثارها واخفائها عن اعين ناظرها . ولو فرض ان كتابات هذا
 القديس ظلت في حيز الخفاء لم يكن تقليد شعب عظيم جامع لكثير
 من العلماء والاشراف كافياً لبيان الحقيقة واطهار ما كان عليه هذا
 القديس . وعمري الحق كيف تتفق مقاطعات برمتها مع اختلاف
 نزعتها اعصراً متواليه على امر لم يكن له من الصواب اثر كما يزعم
 الاخصام . هذا وناهيك عن شواهد عديدة في اعصر متتالية . فقد
 جاء في قصة يعقوب ان الذين خالفوا يعقوب في معتقده قالوا اننا
 من حزب افرام الامدي ويوحنا السرومي البطريرك .

وقد عد اليعاقبة من الاراطقة عندهم يوحنا مارون وابن اخته
 ابرهيم والبابا لاون الكبير

وقد قالوا عن يوحنا هذا في الرد الخاص بهم المثبت قبلاً انه
 كان تابعاً لمذهب الافرنج (اي اللاتين لان كل اللاتين كانوا
 يدعونهم وقتئذٍ فرنجياً كما اثبت العلامة السمعاني) ومخالفاً لمذهب
 اليعاقبة وانه صار مطراناً على البترون وبتريركاً على انطاكية وان
 التابعين له هم الموارنة القاطنون في لبنان وغيره الخ . فاذا كان هذا
 القديس من تباع اليعاقبة والقائل بقولهم فلماذا يحصونه بين الهرطقة
 عندهم ويذكرون انه مخالفاً لمذهبهم . وهل من شهادة اصدق من
 شهادة الخصم في هذا الموقف . كما وانك لو استقرت الاخبار
 وطالعت الاسفار تجد خصاماً دائماً ما بين اليعاقبة والموارنة في هذا

الصدد كما سنيين عن ذلك في فصل آخر . ثم ان المؤرخ السرياني
الذي اشرفنا اليه في هذا الفصل يذكر عن يوحنا مارون انه كان
يحارب بادمان احزاب هذه البدعة وغيرها بقوله انه لما فشي اعتقاد
نسطور المجزئ اتحاد ربنا واعتقاد اوطينخا المجنون ورفقائه باختلاط
الطبيعتين اللتين بربنا وتبليها . لذلك اخذ يوحنا مارون يحارب
بادمان هذه البدع الخ . كما وان توما الكفرطابي نفسه وغيره من
الاراطقة يثبتون ما قلناه وكفى بهذا اثباتاً على صحة ايمان هذا القديس
العظيم الذي كرمه الله واصطفاه

ولم يقف اهل المآرب والاعلاط عند هذا الحد انما قاموا في
غوايتهم وبيهتانهم وذلك انهم لما رأوا ان ما التخطوا به هم لم يشب هذا
القديس بشائبة بل ذهب مسعاهم باطلاً . او تروا قسيهم ورموا هذا
القديس ببدعة المشيئة الواحدة والفعل الواحد في السيد المسيح لما لم
يتمكنوا من ان يعزوها الى القديس مارون الكبير بقولهم انه زعيمها اذ
قد تبين انه قد انتقل الى مجد باريه قبل ظهور هذه البدعة بنحو
جيل ونصف جيل كما مرّ بك لان ظهورها كان نحو سنة ٦٢٨ قالوا
انما نعني بقولنا يوحنا مارون البطريرك انه هو مبتدع هذه الهرطقة

وقد فاتهم ان يوحنا مارون لم يكن في الوجود وقتئذٍ او كان طفلاً
 رضيعاً لانه امتقل الى راحة باريه على قولهم ايضاً في اوائل الجبل
 الثامن : فتأمل : لانه يستحيل ان يكون مبدع هذه الهرطقة وهو لم
 يكن بعد او كان رضيعاً . وليس هذا بكنفؤ الختام العدد انما يجدر
 بنا ان نوضح جلياً بان هذا القديس لم يتاخطح ابداً بهذه البدعة
 الشنعاء انما كان من مقاومي تباعها والد الخصوص لهم واليك الاثبات :
 اولاً من اقوال هذا القديس :

فقد جاء في الرسالة التي وجه بها الى سكان لبنان التي اثبتناها
 في هذا الفصل عدد ١٢ وحافظوا على الشي الذي اتضح لكم من
 البيعة المقدسة الكاثوليكية كما تعلمت من الانبياء والرسل وسلمتها
 اياه طغمة الملافنة الثلاثية القديسين . . . والذين جاهدوا في
 المجامع الستة المقدسة جهاداً حسناً ضد اولئك الذين تفوهوا بالكلمات
 الباطلة وسجسوا بيعة المسيح ربنا . . . السادس المجمع القسطنطيني
 الثالث الذي اجتمع فيه مائة وسبعون اباً ضد قورس وسرجيوس
 ورفقائهما المنافقين القائلين ان لطبيعتي ربنا بعد الاتحاد مشيئة
 واحدة وفعلاً واحداً : ثم قال : وايضاً نعترف ان انوماً واحداً من
 الثالوث المجدد المساوي بالجواهر المسجود له من الكل اعني به الاله
 الكلمة من بارادة الاب والروح القدس تجسد في الايام الاخيرة
 لاجل خلاص الجنس البشري من الروح القدس ومن القديسة

والمجدة والدة الله مريم النقية والدائمة بتوليها دون تغيير واختلاط
 اعني اخذ منها جسداً مساوياً لنا بالجواهر وبالطبيعة ما عدا الخطيئة
 وهو متألم نظيرنا ومنتفس بالنفس الناطقة والعاقلة وهو من بعد هذا
 الاتحاد العجيب من طبيعتين الهية وبشرية الثابت لهما ما يخصهما
 بالتام والكمال اي مشيئتين وفعلين كما قيل عنها وفيها
 وقال ايضاً : وكان للمسيح طبيعتان تلي الحقيقة اي الهية وبشرية
 لهما ارادتان كاملتان وفعلان كاملان

وكذلك يوخذ من اقوال الاباء الذين استشهدهم في رسالة
 ايضاح الايمان ما يدل على تمييز الافعال الالهية والبشرية في المسيح :
 منها شهادة القديس اثناسيوس اسقف الاسكندرية : انه بهذا
 الاسم ذاته الذي هو اعلام لكلا الطبيعتين يحدد ويقرر فعلي طبيعه
 الالهوت والناسوت : وشهادة القديس امبرسيوس اسقف ميلان :
 لكن بما انه اله كان يتكلم بالالهيات لانه هو الكلمة . وبما انه انسان
 كان يتكلم بالبشريات لانه بهذا الطبع كان يتكلم : وشهادة القديس
 كيرلس اسقف الاسكندرية : فلم يكن الكلمة يستعمل الاستقلال
 والسلطة اللاتقين بالله لكنه يتصرف كما هو اي ان تديره كان
 يليق بالله كما بالانسان معاً لانه كان حقاً الهاً وانساناً معاً : وله : لان
 كل واحد من الطبيعتين قد لبث على ما هو عليه . وشهادة القديس
 افرام السرياني : والطبعان كان يظهر اثرهما فيه لتشعر البشرية بطعم

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وهوؤلاء (اي بتبع ديوسقورس) قد تمثل تبع اولئك الذين يجيرون
 مشيئات ربنا وافعاله والى مر التدبير الخلاصي ينسبون وحدة المشيئة والقوة
 والسلطة . وما يضاهي ذلك مما يطلق على الثالث الاقدس من الاباء القديسين
 ويختلطون بين البسائط والمركبات . لكن اذ كنا قد كتبنا بشرح مستطيل
 في هذه الامور واثبتناها بشهادات الاباء الاطهار التي جمعناها في كتابنا تقصاً
 لمقالات الذين يخلطون طبائع ربنا ومشيئاته ويخلطون خواصه ثم ارسلناها الى
 محبتكم نرجع الان الى ما كنا في صدره . ١٠

والثاني ان القديس يوحنا مارون يدحض في هذا الكتاب
 نفسه بحدثة بدعة القائلين بمشيئة واحدة وفعل واحد في المسيح اذ
 انه في الفصل التاسع عشر في مقالة التقديسات يقول ما نصه :

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

اي كل من لا يعترف ويقول ان الله الكلمة اتحد مع اللحم جوهرياً اذ
 الطبيعتان الالهية والبشرية محفوظتان في خواصهما في اقنوم الكلمة الواحد

حتى انتهاء العالم لانها حسب وعد ربنا مبنية على صخرة لا تزعزع : اه
فكل هذه اقوال صريحة تبكم كل فم يقول ان يوحنا مارون
من بدعة المونوتوليطية لانه اي شبهة في الاقوال النفيسة الصريحة
المنطبقة كل الانطباق على قواعد الايمان الصحيح والمعلنة الاعتقاد
القويم في حقيقة وجود الطبعين والمشيئين والفعالين في السيد المسيح
فضلاً عن انها توضح عن تصديه لمقاومة تباع الهرطقات على اختلافهم
لا سيما تباع اربعة المشيئة الواحدة والفعل الواحد في المسيح وتبين
ان يوحنا الف كتباً ورسائل في معارضتهم وفساد معتقدهم قد لعبت
بها ايدي الضلال وحجبتها عنا حوادث الايام . ولعل الزمان يكشف
لنا ما بقي منها كما كشف عن غيرها : (وجاء في الكتاب القديم الذي
وصل اليانا ان يوحنا مارون بطريك انطاكية كان يقول هكذا .
واحد هو الاله الاب ليس هو بمولود من اخر ولا يقبل الولادة من
اخر غيره . واحد هو الابن مولود من الاب قبل كل الدهور . واحد
هو الروح القدس منبثق من الاب والابن ليس بزمني انما ازلي مع
الاب والابن . الاب والابن مولود وهو غير اقنوم الاب
والروح القدس . والروح القدس هو غير اقنوم الاب والابن منبثق
منها . وهم الاله واحد فقط)

ثانياً من اقوال الاجانب لا سيما اخصام الموارنة
قال المؤرخ السرياني الذي المعنا اليه في توطئته . انه لما فشا

اعتقاد نسطور الجزئي اتحاد ربنا واعتقاد اوطينخا المجنون ورفقائه
 باختلاط الطبيعتين اللتين بربنا وتباهاها واعتقاد قورس واحزابه
 العارفين بالطبيعتين والقائلين ان لهما مشيئة واحدة وفعلاً واحداً
 شرع لذلك يوحنا مارون يحارب بادمان احزاب هذه البدع ويناضل
 عن الايمان المستقيم المجد

وقال اليعاقبة في كتاب ارشادهم المقدم ذكره . قام مارون
 ووافق ملك الفرنج الذي في انطاكية وكان اسمه اوجان برنس وقال
 له . نحن خائفون على جبل لبنان ان تحوله الملكية الى امانتهم فمر
 الكردينال الذي عندك ان يكرسني مطراناً حتى امسك هؤلاء الناس
 على الامانة الفرنجية اما امانة يعقوب فلا اذكرها . فكرسه مطراناً
 على البترون .

ومن المشهور ان الملكيين كانوا في ذلك الحين من القائلين
 بمشيئة واحدة وفعل واحد في المسيح اي مونوولوطيين واليعاقبة كانوا
 من القائلين بطبيعة واحدة في المسيح اي مونوفيستيين ولهذا يقذفون
 يوحنا مارون بالشتائم واللعنات . وهالك ما قالوا ايضاً .

ان مارون كان اعلم من السيد المسيح بذاته وبسر اتحاده .
 متى سمعنا السيد المسيح قال ان لي طبيعتين او مشيئتين . ثم قالوا
 في موضع آخر . انما اعتقدت بعض الطوائف ان في المسيح طبيعتين
 ومشيئتين بسبب يوحنا مارون والموارنة لانهم قالوا ما رضيت

الطوائف ان تؤمن حتى قلت انتم يا موارنة طبيعتين ومشيئتين
 وجاء في سنكساري البيعة . فاستصوب الطوباوي يوحنا
 مارون راي علماء الكنيسة الرومانية وصنف ميمراً واثبت فيه عن
 المشيئين والافعال الخاصة بربنا من الكتب المقدسة والعمل
 اللاهوتية

وهذا هو التقليد عند الامة المارونية وبه قال علماء الموارنة

الاعلام

ثلاثاً ان المجامع المقدسة التي تذكر المبتدعين فرداً فرداً لم تأت
 بذكر يوحنا مارون ولا بذكر ماروني ابداً

منها المجمع المسكوني المقدس الملتئم في القسطنطينية سنة ٦٨٠
 الذي عمم البحث عن بدعة المشيئة الواحدة والفعل الواحد وتعقب
 زعماءها واصحابها ورشقها واياهم بالحرم . فانك ترى في خطاب
 القصاد الرسولين في افتتاح هذا المجمع اسماء زعماء هذه البدعة
 واعوانها وهم سر كيس وبولس ويبروس وبطرس وكورس
 وتاودوروس ومن اقتص اثارهم فاقلقوا بيعة الله باعتقادهم وتعليمهم
 بمشيئة واحدة وفعل واحد في الرب المسيح

ثم يذكر في اخر اعمال هذا المجمع اهل هذه البدعة هكذا
 ايكن محروماً تاودورس الفاراني المرطوقي . وسركيس المرطوقي .
 وكورس المرطوقي . وبولس المرطوقي . وبطرس المرطوقي . ومكار يوس

الهرطوقي . واسطفان الهرطوقي . وبوليخرونوس الهرطوقي . واسفرجيوس
والفرجاني الهرطوقي . وليكن الهراطقة ومؤيدو الهراطقة محرومين
وكذلك المجامع التي انعقدت قبل هذا المجمع لم تذكر مارونياً
البتة كان من القائلين بهذه الهراطقة

منها المجمع الاورشليمي المثلث في عهد البطريرك صفرونيوس
سنة ٦٣٤ وهذا البطريرك كان من الامة المارونية عائشاً بين
ظهرانهم واقرب الناس اليهم مكاناً واعرف بهم معتقداً وحالة
والمجمع الاخر الاورشليمي المنعقد في عهد البطريرك يوحنا
سنة ٦٤٠

والمجمع القبرسي المثلث سنة ٦٤٣
والمجامع الاربعة التي عقدت في افريقية بسعي القديس
مكسيموس لمقاومة بيروس بطريرك القسطنطينية . والمجمع الروماني
المنعقد في عهد البابا تاودورس سنة ٦٤٦ الذي حرم بولس خليفة
بيروس

والمجمع الاخر الروماني الذي عقد في عهد البابا مرتينوس
الاول في اواسط الجيل السابع
وكذلك نيكافور الملكي المذهب قد عدد في تواريخه اصحاب
البدع في المشرق واحداً واحداً ولم يأتِ بذكر يوحنا مارون ولا
يشير الى ماروني واحد

رابعاً من البدع المنتشرة في عهد القديس مارون والمعروف
زعماؤها من جميع الكتبة . وهي .

النسطورية نسبة الى نسطور بطريرك القسطنطينية القائلة ان
في المسيح اقنومين وان البتول مريم ليست بوالدة الله . وقد حرمت
سنة ٤٣١ في المجمع العام الافسوسي

والاوطاخية نسبة الى اوطاخي رئيس احد اديرة القسطنطينية
القائلة ان للسيد المسيح طبيعة واحدة قائمة من طبيعتين وقد حرمت
سنة ٤٥١ في المجمع العام الخلكيدوني

والاشافلية التي لا يعرف لها رأس المنتصرة لبدعة اوطاخي
وديوسقوس الناكرة وجود طبيعتين في الرب المسيح وقد حرمت في
المجمع الخامس

واليعقوبية نسبة الى يعقوب البرادعي السرياني التي اشرقت
سنة ٥٣٥ تبعاً لبدعة اوطاخي
والمونوفيسية وهي كاليقوبية

والتوفسقية التي ظهرت سنة ٤٨٦ القائلة ان لاهوت المسيح
قد تألم ويعرف اصحابها بمؤالي الله وزعيمهم هو بطرس القصار
مغتصب البطريركية الانطاكية وقد كان من الرهبان الاخطية من
اتباع اوطاخي

والمونوطوليطية القائلة بشيئة واحدة وفعل واحد في المسيح

واخص زعمائها سر كيس بطريرك القسطنطينية وكورس بطريرك
الاسكندرية ومكار يوس بطريرك انطاكية وبيروس وبولس اللذان
سلفنا سر كيس وتاوادورس اسقف فاران . وقد حرمت وتباعها كما
اسلفنا في المجمع السادس العام المثلثم سنة ٦٨٠
ففي كل ما تقدم لا ذكر البتة ليوحنا مارون ولا للموارنة . فهل
يعد من ريب ان من قذف احداً من هذه الامة المباركة بتهمة
اراتيكية لم يكن موارباً عن الحقيقة ومداجياً . لا بل انه عدو للحقائق
يموه بالباطل ويقول بالكذب اهده الله الى سبل الصواب

ومن المقرر ان من هذا البطريرك يوحنا مارون المتسلسل عن
خلفاء بطرس امامة رأس الكنيسة الانطاكية الاوول ابتدأت سلسلة
بطاركة انطاكية المارونيين الذين هم وخدمهم البطاركة الانطاكيون
الحقيقيون والشرعيون . لان البطاركة الاخرين قد التنطخوا بالبدع
ثم عاد بعضهم الى الكنيسة الرسولية الكاثوليكية فلم يبق لهم بذلك
سلسلة اتصال مع من تقدمهم من البطاركة الكاثوليكين فضلاً عن
ان الكرسي البطريركي ظل فارغاً نحو اربعين سنة الا من بطاركة
انطاكية الموارنة كما سنين ذلك في الجزء الثاني من هذا الكتاب .

اما هنا فنقل الى شي مما يتعلق بهذه البطريركية على وجه الايجاز
فنعقول :

انه لما حط اباء المجمع السادس العام مكاريوس الهرطوقي
بطريرك انطاكية اقاموا مكانه تاوافان وخاف هذا سنة ٦٨٥ يوحنا
مارون بانتخاب اكليروس وشعب انطاكية الكاثوليكي المعروفين
يومئذ باسم موارنة والآخرين الملتجئين الى بلادهم كما سيرد . اما
الكاثوليكيون الباقون فكانوا قلائل مشتتين . ولكنه وجد بطريرك
انطاكي اخر يدعى جيورجيوس الا انه لم يكن الا هرطوقياً اقيم من
الملك يوستينيانوس مؤيد بدعة المشيئة الواحدة وكان مقامه
القسطنطينية اذ لم يكن بعد من سلطة ملوك القسطنطينية على
انطاكية ونواحيها ولمسات جيورجيوس انقطعت سلسلة هؤلاء
البطاركة اربعين سنة وبقى البطريرك الماروني وحده كما حقق تاوافان
المؤرخ^(١) والاب ميخائيل لاكويان^(٢) ومكاريوس بطريرك الملكية
الانطاكي^(٣) والعلامة السمعاني^(٤)

وجيورجيوس هذا المدعو اسكندر ايضاً لا يعلم حتى الان في

(١) في تاريخ سنة ٧٤٢ متكلماً في وفاة هشام

(٢) في كتابه المشرق المسيحي مج ٢ عدد ٢٦ ص ٩٦٣

(٣) في فهرست البطاركة الانطاكيين سنة ١٦٦٥ راس ٢٧

(٤) في مكتبة الناموس ص ٢٧ وص ٥٠٠ و ٥٠١ مج ٥ وفي مقاله في

بطاركة اليعاقبة المعاصرة على ترجمة تاريخ بطريرك الراهب ص ١٨١

اية ستة بين الخامسة والثمانين والثانية والتسعين بعد الستاية سمي
 بطريركاً وهذا هو من حضر المجمع السادس وامضاه باسم قس
 وراهب ثم حضر مجمع قصر الملك وامضاه باسم اسقف انطاكية وكان
 هذا المجمع الاخير مجمع مشاقين كما هو معروف اما ما قاله بارونيوس^(١)
 انه بعد تاوافان اقيم قسطنطين بطريركاً اخذاً عن انسطاسيوس فلم
 يذكره احد من القدماء والذي تحقق بعد التدقيق في رواية
 انسطاسيوس انه يلعب الى قيام قسطنطين شماس كنيسة سيراكوسيا
 في املاك الكرسي الرسولي في صقلية وان النسخة التي اخذ عنها
 بارونيوس مغلوطة او محرفة اذ لم يكن هذا القول في غيرها من النسخ
 وايس من يشير الى قيام قسطنطين بطريركاً حتى انسطاسيوس
 نفسه ومن اراد مزيد بيان فليطالع مقالة العلامة السمعاني بهذا الشأن
 ونوعاً على فرض اقيم هذا بطريركاً على انطاكية فلم يتم سواء بعده انما
 ظل الكرسي فارغاً الا من بطريرك الموارنة المتسلسل عن تاوافان
 حتى القديس الهامة فاذا بطاركة الموارنة هم وخدمهم البطاركة
 الحقيقيون والشرعيون الذين مع شعبهم حافظوا وخدمهم في هذه
 الكنيسة على الايمان الكاثوليكي المقدس والاتحاد مع الكنيسة الرومانية
 المقدسة ام جميع الكنائس ومعلمتهن حسبما اثبت ما قلناه الاحبار
 الرومانيون العظام وكفى بشهادتهم اثباتاً لما نحن في صدده وسند ذكر

(١) في تاريخ سنة ٦٨٦ عدد ٥

انشاء الله شهاداتهم وشهادات غيرهم بهذا الشأن في سياق كلامنا
عن البطريكية الانطاكية



الفصل الثامن

في الامة المارونية واجيالها الاولى في لبنان من بدء
الجيل الخامس حتى آخر السابع

انه لما كان كلامنا على هذه الامة العظيمة لسان الطائفة الصيت
التي حافظت حتى يومنا هذا على قويم ايمانها واستمسكها باعواد
بطرس الرفيعة الذرى وما كان من اجيالها وادوارها في جبل لبنان وما
جاوره اقتضى ان نلج الى تاريخ هذا الجبل حتى نزول الموارنة عليه
فتقول :

ان لبنان هو من الارض المقدسة التي وعد الله بها شعبه كما
جاء في سفر التكوين وسفر يشوع . وقال القديس هيرونيم في شرحه
ذكر يا ليس في ارض الموعد اعظم ارتفاعاً واكثر غابات واكتف
ظلالاً من لبنان . وهو يعم سورية وفينيقية والجليل واوردة جلعاد
كما جاء في نبوة ارميا . وذهب بروكرد وغيره مذهب الاولين من
ان لبنان يمتد الى جبال جلعاد وجبل الكرمل : وجبال لبنان سلسلتان

لبنان

متناوحتان متتابعتان تسييران جهة شاطئ البحر المتوسط من الشمال الى الجنوب ونقسمان البلاد الى جهتين مختلفتين وقد دعا الاوريون احدى السلسلتين بلبنان والاخرى بانطيلبنان . واحد هذين الجبلين يرتفع شرقي سهل ارواد ويمتد على طول وادي العاصي وساحل البحر وينتهي عند وادي الحسن ومن هذا الوادي تاخذ اسناد لبنان الشمالي في البروز حتى بلاد عكار . اما لبنان الشرقي فياخذ في الارتفاع من الشرق مائلاً الى الشمال قبالة سهول حمص وبادية تدمر ثم يتقارب من الشمالي ويقترن به في وادي التيم في سفح جبل الشيخ ثم يفترق عنه ويتصل ببحيرة طبرية وبسهول حوران ثم يجبل جلعاد وجبال العربية . والجبل الغربي ينخفض الى سهول عكا والجليل . وقيل ان لبنان يتدى لجهة الشمال من حدود جبال النصيرية الفاصل بينه وبينها النهر الكبير الجاري في الوادي تحت دير الحميرا وقلعة الحصن الى الجنوب الشرقي من هذا الدير وينتهي لجهة الجنوب عند مرج ابن عامر الى شرقي عكا . قال بروكرد ان اسم لبنان يشمل جميع الجبال منه الى جبلي جلعاد وحرمون في فلسطين . وقال الحجري في تفسيره نبوة اشعيا انه يفهم بلبنان كل اليهودية وشورية . وقال بروزن لامرتينين في قاموسه الجغرافي ان بعض المؤلفين المتجددين قد رسموا بكل ضبط موقع لبنان وانطيلبنان . فموندردل يذكر في كتاب رحلته ان لبنان يشمل شواطئ البحر المتوسط

من الجنوب الى الشمال وان انطليبانان المفروق عنه بواد يمتد مثله من الجنوب الى الشمال وجيته الشرقية تقرب من دمشق . وقال ادريكومبوس دلفوس ان لبنان جبل شهير في فينيقية ينهي شمالاً حدود ارض الميعاد لانه يبتدىء من وراء صيدا فيمتد لجهة الشرق من ناحية دمشق . وقال اخرون ان الجهة الغربية تدعى بالخصوص باسم لبنان وتمتد من طرابلس الى حدود دمشق . والجهة الشرقية الممتدة نحو البلاد الغربية مستطيلاً تحت دمشق يسميها اليونان انطليبانان

اما لبنان الان فكما جاء في اخبار الاعيان هو جبل بين طرابلس وبعبك ممتد مسافة اربعة ايام في فينيقية من سورية الثانية في الجزء الخامس من الاقليم الثالث . وهذه الجبال التي تشغل مسافة متسعة جداً ضمن ثلاثة اقاليم . هي سورية العامة وسورية المحوفة وفينيقية مع قسم من فلسطين . منها ما يكسوه الربيع ثوباً مدبجاً باصناف متنوعة . ومنها ما هو مكلل بالثلوج . ومنها ما هو قاحل . واعلى قمم جبل لبنان الغربي فم الميزاب فوق طرابلس ويبلغ علوها ٤٢٨٨ ذراعاً . واعلى قمم الشرقي احدى قمم جبل الشيخ وهي ٤٠٠٠ ذراعاً . وارض لبنان كريمة المنبت يوفر لها الحصب النضارة والغضاضة . اما اقسام لبنان فقد اعترها كثير من الثقلبات والخيبر بمقتضى تقسيم الفاتحين كالاشوريين والبابليين والفرس واليونانيين والرومانيين

الا انه لما ثلث عروشهم عاد اللبنانيون الى تقسيم ارضهم التي بقيت
تحت هذا الاسم اقساماً كانت معروفة عند اباؤهم زادهم العرب
تمسكاً فيها عند استيلائهم على سورية وظلت في عهد الخلافة العظمى
السلطانية العثمانية الوطيدة الاركان . فان هذه الدولة العظيمة قد
جمعت تحت جناحها لبنان وكل البلدان التي تجاوره مع اتساع اراضيها
وجملت لبنان متصرفية مفروزة عن غيرها من الاقاليم المنفصلة

وقال بعض الجغرافيين ان لبنان يتدئ لجهة الشمال من حدود
جبال النصيرية الفاصل بينه وبينها النهر الكبير الجاري في الوادي
الذي تحت دبر الحميرا . (الواقع في الجنوب الشرقي من صفيطه
والقريبة منه عين دورية تجري منها المياه مدة ثم تنقطع مدة اخرى .
وطول نوبة جريانها وانقطاعها يختلف بحسب اختلاف الفصول
كغيرها من العيون الدورية وهي النهر السبتي الذي اشار اليه
يوسينوس المؤرخ) وقاعة الحصن وهو المعروف قديماً بحصن الاكراد
الى الجنوب الشرقي من دبر الحميرا على مسافة بعض ساعات ويقال
له حصن عكار ايضاً وكان مقام ولاية السلطنة قبل فتح طرابلس .
وينتهي لجهة الجنوب عند مرج ابن عامر الى شرقي عكا

فاختلاف الجغرافيين على حدود لبنان هو تابع لاختلاف
السلطة في كل عصر تلك التي كانت تجعله احياناً متسعاً واخرى
ضيقاً . اما هواه فاحسن هواه واصفاه متناه في الملائمة للصحة وفي

حدود لبنان
جبال النصيرية
دير الحميرا

عكا

اختلاف حدود لبنان

عكا

شفوفه . وسماؤه اجمل سماء وقد كان في القديم مكسواً بالاشجار
الجميلة البديعة وذوات الروائح العطرية كشجر اللبان والارز وغيرها
وقد اوشكت هذه الغابات العظيمة ان تفتى في هذا العهد لما حل
بها من حوادث الايام

وكان فيها من المدن الشهيرة ما سوت شهرتها صفحات عديدة
في تواريخ الاقدمين كجيبيل وصيدا وصور وبيروت والبترون وبعليك
وغيرها حسبما نتكلم على كل واحدة من هذه المدن والقرى الشهيرة
في المجلد القاموسي . قيل ان بعض اقسام لبنان كانت مأهولة قبل
الطوفان . وللطوفان اثار جمة فيه تدل على حدوثه . اما بعد
الطوفان فالول من احتله ابناء ارام من ولد سام فعمروا على الاخص
البلاد المعروفة باسم ارام اي سورية ولبنان وتركوا فيها اثاراً ظاهرة
تدل على سكنائهم وتنطق بحميد مسلكهم . ثم جاء بنوحام ونزلوا
مكان ابناء عمهم الاراميين في الارض التي عرفت فيما بعد نزولهم
عليها باسم كنعان لانهم اغتروا بجمالها وخصبها كما ذكر ابن العبري .
وقال غيره ان سكان لبنان منذ القديم كانوا سرياناً وكان عامراً بهم
في ايام ملوك السريان وازداد عماره في ايام داود الملك عند محاربه
ملوك السريان المذكورين في الكتاب المقدس . وقد اعتنق الكثير من
من سكانه الدين المسيحي في اول الانذار بواسطة الرسل وتلامذتهم
الى ان جاء الشعب الماروني ونزل عليه في اوائل الجيل الخامس كما

قدمنا وملاً واجباله وسهوله وصروده وسواحله وامتدوا في كل الجهات
 المجاورة من فينيقية وسورية اللتين عدتا فيما بعد منفصلتين
 لقب معظم لبنان وسورية الى ما بين النهرين واشور بانهم ارام
 الذي توطنت ذريته هذه الارض الحصبية المتسعة مركز التمدين
 والعلوم والصنائع وتعددت عشائرهم فيها فامتدت من البادية في
 الشرق حتى البحر الكبير في الغرب ومن تخوم الكنعانيين صوب صيدون
 الى مضائق جبل الثور . وكانت كل قبيلة مستقلة بنفسها تستولي على
 قسم من الارض وتشتغل بحراثته . وكان الاب الاكبر يتراأس على
 عشيرته وعلى العشائر المتسلسلة منها . والمواصلات الاخوية والمحافظة
 على اصل الذرية والاغاثة حين الشدة كانت الرابط الذي يربط
 هذه الشعوب بعضها ببعض غير ان اسم هذه الارض الشهير اخذ
 بالاضمحلال مند وطاء اليونان ارض الشرق وابدلوه باسماء اخر ولم
 تحفظ لنا القدمة سوى اسم لبنان فهو وحده الاسم السامي الصرف
 المعروف منذ الايام الاولى . وبقي اسم لبنان حتى هذا العهد محفوظاً
 عند كل امة وشعب حل ارضه ولم تقو على ابداله قوى الفاتحين
 وثقليات الدهور فهو الاسم الشريف الوحيد الذي دخل في جميع
 لغات العالم سالماً من التحريف والابدال وحفظ لنا ذكر القدمة
 فاستنارت به شعوب هذا العصر كانه بدر بنير الى معرفة الاجيال
 الغابرة المختلفة وثقليات الامم فيه

اما فينيقية فهي اقليم شريف من لبنان شهير في التواريخ تبتدي
 لجهة الشمال من نهر بليناس حيث قلعة المرقب فتمتد طولاً لجهة
 الجنوب من وراء جبل الكرمل الى قلعة الغرباء المعروفة الان بالطنطورة
 وهي دورا القديمة . وتمتد عرضاً من البحر المتوسط لجهة الشرق من
 وراء جبل لبنان ودمشق الى بادية العربية وتقسّم الى بحرية ولبنانية .
 اما بطليموس فيقول انها هي البقعة الواحدة الواقعة بين الطنطورة
 الى جنوبي راس الكرمل والنهر الكبير الى شمالي طرابلس وكلا القسمين
 يسقيان من انهر عديدة ومجار كثيرة كالاردن والارنط والليطاني
 والدامور . وقد كان فيها ممالك عظيمة قديرة في الايام الاولى .
 وقال غيره هي السهل المنبسط الفاصل بين شاطئ البحر واوائل
 تلال لبنان وكان اول مركز لا قدم مدن العالم وا قدم حضارة في
 الدنيا . وقال اخر ان فينيقية اصغر بلاد في القدم واقعة بين غابات
 لبنان والبحر المتوسط لم يكن طولها اكثر من ١٥٠ ميلاً وعرضها ٢٤
 الى ٣٠ ميلاً وكانت تعد من لبنان : قد اختلف المؤرخون في تحديد
 فينيقية اختلافاً بيناً والراجع ان حدودها كانت تسع بحسب فتوحات

فينيقية

مالكها فلم تثبت على قياس واحد . وقد عدت اقليماً لبنانياً مقسوماً
الى القسمين المذكورين أُدخل مع القسم الثاني منه سوربة
ان اول من سكن فينيقية الاراميون وبعدهم الفينيقيون كنعان
وبنوه ودعيت هذه الارض بعد ان احتاوها باسمهم ارض الكنعانيين
غير ان اليونانيين ابدلوا هذا الاسم بالفينيقيين من اسم فينقس محرف
كنعان حسبما اشار سنكيتن . وقال قوم هو مأخوذ من النخل .
وقال اخرون من الاحرار ولكل شواهد يدعم بها قوله لا حاجة
لايرادها

وحاء في الدر المنظوم (ص ٢٩١) ان فينيقية التي هي اقليم
شريف من سوربة وشهير في الكتاب المقدس والتواريخ بتبدي لجهة
الشمال من نهر بالانيا اي بلباس حيث قلعة المرقب فتمتد طولاً
لجهة الجنوب من وراء جبل الكرمل الى قلعة الغرباء المعروفة الان
بالطنطورة . (وهي دورا القديمة في بلاد نابلس) واما عرضاً فتمتد
من البحر المتوسط لجهة الشرق من خلف جبل لبنان ودمشق الى
بادية العربية وتقسّم الى بحرية ولبنانية . . . فالقسم الاول الذي يحده
البحر المتوسط يشتمل على مدائن هي صور وعكا وحيفا وصيدا
وبيروت وجبيل والبترون وطرابلس وطرطوس المسماة قديماً انطروادوس
اي تجاه اروادوس وهي جزيرة ارواد . ورأس هذا القسم صور .
والقسم الثاني المسمى لبنانية نسبة الى لبنان الكائن فيها يشتمل على

مدائن هي دمشق وبعابك وعرقا وعكار وبانياس اي قيسارية
 فيلبوس . ورأس هذا القسم دمشق وهذان القسمان تسميهما انهم
 عديدة ومخرجها اما من لبنان اما من انطليبنان اما من جبال النصيرية
 ان من نظر الى الاصول الارامية والكنعانية في الايام الاولى
 يرى ان الكنعانيين في فينيقية اشهر من الاراميين لتقدم عهد اولئك
 وتأخر عهد هؤلاء فضلاً عن ان هذا الشعب الاخير يفسح المجال
 للاستقصاء عن الحوادث في الاعصار الاولى لانه اتى اهم ما يستحق
 ان يذكر مديناً ودينياً . واشهر الشعوب الكنعانية هي الفينيقيون
 والحثيون واليبوسيون والاموريون والجرجاشيون والحويون والعرقيون
 والسينيون والارواديون والصيماريون والحويون نسبة الى اولاد
 كنعان الاحد عشر تناوبوا السطوة ادواراً ومنهم غير من ذكرنا .
 وقد اشتهر بهض قبائل الكنعانيين بالحروب وركوب البحار وامتدوا
 في بلاد سورية وسواحل لبنان كما تدل اثارهم الى ان جاء الشعب
 الاسرائيلي تحت قيادة يشوع بن نون وضرب الكنعانيين بامر الرب
 وافتتح مدنهم وتملكها الا القليل منها فسقطت شوكتهم وانحطت
 سطوتهم وظل الاسرائيليون فيها حتى مجي المخاص له المجد فانتشر
 الدين المسيحي بقوة الهية بسرعة عظيمة وضم اليه الجموع المدينة . ومن
 عهد الرسل اخذت تتناوب هذه الارض التقلبات وحوادث الايام
 حتى ضعفت عما كانت عليه عدداً ومنزلة . ثم احتلها العدد الكثير

من الموارنة كما سيرد

٣

ان سورية هي القسم السادس من البر العثماني في اسية يحدما
شمالاً اسية الصغرى وشرقاً نهر الفرات وبادية الشام وجنوباً بلاد
العرب وغرباً بحر الروم . وكانت في القديم ممالك عامرة . وجاء في
الدر المنظوم انها كانت تدعى قديماً ارام وهي اقاليم مختلفة ارام دمشق
وارام المجوفة وازام النهرين الدجلة والفرات وفيها مدينة حاران
وارام معكة نسبة الى معكة بن ناحور . وجاء في موضع اخر فيه .
وقسمت ايضاً الى سورية اولى وفيها انطاكية . والثانية وفيها حماة . والثالثة
وفيها دمشق وجبل لبنان وسواحله وانطيلبنان وكوماجيه وفيها
ايرابوليس . ومنهم من جعلها قسمين خارجة وداخلة فالخارجة هي
ما بين النهرين وما يليه . والداخلة هي فلسطين ودمشق وجبل لبنان
وباقى الشام الداخلة . ويحدها شرقاً الفرات والبادية . وشمالاً اسية
الصغرى . وجنوباً جزء من بلاد العرب وهو برية طورسينا وكانت
ما هولة من بني سام وحام كما تقدم الى ان جاء بنو اسرائيل وطردهوا
الكنعانيين من فلسطين فرحل منهم قوم الى اسية وافريقية واوربة
واميركا ثم تسلط عليها ملوك بابل واشور ثم ملوك مادي وفارس ثم

سورية

ملوك مصر ثم استقلت ثم اخضعها اليونان ثم الرومان
 ان سورية القديمة تقسم الى ثلاثة اقسام الاولى سورية الحقيقية
 لجهة الشمال . الثانية فينيقية لجانبها . الثالثة فلسطين لجهة الجنوب .
 ويدخل في سورية الحقيقية سورية المجوفة بين لبنان وانطليبان
 وكذلك الكادية والقراتية وكوماجية واخص مدنها الشام وانطاكية
 وصور وصيدا وبيروت وعكا . وقد اخذها الرومانيون في الجبل
 الرابع في عهد السلطنة السورية واشهر عبادات قومها عبادة البعل
 ومولوك واسترته واتوغتيس الخ وكانت في بادئ الامر تعد
 من لبنان

ان اقدم سكان سورية من ولد ارام بن سام وبه دعيت وكانوا
 في الايام الاولى متوطنين قسماً صغيراً منها مقسوماً الى اربعة ممالك
 وهي دمشق وحماة وجشور وصوبة واخذت تمتد في جهاتها فتألفت
 منها ممالك اخرى كثيراً ما شنت الغارة على بعضها وحاربها داود
 وسليمان ملكا اسرائيل واخضعها لسلطتهما ثم خضعت لملوك اشور
 وبابل من سنة ٧٣٨ - ٦٢٠ ق م ثم للفرس ثم لاسكندر الكبير
 ثم بمدتهم للاوميدون وانتيغون وبتولاموس وسلوقيوس وهذا الاخير
 ظل مالكا عليها وحده بعد موقعة ايبسوس سنة ٣٠١ واخضع
 بالتقريب كل مملكة داريوس . وصارت سورية بعده مقراً لسلالته
 المعروفة باسمه باسم مملكة سورية واشاد سلوقيوس انطاكية في وسط

سورية وجعلها عاصمة المملكة الا ان الحصام الذي وقع بينها وبين
 مصر اوقف نفوذها وزاده تاخيراً حرب الرومانيين الذي بدا سنة
 ١٩٣ : ولما استأنف الرومانيون الحملة اخضعوها لسلطتهم سنة ٦٤
 وعدت اقليماً رومانياً . وقد حاربها البارثيون واخضعوها من سنة
 ٥٣ - ٤١ ثم الساسانيون من سنة ٢٥٧ - ٢٩١ ب م وقد ملك
 من سورية ملوك وملكات على عرش رومية تعرف سلالاتهم بالسورية
 وهي التي سادت بعد سبتييوس سافاريوس واوهم فيلبس العربي وذلك
 من سنة ١٩٣ - ٢٤٩ ثم اخضع العرب سورية سنة ٦٣٨ وجعلوا
 فيها كرسي الخلافة الاموية

ان مملكة سورية قد توسع نطاقها كل الاتساع في عهد
 سلوقيه من نيكتور الاول الذي كان مالكا على بابل وكل اسية العليا
 وبعد موقعة ابينوس اسس مملكة سورية وصيرها ملكية مطلقة
 واخص مداتها خمس الاولى من سنة ٣٠١ - ٢٤٠ ق م التي فيها
 ضمت اليها اسية الصغرى وبابل واشور ومادي والباكتريان وغيرها
 الا ان بعض هذه الممالك قد انفصلت عنها بعد ثورة سنة ٢٥٥ :
 الثانية من سنة ٢٤٠ - ١٨٩ في اخرها انفصلت عنها اسية الصغرى
 وعدة اقاليم من المشرق : الثالثة من سنة ١٨٩ - - ١٤٤ التي فيها
 فقدت كل الجهات الغربية : الرابعة من سنة ١٤٤ - ١٣٥ التي
 فيها ارتدت سورية الى حدودها الاصلية وخسرت كل توابعها :

الخامسة من سنة ١٣٥ - ٦٤ التي فيها قسمت الى قسمين فتح
احدهما طفران سنة ٨٣ ثم اخذها الرومانيون تحت قيادة بومباي سنة
٦٤ واستولوا عليها

٤

فلسطين

وفلسطين مقاطعة تمتد من بلدة تدعى وادي العريش الى يافا
وعرضها من بحر الروم الى مسافة عشرة اميال شرقاً وطولها من دان
الى بيرسبع . قد فتحها الاشوريون سنة ٧٢١ ق م ثم الكلدانيون
ثم الفرس ثم اليونانيون ثم وضعت تحت سلطة السوربين ثم
المصريين الى سنة ١٣٠ ق م ثم فتحها الرومانيون وضربوا اهلها ضربة
عظيمة وكانت في الايام الاولى عظيمة الشان مشهورة برجالها
وابطالها الذين واصلوا حروبهم مع الاسرائيليين بعد الفتح العظيم
وعدت من لبنان

ان سكان فلسطين الاصليون من ولد مصرائيم حلوا هذه
الارض بعد حلول الكنعانيين الا انهم اختلطوا بهم في مدة يسيرة
واشهر ملوكهم ابمالك ملك جرار الذي كان حياً في عهد ابرهيم الذي
انتخب من الله سنة ٢١٣٥ ليكون ابا لشعب يحفظ عبادة باريه في
عهد الوثنية العامة فترك اور الكلدانيين واتي ارض كنعان الموعد

بها لنسله . وجاء في سفر التكوين وكان في الارض جوع غير الجوع
الاول الذي كان في عهد ابراهيم فمضى اسحق الى ابمالك ملك فلسطين
في جرار . . . وقد اقام ابمالك واحزات احد اصحابه وفيكول قائد
جيشه عهداً مع اسحق

ذهب بعضهم الى ان فلسطين اخذت هذا الاسم من الرومانيين
(وهذا بعيد عن الصواب) . وانها كانت واقعة ما بين سورية والعربية
وكانت تقسم الى اربعة اقسام ابان زهاء اليهودية وهي الجليل
والسامرية واليهودية وعبر الاردن . وقسمت في الجيل الثالث الى
ثلاثة اقسام فلسطين الاولى على ضفتي الاردن وعاصمتها سبتوبوليس .
وفلسطين الثانية على طول البحر المتوسط وقاعدتها قيسارية .
وفلسطين الثالثة مؤلفة من بلاد عربية اذاً فلسطين الحقيقية غير
ان هذا الاسم لكل هذه الارض قد كان في الايام الاخيرة لان
هذه الاراضي كانت تعرف باراضي الاراميين ثم الكنعانيين

واشهر ممالك هذه الاقسام التي كان القسم الاكبر منها يعرف
ببلبنان هي مملكة دمشق عاصمة سورية قد حازت المقام الاول ما
بين الممالك الارامية وضمت اليها ابان صولتها اكثر الممالك المجاورة .
ومملكة تدمر ويقال لها صوبة . ومملكة حماة تحت وادي العاصي .
ومملكة حمص على شاطئ العاصي وكانت مركزاً دينياً وسياسياً .
ومملكة رحوب جنوبي مملكة حماة . ومملكة معكة في سفح حرمون .

ومملكة جثور جنوبي حرمون . ومملكة جبيل في سفح لبنان على شاطئ
 البحر المتوسط . ومملكة بيروت وجميعها للاراميين . اما الاخيرتان
 فقد صارتا بعد للفينيقيين الذين احتلوا كل السواحل حتى ارواد
 كما تشهد اثارهم الباقية حتى المكتشفة حديثاً . ثم مملكة صيدون .
 ومملكة ارواد الى شمالي طرابلس . ومملكة صيدا وكان لها الشهرة
 العظيمة لاسيما بعد سقوط صيدا . ومملكة عكا . ومملكة الزيب
 جنوبي صور في سهل عكا . ومملكة اكشاف في طرف سهل عكا في
 منعطف راس الجبل وموضعها اليوم حيفا . ومملكة الحيشين في
 الجبال الداخلية المتاخمة لارض صيدا . ومملكة الحويين تحت حرمون
 في ارض المصفاة . ومملكة حاصور في لبنان الجنوبي . ومملكة
 قادس بالقرب من حاصور وكانت مملكة كهنوتية . ومملكة افيق
 وكانت محدودة بتخوم صيدون ونهر الليطاني ومملكتي حاصور
 وراجوب . ثم مملكة اورشليم

ومن طلب مزيد بيان عن هذه الممالك فلينظر الى المجلد القاموسي
 لهذا المؤلف . واورشليم هذه بعد الفتح الاسرائيلي جعلت قاعدة المملكة
 اليهودية وفيها شيد سليمان الهيكل العظيم وقصره المنيع . وفيها وفي توابعها كان
 الرب المسيح يكرز ويعلم البشر طريق الخلاص صانعا الايات والمعجزات . وتألم
 وصلب على جبل الجلجلة . ومات وقبره وقام في اليوم الثالث كما هو مكتوب .
 وبعد قيامته وصعوده الى السما وارسال البارقليط فحل على التلاميذ

في عليه صهيون خرج هؤلاء التلامذة الرسل الاطهار ممتلين من
الروح القدس واخذوا يكرزون بالبشارة في مدائن اليهودية وفي انحاء
المعمور ضامين الى حظيرة الخراف القطيع المتبدد

بعد ان ذاعت النصرانية وانتشرت ضامة اليها السواد الاعظم
من انحاء المعمور ازهرت الكنيسة الانطاكية الرسولية وتعددت رعيته
لانها كانت تضم اليها اكثر انحاء اسية حتى اختاس الكرسي البطريركي
ذئاب خاطفة من الاراطقة فنفرت الرعية منهم واخذت لتقسم على
بعضها مع توالي الايام منحاذاة الى السلطة الزمنية واغتراراً بالزمنيات
والاباطل حتى لم يبق في زمن من اجيال الكنيسة الانطاكية الاولية
سوى الشعب الماروني وقوم متفرقين في انحاء متعددة فنزلت هذه
الامة على لبنان وكان يتسع نطاق مملكته تارة ويضيق اخرى تبعاً
لحوادث الايام كما سيحيى الى ان تقلص ظل امرائها وحكامها وصار
لبنان تحت سيطرة الدولة العلية الوطيدة الاركان وجعلت لبنان
متصرفية مفروزة عن غيرها من الاقاليم المنفصلة واقسامه الحالية هي:
قضاء الشوف وفيه ناحية الشوفين والغرب الاقصى واقليم
الخروب والعرقوب الاعلى والعرقوب الجنوبي والعرقوب الشمالي والغرب
الشمالي والغرب الاعلى والجرد الشمالي والجرد الجنوبي والمناصف
والشمار .

قضاء المتن وفيه المتن الاعلى والمتن الشمالي والقاطع وبسكتنا

والشوير والساحل

قضاء كسروان وفيه جيبيل والمنيطرة وجيبيل العايبا وغوسطا
والزوق وجرّد كسروان والفتوح وجوئيه

قضاء البترون وفيه حصرون واسكالة البترون وقنات واهدن
وبشري والزاوية وتنورين والمهرمل

قضاء جزين وفيه اقليم التفاح وجيبيل الريحان
قضاء الكوره وفيه الكوره الشماليه والكوره الوسطى والقعه يطع

قضاء زحله

قضاء دير القمر

وسنذكر في المجلد القاموسي عن كل من هذه الاقضية وما
فيها من الاثار والانهار والقرى ميئين من يقطن كل قرية من
العيل وكيفية نزولها عليها بقدر ما يسمح لنا المجال : اما هنا فنثبت
نظام جبل لبنان :



نظام جبل لبنان

الذي منح من العواطف السنوية المملوكة
نظام تقرر وضعه في شأن تعديل واصلاح النظام الموضوع
لجبل لبنان بناء على اقتضاء مدته

لما كان الاجل المضروب مدة ثلاث سنين للنظام الذي وضع
وللقرار الذي تقدم صدوره بخصوص ادارة جبل لبنان تحصيلاً
لاسباب رفاهة وامن الرعية التابعين دولتي العاية القاطنين والمستوطنين
الجبل المذكور وكان من المقرر انه عند انقضاء المدة المعينة يعاد
التذاكر في مقتضى الحال وقد انقضت الان اجري التعديل والتنقيح
في بعض المواد الواردة في لائحة هذا النظام وعند عرضها على جناب
سلطنتي الاشرف والاستئذان فيها تعلق شرف صدور ارادتي السنوية
الشاهانية باجراء مقتضاها على هذا الوجه وبوجوبها لزم اعلان النظام
المذكور على المتوال الاتي بيانه :

(المادة الاولى) يتولى ادارة جبل لبنان متصرف مسيحي تنصبه الدولة
العلية ويكون مرجعه الباب العالي راساً وهو محتمل العزل بمعنى انه لا يستمر
في منصبه ما دام حياً . ويكون على عهده القيام بجميع خطط الادارة
الاجرائية متوفراً على حفظ الراحة والنظام في انحاء الجبل كلها وان يحمل
منها التكاليف . وبموجب الرخصة التي ينالها من لدن الحضرة الشاهانية ينصب

تحت عهده ما مورى الادارة المحلية ويقلد الحكام القضاء ويقعد المجلس
الكبير ويتولى رئاسته . وينفذ الاعلامات القانونية انصارة من المحاكم
الخارجة عن القيود التي ستذكر في المادة الثامنة

(المادة الثانية) ينبغي ان يكون للجبل كله مجلس ادارة كبير مؤلف من
اثني عشر عضواً اثنين مارونيين يتوبان عن مديريتي^(١) كسروان والبترون .
وثلاثة من مديرية جزين احدهم ماروني والثاني درزي والثالث مسلم . واربعة
من مديرية المتن احدهم من الموارنة والثاني من الروم والثالث من الدرروز
والرابع من المتاولة . وعضو واحد درزي من مديرية الشوف واخر من الروم
يتوب عن مديرية الكوره . واخر من الروم الكاثوليك عن مديرية زحلة .
ومجلس الادارة هذا يكون مأوراً بتوزيع التكاليف والبحث في ادارة واردات
ومصاريف الجبل وبيان آرائه من وجه المشورة فيما يعرضه عليه المتصرف
من المسائل

(المادة الثالثة) ينبغي ان ينقسم جبل لبنان الى سبعة قضاوات الاول
يشتمل على الكورة مع الجهة التحتية والاراضي المجاورة الآهلة باقوام على مذهب
الروم الا ان اقصية القلمون التي على ساحل البحر ومعظم سكانها من اهل
الاسلام هي مستثناة من ذلك . والثاني يشتمل من شمالي لبنان على جبة
بشري والزاوية وبلاد البترون . والثالث يشتمل من الشمال المذكور بلاد
جيبيل وجبة المنيطرة والفتوح وكسروان الاصلي حتى نهر الكب والرابع يشتمل
على زحلة وضواحيها . والخامس يشتمل المتن مع ساحل النصارى وارضى
القاطع وصلبا . والسادس يتدى من جنوبي طريق الشام حتى جزين .
والسابع يشتمل جزين واقليم التفاح . وفي كل من هذه القضاوات السبعة المار
ذكرها ينبغي للمتصرف ان ينصب مأوراً ادارة منتخباً من ابناء المذهب الغالبين

(١) في بداية تأسيس المتصرفية اللبنانية كانت المديرية بمعنى القائمقامية
وكان قضاء كسروان والبترون مديرية واحدة وهكذا ورد في هذا النظام
لفظة مديرية عوض لفظة قائمقامية المستعملة الان

هناك عدداً في النفوس او اهمية في الاملاك والارضين الجارية بتصرفهم
 (المادة الرابعة) يجب ان تنقسم القضاوات الى نواحٍ على نمطٍ قريب
 المشاكلة لما ذكر من اقسام القضاوات فيلي كل ناحية مأمور ينصبه المنصرف
 بناءً على انتهاء مدير القضاء . وان يكون في كل قرية شيخ ينصبه المنصرف
 بانتخاب اهله

(المادة الخامسة) قد تقرر امر المساواة بين الجميع في شمول احكام
 القانون ونسخ والغاء كل الامتيازات العائدة لاعيان البلاد خصوصاً ذوي
 المقاطعات

(المادة السادسة) يكون في الجبل ثلاث محاكم ذات درجة اولى يقوم
 كل منها بمحاکم ووكيل ينصبها المنصرف ومعها ستة وكلاء دعوي رسميين
 ينتخبهم الطوائف . ويكون في مركز ادارة الحكومة مجلس محكمة كبير
 يتألف بستة حكام ينتخبهم المنصرف ويعينهم من الطوائف الست وهي المسلمون
 السنيون والمتاولة والموارنة والدروز والروم والروم الكاثوليك وبلحق بذلك
 ستة من وكلاء دعاوي الرسميين لكل طائفة وكيل معين . واذا وقع دعوى
 لاحد المذاهب بذهب البروتستانت او اليهود اضيف الى المجلس حاكم
 ووكيل دعاوي رسمي من اهل كلا المذاهب علاوة على الاثني عشر عضواً المار
 ذكرهم . اما رئاسة هذه المحكمة الكبيرة فيتولاها مأمور مخصوص ينصبه
 المنصرف وان اقتضت حاجات البلاد مزيداً فللمتصرفين ان يضاعفوا عدد
 المحاكم ذات الدرجة الاولى . واجراء للحكومة مجراها المتسقى ينبغي لم ان يعينوا
 من الآن الاماكن الحربية بان تكون فيها هذه المحاكم

(المادة السابعة) ان لما شأخ القرى الذين يقومون بوظيفة حاكم الصلح ان
 يحكموا في دعاوي التي لا يتجاوز قدرها مئتي غرش حكماً غير مستأنف واما
 الدعاوي المتجاوز قدرها مئتي الغرش فتري في مجالس المحكمة ذات الدرجة
 الاولى على انه لو عرض امور مختلطة وهي الدعاوي الواقعة بين اثنين مختلفي
 المذهب واني ايهما كان قضاء حاكم الصلح فيها لكونه على مذهب المدعى

عليه فتحال وان قل قدرها الى محاكم الدرجة الاولى . ثم ان جميع الدعاوي ولو
وجب فصلها بحسب ماهيتها بغالبية اراء الاعضاء الا ان للمدعي والمدعى عليه
المتحدي المذهب ان يردوا الحاكم لاختلاف مذهبه غير ان الحكم المردودين
من هذا الوجه لا بد من حضورهم المحاكمة

(المادة الثامنة) تقتضى المحاكمة في الدعاوي الجزائية ان تكون على ثلاثة
وجوه وهي ان يرى دعوى القباحة شيوخ القرى المنقلدون خطة حاكم الصلح .
وان الجنحة والجرائم تراها المحاكم ذات الدرجة الاولى . وان الجنايات تجرى
محاكمتها في مجلس المحاكمة الكبير . واعلامات الحكم الواجب صدورها من هذا
المجلس لا يمكن وضعها موضع التنفيذ ما لم تكمل المعاملات والمراسم الجارية بها
العادة في سائر الممالك المحروسة الشاهانية

(المادة التاسعة) ينبغي ان يرى في مجلس تجارة بيروت كل الدعاوي
التجارية حتى ان الدعاوي العادية الواقعة بين واحد من ذوي التابعة الاجنبية
او احد الداخلين في حماية اجنبية وبين اخر من اهل الجبل ترى في المجلس
المذكور . على ان المنازعات البادية بين اللبنانيين والاجنبيين متى تأتى فصلها
بمعرفة محكمين عن تراض من المتنازعين فيجب والحالة هذه على ما موري لبنان
المحليين وقناصل الدول المتخابة الفخيمة ان ينفذوا اعلام المحكمين . وان تعذر
تراض المحكمين على التحكيم في الدعوى واحيلت الى محكمة بيروت فتجب
تأدية المصاريف على الخاسر دعواه بحسب التعريفة التي وضعها متصرف جبل
لبنان وقناصل الدول جملة واتفاقاً وقد جرى عليها التصديق من جانب الباب
العالي . ومن المقرر انه يجب في الصك الحاوي تراض المتنازعين على اتخاذ
محكمين ان ينظاه ويمضياه وفقاً لاصوله وان يسجله في محكمة بيروت وفي
مجلس المحاكمة الكبير بلبنان

(المادة العاشرة) ان الحكم ينصبهم المتصرفون بخلاف اعضاء مجلس
الادارة فانهم ينتخبون بمعرفة مشايخ القرى كما ان انتخاب الشيخ يكون بمعرفة
اهل القرية . ثم ان اعضاء مجلس الادارة يحدد انتخاب ثلثهم كل سنتين

ويجوز تكرير انتخاب من اقضت مدة عضويتهم

(المادة الحادية عشرة) يجب ان يكون الحكم باجمعهم موظفين وان
اقدم احدهم على ارتكاب « الرشوة » او تبين بالتحقيق انه آت ما لا يليق
بصفة ما موريته فهو مستحق للعزل بن مستوجب ايضاً للتأديب على قدر فباحته
(المادة الثانية عشرة) يجب في مجالس القضاء على الاطلاق ان تكون
المرافعة علنية وان يمهّد بضبط الدعوى الى كاتب مخصوص وما عدا ذلك فحيث
ان هذا الكاتب يكون مأموراً بانتخاذ سجل لقيود الصكوك المختصة بفراغ
وانتقال بيع الاموال الثابتة « العقار » فلا تكون هذه الصكوك معمولاً بها
ما لم تقيد بحسب اصولها في السجل المذكور

(المادة الثالثة عشرة) ان المتهمين من اهل جبل لبنان بارتكاب الجرائم
في غير الوية فمرجع الدعوى عليهم هو اللواء الواقع فيه الجرم . وكذا مرتكبو
الجرم من اهالي سائر الالوية داخل نطاق جبل لبنان ينبغي ان تجري محاكمتهم
والحكم عليهم بدعاوي جرائمهم في جبل لبنان . وبناء على ذلك فان المجتremen
في جبل لبنان سواء كانوا من اهاليه الوطنيين او من نزلائه المعدودين من
اهل ديار اخرى اذا فروا الى لواء اخر فكما ان على ضابطه ان يسكنهم بقنصى
الاشعار الوارد من قبل ادارة جبل لبنان ويسلمهم اليها كذلك يلزم ادارة الجبل
ان تاتي القبض على الفارين اليه من المجرمين في احد الالوية لبنانيين كانوا
او غير لبنانيين وتدفعهم الى اللواء المذكور بموجب اشعار ضابطه . وما موروا
الادارة الذين يتسمعون في اجراء الاوامر الصادرة باسترجاع هؤلاء المتهمين
الى المحاكم المنوطة بها دعاويهم او الذين يميزون تاخيرات لا يمكن اثبات
ابتنائها على اسباب شرعية فتجري عليهم المجازات بقنصى قانون الجزاء كسائر
الذين يوارون ويخفون امثال هؤلاء المتهمين عن الحكومة . والحاصل ان
العلاقات اللازم اجراؤها بين ادارة جبل لبنان والالوية المجاورة لها تكون
كالمواصلات الجارية والنخذه دستوراً للعمل بين باقي السناجق في ممالك
الدولة العلية

(المادة الرابعة عشرة) ان سبيل المتصرف الى اقرار حفظ الراحة وانفاذ القوانين في الازمنة العادية انما يكون بمعرفة فرقة ضبطية مجموعة من الاملين بحسبان سبعة نفر تخميناً على كل الف من النفوس . ويجب نسخ سلك الحوالية وابطال نزول الضبطية على البيوت والاعتياض عن ذلك باسباب اكرامية كاستياق المحكوم عليه الى السجن . فبناءً على ذلك يمنع ما موررو الضبطية بقتيد التأديبات الشديدة ان يصادروا اهل البلاد بشيء من الاجرة نقداً كان او عيناً . ويجعل للضبطية ملبس رسمي او ازياة مميزة لهم في خدمتهم . وان تبقى طرفات بيروت والشام وصيدا وطرابلس تحت محافظة العساكر الشاهانية الى ان يصدق المتصرف على ان جند الضبطية صاروا اكفاه لانمام جميع الوظائف المحمولة عليهم في الازمنة العادية . وهذا العسكر يكون لدى المتصرف وبادارته وللمتصرف ان يطلب من الحكومة العسكرية بسورية الامداد بالجنود المنظمة في الاحوال غير العادية ان دعت الضرورة بعد ان يستشير مجلس الادارة الكبير . ويلزم الضابط المعين بالذات لرئاسة هذا العسكر ان ينظر مع المتصرف في تقرير التدابير الواجب اتخاذها وهو « اي الضابط الموما اليه » وان كان مختاراً ومستقلاً بامور العسكر المحضة كاجراء الحركات والنظامات الجندية الا ان عليه مدة وجوده في الجبل ان يلزم مع المتصرف ويجري العمل تحت عهده وفي حال اعلان المتصرف لرئيس العسكر وافادته رسمياً ان قد زال السبب الذي من اجله ورد العسكر الى الجبل يجب عليه اخراجه منه

(المادة الخامسة عشرة) ان الدولة العلية الحافظة على حقها المعلوم بتحصيل ويركو الجبل المعين الان ثلاثة الاف وخمسمائة كيس وذلك على يد المتصرف على انه يجوز ابلاغ هذا القدر الى سبعة الاف كيس عند الامكان بحيث ان المال المتحصل يخصص بايدي بدء لادارة الجبل ونفقات منافعه العمومية فان فضل منه شيء رُد الفاضل على الخزينة وان اقتضت شدة الضرورة الى تحسين مجرى الادارة مزيداً على التكاليف المعينة فيرجع في تسوية المزيد الى

مصاريف الخزينة الجليلة اما واردات البكاليك اي حاصلات الاملاك الهايونية
فحيث انها ليست بداخلة ضمن الويركوفينبغي ادخارها في صندوق الجبل
لحساب الخزينة الجليلة على ان السلطنة السنية لا تقوم باداء مصاريف المذبات
العمومية وسائر النفقات غير العادية ما لم يتقدم قبولها لها وتصديقها عليها
(المادة السادسة عشرة) يجب تعجيل الشروع في احصاء نفوس اهل
الجبل محلاً محلاً وملة ملة ومسح جميع الاراضي المزروعة ونظم خريطة
مساحتها .

(المادة السابعة عشرة) كل الدعاوي الكائنة بين افراد رهبان الاديرة
وخوارنة الكنائس يكون فيها المظنون به او المتهم تابعين للحكومة الرهبانية الا
ان تطلب الاسقفيات احالة ذلك الى مجلس الدعاوي العادية
(المادة الثامنة عشرة) يمتنع في عموم اماكن الرهبان مطلقاً اجارة اللاجئيين
اليها ممن تطلبهم وتعتقبهم الحكومة رهباناً كانوا او من عوام الناس (اه)
ان الثماني عشرة مادة المسرودة آنفاً هي النظمات الاساسية
لجبل لبنان يجب اتخاذها دستوراً للعمل الى ما شاء الله تعالى . ومن
مقتضى ارادتي القاطعة السلطانية ان يتوفر الجميع على كمال الاعتناء
والدقة في اجرائها وتنفيذها حرفاً وحرماً والحذر كل الحذر من مخالفتها .
وايداناً بذلك صدر فرماني هذا العالي الشأن

وقد كتب في اليوم الرابع عشر من شهر ربيع الآخر لسنة
احدى وثمانين ومائتين والى (اه)

لا يمكن لمطالع اساطير الايام الاولى المستشرف على لبنان
واحقابه القديمة المستكشف اخبار سكانه الاولين الا ان يحكم بان
الاولين منهم كانوا على حسن العبادة سالكين بموجب الناموس الاولى

عاملين بخوف الخالق لانهم كانوا قريبين من ذلك المهسد الانساني
 متخشعين من حوادث المياه العرمرية التي ابادت البشر لتورطهم
 بالمعصية الانوح وبنيه . غير ان هؤلاء السكان لم يلبثوا حتى تدهوروا
 في لجج الوثنية بعد ما خرجت من بابل الشقية منتشرة في انحاء المعمور
 تؤيدها السلطة وقتئذ فانخدعوا بمكرها واغترروا باباطلها فتورطوا فيها
 افواجاً افواجاً على اختلاف سبلها وانحازوا الى عبادة المخلوق دون
 الخالق الا بعضهم (حسبما يخبر الكتاب المقدس) ظلوا على حسن
 العقيدة . منهم ابرهيم الذي خرج بأمر الرب من اور الكلدانيين
 ونزل على ارض كنعان ومنه تساسل بنو اسرائيل من اجري الرب
 العجائب التي عمت المسكونة لاجل صيانتهم ووقايتهم من ايدي اهل
 الضلة وشرائع الوثنية الجائرة فاخرجهم من ارض مصر بيد قديرة
 واتى بهم الى الارض المقدسة التي وعد بها ابرهيم بانه يجعلها لذريته
 تلك الارض التي كان اكثرها ينضم الى حدود لبنان بحسب تحديده
 الجغرافي القديم فنزلوا على هذه الارض التي رحبت بهم فاتسع نطاق
 مملكتهم فيها اتساعاً وكثر عديدهم فذهب بعضهم وتوطن في اكثر
 انحاء سورية الى ان ولد الرب يسوع بالجسد من مريم البتول ابنة
 داود عليها السلام ودعا الشعوب على اختلافها اليه فقدم ذاته فداءً
 وكفارة لايه عن الجنس البشري واخذت البشارة بعد قيامته من
 الموت تنتشر في انحاء المسكونة تباعاً . والواضح من اعمال الرسل في

محال عديدة ومن التواريخ ان دخول ايمان المسيح في قسبي فينيقية
 كما في باقي جهات سورية كان منذ بداية الانذار بالانجيل من
 الرسل بل من المسيح ايضاً اذ كان يجول في بعض مدنها كقيسارية
 لبنان مسقط رأس تلك النازفة الدم التي لمست طرف ثوب المسيح
 فشفيت . وفيها سأل السيد المسيح تلاميذه ماذا تقول الناس في انا
 ابن البشر (متى ص ١٦) ودعيت اولاً وان ثم بانياس ثم قيسارية
 فيلبوس كما مر . وقد تشرفت باستشهاد كثيرين فيها حين اضطهاد
 ديوكليانوس وكان اول اسقف عليها ايرسطوس الذي ذكره بولس
 الرسول (في رسالته الى الرومانيين ص ١٦ و ٢٣) وصور التي شرّفها
 المسيح بحضوره فيها (كما ذكر متى ص ١٥) واول اسقف عليها سامه
 القديس بطرس هامة الرسل . وكان كاسيوس اسقفها الثاني . واسقفها
 باوكينوس كان شهيراً جداً وشيد فيها الهيكل المطر ببوليطي . وصيدا
 التي كان اول اسقف عليها مرسوماً من القديس بطرس الرسول .
 والثاني كان زانويوس وتسمى صيدون . وجبيل التي كان اول اسقف
 عليها يوحنا مرقس تلميذ الرسل (ابركسيس ص ١٥) وتسمى بيبلس
 وجبيل ومنهم من سماها لوسطرا ايضاً . وبيروت التي كان اول
 اسقف عليها القديس كوارلوس تلميذ الرسل (الذي ذكره الرسول
 في الاصحاح الاخير عد ٢٣ من رسالته الى الرومانيين) وتسمى جيوليا
 فاليكس ودربة . ودمشق التي كان اول اسقف عليها حنانيا

قيسارية

صور

صيدون

جبيل

بيروت

دمشق

الذي عمده بولس الرسول . وعرقا التي موقعها في سفح لبنان لجهة
 الشمال وكان اول اسقف عليها لوشيانوس . واسقفها اسكندر كان
 حاضراً في المجمع القسطنطيني الاول الذي التأم سنة ٣٨١ .
 واطرابلس التي جاز بها بطرس الرسول واقام فيها اسقفاً واثني عشر
 قسيساً وشدياقاً (كما هو واضح من اكليمينضوس كتاب ٦ عدد ١٥)
 وكان اول اسقف عليها مارونوس (كما هو واضح من فرائض الرسل
 كتاب ٧ راس ٤٥) . ومن جملة اساقفتها الينيكوس احد اباء
 المجمع النيقاوي الذي التئم سنة ٣٢٥ . وتفسيرها ثلاث مدن لوجود
 اهلها قديماً من ثلاث مدن اي صيدا وصور وارواد (التي الى الجنوب
 الغربي من طرطوس على نحو ثلاثة اميال وهي جزيرة صغيرة محيطها
 نحو الف وخمسة خطوه) . وكان كل فريق منهم في محل . اي في
 البحصاص والسرفتانية والمينا . وهي غير اطرابلس التي في بلاد
 الغرب على اسان داخل في البحر . واليوبولي اي مدينة الشمس وهي
 غير اليوبولي التي في الاقليم المصري بالقرب من القاهرة بل هي بعلبك
 التي موقعها في جهة الشمال الشرقي من سهل البقاع اي في سورية
 المجوفة واسقفها ايليا حضر في احد المجامع التي التئمت في انطاكية
 سنة ٣٧٨ وامضى باسم مطر يبوليط . وقد ذكر تاوادر يطلوس
 شهيدين استشهدا فيها احدهما القديسة اودوشيا البعلبكية التي تعمدت
 من اسقفها ديوراطوس نحو سني الملك ترايانوس الاخيرة والثاني

٤٤٢

اطرابلس

ارواد

طرطوس

بعلبك

القديس كيرلس الشماس . وقال هنريون (في تاريخه مجلد ١ كتاب ٧
 لسنة ٣٢٧ وجه ٣٤٨ متكلماً عن مدينة اليوبولي وما اجراه فيها
 الملك قسطنطين الكبير) انه بعد ان بنى كنيسة متسعة لهذه المدينة
 التي لم تكن انشيت فيها هياكل مسيحية قد اقام فيها اسقفاً وجمهوراً
 من الاكليروس لخدمتها وقد ذكر ذلك البطريرك اسطفانوس
 الدويهي (في تاريخه لسنة ١٦٢٣) بقوله ثم ان الكفار اقاموا فيها
 نصبه على اسم الزهرة ربة العشق والتنزه وعندما قبل الصبغة قسطنطين
 الكبير رسم بهدمها وباقامة كنيسة باسم والدة الخلاص وارسل لها
 اسقفاً من لدنه واناساً من شمامسته تخدمها وما زال في بعلبك كيستان
 احداها على اسم القديسة بربارا وهي يد الروم والاخرى باسم السيدة
 بيد الموارنة . وبطلومايس اي عكا وكان اول اسقف اعياها هو
 كلاروس . ولاذقية لبنان التي موقعها بين حمص وبعلبك ويسميا
 بطولوماوس سكايومسا وغيره قديس ومنها بحيرة قديس الى الجنوب
 الغربي من مدينة حمص وتسمى بحيرة حمص ايضاً ويجوزها نهر
 العاصي . وقيل انها اصطنعت بسد بني على العاصي وكان على السد
 بروج لم يبق منها الا واحد يقال له برج بلقيس . وكان اول اسقف
 على اللاذقية هذه سقراط الذي ذكره اوسايبوس (في تاريخه
 الكنايسي) وبلاكون الذي ذكر في اعمال المجمع الافسوسي وهي غير
 اللاذقية المسماة الآن اسكي حصار الواقعة في وادي نهر ميندر الى

بعلبك

عكا

سد الموارنة

بحيرة قديس

حمص

اللاذقية

نحو
 الص
 الفر
 فض
 علي
 لهذا
 وهي
 صر
 ك
 ٥٢
 لكو
 وعام
 شر
 اسرا
 الحق

نحو الجنوب الشرقي من قرية الله شهر وهي فيلادلفيا القديمة في أسية
 الصغرى وغير اللاذقية الواقعة على ريف البحر المتوسط على الشمال
 الغربي من رأس داخل في البحر من سورية وتسمى لاذقية العرب .
 فضلاً عن مدينة حمص التي بجانب لبنان الشمالي . وكان أول اسقف
 عليها القديس سلوانوس الشهيد على عهد مكسيميانوس وكان خاضعاً
 لهذه الاسقفية مدن عديدة قد درست . منها ارمينية مدينة في لبنان
 وهي الهرمل التي صارت مقام قدس اي لاذقية لبنان المذكورة كما
 صرح بذلك الاباتي يياجوس (في مولفه الملقب بسورية المقدسة
 كتاب ١ في شرحه عن مدن سورية باقسامها من وجه ٥ الى وجه
 ١٥٢ ومن رأس ١ الى رأس ١٧١ على التمام) . والاب ميخائيل
 لكويان (في تأليفه المعنون . الشرق المسيحي . مجلد ٢ عامود ٧٧٧
 و عامود ٧٧٨) ذكراها مع باقي المدن والاماكن التي اقتصرنا عن
 شرحها في هذا المجلد حباً بالاختصار

اللاذقية

الهرمل
 اصل

ان لبنان الذي كان شعبه بعيداً عن الخالق وعدواً لشعب
 اسرائيل قد اخذ منذ انتشار النصرانية في ان يتهافت الى اعتناق الدين
 الحقيقي عاكفاً على عبادة الخالق كما سبقنا فيينا في العدد المتقدم ليم

ما قيل في اشعيا النبي القائل بعد قليل يبدل لبنان بالكرمل اي ان
اهله اعداء الدين الحقيقي يتبدلون بالكرمل مقام الانبياء فاخذت
النصرانية تنتشر وتمتد في لبنان في اجيال النصرانية الاولى حتى قام
قائم الارطقات في البطريركية الانطاكية التي كانت تزدهر متلاثة
بابنائها الكثيري العدد في الاجيال السابقة واخذ زعماء الهرطقات
ونصراؤها مع الايام يمدعون الناس ويموهون حتى اكتسبوا فريقاً
كبيراً بينما كان الشعب الكاثوليكي الاخر منقسماً على نفسه من
عهد اوسطاتيوس البطريرك الانطاكي حتى عهد اسكندر كما اوضحنا
في فصل بطاركة انطاكية

ما من ينكر على الشعب الشرقي عظم تعلقه بروسائه الروحانيين
والانتماء اليهم والسلوك بحسب مشورتهم ليس انهم يقفون عند
نواهيهم ويقدمون لدى صدور اوامرهم انما يكون اليهم امورهم الدينية
والمدنية وقد تأصل فيهم حب الانقياد الى السلطة الروحية لاسيما
الى من كان يغار على خيرهم ويتفانى في سبيل الذود عنهم وقد عرف
عندهم بالنزاهة والتدين كرهبان القديس مارون الذين بدفاعهم عن
التعليم الحقيقي وانتصارهم للشعب الكاثوليكي زاد الشعب استمساكاً
وانتماء اليهم فجلب عليهم هذا الامراضطهاداً مريعاً من الارطقة
حملهم على مهاجرة الاوطان واتخاذ غيرها حرصاً على ايمانهم القويم
انه في اواخر الجيل الرابع قد كان صار الامر في القسطنطينية

الى اركاديوس من في ايامه كان برفيريوس بطريركاً انطاكياً وكان
 مخالفاً للقديس يوحنا فم الذهب جارياً على مشرب الملكة فوقع على
 الحكم بنفي القديس فم الذهب كما روى بلاديوس (في ترجمة فم
 الذهب) ولهذا انفصل الكثيرون عن كنيسته وعوضاً عن ان يلم
 شعث رعيته ويجذبهم اليه اخذ يقسو على الاكليروس منتقماً .
 (سوزومانوس ك ٨ فصل ٢٤) وقد انقطع كثيرون من سكان
 سورية ايضاً عن الاشتراك معه وكانوا يقيمون الصلوات والقداصات
 معتزلين عنه فقاموا محناً ومشاق كثيرة لان ال البلاط الملكي سنوا
 شريعة حياً بارسانيوس البطريرك القسطنطيني ورفيريوس هذا
 وتوافيلوس البطريرك الاسكندري بان من يشترك مع غير هؤلاء
 يطرد من الكنيسة

ان هذه الشريعة كانت حاملاً على اشتداد برفيريوس على
 الاخرين الذين انكروا عليه عمله بحق فم الذهب (لان فم الذهب
 هذا كان من انطاكية من الامة الميريانية مشهوراً بالعلم والقداصة
 بجله ويحبه ابناء جلدته وينافسون به) فالجأت الشدة بعضهم الى
 هجر الاوطان كيلا يشتركوا مع برفيريوس فنزل بعضهم على ما ارى
 على لبنان وهم الموارنة الاولون في لبنان الذين كانوا يستقون موارد
 التعاليم الصافية من القديس مارون نفسه . (وقد تقدم القول بان
 يوحنا فم الذهب كان صديقاً لمارون فما كان من ابناء هذا القديس

مارون الا انتصروا للقديس فم الذهب اقتداءً بمعلمهم وتلامذته
 الرهبان فجر اليهم ذلك اضطهاداً اشد من غيرهم الجاهم الى هجر اوطانهم
 وترك مقتناهم وانضم اليهم قبل منتصف هذا الجيل الخامس سكان
 القرى الاربعة بواسطة اية اجترحها القديس سمعان العمودي كما
 سيرد . لان الحوادث الطارئة وقننذ تدل على ذلك ولم ار مسوغاً غيرها
 في هذا الزمان ثم اخذ هذا الشعب ينتشر في جهات سورية وفينيقية من بدء
 هذا الجيل : قال البطريك المحقق بولس مسعد (في الدرص ٢٨٩
 وما يليها) والموارنة كانوا ممتدين ساحلاً جبلاً في سورية الثانية
 وفينيقية الموجود فيها جبل لبنان قبل ازمنة القديس سمعان العمودي :
 وهذا القديس لقي ربه سنة ٤٥٩ : فيكون الموارنة قد نزلوا على لبنان
 منذ بدء هذا الجيل للحوادث التي اشرنا اليها اذ ليس اهم منها وقننذ
 يوجب هؤلاء القوم على هجر اوطانهم واتخاذ غيرها محافظة على مبادئهم
 واستمسكهم باولئك النساك المنقطعين لله والمتجردين لخلاص النفوس
 والدفاع عن الحق والانتصار للمتصدين له : ثم ان الارطقات الجديدة
 اخذت تظهر في هذا الجيل كارطقة نسطور واوطيخا وغيرها وكثر
 تباعها ومحازبوها في الكنيسة الانطاكية مما حمل الكاثوليكين على
 مقاومتها غير هيا بين طوارى الايام وقسوة الاخصاص الذين تسنى لهم
 الاشتداد على الكاثوليك بداعي ما كان في القسطنطينية في عهد
 الملك لاون الكبير من القلق والاضطراب ممن كانوا طامحين الى

الأرتقاء الى منصة الملك . وقد عظم الخطب على الكاثوليكين في
 عهد زينون لأول مرة وباسيلايك لانهما كانا على مذهب اوطينخا
 ومؤيدين لهذه البدعة (التي اشتهر الموارنة بمخاصمة تباعها) وكان
 بطرس القصار قد اغتصب البطريركية الانطاكية فتفاقم الشر
 وكبر الخطب على المستقيمي العقيدة لان القصار قد اصل ارطقة
 الطبيعة الواحدة في الكنيسة الانطاكية حتى اعجز الملوك والبطاركة
 استئصالها وقطع دابرها بعده وابتدع ارطقته المعروفة وهي تالم الالوهية
 كما تقدم . فهذا الطاغى قد عزل عن البطريركية ثم عاد اليها لما
 استقدمه باسيليك فخر المجمع الخلكيدوني والبابا لاون واستدعى
 الاكليروس الانطاكي الى مجارانه منتقماً انتقاماً ممن لم يدع له
 ويتابعه واشتد قسوة وجوراً على اولئك الذين كانوا متشبثين بتعليم
 القديس مارون وتلامذته فاضطر قسم الى التفرق في انحاء مختلفة
 لاسيما في لبنان حيث الملجأ الامين من فواتك الارطقات وسما المميت
 فكثرت عدد هؤلاء القوم في لبنان لاسيما في عهد انسطاس الملك
 الذي اضطهد الكنيسة اضطهاداً فتألبوا شعباً واحداً باسم موارنة
 الاسم الذي ساهم به الخصوم ازدراءً وسخرية واتخذوه هم لقب
 شرف ونفخ
 فعندما اخذ المهاجرون من الشعب السرياني المستقيم العقيدة
 يكثر في انحاء لبنان رحل منهم فريق الى المدن التي في السواحل

عاملاً بمقتضى ما يتسر له من الاشغال التي كان يزاو لها افراده في
 بلاده كما تفيد اخبار غيره من الشعوب والنحل التي هاجرت ونزات
 على غير بلاد لان لبنان كان يضيق على القيام بأودهم اذ لم يكن
 جميعهم اهلين لحرث الاراضي لان شعباً كهذا كان جامعاً من كل
 الرتب والاصناف وكل فريق عمد الى ما يوافقه فاختر لذلك ما
 يناسبه من الامكنة فاهل التجارة والصناعة ذهبوا الى المدن العامرة
 حيث رواج اشغالهم والاشراف وبعض اهل الثروة واهل الحراثة
 ومن شاكلهم ظلوا في لبنان فشعبوه تحت سيادة ذوي السيادة منهم
 كما كانوا في بلادهم التي كانت زاهية زاهرة في كل شي في ذلك
 العهد حسبما يفيد تاريخ الايام . غير اننا لم نقف على حوادث خاصة
 في هذا الجيل للموارنة في لبنان سوى لم الشعب وعمارة البلاد واستعمال
 الاراضي المهملة لمعاشهم كما واننا لا نعلم من الذين كانوا يسوسون
 الشعب ويدربونه لانتقاطع الاخبار بضياع الكتب التاريخية الخاصة
 وفقدانها من بين ظهرائي هذا الشعب بسبب حوادث الايام
 وكان هولاء على ما عظم من التدين وحسن العبادة شأن
 المسيحيين الاولين كما سبقنا فوضحنا عنهم وكفى شهادة لذلك مغادرة
 اوطانهم غير مبقين على شي سوى تكريس انفسهم لخدمة الباري
 عز وجل الذي اصطفاهم له شعباً مقدساً بواسطة القديس مارون
 الناسك وتلامذته الرهبان . وامة مباركة لتحفظ وديعة الايمان المقدس

الثامن سنة ٤٧٨ اثبت ما قرره المجمع الخلكيدوني المقدس
 وحرّم بطرس القصار:

التاسع سنة ٤٨٢ لاجل قيام بطريرك بدلاً من اسطفانوس
 الذي قتله الاوطاخيون غيران* الخبر الروماني اثبت البطريرك
 كانديون الذي رفاه الى الاسقفية اكاشيوس بطريرك القسط:طينية
 وجعل من اقامه المجمع متربوليطاً على صور

٨

اما الجيل السادس وهو الثاني للامة المارونية فقد كان مفتحه
 ضربة كبيرة على ابناء الكنيسة الانطاكية لاسيما المستقيمي العقيدة
 التابعين لتعليم القديس مارون وتلامذته فان الجحيم قد اهاج بركان
 الاضطهاد بشدة لاسيما في جهات حمص وحماه حيث السواد الاعظم
 من الامة المارونية والرهبان الافاضل المشهورون بمدافعهم عن
 الايمان المقدس والمقال عنهم انهم الحصن الاعظم في الشرق للدين
 الكاثوليكي . فانزل هذا الاضطهاد الويلات والمحن في هذا الشعب
 المختار الذي اضطر معظمه الى ان يفرّ من سيف الجور المريع (لا
 سيما بعد الفتك بالرهبان البررة وتضحية ثلاثماية وخمسين راهباً منهم
 شهادة للحق كما تقدم . ودك دير العاصي) وينزل على جبل لبنان

لحاقاً باخوانه معتصمين بموقعه الطبيعي عاكفين على المذيذ بحمد الله
 وشكره متفرقين في انحاء الشمالية والوسطى (كلك جميلة يا خيلاتي
 ولا عيب فيك تعالي يا عروستي من لبنان هلمي من لبنان تبين
 فنتكالين) . اما القسم الآخر الفار من وجه الاعداء فقد تشتت
 فريق منه في انحاء سورية حيث الاديار المارونية منتشرة . وفريق
 اخر لم يحفل بمصاعب مسلك القفار والاعوار فتوجه متفرقاً في كل
 جهة ووجهة . وقد ادى التطواف بالبعض منه الى البلاد الايطالية
 في اورباً كما ابناً قابقوا هنالك اثر احميداً حفظته لم صفحات التواريخ
 الصادقة الى يومنا هذا وخذت مثلاً للآتين بعدهم في حسن التدبير
 وكيفية الانقطاع الى عبادة الخالق عدا من اوى الى الكهوف وشقوق
 الارض زهداً بالدنيا الزائلة وتكريس ذواتهم للخالق عو وجل . فهذا
 الاضطهاد المريع على هذا الشعب المختار قد كان في عهد ساويروس
 المتدع مقتصب البطريركية الانطاكية^(١) الذي اقامه انسطاس

(١) قال الحصريون في كتابهما بطاركة المشرق : ان ساويروس هو
 معلم يعقوب البرادعي . وكان يقول ان في المسيح طبيعة واحدة وقد لعن المجمع
 الخلكيدوني واضطهد جميع الكاثوليكين . اقام في بطريركية انطاكية ست
 سنين ونفي من يوستينوس سنة ٥١٩ وعاش في منفاه الى سنة ٥٣٦ وكان
 تلميذه يعقوب قد صار اسقفاً على الرها فقال كعلمه ان في المسيح لا طبيعتان
 بل طبيعة واحدة . ومن تبعه من السريان سمي باسمه يعقوبي . واقترح حينئذ
 السريان اليعاقبة عن بقية الكاثوليكين الخاضعين لبطريركية انطاكية . ولما
 نفي ساويروس من انطاكية اعتبره اليعاقبة بمنزلة فديس واقاموا له عيداً

الملك بطريركاً مكان فلايانوس القديس المنفي سنة ٥١٢ وذلك ان

كانه بطريركهم . وبعد موت ساويروس اقاموا عليهم بطريركاً وما زالوا حتى الان يقيمون بطاركة عليهم باسم بطريرك انطاكية غير انه ليس بطريرك انطاكية حقيقية لان ساويروس لما عزل عن كرسي بطريركية انطاكية صار معدوم الوظيفة ولم يبق له غير اسم بطريرك فقط عند اليعاقبة . ولهذا اقام الكاثوليكون وقت عزله بولس بطريركاً عليهم مكانه وتبعه خلفاؤه على الاثر الواحد بعد الآخر حسبما تقدم في فصل البطاركة

اما بطريرك اليعاقبة فكان يسكن قبلاً في دير الزعفران قريباً من ماردين والآن مسكنه مدينة أمداي ديار بكر . ويلقب باغناطيوس بطريرك انطاكية ليبين انه خليفة اول بطريرك انطاكي بعد ماري بطرس الرسول . ونحن قد ابنا بان اول بطريرك اقيم على انطاكية اودبوس كما يشهد مار اغناطيوس نفسه

وتحت سلطان بطريرك اليعاقبة خمسة مطارين وخمسة اساقفة وكل واحد منهم يعرف باسم خاص . فالمطران الاول هو مطران امدو وكان يدعى قبلاً ديونسيوس اما الان فيسمى المطران تيموتاوس . والثاني مطران الموصل ويدعى باسيلوس . والثالث مطران مدان ويسمى كيرلس . والرابع مطران حلب ويعرف بديونسيوس . والخامس مطران بيت المقدس ويسمى غريغوريس

والاسقف الاول هو اسقف مردين ونصيبين ويدعى اثناسيوس . والثاني اسقف الرها ويسمى ساويروس . والثالث اسقف الجزيرة ويدعى بوليوس . والرابع اسقف الجرجر . والخامس اسقف دمشق ويعرف بغريغوريس انه في سنة ١٦٤٥ ارتدت اندراوس اخيجان السرياني الحلبي بالهام العذراء مريم من اليعقوبية وذلك على يد البطريرك يوسف العاقوري الماروني وصار مارونيا . فارسله البطريرك الى مدرسة الموارنة في رومية يتعلم العلوم الالهية والادبية فبقي فيها مدة وجيزة وعاد الى البطريرك الماروني فسامه قسماً

انسطاس الذي كان دوّن اقراره بصك انه مذعن لرسوم المجمع

ثم مطراناً سنة ١٦٥٦ ثم بعثه البطريرك يوحنا الصغراوي الى مدينة حلب
فرد كثيرين من اليعاقبة الى الايمان الكاثوليكي ومما هم مرياناً وصار بطريركاً
عليهم . وما زال هؤلاء السريان يقيمون بطريركاً عليهم حتى يومنا هذا ٠٠٠
وقال السمعاني في المكتبة الشرقية (مجلد ٢ صفحة ٣٢١) عن ابن العبري في
تاريخه ان ساويروس « في السنة السابعة لاسقفيته ترك انطاكية وفر الى
الاسكندرية فانهم مكانه بولس واستمر سنة واحدة . واوفراسيوس وبقي
سبع سنين . وافرام الآمدي واستمر اثنتين وعشرين سنة واتى ساويروس
من مصر الى قسطنطينية معتمداً على حماية توادورا الملكة ٠٠٠٠ وطرد منها
بأمر اغابيطس البابا فعاد الى مصر بزى راهب الى ان قضى نحبه في المحل
المدعو ممخا في الاسكندرية في ٢٨ شباط سنة ٨٥٠ يونانية » الموافقة لسنة
٥٣٩ م انتهى كلام ابن العبري : وعقبه السمعاني بقوله في المحل المذكور انه
جاء في تاريخ بطاركة اسكندرية لرينودوسيوس (صفحة ١٣٨) ان ساويروس
صرف بعد ان نال بطريركية انطاكية ثلاثين سنة مقاوماً التعليم الكاثوليكي
ان في المسيح طبيعتين وقد ادخله الملك انسطاس على بطريركية انطاكية
سنة ٥١٢ لا سنة ٥٣٩ كما قال ابن العبري . على ان السمعاني روى (في
المجلد ٣ المذكور صفحة ٥٤) عن يوحنا بن افنونيدس رئيس دير قنشرين
المعاصر لساويروس انه توفي في ٨ شباط سنة ٨٤٩ الموافقة لسنة ٥٣٨ م انتهى .
وقال البطريرك بولس مسعد (في كتابه الدر ص ٤٩ و ٥٠) بعد قوله وظهر
اخيراً راهب مرياني يسمي يعقوب البرادعي فهذا لما كان من جملة المتمسكين
بالاعتقاد بطبيعة واحدة في المسيح وقد تغلب على مطرنية الرها من سنة ٥٤١
الى سنة ٥٧٨ التي هلك فيها فاعتنق الفرصة وطلق بنشر هذا الاعتقاد في كل
جهة بذاته وبواسطة اعوانه متظاهراً بشكل التقوى ولباس جلود الحملان حتى
استمال اليه اكثر المتفرعين من هذه البدعة وغيرهم فتسموا باسمه يعقوبيين
او يعاقبة في سورية وبلاد العرب ومصر الى يومنا هذا . وكان تباعه يدعونه

الملكيدوني ووقع عليه وحفظ في خزانة كنيسة القسطنطينية ثم عاد

المطران المسكوني كما يشرح عن ذلك جميعه السمعاني في مجال عديدة (

وقد كان ساويروس الاوطاخي من دير ناوادوروس حذا غزة تغلب على اسقفية انطاكية بعد طرد فلابيانوس سنة ٥١٢ وقبل يعقوب البرادعي بامداد الملك انسطاس الردي . واخذ يضطهد بني الايمان التويم وراهبان اديرة سورية الارثوذكسين بالحريق والقتل وبانواع اخرى مختلفة سنة ٥١٧ حتى اسلم للقتل ثلاثماية وخمسين راهباً من رهبان القديس مارون ابي الطائفة المارونية الذين تصنع الكنيسة الرومانية تذكاهم في ٣١ من شهر تموز كما يظهر من الرسالة التي وجهوها الى البابا هرمزدا سنة ٥١٧ ومن الرسائل الاخر المحررة في اعمال المجمع الثاني القسطنطيني الملتئم بزمان البطريرك مينا سنة ٥٣٦ . وحينئذ عزل بنو الايمان ساويروس هذا وجعلوا مكانه بولس الكاثوليكي سنة ٥١٨ فهرب ساويروس الشقي الى الاسكندرية . ثم ذهب من مصر الى القسطنطينية سندا الى حماية الملكة تاودورا . واخيراً طرد من تلك المدينة بحكم البابا اغايطوس ورجع الى مصر واستمر لابساً ذي راهب حتى هلك في اسكندرية في المحل الذي يسميه المورخون المصريون الذين كتبوا بالعربية سنخا . وذلك في سنة ٥٣٩ او كما قال بعضهم سنة ٥٤٢

وجاء في تاريخ سورية (قسم ٢ فصل ١ عدد ٦٥٤ مج ٤ ص ٤٦٤) وخلفه ساويرس وكان مغوباً بغواية اوطيخا وقد ولد في بلاد فارس وثنياً ودرس العلوم في بيروت وتنصر في طرابلس بفونيقيا وعمده اسقف كاثوليكي واثر السيرة الرهبانية فانضوى الى دير قريب من غزة ثم مضى الى مصر فشابع بطرس الالئغ البطريرك الاسكندري مناصباً تيموتاوس البطريرك الكاثوليكي ولما اذعن الالئغ لمنشور زينون المعنون هنيوتيكون اي منشور الاتحاد اعتزل ساويروس عن شركته لان المنشور لم يصرح بنبذ رسوم الجمع الملكيدوني . واتى في مقدمة جمهور من الرهبان الى قسطنطينية مهيئاً بين القوم المخالفة لرسوم هذا المجمع . واغضى انسطاس الملك على شره لمناصبته هذا المجمع

الى ضلاله فنتى البطريرك اوفيموس آملاً ان يكون مكدونوس
البطريرك الجديد مماثلًا له فخاب امله بذلك وانتشرت الثورة في
القسطنطينية الى ان توفر له النفوذ التام ونفى مكدونوس ايضاً واقام
مكانه تيموتاوس خازن كنيسة القسطنطينية . فآذبه البابا سيماس
على عمله وقام فلايانوس بطريرك انطاكية وابليا بطريرك اورشليم
يناصبانه في عزل مكدونوس فسخط عليهما وامر بمقد جمع في صيدا
سنة ٥١١ طامعاً في انه بواسطة المجمع يجبرهما على مخالفة اعمال المجمع
الخلكيديوني فلم ينل منهما ما ربه . فآثارا خسينا المانوي اسقف
ايرابوليس الذي جمع رهبان شمالي سورية ليكرهوا فلايانوس على ان
يرزل المجمع الخلكيديوني فثار الشعب على اولئك الرهبان وقتلوا

حتى اتصل ساويروس الى عزل مكدونوس البطريرك القسطنطيني واقامة
تيموتاوس خازن الملكة بطريركاً مكانه . وقد عاون تيموتاوس ساويروس لدى
الملك انسطاس على طرد افلايانوس بطريرك انطاكية من كرسيه وانتخاب
ساويروس مكانه فرقي الى هذا الكرسي ٥١٢ وفي يوم ارتقائه اليه حرم
المجمع الخلكيديوني ورسالة القديس لاون البابا واوفد رسائله الى كل من
كانوا متشبثين بمراسيم المجمع الخلكيديوني . فاجي ابليا بطريرك اورشليم ان
يشترك معه . وظل ساويروس يدبر مهام البطريركية الانطاكية بالتمنف
والاعتساف خمس سنين وبعض اشهر الى ان عاجلت المنية انسطاس الملك
وخلفه يومستينس الصالح سنة ٥١٧ فامر بمقد جمع في قسطنطينية فاجمع
الاساقفة الملتصمون فيه على تأييد مراسيم المجمع الخلكيديوني وحرموا ساويروس
وامر الملك يومستينس بالقبض عليه وقطع لسانه ففر من انطاكية

بعضهم . وكان قد عرف رهبان سورية الثانية فاتوا للدفاع عن
 البطريرك . فتذرع الملك بهذا الثوار ونفى فلايانوس الى العربية
 واقام مكانه ساويرس المقدم ذكره ووجه ببعض اعوانه الى انطاكية
 ليكنوه في كرسية ويخمدوا ثورة الشعب . فجاؤا ونفوا الكثيرين من
 عليه الا كليروس واجلسوا ساويرس على كرسي انطاكية سنة ٥١٢
 فاصدر للحال منشورا يحرم فيه المجمع الخلكيدوني المقدس فانخدع
 بعض الاساقفة . اما الآخرون وعم الاكثرون فرفضوا منشوره
 ورزوه . ومنهم من حكم على ساويرس بانه منحط عن منصبه وبعثوا
 اليه بالحكم كقزما اسقف حماه . وكذلك رفض بطريرك اورشليم
 منشور ساويرس وحرمه مع جمهور الرهبان . فلما علم انسطاس بما كان
 احتال في طرد ايليا وابعاده الى ايلة على البحر الاحمر واقام مكانه
 يوحنا مرشيان سنة ٥١٢ الذي جمع رهبان فلسطين وحرموا من لا
 يزعم للمجامع الاربعة ونادوا بحرم ساويرس باسمه . ولما حمل ويتاليان
 على انسطاس سنة ٥١٥ وخيم حول العاصمة طلب اليه عقد الصلح
 فاشترط عليه ويتاليان ارجاع مكدونوس وفلايانوس الى بطريركيتها
 وعقد مجمع يرأسه الخبر الروماني هرميسدا لمنع اضطهاد الكاثوليكين
 فرضي بذلك ثم اخذ يحنال ويمكر حتى مات . اما ساويرس فعند
 تبوئه كرسي انطاكية وحرمه للمجمع المقدس الرابع الخلكيدوني لانه
 من القائلين بطبيعة واحدة ومن المنتصرين لها اخذ يضطهد جميع

الكاثوليكين اخصهم الذين انتسبوا الى القديس مارون ورهبانه
 اللاجئ اكثرهم الى جهات حمص وحماه (ليتسهل على الرهبان ابناء
 جلدتهم ان يزورهم ويعتنوا بشؤونهم الروحية ويحفظوهم من سم
 الضلال القاتل ويصونوهم من خداع الاراطقة ومكرهم) فوجه اليهم
 بطرس الحموي مشايخه فابوا الرضوخ الا لتعليم الرهبان الصافي ورزقوا
 الحموي ولم يقبلوه فيما بينهم فاستشاط ساويروس لذلك غضباً وكان قد
 فتك بكثيرين من مستقبي العقيدة وشتت شملهم وعمل على اصطیاد
 اولئك الابرياء لا سيما الرهبان فوشى بهم الى الملك كما ابنا قبلاً في
 معرض كلامنا عن الشهداء الثلاثمائة والتمسين . فصدر الامر بالتنكيل
 بهم ان لم يذعنوا منقادين الى ساويروس فهذا غنم فرصة اتحت له
 بمسعى ابليس فوجه بالجيش وقائده مع بطرس الحموي الى هاتيك
 الانحاء واذ كان قد اتصل بهم ان رهبان دير مار مارون ذاهبون
 في يوم كذا الى الدير الذي في الجبل للمخابرة بامر الايمان والدفاع عن
 قويم التعليم كنهواهم في الطريق وانقضوا انقضاض الذئاب على هولاء
 الخراف فذبحوا منهم ثلاثمائة وخمسين راهباً عدا من ارسلوه مغاللاً
 بالقيود الى انطاكية ليقتص منه ساويرس اشفاء لغيليه . وانتشروا
 في تلك الجهات باطشين مفسدين فلم يقوا على من وقع في قبضة
 كفهم انما اماتوه شرمية . ونهبوا الكنائس ودمروا المذابح وسلبوا
 كلما وصلت اليه ايديهم الاثيمة . ودكوا دير مار مارون على العاصي

دكاً . فاضطر اولئك الموارنة مع بقية الرهبان الى الفرار من وجه
 اعدائهم حرصاً على دينهم . ولما لم يتسهل لهم المسير بطريق واحدة
 كما لا يخفى على العارف بمجواتث الايام لا سيما في مثل هذا الحادث
 حيث الاعداء في اثرهم تفرقوا فرقا فرقا فمنهم من نزل على لبنان من
 الجهة الشمالية لقربها ومنهم من استسهل الذهاب من جهات السهل
 فظل قسم في مدنه وقراه وانتشروا في سورية والقسم الاخر رحل
 الى لبنان الاوسط من مضيق الجبلين بين كسروان والمثن فشعبوا
 الاول وملاؤه ساحلاً جبلاً وتوطنوا الجهة المتلاصقة من الثاني كما
 تشهد بذلك احوالهم القديمة ومواقعهم الحربية وحصونهم الممتدة من
 انطلياس حتى قمة الجبل الذي فوق قرية كفرسلوان المظلة على
 اكثر نواحي لبنان من جهة والمشرقة على السهل من اخرى . وقد
 كان اكثر هذه الحصون للقاتحين قبلهم فرموها واتخذوها للدفاع
 مع التي جددوها لاضطرارهم الى المراقبة المتواصلة بداعي الحروب
 التي كانت تداهم حيناً بعد حين في السهل وجواره كما سيتضح
 ذلك . ومما ثبت مقالنا للاثار الباقية حتى الان في قرية بسكتا
 القرية التي اتخذها امراء الموارنة في هذه الجهة وطناً لهم وموقعاً
 حربياً حصيناً لا زال من حصونها ثلاثة قائمة حتى الان يقابل بعضها
 البعض واقربها الى القرية وهو الحصين يعرف عند السكان خلفاً
 عن سلف بقلعة الملك سمعان هو الامير الشهير الذي اشتهر ببسالته

في كل فج وصوب وكان طامة كبرى على اعدائه كما سيرد . واثار
 الحصن الاخر الباقية ما بين قريتي كفرسلوان وجوار الحوز واخاله
 حصن كرفس المذكورة في الكتاب القديم الذي نوهنا به وان اسقفه
 كان خاضعاً للبطريرك غير مقيد بخضوع لرئيس اساقفة ومثله كان
 اسقف بحر صاف وبحنس وراس المتن حيث الحصون الثلاثة لان
 حالة البلاد وقتئذ تستدعي اقامة حصون المراقبة في هذه الاماكن
 المطلية على باقي الجهات وكذلك كان في جهة ناييه الا انه لم يبق من
 اثره . اما قيام اساقفة هذه الاماكن لم يكن على ما يلوح الا لضمانة
 الانضمام وكمال الثقة وحسن اقياد الشعب للاكيروس حسبما اينا
 قبلاً فمن هذه الاثار ومن المنقولات التي ظلت صابرة على نكبات
 الزمان حتى يومنا يستدل دلالة واضحة لا مرية فيها على ان كسروان
 اهلة بالموارسة مع قسم من المتن (كان قبلاً تابعاً لكسروان) عند
 نزول الموارنة الاخرين على لبنان بسبب اضطهاد ساويروس . غير
 ان كسروان كانت تدعى اوائذ العاصية او الداخلة حتى عهد الامير
 كسرى : ومن هذه النخل على ما يلوح امتداد القسم الاكبر من الموارنة
 في سورية وفينيقية وفلسطين . (قال البابا بناديكتوس الرابع عشر
 في خطبته في محفل الكرادلة

لا ريب عندنا انكم تعلمون ان الموارنة اهل سورية يخلصون
 ببطركية انطاكية لانهم قاطنون سورية وفينيقية سواحلها وجرودها

وبلاد فلسطين وقبرس وغيرها من الامم الشرقية وسوادهم
 الاعظم في جبل لبنان : وقال اليعاقبة في معرض كلامهم عن يوحنا
 مارون : واحماهم من الجزية التي فرضها الملكية على من لا يتبع
 دينهم ووافقوهم كل السريان الذين في جبل كسروان وجبل لبنان
 ايضاً وتبعوا مارون

وروى المؤرخان تاوفانوس وشدرانوس الروميان انه في السنة
 الثامنة والتاسعة لملك قسطنطين الثاني استولى الموارنة على سورية
 وفينيقية وعلى كل ما كان من الجبل الاسود المتصل بحدود انطاكية
 الى القدس الشريف . وقال الدويهي (في كتابه تاريخ الامة المارونية
 ف ٨) ولما مات الامير سمعان خلفه الامير كسرى على بلاد الداخلة
 وحكم احكاماً عادلة وبه سميت كسروان وذلك في اوائل الجبل
 السابع كما سيرد :

قال ابن القلاعي في ازجاله عن كسروان واميرها
 سكن الامير بسكتا ارسل عساكر في بفته
 نهب البقاع في فرد نكته وقتل رجاله مع نسوان
 طلع سكن في قب الياس وارسل عساكر مع حراس
 والبقاع تحت خافرخيله انداس طلع خبره للسلطان
 بعث له خلع مع قصاد نظمن واكل معهم زاد
 عساكر وراهم نتجرد كبسوه في وقت اطمئنان

وقال ايضاً في مختصره : وكان الموارنة في دخول المسلمين الى بلاد الشام يسكنون جبل لبنان ويتولون باقتدارهم وسطوتهم الجبال والسواحل التي تجاورهم ٠٠ وكانت بلادهم من حدود بلاد الشوف الى بلاد الدريب ٠ وابتنوا الحصن المعروف بالقلعة الحجرية في انطلياس ٠ والحصن المشهور في درجة بجرصاف ٠ واقاموا اسقفاً لقرية راس المتن واسقفاً لقرية بجرصاف واسقفاً لقرية بجنس ٠ وكذلك قال السمعاني (في كتابه بطاركة المشرق الاربعة في معرض كلامه على يوحنا مارون ومجيئه الى لبنان وايضاً في مكتبته الشرقية حج ١ وفي مكتبة الناموس حج ٤ راس ٢٠) ان الموارنة كانوا يسكنون كل لبنان وفينيقية : وجاء في المجمع اللبناني (ف ٣ راس ٤ و ٦) ان السريان الذين تسموا موارنة كانوا وما فئتوا يقطنون بلاد لبنان وفينيقية وخارجاً عنها : وكذلك يؤخذ من الاذن المعطى من عمر ابن الخطاب لصفرونيوس البطريرك ان الموارنة في عهده كانوا ممتدين الى اورشليم ونواحيها

واقوال كثيرة كهذه يؤخذ منها ان الموارنة احتلوا ايضاً جهات كسروان وشمال لبنان في اضطهاد ساويروس لحاقاً باخوانهم الاولين ٠ وما نزل الموارنة على لبنان حتى اخذوا يبتنون المساكن التي اقتضتها حالتهم كاخوانهم الاولين ويقومون المعابد والكنائس في كل ناحية لانهم راوا ان البلاد التي نزلوا عليها حصينة يتمكنون فيها من الدفاع

عن انفسهم . وان مشيئة الرب القدير اقتضت ذلك . وبعد ما
اصلحوا شؤونهم ولموا شعثهم المتبدد اخذوا يجهدون في حرث الارض
لتحصيل معاشهم فصيروا تلك الفيافي والمضاب جنائن تأتي بفلات
تسد عوزهم . ولم يكن هذيدهم بغير الشكر والتساييح للعزة الصمدانية
التي حفظتهم من ايدي الائمة واتت بهم الى هذه الاراضي الحصينة .
اما سياستهم فكانت على ما ارى متعلقة باشرافهم وبروساء الدين
الذين جاؤا معهم ثم اخذت عواصف الاضطهاد ان تهدأ عنهم منذ
عهد افرام الامدي الذي رقى السدة البطريركية سنة ٥٢٦ (وفي
عهده خلع الارمن ربة الطاعة له)^(١) ووجه اعتناؤه الى هذه الرعية

(١) انه في عهد ماري افرام البطريرك الانطاكي خلع الارمن ربة
الطاعة لانهم تبعوا بدعة الطبيعة الواحدة ثم المشيئة الواحدة واعتزلوا عن
الكاثوليكين وما زالوا منفصلين حتى سنة ١٠٨٠ التي فيها خضعوا للبابا
غريغوريوس السابع . ثم انفصلوا . وفي سنة ١١٤٥ رجع قسم الى حضن
الكنيسة في عهد البابا اوجانيوس السادس . ثم انفصلوا . وفي سنة ١١٩٧
خضع بطريركهم غريغوريوس للبابا فالسطينوس الثالث وهكذا كانوا يخضعون
تارة وينفصلون اخرى حتى المجمع الفلورنتيني في عهد البابا اوجانيوس الرابع .
ثم عادوا الى المبتدعة واقاموا عليهم ثلاثة جثالقة (كما يشهد البادري عاصور
في كتابه الثالث في وصية الله الرابعة فصل ٣٥) الاول في فينيقية وارمينية
السفلى . الثاني في ارمينية العليا . الثالث في بلاد الروس . قال بعضهم :
ان للارمن اربعة بطاركة لهم جثالقة . الاول في دير مار غريغوريوس المعروف
بالثلاث كنانس قريبا من بلاد العجم تحت سلطانه ١٢ مطرانا و ٢٠٠ اسقف .
والثاني في ارمينية السفلى في كدرازار . والثالث في ارمينية العليا في ايعونار .

الثابتة على قويم ايمانها بيد ان الارطقات التي كانت تمتد وتنتشر لم

والرابع في شيس في كبادوكية تحت سلطته ٤ مطارين و ١٦ اسقفاً
قال البطريرك بولس مسعد في كتابه المقدم ذكره ص ٤٧ : ثم اعتد
هذا الضلال تدريجياً في بلاد الارمن . وبعد ذلك اي سنة ٥٤٥ اتبع الارمن
مذهب بوليانوس اسقف مدينة اليكارناسو التي في بلاد كاريا او ليكيا من
اسية الصغرى الذي كان يزعم ان جسد المسيح قبل قيامته كان غير قابل
للفساد . وامتد مذهبه الى الهند العربية او الحبشية حالاً بعد سنة ٥٤٩ كما
اوضح السمعاني (في مكتبته الشرقية مجلد ٤ راس ٩ فصل ٤ ص ٤٥٥) الى
ان قال : سنة ٥٥١ عقد الارمن جمعاً في تافين المسماة هن الروم دابن ومن
العرب دوين وهي مدينة في ارمينية الكبرى قريباً من تفليس وجعلوا تاريخاً
جديداً يشدثون منه تاريخ سنينهم بأمر بطريركهم ومسمى الاول بهذا الاسم
والثالث والعشرين من بطاركتهم . وفيها قد انفصلوا عن البطريركية الانطاكية
التي كانوا خاضعين لها كقول الكردينال بورجيا في مقدمة حاشية كتابه
المعنون بالصلب الوايكافي ص ١٣٧ . وان قال غيره الخلاف . ويبان انه
يجب ان ينسب تمام انشقاقهم عن الكنيسة الكاثوليكية الى تلك السنة (٥٥١)
كما قال الاب غالانوس (مجلد ١ راس ١١ في توفيق الكنيسة الارمنية مع
الرومانية) . وقد كانوا نحو سنة ٥٠٠ عقدوا جمعاً في مدينة تافين هذه فيه
اضافوا زيادة بطرس القصار على التريصاجيون وجمعوا بين عيد ميلاد المخلص
وعيد اعتاده في اليوم السادس من كانون الثاني مع ان جمعها في يوم واحد
كان قد بطل منذ اواخر الجيل الرابع عند سائر مسيحي الشرق كما يشهد
بذلك القديس يوحنا ثم الذهب (مجلد ٥ ص ٧٢) ذكره السمعاني في مكتبته
الشرقية (مجلد ٣ راس ٣٢ ص ١٦٣ و مجلد ٣ راس ٦٣ ص ٨٧) . الى ان
يقول (في صفحة ٤٩) وقال هذا العلامة (اي السمعاني) في المقالة المذكورة
(عد ٣) ان غالانوس وابن العبري وان لاحظا ان الارمن الذين كانوا قبلاً

تكن لتفتأ عن ايقاد نار الحرب ضد هولاء الذين هجروا الاوطان
 ورحلوا الى ارض غريبة غير ارضهم حفظاً لايمانهم فاستلزم ذلك
 التبصر من عوادي الايام ودفع شرور الاخصام . فاعتصموا يداً
 واحدة للدفاع عن حريتهم ودينهم ولقائموا ولا ريب لهم ووساء
 مدنيين من كبرائهم لم يحفظ لنا التاريخ من اسمائهم غير اسم الامير
 يوسف الذي كان اميراً على جبيل وكسرى على كسروان التي تسمت
 به وهذان اول من يتدا بذكرهما في جدول امراء لبنان الاولين منذ
 اواخر الجيل السادس . واخال انها اول من خضعت لها الرقاب
 اذ كان الشعب في بدء التثامه خاضعاً لسياسة كبراء القبائل ومقدميهم
 وبهذا قال صاحب مختصر تاريخ لبنان من ان مقدمي حدث الجبة
 كانوا ولاة على جبة بشرافي من قبل عهد القديس يوحنا مارون
 وبرهن عن صحة كلامه : ولا عجب اذا ما مشى الموارنة على قدم
 الاولين في تلك الاجيال الغابرة وتمثلوا بهم . وانهم عندما رأوا ان
 تباين الآراء بين كبرائهم واختلاف المذاهب يذهب بالتثامهم الى
 الانحلال وشملمهم الى التشتيت لان الاعداء التي تترصد الايقاع بهم

يحنون بالداء الاوطاخي قد اتحدوا مع السريان واليعاقبة في مجمع تافيز
 سنة ٧٢٦ للمسيح غير ان ابن العبري يخبر ان هذا الاتحاد استمر مدة يسيرة
 بين هاتين الشيعتين (اي اوطاخي الطبيعة الواحدة وتألم اللاهوت) ولكن
 اتحاد السريان مع القبط كان اشد ثباتاً ولم يزل الى الآن مستمراً وان انقطع
 قديماً بشواتر . .

كثيرة والذئاب المخنطفون عديدون اجتمعت كلمتهم على ان يقيموا
عليهم اميراً من اشرافهم يناط به مرجع النهي والامر فاقاموا يوسف
اميراً عاماً مركزه جبيل لانهم كانوا قد ملأوا جهات لبنان الشمالية
والوسطى وكسرى اميراً على العاصية او الداخلة ومقره بسكتا .
وهذا يدل على ان الذين نزلوا على كسروان كانوا فئة منفصلة عن
الآخرين يوم غادروا الاوطان فلم يشأوا الا ان يكون اميراً عليهم
من قومهم . فاخذ هذان الاميران يسوسان الشعب بما اقتضته احوال
عصرهما فعززا قوته ورتبا اموره ودرّبا اشداء الرجال على اقتحام
الاهوال حين الحاجة والشدة . ويقال ان كسرى ذهب الى
القسطنطينية وقابل ملك الروم وصادف منه حسن القبول ووهبه
هبات جليلة واقرّه على بلاد كسروان وصرفه بسلام وعاد راجعاً في
البحر الى ميناء طبرجا فلاقاه اهل البلاد وهنأوه بما لقي من الحظوه عند
ملك الروم وسموا بلادهم الداخلية باسمه اي كسروان . قال
البطريرك بولس مسعد^(١) واما امراء المردة فاوهم يوسف ثم كسرى
الذي تسمت باسمه كسروان وكانت تسمى قبلاً العاصية والداخلة
ومن ذلك جسر الداخلة عند المعاملتين الذي على ما قيل بناه سليمان
بن عراب وهو الذي بنى حصن معراب شرقي غزير : وكان يحسد
كسروان قديماً لجهة الجنوب نهر الجماني (اي الجامع قبل انفصال

(١) في كتابه المقدم ذكره ص ٣٧

عمر والحكومة

نهر الجماني

القاطع المعروف بقاطع بيت شباب . والمتن المعروف بالشامي)
 الفاصل بينها وبين المتن . وبلجهة الشمال نهر ابرهيم وهو نهر ادونيس
 او تموز الفاصل بينها وبين بلاد جبيل (قبل ان دعي القسم الذي
 بين نهر المعاملتين ونهر ابرهيم مع ما يتبعه بالفتوح لان كسروان فتحت
 منه كما يرد في موضعه)

اما ذهاب الامير كسرى الى القسطنطينية فلا اظنه بغير داع
 اغفله كتبة الايام ولعلمهم لم يغفلوه انما حوادث الايام ذهبت به كما
 ذهبت بغيره من تواريخ هذا الشعب لا بل من تواريخ المشرق
 وهنا نذكر ما كان من الحوادث في هذا الجيل فانه بعد موت
 انسطاس الملك سنة ٥١٨ صار الامر الى يوستينس من قبيلة الصقالبة
 من تراسة وكان راعياً للماشية ثم اتى الى القسطنطينية وترقى في
 المناصب حتى ارتقى اريكة الملك وكانت في ايامه الوقائع الفظيعة في
 بلاد اليمن واستشهاد نصارى نجران كما روى سمرعان اسقف بيت
 ارشم في بلاد فارس^(١) وحدث بعد حين الزلزال العظيم سنة ٥٢٦
 في مدينة انطاكية في ٢٩ ايار الساعة السابعة من يوم الجمعة فقلب
 ابنتها ومات بطريركها افراسيوس تحت الردم . ولما ملك يوستينيانوس

(١) في رسالته الى سمعان رئيس دير جبلة سنة ٨٣٥ يونانية الموافقة
 سنة ٥٢٤ م واثبتتها السمعاني بحروفها في مكتبته الشرقية (نج ١ ص ٣٦٤)
 عن يوحنا اسقف اميا عن ديوانيسوس بطريرك اليعاقبة في الكرونيكون

نهر ابرهيم

بلال انظر كتاب
 ٥٤٦

ابن اخي يوستينوس سنة ٥٢٧ اخذ في بناء الكنائس والمدن وترميم
 ما سقط منها واعاد دير مار مارون على العاصي الذي دكه انسطاس
 وقتل رهبانه . واعلن الشرائع المنسوبة اليه وامر بالسلوك بحسبها
 بموجب امر ملكي عام في ٢١ تشرين الثاني سنة ٥٣٣ . ثم ان كسرى
 زحف على بلاد سورية سنة ٥٤٠ بجحفل جرار ودك عدة مدن
 وقتل اهلها ودخل انطاكية عنوة وحرقها الا الكنيسة الكبرى التي
 سلب ما فيها من الجواهر والذهب والفضة الى ان عقد الصلح فاخذ
 يوستينانوس في تجديد بنائها وقام الصخور التي توسل بها كسرى لفتح
 المدينة حتى ارجعها الى رونقها الاول وعظمتها . ثم كان الزلزال في
 سورية وفينيقية سنة ٥٥٣م كما ذكر يوحنا اسقف اسانخرت اكثر
 مدن لبنان الساحلية فسقط في البترون من الراس المعروف بوجه
 الحجر قسم كبير من البحر فتكون منه مرفا ترمي به السفن . واخذت
 الزلازل تتوالى اياما طويلة في هذا الجبل فدمرت الابنية واهلكت
 الجمل الغدير تحت الردم . ثم بدل اسم انطاكية بمدينة الله برأي القديس
 سمعان الملقب بالعجائبي . وعندما صار الامر الى يوستينوس الثاني
 صرح بالمعتقد الصحيح وساعد على الاتحاد وارجع المنفيين من
 الاكليروس الكاثوليكي غير انه عكف بعد ذلك على الملاذ متهتكا .
 واباح الطلاق فحدث القلق في الكنيسة . وطرد القديس انسطاس
 بطريرك انطاكية من كرسيه . ثم اشتعلت الحرب الفارسية التي

انطاكية

الزلزال
٥٤٤

وجه الحجر

اسم انطاكية

قضت على الملك بالبله . فقبضت صوفيا الملكة على ازمة الملك
 وهادنت كسرى بالمال وشاركت طيباريوس في الملك . ثم استنحل
 بالامر وحده وقد اذل الفرس مرتين وخلفه موريس وكانت حروبها
 متواصلة حتى اذله فوقاً وفتك به وباولاده واستولى على المملكة
 واقربت الندوة والاعيان والبطريرك القسطنطيني فيه ملكاً . وكان
 في ايامه انسطاس الثاني بطريركاً انطاكياً بعد انسطاس الاول الذي
 عاد الى البطريركية بعد موت غريغوريوس كما قدمنا

اما المجامع التي تقدمت في انطاكية في هذا الجيل فهي مجمع في
 سنة ٥٢٠ بامر بولس البطريرك اثبتت فيه رسوم المجمع الحلكيدوني .
 ثم مجمع اخر في سنة ٥٤٢ راسه افرام الامدي البطريرك للنظر في
 غوايات اوريجانوس التي اشتد الخلاف فيها الا سيما بين رهبان فلسطين
 وحرّم هذا المجمع غوايات اوريجانوس

كان مفتتح الجيل السابع وهو الثالث للامة المارونية اشد
 ضربة واعظم خطباً على كيسة انطاكية وابنائها ولهذا رحل السواد
 الاعظم في هذا الجيل من الكاثوليك الى لبنان المبدأ الامين من
 الخطوب المدهمة والحروب المضطرم سعيها بشدة بين ام عظيمة

لا يحصى عدها في فناء سورية . ولكي يعلم المطالع ما الحامل الكاثوليك
في هذا الجيل على ترك اوطانهم ومقتناهم ونزولهم على لبنان وجواره
نسرده الحوادث بايجاز فنقول :

ان فوقنا الذي نودي به ملكاً في القسطنطينية في بدء هذا
الجيل حسبنا تقدم قد كان جاهلاً سكيراً جائراً مهتكم أخذت عرى
المملكة في ايامه ان نحل قدرى كسرى الثاني ملك الفرس بما كان
فتوجه بجيش جرار الى بلاد ما بين النهرين ففتحوها واخذوا في فتح
المدن والقرى تباعاً مدمرين فاتكين بمن وقع في حوزتهم بينما فوقنا
لاه ساه وبعض اعوانه حانقون عليه مساعدون الفرس على خراب
مملكته . وفريق اخر يؤتمر على الايقاع به فتكشف الحيلة فيفتك
بهم فتكاً مريعاً ولا يبق على احد . والفرس في كل سنة يجنازون
الفرات ويشنون الغارة على مملكة الرومانيين الى فينيقية وفلسطين .
ثم زحف كسرى بجيشه الى اسية الصغرى واجتاز ارمينية الصغرى
وانتهى الى الكابدوك وتوغل في البلاد حتى خيم على شاطئ البصفر
في خاكيديونية . ناغتم اليهود فرصة انشغال النصارى بما كان من
الحروب من جهة وجور فوقنا واعوانه من اخرى فوثبوا على المسيحيين
في انطاكية وجروا انسطاس البطريرك في شوارع المدينة واماتوه
ودخلوا دور الاعيان ففتكوا بهم واحرقوا المنازل . غير ان فوقنا
فتك بهم فتكاً فكان هذا العمل ذريعة لاندفاع الشعب في اورشليم

انطاكية

وانطاكية واسكندرية . وانتشر لظى الثورة في اعمال الشرق واتصل
الى العاصمة . واذا بهرقل قد رسا باسطوله امام القسطنطينية وابن
اخيه خيم عليها برا فاستفاق فوقا من غفلاته وهب للدفاع غير ان
عماله وقواده كانوا يعرفلون مساعيه خفية وبعد وقعة على مدخل
البوصفور رسا الاسطول على مقربة من الاسوار فهاج كثيرون في
المدينة ونادوا بهرقل ملكا . اما اليوم التالي فقد كانت فيه الضربة
القاضية على فوقا فان الجند تسارعوا الى القصر وقبضوا عليه واشخصوه
الى هرقل في سفينة فاماته بقطع اعضائه ثم أمر بحرق جثته . ودخل
هرقل الى العاصمة بابهة وتوج ملكا من سرجيوس البطريرك غير انه
مال كسانه الى الملاهي واعتكف على الترف فتسهل للفرس اجتياح
المملكة حتى كان يخال ان هرقل مؤتمر معهم على خرابها . فاخذ
الفرس الرها ثانية واخربوا اباميا وكل ما كان منها الى انطاكية ثم
دخلوا انطاكية وكل ما يليها من المدن حتى بلغوا دمشق فنهبوها
وامسروا كثيرين من اهلها . وقد قامت ثورة اليهود في صور وغيرها .
ثم حمل قائد كسرى بجيشه على فلسطين ففشوها ولم يقوا على من
وقع في يدهم من المسيحيين لا سيما الاكايروس ودخلوا اورشليم بدون
حرب وسلبوا ما كان فيها كما سيجي . وقد ذبح اليهود من النصارى
في هذا الحين نحو ثمانين او تسعين الف مسيحي . وكان العرب قد
وثبوا من جهة اخرى قبل فتح اورشليم على دير القديس سابا فذبحوا

ابا صبا
انطاكية
دمشق
صور

اورشليم

دير سابا

من لم يفلت من رهبانته . وانتهت صولة الفرس من جهة الى مصر
 وتوغلوا في البلاد الى الحبشة ومن اخرى الى القسطنطينية ففقد
 حينئذ هرقل من غفلته وطاب الصلح فلم يكن وعظم القحط وامتد
 العمر وكثر العوز . فهم هرقل على الاعتزال لولم ينعمه المشد
 العظيم . ثم تمكن من حشد الجيش واعداد المعدات من مال الكنائس
 لان الخزينة كانت فارغة وذهب الى حرب الفرس فظفر كما سيرد .
 غير ان ظفوره اعاده الى ما كان عليه اولاً فاقى حمص حيث منزل
 الترف والملاهي بينما كان العرب قد بدأوا يشنون الغارة على سورية
 وهرقل يزدري بهم . فتمسر لهم بذلك فتح سورية فذهب هرقل الى
 اورشليم واخذ منها خشبة الصليب المقدس ومضى بها الى القسطنطينية
 وافتتح العرب كل البلاد ومضى جيشهم الى اورشليم فافتتحها تسليماً
 سنة ٦٣٦ وكتبوا شروط الصلح على يد الخليفة عمر بن الخطاب
 وصغرونيوس اللبناني بطريرك اورشليم . ولم تسلم انطاكية وما
 جاورها من فتحهم حتى انهم في سنة ٦٣٨ كانوا وضعوا يدهم على
 كل البلاد . واخذت بعد موت هرقل الحوادث تزداد شدة والشهوب
 لا سيما الهراطقة يجورون ويفتكون بالكاثوليكين الذين كانوا
 يناصرون ملك القسطنطينية في كل الاحوال وجمار بون معه كيفما
 دارت الدائرة فادى هذا التشيع والتمصب الى الايقاع بهم وتشيت
 شملهم . فهرب من بقي منهم الى لبنان لحاقاً بمن سبقهم اليه من جور

حبة القدس
 فتوحا

اليهود و الفرس لا ئذا بعنى امرائه و فرسانه وهكذا انضم السواد
 الاعظم من الشعب الكاثوليكي لا سيما الاكليروس الى هذه البلاد
 الحصينة لا سيما في عهد بوستيانوس حسبما يرد
 قد علمت كيف ان هرقل هب من غفلته و ذهب الى محاربة
 الفرس فيها كان عائداً ظافراً و قد جاء من الرما و كان بطريك
 انطاكية غريغوريوس قد مات جاء اثناسيوس اليعقوبي المسمى
 انطاس ايضاً الى الملك و بعد حديث طويل و دعه الملك بان يقيمه
 بطريكاً على انطاكية اذا نادى بصحة المجمع الرابع الخلكيدوني
 و اعترف بطبيعتي المسيح . فاجاب خاضعاً ولكنه لحبسه استنهم الملك
 عما اذا كان في المسيح مشيئة او مشيئتان . فانخدع هرقل واقره على
 كرسي انطاكية لاعترافه بالطبيعتين و ارجاء الجواب عن المشيئة
 و المشيئتين الى وقت اخر . و لما عاد الملك الى القسطنطينية واجتمع
 بقورش اسقف باسندليس و سرجيوس بطريك المدينة المتماكة
 و استنهمها بما سأله اثناسيوس فجاباه ان المسيح ذو مشيئة واحدة
 مستند الى كونه اقنوماً واحداً . فقبل الملك كلامهما و اقام قورش
 بطريكاً على الاسكندرية و اذن لسرجيوس ان يظهر المنشور الذي
 كان كتبه باسمه في اثبات المشيئة الواحدة و ردل المشيئتين و ان
 يعاقبه على حائط الكنيسة امر الشعب بتعليمه . غير ان الملك لما
 تحقق بطلان مذهب المشيئة الواحدة عدل عنه و امر عاجلاً بنزع

المنشور عن حائط الكيسة وبرز منشورا اخر ضده ثبت فيه الراي
 الحق (كما شهد القديس مكسيموس المعترف الذي كان في القسطنطينية
 ومات شهيدا دفاعا عن مذهب المشيئين كما سبقنا فابنا) . وارسل
 الملك المنشور المعاكس الاول ليوحنا بابا رومية . قال مكسيموس ان
 هرقل كتب في منشوره يقول : ان ذلك القرطاس لم يصدر عني ولا
 كان تأليفه وتسويده مني انما من تأليف سرجيوس البطريرك فهو
 الذي ألفه قبل ان أرجع من بلاد الشرق بخمس سنين ولما عدت
 الى هذه المدينة السعيدة طلب مني ان يكون منشوره باسمي ومصدرا
 بخطي ففعلت وذلك اكراما له . والان اذ قد وقفت على بطلان
 مذهبه اضطر الامر الى ان ابين لكل انسان ان ما كان ليس بتديري
 الخ . ولم يكن الخطب اقل شدة على الكاثوليكين في عهد مكديونيوس
 خليفة اثناسيوس وقد ازداد الويل وعمت الضربة ابناء الكيسة
 الكاثوليكية في عهد مكاريوس البطريرك الذي جاهر ولم يخش ان
 في السيد المسيح مشيئة واحدة فعقد ضده المجمع السادس في
 القسطنطينية سنة ٦٨٠ كما اسلفنا فاحطه واقام فلايانوس مكانه
 وكان قد اتصل قبل هذا بصاحب الكرسي الرسولي ما حل
 بالابناء المحافظين على حسن العقيدة وما فعله المراطنة وجيوش
 المخاريين من القتل والنهب والسلب والايقاع بكل من لا يقول
 بقولهم ويتبع مذهبهم فرأى لزوما لنائب له في البلاد المشرقية يخول

ملّ السلطة فينظر في الشؤون عامة وخاصة ويدافع عن الايمان
 المستقيم وعن ابنائه المستمسين به كل الاستمسك . فعين لهذه المهمة
 في تلك الاونة الحرجة يوحنا مطران فيلادلفيا قاصداً رسولياً ونائباً
 عنه كما قال السمعاني (في مكتبته المشتملة على الشرائع الشرقية
 كتاب ٤) ونطاليس اسكندر^(١) وميخائيل لاكويان^(٢) وهنريون^(٣) .
 فهذا النائب الرسولي بعد وقوفه على ما آل اليه امر الرعية في الكنيسة
 الانطاكية استقدم يوحنا مارون من دير مار مارون على العاصي ورسمه
 مطراناً على البترون وسلمه رعاية القطيع الذي لم تجث ركه لباعال الا
 وهو الموارنة المنتشرين في انحاء لبنان ومن انضم اليهم . فضم بغيرته الرسولية
 الى هذا القطيع جماً غفيراً من المبتدعين : وقد صرح بذلك اليعاقبة
 انفسهم كما تقدم والسمعاني^(٤) والبطريرك يوسف اسطفان^(٥)
 وروهر بنجر^(٦) والخوري انطون قبالة البيروتي^(٧)

(١) في تاريخه الكلداني للجيل السابع مج ١٠ راس ١ فصل ٤ في البابا

مريوس

(٢) في تأليفه الشرق المسيحي مج ٢ عمود ٦١٢ عدد ٢٥

(٣) في تاريخه مج ٣ كتاب ٢١ ص ١١٥

(٤) في مكتبته الشرقية مج ١ راس ٤٣ ص ٥٠٠ وفي تأليفه الشرائع

كتاب ٤ فصل ٢٠ وفي شرحه عن مؤلفي تاريخ ايطاليا مج ٢

(٥) في كتابه قداسة يوحنا مارون فصل ١٦ قسم ٣

(٦) في تاريخ الكنيسة العام لسنة ٦٦٨ وما يليها

(٧) في رده فصل ١

وما ساعد النائب الرسولي ويوحنا مارون على اصلاح الشؤون
وتدبير امور الرعية بسهولة هو ان ملك الروم كانت قد ارتفعت
سلطتهم في بلاد سورية وفلسطين التي استولى عليها العرب وقتئذ
كما تقدم

قال البطريرك بولس مسعد^(١) وهنا (اي بعد ان سيم القديس
يوحنا مارون مطراناً من النائب الرسولي) افرغ القديس يوحنا مارون
كل عنايته في فلاحه كرم الرب فارجع الى طاعة الكنيسة الرومانية
كثيرين من القائلين بالطبيعة الواحدة ومن القائلين بالمشيئة الواحدة
من المتغربين وسكان البلاد والاسرى والوطنيين فصار قطع كبير
جداً من المؤمنين حتى لم يعد يسعهم جبل لبنان فامتدوا حتى القدس
الشريف وبلاد الارمن ايضاً : ومن هذا يتبين ان الموارنة لم يكونوا
من قبيلة واحدة انما من قبائل متفرقة من الشعب السرياني ابن
الكنيسة الانطاكية فصاروا في هذا الجيل عدداً كبيراً وامة عظيمة
وقال السمعانيان المقدم ذكرهما في كتابهما بطاركة المشرق
وبسبب ذلك اي بسبب رسائله الرعائية قد شاع خبره اس في بلاد
الشام فقط بل وفي بلدان الفرس والروم وجذب كثيرين الى الايمان
المستقيم وكان يدعى يوحنا مارون نسبة الى الدير الذي ترهب فيه
حسبما يسميه ابن العبري ويدعوه اخرون مارون فقط . ولما كان

(١) في كتابه الدر المنظوم ص ٢٤١

دير مار مارون قريبا من انطاكية كان جدال غير منقطع ما بين
 يوحنا مارون وما بين تلاميذ جريج بطريك انطاكية وتلاميذ
 مكاربوس خليفته لان تلاميذها كانوا يقولون بالمشيئة الواحدة اما
 يوحنا فكان يكرز وينادي بالمشيئين والفعالين كاعتقاد الكنيسة
 الرومانية : الى ان قالوا : ولما قبل يوحنا مارون وضع اليد من نائب
 البابا انتقل الى رعيته في جبل لبنان واخذ يعظ الناس وينشر الرسائل
 منتقلا من مكان الى اخر فكان مثالا في حسن السيرة والغيرة الرسولية
 فقاد كثيرين الى الطاعة وشدد الآخرين في الثبات على الايمان
 القويم واهتدى بنيرته كثير من الغرباء والقريين وممن كانوا
 مستسكين بالطبيعة الواحدة وممن كانوا يقولون بالمشيئة الواحدة وصار
 لهذا الحبر قطيع عظيم جدا من القدس حتى طرف بلاد الارمن كما
 يخبر شدران وزونراس وتاوفان وبولس الشماس وغيرهم من مؤرخي
 دولة الروم . ومن اقوالهم يعرف كيف انه في دخول يوحنا مارون
 الى جبل لبنان تجمعت عليه الناس من قاص ودان من امري واحرار
 من كل ناحية كالخراف الى صوت راعيها . وقال ابن القلاعي :
 كان الموارنة عند دخول العرب بلاد الشام يسكنون جبل لبنان
 ويتولون باقتدارهم وسطوتهم الجبال والسواحل التي تجاورهم ويعتقدون
 ايمان الكنيسة الرسولية الرومانية ويقومون بحقوق الطاعة لبطريركهم
 المقيم بينهم ويحامون عن الدين القويم وينتصرون لكل من يفر اليهم

جباً بالأمانة المستقيمة

فالموارنة اذن في هذا الجيل قد تعددوا وملأوا البلاد اللبنانية
المعروفة بمحدودها السابقة الداخلة ضمنها فينيقية وفلسطين واكثر
سورية وتنظمت احوالهم عن ذي قبل لا سيما جنديتهم التي طار
صيتها في الافاق ودونتها صحف الايام . فهؤلاء الرجال كانوا قد
اشتهروا في هذا العصر بشجاعتهم وعرفوا بعصبيتهم فانه عند استيلاء
العرب على سورية وفلسطين لم يتمكنوا من الاستيلاء على لبنان ايضاً
لماعته وشدة بأس رجاله . اما في الاماكن الاخر فقد اضطر العرب
الى ابقاء الحكام منهم كما بقوا ولاية الاراضي الاخر

قال السمعاني^(١) ان العرب ابقوا حينئذ وانياً للمردة من طائفهم
(اي بعد منتصف هذا الجيل) كما كانوا ابقوا بطرس الشريف
المسيحي واليا في بلاد العرب الحجرية وبتليون واليا في الاراضي
المقدسة على بعض اماكن وعزز السماني كلامه بشهادة ابن العبري في
القسم الاول من تاريخه السرياني وهكذا بعد مدة وجيزة استولى
المردة على كل ما كان من الجبل الاسود الى حدود
اورشليم :

يظهر ان اميرا لبنان يوسف وكسرى المعروفين
بشجاعتها كانا قد انتقلا الى رحمة باربيها في

(١) في مكتبته الشرائع ج ٤ ص ٣٩٤

بد، الجليل السابع وخلفهما على لبنان عامة الامير الياس بينما كان
 الامير ايوب واليا على قيصرية فيلبس وبيت المقدس وفي ايامه حارب
 الفرس مملكة الشرق تحت راية كسرى فجازوا الفرات وفتحوا مدينة
 حلب وخرّبوا البلدان حتى ابواب انطاكية ودخلوا فلسطين وجازوا
 الاردن وافتحوا اورشليم كما تقدم وفتحوا بالمسيحيين في كل البلاد
 فتكاً مريعاً لا سيما اهل الكهنوت فاضطر من افلت ان يلجأ الى لبنان
 مقتنياً اثر الاخرين واخذ من ثم الامير ايوب في لم شعث قطيعه
 المتبدد واصلاح الشؤون العامة والخاصة في جهات اورشليم بينما
 كان الامير الياس يواصله بالامداد غير ان هرقل الملك قد ساء ما
 كان من الفرس لان كسرى ابى ان يصالحه فجمع جمعاً جماً جراراً
 وسار به في اوائل الربع الثاني من هذا الجليل ولما وصلت عساكره
 الى بلاد الشام كتب الى الامير الياس امير لبنان يطلب نجده في
 هذه الحرب المقدسة دفاعاً عن الدين واسترجاعاً لعود الصليب
 المقدس فلبى الامير الدعوة وجمع عساكره في مدة وجيزة ولحق بهرقل
 سنة ٦٢٨ و ضربوا الفرس ضربة عظيمة فانهمز كسرى ورجاله ولما
 مات بعد هزيمة جوعاً في سجنه من ابنه البكر لحنقه منه على انه اقام
 خليفة له احد اولاده الصغار طلب الملك الجديد عقد المصالحة مع
 هرقل وارسل له الاسرى المسيحيين وعود الصليب فصالحه وعاد الى
 مملكته والامير بعساكره الى لبنان وظل هذا بسطته حتى

في عهد عمر بن الخطاب الذي فتح اورشليم بعد سنين قليلة . اما
 الامير ايوب فدخل وبلاده في الفتح العربي وبقي والياً من قبل
 دولة العرب كالاخرين يؤدي الجزية المفروضة وكان ذلك في عهد
 البطريك صفرونيوس الماروني على اورشليم الذي نال امتيازاً خاصاً
 له ولايته من قبل عمر كما يأتي . ولما مات الامير الياس جلس مكانه
 الامير يوسف وكان بطلاً مقداماً فاخذ ينظم الجيش ويدربه على
 القتال ثم سار باثني عشر الف فارس الى بلاد ارمينية وظفر بجيش
 سابور (وكان قائده سرجيوس الارمني) فهدم معاقله وحصونه وسلب
 نعمته ثم عاد راجعاً الى بلاده . فلما اتصل بسابورات عسكره ولى
 مكشوراً امتلاً غيظاً وحنق على سرجيوس وامر به فطرح في نهر
 ارسينس ومات غريقاً ثم ان عساكر يوسف الملك (اي امير لبنان
 وكان يدعى ملكاً) جازت سواحل البحر والبقاع
 وشنتت اهلها في كل صقع وكان قتال دائم بين الموارنة
 العرب . ولما توفي يوسف ملك مكانه يوحنا وكان
 اسداً مهيباً وقد استشهد الدويهي الكتاب القديم الذي وصل اليه
 من سالفه البطريك جرجس بطرس المنسوخ بقلم داود بن ابراهيم
 سنة ١٣١٥ القائل : وقام بعد يوسف ملك اسمه يوحنا فاستولى على
 كل الارض المقدسة وخرج من جبل لبنان الى الكرمل وفي صحبته
 جماعة عظيمة قاصدة المسير الى اورشليم فوثب عليه لصوص كثيرون

من بلاد الغضبي واحاطوا به فوق برج الغربا واهلكوا من جماعته
 ثلاثة الاف بالسيف . ثم انه تحول على الغضبي وعلى بلادهم وقتل
 منهم تسعة الاف وسلب الغنائم والبهائم والنساء والاطفال ثم رجع الى
 بلاده وسكن بسكتنا : فمن هذا الكلام ومن غيره تعلم ما فعله هذا
 الامير الجديد القوي يوحنا الذي خلف يوسف في امارة لبنان . ولم
 تقف على من كان اميراً على جهة جبيل في ايامه بل يظهر انه استبد
 بالولاية وحده كما استبد الياس قبله وعارود هذا الكرة على العرب
 وردهم عن حصار القسطنطينية سنة ٦٦٧ لان ملك القسطنطينية
 قسطنطين العمياني كان قد استنجد في ذلك فاستنجد امره وهاله
 الابطال وخشوا مقاتلته فوضم يده في خلافة معاوية بن ابي سفيان
 على كل البلاد من الجبل الاسود حذاء انطاكية الى القدس الشريف .
 وسلك في الرعية مسلكاً عادلاً وتهيبه القاصي والداني . وكان في
 ايامه القديس يوحنا مارون اسقفاً على البترون فساعد اتساع نطاق
 ولاية الموارنة وقننذ على اتمام رسالة يوحنا بسهولة واطهار غيرته
 واسترجاع الكثيرين الى حظيرة الخراف المقدسة حسبما تقدم
 اما معاوية الذي مات في سنة ٦٨٠ وهي الستون للهجرة (التي
 فيها كان المجمع السادس في القسطنطينية ضد القائلين بالمشيئة
 الواحدة والفعل الواحد في السيد المسيح فخط مكار يوس عن البطريركية
 واقام مكانه تاوفانوس على كرسي انطاكية) وخلفه ابنه يزيد فبعد

ان بويغ سار بالجيش الى نواحي حماه فتصدى له العسكر البنائي ودارت رحى الحرب بين الجيشين فانهمز يزيد وجيشه ومات في ارض حماه بجورين فبايع الجمع ولده معاوية فلما استقر له الامر راسل ملك القسطنطينية في تجديد ميثاق الصلح الذي عقده جده معاوية الاول غير انه انتقل الى ربه لخمس واربعين يوماً من مبايعته ووقع الشقاق بين الرعية على من يكون الخلف له . وكانت حرب شديدة بين مروان بن الحكم الاموي بين عبدالله بن الزبير الذي بويغ له بالخلافة في الحجاز والعراق ومصر فظفر مروان . ثم مات بالطاعون وبويغ سنة ٦٨٥ وهي الخامسة والستون للهجرة لعبد الملك بن مروان في الشام السنة التي في اواخرها انتقل تاوفانوس البطريرك الانطاكي الى ربه وخلفه القديس يوحنا مارون بانتخاب الشعب والاكليروس الكاثوليكي بعد الحوادث التي ذكرنا القسم الاكبر منها لانهم اجتمعوا على اهليته وغزارة علمه وقداسته ولما كان للموارنة يومئذ من السطوة والنفوذ المستظل بظلمها جمع الكاثوليكين مما سهل السبل من كل الوجوه لارتقاء يوحنا مارون البطريركية الانطاكية صيانة للايمان القويم وللتابعين له دنيا وديناً كما لا يخفى على المتروبي في وقائع هذه الايام واحوالها تلك التي تستدعي ما كان . وذلك لان الحرب كانت على الكاثوليكين شديدة من الاراطقة ومن وطأة عساكر المتحارين كما تقدم فاضطر الكاثوليكون الى الالتجاء الى بلاد الموارنة

التي كان اتسع نطاقها وضمّت اليها السواد الاعظم من المستقيمي
العقيدة فهذا الالتجاء وسطوة الموارنة وقنئذ كانا مساعدين ايضاً على
جمع الكلمة باقامة يوحنا مارون بطريركاً خلفاً لتاوفانوس لعظم غيرته
ودفاعه عن الايمان القويم واتياد السواد الاعظم لكلمته وشارته .
ثم نال يوحنا مارون الثبوت في بطريركيته من لدن البابا ابن وطنه
انطاكية الجالس يومئذ على الكرسي الرسولي كما ابنا في الفصل السابق
اما يوحنا الامير فلما علم بما كان من مبايعة عبد الملك بن
مروان جهز عسكرياً ونزل به على مهل البقاع وجعل مركزه في قب
الياس قريباً من الجبل جهة الحصن وازاء الطريق الموصلة الى مضيق
الجبلين المدخلين الى لبنان حسبما تقتضي حالة الحروب لسهولة وصول
المعدات والذاد اليهم ولسرعة التحصين عند الانقلاب . فاخذ هذا
الامير يفتزو الجبل الشرقي ويشن الغارات من كل جهة فحدث من
جرائم ذلك ضيق عظيم لان الغلا كان ضارباً اطنابه بداعي الحروب
والتوازل . والطاعون منتشراً في محال كثيرة

وفي هذه السنة ارسل يوستديانوس الذي خلف والده فيها
وهو في السادسة عشرة من عمره بالجيوش التي كانت قد حشدت من
قبل اذ لم يكن من طلب من العرب تجديد الموائيق مع قسطنطين
الثالث بعد موت معاوية بسبب الاضطراب الذي حصل في مملكة
العرب والاختلاف الذي دعا الى الاشتباك مع بعضهم كما المعنا .

وكانت قد اتى فريق من المقاتلين فالتأمووا يداً واحدة تحت امره
 لاون القائد الذي اجتمع بالامير يوحنا وعسكره في جهة المشرق
 وهاجما معاً بلاد العرب واستردوا ارمينية واپبارية والبانة وهرقانية
 ومادية كما قال تاوفان المؤرخ اما والحرب متأججة نارها فوصلت
 رسل عبد الملك بن مروان بالرسائل الى يوستنيانوس وفيها يهتثه بالملك
 ويسأله تجديد معاهدة الصلح على ان يؤدى عبد الملك الى
 يوستنيانوس (وكان من تباع المشيئة الواحدة) كل يوم الف ذهب
 وفرساً ومملوكاً ويقاسم خراج قبرس وارمينية واپبارية بشرط اخراج
 عساكر اللبنانيين من جبلهم . لان عسكر اللبنانيين كان حاجزاً لمنع
 النفوذ العربي يومئذ . فما كان من يوستنيانوس الا وجه بولس
 القائد لكي يقرر شروط الصلح . وبهذا قال بولس الشماس انه في
 هذه السنة نفسها ارسل عبد الملك الى يوستنيانوس في تجديد الهدنة
 على ان الملك يخرج عسكر المردة من لبنان ويكفهم عن الغزو وان
 عبد الملك يؤدى كل يوم الف دينار وفرساً ومملوكاً وان خراج
 قبرس وارمينية واپبارية يكون بينهما بالسواء فرضي الملك بذلك
 ووجه الى عبد الملك بولس القائد لتقرير الامر . ثم ارسل الملك
 قومه الى المردة واخذ جيشهم المؤلف من الاثني عشر الفا : اه
 ولنعذ الى ما كنا في صدده . فان بولس رسول يوستنيانوس
 ذهب في سبيل مهمته وقرر الامر بموجب موثيق راهنة وعاد الى

القسطنطينية ففرح الملك بما كان وانفذ بعض رجاله الى الامير يوحنا
 يأمره بارسال الاثني عشر الف مقاتل الذين كانوا معه في الحرب مع
 لاون القائد وينهاه عن التعرض لعبد الملك في شي ويقول له ان
 يسير بما بقي من جيشه الى جهة الغرب غير ان يوحنا لم يجد سبيلاً
 الا ارسال الجيش المقول عنه اذ لم يكن يعلم ما الحامل على استدعائه .
 فذهب من الجيش اثنا عشر الفاً مع رسل الملك الى ارمينية حيث
 كان يوستنيانوس وقتئذٍ ثم نقل الجيش الى بمفيلية كما نبين ذلك في
 كلامنا على المردة . غير ان الامير يوحنا قد ساء ما كان ولهذا
 ابى المسير الى جهة الغرب امتثالاً ليوستنيانوس معتذراً بان الشتاء
 لا يفسح له مجالاً لهذه الحملة . فتغيظ الملك يوستنيانوس من هذا
 الجواب كما ذكر الدويهي^(١) وقال انه قد نسيه وقومه الى العصيان
 والتمرد وامر في الحال بتجهيز الجيوش وتسييرها اليهم واشاع من باب
 المكيدة انه سيرها لقتال العرب واعطى قائد الجيش الخلع
 والكتب ليسلمها الى امير المردة بلبنان واوصاه ان يتوجه
 بمفرده الى قب الياس لكي يحتال على الامير يوحنا ويقتله . فلما
 وصلت عساكر الروم الى البقاع انفرد عنهم القائد وتوجه نحو قب
 الياس بنفر قليل وخلا بالامير وامنه بالخلع والكتب الملوكية وجعل
 يخادعه بقوله انه زاحف على العرب ويساله النجدة عليهم ثم دعاه

(١) في كتابه المار ذكره فصل ٧

الى مواكلته وبيننا هو كذلك استل بعضهم السيوف ووثبوا على يوحنا
 فقتلوه . وعندها تضرمت جيوس يوحنا غيظاً واخذت تقاتل جيوش
 يوستينانوس فانجحت الواقعة عن انكسار المردة لانهم اخذوا بغتة .
 ثم استشهد الدويهي ابن القلاعي في ازجاله عن كسروان بقوله : سكن
 الامير بسكتنا الخ

ولما قتل الامير يوحنا وانهمز جيش الموارنة سار جيش
 يوستينانوس في اثرهم ما بين مضيق الجليلين . اما الموارنة فاقاموا
 للحال عليهم اميراً سمعان ابن اخت المقتول فسار بالجيش الى حيث
 الاعداء فضربهم ضربة شديدة فانهمزوا مجد في اثرهم حتى اخرجهم
 من بلادهم وخيم بعسكره على الحدود جهة البقاع . قال الدويهي :
 وكان سمعان رجلاً شجاعاً فمضى في اثني عشر الفاً الى جهة ارمينية
 وهدم السد النحاسي ومن هناك اجتاز الى بلاد تراكية . ومن ذلك
 الحين لقب اللبنانيون بالمردة اي العصاة لكونهم عصوا امر يوستينانوس
 الملك في عدم التعرض للعرب والشيوخ الى بلاد المغرب كما مر
 الكلام انفاً . الا ان قتل امير المردة عاد بالخسارة على الروم كما اخبر
 مؤرخو ذلك العصر بقولهم : ان اهل جبل لبنان كانوا من اكبر
 النجدات للروم ولم يكن من يرغم معاطس العرب الا هم . ولكنه لما
 قتل الملك اميرهم وذلهم طمع به العرب واغاروا على بلادهم وخرّبوا
 مملكته .

اما يوستينيانوس الذي عاد اليه عسكره مهزوماً اخذ يترقب
 الفرص للايقاع بالموارنة لانه كان منهمكاً بشؤون المملكة واخذاً
 مع خواص بطائنه في كيفية الدفاع عن المملكة لان دولة العرب
 كانت تعد العدد وتجيئ الجنود لتغير على مملكته بعد اخذ جيش
 الموارنة الذي كان يصد هم وخلود من بقي في لبنان الى السكينة تنظيمياً
 لاحوالهم وتعزيراً لجنديتهم التي ضعفت بما اخذ منها قبلاً وما خسرت
 في مواقع القتال لانهم كانوا يخشون من ان تطرق بلادهم ثانية عساكر
 يوستينيانوس من جهة ولا يأمنون من غارة جيوش العرب من اخرى .
 فاقاموا الحصون ورمموا ما تهدم منها ودرّبوا رجال القتال على خوض
 المعارك مدة ثمان سنوات في خلالها مات الامير يعقوب الذي كان
 اقيم اميراً على جبل لبنان بعد مقتل الامير يوحنا (وسمعان على كسروان
 لان الجيش كان قد نادى به ملكاً) واقيم مكانه اميراً عاماً نحو
 اواخر سنة ٦٩٣ الامير ابراهيم ابن اخت البطريرك يوحنا مارون
 وكان حازماً مقداماً . وهو الذي بنى جسر النهر المعروف باسم نهر
 ابراهيم وكان يسمى نهر ادونيس . اما الامير سمعان فظل على جهة
 كسروان وفينيقيّة كما كان

وكانت قد انتشرت بدعة المشيئة الواحدة واتبعها يوستينيانوس
 كما نوهنا باغراء اساقفة القسطنطينية القائلين بها فعقد المجمع الذي
 ذكرناه في بلاطه يعاكس به المجمع السادس الذي التأم في عهد

والده . واصدر الاوامر باجبار البابا مرجيوس والبطريرك يوحنا
على اثبات القوانين التي وضعها اصحاب المشيئة الواحدة . فلما وقف
البابا والبطريرك على رسائل الملك رفضا سؤله فاستشاط غضباً عليها
وارسل زكريا الى رومية بجيش ليأتيه بالبابا مكبلاً باقيود الى
القسطنطينية . ووجه بلاون القائد الاخر الى انطاكية ليقبض على
يوحنا مارون البطريرك ويرسله مصفداً بالاغلال ايضاً . قال
العلامة الدويهي : قال فلاتينا المؤرخ : ان يستنيان الملك عقد جمعاً
قرر فيه اموراً لا توافق صحة الامانة . وانما اثبتها له قاصد البابا
مرجيوس خوفاً منه ورهبة . فلما انتهى الامر الى مسامع البابا رفض
اعمال المجمع . فاعتناظ عليه الملك غيظاً شديداً وارسل زكريا
ليأتيه به مهاناً مغللاً . ولما عرف بذلك الشرط الذين في ايطالية
اخذتهم الحمية والغيرة وتدججوا باسلحتهم ونهضوا نهضة الاسود ليحموا
البابا من اعدائه وهاجموا على زكريا المذكور يريدون قتله فاخفاه
البابا في حجرة وكفهم عن اذيتهم ثم وجهه سرا الى ملكه . واما
يوحنا مارون فانه فرّ هارباً الى دير القديس مارون الذي ربي فيه
وقال شدران المؤرخ متكلماً عن هذا الجليل : ان جميع ما كان
يديد العرب حينئذ من المصيصة الى بلاد الارمن كان برمته قفراً
خالياً بسبب هجمات المردة وغاراتهم . فلما كسر الملك شوكة المردة
المذكورين واخذ عساكرهم وقتل اميرهم بخداعه جلب الدمار والحراب

على مملكته وجراً على بلاده بلا با عظيمة حتى الى يومنا هذا . والحاصل
 انه تصرف تصرف الجهلة الذين لا يدرون . ما يصنعون . وقال
 بكناب وهو من المؤرخين المحدثين : ان يستنيان الثاني الملقب
 بالآخرم خلف والده قسطنطين سنة ٦٨٥ وله من العمر ١٦ سنة
 وخرَّب المملكة بقلة تمييزه وسوء تدبيره واخرج من لبنان المردة الذين
 كانوا نجدة للروم في كل مهم ورهبة للعرب : قال الدويهي : واخبر
 المؤرخون عن يستنيان هذا انه لصغر عقله مال الى اقوال بعض
 اساقفة في قسطنطينية كانوا على مذهب المشيئة الواحدة ووعدهم
 بابطال ما كان قرره المجمع السادس في ايام ابيه فتقوى به اهل
 البدع ونشروا بعض قوانين في ما يتعلق باثبات معتقدتهم . ولما اقبل
 قصاد البابا قانون الى قسطنطينية اجبرهم على اثباتها بخطوط ايديهم
 كما اخبر بذلك نيقولا البابا في رسالته الى ميخايل ملك الروم .
 وكذلك فعل بقاصد البابا مركيس فاثبتها بخط يده خوفاً منه . وقيل
 ان هذا الملك امر بعقد مجمع في قبة البلاط واحضر اليه مائة وثلاثين
 اسقفًا ابتغاء ان يدخل هذا البلاء على يعة الله ويحمل جميع الكنائس
 على اعتقاده

وقد ذكر في تواريخ المجمع العربية ان يُستنيان كان قتولاً وفي
 ايامه عقد مجمع في قبة البلاط حضره مئة وثلاثون اسقفًا وقد اراد
 به ان ينقض ما كان قد ابرم في المجمع السادس كما اخبر بذلك

طراسيس بطريك قسطنطينية في المجمع السابع . وذكر انسطاس
المؤرخ انه في تلك السنة مات تاوفان بطريك انطاكية فجعل البابا
قانون مكانه من غير مشورة الاكليروس الروماني قسطنطين شماس
كنيسة سيراقوزة وارسل له درع الرئاسة ولكن قسطنطين المذكور
اساء السيرة جداً والقي الفن والانشقاق فانفذ البابا اوامره الى عمال
الملك على تلك النواحي ان يقبضوا عليه ويسجنوه . ثم كتب الى
اكليروس انطاكية ان ينتخبوا لهم بطريكاً مكانه فانتخبوا يوحنا
مارون الاسقف وجعلوه بطريكاً مكان تاوفان

وقال البطريرك بواس مسعد^(١) لان يوستينانوس هذا لما تقلد
الملك وله من العمر ست عشرة سنة كما قال المؤرخون المتقدمون
والتأخرون ومنهم شدرانوس المؤرخ الرومي وباتافوس في تاريخ
الازمنة (مجلد ١ قسم ١ كتاب ٨ راس ٣ وجه ٣٨٠ وما يليه المطبوع
في البندقية سنة ١٧٤٩) وكاباسوسيوس (في تاريخ المجمع في الجبل
السابع عدد ١٠ وما يليه) وغيرهم . وكان قاسياً جابراً للغاية سفك
دما وعديم الفطنة وكثير القلب كما هو المشهور عنه حتى عند
التأخرين من مؤرخي الروم . وقال احدهم وهو الكاهن متى الرومي
المدعو جيفالا (في تاريخه عند تكلمه عنه) : اعلم ان هذا الملك
كان ردياً خبيثاً شديداً غضوباً ذا اراء وخيمة لا رحمة فيه . فانما

(١) في كتابه الدر المنظوم ص ٦٧ وما يليها

الى مذهب القائلين بالمشية الواحدة في المسيح بدسائس بعض اساقفة
من اصحاب هذا المذهب كانوا مقيمين في القسطنطينية كما اشار
بارونيوس (في تاريخ سنة ٦٨٦) وغيره . وطفق يضطهد كل من لا
يوافقه على ذلك ومن جعلتهم الموارنة الذين انفذ عساكر لمحاربتهم
سنة ٦٩٤ تحت تدبير قايدين اقامهما براس جيوشه وهما مريق
ومرقيان كما اسهب في شرح ذلك اسطفانوس بطرس الدويهي
البطريرك الانطاكي (في الفصلين العاشر والحادي عشر من الجزء
الاول من كتابه في اصل الموارنة) اللذين بعد ان ابان فيهما صفة
القدر الذي اوقعه قائد عساكر يوستنيانوس الاخرم في قتل يوحنا
امير الموارنة عند قب الياس في قرب البقاع وكيف ان الموارنة اقاموا
اميراً عليهم عوضه ابن اخيه سمعان الذي زحف بعسكره نحو بلاد
ارمنية وهدم السد النحاسي واجتاز من هناك الى بلاد الاتراكي وهي
طراسة المعروفة الآن بروملي ثم الموقعة التي حدثت بين عساكر
يوستنيانوس المذكور والموارنة في ارض كورة طرابلس . قال عن
الملكية انهم تذهبوا بمذهب هذا الملك بالاعتقاد بالمشية الواحدة في
المسيح وسموا ملكية نسبة اليه على يد قايد جيوشه مريق ومرقيان
المذكورين المدفون اولهما في قرية اميون في كورة طرابلس والاخر
في قرية شويتا في بلاد عكار . ويعيد لها الملكية باحنفال الى الان
فعليك بمراجعة ذلك . وقد ذكره السمعاني (في تأليفه المرقوم مجلداً

راس ٤٣ وجه ٥٠٢ ووجه ٥٠٤ ومجلد ٢ راس ٤٢ وجه ٢٩٣) .
 وقيل ان عسكر المردة الذي زحف به الامير سمعان المذكور مجنازاً
 الى بلاد الاتراكي توطن بالقرب من الجبل الاسود في جهة بلاد
 الارنابود حيث الى الان يدعى هناك قوم باسم مرديت اي مردة
 وهم كاثوليكيون خاضعون للكنيسة الرومانية

اما لاون القائد الذي كان يجب الموارنة حياً مفرطاً لما شاهده
 منهم يوم نجدوه في حرب العرب فقد بعث سراً الى يوحنا مارون
 يخبره بما امر به الملك فذهب حالاً من انطاكية الى دير القديس
 مارون على العاصي ومنه اخذ في بعث الرسائل الرعائية الى اللبنانيين
 حيث حشد الكاثوليكين وسوادهم الاعظم كما ذكرنا في ترجمته .
 غير انه لما عرف ان يوستنيانوس لا ينفك عن طلبه ما لم يقل بالمشيئة
 الواحدة وينادي بصحة المجمع الزوري فرأى الى لبنان وهناك قوبل
 بالرعاية والاكرام . لكن لاون بعد ما اظهر انه يبحث عن هذا
 البطريرك ليقبض عليه بلغ الملك ان يوحنا مارون فر من انطاكية
 فامر لاون قائد جيشه ان يذهب في طلبه حيث حل فأبى القائد
 الرضوخ للامر واعتذر بان البطريرك الموما اليه في لبنان وان
 اللبنانيين يحبونه ويدافعون عنه كل الدفاع . فاشتاق الملك من هذا
 الجواب وامر بان يلتقى لاون في السجن وان يذهب موريق ومورقيان
 بالعساكر الى بلاد سورية فينكلوا بمن لا يعتقد مذهب المشيئة الواحدة

ويحملوا على البطريرك يوحنا هذا متظاهرين لدى وصولهم انهم
 ذاهبون لقتال العرب . ولكن يوحنا كان قد بلغه من احباء الموارنة
 في القسطنطينية ما دبر الملك على اهلاكه فاعز الى ابن اخيه
 الامير ابراهيم ان يذهب رجال الكفاح وهذا كتب للامير سميان
 ليكون على استعداد كافٍ

فوصل موريق ومورقيان بالجيش في الربيع سنة ٦٩٤ الى بلاد
 سورية واخذا في قتل من لم ينقد لمذهب الملك ثم حملا بالعساكر
 على دير مار مارون وقتلا من رهبانه خمسمائة راهب ودكا الدير دكاً
 وتحولوا من هناك الى قنمرين والعواصم فقتلوا ونهبوا وخرّبوا المنازل
 ولم يبقوا على احد من تباع البطريرك يوحنا وما زالوا يفتكنا بابناء
 الايمان المستقيم حتى انتهوا الى مدينة طرابلس فخاف اهل الكورة صولة
 الجيش فخصمواله . ثم عوّل القائدان على ضرب البلاد المارونية
 الاخرى . فامرا . فنزل العسكر ما بين اميون وقرية الناووس التي
 هي في سفح الجبل فورد لاستقبالهم اعيان تلك النواحي مرحبين
 وقدموا لهم ما يحتاجون طالبين منهم الامان فامنوهم وبهذا قال
 الدويهي^(١)

قال السمعانيان في كتابهما بطاركة المشرق : ولما كان مكار يوس
 بطريرك انطاكية اصرّ على قوله بالمشيئة الواحدة عزله آباء المجمع

(١) في كتابه المقدم ذكره فصل ١٠

السادس القسطنطيني واقاموا مكانه تاوفان بطريركاً فمات سنة ٦٨٥
 وهي السنة التي فيها استأثرت رحمة الله بقسطنطين الملك وجاس
 مكانه على تخت الملك ابنه يوستينيانوس الذي لقب بالآخرم لجدع
 انفه وله من العمر ست عشرة سنة فتأخرت المملكة في عصره لعجزه
 عن القيام بما ندب اليه . فامر بارسال جيش لمحاربة يوحنا امير
 الموارنة متظاهراً بان هذا الجيش مرسل لمحاربة العرب وخلع على
 القائد خلعاً سنياً وسلمه اوامر ملوكية وتحارير خاصة يوصلها الى الامير
 واوصاه بان يذهب اليه الى قب الياس مظهراً له الصداقة حتى يتمكن
 من الايقاع به وهكذا كان غير ان الموارنة لما رأوا ما صار اليه امرهم
 نادوا بابن اخت الامير يوحنا المقتول اميراً عليهم . ويعرف بالامير
 سمعان . وعصى حينئذ الموارنة وتمردوا فلقبوا من ذلك الوقت بالمردة .
 وكانت مملكة الروم قد اخذت بالنقمقر كما يخبر شدران المؤرخ
 ويكتايوس وليس هذا فقط انما انحاز الملك الى القائلين بالمشيئة
 الواحدة باغراء واغواء بعض الروساء فنقض الاحكام التي وضعها
 ابوه وعزم على ابطال ما قرره المجمع السادس القسطنطيني (اي الملثم
 في القسطنطينية) ثم انه في هذا العهد الذي فيه انتقل تاوفان بطريرك
 انطاكية الى رحمة باربه اقام الاكيروس المسنقيم الديانة بطريركاً
 مكانه القديس يوحنا مارون نحو اواخر سنة ٦٨٥ ولم يكن يومئذ
 سواء على السدة الانطاكية . وكان ذلك في بدء رئاسة البابا قانون

الذي خلف البابا يوحنا الخامس . ولم تطل ايام هذا البابا اكثر من
 سنة حتى خلفه البابا مرجيوس الاول الانطاكي : الى ان قالوا :
 وبعد ان تسلم يوحنا درع التثبيت من البابا مرجيوس مع التاج والخاتم
 وعصا الرعاية جاء الى انطاكية وهو لا لبس درع البطريركية ونفي منها
 ومن نواحيها رزايا مكاربوس وتباعه القائلين بالمشيئة الواحدة وكشف
 عن معائب مقالة اليعاقبة ان لربنا المسيح طبيعة واحدة فانقاد له
 الكثيرون ونادوا بالطبعين والمشيئين كما هو واضح من قصته ومن
 اقرار الموارنة واليعاقبة ايضاً ودوام التسليم الى وقتنا هذا فانصل خبره
 بالملك وبالقائلين بالمشيئة الواحدة . فارسل الملك بذلك الرسائل الى
 البابا والى البطريرك يوحنا ليثبتا القوانين الموضوعه من القائلين بالمشيئة
 الواحدة متهدداً من يخالف منهما . فاجابا بالامتناع وانهما يختاران
 النفي والموت ولا حجد طبيعي المسيح ووشيئتيه . فاشد غضب الملك
 عندئذٍ وامر ذكريا ولاون قائدي الجيش ان ياتياه بمرجيوس من
 رومية ويوحنا من انطاكية مغلليين بالقيود . فلما وصل ذكريا الى
 بلاد ايطاليا وكان قد عرف الشعب بما كان حملوا عليه وعلى من معه
 بسلاحهم دفاعاً عن البابا وكانوا فتكوا بذكريا لولم يلجئه البابا ويحفظه
 في غرفته . ثم انه بعد مدة ارجعه خفية الى الملك . انج
 اما البطريرك يوحنا مارون الذي عرف بالواقع من احد اصحابه
 فقد فر الى دير مار مارون الذي كان ربي فيه واخذ يحدد الكتابة

عن طبعتي المسيح ومشيئتيه . ويرسلها الى جبل لبنان مع رهبان
 الدير كما هو محرر في دباجة الرسالة المذكورة . فلما وقف الملك على
 ما كان من يوحنا البطريرك امر لاون القائد ان يتعقب اثره ويأتيه
 به مغللاً بالقيود . فاعتذر لاون وابان عما ليوحنا مارون البطريرك
 من رفيع المنزلة عند اللبنانيين . فاغتاظ الملك من جوابه وامر بسجنه .
 ووجه بموريق ومورقيان مع الجيش الى القاء القبض على البطريرك
 يوحنا مارون امراً ان يتظاهر القائدان والجيش انهم ذاهبون لمحاربة
 العرب . غير ان البطريرك يوحنا لم يكن يعلم انصاراً في القسطنطينية
 فاخبروه بما كان . قال السمعانيان : وفي سنة ست مائة واربع مائة
 وتسعين وهي السنة التاسعة من رئاسة البطريرك يوحنا مارون في
 اواخر الربيع وصل موريق ومورقيان بالجيش الى بلاد سورية فقتلوا
 خمسمائة راهب في دير مار مارون من رهبانه ودكوا الدير دكاً . ثم
 تحولوا الى قنسرين والعواصم فضربوا سكانها بحد السيف . ولم يبق
 العسكر على واحد ممن كانوا تحت طاعة البطريرك يوحنا . وما زالوا
 يفتكون بالقائلين بالطيبين والمشيئتين حتى دخلوا مدينة طرابلس
 ومنها ذهبوا الى البرنخاف اهالي الكورة فخضعوا لهم واتبعوا معتقدهم
 بالمشيئة الواحدة . اما الجيش فنزل على الوطا الذي بين اميون وبين
 قرية الناووس التي تحت ذيل الجبل حيث اتاهم بعض الشيوخ من
 وجهاء الناحية اجل فهماً واوضح كلاماً من غيرهم فرحبوا بهم وقدموا

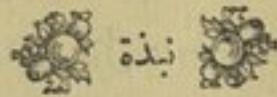
لهم الذخيرة طالبين الامان الى ان يخاطبوا الامرا والمقدمين بالخضوع
 والطاعة . فاجابهم القائدان الى ذلك واخذت المخابرة بهذا الشأن .
 وكان قد استحوذ الخوف والقلق على الشعب لا سيما على النساء ولم
 يكن لهم معين في تلك الاونة الحرجة الا الرب المتعال فتوسلوا اليه
 ملتمسين العون من العلاء والفرج العاجل بشفاعته والدة الله مريم .
 فلم يهملهم الرب بل رأف بهم عاجلاً وذلك بان وردت الرسائل على
 البطريرك من لاون القائد المار ذكره مع سعاة وعلى الامير سمعان
 ايضاً يخبرها فيها بانه قبض على يوستنيانوس الملك وحطه عن الملك
 وتولى مكانه . واذنهم بان يقاتلوا الجيش الذي في نواحيهم ولا يخافوه
 لانهم بمنزلة العصاة . فلما وقف الموارنة على ما كان حمدوا الله وشكروا
 البتول مريم وتجهزوا للقتال بقلوب اشد من الحديد وانسكبوا كالسيل
 المدرار من الجبال فاهلكوا صناديد الجيش وفتكوا بالقادة وانهزم من
 سلم شرهزيمة كما يخبر اليعاقبة انفسهم في كتاب معتقدهم . وفي هذه
 الموقعة كان الافتراق : وبهذا قال الدويهي في كتابه المقدم ذكره
 (ف ١٠) وقتل موريق ودفن في قرية اميون اما مورقيان فحمل
 الى قرية شويتا التي في بلاد عكار وهناك مات ودفن :

ولما استراح البطريرك يوحنا من عواصف الاضطهاد اخذ
 يجول صقع لبنان مثبتاً ابناء الكنيسة راداً المخالفين بتعليمه القويم الى
 حظيرة الخراف . فانشأ الكنائس والاديرة واقام كهنة وخدمة

للشعب وسام مطارئة واساقفة . وجعل لهم كرامى واوقافاً . وشيد
ديراً على اسم القديس مارون شرقي كفرحي من اعمال البترون
بدلاً من الدير الذي دكه جيش يوستنيانوس . وقيل ان البطريرك
الموما اليه نقل الى هذا الدير هام القديس مارون الذي جيء به من
حماء وجعل له عيداً في الخامس من شهر كانون الثاني اليوم الذي فيه
تكرست الكنيسة على اسم القديس مارون . . .

قلنا ان هدأت عواصف الاضطهاد وذلك ان لاون القائد
المقدم ذكره تغلب في هذه الاونة على يوستنيانوس وتمت له
الولاية وكما تقدم ان هذا الملك الجديد كان يحب الموارنة
جداً حقيقياً غير ان ايامه لم تطل وذلك انه لما اغارت جيوش العرب
على بلاد افريقية امر لاون قادته وجيوشه بالمسير بجزاً لقتالهم
فامتلوا الا انهم لقوا في حربهم العرب الخزي والحجل لان العرب
فتكوا بهم فتكاً وردوهم على اعقابهم خاسرين فولوا منهزمين ولما
وصلوا الى القسطنطينية خافوا الملك ان يونهم على خيبتهم وانكسارهم
فتشاوروا فيما بينهم وانفقوا على تنزيله فوثبوا عليه ونفوه الى نواحي
دلماس ونادوا بطيباريوس ملكاً عليهم سنة ٦٩٨ وهو غير طيباريوس
قيصر الذي اتى بجيشه الى نواحي لبنان وباسمه سميت طبرية قرية
تبعد نحو ساعة وربع عن قرية غوسطا المسماة باسم ابنته كما ارتأى
بعض المتأخرين . فطيباريوس هذا المعروف بالثالث ما امتطى ضد

الملك حتى اخذ في تعبئة الجيش واعداد المعونات حتى السنة الثالثة
من ملكه التي فيها امر بالذهاب الى قتال العرب وكاتب الامير
سمعان ان ينجد عساكره بجيش الموارنة فلبى الدعوة واغار مع جيش
طيباريوس على العرب فهزموهم فلما نفي الخبر الى الملك سر جداً وخلص
على الامير سمعان ورفع منزلته وبعث الى البطريرك يوحنا بالزهرة
الملكية حسبا ذكرنا وذهب من الموارنة قوم الى اقسطنطينية جعلوا
من المنقرين الى الملك وخافائه جيلاً بعد جيل كما سيرد
اما نعمة اخبار الموارنة فنثبتها في الجزء الثاني من هذا الكتاب
حسبا نوهنا بالمقدمة :



في ترجمة القديس صفر: نيوس بطريرك اورشليم

ما فئت الكنيسة تدافع عن قويم التعليم وصحيح الايمان في كل
عصر ومصر مفندة مزاعم الاراطقة بالحجج الدامغة والبراهين القاطعة
لان الحق وطيد الاركان . غير ان الجحيم التي لا تنفك عن مناصبة
بيعة الله الحقيقية قد اغوت بعد تلك الحوادث يعقوب البرادعي على
نصرة الاراطقة التي تبعها ساويروس وانتصر لها وكان من امره ما كان

غير ان افرام الامدي ما رقي مقام البطريركية الانطاكية حتى تصدى
لدحضها وبيان باطلها ورزل زعماءها فانه حرم مع مائتين واثنين
وثلاثين رئيساً من رؤساء الكهنة (الذين كانوا قد اجتمعوا لتكريس
الكنيسة التي شيدها البطريرك المذكور سنة ٥٣٢) ساويروس وتباعه
اما الارطقة التي خمد سعيها مدة فقد تسنى لزعمائها اصلاء نارها
باحترام . وذلك انه بعد موت غريغوريوس وعود هرقل ظافراً من
حرب الفرس الى الرها تقدم انسطاس اليعقوبي اليه . وعرض نفسه
على البطريركية مقراً بالمجمع الرابع وصحته وتعليمه مخفياً اعتقاده
بالمشيئة الواحدة لان هذه البدعة متولدة عن الاعتقاد بالطبيعة الواحدة
ومن قال بهذه قال بمشيئة واحدة كما لا يخفى . فانخدع هرقل بهذه
الحيلة وانطلى عليه هذا الضلال . واطهر عن رضاه عنه بايمامته
بطريكاً . فاغتصب البطريركية سنة ٦٢٩ ثم اجتمع بعدئذ هرقل
ببطريك القسطنطينية وبطريك اسكندرية وسألها عما اذا كان في
المسيح مشيئة او مشيئتان . فاجاب كلاهما ان للمسيح مشيئة واحدة
كما ان له اقنوماً واحداً . وافهام ان هذا الا الرأي المقبول عند
النصارى . فاصدر الملك منشوراً بامر المشيئة الواحدة بناء على ما
فهمه من البطاركة المذكورين . وفي ذلك الزمان ارسل بطريك
الاسكندرية صورة المجمع الذي عقده سنة ٦٣٣ الى بطريك
القسطنطينية وكان كلاهما يعقوبيين . فاغرى هذا البطريرك الملك

بان يبعث بالصورة المذكورة الى عامله في الغرب ليعرضها على الخبر
الاعظم فيثبتها وينادي بها . فلما وصلت الصورة الى البابا قرأها على
مجمع الابرء في رومية . ثم نادى بتزييفها وحرمها . فوثب عليه الجند
واماتوه تحت العقاب . ونهبوا منزله وابعدوا عظامه ديوانه . ذكر ذلك
البطريرك الدويهي^(١)

وجاء في خلاصة تاريخ الكنيسة^(٢) ما نصه ان الفرع الذي
شمل قلب الكنيسة باسترجاعها عود الصليب الحقيقي قد نغصته نائبة
شديدة حلت فيها في المشرق على انه قد اتلذت فيه اربعة جديدة
او بالحري قد تجددت اربعة اوطيخا متنكرة بهيئة اخرى وباسم
اخر . ومختلفة قليلاً عن اصلها الاول . فان قوماً من تباع هذا
المحدد المحتجين علموا بوجود ارادة واحدة وفعل واحد في يسوع
المسيح . وهذا معنى اللفظة اليونانية مونوتوليوليسم التي سميت بها
هذه الشيعة . اما الكنيسة الكاثوليكية فانها تعرف في يسوع المسيح
طبيعتين ومشيئتين ايضاً مشيئة الهية ومشيئة انسانية غير متضادتين .
ولكن متميزتين . وقد اتصمرا اضلال المونوتوليتيين بعناد سرجيوس
بطريرك القسطنطينية وبذل جهده بتأييده . فادخله بمكر في عقل
الملك هرقل والملك ايدوبراء مشتهرة ابرزها بصفة بيان او اعراض .

(١) في كتابه المار ذكره فصل ٧

(٢) للعلم لومند الافرنسي فصل ١٠٣

اما مار صفرونيوس بطريرك اورشليم فقد قاوم بعزم شديد هذه
 الارطقة الجديدة . واشهر كتابه اثبت فيها تمييز الطبيعتين في يسوع
 المسيح . ووضح جلياً تعليم الكنيسة الثابت بالمشيئين والفعالين . فخاف
 سرجيوس من ان يحذروا البابا هونوريوس من بدعته فصمم على ان
 يكتب له ليمنعهُ من ان يرذل تعليمه الحديث . فكتب له بمكر انه
 لم ينكر في المسيح الا الارادتين المتضادتين اللتين لتقاتلان فينا فاننا
 بهما ما نريده من الخير لا نعمله بل ما نكرهه من الشرايا نعمل
 فانخدع هونوريوس باقوال سرجيوس ومع انه علم بان في سيدنا
 طبيعتين وهما الالهية والانسانية ولكل منهما افعالها الخاصة اضرب
 عن استعمال لفظه الارادتين ولم يرذل البدعة الحديثة . ولذا وهم
 البعض بانه وافق الضلال مع انه لم يقل به قط . اخيراً كشف
 مار صفرونيوس بهمته حيل الارطقة ومكرهم . واطلع البابا على تقدم
 البدعة فكان هونوريوس قد توفي فخرم خليفته الضلال وبراة الملك
 التي كانت تؤيده . وقد اثبت هذا الحكم فيما بعد البابا مار مارتينوس .
 وتكبد لاجل غيرته على حفظ طهارة الايمان فقد حرته وحياته ايضاً .
 لان الملك قونسطان خليفة هرقل قد ابرز برآءة ثانية نأيد البدعة
 المونوطوليتيين واخرج هذا البابا القديس من رومية مكبلاً بالقيود
 الى القسطنطينية حيث كابد عذابات لا تقدر . ثم ارسل الى المنفى
 وتوفي فيه بعد سنتين قضاها بالامر والعذاب

وظلت الارطقة - ائدة في انحاء المشرق سيما في الكنيسة
الانطاكية الى ان عقد المجمع التبلي السادس فخرم اصحاب الشيع
على اختلاف نزعتهم ومذاهبهم

٢ ولد القديس صفرونيوس سنة ٥٥٨ ومنشاه من جبل لبنان
بشهادة مهوراتيوس في كتاب السنكسار حيث يقول اليوم الحادي
عشر من شهر اذار ذكر ايننا البار صفرونيوس اسقف اورشليم هذا
القديس نشا من مدينة بشراي من بلاد جبل لبنان^(١) وبعد ان تربى
على الفضيلة وتعلم العلوم المسيحية قاده الشوق الى تفقد معاهد رهبان
فلسطين اکتساباً لفضائلهم وتبع اثارهم . وبعد ان وصلها ورأى ما
كان من سكانها اتخذ مرشداً له يوحنا موسكوس وذهبا معاً الى برية
تبياس المتلاثة وفتنذ بالرهبان والنساک الافاضل فکتبا اعمالهم
المبرورة ونقشفاتهم العجيبة في كتاب يعرف بيستان الرهبان . ثم
عادا الى الاسكندرية ولبثا فيها مدة بطلب بطريركها لارشاد الضالين
وخير بني الايمان القويم فردا بغيرتهما ومثلهما وتعليمهما الكثيرين
الى الحظيرة المقدسة

اما مضايقة عساكر الفرس لهاتيك الديار فقد اضطرت هذين
البارين الى ان يذهبا الى رومية حيث عرضا على البابا بونيفاسيوس

(١) ذكر ذلك العلامة البطريرك مسعد في الدر المنظوم وجه ١٣٧ وغيره
وقال بعضهم انه مولود في دمشق حيث تعلم العلوم

الخامس كل ما حل بالكنيسة الشرقية . ولم تطل ايامها اكثر من
سنتين حتى مات يوحنا وعاد القديس صفرونيوس الى فلسطين
واخذ من ذلك الحين في تنفيذ ارطقة المشيئة الواحدة

وجاء في كتاب مروج الاخير^(١) ما نصه وفي سنة اربع وثلاثين
من القرن السابع اقيم صفرونيوس بطريركاً على مدينة الله اورشليم .
واخذ يناصب اهل تلك البدعة بغيرة وشجاعة ولم يخمد نار غيرته
امتدادها بالمشرق وتهور البطارقة وروساء الاساقفة والاساقفة بها
وانما زاده ذلك قوة على استئصال الضلال بحيث انه كل ما امتدت
البدعة ونقوى اهلها اشتد عزمه . ولهذا عقد في اورشليم مجمعا حضره
كل من كان تحت سلطته من الاساقفة الكاثوليكين فبين ضلال
اولئك المبتدعين وحرم تباع تلك البدعة وكتب رسالة للبابا انورنيوس
في هذا الشأن باعثا عنها نسخاً عديدة الى كثيرين من الاساقفة
الكاثوليكين الذين تحت سلطته ثم الف كتابين جمع فيهما اقوال
الكتاب الالهي وتعاليم اباء الكنيسة الموضحة وجود مشيئتين وفعالين
في سيدنا يسوع المسيح متميز كل منهما عن الاخر اي ان الارادة والفعل
الالهيين والارادة والفعل البشريين توجد في شخص يسوع المسيح
حافضة خواصها من دون امتزاج ولا اختلاط . ولم يكتب القديس
صفرونيوس بهذا جميعه بل اخذ استفانس اسقف دورة يده ومضى

(١) في ترجمة هذا القديس وجه ١٦٠

به الى جبل الجلجلة وخاطبه قائلاً ان انت اهملت الايمان الكاثوليكي
 في الخطر المبين الذي هو عليه في هذه الازمنة فافكر جيداً بانك
 ستعطي جواباً مدققاً عن ذلك يوماً ما لذلك الذي في هذا المكان
 المقدس علق على خشبة الصليب فاصنع اذا انت ما لا يمكنني ان
 افعله بشخصي . فاذهب حالاً انت من اقمى الارض ههنا الى مدينة
 رومية وامثل امام العرش الرسولي حيث اساس التعاليم المقدسة
 واخبر بهذا جميعه وبكل ما حدث في هذا البلاد لاولئك الانام
 القديسين والاشخاص الاجلا الكائنين هناك ولا تترك من عنايتك
 جهداً ولا من اهتمامك توسلاً ولا من مساعيك غيره الى ان تحصل
 على حكم شرعي وعلى رزل قانوني لتعليم هذا الضلال الجديد .
 فاستفانس المذكور اذ اعترته الخيفة من هذا الخطاب وتحركت فيه
 الغيرة من قبل توسلات الاساقفة والشعب الكاثوليكي اخذ حالاً
 بالسفر نحو رومية وليس من دون عناية خصوصية من الله قد نجنا
 من الاشرار التي نصبت له وبلغ بسلام الى راس مدن العالم الكاثوليكي
 حيث رأس ان الحبر الاعظم اونوريوس كان قد توفي ولهذا باشر
 الاهتمام نحو خلائه وسعى بعناية كلية الى ان نال ما كان يتوق اليه
 وهو الحكم القانوني الذي ابرزه الحبر الاعظم القديس مرتينوس سنة
 تسع واربعين من القرن السابع في المجمع اللاتراني برفض هذه
 البدعة وبجرم المونوثايتيين

عندما كان اسقف دورة المار ذكره في مدينة رومية اشتد
الاضطهاد في كنيسته اورشليم غير انه لم يقوَ على ثبات القديس
صفرونيوس فانه كان مع كبر سنه كالبطل الباسل غير مبال بالاهوال
المداهمة ولا حافل بالشدائد المترامة انما كان عاملاً بما فيه حفظ
الخراف المسئلة لعنانيته منضمة غير متبددة مقاوية النوائب والنوازل
بصبر وجلد وكثيراً ما كانت اقوال الراعي الصالح تحيي شجاعتهم
وتوطد دعائم جهادهم ولقد زادهم نشاطاً وغيره ما رأوه في راعيهم
القديس من المحبة الابوية والمخاطرة بحياته فانه كان عرضة لبذل
دمه دون خرافه ومن جرى ما قاساه في ميدان الكفاح ومواصلة
السهر على القطيع والاهتمام بشؤونهم ودرء النوازل عنه داهمته
الامراض وثقلت عليه الشيخوخة فبارح هذه الحياة الزائلة ليحيى في
نعيم ربه حياة دائمة مكلاً باكايل الظفر قبل وصول اسطفانوس من
رومية بالحكم المبرم القاضي بحرم المبتدعين وتباع المشيئة وقطعهم من
جسم الكنيسة المقدس اذا لبثوا مصرين على غيهم . وكانت وفاته
في اليوم الحادي عشر من شهر اذار في سنة ثمان وثلاثين وستائة
للخالص . رزقنا الله بركة شفاعته ومدنا بأيده بتوسلاته لنعمل ما
يرضيه ويبررنا امام عينيه

٣ : انه في سنة سبع وثلاثين من القرن السابع كان دخول عمر
بن الخطاب مدينة اورشليم كرسي القديس صفرونيوس الذي لم يفتر

لا سيما في مثل هذا الزمان عن حض رعيتيه على الصبر والاحتمال
معزياً ومسعفاً اياهم باقواله الرسولية ومحبتة الابوية عاملاً جهده بعد
طلب المعونة من الله ومواصلاً سعيه بهمة وغيره حتى نال من عمر
الاذن خطأ في ان نصارى رعيتيه باشرون وظيفتهم ويمارسون فروض
ديانتهم من دون ممانع . فاجاب عمر طلبه لما راه فيه من الفضيلة
والقداسة فبله صكاً تثبته هنا نقلاً عن نسخة قديمة وجدت في مدينة
القسططينية . وهو بحرفه ^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اعزنا بالاسلام . واكرمنا بالايان . ورحمنا بنبيه
محمد صلى الله عليه وسلم . وهدانا من الضلالة وجمعنا به بعد الشتات .
والف قلوبنا ونصرنا على الاعداء . ومكن لنا من البلاد وجعلنا اخواناً
متحابين . واحمد الله على هذه النعمة

هذا كتاب عمر بن الخطاب لعهد وميثاق أعطي الى البطريرك
المجلى المكرم وهو صفرونيوس بطريرك الملة الكاثوليكية بطور الزيتون

(١) وقد نقلت صورة هذا الاذن الى اللغات الفرنجية مغايرة لهذا النص
المثبت في كتابنا فتداولتها ايدي الكتبة والنساخ . ولا سبيل للبحث هنا
اية هي الاصح . . .

بمقام القدس الشريف في الاشمال على الرعايا والقسوس والرهبان
 والراهبات حيث كانوا واين وجدوا ان يكون عليهم الامان . وان
 الذي اذا حفظ احكام الذمة وجب له الامان والصيانة منا نحن
 المؤمنين والي من يتولى بعدنا ويقطع عنهم اسباب جوارحهم الميتة
 بما جرى منهم من الطاعة والخضوع . فايكن الامان عليهم وعلى
 كنائسهم واديارهم وكافة زياراتهم التي بيدهم داخلاً وخارجاً . وهي
 القيامة وبيت لحم مولد عيسى عليه السلام والكنيسة الكبرى والمغارة
 ذات الثلاثة الابواب القبلي والشمالي والغربي وبقية اجناس النصاري
 الموجودين هناك . وهم الكرج والحبش والذين يأتون للزيارة من
 الافرنج والقبط والسريان والارمن والنساطرة واليعاقبة والموارنة
 التابعين للبطريرك المتقدم عليهم لانهم اعطوا حكماً من حضرة النبي
 الكريم والحبيب المرسل من الله وشرفه بختم يده الكريمة وامر بالنظر
 اليهم والامان عليهم . كذلك نحن المؤمنين نحسن اليهم اكراماً لمن
 احسن اليهم ويكونون معفين من الجندية والغرامة والمتوجب ومصانين
 من كل البلايا والجور في السر والجمهور . وفي دخولهم للقيامة وبقية
 زياراتهم لا يؤخذ منهم شيء . واما الذين يقبلون الى زيارة القيامة
 فيؤدي النصرايين الى البطريرك درهماً وثلاث درهم من الفضة .
 وعلى كل مؤمن ومؤمنة ان يحفظ ما امرنا به سلطاناً ام حاكماً ام والياً
 حكمه في الارض غنياً ام فقيراً من المسلمين المؤمنين والمؤمنات .

وقد أعطي لهم مرسومنا هذا بحضور جم الصحابة الكرام عبد الله وعثمان
 وسعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف وبقية الاخوان الصحابة الكرام .
 فليعتمد على ما شرحنا في كتابنا وليعمل به وليبق بيدهم . وصلى الله
 تعالى على سيدنا محمد وآله واصحابه والحمد لله رب العالمين حسبنا الله
 ونعم الوكيل . في العشرين من شهر ربيع المبارك في السنة الخامسة
 عشرة للهجرة النبوية . وكل من قرأ رسومنا هذه من المؤمنين
 وخالفها من الان الى يوم الدين فليكن لعهد الله ناقضاً ولرسوله
 الحبيب باغضاً

وبذلك قال الدويهي في تاريخه المقدم ذكره اي ان عمر لما
 فتح بيت المقدس كتب الامان لاهل المدينة من انهم امنون على
 دمايتهم واولادهم ونسائهم وجميع كنائسهم الخ
 وقد جاء في كتاب مروج الاخير المار ذكره ص ١٦١ . من
 ان البطريرك صفرونيوس لم يهجع عن العناية والغيرة الى ان نال من
 عمر قائد السراكسة الاذن خطأ في ان نصارى فلسطين يمارسون
 فروض ديانتهم من دون مانع

اما الحكم الذي ذكره عمر في عهده هذا للنصارى . وهو ان
 النصارى اعطوا حكماً من حضرة النبي الكريم والحبيب المرسل من
 الله وشرفه بختم يده الكريمة وامر بالنظر اليهم والامان عليهم . فهاك
 صورته نقلها عن كتاب مختصر تاريخ لبنان المنسوخ بيد انطون بن

مينايل الشبطيني من دمشق الشام للشماس انطونيوس ابن الشيخ
 ابو خطار الشدياق من بيت الحاج عبد النور من قرية عين طورين
 من جبة بشراي من اعمال طرابلس الشام الذي بقي على تأليفه كما
 يقول في مقدمته ستة عشر سنة وذلك بمساعدة ومناظرة المطران يوسف
 اسطفان معلم ومنتقف مدرسة عين ورقا في عهد رئاسة مار يوحنا
 بطرس الحلو البطريرك الانطاكي والمطران جرمانس ثابت مطران
 الابرشية وقد ابنا عن كيفية وصواه الينا . وترى صورة الحكم الاتي
 ذكره في الكتاب المشار اليه في صفحة ٣٣ منه الى نهاية ٤٣ وهي
 هذه بحروفها على تبعة صاحب الكتاب المذكور فيما نقله عنه

حجة العهد للنصارى

هذا عهد الله لجميع النصارى ولسائر الاماكن النصرانية حفظا
 منا لهم ورعاية لنجاتهم لانهم وديعة الله في خلقه لتكون الحجة له عليهم
 ولا يكون للناس حجة على الله بعده وجعل ذلك ذمة منه وحفظاً
 لامر الله العزيز الحكيم

كتبه وامر سائر المولين الامور من اهل ملته بعده ان يثقلوه
 ويعملوا به ويعلموا كل من اتحل دين النصرانية ودعوا بها من مشرق
 الارض ومغربها وقبليها وشمالها وبحرها وقربها وبعيدها وعربيتها

وعجمتها ومعروفها ومجهولها عدلاً منه وحسنة لم ليحفظوها ويراعها
كل المتولين الامور ممن هولاء اورماسكا ولطاعة الامر به تابعا
ومتسكاً ومستأهلاً. ومن نكثها وتعداها وخالفها وضيع العهد الامر
به وغيره وفعل بخلاف ما رسم به الامر كان لعهد الله ناكثاً وميثاقه
نافضاً وبذمة مستهيناً واللعنة مستوجبا سلطانا كان او غيره من
المؤمنين والمسلمين . وقد بدأت بالعهد على نفسي وبالميثاق الذي
سألوني ومن ملتي من المسلمين ان اعطيهم عهد الله وميثاقه وذمة
انقيائه واصفيائه واوليائه من المؤمنين وسائر المسلمين من الاولين
والاخرين . وذمتي وميثاقي وما اوجبه الله تعالى من الطاعة واثار
الفضيلة والوفاء بالعهد الذي هو عهد الله تعالى ان احفظ اراضيهم
بخيالي ورجالي وسلاحي وقواتي واتباي من المسلمين في كل ناحية من
نواحي القرب والبعد . وان احمي كنائسهم وضياعهم ويوت صلواتهم
ومساكن الرهبان ومواضع السياح حيث كانوا من جبل ووادي ومغارة
وعمار او صومعة او سهل او رمل . وان احفظ ذمتهم وملتهم اين
كانوا شرقاً وغرباً وبحراً وقبلة بما احفظ به نفسي وخاصتي واهل ذمتي
وميثاقي واماني في كل حين . واصد منهم كل اذى ومكروه وتبعة
وان اكون ذاباً عنهم من ورائهم . وادفع عنهم كل عدو ومؤذي .
وافديهم بنفسي واعواني واتباي واهل ملتي . لانهم رعيتي وعلي
رعايتهم وحفظهم من كل مكروه . ولا يصل اليهم ذلك حتي يصل

الى اصحابي الدائبين الى نصره الاسلام . وان اعزل عنهم الاعداء
 في المواطن التي عمل على اهل العهد من العادة بالخراج الا ما طابت
 به نفوسهم . وليس عليهم جورٌ ولا اكراه على شيء من ذلك . ولا
 يغير اسقف عن اسقفية ولا راهب عن رهبانته ولا قس عن قسوسيته
 ولا نصراني عن نصرانته ولا زاهد من صومعته ولا سائح من سياحته .
 ولا يهدم بيت من بيوت كنائسهم ولا شيء من ضيعهم ولا يدخل
 شيء من منازلهم في شيء من المساجد ولا من منازل المسلمين بطريق
 القهر والاعتصاب . ومن تعدى ذلك فقد نكث العهد الذي هو
 عهد الله وخالفنا فيما رسمنا به وحررنا . ولا يكاف الرهبان والاساقفة
 ولا المتوحدون منهم بلباس الصوف ولا السكان منهم في البراري
 والجبال والمواقع المنعزلة عن الابصار ولا يطالبوا بشيء من الجزية .
 ولا يقبض من النصارى الغير الرهبان من لا يتعبد جزية سوى
 اربعة دراهم فضة في كل عام ام ثوباً لطيف الثمن . ومن كان محتاجاً
 منهم فلتعنه المسلمون من بيت المال . وان لم يسهل عليه الثوب
 يحمل عنه . ولا يكفون الا ما طابت به انفسهم استطاعة قدرتهم
 وحالهم . ومن كان منهم تاجراً في البحر والقواص في اخراج المعادن
 من الجواهر والذهب والفضة وذوي الاموال والعمارات من متحلبين
 دين النصرانية يكون عليهم في جزيتهم اثنا عشر درهما من الفضة في
 كل عام اذا كانوا في المواضع قاطنين ومقيمين . ولا يتعرضوا لعابر

طريق من ليس هو قاطن في البلاد ولا يعرف موضعه الا من كان
 بيده . يرثها من موارث الارض فهذا يجب عليه حق السلطان
 فيؤدي مثلما يعطي ملته ولا واحد من المسلمين يجور عليه . ولا
 يحمل منه الا على قدر طاقته وقوته على حوائط الارض وعماراتها
 وامثال ثمرتها . ولا يكف شططاً . ولا يتجاوز احد اصحاب الخراج
 ان ينظر اليه . ولا يكف اهل الذمة الخروج الى الحرب بقتال العدو
 مع المسلمين لانه ليس على الذمي مباشرة القتال . واما المسلم دفعاً
 عنهم وحزراً عن اذيتهم . ولا يكرهوا على تجهيز احد من المسلمين
 للهرب التي لا يكون فيها عدوهم بقوة السلاح . خيل عليه الا ان تبرع
 من تلقا ذاته بذلك اذا كان له قدرة عليه ويكون يقوى به المسلمون
 اذا كان على سبيل العارية ويضمه بيت المال الى ان يردده اليه . فان
 اوتى او غيره عليه وقلع منه فيعين له قيمته من بيت المال ويرد الى صاحبه .
 ولا يتجبر على من كان في الملة النصرانية كرهاً على الاسلام ويقهر
 غصباً . ولا يتجادلوا الا بالتي هي احسن . وينفض لهم جناح الرحمة
 ويكف عنهم الاذى والمكروه حيثما كانوا وايضا حلوا . وان حرم
 واحد من النصرانية لاي خيانة كانت فعلى المسلمين نصرته ومعاونته
 ومساعدته والدفع عنه وخلاصه من حرمه والدخول في الصلح بينه
 وبين من جاء عليه اما بمال يساعده او بانقاذه . ولا يجادلوه ولا
 يخاصموه ولا يرفضوهم ولا يتركوهم هملاً . ولانني اعطيهم العهد الذي

استوجبوه حق الزمام . وان يرفع عنهم كل مكروه ويدخل بهم
 تحت كل رفق ويكون المسلمون شركاءهم في كل ما يحل بهم . ولا يحملوا
 من النكاح شططاً بما لا يريدونه ولا يكره البنت منهم تزويج المسلمين
 ولا يتضادوا بذلك على تزويج خاطبة الا بطيب نفوسهم بهوهم ان
 اخاروا ورضيوا . وان صارت النصرانية عند المسلم فعليه ان رضي
 بنصرانيتها ان يعينها على بلوغ هواها والانتقيا الى راي رسائها
 والاخذ بعلم دينها . ومن خالف ذلك فقد خالف عهد الله وعصى
 ميثاقه وهو عندنا من الكاذبين . وان احتاجوا الى حرمة مواضعهم
 لا يكن عليهم بذلك ذنب لان تقويتهم لم على ذمتهم ودينهم اقامة
 لهم بالعهد الذي هو هبة منا لهم . ولا يكره احد من النصرانية ان
 يكون في الحرب ولا رسولا لاعداء المسلم ولا في شيء مما يليق بالحرب .
 ومن فعل ذلك باحد منهم كان لله ظمناً ولنا غاضباً ومن دينه خالفاً
 الا اتمام الوفا لم بهذه الشروط التي اشترطناها لاهل ملة النصراني
 وليس لاحد ان يخرج عنها ولا ينقض عنها . والشرائط التي اشترطناها
 عليهم في امور ذمتهم وديانتهم والتمسك بها والوفا لما عاهدناهم عليه
 وهو ان لا يكون احد معيناً لاحد من اهل الحرب على احد من
 المسلمين في سر ولا علانية . ولا يأووا في منازلهم دواً للمسلمين ولا
 يقوؤهم بشيء من الات الحرب ولا خيل ولا مال ولا رجال ولا
 غير ذلك ويقبلوا من ينزل عندهم من المسلمين ثلاثة ايام ولياليها

ويقومون بهم من حيثما كانوا وحيثما حلوا وان يبذلوا لهم ما ياكلون
 ويحملوا عنهم الاذى والمكروه . وان اخفي عندهم من المسلمين في
 منازلهم ياؤونهم ويسوسونهم حيثما كانوا مخفيين ومقبيين ولا يظهروا
 العدو عليهم فاذا عملوا بمقتضى هذه الشروط ولا يخرجون عنها يكرمون
 في كل الارض بقية ما يدومون فيها آمنين على نفوسهم ويدومون
 على ديانتهم ولا يفصبون على الخروج منها قهراً بل ترعى لهم ذمتهم
 ويعاملون بكل الرفق والاحسان . ومن ينكث شيئاً من هذه الشروط
 ويتعدها او يفعل غير ما امرنا به فقد تعدى ونقض عهد الله وما
 امرنا به . وقد سلمنا لهم العهود والمواثيق وما امرنا به بيد الرهبان
 اماناً مني لهم والامان مني على نفسي لهم والوفاء لهم اين ما كانوا واينما
 حلوا بما قررت لهم عليه وعلى المسلمين من الرعاية بهم والرافة عليهم
 والرحمة لديهم والعناية بهم والوفاء بما بايديهم الى الانتهى حتى تقوم
 الساعة وتنقضي الدنيا . ومن ظلم بعد ذلك ذمياً ونقض العهد ورفضه
 كنت ختمه يوم القيامة من جميع المؤمنين والمسلمين كافة ويشهد
 بهذا الكتاب والعهد الذي امر به صاحب الامر لجميع النصرانية
 الذين اشروط لهم وعليه اذ كتبت لهم هذه العهدة شاهداً نقلت
 وهذه امماوهم المبجل قدرهم

الشهود

ابو بكر الصديق (عمر بن الخطاب الفاروق . عثمان بن

عفان . علي ابن ابي طالب . ابو ورد ابو الوردان . ابو المريز .
 عبدالله بن مسعود . عبدالله بن عباس . عباس الزهيرة . ملحد بن
 عبدالله . سعد بن معاد . فضل بن عمر . ياسين بن قيس . زيد بن
 قلب . سعد بن عباد . عبدالله بن بدير . ابو صوص بن قاسم .
 مير بن ابراهيم . امامه بن ملحد . شهل بن عمر . عبد العظيم بن
 حسين . عبدالله بن عبد الواحد . عثمان بن عيد . عيد بن
 منصور . ملحم بن موسى . حسان بن ثابت . ابو حنيفه . هاشم بن
 عبدالله . ابو الصادر

وكتب هذه العمود علي بن ابي طالب في رق غزال في العشر
 الاول من محرم الحرام سنة اثنتين بعد الهجرة وهي ثالث نسخ احداها
 في خزينة السلطان والاثنان بيد الرهبان الواحدة بدير الطور
 والاخرى بجبل الزيتون وهي بختم الامر بها . وهذه النسخة من احدى
 الثلث نسخ . تمت والحمد لله .



الفصل التاسع

في مساكن الموارنة وازيائهم وعوائدهم واطوارهم

ان من امعن في حالة هذه الامة وتفقد شؤونها في اجيالها
 الاولية يقضي ولا ريب بان قومها الاولين كانوا يسكنون من لبنان الاماكن
 الحصينة من طبعها والمعتزلة عن الطرقات المطروقة . وياوون الى
 القرى الصعب الوصول اليها حفظاً لحياتهم وحقناً لدمائهم من الاعداء
 المحيطين ببلادهم الا في اماكن اماكن كواوسط البلاد حيث معظم
 قوتهم فلا يخشون طارقاً ولا يخافون مهاجماً لان الايام وحوادثها قد
 ابانت لهم عن ذلك . فلم يكن هذا الشعب يهتم ببناء الدور المزخرفة
 والقصور الشاهقة والبيوت المتقنة انما ذلك كان لحصون الدفاع عن
 البلاد . فاذا ما تطرق احد الى هاتيك العصور واستشرف على تلك
 القرى المتعددة فلا يرى الا بيوتاً من حجارة غير منحوتة قائمة بالجزوع
 والاشباب ليتسنى لهم مغادرتها بدون اسف عليها عند الحاجة .
 وهكذا كانت ازيائهم سادجة جداً فلم يكونوا يلبسون غير منسوجات
 القطن التي تحاك في بلادهم والتي يتعاونها من المحال المجاورة .
 فكانوا يلبسون السروال وفوقه كساء حتى الركبتين ويضعون العمامة

على رؤوسهم غير ان هذه الازياء كانت تختلف باختلاف الاماكن
وتغير بتغير الزمان . لكنها ظلت على بساطتها اجيالاً طويلاً .
اما سلاحهم الذي كانوا يهتمون به اكثر من اللباس كان كسلاح
الشعوب المجاورة واشهره القوس والسيف والخنجر

لبث الموارنة اجيالاً طويلة على شطف العيش وخشونته يقتاتون
من حاصلات البلاد ومن نتاج لحوم ماشيتهم القليلة ولم يكن اكلهم
على طاولات انما على الارض او على بساط من شعر او جلد يجلسون
عليه الى ان اخذوا مع الايام يستعملون الطاولات المدورة والمربعة
القصيرة الارجل او الصدور النحاسية والنطوع الجلدية في بيوت
كبرائهم . وكانوا يشربون الخمر قليلاً في الاحتفالات والمشاهد وفي
موارد المتقدمين . وللاختصار نقل ما كتبه عنهم الاب دنديني
القاصد البابوي في اواخر الجليل السادس عشر نقلاً عن كتابه
المطبوع في باريس سنة ١٦٨٥ فانه قال ما معناه

كان الموارنة لا يسكنون الا القرى الصغيرة والاماكن المعزلة
ولم تكن بيوتهم الا اكواخاً من حجارة لا قيمة لها مع ان بينهم من
الاشراف والاغنياء كثيرين غير ان هذا لم يكن ليدل على بخلهم
انما على الظروف التي كانت تطرأ عليهم فانها كانت تلزمهم الى هذه
المساكن الحقيرة

اما لباسهم فسادج جداً فكانوا يعتصبون بعمامة ويرتدون

بلباس قصير يكاد يصل الى الركبتين . وكانت اسلحتهم القوس
والبارودة والسيف والخنجر

قاماتهم رشيقة جميلة وطباعهم لينة . لطفاء اذكيا دمشوا
الاخلاق . يشبهون من الشعوب الاوربية شعب ايطاليا

لم يكونوا يستعملون الطاولة والكراسي في ماكلهم ومشاربهم
لكن صدر من جلد او من نحاس يضعون الخبز على دائرته وهم يجلسون
على وسادة من صوف او من قش . ولم يكونوا يستعملون المنشفة
والسكين والشوكة لكن ملعقة فقط من الخشب في اكل السائلات :
(اما غير السائلات فياكلونها بايديهم بالخبز النقاما لان الخبز
يصطنعونه رقيقا جدا يخبزونه على دائرة من حديد رقيق تعرف
عندهم بالصاج او على تنور يصنع من الخبز او من طين الخبز في
حفرة يخفرونها على شبه بئر صغير مستدير ويعرف هذا الخبز عندهم
بالمرقوق) . ولما يشربون الخمر كانوا يسكبونها بقدر واحد يتناوبون
شربه الواحد بعد الاخر حسب رتبته ومقامهم . وعلى قدر ما كانوا
يشربون كانوا يفرحون بضيفهم . وعند الفراغ من الاكل كانوا يرفعون
الصدر الجلدي بشدهم اياه بجبل مستدير به يضمه عند الشد . واذا
ما اتفق دخول احد عليهم وقت الاكل كانوا يهد السلام يجلسونه
معهم فياكل ويشرب وان ابي مشاركتهم يعدون كما يعدون عدم
دعوتهم له توحشا

لم يكونوا يستعملون الامرة من الحديد ولا من الخشب لنامهم
 لكنهم ينامون على فراش من القطن او من الصوف يضعونه على وسادة
 مفروشة في بيوتهم

اما العهود والمعاملات فكانت بينهم بالقول او بالخط على
 ورقة عادية بين فيها المقصود او بواسطة شاهد يتقون به
 ويركنون اليه

اذا مات احد لا يكتفي اقرباؤه بالبكاء فقط بل كانوا يصرخون
 ويندبون ويظهرون اشد الاضطراب بما يقيمونه من المناحة . ويبقى
 اهل البيت اياماً بدون طبخ ماآكل في بيتهم غير ان الاقرباء
 والاصدقاء تعيض عن ذلك فتأتي النساء الى بيت المتوفي حاملات
 على الرؤوس السلال (او الطباق) المملوءة طبخاً وزاداً . ثم يأتي الرجال
 بعد برهة يعززون اقارب الميت ويجلسون للاكل معاً (وهذه العادة قد
 بطلت في اكثر الاماكن من امد غير بعيد) :

كان الموارنة يطلقون لحاهم ويحلقون شعر رؤسهم . وكان
 اعتبارهم للاكليروس عظيماً جداً فاذا مارأوا كاهناً يتقدمون نحوه
 باحترام ويلشمون يده فيرفع اذ ذاك يمينه وبياركهم بصنعه اشارة
 الصليب المقدس . فان اتفق وكان الكاهن مدعواً الى بيت احد
 منهم يجلس في المقام الاول الذي يعدونه له مها كانت منزلة الحضور .
 وكانوا ينيلونه الخمر قبل الجميع اما هو فلا يشرب الا اخيراً متكلماً

بعض كلمات وحيث لا يسوغ لاحد من الحاضرين ان يشرب بعده
 عندما يريدون السفر او ركوب الخيل كانوا يذهبون الى الكاهن
 اولاً فيأخذون بركته

كانت عادة البخور تستعمل عندهم ليس في الكنائس فقط بل
 عند بدائة ونهاية الاكل وعند تبريك اللحم وعند صلاة الشكر
 اذا ما قدم عليهم شخص ذو مقام او منصب روجي كان الكاهن
 يذهب لملاقاته حالاً بالبخور

اما نساء الموارنة ففاضلات محتمشات . ولباسهن لا يختلف
 كثيراً عن نساء ايطاليا . فتوبهن نازل الى الارض يغطي اكتافهن
 وكل جسمهن وهو سادج جداً . منسوج من القطن . ابيض اللون .
 ومنه بنفسجي . ومنه ازرق . ولم يكن بينهن الا القليلات مكتسيات
 برداء فاخر وهذا في ندور . وكن يضعن على الرؤوس برقماً يغطي
 شعرهن من الورا ومن الامام . فاذا ما التقين برجل على الطريق
 او في اي مكان ولا يعرفنه فيتجنبنه او يغطين وجههن بذاك المنديل .
 ويوجد بينهن من يضعن اساور في ايديهن وخلاخل في ارجلهن .
 ومنهن من يعصبن جبينهن بعصابة مزينة بقطع من الدراهم الا انه لا
 يوجد بينهن من تزين بزينة باطلة

عند وجودهن في الكنيسة كن يجلسن معتزلات عن الرجال
 الى الورا مفترقات عنهم قريباً من باب الكنيسة حتى يخرجن قبل

الرجال وعند خروجهن تبقى الرجال في اماكنهم حتى لا تبقى واحدة
من النساء ثم يخرجون بعدهم

اما النعمة التي خصهم بها الباري تعالى فهي عدم وجود نساء
شريرات في بلادهم وعدم وجود سائر الرذائل : اه

قد كان الموارنة يستقبحون الذهاب الى المشاهد المخلطة المخلة
بالاداب فلا يجتمعون في الحوانيت وعلى ينابيع الاستقاء حيث تنوارد
النساء ولا في اماكن الاستمراء والسكر . وكانوا يشأزون من كل
حركة تضاد الادب وينفرون من سماع الكلمات الباطلة فيقرعون من
لا يرعوي عن غيه بعد النصح وبتعدون عنه بدمهم عن الاذي او
عن وباء مهلك . وبالجملة فانهم كانوا محافظين وسالكين بمقتضى
الناموس وبحسب قوانين الاداب المسيحية . وكانوا وما زالوا كثيري
الانقياد الى الروساء الروحيين في اي امر ومهمة كانت دون بحث
او فحص لنظرهم روساهم وبقينهم بهم انهم لم يوجدوا الا لاجل
خلاص نفوسهم وخيرهم العام مهما دعت الظروف وتقلبت الاحوال
فلم يكونوا يرونهم يعرفون نسبياً او قريباً او يفضلون الواحد على الاخر
انما كان كل واحد نسيبهم وقريتهم يعطون لكل مقامه واستحقاقه
يجلون اصحاب الفضيلة والعلم ويأخذون بنصرة المحتاج ويسعفون
الفقراء والبائسين ويساعدون ذوي الحقوق المرعية عند اهتضاها
من القوي لا يعرفون للانتقام اسماً ولا للضعيفة والحقد موضعاً انما

كانوا كالآباء للبنين في كل شيء بل رعاة صالحين فاضلين ساهرين
على الرعية بعين لا تنام يرعونهم في مرج الرب بعناية صافية
وغيره سالحة

فيمكنك ايها القاري اللبيب ان تستخلص من هذا الكلام ما
كان عليه هذا الشعب المبارك من التقوى وحسن التدبير وصيانة
الاداب وغيرها مما تقتضيه كل الفقه وكل شعب وامة توطيداً لالتئامه
ونفوذه ووقائه له من ان يتداعى الى الانحلال او على الاقل الى
اختلاف المذاهب وتباين المشارب بما يتولد فيه من الانقسام على
بعضه لعدم سلوك السابلة القويمة والوقوف عند الحد المرسوم لكل من
اكابر واصغر . . .

ان تلك العوائد الحسنة والمسالك القويمة لم تنزل مصانة في بعض
قرى لبنان وان كان في البعض الاخر قد استبدت الازدهار بالعجب
والتأنق في الملابس فوق الامكان والتفنن في الرفاه والابتعاد عن
تلك العوائد الحميدة عوائد الاسلاف بل ان بعضاً القوا الازدرار بما
حسن وحمد واستنجموه وكان الاولى بهم لو استنجموا المرزول
والمعاب وتجنبوه . وقانا الله من كل ما يبعدنا عنه ويحيط من شرف
الانسانية الحققة:



الفصل العاشر

في اسم موارنة

قد تكلمنا عن الموارنة واصحابهم السرياني وانهم ابناء الكنيسة
الانطاكية وخلاصة ابنائها الامنا بعد انحياز اكثر شعوبها الى
الارطقات وشرودهم عن الجادة القويمية . فهولاء الامنة مع من نزل
على بلادهم ممن عز عليه امر دينه بسبب الحوادث كما قدمنا وانضم
اليهم عرفوا بموارنة . وهذه التسمية كانت لهم نسبة الى القديس
مارون الناسك المعروف بالرئيس والى تلامذته الرهبان . وحتى الان
يعرفون ويمتازون به عن غيرهم من الطوائف الا ان هذا الاسم كان
قد اُهمل في عهد يوستينيانوس الاخرم واطلق عليهم اسم مرده
الاسم الذي ثبت لهم حتى الجيل الثالث عشر وعرفوا به عند اكثر
الشعوب .

اما اصل هذه التسمية التي نسبوا اليها منذ اوائل الجيل الخامس
وزادتهم شهرة في عهد بطرس القصار وبالاکثر في عهد ساويروس
كما سبقنا فابنا فهي من الاراطقة سموها بهذا الشعب المستقيم الديانة
امتهاناً وسخرية به لانقياده الى تعليم الرهبان الذين كانوا يدافعون عنه

ويقيمون بلوازمه الروحية وهو كان يلازم الطاعة للرهبان في كل
امر لا اعتقاده الصلاح فيهم وسهرهم على خيره الروحي والزمني . فهذا
الشعب قد اقتبل تلك التسمية كشعار شرف يمتاز به عن غيره من
الشعوب التي حادت عن الجادة القوية وغادرت معتقد اجدادها
وابائها وبذا قال العلماء المحققون والمؤرخون الثقة وشهد به تقليد
الامة وكتبتها . ولما كنا قد معنا الى ايضاح شيء من ذلك على ما
استدعى مقتضى الحال فنضرب عن تكراره ونأتي بالادلة القاطعة
اثباتاً لهذه التسمية ودفعاً لما وهم به بعضهم من انها متأخرة العهد
انك ترى اسم الموارنة مسطوراً في مجمع صور سنة ٥١٨ وفي
المجمع الخامس المسكوني سنة ٥٥٣ : قال الاب توما دي جزي مين
في نبذة له في تاريخ الموارنة : ان الموارنة لم يتخذوا اسمهم من رجل
هرطوقي يسمى مارون كما يزعم براتولوس وغيره من المؤرخين انما
من القديس مارون الذي كان رهبانه يدعون موارنة حسب قول
الكردينال بارونيوس في المجلد السابع لدن تكلمه عن سنة ٥١٨
مسنداً رأيه الى مجمع احنفل به في صور في تلك السنة تقريباً . وان
كثيرين من الارشيمندريتين الذين كتبوا ضد الاراطقة في هذا
المجمع بينهم الارشيمندريت الاول المسمى اسكندر كانوا موارنة من
تلامذة القديس مارون تابعين للايمان الحقيقي
وقد وجد كتاب سرياني قديم العهد في متحف لندرة اشرفنا

اليه قبلاً وكتب عنه العلامة ريت الذي وصف بثلاث مجلدات
الكتب السريانية المصانة في المتحف البريطاني انه خط في القرن
الثامن او التاسع (ونحن نتكلم عنه بايضاح في احد الفصول الالية مع
اثبات مقاطيعه بشأن الموارنة) ذكر فيه ما ترجمته : وفي سنة ٩٧٠
(لليونان وهي سنة ٦٥٨ مسيحية) وهي السنة السابعة عشرة من ملك
قسطنت في شهر حزيران اتي اسقفنا اليعاقبة تاودورس وسبوخت الى
دمشق وصنعا جدالاً امام معاوية مع اصحاب مار مارون في امر
الايان . ولما غلبا امر معاوية ان يدفع له عشرين الف دينار ووصاهما
ان يبقيا في الهدوء . وجرت العادة مذ ذاك لاساقفة اليعاقبة ان يدفعوا
كل سنة مثل هذا المبلغ لمعاوية لثلا يكف عنهم يده فيتعقبهم ابناء
الكنيسة . . فمن هذا النص يعرف ان الموارنة كانوا معروفين باسمهم
هذا قبل القديس يوحنا مارون البطريرك لان المناقشة المقدم ذكرها
كانت سنة ٦٥٨ اي قبل ارتقاء القديس يوحنا مارون الى الكرسي
البطريركية الانطاكية بنحو ٢٧ سنة

وذكر المؤرخون الاجانب عند تكلمهم عن انسطاس الملك
هذا الشعب باسم موارنة وقالوا عنه انه ذلك دير مار مارون النبي على
العاصي وقتل من رهبانه ثلاثمائة وخمسين راهباً . وتشتت الآخرون
كما تقدم وعن يوستينانوس الكبير انه اعاد دير الرهبان الموارنة هذا
الى رونقه الاول بعد هدمه من انسطاس

وجاء في الاذن الذي سلمه عمر بن الخطاب لصفرونيوس
البطريك سنة ٦٣٧ هكذا : والموارنة التابعين للبطريك المتقدم
عليهم : لان الموارنة كانوا منتشرين وقتئذ في اورشليم ونواحيها كما
ابنا وذلك قبل عهد القديس يوحنا مارون :

وقال ابن العبري في كتابه تاريخ مختصر الدول : وكان تاوفيل
هذا (اي تاوفيل بن توما النصراني المنجم الرهاوي) على مذهب الموارنة
في جبل لبنان من مذاهب النصارى ونقل كتابي اوميرس الشاعر
على فتح مدينة ايلون في قديم الدهر من اليونانية الى السريانية بغاية ما
يكون من الفصاحة . وتاوفيل هذا كان من مشاهير الجيل الثامن :
وقال ابن البطريق : ان الموارنة هـ التابعون لتعاليم مارون الراهب
الذي بنى اهل حماه ديراً سموه باسمه عند ما مات ثم يزعم بان من
تبع مقالته يدعى مارونياً مما يوخذ منه ان الموارنة عرفوا بهذا الاسم
قبل القديس يوحنا مارون (اما بطالان زعم سعيد بانتساب الارطقة
للقديس مارون فقد بيناه وسنزيد ذلك بياناً)

وذكر بعض من مؤرخي العرب وغيرهم هذا الشعب باسم
موارنة عند دخول الاسلام الى سورية وهذا كان قبل بطريكية
القديس يوحنا :

وقد ذكر المسعودي الموارنة في كتاب التنبيه (ص ١٥٣)
وقال في اثناء كلامه عنهم ان امرهم مشهور بالشام وغيرها اكثرهم

في جبل لبنان وسنير وحمص واعمالها
وسمى اليعاقة ايضا في مجادلاتهم معهم موازنة منذ بدء
الافتراق :

وقال الكفرطابي توما : ان اهل الشام الخ لما وصلهم امر الملك
كقول مكسيموس الذي كان في الجبل السابع قالوا انتا خاضعون
لحكم دير ماران دير السريان الموارنة الذي تأويله ديار الرب ٠٠ الى
ان قال : وثبت اهل جبل لبنان وحب وحمص وحمه على رأيه
المجامع المقدسة وانتسبوا باجمعهم الى دير ماران وسموا موارنة
باسم الدير

وقال عبدالله بن الطيب في رسالته المسماة بالعدل عند ذكره
الفرق : ثم المارونية وهي المنسوبة الى دير مارون المبني على العاصي
وقال بريسيوس الكبوشي في مختصر تاريخ بارونيوس في كلامه
عن سنة ٤٠٧ : لم يدع باسم هذا القديس (اي مارون الناسك
القورشي) اولاده الرهبان فقط موارنة بل جمهور كبير في تلك الجهات
من الذين تبعوا دين الحق وتمسكوا بقوانين وحدود المجامع الستة
الكبار التي انتصر لها تلاميذه الرهبان

وقال المطران اسطفان عواد السمعاني في خطابه الجدلي المطبوع
في رومية باذن الرساء سنة ١٧٦٩
وذلك القطيع الصغير انما هو اولئك السريان الذين بسبب

اقتدائهم بالقديس مارون الناسك وبسبب الدير المشهور الذي ابتناه
 ببلاد سورية الثانية قرب العاصي لقبوا موارنة وقد لقبهم بذلك
 اليعاقبة والنساطرة والروم الملكية ازدراء واستهزاء اما هم فعدهو لقب
 رفعة وحافظوا عليه تذكراً لذلك القديس المجيد وللشجاعة التي حاموا
 بها عن حوزة الكاثوليكية واستمروا بمجاهرين بالطاعة للكنيسة
 الرومانية : وقال ايضاً : فيتبين انه مرتاب في كون اهل لبنان قد
 سمو موارنة نسبة الى القديس مارون والى ديره غير ان مؤرخين
 لآنين آخرين مع المؤرخين الموارنة الذين هم اوسع علماً من غيرهم
 فيما يتعلق باصلهم ومنشأهم قد اثبتوا ان هذه التسمية مأخوذة من
 القديس مارون ومن ديره لا من قرية مارونية

الا ترى كيف ان البطريق يدعو ايضاً الاقدمين موارنة كهرقل
 الملك وغيره . وكذلك تواريخ المجامع المشوهة التي عند الملكية .
 وبهذا قال جرجس بن العميد من ان هرقل كان ماريونياً : مما يوخذ
 منه ان المارونية كانت معروفة قبل عهد هرقل الملك الذي ملك
 سنة ٦١٠

وكتب السمعاني الشهير (في مكتبته الشرقية راس ٤٣
 ص ٥٠٩) وكذا اللبنايون . . . تسموا موارنة اعني من مارون الذي
 كان تشيد ديرة الشهير بهذا حماه من حيث اتخذ يوحنا بطريركهم
 ايضاً اسم مارون

وكتب البيعة القديمة تدعو القديس مارون الرئيس اب الطائفة
المارونية وينسبونها اليه لا الى القديس يوحنا مارون وكذا
اثبت المجمع اللبناني

وقال المعلم انطون زانوليني في مقدمة القاموس السرياني عند
تكملة عن القديس مارون الناسك : ما من مرتاب بان الموارنة
يتخذون اصلهم من هذا الانبا . . ان الايمان الذي تسلمه الموارنة من
الرسول قد حفظوه في كل زمان خالصاً ونقياً وغير منفسد بمثابرة السهر
من القديس مارون وتلامذته

وقد سمي البابا بناديكتوس الرابع عشر في برآته في ١٢ اب
سنة ١٧٤٤ القديس مارون الناسك اب الطائفة المارونية . وكذا
في رسالته الى البطريرك سمعان عواد في ١٢ اذار سنة ١٧٥٥ وفي
رقبه الى نيقولاوس لركاري في ١٨ ايلول سنة ١٧٥٣ وغيره من
الاحبار العظام

وقال لاكويان (في كتابه المار ذكره مج ٣ في الفهرست) ان
الموارنة سمو بهذا الاسم في القرنين الرابع والخامس نسبة الى مارون
الكلبي القداسة . وقال غيره كقوله ضربنا عنه اختصاراً اذ بما تقدم
غنى عن التطويل



الفصل الحادي عشر

في اسمي مرده وملكبة

كل من له الملم بالتاريخ البيعي يعلم ان الكرسي الانطاكي كان يضم اليه في الاجيال الاولى السريان والكلدان واليونان والارمن لان الولاية كانت له على كل من في اسية والمشرق كما اثبت العلماء وحقق المؤرخون منهم الكردينال بورجيا (في حواشيه على تأليف المعلم يوحنا فم الذهب طرومبالوس مج ٣ في المسحة مقالة ١٤ فصل ٢ ص ١٠٧ وما بعدها) غير ان الكنيسة الانطاكية هذه لم تسلم من الانقسام فقد بدا الارمن بخلع ربة الطاعة لبطريك انطاكية عندما انحازوا الى المبتدعة واقاموا لهم جثالقة سموهم بطاركة مستقلين بسلطتهم وكذلك فعل الاياريون وغيرهم الذين اتبعوا الارمن في الامانة والطقس الى ان عادوا الى الامانة البطرسيية الخ
ثم انفصل الكلدان ايضاً عن هذه الكنيسة بعد اتباعهم اربعة نسطور واقاموا عليهم بطريكاً باسم بطريك بابل وكذلك كان انفصال السريان اليعاقبة بعد ساويروس الذي قال بالطبيعة الواحدة ورزل المجمع الخلكيدوني المقدس حسبا تقدم

فان الكاثوليكين اقاموا بولس بطريركاً عليهم لكن اليعاقبة لم يخضعوا
 له انما اقاموا لهم بطاركة من ذلك الحين في سورية وما بين النهرين
 اما الذين بقوا تحت طاعة البطريرك الانطاكي فانهم انقسموا
 ايضاً الى قسمين لغرض مدني فالذين تبعوا الملك قسطنطين اللحياني
 سمو ملكية نسبة اليه والذين عصوه دعوهم مردة وهم السريان
 الموارنة كما حقق المؤرخون وبينهم السمعاتي العلامة (في مكتبته
 الشرقية مج ١ راس ٤٣) وحسبنا اسلفنا في سياق كلامنا عن هذه
 الامة التي اسنقلت بالامر والنهي

وقيل ان افتراق الموارنة تماماً عن جميع الطوائف الشرقية وقيامهم
 شعباً معتزلاً مدنياً ودينياً كان في عهد يوستينانوس الثاني بسبب
 المجمع الزوري الذي عقده في بلاطه المعروف بمجمع القبة الذي دعوه
 بالسادس ايضاً وقد حضره مائة وثلاثون اسقفاً قصد هذا الملك فيه
 ان يتقض ما كان ابرم في المجمع السادس المسكوني المقدس كما اخبر
 طراسيوس بطريرك القسطنطينية في المجمع السابع . فالموارنة لم
 يخضعوا لاوامر الملك ولم يذعنوا لتقريبات المجمع الزوري فظلوا
 ثابتين على صحيح المعتقد فدعوا لذلك مردة لعصيانهم .
 واخذ النفور يشتد بينهم وبين يوستينانوس فكان من الامر ما
 تقدم بيانه

انه لما تبدد شمل ابناء هذه الكنيسة بعد تاوفان (البطريرك

الانطاكي على القسطنطينية (الاقصريين) بداعي الحروب الطارئة
والخطوب المدلّمة وقتئذٍ حسبما تقدم . وبسبب الاضطهاد
الصّارم على ابناء هذه الكنيسة الكاثوليكين مما اوجب سوادهم
الاعظم الى الالتجاء الى لبنان تحت حماية اميره الذي كان حكمه
ممتداً من حدود انطاكية الى القدس كما اثبت مؤرخو
الروم المعاصرين وغيرهم من مسجلي حوادث الايام . ففي هذه الاونة
الحرجة اجمع لنيف الامة المارونية وباقي شعوب هذه الكنيسة المقدسة
المستقيمي العقيدة على قيام القديس يوحنا مارون بطريركاً انطاكياً
خلفاً لتاوفان لشهرته في المناضلة عن الايمان المستقيم المجد وتفيديه
مزاعم الاراطقة وغيرته الرسولية وحقناً لدماء ابناء هذه الكنيسة
الراسخين في امانة ابائهم من الاراطقة ومن نصرائهم بسطوة امراء هذه
الامة في ذلك الزمان فكان كذلك وأقيم يوحنا مارون بطريركاً
انطاكياً خلفاً لتاوفان حسبما تكلمنا غير ان هذا الانقسام المدني بين
الموارنة والملكية (الذين كانوا كما اسلفنا تحت سلطة البطريرك الشرعي
الانطاكي يستعملون طقساً واحداً وهو الطقس السرياني وتشهد به
كتب الطقس المحفوظة عند الروم الملكيين وبالاولى السريان
الملكيين حتى يومنا هذا) تمكن في عهد يوستينيانوس الثاني الذي تحزب
لحرطقة المشيئة الواحدة وقام بناصرها وحشد عسكرياً جراراً للايقاع
بالبطريرك يوحنا مارون (بعد ان فتك بامير الموارنة في قبالياس)

لانه لم يتقد لاوامر الملك باتباع هرطقته واجباه الامر بايعاز لاون
 القائد (العارف بمكيدة الملك والمأ مور بتنفيذها اولياً) ان يأتي من
 انطاكية الى دير مار مارون ومنه الى لبنان كما ابنا . ولما وصل العسكر
 المحشود (بعد عزل لاون القائد لابائه عن الفتك بالموارنة) تحت
 قيادة موريق ومورقيان نكلوا بالموارنة الرهبان وقتلوا منهم نحو خمسمائة
 راهب في سنة ٦٩٤ ونزلوا على سواحل لبنان في جهات اميون ليفتكوا
 بسكانه ويذهبوا بالبطريرك يوحنا مكبلاً بالقيود الى القسطنطينية
 فعادوا بالحنية مذعورين بعد ان قتل الموارنة الكثيرين منهم وفقدوا
 قائديهم بسبب ما كان في القسطنطينية من تسلط لاون القائد
 محب الموارنة وجلوسه على عرش الملك ومن حط يوستنيانوس عن
 سلطته . ففي ذلك الحين انضم الكثير من السريان الملكية الى القائدين
 المذكورين وجيشهما قبل الانكسار والغلبة راضخين لاوامر الملك
 منادين بذهبه حقناً لدمائهم وخوفاً من الاذية تلحق بهم كغيرهم وهذا
 هو الباعث الديني الذي اشار اليه بعض الكتبة انه سبب فرق التسمية
 ما بين مردة وملكية غير انه لم يكن اولياً انما كان الباعث المدني الداعي
 الاول لهذه التسمية وعقبه الباعث الديني المذكور فوطد الانقسام
 ودعي فريق بالتمردين والفريق الاخر بملكيين . ومذ ذلك اخذ
 البطريرك القسطنطيني يقيم للملكيين بطاركة في القسطنطينية ويبعث
 بهم منها الى سورية فالزمهم هولاء المبعوثون بترك الطقس السرياني

واتباع الطقس اليوناني فنقلوه من تلك الى هذه حتى ضعفت عندهم
 معرفة اللغة السريانية ثم ترجم بطريركهم افثيشيوس كرمة في اواخر
 الربع الاول من الجيل السابع عشر الطقس الى العربية عن السريانية
 لتخلله بعض جمل يونانية على انه بقي منهم من يصلي بالسريانية كما
 قال بطريركهم مكاريوس واثبته بطرس ليبرون (في الليتورجيات
 مج ٤ مقالة ٤ فصل ٢) وبين هذا جلياً العلامة السمعاني (في مكتبته
 الشرقية مج ٤ راس ٧ فصل ٢٢ ص ٣٧٧)

وهذا الاسم ملكيين كان يعم كل السريان السوريين الذين
 تبعوا الملك والطقس اليوناني عدا من ثبتوا على طقسهم الاصلي . ثم
 تسمى فريق منهم بروم ارثوذكس والاخر بروم كاثوليك واسمهم
 الحقيقي سريان ملكيين اي تابعين للملك . وكان هؤلاء من قبل
 المسيح ينتمون الى الاراميين كما ابنا ويتكلمون بلغات مرجعها الى اللغات
 السامية الممتاز بينها السريانية والعبرانية الا ان الفاتحين الغابرين كانوا
 قد ابقوا في بلاد الاراميين نخلاً من الشعوب الاخر لم تغلب على
 الاصل الارامي كما وان فتح الاسكندر لم يغير تغييراً يذكر في البلاد .
 ولم تكن اللغة اليونانية معروفة الا في المدن الكبيرة لانها جعلت لغة
 الحكومة الرسمية بعد الفتح المذكور وبقي الشعب يتكلم بلغته الاصلية
 كما قال اوريجانوس (في كتاب رده على سلسيوس) والذهبي الفم
 (في ميامره في الشهدا والى اهل انطاكية) وغيرها . ومما يزيد الدليل

بياناً اقبال اهل البلاد على التكلم باللغة العربية في مدة وجيزة مع ان
 اللغة اليونانية والنفوذ اليوناني قد طال زمنهما في سورية وما ذلك الا
 لشبه اللغة العربية بلغات البلاد وقربها منها . ثم ان اسماء المدن
 والقري ظلت على ما سميت به في اللغة الاصلية مع ان اليونانيين
 كانوا بدلوا قسماً منها واطلقوا اسماً مغايرة للمدن الشهيرة ايام نفوذهم
 فلما تقلص ظلهم توارت تلك الاسماء وظهرت الاسماء الاصلية كما
 وان اسمي ملكيين ومردة من صبغة سريانية لغة البلاد الاصلية .
 ولنا ايضاً كلام طويل وادلة كثيرة غير ما مررنا فيها في موضعها ان
 شاء الله . ومما قدمنا يتضح ان الملكيين عموماً اي الروم الكاثوليك
 والروم الارثوذكس هم من الشعب السرياني من ابناء الكنيسة
 الانطاكية

اما القسم الاخر المعروف بالمردة (اي الموارنة) وبه دعاهم العرب
 ايضاً . فهو انه بعد قيام البطريك يوحنا مارون وهدوء الاضطهاد
 (لان يوستينيانوس بعد عودته الى الملك ثانية اقلع عن رأيه الاول
 وحالف الموارنة وصافاهم) اخذ يعزز قوته صيانة له من طوارق الايام
 وحوادثها منقاداً لامرائه الذين كانوا يسوسونه منفصلاً عن غيره دينياً
 مدنياً . وهالك بعض بينات من اقوال العلماء والمؤرخين الثقة تثبت
 ما قلناه : قال الكردينال بوجيا (في كتابه المقدم ذكره) ومن هنا
 الف طائفة جديدة الملكية الذين وان كانوا منذ القديم يستعملون اللغة

السريانية الكلدانية وحدها في ممارسة الفروض المقدسة فمع ذلك شرعوا يتمون هذه الفروض عينا باللغة العربية منذ تغلبت ودرجت في سورية

وجاء في المجمع اللبناني (راس ٧ قسم ٣) بعد بيان الشعوب والاكليروس الخاضع لكرسي انطاكية وانفصال الكلدان واليونان والارمن وبقاء السريان وحدهم الذين انقسموا ايضا بسبب تشيع ساويروس للارطقة : سادسا انه بعد ذلك بنحو مائة سنة صار انقسام بين بني ملتنا السريان الذين تسموا موارنة وبين الملكية الى يومنا هذا فالذين كانوا في بلاد سورية وفينيقية تحت طاعة بطريرك واحد انشقوا قسمين وكان حينئذ مبدأ حكم السراكية فالذين تبعوا ملك الروم القسطنطيني دعوا ملكية اسما مشتقا من الملك . واما الذين عصوا وخلعوا عن رقابهم نير الملك المذكور لقبوهم بالمتحردين اي العصاة

وقال السمعاني (في مكتبته المذكورة مج ١ راس ٣ ص ٥٠٨) رفع اخرون نسبة الملكية الى مرقيان الملك والمجمع الرابع . واول من كتب هذا فيما اعلم من السريان هو ديونيس بن صليباً نحو سنة ١١٦٠ وذلك في شرح الليتورجية فصل ١ قال :

يسمون ملكية لانهم لما تركوا ايمان ابائهم اعتنقوا مذهب مرقيان الملك

وارتأى مثل ذلك من مؤرخي اليونان نيقوفور كاليست الذي
 عاش نحو سنة ١٣٣٠ في تاريخه الكنائسي (كتاب ١٨ ص ٥٢) .
 ونقل كلامه ديمتريس القوزبقي في مقاله عن بدعة اليعقوبيين . .
 (مج ٢ ص ٢٦٣) قال نيقوفور : انه في ايام يعقوب هذا الذي تكلمنا
 عنه والذي كان يعلم البدعة المونوفيزية في سورية ظهر شقاق عظيم .
 فاما الذين تمسكوا بالرأي المهدب فسموا بالملكية لانهم تبعوا المجمع
 الرابع والامبراطور نفسه « غير اني اعرض عن كتابة اليونان والعرب
 المتأخرين عن نيقوفور وابن صليبا مثل ساويروس اسقف الاشمونيين
 وابن الراهب صاحب التاريخ الشرقي وجرجس المكين ابن العميد
 الذين تبعهم بارونيوس . ولا اذكر ايضاً اوطينغا الاسكندري الذي
 أتى مراراً في تاريخه باسم الملكية وما اورد مطلقاً اصل تسميتهم فضلاً
 عن انه قدر كون هذا الاسم كان قبل عهد مرقيان مرادفاً للفظه
 ارثوذكسي لانه قال في صفحة ١٠٠ (وكان مرقيان الملك حسن
 الامانة يدين ويقا تل عن امانة الملكية) اما توما الحاراني اسقف
 كفرطاب من الشيعة المونوطوليتية الذي دار بينه وبين يوحنا بطريرك
 الملكية سنة ١٠٨٩ جدال في مشيئة المسيح الواحدة فاثبت انهم كانوا
 يسمون بالملكية اولئك الذين بانقيادهم لكلام مكسيموس المعترف اتبعوا
 مرقيان واخاه وموريق سالفى هرقل . لان توما المذكور يقول « ان
 مكسيموس هذا ذهب الى المدينة المتملكة وقابل الامبراطور بن مرقيان

واخاه وموريق الذي خلفها واستأذنهم ان يعلم السور بين مشيئي
 المسيح . اما الذين قبلوا هذا التعليم فدعوا ملكية . الا ان كلامه
 هذا هو عار عن كل صحة وتخالفه جميع اثار التاريخ الكنائسي التي
 تشهد ان الامبراطور مرقيان الذي تقدم موريق باكثر من مئة سنة
 لم يكن له اخ يشاركه في الملك وانه في ايامه لم يجز مطلقاً ادنى جدال
 في مشيئي السيد المسيح وانما حصل ذلك في ايام هرقل خليفة فوقاً
 وموريق نحو السنة ٦٢٨ .

وعلى ذلك فاني ارثي عن الظن الراجح ان اسمي الملكية والمردة
 اسمان متضادان وجدا في عصر واحد لا للدلالة على اختلاف ديانة
 او طقس كما ظن بعض علماء الموارنة بل للدلالة على اختلاف غرض
 مدني فقط ولو انه امكن فيما يلي من الزمان ان يدل على شيء اخر
 وذلك بعد ان امتاز كل من الفريقين عن الاخر وانفرد بطقس
 وكهنة وديانة مستقلة . لان الذين ترمدوا قديماً في سورية على الملك
 سمو مردة اي عصاة واما الذين لبثوا في طاعة الملك فسموا ملكية
 نسبة الى الملك . وهذا حدث بسورية في ايام قسطنطين اللحياني
 عندما كان لمردة كما يشهد تاوفان وشذران مالكين جميع ما هو من
 حد الجبل الاسود الى مدينة اورشليم المقدسة . ويثبت رأبي هذا
 صحت جميع الابهاء والمؤرخين الاقدمين عن الملكية . واذا راجعت
 تصانيف ابناء القرن الرابع والخامس والسادس والسابع والثامن والتاسع

وطالعت تواريخ بركويس واباغريو وتاوفان وشدران وزوناراس
 وتوفيلكت فانك لا ترى فيها اثراً البتة لاسم الملكية ولا تجد ذلك
 في كتب الخوارج كبطرس القصار وفيلوكسين البعلبكي وساويروس .
 وغيرهم الذين يدعون الكاثوليكين مراراً خالقيدونيين وسيندوسيين
 ولا يسمونهم ملكيين مطلقاً . وبالعكس ذلك ترى توافان وشدران
 يأتیان صريحاً بذكر المردة ولكن من غير ان يتهايم بوصمة بدعة وذلك
 برهان على ان تسميتهم تشير الى حزب مدني لا الى فرقة دينية .
 ومن ثم فيقرب من الصدق ان الملكيين دعوا بلغة وطنهم ملكية
 والالآتى مؤرخو تلك الازمنة الذين كتبوا عما جرى في سورية من
 الحوادث وما نشأ بها من البدع بذكر المردة والملكية بمنزلة خوارج .
 وكلا الاسمين ملكية ومردة سرياناً الاصل واتما نشأاً في سورية .
 ويثبته كون طائفتي الملكية والمردة كانتا قبلاً ولم تزالا الى الان
 متكاثرتين في سورية . واما في غيرها من الاماكن فوجودها نادر
 اولا وجود لها اصلاً . ولهذا لا ينبغي تصديق باجيس الزاعم ان اسم
 الملكية نشأ في مصر على عهد مرقيان الملك بقوله (تاريخ سنة ٦٢٢
 عدد ٩) « الملكي كلمة تدل على من يتبع ديانة الملك : وهذا الانقسام
 الذي لم يزل مشتداً الى الآن في المشرق نشأ في زمن مرقيان الملك
 الذي طرد ديوسقورس . ومن ذلك الحين قام بطربركان في مصر
 ترأس احدهما على الارثوذكسيين الذين سموا بعد الانقسام المذكور

ملكين والاخر على اشباع ديوسقورس الذين كانوا كثيري العدد
وقتنذ « لانك اولاً لا تجد كاتباً اقدم من ابن البطريق رفع اسم
الملكية الى ايام مرقيان . ثانياً لو كانت هذه الكلمة قد نشأت حقيقة
في مصر لما كان سمي الكاثوليك ملكية بل بلفظ ميرياني او عربي
بل لكان ينبغي ان يسموا باسيلييين بلفظ يوناني او بلفظ اخر من
اللغة القبطية كما هو ظاهر . لان السريانية لم تدرج مطلقاً في مصر
كما ان العربية لم تدرج هناك الا بعد مرقيان الملك والمجمع الرابع
بمائتي سنة لما افتح المسلمون مصر في خلافة عمر بن الخطاب . اما
اطلاق المتأخرين اسم الملكية على الروم المصريين فلا ينبغي ان
تتعجب منه لان اسم يعقوبيين الذي ظهر بلا مرأ في سورية ومن
رجل سوري ايضاً تراهم يدعون به المصريين المونوفيزيين لان اسماء
كهنه عرضة للتغيير والتبديل كما يوضح ذلك اسم الملكية بعينه فانهم
في القديم كانوا يعبرون به عن الارثوذكسيين والاف يراد به
السريان والمصريون ذوو الطقس الرومي . وكذا اللبثانيون بعد ان
تركوا لقب مرده سموا موارنة من مارون الذي تشيد دير الشهير
حذاء حماة . ومن هناك اتخذ يوحنا بطريركهم اسم مارون
وقال البطريرك بواس مسعد « في كتابه المقدم ذكره ص ٦٧
وما بعدها » : نجيب ثالثاً على ما يخص الملكية الذين قال صاحب
الكربريسية انهم دعوا بهذا الاسم نسبة الى الملك مركيانوس الذي

كان محامياً للمجمع الخلكيدوني وتابعيه وان هذا اللقب اطلق على
 طائفته اليونانية منذ ذلك الزمان الى الان . بانه لو صح ذلك لاطلق
 هذا اللقب وما زال مطلقاً لا على المعروفين الان بالملكية فقط بل على
 كل من اتبع المجمع الخلكيدوني ايضاً من جميع الطوائف غربية كانت
 ام شرقية حتى على كامل الطائفة اليونانية التي وهم صاحب الكريسة
 ان هذا اللقب اطلق عليها الى الان . وهذا واضح . والا لا وجبنا على
 هذه الطوائف جميعها انهم لم تقبل المجمع الخلكيدوني . وهذا كذبه
 بين ، او على اليونان انهم رفضوا الان هذا المجمع حتى بطل عنهم
 هذا اللقب . وهذا لا قائل به . فالصحيح انه لم يتلقب بهذا الاسم
 في البداية الا بعض من السريان ولذلك وهم بقوله انهم دعوا
 ملكية نسبة الى الملك ماركيانوس الخ . ولذلك دليل اخر هو انك اذا
 امعنت النظر مقلباً اساطير جميع المؤرخين في الجيل الرابع والخامس
 والسادس والسابع والثامن والتاسع سواء كانوا كاثوليكين او اراطقة
 فلا تجد اثراً لهذا الاسم بهذا المعنى بل تجد الاراطقة عوضاً عن ذلك
 يدعون تباع المجمع الخلكيدوني خلكيدونيين او سينودوسيين لا
 ملكيين . ولذا ترى السمعاني المؤرخ المدقق في امور الشرقيين قد
 فند هذا المقال ببراهين قاطعة وارتأى ان هذه التسمية قد ظهرت
 في بدئها في سورية وحدها وانها لم تصدر وقتئذٍ عن سبب ديانة بل
 لغرض مدني فقط : ثم ان هذا البطريرك بعد ما اورد كلام العلامة

السمعاني (المثبت في مكتبته الشرقية مجلد ١ راس ٤٣ ص ٥٠٨)
 قال . وقد وافقه على ذلك جمهور من العلماء المدققين منهم الاب
 يوحنا دومينيكوس مانسي المدقق الشهير في تقيحه على تواريخ
 غرافيسون الكنائسية للجيل الخامس (مجلد ٣ مفاوضة ٢ وجه ٢٩)
 حيث قال : ان اسم ملكية لم يكن في بدئه اسم شيعة دينية بل اسم
 غرض مدني كما اثبت السمعاني المومي اليه مجلد ١ وجه ٥٨) وذلك
 على عهد قسطنطين اللحياني اذ عصا بعض السريان على ملكهم
 واستمر غيرهم على حفظ الامانة له . ومن ذلك اشتق اسم مردة الذي
 هو لفظ سرياني تفسيره عصاة واسم ملكية للذين حفظوا الامانة
 للملك . لان ملكا بالسريانية تأويله ملك . وهذا ينتجه السمعاني
 من صمت جميع المؤلفين الى الجيل التاسع عن ذلك حتى لا تجد في
 تأيقاتهم اثرًا لهذا الاسم : غير ان تسمية هؤلاء الملكية التي كان
 مدلولها في البدائة على غرض مدني لا على اختلاف ديني كما ارتأى
 السمعاني قد ابتدأت تدل على ذلك عندما امتاز الملكية عن الموارنة
 بالطقس والرعاة والديانة . كما يشير الى ذلك السمعاني نفسه في
 المحل المذكور لا سيما في زمان الملك يوستنيانوس الثاني المعروف
 بالآخرم (لجدع انفه) الذي خلف اياه الملك قسطنطين اللحياني
 سنة ٦٨٥ . لان يوستنيانوس هذا لما نقلد الملك وله من العمر
 ست عشرة سنة كما قال المؤرخون المتقدمون والمتأخرون ومنهم

شدرانوس المؤرخ الرومي وباتافوس في تاريخ الازمنة (مجلد ١ قسم ١
 راس ٣ وجه ٣٨٠ وما يليه) المطبوع في البندقية سنة ١٧٤٩
 وكاباسوسيوس في تاريخ المجامع في الجيل السابع (عدد ١٠ وما يليه)
 حسبنا نقلنا ذلك في سياق كلامنا عن الموازنة في الجيل السابع من
 انه كان قاسياً جائراً انحاز الى مذهب القائلين بالمشيئة الواحدة وقتل
 امير المردة عند قب الياس في سهل البقاع ثم ارسل عسكرياً جراراً
 للابقاع بالموارنة وبطيريركهم تحت قيادة موريق ومورقيان وما
 كان من امر الجيش وفشله وهلاك القادة انخ
 ومنذ ذلك الحين فصاعداً شرع هولاء الملكية يتقلبون مع ملوك
 الروم والطائفة الرومية كيفما اتفقوا الى ان تبعوهم رويداً رويداً
 بالطقس ايضاً مجبرين على ذلك من بطاركة القسطنطينية الذين
 اتحلوا لانفسهم الرئاسة على البطيريكيات الثالث . ولذلك عندما
 كانت الطائفة الرومية تنفصل عن الاتحاد مع الكنيسة الرومانية
 كانوا يشاركونها بالانفصال وعندما كانت تتحد معها كانوا يشاركونها
 بالاتحاد كما تشهد التواريخ ولسان حالهم . ثم امتدت هذه التسمية
 بعد زمان الى مصر عند القبط التابعين للطقس الرومي . كما امتد
 اسم اليعاقبة الى هناك عند القبط التابعين للطقس القبطي كما حققه
 السمعاني في مكتبته الشرقية (مجلد ١ راس ٤٣ وجه ٥٠٩) : وقد
 شرح فوستوس بن نمرون عن الموازنة والملكية في كتابه المعنون

افويليا (اي سلاح الايمان) السابق ذكره . فاول من ارجع تسمية ملكية الى الملك ماركيانوس فراراً من مريق ومرقيان المار ذكرهما هو افثيشيوس المذكور المعروف بسعيد بن بطريق الملكي الذي اقتفى اثره بعض مؤرخين ايضاً كما اشار السمعاني في المجلد المذكور (وجه ٥٠٨) . ومن هنا اخذ غريغوريوس ابن العبري المعروف بابي الفرج سبيلاً الى القول في الدفتر الذي يسميه هو دفتر البدع . لا بل ان الروم كافة لبثوا يعتقدون بمشيئة واحدة وفعل واحد الى عهد مكسيموس الراهب وناوادر يقوس الحاراني ويوحنا الدمشقي . وربما اخذ غيره مثل هذا السبيل الى القول كقولهم . ولكن ما اورده سعيد هذا من الخرافات في تواريخه التي استخرجها بروكوبيوس الى اللاتينية وطبعها السلداني هو مشهور ومردود عليه من المؤرخين الاكثر تدقيقاً كما يأتي شرحه فلا يقتضي اذا الالتفات الى هذه الخرافة التي هي من جملة خرافاته

وقال الخوري انطون القيايه البيروتي تليذ رومية (في رسالته الى المطران ارسانيوس شكري مطران حلب) : اما استناد صاحب الرسالة الى شهادة نيقوفوروس وديونيسيوس اليعقوبي اللذين علي قوله يزعمان ان الملكية انما لقبوا بهذا اللقب من قبل طاعتهم لاوامر الملك مرقيان فهو باطل ولو صح ما كتبه زانك المؤرخان وتابعهما صاحب

الرسالة في سبب التلقب بالملكية اسي لو ثبت انهم تقبوا بذلك
 لامثالهم اوامر الملك مرقيان والمجمع الخلكيدوني لكان سبيلنا وايام
 ان نوجب على الامم الكاثوليكية كلها جمعا ان ترفض المجمع
 الخلكيدوني الذي من اجله قد استشهد ثلاثمائة وخمسون راهبا من
 دير مارون الذي على نهر العاصي ويعيد لتذكارهم في الكنيسة
 الرومانية والكنيسة المارونية في اليوم الحادي والثلاثين من شهر تموز
 وقد قام في تأييد ما قرره المجمع الخلكيدوني والملك مرقيان خلق
 كثير ومع ذلك لم يقبواهم ولا جماعاتهم بالملكية وبالنتيجة ان القول
 بان الملكية انما هي نسبة الى الملك مرقيان زلة كبيرة في التاريخ او
 مغالطة تحجف بعلم القائل بها . اما ابن بطريق فيزعم ان جماعة
 الملكية انما التي عليهم هذا اللقب من مريق ومرقيان الملكين وهم
 يستندون الى راي ابن بطريق ويدعون ان هذا التلقب قد وقع
 عليهم من مريق ومرقيان اللذين كانا من ملوك قسطنطينية فذلك
 وهم بل ضلال مبين . ألا وان بين مرقيان الملك الذي في ايامه
 التأم المجمع الرابع الخلكيدوني وبين موريق الملك مائة وثلاثون
 سنة فان مرقيان كان في سنة ٤٥٤ اربع وخمسين واربع مائة وموريق
 في سنة ٥٨٤ اربع وثمانين وخمسمائة . وان قال قائل ان ابن بطريق
 يطلق لقب ملك على مريق ومرقيان فنجيب ان المذكور لم يفعل ذلك
 عسأ بل لامرين احدهما انه قصد به شرف هذا اللقب وثانيا

ان اسم ملك كان يطلق قديماً على قواد الجيوش اطلاقاً عاماً . اما
عبدالله ابو الفرج الذي عول على كلام ابن بطريق فيما رمى به يوحنا
مارون والموارنة في توارينجه فيقول ان الملكية قد اتخذوا هذا اللقب
من امثالهم لامر الملكين الذين كانوا وعدوها انهم يقيمون على
اسمها مذبحين في الكنائس اذا انتصروا على تبع المشيئين في السيد
المسيح وهذا ضلال ظاهر لان بناء مذبحين امر قديم جداً في الكنيسة
وذلك لاجل نقل القربان من المذبح الى المائدة كما برهن جلياً
البطريرك اسطفان الدويهي في كتاب النائر وغيره ممن اشتغلوا في
الرتب (الطرائق) البيعية . ذلك ولم نجد في تاريخ من التواريخ ان
مرفيان حين كان على اريكة الملك في قسطنطينية كان معه على
تلك الاريغة ملك يدعى موريق ثم اننا لم نجد في امة الروم كلها من
اطلق عليهم لقب ملكية الا اهل كورة طرابلس وما يجاورها فضلاً
عن سائر الامم والبلدان والصحيح الذي لا ريب فيه هو ما مر لنا
ذكره من ان جماعة انما اتخذوا هذا اللقب نسبة الى الملك يوستنيانوس
الاخرم لانهم انقادوا لاوامره وذهبوا مذهبه في القول بالمشيئة
الواحدة وذلك على يد موريق ومرفيان قائدي الجيش الذي ارسلها
به الى سورية كما اسلفنا . ويتلخص هذا على اتم ايضاح مما كتبه
مورينوس في القسم الثاني في الديباجة التي وضعها على « رسم اليعاقبة »
ويوحنا بوتيروس في كتابه الاول في الصفحة ١٢٤ وغيرها من

المؤرخين . اخيراً لو كان سعيد بن بطريق كاثوليكيًا شديد الرأي
لما كان هو اول من كتب في تواريخه ان المجمع السادس قد حرم
انوريوس بابا رومية لثلوثة ببدعة المشيئة الواحدة ومن ثم قد بلبل
التواريخ وضل واضل كل من وثق بكلامه ومن المعروف عند الجميع
ان كل من يقول ان خليفة بطرس يغلظ في الايمان فليس بكاثوليكي
وابن بطريق يقول هذا كما يظهر من تواريخه فاذا ابن بطريق ليس
بكاثوليكي

وكذلك يذكر صاحب كتاب الهدى و ما الكفر طابي ان
الموارنة والملكية كانتا فرقة واحدة ثم انقسمت فرقتين : وقال العلامة
الدبسي (في كتابه روح الردود ص ٢٤٢) وهوذا ما نعمله عن باقي
سكان البطريركية الانطاكية السريان في الوقت الذي دخل فيه
اسم ملكية وسمي الموارنة مرده وجرى فيه الاتقسام الباقي الى اليوم
بين الموارنة والملكية وهو الحقبة التي من ظهور الاسلام الى اواخر
القرن السابع



الفصل الثاني عشر

في ان المردة هم الموارنة وليس سوام

ان من بحث في حوادث الايام وتقلباتها وامعن في اساطير
 الاولين واعمالهم يخال بان اسم مردة قد اخذ يطلق على لقب الموارنة
 من عهد ساويروس بطريك انطاكية وانسطاس ملك القسطنطينية
 وما ذلك الا لعدم رضوخ هذا الشعب واتقياده لامر ملكه وبطريكه
 في امور دينية مخالفة للايمان المستقيم المجد وهذا ما حمل هذين
 المتدعين على الفتك بهذا الشعب وبرهبان دير مار مارون الشهير
 حسبما تقدم الا ان هذا العصيان لم يلبث طويلاً لان خليفة انسطاس
 انتصر للدين القويم واقتنص من ساويروس ومشايخه . لكن
 هذه التسمية كما قال المحققون كانت الامة المارونية في بدء دولة
 العرب لان امير لبنان من كانت بلاده خاضعة لملوك الروم قد استبد
 بالامر وحشد الجيوش وحارب سابور بدون رضى ملك القسطنطينية
 من لم يكن يشا ان يحرك الملوك ضده لما كان عليه من الانهماك مع
 العرب الذين وطأوا بلاده وليس هذا فقط انما اصلى هذا الامير نار
 الحرب مع العرب في عهد معاوية بعد ظفره بجيش سابور غير مراعى

ميثاق ملك القسطنطينية مع معاوية ملك العرب . وظل يقاتل
 العرب والنصر حليفه حتى مات فسلك خلفاؤه مسلكه في شن الغارة
 والاستبداد بالسلطة واخذوا يستولون على الاراضي المجاورة بلادهم
 فاستولوا على كل الارض المقدسة . ومدوا حكمهم من الجهة الاخرى
 حتى حدود انطاكية . فساء هذا العمل ملك الروم لتمردهم عليه
 واستبدادهم . وعرف وقتئذ امير لبنان باسم ملك كما يخبر الكتاب
 السرياني الذي وصل الى العلامة الدويهي من سلفه البطريرك
 جرجس المنسوخ بيد داود بن ابراهيم سنة ١٣١٥ المذكور فيه : وقام
 بعد يوسف ملك اسمه يوحنا فاستولى على كل الارض المقدسة وخرج
 من لبنان الى الكرمل ومعه جماعة عظيمة الخ ثم عاد الى لبنان ظافرا
 فمن خضع له وتبعه سمي ببارد ومن ابى سمي ملكي . ومن ذلك الحين
 اطلق على الموارنة التابعين لامير لبنان اسم مرده لعصيانهم على ملك
 الروم وضم قسم من بلاده الى حكمهم غير ان هؤلاء المرده كثيرا
 ما كانوا يساعدون ملوك القسطنطينية المستقيمي العقيدة في الحروب
 عندما كانوا يستدعونهم حسبما مر وهذا ما ثبتوا عليه حتى عهد
 يوستنيانوس الاخرم فانه لما صار الامر اليه طلب عبد الملك ابن
 مروان تجديد الموائيق معه بينما كان لاون القائد والمرده يجاربون
 جيش عبد الملك المذكور غير ان طلب تجديد الموائيق كان مشروطاً
 فيه اخراج جيش الموارنة من جبلهم لانهم كانوا مانعاً يحول دون

الفتح العربي في بلاد مملكة القسطنطينية . اما يوستينيانوس فقد
 غفل عن هذه الشروط وسوء عاقبتها فجاء عمله طامة عليه وعلى خلفائه
 وتجديداً للمعصية لان الموارنة من ذلك الحين ازدادوا تمرداً لانه قبل
 حالاً وبدون ترو في عاقبة الامر بطلب عبد الملك ووجه ببولس
 القائد لتقرير العهد حسبما اخبر بولس الشماس فقال : في هذه السنة
 ارسل عبد الملك الى يوستينيانوس في تجديد الهدنة على ان الملك
 يخرج عسكر المردة من لبنان ويكفهم عن الغزو : (فقله يخرج عسكر
 المردة من لبنان دليل قاطع على ان هولاء المردة هم الموارنة ولا سواهم .
 وذلك ان الموارنة الذين استعمل امرهم ووضعوا يدهم على البلاد
 اللبنانية كانوا مرابطين الثغور يغزون من جاور بلادهم ويوقفون
 حركات الجيوش الزاهية لقتال عساكر ملك القسطنطينية ولا سبيل
 لاعزاء ذلك الى غيرهم اذ لم يقل احد من المؤرخين والكتبة في تلك
 الايام ان نزل على لبنان غير الموارنة او تملك البلاد سواهم . فضلاً عن
 ان نزول غيرهم بهذه السطوة التي حملت عبد الملك على ذلك الطلب
 نقضي بانقراض الموارنة او تغلب النزيل الجديد بالعدد ليتسنى له هذا
 النفوذ والتسلط والحال ان الموارنة ما زالوا حتى هذا العهد مع تعاقب الايام
 وتعداد الحوادث هم الاكثر عدداً في لبنان كما وان انقراض امة كبيرة
 كهذه لا يمكن ان يفضى عنها من مؤرخي هاتيك العصور وكتبتها
 واذا كانت انقرضت من اين تأتت هذه الجديدة . وكيف اضمحلت

تلك المتغلبة . الامر الذي يقضي بكيان شأن كبير في التاريخ
 للفريقين وحوادث مهمة لا سبيل لايداعها جانب النسيان معها لها
 من الاهمية في تلك الاحقاب . الا ترى كيف استدعت الحوادث
 ابن مروان الى طلب اخراجهم من جبلهم اذ لم
 يتمكن من الايقاع بهم او تذليلهم وقد تمكنوا من فتح تلك بلاد
 مملكة الروم وغيرها . ثم ان كتبة العرب ابانت ايضا عن المردة انهم
 اللبنانيون . ومن هم هؤلاء اللبنانيون غير الموارنة لانه لم يكن في ذلك
 الحين ولا بعده شعب كبير يتمكن من صيانة بلاده ومحاربة الملوك
 غير الموارنة . اما قول تاوفان وشدرانوس بنزول عسكر المردة على
 لبنان فهو بيان عن رجوعهم الى بلادهم لانهم كانوا خرجوا منه
 محارين في عهد اميرهم يوسف ثم في ايام خلفه ولم يعودوا الا بعد
 فتح البلاد التي اشرنا اليها وضمها الى بلادهم كما هي طريقة الفاتحين
 في تلك الايام ولم يكن ما يوقفهم او يردهم القهقري . ايام لم يكن
 بوسع ملك الروم ان يحارب من حاربوهم لان جيوش العرب تتوغل
 في بلاده وتفتك بقومه وهو غير قادر بكل جيشه ومعداته على دفع
 غارات العرب)

فلما كتبت الموائيق بين الملكين ارسل يوستنيانوس قوما الى
 المردة فاخذوا جيشهم المؤلف من اثني عشر الف مقاتل بما احنالوا
 به . فامر عندئذ يوستنيانوس بارسال هذا الجيش الى ارمينية حيث

لاون القائد صديقتهم . وقيل الى بمفيليه كما نبين ذلك . ففاظ هذا
 العمل يوحنا امير لبنان وعده خداعاً له وضربة على بلاده وقومه . اما
 الملك يوستينانوس فلم يقف عند هذا الحد انما كتب الى الامير
 ينهاه عن التعرض لعبد الملك بشيء ويأمره ان يسير بباقي جيشه
 نحو الغرب . فابى الامير واعتذر فشق هذا على يوستينانوس وامر
 للتحال بتجهيز الجيوش وتسييرها مشيعاً من باب المكيدة انه سيرها
 لقتال العرب وسلم القائد خلعاً ورسائل الى امير لبنان كما ابنا قبلاً
 وذلك احياناً لقتل الامير المذكور فكان كذلك ثم قام الامير
 سمعان منتقماً لحاله المقتول حسبما مر

فكان هذا العمل اي اخذ اثني عشر الف مقاتل من المردة
 وقتل الامير يوحنا ضربة كبيرة على مملكة يوستينانوس كما قال
 المؤرخون المعاصرون وغيرهم من كتبة الايام . فتم بذلك التمرد على
 يوستينانوس وارقد الموارنة عن مساعدته

وكان بعدئذ ان تعاظم الخطب وتفاقم الشر ما بين المردة
 ويوستينانوس لان اختلاف السياسة تبعه على الاثر التباين في
 العقيدة الدينية اذ ابى الموارنة القول بالمشيئة الواحدة والفعل الواحد
 في الرب المسيح فاثار هذا الامر غضب يوستينانوس بشدة على المردة
 وعزم على الايقاع بهم وقطع شافتهم فوجه لذلك بهسكر جرار تحت
 قيادة موريق ومرقيان وامرهم بالايقوا على من يخالف المعتقد

المنتصر له وان يلتقوا القبض على البطاريك يوحنا مارون بطل الدفاع
 في الشرق عن الاعتقاد القويم بالمشيئين والفعالين وارساله مكبلاً
 بالقيود الى القسطنطينية . فجاء الجيش وبدأ يفتك بمن لم يتبع . معتقد
 الملك ثم انصب كالسيل على الرهبان الموارنة فنكل بهم ودك ديرهم
 العظيم على العاصي ومضى الى لبنان للايقاع بشعبه الماروني المتمرد
 فكانت الحرب الشهيرة عند اميون التي انخذل فيها جيش يوستينيانوس
 وقتل القائدان . فمن هذه الحوادث المختلفة بين ملوك الروم وبين
 الموارنة يتضح جلياً ان المردة ليس هم الا الموارنة ولا سبيل للخروج
 عن ذلك . كما وان كلام تاوفان وشدرانوس وزوناراس وغيرهم الذين
 اثبتوا ان الموارنة استحوذوا على كل المعاملات التي هي من انطاكية الى
 اورشليم يدل على ان المردة هم الموارنة الذين كانوا في لبنان وخرجوا
 منه غازين حسبما فهم كل من نقل كلامهم . وقد برهن عن ذلك
 علماءنا بالادلة الوافية كنعرون الباني في مقالته في اصل الموارنة رداً
 لزعم مورينوس . والدويهي ومسعد والدبسي وغيرهم

اما هنا فيحسن بنا ان نثبت اقوال بعض الكتبة في هذا الصدد

بيانا للواقع

قال تاوفان وزوناراس وغيرهما من مؤرخي الروم : انه في السنة
 الثامنة والتاسعة من ملك قسطنطين اللحياني دخل المردة الى جبل
 لبنان (وقد بينا ان هؤلاء الداخلين كانوا خارج بلادهم في محاربة

سابور فلولم يكن هولاء المردة هم الموارنة ولبنان بلادهم لقال المؤرخ
 استولوا على لبنان بعد ان تغلبوا على سكانه وليس دخلوا لانه من
 المقرر عند جميع مؤرخي تلك الايام ان الموارنة كانوا اصحاب صولة
 واقتدار في بلادهم فلا يدعون الاخرين يدخلون بلادهم دون
 دفاع عنه لا سيما في تلك الاونة الحرجة كما لا يخفى فيما لو كان المردة
 غيرهم ومما يثبت كون المردة هم الموارنة ولا سواهم الكلام الاتي
 وملكوا جميع ما هو من جبل موروس الى بيت المقدس واستولوا ايضاً
 على اعالي لبنان (اشار بهذا الى الجبال والقرى المحاذية السهل التي
 كان استولى عليها العرب) وفي مدة وجيزة انضم اليهم كثيرون من
 الاسرى والاغراب والعيبد حتى انافوا على الوف عديدة . وكان
 لاميرهم (قوله كان لاميرهم يدل على انهم كانوا ذوي استقلال)
 في ايام السلم (يدل ذلك على انهم كانوا يجارون غيرهم) اثنا عشر
 الف مقاتل يطوف بهم بلاد العرب والفرس من غير جزع (وهذا
 يثبت ما قلناه قبلاً من عود هذا الجيش الى بلاده من بلاد الفرس)
 اما معاوية فتحذر منهم جداً وقال بان مملكة الروم مصانة بالعناية
 الالهية وارتأى ان يصالح ملك الروم .

ومما يثبت كون المردة هم الموارنة ما جاء في ترجمة القديس
 يوحنا مارون البطريرك الانطاكي من انه ارسل الى القسطنطينية
 رجالاً مهذبين ليحملوا المظلة فوق راس الملك . وانه تناسل من

هولاء الثلاثة كثير من الملوك لبني مارون (اثبت هذا الدويهي في كتابه تاريخ الامة المارونية فصل ٨)

وقال بولس الشماس : في هذه السنة (اي التي اقيم فيها يوستينيانوس ملكاً) ارسل عبد الملك الى يوستينيانوس في تجديد الهدنة على ان الملك يخرج عسكر المردة من لبنان (ان في ذلك اثبات لما تقدم من ان المردة هم الموارنة) ويكفهم عن الغزو . وان عبد الملك يؤدي كل يوم الف دينار وفرساً ومملوكاً . وان خراج قبرس وارمينية وابارية يكون بينهما بالسواء . ٠٠ فرضي الملك بذلك ووجه الى عبد الملك ببولس القائد لتقرير الامر . ثم ارسل الملك قومه الى المردة واخذ جيشهم المؤلف من الاثني عشر الفا

وقال العلامة المطران يوسف الدبس (في كتابه سفر الاخبار في سفر الاحبار ص ٧٢ وما بعدها) اتنا قد طالعنا مكتبة الناموس القانوني والمدني للسيد العلامة يوسف السمعاني لدن اقامتنا في رومية فوجدنا هذا العلامة يشرح باسمه في المجلد الرابع منها المطبوع في رومية سنة ١٧٦٤ صفحة ٦٢٠ وما يليها عن هولاء المردة الذين ابعدهم يوستينيانوس الاخرم . وهذه خلاصة شرحه

ان تاوفان المؤلف الرومي الذي روى قصة ابعادهم لا يشرح اين اقاموا . انما ما قاله هو ان يوستينيانوس الملك اذ سافر الى ارمينية امر ان يأخذوا الى هناك عسكر المردة الذي كان امر باخراجه من

لبنان الا ان قسطنطين بورفير وجانات (هو قسطنطين السابع احد
 ملوك الروم في القسطنطينية . وبورفير وجانات لقب كان يسمى به
 ابناء هولاء الملوك الذين يولدون لهم في مدة ملكهم) ابن لاون الحكيم
 (هو لاون السادس احد الملوك المذكورين ويلقب بالفيلسوف ايضاً)
 قال في كتابه في تدير الملك المطبوع في باريس (راس ٥٠ صفحة ١٣٧)
 ان المردة نقلوا الى بمفيلية وقائدهم وضع في مدينة اضالية . وفي
 كتابه الاول في المقاطعات (راس ١٤) ذكر في مقاطعة بمفيلية
 ان فيها المردة الذين أخذوا من لبنان تحت ولاية قائدهم وقد عاشوا
 هناك في زمان يوستينانوس الى زمان المؤلف المذكور الذي كان
 في اواسط الجيل العاشر وقد تكلم فيهم المؤلف باسمه (في راس ٥٠
 من كتابه المذكور) ومن جملة ما قاله ان الملك القسطنطيني كان
 يعين للمردة والياً منهم في اضالية يسمى قبطاناً وان الملك لاون والده
 عين لهم رجلاً اسمه استاوراشيوس ويلقب بلاتين ثم ينتج السمعاني
 قائلاً : ومما قيل يظهر ان المردة كانوا في بمفيلية في عهد لاون
 الحكيم واخيه الملك اسكندر والمؤلف المذكور اي سنة ٩٥٠
 ويواصل قوله بانه كان يقام لهم قاضي يسمى قاضي اضالية . وانه في
 سنة ١٠٧٤ في ايام الملك مينائيل (هو مينائيل السابع احد الملوك
 المذكورين) كان احد هولاء القضاة اسمه مينائيل وشهر تأليفاً في
 اتاموس القانوني والمدني طبع في فرانكفورت سنة ١٥٩٦ وانه

منذ ايام الملك ميخائيل المذكور حتى اخذ القسطنطينية من ملوك
الزوم سنة ١٤٥٣ كانت في القسطنطينية مرتبة لكبير المردة .
ويستشهد لذلك غريغوريوس كورينوس كوروبالات الذي كان في
اواخر ولاية الباليولوجيين في القسطنطينية وكان حياً عندما اخذ
العثمانيون القسطنطينية . فهذا ذكر كبير المردة في القسطنطينية وقال
انه كان يحمل عكازاً من فضة مموهاً بالذهب . وكذا استشهد
السمعاني لذلك متى جانر الكاهن الراهب في مؤلفه في وظائف القصر
القسطنطيني حيث ذكر ان كبير المردة كان بالرتبة السابعة عشرة
بعد الملك . واستشهد ايضاً مؤلفاً اخر مجهول الاسم . فينتج من
كلامه انه بقي اثر لهؤلاء المردة حتى في القصر الملكي في القسطنطينية
الى ان اخذت الدولة العثمانية هذه المدينة اما باقي هؤلاء المردة في
بفيلية فيكونون امتزجوا مع تماذي الزمان بالسكان هناك حتى لم
يعودوا يعرفون

وقال شدران المؤرخ : ان جميع ما كان بيد العرب حينئذ
من المصيصة الى بلاد الارمن كان برمته فقراً خالياً بسبب هجمات
المردة وغاراتهم . فلما كسر الملك شوكة المردة المذكورين واخذ
عساكرهم وقتل اميرهم بخداعه (وهذا يثبت ما قلناه قبلاً عن غدر
يوستينانوس بامير الموارنة في قب الياس في سهل البقاع) جلب
الدمار والخراب على مملكته وجر على بلاده بلايا عظيمة حتى الى

يومنا هذا والحاصل انه تصرف تصرف الجهلة الذين لا يدرون
ما يصنعون

وقال بكتاب : ان يوستينانوس الثاني الملقب بالاخرم خلف
والده قسطنطين سنة ٦٨٥ وله من العمر ست عشرة سنة وخرب
المملكة بقلته تمييزه وسوء تديره واخرج من لبنان المردة الذين كانوا
نجدة للروم في كل مهم . ورهبة للعرب

ان بعض الكتابة ذهب الى ان المردة قبيلة من العرب اقامها
ملوك القسطنطينية لتدافع عن لبنان وسورية وانها كانت قبل المسيح
بنحو مائتي سنة ثم ابعدها ملوك هذه العاصمة عن لبنان سنة ٦٨٨
عندما عقد الصلح ما بين يوستينانوس الثاني والفرس

ان من تصفح تواريخ الايام وامعن فيها لا يرى لهذا المذهب
اساساً فيني عليه وهذا ما قال به كثيرون من المحققين لان لا اثر
تاريخي له اذ لا يمكن اغفال ذكر هذه القبيلة في هذا الموقف المهم
اجيالاً طويلاً مع ما انتات البلاد من الحروب الشهيرة والوقائع العظيمة
ما بين شعوب وشعوب كما وانه لم يكن لقسطنطينية هذا الموقف
المهم في هاتيك الاحقاب ولا لملوكها السلطة على بلاد سورية
ولبنان لتأتي بقبيلة من العرب . ولم يكن العرب اوانثذ خاضعين لهم
انما اخذت هذه المدينة الشهيرة والمقام منذ عهد قسطنطين الاول
الكبير الذي رقي عرش الملك سنة ٣٠٩ بعد المسيح فوسع نطاقها

(وكانت مدينة صغيرة في العالم القديم) واقام فيها الابنية وجمع اليها السكان وصارت مذكاًك وطناً للملوك المشهورين بتسلطهم على بلاد سورية ولبنان والعربية . ومن المقرر ان اول من فتح بلاد سورية من الرومان هو بومباي وتولاها الرومانيون من سنة ٦٤ قبل المسيح حتى صار الامر الى اغوستوس قيصر سنة ٢٩ قبل المسيح فضمها الى مملكته وظلت تحت سلطة الملوك الرومانيين الى سنة ٦٣٨ في عهد هرقل الملك بينما لم يكن للملوك القسطنطينية سلطة على البلاد قبل قسطنطين الكبير هذا من جهة . ومن اخرى فان سورية قد خضعت لسلطة اليونانيين منذ عهد اسكندر الكبير وتولى عليها بعده ملوك كثيرين لا سبيل هنا لاثبات ما كان في عهدهم الا اننا نقول ان هذه البلاد كان يتولى امرها ملوكها ويتديرون شؤونها حتى استيلاء الرومانيين عليها . وبهذا دحض بين لمذهب من ذكرنا اذ لا سبيل لوضع تلك القبيلة لحماية هذه البلاد بينما ان سكانها وملوكها هم المدافعون عنها والمسلطون عليها والسائدون فيها ولا دخل للملوك القسطنطينية في هذا الامر في تلك الاجيال الغابرة كما هو واضح من عامة المؤرخين ومن الاثار وغيرها . نعم ان قدماء العرب المتاخمة بلادهم للبلاد الشامية اخلطوا ولا نكير باهل سورية ودخلوا في عداد نصارى الشرق لكنهم لم يكونوا مفروزين لوحدهم في مكان معين ولم يتوصلوا الى لبنان في تلك الايام بل كان اخلطهم في محال

خصوصية كناية غور الاردن وبلاد حوران الا ان عددهم لم
 يتغلب على العدد الارامي ولم يكونوا يعرفون باسم غير الاسم السرياني
 العام تبعاً للاخرين كالنحل التي اخلطت بغيرها من الشعوب . فاذن
 ليس المردة قبيلة من العرب انما الموارنة ولا سواهم



الفصل الثالث عشر

في ثبات الموارنة على ايمانهم المستقيم ودوام اتحادهم بالكرسي الروماني

لقد اشتهر الشعب الماروني بقية الشعب السرياني الذي ظل محافظاً مع اندفاع المحن وتفاقم الخطوب على ايمان ابائه الذي تلقنوه عن الرسل لا سيما القديس الهامة منذ نشأة النصرانية ولم يفصلهم عنه كما قال رسول الامم لا سيف ولا عري ولا قتل ولا ولا . . . الا ان نفرًا ممن كان لهم في النفس ما كان قد عزوا الى هذه الامة اموراً لم يكونوا فيها قط ولم تخطر لهم ببال كما فعل سعيد ابن البطريق وناشر كتاب غويليوس ومن اخذ عنهما وبعض ممن حرفوا كتب الاقدمين وبدلوا فقرها وزادوا عليها غير ان اقوالهم كانت بعد التمحيص كعارض الصيف او كاضغاث حالم لم تؤثر شيئاً في من رسخ كالجبل العظيم بل كلما كانت تزداد تلك العواصف شدة وتلبد غيومها المدلّمة كلما تنقش الحقيقة وتظهر لا سيما وان هذه الطائفة التي لجأت الى جبل لبنان عندما تفاقم الخطب عليها من تباع الارطقات حرصاً على ايمانها القويم وحريتها المعتوقة قد انبتت ارضها نخبة من الفلاسفة . وربت تحت سمائها من مشاهير العلماء من طبق

ذكرهم الافاق . فتصدوا لتفنيد تلك المزاعم الواهية ودفع هاتيك
 المطاعن العدائية العارية من سند راهن بقوة البرهان القاطع والحجج
 الدامغة فسطروا الرسائل الضافية الذبول . ولهذا لم تعرض الا لما
 يستدعيه المقام من اماطة النقاب عن حقيقة حالة هذه الطائفة التي
 امتازت برضوخها الدائم تبعاً للتعليم الصادق لخلفاء القديس بطرس
 الرسول على كرسي رومية فنقول

ان الموارنة هم السريان الاراميون ومن لحق بهم من رعية
 الكنيسة الانطاكية الرسولية الذين لم يخضعوا رقابهم لنيو الارطقات
 التي استعرت نارها في تلك الاجيال الاولى وبعدها انما تركوا
 اوطانهم واموالهم محافظة على دينهم القويم . ولجأوا الى جبال لبنان
 معتصمين بمناعتها . فما تبدد الظلام الدامس بظهور نور الحق حتى
 عرف ما كان عليه الشرقيون من تضارب الآراء واختلاف المذاهب
 باتباع المهرطقات الا من عرفوا باسم موارنة فانهم ثبتوا راسخين على
 الايمان القويم فأقيم حينئذ عليهم القديس يوحنا مارون خلفاً لتاوفان
 بطريرك انطاكية تنضم الى سلطته الروحية في تلك الايام كل فئات
 الشرقيين الكاثوليكية التابعة للكرسي الانطاكي ما عدا الافراد المشنتين
 في جهات مختلفة . غير ان المطالع سطور بعض الكتابة يرى ان قد
 شخذوا السنتهم وجبروا اقلامهم فسودوا صفحات ليست يسيرة طعناً
 بهذه الامة . واقاموا عليها حرباً اشد وقعماً من حرب الذوابل والصوارم

التي نكث بهذا الشعب من تباع الارطقات، عدا ما احنال به البعض
 الاخر عليهم لا يقاعهم بجبائل الغرور والتجني على افاضهم وكرماهم مما
 لم ارله شهباً في اساطير الاولين . وكان الاولى بهم ان يفاخروا بمن لم ينحازوا
 الى الغواية . ويأهوا بفضلم من ان يزينوا اعمالهم الخطيرة وثباتهم
 العجيب الذي من الله به عليهم صيانة لودعة الايمان المقدس عند
 ثوران براكين المرطقات التي اودت بكثير من الضحايا البشرية
 فريسة العناد والزيفان . وايضاحاً لثبات هذا الشعب المبارك على
 صحيح التعليم وحسن العقيدة نقول

اولاً ان الذين ينسبون الينا الارطقة لا يتفقون على اية هي
 اتبعها شعبنا كعدم اتفاهم على زمن اتباعنا لها واختلافهم على وقت
 رجوعنا عنها . فتضارب اراؤهم واختلاف مذاهبهم دليل قاطع على
 اتحادنا الغير المنقطع بكرسي رومية ودوام استمساكنا بعري التعليم
 الصحيح . ثم ان المؤرخين الذين ذكروا سطوة الموارنة وغزواتهم في
 الاجيال الاولى لم ينسبوا اليهم ادني ضلال يخالف الايمان كما قالوا
 عن غيرهم

ثانياً ان المجامع المسكونية المقدسة التي انعقدت في المشرق منذ
 اواسط الجيل الخامس حتى الربع الثالث من الجيل التاسع والمجامع
 المكانية والكتبة الثقاة كبولس الشماس وناوفان في القرن الثامن
 اللذين تكلموا عن الموارنة الذين كانوا معروفين بالمردة وقتئذ وانسطاس

حافظ المكتبة في القرن التاسع ولاونسيوس في العاشر وشدرانوس
 في الحادي عشر وهذا كتب ملياً عن حرب الموارنة مع العرب
 واوثيموس زينغاينوس وزوناراس في الجيل الثاني عشر والثالث عشر.
 والمجمع الذي عقد في لاتران سنة ١١٢٥ كلها لا ذكر فيها البتة
 للموارنة او لماروني كان من تباع الارطقات مع انها تحرت هذا الامر
 ودقت البحث فيه وحرمت زعماء الارطقات وتباعها باسمائهم من
 غير ان تغفل عن واحد منهم ونيكوفورس كاليستوس في الجيل الرابع
 عشر من عدد اراطقة المشرق ولم يذكر بينهم الموارنة او احداً منهم
 فهل بعد هذا الايضاح الوافي يمكن القول ان الموارنة كانوا في زمن ما
 اراطقة لا لعمري لان الموارنة لو كانوا اراطقة او قال احدهم بهرطقة
 لما سكنت هولاء الكتبة عن ذكرهم وقد فندت مزاعم جميع الشاردين
 زعماء زعماء وعددت اسما الاراطقة واحداً واحداً

ثالثاً لو قيل ان في النقل العربي او اليوناني اشارة الى ذلك .
 فنجيب ان هذه المنقولات لا يركن الى ناقلها ولا يعول عليها
 لانها مشابهة بالاغلاط محمولة على الكذب كمنقل ابن البطريق .
 وهاك البيان

ان سعيداً ومن شايعه وتابعه يزعمون ان المجمع السادس
 المسكوني عقد لاجل حرم مارون والذين قالوا بمقاتله وادخلوا اسم
 مارون في النقل العربي . غير ان العلماء والمدققين لم يعجبوا من هذا

لانهم رأوا تحققوا الزيادات على الكتب والانتفاص منها عندهم . ويكفي
 ما قاله عنهم قاطون وميتسطن ولبسيوس المؤرخون من انهم مسخوا
 معاني الكتب والمجامع وبدلوا عباراتها واولوها بما يوافق مشربهم
 ونزعتهم . ويعلم من المجامع المقدسة وغيرها ان الكردينال يوحنا قد تشكى
 منهم تشكياً لا مربية فيه في مجمع فلورنسة قائلاً : قد انكشفت الان خلتكم في
 تزوير الكتب وتنقيصها . وكفى بياناً لذلك ما رأيت من تزوير
 سعيد بن بطريق فانه لمزيد حسده للامة المارونية الثابتة على صحة
 الايمان والتمسكة في كل آن من غير انفصال بعري الكنيسة الرومانية
 أفسد التواريخ وحرف رسائل الاباء وزور صحف المجامع المسكونية
 وبدل اسماء الملوك ونقل اسماء القديسين الى ذوي البدع كل ذلك
 ليثبت ان الامة المارونية تلتفت بالبدعة وان
 القديس مارون كان منشأ لها . وان قوروش الاسكندري وسرجيوس
 القسطنطيني وانوريوس الروماني ومكدونيوس الانطاكي واتباعهم
 نشروها في جهات الارض . وان هرقل وقونسطا شيداها بالسيف
 والسلطة الملكية . وان يوحنا البابا نسبها اليهم في صحيفته . واخيراً
 ان الاباء المائة والثمانية والستين حرموها وحرموا مارون . ولكن
 تزوير سعيد واتباعه على القديس مارون وامته قد انكشف امره من
 نص المجمع السادس عينه . وبعد ان يذكر السبب الذي من اجله
 عقد هذا المجمع وخطاب قصاد الكرسي الروماني وذكر الاراطقة

المحدثين وغيره قال . هذا هو نص المجمع المقدس الذي كتب
 باليوناني واللاتيني والعربي وهو مقبول في البيعة بأسرها : اه : وكذب
 سعيد ابن البطريق بين من نفس كلامه ايضاً فانه ينسب نشأة بدعة
 المشيئة الواحدة الى مارون . وان من تبعه وقال بمقالته دعي مارونيا .
 وان المجمع السادس المسكوني عقد لهذه الغاية . والحال ان القديس
 مارون عاش ومات قبل ظهور البدعة فاذن . . ثم ان هذا الكلام لا
 يمكن ارجاعه الى القديس يوحنا مارون بعد ~~تصريحه~~ انه يتكلم عن
 مارون الذي بُني له الدير على العاصي كما ذكرنا في التوطئة . ثم انه
 لا يمكن ان يكون مبتدع البدعة المذكورة لانه عند ظهورها لم يكن
 ولد بعد او كان رضيعاً فاذن . . ثم ان اعمال المجمع السادس الصحيحة
 النقل في اللاتينية واليونانية لا ذكر فيها لماروني اصلاً كما وان
 المؤرخين المعاصرين لم يأتوا بذكر اربعة ماروني فاذن . . وكفانا
 شاهداً على كذب سعيد هذا ابن العسال القبطي من كتبه اوائل القرن
 الثالث عشر فانه قال في كتابه المعنون : مجموع اصول الدين ومحصل
 اليقين . بخلط ابن البطريق مع انه من قومه وهذا نص كلامه : فاما
 المارون فاعتقادهم على ما حكاه سعيد بن بطريق بطريق الملكية
 وليس هو (اي سعيد) من المحققين . قال انهم يعتقدون ان للمسيح
 طبيعتين ومشية واحدة وفعل واحد واقتوم واحد الخ . ثم لو كان تبين
 للكنيسة المقدسة الكاثوليكية صحة المنقولات المشار اليها كانت عولت هايتها

ولم تردّها . ولكانت ابانت عن ان الموارنة كانوا يوماً ما ارطقة ثم
 كشفت عن كيفية رجوعهم الى حضنها هذا من جهة . اما من اخرى
 فانه عند وقوع مثل هذه الشبهات واخلاف المؤلفين بين فريقين
 ينفي الواحد ما يقوله الاخر يلجأ الى ثالث حكماً في الامر . فعلىنا
 والحالة هذه ان ننظر في تأليف غير هؤلاء الكتبة المشابهة كتبهم
 بشوائب عديدة فلا نجد فيها الماعاً لما اخنلقوه . ثم فلنطالع كتب
 كتبة الارمن الشهيرين من بدء الجيل الخامس
 حتى عهد ابن البطريق من لم ينكر عليهم اثبات جميع ما جرى
 وحدث في البلاد المشرقية لاسيما في الكنيسة الانطاكية بكل دقة
 وضبط من غير ان يغفلوا ذكر ارطقة ام مبتدع ام مجمع ام حادث ديني
 مهم فترى ان لا ذكر فيها للموارنة انهم قالوا بارطقة ما وانجازوا اليها
 مع ان هؤلاء منزهون عن الاغراض لا علاقة لهم خاصة مع الموارنة
 وليس من مأرب ديني او مدني فيما بينهم ليغفلوا امرهم في مجلداتهم
 الضخمة التي لم يغفلوا فيها ذكر احد . لا بل نشاهد ان مؤلفاتهم
 تشهد في كل عصر ومصر ببراءة الموارنة من كل تهمة وشبهة قال بها
 غيرهم . وتلك الارمنية لا تقدم اعلاماً علماء مدققين في كل جيل
 من الاجيال المذكورة كتبوا بكل ضبط وتحقيق خصوصاً عن
 الارطقات ومبدعيها وتباعها فرداً فرداً ثم عن المجامع واعمالها وكل ما
 حدث وجرى فيها الخ .

رابعاً ان الناقد البصير والباحث الحبير اذا ما قابل النسخ المتعددة
 المختلفة لمن قيل عنهم اهم قالوا بانحياز الموارنة الى الارطقة كتييموتاوس
 القس القسطنطيني ويوحنا الدمشقي وغيرها يجد في بعضها ما ليس
 في الاخر من زيادات وتحريف وتمويه فيحكم حكماً قاطعاً عند ذلك
 بثبات الموارنة الدائم على صحة العقيدة لانه لو كان ما ورد في بعضها
 صحيح النقل فلما لم يذكر في النسخ الاخرى التي هي لنفس المؤلف
 وهي لم تؤخذ عن احد من الموارنة او عن منقولاتهم ليقال انهم حذفوا
 ما لا ينطبق على مقولهم

خامساً ان من امعن في ما ابقته لنا الايام من تاريخ هذا الشعب
 يشاهد ان الاكايوس خصوصاً كانوا ركن الايمان المستقيم وعماد
 الكنيسة الكاثوليكية في المشرق فان رهبان دير مار مارون المبني على
 العاصي رئيس اديرة سورية كانوا المدافعين الشهيرين عن المجمع
 الخلكيدوني المقدس الملتئم سنة ٤٥١ ولم يدخلوا لدى دفاعهم عنه
 حرصاً على الايمان القويم بدمائهم انما استشهد منهم ثلاثمائة وخمسون
 راهباً شهادة للحق عدا من أنزلت به العذابات الفادحة والضربات
 الشديدة مما زاد الاخرين نشاطاً وغيره كما تشهد رسائلهم المرسلة
 للبابا هرميسدا والبطريرك يوحنا ومنا خلفه وليوستنيانوس الملك
 ولاباء المجمع الخامس المقدس وحضور سفيري الرهبان فيه واثبات
 هذه الرسائل في اعمال هذا المجمع المسكوني قال انطونيوس زانوليني

معلم اللغات الشرقية في مدرسة بادوا في مباحثه عن اللغة السريانية
المعلقة على قاموسه السرياني

ليس من مراتب بان الموارنة اصلهم من هذا القديس الانبا
(مارون) الى ان قال: ان الايمان الذي تسلمه الموارنة من الرسل
حفظوه كل حين سالماً كاملاً لم يعره فساد باجتهاد القديس مارون
وتلامذته واهتمامهم المتصل لانه قد روى ان اكثر المشرق غادر هذا
الايمان لمحاولات المبتدعين الوبائية فانهم حاولوا نقض الايمان الرسولي
في المشرق تبعاً لنسطور واطاخني ولهذا حق لا للقديس مارون وحده
بل لتلامذته ايضاً المقيمين في الاديرة التي شيدها ان يسميهم جميع
السريان الشرقيين ائمة الايمان الكاثوليكي كما يظهر جلياً من اعمال
المجمع الخامس المسكوني

ثم مواصلة جهادهم ضد الهرطقة كتابة ومشافهة ونصرهم
المبين في هذا الجهاد كما ثبت رسائل القديس يوحنا مارون وكتبه
المحفوظ قسم منها حتى يومنا هذا مما لم تعبت به يد الماكرين ولا
ضرب عليه الخفاقباه . وما وجد متأخراً في متحف بريطانيا في
كتاب سرياني نشر الفقر الباقية منه الاب نو الافرنسي وبعض
المجلات . الكتاب المقال عنه انه كتب في الجيل التاسع والعاشر
لمشابهة خطه خطوط كتب ذينك الجيلين كما سيرد
سادساً وعندنا نحن الموارنة شهادات كتبنا الروحية القديمة

المحفوظة في بعض الاديرة تلك التي لم نتوصل اليها يد الاراطقة
الذين دخلوا بلادنا مكرراً واحتيالاً وعادوا ناديين خيبة امالهم فهولاء
(ومنهم الكفرطابي الذي يشهد بالرغم عنه على ثبات الموارنة اهل
لبنان على رأي المجامع) لما هم يفوزوا بالغرض المشتبه منهم دسوا
في بعض الكتب ما دسوه على غفلة ممن هي عندهم اولسداجتهم
انها بقيت على اصلها عندما ارجعت لهم . لكن الحق لا يدع الباطل
ان يسود فما عثم ان ظهر ما افتعله اولئك الماكرون وما زرعه من
زوان الغرور والخداع لدى مقابلتها بالاصول المحفوظة في الامكنة
الاخرى . ثم الكتب البيعية المكتوبة بالخط السطرغالي التي
اتصلت الى العلامة الدويهي المكتوبة منذ الجيل التاسع وقد
ذكرها في احتجاجه الثاني من كتابه الاحتجاج في رد التهمة التاسعة
المثبتة صحة ايمان الموارنة الدائم كما سيرد

ولقائل ان يقول قد وجد ايضاً عند الموارنة كتب لا تخلو من
الشوائب لمؤلفين هراطقة . فانتسالا ننكر عليهم وجود مثل هذه
بين ظهرائي شعبنا في امكنة خاصة غير ان وجودها لا يؤخذ منه ان
الشعب كان عاملاً بها انما اتى بها من اتى لدحض ما فيها ونقدها
بداعي الجدال المتواصل مع الاراطقة . ولنا على ذلك دليل هو
وجود كتب كثيرة في هذا العهد وغيره من كتب الاراطقة في
المكاتب والمدارس والاديار الكاثوليكية . فيا ترى ان وجودها

عندهم يدل على كونهم عاملين بها وسالكين بحسبها وهم لم يقتنوها الا
 ليزيفوا ما تضمنته ويبينوا عن الحقائق المأخوذ والمسلم بها من الكنيسة
 الكاثوليكية . . نعم ان وجود مثل هذه الكتب في بعض امكنتنا
 قد حملت نقرأ على ان يكتبوا عنا اننا من تباع ما فيها سنداً اليها
 حتى ان احد القصاد جرى على هذه الخطة من غير ان يفرق بين
 الكتب الخاصة والاجنبية مما حمل العلامة الدويهي على وضع مطول
 بهذا الصدد هو الكتاب الذي تكلمنا عنه . قال البطريرك بولس
 مسعد (في كتابه الدرص ١٧٦) على ان الاحبار الرومانيين وان
 كانوا محققين ان هذه الطائفة باسرها مستمكة بالايان الكاثوليكي
 اشد الاستمسك منذ نشأتها ومجانبة غلط الاراطقة فمع ذلك كانوا
 يحدرونها احياناً في رسائلهم الرسولية لتبقى متماشية جهدها غرور
 هولاء الاراطقة . اذ كان بعض القصاد والمرسلين الذين جاؤا الى
 المشرق قد نسبوا الى الموارنة ما كانوا ينظرون او يسمعون من الغلط
 في بعض كتب مفسودة قد بذرها الاراطقة ولا سيما اليعاقبة في
 بلدان الموارنة واعرضوا ذلك للاحبار الرومانيين دون فحص
 وتحقيق . .

قال توما من يسوع (في كتابه رجوع الامم ك ٧ قسم ١

راس ٢٢)

ولما نبه الموارنة سابقاً في رسائل الاحبار الاعظمين كيلا يتمسكوا مع

الاراطقة ببعض اضايل بل، يبنذوها عنهم قد توهم بعض المسافرين من المدينة العظمى ان الموارنة متشبثون بنفس الاضاليل المتسكع بها غيرهم (١) . . . لكن الموارنة لم يوضحوا فقط بكل صراحة انهم بغاية التنزه عن تلك الغوايات بل برهنوا ايضاً ان في كتبهم وليتورجياتهم اموراً كثيرة ثبتت العقائد الكاثوليكية قطعي الاثبات . وبالحقيقة ان ذلك مشهور في فروض الموتى على مدار السنة لا بل انه لما كانت كتب كثيرة مبذورة بين الموارنة بحيل اليعاقبة المصابين بارطقات ليست بيسيرة قد عرض ان من وجد تلك الكتب عند ارساله من المدينة العظمى توهم ان تلك الاضاليل للموارنة مع انها بالحقيقة لليعاقبة

وقال الاب ايرونيموس دنديني (في كتاب قصاده الى جبل

لبنان راس ٢٧)

انه في السنين الماضية قد أخبر الراعي الاعظم الكلي القداسة والكرادلة من البعض تخبيرات كاذبة جداً عن الموارنة واعتبرت تلك الطائفة مشابهة باضاليل كثيرة وارطقات جسيمة . الى ان يقول . وبما اني صرفت اهتماماً كثيراً بملاحظة ذلك بذاتي وباتخاذي الملاحظات المدققة بهذا الشأن من غيري فلم اجد من يرتأي ذلك قطعاً . . . وفهمت جيداً انهم تهتموا بهذا تهمة ونسب اليهم بغاية الكذب

الا ان هذا الزرع الفاسد لم يكن في بلاد الموارنة قبل الجيل العاشر . لانه في الاجيال الاولى لهذه الامة في لبنان لم يكن احد من المراهقة لا سيما اليعاقبة يجرأ على الدخول الى جبل لبنان بسبب

(١) وقد امههب الدوبيي البيان في شأن هذه الرسائل ووضح عنها وعن سبب ارسالها مثبتاً باجلى دليل ووضح برهان دوام استمسك الموارنة بالعقيدة المستقيمة وذلك في كتابه الاحتجاج احتجاج ٢ تهمة ١٠ ص ١٠١ وما بعدها

العداوة الشديدة التي تأصلت في القلوب بما اوقعوه في الموارنة من
الفتك والسلب حتى الجأوهم الى جبال لبنان حرصاً على ايمانهم القويم
وحققاً لدمائهم . فلما اخذ ذلك في ان يتناسى مع الايام ولم يبق
سوى الجدل الديني ما بين الفريقين تسنى لبعض الاراطقة الدخول
الى بلاد الموارنة ولما لم ينالوا الارب مما قصدوه دسوا ما دسوه وزرعوا
ما ابنا عنه من الزرع الفاسد . لان كتب الموارنة لم يكن فيها ادنى
شائبة حتى ذلك العهد كالتى لم تصل اليها يد الاراطقة انما كلها
تصرح بايمانهم القويم وعقيدتهم المستقيمة واتحادهم الدائم مع الكنيسة
الرومانية المقدسة كما ذكرنا عن الكتب التي المع اليها الدويهي المكتوبة
منذ الجيل التاسع . ولم يكن قبل سعيد بن بطريق من نسب الموارنة
الى الارطقة وقد كان في الجيل العاشر . وفساد قوله وكذبه معلن
من نفس كلامه حسبما اسلفنا واجمع عليه العلماء الخبيرون
والباحثون الثقاة

فنتج مما تقدم ومن غيره ان الموارنة ثبتوا على قويم الايمان
منذ نشأتهم دون خلل البتة في العقيدة في زمن من الازمنة كما
يثبت ذلك :

اولاً : من قداسة ابيهم ورئيسهم القديس مارون الناسك نقلاً
عن تاودوريطوس وغيره من المدققين الصادقين وليس كاتب
البطريق .

ثانياً : من عدم اتفاق الذين يتهمونا باتباع بدعة علي زمن اتباعنا لها ورجوعنا عنها واية بدعة اتبعناها لان الواحد يقول بخلاف الاخر
ثالثاً : من دفاع رهبان دير مارمارون على العاصي عن المجمع الحلكيدوني والتعليم الصحيح واستشهاد ثلاثمائة وخمسين راهباً منهم لاجل الحق

رابعاً : من رسائل من بقي من الرهبان المذكورين الى البابا هرميزداً والى بطاركة القسطنطينية وملكها والى اباء المجمع الخامس واثبات بعض هذه الرسائل في اعماله

خامساً : من وجود وكلاء عن الرهبان في المجمع الخامس العام وفي غيره مع اباء المجمع وتوقيعهم اعمالها مع ابائه بالنيابة عن اخوانهم الرهبان

سادساً : من نصوص اعمال المجامع المسكونية والمكانية الصحيحة النقل من المجمع الخامس العام حتى السابع

سابعاً : من رسائل القديس يوحنا مارون البطريرك الانطاكي ومن كتبه التي بقيت حتى الان وعرفت في هذا العصر

ثامناً : من كتب البيعة المارونية القديمة العهد التي لم تصل اليها ايدي الاراطقة . ومما اكتشف في اوربا من الكتب السريانية القديمة .

تاسعاً : من كتب مؤرخي الاومن وكتبهم منذ الجيل الخامس

حتى الحادي عشر مع انهم لم يفعلوا امرآ كان في المشرق كما هو واضح
عاشراً: من كتبة الايام المعاصرين غير النافلين عن الكتب
المشوهة الذين كتبوا عن الموارنة في كل جيل ولم يذكروا انهم
كانوا اراطقة يوماً ما حسبما تقدم

حادي عشر: من اقوال اليعاقبة نفسها كما مر ومما كتبه ابن
العبري عن تاوفيل الرهاوي الذي كان حياً في الجيل الثامن من ان
تاوفيل هذا كان من امة الموارنة سكان لبنان المخالفين لليعاقبة (كما
نقل السمعاني ذلك في مكتبته الشرقية مج ١ ص ٥٢١)

ثاني عشر: مما كتبه علماء الموارنة المنقذين كالذي وجد
فقرا من كتابه في متحف بريطانيا الابنوا الافرنسي ونولدك
الانكليزي وما وجده الدويهي من وضع المطران داود الماروني
لسنة ١٠٥٩ كما سيرد

ثالث عشر: مما وضعه مكسيموس المعترف والقديس صفرونيوس
بطريرك اورشليم واندراوس القانوني ويوحنا الفيلاذني النائب الرسولي
في الشرق في الجيل الثامن وغيرهم
رابع عشر: مما كتبه احبار الكنيسة العظام وكرادتها وقصادها
والعلماء الاعلام

فهذه الادلة الساطعة تم جميع اجيال المارونية منذ الجيل الخامس
وصاعداً جيلاً فجيلاً بحيث لا يخلو جيل من شهادات متعددة بثبات

الموارنة على الايمان القويم والتعليم الصحيح

ولنذكر الان بعض شهادات ايضا عن ثبات الامة المارونية في ايمانها القويم من الجيل الحادي عشر فصاعداً غير التي تقدم ذكرها فانه في عهد الصليبيين قد كان يوسف الجرجمي بطريركاً انطاكياً على الموارنة قاطناً في دير سيدة يانوح في جبة المنيطرة فانفذ قصاداً الى رومية مع رسل غودفريد ملك اورشليم وقتئذٍ يطلب من لدن الخبر الروماني درع التثبيت لانه لم يكن يتيسر لسلفائه ان يفعلوا ذلك في الايام الغابرة كما هو معروف من حوادث تلك الايام وصعوبة الوصول الى رومية مما لا يخفى على من درس اخبار الايام في تلك الحقبة في لبنان وسورية . اما الخبر الروماني بسكائيس الثاني فقد ارسل درع التثبيت للبطريرك يوسف مع تاج وعصا

ومما يدل على ان الموارنة كانوا حتى ذلك العهد على قويم الاعتقاد . هو اقامتهم القداس الالهي في كنائس الافرنج وهؤلاء في كنائس الموارنة مما لم يكن مع الشعوب الاخر . فلو كان الموارنة في شيء من المرطقات لما خالطوا الافرنج كغيرهم ولا تركوهم يدخلون كنائسهم . وقد شهد بهذا غريفون البلجي في رسالته المنفذة الى الموارنة من رومية سنة ١٤٦٩ التي يقول فيها : ان الموارنة الذين في البلاد الفرنجية وفي رودس وقبرس وطرابلس ويبروت والقدس الشريف يدخلون كنائس الافرنج منذ القديم الى اليوم ويقدمون

على مذابحهم ويبدلاتهم وقرابينهم ويرفعون الجسد والدم مثلهم
 و يرسمون اشارة الصليب كرسيمهم ويعترفون عندهم وينقربون وايضاً
 يقبلون هديتهم كالتاج وغيره : وكذا شهد الاب فرنسيس سوربانوس
 قاصد الباباوات اسكندر السادس ويوس الثالث ويوليوس الثاني
 ولاون العاشر . ومثله المعلم يوحنا بالما

وجاء في كتاب الاحتجاج للدويهي في ورقة علقها على الاحتجاج
 الحادي عشر ما نصه :

فاننا نحن قبلاً في الفصل الثامن من الجزء الاول اثبتنا قصتين وصلنا
 لدينا عن سيرة الانبا يوحنا مارون بطريرك انطاكية . وعلى ما تبين لنا من
 فحص الكتب التي وقفنا عليها ان القصة الثانية هي من تأليف القس عبد الله
 ابي الفرج . وفي القصة المذكورة بعد شرح طويل يقال فيها عند اخرها : وقد
 جعل الشيطان البغض بين الناس وفرقهم وتمكن فيهم الشقاق الردي . ولا
 زال اليعاقبة يخالفين كرمي مار بطرس الى يومنا هذا فيسبون المجمع الرابع
 وبابا رومية صاحب المفاتيح العلوية . ولكن اذكروا يا اخوتي ما قاله رب المجد
 لبطرس : يا سمعان ان الشيطان يسأل ان يغربلكم كالخنطة ولكني سألت من
 اجلك الا يتقص ايمانك وانت ارجع فثبت اخوتك : معناه انه اذا ضل أحد
 من المؤمنين المقتنين اترك رده الى الايمان : وقال له : يا بطرس انت الصخرة
 وعلى هذه الصخرة ابني بيعتي وابواب الجحيم لن تقوى عليها ولك اعطي مفاتيح
 ملكوتي فكل ما تحمله على الارض هو محلول في السما وكل ما تربطه على
 الارض هو مربوط في السما . وهذا الحكم اعطاه لبطرس دون سائر التلاميذ .
 ونحن يا اخوة الملة المباركة المارونية المحبين جميع طوائف النصارى فلنسمع
 قول ربنا له المجد لان ليس كنيسة ولا امانة الا امانة كنيسة رومية التي
 نحن معتقدين بها وثابتين عليها . . . ونحن ثابتون على صخرة بطرس الذي سماه

السيد المسيح صخرة الايمان الله يثبتنا على هذه الصخرة الى يوم القيامة امين
وبعد البطريرك الجرجسي الذي ارسل له بسكاليس البابا خليفة
اوربانوس الثاني الدرع . قد ارسل البابا اينوشنسيوس الثاني التثبيت
مع رسائل الى البطاريرك غريغوريوس الحالماتي مع قاصده غويليوس
سنة ١١٣١ وكان هذا البطاريرك خلفاً لبطرس خلف الجرجسي لان
بطرس لم تطل ايامه في البطاريركية^(١)

وفي سنة ١٢١٣ ذهب البطريرك ارميا العمشيتي بدعوة زخيا
الثالث الى المجمع اللاتراني الرابع واخذ معه الرسائل التي كان ارسلها
الاحبار الاعظمون الى سلفائه البطاركة . فقبله البابا زخيا اكرم
قبول وثبته بطريركاً انملاكياً وحضر قداسه الذي فيه اوقف القربان
المقدس باعجوبة فوق راسه في الهواء شهادة مماوية على استقامة
امانه وامانة شعبه . وقد امر البابا بتصوير ذلك في كنيسة مار بطرس
كما افاد العلماء والمؤرخون

وفي نحو سنة ١٢٥٠ بعث لويس ملك فرنسا من عكا برسالة
الى امير الموارنة واكليروس الشعب الاعلى يقول فيها :

(١) اما مقالة غويليوس اسقف صور عن ارتداد الموارنة سنة ١١٨٣
فستفندها في الجزء الثاني مثبتين اعتماد القائل سنداً الى تاريخ ابن البطريرق
من جهة ووجه حقيقتها من اخرى وغير ذلك حسبما يستدعي مقتضى الحال
في هذا الشأن

وانتم ايها السيد البطريرك والسادة الاساقفة وجمهور الاكليروس وعامة الشعب الماروني واميركم العظيم اننا رأينا بكامل السرور تعلقكم الثابت بالدين الكاثوليكي واحترامكم لرئيس الكنييسة خليفة القديس بطرس برومية فنحنكم على هذا الاحترام وان تبقوا دائماً غير متزعزعين بهذا الايمان

وفي سنة ١٢٥٦ ارسل البابا اسكندر الرابع الى البطريرك شمعون الثاني درع كمال الرئاسة مع بدلة جميلة للتقديس وبعث اليه برسالة وصاة بالافرنج الذين قبلهم في بلاده ان يعتبرهم من شعبه وفي سنة ١٢٨٠ ارسل البابا نيقولاوس الثالث الدرع مع رسالة الى البطريرك دانيال الثاني الحدشيتي على مثال التي ارسلها زخيا الثالث الى البطريرك ارميا

وبعد هذا البطريرك كانت الحوادث المدممة والحروب المتواصلة في بلاد الموارنة نخرت بلاد كسروان واخذت السواحل واستشهد البطريرك جبرائيل حجولا خارج طرابلس سنة ١٣٦٢ ولم يخدم نيران الفتن حتى سنة ١٤٠٤ التي فيها اقيم البطريرك يوحنا الجاجي وثبتت من البابا اوجانيوس الرابع بواسطة الاب جوان رئيس رهبان القدس في بيروت الذي بعث اليه برسالة سنة ١٤٤١ فيها يمدح فضائله وفضائل شعبه ويعزيه بسبب الاضطهاد الذي حصل له وهذا هو البطريرك الذي كتب عنه الاب غريفون (في ميمره عن الغضب الذي حل في القسطنطينية عند ذكره المجمع الفلورنتيني) فقال :

ومن هناك ارسل الالباء بالاتفاق مكتوباً الى الانبا يوحنا الجباجي بطريرك الموارنة فقبله بدون ارتياب والى الان يعنقد بطريركهم مار بطرس مع ملته المارونية اعتقاد بابا رومية . فقله والى الان الخ لا يدل على ان شعبه كان في ما مضى اراتيكيًا

وفي سنة ١٤٤٥ ارسل البابا اوجانيوس الرابع الدرغ الى البطريرك يعقوب الثالث الحدتي . وانفذ اليه سنة ١٤٤٧ البابا نيقولاوس الخامس رسالة فيها يطلب دعاه ويوصيه بحفظ دوام الاتحاد مع الكنيسة الرومانية مع شبهه كسلفائهم

وسنة ١٤٦٩ ارسل البابا بولس الثاني الدرغ الى البطريرك بطرس الثاني الحدتي وحلة بيعية كاملة مع الاب غريفون من الرهبان الصغار . وخلف هذا البطريرك سنة ١٤٩٢ سمعان الرابع ابن اخيه ولم يتمكن بداعي الاهوال وقتئذ من ارسال قاصد الى رومية الا في سنة ١٥١٣ فثبته البابا لاون العاشر سنة ١٥١٥ على يد القس بطرس الماروني قاصد البطريرك . وهذا البابا هو الذي امر اسقف الافرنج في قبرس ان يرفع يده عن كنيسة مار يوحنا في نيكوسيا ويرجعها مع اوقافها الى الموارنة اصحابها . وفي هذه السنة ارسل البطريرك الموما اليه الخوري يوسف مع راهبين الى رومية برسائل للبابا لاون من كان آخذاً في اتمام المجمع اللاتراني الخامس الذي كان بدأ به سالفه البابا ييوس الثاني سنة ١٥١٢ فلما دخلوا الى رومية قدموا رسائل البطريرك فتليت بالعربية وباللاتينية بمحضرة اباء المجمع كلهم

ودونت في الجلسة الحادية عشرة من اعماله . وقد اورد لاباوس او
لاباي في كتابه مجموع المجامع (مجلد ١٩ مجموع ٩٤٢ و ١٠٠٣) ما
كتبه هذا البطريرك وفي جميعه لا يوجد ادنى اشارة تدل على ان
الموارنة كانوا قبل هذا الزمان اوفيه مشايين بارطقة

وهك ما كتبه البابا لاون العاشر الى هذا البطريرك في رسالته

اول اب سنة ١٥١٥

انك وشعبك نرون رأياً مستقيماً في امر الايمان وتعاونون كثيراً بالاوصام
والخصال الحميدة وصرامة السيرة وتقاوتها وقد اطلعت على ذلك من رسالتك
ايضاً فاولتنا مروراً وبهجة لذن مطالعتها وطابت نفسنا من استماعها وافهم
فوادنا طرباً لا يوصف فوجب علينا لذلك ان نشكر اللطف الالهي ونشكده
ما استطعنا لان العلي سبحانه ند شاء ان يستمر عبيده هؤلاء الذين يرعون ببر
وحزم رغما عن الشدائد ٠٠٠ رتب وتمننيات الكنيسة الرومانية المقدسة
والعامة امعاء من دون الكنائس الشرقية ٠٠٠ كالورد بين الاشواك لجد اسمه
وهداية الغير المؤمنين ٠٠٠ حتى اننا لا نرى لزوماً لحضكم وارشادكم الى حفظ
امور اعظم واصعب مما وضعه عليكم وامركم به بولس الثاني وتيرة من سناننا
انما نخرضكم وننهيكم ان تثبتوا على ذلك فقط

وقال البابا بيوس الرابع في رسالته الى البطريرك موسى سعاده

العكاري في غرة ايلول سنة ١٥٦٢

اما نحن فاذا تبينا من رسالتك ساني احترامك وخضوعك وتعلقك بسدة
الطوباوي بطرس زعيم الرسل وثباتك وثبات طائفتك في الاستمساك بالايمان
الذي تمتك به وتعالمة الكنيسة الرومانية المقدسة نهنئك ونهنى طائفتك
شاكرين من صميم فوادنا لرحمة الله لانه استبقى له في هاتيك الامصار الشاسعة

الوقفا كثيرة ممن لم يبحثوا على ركبهم للبعل

وقال البابا غريغوريوس الثالث عشر في برآة تأسيسه المدرسة

المارونية برومية سنة ١٥٨٣

ان الطائفة المارونية القاطنة جبل لبنان ثبتت منذ اجيال عديدة على
ثقاوة الايمان الكاثوليكي المقدس والطاعة والاحترام للكنيسة الرومانية ولو
احاطت بها ملل المشافين والغير المؤمنين اعداء الاسم المسيحي

وقال البابا اكليمندوس الثامن في رسالته الى البطريرك سركيس

الرزبي في غرة نيسان سنة ١٥٩٥

اما انت ايها الاخ فنعاتفك وطائفتك المومنة بالمسيح باخص عاطفة
محبتنا لانكم متحدون معنا برباط المحبة وحاضرون دائماً امامنا بالروح ولو حال
بيننا وبينكم طول الشقة . وفي الحقيقة ان ثقاواكم الشهيرة وثباتكم في الايمان
الكاثوليكي واخلاصكم الممتاز لهذا الكرسي المقدس ذلك مما يؤهلكم لان
تخذكم بمنزلة اعز الابناء بقلب واحشاء يسوع المسيح فانكم ما برحتم جرياً على
عادة اباكم تبتدون واجب الطاعة لهذه الكنيسة الرومانية المقدسة امم وام
سائر المؤمنين ومعلمتهم . وبنعمة الله السابعة عليكم ما فنتم ترعون الايمان
الذي تقيمونه عن هذه الكنيسة الرومانية صحيحاً سالماً

وقال البابا بولس الخامس في رسالته للبطريرك يوسف الرزبي

في ١٣ كانون اول سنة ١٦٠٦

وفحن نستطر من لدن ابي المراحم الازلي وابل الخبرات السماوية لك
ولسائر اخوتنا الاساقفة وابطائنا الاعزا الاكليريوس والشعب الماروني اذ نراكم
مزهرين بنعمة الله كالورد بين اشواك الكفر المنبت في الشرق

وقال في رسالته الى الروساء والشعب الماروني في ٢٨ كانون

الاول سنة ١٦٠٨

تبارك الله ابو ربنا يسوع المسيح الذي عظمت رافته بكم فلم يسمح ان يقترب منكم تيار المياه الزاخرة اعني فساد الانشقاقات المديدة والبدع الاثيمة التي طالما غشيت المشرق ولم تزل لسوء الحظ تكاد تغشاه برمته حتى اليوم بل تنازل فاخصكم بهبة خاصة من مخائنه بان حفظكم قرونًا كثيرة على صدق الايمان الكاثوليكي ولذا نشر ايمانكم في العالم اجمع وتمتدحه الكنيسة الرومانية ام كنائس العالم باسمه ومعلمتهن التي استحق القديس بطرس ان يختصه الله بها وبناء على اعتقادكم برئاستها على سائر الكنائس تقدمون واجب الاكرام للمسيح الذي اثر بطرس دون غيره من افراد البشر وائتمنته دعوة الشعوب كافة وقدمه على كل الرسل واتاه الولاية لاعلى خراف قطيعه فقط بل على تدبير الرعاة ايضا

وقال البابا اوربانس الثامن في رسالته الى البطريرك يوحنا

مخلوف في ٣٠ آب سنة ١٦٢٥

لم يذو جمال الكرمل ومجد لبنان عن اخرها وان كان العدو الباغي قد مد يده الغاصبة الى كل محاسنها لانك ايها البطريرك الانطاكي ومشر اساقفة وكهنة تلك الرعية الواسعة الارجاء ما برحتم تحترمون سلطنة الطوباوي بطرس في الكرمي الرسولي وفي شخص الخبر الروماني وعليه فن رام توفيته حق الثناء على الظفر الذي حازه ثباتكم في الايمان لزمه ان يستزل لكم الاكاييل من العلاء فقد نغر الجحيم فاه في تلك الامصار فتدفقت ينابيع مم تعاليمه الاثيمة الى كرم الرب في الشرق ٠٠٠ فلبثتم ثابتين ثبات جبل صهيون المزري بتواتر الزوابع الذي وعده الرب بانه لن يتزعزع الى الدهر

وقال البابا اينوشنسيوس العاشر في تأسيس مدرسة الموازنة في

مدينة رافانا من اعمال ايطاليا في ٦ تموز سنة ١٦٤٨

ومن ثم فانا اذ كنا نتيقن ان طائفة الموارنة المقيمين في جبال لبنان قد حفظت الايمان الكاثوليكي تحت طاعة واحترام الكنيسة الرومانية المقدسة مع كونها محاطة بشيع الغير المؤمنين والمشاقين لم نرَ انفع لهذه الطائفة نفسها وانسب لحفظ الايمان الارثوذكسي الصحيح والنقي فيها من تهذيب فتيات وشبان هذه الطائفة في هذه الارزاء على التقوى وثقيفهم في العلوم البشرية والالهية التي لا يمكنهم ان يعنوا بها كما ينبغي في انحاءهم

وقال البابا اكليمينضوس الحادي عشر في رسالته للبطريرك

اسطفانوس الدويهي في ٧ شباط سنة ١٧٠٢

ان ايمانكم يزداد تألقاً في ابصارنا كلما رأينا محفوقاً من كل صوب بدجي الغوايات

وقال هذا الخبر في رسالة له الى البطريرك جبرائيل البلوزاني

في ١٠ حزيران سنة ١٧٠٥

ما اكثر ما يروق لنا الكلام كلما جرى امامنا حديث في شأن الطائفة المارونية الجليلة التي لها مقام خطير في يعة الله لما انها مع مقامها براءى من اعداء الدين الكاثوليكي لا تستحي بانجيل المسيح بل تتفخر به كل الافتخار محافظة بالتدقيق على التعليم الصحيح

وقال ايضاً في رسالته للبطريرك يعقوب عواد وللروساء والشعب

الماروني في ٢٩ كانون الثاني سنة ١٧٢١

ولئن كان بعد الشقة لا يحول دون اهتمامنا بكل طوائف العالم بل اننا لا نفتر من التفكير قياماً بواجبات خطتنا الرعائية في التماس الوسائل الملائمة لراحة المسيحيين كافة ونجاح احوالهم وخلص نفوسهم مع ذلك نرتاح بالخصوص بعاطفة محبتنا الابوية نحو طائفتكم ونتمنى لها بامضى رغبتنا كل توفيق لانها تستحق اطرائنا لها من وجوه عديدة اخصها كونها بالغت دائماً في ممارسة

التقوى الحقيقية الراسخة بما البسها من الفخر حلة لا تبلى . ولم تشك بالايان
عملاً بوصية الرسول ولا مالت مع كل ربح تعليم بفعل خبث الاشرار بل
عنبت دائماً برعاية سنن الكنيسة الكاثوليكية المقدسة والعقائد التي تسلمتها من
ابائنا صحيحة سالمة واعترفت في كل آن وهي في وسط جبر البرابرة بطاعتها
الراسخة واحترامها الصادق للكنيسة الرومانية المقدسة ام جميع الكنائس ومعلمتها
ولسلفائنا الاجبار الرومانيين

وقال البابا اينوشنسيوس الثالث عشر في رسالته للبطريرك

المقدم ذكره واعامة الشعب الماروني في ١٢ شباط سنة ١٧٢٣

وما الذي يبرئ طائفتكم اعظم مجد او مجدي فؤادا اوفر مرور من
استمراركم كل حين ثابتين على الايمان مؤسسين على صخرة بطرس الطوباوي
زعيم الرسل ومحافظين دائماً على عقائد الدين الكاثوليكي دون انثلام ولا
فساد كما سلمها اليكم اباؤكم من اقدم الايام وانكم الان تتحدون مع الله بوحدة
الروح والتعليم

وقال البابا اكليمندوس الثاني عشر في رسالته للبطريرك يوسف

ضرغام الخازن في ٢١ ت ٢ سنة ١٧٣٥

ان الطائفة المارونية بمنزلة وردة بين الاشواك وبمنزلة صخرة صلبة في
بحر هذا العالم لا تخشى صدم تيار الاراطقة والمشافين الوفير عددم وقد اقلقوا
البطريركية الانطاكية الى الان فان طائفتكم هذه قد حافظت على تعاليم
الايمان الكاثوليكي المقدسة التي قبلتها من بطرس المطوب زعيم الرسل وما
انفكت البتة بحافظة عليها سالمة كاملة دون انثلام بنعمة الله

وقال في رسالته الى روساء الطائفة المارونية في الشهر والسنة

المذكورين

اننا نحب طائفتكم المارونية الجليلة محبة مخصوصة ابوية اكثر من غيرها

من طوائف العالم المسيحية وانما هذا لثباتها القديم والدائم على الايمان الكاثوليكي
الروماني وهذا الثبات نزله اسلافنا الاحبار الرومانيون كل حين اسمى منزلة
من الاعتبار

وقال البابا بناديكطوس الرابع عشر في معرض اثباته المجمع
البناني في برآته رقم غرة ايلول سنة ١٧٤١

لا يخفى انه قد عقد حيناً فحيناً مثل هذه المجمع الاخوة المحترمون البطارقة
والمطارنة والاساقفة وغيرهم من روساء الطائفة المارونية الشريفة التي استمكت
كل وقت منذ بدء اصلها بالامانة الارتودكسية الرومانية وحافظت عليها سالمة
وقال في برآته في اثبات ابرشيات الموارنة وحدودها في ١٤

شباط سنة ١٧٤٢

ان الطائفة المارونية الشريفة ثبتت دائماً راسخة في الايمان الكاثوليكي
الروماني : وقال : انها كوردة بين الاشواك او صخرة بين الامواج
وقال في خطبته بكرادلة الكنيسة الرومانية في ١٣ تموز

سنة ١٧٤٤

اما الموارنة فقد كانوا كل حين كما هم الان كاثوليكين بالتام ومرتبطين
بالاتحاد مع هذا الكرسي المقدس وموؤدون الاحترام والطاعة الكاملة لبطربركهم
وللعبر الروماني ٠٠٠ (ثم جملهم بالتقاريط التي شرفهم بها سلفاؤه الاحبار
الاعظمون)

وقال في رسالته للبطربرك طوبيا الخازن في ٣٠ نيسان

سنة ١٧٧٥

لانه يلزمك ان تؤدي حساباً مدققاً للمسيح الديان الابدي عن هذه
الطائفة الشديدة تعلقها كل حين بهذا الكرسي المقدس والمتلثة كالشمس بين

دياجي الضلال

وقال البابا اكليمينضوس الثالث عشر في برآته الى الاكايروس

والاعيان والشعب الماروني في ٢٩ حزيران سنة ١٧٦٧

فانكم اديتم ابدآ وما فنتم تزدون الى الان على عادة اجدادكم القدماء
الطاعة في كل شي للكنيسة الرومانية المقدسة امكم وام جميع المؤمنين ومعلمتهم
الى ان قال : نسا لكم تكرارآ بالرب ايها الابناء الاحياء ونحنكم الحث البليغ
لتفكروا ابدآ انكم اشد التزامآ من البقية للمسيح ربنا لانه حفظكم دائماً وما
برح يحفظكم ثابتين شديد الثبات في التعبد له وفي الايمان الصحيح والتمسك
لايه وروحه القدوس وقد امسككم الى اليوم في الاتحاد مع هذا الكرسي
المقدس كرسي بطرس المغبوط لما انخرق اولو البدع عن صخرة ايمانه وتشقوا
عن وحدة الكنيسة - جامعة بغواياتهم العديدة

وقال البابا اكليمينضوس الرابع عشر في رسالته للبطريرك يوسف

اسطفان في ١٠ تشرين الاول سنة ١٧٧٠

انكم ستبرهنون واضح البرهان وثبتون لنا بادلة ساحضة بالبيان تعلق
طائفتكم القديم الغير المنضم بكاتدرا بطرس الزعيم

وقال البابا ييوس السادس في رسالته للبطريرك يوحنا الحلو

ومطارته واساقفته في غرة تشرين الاخر سنة ١٨١٦

لمري انه بعذب لدينا جداً ان تذكر تلك الالفاظ التي قرظ بها ساننا
العلامة بناديكتوس الرابع عشر طائفتكم ايها الاخوة المحترمون قائلاً وان
احدقت بكم في ذلك الجبل من كل جانب ام مختلفة فكنتم متحدين كل وقت
بالايمان الارثوذكسي ومستسكين بكرسي بطرس المطوب واستقرى كلامه
مشيها اباكم تارة بورد زاهر بين الاشواك وطوراً بعفزة لا يزعزعها تراكم
الزعازع التي تصدمها بشديد قوتها

وقال البابا ييوس الثامن في رسالته للبطريرك يوسف حبيش

في ١١ كانون الثاني سنة ١٨٣٠

اننا دائماً قد اعتبرنا ونعتبر اسمي الاعتبار الطائفة المارونية الجليلة التي
بثني عليها ويعظم شأنها كل ذي صلاح لاستقامتها القديمة وثباتها الغير
المتزعزع في الايمان الكاثوليكي مع ثقلبات الايام وصروفها وخالوص احترامها
للكرمي الرسولي

وقال البابا غريغوريس السادس عشر في رسالته للبطريرك

الموما اليه في ١٤ تموز سنة ١٨٣٢

اننا سنهتم اتم الاهتمام بخراف قطيعك الشديد الاستمسك كل زمان
بالايمان القويم

وقال البابا لاون الثالث عشر في رسالته للبطريرك يوحنا الحاج

في ٧ اذار سنة ١٨٩٥

ان ما كتبتة الينا من عهد قريب بصريح العبارة في شأن ايمانك وايمان
امتك الثابت وتعلقكم الفريد بهذه السدة الرسولية فهو وان كان معروفاً عندنا
من ذي قبل قد كان ترداده لدينا شهيماً مستحباً . الى ان قال . وانت بصفة
كونك الوارث والحارس لايمان وتهذيب اجدادك الذي حفظته طائفتك
الكرمية صحيحاً سالمًا تستحق اطراءنا

ويحسن بنا بعد ما ابنا عن ثبات الموارنة الدائم على صحة العقيدة

والاتحاد مع كنيسة رومية ام الكنائس جيلاً بعد جيل حتى جيلنا
الحاضر ان نكشف النقاب عما اتخذه البعض ذريعة لدعم مزاعمهم
الواهية من حلف الموارنة بيمين الطاعة للبابا زخيا الثاني واسكندر

الثاني في الجيل الثاني عشر ثم تأتي بإيراد بعض شهادات لائمة
وعلماء مشاهير

انه بعد وفاة البابا انوريس وقع اختلاف في كنيسة رومية
فاختار قوم انفليطوس بابا بينما القسم الاخر اقام زخيا الثاني الخبر
الاعظم الشرعي فأخذ من ثم انفليطوس يسعى بطرق محرمة على
استعطاف اكابر رومية وعقد مجمعا حرم فيه زخيا وكل من ينادي
باسمه او يعضده وارسل رسالة الى الملوك والروساء والشعوب لينادوا
باسمه ويرزوا زخيا . اما هذا فذهب الى فرنسا وعقد مجمعا عن
يحق له ان يتولى كرسي رومية ويلبى لها فوقع اختيار المجمع على
زخيا فخلف له الفرييون وهكذا فعل الشرقيون من الافرنج والموارنة
على يد الكردينال غويلمو في عهد البطريرك غريغوريوس من حالات
في مدينة طراباس سنة ١١٣١ لان الموارنة كانوا هراطقة ورجعوا
على يد هذا الكردينال كما وهم البعض . وكذلك لما وقع الاختلاف
ما بين الكرادلة بعد وفاة البابا ادريانوس فمنهم وعددهم ثلاثة وشرون
اخناروا اسكندر وثلاثة اخناروا فيكتور سنة ١١٥٩ فعاضد هذا
الاخير كثيرون ولما مات بعد خمس سنوات اقيم مكانه قاليستوس
ولم تزل نيران الانشقاق تستعر الى سنة ١١٧٧ التي فيها قدم الجميع
الخضوع للبابا اسكندر من ملوك وروساء حتى قاليستوس نفسه .
فامر البابا حينئذ بعقد مجمع برومية حضره ثلاثمائة اسقف وقرروا

وجوب الطاعة للبابا اسكندر فحلفوا له ونادوا باسمه وكان في هذا
المجمع مطارين صور وقيصرية وطرابلس وبيت لحم وسبسطية من
حلف عند رجوعهم على يدهم بالطاعة للبابا اسكندر جميع الروساء
والشعب الكاثوليكي في المشرق وكان بينهم موارنة الارض المقدسة
سنة ١١٧٢ فاتخذ بعض ذوي المآرب هذا الحلف سبيلاً للقول بان
الموارنة كانوا اراطقة ورجعوا في هذا العهد . فانه لو صدق ان هذا
الحلف بين كونهم اراطقة لصدق على جميع الكاثوليك في المعمور
كله انهم كانوا هراطة وعادوا في هذا الحين . فمن يا ترى كان
الكاثوليكون لان تأدية الطاعة في هذين العهدين على نمطها المقدم
ذكره عمت الجميع فتأمل

وهنا تثبت اقوال بعض المشاهير تأييداً لما قدمنا

قال الكردينال نيديني في رسالته للبطريرك يوحنا مغالوف في ٣٠

تموز سنة ١٦٢٥

لان الله تنازل بوافر سخائه ان يحفظ عندكم ايمان الكنيسة الرومانية
سالماً دون انشلام او فساد وان كنتم بعيدين عنها مساوة اصقاع وبمحرقة قاصية
ويصدق بكم من كل جانب اعداء كثيرة لهذه الكنيسة

وقال الكردينال بوجيا في حواشيه على مجلد ٣ في سر المسحة

مقالة ١٤ من تأليف المعلم يوحنا فم الذهب طرومبالوس في الامرار

المطبوع في بولونيا سنة ١٨٧٨

وان ذلك يحق لهذه الطائفة مهما قال الحساد عنها ان تفخر بايمانها انقويم

وتمسكها المستديم بالكرمي الرسولي الروماني المقدس شاكرة الله على ذلك
وقال الكردينال ماريا ديلاصوماليا رئيس مجمع انتشار الايمان
المقدس في احدى رسائله بتاريخ ١٤ اب سنة ١٨٢٤ الى البطريرك
يوسف حيش

انه بمقدار ما تسمى عظم ثبات الطائفة المارونية في كل زمان يحفظ
ودعة الايمان بغير دنس وقيامها دائماً في الاتحاد مع الكرمي الرسولي الروماني
المقدس بمقدار ذلك كان عظيماً السرور الذي به قد اقتبل قداسة سيدنا البابا
لاون الثاني عشر ايضاحات التعلق والطاعة الابنية واءلانات الجبور التي
قدمتها سيادتكم لديه على امم كامل قطيعكم في فرصة تسنم كاتدرا القديس
بطرس .

وقال الكردينال ليدوكوسكي رئيس مجمع انتشار الايمان
المقدس في رسالته للبطريرك يوحنا الحاج في ١٨ شباط سنة ١٨٩٥
ببلد الرضى والسرور طالعت ذلك الرقيم النبيل العجيب الذي رفعته
سيادتكم الفايقة السمو والاحترام لجانب الاب الاقدس بصدد الرسالة الرسولية
« ان شرف الكنائس الشرقية » وقد تحفتموني بنسخة منه في طي كتابكم
المؤرخ في ٢٤ كانون الثاني الماضي قريباً . فهذا الرقيم مما فيه من دواعي
حسن الوقع لدى قداسته والتعزية لقلبه الابوي — وانا من ذلك على يقين —
اراه خليقاً برئيس الكنيسة والطائفة المارونية الكريمة التي باتحادها الدائم
الصادق بكرمي بطرس المعصوم عن الغلط قد حفظت ودافعت في الشرق عن
الايمان الكاثوليكي المقدس في كل اونة من تاريخ الكنيسة وعملت على ارجاع
الطوائف المنفصلة من ذوي الطقوس الاخرى ولا سيما السريبات والروم
الملكيين في القرن الخالي

وقال الاب فرنسيس سوريانوس القاصد الرسولي في عهد

الباباوات اسكندر السادس ويوس الثالث ويواينوس الثاني ولاون

العاشر في رسالة بعث بها الى البابا لاون العاشر سنة ١٥١٤

ان الموارنة جميعاً محافظون بلا ريب على الامانة الارثوذكسية ومتشبهون
بها ويؤمنون بكنيسة رومية المقدسة من الاكرام غاية كالابناء الصالحين
المتعبدين ولم ينحرفوا عنها وقتاً من الاوقات فيما يخص خلاص النفوس

وقال الاب عبد الاحد انطونيوس دي لوكا من رهبان

القدس فرنسيس في خطبته بحضور البابا اكيهضوس الثالث عشر

والكرادلة ولغيف الطوائف الشرقية في ٦ نيسان سنة ١٧٦٧

ان ما اثبته البابا بناديكتوس الرابع عشر سالف قداستكم عن قرب
متكلاً في اصل السريان الموارنة وائمانهم : ان الموارنة كانوا كل حين كما هم
الان كاثوليكين بالتام ومتمدون اكل الاتحاد مع هذا الكرسي الرسولي
المقدس . فهذا يشهد به اخوتنا ايضاً الذين ما زالوا يشتغلون بحسب طاقتهم
بكرم الرب الصباوت في سوريا وفلسطين منذ ازمنة اينما القديس فرنسيس
حتى اليوم الحاضر كما اشهد به انا ايضاً اذ باشرت وظيفة الرسالة الرسولية في
تلك الاصقاع مدة سنين عديدة . ولكن ما الحاجة لنا بالشهود وقد سمعنا
في هذا النهار بطرس الرسول الذي اسس الكنيسة الانطاكية مجتازاً بها
وخلف الى الابد السلطة الرسولية التي قبلها من السيد المسيح لهذا الكرسي
الروماني السامي متفوهاً بفم قداستكم بتقريب سام ومشرف عن يوسف بطرس
المنتدب بطريركاً انطاكياً وعن طائفته الموما اليها

وقال الاب يوسف بيسون اليسوعي الذي كان عائشاً في القرن

السابع عشر في كتابه سوروية المقدسة

ان الطائفة المارونية كلها مسيحية كلها كاثوليكية منذ اثني عشر جيلاً

وقال باجيوس في تاريخ سنة ٦٣٥ عدد ١٣
ان لفظه مارون دلت كل حين على شخص كاثوليكي
وقال الاب اكليمندوس يياجي مترجم قاموس برجر الى الايطالية
على كلمة موارنة

فالايجاز المندوبون اليه في هذا القاموس لا يؤذن ان نترج كل ما يلزم
هنا من الحوادث . وان نكشف المكر الذي يستخدمه اعداء كنيسة السريان
الموارنة هذه . ولا ان نبين بشهادة اعمال فريدة كم للكنيسة الرومانية عند
هؤلاء الموارنة من الحرمة والاعتبار واية بساطة مسيحية وحميدة تقعم فلو بهم
وعقولهم . وبهد ما اورد شهادات عديدة منقحة قال . والحاصل انه لامر
ثابت كل الثبوت لا ريب فيه ان كنيسة السريان الموارنة لم تنفصل قط عن
الكنيسة الرومانية

وجاء في جريدة البشير للاباء اليسوعيين في بيروت عدد ١٣٦٤

رقم ١٩ كانون اول سنة ١٨٩٨

ان نيافة الكردينال ليجينوريس اساقفة ريمس قال عند زيارته المدرسة
الرومانية المارونية بعد ما افصح عن مزيد اعتباره للطائفة المارونية التي لم تقتر
قط عن التفاخر بخضوعها للسدة الرسولية : واثباتا لما قدمته عن طائفتم المارونية
اورد ما سمعته اليوم من قداسة الاب الاقدس (البابا لاون الثالث عشر)
الذي تشرفت بمقابلته هذا الصباح . فبينما كنت اتحدث مع قداسته بدا لي
ان اخبره عن عزمي على زيارتكم فبش قداسته وقال . ان الموارنة يستحقون
كل الثنات فهم محافظون على وديعة الايمان الصحيح محافظة ثابتة يشهد بها
التاريخ الصادق

وقال البطريرك اغناطيوس افرام الرحماني بطريرك الطائفة
المسيحية في خطاب له في دير سيدة بكركي بحضرة الاكليروس

الماروني الاعلى وجم غفير من اكليروس وعلمايين من طوائف مختلفة .
 نشرته جريدة الروضة في عدد ٢٧٩ رقم ٣ حزيران سنة ١٨٩٩
 وقد تذكرت عند دخولي ارض لبنان الارز الشهير الممثل الطائفة المارونية
 العظيمة بالثبات والنمو فانت الطائفة المارونية ونزلت على لبنان تاملة
 بتلك الغيرة الشهيرة على بحفظ ايمانها فارجمت الكثيرين لا سيما من الامة
 السريانية . الى ان قال . لولا الارطقات لكننا لم نزل طائفة واحدة . اسفاً
 على ما كان . .

وانا شهادات اخر عديدة من علماء ومؤرخين غربيين كايرونيموس
 دنديني . وكانيسيوس وانطونيوس بيصوين اليسوعيين . وتوما
 الكرمللي . وبريسيوس الكبوشي . وياجوس . ويوحنا شواربوس .
 وفرنسيس وكواريسموس . والبرانوس . وكرايس برتلاوس ياتسا .
 ودي لاروك . والكردينال اورمي . وميخائيل لكويان . والاب
 عبد الاحد مانسي . ويوحنا بالما . وغيرهم كثير من غربيين وشرقيين
 ضربنا عن الايمان بشهاداتهم اخنصاراً



الفصل الرابع عشر

في دفع ما اتهم به الموارنة من انهم يرزلون المجمع الرابع

والخمس والسادس

هلم بنا نطاول الاعناق لنرى ما كان في تلك الايام في بيعة
الله المقدسة حيث اخذ ضلال الارطقات في ان ينتشر وينفث سمه
المميت الانفس في الكثيرين . فوجد ان ابطال الكنيسة الرسولية لم
يحملوا واجباتهم في هاتيك الاوقات الحرجة انما تصدوا لمقاومة البدع
وتفنيد مزاعم مبتدعيها الباطلة . وبالهام الروح القدس عقدوا المجمع
المسكونية وقرروا فيها وجوب الاعتقاد بمقتضى منطوق التعليم الحقيقي
وحرموا المبتدعين وبدعهم ومن قال بقولهم وتمسك باباطلهم . وكان
من هولاء الابطال الاكليروس الماروني الذي انتصر لهذه المجمع
المقدسة وحامى عنها حتى بسفك دمائه

غير ان بعض الكتبة عزوا الى الموارنة رفض المجمع الرابع
والخامس والسادس زاعمين ان هذا كلام تيموتاوس القس القسطنطيني
القائل . ان الموارنة يرفضون المجمع الرابع والخامس والسادس
ويزيدون الصلب على النقديسات الثلاثة ويقولون ان في المسيح

مشيئة واحدة وفعلاً واحداً . وسموا موارنة من دير مار مارون
في سورية

وزعم بعض المتأخرين أيضاً ان جرمانوس بطريرك القسطنطينية
الذي مات سنة ٧٤٠ قال في كتاب له يعرف بكتاب الارطقات .
ويوجد هرطقة غيرهم بأبون قبول المجامع الخامس والسادس ويخضعون
لرابع . فهولا يجاربون اليعاقبة الذين يقولون عنهم انهم حقاك لكونهم
يقبلون المجمع الرابع ويأبون الرضوخ للخامس والسادس . فالعاملون
بهذا يقال لهم موارنة فان لهم ديراً في جبال سورية واغلبهم لا يقبلون
المجمع السادس حتى ولا الخامس ولا الرابع حيث من قبل الرابع
التزم بقبول السادس ما لم ينقصه شيء من العقل والتمييز

فلنبحث في صحة هذا المقال مدققين . فنجد ان هذا الكلام
مزداد من المتأخرين الذين تلاعبوا في كتب الاولين ولا وجود له
في الاصل . لان تيموتاوس المذكور مات قبل النشام المجمع السادس
كما يؤخذ من كلام كوتيلاريوس . ان تيموتاوس عاش قبل ظهور
الارطقة المونوطيلية لانه لم يأت بذكرها . وكوتيلاريوس هذا
قد شهر نص تيموتاوس الصحيح في كتابه اثار الكنيسة الرومية
(مجلد ٣) ولا ذكر فيه للموارنة اصلاً ولا لارطقة المشيئة الواحدة .
ثم ان كاويوس حين يتكلم في تأليفه عن المؤلفين البيعيين يثبت ان
تيموتاوس هذا عاش في اوائل الجيل السادس كما يتضح من الرسالة

المنفذة له من البابا هرميسدا سنة ٥١٧ لكي يرجعه من البدعة
 الاوطاخية . فما هذا الزعم اذن الا باطل احديثه يد التجني وزادته
 على الاصل الصحيح كما زادت ما عزي الى غوليموس اسقف صور .
 وكان قدمات في رومية قبل السنة الاتهامية كما سيرد . ما لم يقل
 المفتري ان تيموتاوس قد تكلم متنبأً عن هرطقة كانت مزعومة ان
 تظهر بعد اكثر من جيل . وكذا يد اخرى لما رأيت ان قد
 تزيف ما اودع في كتاب تيموتاوس من الزيادة نسبت الى بطاريك
 القسطنطينية ما لم يكن له ولا خطر بباله لانه كان شاهد عيان في
 عهد يوستينيانوس الاخرم على مقاومة الموارنة ليوستينيانوس هذا وعدم
 اتباعهم له في مذهب المشيئة الواحدة وكيف انهم رفضوا اوامره
 القاضية باتباع الهرطقة وتصدوا لمعارضته ورفضوا المجمع الزوري المنعقد
 في بلاطه الذي وقع عليه هذا البطاريك الا انه حجد بعدئذ الضلال
 وكفر عنه علانية (وقد اقيم بطاريكاً سنة ٧١٥ ومات سنة ٧٤٠
 بعد ما نزل عن كرسيه كما ذكر تياس في كلنداره) . ثم انك ترى
 العبارة المحدثه مشوشة فقد اخضعت الموارنة للمجمع الرابع اولاً ثم
 انكرت عليهم القول به بتعليل كان تجنياً اخر على هذه الامة الشريفة .
 لانهم ان كانوا يقولون بالرابع فقد التزموا القول بالسادس . والحال
 انهم يقولون بالرابع ولا ينكر احد عليهم هذا الاقرار ودموئهم شهادة
 ما زال تذكرها في الكنيسة المقدسة فاذن يقولون بالسادس . اما

القول برفض المجمع الرابع فلا سبيل اليه لان الاضطهاد الذي جرى
 عليهم كان بسبب انتصارهم له وتشهد بهذا الامم واحقابها والاثار
 واطلالها وكذا القول عن المجمع الخامس فان رسائلهم ما زالت
 مسطرة في اعماله . واستمسكهم بالمجمع السادس تشهد به حروب
 يوستينيانوس وقردهم عليه . فضلاً عن ان من امعن في ذلك التجني
 رفضه لاول وهلة لان الموارنة في عهد البطريرك جرمانوس كانوا
 يعرفون بمردة لا بموارنة غير ان الناسخ ذهل عن ذلك وغفله
 ليظهر كذبه ويتضح اقتراه . ثم ان العلامة الدويهي الذي قلب
 صفحات كتب هذا البطريرك وترواها واستشهد باقواله مرات في
 كتابه الاحتجاج كاخذه شهادته فيما يتعلق بالنقديسات وغيرها لم
 يكن من المتغفلين ليذهل عن هذه الفقرة او ليغضي عن رد ما فيها
 لو كانت صحيحة . ولعمري كيف ان هذه الفقرة كانت مجهولة عند
 العلماء والباحثين الاخرين قبل هذا العهد ولم يعثر احد منهم عليها
 مع اجتهادهم في التنقيب ووقوفهم على اعمال هذا البطريرك اذ لا
 يمكن ان يغفلوه فلو اغفله من لا غرض له بنقله لما اغفله الناقدون لا
 سيما خصوم الموارنة الكثيرين الذين لم يتركوا كتاباً لاسيما باليونانية
 الا وقلبوا صفحاته مرات ولا كان السمعاني ذهل عنه ايضاً ولا اخال
 ان الرمد قد الم بجميعهم . غير ان من بحث الي بهذه الفقرة بخل في
 اية نسخة وجدها لاي عهد نجده بارسال النسخة لي وبعد البحث لم

اقف لواحدة من هذا الكتاب على اثر بعد . ولعل حادثة هذه
الفقرة كالتى قالها عجمي عن تاودوريتوس ابو كارا كما سيجي في
الفصل الا تي

وكفى بما المعنا دحضاً لها واليك بينات اخرى لامعة دنعاً لهذا
التجني ودحضاً لهذه المزاعم فنقول

ان بعض الكتب اليونانية والعربية المتعلقة بالتاريخ البيبي لا
يوثق بصدق نقلها حسبما اوضحنا في الفصل السابق لان الكتاب
الواحد منها المتعدد النقل اذا ما قابلت نسخته وجدت الفرق عظيماً
والاختلاف مهماً حتى في متعلقات المجامع ونصوصها ومرد اقوال
الاباء مما يجعل المطالع في موقف حرج وذمول عميق (راجع ما قلناه
في الفصل المتقدم وشهادة الكردينال بوحنا في مجمع فلورنسة وابن
العسال وغيره من العلماء في نقل ابن البطريق) الا انه كما سبقنا فقلنا
يسهل علينا الامر لو لجأنا الى مؤلفات اصلية لاجنبيين كالارمن
وغيرهم ممن اثبتوا الحوادث في وقتها وعلى كيانها لا نقلاً عن مؤلفات
الغير ولا ممعاً فنجد ان لا اثر لما قيل فيما نحن بصدده . وتلك امر
الحق شهادة عدل يركن اليها ويوثق بها

ولنبعث الان في مسألة المجامع المقدم ذكرها فترى ان
الاكايروس الماروني كما قلنا كان من اعظم المحامين واكبر المدافين
عن المجمع الرابع المعروف بالخلكيديوني . ولهذا فتك بهم الاراطقة

وقتلوا منهم ثلاثمائة وخمسين من رهبان دير مار مارون على العاصي .
وتشهد ايضاً بما نوهنا رسائل من بقي منهم في الحياة الى البابا هرميسدا
وجوابه لهم وكتبهم الى ملوك وبطاركة القسطنطينية ورسلمهم وغير
ذلك . وبنابر المجمع القسطنطيني المكاني الذي عقده البطريرك
يوحنا من ثلاثة واربعين اسقفاً انتصاراً لهؤلاء الافاضل . وانتصار
يوستنيانوس لهم وانتقامه من اخصامهم الاراطقة . وتعبيد الكيسة
الكاثوليكية في كل زمان ومكان لاولئك الرهبان الشهداء في الحادي
والثلاثين من تموز في كل سنة

اما من حيث المجمع الخامس المسكوني المقدس فنجد في اعماله
ان قد حضر فيه مع الاباء المجتمعين بولس الشماس ويوحنا القس
من رهبان دير مارون رئيس اديرة سورية الثانية متكلمين عن
لقيب الرهبان . كما وانها في الرسالة المقدمة الى الملك يوستنيانوس
المعلقة بين اعمال هذا المجمع يسميان نفسيهما راهبي دير القديس مارون
رئيس اديرة سورية الثانية . وكذا يرى في اعمال هذا المجمع رسالة
اخرى مثبتة فيه باسم رهبان اقليم حماه واول من امضاها اسكندر
القس رئيس دير القديس مارون . ثم ترى الرسائل الاخر للرهبان
الموارنة مدونة ايضاً فيه وكلها تدل دلالة صريحة على صحة نيمان
اصحابها وانتصارهم لتحديدات وقوانين المجمع المسكونية المقدسة مما
يثبت كون الموارنة يعترفون بالمجمع الخامس وينادون به والا كيف

اثبتت رسائلهم فيه المعتبرة من اباء المجمع فامروا بتسجيلها . وكيف
 حضر سفير اثم جلسات هذا المجمع ثم كيف يتفق ان بطريركهم
 دمنس الثاني بطريرك انطاكية يكون راضياً عن دخولهم الى المجمع
 واثبات رسائلهم من اعماله لو كانوا من الخوارج وقد كان من اعظم
 الالاء الملتزمين فيه سنة ٥٥٣ ومن وقعوا على اعماله . وكفى بهذا
 حجة دامغة وبينه ساطعة على اقرار الموارنة بالمجمع الخامس ومناداتهم
 به . دفعاً لمزاعم الخصوم ودحضاً لافتراءهم وكذبهم

اما المجمع السادس المنعقد سنة ٦٨١ فلنا من الينات على ان
 الموارنة يقرون به ويسلكون بحسبه اثبات اقرارهم بالمجمعين المتقدم
 ذكرهما لانه حيث اتضح الاقترا عليهم بانهم يرفضونها وهم على
 الخلاف فقد ثبت انهم يقرون بهذا والمفترون على الخلاف

ثم ان هذا المجمع الذي عزل مكار يوس عن كرسيه الانطاكية
 وحرمه وحرم كل مشاق باسمه لم يأت بذكر الموارنة انهم مشاقون
 كالاخرين كما وان تاوفانوس الذي اقامه المجمع خلفاً لمكار يوس لم
 نجد انه رزل الموارنة او رهبانهم القريبين منه . او خاطبهم بالرجوع
 الى طاعته كما فعل بالغير الذين ابوا الاندم الرضوخ .
 كما وان القديس يوحنا مارون كان في عهده مطراناً
 على البترون ولبنان بامر الكرسي الرسولي بواسطة قاصده
 يوحنا مطران فيلادلفية وكان ذلك القديس يناضل ويدافع في تلك

الاولنة الحرجة عن صحيح الاعتقاد كما يؤخذ من رسائله وكتبه النبي
 بعيت الى يومنا هذا واثبتنا شيئاً منها في ترجمته السابقة مع كيفية
 تسقيفه من النائب الرسولي في البلاد الشرقية . فلولم يكن الموارنة
 يومئذ على حسن العقيدة مخالفين عامة الارطقة لما اختار هذا النائب
 الرسولي يوحنا مارون منهم وسقفه كما وان يوحنا هذا قد اقيم
 بطريركاً انطاكياً بانتخاب الاكليروس والشعب الانطاكي الكاثوليكي
 واثبته صاحب الكرسي الرسولي واقره في منصبه بعد نجاح المجمع
 السادس بمدة وجيزة . فلو كان الموارنة مخالفين وقتئذ رسوم هذا
 المجمع وغير معترفين به لما تسنى ليوحنا ان يتسنى مقام البطريركية
 الانطاكية بطلب العموم . ولا كان بابا رومية عرفه واثبته انما كان
 حرمة او اعلاه مغللاً مقتصباً كغيره . ولا كان الشعب الكاثوليكي
 تبعه وخضع له

ونرى ايضاً ان يوستنيانوس الاخرم قد قتل الرهبان الموارنة
 ودك ديرهم الشهير رئيس الاديرة الاخر سنة ٦٩٤ (الذي كان
 تجدد بناؤه على العاصي من يوستنيانوس الاول) وسير جيشاً عظيماً
 الى قتال الموارنة في بلادهم بعد ما فتك بقائدهم واميرهم في السهل
 غدرًا كما تقدم . وامران يوتي يوحنا مارون البطريرك الانطاكي
 الى القسطنطينية مغللاً بالقيود . مما يثبت اثباتاً لا شبهة فيه ان
 الموارنة و بطريركهم واكليروسهم كانوا يقرون ويعترفون بالمجمع

السادس ورسومه ويدافعون عنها حتى بدمئهم كعادة اسلافهم .
 لانهم لو كانوا يرفضون هذا المجمع لما كان يوستينيانوس الاخرم
 تصدى للتنكيل بهم انما كان اعزهم وقرهم اليه لانه هو الملك المنتصر
 وقتئذٍ لمقاومي المجمع السادس المقدس . وقد ادى به الضلال الى
 عقد مجمع زوري في بلاطه دعاه بالسادس لينقض فيه اعمال المجمع
 المقدس . واجبر الكثيرين على توقيع اعماله الزورية منهم جرمانوس
 البطريرك المقدم ذكره . ان هذا وغيره يوضح كون الموارنة يعترفون
 بهذا المجمع المقدس . ثم ان الكتاب السرياني الذي
 نشر بعض فقره الاب نوالافرنسي وغيره تدل احدي فقراته دلالة
 صريحة على ان الموارنة كانوا في الجيل الثامن الذي فيه كان الحادث
 حادث المجادلة من ابناء الكنيسة الكاثوليكية واعداء اليعاقبة كما
 كانوا من قبل ومن بعد

فانظر ايها المطالع في حوادث تلك الايام واحوالها واعين في
 ما كان وقابله بما نقلناه لك واحكم رعاك الله حكماً عدلاً . فهل تجد
 من شبهة في ان الامة المارونية الشريفة كانت من اشد نصراء هذه
 المجمع المقدسة وقد ذهب القسم الكبير منها فريسة القتل والجور
 دفاعاً عن صحة اعمال هذه المجمع وشهادة للعق

واليك بعض اقوال تتعلق بموضوعنا

قال اليعاقبة . في كتاب ارشادهم المقدم ذكره : كيف
تخلطون يا موارنة هذا المجمع (الرابع الخلكيدوني) الكافر مع مجامع
المؤمنين .

وقال توما الكفرطاني في مقاله اثني اعلنها وقد المعنا اليها في
ترجمة القديس يوحنا مارون : وثبت اهل جبل لبنان وحلب وحمص
وحماه على رأي المجمع المقدسة

وقال القديس يوحنا مارون (من في عهد اسقفية عقد المجمع
السادس) في رسالة له في الكهنوت : وحافظوا على الشئ الذي اتضح
لكم من البيعة المقدسة الكاثوليكية كما تعلمت من الانبياء والرسل
وسلمتها اياه طغمة الملافنة القديسين الذين فلحوا في الايمان الارتودكسي
الصادق في كل ان واطوا فيها ككواكب مهديّة . والذين جاهدوا
في المجمع الستة المقدسة جهاداً حسناً ضد اولئك الذين تفوهوا
بالكلمات الباطلة وسجسوا بيعة المسيح ربنا : ثم يذكر المجمع واحداً
واحداً وعدد ابائه الخ

وقال السيد العلامة السمعاني في كلامه عن تيموتاوس : ولا
شك ان هذه الكلمات هي زيادة من احد المتأخرين كما
يظهر ذلك من النص الحقيقي لتيموتاوس المذكور الذي نشره بالطبع
العلامة كوتولاريوس (مج ٣ في اثار الكنيسة اليونانية ص ٣٧٧)
بموجب النسخة الخطية التي اثني عليها كينيديس نفسه حيث لا

يوجد ادنى ذكر للموارنة . وقال كوتولاريوس في حاشية علقها على
المجلد المذكور (ص ٦٢٦) اني اعتقد بان تيموتاوس عاش قبل
ظهور البدعة المونوطيلية لانه لم يتكلم مطلقاً عنها . حسبما مر
وجاء في خطاب المطران اسطفانوس عواد السمعاني المطبوع في
رومية باذن الروساء سنة ١٧٦٩ ما نصه

ان هذا قول موضوع لم يكن في الكتاب (كتاب تيموتاوس)
بل زادته يد عدو والدليل ان ذلك الكتاب نفسه الذي ذكره المعلم
كوتولاريوس ليس فيه هذا القول ولا شيء منه . حتى ان المعلم
المذكور لما لم يجد ذكراً للبدعة المشينة الواحدة في كتاب تيموتاوس
قال : ان هذا المؤرخ كان قبل حدوث تلك البدعة لانه لم يذكرها
مطلقاً . الى ان قال : ان المعلم كاهن في كتاب له في المؤرخين
البيعيين يقول عند ذكر تيموتاوس هذا . انه كان في مبادئ القرن
السادس كما يعلم ذلك من الرسالة التي انفذها اليه هرميسدا الحبر
الاعظم سنة ٥١٧ ليرده عن بدعة اوطينخا ثم يقول المعلم كاهن ايضاً
في كتاب له نشره كبيفيسيس . ان هذا الكتاب تغيرت فيه اشياء
وزيدت اشياء وحذفت اشياء . وكفى بهذا الكلام نموذجاً لنا
لنعرف كيف ننظر فيما يستشهده خصماؤنا من كتب المؤرخين وفيما
يقع اليها من تأليفهم لان هؤلاء المؤرخين ان كانوا قد ظهوروا قبل
المائة السابعة للمسيح وكتبوا فيما يتعلق ببدعة المشينة الواحدة فتكون

كتبهم في هذا الشأن محرقة . وان كانوا قد ظهروا بعدها وقد حوا
 في يوحنا مارون والموارنة كان قولهم قول عدو صادراً عما انطوت
 عليه قلوب الخوارج المبتدعين من البغضة للموارنة او قولاً مدسوساً
 بيد حركها التعصب نغخت ما لم يقع ولكن صار في اذهان جماعة
 حقيقة راهنة

وجاء في كتاب المحاماة الذي هذب عبارته المعلم البارع سعيد
 افندي الشرتوني ونشر مطبوعاً سنة ١٨٩٩ ما نصه : فهذه شهادة
 كاذبة مزورة ليست لثيموتاوس القسطنطيني بل انما هي لاحد
 المحدثين اضداد الموارنة فقد بدل اسم يعاقبة باسم موارنة وبوئيد
 ذلك امور

اولاً ان المؤلف الحقيقي السليم لثيموتاوس قد طبعه كوتولاريوس
 في الصفحة ٦٢٦ من الكتاب الثالث من تواريخ الكنيسة اليونانية .
 وعندنا ايضاً كتاب المعلم كريتاديوس الذي قرظه كفيفيسيس اجمل
 تقریظ وكلاهما لا ذكر فيه للموارنة البتة وزد على ذلك ان
 كوتولاريوس قد كتب في حواشي ذلك الكتاب عن سيرة
 ثيموتاوس القسطنطيني ما نصه . وظن ان هذا (اي ثيموتاوس)
 كان قبل ان تظهر هرطقة المونوطيليين لكونه لم يذكرها في كتابه
 اما كلوبوس فيقول في كتابه في مؤرخي البيعة في معرض
 ذكر ثيموتاوس هذا القسطنطيني . انه كان في اوائل القرن السادس

كما يظهر من الرسالة التي كتبها اليه هرميزدا ليرده عن بدعة اوطينجا
الى الامانة الكاثوليكية ولم تكن يوم ذلك في الوجود بل انما حدثت
بعد وفاة تيموتاوس المذكور بما ينيف على مائة سنة هذا وان كان
كاويوس نفسه في معرض ذكره كتاب تيموتاوس الذي طبعه
كوتولاريوس يقول ما نصه

بحيث ان كوتولاريوس قد عثر على نسخة اخرى لهذا الكتاب
مختلفة عن النسخة التي نشرها استصوب ان يطبعها في اللغتين اليونانية
واللاتينية مع الحواشي . ولا غرابة في ان بعض نسخ هذا الكتاب
يخالف بعضاً وذلك لان هذا الكتاب المنسوخ طراً عليه تغيير وتبديل
وزيادة وحذف لمكان ادخاله في طرائق (رتب) الكنائس ووقع
ذلك فيه بحسبها كانت تستدعيه عوائد كل كنيسة من الكنائس
والثاني ان الموارنة لم يفتأوا معتصمين بالجماع الستة المسكونية
يكرمونها اخص التكريم حتى انه لا تمر عليهم سنة بلا ان يختلفوا
بتجديد تذكارها في يوم معين وسوف ترى بيان ذلك في موقعه ان
شاء الله . اما اليعاقبة فيرفضون المجمع الرابع والخامس والسادس
ويزيدون الصلب على الثلاث تقديسات . اما الذين يتمسكون
ببدعة المونوطيبيتية فيقبلون المجمع الرابع والخامس ويرفضون
السادس فقط

والثالثة ان الموارنة لم يبرحوا مؤمنين بمشيتي المسيح وفعليه كما

يتضح مما برهنناه ومما سوف نبرهنه ان شاء الله

ويحسن بنا ان نأتي هنا باثبات استمساك الموارنة بالمجامع المقدسة من كتب البيعة وغيرها اخذاً عن العلامة الدويهي في احتجاجه الثاني من كتابه المقدم ذكره في رزل التهمة الاولى .
اي ان الموارنة يرفضون المجمع الرابع والخامس والسادس قال: ولكن هذا كذبه معلى

اولاً من الفرقة التي بين الموارنة وبين النساطرة الذين انعقد ضدهم المجمع الثالث . وكذلك من الاختلاف الكائن بينهم وبين تباع اوطينغا ويعقوب البرادعي وبطرس القصار الذين لاجل كشف تعاليمهم الفاسدة وتفنيد ما جاء في كتبهم النسم المجمعان الرابع والخامس .

ثانياً يبرهن قبول هذه المجامع المسكونية المقدسة عند الموارنة من الذكر المجيد الذي تصنعه لهم الشماسة في كل يوم في شمالية الاباء الاطهار في خدمة الاسرار الالهية اذ يصرخون بصوت عالٍ قائلين :

وايضاً نذكر اولئك الذين بين القديسين بالقداسة تقدموا وقدوا واستراحوا . والامانة الرسولية بغير عيب حفظوا ولنا سلموا . واولئك الذين اشتهروا في المجامع الاربع الاباء الاطهار القديسين . اي ابا المجمع النيقاوي والقسطنطيني والافسوسي والخلكيديوني

وكذا باجلى بيان في الشمالية الكبيرة هكذا

والرابع والخامس والسادس من مناقلة اصحاب البدع ودحض تعاليمهم
 الحائذة عن خطة الايمان المهذب . فان الكنيسة المارونية في
 كل عام تلحن نسطور واوطيخا وديوسقورس وبطرس القصار واصحابهم
 في تسمت علماء البيعة باسيلايوس وغريغوريوس الذي نملوه في رأس
 السنة وكذا رهبان مار مارون في الكتاب الذي ارسلوه الى هرميزدا
 البابا يجرمون المذكورين ومشايخهم هكذا

اننا نحرم جميع المفروزين المحرومين من كرسيم الرسولي اي نسطور
 اسقف القسطنطينية . واوطيخا . وديوسقورس . وبطرس الاسكندري المدعو
 الالذغ . وبطرس الانطاكي المعروف بالقصار . واقافوس اسقف القسطنطينية
 شريكهم . وكل من ينتصر لواحد من هؤلاء الملحدين

وقد وضع الاباء الاسلاف ميراً ترتله الشماسة في محافل
 البيعة وفي قسمة الرساء طعناً بالملحدين كما هو مسطر في الخدمة
 التي كتبها سنة ١٥٧٥ الشماس يوسف ابن اخي اقليموس اسقف
 اهدن . وجبرائيل ابن القلاعي في بيروت على كتاب من الرق .
 وغيرها . وهو هذا بلحن

لله صلاه وانه يرحمنا

حمدنا دتفا حده . هلمنا جها هه هه
 صلاه صلاه وصالنا صلح حرة ما من صلاه .
 هله صه هه هه هه هه هه هه هه
 لاه . وحنمه صلاه صلاه صلاه صلاه . صلاه

وَاللَّهِ حَمْدًا مَدِيدًا وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ
حَلَا حَلَا *

انه ما بين الجموع قد هتفت البيعة المقدسة المؤمنة فائذة : مالي وانكم ايها
المجادلون الملعونون اضربوا عن هذا التجديف. لان اشعيا النبي كتب لي : ان
البتول مريم هي والدة الله : قام مكاربيوس . ومكدونيوس . وماني . ورفيان
الملعونون . ونيقولوس المعلم الرزول : ونسطور اللعين الذي كفر بوالدة الله
وبطرس الانطاكي مع توماس الحاراني : وتيموتاوس الخمس . وفوتيوس .
ومقاريوس . القائلون انه لم يكن سيدنا نفس . وديوسقوروس . وساويروس
مع يعقوب البرادعي الذين خاطوا وابلوا طبعي مخلصنا : واوطليخوس .
وسابليوس . وافوليناريوس الملعونون الذين جدد تعليمهم ارضيمون : ومكسيموس
المحروم الذي كفر وقال ان الروح القدس غير منبثق من الاب والابن :
وسرجيوس المحروم الذي غير وبدل مشيئتي الطبيعية واعمالها : فهؤلاء وكل
من ذهب مذهبهم قد حرمتهم البيعة المقدسة وعلتنا نحن بنينا الايمان . فانه
لا اعتراف مستقيم الاعتراف بطبيعتي ومشيئتي الكلمة الذي صار جسدا وحل
فينا . فانكم الملعونون وانكم الجاهلون اما انا فاني معترفة يسوع . هلد يا .
انه اله الكل

فهذه الشهادات ومثلها التي تقال في البيعة هي كنفوء لا يوضح
استمسك الموارنة بالجماع المقدسة التي عمت النصرانية وتكريم
الاباء الذين انتصروا لها والملوك المنصورين الذين ساعدوا على الثامها :
فالاول من هذه الجماع هو مجمع نيقية سنة ٣٢٥ الذي برهن عن
الاب والابن انهما متساويان بالجوه والكرامة . وفيه يذكر في
البيعة قسطنطين الملك الامر بالثامه . واوسطاطيوس بطريرك

انطاكية الذي حضره . ويوليوس بابا رومية الذي انتصر له ولا تناسيوس
 ضد تباع اريوس . وبصير الذكر الصالح ايضاً لا قليموس .
 وديونيسيوس . واغناطيوس . وايرينوس . وفولقراطيوس . لانهم
 نتمذوا للرسل وكتبوا للبيعة ضد اهل البدع كنفولا . وارطيون
 اللذين جمدا مساواة الابن للاب . وكافي ومرقيان اللذين قالا
 بالهين صالح وطالح . وكساباليوس الذي جعل للاقنيم الثلاثة اقنوماً
 واحداً وغيرهم

والثاني الذي النتم في القسطنطينية سنة ٣٨١ ضد مكرونوس
 الذي فصل الروح القدس عن كرامة الاب والابن . وبصير الذكر
 الحسن في البيعة لتاودوسيوس الملك الذي ساعد على الثامه .
 ودامسيوس البابا الذي سعى بعقده . وغريغوريوس التاولوغوس
 الذي حضره . وافرام السرياني . وباسيليوس . وايفاني . وفم
 الذهب الذين انتصروا له ووضعوا التصانيف عن توحيد الطبع الالهي
 وثلاث اقنيمه المقدسة . وفي هذا العهد عقدت المجامع المحلية في
 اماكن اماكن ضد فوتينوس الذي جد في احياء ارطقة اريوس ان
 المخالص غير مساوي للاب في الالهية . وضد الذين زعموا ان الرب
 المسيح له نفس كسائر الناس بل ان اللاهوت كان بدلاً منها حسبما
 تخيل ابوليناريوس ومكاريوس وغيرها
 والمجمع الثالث المنعقد في افسوس سنة ٤٣١ من مائتين

وعشرين أباً روساء كهنة ضد بدعة نسطور بطريرك القسطنطينية
الذي جعل المسيح اثنين . وعلم بان مريم العذراء ليست بوالدة الله .
وكان المتقدم في هذا المجمع كيرلس نيابة عن القسطنطينوس بابا
رومية . واحتج عنه فروقلوس ضد تعاليم ديودورس مطران طرسوس
وتاودورس مطران المصيصة اللذين جعلوا رابعاً للثالوث ومنها
نشأت بدعة نسطور

المجمع الرابع المنعقد في خلكيدونية سنة ٤٥١ . وبعناية مرقيان
الملك الخليم حضره من روساء الكهنة ستمائة وثلاثين أباً ضد الذين
بلبوا طبيعتي الرب المسيح . وقالوا انه ذو طبع واحد كاوطينخا .
وديوسقورس . ويعقوب البرادعي . وتيوتاسوس النمس . ويصير
الذكر الصالح في البيعة للبابا لاون الذي ارسل لهم صورة الايمان ان
يربنا طبيعتين ومشيتين . ولفروطار يوس بطريرك الاسكندرية
لانه قبل الشهادة بسبب هذا الاعتراف . ولهم يزداد البابا لانه قطع
من البيعة ساويروس واقايوس اللذين قالوا بقول ديوسقورس .
وكان اولهما بطريركاً انطاكياً وثانيهما قسطنطينياً . ولفيلكس بابا
رومية الذي طعن بالحرم بطرس القصار لانه جعل رابعاً في الثلاثة
تقديسات . ولافرام يوس بطريرك انطاكية الذي انتصر للمجمع الرابع
وفند مزاعم الفصول الثلاثة التي تضمن كتب تاودوروس مطران
المصيصة ورسالة يهيب الرهاوي . وكتب تاودور بطرس المناقضة

تعليم كيرلس البار . فهذه المجامع الاربعة لها التذكار الخاص لانها
 سلمت البيعة الاقرار القويم . ان الطبع الالهي ذو ثلاثة اقانيم بغير
 انقسام . وان طبيعتي السيد المخلص متحدتان باقنوم واحد بدون
 تبليبل . وقد نادى القديس تاودوسيوس رئيس اديرة فلسطين وهو
 فوق منبر الخطابة قائلاً : ان من لا يكرم المجامع الاربعة كما نتكرم
 الاناجيل الاربعة يكون محروماً . اما المجمعان الاخران الخامس
 والسادس اللذان عقدا في القسطنطينية فهما مقبولان كل القبول
 ومسلم بهما عند الموارنة كالمجامع الاولى لانهما امرا بحفظ ما وضعه
 الاباء قبلهم

والمجمع الخامس عقد سنة ٥٥٣ بامر البابا ويجيلوس والملك
 يوستنيانوس فثبت التعليم بالطبيعتين وامر المؤمنين برزل كتب
 تاودورس اسقف المصيصة ورسالة يهيب وكتب تاودوريطوس ضد
 كيرلس . ويصير الذكر الصالح في البيعة لبلاجيوس البابا الذي حرم
 الكتب المذكورة المعروفة بالفصول الثلاثة

والمجمع السادس الذي انعقد باهتمام البابا اغاثون والملك
 قسطنطين سنة ٦٨١ وحرم سرجيوس بطريرك القسطنطينية وتباعه
 الذين علموا ان لربنا مشيئة واحدة وفعلًا واحدًا . ويصير التذكار
 الصالح في البيعة ايوحنا مارون بطريرك انطاكية لانه انتصر لهذه
 المجامع المقدسة وفصل الموارنة عن الهرطقة وحفظهم مستمسكين

بالكنيسة الرومانية المقدسة . رابعاً . يتحقق ان الموارنة يستمسكون
 بالجماع المقدسة منذ القديم من الكتب التي وقف عليها جوان
 باطشتا . فان في كتاب السنكسارى تذكارات الاباء الاطهار الذين
 عقدها والملوك الحسنو العبادة الذين امروا وساعدوا على الثمائها
 ورزل الملحدين الذين حرمتهم فرداً فرداً . وكل جمع منها تذكارات
 في السنة مرة واحدة

فالجماع النيقاوي الاول في التاسع والعشرين من شهر ايار . والقسطنطيني
 الاول وهو الثاني منها في الحادي والثلاثين من حزيران . والافسوسي وهو
 الثالث منها في التاسع من ايلول . والحايدوني وهو الرابع منها في السادس عشر
 من تموز . والقسطنطيني الثاني وهو الخامس منها في الخامس والعشرين
 من تموز . والقسطنطيني الثالث وهو السادس منها في الاحد الثاني بعد
 عيد الصليب

ويذكر في كتاب بستان الحياة (ص ٤٤) هكذا :

اين كان بدء مملكة نمروود الجبار . وما هو معنى بابل . الجواب : ان نمروود
 يشار به الى الشيطان الجبار الشرير لان بدء مملكته بابل اي القسمة .
 فحيث لا قسمة لا ملك لا بليس . لانه ما دام القلب مع الارب لا قسمة فيه
 ولا ملك لا بليس . . الى ان يقال : انه لما كان المؤمنون متحدين بقلب واحد
 وامانة واحدة لم يملك فيهم الشيطان فلما انقسموا . . . ثم يذكر . انه في الجيل
 السادس من نوح انقسمت الارض وكذا في المجمع السادس من الجماع
 المقدسة المسكونية كان بدء تملك الامة الغربية . . . (وهذه اسما الاجيال
 الستة التي انقسمت الارض بعدها . الاول نوح . الثاني سام ابنه . الثالث
 ارثخشاد بن سام . الرابع قينان بن ارثخشاد وهذا تسقطه اليهود من التوراة
 اما الانجيل المقدس فيذكره . كما تسقط جماعة من النصارى المجمع الرابع

المقدس وهذا خطأ مبين لان المجامع باسمها كانت كنيسة واحدة مقدسة
 رسولية . والرب كان حاضراً معها لوعده الصادق في انجيله الطاهر : حيث
 يجتمع اثنان باسمي انا اكون الثالث بينهم . الخامس عابر بن قينان . السادس
 فالج بن عابر . وكانت قسمة الارض على يده وتفرق الالسن الخ) : فاذا
 كانت الستة المجامع المسكونية مقدسة ومقبولة . وروساء كهنة الموارنة عندما
 يقبلون وضع اليد بتعهدون بقبولها ويرزلون كل من يرزطنا ويحرمون كل من
 حرمة اذن ينجني باطلاً عليهم تيموتاوس القسطنطيني وغيره
 (انتهى قول الدويهي)



الفصل الخامس عشر

في ان الموارنة لم يقولوا بالطبيعة الواحدة ابدأ انما كانوا من الد اخصامها

كل مطالع للتاريخ البيبي وباحث عن سبب افتراق الامم في
الكنيسة الانطاكية يعلم ان الموارنة يتميزون عن اليعاقبة باذتمامهم
بطبيعتي ربنا يسوع المسيح الالهية والانسانية . وانه لهذا السبب
كانت الحرب ما بين الفريقين اجيالاً طويلة وبذا يشهد المجمع
الخلكيديني المقدس الرابع وان قد حضره روساء الكهنة من بلاد
فيذقية الساحلية ومن لبنان ومن سورية الاولى والثانية ومن بلاد
الرها والجزيرة ومن كل بلاد الشام حيث كان التابعون للتعليم الحقيقي
فقبلوا جميعاً رسوم هذا المجمع المقدس وتحديده ونادوا برائه القويم
وقوانينه المقدسة الى ان تغلب ساويروس على كرسي انطاكية
وانسطاس الجوي على مملكة الروم وكانا من تباع هرطقة الطبيعة
الواحدة ومن اخص زعمائها العاملين على نشرها واجبار الرعية على
القول بها . فاثارا الاضطهاد المريع على القائلين بالطبيعتين . ووجها
بكل قسوتهما الى الموارنة لا سيما الرهبان لغيرتهم على الحق وانتصارهم
للمجمع المقدس الخلكيديني كما ثبت رسائلهم المعتمدة على اعمال

المجمع الخامس المقدس . ودماء الشهداء الثلاثمائة والخمسين من
 رهبان دير مار مارون على العاصي المشهورين بدفاعهم عن
 الاعتقاد بالطبيعتين في المعمور كله الذين تعيد لهم حتى يومنا هذا
 الكنيسة المقدسة الكاثوليكية في كل انحاء العالم كما تقدم . واعمال
 من بقي من الرهبان في الحياة من لم يرهبهم ما كان من الجور والقتل
 فيلجئهم الى التوقف عن الدفاع انما وجهوا ببعض منهم برسائل الى
 انسطاس الملك والى البابا هرميسدا والى يوحنا بطريرك
 القسطنطينية . ولما صار الامر الى يوستينانوس وامر بالتمثام المجمع
 الخامس جددوا الرسائل الى اباء المجمع والى الملك والى مناس
 البطريرك القسطنطيني والى مريان رئيس الاديرة وارسلوا سفيرين
 من قبلها الى المجمع المشار اليه وقد حضراه كما سبقنا فيينا مع
 اثبات ما تضمنته هذه الرسائل الشواهد الناطقة بمعندهم القويم .
 ولعمري ما الحامل ذلك الحشد العظيم والشعب الكبير على مغادرة
 اوطانه وترك امواله ومقتناه ليس الحرص على ايمانه الصحيح وعدم
 رضوخه لزعماء بدعة الطبيعة الواحدة . الا ان هذا جميعه لم يكن
 ليوقف الحرب المتواصلة ما بين الفريقين انما اصر الموارنة على تنفيذ
 مزاعم الاراطقة ومناضلتهم حتى عهد القديس يوحنا مارون الذي
 فند مزاعم الاراطقة وبطلانها لاسيما ارطقة الطبيعة الواحدة الكثير
 عدد القائلين بها وقتئذ في رسالة الايمان التي وجه بها الى اهل جبل

لبنان المسندة الى اقوال الابرء الاطهار ورسوم المجامع المقدسة
 المعلنة ان ربنا يسوع المسيح طبيعتين متحدتين باقنوم واحد وقد
 اثبتناها في سياق كلامنا عن هذا القديس واعماله الرسولية . وهذا
 ما حمل اليعاقبة على ان يمحسوا هذا البطل مع البابا لاون الكبير في
 مصاف المراطقة عندهم حسبما اشرنا الى ذلك في التوطئة

ولنا على اثبات كون الموارنة كانوا وما زالوا يعتقدون بالطبيعتين
 في اقنوم واحد اقوال وشهادات كثيرة اخصها شهادة الاخصام
 بعدما رقد القديس يوحنا مارون بسلام الرب . ولكننا حبا بالاختصار
 نأتي بشهادة اليعاقبة انفسهم الد اخصام الموارنة في الاجيال المتقدمة
 فانه جاء في كتاب ارشادهم المقدم ذكره : حتى قلتتم اتم وهم ياموارنة
 طبيعتين وجوهرين واقنوم واحد ومشيتتين : وفي موضع اخر : لان
 المجامع الثلاثة النيقاوي والقسطنطيني والافسوسي كرزوا بالوحدانية
 والمجمع الرابع كرز بالطبيعتين كيف تخاطبون يا موارنة هذا المجمع
 الكافر مع مجامع المؤمنين : وقالوا في كلام لهم قبل هذا عن الموارنة :
 اقروا بالمسيح مثل اريوس بالطبيعتين والمشيتتين وضميرهم في المسيح
 متلاعب مرة اله ومرة انسان . عبد ومعبود . رب ومربوب . اله
 وحده وانسان وحده . وقد قالوا بالطبيعتين حتى لا ينسوا ذكر التجسد
 : ولهم : ان الموارنة والفرنجة يزعمون ان مريم العذراء ولدت الله
 الكلمة باتحاد الطبيعتين وهذا كفر الرب يجيرنا منه : ولهم : يدخل

كل ابناء مذهبه :

وقد نشرت جريدة المشرق للاباء اليسوعيين الافاضل في بيروت هذا المقطع في عددها السادس للسنة الثانية تاريخ ١٥ اذار سنة ١٨٩٩ بعد ذكرها :

والبرهان على ذلك ان الكتاب الخطي الذي جاءت فيه هذه المصحح التاريخية قديم العهد تشهد عليه صورة كتابته العتيقة حتى ان العلامة ريت الذي وصف بثلاث مجلدات الكتب السريانية المصانعة في المتحف البريطاني ذهب الى ان الكتاب خُط في القرن الثامن او التاسع : الى ان يذكر : اما وطن الكاتب فسورية لان مدار كل اخباره على امور لا تتجاوز قطر الشام وفلسطين . ولا يدع ان المؤلف كان مارونيا . والدليل على ذلك انه يقابل بين اليعاقبة وانصار مار مارون " **حماة صومنا صومنا** " فيصف الاولين بنعوت تشعر باستيائه منهم ونفوره عن تعاليمهم ويظهر ميله الى الموارنة ويرتاح الى تعاليمهم . وهو مع ذلك كاتب ثقة صادق يظهر صدق قوله اذا قوبلت عدة امور اوردها مع ما كتبه غيره من المؤرخين المعاصرين له والطف ما جاء في هذه المقاطيع التي صبرت على فتك الدهور قصة جدال عنيف جرى في سنة ٩٧٠ لليونان (٦٥٨) في مجلس معاوية بين اليعاقبة والموارنة

ثم اثبتت المجلة المصنوعة المذكورة وذكرت في الحاشية ان قسطنطين هو قسطنطين الثاني الذي ملك من سنة ٦٤١ الى ٦٦٨ وتظن ان تاودورس هذا انما هو بطريرك اليعاقبة الذي ذكره ابن العبري في تاريخه الكنسي الجزء الاول الصفحة ٢٧٩ ولم يدهم المؤلف بطريركاً لانه من البدعة اليعاقسية : الى ان نقول : والمرجح ان سبوخت هذا هو اسقف قنسرين الذي ورد ذكره في التاريخ نفسه (ص ٢٧٦) : وعانت حاشية على ابناء الكنيسة هكذا : اي

الكنيسة الحقيقية التي ينتسب اليها المؤلف . وفي هذه النبذة شاهد جليل
على ان الموارنة لم يقبلوا قط اضاليل اليعاقبة : اه

وثبت ما تقدم ايضاً من التسليم الغير المنقطع في البيعة المارونية
منذ نشأتها حتى الان اخذاً عن الكتب البيعية وغيرها التي نقلها
الدويهي في كتابه الاحتجاج في دحض التهمة الثالثة من الاحتجاج
الثاني من صفحة ٤٣ الى ٥٣ . غير انه قبل اثباتها يحسن بنا ان نبين
ما الذي حمل هذا العلامة على وضع هذا التأليف كما يعرف من
مقدمته التي قال فيها . ثالثاً . من جهة التهم التي تجنى بها على الموارنة
اصحاب القمص والنوارينج كسعيد بن بطريق وتيموتاوس القسطنطيني
ويكتايوس اليسوعي وغيرهم دعوتها يسيرة والجواب عليها غير عسير
لان اصحابها ما دخلوا الى بلاد الموارنة ولا وقفوا على كتبهم السريانية
اما الضعوبة فهي في نقض الشهادة التي صدرت عن المرسلين الذين
جاءوا الى لبنان ليهحصوا بتدقيق كتب الموارنة ويقفوا على التسليم
المستمرين عليه . فان توما الكرمليطي في كتابه رجوع الامم نسب
الى الموارنة نقلاً عن المرسلين نحو ستين تهمة . وهذا قوله في الكتاب
السابع على صدر الفصل السادس . في بعض قضايا جمعها قصاد
الكرسي الرسولي من كتب الموارنة ومن الاقاول المقبولة على رأي
العامة ومن التسليم الدارج فهي هرطقات واضحة واحتفاظات باطله
وهذه البدع تعم سائر ملل الشرق . فمن اقراره هذا بيان واضحاً

ان توما المذكور لا شهادة له وشهادته باطلة على الموارنة واهل الشرق
 لانه بمنزلة ترجمان لاغير . فان كتب الموارنة حتى الان لم يفحصها احد
 ولا عرف عوائد الشعب وكتب عنها . ما عدا جوان باطشتا من
 الشركة اليسوعية الذي (كما ذكرنا في الكتاب الثاني الفصل السادس
 عشر) ارسله البابا غريغوريوس الثالث عشر السعيد الذكر الى جبل
 لبنان لينظر في امر الموارنة وما هي الفائدة المرجوة منهم فيما اذا اقام
 لهم مدرسة في مدينة رومية لتهديب اولادهم . وكان جوان باطشتا
 قد اخذ في درس اللغة العربية وقراءة الكرشونية الا ان معرفته فيها
 لم يتجاوز القليل جداً . فعلى قدر هذه المعرفة في مطالعته الكتب
 التي وقف عليها والعوائد التي استخبر عنها كتب كتيباً بعد ان مضى
 عليه ثلاث وثلاثين سنة حظى به توما الكرمليطي . وبعدهما كان
 ذهب ذكره ومحي أثره بعثه وجمده في المكتاب الذي طبعه
 اما نحن فلئلا يظن احد ان احتجاجنا مبنياً على غير اس . قد
 جهدنا بالوصول الى الكتيب الذي كتبه جوان باطشتا . وجمع
 الكتب التي وقف عليها . فمن جهة الكتيب قد حصلنا على نسخة
 قديمة كتبها بخط يده القس جسبر الغريب الذي ذهب مع جوان
 باطشتا الى رومية . وكان الاول من تلامذة المدرسة المذكورة فاخذ
 الكتيب من جوان باطشتا ونسخه وبعدهما رجع الى جزيرة قبرس
 واشتهر بالعلوم والقداسة ابقى النسخة في دير الصليب كرمي الموارنة

في مدينة لافقسية . فمن هذه النسخة الصادقة عرفنا الكتب التي
وقف عليها جوان باطشتا . والاقوال التي علق بها . لانه هو نفسه
قال عنها . وعليها وضع الكتيب الذي ذكر فيه الاغلاط التي قال انه
وجدتها في هذه الكتب . وقد رقم عددها وعدد اوراقها وذكر اسماء
اصحابها الذين قدموها له في كراس . وجعل الاغلاط في كراس
اخر ورتبها بموجب ترتيب اسرار البيعة . وهذا الاخير هو الذي
طبعه توما

فالكتب التي وقف عليها هي هذه : الكتاب الاول هو تسمشت
ميلاد يوحنا المعمدان وقطع راسه وميلاد السيدة
الثاني هو الطب الروحاني . وهذا كتاب قديم مقبول عند
اكثر نصارى الشرق بشتمل على معرفة الخطايا والقوانين التي تتعلق
بالتائبين . وقد قرأ منه جوان باطشتا نسختين هما في العدد الثاني
والرابع عشر الا ان الثانية مزاد عليها انجيل الصبوة المقبول عند
اليعاقبة

الثالث هو كتاب ابن العسال في الناموس الجسدي والروحي
من كتب طائفة القبط يثبت ان الانسان يختن ويعتمد
الرابع تفسير انجيل متي من تأليف القس عبد الله العراقي المعروف
بأبي الفرج ابن الطيب المعتقد ان برنبا طبيعتين ومشية واحدة .
الكتاب اخذه معه جوان باطشتا الى القدس الشريف وسماه المنامي .

وقراه في نسخة اخرى وسماه شمعون وهو السابع في العدد
الخامس هو مدلول الاناجيل الاربعة تأليف ابو الفرج عبد الله
المذكور . اما جوان باطشتا فسماه رويين . وقراه في نسخة اخرى
هي السادسة في العدد

الثامن كتاب المرشد او الهدى وهو قديم صنفه بالسريانية ابن
الطيب المذكور . وقد نقله سنة ١٣٧٠ يونانية المطران داود الى
العربية

التاسع يتضمن نساك باسيليوس وقوانين الرهبان وهو مقبول .
وهذا الكتاب قدمه له المطران سركيس . وكذا الكتاب العاشر في
العدد في مبامر ورسائل للاباء

الحادي عشر في التثليث وفي الصوم . الخامس عشر والسادس
عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر . فامتدحها غير انه
لم يذكر اسمها ولا اسماء مؤلفيها ونحن لم نتمكن من معرفتها لنذكر
شهادتها في احتجاجنا هذا

الثاني عشر بستان الحياة يشتمل على اسئلة واجوبة مقتطفة من
كتب مختلفة

الثالث عشر لم يذكره انما يقول انه اخذه من المطران داود
فلم نهتد اليه

العشرون خطاب بين التلميذ والمعلم قد كتب ضده ابن القلاعي

الحادي والعشرون كتاب القوانين نسخة جرجس البردوط
 الهدناني رئيس دير مار انطونيوس قزحيا سنة ١٧٨٣ يونانية يتضمن
 قوانين كثيرة من اقوال الرسل . ومن تعليم اقليموس . ومن سنن
 المجامع . ومن قضايا الملوك . ومن فرائض الابهاء . ومن اقوال ربونا
 اسقف الرها . وتيموتاموس المشرقي بطريرك الاسكندرية . وفي بدئه
 كتاب القنديل بالسريانية لتكريس مسحة المرضى

الثاني والعشرون سنكساري القديسين . والاخر كتاب بستان
 الرهبان

فما تقدم يعلم القارىء كيف ان شهادة جوان باطشتا وتوما
 الكرمليطي بحق الموارنة هي فضولية غير صوابية لاسباب شتى منها
 اولاً ان جوان باطشتا في خصه الكتب المذكورة لم يفرق بين
 المقبولة والمرذولة . ولا بين العوائد التي تمسك بها الطائفة المارونية
 ولا التي ترفضها جهرًا

ثانياً ان الاغلاط التي ادعى بها على الموارنة اخذها عن الكتب
 التي وصلت اليه . والكتب المذكورة هي مجموعة من قول فلان
 وفلان . وعلى رأي العلماء ان الشيء الذي يتطرق الى البعض
 لا يتطرق الى الجميع واجباً

ثالثاً ان لكل كنيسة عوائد تخصها . وبالم يعرف جوان باطشتا
 ان الابودياقونية في الكنيسة الانطاكية هي دون التكريس . كتب

عن الموارنة بسبب هذه الدرجة انهم لا يلتفتون الى عمر الذين
يقدمونهم الى الدرجات المقدسة ولا يلزمونهم بتلاوة الصلوات السبع
المفروضة على المتحفظين

رابعاً ان اسرار البيعة في الكنيسة المارونية لم تكتب الا باللغة
السريرية ولما كان جوان باطشتا لا يعرف . طلقاً هذه اللغة . كتب
ان سر مسحة المرضى لا وجود له عند الموارنة مع ان بين يديه كتاب
القنديل الكبير وهو الحادي والعشرين في العدد وفيه رتبة التكريس
التي تصير من راس الكهنة

خامساً يجب على من ينقل شهادات المصنفين ان يتحرى صحيح
النقل فلا يتهم الاخر بما ليس فيه ولا تمسك به . وجوان باطشتا
عندما قرأ مدلول ابي الفرج عبدالله الذي يقال فيه ان قايافا آمن
بالمسيح . وقيل ان مريم اخت لعازر كانت اخت حنه والدة السيدة
البتول وامثال ذلك . اتهم بها مع انها ضد تعليمه ذكرها المؤلف
لتفهم القارئ والرد عليها . وكذا تهمة في ان مناولة القربان هي
ضرورية لسر الزيجة . وانه يجوز للرجل ان يطلق زوجته ويلتصق
بغيرها . وغير ذلك مما يصاد مذهب صاحب الكتاب المذكور
وقد قرأ ما تقدم فيه . ولم يقرأ الرد عليه من المؤلف

سادساً يعلم الجميع ان الالفاظ العربية كثيرة المعاني وصعبة
الفهم حتى ان الذين ولدوا في هذه اللغة يعسر عليهم فهمها مع ان

جوان باطشتا لا جالس العرب ولا طالع كتبهم ولا عرف قاموس
 ولا تعلم التصريف والتعريف ما عدا حروف التهجئة والحديث الدارج
 بين العامة . ولهذا ترى ان التهم التي اتهم بها الموارنة تضاد صريحاً
 معاني الكتب التي وقف عليها كما ثبت البرهان ذلك ويكشف
 الحفايا

سابعاً انا بعناية خاصة قد فحصنا الكتب التي وقف عليها
 جوان باطشتا . والقضايا التي وسمها . والدفتري الذي جمع فيه القضايا
 الموسومة والنسخة التي نقلها توما الكرمليطي من الدفتري المجموع .
 فوجدنا ان اكثر الامور لا يوافق النقل المجموع ولا المجموع الوسم
 ولا الموسوم معاني الكتب

ثامناً لا يخفى احد ان في عصرنا لا يوجد قوم يجتهدون في
 التصنيف وبرهان الحقائق كاليسوعيين . فلو كان جوان باطشتا
 تأكد صحة هذه التهم لما توقف عن نشرها ولا عن ايضاح سفره الى
 لبنان وكان ابان عن اجتهاده في اتقاذ الموارنة من هذه الرزايا
 وارجاءهم الى طاعة الكنيسة غير ان كل ذي حكمة يتحقق ان جوان
 باطشتا لم يكتب هذا الدفتري الا ليستعطن خاطر البابا غريغوريوس
 باقامة مدرسة تهذب فيها تلامذة الموارنة حتى بعد رجوعهم الى
 جماعتهم يزيديونهم ثباتاً في الاتحاد والطاعة لصاحب الكرسي الروماني
 اذن هذه التهم كتبت من جوان باطشتا على غير عمد اشهارها .

اما توما الكرمليطي فشهريها بدون الاخبار والفحص الواجب
 وتقتصر هنا عن ايراد اسباب اخرى . ويعلم القارىء اللبيب
 انه بعد رجوع جوان باطشتا الى رومية الكبرى وبعد قيام المدرسة
 كان ان ارسل البابا اقليموس الى جبل لبنان البادري ايرونيموس
 دندينوس من شركة اليسوعيين لينظر في الفائدة التي تجم عن تلامذة
 المدرسة . وقد كان وقتئذ متولياً تدير الكرسي الانطاكي البطريرك
 سر كيس من كان المهتم قبلاً بجوان باطشتا واموره في تجوله في لبنان
 وفي قراءة الكتب . فامر هذا البطريرك بالتثام المجمع بحضرة قاصد
 الخبر الاعظم واتاه بالكتب التي كان وقف عليها جوان باطشتا .
 وكشف عن الرزايا التي كان وضعها باللاتينية . وبرهن كفوفاً
 عن ان تلك الكتب لا تخص الموارنة ولا توافق الاراء المحررة فيها
 ديانتهم . ثم احضر اليه الكتب المقبولة والتي هو نفسه كان قدمها
 له ففحصها فحصاً بليغاً وامتدحها . فاقتنع البادري دندينوس من
 خطابه وبرهانه . وبعد ان وقف على الكتب اقر امام المجمع
 البطريركي وامام صاحب الكرسي الروماني ثم في الكتاب الذي الفه
 عن سفره الى جبل لبنان . بان الكتب التي تخص بالموارنة سالمة
 من كل هرطقة وان امانتهم صادقة مع الكنيسة الرومانية وبريثة ليس
 فقط من تلك الرزايا بل ومن التي تهموا بها قبلاً في رسائل الباباوات
 وبمثل ذلك شهد ايضاً البادري انطونيرس بصيوين في كتابه عن

الاستعداد وغيره . وهذه الاسباب عدا التي لم نذكرها هي كفوء
 لتبرئة الموارنة من التهم التي ذكرها توما المحرر وغيره . ولكي ننفي من
 ذهن القارىء كل شبهة نفحص بايجاز كل واحدة منها ونجتهد في
 ايراد الدليل خاصة من نفس الكتب التي أخذت منها لتكون هي
 ذاتها شاهدة على برارة الذين وضعوها . ولو كانوا خارجين عن
 الكنيسة . واننا نسلك في احتجاجنا طريق الترتيب الذي وضعه
 جوان باطشتا واقتدى به توما

فالعلامة الدويهي بعد ان وضع الاحتجاج الاول دفناً لاثني
 عشر تهمة تطرق الى الثاني فبدأ فيه بدفع التهمة الاولى المقدم
 ذكرها رداً على ما نسب الى تيموتاوس القس القسطنطيني . ثم اخذ
 في التهمة الثانية يبين كيفية نقل جوان باطشتا عن كتاب لابي
 الفرج عبدالله المدعور وييل من انه كان يقول بطبع واحد ومشبهة
 واحدة لا غير . فالدويهي بعد ذكره النقل يقول : واما على قول ابي
 الفرج فيظهر انه كان مارونياً من كلامه في الفاتحة التي تنقدم تفسير
 الانجيل التي يقول فيها : نكتب نحن الموارنة هذه الامانة المقدسة
 التي نؤمن بها بسيدنا يسوع المسيح الله الكلمة واراد ان كتابه هذا
 يرسل من العراق الى الموارنة في جبل لبنان . ولكن من جهة ابي
 الفرج هذا واصله ومرتبته وعلومه وديانته لم نعلم منها الا انه كان قساً
 في بلاد العراق وقد كتب عنه غريغوريس ابن العبري في تاريخ

سنة ٤٣٥ للهجرة . انه طالع كتب الاوائل واقوالهم واعتنى بشرح
 الكتب القديمة المنطق وانواع الحكمة والطب من تآليف ارسطاطاليس
 وجالينوس وغيرها فاحيا منها ما كان دثر وابلان ما خفي . وكان
 فصيحاً في اللغة السريانية والعربية واليونانية . وتلامذ له جماعة سادوا
 وافادوا وكان منهم ابن بطلان البغدادي النصراني . القائل في معلمه
 ابي الفرج . انه بقي عشرين سنة في تفسير ما بعد الطبيعة فرض
 من التفكير فيه ومات وكانت وفاته في سنة ٤٣٥ للهجرة . وخص
 ايضاً كتب الابهاء الاطهار وتفسيرهم . وكما قدمنا نقل الانجيل من
 اللغة السريانية الى العربية نقلاً فصيحاً ليقراً في الكنائس . ثم شرح
 الانجيل الاربعة . وبسط الكلام في تفسير انجيل متى خصوصاً
 بسطاً شافياً للتفهيم والتعليم . ولكن من شرحه الانجيل المقدسة ومن
 قوله خاصة في الفاتحة التي تنقدم الانجيل يظهر جلياً انه لم يكن
 نسطورياً ولا يعقوبياً انما يتمسك بان لربنا طبيعتين متحدتين باقنوم
 واحد وان من المشيئين كانت مشيئة واحدة لازالة المضادة بينهما .
 واليك من قوله : انه لما اتحد اللاهوت بالانسوت اعني الطبيعة الالهية
 بالطبيعة البشرية كاتحاد النار بالحديد والانس بالجسد . الاقنوم
 البنوي لبس الجسم الادمي لباساً اتحادياً ليس هو عارية ولا خيالاً
 ولا تشبيهاً . لان جوهره ثابت عند الاب بلاهوته وفي العذراء
 بلاهوته وانسوته . لانه كمل كل البشرية ما خلا الخطيئة . ولد من

العذراء وما تغيرت عذارها لانها عذراء قبل الولادة وبعد الولادة .
 وجاع . وعطش . وثعب . وحزن . وصام . وصلى . وهرب .
 ونام . واكل . وشرب . وصلب وقبل الالام والواجاع في طبيعة
 الناسوت . ومات بالجسد . وقبر . وقام في اليوم الثالث . وصعد
 الى السماء . وجلس عن يمين الاب . وهو يأتي بمجده ليدين الاحياء
 والاموات حسبما قالت الثلاثمائة والثمانية عشر من الاباء . فتحقق هنا
 ان في سيدنا المسيح طبيعتين لانه مولود من الاب قبل كل الدهور .
 ومولود من امه العذراء تحت الدهور . لاهوتية وناسوتية . وفي هذه
 ثبتت الطبيعتين . في الاولى تصوير الله . وفي الثانية تصوير البشر .
 في الاول ثبت مساوياً الاب . وفي الثاني مساوياً لنا ما خلا الخطيئة .
 في الاول متعالي عن الالام . وفي الثاني تألم ومات . في الاول ما
 استطاع ان يذوق الموت . وفي الثاني اقتبل الموت . يشار بالاول
 الى طبيعته اللاهوتية المولودة من الاب . وبالثاني الى طبيعته الناسوتية
 المأخوذة من مريم . ثم يبرهن قرار الطبيعتين من العتيقة والجديدة
 ومن اقوال الاباء بشرح مطول ومن شهادته شهادة البابا لاون في
 رسالته الى فلانيانوس بطريرك القسطنطينية : حفظ الطبيعتين في
 خواصهما متحدتين باقنوم واحد . .

ثم يتخطى الدويهي الى بيان ما ادخل اليعاقبة على كتاب
 ابي الفرج فافسدوه الا ان ذلك يعرف من كلامه الاخر . . الى ان

يقول : اما ارساله كتابه الى اهل جبل لبنان وتسميته نفسه انه
 ماروني . بدلان على انه كان في الاصل مارونيا ثم خرج كالفرطابي
 من بلاده وسكن بلاد الهراطقة فمال الى الاعتقاد الغير المقبول من
 روساء ملته كالماء التي تخرج من نبعها صافية ثم باجتيازها على الارض
 المالحة تملح . . . ثم اخذ يبين كيفية اعتقاده بالمشيئة الواحدة والفعل
 الواحد من كتبه ومن كتاب القداس الذي كان يتلوه مورد النصوص
 بحروفها . . . ثم اخذ في التهمة الثالثة يفند زعم جوان باطشتا قائلاً :
 اننا في الفصل المتقدم فندنا شهادات جوان باطشتا التي اعتمد
 عليها فيما يخص الطبعين والمشيئين ولكن لما كان احتجاجنا هناك على
 بيان رأي ابي الفرج عبدالله وتوما الكفرطابي نبرهن في هذا الفصل
 عن اعتقاد الموارنة بطبيعتي الرب وفي الاتي عن اعتقادهم بمشيئته
 لننتي من ذهن القارىء كل وهم

فان اعتقادهم بطبيعتي الرب يعلو عن البرهان . لانه يعلم اهل
 الشرق ان الموارنة يتميزون من النساطرة واليعاقبة . لانهم يتيقنون
 ان برنا طبيعتين الهية وبشرية متحدتين باقنوم واحد . كما اوضحنا
 في كلامنا في التهمة الاولى وشرحنا كفوته في الكتاب الاول والثاني .
 فان المجمع الرابع يشهد ان حضره روساء الكهنة من بلاد فينيقية
 الساحلية واللبنانية ومن سورية الاولى والثانية ومن بلاد الرها
 والجزيرة وسائر بلاد الشام فقبلوا رسومه جميعهم وما زالوا على قوانينه

المنقذة التي لم تمس العليقة هي رمز اللاهوت الذي حل في الناسوت . .
 فالعويون اندهلوا عند ما نظروا النار والعليقة ضابطين طبيعين وهما محفوظان
 ومختومان كما حفظت انت .

وفي مدرش الليل :

دحا لءوا دحده صفا لءوم دءوا // دءوا دءوا دءوا
 لءوا

دءوا لءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوم لءوا دءوا دءوا دءوا .

دءوا لءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا لءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

دءوا لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

لءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

دءوا دءوا دءوا دءوا دءوا دءوا .

٥٥

كان في العلو والعمق كارزان بالابن . كوكب النور سيج من العلو ويوحنا
 كرز به في العمق . رسولان ارضي وسماوي فالعلوي اظهر طبع عظمته .

ان المسيح ابن الله واحد هو . ومسجود له من الكل بالطبعين . فبالالوهية
مولود من الاب بلا بدائة بمعزل عن الزمان . وبالناسوت مولود من مريم .
وهو متحد بالجسد في اخر الازمنة . فليست الوهيته من طبع امه . ولا ناسوته
من طبع ابيه . وطبيعته متعوضتان بلا تبايل في اقنوم واحد بينوية واحدة .
فكما ان الوهيته ذات ثلاثة اقانيم بربوبية واحدة هكذا هي بنوية الابن
بطبعين ذات اقنوم واحد . هكذا تعلمت البيعة المقدسة التي تعترف بالابن
انه هو المسيح

ولنا شهادات كهذه لا تحصى وضعها الاباء لابناء البيعة .
وضد الذين بلبلوا طبعي الرب وجمدوا ناسوته الحقيقي :
ثانياً : من الاعتقاد المتواصل من ان المخلص تام في الالوهية
وتام في البشرية حسبما تقرا في لحن : **نمل بلسمهما في**
ليلة الاحد

هـ د د م ل ا هـ م هـ ا و هـ ج ل ا م م ح ك م هـ .
م ا ح م م م هـ ا د م م م م م م هـ ل ا و هـ م م م .
هـ ا م م م ل ا ح م م م م م م م م م م م م م م م م م م .
هـ د م .
م .
د م .

وبالطبع الحقيق الذي اخذه من جنسنا ذاق الموت بجبهه لاجل خلاصنا .
وصلب بارادته على الخشبة لاجلنا . ولبث بطبعه غير متغير . كامل باثنيهما
اله وانسان . في البطن وفي العالم . وعلى الخشبة وفي القبر

وفي عيد الختانة :

حجرت به بلا فعل زواج وولدت به يعجب . الله كامل وانسان كامل .

وفي عيد الملائكة في الصدر الافرامي :

ان عظمتك محجوبة في العلى وناسوتك ظاهر في العمق . فكلاهما تامان

بنوع مدهل . ظهورك واحتجابك

وشهادات كهذه لا تعد :

ولما كان المبتدعون قد عثروا في ناسوت الرب نذكر بعض

شهادات ثبت انه اخذ جميع مالنا وتشبه بنا في كل شيء ما عدا

الخطية . كما تقرا في **مصحفنا** (اي صلاة الفجران) يوم الاحد

تشبه بنا في كل شيء ما عدا الخطيئة بتدبيره من غير ان ينقص من ضبع

لاهوته بل ثبت كاملاً في الاثنين المسأ وانساناً

ويقال في الصدر

اخذت جسد لاهوتنا . وانحنيت لطبع جنسنا . وصرت انساناً على شبيها

كما نطق الرسل القديسون . وتجربت في الالام البشرية . ومثلنا قبلت

برضالك كل شيء دون الخطيئة . الجوع والعطش والتعب والكبد والنوم الذي

لا هوته بل ثبت كاملاً في الاثنين المسأ وانساناً

ويقال في الصدر

اخذت جسد لاهوتنا . وانحنيت لطبع جنسنا . وصرت انساناً على شبيها

كما نطق الرسل القديسون . وتجربت في الالام البشرية . ومثلنا قبلت

برضالك كل شيء دون الخطيئة . الجوع والعطش والتعب والكبد والنوم الذي

لا هوته بل ثبت كاملاً في الاثنين المسأ وانساناً

أقبله طبيعتنا البشرية

وفي عيد التجلي

أشبه بنا في كل شيء وهو مشابه كله لآبيه

وفي تقديس الميرون

هو بنفسه اخضع نفسه وتشبه بنا في كل شيء ما عدا الخطيئة

وفي عيد دخول المسيح الى الهيكل

ظهير في العالم كسائر الناس

وفي جناز الاطفال

صار ولدًا للبتول وتربى في طرق طبعنا

وفي نياح السيدة

وصرت منا على شبيها

وفي زفور اغناطيوس واثناسيوس وفي عيد الختان

كملت جميع ما يخص طبيعتنا ما خلا الخطيئة

وفي سبة البياض

صار انسانًا من بنت داود مثلنا وتشبه بنا في كل شيء ما عدا الخطيئة

وشهادات عديدة كهذه نضرب عنها: واقتضى ان الطبيب

الحكيم الذي انحدر من علوسمائه ليشفى امراض البشر ان يتخذ

جسمنا كاملاً لئلا يكون خلاصنا خيالاً وشبهاً. ذلك ليظهر به قوته.

وقد انقذه من عبودية التلاب ومنحه شفاء تاماً وحياة خالدة. كقول

البيعة في سدر الغطاس في صلاة الليل

وصرت انسانًا منا وعلى شبيها من غير تغير ولا تبدل ولا امتزاج ولا تبليل

لترفعنا نحن الارضيين الى الحياة الجديدة الروحانية

وجاء في سوغيت سبة الصوم :

رحا وببمق صه هه حجا .

هه حجا وبمق هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه .

رام ان يعتقدنا من العبودية ويجعلنا خاصته بالروح فاخذ كما هولنا

وشايننا متواضعا

ثالثا من ميامر الابهاء . فيقول مار يعقوب الملقان في مديح

باسيلوس وغريغوريس

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

هه هه هه هه هه هه هه هه .

بقي الهاء، فهو اله اذ كان يتكبد الآلام البشرية . وهو انسان لما كان يصنع
 المعجزات . وهو كما هو في العز والقوة والاتضاع . ولاجل ذلك هو اله تجسد

وفي الميم الثامن والستين في صلب الرب

اه ذهوا وواذم في نه وبنه الله
 امدا نيمه هده بهه مقمن وامهه
 الهه مهوما وبلحنه اها امرو وامنه
 صله بهدا واحنه صته ا حعلا واهصا
 اه صنهه في باللهه ولا في نه صمه
 حغه ابا حده ررا بسعا صه صله
 الهه انهه في حنهه . انهه ادهه مومو
 صله حنهه بلحنهه فدا ودهه احنهه
 الهه صنهه هلهه مهوما فهه لهه حافهه ما
 وبنهه بلحنهه وبلحنهه الهه حاهمه
 الهه انهه واسبه حابهه ما في نهه
 داما صنههه وواذم في نهه الهه
 ابلا ذهوا صهه مهوما حبهه الهه
 وهه صلهه الهه وبنهه الهه ما امرو نهه
 هههه ومله الهه صلهه امرو صلههه
 لسهه نهههه حابههه الههه حاهههه :

وجاء في الميعر الخامس للقديس باسيليوس عن ميلاد الرب
 فقال $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$
 $\alpha\beta\gamma\delta\epsilon\zeta\eta\theta\iota\kappa\lambda\mu\text{ن}\text{و}\text{ح}\text{ط}\text{ث}\text{د}\text{ذ}\text{ر}\text{ز}\text{س}\text{ص}\text{ض}\text{ط}\text{ظ}\text{ع}\text{غ}\text{ف}\text{ق}\text{ك}\text{خ}$

ما هي عجائب العيد الذي تم انما هي من الالوهية والناسوتية الذي لا
 يفسر . وميلاد مجيد . وبداية من ولد بدون بداية . فالناسوت كان له
 بداية . اما اللاهوت فلبث بلا بداية . ان الشبه اخذ شيها . والثالث لم
 يتصل الى الاربعية (اثنانيم) فاجتماع الطبعين وميلاد الابن الواحد هما اتحاد
 الكلمة والجسد بلا تبليل

وكان بعزمنا ان نضيف الى هذا الفصل اخر يتضمن الشهادات
 عن الاعتقاد بطبعي السيد المخلص اخذاً عن الكتب الاخر التي
 وقف عليها جوارن باطشتا ككتاب تفسير الاناجيل لابي الفرج
 عبدالله . وكتاب الهدى . وبستان الحياة . وسنكسارى القديسين .
 وغيرها . غير ان الشهادات التي تقدم ذكرها هي كفوء لاقناع
 المطالع عن الاتيان بغيرها فاجتزأنا بها عن الاخرى

الفصل السادس عشر

في رد مزاعم القائلين ان الموارنة تبعوا ارطقة المشيئة

الواحدة والفعل الواحد

ان من طالع صفحات كتب بعضهم الذين رغبوا في ان ينسبوا الى الموارنة ارطقة من الارطقات التي انتشرت في المشرق يندهل عند تأمله في مقالاتهم لا سيما في الزيادات التي اضافوها على كتب الاولين ليدعموا بها مزاعمهم غير ان الباحث المتروي لا يتوقف عن رفض ما اتوا به انما يعده من سقط المتاع

هلم بنا نعمل الروية في امر هذه البدعة ونشأتها فانها قد ظهرت في اوائل الربع الثاني من الجيل السابع . وفيما تركه لنا السالفون الثقة من المطولات والرسائل الضافية الذبول . فلا نجد اثرًا لما روئي في الاجيال الاولى لنشأة الارطقة قال بها . ولا في الاجيال الوسطى غير انفار معدودين كابي الفرج عبدالله الذي طرد من لبنان ومضى الى العراق وتوما الكفرطابي الذي يقال عنه من بعضهم انه كان مارونياً وليس كذلك . وكلاهما يشهدان بان الموارنة كانوا على الاعتقاد بالمشيئين . كما وانه في الاجيال الاخيرة لم يكن من احد يقول

بالبدعة سوى المقدم منهم من جبة بشراي مع بعض اعوان له تبعوا
 مذهب اليعاقبة الذين دخلوا البلاد في الجيل الخامس عشر فقاومهم
 اهل الجبة وطردوهم اجمعين . اما الآخرون فبعكس ذلك كانوا
 يناصرون اهل البدع ليس في هذه الاجيال الاخيرة انما في كل
 اجيالهم مفندين مزاعمهم بصحيح البرهان . فاولئك الافراد الذين
 وجدوا بين هذه الامة العظيمة لا يحطوا من منزلتها في مقام البيعة
 وفي اعين الشعوب لاننا نجد مثلهم في كل امة وشعب في اي مصر
 وعصر اذا ما نظرنا في تواريخ الشعوب حتى يومنا هذا

وكل مطالع لكتب الاولين الصحيحة النقل يعلم ان الموارنة
 ثبتوا كالبناء الرصوص على حسن العقيدة غير هيايين صلصلة الاسلحة
 ونكبات الاضطهاد المتواصلة المتأتية من اخصام الايمان المستقيم
 المجد . انما سعيد بن البطريق لغير سند او سبق علم قد نسب بدعة
 المشيئة الواحدة الى القديس مارون الناسك قائلاً انه ابتدعها وان
 من تبعه فيها وقال بقوله سمي مارونياً . فهو وحده ولا سواه مصدر
 هذه الحكاية وعنه نقل الآخرون

وسعيد هذا قد فندنا مزاعمه وبيننا بطلان ما جاء به في الفصول
 المتقدمة بشهادات كثير من العلماء المحققين . وان كلامه شاهد على
 كذبه باعزائه ابتداء المشيئة الواحدة الى القديس مارون الذي
 كان قبل نشأتها بسنين سنين . ثم ان كلامه لا ينطبق على القديس

يوحنا مارون من لم يكن ولد او كان في المهدي رضيعاً عند ظهورها
 فضلاً عن ان قول سعيد موجه الى مارون الذي بني ديره على العاصي
 لا الى يوحنا . ومن كذب نفسه بنفسه لا حاجة الى ما يكذبه فهو
 شاهد على خزعبلاته وشهادته على نفسه عدل هي كمن اعتاد الكذب
 واتخذ ديدناً فلا يصدق الا اذا قال انه لم يصدق فيما روى
 تعالوا نقلب كتب البيعة وصفحات المجامع ورسائل المناضلين
 عن صحة الاعتقاد عند الروم والافرنج والقبط والارمن وغيرهم من
 الامم التي تقدمت ابن البطريق فلا نجد ذكراً لمارون او للموارنة انهم
 قالوا بهذه البدعة التي افردنا لها هذا الفصل . هوذا صفرونيوس
 القديس بطريرك اورشليم اول المدافعين عن الاعتقاد بمشيئتي الرب
 المسيح وفعليه واعظم من فند مزاعم المبتدعين لا يرى في اقواله
 ورسائله من اثر او شبهة بان احداً من الموارنة كان من تباع الهرطقة
 مع انه اقرب اليهم من غيره زماناً ومكاناً . ويا ترى هل كان اغضي
 هذا القديس المتقد غيرة عن السعي في انقاذهم مما تورطوا فيه لو كانوا
 في شيء من ذلك وقد تصدى لكثيرين بعيدي المكان والمزار مع انه
 كان بين ظهراني الموارنة في الارض المقدسة وقريباً من الاخرين
 المقيمين في فينيقية ولبنان . ولعمر الحق كيف ان قديساً كهذا لا
 يهتم بارجاع امة عظيمة هو منها او لم يكن منها . ام كيف لا يخطر
 له ببال ان يوجه بمن ينذرهم ويعيدهم الى الحظيرة المقدسة حتى على

الاقل يرأسهم بالرسائل التي بين لهم فيها غلطهم وصحة الاعتقاد .
 ام كيف لم يذكر احد شيئاً مما تقدم لو كان ظهر في ذلك الزمان
 لاعظم البيعة ان الموارنة يقولون بالبدعة او انهم من المبتدعة . ان هذا
 لو كان صحيحاً لما امكن السكوت عنه من كل وجوهه معها كانت
 الظروف والاحوال . فالموارنة والحالة هذه مبرئون مما اتهموا به .
 كما وان المجمع الملتئم في اورشليم سنة ٦٣٦ قريباً من ظهور البدعة
 ودفعاً لها لم يأت بذكر الموارنة او احد من البتة انه من تباع الارطقة .
 ولا يبعد انه كان من ابا هذا المجمع المنعقد تحت رئاسة صفرونيوس
 كثير او بعض من الاكليروس الماروني الشهير وقتئذٍ بعلمه
 ومدافعتة عن الاعتقاد القويم . ثم لو كان الموارنة من المبتدعة لماذا
 وجد في كتبهم القديمة المكتوبة قبل المجمع السابع ذكر القديس
 صفرونيوس وهو على غير مذهبهم . انما كانوا لا يرضون بوضع
 تذكره ابد في كتبهم ويأبون الاتيان بذكره لو كانوا على غير
 مذهبه كما هي حالة الامم مع الخارجين عن معتقدهم ولو على فرض
 ذكره لكان ذكرهم اياه لعناً وشتماً كذكر الخوارج
 وكذا لا نجد ذكر الماروني بين مصاف الهرطقة في المجمع
 الاخر المنعقد في اورشليم سنة ٦٤١ في عهد البطريرك يوحنا . ولا
 في مجمع قبرس الذي التئم سنة ٦٤٣ . ولا في مجامع افريقية الاربعة
 التي عقدت باهتمام القديس مكسيموس المعترف لمناسبة يروس

بطريرك القسطنطينية وتباع البدعة . ولا في مجمع رومية المنعقد
 برئاسة البابا تاودورس سنة ٦٤٦ والآخر المنعقد تحت رئاسة البابا
 مرتينوس الاول سنة ٦٤٩ وكان فيه اسطفانوس اسقف دوره الذي
 ارسله صفرونيوس البطريرك . ولا في مجمع مديولان سنة ٦٧٩ .
 ولا في مجمع رومية سنة ٦٨٠ . ولا في المجمع السادس المسكوني
 المنعقد في القسطنطينية وكان فيه كثير من اساقفة سورية وفينيقية
 لاجل البحث عن هذه البدعة ومبتدعيها خصوصاً . فان ابا هذا
 المجمع المسكوني بعد ما حققوا عن هو المبتدع الاول لها اخذوا في
 البحث عن اشاعها وانتصر لها . فامروا باحضار الرسائل والقوانين
 والتصانيف المنخرقة فاحضروا امين خزانة الكرسي القسطنطيني
 الشماس جيورجيوس رسائل تاودوروس الفارابي وقورش الاسكندري
 ومرجيوس القسطنطيني وكل مؤلفاتهم في امر المشيئة الواحدة فلما
 طالعوها حرموها وحرّموا اصحابها وامروا برفع صورهم واسماهم من
 البيعة . ثم جي برسائل يروس وبولس وبطرس فأوها مخالفة
 للايمان القويم فحرموها مع اصحابها . وكذا حرموا من زور الرسالة
 المضافة الى اعمال المجمع الخامس المذكورة باسم منا بطريرك
 القسطنطينية منقذة الى ويجيلوس البابا والاخرين من ويجيلوس
 الى يوستنيانوس وزوجته تاودورة لانهم بعد التنقيب عرفوا النسخ
 والمزور ومن كتبت بحضوره فامروا بحرقها . ثم جهد الابهاء في

تفتيش الكتب والرسائل والميامر ولم يهملوا شيئاً مما يتعلق بالبدعة
ودققوا في البحث عن المبتدعين والتابعين للبدعة وتابعي تابعيها
والمتصرين لها سواء كانوا اكليريكيين ام عالمين كما هو مذكور في
الجلسة الثانية عشرة والثالثة عشرة . وفي كل ذلك لا ذكر لماروني
اصلاً ولا وجود لشيء من رسائل وكتب وميامر تختص بالموارنة
تخالف الايمان القويم . كما وان هذا المجمع قد حط مكاريوس
بطريرك انطاكية الهرطوقي ونصب مكانه تاوفانوس الكاثوليكي . فهذا
القديس الذي جاء الى انطاكية واخذ يناصر اهل البدع ويجهد في
اسبئالتهم الى حضن الكنيسة لم يذكر ولا المتقربون اليه من الكتبة
والعلماء ولا مؤرخو الكنيسة الانطاكية في ذلك العهد ان مارونياً
ما كان يقول بالبدعة . انما المعروف والمشهور ان الاكليروس الماروني
كان من المحامين عن المجمع المقدسة والمتصرين للعق مع الروساء
الكاثوليكين : ثم لو كان اولئك القوم او احدهم على الهرطقة لكان
نادى به روساء الاساقفة والاساقفة المحليين في المجمع وشهروا اسمه
وارطقته كفعلهم بالاراطقة . وهذا لا شيء منه . فاذن . . . وقد
اثبت المجمع السادس المقدس المذكور اسما المبتدعين ورشقهم
بالحرم . وذكر ان منشى البدعة هو سرجيوس اسقف القسطنطينية .
وكذا في الجلسة الثالثة عشرة . اما الروم فقالوا انه قورش اسقف
الاسكندرية مستندين الى النقل العربي وان صفرونيوس الراهب

ناصبه وافحمه . ولما صار صفرونيوس اسقف اورشليم كشف للجمع
 بدعته . غير ان البابا مرتينوس في المجمع اللاتراني احسن التدقيق
 عن المبدع فتبين انه تاودوروس الفاراني الذي كاتب قورش حين
 كان اسقف باسندوس سنة ٦٢٥ يستفهمه عما اذا كان في المسيح
 مشيئة واحدة وفعل واحد ام مشيئتان وفعالان . وراسل سرجيوس
 اسقف الرشانة ورسالته مدونة في الجلسة الثالثة عشرة من المجمع
 السادس . وهو اول من وقع عليه الحرم كما في الجلسة السادسة
 عشرة والثامنة عشرة . اما تاودوروس فكان يعتقد بالطبيعة الواحدة
 في المسيح فاعتقاده بالمشيئة الواحدة ناتج عن فساد مبداه . لكن قورش
 وسرجيوس كانا يقولان بطبيعتين ومشيئة واحدة

كما وان يجمع قصر الملك سنة ٦٩٢ والاخر القسطنطيني سنة
 ٧١٢ اللذين عقدا تأييداً لبدعة المشيئة الواحدة وكان في اولها
 جرمانوس البطريرك القسطنطيني لم يذكر ان الموارنة كانوا من
 تباع اصحابه مع اجتهاد هذين المجمعين بتكثير انصارها لينتصرا على
 المجمع السادس المقدس

وهنا سبيل لان نين كذب الذي نسب الى البطريرك
 جرمانوس الفقرة التي ذكرناها في الفصل السابق من انها لو وجدت
 في احدي النسخ لكانت مزادة من احد المتأخرين بعد وقوفه على
 دحض ما زيد على كتاب تيموتاوس والدمقي . ويانه لو كان

ما قيل يشبه الصحيح او يقرب منه لكان المجمعان المذكوران ذكرا
 في جلساتها (المقيدة فيها تباعها من الشعوب اجمالا وافرادا)
 الموارد او مشاهيرهم . ولكن على الاقل وجد فيها او في احدهما
 ماروني ما وقع على اعمال المجمعين كالاخرين . هذا وفي المجمع
 السادس برهان كاف فضلا عن ان الموارد في ذلك الحين كانوا يعرفون
 من جميع الامم والشعوب بمرده لا غير . كما وان جرمانوس هذا عقد
 مجمعا اخر سنة ٧١٥ بعد رجوعه عن الضلال الى حضن الكنيسة
 على قول بعضهم دحضا للارطقة المذكورة لم يؤت فيه بذكر الموارد
 او بأحد منهم . ولعمري كيف اغفل امرهم مع معرفته انهم ارطقة
 كما يزعم صاحب الفقرة وهم امة عظيمة وشعب كبير . ولما لم يذكرهم
 بين الارطقة في هذا المجمع ويحرمهم كما ذكر الاخرين وحرمهم مع
 معرفته انهم من تباع المرطقة . ولما لم يطلع على هذا المقطع الباحثون
 مع جهدهم في التنقيب لاسيما المجمع المقدسة بعد السادس حتى
 عصرنا . ولما ظلت تلك الفقرة في حيز الخفاء حتى يومنا هذا . ولو
 فرض وجودها كما ذهب ناقلها لكانت مزادة حديثا كما زيد نظاؤها
 على كتاب تيموثاوس في احدي نسخ النقل مع انه عاش قبل ظهور
 الارطقة كما قدمنا . فلنطالع ايضا اعمال الباباوات ورسائلهم منذ
 عهد البابا بونيفاسيوس الخامس الذي رقي السدة الرسولية سنة ٦١٩
 حتى غريغوريوس الثاني سنة ٧١٥ فلا نجد فيها ما يدل ولو بالاشارة

الى ارطقة احد من الموارنة . مع ان البابا مرتينوس قد امر بالتثام
الاباء للبحث عن بدعة المشية الواحدة وبتدعيها فخرموا سرجيوس
وتاودوروس وقورش ومنشور هرقل الملك . وكذا الاباء المائة والخمسة
وعشرون الذين جمعهم اغاثون فانهم يثبتون في رسالتهم الى المجمع
السادس اسماء محدثي الهرطقة . وهكذا في رسائل اغاثون الى
قسطنطين وهرقل وطيباريوس ملوك الروم ومثلها رسالة البابا لاون
الى قسطنطين : فلوفرض مع ذلك المحال ان المجمع المذكورة والاباء
اجمع اغفلوا امر الموارنة وسكتوا عنهم فهل كان المجمع السابع المسكوفي
المقدس اغفل امرهم . فلنطالع اعماله نجد ان دونت فيه الرسالة التي
حررها طراسيوس اسقف قسطنطينية وانفذها الى رؤساء الكهنة
والكهنة في انطاكية والاسكندرية واورشليم . وكذلك التي كتبها
تاودوروس اسقف اورشليم اللذان يلعبان في ما كتباه مقالة المبتدعين
المذكورين ولا ذكر فيه وفيها للموارنة اصلاً

فلنطالع ما كتبه مكسيمس المعترف عند انتشار هذه البدعة
وشبوب نارها واندر اوس المعروف بوضع القوانين ويوحنا مطران
فيلادلفيا النائب الرسولي في بلاد المشرق الذي ارسل من لندن
الكرمي الرسولي بسبب البدعة . فلا نجد خيراً عن ماروني
قال بالارطقة

فلننظر في رسائل وكتب القديس يوحنا مارون التي بشتها

الايام من رقدتها فلا نجد فيها فقرة تدل على هرطقة انما كلها توضح
 دحض الهرطقات وتعلن الايمان القويم وتعليم الكنيسة الصحيح
 فلنقرأ ما كتبه بولس الشماس وتاوفان الرومي من كتبة القرن
 الثامن اللذان كتبنا عن الموارنة وما وضعه انسطاس حافظ المكتبة
 في القرن التاسع وما قاله لاونيسيوس في القرن العاشر وشدرانوس
 في الحادي عشر . فلا نقف على عبارة تدل على ارطقة ما بين الموارنة
 في وقت ما

فلنات باعمال مجمع لاتران في القرن الثاني عشر ونطالعها معاً
 كتبه اوتيميوس زيغابينوس وزوناراس . فلا نجد مقطوعاً عن
 ارطقة ماروني في عمل او فصل او ذكر ماروني بين اسماء الارطقة .
 كذا نيكوفورس كاليستوس من كتبة القرن الرابع عشر الذي عدد
 الارطقة في المشرق لم يذكر الموارنة بينهم

ثم اتنا لواعنا النظر في اقوال من نسبوا الارطقة الى الموارنة
 فترى انهم قالوا اتنا باتباعنا الارطقة اقتفينا اثر مارون والحال ان
 مارون الذي تبع تعليمه الموارنة هو كاثوليكي وقديس بشهادة
 تاودوريطوس والامم الشرقية في كتبها البيعية . والاحبار الاعظمون .
 والكتبة المتقدمون والمتأخرون . واعتقاد الامة وتقليدها . والكنائس
 والاديار المشادة على اسمه منذ القرن الخامس حتى يومنا هذا .
 فاذن اتباع الموارنة تعليم القديس مارون لم يكن اتباع هرطقة انما

اتباع التعليم الصحيح تعليم الكنيسة الكاثوليكية المقدسة . فلا مارون
 والحالة هذه ابتدع اربعة المشية الواحدة والفعل الواحد ولا الموارنة
 تبعوها في عصر من العصور كما بينا . ولنأت الان بشهادات اخر
 غير المتقدمة متبعينها بشهادات كتبنا البيعية المستعملة في هذه
 الكنيسة منذ بدئها حتى العهد الذي طع فيه بعضها في المطبعة
 الرومانية بمناظرة المجمع المقدس

ان من الادلة المصروفة برفض الموارنة هرطقة المشية الواحدة
 والفعل الواحد هو انتقام يوستينيانوس الاخرم منهم لا بائهم الرضوخ
 لاوامره الموجبة اتباع هذه البدعة وعدم اشتراكهم بالمجمع الزوري
 الذي عقد في بلاطه تأييداً لها . وامتناعهم عن توقيع اعماله والعمل
 بها . وانتصارهم للتعليم الصحيح . مما حمله على ان يوجه بهسكر جرار
 لاختذ القديس يوحنا مارون مكبلاً بالقيود الى القسطنطينية . وتمكيل
 الموارنة المتمردين لا سيما سكان لبنان كما تقدم ايضاح ذلك في الجيل
 السابع . فقتلوا سنة ٦٩٤ نحو خمسمائة راهب من رهبان دير مار
 مارون على العاصي ودكوا الدير وجعلوه قاعاً صفصفاً

وايضاً ما كتبه القديس يوحنا مارون في رسالته عن الكهنوت
 المبدؤة . افرحوا بالرب . قال : وهو (الرب المسيح) من بعد هذا
 الاتحاد العجيب من طبيعتين الهية وبشرية الثابت لهما ما يخصها
 بالتمام والكمال اي مشيئتين وفعلين كما قيل عنهما وفيهما : وقال المؤرخ

السرياني الانف الذكر في مقدمته على رسائل هذا القديس : تقدم
 فوضع اولاً ذلك الاعتقاد القويم كمقدمة للكتب التي فيها ضد نفاق
 وتجاديف نسطور واوطيخا وبطرس وقورس ورفقائهم
 لقد اورد بعض المعترضين شهادة من كتاب القديس يوحنا
 الدمشقي المعنون الايمان الارثودكسي الذي استخرجه الاب ميخائيل
 لاكويان من اليونانية الى اللاتينية وطبعه في باريس سنة ١٧١٢
 وبسبب ما اورد في هذه النسخة خال لاكويان ان الموارنة تبغوا
 الارطقة يوماً ما غير انه لدى مقابلة هذه النسخة على النسخ الصحيحة
 كاتي في مكتبة باريس الملكية تحت عدد ١٨٢٩ و٣٤٤٢ والنسخة
 اليونانية المطبوعة في مدينة باسيليا وجد ان ما في النسخة المقدم
 ذكرها عن الموارنة مزاد من يد اجنبية لمارب في النفس . ولهذا
 ترى لاكويان نفسه بعد وقوفه على الحقيقة عدل عن رأيه الاول
 كما يتضح ذلك من كتابه الشرق المسيحي خصوصاً في المجلد الثالث
 حيث نادى بان الموارنة ابرياء من كل ارطقة . ثم ان الموارنة في
 عهد الدمشقي الذي كان في الجيل الثامن كانوا يعرفون من الجميع
 باسم مردة لا موارنة . كما وان الدمشقي نفسه في شرحه عن المجامع
 الستة او في فهرس الارطقة الذي وضعه من سيمون الساحر حتى
 ارطقة المونوطيليين ومحاربي الايقونات لم يأت بذكر الموارنة بين
 الارطقة . وما هذه الفقرة المعقول عنها الا كاتي فندناها المزادة

على كتاب تيموتاوس وجرماتوس القسطنطيني وتاودورس وتيموتاوس
الدمقسي الذي نُسب إليه انه ذهب الى دير مار مارون على العاصي
ورأى رهبانه يقولون بالمشية الواحدة مع ان هذا الدمقسي كان
حيّاً بعد ما ذك الدير ولم يبق له اثر . فتأمل : غير ان المتلاعب
لم يحكم وضع ما رغب في ان يموه به فانكشف الستر لبيان الحق وامسى
عمله وبالأعلى عليه وخزياً له وللقائلين به . ولعمري كيف يتسهل للمفتري
ان ينسب لقوم بل لامة عظيمة ما ليست فيه . ألم يخطر على باله ان
الحق لا يخفى نوره الساطع . ألم يذكر ان الزيادة التي جعلها في نسخة
لا تكون في غيرها .

قال المطران داود الماروني الذي كان في الجيل الحادي
عشر في فاتحة كتاب النواميس السريانية التي ترجمها الى العربية
سنة ١٠٥٩ راس ١ : ان الملكية يفتقون مع الموارد بالمشيتين .
فالموارد يعرفون بان للجوهريين مشيتين الهية وانسانية

ان توما الكفرطابي الذي جاء الى لبنان في اوائل الجيل الثاني
عشر ليحتدب الموارد الى اربعة المشية الواحدة قد رجع نادياً
خيبوبة امله كما شهد على نفسه في مقدمة كتابه المعروف بالمقولات
العشر . وان تعليمه لم يقبله الا خوري مزعة كفرشع في بلاد جليل
ونفراً قلائل . لان البطريرك يوسف الجرجسي واكليروسه تصدوا
لمقاومته وفتدوا مزاعمه : فاذا ما تأملت ايها المطالع في ما كتبه

المطران داود الماروني وما قاله الكفرطاني . تخكم ولا ريب ببطران
 ما جاء في كتاب غوليلموس عن الموارنة الكتاب الذي فيه نفسه
 يذكر ان الموارنة هم المؤمنون الذين اقتبلوا شعبه على الرهب . لكن
 الباحثين المدققين قالوا بزيادة ما في الكتاب عن رجوع الموارنة الى
 حضن الكنيسة سنة ١١٨٢ ميين ان المؤلف انما مات قبل هذا
 العهد بستين كما نوضح عن ذلك في الجزء الثاني من كتابنا هذا :
 ومنهم من خرج هذا القول الى وجه اخر كما يرد في موضعه
 ولنا هنا باثبات اعتقاد الموارنة بالمشيئين والفعالين اخذاً
 عن الكتب البيعية القديمة الخطية نقلاً عن الدوبيي في كتابه
 الاحتجاج في رد التهمة الرابعة من الاحتجاج الثاني قال :
 ومن جهة اعتقاد الموارنة بالمشيئين والفعالين فقد برهننا في
 اواخر الكتاب الاول انهم لم يفترقوا عن اليعاقبة والملكية (وثبتوا
 معنصمين بالكنيسة الرومانية) الا بسبب طاعتهم الدائمة لصاحب
 الكرسي الروماني واعتقادهم ان برنا طبيعتين ومشيئين . (وفي
 الكتاب الثاني دحضنا ما اتهمهم به سعيد بن بطريق وغوليلموس
 اسقف صور والذين تبعوا رأيهما . وفي بدء هذه المقالة اوضحنا جلياً
 انهم داموا مستمسكين بالمجامع الستة المسكونية المقدسة خلافاً
 لما تجني به عليهم تيموثاوس القسطنطيني) . وثبت ذلك من
 وجوه كثيرة

ولدت انساناً كاملاً ووضعت في مهدٍ طبيعي وانت كامل في كل شيء
والبشرية ما عدا الخطية

وجاء في بستان الحياة الذي وقف عليه جوان باطشتا حيث
يسأل في صفحة ١٧٩

ما هو معنى اللوحين اللذين كتب عليهما الله الوصايا العشر باصبعه
فكسرهما مومى حيناً رأى الشعب يعبد العجل . ثم كتب له لوحين آخرين .
فيجب . اولاً ان اللوحين اللذين كسرهما يدلان على الناموس العتيق الذي
اعطاه الله اولاً وزال . وان اللوحين الاخرين اللذين حفظا لاجل الشهادة
يرمز بها الى ناموس الانجيل الذي يدوم الى الابد : ثانياً : ان اللوحين
الاولين اللذين كتب الله فيها الوصايا وكسرهما مومى هما اشارة الى نفس
ادم وجسده اللذين ابدعهما الله وصور فيهما الحواس العشر . خمس تنسانية
هي العقل والفهم والذكر والفكر والاختيار . وخمس جسدية هي النظر والسمع
والشم والذوق واللمس . فلما عصى ادم واستوجب الموت كسر اللوحان .
الجسد صار الى التراب والنفس نزلت الى الجحيم . اما اللوحان اللذان صنعها
الله وكتبهما ثانية باصبعه ولم يزالا ثابتين الى الابد هما اشارة الى نفس السيد
المسيح وجسده

وهذا التفسير ذاته تذكره البيعة في معبد نياح السيدة في
شرح الصحاح السادس والثلاثين من سفر الخروج اذ نقول
ان اللوحين اللذين اعطاها الله لمومى كانا رمزا لجسد المسيح ونفسه
الموجودة فيهما الحواس العشر الخاصة بالنفس والخاصة بالجسد . اذن كما ان كل
انسان طبيعياً يبصر بعينه . ويسمع باذنيه . يفهم بعقله . ويختار بارادته .
كذلك نقول ان السيد المخلص كان يشاء ويفعل بطبيعته البشري والا فلم يكن
كاملاً في البشرية ولا كمل خلاصنا في الجسد الذي اخذه منا

ويقول الآباء المجيدون المتوشحون بالله

ان الذين طبيعهم واحد يلزم ان تكون افعالهم ومشيئتهم واحدة غير مختلفة .
كما قول ان مشيئة الاب والابن في اللاهوت واحدة وفعالهما واحد لان طبيعتهما
واحد وجوهرهما واحد

ويقولون ايضاً

ان الذين طبيعهم مختلف وجوهرهم مختلف لا يمكن ان تكون افعالهم الا
مختلفة ومشيئاتهم مختلفة ليكون الماعول متنسباً الى العلة . كالسكين الحديدية
فاذا وضعتها في النار ولبست قوة النار تصير تقطع وتحرق . تكسر وتذوب .
فعلى رأي الجميع ان القطع والكسر لا ينتسبان الى طبع النار لان النار لا
تقطع ولا تكسر بل ان من طبع الحديد ان يقطع ويكسر . وبخلاف هذا
الاحراق والتذويب فلا ينتسبان الى طبع الحديد بل الى طبع النار الذي
يحرق ويذوب فعلى هذا الشبه تستقر البيعة المقدسة ان السيد المخلص كان
كاملاً في الالهية وكاملاً في الانسانية . وان هذين الطبيعين مختلفان

وترى في الانجيل المقدس . ان بعض افعال المخلص كانت
سامية كمعرفته الخفيات وتطهيره الابصر . وبعضها كانت وضيعة
كالجوع والعطش والخوف والالام . فتنسبُ افعاله الوضيعة الى طبيعته
البشري وافعاله الرفيعة الى طبيعته الالهية : كقولها في ثلاثا العجايب في

سدر الصبح

من انه سأل المخلع كالانسان . اذا كان يريد ان يبرأ . لكنه قال له
كاله . قم احمل صليبتك وانطلق الى بيتك . دخل بيت يوارش ورأى
كانسان الصبية مائتة . لكنه كاله اقامها من الموت . رقد في السفينة كالانسان .
لكنه سكن الريح وامواج البحر كاله . اجلس الجوع افواجاً افواجاً على العشب
كانسان . لكنه من خبز يسير اشبع الالوف كاله . سأل عن ليعاذر ابن

وضعتوه كإنسان . لكنه أقامه من الموت كاله
 ففي هذا السدر يميز بين افعال المخلص منذ بدء حياته الى
 يوم صعوده الى السماء وارساله الروح القدس . منها افعال ينسبها الى
 الطبع الالهي . ومنها الى الطبع البشري . وهذا التمييز في الافعال
 يصير في الكتب البيعية وفي مواعظ الاباء بكثرة كما هو بين
 في كتبنا

ثالثاً لما كانت الامم النصرانية تعتقد اجمع ان فعل العجائب
 والمعجزات يصدر عن الطبع الالهي . فكلمها تعتقد اذن بوجود المشيئة
 الالهية والفعل الالهي . بقي الاختلاف على وجود المشيئة البشرية
 والفعل البشري لا غير . لهذا نبرهن هنا ان الموارنة يعتقدون بان
 الافعال الوضيعة كالجوع والالام تصدر عن الطبع البشري وكذا
 الصلاة والطاعة وغيرها . فمن جهة صوم الرب نقول البيعة في صباح
 اثنين الصوم

ان ذلك الذي في امكانه ان يغذي البرايا كلها جاع وضعف وعجز
 ونقول في الباعوت

أفخدمه مقدمه ر ١٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما

وجبه

٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما
 ر ١٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما ٥٠٠ لهما

التدبير لانه اله مع والده . والطبع لانه تجسد من بنت داود
 فيتضح اذن يقين الكنيسة المارونية بان ذلك الصوم والغميان
 الصادر احتمله المسيح الرب طبيعياً في طبعه البشري ليس بما انه كان
 انساناً سادجاً بل بما انه انسان واله معاً لان الطبع البشري ما احتمل
 تلك المشقة الا بتدبير الطبع الالهي ومسرته

ومن جهة الصلاة في الجسمانية . فاننا نقرأ في سدر الستار
 وقال لتلاميذه : اثبتوا مهنا حتى امضي اصلي . واخذ الصفا وابني زبدي
 وبدا يحزن ويكتئب . وقال لهم . ان نفسي متزينة حتى الموت . اثبتوا ههنا
 وامهروا . وبعد قليل خر على وجهه وكان يتضرع قائلاً : يا ابتاه ان كان
 يمكن ان تجاز عني هذه الكاس : فالي من كان يصلي رب المبرايا الذي تحقق
 له الطلبات كلها . وامام من خر الملك المعبود من الكل الذي تجثوله كل
 ركب العلويين والسفليين : فان امره صار معلوماً لانه صار لنا بكرة . صلي
 لانه صار انساناً لاجلنا :

وقد ترجم مار اسحق هذا في الباعوت الذي نقرأه في اثني
 الصوم في القومة الاولى قائلاً

صبر فخره فخره فخره
 وذللاً حسناً لله
 حياً حياً وحباً لله
 صبراً لله
 فله وصلياً لله
 حياً لله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 فضل الله وبرحمته . الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا فضل الله وبرحمته .
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 فضل الله وبرحمته . الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا فضل الله وبرحمته .

وقد أكثر من مظاهر الطاعة لما توجهت بإرادتك إلى الصليب . كم
 أنك تكبدت الخوف والكآبة حزينا وقدمت بتهنيد النضج والصلوة إلى ابرك .
 واستأذنت منه ان يبيز عنك كأس الموت المر إذا كان ممكنا . وإذا لم
 يكن ممكنا سلت ذلك لإرادته وأملت بهذا إلى أنك تأت بالجد حقا
 طبعاً وإرادة

وحيث قد اتضح ان السيد المخلص في طاعته الاب . وفي
 خوفه وحزنه . وفي صلواته وخشوعه . وفي قوله . ان كان يمكن ان
 تجيز عني هذه الكأس . أفهمنا حقا ان الآمه كانت في الطبيعة
 البشرية بتدبير الطبيعة الالهية . ومما ذكرنا عن صوم الرب وصلواته
 وطاعته والآمه على مقتضى رأي الكنيسة المارونية يمكنك ان تقيس
 سائر افعاله الوضيعة كما نعترف به في تشبث ثلاثا الآلام في سدر
 القومة الثانية قائلين

نتيقن ونعترف بك يا رب انك بتدبيرك الالهي كنت تردد معنا في
 العالم وبطبعك البشري كنت نسلك وتنفعل :

ونقرأ في يوم جمعة الصليبوت في سدر الثالثة

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
 فضل الله وبرحمته .

اضطراب ايها الحي الذي استطلاع ان يموت لانه اراد . وتجدد وقبر لانه
صار نظيرنا

وفي خميس الاسرار في الباعوت الافراي

حب ومع فلهما حبوا . اسما وحبوا
وتعوبوا

ابحبا ١٥٥ اجنا بلدهم در حمله ٥٥
حهمنا

فلما ان بلغ عيد الشعب اليهودي الاخير قد اعد الحمل نفسه بارادته
وليس قسراً

وفي صدر الجمعة في سبة العجائب

الله اذ هو حيمنا اذ هو وجهه هتحمنا
حله هتحمنا اجنا تقنا ومكه هتحمنا
هتحمنا هتحمنا

هو الاله ذاك القدوس الذي اعلن بداود وبكافة الانبياء الاله المقدسة
الارادية الحقيقية

فالشيئة المذكورة في هذه الشهادات ونظائرها هي بدون
ريب منصرفه الى الطبع البشري لان الطبع الالهي يعاود عن
القهر والالتزام

رابعاً يتبرهن الاعتقاد بالفعالين والمشيثين برينسا المخلص من
ميامر الاباء عمدة البيمة . فان مار اسحق تليذ افرام في محاوراته عن

في هذا الجسد الواحد . فمنه في هذا الجسد الواحد .
 له من هذا الجسد الواحد . فمنه في هذا الجسد الواحد .
 في هذا الجسد الواحد . فمنه في هذا الجسد الواحد .
 من هذا الجسد الواحد . فمنه في هذا الجسد الواحد .
 في هذا الجسد الواحد . فمنه في هذا الجسد الواحد .

ان الله قد لبس جسداً وخرج نظيرنا من الحشاء وكان يسير في سبيل
 الموت الى ان اظهر لنا انبعاثه . فانظروا اليّ ابناي نظركم الى ذواتكم وامنوا كما
 عابنتم . فانا قد رضعت من حليبكم وتريت على ركبكم وتدرجت باقطنكم وحملت
 على ذراعكم ورريت مع اولادكم وقطنت في اسواقكم الا ان طبعي الالهي لم يكن
 خاضعاً لكل هذه بل بواسطة الجسد الذي اتخذته منكم قد افتقدتكم بناسوتي
 ولاهوتي . فليست الوهيتي بلا جسد وليس الجسد بلا الوهيتي فالالوهية لا
 تكمن تحت نير الآلام كالجسد كما انها لا تنمو ولا تضعف ولا ترضع ولا تربي
 ولا يحيطها حد ولا عد ولا تسلك لانها في كل موضع . ولا ترقد ولا تحمل
 ولا تنام لانها حاملة الكل . ولا تموت لانها نفس الكل وهي قوة كما هو
 مخلوق . انما الجسد الذي اعتاد ما اعتدتموه فنواميسكم نواميسه وقد اكل لانه
 جاع اذ كانت فيه الوهيتي وكان ينمو لانه كان حقيراً اذ كانت فيه الوهيتي
 وكان يرضع كالطفل اذ كانت فيه الوهيتي وكان يلثغ في الكلام كالصبي اذ
 كانت فيه الوهيتي وحمل كالطفل . اذ كانت انخ : وكان يدرج كالولد .
 اذ انخ : ورفد في السفينة كالانسان اذ انخ : وكان يتعب كالانسان اذ انخ :
 وكان يتألم لانه كان من الجسم اذ انخ : وكان يعرق لانه صار راضياً اذ انخ :
 وكان ابن الارض وتشبه بالارضيين في كل شي . ولم يكن الثابت والقائم
 بمفرده بما انه هو الجسد فقط بل الشخص الواحد انما هو الجسد والنفس والازلية
 وليس مجموع هذه الثلاثة طبعاً واحداً قائماً بل شخص واحد قائم . فلو

ليجتنب حصاره اذ صرح ربه حبه مبيلا ١٥٥ / ولا
 خذنه ١٥٥ / اذ صرح ربه لا احا ولا يصر رحمة الا
 ويملك حبه مبيلا ١٥٥ / ويرحاه ٥٥ / احا بعده
 محمده لا صرما ٢٥٥ / اجتهلما اوفسا
 واهمه ١٥٥ / صرما صرما اذ صرح ربه حبه
 لا خذنه ١٥٥ / صرما صرما اذ صرح ربه حبه
 مبيلا ١٥٥ / صرما صرما اذ صرح ربه حبه
 لا صرما ١٥٥

قد صلى ليعلمنا انه تشبه بنا في كل شيء فلو انه ثبت غير مصل ما تشبه
 بنا . فلو لم يصل لكان شبيهاً بابيه ولبس بنا . وبما انه صلى فانه تشبه بابيه
 وبنا معاً . وانما صلى نظيرنا ليعلمنا انه منا وهو يقبل الصلوة مع ابيه . فهو
 كأبيه لانه قابل الصلوات . ونظيرنا لانه صلى في الالام وبالتضرع . فبما انه
 كان من الاب كان يسمع كل من يصلي . وبما انه كان منا قد صلى مشابهة
 بنا . وبما انه اخذ شبه العبد من داخل الحشاء فاخذ يصلي صلوة العبد وهو
 سيده . وبما انه رأى اننا جميعنا نبغض الموت فقد بغضه نظيرنا لما التزم ان
 يموت موتاً . قد صلى لاييه هل يستطيع ان تجيز عني هذه الكأس . وكيف
 صلى وهو يعلم انها لا تجاز عنه . فقال لاييه لا تكن ارادتي بل ارادتك .
 لانه كان عالماً ان الاب يشاء ان يموت حبيبه . فمن المحال ان تبطل طريق
 الصليب . فلماذا قال يستطيع وهو غير عاص . انه سلم ذلك لارادة ابيه
 اذ كان عارفاً بذلك . ولذلك ارسله ابره الذي لا يرجع بقوله

وبعد قليل يقول :

لا اذ صرح ربه حبه مبيلا ١٥٥

اما ووصفها به يعلم حميم بها
 حبلها . يعلم حب رختها / لحددها . يعلم
 حبه بعفها اصفها / اذومها اقمها مع
 امحلها وهو ملحق

ان ابن جنسي قد اشرق علي . والالوهية سماع نورها . وشاح ارتفع
 ووشاح تجدد . وان المملين المعروفين انما هم شخص واحد . ويجود له . فهذه
 قد تلقيتها من الاختبار . وجستها بانا ملي وفهمتها داخل نفسي اما انت
 يا اريوس من اين تعلمت تجديفك . . .

وجاء في الميعر الذي يرتل في احد الشعانين
 ان المخلص اشرك الوضيعة بالامور الرفيعة . اما الوضيعة فلنأدب كل
 احد . واما الرفيعة فلاظهار مجده

ويقول اتناسيوس بطريرك بيت المقدس في عظة الاحد
 الذي قبل العنصره

تعرف الجماعة كلها ان في المسيح اقنوماً واحداً وطبيعتين وفعالين .
 وانه اله تام وانسان تام . وهذا الاعتراف تسلته الاباء القديسون من الرسل
 الاظهار وسلموه لنا

ويوحنا مارون بطريرك انطاكية من تكلمنا عنه في الكتاب
 الاول من انه جاء الى انطاكية وهو لابس درع البطريركية من
 لدن صاحب الكرمي الرسولي الروماني . فاقنع كثيرين من المعاندين
 ونظف رزايا مكار يوس الاراتيكي . وطأه كثير من اليعاقبة
 واعتقدوا بالطبيعتين والمشيئين . وقد شهد الاخرون منهم في

كتاب معتقدتهم بعد ذكرهم مرقيان الملك ولاون بابا رومية هكذا
 وهو يرين وابن اخته بريهن هولاء جميعهم منفيوت من بيعة الله
 المقدسة ومحرومون من الاباء الثلاثة والثمانية عشر ومفروزون لانهم زادوا
 طبيعة ومشيئة

ويوحنا هذا قبل ان يأتي الى لبنان الف كتاباً عن مشيئتي
 الرب وفعليه كما يعلن في كتابه عن الطبيعتين هكذا

١/٥ ٨/٥ ١٠/٥ ١٢/٥ ١٤/٥ ١٦/٥ ١٨/٥ ٢٠/٥ ٢٢/٥ ٢٤/٥ ٢٦/٥ ٢٨/٥ ٣٠/٥
 وهو من الطبيعتين الالهية والانسانية اللذين لكل منهما خواصه بالتام

وفي نسخة اخرى هكذا

١/٥ ٢/٥ ٣/٥ ٤/٥ ٥/٥ ٦/٥ ٧/٥ ٨/٥ ٩/٥ ١٠/٥ ١١/٥ ١٢/٥ ١٣/٥ ١٤/٥ ١٥/٥ ١٦/٥ ١٧/٥ ١٨/٥ ١٩/٥ ٢٠/٥ ٢١/٥ ٢٢/٥ ٢٣/٥ ٢٤/٥ ٢٥/٥ ٢٦/٥ ٢٧/٥ ٢٨/٥ ٢٩/٥ ٣٠/٥

ابن واحد وسيد واحد وشخص واحد معروفين حقاً بالمشيئات والاعمال
 كما ورد عنها وقيل

وهذا التأليف عن المشيئين والفعالين اغتالته الايام ولعل توما
 الكفرطابي اخناه حين قدم الى جبل لبنان وبقي ست سنوات
 يفسد الكتب السليمة . وثبت هذا التأليف من الشهادات
 التي اتى بها يوحنا مارون لايضاح الطبيعتين منها قول يوستينوس
 الشهيد :

انه كما ان الانسان واحد هو وفيه طبيعتان مختلفتان . بالواحد منهما يفتكر

وبالآخر يتم ما قد افكر به الاول . وكما يحدث مثلاً بالنفس الناطقة يفتكر
 بصنع سفينة وبالأيدي يتم حقاً السفينة . هكذا الابن هو واحد بطبعين .
 بالواحد يصنع المعجزات الالهية . وبالآخر يقبل الاحتقار . فبذلك الذي
 اخذه من الله الاب يصنع المعجزات . وبذلك الذي اخذه من البتول اي
 بما انه انسان يحمل اختياراً الصليب والالام وغير اشياء على شبيها

وقول مار افرام

تأمل في تدبير ربنا واتضاعه من المستودع حتى التبر فان قدرته تصاحب
 ضعفه وعظمته اتضاعه . وحيث كان يظهر ناسوته بامور مختلفة كذلك كان
 يظهر لاهوته بمعجزات عجيبة . ليعرف انه ليس ذا طبع واحد بل انه ذو
 طبعين . فلم يكن ذا طبع حقير فقط ولا ذا طبع سام فقط بل كان فيه
 طبعان حقاً السامي والوضيع الواحد متحد بالآخر . والطبعان كان يظهر اثرهما
 فيه لتشعر البشرية بطعم اثنيهما . ولكيلا يظن لاجل الاتحاد انه واحد
 ذلك الذي هو من اثنين . لكن ليعرف ذلك الذي هو واحد بالجواهر انه
 اثنان لاجل الاتحاد

وقول يوحنا فم الذهب

اية جسيم قذفت هولاء القائلين ان في المسيح طبعاً واحداً . فانهم اذا
 اقرروا بالطبع الالهي فقط الا يكونون كفروا بالطبع البشري اعني الذي به
 صار لنا الفدا . واذا كانوا يقرون بالطبع البشري الا يكونون كفروا بالطبع
 الالهي . فليقل لنا هولاء اي من الطبعين غادر خواصه وابداهما . لانهم ان
 كانوا ينادون بالاتحاد فيلزم ضرورة ان يبقى رمم هذا الاتحاد محفوظاً والا اذا
 لم يكن اتحاد فيكون الاختلاط والاضمحلال

وهذه الشهادات كفوء عن غيرها من التي استشهد بها يوحنا
 مارون في كتابه : ونجد ايضا عن الاعتقاد بالطبعين وخواصهما
 شهادات عديدة كثيرة مما كتب افرام يوس وانسطاسيوس بطاركة

انطاكية . وسليمان شماس اسقف بحر صاف وجبرائيل ابن القلاعي
 وميخائيل الايطوني وغيرهم . اما نحن فنختم هذه المقالة بايراد ما
 قراه جوارف باطشتا في الكتاب الثاني والعشرين وهو سنكساري
 القديسين الذي قدمه له الحوري يوحنا وهذا مصان حتى الان في
 قرية حصرون ونسخه في اكثر الكنائس . فان في الثامن عشر من
 شهر شباط يذكر ان القديس لاون بابا رومية امر بالثناء مجمع الابا
 في خلكيدونية . ويقول

وابطلوا راي الاراطقة الذين ابتدعوا ان في المسيح المنافلاً واحداً
 ومشيئة واحدة . وان الاباء على ما كتب لهم القديس في الرسالة نادوا ان في
 المسيح المنافطيعتين ومشيئتين وفعلين

وفي الحادي عشر من شهر اذار تذاكر القديس صفرونيوس
 اللبناني بطريرك بيت المقدس الذي انتصر لراي المشيئتين والفعلين
 عندما قام الجدل من المبتدعين . وفي الحادي عشر من تموز تذاكر
 المجمع الرابع الذي انعقد في كنيسة القديسة اوفاميا . وانه ابطل رأي
 القائلين بطبع واحد وفعل واحد في المسيح المنافطيعتين . وفي الرابع عشر من
 شهر ايلول يقال . ان في الاحد الثاني بعد رفع الصليب كان
 الثمام المجمع السادس في القسطنطينية ففرز الاباء ونفوا سرجيوس
 وكوروس وبترس وبولس اساقفة القسطنطينية ومكاريوس
 الانطاكي وغيرهم

فما تقدم يفهم المطالع ان ما قاله توما الكرمليطي والذين زعموا

ان الموارنة على رأي المشيئة الواحدة كسعيد ابن بطريق وغويليموس
اسقف صور والذين اقتفوا اثرهم هو محض افتراء وتجني ومخالف
الصواب . لان بين امم الشرق امتياز الموارنة بانتصارهم للمجمع السادس
ومناداتهم بالمشيئين والفعالين . ولهذا طردهم القائلون بالمشيئة الواحدة
واضطهدوا الاب البار يوحنا مارون وطرده من كرسيه انطاكية
وحرقوا مدن وقرى كثيرة للموارنة ودكوا دير مار مارون وقتلوا من
رهبانه خمسمائة راهب . ولا زال الموارنة يكرمون المجمع السادس
ويصنعون تذكاره في كل سنة في الخامس عشر من شهر ايلول كما
هو مبين في قوريقوس القديسين المحرر في اول الشحيم . وثبت
ذلك ما طبع في رومية سنة ١٦٢٢ ومن النسخة التي نقلها القس
ابراهيم سنة ١٧٧٣ يونانية وهي برسم دير مار سركيس كرمي اهدن
ومن نسخ اخرى غيرها



الفصل السابع عشر

في زيادة يا من صلبت لاجلنا ارحمنا على التقديسات (التريصاجيون)

ان اول من زاد هذه الفقرة على التريصاجيون هو بطرس
 القصار ولكن بالمعنى الارثوذكسي ولهذا دعي وتابعيه مؤيدي اللاهوت
 لانهم قصدوا بهذه الزيادة ان الثالث الاقدس قد تألم . فحسب
 القائلون بذلك اراطمة ومفصولين من شركة الكنيسة غير ان هذه
 الزيادة قد استعملت عند الكاثوليكين بغير المعنى المراد من القصار
 اي بمعنى ان التقديسات موجهة لاقنوم الكلمة المتجسد فقط . ولهذا
 فان كالنديون البطريرك الانطاكي لكي يزيل العثار وقتل ويبعد
 تلك الفقرة عن المعنى المقصود من القصار ادخل كلمة يا يسوع المسيح
 ملكنا الذي تألمت لاجلنا ارحمنا حسبما اوضحنا عن ذلك . لكن
 القصار بعد ثقله ثانية على الكرسي الانطاكي حذف ما كان وضعه
 كالنديون ايضاحاً لاضلاله . اما الاجبار الاعظمون وان لم يسموا هذه
 الزيادة بالمعنى الكاثوليكي اراتيكية لانها موجهة لاقنوم الابن مع ذلك
 امروا بحذف الزيادة دفعا للخطر الذي ربما يحدث منها في استعمالها .
 (وقد اثبتنا قبلاً رسالة القديس يوحنا مارون التي اوضح فيها جايها)

عن المعنى المقصود عند الموارنة من هذا الاستعمال (قال الكردينال
 بورجيا^(١) عن زيادة ايها المسيح الذي صلبت لاجلنا . انها ارتودكسية
 على التمام وقد استعمالها الارمن بعد اتحادهم مع الكنيسة الرومانية
 الذي تم في مجمع سبس سنة ١٣٠٧ كما يخبر كريستيانوس لولوس .
 فقد ترتب فيه ان التريصاجيون قدوس الله الخ المزاد عليه يا من
 صلبت لاجلنا ارحمنا موجهاً الى الابن ان يرثل بعد ذلك هكذا .
 قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت ايها المسيح الذي
 صلبت لاجلنا ارحمنا . ويثبت ذلك بطرس لبرون وغيره . ولذلك
 فان الاحبار الاعظمين لم يقولوا انها اريتيكية بمعناها الكاثوليكي .
 وبهذا المعنى نفسه اي بالمعنى الكاثوليكي استعمالها بعض الاوقات
 الموارنة كما كانت استعمالها ايضاً القديس اسحق الكبير والقديس
 يعقوب السروجي والقديس افرام بطريرك انطاكية . وهذا الاستعمال
 جعل الاحبار الاعظمين ان لا يوجبوا على الموارنة شبهة ارطقة انما
 امروا برفع الزيادة خشية ما اشرنا اليه . قال الكردينال ينديني في
 رسالته الى يوحنا بطرس المدناني البطريرك الانطاكي الماروني (في
 ٣٠ تموز سنة ١٦٢٥) ولثلا يظهر في احد الازمان انكم تخالفون
 التعاليم الرسولي ولو باللفظ فقط انتم الذين لا تخالفونه بالمعنى فقد
 امر سيدنا الكلي القداسة بهتذيب كل ذلك واصلاحه الخ : فرفعت

(١) في كتابه الصليب الواتيكاني ص ٥٣ في الحاشية عدد ١٣

تلك الزيادة امثالا لما امر به الحبر الروماني من كتب الموارنة :
 ولعمري لو كانت هذه الزيادة عند الموارنة تستعمل بخلاف المعنى
 الكاثوليكي او يشتم منها عندهم رائحة اراثيكية لما كان البابا
 غريغوريوس الثالث عشر امر فقط بحذفها خوف الخطر كما قدمنا .
 ولما كان قال لم في برآته سنة ١٥٨٤ بانهم لم يزالوا مقيمين منذ
 اجيال كثيرة على الامانة الكاثوليكية . قال الكردينال بورجيا (في
 كتابه المقدم ذكره ص ١٢٩) ان زيادة يا من صلبت لاجلنا وان
 كانت غير مقبولة من الكنيسة الرومانية الا انها تحتمل عند الموارنة
 اذ لم يندرج عندهم قط غلط مؤلفي اللاهوت . ويؤيد ما تقدم قرار
 المجمع المنعقد سنة ١٥٩٦ بحضور البادري ابرونيوس دنديني اليسوعي
 المرسل من لدن البابا اكليمينصوس الثامن . فان في اعمال هذا المجمع
 المثبتة من الكرسي الرسولي هكذا : ان التريصاجيون يستعمل في
 كتبهم على نوعين اي انه اذا اتجه الى الثالث كله فلا يزداد شيء
 عليه . واذا اتجه الى الاقنوم الثاني فلجل اتخاذه جسداً بشرياً يزداد
 الميلاد والصلب والموت : قال مرج بن عمرو الباني (في مقاله في
 اصل الموارنة وديانتهم ص ١٣١) وانني اقر بان الموارنة يستعملون
 ذلك حتى الان لكن بالمعنى الكاثوليكي الغير المرفوض من الكنيسة
 الرومانية اذ تركت الزيادة في كتبهم المنحوصة والمطبوعة في رومية :
 قال البطريرك بولس مسعد (في كتابه المار ذكره ص ٣٠٨) ان

ذلك بيان واضحاً في مجال عديدة من كتب فرض الموارنة وخاصة

في فرض صباح الميلاد السيدي حيث يقال

قدوس الله الذي بميلادك المقدس اعنقتنا من الضلالة . قدوس القوي
الذي قويت رعبتك لترتل لك المجد . قدوس الذي لا يموت الذي حيي
بنوادم الموتى بميلادك المحيي الكل لانك صلبت يا رب لاجل ييمتك واقذبتها
يوم ميلادك من الضلالة والخطيئة

ونرى ذلك موضحاً ايضاً في راس ١٩ ص ٢٧٣ من شرح

القديس يوحنا مارون لنافور القديس يعقوب الرسول اخي الرب :

قال السمعاني^(١) فنظراً لزيادة هذا القيد لم يكن راي جميع

الارتودكسين واحداً فيه كما اوضح باجيوس على سنة ٥٢١ اعني

ان منهم من كان يرفضها كأنها موافقة لارطنة مؤلمي اللاهوت .

ومنهم من كان يقبلها كأنها مفهومة عن الابن المتجسد وحده لا عن

الاله الثالث الاقانيم . . . ان هذا نفسه يقوله عن التريصاجيون

افرام الانطاكي المذكور من فوسيسوس في المكتبة كوديكوس ٢٢٨ و

هنا يظهر ان السرين الارتودكسين وان زادوا على التريصاجيون

تلك الزيادة وهي الذي صلبت لاجلنا . مع ذلك قد نفروا من

ارطنة مؤلمي اللاهوت . . . ومن ثم قد استعمل الكاثولائيكيون

الموجودون في الابرشية الانطاكية ايضاً هذه الزيادة عينها كما كتب

(١) في مكتبته الشرقية مج ١ راس ٣٧ ص ٤٦٧ وراس ٤٣ ص ٥١٨

ومج ٢ راس ٢ ص ٣٦

افرام الانطاكي البطريرك الذي ذكره فوسبوس في كوديكوس ٢٢٨
حيث اثبت انهم دون اثم البتة يرتلون مع تلك الزيادة ميمر
التريصاجيون الذي يفهمونه عن الابن وحده

وقال بطرس، لبرون^(١) بعد شرحه عن امكان اضافة يا من
صلبت لاجلنا على التريصاجيون بالمعنى الكاثوليكي موجهة لاقنوم
الابن وحده ما ترجمته: وكيف كان الامر فالكنيسة اللاتينية لم
تجعل قط صعوبة بتوجيه التريصاجيون يسوع المسيح مخلصنا كما ترتل
في البداية من غير زيادة يا من صلبت. وهي تظهر انها تحفظ هذه
الزيادة اذ تجعلها نقال يوم الجمعة المقدسة. اذ انه في هذا الوقت
الذي يمجده فيه للصليب ففي اخر كل توييح ينتهي مثلاً بهبات
الصليب لمخلصك تجعل ان يرتل حال الجثو امام الصليب باليونانية
واللاتينية. قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت ارحمنا.
وهذه الكلمات المقولة على هذا الاسلوب حال الجثو امام ايقونة يسوع
المسيح المصلوب تبرهن بالكفاية انها متجهة اليه وانه يضاف الى ذلك
صريحاً يا من صلبت لاجلنا ارحمنا بالنية اخرى مما بالقول.
والكردينال بورجيا في الحاشية التي زادها على كتابه المذكور (ص ٥٧
عدد ١٣) يأتي بما قاله يعقوب سيرموندوس الكلي الفقاهاة (في مج ٢
من تأليفه ص ١٩) وهو. اقول وان كان الامر على هذه الصورة

(١) في شرح البتورجيات مج ٣ مقالة ١٠ فصل ١٣ ص ٦٨

فمع ذلك لا يظهر انه يقتضي الرب بزيادة القصار اذا نبذ رأيه
 السببي ولا يكون شي غير موافق اذا بعد مدح الثالث توجه الخطاب
 الى الابن وصار التوسل اليه بملك الالفاظ . يا من صلبت لاجلنا
 ارحمنا . ومن البين ان كالنديون الاسقف قد ارتأى ذلك لما قدم
 على زيادة القصار . ايها المسيح الملك . وقد عرف الدمشقي ان ذلك
 لا ينافي استعمال الكنيسة اذ بعد مديح الثالث المتضمن بهذه الالفاظ .
 المجد للاب والابن والروح القدس . اعتبر ان يزداد غالباً . للذي
 صلب بالارادة وقام من بين الموتى وهذا يخص بالابن على الخصوص .
 ثم يختم الكردينال بوجيا قوله . ان التريصاجيون ولكن دون زيادة
 يرتل الان في الكنيسة الرومانية ايضاً عند اتمام رتبة سجدة الصليب
 المقدسة . فهذا التريصاجيون اذا كان في الابتداء ادخل في الامور
 المقدسة ليشير الى اكرام الثالث الكلي القداسة فالان من حيث انه
 يتلى في وقت تكريم الصليب فالواضح انه يرجع موجهاً الى واحد
 من الثالث وهو الاله الكلمة الذي تألم بالجسد . حتى ان الروم
 انفسهم يقرون بذلك لما ينقلون اسرار القربان من المذبح الى المائدة
 رسماً لدفنة جسد الرب ونقله من الصليب الى القبر لان الشماسة
 يرتلون حينئذٍ لديه . قدوس الله الخ .^(١)
 ويحسن بنا ان ثبت هنا ما قاله العلامة الدويهي (في كتابه

(١) عن الدر المنظوم ص ٣٠٩ و ٣١٠

الاحتجاج: احتجاج ٢ ضد المقالة الثانية: التهمة التاسعة ص ٨٤-١٠١
 قال رحمه الله: ان جوان باطشتا يقول (في الدفتر الذي اثبت فيه
 التهم) هكذا: ان الملائكة صنفوا تسبحة التقديسات الثلاثة وانهم
 عندما احدر يوسف الحسن الراي المسيح عن الصليب رتلوا قائلين:
 قدوس الله . ثم قال يوسف: قدوس القوي . ثم بعد ذلك قدوس
 الذي لا يموت . ولذا يجب ان يزداد على هذه التسبحة . يا من
 صلبت لاجلنا . وفي نقده الكتاب السابع عشر وهو بستان الحياة
 (ص ١٢٢) يقول . ان الملائكة كانوا يقولون مع الذين كانوا
 يخطون المسيح: يا من صلبت لاجلنا ارحمنا . وكذلك القس مرهج بن
 نمرون في بدء احتجاجه عن الموارنة يذكر . ان بيكتايوس في شرحه
 عن تجسد الرب اتهم الموارنة بانهم تمسكوا برأي الذين زعموا ان في
 ربنا المسيح طبيعة واحدة وان اللاهوت تألم . غير ان قول اثنيهما
 باطل وبغير الصواب . اولاً من جهة ما اوجب عليهم بيكتايوس
 بيان كذبه مما شرحنا في الكتاب الاول والثاني والثالث وانهم ما
 افترقوا عن اليعاقبة الا لتيقنهم ان في ربنا طبيعتين . واليعاقبة
 وتباعهم لا يقولون الا بطبيعة واحدة . واكذب من هذا تهمة اياهم
 انهم يوجبون الالام على طبع اللاهوت: ان بيكتايوس لم يدخل
 بلاد الموارنة ولا عرف لغانهم ولا وقف على كتبهم . والانسان
 مهما كان ذا علم لا يمكنه ان يحكم على تقليدات القبائل الغربية ما لم

يقف على كتبهم ويعرف عوائدهم حق المعرفة
 ان اعتقاد الموارنة بالطبع الالهي انه غير قابل الالام والموت
 وسائر العوارض هو مثبت ومعلم في كتبهم بالخط السطر تعالي
 المكتوبة على رق غزال من زمن ينيف على ستمائة سنة^(١) الخ ولثلا
 يطول بنا الشرح في برهان هذا الامر المستمر عليه اهل الشرق نكتفي
 هنا بايراد شهادات محررة في تسمت سبة الحاش (الالام) فيقال
 في مساء اثنين الالام هكذا نقول البيعة في مدخل الفروميون

لانه لا يصفها حاشا ولا يصفها
 رحمتها حاشا ولا يصفها
 ولا يصفها حاشا

لذلك غير المتألم بازيته الذي وافى الالام الاختياري بتاسوته ليجعلنا غير
 متألمين ولا مائنين بنعمته

ثم في الصدر الذي يليه نقول :

لانه لا يصفها حاشا ولا يصفها
 حاشا ولا يصفها حاشا
 حاشا ولا يصفها حاشا

اللهم الرحيم والمهيب الذي تردد مع البشر بتدبيره وتالم بالجسد لاجل
 خلاصنا وهو غير متألم بطبعه السامي بكايته

وفي ستارنهار الثالث في الصدر هكذا

(١) اي منذ الجيل التاسع

لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .

لك المجد ايها الملك المسيح ابن الله الرحيم غير المتألم ولا المائت بطبعك
 يا من حسن لدى الوهيتك ان تجعلنا غير متألمين وان تحيي بنعمتك طبعنا
 المائت فصرت انسانا كما شئت وتكيدت الالام لان ذلك حسن لديك ثم قد
 اوليت الحياة لبني ادم بواسطة الامك المقدسة

وفي جمعة الصليبوت في سدر القومة الرابعة

لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .

هو الغير المتألم الذي تألم بالجسد ليلاشي آلامنا والغير المائت الذي مات
 بالجسد ليعتقنا من عبودية الموت

وفي سبت الدفنة في سدر صلاة المساء

لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .
 لا نفعها . ولا نفعها . ولا نفعها .

١١ و١٢

ايها المسيح الهنا الحياة الالهية وغير المتلاشية الحاصل بطبعك وازليتك
على عدم الميتوتة وعدم الفساد اليوم قد حاربت الموت لاجل جنسنا المائت
وفي سدر القومة الثالثة

١١ و١٢
١٣ و١٤
١٥ و١٦
١٧ و١٨
١٩ و٢٠
٢١ و٢٢
٢٣ و٢٤
٢٥ و٢٦
٢٧ و٢٨
٢٩ و٣٠
٣١ و٣٢
٣٣ و٣٤
٣٥ و٣٦
٣٧ و٣٨
٣٩ و٤٠
٤١ و٤٢
٤٣ و٤٤
٤٥ و٤٦
٤٧ و٤٨
٤٩ و٥٠
٥١ و٥٢
٥٣ و٥٤
٥٥ و٥٦
٥٧ و٥٨
٥٩ و٦٠
٦١ و٦٢
٦٣ و٦٤
٦٥ و٦٦
٦٧ و٦٨
٦٩ و٧٠
٧١ و٧٢
٧٣ و٧٤
٧٥ و٧٦
٧٧ و٧٨
٧٩ و٨٠
٨١ و٨٢
٨٣ و٨٤
٨٥ و٨٦
٨٧ و٨٨
٨٩ و٩٠
٩١ و٩٢
٩٣ و٩٤
٩٥ و٩٦
٩٧ و٩٨
٩٩ و١٠٠

ايها المسيح الهنا الحي الحقيقي المحيي الاموات الذي اقبل على الآلام
باختياره مع انه منزه عن الآلام المتناهيين
وفي احد القيامة بلحن ١١ و١٢ نقول علنا

١١ و١٢
١٣ و١٤
١٥ و١٦
١٧ و١٨
١٩ و٢٠
٢١ و٢٢
٢٣ و٢٤
٢٥ و٢٦
٢٧ و٢٨
٢٩ و٣٠
٣١ و٣٢
٣٣ و٣٤
٣٥ و٣٦
٣٧ و٣٨
٣٩ و٤٠
٤١ و٤٢
٤٣ و٤٤
٤٥ و٤٦
٤٧ و٤٨
٤٩ و٥٠
٥١ و٥٢
٥٣ و٥٤
٥٥ و٥٦
٥٧ و٥٨
٥٩ و٦٠
٦١ و٦٢
٦٣ و٦٤
٦٥ و٦٦
٦٧ و٦٨
٦٩ و٧٠
٧١ و٧٢
٧٣ و٧٤
٧٥ و٧٦
٧٧ و٧٨
٧٩ و٨٠
٨١ و٨٢
٨٣ و٨٤
٨٥ و٨٦
٨٧ و٨٨
٨٩ و٩٠
٩١ و٩٢
٩٣ و٩٤
٩٥ و٩٦
٩٧ و٩٨
٩٩ و١٠٠

ما اجمل ما اذاعته البيعة المومنة ما بين الجموع قائلة : ان الاله صعد على
الصليب صالبا الخطية على الخشبة . فطبعنا الذي تألم لم يكن طبعه ويشهد
بذلك بولس اذ يقول ان الغير المائت مات بالجسد وقام الحي كما حسن لديه
وصعد الى ابيه بالمجد

وشهادات كثيرة غيرها لا تعد . ثم ان يوحنا مارون في برهانه

عن الطبيعتين يقول

هـا داهما لاد دالـهـا داهـهـا
 داهـهـا داهـهـا داهـهـا داهـهـا
 داهـهـا داهـهـا داهـهـا داهـهـا
 داهـهـا داهـهـا داهـهـا داهـهـا
 داهـهـا داهـهـا داهـهـا داهـهـا

مساو لايه بالجوهر بما انه اله ومساو لنا بالجوهر بما انه انسان وهو متألم
 بالجسد وغير متألم باللاهوت محدود بالجسد وغير محدود بالروح وهو كما هو
 ارضي وسماوي منظر ومعقول

وابو الفرج عبد الله يقول في فاتحة انجيل متى

ان مخلصنا في الطبع الالهي كان عظيماً عن الالام وفي الطبع البشري
 تألم ومات . في الاول ما استطاع ان يذوق الموت وفي الثاني اقتبل الموت
 فلو كان يكتايوس يقرأ هذه الكتب واثالها لما كان يتحاصر
 على ان يثاب الموارنة بانهم يزعمون ان الطبع الالهي تألم ومات اذ
 يعتقدون بينا انه غير مألم وغير قابل الموت وسائر الالام
 وكبيكتايوس ضل جوان باطشتا بقوله ان اهل الشرق يتيقنون
 ان يوسف الحسن الراي صنف هذه التسيحة قدوس القوي وان
 الملائكة رتلوا يا من صلبت لاجلنا ارحمنا . ان يوسف ونيقوديموس
 عندما نزلوا لجسد الرب عن الحشبة سمعا الملائكة تترتل قدوس الله قدوس
 القوي قدوس الذي لا يموت . صرخا ها . يا من صلبت لاجلنا

ارحمنا . وبمثل ذلك يقول الكاهن عندما يبخر الاسرار في خدمة القديس

٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

لا صلبه

قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت

فيجاوب الشعب . **يا من صلبت** ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥ ٥٥٥

٥٥٥ ..

يا من صلبت لاجلنا ارحمنا

ويقول حسناً افرام بطريرك انطاكية عن هذه التسبحة

ان فصلتها عن الصلب وطلب الرحمة كانا صلاتين . وان جمعتما كانا صلاة واحدة . فان الملائكة والكهنة يرتلون . قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت من غير زيادة وهذه هي تسبحة كاملة . وكذلك طلبه الشعب . يا من صلبت لاجلنا ارحمنا . هي ايضا صلاة كاملة . الا ان الصلاة الثانية تكون متصلة في السيد المسيح الذي صلب لاجل خلاصنا . والصلاة الاولى مشاعة عليه وعلى اقانيم الثالوث . فان وصلت الصلاة الثانية مع الثالث تقديسات تكون حينئذ صلاة واحدة وعائدة الى الاقنوم الثاني دون غيره لانه حقاً اله وقدوس وقوي وغير مائت في طبيعه الالهي . وهو ايضا على التصديق مع زيادة رحمته لبس جسدنا وصلب ومات به لاجل خلاصنا :

انه لما كان بعض المدرسين ايقنوا وكتبوا ان الثالث تقديسات

لا تقال في الاقنوم الثاني وحده بل في الثالث المقدس لا غير .

وان من زاد عليها الصلب يكون ادخل الصلب على الطبع الالهي .

لذلك تقول اولاً . انه كذلك على مقتضى تسليم الكنيسة الانطاكية

وسائر الكنائس . ان الثالث تقديسات تقال في الثالث الاقدس

وذلك لان القداسة ليست صفة اقنومية كالأبوة والبنوة بل
ذاتية تدل على توحيد الجوهر الالهي كما تقرأ في سبت العجائب في
حساي المساء

مبب الاله / لهما / هلا / وفوحا / وحما /
هلقما / صا / هوا / مله / وام / هلم / ام /
هله / هلم / هلم / هلم / هلم / هلم /
هلم / هلم / هلم / هلم / هلم / هلم /

اله واحد محتجب وغير مدرك المعترف به بثلاثة اقانيم والد وولود
ومنبثق وبهذه الصفات تمتاز الاقانيم دون تلبيل بالطبع الواحد والقدوسية

فنقول ان الاب قدوس والابن قدوس والروح قدوس : كقول
اتناسيوس الكبير في سر الايمان : ان الاب ازلي والابن ازلي
والروح القدس ازلي وليس هم ثلاثة ازليين انما ازلي واحد .
وبمثل ذلك تقول انهم اله واحد ورب واحد وقادر واحد لتوحيد
الجوهر .

ثالثاً ان الثلاث تقديسات تقال احياناً في كل واحد من
الاقانيم الثلاثة كما هو مسطر في نافور غريغوريس الناطق
بالالهيات هكذا

هلم / هلم / هلم / هلم / هلم / هلم /
هلم / هلم / هلم / هلم / هلم / هلم /

الله انا حيا صديقا صديقا صديقا
 وبسببنا . جميعا جميعا جميعا
 جميعا صديقا صديقا صديقا
 الله وبالله صديقا صديقا
 الله صديقا صديقا صديقا
 لا صديقا صديقا صديقا
 صديقا صديقا

قدوس قدوس قدوس الاله الاب والذ الحياة وصانع الخيرات . قدوس
 قدوس قدوس الاله الابن المعضد الخطاة ومعينهم ومبجهم . قدوس قدوس
 قدوس الاله الروح القدس المقدم والموزع المنح الروحية . فهذه الثلاثة
 الاقانيم لاهوت واحد قوة واحدة لانهم غير منقسمين بالطبع وبالمجد وبالملكوت .
 قدوس انت بالتثليث والتوحيد

وكذلك يقال في النافور عند طائفة القبط هكذا

قدوس قدوس قدوس الرب الضابط الكل . قدوس قدوس قدوس
 يسوع المسيح الابن وكلمة الاب . قدوس قدوس قدوس الروح القدس
 العالم بالكل

ولعل نوع هذه التسبيحة اخذته الاباء عن الرؤيا التي رآها
 يوحنا الرسول . لاننا نجد في نسخ كثيرة قديمة في اليونانية واللاتينية
 والسريانية ان الملائكة كانت ترتل تسعة اصوات قدوس . غير
 ان الصعوبة في توجيه هذه التسبيحة اي في البرهان ان الثلاث
 تقديسات تقال في اقنوم واحد دون الاخرين المشتركين معه في

الطبع والالوهية على شبه ما تقول : ان الاقنوم الثاني وحده دون
 الاب والروح القدس تجسد وصلب ومات . وكما ان الذي حل في
 نهر الاردن بهيئة حمامة كان الروح القدس دون الاب والابن .
 وان الذي صرخ قائلاً هذا هو ابني الحبيب كان الاب وليس الابن
 ولا الروح القدس . كذلك اذا تأمل الانسان واحداً من هذه
 الاقنوم الثلاثة يباح له ان يسبحه دون غيره قائلاً : قدوس قدوس
 قدوس ام قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت . ويتبرهن
 ان هذا جائز : اولاً : من العتيقة من الوحي الذي حل على اشعيا
 النبي . كما في الاصحاح الثالث

اني رأيت الرب جالساً على كرسي عالٍ مرتفع وما كان تحته بمليء الميكل .
 والسارافيم قائمان حوله . ستة اجنحة للواحد وستة اجنحة للآخر . يبتاحين
 يستران وجهها ويبتاحين يستران رجليها ويبتاحين يطير الواحد نحو الآخر
 قائلين : قدوس قدوس قدوس الرب اله الجنود الارض مملوءة من مجده
 قال الاباء كما اوضحنا اولاً ان الجالس على الكرسي العالي
 هو الله . وان السارافيم بتربيلها ثلاث مرات قدوس يرمزان الى
 تثليث اقانيمه . وبقولها الرب اله الجنود الى توحيد طبعه . لكن العلماء
 بتدقيق الفحص يسألون من من الاقنوم الثلاثة كان الجالس على
 تلك الكرسي : قال بعضهم كايريناوس وانناسيوس وباسيليوس ان
 الجالس هو الله الاب واليه تنتسب الثلاث تقديسات . وقال القديس
 جيرونيموس في رسالته الى دامسوس . ان قوماً من علماء الروم

والرومانيين المتقدمين قالوا ان الجالس على الكرسي كان الله الاب
 وان السارافيمين اللذين كانا يصرخان قدوس هما الابن والروح
 القدس . غير ان هذا القديس لم يذعن لرأيهم انما يقن ان الذي
 ظهر بتلك الهيئة لم يكن الله الاب بل السيد المسيح والدليل عليه قول
 يوحنا البشير في الفصل الثاني والثلاثين . ان اشعيا شهد لما رأى
 مجده ونطق عنه : وثبت ديونيسيوس القاضي ان السارافيمين باثني
 عشر جناح كانا قائمين حول المسيح ابن الله شاخصين اليه هاتفين
 قدوس : ويقول بروكوبيوس في تفسير هذا الوحي . ان ذلك هو
 الوحيد كلمة الله بلا ريب . وهذا هو قول اقليموس الروماني وترتوليان
 وايلاريوس وقورللس وامبرسيوس وغيرهم . وعلى هذا الشبه يذكر
 الاباء الذين فسروا اقوال التوراة المقدسة عن السيد المسيح . وانه
 هو اظهر ذاته للاباء الاقدمين وخاطب الانبياء لانه كان المزمع ان
 يلبس جسدا ويتردد بيننا . وبحسب رأيهم هذا تكون الثلاث
 تقديسات مقدمة له . وبهذا الرأي قال كثير من العلماء المدرسين .
 فان مار توما معلم اللاهوتيين يقول . ان الجالس على الكرسي العالي
 المرتفع هو المسيح ويبرهن قائلاً . ان تلك الرؤيا تفهم بالصواب عن
 المسيح مما قاله يوحنا . وكذلك ديونيسيوس القرطوسي يقول . ان
 الرب ظهر لاشعيا بصورة بشرية ليدل على انه كان مزماً ان يلبس
 طبع البشر . وبما ان التجسد كان لا تقوم الابن وليس لا تقوم الاب

ولا لا قنوم الروح القدس فيكون الرب المشاهد هنا هو ابن الله اي
 المسيح . فاذا كان يقول البعض من الاباء المتأهلين ان الثلاث
 التقديسات التي سمعها اشعيا كانت مرتفعة الى الاقانيم الثلاثة
 والبعض الى اقنوم الاب . والبعض الى اقنوم الابن لا الى غيره .
 لم يكن للموارنة ان يقولوا بعض الاوقات هذه التقديسات في المسيح
 الذي صلب لاجلنا

ثانياً يتبرهن ذلك من الوحي الذي حل على يوحنا التاولوغس
 وهو مثبت في بدء الرؤيا هكذا :

اني للحال خطفت بالروح فاذا كرمني موضوع في السماء وعلى الكرسي
 جالس . وكان الجالس يشبه حجر اليسب والياقوت . وفي وسط الكرسي وحول
 الكرسي اربعة حيوانات مملوءة اعياناً من الامام ومن الوراة ولكل واحد من
 الحيوانات الاربع ستة اجنحة . ومن حولها ومن داخلها مملوءة اعياناً . ولا
 يفتنون نهراً وليلاً قائلين : قدوس قدوس قدوس الرب الضابط الكل الموجود
 قديماً الكائن والاتي اخيراً

فمن هذا الجالس على الكرسي قد كتب القديس امبرسيوس وقوم من
 العلماء انه هو الله الابن . واثبتوا رأيهم من قول الكتاب ان الجالس
 كان يشبه حجر اليسب والياقوت يريدون بذلك الجسد الذي لبسه
 منا . وبحسب قولهم هذا تكون الثلاث تقديسات تسبحة الحيوانات
 المذكورة عائدة الى السيد المسيح وحده الذي لبس جسدنا . غير
 ان اكثر العلماء يقولون ان الجالس على الكرسي هو الله الاب وذليلهم

هو قول الكتاب ان الجالس على الكرسي كان ضابطاً بيده كتاباً مكتوباً من داخل ومن خارج مختوماً بسبعة اختام . ولم يكن احد يقدر ان يفتحه ولا يفض اختامه ولا ينظر اليه بل اتى الحروف الذي ذُبح واخذ الكتاب من يد الجالس على الكرسي وفض اختامه فصرخت الملائكة مستحق الحروف الذي ذبح ان يأخذ القوة واللاهوت . فمن هذا القول المنزل من الله بيان جلياً ان الحروف الذي ذبح لاجل خلاص العالم هو كلمة الله المتجسد . اذن . الجالس على الكرسي الذي اخذ الحروف الكتاب من يده لم يكن الابن بل كان الاب وحده وتقدس الملائكة كان مقدماً للاب وحده : ويثبت ذلك : اولاً : من تسليم البيعة في الثلاث تقديسات البسيطة . فان كهنة الكنيسة الرومانية في خدمة القديس في عيد الثالث الاقدس يرفعون هذه التسبحة الى الاقنوم الثلاثة الكلي قدسهم . وفي عيد الرسل يرفعونها الى السيد المسيح الراعي الصالح الذي اتمنهم كالخزان على تدير بيعته . وترتفع هذه التقديسات في اكثر اعياد السنة الى اقنوم الاب لان الاباء سنت هكذا . ان صلوات النافور ترفع الى الله الاب فالكهنة في هذه التسابيح لا تذكر الاقنوم الثاني ولا الاقنوم الثالث بل انهم بواسطة السيد المخلص ويرفق الملائكة يصرخون الى الاب قائلين قدوس قدوس قدوس : فاذا كان الملائكة والبشر بواسطة الابن يسبحون الاب ويقدمونه

قائلين قدوس يكون اذن هذا التقديس للاب وحده لا للابن بل
ان الابن هو العلة ليقدم الاب لان الملائكة بواسطته قبلت معرفة
الاسرار الالهية والبشر بواسطته ايضاً قبلوا الخيرات ويترجون ان
ينالوا الذي يطلبونه منه . وعلى هذا النحو فالتقديس امبرسيوس والتقديس
اغوستاينوس يقديسان الله الاب في التسبحة المنسوبة اليهما قائلين :
لك تسجد كل الارض ايها الاب الازلي . اليك يصرخ الكارويين
والسارافيم بغير فتور قائلين قدوس قدوس قدوس الرب الاله الصباوت السما
والارض مملوتان من بهاء مجدك . ان بك تعترف الكنيسة المقدسة في افاق
الارض ايها الاب الذي لا تقاس عظمتك . وبابنك الوحيد المكرم وبالروح
القدس البار قليط

ان ههنا الامر واضح برفع الثلاث تقديسات الى الله الاب
الازلي وحده وليس الى ابنه الوحيد ولا الى روحه البار قليط . فلو
صح هنا ان الثلاث تقديسات مرتفعة الى كل الثالث لصح بان
الثالث المقدس هو الاب الازلي . والبيعة تعترف في الثالث المقدس
وفي ابنه الوحيد وروحه البار قليط . اذن لئلا نميل عن الاعتقاد
المهذب يجب ان نقول ان الثلاث تقديسات هي مرفوعة للاقتوم
الاول وحده : يتثبت ثانياً : من تسليم البيعة عن الثلاث تقديسات
المركبة التي هي . قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت .
فانه في كنيسة الروم عندما يُنقل القربان من المذبح الى المائدة رسماً
لجناز ربنا ونقل جسده عنصر الحياة من الصليب الى القبر . ترتل

له الشمامسة . قدوس الله قدوس الحي قدوس الذي لا يموت : وفي
الكنيسة الرومانية عندما تصير سجدة الصليب المكرم في جمعة الالام .
فالشمامسة يعاتبون اليهود باسم المسيح الذين صلبوه قائلين
يا شعبي ماذا فعلت بك . او بماذا احزنتك . جاوبني . الاني اخرجتك
من ارض مصر اعدت انت الصليب لمخلصك . فيجيب الخورس قائلاً :
قدوس الله قدوس القوي قدوس الذي لا يموت : ثم ترتل الشمامسة . انا
غرستك كالكرم البهي و انت صرت لي كرمًا مرًا . وسقيتني المر عند عطشي .
وطعنت جانب مخلصك بالرمح : فيقول الخورس : قدوس الله قدوس القوي
قدوس الذي لا يموت : وتقول الشمامسة : انا جلدت لاجلك مصر وابكارها
وانت اسلمتني للجلد . انا اخرجتك من مصر وغرقت فرعون في البحر الاحمر
وانت اسلمتني لروساء الكهنة . انا نفرت البحر فدامك وانت ثقتت جنبي
بالحرية . انا مشيت امامك بعمود الغمام وانت سبقتني الى دار ييلاطس .
انا اطعمتك المن في القفر وانت ضربتني بالكفوف والمقارع . انا سقيتك ماء
الخلاص من الصخرة وانت سقيتني خلاً ومرًا . انا ضربت لاجلك ملوك
الكنعانيين وانت ضربت رأسي بالقصبة . انا قلدتك قضيب الملك وانت
قلدت رأسي باكليل الشوك . انا رفعتك بقوة عظيمة وانت رفعتني على
خشب الصليب . وعلى كل طلبة من هذه الطلبات يجيب الخورس مرتلاً
الثلاث تقديسات

اذن يجب ان تقول . ان الثلاث تقديسات هنا موجهة الى المخلص
الذي وحده تعذب و صلب : ويتثبت ان هذا الراي هو راي البيعة
من تفاسير العلماء . فان دورندوس في شرحه عن هذه السجدة
يقول : ان هذه التسبحة ترتفع الى المخلص بمنزلة الملك حسب
الكتابة التي علقت فوق راسه . هذا يسوع الناصري ملك اليهود .

وكما ان الكتابة كانت مكتوبة بثلاث لغات العبرانية واليونانية
والرومية . لذا يصرخون نحوه قائلين : قدوس الله قدوس القوي
قدوس الذي لا يموت : وجاء في الكتاب المسمى در النفس . ان
الحورس يرتل قدوس قدوس قدوس التسبحة التي هي تسبحة الملائكة
لان الملائكة لم يفعلوا تسبحته بل بشروا النساء بقيامته : وجاء في
كتاب النوافير القديمة . كيف يكون القول اصوب من هذا . ان
الذي كان بصورة انسان شقي نصرخ نحن نحوه بالايمان الصادق
المسيحي قائلين قدوس الله . والذي بشدة الضعف كان مصلوباً
بالمسامير ومطعوناً بالحربة . ومكلاً بالشوك ومضروباً بالقبضة .
ومجلوداً بالمقارع . نصرخ اليه بعكس ذلك قدوس القوي . والذي
كان منازعاً ومائتاً نصرخ نحوه قدوس الذي لا يموت : أمن ريب
في ان هذه التسبحة موجهة للسيد المسيح كما قال هولاء الاباء المقبول
قولهم في الكنيسة الرومانية : اذن نقال احياناً الثلاث تقديسات في
الابن وحده دون الاب والروح القدس : يتثبت قولنا ثالثاً عن توجيه
الثلاث تقديسات الى اقنوم واحد وعلى الاخص توجيه التقديسات
المركبة الى ثاني اقنوم من الثالوث الكلي قدسه من اقوال الاباء
كينارات الروح القدس . فان جرمانس البار بطريرك القسطنطينية
من كان حياً في الجيل السابع وخص باجتهاد عن هذه التسبحة قد
ترجمها بالنسبة الى الثالوث الاقدس على موجب استمسك الروم . ثم

ربك حبهما بلير فمما . حقا حبه حبه
 حبه حبه حبه حبه :

واذ صرخت منهيون ثلاث مرات ليصلب ليصلب الناصري . لذلك تصرخ
 الشعوب في البيعة نحوه قدوس قدوس :

اخيراً يتثبت ذلك الرأي اي توجيه الثلاث تقديسات المركبة
 الى اقنوم المسيح مخلصنا . وانه يضاف اليها الصلب مما حكمت به
 علماء الاهليات . انه لما فحصت كتب البيعة وعزم على طبع الشميم
 في مدينة رومية لم يأذن الاباء بان يزداد الصلب على الثلاث
 تقديسات خوفاً من ان تكون الطائفة المارونية مستمسكة بتعليم بطرس
 النصار الذي كان بطريركاً على انطاكية . غير انهم عندما طالعوا
 باقي الكتب ودققوا الفحص فيها وتأملوا فيما تضمنته احسن تأمل تبين
 لهم وتحقق عندهم ان بدعة بطرس القصار محرمة عند الموارنة وان
 اعتقادهم بعيد عن زعم بطرس القصار الفاسد . ولهذا رسموا برضى
 علماء جميع المدارس ان لا يصير شك ولا تغيير في هذه التسبحة لان
 ابن الله على التخليص هو اله وقدوس وغير مايت بطبعه الالهي وانه
 بطبعنا البشري ولد وصلب ومات عن جميعنا . فطبعوا حينئذ في
 الكتابين الشتوي والصيفي وفي غيرها الثلاث تقديسات مزاداً عليها
 الصلب : اذا سأل سائل : لو كانت هذه التسبحة لا ترتفع دائماً الى
 الاقانيم الثلاثة لماذا تصرخ الملائكة بثلاثة اصوات قدوس من غير

الله / ٠ هلا هلا الخ :

هلاويا . هلاويا . هلاويا المجد لك يا الله . هلاويا هلاويا هلاويا
المجد لك يا الله الخ : فعلى مثل هذا تتكرر تقديسات الملائكة . اما
لكثرة الملائكة . واما لكثرة التسبحة . واما لكثرة اقانيم الباري
والخيرات التي تصدر منه فمن جهة الملائكة لامر مفهوم انهم ثلاثة
مواكب وكل مواكب ثلاث طغيات وكل طغمة مؤلفة من افراد
لا تحصى . ثم ان البيعة المقدسة في كتبها في تقديس الباري تذكر
نارة ثلاث تقديسات بعدد الثلاثة مواكب . واخرى تسع تقديسات
بعدد التسع طغيات . ووقتاً بقدر عدد احرف التهجئة لتدل على ان
عدد المسبحين لله لا يحصى . ومن جهة كثرة التسبحة فان يوحنا
الرسول يقول : ان الملائكة لا يهدأون نهراً ولا ليلاً قائلين قدوس
ولذلك يصرخون ثلاث مرات قدوس . لان الثالث مكمّل يحوي
انواع الفرد والزوج معاً وهو لا ينقسم . ويصرخون بست اصوات
ويتسع اصوات كما يشهد اشعيا : ان احدهما يصرخ الى الاخر قائلاً
قدوس الخ . ومن جهة الباري عز وجل فانه يتقدس بثلاث تقديسات
لتثليث اقانيمه الكلي قدسهم : وجاء في النسخة الكلدانية في الثلاث
تقديسات التي اوحاها الله لاشعيا النبي : قدوس في السماء العالي
مسكن عظمتك . قدوس فوق الارض فعل قدرتك . قدوس الى
ابد الابد لكونه قدوساً في كل مكان وفي كل زمان . ونستدل

من نوافير الاباء عمدة البيعة على تفسير اخر . وهو ان الله قدوس
بذاته واصل كل قداسة . وانه قدوس في القديسين ويرسل لهم
ينبوع القداسة . وانه قدوس بالمؤمنين به ليتقدس منهم كقول
بطرس في نافوره الاول

كلكم من هو الغير المحدود بالتقاديس

هوذا القدس الذاتي

وهو من نطلب معين القداسة

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

وهوذا القدس التي تصدر منه وتقدس القديسين

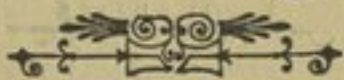
الروح القدس . ثلاثة اقانيم . ازلية واحدة

ولما كان ابن الله قد لبس جسدنا واعطانا لاهوته وكل المواهب
 لذلك قال فيه اثناسيوس الكبير : ليس هو قدوس فقط ثلاث مرات
 بل هو قدوس بغير حد وفوق كل قداسة . وكما ان داود المعظم
 يدعو الكهنة في المزمور الاخير لتسبحة الله الاب باصوات متتالية
 لانه خلقنا وخلق لنا كل شيء قائلاً : سبحوا الرب في قدسه . سبحوه
 في فلك قوته . سبحوه في جبروته . سبحوه نظير كثرة عظيمته الخ .
 هكذا البيعة المقدسة في صعود المخلص الذي هو خاتمة تدبيره تبين
 لبنينا كيف ان الملائكة رتلت تسيحه وتقديسه في تسعة اصوات
 اذ تقول في سدر صبح ذلك العيد الجليل : ان طريق صعوده كان
 ملائنا عجباً واندهاشاً . فالتفته الملائكة في تسايحها . وقبلته الاجواق
 السماوية في سمجدها اذ يصرخون بالفرح والسرور قائلين : قدوس
 قدوس قدوس الرب القوي الصباوت . قدوس الرب الذي قهر
 الجبار . قدوس الرب الذي ظفر بالمارد . قدوس الرب الذي نزل
 ما بين الاموات برضاه . قدوس الرب الذي شاء . ان يضحج في
 القبر فانبعث وقام كالجبار . قدوس الرب الذي قام من القبر بقوة
 عظيمة وارفع الى السماء ليرسل لتلاميذه الروح القدس كما وعدهم .
 قدوس الرب الذي صعد الى الموضع الذي لم يخجل منه . قدوس
 الرب الذي جذب الترابيين واصعدهم الى اعالي السماء . قدوس

الرب الذي فرح الارضيين في نزوله وابهج السماويين في صعوده :
 وبمثل ذلك لا تزال الكهنة تنسب اليه الثلاث تقديسات في تسايح
 الليل وفي التشمشات التي تقراها في سائر اعياد السنة لكثرة هباته
 ونعمه على الجنس البشري

يقول المعترض . ما الحامل اذن البابا فيلكس والمجمع الخامس
 على طعن بطرس القصار بالحرم الا لسبب زيادته الصلب على الثلاث
 تقديسات فقالوا انه الم اللاهوت . فلو كانت الثلاث تقديسات تقال
 في اقنوم واحد لما كانت هذه الزيادة مخالفة . فعلى هذا يجب
 البار يوحنا مارون في احتجاجه عن هذه الزيادة قائلاً : ان الاباء
 رشقوا بالحرم بطرس لانه زعم بضميره الفاسد ومعرفته الغاشة زيادة
 ربوع على الاقنيم على مثال نسطور اليهودي المتجدد اذ يفهم بقدوس
 الله الاقنوم الاول . وبقدوس القوي الاقنوم الثاني . وبقدوس
 الذي لا يموت الاقنوم الثالث . وبقدوس الذي صلب لاجلنا
 الاقنوم الرابع . واذ يتمسك بهذا الرأي زاد على افترائه ان اللاهوت
 تألم . ولذلك دعاه الاباء مؤلم اللاهوت مع من يقول بمقالته . اما
 نحن فاننا بعيدون عن حماقة هذا الزعم . ولتصديق هذا القول قد
 رسم اسقليبياس اسقف طرالياس قائلاً . ان ادخل احد رابوعاً على
 الثلاث تقديسات وزاد بعد الثالث الصلب . فليكن محروماً : وكذا
 يذكر البابا فيلكس في رسالته الى بطرس القصار قائلاً : ان قد

وصلت اليه رسائل من أكثر بلاد المشرق . ما لها ان بطرس رام
 ان يدخل رابوعاً على الثليث معلماً الشعب ذلك قاصداً بهذا التعليم
 تجديد كفر نسطور وهو ان لله ابنين احدهما قوي والاخر مصلوب .
 وانه زاد كفراً بتعليمه على بولس السميساطي وفوتيوس وارتيوس
 الذين جعلوا ولدين لله احدهما كان قبل الدهور والاخر ولد جديداً
 لكونه ادخل الكثرة على اللاهوت بقوله ان الواحد قوي والاخر
 مصلوب : ويقول عنه في موضع اخر : انه صلب اللاهوت لكونه
 نسب الثلاث تقديسات الى الثالث والرابعة الى الطبع الالهي : ثم
 ان افرام الامدي ويوحنا السرومي اللذين خلفا بطرس القصار في
 كرسي انطاكية ذكر في كتبهما ان هذه التسبحة على مقتضى اللغة
 السريانية قدوس انت يا الله قدوس انت يا قوي قدوس انت ايها
 الغير المائت يا من صلبت لاجلنا ارحمنا . يقال في السيد المسيح
 وحده . وانها كانت مكتوبة في الكتب البيعية ومستعملة في
 كنائس الشرق قبل ان تغلب بطرس القصار على كرسي انطاكية :
 وهذا الذي ذكرناه بايجاز في هذه المقالة يكفي المطالع ليتحقق ان
 الموارد لم يخطر ببالهم اصلاً ان الطبع الالهي تألم كما نقل عنهم
 بيكتايوس كما وانه لا يزداد الصلب لازماً على الثلاث تقديسات
 انما يزداد ذلك عندما ترفع هذه التقديسات الى الاقنوم الثاني فقط :



رد من ردود الطيب الذكر المطران يوسف الحصري في الماروني

كتب في اول تموز سنة ١٦٩٤

عنوانه

بعد انتظار طويل وشوق جزيل

وصلت الينا رسالتك ايها الاخ الحبيب وعجبنا من عدم توقيعهما .
 ما ندري أنسياً منك او قصداً خشية انك كتبت ما لا يليق
 وما هو بعيد عن التصديق . فبالحق يا اخي لو تأملت فيما كتبت
 بصفاء عقل وخلق قلب من الغرض لما كتبت : فانك اولاً نتم
 الموارنة بهم لا اصل لها بعيدة عن الصدق : ثانياً انك تأتي بشهادات
 غيرت معناها وقابت مبناها وليس بينها شهادة كاتب صادق
 او نقل صحيح

قلت اننا نعظم كرسي رومية على كرسي القدس الشريف
 مستنجاً ان كرسي مار بطرس اعظم من كرسي المسيح الرب
 ايها الماهر . قل لي . في اي كتاب او مجمع قرأت او سمعت
 ان السيد المسيح جعل اورشليم كرسيه : ان الشهادات التي تذكرها
 لا تدل على ان اورشليم كرسي الرب المسيح انما تشير الى انها كانت

مدينة الله لان فيها كان الهيكل والذبائح والقرايين وكهنوت آل
 هارون والامانة بالله لكن هذا كان قبل مجي ابن الله . فلما جاء
 ولم تقبله قال له المجد فاسمع ما قال : يا اورشليم يا اورشليم يا قاتلة
 الانبياء وراجمة المرسلين اليها . كم مرة اردت ان اجمع بينك كما
 تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحها فلم تريدوا . هوذا يترك لكم
 بيتكم خراباً : وقال في موضع اخر : لا يترك فيها حجر على حجر : وفي
 موضع اخر بكى عليها لانها لم تقبله وشبهها بالكرم الذي لم ينضج عنباً
 انما بقي حصراً فقلعه وخربه وجعل الوحوش تدوسه وامر السماء بان
 لا تمطر عليه كما هو مسطور في نبوة اشعيا : طالع يا اخي صحف الجامع
 الارثوذكسية تجدد ان اورشليم كانت كرسي اسقفية خاضعة لمطران
 قيسارية ثم لاجل اكرام القبر المقدس جعلت بطريركية . وانك
 ترى في الجامع المقام الاول لبابا رومية اولنائه . والثاني لكرسي
 الاسكندرية . والثالث لكرسي انطاكية . وبعده لكرسي القسطنطينية
 الذي كان اسقفية ولاجل الملك والمدينة المتملكة جعل بطريركية .
 والمقام الاخير كان لكرسي اورشليم . قل لي اذن يا اخي . اكل
 هولاء الاباء والجامع المقدسة كانوا ضالين عن الحق وانت وحدك
 اهتديت اليه . فاقض لنفسك . اما قولك ان اورشليم هي كرسي
 السيد المسيح لان فيها عمل الايات واجترح العجائب . واختر التلاميذ
 ومنها ارسلهم الى العالم كله . فاذا كان ذلك فان مدينة الناصرة هي

افضل من اورشليم لان فيها بشر بميلاده بالجسد وتربى . وكذا
 بيت لحم لان فيها ولد وهي قرية داود ابيه . وكذا مدن الجليل لان
 اكثر معجزاته كانت فيها واكثر التلاميذ منها ومن بيت صيدا فلم
 يكن ولا واحد منهم من اورشليم وبهذا شهد اليهود يوم العنصرة
 قائلين اليس كل هؤلاء جليليين وكذا قالت المثلثة يوم صعود الرب :
 ايها الرجال الجليليون لماذا تنفرون في السماء : وبعد هذا لا تكن
 يا اخي جسدياً لان من تبع الجسد والحرف عثر كما اصاب اليهود .
 فكرسي السيد المسيح كما تقرا في الامانة . انه صعد الى السماء وجلس
 عن يمين الله الاب . انظر اين هي كرسيه . وكما قال النبي : ان
 السماء كرسيه والارض موطأ قدميه : فالارض والسماء وكل الكرامى
 والممالك هي له وفي قبضته . غير ان قولنا انه قبلاً صعد الى السماء جعل
 راساً لبيعته هو بطرس . وبطرس جعل كرسيه في مدينة رومية .
 ولهذا فان كرسيه تقدم على كل الكرامى ومن يخلفه عليها يتقدم على
 كل الرؤساء . وكما كان ساداتنا الرسل طائعين لبطرس وخاضعين
 له . هكذا يجب على كل رؤساء النصرانية ان يطيعوا ويخضعوا لخلفائه
 فمن عصاهم عصى السيد المسيح الذي قال لبطرس لك اعطي مفاتيح
 ملكوت السماء مهما ربطته على الارض يكن مربوطاً في السماء وكل
 ما حلته على الارض يكون محلولاً في السماء . وبهذا اعتقدت وامرت
 المجامع المقدسة والاباء القديسون عواميد البيعة . وبامكاننا ان

نأتيك بشهادات عديدة ثبت قولنا من الانجيل ومن المجمع المقدسة
ومن الابهاء الاطهار غير اننا ضربنا عن ذلك اختصاراً

يا اخي عندما حصرنا الحق قلت ان بطرس هو نائب المسيح
ثم عدت اليها بتهمة باطالة بقولك ان بطرس اعتقد بالنور قائلاً ان
السيد المسيح هو نور من نور وان الموارنة يجحدون النور فنكون جاحدين
المسيح ومخالفين امانة بطرس . يا اخي ان الرجل العاقل المعروف
بالصدق والتقوى يجب عليه ان يفحص الاشياء قبل ان يشهرها لئلا
يتهم بالكذب والباطل . فان الموارنة كباراً وصغاراً رجالاً ونساءً
يتلون يومياً الامانة المؤلفة من الابهاء الثلاثمائة والثمانية عشر قائلين :
ونؤمن بربنا يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الاب قبل كل
الدهور . نور من نور . اله حق من اله حق الخ ويعتقدون بانه هو
شمس البرارة ونور الحق الذي يضيء لكل انسان اتياً الى العالم كما
شهد يوحنا . فكيف تزعم اننا ناكرون النور . الا انه بيان لي انك
لا تعرف ما هو النور فعلينا والحالة هذه ايضاً لك بقدر الامكان .
ان لفظه نور هي مريانية معناها الضياء . فالضياء يطرد الظلام
ويظاهز ما كان غير منظور في الظلام ويعطي البهاء والحسن الذي
هو حال فيه : ان موسى النبي لما كلم الله فوق الجبل التحف وجهه
بالنور فلماذا اضطر ان ياتي البرقع على وجهه حتى يتمكن شعب اسرائيل
من النظر اليه ويكلمه . وكذا السيد المسيح تجلى بالنور على طور

طابور : والروح القدس حل على الرسل الاطهار في العلية بشبه السنة
 نارية : تأمل يا اخي فيما اذا كان شعر راس موسى او لحيته او ثياب
 السيد المسيح او شعر رؤوس الرسل احترق . لان الحريق من
 خصائص النار لا النور . كما كان في العليقة التي راها موسى في
 طور سيناء تلتهم بالنور وورقها الاخضر لا يحترق . فان كان كلامك
 عن هذا النور فنحن الموارنة قائلون به . وان كان عن غيره فلا . لانه
 صنع ايدي الناس وما هو الا نور شمع وقناديل وغير ذلك له رائحة
 و يصعد منه الدخان ويحرق الخ (وبعدها ابان جلياً ووضح كيفية
 استعماله التذكاري كغيره من التذكارات وتكلم عن اتخاذه من القائل
 ومن تابعه على غير ما هو له كاشفاً عن اوجه الخطأ قال) ولاجل
 هذه الامور وغيرها لم يبق يا اخي من سبيل لتلوم الطائفة المارونية
 وتذكر ان كل كراسي البطارقة تدنست بالارطقات كذلك كرسي
 رومية تدنست بالبابا يعقوب اليهودي وتجعل لذلك حكاية هي .
 ان هذا البابا كان شماساً عند المطران اسحق وذهب الى دير قنوين
 فدرس العلوم ومهر فيها فلما مات معلمه اقيم مطراناً مكانه ثم انتقل الى
 رومية حتى اذا مات البابا اقاموه بابا مكانه فعمل الحساب الجديد
 وبطل القربان وبدل الصوم والصلوات والمعمودية وكل الرتب البيعية
 وفصل الموارنة عن الملكية وابطل النور وتقول ان هذا مذكور في
 تاريخ يوسف بن عاذريا : يا اخي اني عندما طالعت هذا التاريخ

ضحكت من اعتمادك عليه وتعلقك به مع معرفتك ان تلك حكاية
ملفقة لخداع البسيطين من الناس كما هي عادة الاراطقة والمخالفين
الذين لم يجدوا في الكتب المقدسة واقوال الابهاء القديسين ما به
يشجبون الكاثوليكية يعمدون الى هذه الترهات والا كاذيب الباطلة
كما فعلوا في القديس اثناسيوس الرسولي وباسيليوس الكبير
وغريغوريس التاولوغس ويوحنا فم الذهب وكيرلس وغيرهم لا يحصى
عددهم . الا ان اولئك كالفراشة التي تظن انها بطيرانها تطفى النور
فتحرق نفسها او كذي رمد لا يمكنه ان ينظر الى النور فيسلك في
الظلام . كذلك انتم فانكم تنظرون الى ثبات المواردنة على الصخرة
البطرسية ومقاومتهم الطغيان بالادلة الوافية والبراهين الساطعة ولم
يكن لكم ما تدفعون به اقوالهم الصادقة عمدتم الى هذه القصص الكاذبة
والتشنيع المقوت لتبعدوا عنهم القلوب السليمة وعليه فاني ابين لك
بطلان ما جئت به من حكاية

ان المطران اسحق هو من قرية شدرا . درس العلوم في مدينة
رومية وعرف بالمهارة والحذق حتى عد من الملافنة ثم جاء الى كنيسة
طرابلس فتزوج وارتسم كاهناً وخلف بنين . فلما ماتت امرأته وكان
قد اشتهر بغزارة العلم وفصاحة المنطق وحسن التدبير سامه البطريرك
يوحنا بن مخلوف مطراناً على طرابلس . وكان شماسه ولده يعقوب
الذي تزوج ايضاً وخلف بنين وهو رجل كهل حي حتى الان قاطن

في مدينة طرابلس . فهذا الرجل يعقوب لم يصر قط مطراناً . ثم انا
 لم نجد في تواريخ دير فنويين انه وجد في طائفتنا مطران غيره اسحق
 بهذا الاسم . فتأمل اذن في كذب المؤرخ يوسف الذي اخذت
 عنه . ثم كيف يتفق ان ابا الكرسي الروماني يقيمون بابا يجهل
 لغتهم وطقسهم العله لا يوجد عندهم اناس علماء اتقياء اهلاً لذلك .
 فتأمل انت في هذا الامر واقض بالحق . واسأل اذا كنت تجهل
 تواريخ البيعة عما اذا كان وجد بابا ماروني في الزمن الذي تذكره
 فيه . ولنفرض ان ما جئت به هو صحيح من ان يعقوب اليهودي
 صار مسيحياً ثم مطراناً ثم بابا . الاجل ذلك تدنس كرسي رومية
 فان بطرس وباقي الرسل هم من اليهود . وعندما صاروا روساء البيعة
 لم يدنسوها كما وان مرقس كان اصله من اليهود وكذا اغناطيوس
 ولم يدنسا كرسي الاسكندرية وكرسي انطاكية . ثم ان اكثر
 الروساء قبل قسطنطين كان اصلهم من الكفرة فامتوا وارتسموا ولم
 يدنسوا كراسيهم . اذ لا يدنس الكرسي الا من كان فاسد المعتقد
 ويعلم الشعب ما يخالف الدين ويلزمه ان يتبع ضلاله كنسطور
 وديسقوروس وساويرس وغيرهم كثيرين ممن جلسوا على كرسي
 كنائس الشرق ودينسوها . اما كرسي رومية فلم يتدنس قط ولا
 يتدنس . ثم ان البابا الذي صحح الحساب هو غريغوريوس من مدينة
 بولونية من معاملة رومية كان رجلاً مشهوراً بالعلوم والقداصة ذا

غيرة رسولية على نشر الايمان المقدس وامتداد النصرانية الحققة فقد
 اشاد كثيراً من المدارس لتعليم الاولاد في كل الطوائف النصرانية
 ونفق عليها اموالاً كثيرة وعين لها اوقافاً يقوم ريعها باحتياج المدارس
 ولفيفها منها مدرسة لطائفكم . ثم لو كنت اعلم انك تدعن منقاداً
 للحق لكنت لا ابخل عليك بالبينات الوافية والادلة اللامعة عن ان
 الحساب الجديد هو الصحيح وان القديم مخل : ذكرت يا اخي ان
 البابا يعقوب ابطل القربان . يا مراثي واعمي يقيد العميان . ان
 جميع الناس تعلم وتشهد بان الموارنة والافرنج يواظبون على اقامة القداس
 الالهي وتقديم القربان اكثر من جميع الطوائف المسيحية غير ان هذا
 الكلام يحق لنا نحن ان نقوله عنكم (وبعد شرح موجز قال) فان كان
 نقديسنا على الفطير او على برشانة صغيرة حملك على ما قلت فهذا
 اقترا منك وجهل بالحقايق . فان السيد المسيح له المجد قد قدس
 بلا شك على فطير وقال لتلاميذه هكذا اصنعوا لتذكارتي . وان
 كنت ظننت انه بسبب صغر البرشانة لا يكون قربان . كذلك انت
 زائف عن الحق . لانه بالحق لو كان القربان بمقدار حبة الخردل
 لكان المسيح كله بلاهوته وناسوته تحت اعراض الخبز بعد كلام النقديس
 على الخبز من الكاهن حسبما هو مرسوم الخ . . . اما قولك ان البابا
 غير الصوم والصلوات فهذا ايضاً مبين انه كذب لان الموارنة حافظون
 الصوم اكثر منكم ومنذ نشأتهم حتى الان لم يبتلوا السبع الصلوات

المفروضة عدا غيرها المستعملة عندهم سواء كان ذلك في الكنيسة ام
 في البيت ام في السفر الخ اما افتراق الموارنة عن الملكية فهو
 منكم وليس من لان الطائفتين كانتا واحدة من السريان كما تشهد
 الكتب القديمة السريانية الباقية في كنائسكم (وبعد كلام وجيز بهذا
 المعنى قال) ومن جهة تاريخ يوسف بن عازار هو من سقط المتاع لانه
 مشحون بالحكايات الكاذبة لاسيما عن الموارنة ومن المعروف
 ان يوسف هذا كان من الاعداء الموارنة .
 فليس من المستغرب ان يكون يوسف وفق تلك الحكاية
 حكاية العجائز ويتحقق ذلك مما تقدم ومن ان قدس سيدنا البطريرك
 اسطفانوس المكرم وغيره الذين طلبوا هذا التاريخ ليروا ما فيه عن
 مارون ومربق فنكروه عليهم فلو كان ما فيه صحيحاً لما كانوا يخفونه
 ويستحوا به : اما قولك انا نقول ان جميع الرسل مرزولة وبطرس
 وحده هو المتصرف والمفاتيح بيده هذا ايضاً اخلاق منك لاننا نقول
 ان ساداتنا الرسل قد اختارهم ابن الله دون غيرهم واعطاهم السلطة
 المطلقة عندما قال لهم : كما ارسلني الاب هكذا انا مرسلكم : ولما نفخ
 في وجوههم قائلاً : اقبلوا الروح القدس من غفرت له خطايا غفرت
 ومن امسكتوها عليه مسكت : وانهم امتلوا من الروح القدس
 وعصموا عن الخطأ والغلط . وانهم اسسوا بيعة الله في اربعة اقطار

الدنيا كما تنبأ عنهم داود قائلاً : في جميع الارض خرجت اصواتهم
 وفي اقاصي المسكونة كلامهم . ولكننا نقول ان هولاء الكملاء
 الفضلاء كان لهم راس هو بطرس الصفا كما هو واضح من كلام الانجيل
 اولاً في انجيل متى لما قال السيد المسيح لبطرس : انت الصخرة وعلى
 هذه الصخرة ابني بيعتي . وابواب الجحيم لن تقوى عليها : ثانياً في
 اواخر انجيل يوحنا حين قال لبطرس : ارفع خرافي . ارفع كباشي .
 ارفع نعاجي : اي امره ان يرعى الروساء والحكام والعامّة : ومن
 المعلوم ان الرسل كانوا من خراف المسيح فاقضى ان يرعاهم بطرس :
 ثالثاً في انجيل لوقا قال لبطرس : يا سمعان هوذا الشيطان يريد ان
 يغربلكم كالخنطة وانا طلبت من اجلك كيلا ينقص ايمانك : اراد
 السيد المسيح له المجد ان يحقق لنا بذلك ان بطرس وحده لا يمكن
 ان ينقص ايمانه . وهذا واضح فان الشيطان غرّب كل الكراسي ورمى
 الكثير من رواسئها في البدع والمهرطقات الا كرسي بطرس في
 رومية : وكما قال بولس الرسول : ان البيعة والمؤمنين هم جسد واحد
 ومن المقرر ان الجسد لا يكون بدون رأس . فكما ان جميع الاعضاء
 تكون طائعة للرأس هكذا يجب على كل المؤمنين من كل المقامات
 والرتب ان يكونوا طائعين رأسهم الذي هو بطرس وخلفاؤه : ثم
 انك يا اخي في اخر رسالتك لما رأيت ان لا اثبات لديك تدفع به
 قولنا المدعم بشهادات وطيدة اخذت تقول ان عملنا كله تليفق كلام

كما لفق الاصمعي وابو عبيده عن عنتر وبنو هلال . فيا للجهل : لانك
 ترى اننا ما كتبنا لك شيئاً الا اثبتناه بشهادات الكتب المقدسة
 ونصوص المجامع الارثوذكسية واقوال الاباء القديسين . ومنقولات
 التواريخ الصادقة . فكيف نجسر وتنسب هذه الاقوال الى التافيق
 مما يدلنا على قلة ايمانك بكلام الله وبيعته فقد اشبهت بذلك الكتبة
 والفريسيين الذين لما شاهدوا المسيح يعظ الشعب بحكمته الالهية
 قالوا : اليس هذا ابن يوسف النجار وامه مريم من اين له هذه الحكمة
 حتى يسمع له الشعب : ولما كان يصنع الايات كانوا ينسبون لها الى
 اركون الشياطين : لا بل صرت كالحية التي ولو شربت الحليب تقلبه
 سماً . او كالخنضل ولو امتص قطر المطر والندى السماوي يصير فيه
 مراً لان الفيلسوف يقول . كل شيء يتقبل يستحيل بطبع القابل .
 وانت كذلك لاجل مرارة كبذك وسمك ضد كنيسة رومية والموارنة
 تجعل ما نأتيك به من الشهادات الالهية والاقوال المقدسة كالكلام
 الملقق فصيح فيك قول داود النبي من كان في كرامة الخ . . (وبعد
 كلام طويل اردف قائلاً) اما الان فقد اكتفينا بما اجبتناك به دفماً
 لما افتريت به علينا بقي ان نذكرك بعض اغلاط تخنص بكم مخالفة
 لنصوص الكتب المقدسة واعنقاد البيعة الرسولية وهي (هنا يأتي
 بكلام طويل جداً مدعم بشهادات جلية من الكتب المقدسة ثم
 يختم قوله هكذا) ولكنت انت اذعنت لذلك حين كتبت لنا ان

الذئب حلف ليعقوب البار انه يكون من كهنة تامن جيل ان كان
اكل يوسف وحيث ليس كهنوت فالكل فاسد لان اساس النصرانية
هو الكهنوت

ان لنا كلاماً طويلاً ناتيک به ايها الاخ الحبيب غير ان الوقت
ليس وقته فلا تواخذنا والله الشاهد بان قصدنا فيما اوردناه اظهار
الحق واذا صدف واغلظنا لك الكلام فليس عن بغضٍ منا لك انما
غيرة عليك وهذه هي عوائد الجدال . فنسأل سيدنا ومتولي خلاصنا
يسوع المسيح ان ينير عقلك ايها الاخ الحبيب لترى الحق فتدعن له
منقاداً . وان يرفع عن قلبك كل غشاوة وكل غرض حتى تتبع
وتعبد مخلصنا في امانة صحيحة ومحبة صادقة . ونعمة سيدنا يسوع
تكون معك دائماً



رسالة

كتبها في ١٩ نيسان سنة ١٧٣٢ في مدينة صيدا العالم النجيل القس
اسطفانوس ورد الماروني كاهن كنيسة مدينة الله انطاكية

وهذا عنوانها

رسالة مختصرة في شرف ايمان الامة المارونية ورئاسة بطريركها
الانطاكي . من العبد الحقير اسطفانوس ورد الماروني تلميذ
مدرسة رومة العظمى باسم قس كنيسة مدينة الله انطاكية
الى اولاد ملته الارثوذكسية

سلام وحفظ من الله

يجب على كل انسان في هذا العالم ان يتعبد للرب وكل انسان
لا يفعل ذلك فهو من الهالكين ولا اعتباره لانه مكتوب ان من
يفتخر فليفتخر بالرب . وبما ان اولاد ملتي الارثوذكسية يقصدون
دائماً ان يسيروا ويتغايروا في عبادة الله الحقيقية الموجودة فقط في
طاعة الكنيسة الرومانية الجامعة وكان الكثير ممن ارتد اليها جديداً
في هذه بلاد سورية بضادوهم وينفون عنهم القديمية في الايمان التي
يفتخرون فيها دون باقي الملل الشرقية كما شهدت لهم الاحبار الرومانيون
حملتي الغيرة على ان ادون هذه الرسالة المختصرة بهذا الصدد . لكن
واسفاه على المحبة الاخوية فعوضاً عن ان يزيد هولاء في بنيان

المحبة فانهم لعمري يتعبون على خرابها بالفاظ لم غير مناسبة . واقول
 هذا مما سمعت من البعض منهم الذين يسرعون في خطابهم ولا يميزون
 الكلام قبل النطق به . فد سمعت من ذي علم يتكلم ما بين جمهور
 الاخوة قائلًا . ان الموارنة ارتدوا الى الايمان منذ مائتي سنة .
 وسمعت من غيره ذي قدر وكرامة وفهم يزعم في مجلس اخر ان رجوع
 الملة المارونية الى الايمان كان في عهد البابا اقليموس الثامن . وكان
 يدعم زعمه بقوله انه في ايام الخبر الموما اليه وجدت في كتبهم بعض
 قضايا تضاد الايمان ابدلوها بقضايا اخر صحيحة لهذا رأيت من الموافق
 ان اجاب على ذلك . وبعد ان استأذنته في الجواب قلت له ان
 ما يذكره ليس بدليل كاف على ان الموارنة كانوا هراطقة لانه ولو
 على فرض وجد بعض اغلاط في بعض النسخ فهي ليست منهم لانه
 ايدي خارجة ادخلتها هي ايدي هراطقة . اما هم فكانوا دائماً
 مستسكين بكنيسة رومية وقابلين تعليمها اذ من المعروف ان الموارنة
 بعيدون مكاناً عن رومية وقد وجد هراطقة بينهم في بعض اماكن
 من لغتهم ورتبتهم توصلوا الي ان ادخلوا ما ادخلوا في بعض النسخ
 على غير معرفة من الموارنة اولسداجة من كانت عندهم هذه النسخ
 فلم يفقهوا . ما القصد من تلك الدخيلة وحيث هذا فلا عجب ان وجد
 اغلاط في بعض نسخ لم تكن في غيرها . وهذا الامر لا يعيب ايمانهم
 لانهم على الدوام تمسكوا برئاسة البابا الروماني واتحدوا مع الكنيسة

واقول الرومانية . ولرغبتني في ان يعقل ما قلته ويتحقق ان كلامه كان ضد
 يزون الصواب بينت له عن البابا غريغوريوس الثالث عشر الذي تقدم
 البابا اقليموس الثامن بجملة سنين انه ذكر في البولا اي الخط الشريف
 الذي ابرزه في بناء مدرسة الموارنة في رومية ان الطائفة المارونية
 كانت منذ قرون طويلة متحدة بخلوص الطاعة والايمان مع كنيسة
 رومية فكيف اذن يزعم امام الناس ان الموارنة ارتدوا الى الايمان
 في ايام اقليموس الثامن الذي كان بعد غريغوريوس . فصممت اولاً
 عن الجواب ثم قال : ان اقليموس الثامن سبق غريغوريوس الثالث
 عشر بمائة وخمسين سنة . فلما سمعت جوابه هذا التزمت ان اذكر
 به بكل اكرام سلسلة الاحبار الاعظمين ميئناً له غلطه . فاستحوذ
 لذلك عليه السكوت وخجل : نعم ان كلاماً كهذا يغيظ لانه بعيد
 عن الحق والصدق غير اني لم اواخذهم لعلي بانهم لم يطلعوا على ما
 عندنا من البيئات والسجلات على قدمية ايماننا المستقيم فعمدت
 الى تدوين هذه الرسالة بياً لمن كان نظيرهم عديم المعرفة في
 هذا الامر

اعلم : اولاً : ايها الاخ انه بسبب بعض الروساء في الكنيسة
 الشرقية قد تدنست اكثر الطوائف بالمرطقة فاهلكت نفوساً لا تحصى
 هكذا لم يخلص من الشر الا من خالفهم في الايام السالفة بطاعته
 للاخبار الرومانيين . ومن قاوم الاراطقة وعصى عليهم وعلى ملوكهم

بنعمة الله كما فعلت بالحق ملتنا المارونية التي قاومت ملوك الشرق
 بسبب امانة البيعة الرومانية وعصت عليهم في بلاد سورية وجبل
 لبنان . فلم تدعن قط لقولهم ولا سلمت باعناقهم الفاسد . وكانت
 هذه الملة ترتشد من رهبان دير القديس مارون الالهي الذي كان
 مبنياً على العاصي قريباً من انطاكية وكان رئيسهم ابا وراساً لكل
 ديورة سورية كما هو محرر في اعمال المجمع العام الخامس وغيره . والى
 الان محفوظة في كنيسة رومية بعض رسائل منهم الى اجبار تلك
 الكنيسة الجامعة . منها خطوطهم الى البابا هرميزدا بعد خراب ديرهم
 المذكور من الملك انسطاسيوس كما انها محفوظة الاجوبة التي وجه
 بها هذا الخبر لتعزيتهم . وقد كانت هذه الطائفة في القديم قوية
 جداً عا هي الان حسبما يؤخذ من بعض تواريخ الروم القديمة وما
 كتبه غوليلموس تيريوس مطران الافرنج في صور منذ ستمائة سنة
 فهذا المؤرخ يخبر عن الطائفة المارونية انها كانت مقيمة على مساعدة
 المسيحيين القادمين من بلاد الافرنج . . . ويذكر ان اربعين الف
 جندي من الموارنة كانوا يجارون معهم ومن تلك الايام اخذ جمعهم
 يقل للحروب والمعارك الكثيرة المتواصلة التي دامت نحو مائتي سنة في
 الارض المقدسة وفي بلاد سورية واخيراً في قبرس . وليعلم القارى
 اني لم اقصد باقوالي هذه ان اطمئن احد الان الرسول يوصي ان تمتنع
 عن كل محاورة يتولد عنها القتل . وقد اعلم اننا خلقنا للملكوت

السماعي وليس لهذه الدنيا وابطالها . انما اريد ان احرق فقط عن
شرف هذه الطائفة المباركة مما يتعلق بقدمية ايمانها الغير المندس وعن
النعمة العظيمة التي قبلتها من رحمة الله وغما يخص رئاسة بطريركها .
فلنضع اذن موضوعاً لكلامنا ونقول

ان الملة المارونية لم يتدنس قط ايمانها بل حفظت دائماً الايمان
الارتودكسي خالياً من الفساد . وقد شهد بهذا كثير من المؤرخين
المشهود لهم . منهم المطران مرقس باتاليني شمس مؤرخي عصره في
كلامه على المجامع المقدسة . والاب مبارك اليسوعي في توارينه عن
طائفة الروم . وغيرها كثير . والاب المعظم الكردينال بارونبوس
صاحب التواريخ البيعية في شرحه على سنكسار رومية في اخر يوم
من تموز فانه يميل الى هذا الراي . وفي باقي كتبه المشهورة التي فيها
فيما بعد لم يكذب نفسه قط في هذا الامر . والذي يزيدنا اثباتاً
لما قلناه هو شهادة الاحبار الرومانيين الجالسين على الكرسي الروماني
الاعظم الحاوي على جميع الحقايق والرموز في هذه الامور وغيرها .
فهؤلاء قد حرروا شهادات واضحة في صدق اقوالنا ومجدوا الطائفة
المارونية بمدح لا نظير له . منهم الاب الاقدس البابا اقليموس
الحادي عشر في البراة التي ارسلها لهذه الطائفة في ٢٩ كانون الاخر
سنة ١٧٢١ وهي مطبوعة في مطبعة المجمع المقدس . فانه يقول فيها :
ان محبتنا الابوية مائة خصوصاً الى ملتكم ونحن نرغب بالاكثرت ان

تحفظوا بالسعادة الكلية بما انكم ممدوحون عندنا للغاية . لا سيما لكونكم
 حفظتم على الدوام العبادة الحقيقية الخالصة . وقد حصل شهرة
 عظيمة لاسمكم لانكم لم تنزعزوا ابداً بالايمان كما اوصى الرسول
 ولا تحركتم لتعليم الناس الاثمة بل تمسكتم على الدوام بنوايس البيعة
 الكاثوليكية القديمة المقدسة وبالعاليم التي تسلمتموها من اجدادكم
 بغير فساد . وفي وسط البربر الظالمين اظهرتم كل حين خضوعاً ثابتاً
 ووداً خالصاً نحو هذه الكنيسة الرومانية المقدسة ام جميع الكنائس
 ومعلمتها ونحو الاحبار الرومانيين سلفائنا . وهكذا كان قد كتب في
 خطه الاخر الذي ارسله الى هذه الطائفة في تثبيت البطريرك
 مار يعقوب في ٣٠ حزيران سنة ١٧١٣ وشهد فيه : قد ثبت عندنا
 ان طاعتكم الممدوحة التي شهرتموها بدلائل عديدة من قديم الزمان
 الى الان دون سائر الطوائف الشرقية من غير عيب ولا فساد
 لا تنقص ولا تكل . وفي خطه الاخر الذي بعث به اليها في ١٩
 اب سنة ١٧١٤ قال فيه : اننا نمدح طاعتكم بالرب وحسن دياتكم
 الخالصة المقرونة بالامانة الصادقة الوثيقة الدائمة نحونا ونحو هذا
 الكرسي المقدس كما قد نقرر وتؤكد عندنا واضحاً في هذا المحل .
 وهذان السجلان هما ايضاً مطبوعان في مطبعة المجمع المقدس . وقد
 كتب البابا اينوشنسيوس الثالث عشر الذي جالس على الكرسي
 الرسولي بعد الخبر الموما اليه خطاً شريفاً الى السيد البطريرك والمطارنة

والاساقفة وكل الطائفة المارونية في ١٢ شباط سنة ١٧٢٣ اثبت فيه ذلك المدح نفسه الذي كان قاله اقليموس ذو الذكر الصالح سالفه في رقيمة سنة ١٧٢١ قال فيه : عرفنا وتحققنا عبادتكم السامية والمحبة الخصوصية الدائمة التي انتم تحفظونها نحو كنيسة رومية المقدسة فاي فخر اعظم لطائفتكم واي سبب اعظم لنا لتبجكم وهو انكم ثابتون على الصخرة مار بطرس هامة الرسل وما زلتهم دائماً مستمرين في الامانة حافظين بلا فساد تعاليم الكنيسة الكاثوليكية كما قبلتموها في الازمنة القديمة : وبولس الثالث قد جاء بمثل هذا المديح في رقيمة الرسولي الى السيد البطريرك واحبار اخرون ايضاً مثل كاليستوس واوربانوس الثامن ولاون العاشر يمدحون الملة المارونية ويقولون عنها انها وردة بين الاشواك في الامصار الشرقية ويمثلونها بارز لبنان العديم الفساد والنبات الشريف . واينوثنسيوس الثاني عشر في رسالته بواسطة وزيره الكردينال بولوتشي (ونسختها محفوظة في خزانة مدرستنا في رومية) يقول فيها : ان هذه الطائفة هي كالصخرة الغير متزعزعة كقول الرسول وانها ما تحركت قط من رياح التعاليم الفاسدة : فاذن قولنا صادق عن ان الطائفة المارونية ما تسمت بهذا الاسم من الايام القديمة الا لاجل حفظها للايمان من القديس مارون الذي كتب سيرته تاودوريطوس وكان بهذا المقدار مشهوراً بالقداسة حتى ان القديس يوحنا فم الذهب حرره رسالة عندما نفي من كرسي

القسطنطينية يطلب فيها دعاه وصلواته . ثم ازدادت هذه الطائفة
 استمسكاً باسمه بواسطة رهبانه القديسين الذين قبل منهم اكليل
 الشهادة ثلاثمائة وخمسون راهباً لدفاعهم عن ايمان الكنيسة المقدسة
 وقد تدونت اسماؤهم في سنكسار الكنيسة الرومانية في اخر يوم من
 تموز . وسامم الكردينال بارونيوس موارنة في شرحه السنكسار
 المذكور . أليس ان الاحبار الذين اوردنا اقوالهم هم من رأينا اذ
 يظهر جلياً من نصوصهم واقوالهم اننا تسلمنا الايمان من اجدادنا لان
 راس هذه الطائفة ومنشئها كان ايمانه مستقيماً . وكذا ذكر في
 فاتحة كتاب القديس الذي طبع في عهد البابا اقليموس الثامن التي
 اثبتها (كما هو مشروح في ذيلها) البابا الموما اليه . فماذا يقول المخالفون
 في هذه الينات الا ان ما قيل هو التسليم به في كيسة رومية وقد
 شهد به وثبته احبارها الاعظمون . لعمرى لو ان واحداً منهم يكون
 قد شهد لنا مرة واحدة بصدق كلامنا لكان كفوة لنا فكيف وشهد
 به كثير منهم مرات عديدة . العاهم اتعشوا وغشونا . اولعاهم استبيوا
 من ان يوبخونا ويوبونا على ضلالنا فشرکوا بين النور والظلام اذ
 كانوا في حاجة الى من يعلمهم . لعمر الحق من يجترئ على هذا
 الكلام وهم المرجع في كل الامور . لانه من المقرر ان الكرسي الروماني
 هو معدن الحق ومنار العلوم تنقاد اليه جميع الامم وتستمد منه التعليم
 والحكمة وصدق الاخبار لا سيما في مثل هذه الامور . وعندنا ايضاً

بينات اخرى نوردتها في جوابنا على المعترضين علينا الا وهم سعيد
بن بطريق الهرطوقي الملكي المذهب واسقف صور غويليموس تيريوس
الذي نقل عن سعيد هذا كما يشهد على نفسه في فاتحة كلامه .
فهذان هما الاثنان اللذان نسبا الينا قبل الجميع المرطقة وعنهما اخذ
الاخرون الذين خالفونا برايمهم واستندوا الى فعالهما

فسعيد المذكور يشهد في تاريخه انه وجد مارون هرطوقي هو
راس شيعة المتمسكين بمشيئة واحدة في المسيح وانه قد حرم في المجمع
العام السادس الذي عقد ضد هذه البدعة وفي رسائل البابا يوحنا .
ويسمي كل من تبع هذه المرطقة من ملوك وروساء مارونيا فنحن
نكذبه من نفس كلامه وهو انه ما وجد قط هرطوقي باسم مارون
بين جميع المرطقة لا من الذين ابدعوا القول بالمشيئة الواحدة
ولا من غيرهم . كما وانه ما وجد مارون هرطوقي في سجلات مجامع
البيعة لا في المجمع السادس ولا في غيره الى يومنا هذا ولا في رسائل
احد الباباوات لا يوحنا ولا غيره . ونصوص المجامع في اللغتين
اللاتينية واليونانية التي عنها نقلت العربية هي موجودة تكذبه في كل
ما ينبر به في هذا المعنى . فيكون اذن سعيد كاذباً في قوله . غير اني
لم اتعجب مما قاله سعيد لان اكثر الاخبار الموردة من المنشقين عن
الكنيسة المقدسة هي مشوبة بالكذب والغلط والخرافات . فالتقديس
لاون المعظم بابا رومية منذ الف ومايتي سنة في رسالته ٨٣ الى اهل

فلسطين والقديس غريغوريوس الكبير في رسالته ١٤ الى ترسيس
 يشهدان عليهم في هذا التزوير والنش ويلومانهم جداً ميينين ان
 من عاداتهم ان يفسدوا رسائل الباباوات واعمال المجامع المقدسة
 موضحين ان نسخ الكنيسة الرومانية هي الاصدق والاصح : وقد
 ورد في المجمع السادس في الجلسة ١٢ و ١٤ عن مثل هذا التزوير
 اذ زوروا بعض اعمال المجمع الخامس . فما القول اذن عن سعيد
 الا انه رجل مزور اتى بامور كاذبة عن الموارنة ويا ليتته اكتفى بها ولم
 يزور غيرها فان ادواردوس بروكوكيوس الذي اهتم ونقل تواريخ
 سعيد الى اللغة الافرنجية يشهد عليه في فاتحة الكلام انه كتب اشياء
 كثيرة مزورة لا اصل لها . والقس مرهج الباني جاء ببيان ذلك في
 كتابه الذي الفه وطبعه في رومية عن نقاوة ايمان الطائفة المارونية
 وكذا البطريرك مار اسطفانوس الدويهي في احتجاجه . ومما يزيدنا
 برهاناً على كذب سعيد هو ان معلمين كثيرين كتبوا ضد تباع المشيئة
 الواحدة كالقديس يوحنا الدمشقي القريب من تلك الازمنة وغيره
 ثم ان كثيرين كتبوا ضد الهرطقة وحرروا جداول اسماء الهرطقة
 بتدقيق كلي دون ان يهملوا احداً ولو كان تباعه قلائل جداً ولم
 تثبت بدعته الازمنة يسيراً . من هولاء الكتبة نيقافور المؤرخ الملكي
 وغيره مشهود لهم لم يذكروا قط انه وجد مارون هرطوقياً او ان ملة
 الموارنة هي ملة هرطقة لا من تباع المشيئة الواحدة ولا من غيرها مع

ان هرطقة المشيئة الواحدة كانت معروفة ومشهورة فكيف اهمل ذلك
 المؤرخون لو كان سعيد صادقاً في قوله ثم كيف يتفق ان مؤرخي
 اللاتين المدققين وكنيسة رومية واحبارها الذين دققوا في كل شيء
 يهتمون هذا الامر المهم . فلكي تكون اقوال سعيد صادقة علينا ان
 نقول ان الالباء والمؤرخين ذهلوا باجمعهم عن هذه المسئلة ولثلا ينسى
 ذكرها في العالم ارسل الرب فيما بعد في الاجيال التالية ملاكاً من
 السماء الى سعيد بن بطريق لقنه ما كتب عن الموارنة . . . ونقول
 ايضاً ليس انه لا يوجد اسم مارون بين الهراطقة في المجامع المقدسة
 بل ان اسم مارون في المجمع الخامس والسادس من اسماء القديسين
 وكان دير عظيم له الرئاسة العامة على كل اديار سورية . وعلى اسم
 هذا القديس بنيت الكنيسة في المدرسة المارونية في رومية قرب
 مركز البابا يعيد فيها كل سنة باحتفال يوم تذكاري مار مارون ثم ان
 ذخائره محفوظة بكل اكرام في مدينة فولينو واسمه مسطر في سجل
 القديسين حتى في سنكسار الروم في الرابع عشر من شهر شباط مع
 ترجمة حياته المأخوذة من كتاب تاودوريطوس فقرة فقرة . ولكني
 لا اعلم كيف ابدل اسم مارونيوس برومانوس في السنكسار الذي
 رأته في دير المخلص قرب صيدا . قد اتضح الان ان اسم مارون
 من اسماء القديسين وليس من اسماء الهراطقة فكيف اذن نسلم باقوال
 اخصامنا القائلين اننا اخذنا اسمنا من مارون الهراطقي الذي ابدع

القول بالمشيئة الواحدة في السيد المسيح : ان البعض في ايماننا كالمرحوم
 افثيموس مطران الملكية في صيدا وغيره كتبوا الى الكرسي الرسولي
 رسائل كثيرة طعنًا في الموارنة وفي مار مارون غير ان جواب الكرسي
 الرسولي كان مخالفاً لمرغوبهم فحجلوا منه وصمتوا

اما من جهة المطران غوليلموس فقد كتب عن الموارنة : انهم
 في سنة ١١٨٢ ارتدوا الى طاعة الكنيسة ورفضوا راي المشيئة
 الواحدة في المسيح اي هرطقة مارون التي كانوا تمسكوا فيها منذ
 خمسمائة سنة . فاعلم ان هذه الشهادة الفردة هي التي اتبها بعض
 الكتبة منهم بطرس انثاني من في كتابه عن وضع اللاهوت وايراده
 هذه الشهادات حاول السلوك ما بين الرايين ثم يختم قوله هكذا .
 مهما كان صدقها فالحق هو ان الموارنة من ذلك الزمان ثبتوا على
 الدوام متحدين مع كنيسة رومية ولم يصدده وغيره من العلماء
 المعاكسين لنا عن التسليم بقولنا الا شهادة غوليلموس غير ان زعم
 غوليلموس هو عندنا افتراء كزعم سعيد لانه من المحقق ان غوليلموس
 مطلع على تواريخ ابن البطريق وقد اخذ عنه امورا كثيرة وعن
 غيره من مؤرخي المشرق وما كتبه عن الموارنة فهو منقول عن ابن
 البطريق ولا ريب عندنا في ذلك لانه هو يشهد على نفسه .
 والظاهر من نصه وقصر خطابه عن رجوع الموارنة عن الهرطقة انه
 غير فاحص عن واقع الامر كيف كان وتم انما كتب كما سمع لا بل

كما طالع في اقوال سعيد من غير بحث وفحص . لان الموارنة في
 ذلك الوقت ما رجعوا قط عن هرطقة كما زعم لكنهم جددوا في ذلك
 الوقت اتحادهم وخضوعهم كجاري عاداتهم لكنيسة رومية على يد
 بطريرك اللاتين الموجود عندهم وقتئذٍ ولما كان هذا التجديد برضى
 تام من الجميع بحضور اكابر الطائفة وروسائها ظهر للناس عظيماً ونقله
 من يموه على الحقيقة انهم ارتدوا جديداً الى حضن الكنيسة . فان
 ما قلناه في الرد على افتراء سعيد يكفيننا ايضاً رداً على غوليلموس لان
 قولها واحد هو ولكني ازيدك ايضاحاً بما آتيتك من الادلة ايضاً بهذا
 الصدد تكذيباً لقول هذا المؤرخ وهو ان جبرائيل بن القلاعي الرجل
 الخبير في احوال الطائفة المعروف بمطران قبرس كتب سنة ١٤٩٤
 رسالة الى البطريرك سمعان الحدتي فيها يخبره ويشهد ان رسائل
 البطاركة سلفائه الى الباباوات واجوبة هولاء الدالة على اتحاد الموارنة
 الدائم مع كرسي رومية كانت موجودة في عصره ومنها ما هو محرر
 في عهد كوفرادوس بوليوني اول ملوك القدس اي في الجيل الحادي
 عشر فكيف يكون اذن قول غوليلموس المبهم صادقاً . وكذا توما
 الكفرطابي مطران حلب يخبر في تاريخ سنة ١١٠٩ انه كتب جملة
 رسائل الى الطائفة المارونية واخيراً اتى بنفسه الى جبل لبنان ليقنع
 الموارنة باتباع بدعة المشيئة الواحدة غير انه يندب لسوء حظه عدم
 انقيادهم لرايه بعد تعب اربع سنوات اذ لم يتبع رايه سوى كاهن

قرية واحدة يسميها كفر شع . ألم يكن والحالة هذه غوليموس تائها
 عن الحق فيما قاله وكتبه من غير بحث وفحص وشارداً عن الصواب
 في ايراد الوقائع على اصلها . من تراه يصدق ان طائفة كبيرة في تلك
 الايام ترتد كلها بوقت واحد الى الايمان الكاثوليكي بعد ان تمسكت
 باضلال خمسمائة سنة . من يدرك ذلك . انها لو كانت لعدت اية
 عظيمة اعظم من رجوع العالم كله الى الايمان بالمسيح . نعم ان الامم
 امننت بالمسيح لكن فساد معتقدها كان واضحاً وايمانها لم يكن بوقت
 واحد وقد تم بعد جهاد عظيم واهتدأوها كان على الخصوص بواسطة
 العجائب والايات التي اجترحها الرسل وتلاميذهم القديسون . فالطائفة
 المارونية ترى من ردها . وكيف كان حتى ارتدت جميعها بوقت
 واحد . وما الذي ردهم عن ضلالهم الذي تسلموه من ابائهم
 واجدادهم . ان هذا الامر لعظيم بهذا المقدار حتى انه يفوق ادراك
 كل انسان . وعندني انه من اصعب المشاكل ولا يتصدق قط .
 ومما يزيدنا ثباتاً في الجواب على المعارضين هو ان غوليموس لم يذكر
 قط كما كان يجب ولا اخبر عن رسائل بطريرك الموارنة ومكاتيب
 الروساء والاعيان المرسله منهم الى البابا وقت رجوعهم حيث يكونون
 ولا بد ذكروا فيها رفضهم للهرطقة ولعنهم مارون ابائهم المحروم
 وتقديمهم الطاعة الجديدة للكرسي الروماني وايضاح ايمانهم الجديد .
 كما وانه لم يخبر ايضاً عن اجوبة الاحبار الرومانيين . فلو كان

الموارنة حقاً ارتدوا في تلك الايام الا يكونون حرروا مثل هذه
 الرسائل الى الكرسي السعيد ولكن شاع وذاع الخبر عند جميع
 المؤرخين شرقاً وغرباً . ولقد كان البابا قبل رسائلهم بكل مرور
 واجابهم بما يشف عن رضاه مباركاً ايام معلناً رضاه عنهم وقبوله لهم
 في شركة البيعة الكاثوليكية اذ لا بد من هذا جميعه من كل الوجوه .
 فلماذا اذن لم يأت غويليموس بذكر ذلك وغيره من المؤرخين الشرقيين
 والغربيين المشهود لهم . كما انه ولا واحد من الاحبار الرومانيين من
 الايام القديمة لا في زمن غويليموس ولا قبله ولا بعده قال بذلك .
 فشهادة غويليموس اذن المذكورة ضد الملة المارونية هي باطلة من
 كل الوجوه . غير ان الموارنة يقال انهم جددوا فقط في ذلك الحين
 الاتحاد مع كنيسة الله مع اولئك اللاتين المقيمين في بلادهم : واختم
 كلامي هنا بثلاث قضايا اخرى تعنيك عن كل شيء ذكرناه حتى
 الان . فالاولى . لو كان الموارنة هرطقة وارتدوا في زمن كان
 لا بد من ان قسماً منهم ولو قليلاً خالف الاخرين وثبت في عناده
 ان لم يكن حتى هذه الايام فاقله في سنين قبلها . ولكن شاع خبرهم
 وذكر في احد التواريخ سبب اتسامهم على بعضهم . وهذا الامر لم
 نسمع به قط ولا رأينا في كتب الطائفة ولا في غيرها من كتب
 المؤرخين المشهورين . والثانية . ان الموارنة عند رجوعهم عن
 الهرطقة كانوا ابوا ان يقبلوا التسمية باسم ابيهم مارون الهرطوقي وهذا

بين . والثالثة . ان كنيسة رومية لم تكن. تسمع لهم بهذا الاسم
 بعد رجوعهم . ومن ينكر ذلك . فان المجمع الفلورنتيني امر بان
 يبدل اسم اليعاقبة بعد رجوعهم الى حضن الكنيسة الرسولية الرومانية
 باسم مريان . والنساطرة باسم كلدان . اما الموارنة فلم يأت بذكرهم .
 ثم ان اوجانيوس البابا الرابع بهذا الاسم من عقد في عهده هذا المجمع
 كتب رسالة الى بطريرك هذه الطائفة فيها يدعو بطريرك الموارنة .
 وليس هو فقط سماهم بهذا الاسم انما الباباوات من الايام القديمة الى
 يومنا هذا . فهذه الثلاث قضايا اذا ما تمتعت فيها وكتت خالي
 الغرض تكفيك للتسليم براينا وتقنيك عن كل برهان اخر :
 انه لاجل هذه البراهين الواضحة قد ارتأى احد علماء زماننا
 نخر الاقران ان اسم الموارنة لم يتصل اليهم بسبب تمسكهم بتعليم
 رهبان مار مارون وبالايمان الكاثوليكي بل من قبل بعض معارك
 ووقائع حدثت بينهم وبين اخوتهم المسيحيين القاطنين معهم في بر
 سوريا فظهر وقتئذ هذان الاسمان ماروني وملكي ومما اقنعه هو زعمه
 هذا . انا نحن . نقول قد سمينا . وارنة لاجل استمساكنا بالتعليم
 الكاثوليكي . والملكية لاجل استمساكهم باراء الملوك . غير انه
 لو كان ذلك صحيحاً لكان المؤرخون ذكروا الطائفة الملكية بين طوائف
 الاراطقة . وهذا الذكر لا وجود له فيكون قولنا ورأينا باطل . ثم
 يختم قوله ان الطائفة المارونية لم تتبع هرطقة البتة استناداً الى الدلائل

التي اتينا بها: فنجيب ان هذا الرأي الجديد هو عاري عن كل سند
 وما هو الا تصور ساذج وظن باطل. ولذا نستعمل قياسه بعينه على
 تنفيذ قضايه فنقول. ان اسم الموارنة قديم جداً بحسب اقراره ايضاً
 وبمقتضى شهادة سعيد وغوليلموس وغيرها فيكون كذلك اسم الملكية
 قديم مثله. فاذا كانت تلك الخصومات الاهلية كائنة بين الفريقين
 سنين طويلة واعصر مديدة في ايام ملوك الروم لماذا لم يذكرها مؤرخو
 السلطنة مع اهميتها وتعظيمها وشهرتها وقد ذكروا امور كثيرة داخله
 في حكومات المملكة وخصومات اخرى اهلية اقل اعتباراً من تلك
 ومما طوائفها. اذن قياسه راجع عليه وقوله باطل. ومن جهة
 استناده المذكور انه لم يوجد في جداول المرطقات اسم الملكية.
 فاقول ان اسم الملكية دال على تايي ملوك الروم
 القدام وهو اسم عام غير مختص بفريق واحد ولم يكن
 يستعمل الا في برسورية. والذين كان يسمون بهذا الاسم كانوا
 يغيرون اعتقادهم بتغيير الملوك كما ان اسمهم وغرضهم كانا يشهدان
 عليهم. لهذا لم يعتبر المؤرخون هذا الاسم ولا امكنهم ان
 يخصصوه لقوم كما كان يمكنهم عمله واهاله بخصوص
 الموارنة لو كانوا قد تسموا بهذا الاسم من رجل هرطوقي. وزد على
 ذلك فان كتب المؤرخين بل الهراطقة اعدانا تشهد بان هذا الاسم
 ما اتصل الينا الا بسبب انفصالنا عنهم في امور الدين وجميعهم متفقون

على هذا . فيكون الواقع اذن كذلك . وسبب الانفصال هو تمسكنا
 بطبيعتي ومشيئتي الرب المسيح كما يعلم من البراهين السابقة ومن اقوال
 الاحبار الرومانيين . ثم من كتاب معتقد اليعاقبة جيراننا اذ جاء
 مسطر فيه : ان لاون والمجمع الرابع ولا بد لما روون من الشركة بينهم
 اينما كانوا وحيثما وجدوا فما رضيت الطوائف تؤمن حتى قلتم
 انتم وهم يا موارنة طبعتين ومشيئتين : ويذكر ايضاً في هذا الكتاب
 عن راهب من دير مار مارون اسمه يوحنا انه كان يدعى باسم
 القديس مارون . وانه مسك اهل لبنان على الامانة الفرنجية اي
 الرومانية : اية شهادة اعظم من هذه في حق هذا البار يوحنا وفي
 حق طائفتنا على استمسكها بالايمان الحقيقي . وليسهل تصديق ما
 كتبناه . فاعلم ان دير مار مارون كان عظيماً في سورية وكان فيه
 كثير من الرهبان لان الثلاثمائة والخمسين راهباً الذين تعيد لهم
 كنيسة رومية في اخر شهر تموز كانوا من هذا الدير المترأس على جميع
 اديرة سورية كما جاء في المجمع المقدسة . فلا عجب اذن ان لم يكن
 لهؤلاء الرهبان ذكر ما بين الهراطقة انما ذكرهم بين القديسين لانهم
 هم الذين حفظونا في الامانة المستقيمة تحت طاعة الحبر الروماني .
 ونحن اخذنا اسمنا منهم ومن اسم ابيهم القديس وقد كانوا رهباناً
 متفرغين لهذا العمل ومنتشرين في كل البلاد . ومن المعلوم ان
 الرهبان الصالحين الغيورين المجاهدين خيرهم عظيم كما ان شرهم يكون

عظيماً ايضاً فيما لو فسدوا . واني لا انكر ان قد حدث في مدى هذا
 الزمان بيننا وبين الطائفة الملكية القاطنين في سواحل سورية حروب
 كثيرة لاجل اختلاف الاعتقاد حتى انهم انفصلوا عنا اخيراً تماماً
 وغادروا الطقس السرياني واتبعوا رويداً رويداً طقس ملوك الروم
 الى انهم التصقوا بشعبهم وصاروا طائفة واحدة معهم .
 كما حدث في القديم ايضاً بين حزينين معتبرين في ايطاليا
 وما يجاورها اسمها كوالكي وجيباليني فالواحد منهما كان تابعاً للبابا
 والاخر كان مشايخاً للملوك المنشقين المعاندين الكنيسة الرومانية
 والمقاومين حقوقها الدينية ورئاستها فكما ان حزب الملوك جاهدوا
 دائماً في التشيع لاربابهم هكذا تباع الباباوات كالموارنة الذين جاهدوا
 دائماً في سبيل المودة والطاعة لسيدهم خليفة بطرس الرسول . وبسبب
 سفك الدماء الذي صار بينهم وبين اعدائهم ثبتوا على الدوام لاجل
 هذا الامر بعينه محازبين لاجبار روميه ولوانهم بعيدون عنهم .
 وهذا الامر قد ورثوه عن اباؤهم حتى يومنا هذا . واختم الان قولي
 بانه يجب على طائفتنا تلاوة الشكر لله دواماً لانعامه عليها بالقديس
 مارون الذي هو بطرس الثاني في الكنيسة الجامعة في الامصار
 الشرقية لنباتنا نحن اولادها على الدوام في الايمان المستقيم . وكما
 ان بطرس وخلفاءه الاحبار الرومانيين هم معصومون عن كل هرطقة
 وغلط بوعد السيد المسيح الثابت الى الابد . كذلك مارمارون

واولاده الموارنة قد عصموا برحمة من الله خاصة وحفظوا من كل
 هرطقة بشفاعة بطرس وعذابة خلفائه المغبوطين الذين ودوا هذه
 الطائفة كل المودة في كل جيل . واقول ايضا ان القديس مارون
 لا بد من ان شفاعته عظيمة في الملكوت وصلواته مقبولة جدا لديه
 تعالى لاننا لا نجد طائفة غير الطائفة المارونية تسمى باسم قديس .
 ثم ان هذه الطائفة لا بد من ان تكون عزيزة لديه تعالى لاسباب
 لا ندرکها نحن اذ باحكامه الغامضة سمح بزراعة كنائس كثيرة اما
 كنيسة مار مارون الذي تفسير اسمه السيد الصغير فلم يسمح بها ولم
 يتخل عنها . وكما قالت الاباء الرومانيون لم يتزعزع قط ايمانها
 ولا تدنس ولا تحركت من تعاليم الناس الاثمة ولا مالت اليها بل
 كانت الثابتة في طاعة الكرسي الروماني على الدوام . وبما ان هذه
 الطائفة قد اقامت منذ بدئها في جبل لبنان فيمكننا ان ننسب اليها
 دون غيرها من الطوائف الشرقية والى ايمانها النقي الغير المنقطع
 ما قاله ارميا النبي : هل يفوت وبنقص من صخرة الصحراء ثلج لبنان :
 وما قاله داود في زبورته : انها تنمو كارز لبنان في طاعتها وهي مفروسة
 في بيت الرب وفي ديار الهنا زاهرة : فهذه هي الارز الذي قال عنه
 ايضا : تروى اشجار الرب ارز لبنان التي غرسها :
 نتكلم عن بطريرك هذه الطائفة فان بطريركها مطر جميع
 الانعامات والسلطة التي كانت في القديم لبطاركة البيعة الاربعية

الكبار حسبما اعلن وثبت البابا غريغوريوس الثالث عشر في اجوبته
 على اسئلة بطريرك الموارنة وهي مدونة في كتاب البادرية توما
 الكرملتاني (في رجوع الامم) وقد شهد لهم بذلك الفقيه بيناتلي
 في كتاب فقهه وغيره من الذين اطلعوا على الانعامات الممنوحة لمذه
 الطائفة . وذلك مذكور ايضا في الفرض المطبوع الذي تقدم الى
 المجمع المقدس في ايام البطريرك مار اسطفانوس الدويهي بسبب
 قضية كانت بينه وبين رهبان القدس ونسخته محفوظة في خزانة
 مدرسة رومية للموارنة . اما سلطة البطاركة الاربعة الكبار اي
 القسطنطيني والاسكندري والانطاكي والاورشليمي فقد كانت مطلقة
 في رعاياهم وثبتت في مجمع فلورنسا . وكان لهم امتيازات كثيرة جاء
 ذكرها في المجمع المقدسة كمجمع لاتران العام المعروف بالعاشر .
 وكذا في كتب معلمي الفقه الكنسي كما في الكتاب الذي الفه الفقيه
 سيلوي ومن هذا اخذ قياسا لسلطتهم في المجمع اللاتراني المذكور
 من ان البابا هو واحد منهم وهو رأسهم اذ هو بطريرك الغرب والبابا
 والحبر الاعظم على البيعة الجامعة . فالبطاركة الاربعة الاخرون
 يكون لهم اذن المقام العظيم في كنيسة الله . وقد وقع جدال عظيم
 في مجمع فلورنسا بسبب حقوقهم ثم ثبتت لهم . فمن جهة مقام
 بطريرك الملة المارونية يومئذ هو البطريرك الكبير الحقيقي على كرسي
 انطاكية . وهو الذي تسلم هذا المقام دون غيره في المشرق . وساداتنا

الباباوات يسمونه بطريرك الطائفة المارونية الانطاكي وفي بعض
 سجلاتهم يطلقون له اسم بطريرك انطاكي بدون ذكر الطائفة بقولهم :
 فلان البطريرك الانطاكي : بل ان كنيسة هي الكنيسة الانطاكية
 كما جاء في رقيم البابا اوربانوس الثامن سنة ١٦٢٥ . وفي رقيم البابا
 لاون العاشر سنة ١٥١٥ وفي رسائل غيرها مشروحة في كتاب
 البادري خوارسميوس رئيس القدس واخيراً في المنشورين المطبوعين
 اللذين ابرزهما مجمع انتشار الايمان المقدس في تبرير البطريرك
 يعقوب في ٢٢ اذار وفي ٩ ايار سنة ١٧١٣ . وبيان الحقيقة نكتفي
 بشهادة المغبوط البابا اقليمس الحادي عشر الذي في رقيم الى طائفتنا
 بعد عود البطريرك يعقوب المؤرخ في ١٩ حزيران سنة ١٧١٤
 وهو مطبوع في مطبعة المجمع حتم هكذا . وتداولوا بغير انقطاع
 الطاعة الواجبة لبطريرككم يعقوب الموما اليه الذي هو وحده دون
 غيره بين كل بطاركة المشرق يقام بانتخابكم الناموسي ويثبت من هذا
 الكرسي المقدس بموجب القوانين بمجد عظيم يخصص لطائفكم :
 لعمري ان هذه الشهادة وحدها لمي كفوء في تثبيت الرئاسة لبطريرك
 الموارنة في ساير المشرق . لانه في تلك الايام قد كان من البطاركة
 الكاثوليكين اثاسيوس بطريرك الروم في حلب - والبطريرك يوسف
 في بلاد الكلدانيين . مع هذا فالبابا اقليمس يقول انه لا يعرف
 بطريركاً اخر حقيقياً في الكنيسة الشرقية الا بطريرك الموارنة . واية

شهادة اعظم من هذه . وهكذا كما كان في القديم الكرسي الانطاكي
 في الكنيسة السريانية من ايام بطرس هامة الرسل فالباري تعالى
 تقدست احكامه ابقى هذه الكرسي في الطقس القديم السرياني وفي
 اللغة التي هي اشرف اللغات لانها اول اللغات وكان يستعملها السيد
 المسيح في تردده مع البشر حسبما يبرهن البطريرك جرجس عميره في
 بدء غرامطيقه السرياني المطبوع باللاتينية ايضاً . وهذا واضح في
 التوراة والانجيل والرسائل . فلا تُعجب من اتياننا بهذه الشهادات
 لتثبيت رئاسة البطريرك الماروني على الكرسي الانطاكي الحقيقي .
 كما وان هذا الامر متعلق على ارادة الحبر الروماني دون غيره لان
 رؤساء البيعة جميعهم يستمدون الرئاسة منه . وله وحده ان يدبر
 البيعة جميعها حسبما يلهمه الله كل وقت بوقته لانه خليفة بطرس
 واب الجميع . وهذا يعلم من مجمع خلكيدونية ومن رسائل القديس
 لاون البابا الى مكسيموس بطريرك انطاكية والى ملك القسطنطينية
 حيث ان قصاد البابا في ذلك المجمع اولاً ثم هو ثانياً بواسطة رسائله
 منع اناطوليوس اسقف القسطنطينية ان لا يكون بطريركاً كما كان
 انعم عليه الاباء . المجمعون في خلكيدونية بل امران ببق اسقفاً
 كعادة كنيسته . ثم ان الباباوات بعده ارادوا ان ينعموا على اصحاب
 تلك الكنيسة بالبطريركية فانعموا عليهم كما جاء في اعمال مجمع لاتران
 العام المعروف بالعاشر . فلا تُعجب اذا ما جعلنا بطريرك الموارنة

هو بطريرك انطاكية الحقيقي بعد الشهادات التي اوردناها . ولاجل
 ان الروساء الشرقيين من الطوائف الاخرى لم يدعوا في القديم بطاركة
 او انهم قد سقطوا بالهرطقة والانشقاق فيكونون محرومين من شركة
 الكنيسة . فاذن بطاركة انطاكية الحقيقيون هم البطاركة المارونيون
 لانهم قد عرفوا واثبتوا على الدوام في هذا المقام من الاحبار الرومانيين
 بدون انقطاع الواحد بعد الاخر الى يومنا هذا

وثبتت ايضاً رئاسة بطريرك الموارنة على كل كنائس الشرق
 مما حتم وجزم به الكرسي الروماني لانه كما كان البطريرك الانطاكي
 واحداً وجميع الملل الارثوذكسية التي كانت فاطنة في ابرشيته كانت
 تقدم الطاعة له . ثم ان الروساء وان كانوا من طقس اخر كانوا تحت
 سلطته . كذلك البطريرك الماروني الانطاكي قد تخصص من
 كنيسة رومية بهذا الانعام لانه هو البطريرك الحقيقي . وهذا مدون
 في برآت الاحبار الاعظمين المحفوظة في الكرسي الانطاكي وقد
 رأيت بعضها في مجلد كبير عند الاب لاکرم الخوري يوسف السمعاني
 الماروني خوري كنيسة مار بطرس في الفاتيكان . ففي البعض من
 هذه كبراءة البابا بيوس والبابا لاون مذکور ان بطاركة هذه الطائفة
 لهم السلطة ايضاً على جميع الطوائف الاخرى في الشرق . وهذا ما جعل
 المعلم النبيل لارواه ان يضع في كتابه المطبوع عن سوربة المقدسة
 بطاركة انطاكية الاقدمين الى يومنا هذا وياتي اثبت ذلك بشهادة

احد الباباوات التي تجعل البطريرك الماروني متقدماً على الجميع . وفي
 سنة ١٧١٧ اخذ الرهبان المرسلون اليسوعيون القاطنون في حاب وفي
 ير الشام لا سيما البادري المكرم ميخائيل بلين وغيره يصادون الموارد
 عندما كانوا يرونهم يعرفون السريان والكلدان والملكية وغيرهم من
 الملل الشرقية والافرنج ايضاً وكل من كان يأتي اليهم ويناولونهم
 الاسرار المقدسة فيقولون ان لا سلطة للموارنة في هذا ويمنعونهم
 زاعمين ان هذا الامر مختص بالمرسلين فقط . وان البطريرك الماروني
 المستمدة سلطتهم منه لا صلاحية له في ذلك لان سلطته لا تتجاوز
 الموارد . اما كهنة الموارد فكانوا يجيبون ان لهم هذه السلطة
 المطلقة من لدن الكرسي الرسولي ايضاً . فلم يدعن المرسلون انقولهم .
 فاقضى الامر رفع المسئلة الى الكرسي الروماني . وكان الكاتب من
 الموارد بهذا الشأن الخوري بطرس التولاوي الوكيل شرفاً على الطائفة
 في حاب وهو الذي جمع عدة قضايا وبرات رسولية وارسلها الى
 رومية مع رسائله . فعرضت جميعها في المجمع المقدسة . في مجمع
 نشر الايمان اولاً وفي مجمع الدين ثانياً وبعد الفحص المدقق من كرادلة
 الكنيسة عما كتبه الفريقان حتم المجمع المقدس وحكم بالحق للموارنة
 وكتب جواباً للمرسلين الا يتعرضوا لكهنة الموارد في شيء بل
 يتركونهم وشأنهم في جميع تصرفاتهم البيعية . وان لا يسبسونهم فيما
 يفعلونه وذلك بكلام عام . مطلق دون حصر سلطاتهم او منعهم عن

طائفة واحدة من كل الطوائف الموجودة في الشرق . وهكذا كان
 الجواب للسيد البطريرك مار يعقوب . عندئذ امر رئيس المرسلين
 اليسوعيين البادري ميخائيل بلين ان يذهب الى الموارنة في حلب
 مستغفراً فطاف اماكن الكهنة وكان يقول ان مضادته لهم لم تضرهم
 بل اظهرت للجميع الانعامات التي كانت لهم والسلطة المطابقة .
 فكان من جرى ذلك الفرج العظيم للكاثوليكين ولجميع المرتدين من
 الطوائف الشرقية لانهم لم يكونوا يتمكنون احياناً من الدخول الى
 بيوت المرسلين وهم لا يتجرأون على ادخالهم اليهم خوفاً من الهراطقة
 والحكام الذين نهوهم عن ذلك مراراً عديدة ومن هذا تعلم وتيقن
 ان المرسلين لم يتمكنوا منذ القديم من الدخول بين تلك الطوائف
 الا بسبب الموارنة لانه لم تكن طائفة من الطوائف الشرقية تقبلهم
 الا طائفتنا . ثم تأمل كيف ان بعضهم يتصدى احياناً لمعارضتنا
 ويود احقارنا . فما تقدم يتثبت بزيادة سلطة بطريرك الموارنة
 وحده على جميع الملل الشرقية وان له وحده الاهتمام بحسب مراسيم
 الكرسي الرسولي القديمة والجديدة . وهذا هو رأي بعض المرسلين
 اليسوعيين نفسهم كالاب الطاهر البادري انطون ناكي رئيسهم
 السابق الذي كان يقول لهبانه لا تضادوا الموارنة لان بطريركهم
 هو البطريرك الحقيقي الان وسلطته ممتدة الى جميع الطوائف الشرقية
 بحسب العادة القديمة وهذا القول سمعته منه مرات باذني عندما

كنت أحداثه بهذا المعنى بعد رجوعي من رومية . ثم ان الطوائف
 الاخر بعد تبيان هذا الحق وانتشاره قد اعترفت برئاسة بطريرك
 الموارنة على الجميع كباسيليوس مطران باناس المقيم في وقتنا في دير
 المخلص فانه قد طلب من بطريرك الموارنة بموجب رسائل التصريف
 في درجة الاسقفية الى ان تأتبه الاجوبة من الكرسي الروماني وقد
 بين اقراره في رسائله الى البطريرك برئاسته على الجميع فالسيد
 البطريرك مار يعقوب قد انعم عليه بما طلبه منه بموجب رسالة كتبت
 بخطي انا الفقير

ومما يوضح شرف ونقاوة ايمان هذه الملة المارونية هو ان رسالتها
 البطارقة قد تسلموا رعاية اللاتينيين انفسهم المقيمين في الشرق
 حسبما شهد الخوري بطرس التولاوي بناء على ما حرره وحتم به احد
 الاحبار الرومانيين في برأته الرسولية واضن ان ذلك مسطر عند
 اوجريس في كتابه اللاتيني المعنون السفر الى فلسطين وعلى ما كتبه
 لارواه في كتابه سورية المقدسة . وشهد لي بذلك الاب الفاضل
 الاكرم المطران سمعان عواد الحصري مطران دمشق والخوري
 ميخائيل القرطباوي تلميذا رومية اذ قال لي انها طالما ذلك في رسائل
 الباباوات التي كانت محفوظة في خزانة كرسي قنوبين .
 ولا ريب عندي في هذه الشهادات . اولاً لان بطريرك

الموارنة هو بطريرك انطاكية ووكيل الكرسي الرسولي بحسب
الانعام المعطى له فكل من هو في رعيته يطلب منه ان يهتم
فيه في كل شي . ثانياً لان بطاركة الموارنة قد خلفوا ايضاً بطاركة
اللاتينيين بعد ان طردوا من هذه الامصار اذ لم يكن من يتوكل
ويهتم باللاتينيين سوى الموارنة . ولتثبيت ذلك نأتي بشهادة اخرى
توضح ان ليس طائفة من الطوائف الشرقية اقرب الى كنيسة رومية
من الطائفة المارونية وان الكرسي الرسولي يؤتمنھا اكثر من الجميع . هي .
ان افيميوس مطران الملكية في صيدا شكى الى كنيسة رومية الرهبان
الموارنة اللبنانيين انهم ادخلوا في سلك رهبانيتهم بعض رهبان ملكية
من طائفته وان بعضهم قد ارتقى بالرسامة الى الدرجات المقدسة من
روسائهم فيلتمس من المجمع المقدس ان يحتم امراً رئيس عام الرهبان
اللبنانيين اي القس عبدالله الحلبي نخر الرهبان النساك في الشرق
الذي هو يومئذ مطران بيروت ان يرجع اولئك الرهبان الى طائفتهم
فيكونون رهباناً فيها . فورد عليه الجواب انه يسوغ للملكية ان ينقلوا
الى طقس ورهبنة الموارنة لانهم كانوا الاقرب الى كنيسة رومية
من كنيستهم كما يجوز الانتقال من الهرطقة الى الايمان المستقيم ومن
امواج البحر الى مينا السلام

فهذا جميعه يثبت اركان الكنيسة الرومانية الى الموارنة اكثر
من سواهم وثقتها بهم دون غيرهم . اما اللاتينيون اي الافرنج الان

فقد صار عندهم كهنة يقومون بخدمتهم الروحية من المرسلين الا
انه لما كانت العادة القديمة الدارجة حتى ايامنا هذه ان كهنتنا يقبلون
اعتراف الافرنج وغيره ممن يقصدونهم اقتضى ان سألت عن صحة
ذلك البادري بطرس فرماج اليسوعي المكرم . اجاب . انه بعد
جواب المجمع المقدس الصريح الآمر بان لا احد يسجس كهنة
الموارنة فيما يفعلونه لم يبق بعد هذا من مجال للريب اوللشك انما
يسوغ لكل كاهن من الموارنة ان يتصرف مع الافرنج وغيرهم في
اللوازم الروحية في كل الامصار الشرقية:

اما من جهة سلطة بطريرك الموارنة في الحل والربط فلم اذكر
شيئا عنها لانها مطلقة في كل الشرق كما قيل منا الى الان وكما جرى
سابقاً في عهد اقليمس الثامن بابا رومية من وجه بقاصد من لدنه
الى الطائفة المارونية هو البادري ايرونيموس دندينوس اليسوعي ليتفقد
شؤون هذه الطائفة ويعقد جمعاً بلدياً في الكرسي البطريركي . ففي
قوانين هذا المجمع قد حتم ان يكون محفوظاً للسيد البطريرك كل
حرم وربط ومانع كبير يعي والحل من الخطايا والذنوب الكبيرة
كالعينة في سبيل العشا السري وغيره المحفوظة في الغرب للخبز الاعظم
وذلك بدون استثناء شيء البتة وبدون حصر مما لا سبيل للريب فيه
لتبيانها بايضاح كلي . وهذه القوانين قد ثبتها البابا المذكور كما هو
مسطر في رسالة قاصده المحرر الى جبل لبنان والآن هي مطبوعة .

ثم انني اذكر هنا ما حدث نحو سنة ١٧١٥ حين ارسل كيرلس
البطريرك الملكي من دمشق الشام رسلاً الى الحبر الاعظم اقليس
الحادي عشر مع رسائل منه . وكانت رسله البادري بلاسيوس
السلامني والخوري ساروفيم الذي ارتقى الى درجة الاسقفية الان
على طائفته ودعي كيرلس . والخوري جبرائيل فينان وهو يومئذ
مطران في دير الخالص باسم باسيليوس . اما الرسائل فكانت تحوى
صورة ايمانه وطلبه القبول في شركة البيعة المقدسة وثبته بطريركاً
على طائفته وتحوى ايضاً تشكيات على المواردنة وطريركهم وهي .
انهم يصومون الصوم الكبير مع كنيسة رومية بخلاف الطوائف
الشرقية الاخر ملتصاً من قداسته ان يلزمهم بالصوم كما تصوم طائفة
الملكيين . وان بطريرك المواردنة يحل موانع الزبيجة القريبة كالحامسة
واظن قد ذكر الرابعة طالباً الى قداسته ان يبكت بطريرك المواردنة
ويمنعه عن هذه السلطة . فامر الحبر الاعظم المجمع ان يبعث بالجواب
الى البطريرك كيرلس . اما السادة الكرادلة فانهم بعد البحث عن
سلطة بطريرك المواردنة وجدوا بواسطة وكيل بطريركنا الخوري
يوسف السمعاني في البلاط الروماني في كتاب توما الكرمليتياني
المعروف برجوع الامم وفي سجلات الاحبار الاعظمين ان لبطريرك
المواردنة السلطة المطلقة دون حصر وقصر لهذا لم يكتبوا لبطريرك
المواردنة تبكيتاً ولا منعاً كما طلب منهم انما اجابوا البطريرك كيرلس

سنة ١٧١٨ ان تلك الموانع محفوظ حلها للخبير الروماني بموجب برآة
 بونيفاتشيوس الثامن . مع ذلك ليزيدوه رغبة في طاعة الكرسي الروماني
 فيكون كبطريرك الموارنة كثبوا اليه انه يمكنه طلب هذه السلطة من
 الكرسي الرسولي اذا سلك مسلكاً مستقيماً في الايمان الكاثوليكي
 اما من جهة الصوم فالخبير الاعظم نفسه قد اجاب القصاد المذكورين
 امرأ بان لا يعودوا بعد مرة ثانية الى ذكر هذا الامر . وهكذا زادت
 ثبوتاً سلطة بطريرك الموارنة . هذا الذي حررته قد نظرته بذاتي
 اذ كنت في رومية . ولثلا يضيع دونه في هذه الرسالة ذكراً مؤبداً
 لاختوتي ليس لافتخر لانه مكتوب ان من يفخر فليفتخر بالرب .
 واطلب الى كل مطالع لهذه الرسالة الا يستعملها للحجارات مع غير
 ملة في الامور الروحية وان كانوا من ابناء الكنيسة . وارى ان من
 الواجب على رؤساء ملتنا ان يفرزوا رعاياهم وبعدهم عن كل شركة
 غريب لثلا يدخل السجس بيننا وان يمتنعوا عن التداخل مع الطوائف
 الاجنبية الا حين الضرورة ولو كان لهم السلطة على ذلك لسبيين :
 الاول : ان رعيتنا كافية لرعاها واطلب من الله ان يمكننا من القيام
 برعايتها ولا يطالبنا في يوم الدين : الثاني : لثلا نصيب الرزل بسببهم
 اما من جهة الامانة (لا سمح الله) او من قلة الوقار للكرسي الرسولي
 او للحكام وبعث ان نكون مكرمين ومعتبرين من الحكام نصير مضطهدين
 وفي هذه السنة التي هي سنة ١٧٣٢ توجه سيدنا المطران سمعان المحترم الى

دير المخلص لزيارة البطريرك كيرلس المذكور والمطران باسيليوس
 المكرمين ولتسوية ما وقع بينهم والزمني انا الحقيير ان اصحبه . وهناك
 برضى الفريقين كتبوا الشروط بينهم . منها ان يمتنع كهنة الملكية
 عن كنائسنا التي في عكا ودير القمر وغيرها لرفع كل قلق حادث
 ويمكن حدوثه . والذي اوجب وضع ذلك خطأ هو ان البطريرك
 المذكور واساقفته (وبعد ما اورد السبب قال) ولثلا يتصل هذا
 الاختلاف الى طائفتنا ويصيبنا ما اصابهم فنجلب علينا عداوة الغير
 الذين هم اعداؤهم . وفي هذه المقابلة تكلموا فيما يتعلق بالزواج بين
 طائفتنا وبينهم فطلبوا ان تكون الزيجة مباحة بين الفريقين . غير
 ان حضرة المطران سمعان ابي قبول ذلك بقوله ان هذا الامر يوافقكم
 لكنه لا يوافقنا كما وان المجمع المقدس لا يرضى به . لان البادري
 بطرس فرماج اليسوعي القاطن وقتئذ في صيدا قال لحضرة المطران
 انه اطلع على جواب مرسل من المجمع المقدس اذ كان في مدينة
 دمشق قد كتب فيه ان المجمع المقدس يتساهل في ان يتزوج الموارنة
 بنات الطائفة الملكية لكنه لا يتساهل بان تعطى بنات الموارنة للملكية .
 اما لاجل الوفاق والاتحاد بين الطائفتين قد رضى المطران المذكور
 بان يتصرف كل فريق على خاطره في هذا الامر المتعلق بارادة
 الزوساء لان حضرة البطريرك والمطران باسيليوس ورهبانهم قصدوا
 بهذا الاجتماع جعل موثيق المحبة مئينة مع طائفتنا طالبين من

مطراتنا ان يبذل جهده ويعتني بانتمام هذا الامر من جهة طائفتنا .
 واقترحوا جميعاً على الرضى والاتفاق : فاسأل الله ان يمن على الجميع
 بموهبة الايمان والمحبة الاخوية اذ ان الاختلاف الذي حدث بين
 الطوائف الشرقية من جهة الايمان قطع رباط الحب وابدل النجاح
 بالسقوط تحت العبودية . فلم يستجيبهم الرب الاله وخلصهم الا بعد
 رجوعهم الى طاعة ابيهم الحبر الروماني خليفة مار بطرس الرسول :
 فالرب الاله يسبغ نعماءه ورضوانه على الجميع ويذكر الامه وتدابيره
 المنقذة التي كلها لاجل خلاصنا : امين :

كتبت هذه الرسالة في ١٩ نيسان في محروسة صيدا

سنة ١٧٣٢ مسيحية



فهرست الكتاب

	صفحة
مقدمة افرنسية	٣
مقدمة الكتاب	٧
تقدمة الكتاب لغبطة الملقان البطريرك الانطاكي	١١
توطئة	١٤
كتب قديمة	٢٧
الفصل الاول	٤٠
في اوائل الكنيسة المارونية الانطاكية وقدميتها (نبذة منذ عهد القديس بطرس الهامة حتى عهد القديس يوحنا مارون)	
الفصل الثاني	٨٤
في ترجمة القديس مارون اب الطائفة المارونية والمؤسس الاول للاديار السورية	
الفصل الثالث	١٢٣
في بعض تلامذة القديس مارون معاصريه الذين اشتهروا بقداستهم وغيرهم	
ترجمة القديس يعقوب	١٢٤
ترجمة القديس ليمناوس	١٢٦
ترجمة البار يوحنا الناسك	١٢٧

١٢٨ ترجمة البار مومي

١٢٨ ترجمة البارين انطيوخوس وانطونيوس

١٢٩ ترجمة البار زايينا

١٣٠ ترجمة البار بوليكر ونيوس

١٣١ ترجمة القديس يعقوب الناسك

١٣٢ ترجمة البارة دوميننة

١٣٣ ترجمة القديستين كورة وماريانه

١٣٤ ترجمة القديسة مارينا الناسكة

١٣٨ الفصل الرابع

في الكنيسة الانطاكية وابنائها في اجيالها الاولى لاسيا الموارنة

الذين ثبتوا وخدم ابنائها الاخصاء بعد الانشقاق والتفرق

وفيه الماع الى لغة البلاد وتاريخ انطاكية المدينة واضطهاد الموارنة

وتاريخ بيروت

١٧٣ الفصل الخامس

في استشهاده ثلاثمائة وخمسين راهباً من رهبان مار مارون

لمدافعهم عن الايمان الصحيح

وفيه ذكر بعض رسائلهم واثبات كونهم موارنة

٢١٠ الفصل السادس

في بطاركة الكنيسة الانطاكية من القديس بطرس الى مار

يوحنا مارون

٢٣٩ جدول بطاركة انطاكية الاولين اخذاً عن كتاب قديم العهد

٢٤٤ الفصل السابع

في ترجمة القديس يوحنا مارون البطريرك الانطاكي وما جرى

في ايامه

٢٤٤ نوظنة

٢٥٦ في مولده وتسميته وترهبه

٢٦١ مقطع من ردود اليعاقبة على الموارنة

٢٦٧ مقاومة مار يوحنا مارون للاراطقة

٢٧٢ رسالة مار يوحنا مارون الى موارنة لبنان في الكينوت وتقدمة القربان

مع ترجمتها

٣٠٩ رسائله الاخر وكتبه

٣١٨ كلام على رسالة ايضاح الايمان

٣٢٦ مقطع من نشرة توما الكفرطابي التي نشرها ليخضع الموارنة فرزل

٣٣١ مخوى كتاب الكفرطابي المعروف بالعشر مقالات

٣٣٤ نقل يوحنا مارون كرسيه من انطاكية

٣٣٦ رسالة ايضاح الايمان وترجمتها

٤٤٠ تسقيف مار يوحنا مارون وغيرته الرسولية

٤٤٣ اقامة مار يوحنا بطريركاً انطاكياً من عموم الاكليروس والشعب

الكاثوليكي

٤٥٩ انتقال مار يوحنا مارون الى راحة الابرار

٤٦٠ ترجمة مار يوحنا مارون عن النسخة القديمة في الفاتيكان في رومية

- ٤٦٤ ما قاله احد الخطباء في هذا القديس
 ٤٦٧ في قداسة مار يوحنا مارون
 ٤٧٢ في العيد العائلي تكريمًا لهذا القديس وتذكاره في الكتب البيعية
 والغفران الكامل الممنوح يوم عيد
 ٤٧٨ في دحض ما افترى به بعضهم على هذا القديس بأمر الطبيعة الواحدة
 ٤٨٠ في دحض ما وهمه بعضهم عن هذا البطل الرسولي في شأن المشيئة
 الواحدة والفعل الواحد

٤٩٥ الفصل الثامن

في الامة المارونية واجيالها الاولى في لبنان من بدء الجيل

الخامس حتى آخر السابع

- ٤٩٥ في جبل لبنان حتى نزول الموارنة عليه
 ٥٠١ في فينيقية
 ٥٠٤ في سورية
 ٥٠٧ في فلسطين
 ٥١٢ نظام جبل لبنان
 ٥١٩ في دخول ايمان المسيح الى لبنان
 ٥٢٣ الجيل الاول لموارنة في لبنان وهو الخامس للمسيح
 ٥٢٩ الجيل الثاني الخ وهو السادس الخ
 ٥٤٧ الجيل الثالث الخ وهو السابع الخ
 ٥٧٧ نبذة

في ترجمة القديس صفرونيوس بطريرك اورشليم

٥٩٥ الفصل التاسع

في مساكن الموارنة وازيائهم وعوائدهم واطوارهم

٦٠٢ الفصل العاشر

في اسم موارنة

٦٠٩ الفصل الحادي عشر

في اسمي مرده وملكية

٦٢٧ الفصل الثاني عشر

في ان المرده هم الموارنة وليس سواهم

٦٤٠ الفصل الثالث عشر

في ثبات الموارنة على ايمانهم المستقيم ودوام اتحادهم بالكرمي

الروماني

٦٧٤ الفصل الرابع عشر

في دفع ما اتهم به الموارنة من انهم يرزلون المجمع الرابع

والخامس والسادس

٦٩٨ الفصل الخامس عشر

في ان الموارنة لم يقولوا بالطبيعة الواحدة ابداً انما من الاءخصامها

٧٣٢ الفصل السادس عشر

في رد مزاعم القائلين ان الموارنة تبغوا ارطقة المشيئة الواحدة

والفعل الواحد

٧٧٤ الفصل السابع عشر

في زيادة يا من صلبت لاجلنا ارحمنا الخ

٨٠٧ رد من ردود الطيب الذكر المطران يوسف الحصري

٨١٩ رسالة

في شرف الامة المارونية ورئاسة بطريركها الانطاكي . للعالم
الفاضل الخوري اسطفانوس ورد الماروني خوري كنيسة
مدينة الله انطاكية



اصلاح غلط

صواب	خطأ	سطر	صفحة
مقالته	مقالة	٣	١٩
وقربه	ونقر به	١٠	٢٤
بمنه	بمنته	٦	٣٩
برئاسة	رئاسة	٦	٤٣
الامانة	الاماة	١٨	٤٣
وتوقفت	وتوقت	١٦	٤٦
الكنيسة	الكنيسة	١٨	٤٦
وقيل	وقيل	١٣	٤٧
ارتقاء	ارتقاء	٨	٤٨
بالنصح	بالنصح	٦	٤٩
الى البابا والى جميع	لبابا وجميع	٨	٤٩

صواب	خطأ	سطر	صفحة
الاسكندرية	الاسكندرية	٦	٥٠
الشيخ	لشيخ	١٠	٥٠
علاج	لاج	١٦	٦٠
الضح	الضح	١٢	٦١
نفته	نفته	٤	٦٢
عمد	عمد	٧	٦٢
تيايس	تيايس	٣	٦٦
فاخذ نسطور	اخذ	٩	٦٦
الحرم	لحرم	١٢	٦٨
ايمان	ايمان	١٨	٦٩
برصوما	برصوما	١٥	٧٢
فلافيانوس	فلافيانوس	١٤	٧٤
بطاريرك	بطيرك	٦	٧٩
الفاراني	الغاراني	١٨	٨٠
النخل	النخل	٨	٨٧
رفيقه	رفيقه	١٠	٨٧
هر به	هر به	١٧	٨٩
بعد	بعض	١٦	٩٨
فوذ	فوذ	١٧	٩٨
يجب	يجب	٧	١٠٦
نجنزي	نجنزي	١٨	١٣٤
ثل	ثل	١٠	١٥٢
روهرنجز	روهرنجز	٦	١٥٤
ليارونيوس	ليارونيوس	١٧	١٥٤

صواب	خطا	سطر	صفحة
نقرأ	نفر	۲۱	۱۵۷
المصافحة	المعاقبة	۱۵	۱۵۸
والغريبين	والعريبين	۲۸	۱۵۸
۴۰۰	۴۰۰۰	۱۵	۱۵۹
زيتون	لارنيون	۱۴	۱۶۰
الانجيل	الانجيل	۵	۱۶۳
بقليلين	بقليلان	۹	۱۶۵
ساويروس	ساويروس	۱۵	۱۶۷
بقيادة	بقيادة	۶	۱۶۹
الارنابود	الارنابور	۹	۱۶۹
الاباتي ۰۰ اذ	الاباتي ۰۰ اذا	۱۷	۱۷۴
(۱) ان انسطاس حرق تضمنته	(۱) حرق دير انخ تضمنته	۱۷	۱۸۶
خبير	خبير	۷	۱۸۴
والمشهورين	والمشهورون	۸	۱۹۴
اباوها	باوها	۱۴	۲۱۰
نقل	انقل	۱۸	۲۱۳
سورية	سوية	۷	۲۲۳
اوريجانس	اوريجانس له	۸	۲۳۳
نطاليس	نسطاليس	۱۶	۲۳۳
خازب	خارب	۹	۲۳۲
مارون	ارون	۱۳	۲۴۵
لبنان وقنثير	لبنان	۱۴	۲۵۲
الفثين	الفثين	۱۵	۲۵۳

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٢٥٤	٦	الروسولي	الرسولي
٢٥٨	١٤	مخفوظ	مخطوط
٢٦٠	٨	مرغوبة	مرغوبه
٢٦٢	٢٣	هذه	هذا
٢٦٣	٢٣	يعاقبة	يعاقبة وتثنى
٢٧١	١٢	لحده	لحده داووه وهاده مدله
٢٧٢	٥	لوهير	لوهير ما
٢٧٢	٩	حللا	حللا
٢٧٢	١١	لحصص	لحصص
٢٧٢	١٦	ولسها	ولسها
٢٧٣	٦	لحصص	لحصصا وامثال هذه
كثير من النقطتين ضربنا عن اصلاحها اكتفاء بالتنبيه عليها			
٢٧٦	١٣	لحنما	لحنما
٢٨٠	٤	لوهير	لوهير
٢٨٣	٣	لوهير	لوهير
٢٩٢	١٥	لوهير	لوهير
٢٩٨	١٣	لار	لار
٣٠١	١٥	لالية	لالية
٣٠٢	٩	أخذ	أخذ . . ابرهيم
٣٠٧	١	وضياءه	وضياءه
٣١٢	٢	تقف	تقف

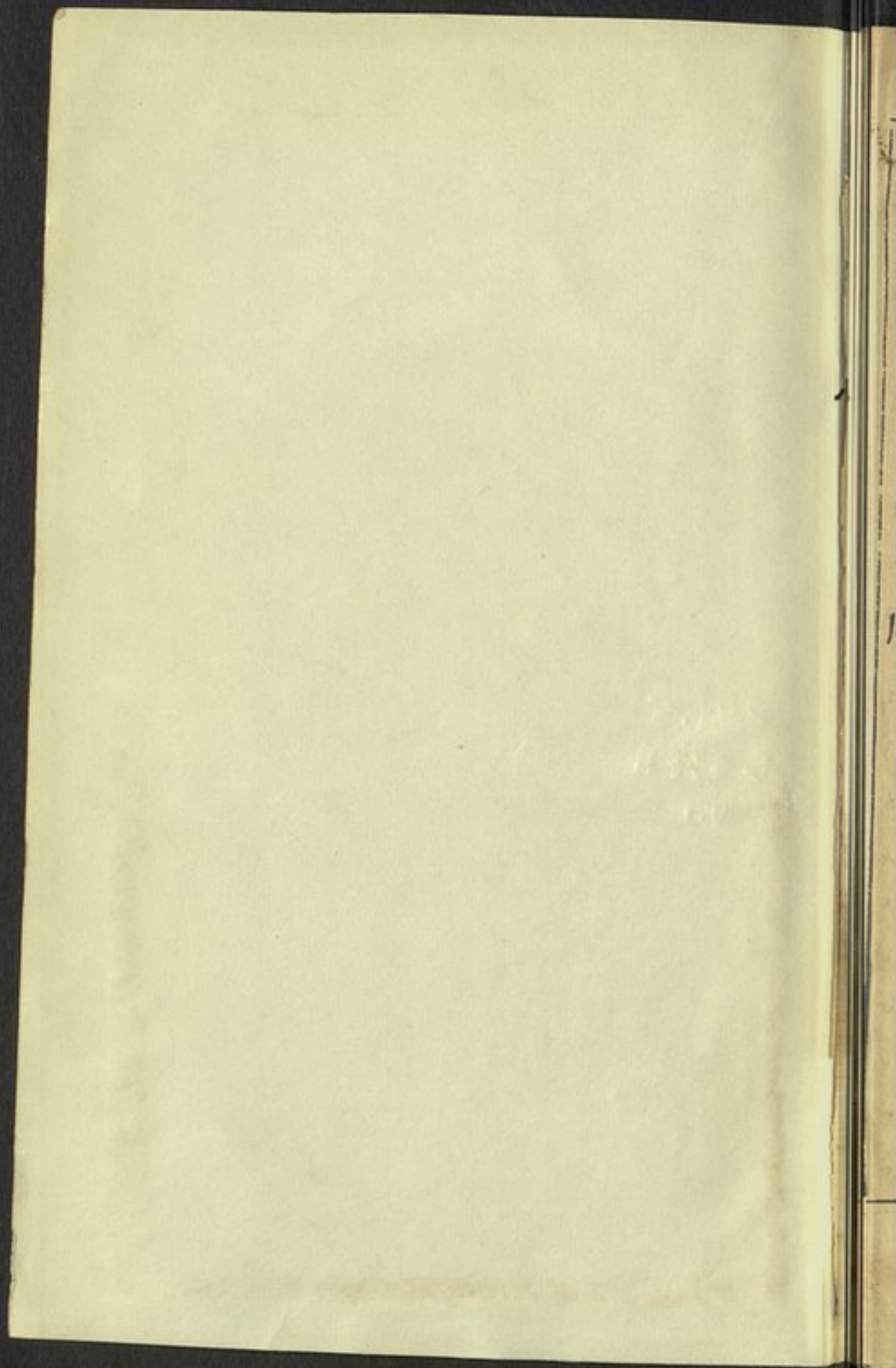
صفحة	سطر	خطاً	صواب
٣١٣	١١	علاماتنا	علامتنا
٣١٧	٦	الآب	الآب
٣١٧	٧	كتب	كتبا
٣١٩	١١	شياء	اشياء
٣٣٠	١٠	معتقدة	معتقده
٣٣٠	١٤	يقول	يقول
٣٣٦	٧	قد	فقد
٣٣٨	١٥	حما	دما
٣٣٩	٦		
٣٣٩	١٧	ملمه لمه	ملمه لمه
٣٣٩	١٨	لومح دلمح	لومح دلمح
٣٤٠	١	حما	دما
٣٤٠	٦	وجمها	وجمها
٣٤٠	١٠	له	له
٣٤٠	١٨	لومه	لومه
٣٤٢	١٢	ومها	ومها
<p>ضر بنا عنها مكتفين بالتنبيه من جهة النقطتين كما تقدم اذ لا تخفى على المطالع</p>			
٣٤٤	١٢	ولخطب	ولخطب
٣٤٩	٣	لمه لمه	لمه لمه

صواب	خطأ	سطر	صفحة
حَمَلًا	حَمَلًا	١	٣٥٠
هَلَسْتُمَا	هَلَسْتُمَا	١٢	٣٦١
حَمَلًا/هَمَلًا	حَمَلًا/هَمَلًا	١	٣٦٤
حَمَلًا	حَمَلًا	٧	٣٦٤
حَمَلًا وامثال هذه	حَمَلًا	٩	٣٦٧
ضربنا عنها اذ لا تخفى على المطالع			
لِهَمَلًا	لِهَمَلًا	١	٣٦٨
هَمَلًا/هَمَلًا	هَمَلًا/هَمَلًا	٦	٣٦٨
هَمَلًا/هَمَلًا	هَمَلًا/هَمَلًا	٧	٣٧١
هَمَلًا/هَمَلًا	هَمَلًا/هَمَلًا	٦	٣٧٤
هَمَلًا	هَمَلًا	١	٣٧٩
هَمَلًا	هَمَلًا	٩	٣٩٥
هَمَلًا	هَمَلًا	١٩	٣٩٧
هَمَلًا	هَمَلًا	١٩	٣٩٧
هَمَلًا	هَمَلًا	١١	٣٩٨
هَمَلًا	هَمَلًا	٥	٤٠٢
هَمَلًا/هَمَلًا	هَمَلًا/هَمَلًا	٧	٤٠٢
هَمَلًا/هَمَلًا	هَمَلًا/هَمَلًا	١٠	٤٠٢

صفحة	مطر	خطأ	صواب
٤٠٢	١١	قنر هضمو	قنر هضمو
٤٠٢	١١	هيمما	هيمما
٤٠٢	١٩	سمما	سمما
٤٠٤	١	هحن	هحن
٤٠٤	١	هيمما	هيمما
٤٠٦	١٢	مدال	مدال
٤١٧	٤	وانسان	وانسان
٤٢٠	١١	قابل	قابل
٤٢٠	٢٤	بالجوهر	بالجوهر
٤٢١	١١	بدون	بدون
٤٢٢	٣	لذي	لذي
٤٢٥	٦	بشهادة	بشهادات
٤٣٢	١٤	حيث الحقيقة	حيث الحقيقة
٤٣٧	٢٣	د	قد
٤٥٦	١١	فيجملا	فيجملان
٤٦٨	١١	فاتنا	فاتنا
٤٦٩	١٢	اعطاءه	اعطاها
٤٧١	١٧	ص	ص ٣
٤٧٩	٤	ولنعمرى	ولنعمر
٤٨٣	١٨	هرحمدنا	هرحمدنا
٤٨٥	١٦	ههجومه	ههجومه

صواب	خطأ	سطر	صفحة
بعد	بعد	٦	٤٩١
سنة	سنة	١	٤٩٣
منذ	منذ	٢	٥٠٠
وجاء	وجاه	٩	٥٠٢
والمدينة	والمدينة	١٣	٥٢٤
الكاثوليكين	الكاثوليكين	١٦	٥٢٦
المشهورين	المشهورون	١١	٥٢٩
المجمع	الجمع	٢٣	٥٣٣
ممنونين	محتومين	١٦	٥٤٣
والعرب	العرب	١٤	٥٥٨
الاموي وبين	الاموي بين	٧	٥٦٠
المبجل	المبجل	١٤	٥٨٥
ولا خيل عليه	خيل عليه	٩	٥٩١
ينقص منها	ينقص عنها	١٤	٥٩٢
اللذين	الذي	١٦	٦٢٥
لثلوته	لثلوته	٣	٦٢٦
لبنان	لبنان	١٧	٦٢٩
انتاب	انتاب	١٤	٦٣٧
رأوا ان	رأتمحققوا	١	٦٤٤
منها هي عادة مألوفة عندهم	منها عندهم	١	٦٤٤
انفصال	افصال	٨	٦٤٤
اعماله	اعمالها	١٠	٦٥٣
الارمن	الارمن	١٩	٦٥٣
وغيره	وغيره	١٥	٦٦٠

صواب	خطا	صفحة	سطر
السريانية	الريانية	٢٣	٦٧٢
على ما	على	٥	٦٧٣
بجمله	نجمله	١٧	٦٧٧
وصها	وصها	١٠	٧١٨
ومها	ومها	١٦	٧١٨
لا الكسرة	لا الكسرة	١١	٧٢٥
كلها	كلها	٦	٧٢٢
كفتم	كفتم	٨	٧٢٢
منجد	تجد	٢	٧٢٦
ميلاد	وميلاذ	١١	٧٣١
بثفقون	بثفقون	١٣	٧٤٤
وصها	وصها	٦	٧٤٦
عقما	عقما	٩	٧٤٨
ومها	ومها	١٥	٧٤٨
الطبيعي	الطبيعي	٢٠	٧٤٨
هذما	هذما	١٨	٧٥٤
اقترا	اقترا	٥	٧٥٥
مجدله	مجدله	٣	٧٥٧
لحمها	لحمها	٣	٧٦٢
وصها	وصها	٥	٧٦٢



FET LIB

CA 281.5:G41A:v.1:c.1

غبريل، ميخائيل عبد الله
تاريخ الكنيسة الانطاكية السريانية المار
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01001457

